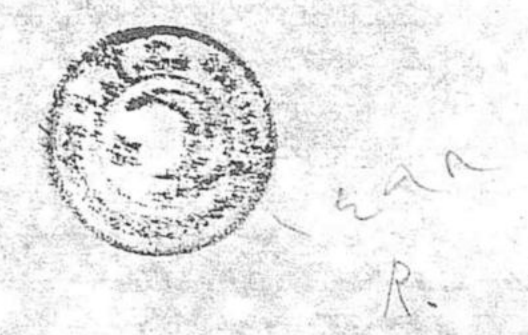
(الجلد الخامس)
من القاضي وحاشيته للقنوي
(وابن التمجيد)







(سورة الكهف مكية وقيل الاقوله واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الآية وآيها مائة واحدى عشرة آية)

بسم الله الرحمن الرحيم

٢٢ * بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب * ٢٣ * ولم يجعل له عوجا

٢٢ * **قوله** (الحمد لله الذى انزل على عبده الكتاب) ولما ختم السورة بما هو ظاهر فى التنزيه ومتضمن للحمد لدلالة ما هو مذكور على كمال الذات وتفرده بالايجاد افتتح هذه السورة بما هو ظاهر فى كونه من اجلاء النعم واستحقاقه الحمد فقط والحمد الذاتى والغير الذاتى اى استحقاقه الحمد بحسب ذاته وبحسب غيره من النعم متحقق فى الموضعين ٢ حيث ذكر فيهما اسم الذات المستجمع لجميع الصفات وبعض الانعام صرح به النحرير التفتازانى فى اوائل المطول فما نقله البعض عن صاحب الكشف ليس بتام * **قوله** (يعنى القرآن) والكتاب حيثما ذكر فى القرآن يراد به القرآن ما لم يصرف عنه قرينة وهنا كذلك فالاولى اى القرآن او الاكتفاء بتفسير عبده بمحمد عليه السلام وفى التعبير بعبده تفخيم لشانه * **قوله** (رتب استحقاق الحمد على انزاله) ولقد اصاب فى تعرضه الاستحقاق هنا والاستحقاق مستفاد من لام لله لكونه بمعنى الاستحقاق والاختصاص منفهم من لام الاستغراق ومعنى ترتبه عليه ان الانزال جعله محمودا عليه فلا حاجة الى القول بانه وجه ترتبه عليه وان كان مؤخرا فى الذكر ان الوصف لشئ بعد اثبات حكم يقتضى عليته ويقتضى تقدمه فى التصور والرتبة والانزال هنا بمعنى التنزيل * **قوله** (تنبيها على انه اعظم نعمائه وذلك لانه الهادى الى ما فيه كمال العباد والداعى الى ما به ينتظم صلاح المعاش والمعاد) واعظميته ليست مستفادة من ذلك الترتب بل لانه هو الهادى الخ ففى كلامه مسامحة واعظمية المنزل يقتضى اعظمية الانزال والحمد على الانزال الذى هو فعل الله تعالى والهادى هو الكتاب المنزل فتعليله بما ذكر بناء على ما ذكرناه من اعظمية المنزل يقتضى اعظمية الانزال فيتم التعليل بما ذكره وقال اعظم نعمائه ولم يقل من اعظم نعمائه للاشارة الى ان سائر النعم العظمى مندرجة تحته فان ارساله عليه السلام انما هو بانزاله وخلق الاهتداء كذلك داخلة فيه وقس عليه غيره او معناه اعظم نعمائه من افراد اعظم نعمائه اذ لا حصر فيه ومثله كثير فى القرآن والاخبار مثل افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الذكر سبحان الله والحمد لله ٢٣ * **قوله** (شيأ من العوج) العموم مستفاد من وقوع النكرة فى سياق النفى * **قوله** (باختلال فى اللفظ وتناف فى المعنى) الاختلاف فى اللفظ بكونه مختلا بعدم الفصاحة وانتفاء البلاغة والاختلال فى المعنى بان يكون مشتملا على تناقض ومخالفة الواقع ولما كان العوج منحصرا فى النظم والمعنى

٢ حيث قال ولم يقل الحمد للخالق او الرازق ونحوهما مما يوهم باختصاص استحقاقه الحمد بوصف دون وصف بل انما تعرض الانعام بعد الدلالة على استحقاق الذات تنبيها على تحقق الاستحقاقين انتهى ولا ريب فى ان هذا جار بعينه فى النظم الجليل فى الموضعين منه

(سورة الكهف مكية وقيل الاقوله واصبر نفسك)
(الآية وهى مائة واحدى عشر آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

رتب استحقاق الحمد على انزاله تنبيها على انه اعظم نعمائه فان ترتب الحكم على الوصف المناسب يشعر بالعلية فورد عليه ان جميع نعم الله مستوجب للحمد له تعالى فلم خص من بينها ذكر انزال الكتاب فاجاب بان ترتيب استحقاق الحمد على انزاله الكتاب تنبيه على جزالة نعمة انزال الكتاب ثم بين جزالته بقوله وذلك الخ والحاصل ان انزال الكتاب نعمة فيها كل النعم المستوجبة للحمد كما قال العلامة الزمخشرى فى حذف مفعول النعت واطلق الانعام ليشمل كل انعام لان من انعم الله عليه نعمة الاسلام لم تبق نعمة الا اصابته واشتملت عليه

قوله شيأ من العوج معنى التقليل مستفاد من تنكير عوجا

قيده به فلا مفهوم ثم الاولى باختلال فى النظم بدل فى اللفظ * **قوله** (اوانحراف من الدعوة الى جناب الحق) اولمنع الخلو بل الظاهر انه من قبيل الاختلال فى المعنى وداخل فيه * **قوله** (وهو فى المعانى كالعوج فى الاعيان) اى العوج بكسر العين وفتح الواو كالعوج بفتحتين فى الاعيان كالحائط والعود وظاهر كلامه ان العوج بكسر العين مختص بالمعانى اى بمايدرك بالبصيرة وبفتح العين مختص بالاعيان اى بمايدرك بالبصر ولا يرد عليه ٢ قوله تعالى "لاترى فيها عوجا" اى فى الارض لان عوج الارض الواسعة لما كان يعرف بالمساحة كان مدركا بالبصيرة لا بالبصر قال فى سورة طه و الثالث باعتبار القياس ولذلك ذكر العوج بالكسر وهو مختص بالمعانى اى ماعلم بالقياس امر دقيق لطيف يلحق بالمعانى وان كان وصفا فى الاعيان ٢٢ * **قوله** (مستقيما معتدلا) معنى الاستقامة الاعتدال ولذا قال معتدلا وفيه استعارة مصرحة * **قوله** (لاافراط فيه ولاتفريط) اى لاافراط فيمانطق به من الاحكام الشرعية الفرعية كالاغلال والآصار التى تجب على بنى اسرائيل ولاتفريط فيه بعدم بيان مايحتاج اليه حتى يحتاج الى كتاب وفيه نوع رمز الى منع الرهبانية التى ابتدعوها قال عليه السلام ان هذا الدين يسر ولن يشاد الدين الاغلبه الحديث ولم يجعله توكيدا كما فى الكشاف لان التأسيس اولى من التوكيد حيثما امكن التأسيس وهنا كذلك كما قرره لان القيم معنى غير نفى العوج فحمله المص عليه لماذكرناه لان انتفاء الافراط والتفريط غير اختلال اللفظ والمعنى وهو ظاهر * **قوله** (اوقيما بمصالح العباد) معنى آخر له عطف على مستقيم وذكر قيما ليتعلق به بمصالح العباد ومعنى كونه قيما بمصالح العباد بيانها لهم من الافعال والتروك التى بها ينتظم المعاد والمعاش سواء كان متعلقا بالاعتقادات والعمليات والاخلاق فيعل من قام ٣ كسيد من ساد وهو ابلغ من القائم فلذا اختير قيم الافادة المبالغة فى تكفله بمصالح العباد بحيث لايحتاج الى سائر الارشاد واما الحديث والقياس فراجع اليه فى الحقيقة * **قوله** (فيكون وصفا للكتاب بالتكميل اوعلى الكتب السابقة يشهد بصحتها بعد وصفه بالكمال) بالتكميل اى بتكميل النفوس الناقصة على طريق السببية بعد وصفه بالكمال فى نفسه بنفى العوج عنه وعن هذا قدم الاول على الثانى وفيه اشارة الى قوله ولم يجعل له ليس صلة للموصول بطريق العطف على الصلة والموصول صفة له تعالى بل منصوب بمضمر اوعلى الحال وهى فى معنى الصفة وعلى الاول يكون وصفه بالكمال مثل الاول والكمال فى الاول بنفى العوج وفى الثانى بالاعتدال ونفى الافراط ونفى التفريط وعن هذا قدم الوجه الاول على الثانى اذ الوصف بالكمال احرى واولى من الوصف بالتكميل فى مقام الحمد وايضا فى الاول لايحتاج الى تقدير متعلق به بخلاف الاخيرين اذ الثانى فيه تقدير متعلق بالباء و فى الثالث متعلق بعلى كما نبه عليه بقوله اوعلى الكتب السابقة بمعنى شاهد فى صحتها ولذا قال يشهد بصحتها من حيث انه نازل بحسب مانعت فيها اومطابق لها فى القصص والمواعد والدعاء الى التوحيد والامر بالعبادة والعدل بين الناس والنهى عن المعاصى والفواحش او يحفظه عن التغيير والتبديل ولذا عدى هنا بعلى كانه قيل قيما ومهيمنا عليها وفى الاول عدى بالباء اذ معنى قيما حينئذ متكفلا بها كما نبهنا عليه فيكون حينئذ وصفا له بانه افضل الكتب السماوية بعد وصفه بالكمال اخره لان الوصف بتكميل النفوس الخالية انسب بمقام الامتنان فذكر لقيما ثلثة معان وقدم الراجح ثم الراجح * **قوله** (وانتصابه بمضمر تقديره جعله قيما اوعلى الحال من الضمير فى له اومن الكتاب على ان الواو فى ولم يجعل للحال دون العطف) وانتصابه بمضمر تقديره جعله قيما على الاستئناف البيانى كانه قيل اجعل فيه الاغلال كما فى التورية فاجيب بذلك اذ حاصله نفى الافراط والتفريط على الوجه الارجح اوعلى الاستئناف النحوى فينتظم الوجوه كلها اوعلى الحال من الضمير فى له ان صح كون المفعول له ذا الحال اومن الكتاب على ان الواو فى ولم يجعل للحال دون العطف ناظر الى الاخير اذ على الاول لامانع من العطف ولاركاكة فى كونه حالا من الضمير فى له اذ المعنى على ما اختاره المص ولم يجعل له عوجا حال كونه لاافراط فيه ولاتفريط وكذا الكلام فى الوجهين الاخيرين ولشافى صدد توجيه كلام الزمخشرى حتى نتصدى دفع الركاكة فى كلامه * **قوله** (اذلوكان للعطف لكان المعطوف فاصلا بين ابعاض المعطوف عليه) لان الحال على هذا بمنزلة جزء منها فالاولى جعله حالا من الضمير فى له لئلا يخرج الواو عن العطف ولئلا يرد ما فى المغنى من ان قياس قول الفارسى فى ان الخبر لايختلف افرادا وجملة ان يكون الحال كذلك وان كان هذا مردودا عند الجمهور ولم يقل ابعاض الصلة كما فى الكشاف اشارة الى عدم

---

٢ وابن كمال باشا لذهوله عن هذا البيان الرشيق والتوضيح الانيق واكمال تعصبه مع الشيخين اعترض هذا فقال وماقيل انه بالكسر فى المعانى مردود بقوله تعالى "لا ترى فيها عوجا ولاامتا" منه

٣ وفيه اشارة الى ان قيما استعارة مصرحة فى الوجوه الثلاثة فتدبر وكن على بصيرة منه

قوله وهو فى المعانى اى العوج بالكسر فى المعانى كالعوج بالفتح فى الاعيان فان العوج بالكسر يكون فيما يدرك بالبصيرة و الفكر كما فى الدين وامر المعاش وغيرهما واما العوج بالفتح فانما يكون فى الاعيان كالخشب المنتصب

قوله مستقيما معتدلا ناظر الى جعل قيما لازما وقوله اوقيما بمصالح العباد ناظر الى جعله متعديا بواسطة حرف الجر فعلى معنى التعدية يكون ذكر قيما بعد قوله ولم يجعل له عوجا وصفا للكتاب بانه مكمل بعد وصفه بالكمال فان نفى العوج عنه وصف سلبى دال على كماله فى نفسه ثم وصفه بانه قيم بمصالح العباد اوقيم على الكتب السالفة وصف له بالتكميل

قوله اوعلى الكتب السالفة عطف على قوله بمصالح العباد وهذا ايضا ناظر الى ملاحظة معنى التعدية فى قيما حيث اريد تعلقه فى احد التوجيهين بمصالح العباد وفى الآخر بالكتب السابقة

قوله اومن الكتاب على ان الواو فى ولم يجعل للحال فيكون من الاحوال المترادفة بخلاف جعله حالا من الضمير فى له على تقدير جعل واو ولم يجعل للحال فانه حينئذ يكون من الاحوال المتداخلة قال ابوالبقاء ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى له ويجوز ان يكون الواو فى ولم يجعل للحال فيكونان حالين اى انزله منفيا عنه العوج قيما وتلخيص الوجوه فيه ان قيما اذالم يقدر له متعلق كان بمعنى مستقيما فكان توكيدا دفعا للتجوز من باب الطرد والعكس اذ مفهوم الثانى مؤكد لمنطوق الاول وبالعكس واذا قدرله متعلق فامان يقدر الباء على نحو قولهم قيم بهذا الامر فيكون تكميلا لانه اذا استقيم فى نفسه قيم بامور غيره وامان يقدر على كما فى قوله افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت اى رقيب حافظ شهيد فيكون تتميما لانه حينئذ كامل فى نفسه مكمل لغيره ونظيره فى صفة الكتاب لاريب فيه هدى للمتقين فان قوله لاريب فيه اشارة الى كماله فى نفسه وقوله هدى للمتقين اشارة الى تكميله لغيره

قوله اذ لوكان للعطف كان المعطوف فاصلا ١١

٢٢ ❊ لينذر بأسا شديدا ❊ ٢٣ ❊ من لدنه ❊ ٢٤ ❊ و يبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات
انلهم اجرا حسنا ❊ ٢٥ ❊ ماكثين فيه ❊ ٢٦ ❊ ابدا ❊ ٢٧ ❊ و ينذرالذين قالوا اتخذالله ولدا
٢٨ ❊ مالهم به من علم

الاختصاص بها * **قوله** (ولذلك قيل فيه تقديم وتأخير) اىللزوم الفصل المحذور من جعل الواو عطفا مع كون قيماحالا من الكتاب قال بعضهم فيه تقديم وتأخير اصل الكلام قيما ولم يجعل له عوجا لئلا يلزم الفصل المحذور ومراد المص بهذا تأييد ماادعاه من كون الواو للحال دون العطف قيل من جعله فى نية التأخير ٢ كالواحدى وابن عطية والطبرى جعل قوله ولم يجعل له اعتراضا لاحالا انتهى وفى الاكثر ماجعل اعتراضا جعل حالا فمآل المص الى المعنى وجعله حالا * **قوله** (وقرئ قيا) بكسر القاف وفتح الياء المخففة على انه مصدر نعت به فكان قياسه قوما كعوض فاعل فعله كاعلال كالقيام ٢٢ * **قوله** (لينذرالذين كفروا عذاباشديدا فحذف المفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة)اى بمقابلة الذين آمنوا واماالعصاة فاحوالهم مسكوت عنها صرح به ابو حيان حيث قال فى سورة الانشقاق الظاهر من الآية انالانسان ينقسم الىهذين القسمين اى ايتاء الكتاب باليمين او بالشمال ولم يتعرض لعصاة المؤمنين الذين يدخلهم الله النار ورضى به الفاضل المحشى هناك فلاوجه لبحثه هنا كمالايخفى وتوصيف البأس بالشدة قرينة على ذلك لان كل عذاب الله و ان كان شديدا لكن الشدة العظيمة على ما يستفاد من التنوين مختصة بالكافرين اذالشدة من الكليات المشككة وفيه صنعة احتباك حيث ذكر هنا المنذر به دون المنذر وماسيجى بالعكس و المنذر فيه الكافرون المخصوصون ٣ وهنا كذلك غاية الامران المنذر هناعام ولك ان تخص بالكافرين المذكورين هناك * **قوله** (واقتصارا على الغرض المسوق اليه) علة مصححة بل جزء علة اذالعلة مجموع الاكتفاء والاقتصار فلااشكال بانه لوكان الامر كذلك لما اختير عكسه فيماسيجئ ٢٣ * **قوله** (صادرا من عنده) اشارة الى ان من ابتدائية وان متعلقه صفة مفيد لعظم البأس و هذا ايضا قرينة على ان المنذر به الكافرون وان لدن بمعنى عند * **قوله** (وقرأ ابو بكر باسكان الدال كاسكان الباء من سبع) للتخفيف اذاصله سبع بضم الباء فاسكن كالعضد و الرسل وهذا مطرد * **قوله** (مع الاشمام ليدل على اصله)اى مع اشمام الدال فقط و الاشمام له اربعة معان منها تضعيف الصوت بالحركة الفاصلة بين الحرفين فهو اخفاء لها وقال الدانى انه هو المراد هنا وهو الصواب و به صرح ابن جني فى المحتسب و الاشكال بحمل الاشمام على الاشارة الى الحركة بضم الشفتين مع انفراج بينهما فانه انما يتحقق فى الوقف على الاخير و لايتصور فى الوسط والاشمام ونحوه لايقال انه قراءة متواترة اذالاداء غير متواتر كما صرح به صاحب المرآة فى اوائله * **قوله** (وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاللاتباع) عطف على اسكان الدال وكذا كسر الهاء ٢٤ * **قوله** (ويبشر المؤمنين) اخره لان الاهم من نزول الكتاب الانذار وعن هذا اكتفى به فى كثير من المواضع و قدم التبشير فى بعض المواضع لشرافته وكون التبشير لمن جمع بين الوصفين الايمان والعمل الصالح لاينافى كون المؤمن بدون عمل صالح مبشرا به اذالايمان وحده كاف فى دخول الجنة وهذا مع ظهوره على مذهب اهل السنة صرح به المص فى سورة الحديد فى قوله تعالى " اعدت للذين آمنوا بالله ورسله " الآية * **قوله** (هو الجنة) فالتعبير بالاجر لوعده تعالى فسره بها لقوله ماكثين فيه ولمقابلته بالعذاب ٢٥ * **قوله** (فى الاجر) اى فى الجنة ولم يتعرض لخلود الكفار فى البأس لما ذكر فى موضع آخر والتعرض له هنا تتميما للمسرة ولابعد فى القول انه منفهم من ذكر الابد فى مقابلهم ولم يعكس لما مر من انه لتتميم المسرة وانه يناسب مقام الحمد واياك وان تقول لم يتعرض الخلود هناك لانه عام لعصاة الموحدين لان مذاق المص التخصيص بالكفار و قد شيدنا اركانه ٢٦ (بلا انقطاع) ٢٧ * **قوله** (خصهم بالذكر) اشار بقوله بالذكر الى ان الحكم عام لاشتراك العلة فى جميعهم وهو مطلق الكفر ٤ و استحقاق من قالوا اتخذالله ولدا العذاب لكون هذاالقول كفرا كانه قيل و ينذرالكافرين لاسيماالذين قالوا اتخذ الآية فح يكون ماذكرناه من الاحتباك اظهر * **قوله** (وكررالانذارمتعلقابهم استعظاما لكفرهم)لانه مع كونه شركا فيه اثبات الحاجة الى الله الغنى المطلق فتضاعف كفرهم فناسب انذارهم بتضاعف العقاب (و انما لم يذكر المنذر به استغناء بتقدم ذكره) ٢٨ * **قوله** (اى بالولداو باتخاذه)وفى بعض النسخ بالواو بدل او وهوالظاهر لان مآلهما واحد مرجع الضمير مذكور لفظا فى الاول وضمنا فى الثانى ولذا قدم الاول * **قوله**(او بالقول)مرجع الضمير القول الدال عليه قالوا اخره لبعده لفظا وهو ظاهر ومعنى اذالتخصيص بالتقليد يخل العموم ٥ * **قوله**

(والمعنى)

٢ ذكرالسمين فى غيرهذه السورة ان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حيث وقعت جملة معترضة فى النظم بجعلها مقدمة من تأخير ولهذا نقل عنه التقديم والتأخير هنا ووجهه انها واقعة بين لفظين مرتبطين فهو فى قوة الخروج من بينهما فلما كان قيما يفيد استقامة ذاتية اوتابعة لكونه صفة مشبهة اوصيغة مبالغة ومامن شئ كذلك الا وقد يتوهم فيه ادنى عوج ذكر قوله تعالى ولم يجعل له الآية الاحتراس سعد

٣ هذا بحسب الظاهر والافى الحقيقة عام لجميع الكفار كما سيجئ بيانه سعد

٤ اذاولم يكن الحكم عامالما كان لقوله بالذكر فائدة بل يخل المرام سعد

٥ لانه لاايم من قاله بدون تقليد سعد

١١ بين ابعاض المعطوف عليه فان الحال قيد للعامل والعامل هنا هوانزل وقيد الشئ كالجزء منه فاذاعطف ولم يجعل له عوجا على انزل قبل تمامه بقيده وذكر القيد بعد هذا المعطوف يلزم الفصل بين ابعاض الشئ بالاجنبى

قوله ولذلك قيل فيه تقديم وتاخيراى وللزوم الفصل قيل على تقدير جعل واو ولم يجعل للعطف فيه تقديم قيما وتاخير ولم يجعل له عوجا فيكون كانه قيل انزل على عبده الكتاب قيما ولم يجعل له عوجا

قوله فحذف المفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة فان تكرير الانذار فى القرينة الثانية وهى قوله عز وجل و ينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا متعلقا بالمنذرين يدل على ان المفعول الاول هنا وهوالذين كفروا مقدر

قوله واقتصارا على الغرض المسوق اليه فان الغرض من انزال الكتاب ذكر المنذر به الذى هوالبأس من غيرنظر الى المنذرين من هم فترك ذكر ماهو غير منظور اليه وطوى من البين لعدم تعلق غرض به ولما كان المقصود الاصلى ذكر المنذر به وجب الاقتصار عليه قال صاحب الكشاف والدليل عليه تكرير الانذار فى قوله وينذر الذين قالوا اتخذالله ولدا متعلقا بالمنذرين من غيرذكر المنذر به كما ذكر المبشر به فى قوله انلهم اجرا حسنا استغناء بتقدم ذكره اى والدليل على ان المنذر به هوالغرض الذى سيق له الكلام تكرير قوله عز وجل وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا الآية وجعلها مقرونة بقوله و يبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات انلهم اجرا حسنا وهو يوجب ان يذكر فيه المنذر والمنذر به كما ذكر فى اختها المبشر والمبشر به وانما ترك المنذر به الذى هو الغرض فى القرينة الثالثة اكتفاء بذكره فى الآية الاولى فقوله استغناء بتقدم ذكره تعليل لقوله من غيرذكر المنذر به وقد اعترض عليه بانه لم لم يجعل قوله لينذر ١١

(والمعنى انهم يقولونه عن جهل مفرط وتوهم كاذب) بما يجوز فى شانه تعالى وما يمتنع وعبر بالمضارع لافادة انه للاستمرار وصيغة الماضى فى النظم الكريم لتهديد من قال ذلك ورده على ذلك والمص اشار الى ان ما صدر منهم فى الماضى مصرون عليه فى عموم الاوقات ونفى عنهم العلم فى النظم واثبت المص الجهل المفرط تنبيها على ان المنفى عنهم مطلق الادراك يقينا كان اوظنا بل شكا يرشدك اليه قوله وتوهم كاذب ووقوع النكرة فى سياق النفى والعلم بمعنى مطلق الادراك اصطلاح بعضهم وان ابيت فقلت ان العلم فى اللغة واصطلاح الشرع هو اليقينى فقل انه مجاز بذكر الخاص وارادة العام والقرينة عليه كثار على علم * **قوله** (اوتقليد لما سمعوه من اوائلهم من غير علم بالمعنى الذى ارادوا به فانهم كانوا يطلقون الاب والابن بمعنى المؤثر والاثر) اوتقليد لما سمعوه عطف على جهل وناظر الى الاحتمال الثالث كما ان قوله عن جهل ناظر الى الاولين واذا كان القول تقليدا يكون قولهم اتخذ الله عن جهل بالمعنى الذى اراد اوائلهم واما على القول بنفسه بدون تقليد فالجهل بالله تعالى وبما يجوز ويستحيل فى حقه تعالى فالفرق واضح بهذا الاعتبار وفى بعض النسخ والمعنى لانهم يقولون فعلى هذا فيه اشارة الى ان قوله تعالى " مالهم به من علم " فى قوة التعليل اى جملة مستأنفة تفيد التعليل وعلى الاول حال تفيد العلة مآلا اى قالوا ذلك جاهلين به وباستحالته * **قوله** (اوبالله اذ لو علموه لما جوزوا نسبة الاتخاذ اليه) او بالله عطف على قوله بالولد اذ لو علموه اى علما مطابقا للواقع لما جوزوا الخ فتجويزهم دليل على عدم علمه به تعالى وبما يجوز له ويستحيل هذا علة للاخير فالمراد عدم علم ما يستحيل وعلة ما تقدم ظاهرة ولذا لم يتعرض لها وقيل اذ لو علموه علة الاخير اوالجميع ولا يخفى ضعفه وفى الكشاف معناه مالهم به من علم لانه ليس مما يعلم لاستحالته وانتفاء العلم بالشئ اما للجهل بالطريق الموصل اليه واما لانه فى نفسه محال لا يستقيم تعلق العلم به انتهى حاصله ان نفى العلم كناية عن نفى المعلوم بطريق برهانى ٢٢ * **قوله** (الذين تقولوه بمعنى التبنى) اى يقولون اتخذ الله ولدا بمعنى التبنى احترازا عن الذين يقولون بمعنى التأثير وفيه تنبيه على ان الاطلاق بهذا المعنى جائز فى شرايعهم اومن لغتهم فالمعنى ولا علم لآبائهم وانما لم يجمع بينهما لان الاول تابعون والآباء متبوعون وما ذكره المص من قوله لما سمعوه من اوائلهم الخ غير هؤلاء الآباء ولذا عبر عنهم بالاوائل لا بالآباء التقول تفعل من القول ماض لا مضارع واكثر استعماله فى الاقاويل الكاذبة

٢٣ * **قوله** (عظمت مقالتهم هذه فى الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وايهام احتياجه تعالى الى ولد يعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيغ) اشار الى ان الكلمة بمعنى المقالة المذكورة وتنكيره لتفخيمه وان المراد بها الجملة * **قوله** (وكلمة نصب على التمييز وقرئ بالرفع على الفاعلية) نصب على التمييز وفاعل كبرت قولهم اتخذ الله ولدا فى الكشاف وفيه معنى التعجب كانه قيل ما اكبرها كلمة وما اعترض على الكشاف بانه لا يتحقق الابهام حتى يكون كلمة تمييزا فجوابه بان مراده يرجع الضمير ما آله وهو المخصوص بالذم لان كبر بمعنى بئس كما صرح به المص ولا ينافى معنى التعجب وفى التسهيل انه اى ان الفعل المحول من فعل او فعل الى فعل بضم العين من باب نعم وبئس وفيه معنى التعجب وهذا اوضح الاقاويل فيه واليه يميل كلام الشيخين واما الجواب بانه فيه ابهام فانه يحتمل ان يكون كبرها من جهة كونها افتراء ومن جهة العذاب وغيرها فرفع ذلك ببيان ان كبرها من جهة كونها كلمة فضعيف لان كبر بمعنى بئس كما عرفته وفاعله احدى الامور الثلثة المعرف باللام اومضاف اليه اوالضمير المبهم فاذا كان الفاعل قولهم اتخذ الله مع ان كبر بمعنى بئس يكون خارجا عن الامور الثلثة الا ان يقال انه ليس بمعنى بئس وهذا خلاف مذاق الشيخين وايضا السؤال بناء على كون كبر بمعنى بئس كما صرح به المص وظاهر كلام الزمخشرى فان قوله وفيه معنى التعجب كانه قيل ما اكبرها كلمة ليس بصريح فى حمله على معنى التعجب فقط لما ذكرنا من التسهيل وقيل وهو اى كلام التسهيل يقتضى ان لا تغاير بينهما اى بين التعجب وكونه بمعنى نعم وبئس واليه كلام الشيخين انتهى ثم قال ذلك القائل وعلى مذهب الاخفش والمبرد مشى الزمخشرى كما ينادى عليه تصريحه بمعنى التعجب وجعل الفاعل ضمير ماقبله فبين كلاميه تنافر * **قوله** (والاول ابلغ وادل على المقصود) لما فيه من الابهام والتبيين وفيه معنى التعجب ويستفاد منه تعظيم الامر فى اذهان السامعين فيكون ابلغ فى ذمهم وادل على المقصود الذى هو بيان عظم ذلك القول ٢١ * **قوله** (صفة لها تفيد استعظام اجترائهم على اخراجها من افواههم) والمذكور هو الخروج لا الاخراج فالاولى ان يقال

١١ بأسا شديدا قرينة لقوله ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا فيقدر المنذر به هنا ويترك القرينة الثالثة فى حق المنذر به على اطلاقها ليكون الغرض فى الايراد ذكر المنذرين فاجيب بان قيل ليس جعل ساقة الكلام اصلا فى الاعتبار ومقدمه فرعا اولى من العكس لانهم يقدمون ما هو الاهم وما هم بشانه اعنى على ان بأسا ثانى مفعول الانذار وهو اولى بالحذف فترك الاول الى ذكر الثانى اوغل فى ارادة خلاف مقتضى الظاهر والذهاب الى خلاف المقتضى لنكتة اخرى وانسب للبلاغة لانه من حلية التنزيل

قوله صادرا من عنده فهو صفة ثانية لبأسا لاحال منه والا لكان الواجب تقديمه عليه

قوله مع الاشمام اى مع اشمام الساكن رايحة الضمة والاشمام تهيئة الشفتين للتلفظ بالضم من غير التلفظ به

قوله خصهم بالذكر وكرر الانذار الخ يعنى قد كان دخل انذار الكفرة القائلين بهذا القول فى عموم لينذر بأسا شديدا دخول الخاص تحت العام لان ذلك بتقدير ولينذر الذين كفروا فكان ذلك بحسب الظاهر مغنيا عن تخصيص متخذى الاصنام ولدا بالذكر وعن تكرير الانذار فلا بد لذلك من نكتة فذكر ان ذلك استعظام لكفرهم وجه الاستعظام هو افادة الكلام انهم لغاية عتوهم وغلوهم فى الكفر كانوا كانهم خارجون عن جنس الكفرة الى من هو اعتى منهم فلم يتناولهم اللفظ الاول ولم يف بهم بل لابد فى احضارهم فى ذهن السامع من لفظ اخر فيكون منبها على ان اقبح انواع الكفر اتخاذ الولد لان فيه الشرك وزيادة عليه كما قال المصنف فى تفسير كبرت كلمة لما فيه من التشبيه والتشريك وايهام احتياجه تعالى الى الولد

قوله اى بالولد او باتخاذه او بالقول الوجه الاول على ظاهره والاخيران من قبيل اعدلوا هو اقرب للتقوى

قوله الذين يقولونه بمعنى التبنى هذا ينافى ماروى عن اوائلهم انهم يطلقون الاب والابن بمعنى المؤثر والاثر فان ذلك ليس بمعنى التبنى واباؤهم من جملة الاوائل فان قيل نفى العلم بالشئ فرع اوجود ذلك الشئ واتخاذ الله تعالى الولد فى نفسه ١١

٢٢ * ان يقولون الا كذبا فلعلك باخع نفسك * ٢٣ * على آثارهم * ٢٤ * ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا *

ان الفائدة فى هذا التوصيف مع ظهوره بيان ان هذه الكلمة فى افواههم لاتتجاوز الى جنانهم تقولوه بلا علم ونظر المص الى ان الخروج يقتضى الاخراج هنا فيدل النظم عليه اقتضاء فى هذه الصفة استعظام جسارتهم على اخراجها حيث ان الخارج عظيم فى القبح والجراءة على اخراجها اعظم منه فيفيد عظم كفرهم واستعظامه وهو المقصود كامر * **قوله** (والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها) اى بنفسه بدون واسطة هو الهواء الداخل معتمدا على المخرج الحامل لها اى الكلمة فيكون خروج الكلمة بالواسطة فلامجاز فى الاسناد لان الخروج موجود فيه بالفعل بالواسطة وقيل الخارج حقيقة هو الحامل والاسناد الى المحمول مجاز وهو ضعيف لان الكلمة لفظ واللفظ صوت ومادة الصوت الهواء الخارج من داخل الانسان حتى قال بعضهم الصوت هواء يتموج بتصادم جسمين اى الهواء الداخل والهواء الخارج ومخارج الحروف تنادى على ماقلنا قيل انه رد على النظام فى تمسكه بهذه الآية على ان الكلام جسم لوصفه بالخروج الذى هو من خواص الاجسام ودفع بان الخارج حقيقة هو الحامل والاسناد الى المحمول مجاز انتهى والمراد بانه من خواص الاجسام انه من خواصه بالذات والافيشكل قولهم مخارج الحروف كذا وكذا وحمله على المجاز بعيد ٢ * **قوله** (وقيل صفة محذوف وهو المخصوص بالذم لان كبر ههنا بمعنى بئس وقرئ كبرت بالسكون مع الاشمام) تقديره كبرت كلمة كلمة تخرج من افواههم والكلمة الاولى منصوب على التمييز والثانى مرفوع مرضد لانه لماصح جعله صفة للمذكورة فلاحاجة الى جعله صفة لمحذوف والمراد بالسكون سكون الباء والاشمام فى الوسط قدمر توضيحه آنفا ٢٢ * **قوله** (ان يقولون الا كذبا)اى الاقولا كذبا والمراد هذا القول وان اريد العموم للمبالغة لم يبعد وفيه دليل على بطلان من زعم ان الكذب هو الخبر الذى لايطابق اعتقاد المتكلم او الخبر الذى لايطابق الواقع والاعتقاد معا * **قوله** (فلعلك باخع) واصل البخع ان يبلغ بالذبح النخاع وهو عرق مستبطن الفقار وذلك اقصى حد الذبح ولعل للاشفاق اى اشفق على نفسك ان تقتلها بتخفيف هذا الهم والغم هذا ظاهر معناه كما اختاره فى اوائل سورة الشعراء لكن هنا حمل على الاستعارة التمثيلية حيث قال شبهه الخ * **قوله** (قاتلها) لازم لمعنى البخع كما عرفته ٢٣ * **قوله** (اذا ولوا عن الايمان) فسره به لان الاثر انما يكون بعد التولى والذهاب قوله عن الايمان اشارة الى ان التولى مستعار للاعراض عن قبول فالاثر معنوى ايضا * **قوله** (شبهه لما داخله من الوجد على توليهم بمن فارقته اعزته فهو يتحسر على آثارهم و يبخع نفسه وجدا عليهم وقرئ باخع نفسك على الاضافة)شبهه اى شبه الهيئة المنتزعة من امور عديدة وهو الرسول عليه السلام والوجد التام ورسوخه فى قلبه حين توليهم عن الايمان بالهيئة المنتزعة من اشياء كثيرة وهى رجل ومفارقته اعزة اهله متحسرا على اثرهم و يكاد يبخع نفسه وجدا عليهم فذكر اللفظ الموضوع للمشبه به واريد المشبه الوجد الحزن على فوت مايحب فالوجد اخص من الحزن وقيل يحتمل ان يكون اشارة الى وجه آخر غير المذكور فى الكشاف وهو ان لايكون تمثيلية اذكر طرفيه وهو النبى عليه السلام و باخع فالمراد التشبيه اى هو عليه السلام كباخع نفسه شبه بمن فارقته فى شدة تهالكه على ايمانهم ومهما امكن الاستعارة التمثيلية لايصار الى غيرها والمشبه به من فارقته اعزة احبائه لاالباخع ٣ قوله بمن فارقته يشير الى ان توقع البخع لعدم ايمانهم فى الماضى وهو لايكون الا كذلك لان عدم ايمانهم فى المستقبل غير معلوم الا ان اوحى انهم لايؤمنون لعدم تعلق الارادة بايمانهم وتعلق علمه بعدم ايمانهم فح يكون كالماضى وايضا التأسف على عدم ايمانهم فى الماضى لحصول اليأس من ايمانهم بطريق ما ٢٤ * **قوله** (بهذا الحديث بهذا القرآن)ولا يلزم منه حدوث القرآن لانه بمعنى الخبر ولوسلم فلاضير فيه لان الفاظه حادثة عند الجمهور خلافا لصاحب المواقف ومن تبعه فان الفاظه قديمة ايضا والحادث تلفظها وكتابتها مثلا ٢٥ * **قوله** (للتأسف عليهم) اى انه مفعول له وعلة حصولية * **قوله** (اومتأسفا)عليهم اى او ان اسفا حال بتأويله بالمشتق و يفيد العلية ايضا ولذا قدم الاول مع سلامته عن التأويل * **قوله** (والاسف فرط الحزن والغضب) عطف على الحزن او على فرط الحزن هكذا قال الامام الراغب والمص رضى به والفرق بينهما بان الاسف الحزن لفعل بخالفه مع عدم الانتقام والغضب ممن يقدر عليه يرده قوله تعالى " رجع موسى الى قومه غضبان اسفا " و يرده ايضا قوله تعالى "فلما آسفونا انتقمنا منهم" ولذلك سئل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن الحزن

(والغضب)

٢ وتكلم عليه بعضهم بان القائل بانه جسم يقول هو الهواء المتكيف لاالكيفية ثم قال والخلاف لفظى لاثمرة له عه

٣ ولوسلم ذكر طرفيه فلا نسلم انه مانع للاستعارة مطلقا واستوضح بقول الشاعر * قدزر ازراره على القمر * عه

١١ محال فكيف قيل مالهم به من علم اجيب بان ذلك جاز ارادة للمبالغة فان ذلك كاثبات امتناع الشئ بالبرهان حيث سلك فيه الى طريق الكناية كانه قيل مالهم به من علم لانه ليس مما يتعلق به العلم لان العلم تابع المعلوم والمحال لايستقيم تعلق العلم به فاقيم نفى العلم باتخاذ الولد مقام نفى المعلوم على الوجه البرهانى هكذا قالوا واقول هذا انما يظهر فى العلم الفعلى كعلم البارى تعالى لافى العلم الانفعالى وعلم البشر علم انفعالى لايتوصل بنفيه الى نفى المعلوم فانه اذا قيل مازيد علم بمجئ عمرو لايستدل به الى انتفاء مجئ عمرو لجواز ثبوت مجيئه ولم يعلمه زيد

قوله وقرئ بالرفع قال ابن جنى قرأ يحيى بن يعمر والحسن وابن محيصين قالوا القرآءة بالنصب ابلغ لما فيه من التفصيل بعد الاجمال والتبيين بعد الابهام فعلى هذا لايكون فى كبرت ضمير المقالة والايفوت معنى المبالغة سمى قولهم اتخذ الله ولدا كلمة وهو كلام كما قالوا كلمة الحويدرة لقصيدته التى اشتملت على عدة جمل تجوزا تسمية للكل باسم الجزء

قوله صفة لها تفيد استعظاما قال العلامة وتخرج من افواههم صفة للكلمة تفيد استعظاما لاجترائهم على النطق واخراجها من افواههم فان كثيرا مما يوسوسه الشيطان فى قلوب الناس ويحدثون به انفسهم من المنكرات لايتمالكون ان يتفوهوا به و يطلقوا به السنتهم بل يكظمون عليه تشورا من اظهاره فكيف بمثل هذا المنكر قوله تشورا تخجلا يقال شوربه اذا خجله

قوله فان ما يوسوسه الشيطان الى اخر ماذكر مقتبس من الحديث عن ابن مسعود قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقالوا ان احدنا ليجد فى نفسه مالان يحترق او يخر من السماء احب اليه من ان يتكلم به قال عليه الصلاة والسلام ذلك محض الايمان اخرجه مسلم

قوله وقيل صفة محذوف تقديره كبرت كلمة مقالة تخرج من افواههم

والغضب فقال مخرجهما واحد والالفاظ مختلف وفى اللغة الاسف الحزن والغضب معا وقد يقال لكل منهما على الانفراد وحقيقته فوران دم القلب شهوة الانتقام فمتى كان ذلك على من دونه انتشر فصار غضبا ومتى كان على من فوقه انقبض فصار حزنا فهما سواء فى الحقيقة والتغاير اعتبارى كما هو الظاهر اوفهما مشتركان فى الجنس متمايزان بالنوع فيكون بينهما تباين لكن هذا لايلايم الجمع بينهما والنزاع فى مثله قليل الجدوى اذباب المجاز مفتوح ٢ فى الفحوى * قوله (وقرئ ان بالفتح على لان فلا يجوز اعمال باخع الا اذا جعل حكاية حال ماضية) لان ان المصدرية تدخل على الماضى الباقى على مضيه فيكون باخعا بمعنى الماضى فلا يوجد شرط عمله وهو ان يكون بمعنى الحال اوالاستقبال فلايجوز ان يعمل الا اذا جعل حكاية الحال الماضية فح يتحقق شرط العمل لكونه بمعنى الحال والقول بانه لايلزم من مضى ماكان علة للشئ مضيه ضعيف لان تخلف المعلول عن العلة التامة غير صحيح اذ الظاهر ان عدم ايمانهم علة تامة والالما حصل المدح به ولو ذكر معه شئ آخر والذوق شاهد على ان كال اسفه لعدم ايمانهم فقط والالارتفع الامان اذ كل موضع ذكر فيه العلة يقال ان هذه العلة غير تامة فالصواب ان ماذكر فى معرض التعليل يحمل على انه علة تامة مالم يصرف عنها صارف قوى واما فى قراءة الكسر فان الشرطية تقلب الماضى وهو لم يؤمنوا فانه ماض بواسطة لم الى الاستقبال فيكون مستقبلا فيكون باخعا مستقبلا ايضا فيعمل ٢٢ * قوله (من الحيوان والنبات والمعادن) فيدخل فيه الانسان ٢٣ * قوله (ولاهلها) قدره لقوله تعالى • لنبلوهم • فان معاملة الابتلاء انما هى لاهلها وهو الانسان لانه المتصرف فى الارض دون غيره وكون الانسان زينة بالنسبة الى غيره مثل الابناء للآباء فى الكشاف يعنى مايصلح ان يكون زينة لها ولاهلها من زخارف الدنيا ومايستحسن منها يعنى ان ماعلى الارض عام خص منه البعض والى ذلك اشار المص بقوله من الحيوان الخ ٢٤ * قوله (لنبلوهم) مرجع الضمير اهل الارض المذكور حكما وقدمر الكلام فى ابتلاء فى قوله تعالى • ولنبلونكم بشئ من الخوف• الآية من سورة البقرة * قوله (فى تعاطيه) اى فى تناوله التعاطى التناول بتكلف * قوله (وهو من زهد فيه ولم يغتربه وقنع منه بمايزجى به ايامه وصرفه على ماينبغى) بيان الاحسنية ٣ والحسن عملا من استكثر من حلاله وصرفه فى وجوه البر وفيه اشارة الى ان الفقراء الصابرين افضل من الاغنياء الشاكرين وهو الاصح من القول بالعكس والقبيح عملا من كان على خلاف ذلك قوله و يزجى بالزاى المعجمة اى يسوق ويقطع به ايامه وحاصله وقنع منه بزاد المسافر قال عليه السلام • كن فى الدنيا كانك غريب او عابر سبيل • * قوله (وهو تسكين لرسول الله عليه السلام) اى لحزنه بانه معامل معاملة المختبر لاعمال العباد وهو كناية عن مجازاتهم عليها لاجل الانتقام لك فلا تحزن او المجازاة على الكفر لنا وماعليك الا البلاغ وقد بلغت فلاتحزن وفى نسخة وفيه تسكين اى تسكين لحزنه عليه السلام وبهذا يعلم الارتباط بماقبله ٢٥ * قوله (تزهيد فيه) اى تنفير عنه التزهيد فيه وعنه ضد الترغيب والضمير فى فيه لماعلى الارض والتذكير باعتبار لفظه * قوله (والجرز الارض التى قطع نباتها) بالرعى اولعدم الماء وغير ذلك من اسباب الفناء والمراد بالقطع الفناء اوالافناء لامعناه المتعارف وانما خص بالنبات مع ان ماعلى الارض عام كما عرفته اذ لافناء للحيوان والمعادن ولو بالنوع مادام الدنيا باقية * قوله (مأخوذ من الجرز وهو القطع والمعنى انا لنعيد ماعليها من الزينة) فيه مسامحة اذ الاعادة ليست لما عليها لما عرفته انه يفنى اما باكل الحيوان او بقطع الانسان او بغير ذلك والاعادة لنفس الارض وهذه الاعادة لما كانت بواسطة افناء ماعليها اسند الاعادة اليه والمراد من الزينة هنا النباتات * قوله (ترابا مستويا بالارض) ظاهره ان نباتها يصير حطاما فيصير ترابا فالاعادة حينئذ على بابها لكن قد عرفت ان الجرز الارض قطع نباتها امابالاكل او بالقطع والرفع عن الارض فح الاعادة للارض نعم على احتمال كونها حطاما فيصير ترابا الاعادة لها وقول صاحب الكشاف يعنى مثل ارض بيضاء لانبات فيها بعدان كانت خضراء الخ دليل واضح على ماقررناه * قوله (ونجعله كصعيد املس لانبات فيه) يفهم منه ان الكلام تشبيه بليغ قوله والمعنى انا لنعيد ماعليها يشعر بخلافه فتأمل فيماذكرناه من التحقيق وجه الشبه فى ازالة بهجته واماطة حسنه وابطال مابه زينة من اماتة الحيوان وتجفيف النبات والاشجار كما فى الكشاف قوله و ابطال مابه زينة الخ صريح فيماذكرناه اذ الابطال

٢ لانهما اذاقيل انهما متغايران فاذا جمع بينهما يكون احدهما على المجاز وقس عليه ماعداه

٣ والاحسن فى معناه لابمعنى اصل الفعل

قوله شبهه وفى الكشاف شبهه واياهم يعنى شبه الله رسوله صلى الله عليه وسلم وقومه فى قوله لعلك باخع نفسك على آثارهم فالاستعارة تمثيلية لكون المشبه حاله وحال قومه والمشبه به حال الرجل قال الراغب البخع قتل النفس غما وقوله تعالى باخع نفسك على آثارهم حث على ترك التأسف نحو فلاتذهب نفسك عليهم حسرات قال الشاعر الا ايهذا الباخع الوجد نفسه وبخع فلان بالطاعة وبما عليه من الحق اواقر به واذعن مع كراهة شديدة ويجرى مجرى بخع نفسه فى سدنه

قوله فلا يجوز اعمال باخع اى على تقدير فتح همزة ان يكون المعنى على المضى فلايجوز اعمال باخع فى نفسك فى التقدير لاشتراط كون اسم الفاعل بمعنى الحال او الاستقبال فى الاعمال الا اذا اريد حكاية الماضية واما على تقدير كسرة ان فيعمل باخع لان ان للاستقبال اقول لايضر معنى المضى فى لم يؤمنوا اعمال باخع فى نفسك لجواز ان يراد بباخع معنى الحال على معنى فلعلك باخع نفسك الان لعدم ايمانهم فى الماضى قال ابو البقاء وان لم يؤمنوا بالفتح شاذة والجمهور على الكسر ومراد المص ان المناسب على قراءة من قرأ ان لم يؤمنوا بفتح ان حمل باخع على المضى بناء على حكاية الحال الماضية كانه قيل لعلك بخعت نفسك لاجل عدم ايمانهم فجئ باسم الفاعل لتصوير تلك الحالة فى ذهن السامع واستحضارها وعلى قراءة ان بالكسر حمل باخع على الاستقبال لاجل الشرط كانه قيل لعلك تبخع نفسك الان اوغدا ان لم يصدر منهم ايمان

قوله وهو من زهد فيه ضمير هو راجع الى ايهم احسن اى من هو احسن عملا من زهد من الزينة واحترز عن تعاطيها فوق ماارخصه الشرع

قوله وقنع منه مايزجى به ايامه اى قنع من ما على الارض مايسوق به ايامه وفى التزجية معنى التعليل والزجى والقليل وعليه قوله ببضاعة مزجاة

قوله تزهيد فيه اى قوله تعالى واناالجاعلون ماعليها صعيدا جرزا تزهيد عما على الارض وتنفير عنه يعنى انا زينا وجه الارض ابتلاء واختبارا للناس ثم انا نجعل عليها من الزينة كارض بيضاء فهى معرض الفناء ووشك الزوال فلاتغتروا بها وعليه قوله تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت فظن اهلها انهم قادرون عليها اتاها امرنا ليلا او نهارا فجعلناها حصيدا كان لم تغن

ينافي الاعادة والزمخشرى عمم الى الحيوان ٢ والمص خص بالنبات فلا تغفل ٢٢ * **قوله** (بل احسبت) اى ام منقطعة مقدرة ببل الاضرابية الانتقالية لا الابطالية والهمزة الاستفهامية ٢٣ * **قوله** (في ابقاء حياتهم مدة مديدة) اى المراد بان اصحاب الكهف و الرقيم كانوا من اياتنا عجبا ابقائهم في الحيوة مدة بلا اكل وشرب ومتعلق لفظة في كانوا اى بل احسبت انهم كانوا من اياتنا عجبا في شان ابقائهم ٢٤ * **قوله** (وقصتهم بالاضافة الى خلق ما على الارض من الاجناس والانواع الفائتة للحصر) وقصتهم مبتدأ خبره قوله الآتي ليس بعجيب والواو اما للاستيناف او الحال من الاجناس بيان ما والمراد بالاجناس الانواع وبالانواع الاصناف اصطلاح العربية وائمة الاصول اذ الجنس المنطقي لا وجود له في الخارج الا في ضمن النوع مثلا شجر العنب نوع وله اصناف كثيرة الفائتة الحصر اى كثيرة جدا بحيث يكاد ان لا يحصر في عدد وهذا نوع فما ظنك بالاشخاص * **قوله** (على طبايع متباعدة وهيآت مخالفة تعجب الناظرين) على طبايع متعلق بخلق اى على حقايق متباعدة بعضها حلو و بعضها مر و بعضها فيما بينهما هذا في الاثمار وقس عليها ما عداها * **قوله** (من مادة واحدة) متعلق بخلق وهى الماء والتراب في الجمادات او الماء في الحيوانات * **قوله** (ثم ردها) اى ما على الارض * **قوله** (اليها) اى الى المادة وهذا يشير الى ان المراد بالمادة التراب لانه مرجع الكل * **قوله** (ليس بعجيب) اشارة الى ان الاستفهام المقدر انكار للوقوع في معنى النفي وان العجب في النظم بمعنى العجيب تقديره آية عجبا اى عجيبة فللمبالغة وصف به فحذف الموصوف واقيم الصفة مقامه * **قوله** (مع انه من آيات الله) اى مع ان تلك القصة وتذكير الضمير بتأويل ما مر او المذكور * **قوله** (كالنزر الحقير) بالزاى المعجمة بمعنى القليل وصفه بالحقير للمبالغة اى شان القصة حقير بالنسبة الى سائر مقدورات الله تعالى مما يشاهد وما لا يشاهد فلا ينبغي ان يتعجب منه لكن شان الانسان ان يتعجب مما يشاهده او يسمعه مع حقارته بالنسبة وان كان في نفسه عظيما او المعنى مع انه اى مع ان خلق ما في الارض من بين المقدورات ومن بين الآيات العظام كالشئ القليل بالنسبة الى الآيات العظام وان كان عظيما بالنسبة الى تلك القصة فح يظهر الارتباط الى ما قبله ظهورا باهرا * **قوله** (والكهف الغار الواسع في الجبل) فالكهف اخص من الغار * **قوله** (والرقيم اسم الجبل او الوادى الذى فيه كهفهم او اسم قريتهم او كلبهم قال امية بن ابى الصلت * وليس بها الا الرقيم مجاورا) * امية هو شاعر وكان تزهد في الجاهلية وترك عبادة الاصنام فانه قد قرأ الكتب وعلم ان الله مرسل رسولا في ذلك الزمان ورجا ان يكون هو فلما بعث محمد عليه السلام حسده وكفر به كذا قاله المص في تفسير قوله تعالى * واتل عليهم نبأ الذى آتيناه آياتنا * الآية وهو استشهاد على كون الرقيم كلبهم لانه الذى كان عند الوصيد اى باب الغار كما سيجئ * **قوله** (* وصيدهم والقوم في الكهف هجد *) وصيدهم مفعول مجاورا والمراد بالقوم اصحاب الكهف هجد جمع هاجد كراقد لفظا ومعنى اى النائمين في الكهف والبيت يدل على ان قصة اهل الكهف كانت معلومة للعرب وان لم يكن ذلك على وجهها انتهى قد نقلنا عن المص ان الشاعر المذكور قد قرأ الكتب الخ فالبيت انما يدل على ان الشاعر علم قصة اصحاب الكهف دون سائر العرب * **قوله** (او لوح رصاصى او حجرى رقمت فيه اسماؤهم وجعلت على باب الكهف) وفي القاموس ونسبهم ودينهم فالرقيم عربى ح فعيل بمعنى مفعول بالحذف والايصال اى مرقوم فيه والرقيم ح اسم الجبل او محل فيه وعطف على الكهف لكن قيل فليسوا بمقصود بالذات هنا لكنه ذكرها تتميما وتلميحا الى قصتهم للاشارة الى انه تعالى لا يضيع عمل احد خيرا كان او شرا قيل وهذه القصة مذكورة في الصحيحين وقال قوم اخبر الله تعالى عن اصحاب الكهف ولم يخبر عن اصحاب الرقيم بشئ وما ذكره المص فليس بقطعى * **قوله** (وقيل اصحاب الرقيم قوم آخرون كانوا ثلاثة خرجوا يرتادون لاهلهم) اى يطلبون معاشهم * **قوله** (فاخذتهم السماء) اى المطر * **قوله** (فأووا الى الكهف فانحطت صخرة وسدت بابه) اى سقطت ووقعت في بابه وسدت بابه لانطباقها عليه * **قوله** (فقال احدهم اذكروا ايكم عمل حسنة لعل الله يرحمنا ببركته فقال واحد استعملت اجراء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل في بقيته مثل عملهم فاعطيته مثل اجرهم فغضب احدهم وترك اجره فوضعته في جانب البيت ثم مر بي بقر فاشتريت به فصيلة فبلغت ما شاء الله فرجع الى بعد حين شيخا ضعيفا لا اعرفه وقال ان لى عندك

٢ لعل الزمخشرى نظر الى شخص الحيوان والى ارض مخصوصة والمص نظر الى نوع الحيوان او الى مطلق الارض ولذا قال فلا تغفل فتدبر منه

٣ قوله كانوا من آياتنا عجبا والجار والمجرور حال من اسم كان المضمر ومن للتبعيض وعجبا خبر كان وافراده لكونه مصدرا منه

٤ وفي نسخة همدا اى الموتى من الهمود وهو الموت على التشبيه اذ النوم اخو الموت منه

قوله بل احسبت خلاصة ما ذكره الامام في هذا المقام هو انه تعالى لما قال انا جعلنا ما على الارض زينة لها اى اخرجنا انواع زخارف الارض وزينتها كما قال تعالى حتى اذا اخذت الارض زخرفها وازينت واصناف المنافع الفائتة للحصر على طبايع متباعدة وهيئات مخالفة من مادة واحدة ابتلاء لبنى آدم قال بعدها حسبت ان اصحاب الكهف والرقيم اى احسبت ان احوالهم كانت اعجب من اياتنا فلا تحسب ذلك فان آياتنا كلها اعجب فان من كان قادرا على خلق السموات والارض بانواع المعادن والنبات والحيوان ثم يقلبها صعيدا جرزا كيف يستبعد من قدرته ورحمته حفظ طائفة في النوم سنين متطاولة وقال محيى السنة ام حسبت اظننت يا محمد ان اصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا اى هو عجب من آياتنا وقيل معناه ليسوا باعجب من آياتنا فان ما خلقت من السموات والارض وما فيهن اعجب منهم هذا واقول المفهوم من كلام الامام ههنا ان الهمزة للانكار والمفهوم من كلام محيى السنة انها للتقرير اى الحمل على الاقرار او التثبيت والاقرار افاد التقرير فاذا حملت على الانكار افادت النفي اى لا تتعجب منه وان حملت على التثبيت والاقرار افاد التقرير اى هم عجب من آياتنا فاعلمه ولعل هذا اقرب لان الاضراب عن الكلام الاول انما يحسن اذا كان الكلام الثانى اغرب واحسن ليحصل الترقى وايضا يقتضى المنكر ان يكون مقررا عند السامع ومعلوما عنده وما لا يعلمه كيف يقال له لا تتعجب منه وكيف لا وان هذا ابتداء كلام من الله تعالى بقصتهم بشهادة سؤال المنكرين ذكر ابو على بن سينا في باب الزمان من كتاب الشفاء ان ارسطاطاليس الحكيم ذكر انه عرض لقوم من المتألهين حالة شبيهة بحال اصحاب الكهف ثم قال ابو على ويدل التاريخ على انهم كانوا قبل اصحاب الكهف

قوله وصيدهم نصب على انه مفعول مجاورا والوصيد فناء البيت والهجد جمع هاجد من الهجود وهو النوم

قوله يرتادون لاهلهم اى يطلبون الرزق والحوايج لاهلهم

٢٢ ❋ اذاوى الفتية الى الكهف ❋ ٢٣ ❋ فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة ❋ ٢٤ ❋ وهيئ لنا من امرنا
٢٥ ❋ رشدا

حقا وذكره حتى عرفته فدفعتها اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج عنا فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء) اجراء جمع اجير بمعنى المستأجر لفظ ذات مقحم مثل عملهم اى مقداره لحذاقته اولكمال جهده فاعطيته مثل اجرهم اى مقداره بسبب مساواة عمله لعملهم فغضب احدهم لسوء خلقه والمراد بالبقرة ولد البقرة مجازا اوالبقرة معولدها و يلايمه قوله فاشتريت به فصيلة فبلغت ماشاء الله اى حصل منها نتاج كثيرة جسيمة قيل الفصيلة ولد الناقة الصغير سمى به لانفصاله عن امه والمراد به هنا ولد البقرة مجازا قوله لااعرفه لطول العهد ولتغيره بالشيخوخة وذكره اى ذكر حقه قوله ان كنت صيغة الشك اما لعدم علمه باخلاصه المقبول عند ربه اوهضما لنفسه فافرج بوزن اخرج اى افتح لنا هذا السد فانصدع الجبل انفتح الجبل بمقدار يسير عقيب هذه المقالة الطيبة بتبعد الصخرة عن مكانها بحركة يسيرة قليلة * **قوله** (وقال آخر كان بى فضل واصابت الناس شدة فجاءتنى امرأة فطلبت منى معروفا فقلت والله ماهو دون نفسك فابت وعادت ثم رجعت ثلاثا ثم ذكرت لزوجها فقال اجيبى له واغيثى عيالك فاتت وسلمت الى نفسها فلما تكشفتها وهممت بها ارتعدت) فضل اى زيادة من الرزق من قدر الحاجة شدة اى قحط قوله معروفا اى احسانا قوله مادون نفسك اى مايكون لك العطاء بدون تمكينك عن نفسك بالوطئ قوله فقال اجيبى من الاجابة اى ساعد به على ماارادة من الوطئ اما لخوف تلف النفس اولعدم الحمية واباحة الزناء لخوف الهلاك بالجوع ليست بمعلومة لنا * **قوله** (فقلت مالك فقالت اخاف الله فقلت لها خفته فى الشدة ولم اخفه فى الرخاء فتركتها واعطيتها ملتمسها اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا فانصدع حتى تعارفوا) مالك اى اى شئ حصل لك حتى ارتعدت واضطربت فتركتها اى تركت مباشرتها ووطئها قوله ان فعلت اى ان كنت فعلته لمضيه والفظ كان ظاهر فيه تعارفوا اى تعارف بعضهم بعضا لكثرة الضياء حتى غلب على الظلمة * **قوله** (وقال الثالث كان لى ابوان همان وكان لى غنم وكنت اطعمهما واسقيهما ثم ارجع الى غنمى فحبسنى ذات يوم غيث فلم ارح حتى امسيت فأتيت اهلى واخذت محلبى فحلبت فيه ومضيت اليهما فوجدتهما نائمين فشق على ان اوقظهما فوقفت جالسا ومحلبى على يدى حتى ايقظهما الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلته لوجهك فافرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك نعمان بن بشير) همان تثنية هم بكسر الهاء وتشديد الميم اى مسنان كبيران غيث اى مطر اى منعنى مطر من المجئ اليهما والمحلب مايحلب فيه اللبن بكسر الميم قوله ففرج الله بالتشديد ويجوز التخفيف وقد رفع نعمان اى رواه بسند متصل الى النبى عليه السلام مراده انه من الحديث المرفوع لا الموقوف ٢٢ * **قوله** (اذاوى الفتية) اذ منتصب بعجبا اوكانوا والاولى انه ظرف لاذكر المقدر اذ الاولان لايخلوان من مسامحة واما تعلقه بحسبت فليس بصحيح لان حسبانه لم يكن فى ذلك الوقت واما كونه عجبا فى ذلك الوقت فبحسب الابتداء اوالمراد الوقت المتسع لتمام القصة والمعنى نزل الفتية فى الكهف وجعلوه مسكنا * **قوله** (يعنى فتية من اشراف الروم ارادهم دقيانوس على الشرك فابوا وهربوا الى الكهف) هو اسم ملك مشرك وتعلق على الشرك بارادهم لتضمنه معنى الحمل وتقدير المضاف بمعنى اراد اكراههم على الشرك تكلف ٢٣ * **قوله** (توجب لنا المغفرة والرزق والامن من العدو) اى المراد بالرحمة معناها وهواما الاحسان اوارادة الخير وهى مبدأ هذه الامور الثلثة ولعلهم اختار وها لتناول الامور الثلثة مع الايجاز وطلب المغفرة اذ لايخلوا احد عن تقصير ما قدمها لاهميتها وطلب الرزق لبعدهم عن اسباب المعاش بالاعتزال عن الناس وطلب الامن ظاهر ٢٤ * **قوله** (من الامر الذى نحن فيه) اى المراد من الامر واحد الامور والاضافة للعهد ولذا وصفه بالذى نحن فيه * **قوله** (من مفارقة الكفار) لان صحبة الاشرار تؤدى الى البوار وهى على ظاهرها ومفارقتهم تستلزم مفارقة ماهم عليه من الشرك ٢٥ * **قوله** نصير بسببه راشدين مهتدين) اى دائمين على الرشد اوراشدين الى مالم يوجد فيهم بعد قوله بسببه مستفاد من لفظة من لانها اما ابتدائية والابتدائية فى مثل هذا هى الناشئة بخلاف سرت من البصرة اوتعليلية فالسببية لكن من التعليلية من فروع من الابتدائية ٢ فالاولى الاكتفاء بكونها للتعليل وقدم للاهتمام لان ذكر الشئ بعد علته اوقع فى النفوس * **قوله** (اواجعل امرنا كله رشدا كقولك رأيت منك اسدا) فمن على هذا تجريدية والتجريد فى اصطلاح البديع ان ينتزع من امر ذى صفة مثله مبالغة فى ذلك الوصف كانه بلغ

٢ وكون من التعليلية من فروع الابتداء صرح به الفاضل الرومى حسن چلبى منه

قوله ماهو دون نفسك اى غير نفسك

قوله وقد رفع ذلك نعمان بن بشير اى قد ذكر هذا الحديث مرفوعا

قوله اواجعل امرنا كله رشدا فعلى هذا يكون من فى من امرنا تجريدية جرد عن الامر رشد والامر نفسه رشد مبالغة فى ارشاده فعلى هذا يجب ان يصار فى هيئ الى معنى الجعل ولذا قال عقيب هذا الوجه واصل التهيئة احداث هيئة الشئ

الى مرتبة من الكمال حتى يمكن ان يؤخذ منه آخر موصوف بذلك الوصف فالامر الذى كانوا فيه وهو مفارقة اهل الشرك اتصافه بارشد بلغ الى مرتبة فى الكمال بحيث يصح ان ينتزع منه امور موصوفة بالرشد ٢ فالمعنى واجعل من امرنا الذى نحن فيه امورا موصوفة بالرشد وماذكره المص حاصل المعنى * قوله (واصل التهيئة احداث هيئة الشئ) وهنا يراد بها معنى الجعل والاحضار لانه لازم لاحداث هيئة الشئ وهذا مراد من قال ثم استعمل فى احضار الشئ وتيسيره والمراد بالهيئة الحالة التى يكون عليها الشئ محسوسة اومعقولة وهى والعرض متقاربا المفهوم الاان العرض يقال له باعتبار عروضه والهيئة باعتبار حصوله ٢٢ * قوله (فضربنا) الفاء للتعقيب مع السببية لان دعائهم سبب لذلك * قوله اى ضربنا عليها حجابا) اشارة الى المفعول المحذوف الذى هوالمضروب حذف لدلالة على آذانهم عليه *قوله (يمنع السماع بمعنى أنمناهم انامة لاتنبههم فيها الاصوات) فالحجاب معنوى وعن هذا قال بمعنى انمناهم ٣ الخ ولماكان الانامة بحيث لاتنبههم الاصوات المتتالية فضلا عن الصوت الواحد عبرعنها بضربنا على آذانهم كناية اواستعارة تبعية شبه النائم لاستغراقه فى النوم بحيث لاينتبه بالصوت العالى بمن كان فى خلف حجب مانعة عن وصول الاصوات الشديدة وقيل شبه الانامة الثقيلة بضرب الحجاب على الآذان فذكر المشبه به واريد المشبه ٤ *قوله (فحذف المفعول كما حذف فى قولهم بنى على امرأته) والمفعول المحذوف هنا قبة او بيتا فحذف مفعوله لدلالة البناء عليه وجعله كناية عن الدخول لامدخل للحذف لانه ان ذكر المفعول كان كناية ايضا لان البناء على المرأة الاجنبية غيرالمحرم مستلزم للدخول لزوما عرفيا وكذا يلزم من ضرب الحجاب عدم السماع ويلزم منه النوم لزوما عرفيا قوله ثم بعثناهم قرينة على ان المراد بضرب الحجاب على آذانهم الانامة والكناية بالواسطة بل الوسائط مماصرح به ائمة البيان فلا يضر القول ضرب الحجاب قد يكون على من لم ينم وقد يكون الشخص نائما بدون حجاب كما ان كثير الرماد قد يكون بدون طبخ الطعام مع انه غيرمضر لكونه كناية ٢٣ * قوله (ظرفان لضربنا) الاول مطلق والثانى مقيد بالاول اوالاول مكان والثانى زمان فلامحذور ٢٤ * قوله (اى ذوات عدد ووصف السنين به يحتمل التكثير والتقليل فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده تعالى) اى الوصف بتقدير المضاف والالم يصح التوصيف للمباينة وقصد المبالغة فى مثل هذا غيرظاهر فالمعنى سنين معدودة قوله يحتمل التكثير فان مدة لبثهم ثلثمائة وتسع بالنسبة الى الواقع والتقليل كما بينه فالقلة والكثرة من الاضافية فلاضير فى كون الشئ الواحد قليلا ٥ بالنسبة الى امر وكثيرا بالنظر الى امر آخر مثل قوله تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة مماتعدون فمدة لبثهم عنده تعالى كبعض يوم كما ان الف سنة عنده تعالى كيوم واحد ويحتمل ان يكون المعنى كبعض يوم عنده اى عند اللابث فى الكهف لما سيجئ من قولهم لبثنا يوما او بعض يوم وافراده باعتبار كل واحد وقدم احتمال التكثير لظهوره لان الكثرة باعتبار اوقات السنين واياما فهى ظاهرة بالنسبة الينا ولهذا لم يذكرلها العلة لكن ماذكره فى سورة البقرة من ان القليل يعد عدا والكثير يهال هيلا يقتضى تقديم احتمال التقليل ٢٥ * قوله (ايقظناهم) اى البعث هنا بمعنى الايقاظ من النوم والظاهر انه مجاز اذهو فى عرف الشرع احياء الموتى من قبورهم ففيه رمز الى انهم كالموتى لشدة نومهم فايقاظهم مثل الاحياء ويحتمل ان يكون حقيقة لان البعث فى الاصل بمعنى الاقامة من المكان ٢٦ * قوله (ليتعلق علمنا تعلقا حاليا مطابقا لتعلقه اولا تعلقا استقباليا) اى حادثا بان ذلك قد وقع الآن مطابقا لتعلقه اى لتعلق علمه تعالى تعلقا استقباليا اى تعلقا قديما بان ذلك الشئ سيوجد فان هذا التعلق قديم باق ازلا وابدا لايتغير اصلا فلايلزم الجهل ومراده رفع ماذكره القطب من لزوم تغير علم الله تعالى بان التغير فى التعلق الحادث دون التعلق القديم ودون نفس العلم ولنا رسالة فى تحقيق هذا المقام لايستغنى عنها طالب الحق والراغب فى حصول المرام وماذكرناه هنا كاف فى دفع الايهام والاوهام والقوم اطالوا فيه الكلام بتحيرمنه العلماء الاعلام ويحتمل ان يكون المراد اثبات المعلوم لااثبات العلم حتى يلزم توقف علمه تعالى على وقوع شئ اوكونه معللا به كما اشار اليه فى سورة آل عمران فى قوله تعالى • وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء • الآية ٢٧ * قوله (المختلفين منهم اومن غيرهم فى مدة لبثهم) اى من اصحاب الكهف اومن غيرهم من ملوك الديار واطرافهم من سائر الناس قدم الاول لظهوره ٢٨ * قوله (ضبط

٢ ففيه مبالغتان احديهما جعل الامر نفس الرشد كرجل عدل لان رشدا مصدر والثانية تجريد
عه

٣ اصله انومنا فاعل فصار انمنا وزنه افلنا
عه

٤ وقيل انه استعارة تمثيلية ويحتمل ان يكون استعارة تمثيلية وتبعية معا على ماجوزه المحقق التفتازانى والتفصيل فى قوله تعالى اولئك على هدى من ربهم الآية
عه

٥ ومن اعترض على المص والزمخشرى فقد ذهل عن هذا التحقيق
عه

امدا) معنى احصى واختيار كونه ماضيا * قوله (لزمان لبثهم ومافى اى من معنى الاستفهام علق عنه لنعلم فهو مبتدأ واحصى خبره) اشارة الى ان ما مصدرية حينية اذالضبط للزمان لاللبث قوله علق عنه اى يعمل عملا معنويا لالفظيا * قوله (وهو فعل ماض وامدا مفعوله ولما لبثوا حال منه اومفعول له وقيل انه المفعول واللام مزيدة وما موصولة وامدا تمييز) وامدا مفعوله وهو المختار كما اشار اليه ضبط امدا لزمان لبثهم ومرض كونه مفعولا له اذ كون لام لما لبثوا زائدة ليس بمتعارف فى مثله وامدا تمييز على هذا الاحتمال فان ما لبثوا فيه مبهم يحتمل ان يكون مكانا وان يكون زمانا مع قطع النظر عن السوق والا فالزمان متعين لان مكانهم وهو الكهف معلوم فازيل الابهام بانه زمان والمراد به اما المدة على طريقة التجوز بغاية الشيء عنه كما فى قول النحاة من لابتداء الغاية حيث ارادوا بالغاية المسافة او يراد به معناها الوضعى الذى هو الغاية وعلى التقديرين فيه دفع ابهام اما على الاول فظاهر واما على الثانى فلان تعلق الضبط بزمان اللبث يحتمل ان يكون من جهة الابتداء او من جهة الانتهاء فازيل الابهام ببيان انه من جهة انتهائه والتمييز هنا للنسبة فان اصل الكلام احصى امدا لزمان الذى لبثوا فيه كأنه عليه حيث جعل الامد مفعولا به فى الاحتمال الاول فحول منه الى التمييز لكمال التمكن فى الذهن وليس تمييزا من نسبة اللبث الى الفاعل كما اعترفوا حيث قالوا الابهام فى ما لبثوا فيه حتى يقال انه ليس بفاعل فى المعنى * قوله (وقيل احصى اسم تفضيل من الاحصاء بحذف الزوائد) اى من باب الافعال بحذف الزوائد ٢ وهو قول سيبويه ومنعه الجمهور وعن هذا مرضه وحذف الزوائد ليمكن بناؤه اذ لا يتسع افعل للمزيد * قوله (كقولهم هو احصى للمال وافلس من ابن المذلق) هذا من ضروب الامثال وابن المذلق بالذال المعجمة ويروى بالدال المهملة وهو رجل من بنى عبد شمس لم يملك هو ولا اباؤه قوتا فضرب بهم المثل فى الافلاس واذا اريد بيان افلاس رجل يقال هذا افلس من ابن المذلق وتعرضه لهذا القول يوهم انه مسموع ونقل عن ابن عصفور خلافه * قوله (وامدا نصب بفعل دل عليه احصى) اى احصى امدا على انه فعل ماض وانما ينتصب به لانه لا ينصب فيما سوى مسألة الكحل الا على قول ضعيف واما نصبه بلبثوا فغير سديد كما فى الكشاف وقيل انه تمييز كما فى احتمال كونه ماضيا وما موصولة ولم يتعرض له لان المختار عنده كونه مفعولا به كما مر * قوله (وكقوله واضرب منا بالسيوف القوانسا) هو شعر لعباس بن مرداس ابن السلمى وقد اغار على بنى زبيد مع قوم فقاتلوا والقوانس جمع قونس وهو اعلى بيضة الحديد وقيل اعلى الرأس ورده صاحب الكشاف بان فيه ابعاد المتناول وهو قريب حيث ابيت ان يكون احصى فعلا ثم رجعت مضطرا الى تقديره واضمرت وقيل والاستشهاد بالبيت مدفوع فان فيه ضرورة بخلاف ما نحن فيه نعم يجوز اعمال افعل التفضيل عند الكوفيين ومن اين ثبت نزول القرآن على مذهب البصريين انتهى ومذهب البصريين افصح كما اختاره النحاة فى اغلب الحالات والقرآن نزل على افصح اللغات ٢٢ * قوله (بالصدق) فسره به لان الحق هو الحكم المطابق للواقع يستعمل فى الاعتقاد والمذهب والقول والمراد به القول فبين ما هو المراد لان الصدق هو القول المطابق للواقع ٢٣ * قوله (شبان جمع فتى كصبى وصبية) بفتح الفاء وكسر التاء وتشديد الياء اصله فتوى بوزن فعول واوى قلبت واوه ياء ثم ادغمت الياء فى الياء وكسرت التاء لمحافظة الياء وكذا صبى اصله صبوى قوله صبية بكسر الصاد وسكون الباء المخففة وفتح الياء والتاء الفوقانية ٢٤ * قوله (بالتثبيت) اى على الايمان فان الثبات على الشيء زيادة عليه فى كل ساعة وحاصله انه يزيد بزيادة الازمان لانه عرض لا يبقى الا بتجدد الامثال والمراد زيادة اعداد حصلت فالزيادة كما ٣ لا كيفا فلا اشكال بان حصول المثل بعد انعدام الشيء لا يكون من الزيادة فى شيء او المعنى وزدناهم هدى الى ما لبس فيهم من المقامات العلى وهذا خال عن الاشكال وهو بالاعتبار احرى وزدناهم التفات لبيان عظم الهدى الذى زادهم ٢٥ * قوله (وقوينا ها بالصبر على هجر الوطن والاهل والمال والجرأة على اظهار الحق والرد على دقيانوس الجبار) وهو مجاز عن الربط بمعنى الشد نقل عن الاساس انه قال ربطت الدابة شددتها برباط والمربط الحبل ومن المجاز ربط الله على قلبه صبره ورجل رابط الجاش ربوع القلب اذا اضطرب عند الفزع وفى الكشف ولما كان الخوف والقلق

٢ وما حذف فيه الهمزة فقط والجمع باعتبار المواد ومعنى الهمزة معتبر فى الكلام منه

٣ وارباب الحواشى ذهبوا الى ان الزيادة فى الكيف وما ذكرناه فنفهم من شرح العقائد مع الخيالى فى بحث ان الايمان لا يزيد منه

قوله وما فى اى مبتدأ خبره علق عنه لنعلم اى معنى الاستفهام فى اى جعل لنعلم معلقا عن العمل فى اى وفى احصى فلم يعمل فيهما فى اللفظ لكنهما مفعولاه من حيث المعنى فبقيا ظاهرا مرفوعين على الابتداء والخبرية

قوله وهو فعل ماض وامدا مفعوله الخ قال صاحب الكشاف فان قلت فما تقول فيمن جعله من افعل التفضيل قلت ليس بالوجه السديد وذلك ان بناءه من غير الثلاثى ليس بقياس ونحو اعدى من الجرب وافلس من ابن المذلق شاذ والقياس على الشاذ فى غير القرآن ممتنع فكيف به ولان امدا لا يخلو اما ان ينصب بافعل فافعل لا يعمل واما ان ينصب بلبثوا فلا يسد عليه المعنى فان زعمت انى انصبه باضمار فعل يدل عليه احصى كما اضمر فى قوله * واضرب منا بالسيوف القوانسا * على نضرب القوانس فقد ابعدت المتناول وهو قريب حيث ابيت ان يكون احصى فعلا ثم رجعت مضطرا الى تقديره واضماره الى هنا كلامه قوله فما تقول فيمن جعله من افعل التفضيل هذا السؤال وجوابه اشارة الى ما ذهب اليه الزجاج فى تفسيره وما اورد عليه ابو على فى الاغفال قال الزجاج الامد الغاية وهو منصوب اما على التمييز او على انه مفعول احصى كانه قيل لنعلم اهؤلاء احصى للامد او هؤلاء او يكون منصوبا بلبثوا ولما متعلق باحصى المعنى اى الحزبين احصى للبثهم فى الامد وقال ابو على الحمل على التمييز عندى غير مستقيم لان احصى لا يجوز ان يكون افعل التفضيل لامرين احدهما ان افعل بفعل يبنى فيه افعل من كذا واما قولهم اولاهم للخير واعطاهم للدرهم فمن الشاذ النادر لا يقاس عليه وثانيهما ان التمييز فى نحو هو اكثرهم مالا واحسن وجها فاعل فى المعنى وان كان منتصبا فى اللفظ لان الوجه هو الذى حسن والمال هو الذى كثر وليس الامد هو الذى احصى كذا ذكره ابن الحاجب فى الامالى وقال ابو على وفيه وجه آخر او يجوز حمل احصى على افعل التفضيل فى الشذوذ وهو ان يكون امدا منتصبا بفعل يدل عليه احصى وقال صاحب التقريب التفضيل هو السابق الى الفهم والتقسيم غير منحصر وانتصب امدا تمييزا لما والمعنى اضبط للامد الذى لبثوه اقول هذا الوجه مبنى على ان يكون ما فى لما لبثوا مفعول احصى وهو افعل التفضيل وانت قد عرفت ما فيه من ان افعل التفضيل لا يعمل فى الاسم الظاهر ا ه

٢٢ ✻ اذقاموا ✻ ٢٣ ✻ فقالوا ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها لقد قلنا اذا شططا ✻
٢٤ ✻ هؤلاء ✻ ٢٥ ✻ قومنا ✻ ٢٦ ✻ اتخذوا من دونه الهة ✻ ٢٧ ✻ لولا يأتون ✻ ٢٨ ✻
عليهم ✻ ٢٩ ✻ بسلطان بين ✻ ٣٠ ✻ فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ✻ ٣١ ✻ واذ اعتزلتموهم
٣٢ ✻ وما يعبدون الا الله ✻

يزعج القلوب عن مقارها الا ترى الى قوله تعالى • و بلغت القلوب الحناجر • قيل فى مقابله ربط قلبه اذا تمكن وثبت وهو تمثيل انتهى اى شبه الهيئة المأخوذة من امور عديدة و هى القلوب و المثبت بكسر الباء وتثبيت القلوب بالتصبير بالهيئة المنتزعة من امور كثيرة وهو الدابة والشد والربط فذكر اللفظ الموضوع للمشبه به واريد المشبه وعدى ربطنا بعلى وهو متعد بنفسه لتنزيله منزلة اللازم اى فعلنا الربط مستعليا على قلوبهم فيفيد استعلاء الربط على القلوب فيكون استعارة تبعية اوتمثيلية او كلاهما قوله دقيانوس ملك مشرك بكسر الدال ٢٢ * **قوله** (اذقاموا بين يديه) ظرف لربطنا باعتبار تضمنه معنى الرد على دقيانوس الجبار وفى كلامه اشارة اليه حيث ذكره قبيل اذقاموا على طرز المزج ٢٣ * **قوله** (فقالوا) اما جميعا او بعضهم ورضى الباقون * **قوله** (ربنا رب السموات و الارض لن ندعوا من دونه آلهة لقد قلنا شططا اذا والله لقد قلنا قولا ذاشطط اى ذابعد عن الحق مفرط فى الظلم) ربنا فيه تغليب اذ المعنى ربنا وربك لكن لخوف خشونته وطغيانه قالوا ربنا او داخل في رب السموات اذ المراد السموات واهلها والارض ومن فيها ان ندعو لن نعبد من دونه الها فيه رد لذلك الجبار حيث دعاهم الى عبادة غيرالله تعالى و تعريض له ثم اكدوا ذلك الرد والتعريض بالقسم فقالوا والله لقد قلنا اشار به الى ان لام لقد قلنا لتوطئة القسم ثم بالغوا حيث جعلوا ذلك القول عين الشطط بتقدير ذا لكن هذا بيان حاصل المعنى لاتقدير المبنى كما مر بيانه غير مرة قوله ذابعد بيان معنى الشطط قوله مفرط فى الظلم اى فى الكفر مع المعصية والتعدى الى الغير هذا منفهم من التنوين والبعد التام عن الحق افراط فى الظلم ٢٤ * **قوله** (مبتدأ ٢٥ قومنا عطف بيان ٢٦ اتخذوا من دونه آلهة خبره وهو اخبار فى معنى الانكار) والجملة تذييلية مقررة لما فهم مما قبله من التعريض بان دقيانوس و اتباعه يعبدون من دون الله ذكروا اسم الاشارة لكمال التميز وللتحقير ثم اوضحوا بعطف البيان مبالغة فى التوبيخ ولهذا قال المص وهو اخبار فى معنى الانكار اى ان قصدهم ليس افادة الحكم ولالازمه و هو افادة كونهم عالمين بالحكم لكونهما معلومين بل قصدهم الانكار اما مجازا بقرينة مابعده او لا يأتون الخ او انشاء لذلك الانكار مثل قولها • انى وضعتها انثى • فانه خبر لفظا والمراد انشاء التحسر وكذا فيما نحن فيه فانه خبر لفظا والمراد انشاء الانكار بمعونة المقام ٢٧ * **قوله** (هلا يأتون) اى لولا للتحضيض ومعلوم بالبداهة انهم لايقدرون على ذلك فالمراد التعجيز ٢ والانكار ٢٨ * **قوله** (على عبادتهم) قدر المضاف اذ البرهان لايقام على الذات فلاجرم ان المراد فعلهم وهوهنا عبادتهم من دون الله تعالى ٢٩ * **قوله** (ببرهان ظاهر) معنى سلطان لان البرهان سبب الغلبة والقهر وقيد بين اى ظاهر للتنبيه على انه مالم يظهر بنفسه لم يظهر غيره وهو المدعى فهو عام للبرهان العقلى والنقلى * **قوله** (فان الدين لايؤخذ الا به) اى الدين المعتد به المرضى عنده تعالى لايؤخذ الا به والا فهو لهو ولعب قال تعالى • وذر الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعبا • الآية فالدين يطلق على الحق والباطل فلابد من التقييد بما ذكرناه * **قوله** (وفيه دليل على ان مالا دليل عليه من الديانات مردود) اى من الامور الاعتقاديات اذ الكلام فيها بخلاف العمليات حيث جاز التقليد فيها قوله فى سورة البقرة فى قوله تعالى • اولو كان آباؤهم لايعقلون شيئا ولايهتدون • وهو دليل على المنع من التقليد لمن قدر على النظر والاجتهاد واما اتباع الغير فى الدين اذا علم انه محق كالانبياء والمجتهدين فى الاحكام فهو فى الحقيقة ليس بتقليد بل اتباع لما انزل الله يقتضى العموم الى العمليات ايضا * **قوله** (وان التقليد فيه غير جائز) هذا مذهب الشافعى فان ايمان المقلد غير صحيح عنده واما عندنا فصحيح لكنه يأثم لترك الاستدلال ٣٠ * **قوله** (فمن اظلم) الفاء لافادة سببية ماقبلها باخبار مابعدها والمعنى انهم اظلم من كل ظالم * **قوله** (بنسبة الشريك اليه تعالى) ويدخل فيه نسبة الولد اليه ومراد المص التمثيل والا فهو شامل لكل مفتر بنسبة الحلال والحرام اليه تعالى افتراء وغير ذلك ولو لم يكن عاما مع انهم اظلم لاحتاج صيغة التفضيل هنا الى التمحل ٣١ * **قوله** (خطاب بعضهم ٣ لبعض) والقرينة عليه قوله فأووا الى الكهف فانه ليس من غيرهم وكذا هنا ٣٢ * **قوله** (عطف على الضمير المنصوب) ويحتمل ان يكون الواو بمعنى مع وفيه دليل على ماذكرناه من ان المراد من مفارقة الكفار مفارقة صحبتهم وانه يستلزم مفارقة دينهم الباطل * **قوله** (اى واذ اعتزلتم

٢ وتبكيت لان الاتيان بالسلطان على عبادة الاصنام محال — منه

٣ قيل فيه تغليب خطاب على التكلم فكانه قيل فاذا عزلت انا وانتم — منه

١١ الا بشرط مذكور فى علم النحو وذلك الشرط مفقود ههنا وقال صاحب الانتصاف لقائل ان ينصبه تمييزا كقوله واحصى كل شئ عددا وان كان احصى هناك فعلا و يؤيده ان الواقعة فى اختلاف الاحزاب فى مقدار اللبث اذ تقول امثلهم طريقة هو واحصاهم امدا

قوله ان بناءه من غير الثلاثى المجرد ليس بقياس قال صاحب الانتصاف جعل بعض النحاة بناء افعل من المزيد فيه الهمزة قياسا ونسبه الى سيبويه وعلله بان بناءه منه لايغير نظم الكلمة انما هو تعويض همزة بهمزة

قوله فلايسند عليه المعنى هو رد على الزجاج فى قوله او يكون منصوبا بلبثوا اى ايهم احصى للبثهم فى الامد لان المعنى ايهم اضبط للامد الذى لبثوه فان المحصى الامد لا اللبث و قيل انما لا يسند عليه المعنى لان امدا معناه انتهاء المدة وغايتها وليس المعنى على انهم لبثوا انتهاء المدة وفيه نظر لان الامد يطلق على المدة كلها وعن غايتها قال الحجاج للحسن ما امدك قال سنتان بخلافة عمر و للانسان امدان مولده وموته

قوله واضرب منا بالسيوف القوانسا • اوله
ولم ار مثل الحى حيا مصبحا
ولا مثلنا يوم التقينا فوارسا
اكر واحمى للحقيقة منهم
واضرب منا بالسيوف القوانسا
المصبح المغار عليه وقت الصبح وحقيقة الرجل مالزمه الدفاع عنه من اهل بيته والقوانس جمع قونس وهو اعلى البيضة مدح كلام الفريقين اعداءهم وانفسهم يقول لم ار مغارا عليهم مثل الذى صبحناهم ولا مغيرين مثلنا يوم لقيناهم

قوله فقد ابعدت المتناول لان جعل احصى فعلا اقرب الى التناول من جعله افعل التفضيل ثم تقدير احصى فعلا عاملا فى امدا واما تقدير الفعل فى الشعر فللضرورة ولاضرورة هنا

قوله وقويناهم بالصبر يقال ربط الدابة شدها بالرباط وهو الحبل ومن المجاز ربط الله على قلبه صبره فهو تمثيل شبه تثبيت القلب بالصبر بشد الدابة بالحبل واصله ربط قلبه لان ربط متعد بنفسه فنزل منزلة اللازم و زيد على الاستعلاء ١١

(القوم)

* ٢٢ فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم * ٢٢ * من رحمته * ٢٤ * و يهيء لكم من امركم مرفقا
* ٢٥ * وترى الشمس * ٢٦ * اذا طلعت تزاور عن كهفهم *

القوم ومعبود يهم الاالله) اشار الى ان ما موصولة واحتمال كونها مصدرا ضعيف اشار اليه بقوله و يجوز ان يكون ما مصدرية الخ * قوله (فانهم كانوا يعبد ون الله تعالى و يعبدون الاصنام كسائر المشركين) فيكون الاستثناء متصلا قال المص فى قوله تعالى " فانهم عدو لى الارب العالمين " استثناء منقطع او متصل على ان الضمير لكل معبود عبدوه وكان من آبائهم من عبدالله انتهى فهو مخالف لماذكره هنا وقد لفق بين القولين هناك * قوله (و يجوز ان تكون ما مصدرية على تقدير واذا عتزلتموهم وعبادتهم الا عبادة الله) يحتاج فيه الى تقدير المضاف ولذا اخره و يرد عليه ما يرد على احتمال كونها موصولة الا اذا جعل الاستثناء منقطعا فلا يرد الاشكال هنا وهناك * قوله (وان تكون نافية على ان يكون اخبارا من الله تعالى عن الفتية بالتوحيد معترضا بين اذ وجوابه) كون اذ بدون لفظة ما مذهب بعض النحاة وكذا لفظة اذا وهو مذهب ضعيف وكلام الكشاف ساكت عنه فهى هنا ظرفية ولعل مراده ان اذ ظرفية لكن حاصل معناه الشرطية والمسامحة شايع فى محاوراتهم * قوله (لتحقيق اعتزالهم) بيان فائدة الاعتراض ٢٢ * قوله (فأووا الى الكهف) فيه تغليب المخاطب على المتكلم والمعنى اويت او اوينا الى واتم * قوله (يبسط الرزق لكم و يوسع عليكم) يبسط معنى ينشر لكم ربكم و يوسع تفسيرله كون الاواء الى الكهف سببا لتوسيع الرزق باعتبار انه متضمن ترك جوار الكفار واشراكهم البوار ٢٣ * قوله (من رحمته) من ابتدائية اى منشأ التوسيع رحمته الواسعة لا بالاستحقاق حقيقة وسببية الاواء الى الكهف ظاهرى و بمقتضى الوعد * قوله (فى الدارين) لكون الكلام مطلقا ٢٤ * قوله (ما ترتفقون به اى تنتفعون به) اشار الى ان مرفقا اسم آلة من الرفق بمعنى النفع لا بمعنى ضد الخشونة وفى القاموس رفق فلانا نفعه كارفقه * قوله (وجزمهم بذلك لنصوع يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى) النصوع بالصاد المهملة وبالعين المهملة بمعنى الخلوص اى لخلوص يقينهم عن شوب الشك فيه مسامحة اذ اليقين ما لا يحتمل النقيض اصلا وشوب الشك لا يتصور فيه فالاولى لزيادة يقينهم اولكماله ولعله المراد بالنصوع * قوله (وقرأ نافع وابن عامر مرفقا بفتح الميم وكسر الفاء وهو مصدر جاء شاذا كالمرجع والمحيض فان قياسه الفتح) المحيض بالضاد المعجمة بمعنى الحيض وهو شاذ مقبول لوقوعه فى القرآن كما فى هذا الموضع ولم يلتفت الى انه باخبار نبى فى عصرهم او ان احدهم كان نبيا لانه غير ثابت ٢٥ * قوله (اورأيتهم) اى ان رأيتهم اذ المعنى على الاستقبال بقرينة وترى الشمس والتعبير بلو اشارة الى انه فرضى و يمكن حمله على الظاهر والمعنى اورأيتهم رأيتهم كذا وكذا لا ان المخاطب رآهم على التحقيق واشار الى ان المراد بقوله وترى الشمس رؤية اصحاب الكهف على هذه الحالة وان المراد رؤية فرضية ولذا قال اى اورأيتهم الخ اى وهذا المعنى لازم معنى وترى الشمس اذا طلعت الخ فيكون كناية او مجازا * قوله (والخطاب لرسول الله عليه السلام) اذ الكلام معه فيكون خطابا لامته ايضا * قوله (اولكل احد) يصلح ان يخاطب للمبالغة فى اظهار هذه الحالة ولما كان الخطاب لغير معين يكون الضمير فيه مجازا ٢ و يدخل فيه رسول الله عليه السلام دخولا اوليا فيعم كل احد عموما ٣ شموليا ٢٦ * قوله (تزاور عن كهفهم) حال من الشمس اذ الرؤية بصرية اذا طلعت ظرف له او لترى * قوله (تميل عنهم) اى تبعد عنهم فان البعد لازم للميل والميل من خواص اصحاب الشعور فلذا راد لازمه * قوله (ولا يقع شعاعها عليهم) كعطف تفسير للبعد و بيان فائدة الاخبار ببعدها عنهم او اشارة الى انه كناية عنه * قوله (فيؤذيهم) من قبيل ما تأتينا لكن النفى هنا لمجموع الامرين اى لا يكون وقوع شعاعها عليهم ولا ايذاؤهم فيكون منصوبا مأولا بمصدر معطوف على مصدر مفهوم مما قبله * قوله (لان الكهف كان جنوبيا) اى فى جانب الجنوب حاصله كان ساحته داخلة فى جانب الجنوب فكان بابه مقابل القطب الشمالى وهو ذاهب الى جانب الجنوب فيكون بحيث لا يقع عليها شعاعها لعدم مقابلتها اليه فيكون ميلها عنها بسبب عادى كما هو الظاهر ولذا قدمه * قوله (اولان الله زورها عنهم) فيكون ميلها عنهم بطريق خرق العادة كرامة لهم لا بسبب عادى كما فى الوجه الاول فح يكون الكهف بحيث يقع شعاعها عليهم بان لا يكون جنوبيا وقد جزم ذلك اولا فالاولى الترديد فى ذلك اى ان كان الكهف جنوبيا فذلك الميل بسبب عادى والا فبطريق خرق العادة * قوله (واصله تتزاور فادغمت التاء فى الزاء) اى بعد قلبها زاء لقرب المخرج فيكون بفتح التاء وتشديد الزاء * قوله (وقرأ الكوفيون بحذفها) اى بحذف

٢ اما مجازا مرسلا بمرتبتين او بمرتبة او استعارة فتأمل وكن على بصيرة منه

٣ اذ لا تختص رؤيته احدا دون احد فبهذه القرينة يكون عاما له على سبيل الشمول دون العموم على سبيل البدل منه

١١ مبالغة المعنى فعلنا الربط على قلوبهم كما فى يجرح فى عراقيبه نصلى والاصل يجرح عراقيبه لان الجرح متعد بنفسه والمعنى يفعل الجرح فى عراقيبه

قوله والرد على دقيانوس الجبار قاموا بين يديه وقالوا ربنا رب السموات والارض لانه كان يدعو الناس الى عبادة الطواغيت فثبت الله هؤلاء الفتية وعصمهم حتى عصوا ذلك الجبار وصرحوا بالبراءة عن الشركاء

قوله والله لقد قلنا قولا اذا شطط معنى القسم مستفاد من اللام الموطئة للقسم فى لقد قلنا الشطط الافراط فى الشئ ولذا قال مفرطا فى الظلم يقال اشط فى السوم اى افرط فى الرعى قال الراغب الشطط الافراط فى البعد يقال شطت الدار واشطت يقال فى المكان وفى الحكم وفى السوم

قوله على انه اخبار من الله يعنى اذا حمل ما على النفى يكون الجملة المنفية معترضة بين الشرط والجزاء وهما قوله واذا عتزلتموهم فأووا الى الكهف لتأكيد ما اعترضت هى فيه فيكون هذه الجملة الاعتراضية اخبارا من الله تعالى لا داخلة فى الحكاية لانها حينئذ ليست من مقولهم اذ لو كانت حينئذ من مقولهم لكان الواجب ان يجئ على صيغة التكلم و يقال وما نعبد الا الله

قوله لنصوع يقينهم قال الجوهرى الناصع الخالص يعنى جزموا وقطعوا بان الله تعالى ينشر لهم من رحمته و يهيء لهم ما ينتفعون به عند ايوائهم فى الكهف لخلوص يقينهم بذلك وقوة وثوقهم بفضل الله

تاء المضارعة تخفيفا فعلى هـذا من التفاعل * **قوله** (وابن عامر و يعقوب تزور كتحمر وقرئ تزوار كتحمار) كتحمر يعنى بسكون الزاء وتشديد الراء مع ضمه فهو من باب الافعلال بالتخفيف لكن من غير العيوب والالوان كما ان مابعده تزوار بسكون الزاء وتشديد الواو افعيلال من غيرهما ايضا وهو وان كان نادرا لكنه موافق للاستعمال فيكون فصيحا اذا هما اخوات ونظائر * **قوله** (وكلاهما من الزور بمعنى الميل) الزور بفتحتين لكن صيغة التفاعل للمبالغة وكذا صيغة الافعلال والافعيلال ايضا للمبالغة غير المبالغة فى التفاعل كأن الميل عنه طبيعة لها ٢٢ * **قوله** (جهة اليمين) اى من طرف اليمين من الجهات وهذا حاصل المعنى ولـذا قال وحقيقتها اى اصلها الجهة ذات اسم اليمين فحـذف الموصوف واقيم الصفة مقامه ثم حذف المضاف اعنى لفظة اسم روما للاختصار والظهور المراد نقل عن المبرد ان ذات اليمين وذات الشمال من الظروف المتصرفة كيمينا وشمالا ابتـداء وهذا التركيب مثل قوله تعالى ذو العرش وذى الطول وذو الجلال فلا اشكال بان وضع ذو للتوصل الى جعل اسم الجنس وصفا فانه كما عرفت انه قد يكون للتوصل الى جعل المعرفة صفة ايضا نقله بعض المحشين عن الدماميني فى شرح التسهيـل فلا حاجة الى ما قاله الفاضل السعدى من ان اللام فى الجهة للعهد الذهنى وهو فى معنى النكرة والعهدة فى ذلك على الدماميني لكن اطبق العلماء على ان ذو لا يضاف الى مضمر لانه وضع وصلة الى الوصف باسماء الاجناس و المضمر ليس باسم الجنس حتى جعلوا قول الشـاعر * انما يعرف ذا الفضل من الناس ذووه * على انه شـاذ الا ان يقال ان مرادهم باسم الجنس ما يقابل الصفة المشتقة من الجوامد دون ما يقابل المعرفة كما ادعى البعض المذكور وفيه تأمل فتأمل * **قوله** (وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين) قدر مضافا اذ الجهة ليست بصاحبة اليمين ولا الشمال بل هى نفس اليمين والشمال فيكون الاضافة من اضافة المسمى الى الاسم والقول بانه مقحم ضعيف ٢٣ * **قوله** (تقطعهم وتصرم عنهم) اى انه من القرض بمعنى القطع اى الشمس تبعـد عنهم ولـذا قال وتصرم عنهم اذ التصرم بمعنى التجاوز والتباعد بفتح الصاد والراء المهملتين فالقرض هنا مجاز ٢ اذ القطع يستلزم البعد ٢٤ * **قوله** (يعنى يمين الكهف وشماله لقوله وهم فى فجوة منه) اى اللام عوض فى الموضعين عن المضاف اليه اوللعهد بدليل قوله تعالى وهم فى فجوة منه اذ الضمير راجع الى الكهف وكذا المراد منهما ٢٥ * **قوله** (اى وهم فى متسع من الكهف يعنى فى وسطه) متسع من الكهف يعنى فى فجوة اذ الفجوة الساحة الواسعة وهى وسط الكهف اذ لا اوسع فى الكهف من الوسط * **قوله** (بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذيهم كرب الغار ولا حر الشمس) بيان حكمـة جعلهم فى وسط الكهف روح الهواء بفتح الراء المهملة طيبه وهو الهواء الذى يهب من موضع طيب كالنسيم والريح الذى يهب من مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والمراد بالكرب ثقله وكون الهواء راكدا فيه بحيث لا يصل اليـه روح الهواء ولا حر الشمس لعدم وقوع شعاعها عليهم فهو اشارة الى سر قوله تعالى اذا طلعت تزاور الى وهم فى فجوة منه وهو عدم اصابة حر الشمس اليهم وسر كونهم فى فجوة منه اصابة روح الهواء * **قوله** (وذلك لان باب الكهف فى مقـابلة بنات النعش) ولابد ان يكون الكهف شمالى مكة المشرفة بنات النعش فالاولى ترك الالف واللام لانه علم الكواكب معروفة فى السماء و يقال بنات نعش الكبرى وبنات نعش الصغرى واصحاب النجوم يسمون الكبرى الدب الاكبر والصغرى الدب الاصغر والكبرى سبعة كواكب اربعة منها النعش وثلثة من البنات والصغرى مثلها والجـدى الذى يعرف به القبلة وتمام التفصيل فى فن الهيئة * **قوله** (واقرب المشارق والمغارب الى محاذاته مشرق رأس السرطان ومغربه والشمس اذا كان مدارها مداره تطلع مائلة عنه مقابلة لجانبـه الايمن) كل نقطة على الافق تطلع منه الشمس يسمى مشرقا ولما كان الكهف فى جانب شمـال منطقة البروج كان الاقرب الى محاذاة الكهف مشرق رأس السرطان اى نقطة على الافق تطلع منها الشمس اذا كان فى رأس السرطان اى اوله لان مشرق رأس السرطان اقرب الى القطب من سائر المشارق فلاجرم يكون اشـد محاذاة للكهف من سائر المشارق فاذا طلعت من هذا المشرق يقع شـعاعها فى جانب الغربى من الكهف واذا غربت فى مغرب رأس السرطان يكون اقرب محاذاة الى الكهف من سـائر المغارب لان هذا المغرب اقرب الى القطب الشمـالى * **قوله** (وهو الذى يلى المغرب) وانما سمى الـذى يلى المغرب يمينا لانه يمين المتوجه لبابه فى داخل الكهف وكذا يمين المحراب لانه يقع فى يمين المتوجه الى باب المسجد من داخله

٢ كتسمية الهجر قطعـا وقطيعة فهو قطـع لاتصالهم تقطعهم لئلا يغير ابدانهم عه

قوله تقطعهم وتصرم عنهم قال الراغب القرض ضرب من القطع وسمى قطع المكان وتجـاوزه قرضـا كما سمى قطعا فمعنى تقرضهم تجوزهم

قوله الى محـاذاته ضمير محاذاته لباب الكهف وضمير مداره لرأس السرطان فى تفسير هذه الآية قولان احدهمـا ان باب الكهف الى جانب الشمال فاذا طلعت الشمس كانت عـلى يمين الكهف واذا غربت كانت عـلى شمـاله فضوء الشمس لايدخـل فى الكهف والمقصود ان الله تعـالى صان اصحـاب الكهف من ان يقع ضوء الشمس عليهم والا افسـدت اجسـامهم والقول الآخر ان المراد ان الشمس اذا طلعت منع الله تعالى ضوء الشمس من الوقوع فى الكهف وكذا عند غروبها وذلك كان فعـلا خارقا للعـادة وكرامة عظيمة خص الله تعـالى بها اصحـاب الكهف والدليل عليه قوله ذلك من آيات الله ولو كان المراد ما ذكره اصحـاب القول الاول كان ذلك معتادا فلم يكن من آيات الله

* **قوله** (وتقرب محاذية لجانبه لايصرفيقع شعاعها على جانبيه ويحلل عفونته ٢ ويعدل هواءه) اى عفونة الكهف الظاهر انه من قبيل ضيق فم البئر لانه او كان فى وسط الكهف عفونة وحلاها شعاع لتضرروا فى الليالى وفى وقت الغيم وكذا الكلام فى يعدل هواءه ويؤيده تعليلهم بانه او بعدت شعاع الشمس عن ذلك الوسط غلبه البرودة فيتضررون وكذا لو كانوا فى طرف ابعد من الباب * **قوله** (ولايقع عليهم) لكونهم فى وسطه ولو كانوا فى طرف اقرب الى الباب لتقع شعاعها عليهم * **قوله** (فيؤذى اجسادهم ويبلى ثيابهم) فيؤذى بالنصب جواب النفى وكذا يبلى وهذا الذى ذكره المص بناء على ان معنى تزاور تميل عنهم بحسب العادة واما اذا كان المعنى لان الله تعالى زورها عنهم فلايحتاج الى العناية التى التزمها مع ان اكثر ماذكره من دقايق الهيئة لا يطلع عليها الاسليم الطبيعة فالاولى الحمل على خرق العادة كما ان نومهم على هذا الوجه من الخوارق وايضا ان ماذكره اونم فى جميع الاقاليم لايكفى فى عدم بلى ثيابهم وتأذى اجسادهم بل لابد من ملاحظة كونه من خوارق العادات فليكتف اولابه فى التقريرات ويؤيد ماذكرنا قوله تعالى • ذلك من آيات الله • الآية وبعض المتأخرين ذهبوا الى ان قوله تعالى يدل على دخول الشمس فى الكهف عند الغروب وبيان المص يحتمله وليس فى كلامه مايدل على عدم دخول الشمس فى الكهف عند الغروب بل كلامه صريح فى عدم وقوع الشمس عليهم قوله تعالى واذا غربت تقرضهم حيث لم يجئ واذا غربت تزاور عن كهفهم ناطق بالدخول ثم الظاهر ان المراد بالغروب مابعد الزوال كما ان الطلوع ماقبل الزوال والعلم عند الله الملك المتعال ٢٢ * **قوله** (اى شانهم) وهو مخالفة الجبار دقيانوس والجراءة على اظهار الحق وترك الوطن والمال والاهل لمحافظة دينهم وصيغة البعد لتفخيم المشار اليه * **قوله** (او ايواؤهم الى الكهف كذلك او اخبارك قصتهم او ازورار الشمس وقرضها طالعة وغاربة من آياته) او ايواؤهم الى الكهف كذلك بيان انه بسبب عادى كما اختاره هناك حيث قدمه ثم اوضحه بقوله وذلك لان باب الكهف الخ وانت تعلم مافيه وما عليه وان كونه من آيات الله يؤيد كونه تكريما وخارقا للعادة وهو الذى اشار اليه بقوله او ازورار الشمس الخ اى صرف الله تعالى عنهم مع امكان وقوع شعاعها عليهم قوله وقرضها اى بعدها طالعة وغاربة يفهم منه انه لافرق بين طلوع الشمس وغروبها مع ان النظم حيث غير الاسلوب فى واذا غربت يدل على الفرق بينهما كما اشرنا اليه ٢٣ * **قوله** (بالتوفيق) اى لانصب ٣ الدلائل وارسال الرسل مثلا بقرينة قوله فهو المهتد الذى اصاب الفلاح بيان مغايرة الجزاء للشرط اوليان افاد ترتبه عليه فائدة معتدابها ٢٤ * **قوله** (الذى اصاب الفلاح والمراد به اما الثناء عليهم) لدخولهم فى من يهدى الله دخولا اوليا اولاختصاصه بهم ان اريد بمن هؤلاء فقط لكن الاولى التعميم * **قوله** (او التنبيه على ان امثال هذه الآيات كثيرة) فمن لفظة من عام ولامجال لاختصاصه بهم (ولكن المنتفع بها من وفقه الله للتأمل فيها والاستبصار بها) ٢٥ * **قوله** (ومن يخذله) اى لم ينصره بالتوفيق بل خلق القدرة على العصيان على قاعدة اهل الحق ومعنى القول بناء على اعتقاد القائل فى غفل عن ذلك وقال بعد المعتزلة الاضلال مأول بالخذلان تعريضا للمص فقد غفل كيف لاوقد وقع ذكر الخذلان فى مقابلة التوفيق فى الفقه الاكبر الافخم للامام الاعظم وفى النظم احتباك اى من يهد الله فهو المهتد فما له من مضل ومن يضلل الله فهو الضال فما له من هاد وهو المراد بقوله فلن تجد له وليا مرشدا اذ عدم الوجدان عبارة عن العدم وماذكرناه فصرح فى النظم الجليل فى موضع آخر ٢٦ * **قوله** (من يليه ويرشده) يليه معنى وليا ويرشده الاولى يرشده بدون الواو اشار الى ان اسم الفاعل فى الموضعين للاستقبال وعن هذا عبر عنهما بالمضارع ولفظة من اشارة الى الذات الدال عليها اسم الفاعل ٢٧ * **قوله** (لانفتاح عيونهم) منشأ ظن ايقاظهم ٣ * **قوله** (اولكثرة ٤ تقلبهم) الخ او كثرة التقلب مستفاد من صيغة التفعيل التى للتكثير ٢٨ * **قوله** (نيام) على الدوام ما لبثوا فى الكهف ولهذا اختير الجملة الاسمية قوله نيام يشير الى ان رقود جمع راقد لامصدر لان فاعلا يجمع على فعول كما صرح به فى المفصل والتسهيل فاذا كانوا رقودا فالظن المذكور لايطابق الواقع فالاولى كون الخطاب فى تحسبهم لغيره عليه السلام وان كان الكلام على الفرض ٢٩ * **قوله** (فى رقدتهم) يدل عليه رقود اسناد التقليب الى ذاته تعالى لانه بتخليقه اذالمراد بالتقلب الحاصل بالمصدر وهو موجود مخلوق خاليا عن الاسباب العادية فالاسناد حقيقى ٣٠ * **قوله**

---

٢ ويستفاد منه ان الشمس يقع شعاعها فى الكهف ولايقع عليهم عه

٣ اذا الهداية تطلق على خلق العقل والقوى ونصب الدلائل وارسال الرسل فهى تعم للكافر ايضا والهداية بمعنى التوفيق مختصة بالسعداء عه

٤ واما ماقيل انه كان فى كل عام مرتين اومرة فى عاشوراء فقال الامام انه لم يصح رواية ودراية عه

قوله والمراد به اما الثناء عليهم الخ يريد ان قوله تعالى من يهد الله الآية كالتذييل للكلام السابق ويجئ به عاما فى كل من سلك طريق المهتدين ومن تعرض للخذ لان ليدخل فيه هؤلاء دخولا اوليا فيكون ثناء عليهم بابلغ وجه وهو اداء المقصود بطريق برهانى قال صاحب الكشاف من يهد الله فهو المهتدى ثناء عليهم بانهم جاهدوا فى الله واسلموا له وجوههم فلطف بهم واعانهم وارشدهم الى نيل تلك الكرامة السنية والاختصاص بالآية العظيمة وان من سلك طريق المهتدين الراشدين فهو الذى اصاب الفلاح واهتدى الى السعادة ومن تعرض للخذ لان فلن تجد من يليه ويرشده بعد خذ لان الله قال بعض شراح الكشاف هذا كلام حسن لكن فيه اعتزال خفى حيث نسبه الى افعالهم فهلا حمله على فعل الله تعالى اينظر الى ارادة الله تعالى ومشيئته واختصاصهم بهذه الكرامة السنية وتحريم غيرهم عنها فيكون تذييلا لقوله زدناهم هدى ولقوله وربطنا على قلوبهم فيكون ثناء على الله تعالى قال ايضا واواريد مدحهم لا كتفى بقوله من يهد الله فهو المهتدى فحسب

قوله نيام قالوا الرقود مصدر بمعنى المفعول به كما قال قوم قعود فوصف الجمع بالمصدر ومن قال انه جمع راقد فقد ابعد لان فاعلا لايجمع على فعول

(ذات اليمين) جهة ٢ يمينهم وشمالهم على ان اللام عوض المضاف اليه اوللعهد * **قوله** (كيلا تأكل الارض مايليها من ابدانهم على طول الزمان) وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اولم يقلبوا لاكلتهم الارض فعلم منه ان رعاية الاسباب غيرمضر لما وقع فى شانهم من خوارق العادات فلاوجه لتعجب الامام الايرى انه عليه السلام راعى الاسباب فى بعض خوارق العادات لجمع زاد من الاصحاب ثم دعا فشبع جمع غفير وكذا الماء القليل حصل به دفع عطش جماعة كثيرة مع ان الله قادر على ان يخلق اطعمة كثيرة ومياها عظيمة على يد رسوله عليه السلام بدون شئ وكذا هنا ان الله تعالى قادر على حفظهم بلا تقليب كما امسك حيوتهم ثلثمائة سنة وتسعا فلا يصح قول الامام فلم لم يقدر على ان يحفظ اجسامهم من غير تقليب بل هو هفوة يحتاج الى توبة * **قوله** (وقرئ يقلبهم بالياء والضمير لله تعالى) وهذا يوافق قراءة ونقلبهم وايضا قدمر ان التقليب يخلق الله تعالى خاليا عن سبب عادى فظهر ضعف القول بان الضمير للملك واذا لم يلتفت اليه المص * **قوله** (وتقلبهم على المصدر منصوبا بفعل يدل عليه وتحسبهم) اى وقرئ وتقلبهم * **قوله** (اى وترى تقلبهم) والدلالة اذا الحسبان على تقدير الرؤية مسبوق بها فان هذا الحسبان منشاؤه الرؤية لاغير ٢٢ * **قوله** (وكلبهم باسط) الآية يفهم منه ان كانوا يعرفون ان لهم كلبا فاخبرالله تعالى بانه باسط * **قوله** (هو كلب مر وابه فتبعهم فطردوه فانطقه الله تعالى فقال انا احب احباء الله) وهذا كرامة لهم كانهم قالوا نحن احباء الله تعالى تركنا اموالنا واوطاننا لمحافظة ديننا وقصدنا العكوف فى الكهف فقابلهم الكلب بذلك وتقديم المسند اليه فى الموضعين لتقوى الحكم لاللحصر وان جاز فى وانا احرسكم * **قوله** (فناموا) امرلهم بالارشاد وايضا نطق باعلام الله تعالى ان شانهم فى الكهف النوم والظاهر ان مرادهم العبادة فيه لا النوم المديد وهذا عجب من العجائب حيث اشار اليهم الكلب بان حالهم النوم بحيث لاينتبهون بالاصوات الشديدة ونحوها * (وانا احرسكم) واحفظكم من دخول الموذيات فلم طردتمونى من صحبتكم فلما راؤا من الكلب ماراؤا استصحبوا قوله عليه السلام من اقتنى كلبا ليس بكلب صيد اوماشية نقص عنه كل يوم من عمله قيراطان وفى رواية قيراط محمول على الاختيار ويحتمل ان يكون استصحاب الكلب مطلقا جائزا فى شرعهم * **قوله** (اوكلب راع مر وابه فتبعهم وتبعه الكلب) فيه وهم لم يقتنوه ابدا واقتناء الكلب للصيد وحفظ الماشية جائز ٣ ولذا لم ينقل انهم طردوه ونطق الكلب اخره مع انه مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لمخالفته ظاهر قوله تعالى سيقولون ثلثة رابعهم اذ الاضافة اليهم وهنا الاضافة الى الراعى حيث قال وتبعه الكلب ولم يقل وتبعهم الكلب * **قوله** (ويؤيده قراءة من قرأ وكالبهم اى وصاحب كلبهم) اى الكالب صيغة النسبة كلابن وتامر ووجه التأييد ان كالبهم بمعنى صاحب كلبهم يقتضى ان يكون معهم رجل صاحب كلب وهو الراعى لكن يرد عليه انه لم لايجوز ان يكون الكالب من الفتية كما نقل عن القرطبى انه كان احدهم ويصيد به او يحفظ زرعه انتهى نعم ماذكره المص موافق لماروى عن على رضى الله تعالى عنه كما نقله المص بعد ورقة قبل وهذه الرواية مروية عن جعفر الصادق ٢٣ * **قوله** (حكاية حال ماضية) معنى حكاية الحال الماضية عند النحاة ان القصة الماضية كانها عبرعنها فى وقوعها بصيغة المضارع كما هو حقها ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيها كذا فى الحواشى السعدية فى اواخر سورة النون * **قوله** (ولذلك اعمل اسم الفاعل) لانه لايعمل اذا كان بمعنى الماضى اوالاستمرار وان اجازه الكسائى مستدلا بهذه الآية فاشار الى جوابه بما ذكره حاصله ان عمل باسط هنا لكونه بمعنى الحال اومحكيا ٢٤ * **قوله** (بفناء الكهف وقيل الوصيد الباب وقيل العتبة) الفناء بكسر الفاء والمد الرحبة التى يرتفق بها عند الدار ونحوها وهذا قول الزجاج وهو المختار ولذا مرض القولين الاخيرين لما قيل الكهف لايكون له باب ولاعتبة وانما اراد ان الكلب فيه موضع العتبة من البيت وهذا مراد من قال والمراد بالباب والعتبة موضعهما اى محل العبور وما يحاذيه من الارض فيكون استعارة وهذا اذا قيل ان الباب والعتبة مختصان بالبيت والدار وسور المدينة واما اذا قيل الباب مطلق الفرجة الذى يدخل الناس منها فلا مجاز وكذا الكلام فى العتبة والبعض اكتفى بالباب والعتبة داخل فى الباب بل معنى البسط فى الباب البسط فى العتبة ٢٥ * **قوله** (فنظرت اليهم) اى بان نظرت الخ فالفاء تفسيرية ٣ يعنى المراد بالاطلاع الاطلاع بالنظر بقرينة لوليت منهم فرارا اذ الاطلاع على الامر

٢ وذات منصوب على الظرفية لما مر من ان اصلها الجهة كذا قيل منه

٣ وايقاظا جمع يقظ بضم القاف وكسرها وهو اليقظان منه

٤ بقى الكلام بعد تبعية الرعى اياهم وترك الرعى هل يقال ان كلبه كلب رعى فيجوز استصحابه فتأمل منه

٥ والقول بان المعنى لواطلعت او اشرفت عليهم فيكون الفاء للتفريع ضعيف اذ الاشراف بدون نظر لايوجب التولى منه

قوله فناموا امر حاضر من نام ينام اى ارقدوا انتم وانا احرسكم

قوله فتبعهم وتبعه الكلب اى فتبعهم الراعى وتبع الراعى كلبه

قوله وكالبهم هذا المعنى لايناسبه قوله باسط ذراعيه بالوصيد لان بسط الذراعين بالوصيد عادة الكلب لاصاحب الكلب

المهيب بغير النظر والرؤية لا يوجب الفرار * قوله (وقرئ او اطلعت عليهم بضم الواو) اى تشبيها لها بواو الضمير كقوله تعالى • اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى • الآية ٢٢ * قوله (لهربت منهم) تفسير لما هو المراد من التولى فانه قد يكون بلا هرب ولا يحسن ان يجعله تفسير المجموع قوله اوليت منهم فرارا فانه لا يلايمه قوله وفرارا يحتمل المصدر الخ على ان فرارا لا بد وان يكون خارجا من مفهوم اوليت غاية الامر ان فرارا قرينة على ان المراد به الهرب اذ القرينة قد تكون مؤخرة * قوله (وفرارا يحتمل المصدر لانه نوع من التولية والعلة والحال) كقولك قعدت جلوسا لانه نوع من التولية فان بينهما عموما وخصوصا من وجه وهذا مادة الاجتماع فى المحقق ومادة الافتراق تولى الظهر بلا فرار والفرار حين المواجهة بدون تولى الظهر ٢٣ * قوله (خوفا يملأ صدرك) وهذا مقدم فى الوجود لانه سبب التولى والفرار والواو لا يقتضى الترتيب والنكتة فى ترتيب الذكر ان التولى لكونه محسوسا اظهر علامة على هيبتهم قوله خوفا تفسير رعبا اذ الرعب الخوف الذى يملأ القلوب قوله يملأ صدرك اشارة الى ان التميز محول عن الفاعل اذ تقديره ولملئ رعبك على ان الاسناد مجاز عقلى مثل سيل مفعم وما ذكره المصنف حاصل المعنى لا حل المبنى وفيه مبالغات الاولى ماذكرناه والثانية اسناد الفعل المبنى للمفعول الى المخاطب والمراد صدره كانه ملئ من قرنه الى قدمه والثالثة جعل منشأ الرعب ذواتهم والمراد اوصافهم من الهيبة المعنوية النازلة من خلق الله تعالى اياها فيهم اوالهيبة الحسية المسببة عن عظم اجرامهم وانفتاح عيونهم فى كلامه طاب الله ثراه اشارة الى جميع ماذكرناه وفى جعل الذات علة للشئ مع انها لا تصلح للعلية اشارة الى تعدد العلل وكثرتها كان نفس الذات لاحتوائها عللا علل شتى والى انه يمكن للسامع النظر الى اية علة اراد فى تحصيل المراد * قوله (لما البسهم الله من الهيبة) علة للمجموع ويحتمل التخصيص بالاخير فقدر فى التولى ايضا والباس الهيبة استعارة تمثيلية اومكنية وتخييلية او استعارة تبعية * قوله (اولعظم اجرامهم وانفتاح عيونهم) اجرامهم اى اجسامهم واوعبر بها لكان اولى فان اجساد الناس كانت عظيمة فى الامم السالفة وفى زمن دقيانوس وفى نسخة اجوافهم اى خلقة واحتمال كونه بالانتفاخ ضعيف لقوله بحيث ينالهم روح الهواء ولا يؤذيهم كرب الغار وترك قول الزمخشرى لطول شعورهم واظفارهم لان كونها منشأ الرعب غير ظاهر مع انه لا يلايمه قولهم لبثنا يوما او بعض يوم والخطابات ان كانت للنبى عليه السلام اقتضى وجودهم على هذه الحالة وقد قال السهيلى ان فيه خلافا وابن عباس انكره وآخرون قالوا به والظاهر ان الكلام محمول على الفرض اشار اليه المصنف فيما مر بقوله اورأيتهم فلا يقتضى وجودهم على هذه الحالة الآن ولا عدمه ولا يتعلق به الغرض اصلا فالسكوت عنه اولى وان كانت لغير النبى عليه السلام فالامر ظاهر * قوله (وقيل لوحشة مكانهم) فيكون التقدير ولملئت رعبا من وحشة مكانهم بتقدير المضافين ولا يخفى ضعفه وايضا لا يلايم قوله اوليت منهم فرارا الا بتقدير المضافين ايضا اى اوليت من وحشة مكانهم وهذا مما يقشعر منه الجلود * قوله (وعن معاوية رضى الله تعالى عنه انه غزى الروم فمر بالكهف) وهذا يقوى قول من قال انه بطرسوس ويضعف ما قاله ابو حيان من انه باندلس لان معاوية لم يدخلها ولا يخفى ان ذلك خبر الآحاد فلا يفيد القطع * قوله (فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم) جوابه محذوف اى لكان زيادة فى الاطمئنان اوللتمنى هذا مع المحبة والرغبة ولهذا بعث ناسا للكشف * قوله (فقال ابن عباس رضى الله عنهما) تذكيرا واخطارا له اذ يبعد ان يكون غافلا عما يقوله ابن عباس او ادعى انه لا يفهم من قوله • او اطلعت عليهم • الآية المنع بل المراد تفخيم امرهم وتفخيم شانهم واما ابن عباس رئيس المفسرين فهم من ذلك منعه من ذلك الاطلاع عليهم ودخول كهفهم لو قدر اذ لا وجه للاطلاع على موضع يوجب فرارا المطلع سيما النبى عليه السلام فانه اشد الناس شجاعة ٢ وان امكن ان يقال ان المراد لازمه وهو بيان هيبتهم دون الفرار حقيقة * قوله (ليس لك ذلك وقد منع الله تعالى من هو خير منك فقال او اطلعت عليهم اوليت منهم فرارا) اى ليس القدرة على ذلك اذ قد منع الله من هو خير منك ومن جميع المخلوقات فلو كان قدرة الاطلاع لاحد لما منع الله تعالى رسوله قوله فقال تفسير المنع وتفصيله • لو اطلعت عليهم • الآية وجه استفادة المنع ماذكرناه وفيه تأييد لكون الخطاب له عليه السلام لكن الخطاب له عليه السلام خطاب لامته فالمنع عام لكن معاوية لم يفهم

٢ فالمراد نهى عن الاطلاع بطريق اللزوم فان هذه الجملة اى جملة او اطلعت يلزم منها النهى لماذكرناه فى اصل الحاشية عد

ذلك على الوجه الذى صح لابن عباس رضى الله تعالى عنهما * **قوله** (فلم يسمع) اى فلم يقبل قوله لما ذكرناه من احتمال كون المراد لازمه كناية فعدم قبوله بناء على فهمه لا لعدم التفات قوله فانه لايليق بعلو منصبه على ان قول الصحابى ليس بحجة على الغير لاسيما على صحابى آخر * **قوله** (وبعث ناسا فلما دخلوا جاءت ريح فاحرقتهم وقرأ الحجازيان للنث بالتشديد للمبالغة وابن عامر والكسائى ويعقوب رعبا بالتثقيل) فاحرقتهم وفى نسخة فاخرجتهم وهو الظاهر وفى اخرى فاهلكتهم والمراد بالتثقيل ضم العين لكونه ثقيلا بالنسبة الى السكون ٢٢ * **قوله** (وكما انمناهم آية على كمال قدرتنا كذلك بعثناهم آية) اى الكاف فى كذلك للتشبيه لا للعينية كما فى بعض المواضع فان ذلك اشارة الى ما قبله لا الى مابعده والمعنى بعثناهم بعثا مشابها للانامة الطويلة فى المدة المديدة المفهومة من قوله وهم رقود ووجه الشبه كونهما آية على كمال قدرته تعالى فقوله وكذلك صفة للمصدر المحذوف قدم المشبه به للاهتمام ويحتمل الحصر وما فى كما انمناهم مصدرية وآية مفعول له لانمناهم فى الاول وابعثناهم فى الثانى تحصيلية اى لان يدل على كمال قدرتنا على كل ممكن لاسيما على حشر الاجساد بعد الممات والبلى فتعدية آية بعلى لكونها بمعنى الدلالة فهى متعلقة بهما تنازعا والعلة المذكورة علة للبعث ظاهرا وعلة للتشبيه واشارة الى وجه الشبه حقيقة فقوله تعالى ليتساءلوا بينهم علة للبعث المعلل بذلك الوجه الشبه والمشبه بالانامة المذكورة فلا اشكال بان تعليل المصنف ليس فى موقعه لذكر علتها فى النظم الكريم اذ ماهو فى النظم علة للبعث المشبه بالانامة وماذكره المصنف علة التشبيه ٢٣ * **قوله** (ليسأل بعضهم بعضا) اشارة الى ان التساءل ليس بمعنى الثلاثى بل على اصله فانه قد يجيء بمعناه كما فى سورة النبأ على وجه * **قوله** (فيتعرفوا حالهم وما صنع الله بهم) الفاء اما تفسيرية اذ المراد بالتساءل ذلك التعرف كناية او تفريعية فان التعرف يترتب عليه ولو بالواسطة فان التساءل ادى الى بعث احدهم الى المدينة وهذا ادى الى تعرف حالهم فالسبب للسبب للشئ سبب لذلك الشئ * **قوله** (فيزدادوا يقينا على كمال قدرة الله تعالى) قيد الزيادة لان اصل اليقين حاصل لهم قبل ذلك والزيادة فى اليقين مما اثبت المحققون استدلالا بقول ابراهيم عليه السلام قال بلى ولكن ليطمئن قلبي لانه تعالى لما مدحهم بالايمان وزيادة الهدى فهم معتقدون بجميع ما يجب تصديقه ومن جملته اعتقاد حشر ٢ الاجساد فظهر ضعف ماروى من عكرمة من طرق انهم اولاد ملوك اعتزلوا عن قومهم فى كهف واختلفوا فى بعث الروح والجسد فقال قائل يبعثان وقائل يبعث الروح فقط واما الجسد فتأكله الارض فاماتهم الله تعالى ثم احياهم انتهى لان هذا خبر واحد لايقاوم ما ذكرناه من دلالة القرآن على كمال ايمانهم وكماله لايكون الابتصديق جميع ما يجب تصديقه وانكار الحشر الجسمانى كفر وبعث الروح فقط مذهب الفلاسفة * **قوله** (ويستبصروا بامر البعث ويشكروا ما انعم الله به عليهم) اى وليتيقنوا بامر البعث الجسمانى عيانا بعد التصديق به برهانا كقصة ابراهيم عليه السلام فمن امعن النظر فى قصته عليه السلام تيقن ان اصحاب الكهف شانهم زيادة اليقين بضم العيان الى البرهان والله المستعان ٢٤ * **قوله** (بناء على غالب ظنهم) فلا يكون كذبا ٣ اذ الكذب عدم مطابقة الحكم للواقع فلا حكم هنا فمعناه لبثنا يوما او بعض يوم فى ظننا بقرينة قولهم ربكم اعلم بما لبثتم ولو سلم انه كذب بناء على تعميم الحكم الى الظن فلا ضير لعدم القصد فيه واستوضح ذلك بايمن الغموس * **قوله** (لان النائم لايحصى مدة نومه) اى لان النائم لا يعلم مدة نومه بعد الانتباه فى اول الامر او بعد التأمل ايضا لانتفاء الامارات المشعرة بالمدة مثل كون الانتباه ليلا او نهارا وقت الغيم او فى جوف الكهف والبيوت ولو ثبت انهم ناموا فى النهار وانتبهوا فيه ايضا لا يضر لانهم فى فجوة من الكهف فلا يعلمون المدة بل غاية علمهم ان نومهم وانتباههم فى النهار باطلاعهم ضوء النهار * **قوله** (ولذلك احالوا العلم الى الله تعالى) اشار الى ان اعلم بمعنى اصل الفعل دون الزيادة فلا يوجب العلم لهم واشارة ايضا الى ان كلهم قالوا ذلك فيتحد قائل القولين وهو المختار وعديله قوله ويجوز ان يكون ذلك الخ ٢٥ * **قوله** (ويجوز ان يكون ذلك قول بعضهم وهذا انكار الآخرين عليهم) هذا فى غاية من البعد فان تفكيك الضمير وان جاز لكن لاقرينة عليه اصلا وان قيل انه من قبيل اسناد ماصدر عن البعض الى الكل فى الموضعين يكون مجازا عقليا فيهما لاقرينة عليه ايضا فالاحتمال الاول وهو اتحاد القائلين فى القولين

٢ وانت تعلم ان جميع الملل متفقون فى الاعتقاديات فلايقال ان انكاره كفر فى ديننا دون الاديان السابقة
منه

٣ وفيه دليل على جواز الاجتهاد والقول بالظن الغالب وانه لايكون كذبا وان جاز ان يكون خطأ كذا فى الكشاف منه

قوله رعبا بالتثقيل اى بضمتين

هو المعول ثم كون هذا انكار الآخرين باعتبار اللزوم ولو قيل انهم احالوا العلم الى الله تعالى بدون انكاره بناء على انهم قالوا ذلك ظنا كما كان كذلك فى صورة اتحاد قائل القولين لم يبعد بل هو الاولى * **قوله** (وقيل انهم لما دخلوا الكهف غدوة) بلا تنوين لانه غير منصرف لكونه علم جنس وتأنيث وحكى سيبويه والخليل ان بعضهم ينكره فيقول غدوة بالتنوين كذا قاله ابو حيان فى سورة الانعام ولعل وجهه انها اسم جنس لا علم جنس عنده ولا يثبت كون نظيره مثله الا بالنقل عن الائمة ولا يجرى القياس فى مثل هذا * **قوله** (وانتبهوا ظهيرة فظنوا انهم فى يومهم) اى فقالوا بناء على هذا الظن لبثنا بعض يوم * **قوله** (او اليوم الذى بعده) اى اوظنوا اليوم الذى بعده فقالوا لبثنا يوما وهـذا البيان ليس على وفق ماوقع فى النظم لكن فيه اشكال وهو ان مقتضى هذا القول لبثنا يوما فى ظنهم الاول ولبثنا يوما و بعض يوم فى ظنهم الثانى ولا يحمل او على هذا على الاضراب فانه يقتضى التعبير بالعكس لوجود الباعث على القول الثانى اولا والجواب انهم لما ظنوا انهم فى اليوم الذى بعده ارادوا ان يقولوا يوما و بعض يوم فلما قالوا يوما اعترض عليهم احتمال انهم فى يومهم فقالوا قبل ان يتموه او بعض يوم وهذا احسن ماقيل فى الجواب * **قوله** (قالوا ذلك) اى لبثنا يوما او بعض يوم فصيغة البعد اشارة اليه وصيغة القرب فى قوله قالوا هذا اشارة الى ربكم اعلم بكم * **قوله** (فلما نظروا الى طول اظفارهم واشعارهم قالوا هذا) هذا قول البعض واختار بعضهم ان الله تعالى لم يغير حالهم وهيئتهم ليكون آية بينة انتهى وهو اللائم لقولهم لبثنا يوما الآية والظاهر ان هذا القول مختار المص والقول بانه يجوز ان لا يطلعوا عليه ابتداء حيث قالوا لبثنا يوما الخ ثم لما تنبهوا فقالوا ربكم اعلم بما لبثتم ضعيف لان طول الاظفار والاشعار مما يشاهد ثم هذا البيان بناء على اتحاد قائل القولين * **قوله** (ثم لما علموا ان الامر ملتبس لا طريق لهم الى علمه اخذوا فيما يهمهم وقالوا فابعثوا احدكم الآية) اخذوا فيما يهمهم وهو تحصيل الطعام اذا صابهم من طول المنام جوع تام وقالوا فابعثوا احدكم الظاهر ان المتكلم داخل فى الخطاب على سبيل التغليب ٢٢ * **قوله** (والورق الفضة مضروبة كانت اوغيرها) هذا احد القولين فيه واختاره المص وفى اللباب الورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا مضروبة اوغير مضروبة استدلالا بما روى ان عرفجة اتخذ انفا من ورق لكن ٢ الثابت فى كتب اللغة كالصحاح والقاموس انها الدراهم المضروبة فيكون اطلاق الورق على الفضة الغير المضروبة اما مجازا باعتبار ماكان اوماسيؤول اليه اوحقيقة لجواز ان يتخذ من الدراهم المضروبة ولا صارف قويا عنه * **قوله** (وقرأ ابو عمرو وحمزة وابو بكر و روح عن يعقوب بالتخفيف) اى بسكون الراء و بالتثقيل بكسر الراء مع فتح الواو فيهما و يجوز فتح الواو مع فتح الراء * **قوله** (وقرئ بالتثقيل وادغام القاف فى الكاف و بالتخفيف مكسور الواو مدغما وغير مدغم) اى بسكون الراء مكسور الواو مدغما اى ادغام القاف فى الكاف كقوله تعالى الم نخلقكم قوله وغير مدغم لم يذكر الزمخشرى واما التثقيل وكسر الواو فلم يقرأ به كذا قالوا * **قوله** (ورد المدغم لالتقاء الساكنين على غير حده) وهو فى الوقف او الاول حرف مد والثانى مدغما فيه نحو دابة و وجه الجعبرى جوازه بانه عارض كافى الوقف وكذا قرئ فى المهد صبيا بالادغام فظهر انه جائز * **قوله** (وحملهم له دليل على ان التزود رأى المتوكلين والمدينة طرسوس) وحملهم اى الفتية له اى الورق دليل على ان التزود اى التأهب لامر المعاش لمن خرج من بلده بحمل النفقة والدراهم ونحوها لا يمنع التوكل مالم يعتمد عليه قال عليه السلام اعقلها وتوكل هذا بالنسبة الى العوام واما الخواص فيرفعون الاسباب من البين وكونهم متوكلين معلوم من مفارقة الاهل والوطن ومخالفة الملك الجبار وقيل دل على توكلهم قوله ينشر لكم ربكم من رحمته الآية وفى قوله رأى المتوكلين مبالغة فى بيان عدم منافاته للتوكل قوله والمدينة طرسوس بلد من البلاد الاسلامية وجزم به المص وفى الكشاف وقيل المدينة طرسوس ٢٣ * **قوله** (اى اهلها) بتقدير المضاف والقول اوالمراد بالمدينة اهلها مجازا مرسلا يؤدى الى اعتبار الاستخدام ٢٤ * **قوله** (احل واطيب اواكثر وارخص) اى ازكى من الزكاء بمعنى الطهر و هو المناسب لقوله احل وقال الراغب اصل الزكوة النمو الحاصل من بركة الله تعالى ويعبر ذلك بالامور الدنيوية والاخروية يقال زكى الزرع يزكو اذا حصل منه نمو وبركة وقوله فلينظر ايها ازكى طعاما اى حلالا ولذا قال المص احل للتنبيه على ان المراد

٢ وفى الكشاف ومنه الحديث ان عرفجة اصيب انفه يوم كلاب فاتخذ انفا من ورق فامره رسول الله عليه السلام ان يتخذ من ذهب سعد

قوله قرأ ابو عمرو بالتخفيف اى بسكون الراء وقرئ بالتثقيل اى بكسر الراء

قوله و بالتخفيف مكسور الواو مدغما هذا متعذر تلفظه ولذا رده

قوله وحملهم له اى وحملهم الورق فى سفرهم دليل الخ وفى الكشاف قالوا وتزودهم ماكان معهم من الورق عند فرارهم دليل على ان حمل النفقة وما يصلح المسافر هو رأى المتوكلين على الله دون المتكلين على الاتفاقات وعلى مافى اوعية القوم من النفقات

قوله اى اهلها قدر المضاف لان الاية تدل على متعدد والمدينة واحدة و اهل المدينة متعدد

٢٢ * فليأتكم برزق منه وليتلطف * ٢٣ * ولايشعرن بكم احدا * ٢٤ * انهم ان يظهروا عليكم * ٢٥ * يرجموكم * ٢٦ * او يعيدوكم فى ملتهم * ٢٧ * ولن تفلحوا اذا ابدا * ٢٨ وكذلك اعثرنا عليهم * ٢٩ * ليعلموا * ٣٠ * ان وعد الله

الزكوة الاخروية ثم جوز كونه الزكوة الدنيوية فقال اوا كثر وارخص عن ابن عباس احل ذبيحة لان اهل بلدهم كانوا يذبحون على اسم الصنم وكان فيهم قوم يخفون ايمانهم كذا قيل واصحاب الكهف يعرفونه قبل نزول الكهف والاظن ان يعرفونه ثم الاطلاع على قوم يخفون ايمانهم وذبيحتهم حلال مشكل ان لم يعرفوا قبل ذلك قوله او يعيدوكم فى ملتهم يشعر بظاهره ان كلهم كافرون والاسلم كون المعنى اكثر وارخص لكن الاول هو الرواية ولذا قدمه قيل وكان فى عصرهم مجوس لاتحل ذبايحهم وامور مغصوبة فامر وهم بالاجتناب عنها قوله وامور مغصوبة يتناول اللحم والخبز وغيرهما من المأكولات ومانقل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فهو مخصص باللحم والمص اطلق احل للتعميم قوله واطيب عطف تفسير لاحل او اشارة الى ماتستطيبه الشهوة السليمة وصيغة التفضيل لموافقة ازكى بمعنى اصل الفعل هنا وعلى ظاهره فى ارخص ٢٢ * قوله (فليأتكم برزق منه) اى من الطعام فمن للتبعيض او للابتداء واطلاق الرزق عليه باعتبار مايؤل اليه ان فسر بما يسوقه الله تعالى الى الحيوان فيأكله * قوله (وليتكلف اللطف فى المعاملة حتى لايغبن) وفيه اشارة الى اختيار كون ازكى بمعنى ارخص (او فى التخفى حتى لايعرف) ٢٣ * قوله (ولايفعلن مايؤدى الى الشعور) اى ذكر المسبب واريد السبب مجازا او كناية اذ الاشعار يتحقق لامحالة ان فعل مايؤدى اليه فلما ساغ النهى الاشعار بالنهى عن سببه فلاجرم ان المراد نهيه عن السبب و يستلزم النهى عن المسبب والنون المشددة لتأكيد النهى لالنهى المؤكد ٢٤ * قوله (انهم) علة للنهى ولذا صدرت بان والضمير راجع الى احد لانه فى معنى الجمع او لوقوعه فى سياق النهى ٢ * قوله (ان يطلعوا عليكم او يظفروا بكم والضمير للاهل المقدر فى ايها) اصل معنى ظهر صار على ظهر الارض وماكان عليه يشاهد و يتمكن منه فاذا استعمل تارة فى الاطلاع واخرى فى الظفر والغلبة والى المعنيين اشار المص وقدم الاول لان اللازم للاشعار هو الاطلاع اولا والظفر ثانيا مع انه غير متيقن بخلاف الاطلاع قوله والضمير الخ قد عرفت ماهو الاظهر ٢٥ * قوله (يقتلوكم بالرجم) ترتبه على الظفر ظاهر وترتبه على الاطلاع بواسطة الظفر ٢٦ * قوله (او يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصيرورة) لما كان العود ظاهرا فى الرجوع الى ماكان عليه حمله على معنى الصيرورة حيث قال من العود بمعنى الصيرورة والظاهر انه حقيقة فيها و يحتمل المجاز قوله او يصيروكم اليها كانه اشارة الى ان فى بمعنى الى واختير فى للمبالغة ٣ وقيل وانما لم يقل اليها لانه لايلزم من العود الى الشئ التلبس به * قوله (وقيل كانوا اولا على دينهم فآمنوا) فيحمل العود على معناه المتعارف مرضه لانه لايلايم ظاهر قوله تعالى انهم فتية آمنوا بربهم الآية ٢٧ * قوله (ان دخلتم فى ملتهم) اى حقيقة بقرينة ان دخلتم ولم يقل ان ادخلوكم والدخول لايكون الابالاختيار واما قوله فيما مر كرها فلقوله او يعيدوكم فهذا يفيد الكره واو قيل او تعودوا فى ملتهم لافاد كون العود بالاختيار فلاحاجة الى ماقيل لانكم وان اكرهتم ربما استدرجكم الشيطان بذلك الى الاجابة حقيقة والاستمرار عليها فيترتب عدم الفلاح عليه واوضح وفى قصة شعيب عليه السلام حيث قالوا اولتعودن فى ملتنا اشارة الى ماذكرناه من ان صيغة الثلاثى يفيد الاختيار ٢٨ * قوله (وكما انمناهم وبعثناهم لتزداد بصيرتهم) المشار اليه بذلك المتعدد وصيغة الافراد باعتبار المذكور اوما مر * قوله (اطلعنا عليهم) معنى اعثرنا ووجهه ان الغافل عن الشئ ينظر اليه واذا عثر به فيعرفه فكان العثار سببا للعلم به فاطلق اسم السبب على المسبب قال المطرزى لما كان كل عاثر ينظر الى موضع عثرته ورد العثور بمعنى الاطلاع والعرفان والعثار اما حسى اومعنوى وكل منهما سبب العرفان لكن فى القاموس العثور الاطلاع واعثره اطلعه انتهى ومافهم منه ان العثور غير العثار بمعنى الزلق اذ الاول بمعنى الاطلاع فلامجاز لكن نقل عن الامام المرزوقى فى شرح الفصيح عثر سقط لوجهه عثورا وعثارا انتهى ولافرق بينهما فبين كلام القاموس و بين كلام المرزوقى نوع تنافر والفاضل المحشى مال الى مختار المرزوقى والمفعول محذوف للتعميم مع الاختصار اى اطلعنا هم عليهم من اهل القرية وغيرها كائنا من كان ٢٩ * قوله (ليعلم الذين اطلعناهم على حالهم) اشار الى المفعول المحذوف هنا والاولى الاشارة اولا وتقدير الحال للتنبيه على ان المراد الاطلاع على حالهم دون ذواتهم ٣٠ * قوله (بالبعث) اصل البعث التحريك عن سكون والمراد هنا التحريك عن قبورهم الى المحشر للجزاء * قوله (اوالموعود الذى هو البعث)

٢ وقيل عائد على مادل عليه المعنى من اهل تلك المدينة لكن لاحاجة اليه منه

٣ ليفيد الاستقرار فيها منه

قوله او يصيروكم اليها اخرج يعيدوكم عن اصل معناه لانهم ما كانوا فى ملتهم حتى يصح معنى العود فلضرورة الحمل على اصل المعنى صير الى معنى الصيرورة

قوله وقيل كانوا اولا على دينهم فعلى هذا لاحاجة الى حمل الاعادة على معنى التصيير

قوله وكما انمناهم الخ يعنى المشار اليه بقوله وكذلك ماسبق من الانامة والبعث وهو المشبه به اطلاع الناس عليه ووجه التشبيه مااشتملا عليه من الحكمة وفايدتهما حصول اليقين لمن يشك فى البعث وفى ان وعد الله حق

قوله ليعلم الذين اطلعناهم على حالهم على حال اصحاب الكهف ان وعد الله حق ومفعول اعثرنا فى اعثرنا عليهم محذوف اى اعثرناهم عليهم بمعنى اطلعناهم على حال اصحاب الكهف فى نومهم سنين متطاولة ثم بعثهم احياء ليعلموا الآية

اى الوعد بمعنى اسم المفعول قدم كونه باقيا على المصدرية لكونه حقيقة وان احتاج الى تقدير متعلق وهو البعث بقرينة "وان الساعة لاريب فيها" والمراد البعث بالروح والجسد معا ٢٢ * **قوله** (لان نومهم) اى المديد المخالف للعادة * **قوله** (وانتباههم) من ذلك النوم الطويل * **قوله** (كحال من يموت ثم يبعث) فى مفارقة الروح ٢ عن الابدان ثم عوده اليه غاية الامر ان الروح يفارق عن الابدان ظاهرا لاباطنا فى النوم وظاهرا وباطنا فى الموت ٢٣ * **قوله** (وان القيامة لاريب فى امكانها) اشار الى ان الساعة من اسامى القيمة سمى بها لوقوعها بغتة وسيجئ توضيحها فى سورة طه لاريب فى امكانها اى من شانها ان لاريب فيها ولاضير فى كثرة المرتابين فيه وبيان امكانها قدمر فى تفسير قوله تعالى "فسويهن سبع سموات وهو بكل شئ عليم" ولما ثبت امكانها وقد اخبر الله تعالى بوقوعها فيجب الاعتقاد بوقوعها * **قوله** (فان من توفى نفوسهم) اى قبض ارواحهم عن ابدانهم ظاهرا لاباطنا كقوله تعالى "الله يتوفى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها" الآية فلا اشكال بانه انامة لااماتة قوله "وان الساعة لاريب فيها" من قبيل التكميل والاحتراس كانه قيل انه اخبر الله تعالى بان وعد الله وهو البعث حق على ما اختاره المص فهل يمكن البعث حتى يحمل ان وعد الله حق على حقيقته اولايمكن حتى يكون هذا القول مأولا فاخبر بانه لاريب فى امكانها لدليل اوضحه فى اوائل سورة البقرة فلاوجه لما قيل من انه بعد تحقق البعث لاحاجة الى ذكر امكان البعث بعده لان الواقع اخبار تحقق ٣ البعث لانفس تحققه * **قوله** (وامسكها ثلثمائة سنين) مع زيادة تسع لاوجه لتركها * **قوله** (حافظا ابدانها عن التحلل والتفتت ثم ارسلها قدران يتوفى نفوس جميع الناس ممسكا اياها الى ان يحشر ابدانها فيردها اليها) التوفى فى هنا الاماتة بيان الملازمة ان البعث لما ثبت امكانها واخبر به اى بوقوعه وقد ثبت فى موضعه ان نسبة القدرة الى جميع الممكنات سواء لزم القدرة على حشر الاجساد من المذكور وهو توفى نفوسهم الخ فالاشكال بان البعث من النوم ليس كاعادة الروح الى البدن الفانى بل بينهما بون بعيد الى اخره ضعيف جدا لانه ان اراد ان البعث من النوم ليس كاعادة الروح الخ انه ليس مثلها فى الامكان ففساده ظاهر وان اراد انه ليس مثلها فى السهولة فبطلانه واضح ايضا اذ لاسهولة ولاصعوبة بالنسبة الى قدرة الله تعالى بل المقدورات كلها سواء والسهولة والصعوبة بين الاشياء بالنسبة الى قدرتنا قال فى تفسير قوله تعالى وهو اهون عليه والاعادة اهون عليه من الاصل بالاضافة الى قدرتكم والقياس على اصولكم والا فهما عليه سواء ٢٤ * **قوله** ظرف لاعثرنا اى اعثرنا عليهم حين يتنازعون) فالمراد بالزمان لامر الممتد ولم يقل اوليعلموا لانه علة اعثرنا والمعلل اصل فى الظرفية ٢٥ * **قوله** (امر دينهم) قدر المضاف وهو الدين لانه يناسب قوله تعالى "وان الساعة لاريب فيها" والمراد بالمتنازعين المطلعون على احوال الفتية * **قوله** (وكان بعضهم) اى وقد كان بعضهم قبل ذلك * **قوله** (يقول تبعث الارواح مجردة) اى عن الابدان دون الابدان وهذا مذهب الفلاسفة * **قوله** (وبعضهم يقول تبعثان معا ليرتفع الخلاف ويتبين انهما تبعثان معا) تبعثان معا وهو الحق فح يتنازعون يكون حكاية حال ماضية ولما كان المتنازعون غير اصحاب الكهف لانا فى ما قررناه من انهم قاطعون بحشر الاجساد باجمعهم * **قوله** (اوامر الفتية حين اماتهم الله ثانيا بالموت فقال بعضهم ماتوا) فالضمير فى امرهم للفتية وفى بينهم للمطلعين ففيه تفكيك الضمير ولذا اخره وايضا لايلايم ماسبق وان ناسب مابعده حيث فرع عليه قوله بالموت قيده به اذ الاماتة الاولى بالنوم قوله فقال بعضهم ماتوا اى حقيقة فالامر بمعنى الشان وحالهم * **قوله** (وقال آخرون ناموا نومهم اول مرة) اى كنومهم اول مرة فالمفعول المطلق للنوع * **قوله** (اوقالت طائفة نبنى عليهم بنيانا يسكنه الناس ويتخذونه قرية) اى بلدا معمورا قيل وابس بالباء الموحدة كما حرفه بعض النساخ وعلى هذا الوجه مع الوجه ٤ السابق ان التنازع ليس ليرتفع الخلاف كما كان فى الوجه الاول * **قوله** (كما قال تعالى فقالوا) فيكون هذا الوجه الاخير راجحا بل متعينا لكن لما احتمل كون الفاء فصيحة اى تنازعوا فقالوا جوز الوجهين الاولين والفاء للتعقيب على الوجه الثالث وصيغة المضى لكون يتنازعون حكاية للحال الماضية وكونه مسجدا يدل على جواز البناء على قبور الصلحاء ونحوهم كما اشار اليه فى الكشاف وجواز الصلوة فى ذلك البناء وفيه تأمل الا ان يقال ان ذلك جائز فى شرعهم بلا كراهة ٢٦ * **قوله** (وقوله ربهم اعلم بهم اعتراض اما من الله ٤

٢ ومعنى المفارقة عدم تصرفها عند اكثر المتكلمين وعدم تعلقها بالابدان عند الفلاسفة وشرذمة من المتكلمين منه

٣ فلابد من بيان امكانها حتى يندفع التوهم منه

٤ وعلى كونه من الله فيه الالتفات على احد المذهبين منه

قوله لاريب فى امكانها لفظ الامكان للدلالة على ان الشئ الممكن الغير الممتنع ينفذ فيه قدرة الله تعالى بخلاف الممتنع بالذات فانه لايدخل تحت القدرة لعدم قابلية المحل لتعلق القدرة به او من المتنازعين عطف على من الله فى قوله اعتراض اما من الله فعلى الوجه الاول المردود عليهم هم الموجودون فى عهد الرسول من بقايا المتنازعين واخلافهم وعلى الوجه الثانى هم المتنازعون فى زمن دقيانوس

ردا على الخائضين فى امرهم من اولئك المتنازعين فى زمانهم) ردا على الخائضين بان فائدة الاعتراض قوله (اومن المتنازعين فيهم على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم اومن المتنازعين للرد الى الله بعدما تذاكروا امرهم وتناقلوا الكلام فى انسابهم واحوالهم فلم يتحقق لهم ذلك) عطف على قوله من الله اى او اعتراض من المتنازعين للرد على الله اى لتفويض العلم الى الله تعالى اظهارا للعجز عن الاطلاع بامورهم * قوله (حكى ان المبعوث لما دخل السوق واخرج الدراهم وكان عليها اسم دقيانوس اتهموه بانه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك وكان نصرانيا موحدا فقص عليه القصص فقال بعضهم ان آباءنا اخبرونا ان فتية فروا بدينهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك واهل المدينة من مؤمن وكافر وابصروهم وكلموهم) اتهموه فما كان يغنى عنهم من الله من شئ تدبيرهم وتحريبهم فان الحذر لايغنى عن القدر الواو فى واخرج للعطف وفى وكان عليه للحال بتقدير قد * قوله (ثم قالت الفتية للملك نستودعك الله ونعيذك من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فماتوا فدفنهم الملك فى الكهف وبنى عليهم مسجدا) هذا دعاء عند الوداع اما بالسفر او بالموت ونعيذك به اى نجيرك بحفظه قوله وبنى عليهم مسجدا لعله كان مشروعا حينئذ فى شرعهم * قوله (وقيل لما انتهوا الى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى ادخل اولا لئلا يفزعوا فدخل فعمى عليهم المدخل فبنوا ثم مسجدا) وقيل لما انتهوا عطف على قوله فقال بعضهم كما قيل او عطف على قوله ابصر وهم قوله مكانكم اى الزموا مكانكم قوله فدخل اى ووقفوا مكانهم فدخل الكهف فعمى عقيبه اى خفى عليهم المدخل اى محل دخول ٢٢ * قوله (اى الخائضون فى قصتهم فى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب والمؤمنين) اى مرجع الضمير هؤلاء الخائضون مستفاد من الفحوى ٢٣ * قوله (اى هم ثلثة رجال رابعهم كلبهم باضمامه اليهم قيل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد من نصارى نجران) رابعهم كلبهم كانه الحق الكلب بالرجال لفعله عمل الرجال مثل الحاق الجوامد بالعقلاء لما صدر منهم من خواص العقلاء فلاوجه لما قيل الاولى ثلثة اشخاص لان رابعا اسم فاعل صيغ من العدد وهو يضاف الى ماهو بعض منه اذالادعاء كاف فى البعضية مثل كفايته فى صيغة العقلاء فى الجماد * قوله (وكان يعقوبيا) من النصارى وهم الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم ٢٤ * قوله (قاله النصارى او العاقب منهم وكان نسطوريا) من النصارى وهم الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة فى الملل والنحل نسطور رئيس هذه الفرقة كان فى زمن المأمون لكن الظاهر انه قديم قبله اى قبل المأمون كما فى الكامل وقيل ان المراد انه كان على مذهب قديم اظهره نسطور ونصره ونسب اليه الآن فالتسمية متأخرة ومسماه متقدم ٢٥ * قوله (يرمون رميا) اى رجما منصوب بالفعل المحذوف وهو يرجمون بمعنى يرمون اويظنون ٢ واصل الرجم الرمى بالرجام وهو الحجارة واستعيرت هنا للتكلم بالشئ بدون علم وظن غالب تشبيهاله بالرمى بالحجارة التى لاتصيب مقصودا تشبيه المعقول بالمحسوس * قوله (بالخبر الخفى الذى لامطلع لهم عليه واتيانا به) تفسير للغيب المراد هنا وفى سورة البقرة فسره بالامر الخفى الذى لايدركه الحس ولا يقتضيه بديهة العقل تنبيها على العموم مطلع بضم الميم مصدر ميمى بمعنى الاطلاع وكونه اسم مكان ضعيف قوله اتيانا به عطف تفسير لرميا * قوله (اوظنا بالغيب) عطف على رميا فى الكشاف او وضع الرجم موضع الظن فكانه قيل ظنا بالغيب فيكون المعنى حينئذ يظنون ظنا بالغيب فيكون رجما اى ظنا منصوبا بفعله المحذوف كانه منصوب على المصدرية بفعله المحذوف فى الاحتمال الاول اى يرجمون رجما او يرمون رميا وجوز ان يكون منصوبا على العلة والحالية ولا يخفى ضعفه اذالقائلون لم يقولوا لاجل الرجم بالغيب والحالية تحتاج الى التأويل فعلم ان الاولى ان يقال اويظنون ظنا بالغيب تلافيا لتوهم كون المعنى يرمون ظنا بالغيب * قوله (من قولهم رجم بالظن اذا ظن) اشارة الى ماقاله الزمخشرى انهم اكثروا ان يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق فرق بين العبارتين انتهى فيرام له النكتة وهى انه شبه ذكر امر من غير علم يقينى بقذف الحجر الذى لايصيب مرماه ثم استعيرله لمشابهته به فى عدم الفائدة ثم وضع الرجم موضع الظن فيقال رجم بدون ذكر الظن حتى كانه صار حقيقة عرفية كما فى قول زهير • وما الحرب الاما علمتم وذقتم • وما هو عنها بالحديث المرجم • اى المظنون وهكذا فى النظم حيث ذكر رجما بدون ظن واريد ظنا فى المعنى الثانى نقل عن الطيبى انه قال والظن فى قوله رجم بالغيب الظن بمعنى المظنون والباء للتعدية على

٢ هذا اشارة الى ما سيجئ من ان الرجم بمعنى الظن
منه

قوله يرمون رميا بالخبر وفى الكشاف رميا رجما بالغيب رميا بالخبر الخفى واتيانا به كقوله ويقذفون بالغيب اى يأتون به اووضع الرجم موضع الظن فكانه قيل ظنا بالغيب لانهم اكثروا ان يقولوا رجم بالظن مكان قولهم ظن حتى لم يبق عندهم فرق بين العبارتين قال الراغب الرجام الحجارة والرجم الرمى بها ويستعار الرجم للرمى بالظن والتوهم نحو رجما بالغيب وللشتم والطرد نحو لارجمنك واهجرنى مليا اى لاقولن فيك ماتكره والشيطان رجيم اى مطرود عن الخيرات وعن منازل الملاء الاعلى وقال فى الشهاب رجوما للشياطين والمراجمة المسابة الشديدة استعارة كالمقاذفة قوله اووضع الرجم موضع الظن اى صير حقيقة عرفية بعد الاستعارة فاستعمل حقيقة فيه كالالفاظ المترادفة

تشبيه الظن بالحجر المرمى على طريق الكناية انتهى والظن في ظننا بالغيب مما هوخطأ فيه وان لم يكن كذبا * قوله (وانما لم يذكر بالسين اكتفاء بعطفه على ماهو فيه) وفي الكشاف او يريد يفعل معنى الاستقبال الذي هو صالح له فيكون عطفا على مجموع سيقولون لاعلى مدخول السين لانه غير متعارف ٢٢ * قوله (انما قاله المسلمون ٢ باخبار الرسول عليه السلام لهم) لارجما بالغيب كما افاده ذكر رجما بالغيب قبله وبعد القولين فانه فهم من ذلك باشارة النص ان القول الثالث ليس رجما بالغيب فيكون باخبار الرسول عليه السلام لهم بالوحي اذلا طريق سواه لانه لااعتماد على ما نقله ارباب التواريخ وغيرهم وان علم من ذلك احوالهم اجمالا * قوله (وايماء الله تعالى اليه) عطف على باخبار الرسول عليه السلام فيكون قول المسلمين بعد نزول الآية كما قيل ولايخفى انه خلاف مذاق الكلام لان القولين الاولين كونهما بعد نزول الآية في غاية البعد لانه في معرض الذم حيث قال رجما بالغيب عقيب ذكر القولين قول المصنف ثم رد الاولين بان اتبعهما الخ شاهد على ماذكرناه اذالرد بعد الوقوع وكذا القول الثالث كونه بعد نزولها بعيد فالاولى ترك قوله وايماء الخ او المضاف مقدر اى وايماء الله الى اصابتهم بان اتبعه الخ * قوله (بان اتبعه قوله قل ربي اعلم الآية) اى تغيير الاسلوب حيث قال في عقيب الاولين ذكر قوله رجما بالغيب وفي عقيب الثالث ذكر مايدل على صدقه فان اثبات الاعلمية لذاته تعالى مشعرة بان ما لية واذا ذكر بعده قوله مايعلمهم الاقليل وروى ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال انا من ذلك القليل وفي تقرير المصنف اشارة الى ماذكرنا من ان المضاف مقدر في اليه في قوله وايماء الله تعالى اليه اى الى علمهم واصابتهم والقول بان قيد المعطوف عليه معتبر في المعطوف فيكون رجما بالغيب معتبرا في القول الثالث ايضا مدفوع بان ذلك ليس بكلي ولوسلم فيعدل عنه بالقرينة وهي هنا ذكر رجما بالغيب بعد الاولين وذكر قل ربي اعلم الآية بعد القول الثالث ولو اريد ذلك لذكر رجما بعد القول الاول اوبعد الاقوال الثلاثة فلا تغفل ٢٣ (واتبع الاولين قوله رجما بالغيب وبان اثبت العلم بهم لطائفة بعدما حصر اقوال الطوائف في الثلاثة المذكورة فان عدم ايراد رابع في نحو هذا المحل دليل العدم مع ان الاصل بنفيه ثم رد الاولين بان اتبعهما رجما بالغيب ليتعين الثالث) * قوله (وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة تشبيها لها بالواقعة حالا من المعرفة لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصافه بها امر ثابت) وبان ادخل عطف على قوله بان اتبعه كون الواو داخلة على الجملة اذا كانت صفة لنكرة لافادة اللصوق والدلالة على اتصافه بها امر ثابت كما تدخل على الجملة الحالية مما اختاره صاحب الكشاف ورضي به المصنف اذالواو تدل على الجمع فتدل على اللصوق المذكور وكون الواو من المحكي لامن الحكاية فحينئذ تدل على ثبوته عند القائل لاعند الله تعالى ولايكون من الايماء في شيء لايضر لانها خبر من غير انكار فيكون في حكم كونها من الحكاية على انه لامانع من كونها من الحكاية ٣ فمن اين يعلم قطعا انها من المحكي ٤ لامن الحكاية والقول بجواز كون الجملة حالا من النكرة لان اقترانها بالواو مسوغ كما في المغني ممالا طائل تحته وكذا القول بجواز كون الجملة خبرا عن المبتدأ المحذوف لاوجه له وكون هذه الواو واو الثمانية مبسوط بيانه في المغني وشروحه قوله لتأكيد اللصوق يعني ليست الواو عاطفة مثل الواو الحالية والاعتراضية فانها منسلخة عن كونها للعطف * قوله (وعن علي رضي الله تعالى عنه هم سبعة وثامنهم كلبهم) تأييد لكون ذلك قول المسلمين ولكونه قبل نزول الآية * قوله (اسماؤهم يمليخا ومكشلينا ومشلينا هؤلاء اصحاب يمين الملك ومرنوش ودبرنوش وشاذنوش اصحاب يساره وكان يستشيرهم) واسماؤهم المذكورة تقدم كونها عربية لم ينقل من الثقات ضبطها بحيث يفيد اليقين بل في ضبطها اختلافات وقد ذكر لكتابتها خواص كثيرة واختلاف ضبطها لايضر ذلك اذا كتبت اوقرئت بحسب الظن انما كتبت اسماؤهم الشريفة والمقصود مسماها وكذا القرآن قال النيسابوري عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق تكتب في خرقة ويرمى بها في وسط النار ولبكاء الطفل تكتب وتوضع تحت رأسه في المهد والحرث تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب في وسط الزرع وللضربان والحمى المثلثة والصداع والغنى والجاه والدخول على السلطان تشد على الفخذ اليمنى ولعسر الولادة تشد على

٢ قوله انما قاله المسلمون كلمة انما هنا ليست للحصر والا فينافي ماسيجيء من ان الاقوال الثلثة لاهل الكتاب الا ان يقال انه لضعفه لم يلتفت اليه و بين هذا بالحصر

عه

٣ نقل عن التيسير انه صرح بكون الواو من الحكاية لامن المحكي عه

٤ والجواب بانه تعالى لما حكى قولهم قبل ان يقولوه هكذا لقنهم ان يقولوه اذا اخبروا عنه بهذه العبارة بناء على احتمال ضعيف اذ الاظهر قولهم هذا قبل نزول الآية عه

قوله بان اتبعه وقوله و بان اثبت العلم بهم متعلقان بايماء الله

قوله مع ان الاصل بنفيه الباء في بنفيه للمصاحبة اى مع ان اصل العدم ملتبس بنفيه فان العدم اصل الوجود في الممكنات وانما قال في هذا المحل لان المقصود ضبط الاقوال الواردة الصادرة من القائلين في هذه القصة وليس المراد ذكر البعض وترك البعض

قوله ليتعين الثالث معنى تعين الثالث مستفاد من افادة رجما بالغيب عدم اطلاعهم على عددهم وان قولهم ذلك صادر منهم على وجه الظن والتخمين

قوله وبان ادخل الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة الخ وفي الكشاف فان قلت فما هذه الواو الداخلة على الجملة الثالثة ولم دخل عليها دون الاولين قلت هي الواو التي تدخل على الجملة الواقعة صفة للنكرة كما تدخل على الواقعة حالا عن المعرفة في نحو قولك جاءني رجل ومعه اخر ومررت بزيد وفي يده سيف ومنه قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم وفايدتها توكيد لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصافه بها امر ثابت مستقر وهذه الواو هي التي اذنت بان الذين قالوا سبعة وثامنهم كلبهم قالوه عن ثبات علم وطمأنينة نفس ولم يرجموا بالظن كما غيرهم والدليل عليه ان الله سبحانه اتبع القولين الاولين قوله رجما بالغيب واتبع القول الثالث قوله مايعلمهم الاقليل وقال ابن عباس حين وقعت الواو انقطعت العدة اى لم يبق بعدها عدة عاد يلتفت اليها وثبت انهم سبعة وثامنهم كلبهم على القطع والثبات هذا وانما حكم بان الواو في وثامنهم كلبهم لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف ولم يحملها على واو العطف بان يكون لعطف جملة على جملة لان قوله عزوجل رابعهم كلبهم صفة ثلاثة وسادسهم كلبهم صفة خمسة فكما ان كلا منهما صفة وجب ان يكون وثامنهم كلبهم صفة ضرورة ان اسلوب ١١

٢٢ * فلاتمار فيهم الامراء ظاهرا * ٢٣ * ولاتستفت فيهم منهم احدا * ٢٤ * ولاتقولن لشئ انى فاعل ذلك غدا الاان يشاءالله

فخذ ها اليسرى ولحفظ المال والركوب فى البحر والنجاة من القتل والله اعلم كذا فى الحاشية السعدية * قوله (والسابع الراعى الذى وافقهم) واسمه كفشططيوش * قوله (واسم كلبهم قطمير واسم مدينتهم افسوس) بضم الهمزة وسكون الفاء كذا ضبطه النيسابورى قيل يعنى اسمها فى الجاهلية افسوس واما فى الاسلام فاسمها طرسوس ٢ كما هو كذلك الآن ولابعد فيه اذ نظائره كثيرة مثل قسطنطنية واسلامبول وقيل من نواحى طرسوس وفى الكشف ان المدينة التى كانوا فيها غير المدينة التى بعثوا لشراء الطعام * قوله (وقيل الاقوال الثلثة لاهل الكتاب والقليل منهم) ونقل عن التيسير والقليل من الملائكة ولم يلتفت اليه اذ الظاهر بيان احوال الانسان فى شانهم على ان الظاهر ان الملائكة كلهم او اكثرهم عالمون به والقلة بالنسبة الى الاولين فلامساغ لاعتبار قلة الملائكة بالنسبة اليهم ٢٢ * قوله (فلاتجادل فى شان الفتية الاجدالا ظاهرا غير متعمق فيه) حمل المماراة على المجادلة لتوضيح المعنى لان المجادلة اوضح فى المحاجة وان فرق الراغب بينهما بان المجادلة المحاجة مطلقا والمماراة المحاجة فيما فيه مرية اى تردد لانها من مريت الناقة اذا مسحت ضرعها للحلب * قوله (وهو ان تقص عليهم ما فى القرآن) اى المراء الظاهر ان تقص عليهم الخ ولعل اطلاق المراء عليه لكونه فى صورة المراء * قوله (من غير تجهيل لهم والرد عليهم) اى بطريق التصريح بجهلهم كان يقال انتم جاهلون لحصول التجهيل بالقراءة عليهم ما يخالف قولهم وانه لمندوحة عن التصريح به بل هذا اشد تأثيرا منه والرد عليهم اى صريحا ٢٣ * قوله (ولاتسأل احدا منهم عن قصتهم سؤال مسترشد) اى الاستفتاء طلب تبيين المبهم والمراد هنا السؤال * قوله (فان فيما اوحى اليك لمندوحة عن غيره) اى لسعة وغنى عن غير ما اوحى * قوله (مع انه لاعلم لهم بها ولاسؤال متعنت تريد تفضيح المسؤل عنه وتزييف ما عنده فانه مخل بمكارم الاخلاق) فيه اشارة الى ضعف القول بان القليل العالم من اهل الكتاب واما السؤال لاستحضار الخواطر كسؤال التلميذ من مسئلة ثم يذكرها له فلا منع منه وقد وقع ذلك السؤال منه عليه السلام لاصحابه الكرام ليتوجه اذهانهم الطيبة الى ما سأل عنه فاذا ذكرها لهم يتقرر فيها تقررا تاما اذ حصول الشئ بعد الطلب اعز والذ ٢٤ * قوله (نهى تأديب من الله تعالى لنبيه حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح واصحاب الكهف وذى القرنين فسألوه فقال ائتونى غدا اخبركم) اى المقصود من النهى تعليمه قوله حين قالت ظرف لقوله نهى تأديب * قوله (ولم يستثن) اى لم يقل ان شاءالله فان الاستثناء يطلق على التقييد بالشرط فى اللغة واصطلاح الفقهاء وسره انه مشابه بالاستثناء فى التخصيص فاستعير له اسمه * قوله (فابطأ عليه الوحى بضعة عشر يوما حتى شق عليه) وقيل ابطأ عنه ثلثة ايام قال فى سورة والضحى تأخر عنه الوحى اياما لتركه الاستثناء كما مر فى سورة الكهف انتهى فالاولى عدم التعيين بالعدد * قوله (وكذبته قريش) اى داموا فى تكذيبه وزادوا فيه * قوله (والاستثناء من النهى اى ولاتقولن لاجل شئ) اى اللام للتعليل * قوله (تعزم عليه) اى على فعله هذا القيد مفهوم من قوله انى فاعل اذ الفعل الاختيارى مسبوق بالعزم والقصد انى فاعل ذلك الشئ والفعل هنا عام للفعل القولى اذ سبب ٣ النزول قوله اخبركم بدون استثناء * قوله (انى فاعله فيما يستقبل) معنى غدا واشار به الى ان المراد بالغد ما استقبل مطلقا مجازا بذكر الخاص وهو اليوم الذى يلى يومك وارادة العام فالمراد باسم الفاعل وهو فاعل الاستقبال وهو مجاز كما صرح به فى التوضيح * قوله (الاان يشاء الله اى ملتبسا بمشيته قائلا ان شاءالله اوالاوقت ان يشاءالله ان تقوله بمعنى ان أذن لك فيه) اشار الى ان الباء للملابسة وان الاستثناء مفرغ من اعم الاحوال اى ولاتقولن انى فاعل شيأ غدا ملتبسا بحال من الاحوال الاملتبسا بحال مشية الله بذكر المشية واذا قال قائلا ان شاءالله وهذا معنى الالتباس بالمشية اذ لاالتباس بنفس مشية الله تعالى اطلاعها غير ممكن فلاريب ان المضاف مقدر اى بذكر مشية الله فح يحسن ان يقال انى فاعل ذلك غدا ان شاء الله فيرتفع النهى اذ تلبس القول بشئ لايكون الاذكر الشئ فالمنهى عنه القول بلاذكر المشية فاذا ذكر المشية وقيل ان شاءالله يرتفع النهى فلا وجه لما قيل بان معنى التباسه بالمشية تعلقها به على مذهب اهل الحق لاالالتباس الحسى اذ لامساس لهذا المرام فى هذا المقام اوالاوقت ان يشاءالله فيكون مستثنى من اعم الاوقات والمعنى ولاتقولن لشئ انى فاعل ذلك غدا

٢ وقيل المراد المدينة التى خرجوا منها والمدينة التى نأموا فى كهفها طرسوس فلامنافاة عهد

٣ حيث قال حين السؤال ائتونى غدا اخبركم فالخبر فعل اللسان عهد

١١ الكلام فى هذا القول وهو القول فى عددهم كاسلوب الكلام فى القولين الاولين قالوا وهى المتوسطة بين الصفة والموصوف لتأكيد اللصوق والدلالة على ان اتصاف الموصوف بها امر ثابت واذا كان اتصافه بها ثابتا كان الموصوف ثابتا لامحالة وهذا دليل على ان القول الثالث هو الحق بعد ما استدل عليه باخبار الرسول فان قائلى القول الثالث المسلمون واعترفوا ذلك باخبار رسول الله عن لسان جبريل وعن على رضى الله عنه سبعة نفر اسماؤهم يمليخا الخ واعترض بان دخول الواو بين الصفة والموصوف غير مستقيم لاتحاد الصفة والموصوف ذاتا وحكما والواو يدل على المغايرة ولهذا قال صاحب المفتاح ان من قال الواو فى قوله وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب هى الواو المتوسطة بين الصفة والموصوف سهو منه وانما هى واو الحال فكذا الواو فى الآية وفى قولك جائنى رجل ومعه آخر لعطف الجملة على الجملة ثم انا لانسلم ان الواو اذا كانت لتأكيد اللصوق دل على ثبوت الاتصاف وعلى ان القول عن ثبات علم لابد لهما من دليل فاجيب بان الواو انما تقتضى المغايرة لو كانت حقيقة فى معناها وهو الجمع وهذه الواو مجاز فى تأكيد اللصوق كواو الحال فقد ذكر صاحب الكشاف فى اول سورة الاعراف ان واو الحال واو العطف استعيرت للوصل ثم ان الحال فى الحقيقة صفة لافرق بينهما الابحسب الاعتبار الايرى ان الصفة الواقعة عن النكرة اذا تقدمت عليها يصير حالا ولولا اتحاد هما معنى لم يصح ذلك فكما ان الحال يجوز ان يكون بتوسط الواو فليجز فى الصفة ولما ثبت ان قوله وثامنهم كلبهم صفة فايراد الواو لايكون الالتأكيد الاتصاف والشئ ما لم يكن ثابتا لايؤكد فلابد ان يكون الاتصاف امرا ثابتا ولاشك ان القائل اذا اكد مقاله فانما يؤكد اذا كان قوله عن علم وطمانينة فان قيل لم لايجوز ان يكون هذه الواو واو الثمانية ولايكون لتأكيد الاتصاف فان السبعة عند العرب اصل فى المبالغة فى العدد قال تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة فاذا ذكروا سبعة جاؤا بالواو ليدل على ان السبعة تمت وان مدخولها ثامن لا على تأكيد كما فى قوله ثيبات وابكارا فانه ثامن ما تقدم وكذا فى قوله والناهون عن المنكر فانه الثامن من التائبون فيقال هذه الواو لم يثبت فى اللغة وقد انكرها ١١

فى وقت من الاوقات الا فى وقت يذكر فيه المشية فالمصدر الأول من ان مع الفعل مصدر حينى وعن هذا قال الاوقت ان يشاء الله لكن الاولى الاوقت مشية الله تعالى ان تقوله باعلامنا لك واذنك فى هذا القول والى ذلك اشار بقوله بمعنى ان يأذن لك ولا يعلم الاذن الا بالوحى فيكون ح مخصوصا به عليه السلام ولا يتناول الامة بخلاف الوجه الاول فانه عام لها بدلالة النص ولذا قدمه نعم هذا الوجه يناسب قوله تأديب من الله لنبيه كما نطق به سبب النزول لكن الاول يناسبه ايضا وعموم الآية لا يضره اذ التأديب ح يكون له عليه السلام منطوقا ولامته دلالة وخصوص السبب لا ينافى عموم الحكم ولما كان هذا مختصا به عليه السلام لا تضييق فيه للناس اذ حينئذ يكون الشئ مخصوصا بالامور الدينية وهى لا تكون الا بالوحى ولا يقال ان هذا التفسير يناسب مذهب الاعتزال من ان الامر هو الارادة او يستلزمها لان المشية والارادة هنا مجاز عن الاذن لا انها هو الاذن الذى الامر او يستلزمه حتى يناسب مذهب الاعتزال والتأخير ليس لهذا بل لاختصاصه به عليه السلام مع ان الظاهر العموم كما فى الوجه الاول * قوله (ولا يجوز تعليقه بفاعل لان استثناء اقتران المشية بالفعل غير سديد) ولهذا قال فيما سبق والاستثناء من النهى احترازا عن هذا والمعنى ولا يجوز الاستثناء من فاعل وهذا معنى تعليقه بفاعل لسقامة المعنى اذ المعنى يكون حينئذ ولا تقولن لشئ انى فاعل فى كل حال او فى كل وقت الا فى حال مشية الله او الا فى وقت مشية الله ومرجعه النهى عن ان يقول انى فاعل ان شاء الله وهذا لا يتجاسر عليه لان خلافه سديد فان القول بانى فاعل ذلك غدا ان شاء الله صحيح حسن فكيف نهى عنه واما ما قيل من ان هذا صحيح فانه يكون الآية ح نهيا عن ان يذهب ذاهب الى مذهب الاعتزال فيضيف الفعل الى نفسه خلقا قائلا ان لم يقترن مشية الله تعالى بالفعل فانا فاعله استقلالا وان اقترنت فلا فأمل النهى فضعيف اذ الكلام مسوق للنهى عن هذا القول بلا ذكر ان شاء الله كما هو ناطق به ماذكروه فى سبب النزول ٢ وماذكره القائل لا مساس لهذا ويؤيد ماذكرنا قوله واذكر ربك اذا نسيت بل صريح فيه وليس الكلام فى ان فعل العبد بمشية الله تعالى او بدون المشية بل اوجده استقلالا ولا يناسب السياق والسباق اصلا فان هذا مطلب آخر قد بين فى موضعه ما هو الصواب لدى ذوى الالباب فالنهى وعدمه داران على ذكر ان شاء الله وعدم ذكره وقت القول انى فاعل الشئ الفلانى وتركه منهى وذكره حسن فعنى قول المص لان استثناء اقتران الخ لان استثناء اقتران ذكر ان شاء الله بالفعل غير صحيح لما ذكرنا * قوله (واستثناء اعتراضها دونه لا يناسب النهى) واعتراضها اى مشية الله تعالى دونه اى متجاوزا عن الفعل بان يقول انى فاعل ذلك غدا ان لم يشأ الله تعالى وهذا حسن لا يتوجه النهى اليه وهذا الذى ذكرناه موافق لما ذكرناه آنفا ومناسب لسبب النزول واما كون المعنى واعتراضها اى المشية دونه اى متجاوزا الفعل بان يتعلق المشية بعدم الفعل فضعيف لما عرفته من ان الفعل فى حد ذاته انما يتحقق ويوجد بمشية الله تعالى ولم يوجد ان تعلق بعدمه هذا مطلب آخر لا يساعده سبب النزول ولا مذاق الكلام على ان المشية لا تتعلق بالاعدام الازلية وهى المراد هنا لان عدم حركة زيد عدم ازلى مثلا قال قدس سره فى شرح المواقف والاعدام الازلية لا يتعلق بها المشية والا لكانت حادثة وعن هذا قيل ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل ٣ * ٢٢ قوله (مشية ربك وقل ان شاء الله كما روى انه لما نزل قال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله) اى انه بتقدير مضاف وقل ان شاء الله بيان كيفية ذكر المشية بمعونة ما قبله ثم ايده بقوله كما روى انه الخ ٢٣ * قوله (اذا نسيت اذا فرط منك نسيان لذلك ثم تذكرته اذا فرط منك الخ) قوله وتصدير اذا التحقق وقوعه والظاهر انه باق على ماضويته لان اذا قد يستعمل فى الماضى اشارة اليه اى اذا تقدم من جانبك نسيان وفيه دليل على جواز استعمال نسيت خطابا او تكلما من الثلاثى المجرد وقد انكره بعضهم كما فصل فى شفاء قاضى عياض والآية دليل عليه قوله ثم تذكرته قيد لا بد منه اذ لا يمكن الذكر بدون تذكر بعد النسيان والنظم الكريم دال عليه اقتضاء (وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم يحنث ولذلك جوز تأخير الاستثناء عنه * قوله (وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق) لاحتمال انه بعده ولو سنة ان يقول ان شاء الله فيبطل اقراره وطلاقه وعتاقه وغير ذلك مما يبطل بالتعليق بالشرط * قوله (ولم يعلم صدق ولا كذب) اى فى الاخبار عن الامور المستقبلة دون الماضى والحال وعدم ظهور الكذب واضح لانه اذا قال افعل كذا او لا افعل كذا يحتمل تعليقه

٢ حيث قال المص نهى تأديب من الله تعالى حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح منه

٣ وهذا اولى مما قيل ان شاء ان يفعل فعل وان شاء ان لا يفعل لم يفعل منه

١١ حذاق النحاة قالوا الواو فى قوله وثيبات واو القسم التى لو حذفت لم يصح الكلام وفى قوله والناهون لربط النهى عن المنكر بالامر بالمعروف وامر بالمعروف وانه عن المنكر نأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر هذا والظاهر ان من حمل الواو على واو الثمانية اراد انها الواو الاستينافية وهى التى دخلت على الجمل الاستينافية يدل عليه قولهم فاذا ذكروا سبعة جاؤا بالواو ليدل على ان السبعة تمت وان ما بعدها مستأنف ومدخول الواو ثامن على ما قالوا يجوز ان يكون دخول الواو للدلالة على انقطاع القصة وهو من قول ابن عباس رضى الله عنه وحين وقعت الواو انقطعت العدة وقال ابو البقاء وقيل دخلت الواو ليدل على ان ما بعدها مستأنف حق وليس من جنس القول برجم الغيب والظنون

قوله ولا يجوز تعليقه بفاعل لان استثناء اقتران المشية بالفعل غير سديد لان المعنى حينئذ انى فاعل الا ان يشاء الله الترك فيكون فعله مقيدا بعدم مشية الله تعالى الترك وتقييد الفعل بعدم مشية الترك جائز لا نهى عنه اذ لا معنى للنهى عنه لان المعنى النهى عن ان يقول انى فاعل غدا ان شاء الله واما اذا تعلق بالنهى فهو على وجهين احدهما ان المراد لا تقولن ذلك القول الا بمشية الله اياه واذنه فيه فيكون الباء المقدرة فى ان يشاء الله للاستعانة ومفعول المشية المحذوف ضمير يرجع الى ذلك القول وثانيهما ان التقدير لا تقولن ذلك القول الا بذكر مشية الله بحذف المضاف وضمير المفعول المحذوف راجع الى الفعل اى لا تقولن انى فاعل الا ملتبسا بذكر مشية الله ذلك الفعل اى الا ان تقول انى فاعل ان شاء الله او ما فى معناه كقولك انى فاعل بمشية الله والاستثناء مفرغ على الوجهين فعلى الوجه الاول من اعم الالات والاسباب وعلى الثانى من اعم الاحوال وقالوا فيه وجه ثالث وهو ان يحمل الاستثناء على تأكيد النهى والمبالغة فيه والمعنى لا تقولن من تلقاء نفسك انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ان تقوله من تلقاء نفسك وان يشاء الله ان تقوله من تلقاء نفسك فلا تقولنه من تلقاء نفسك ابدا كما فى قوله تعالى ما كان لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله وقوله تعالى لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى وقد علم وحقق ان ذوق الموتة الاولى فى الجنة محال فيكون كناية من التأبيد وعلى الوجوه المخاطب بهذا النهى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يقتضيه سبب النزول واليه اشار بقوله ١١

بالمشية بعده وكذا اليمين المنعقدة واما عدم الصدق فلكونه غير متحقق فلا يعلم الصدق ايضا فحينئذ يرتفع الامان فى البيان ولا يدرى ان القائلين بجواز تأخير الاستثناء كيف يتخلصون عن هذا الاشكال وهو المروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما و قيل و هو مذهب الشافعى ورواية عن احمد رحمهما الله تعالى وقال الامام الخضرى فى كتاب الخصائص ان من خصائصه عليه السلام انه كان له ان يستثنى بعد حين بخلاف غيره فيجوز الفصل للنبى عليه السلام دون غيره فى المسئلة ثلثة اقوال منع الفصل مطلقا و جوازه مطلقا وجواز الفصل للنبى عليه السلام دون غيره والاول هو المختار المر * قوله (وليس فى الآية والخبر ان الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقدر مدلول به عليه) جواب عما تمسك به من جواز تأخيره من الآية على تفسيره بانه امر فيها بالمشية بعد ايام والحديث المذكور فيه انه قال ان شاء الله بعد نزولها فهو دال ايضا على ذلك فاجاب بان المشية المذكورة فيهما ليست مقيدة للقول السابق وهو اخبركم غدا بل هو اى ان شاء الله مستثنى من امر مقدر مدلول به عليه تقديره كلما نسيت ذكر الله اذكره حين التذكر ان شاء الله اواقول ان شاء الله اذا قلت انى فاعل ذلك فيما بعد والقرينة على ذلك عدم استقامة ذلك الاستثناء من القول السابق * قوله (ويجوز ان يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة فى الحث عليه) جواب آخر للتمسك المذكور لكن لعدم ظهوره اخره اذ المتبادر ذكر المشية اذ الكلام فيها قوله مبالغة فى الحث عليه اما فى التسبيح فلانه قد يذكر فى مقام التعجب والمعنى واذكر ربك بالتسبيح فقل سبحان الله تعجبا من تركك ان شاء الله والتعجب من تركه يشعر بانه لا ينبغى الترك والاستغفار يشعر بان الترك ولو نسيانا ذنب مع ان الخطأ والنسيان معفو ان الترك التحفظ عن اسباب النسيان ولعله وان حط عن الامة لم يحط عن الانبياء عليهم السلام لعظم قدرهم كذا قاله فى قصة آدم عليه السلام فى سورة البقرة * قوله (او اذكر ربك وعقابه) الاولى عقابه لانه اشارة الى تقدير مضاف اى اذكر عقاب ربك * قوله (اذا تركت بعض ما امرك به ليبعثك على التدارك) ما امرك به امر وجوب او ندب فالخطاب حينئذ وان كان له عليه السلام لكن المراد امته * قوله (او اذكره اذا اعتراك النسيان ليذكرك المنسى) اعتراك اى عرض النسيان لك ليذكر من التذكير اى ليذكر ذكر الرب المنسى حتى تصدى الى التدارك وهذا الوجه ارتباطه بما سبق اظهر من الوجهين اللذين ذكرا قبل فالتقديم اولى المنسى اسم مفعول بوزن مرمى وهو اعم من قول ان شاء الله وغيره ٢٢ (يدلنى) ٢٣ * قوله (لاقرب رشدا واظهر دلالة على نبوتى) عطف تفسير لاقرب لان الاقرب الى الفهم يكون اظهر * قوله (من نبأ اصحاب الكهف) مفضل عليه ومشار اليه الرشد اصابة الحق والمراد هنا الدلالة * قوله (وقد هداه لاعظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعد عنه ايامهم والاخبار بالغيوب والحوادث النازلة فى الاعصار المستقبلة الى قيام الساعة) متعلق بالنازلة * قوله (او لاقرب رشدا او ادنى خيرا من المنسى) من الدنو اى القرب فاقرب باق على معناه قوله خيرا معنى رشدا وفيه تنبيه على ان قصة اصحاب الكهف ليس اعجب من قصص الانبياء المتقدمين فى الدلالة على نبوتك قوله وقد هداه لاعظم اشارة الى ان صيغة الطمع على عادة العظماء والمقام مقام الجزم ٢٤ * قوله (يعنى لبثهم فيه احياء مضروبا على آذانهم وهو بيان لما اجمله قبل) اى فى قوله عدد سنين لان الاجمال اولا والتفصيل ثانيا اوقع فى النفوس والبيان بيان تفسير فيجوز تأخيره عن وقت الخطاب بالاتفاق قوله احياء مضروبا الخ احتراز عن لبثهم ٣ امواتا وجه العدول عن الظاهر وهو ثلثمائة وتسع سنين مع انه الظاهر انهم لما استكملوا ثلثمائة قربوا عن الانتباه ثم اتفق ما يوجب بقائهم نائمين تسع سنين وقيل انتبهوا قليلا ثم ردوا الى حالتهم الاولى فلذا ذكر ٣ الازدياد كذا قاله الطيبى وهذا نظير ما قاله تعالى "وواعدنا موسى ثلثين ليلة" "واتممناها بعشر" مع ان الظاهر وواعدنا موسى اربعين ليلة وقد بين وجهه بما هو نظير ما ذكرنا واما ما قيل هذا للاشارة الى انها ثلثمائة بحساب اهل الكتاب بالايام واعتبار السنة الشمسية وثلثمائة وتسع بحساب العرب واعتبار السنة القمرية بيانا للتفاوت بينهما فضعيف لان الخطاب لما كان للعرب كان الزيادة بحسابهم كما فى الوجهين الاولين واعتبار كونها ثلثمائة بحساب اهل الكتاب وثلثمائة وتسع بحساب العرب مما لا نظير له فى استعمال الكتاب لانه يكون ح خطابا للعرب بما لا يفهم الا يرى ان المراد بالسنين فى قصة نوح وفى قصة شعيب فى قوله على

---

٣ لانهم لا يثبون الى يوم القيمة احياء او امواتا على اختلاف فيه والظاهر الموت منه ٢٢ * وقل عسى ان يهدين ربى * ٢٣ * لاقرب من هذا رشدا * ٢٤ * ولبثوا فى كهفهم ثلاث مائة سنين وازدادوا تسعا

٣ وظهر ايضا وجه اسناد الازدياد اليهم لان الزيادة حصلت بكسبهم فالوجه الثانى اولى واما على الاول فاسناد الزيادة اليهم مجاز فتأمل منه

١١ نهى تأديب من الله لنبيه والسبب فيه ان الانسان اذا قال سافعل غدا لم يبعد ان يموت قبل الغد او يعوقه عن ذلك الفعل شئ من الموانع والعوائق فيصير كاذبا فى ذلك الوعد والكذب منفر لا يليق بالانبياء اما اذا قال ان شاء الله فبتقدير ان يتعذر عليه الوفاء لا يصير كاذبا

قوله واستثناء اعتراضها دونه اى واستثناء اعتراض المشية عند الفعل لا يناسب النهى فان المعنى حينئذ انى فاعل ذلك الفعل غدا الا ان يعترض مشية الله ترك ذلك الفعل فيكون هذا استثناء اعتراض المشية عند الفعل فلا يجوز دخوله تحت النهى المذكور لان معناه حينئذ لا تقل انى فاعل ان شاء الله فيكون نهيا عن الجائز المشروع على ما ذكر آنفا

قوله وعن ابن عباس الخ اعلم ان قولك ان شاء الله كلمة استثناء لانه عبر عنها بقوله الا ان يشاء الله ثم اختلفوا فى ان الاستثناء هل يجب ان يكون متصلا لما قبله فى اللفظ فذهب ابن عباس ومن تبعه الى انه لا يجب مستدلا بقوله واذكر ربك اذا نسيت لان الظاهر ان المراد اذا نسيت ان شاء الله فاذكره اذا تذكرت وقوله واذكره غير مختص بوقت معين فيجب عليه هذا الذكر فى اى وقت حصل الذكر ولا يجب عليه هذا الذكر الا لرفع الحنث او لرفع ارتكاب الكذب وذلك يفيد المقصود واما الفقهاء فقالوا لو صح ذلك لم يتقرر اقرار ولا طلاق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب ولزم ان لا يستقر شئ من العهود والايمان يحكى انه بلغ المنصور ان ابا حنيفة خالف ابن عباس فى الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه فقال له ابو حنيفة هذا يرجع عليك فانك تأخذ البيعة بالايمان افترضى ان يخرجوا من عندك فيستثنوا فيخرجوا عليك فاستحسن المنصور كلامه ورضى عنه قال الامام حاصل الكلام يرجع الى تخصيص النص بالقياس وفيه ما فيه وايضا فلو قال ان شاء الله على سبيل الخفية بلسانه بحيث لا يسمعه احد فهو معتبر ودافع للحنث مع ان المحذور الذى ذكرتم حاصل فثبت ان الذى عولوا عليه ليس بقوى ثم قال والاولى ان يحتج على وجوب كون الاستثناء متصلا بان الآيات الكثيرة دلت على وجوب الوفاء بالعقد والعهد قال تعالى اوفوا بالعقود وقال واوفوا بالعهد فاذا اتى بالعهد وجب عليه الوفاء بمقتضاه لاجل هذه الآيات خالفنا ١١

ان تأجرني ثماني حجج فان اتممت عشرا الآية بحساب العرب والاعتبار فيها الزيادة ايضا فكونها ثلثمائة بحساب العرب وزيادة تسع بحسابهم ايضا كامر وجهه نقلا من الطيبي طاب الله ثراه وابدناه بقصة موسى على ان ماذكره تقريبي لاتحقيقي كما بين في محله ولايخفى ايضا على من راجع الى موضعه * قوله (وقيل انه حكاية كلام اهل الكتاب فانهم اختلفوا في مدة لبثهم كما اختلفوا في عددهم) وقيل انه حكاية كلام الخ فيكون عطفا على مافي حيز سيقولون ومابينهما اعتراض ويؤيده قراءة وقالوا ويكون ضمير وازدادوا لاهل الكتاب وعلى الاول لاهل الكهف لكن بين الازديادين فرقا معنى فتأمل * قوله (فقال بعضهم ثلاثمائة سنين وقال بعضهم ثلثمائة وتسع سنين) اشار به الى ان قوله وازدادوا تسعا في قوة هذا القول وهو تكلف اذ مرجع الضمير اهل الكتاب وارادة البعض منه تكلف وايضا هذا ايضا رجم بالغيب فالظاهر عدم الفصل بين قوليهم وعن هذا مرض المص وزيفه * قوله (وقرأ حمزة والكسائي ثلاثمائة سنين بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد) اذ تميز المائة الواحد مع الاضافة اليه فيكون مجرورا واما نصبه فشاذ كقوله "اذا عاش الفتى مائتين عاما" فاضافتها الى الجمع وهو سنين لجعله بمنزلة المفرد والى هذا اشار بقوله ويحسنه ههنا الخ هذا مسلك الزمخشري ورضي به المص واما ابن الحاجب فاختار ان الاصل في تمييز الجمع مطلقا لكنه يعدل عنه لغرض والمشهور مسلك صاحب الكشاف * قوله (ويحسنه ههنا ان علامة الجمع ههنا فيه جبر لما حذف من الواحد) اذ اصل سنة سنهة او سنوة فاحذف اما الواو او الهاء فلا تكون متمحضة في الجمع فيكون بمنزلة المفرد * قوله (وان الاصل في العدد اضافته الى الجمع) اي ولو كان بمنزلة المفرد فلامنافاة بين طرفي كلامه وقيل ان الجمع اصل بحسب الوضع الاصلي والقياس والافراد اصل بحسب الاستعمال لغلبته فيه كمالايخفى على من تتبع موارد الاستعمال فلاتدافع ايضا * قوله (ومن لم يضف ابدل السنين من ثلاث) فلايكون سنين تمييزا حتى يلزم كون تمييز مائة منصوبا شاذا واختار البدل لانه اقوى في التقرير واما الاشكال بان البدلية تستلزم ان لايكون العدد مقصودا فمدفوع بان المبدل منه كثيرا مايكون مقصودا كالبدل صرح به صاحب الكشاف في قوله تعالى "وجعلوا لله شركاء الجن" وظني ان ماوقع في القرآن من البدل في اكثره يكون المبدل منه مقصودا ٢٢ * قوله (له ماغاب فيهما وخفي من احوال اهلهما فلاخلق يخفى عليه علما) اي الغيب اصله مصدر وصف به للمبالغة او مخفف فيعل كقيل قوله وخفي تفسير للغيب وهو قسمان قسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته واليوم الآخر واحواله وقسم لادليل عليه وهو المراد هنا قوله فلاخلق اي المخلوق من الاجسام وغيرها ظاهرا او باطنا لان العلم بالغيب يدل على العلم بالشهادة بطريق الاولوية وعن هذا قال فلاخلق الخ بالتفريع ٢٣ * قوله (ذكر بصيغة التعجب للدلالة على ان امره في الادراك خارج عما عليه ادراك السامعين والمبصرين اذلايحجبه شئ ولايتفاوت دونه لطيف وكثيف وصغير وكبير وخفي وجلي) بصيغة التعجب اي ابصر به واسمع صيغة التعجب بوزن انصر به وهو ابلغ من صيغة ما انصره والتعجب بالنسبة الى المخاطب واذا قال للدلالة على ان امره الخ اذ التعجب كالترجي محال على الله تعالى والمراد الدلالة على ان امره اي شأنه وحاله في الادراك اي مطلقا والادراك بالسمع والبصر وهو المناسب لقوله ادراك السامعين الخ وفيه اشارة الى ان السمع والبصر صفتان زائدتان على العلم وليستا راجعتين الى العلم وهو مذهب الجمهور فيكون المراد انه امر غريب من شأنه ان يتعجب منه ومن امثاله فيكون مستعملا في معناه اللازم مجازا كما ان قوله تعالى "لعلكم ترحمون" مستعمل في لازم معناه وقوله عليه السلام عجب ربكم ونحوه مأول بنحو هذا التأويل واما صدوره من الناس بان يتعجبوا من بعض صفات الله وافعاله كقولهم ما اعظم شأنه تعالى ونحوه فقد ارتضى كثير اهل العربية كالمبرد والفارسي انه جائز وجه قوله تعالى قل الله اعلم بما لبثوا بعد بيان مدة لبثهم بقوله ثلثمائة الخ على كون ذلك البيان حكاية من اهل الكتاب مع ترددهم ظاهر واما على الاول فالتنبيه على انه اخبار من الله تعالى لامن عنده والمعنى قل الله اعلم بما لبثوا فلذا اخبره بالوحي المتلو ولم يخبر الرسول عليه السلام من عنده * قوله (والهاء تعود الى الله تعالى ومحله الرفع على الفاعلية) وتفصيله في النحو * قوله (والباء مزيدة عند سيبويه وكان اصله ابصر الله اي صار ذا بصر) اي ماض من باب الافعال وهمزته للصيرورة

١١ هذا الدليل فيما اذا كان متصلا لان الاستثناء مع المستثنى منه كالكلام الواحد بدليل ان لفظ الاستثناء وحده لايفيد شيأ فهو جار مجرى نصف اللفظة الواحدة فجملة الكلام كالكلمة الواحدة المفيدة وعلى هذا التقدير اذا لم يكن متصلا فانه حصل الالتزام التام بالكلام فوجب عليه الوفاء بذلك الملتزم هذا يعني اذا كان الاستثناء متصلا لا يحصل الالتزام فلذا لم يجب عليه الوفاء بمقتضاه

قوله من الناسي به اي من الذي نسي به وفي الكشاف والظاهر ان يكون المعنى اذا نسيت شيئا فاذكر ربك عند نسيانه اي بان تقول عسى ربي ان يهديني لشئ آخر بدل هذا المنسي اقرب منه رشدا وادنى خيرا ومنفعة واعل النسيان كان خيرة كقوله او ننسها نأت بخير منها

قوله ويجوز ان يكون المعنى الى آخره ضبط الوجوه الاربعة الذي ذكرها ان قوله واذكر ربك اذا نسيت اما ان يكون متعلقا بما قبله اولا يكون بل هو كلام مستأنف فان تعلق بما قبله فله احتمالان فالاحتمال الاول ان يكون المعنى اذا نسيت ان شاء الله فاذكره وهذا يفيد جواز تأخير الاستثناء وانفصاله وبظاهره تمسك ابن عباس رضي الله عنه والاحتمال الثاني ان يكون معناه اذا نسيت الاستثناء فاستغفره وهو من باب التشديد والتغليظ كان ترك الاستثناء ذنب يجب ان يستغفر منه واليه الاشارة بقوله مبالغة في الحث على الاستثناء واما على ان لايكون متعلقا بما قبله بل هو كلام مستأنف ففيه قولان احدهما ان يقدر مفعول نسيت وهو المراد بقوله واذكر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما امرك به والثاني ان لايقدر له مفعول بل جعل بمنزلة اللازم وهو المراد بقوله او اذكره اذا اعتراك النسيان

قوله اوادنى خيرا من الناسي به اي من الذي نسي هو به فالضمير في به راجع الى الالف واللام في الناسي فالمراد بالناسي به المنسي وفي بعض النسخ خيرا من المنسي وهو ظاهر

قوله مضروبا على اذانهم من ضرب فلان على يد فلان اذا حجر عليه فالمعنى محجورا على اذانهم اي منوعا عنها الاستماع لرقودهم ونومهم

قوله وهو بيان لما اجمله قبل اي لما اجمله في قوله فضربنا على اذانهم في الكهف سنين عددا

قوله وقرأ حمزة والكسائي ثلثمائة سنين بالاضافة اي قرأ حمزة والكسائي بغير تنوين والباقون بتنوين وفي الكشاف وسنين عطف بيان وجهه ان ثلثمائة يحتمل ان يكون اياما وشهورا او سنين فجئ بسنين على عطف البيان لنعلم ان ثلثمائة سنون لا الايام والشهور قال الزجاج سنين جاز ان يكون نصبا وان يكون جرا فالنصب على معنى ولبثوا ١١

٢٢ * مالهم * ٢٣ * من دونه من ولى * ٢٤ * ولا يشرك فى حكمه * ٢٥ * احـدا * ٢٦
واتل مااوحى اليك من كتاب ربك * ٢٧ * لامبـدل لكلماته * ٢٨ * وان تجـد من دونه ملتحـدا
٢٩ * واصبر نفـسك

لاللتعـدية كا مشى الرجل اى صار ذا مشى * قوله (ثم نقل الى صيغة الامر بمعنى الانشـاء) اى الى صورة الامر ولذا قال الى صيغة الامر ولم يقل الى الامر فظهر وجه قوله بمعنى الانشاء فلا يقال ان الامر انشـاء فامعنى قوله بمعنى الانشاء المعرفته من انه نقل الى صيغة الامر فذكره توضيحا له لان صيغة الامر متعينة فى الانشاء * قوله (فبرز الضمير لعدم لياق الصيغة له) بفتح اللام بمعنى مناسبة الصيغة لانه ضمير غائب وفاعل الامر ضمير مخاطب وجوبا ولما كان هذا امرا بحسب الظاهر لا يليق كون فاعله ضمير الغائب * قوله (او لزيادة الباء كافى قوله تعالى وكفى به) علة تحصيلية اى ابرز اوزيد الباء تأكيدا لنسبة الفاعل بالنسبة الاضافية قوله واسمع اى واسمع به حذف به مع ان الفاعل لايجوز حذفه لكونه فى صورة فضلة اعطى حكمه فحذف اكتفاء بماقبله كانقل عن الرضى وغيره هذا مذهب سيبويه انه فاعل والباء مزيدة لتأكيد النسبة الاتصالية ولايمكن التلفظ به * قوله (والنصب على المفعولية عنـد الاخفش) معطوف على قوله الرفع على الفاعلية وماعزاه الى الاخفش كغيره عزاه الرضى الى الفراء * قوله (والفـاعل ضمير المأمور وهو كل احد) لكمـال ظهوره يؤمر كل احد وانما لم يثن ولم يجمع لان فعل التعجب غير متصرف والمعنى ابصر به اى اجعله بصيرا اى صفه بالادراك بالبصر كيف شئت فانه تعالى يدرك بالبصر كل شئ لطيف او كثيف وصغير وكبير وخفى وجلى كامر وكـذا فى واسمع به وحذف به على هذا المذهب لايحتاج الى التمحل لكونه مفعولا قدم ابصر مع ان اكثر المواضع قدم فيه السمع لان لبث اصحاب الكهف فى الكهف من قبيل المبصر فبلاحظة الارتباط قدم وان كان المراد عاما الايرى قدم فى سورة مريم فقيل اسمع بهم وابصر الآيه (والباء مزيدة ان كانت الهمزة للتعدية ومعدية ان كانت للصيرورة) ٢٢ * قوله (الضمير لاهل السموات والارض) الدال عليه السموات والارض ويدخل فيه اصحاب الكهف دخولا اوليا وكذا المختلفين فى شـانهم ٢٣ (من يتولى امورهم ٢٤ * قوله (فى قضائه) فسر الحكم به لانه بتنفيـذ امره ٢٥ * قوله (منهم) اى من اهل السموات والارض وماسوى الله منحصر فى اهلهما * قوله (ولايجعل له فيه مدخلا وقرأ ابن عامر وقالون عن يعقوب بالتاء والجزم على نهى كل احد عن الاشراك) لا الخطاب لرسول الله عليه السلام ولو جعل له عليه السلام يكون تهييجا على ماكان عليه كما فى فلاتدع مع الله الها آخر وحاصله دم على التوحيد لكن مااختاره المص اولى او يكون المراد نهى امتـه فيؤول الى ماذكره المص فيتضح ح عطفه على ولاتقولن الآية وعلى الاول عطف على مقدر اى فلا تتخذوا وليا من دونه ولاتشرك الآية او الواو للابتداء * قوله (ثم نادل اشتمال القرآن على قصة اصحاب الكهف) شروع فى بيان ارتباط قوله واتل ما اوحى بماقبله قوله على قصة متعلق بالاشتمال * قوله (من حيث انها من المغيبات بالاضافة الى رسول الله عليه السـلام على انه وحى معجز) اخراج لعلماء اهل الكتاب قوله من حيث متعلق بدل بعد ملاحظة تعلق على انه وحى معجز بدل وكونه معجزا باخبار المغيبات بالنسبة الى من لم يكن له حظ من البلاغة كاهل الكتاب فلاينافى كونه معجزا ببلاغته لمن له سليقة سليمة للبلاغة فليس هذا بناء على القول المرجوح * قوله (امره بان يداوم درسه ويلازم اصحابه فقال واتل مااوحى الآية) امره جواب لما ولزوم المعطوف لذكر ظاهر واما المعطوف عليه فلان المراد بالامر بالتلاوة له عليه السلام التلاوة على اصحابه على عادته القديمة وعدم التفاته الى ماطلبه سفهاء قريش من التبديل فلزومه على هذا التقدير ظاهر على ان لزوم مجموع المعطوف والمعطوف عليه من حيث المجموع يتحقق بلزوم احدهما ولايلزم لزوم كل واحد منهما ولك ان تقرأ لما باللام الجارة وتخفيف الميم ٢٦ * قوله (من القرآن ولاتسمع لقولهم ائت بقرآن غير هذا او بدله) تهييج على ماكان عليه والمعنى ودم على عدم سماعك قولهم ائت بقرآن الخ ٢٧ * قوله (لا احد يقدر على تبديلها او تغييرها غيره) اى المراد بالنفى نفى القدرة على التبديل قوله غيره اى غيره تعالى فانه يقدر على تبديله بالنسخ قال تعالى واذا بدلنا آية مكان آية الآية ٢٨ * قوله (ملتجأ تعدل اليه) اى ملتحدا من الالحاد وهو الميل والعدول فالملتجئ الى شئ يعدل عن غيره اليه ولذا قال ملتجأ * قوله (ان هممت به) اى هذا بناء على الفرض والتقـدير لانه ليس بمتوقع منه عليه السـلام ولا من امته الخالصة ٢٩ * قوله (واحبسها وثبتها) هذا مستلزم لعدم طردهم اذ الامر بالشئ مستلزم للنهى عن ضده اشار اولا الى ان اصل معنى الصبر الحبس المعنوى عن التضجر وغيره وهو ثلثة الصبر على الطاعات والصبر عن السيئات والصبر

(على)

١١ فى كهفهم سنين ثلثمائة عطف سنين على ثلثمائة عطف البيان والتوكيد والجر على ان يكون نعتـا للمائة وهو تابع فى المعنى الى ثلاث كما قال فيها اثنان وار بعون حلوبة سودا كخافية الغراب الاسحم جعل سودا نعتا لحلوبة وهو فى المعنى نعت لجملة العدد هكذا قال فى تفسيره ونقل صاحب الكشاف عنه فى المفصل انه قال لوانتصب سنين على التميز اوجب ان تكونوا قد لبثوا تسعمائة سـنة قال ابن الحاجب وجهه انه قد فهم من لغتهم ان مميز المائة واحد من مائة فاذا قلت مائة رجل فمميزها رجل وهو واحد من المائة فعلى هذا لو قلت مائة سـنين فيكون السنين واحدة من المائة وهى ثلثمائة واقل السنين ثلاثة فيجب ان يكون تسعمائة وهذا الذى ذكره الزجاج يرد على قراءة حمزة والكسـائى اذ ليس لقراءتهما وجه سوى التميز قالوا وهذا غير لازم لان الذى ذكره مخصوص بان يكون المميز مفردا واما اذا كان جمعـا فيكون القصد فيـه كالقصد فى وقوع التميز جمعا فى نحو ثلاثة اثواب على ان الاصل فى التميز الواقع فى الاعداد الجمع فاذا استعمل الجمع استعمل على الاصل لا على الوجه الـذى الزمه فان ذلك يرد على المفرد ايضا لان الواحدة فى قولك ثلاثة اثواب ثلاثة ثلاثة فيلزم ان يكون اقل متناولات اثواب تسعة وهذا ممالم يقل به احـد وهذا الذى ذكره الزجاج من ان الاصل فى التميز اصل هو عكس ماذكره صاحب الكشاف حيث جعل المفرد اصلا والجمع مفرعا عليه فى قوله وقرئ ثلثمائة سنين بالاضافة على وضع الجمع موضع الواحد فى التميز

قوله يحسـنه ههنا ان علامة الجمع فيـه جبر لما حذف من الواحد وهو الهاء فان واحده سـنة واصلها سنهة بدليل ان تصغيرها سنيهة وانهم قالوا سنهت النخلة اى اتت عليهـا اعوام ولم يتسـنه لم تغيره السنون

قوله ومن لم يضف ابدال السنين اى جعل السنين بدلا من ثلاثة قال ابن الحاجب ثلثماية سـنين فمن قرأ بالتنوين محمول على البدل والا لزم الشذوذ من وجهين احدهما جمع مميز مائة والآخر نصبه فاذا جعل بدلا خرج عن الشـذوذ واسـتقام الاعراب كانه قال ولبثوا سـنين اقول يرد عليـه حينئـذ ان لايكون العدد مقصودا بالنسـبة وهو مقصود

قوله لعـدم لياق الصيغة له اى لعدم لياقة صيغة امر الحاضر لان تستتر ضمير الغائب فيه قوله او لزيادة الباء عطف على قوله لعدم لياق الصيغة يعنى برز الضمير لاجل اتصال الباء به فان الضمـير المتصل بالباء يتعذر ان يستتر فى الفعل لوجوب اتصاله بالحرف ١١

٢٢ * مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى * ٢٣ * يريدون وجهه * ٢٤ * ولا تعد عيناك عنهم * ٢٥ * تريد زينة الحيوة الدنيا

على البليات والصبر هنا راجع الى الاول ثم نبه ثانيا على انه يستعمل فى التثبيت لانه لازم الحبس اى اجعلها ثابتة على مشاق ذلك وتحملها مع الذين يدعون ادخل مع على الذين لانهم اصل فى الصبر او سوق الكلام ذلك لانه عليه السلام المامور بالصبر يقتضى سوق الكلام ادخال مع على الذين على ان مع قد يكون داخلا فى التابع ٢٢ * قوله (فى مجامع اوقاتهم) اى على الدوام وقد فسر به المصنف فى سورة الانعام ويؤيده قوله اوفى طرفى النهار فيكون مجازا بذكر الجزء وارادة الكل * قوله (اوفى طرفى النهار) فهو على ظاهره اى صلوة الصبح والعصر كذا قيل او صلوة الصبح والظهر والعصر لان ما بعد الزوال عشى خصهما بالذكر لانهما محل الغفلة والاشتغال باموره فيكون اجزل وثوابه اجزل قدم الاول لانه ابلغ فى المدح قوله مجامع جمع مجمع اسم مكان فاضافته للاوقات بتقدير مضاف اى مجامع صلوات اوقاتهم الخمسة كذا روى عن مجاهد وغيره او اسم زمان فاضافته بيانية وهذا هو الظاهر من الاول واما كونه مصدرا فتكلف وان اريد به الدوام فهو عرفى مستثنى منه الاوقات المشغولة بخواص البشر كالنوم والاكل والشرب وما يترتب عليهما * قوله (وقرأ ابن عامر بالغدوة وفيه ان غدوة علم فى الاكثر فتكون اللام فيه على تأويل التنكير علم) اى علم الجنس كاسامة فيكون غير منصرف فلا يحسن دخول اللام عليها الا اذا اول بالتنكير مثل علم الشخص اى المسمى بالغدوة او هذه القراءة بناء على اقل استعمال العرب فيكون اسم جنس ونكرة فيحسن دخول اللام عليها ٢٣ * قوله (رضاء الله وطاعته) اول الوجه بهما اختيارا لمسلك الخلف واما السلف فلا يؤولونه ثم هذه الجملة حال من يدعون يفيد اخلاصهم قيد به تنبيها على ان الاخلاص ملاك الامر ورتب الامر عليه اشعارا بانه يقتضى اكرامهم وعدم طردهم فهو كقوله تعالى " ولا تطرد الذين يدعون ربهم " الآية وما هو سبب النزول فى تلك الآية سبب نزول هذه الآية صرح به فى الكشاف ٢٤ * قوله (ولا تجاوزهم نظرك الى غيرهم) قوله ولا تجاوزهم معنى ولا تعد عنهم اشار الى ان الظاهر عدم تعديته بعن لانه متعد بنفسه قوله نظرك معنى عيناك ٢ مجازا اذ العين آلة النظر والمراد به اما النظر بالعين كما هو المتبادر او بمعنى المرحمة والالتفات * قوله (وتعديته بعن لتضمنه معنى نبا) وتعديته الخ جواب سؤال لما كان معنى تعد التجاوز فما وجه تعديته بعن لانه لا يتعدى بعن الا اذا كان بمعنى العفو فاجاب بانه لتضمينه معنى نبا ٣ المتعدى بعن لان نبا من النبو بمعنى البعد فائدة التضمين فيه اعطاء مجموع المعنيين كذا فى الكشاف وكذا الكلام فى عموم التضمينات والمعنى ولا تجاوز نظرك متباعدا عنهم * قوله (وقرئ ولا تعد عينيك) بضم التاء وسكون العين وكسر الدال المخففة من اعداه وهى قراءة الحسن من الشواذ ولا تعد بضم التاء وفتح العين وتشديد الدال المكسورة من عداه يعديه وهى قراءة الاعمش من الشواذ ايضا * قوله (ولا تعد من اعداه) ناظر الى الاول * قوله (وعداه) ناظر الى الثانى * قوله (والمراد نهى الرسول عليه السلام) اى على جميع القراءة والمراد ايضا الامر على دوام ذلك لانه غير متوقع منه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم طلب صناديد قريش ان يطردهم فى مجلسه فقال عليه السلام ما انا بطارد المؤمنين * قوله (ان يزدرى بفقراء المؤمنين وتعلو عينه عن رثاثة زيهم طموحا الى طراوة زى الاغنياء) اى يحقرهم وهو يتعدى بالباء كما نقل عن الراغب وتعلو عينه عطف على يزدرى وعلو العين عنه ان لا ينظر اليه كناية وهو معنى التجاوز الرثاثة بلى الثياب والزى بكسر الزاى وتشديد الياء الهيئة الحاصلة من اللباس وطموحا اى رفعة مائلة الى طراوة زى الاغنياء اى جودته ونفاسته ٢٥ * قوله (حال من الكاف) والنهى متوجه الى ذى الحال والحال معا ٤ ويعلم من قيده بالحال زيادة قبحه والظاهر انها حال مؤكدة وارادة زينة الحيوة لما كانت قبيحة فقبح التزين بها لاسيما بما يخالف الشرع اشد واقوى * قوله (فى المشهورة) اى فى القراءة المشهورة من السبعة المتواترة وانما جاز لانه جزء المضاف اليه "مثل ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين" ولانه يصح ان يقع موقع المضاف اى لا تعد نفسك عنهم "مثل بل نتبع ملة ابراهيم حنيفا" * قوله (ومن المستكن فى الفعل فى غيرها) وهو لا تعد فى غيرها فى غير القراءة المشهورة من الشواذ اى على قراءة ولا تعد من الافعال او التفعيل وانما جوز فى الغير المشهورة كون

٢ وتثنية عيناك للمبالغة مثل قوله تعالى واصنع الفلك باعيننا فتثنيته لا ينافى كونه بمعنى النظر منه

٣ نباء بتقديم الباء على النون منه

٤ لانه لو توجه الى الحال فقط بناء على ان مخط الفائدة القيد لفسد المعنى منه

١١ فحين استتر فى الفعل يلزم الانفصال واتصاله مقصود وان كان زائدا كما فى كفى به فان ضمير الغائب فيه لولا اتصاله بالباء كان الواجب استتاره فى كفى قوله ومعدية ان كانت للصيرورة اذ يكون الفعلان حينئذ لازمين والفعل اللازم انما يتعدى بواسطة الحرف بحث فعلى التعجب مشهور مستقصاة فى علم النحو فلا حاجة الى زيادة التقرير هنا

قوله على نهى كل احد اى القراءة بالتاء يكون خطابا عاما نهيا لكل احد عن الاشراك ولا يجوز ان يكون المخاطب به الرسول عليه الصلاة والسلام خاصة الا ان يكون على سبيل التعريض بمن أشرك بالله سبحانه

قوله فى مجامع اوقاتهم هذا الوجه محمول على ان يراد بالغداة والعشى الدوام على ما استعملهما العرب فيه وقوله اوفى طرفى النهار محمول على ان يراد بهما الوقتان وهما طرفا النهار

قوله ان يزدرى بفقراء المسلمين الى يتهاون و يعيب بهم

قوله حال من الكاف فى المشهورة اى فى القراءة المشهورة وهى ولا تعد من عدا يعدو فان فاعل الفعل حينئذ عيناك فيكون تريد حالا من الضمير المجرور المضاف اليه اعنى ضمير المخاطب فى عيناك واما فى القراءة الغير المشهورة وهى ولا تعد من عدى يعدى ولا تعد من عدى يعدى فهو حال من الضمير المستكن فى ولا تعد او ولا تعد وهو انت اى لا تعد او لا تعد انت عينيك عنهم مريدا زينة الحيوة الدنيا

الحال من الفاعل وهو انت لانهما متحدان افرادا بخلاف الفاعل فى المشهورة فانه مثنى والضمير فى الحال مفرد ولم يلتفت الى ما قيل من انه يجوز كونهما من الفاعل اما لاتحاد الاحساس او الاكتفاء باحدهما عن الآخر او لانهما عضو واحد فى الحقيقة لانه تكلف واسناد الارادة الى العين مجاز عقلى متعارف قال تعالى "وتلذ الاعين" وقيل انه كناية عن ارادة صاحبها لكن المشهور المجاز العقلى ومآلهما واحد ولا تطع اى دم على عدم الاطاعة او المراد نهي امته ٢٢ * **قوله** (من جعلنا قلبه غافلا) اى همزة الافعال للتعدية وهذا الجعل كالختم فى قوله "ختم الله على قلوبهم" وقد حقق المقام هنالك والمراد احداث هيئة فى قلوبهم تمرنهم على استحباب الكفر والمعاصى واستقباح الايمان والطاعات بسبب غيهم وانهماكهم فى التقليد فيجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ الحق كذا قاله هنالك والمراد دفع اشكال بانه يلزم الجبر حينئذ فاجاب بانهم افسدوا اختيارهم بانهماكهم فى الكفر والتقليد فكانهم مجبورون على الكفر بافسادهم الارادة الجزئية فلا محذور فيه وانما المحذور الجبر ابتداء كما ذهب اليه الجبرية لان افساد الاختيار بالاصرار على الكفر مؤيد للاختيار لا مناف له ٢٣ * **قوله** (كامية بن خلف فى دعائك الى طرد الفقراء عن مجلسك لصناديد قريش وفيه تنبيه على ان الداعى له الى هذا الاستدعاء غفلة قلبه عن المعقولات وانهماكه فى المحسوسات حتى خفى عليه ان الشرف بحلية النفس لا بزينة الجسد) بحلية النفس بالحكمة النظرية والعملية كلاهما واطلاق الحلية عليها استعارة تشبيها للمعقول بالمحسوس وشتان ما بين الحليتين * **قوله** (وانه لو اطاعه كان مثله فى الغباوة) فيه اشارة الى ان انتفاء الاطاعة على وجه المبالغة لان الجزاء ممتنع وكذا الشرط فلو هنا لامتناع الاول لامتناع الثانى وهو فى مقام الاستدلال كانه قيل لو اطاعه كان مثله فى عدم الفطنة لكن عدم الفطنة محال فالاطاعة محال * **قوله** (والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال الى الله تعالى قالوا انه مثل اجبنته اذا وجدته كذلك) قد ذكر اضطراب المعتزلة فى مثله فى قوله تعالى "ختم الله على قلوبهم" وتأويلهم بوجوه كثيرة وما ذكرهنا بقوله قالوا انه مثل اجبنته اى همزة الافعال للوجدان غير مذكور هنالك * **قوله** (او نسبته اليه) اى بناء الافعال للنسبة مثل فسقته فانه قد يجئ بناء الافعال للنسبة والوجدان على امر يقتضى انه ليس بفعله تعالى وايجاده على مازعموا فلا يلزم نسبة الافعال القبيحة الى الله تعالى فلا يناقض مذهبهم ومعنى غاظهم اى اوقعهم فى الغيظ اسناد الاغفال الى الله تعالى اى بمعنى جعلنا قلبه غافلا اولوا بما يناسب مذهبهم كما ذكره المص فح لا يغيظهم اسناد الاغفال اليه تعالى وفى نسخة لما غالطهم من التفعيل اى اوقعهم فى المغالطة الخ * **قوله** (او من اغفل ابله اذا تركها بغير سمة اى لم نسمه بذكرنا كقلوب الذين كتبنا فى قلوبهم الايمان) والسمة العلامة بكى ونحوه ومنه اغفال الكتاب لعدم اعجامه قيل وهو استعارة بجعل ذكر الله الايمان به كالسمة اى لم نسمه بذكرنا اى لم نوفقه بذكرنا مثل توفيقنا بذكرنا قلوب المؤمنين فعبر عنه بالسمة لانه علامة السعادة والشقاوة كتبنا اى اثبتنا فى قلوبهم فهو اشارة الى المؤمن المخلص فمعنى تركهم غير موسومين بالايمان عدم توفيقهم للايمان لا بمعنى ايجاد الكفر فى قلبه لانهم لا يقولون بخلق الله الكفر وسائر المعاصى * **قوله** (واحتجوا على ان المراد ليس ظاهر ما ذكر اولا بقوله واتبع هواه) وجه الاحتجاج انه تعالى اسند اتباع الهوى اليه الدال على انه فعله لا فعل الله تعالى ولو كان فعل الله تعالى والاسناد مجازى لقيل فاتبع بالفاء السببية لتفرعه عليه * **قوله** (وجوابه ما مر غير مرة) من ان فعل العبد يكون بكسبه وبخلق الله تعالى والاسناد الى الكاسب حقيقة والى الخالق مجاز فيما هو كسب والعجب منهم انهم اشتغلوا بتأويل الاسناد الاول ولم يتعرضوا لتأويل الاسناد الثانى فاحد الاسنادين ليس باولى بالتأويل من الآخر وهكذا عادتهم وتغافلهم فى اكثر المواضع * **قوله** (وقرئ واغفلنا باسناد الفعل الى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين) قراءة شاذة لان قائله الاسوارى فاغفل لا محالة من اغفله اذا وجده غافلا بناء على ان همزة الافعال للوجدان * **قوله** (عن ذكرنا اياه بالمؤاخذة) اى علمنا احواله فيكون مجازا عن المؤاخذة ٢٤ * **قوله** (اى تقدما على الحق ونبذاله وراء ظهره يقال فرس فرط اى متقدم للخيل ومنه الفرط) التقدم معنى الفرط قوله على الحق مستفاد مما قبله قوله ونبذاله معنى المراد بالتقدم وهو مثل لاغماضهم عنه رأسا بالاعراض عما يرمى به وراء الظهر لعدم الالتفات اليه ومنه اى من التقدم الفرط بسكون الراء مصدر اى مجاوزة الحد او بفتحتين

قوله والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال الى الله تعالى قالوا الخ وجه غيظهم ان اغفال قلب العبد قبيح ولا يسند القبائح الى الله تعالى وان رعاية الاصلح للعبد واجبة على الله تعالى وجوابه ان خلق القبيح ليس بقبيح والمحال الاتصاف بالقبيح وخلق القبيح لا يوجب اتصاف الخالق به وان الله تعالى لا يجب عليه شئ

قوله على معنى حسبنا قلبه غافلين فعلى هذا يكون همزة افعل للوجدان اى وجدنا قلبه غافلين فى زعمه اقول يجوز ان يكون المعنى على هذه القراءة من تركنا قلبه اى من ترك ذكرنا قلبه من اغفلت الشئ اى تركته

بمعنى التضبيع فان مجاوزة الحد تقدم على الحد ونبذه وراء ظهره ٢٢ * **قوله** (الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى) الحق مبتدأ خبره من ربكم لمقابلة قوله ويجوز الخ فيكون بيانا لمقول القول اى قل الحق ما يكون من جهة الله فالتفسير لقوله من ربكم للاشارة الى ان من ابتدائية وكونه تعالى مبدأ للحق من حيث انه واضعه وشارعه وهذا معنى كونه من جهة الله تعالى جهة معنوية وحاصل المعنى وقل للمشركين الحق اى جنس الحق ما ثبت من الله تعالى كالذى انت عليه لا ما لم يثبت كالذى عليه المشركون وهو الذى اشار اليه بقوله لا ما يقتضيه الهوى ولما كان لام الحق للجنس افاد القصر ٢ اى الحق مقصور على الاتصاف بكونه من ربكم لا يتجاوز الى الاتصاف بكونه من غيره تعالى فيكون من قصر الموصوف على الصفة وان القصر اضافى بالنسبة الى مقتضى الهوى لا لكون الحق من غيره تعالى سوى مقتضى الهوى فانه غير صحيح اذ الكل راجع اليه تعالى بل لان قصر الموصوف لا يكون حقيقيا * **قوله** (ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف ومن ربكم حالا) اى حالا مؤكدة او خبر بعد خبر فالتقدير هو الموحى اليك ونحوه الحق حال كونه ثابتا من الله تعالى ٢٣ * **قوله** (لا ابالى بايمان من آمن وكفر من كفر) اى الامر ليس على حقيقته بل مجاز عن عدم المبالاة والتسوية بينهما اذ الامر بالكفر ليس بمراد بل هو للتهديد او استعارة للخذلان بتشبيه حال من هو كذلك بحال المأمور بالمخالفة وجه الشبه ما اشار اليه وهو عدم المبالاة وجه الارتباط انه قيل اصناديد قريش ايمانكم او آمنتم انما نفعكم ايمانكم فلا بايمانكم لا يطرد فقراء المسلمين عن مجلس الرسول عليه السلام ان شئتم آمنتم وان شئتم بقيتم على الكفر فهذا اقناط كلى فى عدم طرد فقراء المسلمين * **قوله** (وهو لا يقتضى استقلال العبد بفعله فانه وان كان بمشيئته فمشيئته ليست بمشيئته) فانه اى فعل العبد وان كان بمشيئته وارادة العبد اذ الكلام فى الافعال الاختيارية لكن مشيئته ليست بمشيئة العبد بل مشيئته بمشيئة الله تعالى فلا يكون العبد مستقلا فى افعاله وموجدا لها كما زعمت المعتزلة لانه علق فيها تحقق الايمان والكفر على تحقق مشيئته لان المتبادر من الشرط انه علة تامة للجزاء فدل على انه مستقل فى ايجادها ولا فرق بين فعل وفعل فهو الموجد لكل افعاله وقد عرفت دفعه بانه لا نسلم ان الشرط لابد وان يكون علة تامة للجزاء بل يكفى ان يكون سببا فى الجملة كما صرح فى المطول فمشيئة العبد بمشيئة الله تعالى والمص قصد به المبالغة فى الزام المعتزلة اى تنزلنا وفرضنا ان مشيئة العبد مؤثرة وموجدة لافعالها فلا استقلال اذ مشيئته بمشيئته تعالى والا فمشيئته ليست بموجدة ومفضية الى الفعل بل مشيئته تعالى مفضية الى وجودها ولو سلم ما ذكروه فالآيات الدالة على انه تعالى خالق شئ قطعية فى ذلك اى ان العبد ليس فى ذلك الفعل مستقلا ناطقة بانه تعالى يوجد افعال العباد ايضا واعلم ان المص مشى على مذهب الاشعرى هنا وهو ان ارادة العبد بارادة الله تعالى دفعا للتسلسل ولقوله تعالى "وما تشاؤن الا ان يشاء الله" وظاهره نفى الاختيار عن العباد رأسا قال فى سورة القصص والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله بدواع لا اختيارلهم فيها انتهى والمشهور عنهم انا نحن فى افعالنا مختارون مضطرون فى اختيارنا واما عند مشايخنا الائمة الحنفية والماتريدية فارادة العبد ومشيئته من العبد لا من الله تعالى وهو غير موجود فى الخارج فلا يلزم ان يكون العبد خالقا لها والعجب من ارباب الحواشى انهم اقتفوا اثر المص وقالوا ان مشيئة العبد بمشيئة الله تعالى مخالفا لمذهب ابى منصور الماتريدى مع انهم من اصحابه فمن اراد الاطلاع على تحقيق هذا المطلب الاعلى فليراجع الى المقدمات الاربع للمحقق صدر الشريعة مع شرحنا عليه ٢٤ (هيأنا) ٢٥ * **قوله** (فسطاطها شبه به ما يحيط بهم من النار) الفسطاط ٣ الخيمة شبه به الخ فيكون استعارة مما ذكر فيها الطرفان فانه قد يجوز كما مر مرارا ولك ان تقول هذا من قبيل اضافة المشبه به الى المشبه او المراد من النار لهب النار المنتشر منها فيكون استعارة مصرحة بدون ذكر الطرفين فيكون احاط ترشيحا * **قوله** (وقيل السرادق الحجز التى تكون حول الفسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار) الحجز بالزاى المعجمة اى ما يحجز ويمنع من الوصول اليه من خندق ونحوه ٢٦ * **قوله** (من العطش) قيده به لقوله يغاثوا بماء وكلمة الشك لانه فى نفسه محتمل الوقوع واللاوقوع وان كان محققا باخباره تعالى ٢٧ * **قوله** (كالنحاس المذاب وقيل كدردى الزيت) اشار بالكاف الى انه لا يخصه لشموله جميع المعدنيات المذابة وفسره فى سورة الدخان بما يمهل فى النار حتى يذوب ولا ريب فى عمومه

٢ وكون اللام للعهد اى الحق الذى يكون الرسول عليه السلام عليه ليس بمناسب هنا ولئن حمل عليه لا يفيد الكلام القصر منه

٣ وهو ما يمد فوق صحن الدار ذكره الجوهرى فارسى معرب اصله سراطاق لا سراپرده كما توهم كذا قيل منه

قوله وهو لا يقتضى استقلال العبد بفعله فانه وان كان بمشيئته فمشيئته ليست بمشيئته فانه لو كانت مشيئته بمشيئته نفسه فلابد لتلك المشيئة مشيئة اخرى من نفسه فيلزم التسلسل وهو محال فلابد من انتهاء مشيئته الى مشيئة ليست بمشيئة نفسه بل بمشيئة الله تعالى فيكون الكل من الله تعالى وقوله هذا رد على المعتزلة فى قولهم العبد خالق افعاله مستدلين بظاهر هذه الآية وهذا هو محصول قول الامام فى هذا المقام حتى قال ان الانسان مضطر فى صورة مختار اقول هذا مقام صعب لانتهاء البحث الى الجبر فيشكل امر التكليف وبعثة الانبياء فان كل ذلك منوط باختيار العبد والامام رحمه الله قصد الفرار من مذهب اهل الاعتزال فى هذا البحث ووقع فى امر اشكل منه ومن هذا ان المعتزلة سموا اهل السنة بالمجبرة فاقول لا يمكن التفصى عن هذا الاشكال الا بان يقال المشيئة امر نسبى لا تحقق له فى الخارج فلا يقتضى علة موجدة بل هى امر ينبعث من نفس العبد لتصور نفع ما فى الفعل وذلك التصور هو الباعث الداعى لانبعاثها منها بحيث لا يؤدى الى حد الجبر وبذلك لا يكون العبد مجبورا مقسورا بل يكون مختارا فى الفعل والترك ومن هذا قال اهل السنة من المتكلمين الكسب من العبد والخلق من الله تعالى

قوله فسطاطها الفسطاط ضرب من الابنية

٢٢ * يشوى الوجوه * ٢٣ * بئس الشراب * ٢٤ * وساءت * ٢٥ * مرتفقا * ٢٦ * ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لا نضيع اجر من احسن عملا * ٢٧ * اولئك لهم جنات عدن تجرى من تحتهم الانهار * ٢٨ * يحلون فيها من اساور من ذهب * ٢٩ * ويلبسون ثيابا خضرا * ٣٠ * من سندس واستبرق

وظهر منه وجه التسمية بالمهل ودردى الزيت وهو ما يبقى فى اسفله والكاف فى دردى يحتمل ان يكون حرفا واسما * قوله (وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصيلم) اى الاستعارة التهكمية فاعتبوا بصيغة المجهول اى ارضوا كقوله تعالى "وان يستعتبوا فما هم من المعتبين" الصيلم الداهية والامر العظيم ٢٢ * قوله (يشوى الوجوه) اى وجوه الكفار والمراد بالشواء الاحراق * قوله (اذا قدم ليشرب من فرط حرارته وهو صفة ثانية له او حال من المهل) من فرط حرارته علة للشى * قوله (او الضمير فى الكاف) اى او حال من الضمير فى الكاف اى فى كاف المهل لانه اما اسم بمعنى مثله فيستتر الضمير او الجار والمجرور فيستتر الضمير فى متعلقه وهو الظاهر ٢٣ * قوله (بئس الشراب) اشارة الى انهم يسقون منه قال تعالى وسقوا ماء حميما فقطع امعاءهم * قوله (المهل) مخصوص بالذم وكونه مخصوصا بالذم مع ان الكلام مسوق لتقبيح حال المشبه دون المشبه به لانه اذا كان قبيحا مذموما كان المشبه اقبح فيصير الكلام ايراد الشئ مع دليله لان قبح الشراب لكونه كالمهل ٢٤ * قوله (النار) اى ساءت ليس من افعال الذم ولذا كان فاعله ضميرا مستترا راجعا الى النار ٢٥ * قوله (متكأ) اى مرتفقا اسم مكان وقع تمييزا من الاسناد * قوله (واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الخد) للاستراحة * قوله (وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتفقا والا فلا ارتفاق لاهل النار) اى بالمعنى المذكور واما وضع اليد تحت الخد للتحسر فلا يأتى ذلك منهم لصرف العذاب عنه ٢٦ * قوله (خبران الاولى هى الثانية بما فى حيزها والراجع محذوف) ولم يدخل الفاء تنبيها على انه فضل من الله تعالى وليس الايمان والاعمال الصالحة سببا موجبا لذلك الاجر وان كان سببا عاديا بمقتضى الوعد ومن هذا يجئ بالفاء فى بعض المواضع كقوله تعالى "اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى" الآية * قوله (تقديره من احسن عملا منهم) الظاهر انه من للبيان كما قال فان من احسن عملا على الحقيقة الخ ويحتمل التبعيض فالمراد بالاحسن العمل بالعزايم دون الرخص فانه احرى بالجزاء الاوفى من العمل بالرخص ولا بعد فى ان يراد بالاحسن الفرائض والواجبات والمندوبات والحسن المباح فانه لا اجر له * قوله (او مستغنى عنه بعموم من احسن عملا كما هو مستغنى عنه فى قولك نعم الرجل زيد) اى على قول وهو كون زيد مبتدأ ونعم الرجل خبره فهو جملة والعائد الى زيد عموم الرجل له فكذا هنا لان من احسن عملا عام للذين آمنوا وعملوا الصالحات بحسب المفهوم وان كان عينه باعتبار ما صدق * قوله (او واقع موقعه الظاهر على الحقيقة فان من احسن عملا على الحقيقة لا يحسن اطلاقه الا على الذين آمنوا وعملوا الصالحات) او واقع موقع الظاهر بناء على ان من احسن عملا عين الذين آمنوا وعملوا الصالحات بحسب الصدق كما بينه بقوله فان من احسن عملا لا يحسن اطلاقه الخ ولذا رجحنا كون من فى منهم على الاحتمال الاول للبيان واما كونه عاما للمبتدأ وغيره فباعتبار المفهوم كما عرفته فلا منافاة بينهما لكن اسقاط احتمال العموم من البين اولى ٢٧ * قوله (او اولئك لهم) الآية اى خبران الاولى اولئك لهم جنات عدن فترك الفاء لما ذكرناه آنفا * قوله (وما بينهما اعتراض) فائدته مزيد تقرير اعطاء الاجر لهم * قوله (وعلى الاول استيناف لبيان الاجر او خبر ثان) وعلى الاول اى كون خبره ان الثانية استيناف بيانى ٢٨ * قوله (من الاولى ابتدائية والثانية للبيان صفة لاساور) وكونها للبيان بملاحظة المقدر اى يحلون فيها حلية وهى اساور وكونها تبعيضية لانها بعض الاساور * قوله (وتنكيرها لتعظيم حسنها عن الاحاطة به) متعلق بالتعظيم لتضمنه معنى التبعيد لان العظيم بعيد عن الفهم وعن الوصول اليه * قوله (وهو جمع اسورة) سوار معروف وهو من حلى النساء فى الدنيا وفى الآخرة عام وقد يكون من فضة وقد يكون من ذهب بحسب الاعمال واخلاص العمال * قوله (او جمع اسوار فى جمع سوار) وقيل سوار معرب فى الاصل ولما كان افعال لا يجمع على افاعل فى القياس جعلوه جمع الجمع قوله فى جمع سوار ناظر اليهما ٢٩ * قوله (لان الخضرة احسن الالوان واكثرها طراوة ٢) هذا ان لم يكن فيها غيرها من الالوان وان كان فيها غيرها من الالوان كما هو الظاهر فوجه تخصيص الخضرة بالذكر لما ذكره من انها احسن الالوان ٣٠ * قوله (ما رق من الديباج) تفسير سندس * (وما غلظ ٣ منه) تفسير استبرق ٤ * قوله (جمع بين النوعين للدلالة على ان فيها ما تشتهى الانفس وتلذ الاعين)

٢ والطراوة الظاهر ان المراد بها اكثر بهجة ﷺ

٣ مع انه احسنه وانفسه واستبرق معرب او مشتق من البراقة كذا قاله فى سورة الدخان ﷺ

٤ ولا يبعد ان يقال ان بطائن الالبسة من استبرق وظاهرها من سندس قال تعالى متكئين على فرش بطائنها من استبرق ﷺ

قوله فاعتبوا بالصيلم تمام البيت

* عصبت تميم ان يقتل عامر *

* يوم النسار فاعتبوا بالصيلم *

النسار بكسر النون ماء بنى عامر والصيلم الداهية والامر العظيم اعتبوا اى ارضوا جعل الداهية لهم بمنزلة العتاب الذى يجرى بين الاحبة وهذا كقوله تحية بينهم ضرب وجيع الدردى ما رسب من الثفل الكدر وفى الحديث هو كعكر الزيت فاذا قرب سقطت فروة وجهه العكر الدنس والدرن كذا فى النهاية

قوله وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتفقا اى لفظ مرتفقا هنا وقع لمشاكلة قوله وحسنت مرتفقا يعنى ان الآية الثالثة مقابلة لهذه الآية وهى مفصولة بذكر الارتفاق فاوجب المشاكلة المجاوبة بين القرينتين وان تأخر المتبوع عن التابع ولولا المشاكلة كان اثبات مرتفقا للكفار على سبيل التهكم كاثبات يغاثوا لهم اقول او قطع النظر عن مجاوبة الاثنين يجوز ان يحمل معنى مرتفقا هنا على التهكم كلفظ الغوث

قوله او واقع موقعه الظاهر عطف على قوله والراجع محذوف ولفظ الظاهر فاعل واقع او واقع موقع الراجع الاسم الظاهر وهو من فى قوله اجر من عمل صالحا والمقام يقتضى بحسب ظاهره ان يقال اجرهم لكن وضع الظاهر موضع الضمير تسجيلا على الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان عملهم احسن فاستغنى به عن الراجع لانهم هم فى المعنى فبالوصل المعنوى استغنى عن الوصل الصورى

قوله وتنكيرها تنكير اساور لتعظيم حسنها عن الاحاطة به كانهم لعظم حسنها وعدم الاحاطة به بالوصف والتعريف ترك تعريفه دلالة على انها بلغت فى الحسن الى حد لا يمكن بيانه قال الراغب سوار المرأة معرب واصله دستواره وكيف ما كان استعملته العرب واشتق منه سورت الجارية قال تعالى فلولا القى عليه اسورة من ذهب وقال تعالى وحلوا اساور من فضة واستعمال اسورة فى الذهب وتخصيصها بقوله القى واستعمالها فى الفضة بقوله حلوا فائدة فليتأمل

قوله ما رق من الديباج وما غلظ لف ونشر

٢٢ * متكئين فيها على الارائك * ٢٣ * نعم الثواب * ٢٤ * وحسنت * ٢٥ * مرتفقا * ٢٦ * واضرب لهم مثلا * ٢٧ * رجلين * ٢٨ * جعلنا لاحدهما جنتين * ٢٩ * من اعناب * ٣٠ * وحففناهما بنخل * ٣١ * وجعلنا بينهما * ٣٢ * زرعا

اى لم يكتف بالرقيق لان ما غلظ قد يراد و يشتهى لغرض و فيها ما تشتهيه الانفس و فيه تأييد لوجود الالوان غير الخضرة ولما كان اللباس لابد منه احترازا عن الانكشاف بخلاف التحلية قيل يلبسون ثيابا و يحلون فيها ولما كان اللبس من افعالهم قيل يلبسون على بناء المعلوم والتحلية ليست من افعالهم قيل يحلون على بناء المجهول ٢٢ * **قوله** (على السرر) جمع سرير * **قوله** (كما هو هيئة المتنعمين) اشارة الى انه من جملة النعم ٢٣ * **قوله** (الجنة) مخصوص * **قوله** (ونعيمها) جمع بينهما اشارة الى ان كلا منهما جزاء وثواب على حياله ٢٤ * **قوله** (الارائك) لقوله حسنت بالتأنيث ولو قال الجنة لان الثواب عبارة عن الجنة لم يبعد ٢٥ (متكأ) ٢٦ * **قوله** (واضرب لهم) اى اجعل لهم اى للمشركين مثلا حال رجلين فرجلين مفعوله الاول ومثلا مفعوله الثانى بتقدير المضاف اى حال ٢ رجلين ومثلهما فالحال المقدر بمعنى المثل فلتضمن الضرب معنى الجعل تعدى الى مفعولين ويجوز ان يقتصر على واحد و يجعل المقدر بدلا من الملفوظ او بيانا له فبقى على معناه بلا تضمين معنى الجعل وتمام تفصيل ضرب المثل فى سورة البقرة * **قوله** (للكافر والمؤمن) و فى نسخة للكافرين والمؤمنين يعنى ضعفاء المسلمين وصناديد الكفرة الذين طلبوا طردهم عن مجلسه عليه السلام او مطلق المؤمن والكافر فيدخل هؤلاء فيهما دخولا اوليا وعلى كلا التقديرين يظهر ارتباط هذه الآية بما قبلها قيل قوله رجلين يحتمل الاستعارة التمثيلية و التشبيه وان يكون المثل مستعارا للحال الغريبة بتقدير اضرب مثلا مثل رجلين من غير تشبيه واستعارة كما قيل و كلام المص يحتمله ايضا انتهى بين كون الكلام استعارة و بين كونه تشبيها منافاة فهو استعارة تمثيلية كما مر توضيحه فى سورة النحل ٢٧ * **قوله** (حال رجلين مقدرين) اشارة الى ان المشبه به لا يلزم ان يكون محققا بل يجوز ان يكون مقدرا مفروضا * **قوله** (او موجودين هما اخوان من بنى اسرائيل كافر اسمه قطروس و مؤمن اسمه يهوذا ورثا من ابيهما ثمانية آلاف دينار فتشاطرا فاشترى الكافر بها ضياعا وعقارا وصرفها المؤمن فى وجوه الخيرات وآل امرهما الى ما حكاه الله تعالى) اى موجودين قبل هذا الضرب المثل فهو مجاز باعتبار ما كان ولو اكتفى به لكان اولى اذ قوله وهما اخوان الخ بيان الموجودين فلا وجه للفرض والتقدير قطروس بضم القاف كما فى شروح الكشاف و بعدها طاء وراء مهملتين وسين مهملة وضبطه النيسابورى بالفاء المضمومة و يهوذا بذال معجمة او مهملة بعدها الف فتشاطرا اى تقاسما اى جعلاها شطرين و نصفين * **قوله** (وقيل المثل لهما اخوان من بنى مخزوم كافر وهو الاسود بن عبد الاشد ومؤمن وهو ابو سلمة عبدالله زوج ام سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم) اخوان قوله تعالى لصاحبه لا ينافيه لان الاخ صاحب لاخيه من بنى مخزوم هم بطن من قريش وعبد الاشد بالشين المعجمة والبعض ضبطه بالمهملة ام سلمة بالفتحات من امهات المؤمنين ٢٨ بستانين ٢٩ * **قوله** (من الكروم) اشار به الى ان الاعناب مجاز لغوى للكروم او بتقدير المضاف اى من اشجار الاعناب والاول هو المتبادر من كلام المص * **قوله** (والجملة بتمامها بيان التمثيل) اى تفسير له فلا محل له من الاعراب قدمه لانه الظاهر و بيان له فى الواقع * **قوله** (او صفة رجلين) اى صفة مخصصة و يفهم منه التمثيل و بيانه ٣٠ * **قوله** (وجعلنا النخل محيطة بهما) اشار الى ان حففنا تعدى الى مفعولين بالباء كما سيصرح به وهو ابلغ من تعديته بالهمزة بنفسه فى قوله تعالى ذهب الله بنورهم * **قوله** (مؤزرا بها كرومهما يقال حفه القوم اذا طافوا به ٣ و حففته بهم اذا جعلتهم حافين حوله) مؤزرا بها بالهمزة و وزن اسم المفعول بمعنى مقوى و فى الحديث نصرا مؤزرا و حاصله مغطى بالنخل التأزير التغطية وهى مستلزمة للتقوية و فيه تنبيه على ان البستان عبارة عن الكروم اشجار العنب و النخل مقو لها بالاحاطة فيكون العنب اشرف من النخل وان كان النخل اشرف مما عداها * **قوله** (فتزيده الباء مفعولا ثانيا فتثنيته به) اى فتجعله متعديا الى مفعول ثان بواسطة الباء الجارة وهذا معنى فتزيده الباء الخ واسناد الحف اليه تعالى مجاز عقلى اذ اسناده الى الكاسب حقيقة ٣١ * **قوله** (وسطهما) بسكون السين ٣٢ * **قوله** (ليكون كل منهما جامعا للاقوات) المراد من الاقوات ما حصل من الزرع ومن الكروم لكنها ليست بمتمحضة فى القوتية كالزرع * **قوله** (والفواكه) الحاصلة من الشجر

٢ حال رجلين بيان لمضاف مقدر او للمعنى المراد لان المضروب به المثل حال هؤلاء كذا قيل منه
٣ اذا طافوا به اى احاطوه واستداروا منه
قوله مؤزرا اى ملتفا ملا حقا

فيتناول العنب وان لم يكن متمحضا فيه كسائر الفواكه فيكون المراد بالوسط بسكون السين وسط كل منهما والا فيكون الزرع خارجا عنهما * قوله (متواصل العمارة على الشكل الحسن والترتيب الانيق) اى ليس فيهما مكان خال من الاشجار والزرع فيكون على الشكل الحسن والترتيب الانيق حيث اشتمل الكروم والنخل محيطة بهما والزرع كائن بين كل منهما ففيه عونة ماتشتهيه الانفس وتلذ الاعين ولعل التعبير بجنتين دون بستانين اشارة الى ماذكرناه ٢٢ * قوله (آتتا كلها) اى اعطت ثمرها فاسناد الاعطاء الى الجنتين مجاز * قوله (ثمرها وافراد الضمير لافراد كلتا) اى لانه مفرد اللفظ مثنى المعنى على المشهور فبالنظر الى لفظه افرد ضمير آتت وبالنظر الى معناه ثنى الجنتين وثنى ضمير خلالهما وفى الحاشية السعدية فانه اسم مفردا للفظ عند البصريين ومثنى المعنى ومثنى لفظا ومعنى عند البغداديين وتاؤه عند البصريين غير الجرمى بدل من واو اصله كلوى والالف فيه للتأنيث وزائدة عند الجرمى والف منقلبة عن اصلها (وقرئ كل الجنتين اتى اكله) ٢٣ * قوله (ولم تنقص من اكلها شيأ ٢٤ يعهد فى سائر البساتين فان الثمار تتم فى عام وتنقص فى عام غالبا) هذا تفسير ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وهو تفسير باللازم لان الظلم وهو التعدى والتصرف فى حق الغير مستلزم للنقص والنقص يستعمل لازما ومتعديا كالزيادة فان اعتبر لازما فشيئا نصب على المصدرية اى شيأ من النقص فيفيد المبالغة وان اعتبر متعديا فهو مفعول به قوله فى التعليل وتنقص فى عام ظاهر على الاول وعلى الثانى يكون حاصل المعنى لانها اذا لم تنقص شيأ من النقص فلم تنقص فى نفسها والاول راجح لماذكر ولان فعل الثمار النقص غير ظاهر غايته ان النقص قائم به كقيام الحسن من غير فعل ٢٥ * قوله (ليدوم شربهما فانه الاصل ويزيد بهاؤهما) شربهما بكسر الشين والفتح والضم يحتمل قوله فانه الاصل اى ماينبنى عليه بقاؤهما واعطاؤهما الثمار بطريق جرى العادة ويزيد بهاؤهما اى حسنهما عطف على يدوم * قوله (وعن يعقوب وفجرنا بالتخفيف) اى من الثلاثى كما هو الظاهر فان النهر واحد واما التشديد فللمبالغة فى سعة النهر فى وسطها حتى كانه كانهار كثيرة ولو قيل ان نهر الكونه اسم جنس يحتمل التكثير لم يبعد وقراءة التخفيف لم يلتفت فيها المبالغة والتكثير فلامنافاة بين القراءتين ٢٦ * قوله (وكان له ثمر انواع من المال سوى الجنتين من ثمر ماله اذا كثره) له اى لاحدهما ثمر انواع من المال فالانواع مستفاد من التنوين لانه للتكثير فى النوع بمعونة المقام وكذا من المادة ولذا قال من ثمر ماله اذا كثره بالانواع لا بالاشخاص وبعينه الرواية عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما حيث فسره بجميع المال من ذهب وفضة وحيوان وغيره ٢ وسره ماذكرناه * قوله (وقرأ عاصم بفتح الثاء والميم) وهو بمعنى المضموم ليوافق القراءتين وحمل الشجر لايناسب هنا مع انه منفهم بماقبله (وابو عمرو بضم الثاء واسكان الميم والباقون بضمهما وكذلك واحيط بثمره) ٢٧ * قوله (فقال لصاحبه) اى لاخيه لانه اعز الصاحب يصاحبه فى الخلوة والجلوة والمسرة والمضرة الفاء لسببية ما قبله * قوله (وهو يحاوره يراجعه فى الكلام من حار اذا رجع) وهو يحاوره جملة حالية تفيد اكثاره وتكراره اختير الجملة الاسمية لتفيد الدوام ٢٨ * قوله (حشما) بفتحتين الخدم * قوله (واعوانا) عطف تفسيرله او اعوان غير الخدام * قوله (وقيل اولادا ذكورا لانهم الذين ينفرون معه) ناظر الى المجموع وبيان وجه تسميتهم بالنفر او ناظر الى الاخير اكتفى به عن الاول قوله لانهم الذين ينفرون اى يذهبون معه لعامة المصالح لا سيما للغزو الى العدو وقال المصنف فى سورة الاسراء والنفير من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جمع نفر وهم المجتمعون للذهاب الى العدو ٢٩ * قوله (بصاحبه يطوف به فيها ويفاخره بها) بصاحبه قيده به لان الاخبار بدخولها مطلقا لافائدة فيه لظهوره مع ان مابعده يشعر بهذا القيد * قوله (وافراد الجنة لان المراد ماهو جنته وهى ماتمتع به من الدنيا تنبيها على انه لاجنة غيرها ولاحظ له فى الجنة التى وعد المتقون)وافراد الجنة مع ان له جنتين لان المراد ماهو جنته فى الدنيا وهى ماتمتع به من الدنيا اى ليس المراد البستان بخصوصه بل يعمه وغيره فلايكون المقام مقام التثنية كذا قيل ويأبى عنه الدخول والاعتذار بان الدخول فيه من افراد ذلك العام ليس بشئ فراده ان المقصود هنا جميع جنته بناء على ان الاضافة للاستغراق لا للعهد فيتناول كل بستان له وهو فى الخارج منحصر فى الجنتين ٣ واختير هذا الاسلوب

٢ وقيل هو الذهب والفضة خاصة ولعل سره ان الافتخار بهما غالب وظاهر بخلاف غيرهما لكن العموم هو الاولى لدخولهما فيه عه

٣ فيفيد مايفيده التثنية مع افادة الحصر السا كت عنه ذكر التثنية عه

قوله لافراد كلتا فان كلا وكلتا مفرد ان لفظا ومثنيان معنى واو ثنى حملا على المعنى لجاز قال الحريرى فى درة الغواص يقولون كلا الرجلين خرجا وكلتا المرأتين حضرتا والاختيار ان يؤخذ الخبر فيهما لان كلا وكلتا اسمان مفردان وضعا لتأكيد الاثنين والاثنتين وبهذا نطق التنزيل حيث قال آتت اكلها بافراد الضمير وعليه قول الشاعر

* كلانا غنى عن اخيه حياته *
* ونحن اذا متنا اشد تغانيا *

قوله من حار اذا رجع قال الراغب الحور التردد امابالذات او بالتفكر يقال حار فى الغدير تردد فيه وحار فى امره تحير ومنه المحور للعود الذى يجرى عليه البكرة لتردده وبهذا النظر قيل سير السوانى ابدا لاينقطع السوانى جمع سانية وهى الناقة التى سقت الارض فان سيرها دورى

قوله (تنبيها على انه لا جنة له غيرها) المعنى مستفاد من اضافة الجنة اليه

٢٢ * وهو ظالم لنفسه * ٢٣ * قال ما اظن ان تبيد * ٢٤ * هذه * ٢٥ * ابدا * ٢٦ * وما اظن الساعة قائمة * ٢٧ * ولئن رددت الى ربى * ٢٨ * لاجدن خيرا منها * ٢٩ * منقلبا * ٣٠ * قال له صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب

مع ان المراد جنتان للتنبيه على ان لاجنة له غيرها ولاحظ له فى الجنة الخ ولو قيل ودخل جنتيه بالتثنية لم يفد ذلك لان استغراق المفرد اشمل * قوله (اولاتصال كل واحدة من جنتيه بالاخرى) فتكونان كجنة واحدة وبيان تعدده قد مضى فلا حاجة الى التنبيه على تعددها ووجه كونها جنتين مع الاتصال هو بسبب حد يفيد كون كل واحدة منهما جنة على حيالها وليس جزأ من الآخر كما هو المتعارف فى هذا الزمان حيث اتصل ارض شخص اوبستانه بارض شخص اوبستانه واميتازه بوضع علامة واعتبار حدود بينهما فروعى كلا الاعتبارين حيث ثنى اولا باعتبار الحد الفاصل بينهما فى الاعتبار والشرع وافرد ثانيا باعتبار الاتصال حسا * قوله (اولان الدخول يكون) فالافراد باعتبار الدخول حيث لايمكن الدخول فيهما دفعة والتثنية باعتبار الواقع والخارج فاذكر فى احدى النكت المذكورة مع قطع النظر عما ذكر فى الاخرى فلا تدافع لكن الوجه الاول هو المعول لاحتوائه الحصر المذكور * قوله (فى واحدة واحدة) تأكيد للاولى او بحذف حرف العطف اى فى واحدة وواحدة ٢٢ * قوله (ضارلها) من حيث لايشعر اختير الجملة الاسمية لتفيد الدوام * قوله (بعجبه وكفره) العجب مستفاد من السوق حيث افتخر بكثرة المال والاعوان قدمه على الكفر مع انه اشنع منه لان سبب الهلاك كونه عجبا اقوى من الكفر بل يكفى العجب وحده فى الخسران والله المستعان ٢٣ * قوله (قال ما اظن ان تبيد لآية) هذا ابلغ من القول اظن ان تبقى ابدا * قوله (ان تفنى ٢٤ هذه الجنة) لان باد بمعنى هلك وفى الاشارة الى الشخص وهو لكمال حمقه ظن كذلك اوالى النوع فيكون اشارة الى انكار الساعة لكن قوله لطول امله الخ فيه خفاء لانه يفيد ادعاء عدم هلاك نفسه مع كون المراد بالابد طول المكث وهو خلاف الظاهر ولو قال لانكار قيام الساعة مع ان المراد الاشاره الى النوع لكان اظهر واوفق لما اشير اليه بقوله وما اظن الساعة قائمة من انه منكر الساعة وعن هذا قال ما اظن ان تبيد هذه ابدا ٢٥ (لطول امله وتمادى غفلته واغتراره بمهلته) ٢٦* قوله (كائنة) اى متحققة من الكون بمعنى الوجود وفيه اشارة الى ان القيام من خواص الاجسام فيكون مجازا عن التحقق والوقوع ثم صار حقيقة عرفية فيه ٢٧ * قوله (بالبعث) قيده به لان الرد بالموت لاريب فيه لاحد * قوله (كما زعمت) الخطاب لاخيه اشارة الى الشك فيه كما يدل عليه كلمة ان لكن الظاهر من قوله وما اظن الساعة قائمة انه منكر جزما فكلمة ان للفرض والتقدير ٢٨ * قوله (من جنته) بيان المفضل عليه والمراد بجنته مايتمتع به فى الدنيا سواء بساتين اوغيرها كما مر وافراد الجنة اشارة اليه (وقرأ الحجاز يان والشامى منهما اى من الجنتين) ٢٩ * قوله (مرجعا وعاقبة) اشارة الى انه تميز من النسبة والانقلاب بمعنى الرجوع والرجوع العود الى الحالة الاولى وهنا العود الى الحيوة * قوله (لانها فانية وتلك باقية) اى على تقدير تحققها فلا منافاة بين انكاره وبين هذا * قوله (وانما اقسم على ذلك) لان اللام فى ولئن رددت موطئة القسم فيكون لاجدن جواب القسم الساد مسد جواب الشرط * قوله (لاعتقاده انه تعالى انما اولاه ما اولاه لاستئهاله واستحقاقه اياه لذاته وهو معه اينما يلقاه) انما اولاه اى انما اعطاه ما اعطاه لاستئهاله اى لكونه اهلا الخ وما اعطى لذاته لايتخلف اصلا وما احسن اليه لذاته لاينفك لاستحقاقه الذاتى وهذا على زعمه الباطل فلا يشتغل ببيان ان اهليته لذلك من اى سبب كان ٣٠ * قوله (قال له صاحبه) استيناف بيانى ولذا اختير الفصل * قوله (وهو يحاوره) جملة اسمية حالية كما سبق * قوله (اكفرت بالذى خلقك) الاستفهام للتقرير والانكار وانما اختير الذى خلقك لبيان قبح كفره والمراد به عدم الايمان المعتد به لانكاره البعث والا فقوله ولئن رددت الى ربى الخ يدل على انه مقر بربه لكنه غير معتد به * قوله (لانه اصل مادتك) لان الاغذية التى مادة الانسان تتولد من تراب فان الاغذية تنقلب الى نطفة فهى مادتك فكون الاغذية والتراب مادة الانسان باعتبار قابوك اليه * قوله (اومادة اصلك) ٢ وهو آدم عليه السلام فيكون الاسناد مجازا باعتبار السببية واما فى الاول فالاسناد حقيقى لكن التراب مجاز لغوى اذ المراد به النطفة مثل اعصر خمرا وعلى التقديرين كلمة من ابتدائية قيل فعلى الاول اسناد الخلق اليه حقيقى لان المخلوق من المخلوق من شئ مخلوق منه اذ لم يتعين ارادة المبدأ القريب انتهى فحينئذ لامجاز فى التراب ايضا لكن المجاز الاولى هو الظاهر كما يدل

٢ هذا التركيب من قبيل عادات السادات سادات العادات منه

قوله اولاتصال كل واحدة عطف على لان المراد

قوله اولان الدخول يكون فى واحدة واحدة اى ولان الدخول فى كلتا الجنتين لايكون فى زمان واحد بل فى زمانين يدخل فى احديهما ثم يدخل فى الاخرى وبهذا الاعتبار افرد لفظ الجنة لكن يرد هذا الوجه افراد الضمير فى لاجدن خيرا منها

قوله وهو معه اينما يلقاه اى والاستئهال معه

٢٢ * ثم من نطفة * ٢٣ * ثم سويك رجلا * ٢٤ * لكنا هوالله ربى ولا اشرك بربى احدا
* ٢٥ * واولا اذدخلت جنتك قلت * ٢٦ * ماشاء الله * ٢٧ * لاقوة الابالله

عليه قوله ثم من نطفة ٢٢ * **قوله** (فانها مادتك القريبة) لايقتضى كون التراب مادة بعيدة من حيث انه تراب بل من حيث انه يتولد منه الاغذية ٢٣ * **قوله** (ثم عدلك وكملك انسانا ذكرا بالغا مبلغ الرجال جعل كفره بالبعث كفرا بالله تعالى) قال فى سورة الانفطار والتسوية جعل الاعضاء سليمة مسواة معدة لمنافعها و التعديل جعل البنية معتدلة متناسبة الاعضاء فتفسير التسوية بالتعديل بناء على عدم الفرق بينهما مع انه فرق بينهما الاان ية لما لم يذكر التعديل فى النظم اشار المص الى ان التسوية عامة له ايضا ولذا قال وكملك انسانا الخ *قوله (لان منشأ الشك فى كمال قدرة الله تعالى ولذلك رتب الانكار على خلقه اياه من التراب) وقد يكون منشأه زعم عدم امكان البعث كاعتقاد الفلاسفة ٢ وعدم تعلق القدرة بالممتنع ليس بمحظور ولعل القائل من تلك الطائفة فالاولى ماأشرنا اليه من ان عدم اعتقاد بعض المؤمن به عدم اعتقاد جميع المؤمن به والقول بان الظاهر انه مشرك كمايدل عليه قول صاحبه ثمر بعضابه و لااشرك بربى احدا لاينافى كونه مقرا بربوبيته تعالى و ليس معنى اكفرت اشركت بل معناه اكفرت مثل كفران قدرته العلية على كل ممكن ومن جملته القدرة على الاعادة فيكون منكرا للواجب تعالى لان واجب الوجود من له قدرة كاملة فانكار القدرة الكاملة انكار الواجب الوجود وهذا مراد المص نعم يرد عليه ماذكرناه من كون منشأ انكار البعث ادعاء امتناعه * **قوله** (فان من قدر بدأ خلقه منه قدران يعيده منه) بل الاعادة اهون عليه ٢٤* **قوله** (اصله لكن انا)استدراك من مفهوم الكلام السابق اى كفرت ربك واشركت به لكن انا مؤمن كما سيجئ * **قوله** (فحذفت الهمزة بنقل الحركة اودونه فتلاقت النونان فكان الادغام) وجه النقل انه يكون الحذف قياسيا فلا يقال انه عبث لانها بعد نقلها تحذف للادغام كماتوهم واذاحذفت ابتداء بغير نقل كان الحذف على خلاف القياس كذا قيل و اذاجوز الحذف ابتداء فالسبب فى حذفه بعد النقل والحذف لاجل الادغام وهذا مراد المتوهم فكان الادغام اى فوجد الادغام (وقرأ ابن عامر و يعقوب فى رواية بالالف فى الوصل لتعويضها عن الهمزة اولاجراء الوصل مجرى الوقف) * **قوله** (وقدقرئ لكن انا على الاصل) اى باثبات الالف فى اخره * **قوله** (وهو ضمير الشان وهو بالجملة الواقعة خبراله خبرانا اوضميرالله والله بدله و ربى خبره و الجملة خبرانا) وهو اى فى قوله هوالله قوله خبرانا والرابط ضمير المتكلم و اماالرابط فى خبر ضمير الشان فاتحاد المبتدأ * **قوله** (والاستدراك من اكفرت كانه قال انت كافر بالله لكنى مؤمن به) والاستدراك من اكفرت اى من مفهوم اكفرت لان الهمزة للانكار واليه اشار بقوله كانه قال انت كافر بالله الخ وقد اشرنا اليه آنفا قال المص فى قوله تعالى ولكنى رسول من رب العالمين استدراك باعتبار مايلزمه وهو كونه على هدى كانه قال ولكنى على هدى فى الغاية لانى رسول من الله انتهى فكذا الكلام هنا كماذكرناه * **قوله** (وقرئ ولكن هوالله ربى ولكن انا لااله الاهو ربى)اى اقول ذلك الرابط ضمير ربى ٢٥ * **قوله** (وهلاقلت عند دخولها) اى اولا تحضيضية مدخولها قلت فيفيد اللوم والتوبيخ واذ بمعنى الوقت متعلق بقلت قدم عليه لانه اهم وللتوسع فى الظرف واكثر المواضع كذلك مثل قوله واو لا اذسمعتموه ظن المؤمنون الآية و لولا اذسمعتموه قلتم الآية ٢٦ * **قوله** (الامر ماشاءالله) قدر المبتدأ اذ الكلام انمايتم امابتقدير المبتدأ او بتقدير الخبر * **قوله** (اوماشاء الله كائن على ان ماموصولة) ناظر اليهما والعائد محذوف اى ماشاءه الله * **قوله**(اواى شئ شاء الله كان)فالمحذوف حينئذ كان واكونه جزاء اخبير كان هنا وماسبق قيل كائن لكونه خبراقدم الموصول لانه هو المتبادر وقدم تقدير المبتدأ فى احتمال الموصول لانه اكثر فائدة والجملة حينئذ تفيد الحصر لان لام الامر للاستغراق اى كل امر يضبطه الوجود بمشية الله تعالى و عكس نقيضه كل مالم يشأ الله تعالى لم يوجد فيكون ردا للمعتزلة فى ذينك الكلامين * **قوله** (على انها شرطية والجواب محذوف) وهو كان كماذكره * **قوله** (اقرارا بانها ومافيها بمشيئة الله ان شاء ابقاها وان شاء ابادها) اقرارا بادنها و مافيها اى الجنة ومافيها وهو الزرع والنخل والنهر ان شاء ابقاءها ابقاها و ان شاء اباتها واهلاكها ابادها واهلكها ففيه رد بليغ بطريق التلويح قوله ماأظن ان تبيد هذه ابدا ٢٧ * **قوله** (وقلت لاقوة الابالله) الاولى ترك الواو فى وقلت كمالم يذكر فى النظم * **قوله** (اعترافا بالعجز على نفسك و القدرة لله) متعلق باعترافا

٢ وفيه اشارة الى رد من قال لان عدم البعث امالعجز عن الاعادة وهو باطل لان من قدر على البدء قدر على الاعادة انتهى فان الملازمة المذكورة مسلمة عند المليين دون الفلاسفة فانهم مع اعترافهم بدأ الخلق ينكرون الاعادة متمسكين بالشبهة فتدبر منه

قوله بنقل الحركة اودونه اى اودون نقل الحركة فالحذف بنقل الحركة الى نون لكن حذف قياسى والحذف بدون نقل الحركة حذف لاعلى القياس لفظ كان فى فكان الادغام تامة اى فوقع الادغام لوجود موجبه وهو تلاقى المثلين

قوله لتعويضها من الهمزة فان قيل الالف قبل حذف الهمزة موجودة فكيف يكون عوضا من حذفها اجيب بان الهمزة وان كانت فى انا موجودة فى الكتابة لكنها غيرمتلفظ بها بل ساقطة فى التلفظ فمعنى التعويض انها يتلفظ بها بعد حذف الهمزة فى لكنا

قوله وهو ضمير الشان اى لفظ هو فى هوالله ضمير الشان

قوله اوضمير الله عطف على ضمير الشان فى قوله وهوضمير الشان

قوله والله بدله فان قيل البدل يفيد فايدة البيان والتوضيح فاذا كان هوراجعا الى الله يكون المعنى لكنا الله الله ربى فلا يفيد البدل من البيان مازاد على الاول اجيب ان لفظ هو وان كان عبارة عن الله لكن دلالة لفظة الله على المعنى بالذات ودلالة الضمير عليه انما هى بواسطة كونه عبارة عن اسم الذات ففى الضمير ابهام بالنسبة الى الاسم فلا يرد عليه ان الضمير اعرف من العلم

قوله وربى خبره فان قيل اين الضمير من الخبر الى المبتدأ قلنا هوالياء فى ربى فانه عبارة عن المبتدأ فالربط المعنوى استغنى عن الربط اللفظى كقولك انا قام غلامى

قوله كانه قال انت كافر بالله لكنى مؤمن به هذا تلخيص الكلامين المتغايرين انشاء وخبرا لتصحيح ادخال لكن بينهما واما اعتبار مفردات التركيب فمفوض الى الذهن فقوله خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلا مقابل لقوله هوالله ربى وقوله اكفرت مقابل لقوله ولااشرك بربى احدادل هذا على التوحيد الصرف والاخلاص التام

٢٢ * ان ترن انا اقل منك مالا وولدا * ٢٣ * فعسى ربي ان يؤتين خيرا من جنتك * ٢٤ * ويرسل عليها * ٢٥ حسبانا من السماء * ٢٦ * فتصبح صعيدا زلقا * ٢٧ * او يصبح ماؤها غورا ٢٨ * فلن تستطيع له طلبا * ٢٩ * واحيط بثمره

لكونه بمعنى الافراد * قوله (وانما تيسر لك من عمارتها وتدبير امرها فبمعونته واقداره) كانه بمشيته تعالى ولذا قدم المشية اذ المعونة انما هي بالمشية * قوله (وعن النبي عليه الصلوة والسلام من رأى شيأ فاعجبه فقال ماشا الله لاقوة الا بالله لم يضره) رواه القرطبي عن انس رضى الله تعالى عنه قوله لم يضره اى لم يضره عين الاعجاب ان ترن انا اقل كلمة ان بمعنى اذا والمراد لازمه اى اذا كنت انا اقل مالا وولدا لان الجواب انما يترتب عليه ٢٢ * قوله (يحتمل ان يكون انا فصلا) اى بين مفعولى رأى فلا محل له من الاعراب لكونه حرفا فى صورة الاسم * قوله (وان يكون تأكيدا المفعول الاول) فيكون اسما معربا باعراب متبوعه قدم الاول لكونه قول الاكثرين ولافادة القصر ولو ادعائيا او اضافيا ٢ وفائدة التوكيد دفع احتمال المجاز * قوله (وقرئ اقل بالرفع على انه خبر انا والجملة مفعول ثان لترن و فى قوله وولدا دليل لمن فسر النفر بالاولاد) والمفعول الاول هو ياء المتكلم الذى حذف اكتفاء بالكسر حمل الرؤية على العلية اذ القلة ليست من الامور المرئية وان كان المال القليل مرئيا ولو حملت على البصرية بهذا الاعتبار لم يبعد فيكون اقل حالا او الجملة حالا فى قراءة الرفع وانا على احتمال كون الرؤية بصرية يتعين ان يكون تأكيدا بان اقيم فيه ضمير الرفع مقام ضمير النصب لا فصلا لانه انما يقع بين المبتدأ والخبر ولو فى الاصل ٢٣ * قوله (فى الدنيا او فى الآخرة) اكتفى بذكر الجنة لانها اعز امواله ووجه الافراد مامر او المراد بالجنة ما يتمتع به مطلقا فيتناول الاموال كلها ولم يذكر الولد اما اكتفاء او لكون الافتخار بالمال اكثر * قوله (لايمانى) قيد الاخير او المجموع * قوله (وهو جواب الشرط) الظاهر ان الجواب محذوف اى اخطأت ولم تصب او فلا بأس لانه تعالى عسى ان يؤتين الآية فهو علة الجزاء القائمة مقامه ٢٤ (على جنتك لكفرك ٢٥ * قوله (مرامى) جمع مرماة وهو ما يرمى به كالسهام * قوله (جمع حسبانة وهى الصواعق) مثل تمر وتمرة يفرق بين المفرد وبين الجمع بالتاء وهى المرامى الصواعق وماذكره المص مختار الزمخشرى وهو امام فى اللغة والاعتراض على المص بانه لايليق تفسيره بالجمع لما فى القاموس من ان الحسبان بمعنى الصاعقة لا بمعنى الصواعق مما لا طائل تحته * قوله (وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد به التقدير بتخريبها) هو مصدر بوزن غفران بمعنى الحساب وهو بمعنى المحسوب والمقدر من تخريبها ولذا قال والمراد به التقدير بتخريبها واراد بالتقدير المقدر اذ المرسل من السماء المقدر لا التقدير * قوله (او عذاب حساب الاعمال السيئة)عطف على التقدير اى اريد بالحساب العذاب المسبب منه مجازا او بتقدير المضاف والمراد بالعذاب تخريب جنته والمآل واحد والفرق ان الحساب بمعنى المفعول فى الاول وباق على المصدرية فى الثانى اما بتقدير المضاف او بجعله مجازا عن العذاب ٢٦ * قوله (فتصبح) الفاء للسببية اى فتصير وقت الصبح صعيدا * قوله (ارضا ملسا) تفسير صعيدا * قوله(يزلق عليها باستئصال نباتها واشجارها) الزلق الزلل فى المشى فى الوحل والوحل فى الغالب فى الارض التى لانبات فيها ولا اشجار فالمعنى من شأنها ان يزلق فيها تنبيها على مبالغة خرابها ولذا قال باستئصال نباتها الخ والباء للملابسة ٣ نقل عن بعض التفاسير من زلق رأسه حلقه فزلقا بمعنى مزلوقا والمراد التشبيه بالرأس المحلوق انتهى وهذا المعنى غير متعارف فى الزلق لانه بمعنى الزلل ولذا لم يلتفت اليه المص وما اختاره الزلق فيه بمعنى المزلقة للمبالغة ٢٧ * قوله(غائرا فى الارض مصدر وصف به كالزلق) وصف به الماء للمبالغة والمراد به الوصف اللغوى ولفظة او لمنع الخلو ٢٨ * قوله (للماء الغائر) الضمير راجع الى الغور بمعنى الغائر كما نبه عليه * قوله (ترددا فى رده) تفسير طلبا توضيحا للمراد منه وهو التردد والتحرك والعمل فى رده الى الحالة الاولى لامطلق الطلب وهذا ابلغ من القول فلن تطلب او فلن تصل او فلن تستطيع الوصول اليه لان فيه بيانا لاستحالته والعاقل لايطلب المحال وان استطاع الطلب لكن نفى الاستطاعة مبالغة فى عدم رده واخراجه فالمراد عدم استطاعة الوصول اليه ٢٩ * قوله (واهلاك امواله حسبما توقعه صاحبه وانذره منه) اشار الى ان الثمر بمعنى مطلق الاموال لاجنته كما زعم ولايضره قوله حسبما توقعه صاحبه فان ما توقعه ان تصبح جنته صعيدا زلقا لكنه عام لجميع الاموال فان علة الاهلاك الكفر كما صرح به المص وتوقع اهلاك جنته لا لكونها جنته بل لكفره وافتخاره فعموم العلة يقتضى عموم الحكم ولاحاجة الى ان يقال انه اريد بجنته ما تمتع به فى الدنيا كما مر

٢ ولكون اقامة ضمير المرفوع مقام النصب لان انا ضمير المرفوع والمقام يقتضى ضمير النصب منه

٣ وجوز كونها للسببية على انها سبب بعيد منه

قوله جمع حسبانة والحسبان مصدر كالغفران والبطلان بمعنى الحساب قال صاحب الفرائد هو مصدر بمعنى اسم المفعول اى شيئا ما يعد اى يدخل فى الحساب و يعتد به من انواع العذاب المرتبة على الكفر المتوقع ان يقع بسبب الكفر قال الراغب حسبانا نارا وعذابا وانما هو فى الحقيقة ما يحاسب عليه فيجازى بحسبه

قوله وقيل هو مصدر فقوله والمراد به التقدير بتخريبها وقوله او عذاب حساب الاعمال السيئة توجيه على كونه مصدرا بخلاف الوجه الاول فانه مبنى على كونه بمعنى المفعول ولذا فسره بالرامى

قوله ارضا ملسا قال الراغب الزلق والزلل متقاربان قال تعالى فيصبح صعيدا زلقا اى دحضا لانبات فيه كقوله فتركه صلدا

٢٢ * فاصبح يقلب كفيه * ٢٣ * على ما انفق فيها * ٢٤ * وهى خاوية * ٢٥ * على عروشها * ٢٦ * ويقول * ٢٧ * ياليتنى لم اشرك بربى احدا * ٢٨ * ولم تكن له فئة * ٢٩ * ينصرونه * ٣٠ * من دون الله

والضمير للبستان انتهى استخداما فانه تكلف * قوله (وهو مأخوذ من احاط به العدو فانه اذا احاط به غلبه واذا غلبه اهلكه ونظيره ٢ اتى عليه اذا اهلكه من اتى عليهم العدو اذا جاءهم مستعليا عليهم) اى انه استعارة تمثيلية شبه ٣ اهلاك امواله وجنته بما فيهما اى شبه الهيئة المأخوذة من تلك الامور بالهيئة المنتزعة من اشياء كثيرة وهى قوم احاط بهم عدو من جميع الجوانب واهلكوهم بحيث لم ينج احدمنهم فذكر اللفظ المركب الموضوع للمشبه به واريد به المشبه وكذا اتى عليه استعارة تمثيلية ايضا شبه الهيئة المأخوذة من الهالك والمهلك وغلبته عليه بالقهر بالهيئة المنتزعة من امور وهى العدو واتيانه غالبا عليهم فاستعمل ما هو موضوع للمشبه به فى المشبه ومنه قوله تعالى "ما تذر من شئ اتت عليه الا جعلته كالرميم" فلا تغفل ٢٢ * قوله (ظهر لبطن تلهفا وتحسرا) مفعول مطلق ليقلب من غير لفظه اى يقلب كتقلب النادمين ولما كان اكثر المصائب فى وقت الصباح كهجوم الجيوش والغارة خص الصباح بالذكر وان وقعت فى وقت آخر ٢٣ * قوله (على ما انفق فيها فى عمارتها) اى على ما صرف فى عمارتها والانفاق والانفاد اخوان خلا ان فى الثانى معنى الاذهاب بالكلية دون الاول ولهذا اختير انفق على انفد ولما كان فى صرف الاموال فى عمارتها اذهاب بعض الاموال عبر بالانفاق وما مصدرية اى على انفاقها وان جعل موصولة فالعائد محذوف اى على ما انفقه * قوله وهو متعلق بيقلب لان تقليب الكفين كناية عن الندم فكانه قيل فاصبح يندم) فالندم يتعدى بعلى فيكون ظرفا لغوا واستفيد منه انه يجوز فى الكناية ان يتعدى بصلة المعنى الحقيقى كما فى بنى عليها وبصلة الكنائى كما فى بنى بها اى دخل بها وما نحن فيه من الثانى * قوله (او حال اى متحسرا على ما انفق فيها) فيكون ظرفا مستقرا متعلقه خاص لقيام القرينة عليه وكون فعله عاما اذا لم توجد القرينة على كون متعلقه فعلا خاصا والفعل الخاص هنا التحسر ولذا قال متحسرا الخ (٢٤ ساقطة ٢٥ * قوله (بان سقطت عروشها على الارض) اى اولا * قوله (وسقطت الكروم فوقها) اى ثانيا والبساتين عبارة عن الكروم بالاصالة والنخل تابعة لها ولذا لم يذكرها وهذا انما يتم بارسال الصواعق فكان الامر حسبما توقعه صاحبه ٢٦ * قوله (عطف على يقلب او حال من ضميره) وهو الراجح واما كونه حالا فيحتاج الى التقدير اى وهو يقول حتى يكون جملة اسمية لان المضارع المثبت لا يقترن بالواو الحالية فى القول المختار ٢٧ * قوله (ياليتنى) اى ياقوم ليتنى فالمنادى محذوف * قوله (كانه تذكر موعظة اخيه وعلم انه اتى من قبل شركه فتمنى انه لو لم يكن مشركا) وانما قال كانه لما سيجئ من الاحتمال الآخر والمراد بموعظة اخيه قوله "لكن هو الله ربى" الآية فان مراده به انحر يض على التوحيد بعد التوبيخ على الشرك بقوله "اكفرت" الآية * قوله (فلم يهلك بستانه) اشار به الى ان مراده بتمنى عدم الشرك التمنى عدم هلاك بستانه * قوله (ويحتمل ان يكون توبة من الشرك وندما على ما سبق منه) واحتمال كونه توبة من الشرك بناء على حسن الظن بان مثل هذا الندم يشعر بالاعراض عن الشرك والايمان فى الحال طلبا لما هو خير من جنته الهالكة ومثل هذا غير مذموم وغير مناف للايمان يدل على ما ذكرنا قصة اصحاب الجنة حيث قالوا حين رأوا جنتهم هالكة عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راغبون ومثل هذا لا يكون ايمان يأس اذهلاك الاموال وغيرها ومشاهدته لا ينافى قبول التوبة والايمان باتفاق علماء الاعيان كيف لا وايمان قوم يونس كان مقبولا بعد مشاهدة امارة العذاب وقبل حلوله وقول الامام الرازى بان توبته لما كانت لطلب الدنيا او عند مشاهدة اليأس لم تكن مقبولة من جملة تشكيكاته لما عرف من كلامه فى موضع آخر خلاف ما قرره هناك وايضا قصة اصحاب الجنة فى سورة النون وقصة يونس وقومه تنادى على خلافه حيث دلت قصة اصحاب الجنة على ان التوبة لطلب الدنيا ولكونها ذريعة الى جلب المنافع الدنيوية مقبولة سواء كان توبة من الشرك او من المعصية لكن لما كان ذلك خلاف الظاهر قال ويحتمل ٢٨ * قوله (وقرأ حمزة والكسائى بالياء لتقدمه ٢٩ يقدرون على نصره بدفع الاهلاك اورد المهلك اوالاتيان بمثله) اى المراد نفى القدرة على النصرة لا نفى النصرة مع القدرة عليه لكن ظهور القدرة بسبب الفعل ذكر الفعل واريد نفى القدرة لظهور المراد فيكون ذكر المسبب وارادة السبب ٣٠ * قوله (فانه القادر على ذلك وحده) لانه قادر على كل ممكن وحده اى متفردا لما ثبت فى موضعه من ان قدرة الايجاد والاعدام ورد المضار وحصول المنافع مختصة به

٢ قوله اتى بمجهول واصله اتاه وهو هلاك ماله من جهة شركه وبسبب كفره ـه

٣ ولا مجاز فى المفردات ويجوز ان يكون استعارة تبعية وتمثيلية معا كما اختاره المحقق التفتازانى ـه

تعالى ٢٢ * **قوله** (وماكان منتصرا) لدوام النفى لالنفى الدوام وهـذه الجملة تكميلية مسوقة لدفـع توهم انه يمتنع بقوته من انتقام الله تعالى وان لم يكن له فئة ينصرونه * **قوله** (وماكان ممتنعا بقوته عن انتقام الله منه) اشارة الى ان النصرة عما حل به من الله بمعنى امتناعه وحفظه منه قوله رد الهلاك بفتح اللام اى رده بعينه اذ يجوز اعادة المعدوم بعينه عند بعض المتكلمين اورده بمثله عند من لم يجوز ذلك والمعاد الاتيان بمثله من النصرة لان النصرة هو المعونة بالغلبة لامطلق المعونة ٢٣ * **قوله** (فى ذلك المقام وتلك الحال) اى الاشارة الى المقام اوالى تلك الحال التى وقع فيها الاهلاك وهو المراد بالمقام لانه من حيث قيـام الهلاك فيه ووقوعه يسمى مقـاما ٢٤ * **قوله** (النصرة له وحـده) مستفاد من الحصر الذى حصل لامن تقـديم الخبر بل لتعريف المسند اليه واما اللام الا ختصاصية فلا يفـيد الحصر بمـعنى الثبوت بل يفـيد الاختصاص فى الاثبات على الرأى المختـار * **قوله** (لايقدر عليها غيره) لما مر من ان قدرة الخلق مخصصة به تعـالى * **قوله** (تقرير لقوله ولم يكن له فئة ينصرونه اوينصر فيها اولياءه المؤمنين على الكفرة) عطف على قوله النصرة له بحسب المعنى اذ انه تعالى يقـدر على النصرة هنالك لكن لاينصر الكفرة اوينصر بالفعل اولياءه الخ وعلى كلا الاحتمالين الولاية بمعنى النصرة * **قوله** (كما نصر فيما فعـل بالكافر) متعـلق بفعـل والمراد به اهلاك جنتـه * **قوله** (اخاه المؤمن) مفعول نصر حيث حقق ظنه بقوله ويرسـل عليهـا حسبانا من السماء وهذه اعانة عظيمة * **قوله** (ويعضده قوله هوخـير ثوابا الآية) واخـاخره مع انه مؤيد به لارادة ذكر ما يعضـده عقيبه ٢٥ * **قوله** (اى لاولياءه وقرأ حمزة والكسائى الولاية بالكسر ومعناها السلطان والملك اى هنالك السلطان له لايغلب ولايمتـنع منه) اى هنالك اما خبر مقـدم اومتعلق بقوله منتصرا قوله له السلطان اشارة الى ان الولاية بالكسر بمعنى السلطان كما صرح به اولا والسلطان هنا مصدر بمعنى التسلط وقد يستعمل بمعنى الغالب والقاهر وبمعنى البرهان نقل عن التيسير انه قال هما اى الولاية بفتح الواو وكسرها لغتان كالرضاعة والرضاع قاله الفراء * **قوله** (اولايعبد غيره كقوله فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين) ولايعبد غيره اى لايدعى غيره بقرينة قوله كقوله "فاذا ركبوا فى الفلك" الآية اوعلى ظاهره فحينئذ يكون معـنى قوله دعوا الله عبدوا الله ولايخفى بعده وهذا لازم معناه فان كـونه تعالى غالبا ولايمتـنع منه يستلزم كونه مستحقا للعبـادة دون غـيره ولذا [٢] اخره * **قوله** (فيكون تنبيها على ان قوله ياليتنى لم اشرك كان عن اضطرار وجزع مما دهاه) اى على هـذا المعنى يكون تنبيهـا الخ وجه التنبيه ظاهر بملاحظة قوله تعالى "فاذا ركبوا فى الفلك دعوا الله مخلصين له الدين" فانه يدل على ان كل مشرك يدعو الله تعالى مخلصين له الدين من غير اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض من شدة الخوف والى هذا اشار بقوله كان عن اضطرار وجزع مما دهاه بالدال المهملة بمعنى اصابه امر عظيم ومنه الداهية وفيه اشـارة الى ان ايمان المضطر كالمكره غير مقبول ووجهه ان الاكراه والاضطرار وان لم يعدما الاختيار لكنهما يعدمان الرضاء والرضاء شرط فى صحة الايمان ونفعه فى الآخرة * **قوله** (وقيل هنالك اشارة الى الاخرة) مرضه لبعده عن المقام اذ الكلام بيان نصرته لاولياءه حال وقوع تلك الحالة الشديدة اوبيان انه لاقدرة على النصرة لاحد سواه فى وقوع تلك الحالة الشديدة فاذا تقرر ذلك علم انه لايقال انه يناسبه قوله "هو خير ثوابا" الآية ولعل الدفع هذا قال فيما سبق ويعضده قوله هو خير الخ (وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى الحق بالرفع صفة للولاية) * **قوله** (وقرئ بالنصب على المصـدر المؤكد) بكسر الكاف فيكون حذف عامله واجبا نحو زيد قائم حقا اى حق حقا وثبت ثبوتا فيكون تأكيـدا لمضمون جملة لامحتمل لها [٣] غيره وجملة حق الحق اما حال من الولاية اوجـملة ابتدائية تذييلية * **قوله** (وقرأ عاصم وحمزة عقبا بالسكون وقرئ عقبى وكلها بمعنى العـاقبة) اى كل القراءة بسكون القاف وضمها وعقبى بمعنى العاقبة اذ كلها مصدر اذ العقبى مثل البشرى مصدر والباقى ظاهر ٢٦ * **قوله** (اذكر لهم) اختار هنا كـون معـنى ضرب المثل ذكره فيكون متعديا الى مفعول واحد واختـار فى اكثر المواضع كونه بمعـنى جعله بالتضمين فيكون متعـديا الى مفعولين * **قوله** (مايشـبهه الحيوة الدنيا فى زهرتها وسرعة زوالهـا) اشـارة الى ان المثل بمعنى الشـبه وهو اصل معناه قوله فى زهرتهـا وجه الشبه وحمله على انه اما مجاز عن ذكر التشبيه اوعن ذكر الاستعارة التمثيلية

[٢] اى لكونه لازم معناه دون معناه المطابقى منه
[٣] فيكون تاكيدا لنفسه منه

قوله النصرة له وحده معنى الحصر مستفاد من تخصيص جنس الولاية لله تعالى باللامين كما فى الحمد لله

قوله اوينصر اولياءه عطف على قوله النصرة له وحده

قوله كما نصر فيما فعل اخاه الظاهر على هـذا ان يكون الاخوان قـد كانا موجودين لامقـدرين وجودهـما واوحمل الكلام فى هـذه القصة على الفرض والتقدير يكون معنى قوله كما نصر فيما فعل بالكافر محمولا على الفرض ويعضـده قوله هو خير ثوابا وجه كونه عاضدا له ان الثواب الخير والعقبى الخير يكونان بالنسبة الى الاولياء

٢٢ * كماء * ٢٣ * انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض * ٢٤ * فاصبح هشيما * ٢٥ * تذروه الرياح

ضعيف لحمله على ظاهره ممكن ولاصارف عنه * **قوله** (اوصفتها الغريبة) فيكون المثل استعارة لصفة لها شان غريب كما بينه فى قوله تعالى مثلهم كمثل الذى استوقد نارا الآية ٢٢ * **قوله** (هو كماء) اى الحيوة كماء موصوف بما ذكره قدر المبتدأ لربط المشبه به وهو الماء بالمشبه وهو الحيوة كما صرح به فى قوله مايشبه الحيوة الدنيا اذ التقدير مايشبهه الحيوة الدنيا برفع الحيوة على انه فاعل يشبه وتذكير الضمير لكونه مطابقا لخبره او تأنيث الحيوة ليست بمتمحضة اذ لايستعمل بدون التاء واكتفى بالاشارة الى الوجه الاول ولم يشر الى كون المثل بمعنى الصفة ولو قيل ان ضمير هو راجع الى المثل بمعنى الصفة وان المثل مقدر فى كماء اى كمثل ماء وصفته لكان موافقا للوجه الثانى لكن لاحتياجه الى التقدير خلاف الظاهر * **قوله** (ويجوز ان يكون مفعولا ثانيا لاضرب على انه بمعنى صير) فح لايحتاج الى تقدير هو ٢٣ * **قوله** (انزلناه) احتراز عن سائر المياه ولكون نفعه عاما خص به والافسائر المياه كذلك * **قوله** (من السماء) من السحاب او من الفلك * **قوله** (فاختلط به نبات الارض) ولكون الانزال كافيا فى اختلاطه لم يقل فاخلطناه فاختلط الخ * **قوله** (فالتف بسببه وخالط بعضه بعضا من كثرته وتكاثفه) فالتف معنى فاختلط بسببه اى الباء السببية الفاء فصيحة والمعنى انزلناه من السماء فاخرجنا به نبات الارض فاختلط به الفاء التعقيبية بالنظر الى المبدأ اذ ابتداء الاخراج والاختلاط عقيب الانزال وان كان منتهاه بزمان طويل ولذا قيل فى بعض المواضع ثم يخرج به زرعا الآية نظرا الى منتهاه قوله من كثرته اى من كثرة النبات ومنشاؤه كثرة سقيه وكذا ضمير فالتف للنبات وتكاثفه اى غلظته وكثرة اغصانه واوراقه * **قوله** (او نجع فى النبات) اى دخل كما وقع فى نسخة اخرى واذا دخل الماء فى النبات كثرت ونامت فاختلط اجزاؤه حقيقة قبل فيكون الاختلاط مجازا عن النجعة بتقديم النون على الجيم * **قوله** (حتى روى ورف) مثل رضى اى ثم شرب وورف اى تحرك بلطف لرطوبته * **قوله** (وعلى هذا كان حقه فاختلط بنبات الارض) وعلى هذا اى على هذا المعنى الاخير كان حقه اى مقتضى الظاهر بدون نظر الى مقتضى الحال فان مقتضى الحال ماذكر فى النظم الجليل وان كان خلاف ظاهر الحال * **قوله** (لكن لما كان كل من المختلطين) من المايعين او احدهما مايع فان الاختلاط بين ماليس بمايع صورى لا حقيقى لامكان تفريق احدهما عن الآخر فظهر ضعف ماقيل لما كان الاختلاط اجتماع شيئين متداخلين سواء كانا مايعين اولا الا ان يقال انه بناء على الفرق بين الاختلاط والمزج كما قال فان كانا مايعين يسمى مزجا * **قوله** (موصوفا بصفة صاحبه عكس للمبالغة فى كثرته) وهو المخالطة بكسر الطاء والمخالطية بفتح الطاء عكس وقيل فاختلط به نبات الارض اشار بقوله عكس الى انه من القلب وهو انما يكون مقبولا اذا كان فيه اعتبار لطيف على الاصح فقوله للمبالغة فى كثرته اى فى كثرة الماء حتى كأنه الاصل الكثير اذ المتعارف فى الاستعمال دخول الباء على الكثير الغير الطارى يقال اختلط العسل بالسمن اذا كان السمن كثيرا وبالعكس اذا كان العسل كثيرا فلما اشتمل ذلك الاعتبار اللطيف المذكور كان موافقا لمقتضى الحال فكان بليغا ٢٤ * **قوله** (مهشوما مكسورا) اى هشيما فعيل بمعنى المفعول وهو المكسور اشار به الى رد ما فى الكشاف من قوله والهشيم ماتهشم وتحطم الواحدة هشيمة لان قوله فاصبح بالتذكير يأبى عنه اذ لو كان جمعا لقيل فاصبحت لاسناده الى ضمير الهشيم قد سبق وجه التعبير باصبح والفاء فى قوله فاصبح فصيحة ٢٥ * **قوله** (تفرقه) بيان للمراد منه والشايع انه بمعنى تفريق الحب من قشره كذا قيل * **قوله** (وقرئ تذريه من اذرى) من الافعال وهو بمعنى الثلاثى * **قوله** (والمشبه به ليس الماء ولا حاله بل الكيفية المنتزعة من الجملة وهى حال النبات المنبت بالماء يكون اخضر) شروع فى بيان ان الكاف قد يليه غير المشبه به بشرط ان يكون المشبه به مركبا لم يعبر عنه بمفرد دال عليه ومانحن فيه من هذا القبيل اذ تقدير المثل فى كماء وان كان صحيحا فى نفسه لكن لا حاجة اليه ليس الماء ولا حاله ولا تشبيه حال الدنيا بالماء بل المراد تشبيه حال الدنيا فى نضرتها وما يعقبها من الهلاك والفناء بحال النبات الحاصل من الماء يكون اخضر شديد الخضرة بحيث يتعجب منه الناظرون ويفرح بنظرتها المبصرون ثم ييبس فصار حطاما فيطيره الرياح كان لم تغن بالامس فالمشبه الكيفية المنتزعة من امور عديدة وهى حال الدنيا والمشبه به الكيفية المنتزعة من الجملة كما ذكره قوله المنبت بالماء اشارة الى ان مادخل

٢ فاختلط بنبات الارض اى بالباء الموحدة الصلة لا السببية لان استقامة المعنى نجع الماء فى النبات تقتضى ذلك عهد

٣ اشار بذلك الى جواب اشكال بانه اذا كان كل من المختلطين موصوفا بصفة صاحبه كيف تحصل الدلالة على المبالغة المذكورة فاجاب بان اتصاف كل منهما بصفة صاحبه انما هو بحسب اصل الوضع فى اللغة والدلالة على المبالغة بالنظر الى الاستعمال وهو دخول الباء على الكثير عهد

قوله اوصفتها الغريبة عطف على ما يشبه الواقع مفعول اذكر اى اواذكر صفتها الغريبة الوجه الاول مبنى على التشبيه المنبئ عنه المثل والثانى على ان المثل بمعنى الصفة الغريبة والامر العجيب الشان

قوله ورف فى الاساس رف النبات يرف وله رفيف وهو ان يهتز نضارة وتلألؤا

قوله وعلى هذا كان حقه فاختلط بنبات الارض قال صاحب الفرائد حق اللفظ كما ذكره الله تعالى لان النبات هو المختلط لان الفعل من جهته اذ هو الجاذب للماء ولا فعل من جهة الماء يعرف بالتأمل فاجيب بان ذلك على تقدير كون اختلط به نبات بمعنى نجع الماء فى النبات اذ حينئذ يكون للماء فعل لسريانه فى النامى للطافته فان قيل الماء النازل من السماء انما يخالط الارض واصل النبات قلنا للماء مع النامى اطوار ففى الطور الاول يخالط الارض واصل النبات ثم يخالط به النبات فيصير مخضرا رفيفا ثم يخرج منه الحب كما قال تعالى امتنانا وهو الذى انزل من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شئ فاخرجنا منه خضرا نخرج به حبا متراكبا والذى سيق له الكلام هو الطور الثانى لان القصد تشبيه حيوة الدنيا فى حسنها وبهجتها فى بدء الامر باخضرار النبات وغضاضتها ونضارتها واخذ الارض زينتها وزخرفها ثم استيصالها فى العاقبة فلا يدخل فى الكلام اى فى قوله تعالى فاختلط به نبات الارض الطور الاول ولا الطور الثالث والتشبيه مختصر مما فى سورة يونس

٢٢ * وكان الله على كل شئ * ٢٣ * مقتدرا * ٢٤ * المال والبنون زينة الحيوة الدنيا *
٢٥ * والباقيات الصالحات * ٢٦ * خير عند ربك * ٢٧ * ثوابا * ٢٨ * وخير املا *
٢٩ * ويوم نسير الجبال * ٣٠ * وترى الارض بارزة * ٣١ * وحشرناهم

عليه كاف التشبيه وان لم يكن مشبها به لكنه يجب ان يكون له مدخل تام فى حصول المشبه به فشبه حال الحيوة الدنيا بجزئى من جزئيات الدنيا توضيحا للاخفى بالاوضح الاعلى * قوله (رافا) اى مهتزا اطراوته وفى نسخة وارفا هو بمعنى رافا * قوله (ثم هشيما تطيره الرياح فيصير كان لم يكن) اشار بثم الى ان الفاء فصيحة كما ذكرناه اى فزهى ومكث زمانا طويلا اوزمانا ما فاصبح هشيما ولم يذكر اصبح لما ذكرناه آنفا تطيره الرياح وهذا معنى تفرقه فيصير كان لم يكن اى لم يوجد اصله كانه لم يكن فخفف ٢٢ (من الانشاء والافناء) قوله ٢٣ (قادرا) الاولى كامل القدرة ٢٤ * قوله (يتزين بها الانسان فى دنياه) لان فى المال جمالا قال تعالى ولكم فيها جمال الآية وفيه ايضا رفعة وفى البنين جمال وقوة ورفعة قدم المال لانه اصل فى الجمال ومصرح به فى القرآن كما عرفته وجمال البنين انما يكمل بالمال وافرد المال لان استغراق المفرد اشمل والزينة مصدر اريد بها ما يتزين به اواسم له واو اريد المصدر نفسه مبالغة لم يبعد * قوله (وتفنى عنه عما قريب) اى تزول ولذا عدى تفنى بعن اى تزول عن الانسان بزواله او بزوالها وعن بمعنى بعد وما زائدة لتأكيد قربه وشدة سرعته كما فى قوله تعالى عما قليل ليصبحن نادمين وفيه اشارة الى ارتباطه بما قبله اذ المعنى تفنى عنه بعد قريب على ما علم من حال الحيوة الدنيا آنفا وانما ذكره مع علمه مما سبق لمزيد التنفير عن الرغبة اليهما والتفاخر بهما وللتمهيد للترغيب على المبرات والباقيات الصالحات ٢٥ * قوله (واعمال الخيرات التى تبقى له ثمرتها ابد الاباد) عامة للاعمال القلبية والجوارح فيدخل الايمان دخولا اوليا والعمل الصالح ما سوغه الشرع واستحسنه وكذا المراد بالخير واشار الى ان الصالحات صفة لموصوف محذوف وهو العمل واشار بقوله تبقى له ثمرتها الى ان البقاء صفة ثمرة الاعمال وثوابها اسندت الى الاعمال مجازا ولو قيل ان الاعمال فى النشأة الاخرى تنقلب ثوابا بعينها يكون اسناد البقاء اليها حقيقة الآباد جمع الابد اضيف اليها الابد للمبالغة مثل دهر الداهرين * قوله (ويندرج فيها ما فسرت به من الصلوات الخمس واعمال الحج وصيام رمضان وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والكلام الطيب) نبه به على ان ما فسر به السلف من الصلوات الخمس الخ من قبيل التمثيل لا الحصر (٢٦ من المال والبنين) ٢٧ * قوله (عائدة) اشار الى ان الجزاء بالخير انما سمى ثوابا لانه يرجع ويثوب الى المحسن قال فى سورة البقرة وانما سمى الجزاء ثوابا ومثوبة لان المحسن يثوب اليه قيل فسر الثواب بالعائدة ليبقى اسم التفضيل على حقيقته فانه لا شركة للمال والبنين والاعمال الصالحة فى الثواب بالمعنى المتعارف ولا يخفى عليك ان الشركة فى مطلق الثواب كاف فى بقاء افعل التفضيل على حقيقته ٢٨ * قوله (لان صاحبها ينال به فى الآخرة ما كان يأمل ٢ بها فى الدنيا) اى الباقيات وتذكير الضمير بتأويل ما مر او المذكور او باعتبار خبره ٢٩ * قوله (واذكر يوم نقلعها ونسيرها فى الجو) اى المراد بالتسيير قلعها عن مكانها وتسيرها فى الجواى فى الهواء لا تسيرها فى الارض بدليل قوله تعالى وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمر مر السحاب الآية والقلع لازم متقدم يدل عليه تسيير اقتضاء * قوله (اونذهب بها) اى نفنى ونعدمها * قوله (فجعلها هباء منبثا) تفسير الاذهاب وليس المراد به الاعدام بالكلية بل المراد اعدام هيئة الجبال وجعلها هباء منبثا اى غبارا منتشرا فيكون التسيير مجازا من الاعدام والافناء بذكر السبب وارادة المسبب ولذا اخره لان الحقيقة ممكنة هنا وايضا هذا بعد تسييرها فى الهواء كالسحاب * قوله (ويجوز عطفه على عند ربك اى الباقيات الصالحات خير عند ربك ويوم القيامة) فيكون يوم متعلقا بخير لكن كونها خيرا عند الله يغنى عنه لان معناه يوم القيمة فان ظهور خيريته عند الله فى ذلك اليوم ولذا اخره (وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر تسير بالتاء والبناء للمفعول وقرئ تسير من سارت) ٣٠ قوله (بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها وقرئ وترى على بناء المفعول) بادية اى ظاهرة قوله برزت اى الارض من تحت الجبال يشعر بان المراد بالارض ما تحت الجبال الا ان يقال مراده ان جميع الارض ظاهرة بسبب ظهور ما تحت الجبال كما يؤيده قوله ليس عليها ما يسترها وفيه ايضا اشارة الى ان المراد زوال ما يسترها من الجبال والعمران والاشجار والبحار وانما قال اولا برزت من تحت الجبال لمناسبته قوله ويوم نسير الجبال ثم اشار الى العموم تتميما للمرام ٣١ * قوله (وجمعناهم الى الموقف ومجيئه ماضيا بعد نسير وترى لتحقق الحشر) مثل قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة الآية فيكون استعارة تبعية كما فصل

٢ ما كان يأمل من باب نصر بمعنى بخلاف المال والبنين فان الامل فيهما قد يخيب كذا قيل منه

قوله ويندرج فيها الخ هذا المعنى العام مناسب لاطلاق الباقيات الصالحات بخلاف ما قيل المراد بها الصلوات الخمس وقيل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وعن قتادة كل ما اريد به وجه الله وهذا ايضا يناسب عموم الآية ثم انه تعالى قابل الباقيات الصالحات بالفانيات الزائلات اعنى واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء الآية وخص منها ما هو العمدة فيها ويحصل منه المحاسن والتفاخر فى المحافل من المال والبنين الا يرى الى احد الرجلين فى القصة السابقة وقوله انا اكثر منك مالا واعز نفرا وفيه تلويح الى بيان النظم فان قوله واضرب لهم مثل الحيوة الدنيا الآية ينظر الى قوله واضرب لهم مثلا رجلين الى قوله فاصبح صعيدا زلقا فى معنى اجتماعهما على الابتداء المبهج والانتهاء المثمر للخيبة وكذا ما قوبل به هذه الآية من الباقيات الصالحات خير مقارب لما قوبل به تلك الآية من قوله لكنا هو الله ربى ولا اشرك بربى احدا وقوله فعسى ربى ان يؤتينى خيرا من جنتك

فى فن البيان قدمه مع كونه مجازا لان الثانى احتمال لادليل عليه كما لادليل على خلافه فلاجزم فيه وان كان ٢ حقيقة فيه اخره ولذا لم يجزم المص هذا الاحتمال لاوجه للاشكال عليه * قوله (اوللدلالة على ان حشرهم قبل التسيير ليعاينوا و يشاهدوا ماوعدلهم وعلى هذا يكون الواو للحال باضمار قد) يعنى من فاعل نسير اومفعوله وعلى قراءة البناء للمفعول يتعين ان يكون من القائم مقام الفاعل اى الجبال وجه كون الواو للحال على هذا الوجه اذاوجعلت للعطف كما فى الاول لم يكن مضى الحشر بالنسبة الى التسيير والبروز بل بالنسبة الى زمان التكلم فيحتاج الى التأويل الاول اى لتحقق الحشر وتحققه ان صيغ الافعال موضوعة للازمنة المخصوصة التى هى زمان التكلم وماقبله ومابعده فاذا استعملت مطلقة يراد بها تلك الازمنة حقيقة واذاجعلت قيودالمايدل على زمان اريدبه ذلك الزمان وماقبله ومابعده كذا قاله الفاضل المحشى ويرد عليه ان فى ذلك اعتبارين اعتبار زمان التكلم واعتبار كونه قيدالمايدل على زمان فلم رجح اعتبار الثانى على الاول مع ان الاول هو المتبادر ويؤيده قول المعانى الكلام ان كان لنسبته خارج فى احد الازمنة الثلثة فخبر فبسبب كونه قيدا لمايدل على الزمان لايخرج عن كون الخارج فى احد تلك الازمنة الاان يقال ان كونه قيدا رجح الاعتبار الثانى اذالمقيد بعد القيد فحينئذ يكون مجازا فان الحقيقة زمان التكلم والعلاقة مطلق التقدم والفرق ان فى الاول جعل النسبة الكائنة فى المستقبل مثل النسبة فى الماضى فى تحقق الوقوع وفى الثانى اعتبر المضى بالنسبة الى فعل وقع بعده للنكتة المذكورة والاول هو المشهور المتداول بين البلغاء بخلاف الثانى ٢٢ (فلم نترك) ٢٣ * قوله (يقال غادره واغدره اذاتركه ومنه الغدر لترك الوفاء والغدير لماغادره السيل) اغدره الهمزة للتعدية وباب المفاعلة للمبالغة دون المغالبة فلذلك اختير فى النظم لكن المبالغة فى النفى لانفى المبالغة قوله والغدير هو مجمع الماء وسمى غديرا لماغادره السيل اى تركه لانه بقى من السيل فكأنه تركه واطلق الغدير هنا نفس الماء * قوله (وقرئ بالياء) على ان ضميره لله تعالى ففيه التفات من التكلم الى الغيبة ٢٤ * قوله (تشبيه حالهم بحال الجند المعروضين على السلطان لايعرفهم بل ليأمر فيهم) اى انه استعارة تمثيلية شبهت الهيئة المأخوذة من امور كثيرة وهى اهل الموقف وحشرهم اى جمعهم وخطابه تعالى لهم بالهيئة المنتزعة من امور عديدة اخرى وهى الجند والسلطان وعرضهم عليه ليأمرهم باشياء فذكر اللفظ الموضوع للمشبه به واريد المشبه قوله لايعرفهم لانه يستحيل فى شانه تعالى ويحتمل ان يكون استعارة تبعية وحدها اومع الاستعارة التمثيلية فالمشبه حشرهم والمشبه به عرض الجند للامر ٢٥ * قوله (مصطفين) قيل ان كانت الاستعارة تمثيلية فهذا داخل فيها والظاهر انه ترشيح لان الصف متعارف فى المشبه به وبهذا الاعتبار يعد من خواص المشبه به وان تصور فى جانب المشبه ايضا قوله مصطفين اشارة الى كون صفا حالا وافراده لكونه مصدرا فى اصله * قوله (لايحجب احد احدا) بيان ماهو المراد من قوله مصطفين ٣ وهو كونهم مرتبين جملة سواء كانوا صفا واحدا اوصفوفا ولاتعرض له فى كلام المص ولاوجه للاشكال على المص ولاالجواب عنه لانه بحث آخر ولامساس له هنا ٢٦ * قوله (على اضمار القول على وجه يكون حالا) من ربك اى قائلا لهم لقد جئتمونا اومن ضمير عرضوا اى مقولا لهم والظاهر هو الاول واللام جواب القسم والمراد التوبيخ لاالاخبار * قوله (اوعاملا ٤ فى يوم نسير) وهذا وجه آخر فى عامل يوم نسير وقدمر الوجهان ٢٧ * قوله (كما خلقناكم) اى مجيئا مشابها بخلقكم الاول فى العراء عن الاموال والاولاد * قوله (عراة لاشئ معكم) اشارة الى وجه الشبه عراة جمع عار من العريان * قوله (من المال والولد لقوله ولقد جئتمونا فرادى) عمم الولد هنا مع ان المذكور الابن اذالمناسب للتشبيه التعميم والمناسب للزينة البنون قدم هذا الاحتمال لكمال مناسبته لماقبله من بيان زوال الدنيا ومتاعها ولكونه مؤيدا بقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى * قوله (اواحياء كخلقتكم الاولى) اشار الى ان ما مصدرية ومضمون الجملة صفة لموصوف مقدر مثل الاحتمال الاول وقدجوز ان يكون حالا من ضمير جئتمونا وكلام المص هنا ظاهر فى الاول * قوله (لقوله بل زعمتم) ظاهره ان الوجه الثانى مختاره والتأخير لذكره عقبه ما يؤيده لكن الاول مرجح بوجهين كما عرفته وارتباط بل زعمتم به يظهر من قوله وبل للخروج الخ ٢٨ * قوله

٢ وانما قال هكذا لانه مجاز كما سيجئ بيانه منه

٣ ورد فى الحديث يعرض الناس يوم القيمة ثلث عرضات الحديث فلعلهم يعرضون تارة صفا واحدا وتارة صفوفا كذا قاله الفاضل السعدى وقيل صفا مفرد ينزل منزلة الجمع اى صفوفا لماورد فى الحديث الصحيح يجمع الله الاولين والآخرين فى صعيد صفوفا ومن غفل عن هذا قال مصطفين انتهى وجوابه ماذكرناه فى اصل الحاشية وماذكره السعدى منه

٤ وانما لم يكن القدر على كونه حالا فى يوم نسير لان الحال لاتعمل فيماتقدم عليه منه

قوله لقوله بل زعمتم الخ علل جعل معنى كما خلقناكم اول مرة على معنى احياء بقوله بل زعمتم الن نجعل لكم موعدا لدلالته على وقوع البعث وهوالاحياء الثانى

٢٢ * و وضع الكتاب * ٢٣ * فترى المجرمين مشفقين * ٢٤ * مما فيه * ٢٥ * ويقولون ياويلتنا * ٢٦ * مال هذا الكتاب * ٢٧ * لايغادر صغيرة * ٢٨ * ولاكبيرة الااحصيها * ٢٩ * ووجدوا ماعملوا حاضرا

(وقتا لانجاز الوعد بالبعث والنشور) وقتا اى موعدا اسم زمان مفعول ثان لنجعل * قوله (وان الانبياء عليهم السلام كذبوكم به) عطف على الانجاز بتقدير المضاف للقرينة الواضحة اى وقتا لابطال قولكم ان الانبياء قد كذبوكم من التلاقى به اى باخبار البعث * قوله (وبل للخروج من قصة الى اخرى) اى لفظة بل الخروج الخ اى الانتقال من قصة الى اخرى بدون ابطال الاولى فهى للترق لاالابطال والقصة الاولى جملة وحشرناهم الى هنا لان القصة عبارة عن جمل متعددة وقيل القصة الاولى جملة لقد جئتمونا هذا جيد ان جوز كون القصة جملة واحدة ؛ ٢٢ * قوله (صحايف الاعمال) اى الكتاب الصحايف وافرد الكتاب لان اللام للاستغراق وهو اشمل من استغراق الجمع * قوله (فى الايمان) جمع يمين اى اليد اليمنى * قوله (والشمائل) جمع شمال والمراد بالوضع الاعطاء * قوله (اوفى الميزان) ٢ وهذا هو الظاهر من الوضع لكن قدم الاول لكمال اتصاله بقوله فترى المجرمين الآية * قوله (وقيل هو كناية عن وضع الحساب) لكونه لازما لوضع الكتاب والمعنى عن ابراز محاسبتهم وسؤالهم مرضه لان ارادة المعنى الاول صحيحة وان وضع الكتاب حال من احوال القيمة والحساب حال اخرى من احوالها فلايحسن تفسيره به ٢٣ * قوله (فترى المجرمين مشفقين خائفين) فترى انت ياايها الرسول اوانت يامن يصلح للخطاب والتنبيه على كمال ظهور خوفهم اختير هذا على قول فيصير المجرمون مشفقين الاشفاق الخوف من وقوع المكروه مع تجويز ان لايقع كذا قيل لكن لاتجويز هنا ان لايقع لقولهم ياويلتنا ولكمال دهشته لايقرؤن كتابهم بعد رؤيتهم مافيه من الذنوب وقدمر التفصيل فى قوله تعالى فاولئك يقرؤن كتابهم (٢٤ (من الذنوب) ٢٥ * قوله (ينادون هلكتهم) بفتحات بمعنى الهلاك * قوله (التى هلكوا بها من بين الهلكات) الضمير للمصدر وفائدة هذا القيد التنبيه على ان كل شخص ينادى هلكتهم التى هلكوا بها لامطلق الهلاك واشارة الى ان لا نديم لهم ولاصاحب حينئذ الا الهلاك وندائها على تنزيله منزلة العقلاء كنداء السماء والارض والجبال كانه قيل ياهلاك اقبل فهذا اوانك وزمانك ففيه استعارة مكنية وتخييلية شبه الهلاك فى النفس بالشخص المطلوب اقباله فى كونه مطلوب الاقبال بعد تنزيله منزلة العقلاء ادعاء للنكتة المذكورة وهى ان لا صاحب لهم غير الهلاك وقيل معناه طلب هلاكهم الا يروا ماهم فيه فهو لكمال حسرتهم لكونهم موقنين خلودهم فلا معنى للطلب ٢٦ * قوله (تعجبا من شانه) اشار الى ان ما استفهامية مجاز للتعجب قيل وفى البقاعى رسم لام الجر وحده اشارة الى انهم لشدة الكرب يقفون على بعض الكلمة ونقل عن لطائف الاشارات انه قال وقف على ما ابوعمرو والكسائى ويعقوب والباقون على اللام والاصح الوقف ما لانها كلمة مستقلة واكثرهم لم يذكر فيها شيأ انتهى ولابدع ان يكون بعض المتواتر اصح من متواتر آخر لكن ماقاله البقاعى ان تم الاصح الوقف على اللام لان قبح الوقف على بعض الكلمة قدزال بمعارض شدة الكرب وهذا وان لم يورث الاصحية فلااقل من المساواة ٢٧ * قوله (هنة صغيرة) بفتح الهاء والنون يكنى بها عن الخصلة السوء قدم الصغيرة لانها ادخل فى التعجب ولانها مبادى ٣ الكبيرة لجرها الى الكبيرة نظيره قوله تعالى لاتأخذه سنة ولانوم فلاحاجة الى ماقيل فان قلت الترق فى الاثبات يكون من الادنى الى الاعلى وفى النفى عكسه لانه لايلزم من فعل الادنى فعل الاكثر بخلاف النفى قلت هذا اذا كان على ظاهره فان كان كناية عن العموم كماهنا جاز كما فصلته فى المثل السائر فاحفظه فانه من المهمات انتهى وماذكر فى محله ان هذا على اطلاقه سواء كان كناية عن العموم اولا بل هذا كناية عن العموم الا يرى ان قوله تعالى لاتأخذه سنة ولانوم كناية عن العموم فى بابه اى لاتأخذه مايعطل الحواس الظاهرة عن الاحساس مطلقا سواء كان نوما اوسنة وقس عليه غيره فالوجه ماذكرناه وكون التبسم ذنبا صغيرا والقهقهة كبيرة لاجل استهزاء الناس وايذائهم كيف لاوقد وقع التبسم من رسول الله عليه السلام مرارا بل اكثرهم تبسما والقهقهة غير معدودة من الكبيرة الاصلى القول بان كل ذنب صغيرة بالنظر الى مافوقه كبيرة بالقياس الى ماتحته ٢٨ * قوله (الاعدها واحاط بها) اذالاحصاء حقيقة فى العد عرفا وان كان اصله العد بالحصاء واحاط بها تفسير للعدفيه تنبيه على ان الاحصاء استعارة فى الاحاطة بها فلاتجوز فى الاسناد حينئذ ٢٩ قوله

٢ ليوزن كما قيل ان وزن الاعمال بوزن كتبها وفيه قول آخر منه

٣ قال المص فى تفسير قوله تعالى ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون فان صغار الذنوب سبب تؤدى الى ارتكاب كبارها انتهى منه

قوله وان الانبياء كذبوكم به عطف على انجاز اى وقتا لانجاز الوعد بالبعث وتكذيب الانبياء اياكم به اى بزعمكم هذا

قوله هنة صغيرة فى الاساس وفيه هنات وهنوان اى خصال سوءًا لهنة السيئة والذنب

قوله الاعدها واحاط بها يعنى ذكر الصغيرة والكبيرة معا عبارة عن جميع السيئات كانه قيل لم يترك سيئة قط الااحاط بها الكتاب كما عبر عن جميع الاوقات بالغداة والعشى وفى الكشاف هنة صغيرة ولاكبيرة وهى عبارة عن الاحاطة يعنى لايترك شيئا من المعاصى الااحصاه كما قال مااعطانى قليلا ولاكثيرا لان الاشياء اماصغار اوكبار وعن ابن عباس رضى الله عنه الصغيرة التبسم والكبيرة القهقهة وعن سعيد بن جبير الصغيرة المسيس والكبيرة الزنا اقول ليس المقصود حصر الصغيرة فى التبسم وفى المسيس والكبيرة فى القهقهة والزنا بل المراد التمثيل

٢٢ * ولا يظلم ربك احدا * ٢٣ * واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس * ٢٤ * كان من الجن * ٢٥ * ففسق عن امر ربه * ٢٦ * افتتخذونه * ٢٧ * وذريته * ٢٨ * اولياء من دونى

(مكتوبا فى الصحف) فح يكون قوله ووجدوا عطف العلة على المعلول اى اوجد انهم ماعملوا حاضرا يكون المجرمون خائفين ممافيه والقول بان المراد وجوده فى الخارج لاوجوده فى الكتابة لانه اعادة للمعنى السابق ضعيف اذالعمل لاوجودله فى الخارج بنفسه لكونه عرضا ووجوده فى الخارج حين عمله العامل فى الدنيا ٢٢ * قوله (فيكتب عليه مالم يفعل) بالنصب جواب النفى وهذا كناية عن تعذيبه ٢ * قوله (او يزيد فى عقابه الملائم لعمله) عطف على يكتب بالنصب وكلاهما فى صورة الظلم فهو تعالى منزه عن الفعل ماهو فى صورة الظلم كالايتصور فى شانه الظلم وكل موضع ذكر فيه نفى الظلم يرادبه نفى فعل ماهو فى صورة الظلم نبه عليه المص فى بعض المواضع واطال فيه الكلام المحشون بحيث يحير الماهرون ٢٣ * قوله (كرره فى مواضع) اى ماذكر من قصة ابليس التكرار حقيق لكن الغرض مغاير كابينه والتغاير الحاصل للتكرار بتغاير الغرض اعتبارى لايعبأ به * قوله (لكونه مقدمة للامور المقصود بيانها فى تلك المحال) المراد بالمقدمة ماله نوع تعلق بالمقصود كايشعر به قوله لكونه مقدمة للامور الخ اوماتوقف عليه صحة الدليل لانه يكون جزء قياس اشار اليه بقوله بانه من سنن ابليس الخ قوله فى تلك المحال اى محال تكرر قصة ابليس * قوله (وههنا الماشنع على المفتخرين بالدنيا واستقبح صنيعهم قرر ذلك بانه من سنن ابليس) لماشنع اى اظهر قبحهم وسوء حالهم والمراد بالمفتخرين الذين يفتخرون بالمال والبنين ولايضره قوله اولمابين حال الخ لاختلاف المفهومين اوالمراد بالمفتخر من ذكر فى قوله تعالى ولاتطع من اغفلنا قوله قرر ذلك اى التشنيع اى اكده * قوله (اولمابين حال المغرور بالدنيا والمعرض عنها وكان سبب الاغترار بها حب الشهوات وتسويل الشيطان زهدهم اولا فى زخارف الدنيا بانها عرضة الزوال والاعمال الصالحة خير وابقى من انفسها واعلاها ثم نفرهم عن الشيطان بتذكير مابينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل تكرير فى القرآن) حال المغرور وجه آخر لذكر القصة وجه تأخيره لبعده لفظا والمغرور والمعرض عامة من اغتربها واعرض عن زخارفها ليدخل فيه صاحب الجنتين واخوه دخولا اوليا قوله زهدهم اى نفرهم بانها عرضة الزوال بضم العين وسكون الراء محل عروض الزوال قوله من انفسها من النفاسة والمراد بانفس زخارف الدنيا المال والبنون ٢٤ * قوله (حال باضمار قد اواستيناف للتعليل كانه قيل ماله لم يسجد وقيل كان من الجن) اى استيناف بيانى جواب لسؤال مقدر كما قدره فعلم منه ان الحال فى معنى التعليل قدم احتمال الحال لاستغنائها عن مؤنة السؤال ٢٥ * قوله (فخرج عن امره بترك السجود) اشارة الى ان تعدية فسق بعن لكونه فى الاصل بمعنى الخروج * قوله (والفاء للسبب) ٣ داخلة على المسبب والمراد بالامر اسجدوا فى ضمن اسجدوا فخروجه عنه بترك الامتثال اذ الامر للوجوب قوله بترك السجود اى مع استقباحه * قوله (وفيه دليل على ان الملك لايعصى البتة وانما عصى ابليس لانه كان جنيا فى اصله والكلام المستقصى فيه فى سورة البقرة) كان جنيا فانه خلق من مارج من نار والحصر بالنسبة الى الملك وسبب عصيانه كونه جنيا مستعدا للعصيان لان فيه قوة شهوانية وقوة غضبية ووهمية التى هى منشأ جميع المنكرات كالانسان فلاينافى كون بعضه مؤمنا مطيعا واما الملك فله قوة عقلية فقط فلايتصور منه العصيان مادام باقيا فى حقيقة الملك وكلامه هنا ينافى كلامه فى سورة البقرة كالايخفى على الناظرين وما ذكر هنا هوالصواب لدى اولى الالباب لكن فى استثناء ابليس من الملائكة تمحل ح كما فصله فى سورة البقرة ٢٦ * قوله (اعقيب ماوجد منه تتخذونه) هذا بناء على انه لااعتداد بمابين ماوجد منه وعدم اتخاذ الاولياء لان سبب الاتخاذ وجود المتخذين والزمان الذى لم يوجدوا غير معتد به اولان المسبب كالمتعقب للسبب وان تراخى عنه لفقدان شرطه او وجود مانع فلااشكال فى التعقيب كذا افاده فى تفسير قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا * قوله (والهمزة للانكار والتعجب) اى لانكار الواقع بمعنى انه ماكان ينبغى ان يقع والتعجب هذا مفهوم من الفحوى فلاجمع بين المعنيين المجازيين والخطاب للمشركين وصيغة الاستقبال للاستمرار والفاء عطف على محذوف اى اتغفلون عن ذلك فتتخذونه ٢٧ * قوله(اولاده اواتباعه وسماهم ذرية مجازا)اى الاتباع ذرية مجازا اى استعارة بتشبيههم الاولاد هذا على نسخة اوالفاصلة فى اواتباعه واما على نسخة الواو الواصلة فالمراد بالمجاز التغليب ٢٨ * قوله وتستبدلونهم بى) الاستبدال من قوله من دونى فان معناه المجاوزة وهى يكون بالترك وبمجرد المجاوزة فحمله على

٢ واكتفى ببيان التعذيب مع انه يمكن ان يقال فلم يكتب ماهو خير او ينقص ثوابه لقوله فترى المجرمين الآية والكمال مناسبة به اكتفى به منه

٣ يعنى لاللعطف اذ لايصح تعليل ترك سجوده بفسقه عن الامر منه

قوله او يزيد فى عقابه الملائم لعمله وفى الكشاف او يعذبه بغير جرم كما يزعم من ظلم الله فى تعذيب اطفال المشركين بذنوب ابائهم قوله من ظلم الله اى نسبه الى الظلم والاحاديث المروية فى اطفال المشركين مشهورة منها مارواه مسلم وابو داود والنسائى فى اخر حديث عايشة رضى الله عنها ان الله خلق للجنة اهلا خلقهم لها وهم فى اصلاب ابائهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم فى اصلاب ابائهم وفى رواية ابى داود قالت قلت يارسول الله وذرارى المؤمنين قال من ابائهم فقلت يارسول الله بلاعمل قال الله اعلم بماكانوا عاملين ومن فيه اتصالية ومنها ماروى البخارى ومسلم والنسائى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين عمن يموت منهم وهو صغير قال الله اعلم بماكانوا عاملين

قوله اواستيناف للتعليل وعلى جعله حالا يكون ايضا حالا واقعة موقع التعليل على نحو قولك ضربته مؤدبا فى معنى تأديبا

قوله فيه دليل على ان الملك لايعصى البتة هذا المعنى مستفاد من مفهوم المخالفة الذى افاده ترتيب الفسق على كونه من الجن بالفاء السببية فهذا انما هو على مذهبه فانه رحمه الله شافعى المذهب

قوله اعقيب ماوجد منه معنى التعقيب افاده الفاء فى افتتخذونه

قوله وسماهم ذرية اى وسمى اتباعه ذرية تجوزا فانهم لفرط اختلاطهم به وانقيادهم لاغوائه كانوا كانهم ذريته لكن يلزم منه الجمع بين الحقيقة والمجاز فى لفظ الذرية قال صاحب الكشاف كان من الجن كلام مستأنف جار مجرى التعليل بعد استثناء ابليس من الساجدين كأن قائلا قال ماله لم يسجد فقيل كان من الجن ففسق عن امر ربه والفاء للتسبيب وايضا جعل كونه من الجن سببا فى فسقه يعنى انه لوكان ملكا كسائر من سجد لآدم لم يفسق عن امر الله لان الملائكة معصومون البتة لايجوز عليهم مايجوز على الجن والانس كما قال لايسبقونه بالقول وهم بامره يعملون ثم قال وهذا الكلام المعترض تعمد من الله عز وجل لصيانة الملائكة عن وقوع شبهة فى عصمتهم فما ابعد البون بين ماتعمده الله وبين قول من ضاده فزعم انه كان ملكا ورئيسا على الملائكة فعصى فلعن ومسخ شيطانا ثم ورّكه على ابن عباس رضى الله عنه الى هنا كلامه ١١

٢٢ * وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا * ٢٣ * ما اشهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم
٢٤ * وما كنت متخذ المضلين عضدا

الاول لانه ابلغ فى الذم فانه يفيد انهم بحسب الفطرة السليمة يتمكنون من اطاعتى فتركوها آخذين بدلها طاعة هؤلاء الطاغين فالباء داخلة على المتروك * **قوله** (فتطيعونهم بدل طاعتى) اشارة الى ان الاستبدال فى الحقيقة فى الاطاعة وانما جعل فى ذات الشياطين للمبالغة ٢٢ * **قوله** (وهم لكم عدو) جملة حالية تفيد استبعاد ذلك الاتخاذ لمنافاة العداوة الاتخاذ المذكور * **قوله** (من الله تعالى ابليس وذريته) مخصوص بالذم والفاعل مضمر مميز بدلا اكتفى بذريته لانهما هو الاصل فى الاضلال ٢٣ * **قوله** (نفى احضار ابليس وذريته خلق السموات والارض واحضار بعضهم خلق بعض) اى ما اشهدتهم من الاشهاد بمعنى الاحضار اذ الاشهاد من الشهود بمعنى الحضور واحضار بعضهم عطف على احضار ابليس * **قوله** (ليدل على نفى الاعتضاد بهم فى ذلك كما صرح بقوله وما كنت الآية) اشار به الى ان المراد بالاحضار الاعتضاد والتقوية بهم ٢٤ * **قوله** (وما كنت متخذ المضلين) لعموم النفى لا لنفى العموم * **قوله** (اى اعوانا) اشارة الى ان المراد بالعضد مستعار للمعين لان العضد وهو ما بين المرفق الى الكتف مما يتقوى به الانسان وكذا المعين يتقوى به ويحتمل ان يكون مجازا مرسلا * **قوله** (ردا لاتخاذهم اولياء من دون الله شركاء له فى العبادة) علة لقوله نفى احضار ابليس الخ وبيان فائدته وبهذا يحصل الارتباط بما قبله ويعرف به هذا تعليل بعد تعليله بقوله ليدل وانما ذكر اللام فيه لانه ليس فعلا لفاعل الفعل المعلل وقدمه لان هذا الرد انما يتم بملاحظة دلالة النفى المذكور على نفى الاعتضاد * **قوله** (فان استحقاق العبادة من توابع الخالقية) بيان وجه الرد وافحم الاستحقاق للاشعار بان عبادة غير الله بدون استحقاق اذ الاستحقاق بالخالقية افمن يخلق كمن لا يخلق فمن عبد غيره مع الله تعالى فقد عبد غيره دون الله تعالى ٢ وبهذا الاعتبار قال فيما سيأتى فتستبدلونهم بى لما عرفت انهم اتخذوا من دون الله تعالى بدلا من الله تعالى لتركهم عبادة الله تعالى بالمرة لعبادتهم غيره تعالى فقط اذ لا اعتداد بعبادة الله تعالى وبهذا البيان اتضح معنى كون ابليس وذريته بدلا من الله تعالى * **قوله** (فان الاشتراك) فيه اى فى استحقاق العبادة * **قوله** (يستلزم الاشتراك فيها) اى فى الخالقية وانتفاء اللازم وهو الخالقية يستلزم انتفاء الملزوم وهو استحقاق العبادة قال المصنف فى تفسير قوله تعالى بل كانوا يعبدون الجن اى الشياطين حيث اطاعوهم فى عبادة غير الله اشار الى انهم وان عبدوا الاصنام وغيرها دون الشياطين لكنهم اطاعوا الشياطين فى تلك العبادة وحملوهم على عبادة غيره تعالى فكأنهم عبدوا الشياطين ثم قال المصنف هناك وقيل كانوا يتمثلون لهم ويخيلون اليهم انهم الملائكة فيعبدونهم انتهى فحينئذ الكلام على حقيقته * **قوله** (فوضع المضلين موضع الضمير) الفاء للتفريع اى اذا كان الامر كذلك فوضع الخ * **قوله** (ذما لهم واستبعادا للاعتضاد بهم) ذما لهم اى بالاضلال والضلال اللازم له بخلاف الضمير فانه يراد به الذات لا الوصف فلا يحصل به الذم واستبعادا الخ عطف المعلول على العلة لان المذموم لا يصلح لذلك الاعتضاد * **قوله** (وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما اشهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعلوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعمون) فحينئذ يكون ذكر المضلين ايضا موضع الضمير والمراد بالضمير ضمير ما اشهدتهم ومرجع الضمير قد تقدم فى قوله تعالى ولا تطع من اغفلنا الآية وقدم احتمال كون الضمير لابليس وذريته لقربهم لفظا ومعنى اما لفظا فظاهر واما معنى فلان قوله وما كنت متخذ المضلين عضدا رد لاتخاذهم اولياء كما قرره وعلى هذا الوجه فالمعنى ما اشار اليه المصنف اى وما كنت متخذ المضلين عضدا لدينى فيكون هذا القول ردا لزعمهم انهم لو آمنوا تبعهم الناس فى الايمان فيتقوى الاسلام بايمانهم وهذا وان كان معنى صحيحا لكنه لا يلايم مذاق الكلام فى تحقيق المرام * **قوله** (فلا تلتفت الى قولهم طمعا فى نصرتهم للدين فانه لا ينبغى لى ان اعتضد بالمضلين لدينى) لا ينبغى لى معنى ما كنت فان معنى مثل هذا الكلام نفى اللياقة ونفى الصحة ارفع منه لكن ورد فى الخبر اللهم ايد الاسلام باسلام احد الرجلين الحديث وهذا من قبيل ربط المسببات بالاسباب ولا ضير فيه فاتضح ضعف هذا المعنى ايضا * **قوله** (ويعضده قراءة من قرأ ما كنت على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم) نفى فى معنى النهى ووجه التأييد ظاهر * **قوله** (وقرئ متخذا المضلين على الاصل) من اعمال اسم الفاعل وتنوينه * **قوله** (وعضدا بالتخفيف) اى بسكون الضاد * **قوله** (وعضدا بالاتباع وعضدا كخدم جمع عاضد من عضده اذا قواه) بالاتباع اى قرئ بضم العين اتباعا لضم الضاد وعضدا بفتحتين قوله

---

٢ صرح به النص فى اواخر سورة المائدة فلا حاجة الى ان يقال فانهم اذا لم يصلحوا شركاء لله فى العبادة فلان لا يصلحوا للانفراد بالعبادة اولى لان ؛ بالعبادة لم يقع من احد من المشركين قط وانما وقوع الانفراد بالمعنى الذى قررناه على ما صرح به النص فى اواخر سورة المائدة منه

١١ فى الاساس عن الحسن من انكر القدر فقد فجر ومن ورك ذنبه على الله كفر وفى الصحاح ورك فلان ذنبه على غيره اى قذفه وانه لورك فى هذا الامر اى ليس فيه ذنب قال صاحب الانتصاف الحق معه الا فى قوله وهذا الكلام المعترض تعمد من الله فانه يطلق على من يفعل فعلا خطأ فلا يليق اطلاقه على الله تعالى قال محيى السنة كان حى من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وقال الامام وكونه من الملائكة لا ينافى كونه من الجن لقوله تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وجعلوا لله شركاء الجن ولان الجن انما سموا جنا للاستتار والملائكة مستترون واجاب بانه اثبت له فى هذه الآية ذرية ونسلا وقوله افتتخذونه وذريته اولياء من دونى والملائكة ليس لهم ذرية ولا نسل فوجب ان لا يكون ابليس من الملائكة اقول من جعل الجن من الملائكة جعل الملائكة جنسا تحته نوعان من لا نسل لهم ومن لهم نسل

قوله واحضار بعضهم خلق بعض تفسير لقوله عز وجل ولا خلق انفسهم جعل بعضهم نفس بعض مجاز الاتحاد بينهم كقوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم

قوله ليدل على نفى الاعتضاد بهم تعليل لقوله نفى احضار ابليس فالمعنى ما اشهدتهم خلق السموات والارض لاعتضد بهم فى خلقها والاشهاد بمعنى الاحضار

قوله ردا لاتخاذهم اولياء مفعول له صرح به

قوله وقيل الضمير للمشركين اى ما اشهدت المشركين خلق السموات والارض حتى يطلعوا ما فى ذلك الخلق من صنوف العلم والحكم فيصيروا به عارفين ما لا يعرفه غيرهم وكان ذلك سببا لاتباع الناس لهم فيحتجوا بذلك ان يعتضد بهم فى الدين

قوله فانه لا ينبغى لى ان اعتضد بالمضلين لدينى اى لتنفيذ احكام شريعتى التى شرعتها للناس

قوله ويعضده قراءة من قرأ وما كنت على الخطاب وجه كونه عاضدا له ظاهر فان قول المشركين لو آمنا لتبعنا الناس عسى ان يكون مطمعا للرسول فى نصرتهم للدين فيكون قوله ما كنت الآية نهيا له عليه الصلاة والسلام عن اتخاذ المضلين عضدا فى صورة النفى على الوجه الابلغ

٢٢ ✻ ويوم يقول ✻ ٢٣ ✻ نادوا شركائى الذين زعمتم ✻ ٢٤ ✻ فدعوهم ✻ ٢٥ ✻ فلم يستجيبوا لهم ✻ ٢٦ ✻ وجعلنا بينهم ✻ ٢٧ ✻ موبقا ✻ ٢٨ ✻ ورأى المجرمون النار فظنوا ٢٩ ✻ انهم مواقعوها ✻ ٣٠ ✻ ولم يجدوا عنها مصرفا ✻ ٣١ ✻ ولقد صرفنا فى هذا القرآن للناس من كل مثل ✻ ٣٢ ✻ وكان الانسان اكثر شئ ✻ ٣٣ ✻ جدلا ✻ ٣٤ ✻ ومامنع الناس ان يؤمنوا ✻ ٣٥ ✻ اذجاءهم الهدى

اذاقوه فلا يكون استعارة ولا مجازا مرسلا والجمع ظاهر بجمع المضاين واما الافراد لانه جنس يراد به الجمع ٢٢ (اى الله تعالى للكافرين وقرا حمزة بالنون) ٢٣ ✻ قوله (انهم شركائى اوشفعاءكم ليمنعوكم من عذابى واضافة الشركاء على زعمهم للتوبيخ) اى الشركاء ممتنعة فكيف الاضافة فاجاب بان الاضافة زعمهم فيكون استعارة تهكمية بتنزيل التضاد منزلة التناسب قوله اوشفعاءكم هذا ايضا على زعمهم اذلاشفاعة لهم يوم القيمة ولافى هذه الحيوة ✻ قوله (والمراد ما عبد من دونه) اى مطلقا من غير ذوى العقول لقوله يشتركون فيه وهو النار ✻ قوله (وقيل ابليس وذريته) لما تقدم ذكرهم مرضه لانهم يدخلون تحت العموم دخولا اوليا فلا يليق ان يخرج امام عن عمومه ٢٤ ✻ (فنادوهم للاغاثة) ٢٥ قوله (فلم يستجيبوا لهم) اى فلم يقدروا للاستجابة لانهم لا يسمعون دعاءهم ولوسمعوا ما استجابوا لهم ✻ قوله (فلم يغيثوهم) اى المراد من نفى الاستجابة نفى الاستغاثة لكن لاحاجة الى هذا التأويل ٢٦ (بين الكفار وآلهتهم) ٢٧ ✻ قوله (مهلكا) بفتح الميم وكسر اللام اسم مكان من الهلاك وكذا موبقا قوله مهلكا تعريف لفظى له ✻ قوله (يشتركون فيه) اى الكفار وآلهتهم فيه اى المهلك وهو النار فلا يشمل الملائكة وعيسى وعزيرا والتأويل بان الموبق حائل بينهم وان لم يكونوا فيه ليشمل هؤلاء بعيد وكون موبقا بمعنى البرزخ البعيد فالمعنى وجعلنا بينهم امدا بعيدا غير متعارف لكن يجوز حينئذ شموله الملائكة وعيسى وعزير لانهم فى اعلى الجنان واولئك فى قعر جهنم ولعدم شهرته لم يتعرض له المصنف وان تعرض له صاحب الكشاف وقيل معناه محبسا وموعدا فهو قريب مما سبق ✻ قوله (وهو النار) اى جهنم اطلق النار واريد بها مكانها مجازا شايعا حتى صار ملحقا بالحقيقة ✻ قوله (اوعداوة هى فى شدتها هلاك) عطف على مهلكا فاطلاق الموبق على العداوة مجاز لكونها سببا للهلاك لكن الموبق مصدر لا اسم مكان كما فى الاحتمال الاول قوله هى فى شدتها هلاك اشارة الى ما ذكرنا من كونه مجازا والمعنى هى مفضية اليه والمبالغة فى السببية جعل شدة العداوة ظرفا للهلاك ✻ قوله (كقول عمر رضى الله عنه لايكن حبك كلفا) الى حد يجرك الى الكلف والكلف مصدر كلف به اذا اولع به وتحير به ✻ قوله (ولابغضك تلفا) اى لايكن بغضك بغضا مفرطا يجر الى التلف والهلاك فاطلق المسبب واريد السبب ✻ قوله (اسم مكان) اى على معنى الاول ✻ قوله (اومصدر من وبق يوبق وبقا) على المعنى الثانى من قبيل الافعال الشمر المرتب ✻ قوله (ذا هلك) اى مهلكا الهلاك واطلاقه على العداوة مجاز كما عرفته ✻ قوله (وقيل البين الوصل اى وجعلنا تواصلهم فى الدنيا هلاكا يوم القيامة) فالبين ليس بظرف كما فى الاول بل هو اسم بمعنى الوصل كما يكون بمعنى الفراق لانه من الاضداد فهو ح مفعول اول لجعلنا وموبقا مصدر بمعنى الهلاك مفعول ثان وعلى الوجه الاول مفعول ثان لجعل ان كان بمعنى التصيير وان كان بمعنى الخلق فهو ظرف لجعلنا اوصفة لمفعوله قدم عليه لرعاية الفاصلة فتحول حالا قوله هلاكا يوم القيامة اى سبب هلاك بتقدير المضاف اومجاز مرسل ٢٨ ✻ قوله (فايقنوا) اى الظن مجاز عن اليقين بدليل ولم يجدوا عنها مصرفا وكون الظن بمعنى اليقين مأثور عن قتادة كذا قيل وقيل انه على ظاهره لعدم يأسهم من رحمة الله قبل دخولها وهذا غريب لان المظنون مواقعتهم وهى يقين ٢٩ (مخالطوها واقعون فيها) ٣٠ ✻ قوله (انصرافا اومكانا ينصرفون اليه) اى مصرفا مصدر قدمه لتبادره اومكانا اى ينصرفون اليه اشارة الى جواز كونه اسم مكان ولم يتعرض لكونه اسم زمان لانه خلاف الظاهر ٣١ ✻ قوله (من كل جنس يحتاجون اليه) اشار الى ان المراد بالمثل ليس معناه الظاهرى بل المراد كل جنس اى نوع لكن لامطلقا بل هو مقيد بما يحتاجون اليه فالمثل هنا مستعار للمعانى الغريبة واصل معناه قدم مرارا وتصريفه تكريره على تمكين الافهام ٣٢ ✻ قوله (وكان الانسان) اى جنس الانسان باعتبار اكثر افراده اواسناد ما صدر من البعض الى الكل مجازا ✻ قوله (يتأتى منه الجدل) كالملك والجن اذ الجدال كما يكون بالباطل يكون ايضا بالحق قال تعالى وجادلهم بالتى هى احسن قيد به لان كثيرا من الاشياء لايتصور منه الجدال فلا يكون مفضلا عليه فيكون شيأ عاما خص منه البعض بدلالة العقل فيكون افعل التفضيل على حقيقته ✻ ٣٣ ✻ قوله (خصومة بالباطل وانتصابه على التمييز) قيد بالباطل لاقتضاء المقام فلاينافى ما ذكر من عموم الجدال ٣٤ ✻ قوله (من الايمان) اى من محذوفة اذ المنع يتعدى بمن الى المفعول الثانى وكثيرا ما يحذف ٣٥ ✻ قوله (اذجاءهم الهدى وهو الرسول الداعى والقرآن المبين) وفى جاء استعارة تبعية ٢ والمعنى

٢ فى الوجه الثانى واما فى الاول فالمجئ على حقيقته

قوله انهم شركائى اوشفعاءكم يعنى مفعول زعمتم يحتمل ان يكون شركاء وان يكون شفعاءكم وعلى التقديرين يكون المراد بالشركاء الاصنام

قوله واضافة الشركاء اى واضافة الشركاء الى ياء المتكلم فى نادوا شركائى انما هى على زعمهم والا ليس له سبحانه شركا قطعا فالقصد بها الى التوبيخ فانه يفيد انتم هؤلاء جعلتم اصنامكم اللاتى لاتقدر على النفع والضر شركاء لى

قوله لايكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا يعنى لايكن محبتك بحيث يؤدى الى الحرص بالشئ مع شغل القلب والمشقة فيه ولا بغضك بحيث يؤدى الى الهلاك والاستشهاد فى الثانى الكلف الولوع بالشئ مع شغل قلب ومشقة ومنه قول عمر رضى الله عنه عثمان كلف باقاربه اى شديد الحب لهم

قوله فايقنوا الظن يقع على العلم الراجح وعلى اليقين ايضا فهو مشترك قال صاحب مجمل اللغة الظن الشك والظن اليقين

قوله انصرافا اومكانا ينصرفون اليه فسر مصرفا على محتملى معناه فان مفعلا يحتمل المصدر والمكان

٢٢ ❊ ويستغفروا ربهم ❊ ٢٣ ❊ الا ان تأتيهم سنة الاولين ❊ ٢٤ ❊ او يأتيهم العذاب ❊
٢٥ ❊ قبلا ❊ ٢٦ ❊ وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ❊ ٢٧ ❊ ويجادل الذين كفروا
بالباطل ❊ ٢٨ ❊ ليدحضوا به ❊ ٢٩ ❊ الحق

اذ حصل لهم الهدى وهذا القيد لاظهار كمال تمردهم فى الطغيان وهو الرسول الداعى فاطلاق الهدى عليه للمبالغة ولا يأول بالهادى لانتفاء المبالغة الا ان يراد بيان حاصل المعنى ووصفه بالداعى للاشارة الى وجه كونه هدى وان الهداية بمعنى الدلالة على ما يوصل لا الدلالة الموصلة وكذا الكلام فى قوله والقرآن وفى وصفه بالمبين اى الظاهر اعجازه او حقيته او المظهر الحق والباطل ٢٢ * **قوله** (ومن الاستغفار من الذنوب) اشار الى ان يستغفروا عطف على يؤمنوا فيكون فى تأويل المصدر مقدر قبلها الجار قوله من الذنوب اى من الذنوب سوى الكفر بقرينة المقابلة لقوله ان يؤمنوا فان الايمان استغفار من الكفر والا فلا حاجة اليه اذ الاستغفار لا يكون الا من الذنوب والقول بان الايمان يجب ما قبله فلا حاجة الى الاستغفار مدفوع بان عدم الاحتياج الى الاستغفار لا ينافى الاستغفار تعبدا ٢٣ * **قوله** (الا طلب او انتظار) وهم ما يطلبون ولا ينتظرون اذلك ولكن لما كان يلحقهم لحوق المنتظرين لتعاطيهم بسببه شبهوا بالطالبين والمنتظرين فلا اشكال بان طلبهم سنة الاولين لعدم ايمانهم وهو لمنعهم عن الايمان والمنع ان كان للطلب يلزم الدور اذ لا طلب حقيقة كما عرفته وما ذكرنا ما قرره المص فى بعض المواضع * **قوله** (او تقدير ان تأتيهم سنة الاولين وهو الاستئصال) اى تقدير الله تعالى فالتقدير متروك فاعله لظهوره * **قوله** (فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه) وانما قدر المضاف قبل اتيان سنة الاولين واتيان العذاب كما فى الكشاف لانه لو كان المانع من ايمانهم واستغفارهم نفس الهلاك كانوا معذورين ولان عذاب الآخرة منتظر قطعا ولم يكن معذورا اذا كان المانع تقدير الله تعالى لان التقدير بان ارادته الجزئية المتعلق باختيار الكفر ولما كان عدم الايمان بعد مجئ الهدى كان المانع من الايمان بعد الطلب وعدم الايمان المتقدم على الطلب عدم الايمان قبل حصول الهدى ٢٤ (عذاب الآخرة) ٢٥ * **قوله** (عيانا وقرأ الكوفيون قبلا بضمتين وهو لغة فيه او جمع قبيل بمعنى انواع وقرئ بفتحتين وهو ايضا لغة يقال لقيته مقابلة وقبلا وقبلا وقبلا وقبليا) عيانا هذا المعنى على القراءة بكسر القاف وضم القاف ايضا ان قيل انه لغة فيه قوله بمعنى انواع اى قبلا على كونه جمعا بمعنى انواع واصله من المقابلة وعن هذا دل على المعاينة * **قوله** (وانتصابه على الحال من الضمير او العذاب) فالمعنى معاينين له بكسر الياء او بفتحها او العذاب فالمعنى معاينالهم ولما كان قبلا مفرد اللفظ جمع المعنى لكونه اسم جنس صح ان يقع حالا من الجمع ومن المفرد هذا على كون معنى قبلا عيانا ولم يتعرض لاحتمال كونه جمع قبيل لان الاول مختاره فهو على تقدير كونه جمعا حال من الضمير اى حال كونهم انواعا الجماعات كاليهود والنصارى والمشركين وغيرهم ٢٦ * **قوله** (الا مبشرين) حال مقدرة * **قوله** (للمؤمنين والكافرين) للمؤمنين ناظر الى مبشرين والكافرين ناظر الى منذرين على طريق اللف والنشر المرتب ٢٧ * **قوله** (ويجادل الذين كفروا بالباطل) ولا دلالة لتخصيصه بالباطل لما عرفت ان الجدال قد يكون بالحق بل القيد مشعر بان الجدال عام وهذا القيد احتراز عن الجدال بالحق * **قوله** (باقتراح الايات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة اصحاب الكهف ونحوها تعنتا) اى بسؤال الآيات تعنتا بعد ظهور المعجزات ادعاء منهم بان ما ظهر من المعجزات ليس بمعجزة ولا آية فسألوا آية دالة على النبوة للتعصب فعلى هذا المراد بالجدال معناه اللغوى وهو اللدود فى الخصومة ٢٨ * **قوله** (ليزيلوا بالجدال) اشارة الى انه استعارة او مجاز مرسل من ازلال القدم كما سيصرح به وهذا غرضهم ولا يخفى حرمانهم والمراد بالحق دين الاسلام ٢٩ * **قوله** (عن مقره ويبطلوه من ادحاض القدم وهو ازلاقها) اى من تحققه ولما عبر عن قصدهم ابطال الحق بالادحاض وهو ازلاق القدم عن مقره زاد قوله عن مقره للترشيح قوله ويبطلوه تفسير ليزيلوا وهو المراد بالادحاض هذا مأخوذ من ادحاض القدم شبه ارادة ابطال الحق بارادة ادحاض القدم فى ترتب الازالة عن المقر فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه فيكون استعارة تبعية ويحتمل كونه استعارة تمثيلية * **قوله** (وذلك قولهم للرسل ما انتم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لانزل الملائكة ونحو ذلك) اى قصد ابطال الحق قولهم للرسل الخ فانه جدال لقصد ابطال الحق وهذا لا يخالف لقوله باقتراح الآيات الخ لان قوله ونحوها اشارة الى العموم والمعنى ومن جملة ذلك قولهم للرسل الخ ولظهور المراد قال وذلك اعتمادا على ما سبق من قوله باقتراح الآيات الى قوله ونحوها وقيل فى دفع

قوله الا طلب او انتظار او تقدير ان يأتيهم سنة الاولين تلتها بلا تنوين اما الثالث فللاضافة الصريحة واما الاولان فلنية الاضافة الوجه فى مثل هذا التركيب ان يقال الا طلب ان يأتيهم سنة الاولين وانتظاره او تقديره

قوله وانتصابه على الحال من الضمير او العذاب فاذا كان حالا من ضمير المفعول فى يأتيهم يكون معنى قبلا متقابلين ومعاينين العذاب وان كان حالا من يكون معناه مقابلا ومعاينا لهم

٢٢ * واتخذوا آياتي * ٢٣ * وما انذروا * ٢٤ * هزوا * ٢٥ * ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه * ٢٦ * فاعرض عنها * ٢٧ * ونسي ماقدمت يداه * ٢٨ * انا جعلنا على قلوبهم اكنة * ٢٩ * ان يفقهوه * ٣٠ * وفي آذانهم وقرا * ٣١ * وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدا

المخالفة ان لفظ ذلك اشارة الى الادحاض المفهوم من ليدحضوابه والمعنى يجادلون بالاقتراح والسؤال ليجزوا الرسل ويكون ذلك سببا لادحاض الحق اى الرسالة بقولهم ماانتم الابشر مثلنا وهذا يجب امااولافلان اقتراحهم ان كان سببا لعجز الرسل فيكون ادحاض الحق حاصلا بالعجز والا فلا يكون ذلك سببا لادحاض الحق واماثانيا فلان السؤال عن قصة اصحاب الكهف وقع من المشركين لرسولنا عليه السلام بتعليم اليهود وقول ماانتم الابشر قول عامة الكافرين فشتان مابينهما ٢٢ (يعنى القرآن) ٢٣ * **قوله** (اوانذارهم اووالذى انذروا به من العقاب) وانذارهم فما مصدرية اووالذى انذروابه فما موصولة قدم الاول لاحتياج الثانى الى تقدير العائد ٢٤ * **قوله** (اى استهزاء) مصدر وصف به مبالغة والمعنى محل استهزاء * **قوله** (وقرئ هزأ بالسكون وهو مايستهزء به على التقديرين) فح على ظاهره فليس بمصدر وصف به للمبالغة ولعل المص اطلع على كون هزؤ بالسكون بمعنى مايستهزء به والقول بان مراد المص انه مصدر مأول بماذكر ضعيف اذ الاول كذلك الا ان يقال ان قوله وهو مايستهزء به ناظر الى القراءتين معا ٢٥ * **قوله** (ومن اظلم) استفهام انكارى للوقوع ويفيد مثل هذا التركيب اظلمية من ذكر الخ عرفا وان دل على نفى المساواة لغة (بالقرآن) ٢٦ * **قوله** (فلم يتدبرها ولم يتذكر بها) معنى الاعراض هنا تشبيها للمعقول بالمحسوس ٢٧ * **قوله** (ونسى) اى عامل معاملة الناسى حيث لم يتفكر فى عاقبة الكفر والمعاصى فهو استعارة للمعاملة المذكورة * **قوله** (ما قدمت يداه من الكفر والمعاصى ولم يتفكر فى عاقبتهما) اى نفسه عبر باليد عن النفس لانها آلة لعامة صنايعه ومنها اكثرمنا فعه ٢٨ * **قوله** (تعليل لاعراضهم ونسيانهم) لكن المراد دوامهما اذ اصل الاعراض والنسيان علة للجعل المذكور وهو علة لدوامهما وعدم زوالهما فلادور * **قوله** (بانهم مطبوعون على قلوبهم) اشارة الى ان هذا القول استعارة تمثيلية كمافصله فى قوله تعالى "ختم الله على قلوبهم" الآية ٢٩ * **قوله** (كراهة ان يفقهوه) اى انه مفعول له بتقدير المضاف ويفقهوه بمعنى ان يعلموه وكراهة ذلك لسبب اصرارهم على التكذيب وانهما كهم فى التقليد حتى صاروا كانهم مجبورون على ذلك بعد ماكانوا مختارين فيه * **قوله** (وتذكير الضمير وافراده للمعنى) مع ان المرجع وهو الآيات جمع للمعنى اى للنظر الى المعنى وهو القرآن كما نبه عليه فى تفسير الآيات ٣٠ * **قوله** (وفى اذانهم وقرا يمنعهم ان يستمعوه حق استماعه) اى وجعلنا فى اذانهم وقرا اى هيئة تمنعهم عن الاستماع فهو استعارة تمثيلية ايضا وهذا مثل ماسبق جزاء الاصرار على التكذيب وانما افرد وقرا لانه فى الاصل مصدر وانما اخر لان القلب محل الفهم والاذن آلة ولم يذكر كون ابصارهم مأوفة لان الآيات القرآنية ليست من المبصرات ٣١ * **قوله** (تحقيقا وتقليدا لانهم لايفقهون ولايسمعون) اى النفى على العموم قوله لايفقهون ناظر الى تحقيقا ولايسمعون ناظر الى تقليدا اوناظر كل منهما الى كل منهما اذ المقلد يفقهون لكن لابالاستدلال والمحقق يسمعون ثم يستدلون * **قوله** (واذن كما عرفت جزاء وجواب للرسول صلى الله عليه وسلم على تقدير قوله مالى لاادعوهم فان حرصه على اسلامهم يدل عليه) قال الدمامينى فى شرح التسهيل الصواب ان يقال كونها جوابا لاينفك عنها بخلاف الجزائية فانها قدتنفك عنه ومعنى كونها جوابا انها لاتقع الافى كلام يجاب به كلام آخر امامحقق واما مقدر ومعنى كونها جزاء انه يجازى بها امر وقع وليس المراد بالجواب والجزاء معناهما الاصطلاحى حتى يكونا بمعنى واحد كذا قيل ونبه المص بقوله على تقدير قوله مالى لاادعوهم على ان اذن هنا جواب لكلام مقدر وان الجواب هو مجموع الشرط وجوابه والحاصل ان اذن جزاء للفعل وجواب للقول وهنا لما لم يوجد القول صراحة حاول بيان وجه كونه جوابا للقول فقال على تقدير مالى لاادعوهم فاجيب هذا القول بانه ان دعوت فلن يهتدوا ابدا بناء على ان مالى لاادعوهم فى قوة ادعوهم اذ الاستفهام للانكار والتعجب وهذا البيان تضمن انه جزاء لفعل الدعوة فان الدعوة يليق ان يجازى بالاهتداء لكنهم لكونهم مطبوعى القلب جعلوا مايجب ان يكون سبب الاهتداء سببا لانتفائه فجوزى فعل الدعوة بعدم الاهتداء نظيره انا آتيك اذن اضربك ودليل تقديرهذا قوله تعالى "فلعلك باخع نفسك على آثارهم" فانه منع من الدعوة على هذا ٢ الوجه المؤدى الى امر غريب لامنع الدعوة مطلقا ومن هذا قال فان حرصه

٢ لامنع الدعوة مطلقا منه

قوله وتذكير الضمير وافراده للمعنى اى حملا على المعنى والافظاهر اللفظ يقتضى ان يقال ان يفقهوهن لرجوع الضمير الى الآيات لكن ذكر الضمير ووحد لان المراد بالآيات القرآن

قوله جزاء وجواب اما انه جزاء فلانه جعل دعوة الرسول سببا لانتفاء اهتدائهم ابدا لانهم لعنادهم يزيد ضلالهم ويشتد شكيمتهم بسبب دعوة الرسول حتى يستحيل اهتداؤهم وتنتفى ابدا فجعلوا مايكون سببا لوجوب اهتدائهم سببا لانتفائه منهم من يقول لايصح كونه جزاء الا على تقدير الاخبار والاعلام وقد خفى عليه ان الجزاء ليس مجرد انتفاء الاهتداء بل انتفاء الاهتداء ابدا ودعوة الرسول سبب لابدية انتفاء الاهتداء لما ذكرنا انهم لعنادهم يزيد ضلالتهم ويشتد شكيمتهم بسبب دعوة الرسول واما انه جواب فلما قال المص على تقدير قوله مالى لاادعوهم يعنى كانه عليه الصلاة والسلام قال مالى لاادعوهم فاجيب بانك ان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا

٢٢ * وربك الغفور * ٢٣ * ذو الرحمة * ٢٤ * لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب
٢٥ * بل لهم موعد * ٢٦ * لن يجدوا من دونه موئلا * ٢٧ * وتلك القرى * ٢٨
اهلكناهم

على اسلامهم الخ اى وهذا اولى من القول المنع عن الدعوة حين خوطب بمثل قوله تعالى "فاعرض عمن تولى عن ذكرنا" ومن القول بانه مفهوم من قوله وان تدعهم الى الهدى ٢٢ * **قوله** (البليغ المغفرة) هذا مستفاد من صيغة المبالغة ٢٣ * **قوله** (الموصوف بالرحمة) هذا معنى كونه تعالى ذوالرحمة واختير صيغة المبالغة فى المغفرة دون الرحمة هنا مع اختيار صيغة المبالغة فى الرحمة فى قوله تعالى "غفور رحيم" وهو كثير فى القرآن لان المذكور بعده عدم مؤاخذتهم بما كسبوه من الاثم الجسيم وهو مغفرة عظيمة بالنسبة الى من آمن منهم وترك التعجيل رحمة لكن لا يراد المبالغة حيث لم يؤمنوا فعوقبوا فى بدر او يوم القيمة فلما تم المغفرة فى حق من آمن منهم ولم يرد الاتمام الرحمة فى شان من لم يؤمنوا حيث ترك تعجيل عذابهم وهو رحمة ولم يهدالى الاسلام فلم يتم الرحمة فلذا بولغ فى المغفرة دون الرحمة وبهذا البيان اندفع الاشكال على الامام الرازى حيث قال لفظ المبالغة فى الغفور دون الرحمة لان ترك الاضرار وهو المغفرة غير متناه وقدرة الله تعالى متعلقة به ٢ واما الرحمة فهى ايصال النفع ولا يتعلق به القدرة لان فعل مالانهاية له محال بان كلام الامام يقتضى عدم تناهى المتعلقات فى كل ما نسب اليه تعالى بصيغ المبالغة وليس بلازم وجه عدم الاشكال بان مراد الامام بيان النكتة لوقوع التفرقة بينهما هنا بانه اعتبرت المبالغة فى جانب الترك دون مقابله لان الترك عدمى يجوز فيه عدم التناهى بخلاف الآخر لكن يرد على الامام ان التروك اى الاعدام الازلية لا يتعلق بها الارادة كما صرح به فى شرح المواقف وكذا لا يتعلق بها القدرة لانها مسبوقة بالارادة وايضا مقدورات الله متناهية سواء كانت متروكة اوموجودة وما قيل انها غير متناهية فمعناه انها غير متناهية بمعنى لا تقف عند حد وايضا الفرق المذكور يحتاج الى النقل من الثقات ومن الكتب المعتبرات ٢٤ * **قوله** (او يؤاخذهم) وصيغة المضارع ليفيد الاستمرار فيما مضى وقس فوقنا * **قوله** (استشهاد على ذلك بامهال قريش مع افراطهم فى عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم) استشهاد على ذلك اى على كونه غفورا ذا رحمة والمراد بالاستشهاد ذكر بعض افعاله يدل على ذلك كما اشار اليه بقوله بامهال قريش الخ وهذا الامهال يدل على كونه غفورا بليغ المغفرة حيث لم يؤاخذ بما كسبوه من الجرم الجسيم بل وفق بعضهم على قبول الايمان وهو مغفرة عظيمة وترك التعجيل رحمة منه فى حق من لم يؤمن لكن تمام الرحمة انما يكون بالهداية فلم يوجد فمن بقى على الكفر فلوهنا لانتفاء الاول لانتفاء الثانى مثل قوله تعالى "لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا" ولذا قال استشهاد على ذلك وحمل بعضهم المغفرة والرحمة على المغفرة والرحمة فى شان من بقى على الكفر ولا يخفى بعده ٢٥ * **قوله** (وهو يوم بدر او يوم القيامة) نبه به على ان موعدا اسم زمان واو اريد به بدرا وجهنم يكون موعدا اسم مكان فاذا كان موعدالهم فمعنى التعجيل انهم استحقوا العذاب العظيم ونزول العذاب حين استحقاقهم تعجيل اى فعل فى اول وقت يستحقون العذاب فيه لكنهم اخروا الى موعد لعلهم يرجعون عن الكفر او يولد منهم من آمن واطاع ٢٦ * **قوله** (لن يجدوا من دونه موئلا منجا ولا ملجا) اى من دون الله وقيل من دون العذاب والثانى اولى وابلغ لدلالته على انهم لا منجا ولا ملجا فان من يكون منجاه العذاب كيف يرى وجه الخلاص والنجاة والاول هو الظاهر من مثل هذا الكلام اذ المعنى حينئذ لن يجدوا من دون الله ملجأ يقدر على دفع عذابهم سوى الله تعالى فانه تعالى قادر على خلاصهم لكنه لا يدفع عنهم العذاب لكفرهم ووعدهم بقاءهم فى العذاب وهذا شايع فى هذا الباب * **قوله** (يقال وأل اذا نجا ووأل اليه اذا التجا اليه) اشار الى ان المنجا والملجأ بمعنى واحد والفرق انما هو فى التعدية بالى فى الالتجاء وعدمه فى النجاء ٢٧ * **قوله** (يعنى قرى عاد وثمود واضرابهم مبتدأ خبره اهلكناهم) فائدة الخبر باعتبار ملاحظة معطوفه والمراد اضرابهم امثالهم ٢٨ * **قوله** (او مفعول مضمر مفسر به) اى مفعول فعل مضمر مفسر به للتأكيد اخره لاحتياجه الى الحذف * **قوله** (والقرى صفته) وقال ابو حيان ويجوز ان يكون القرى الخبر واهلكناهم جملة حالية كقوله تعالى "فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا" انتهى ولم يلتفت اليه المص لان المتعارف فى الاكثر كون مابعد اسم الاشارة صفة اذا كان معرفة وخبرا اذا كان نكرة * **قوله** (ولابد من تقدير مضاف فى احدهما ليكون مرجع الضمائر) اى فى احد الموضعين قبل تلك او بعده اى واهل تلك القرى او اهلكنا اهلهم وتلك يشار بها الى العقلاء وغيرهم قال تعالى "تلك الرسل" الآية

٢ لكونه عدميا منه

قوله استشهاد على ذلك يعنى التذييل بقوله عز وجل وربك الغفور ذوالرحمة يشير الى ان القوم مستحقون لتعجيل العذاب بهم لكن ربك البليغ الرحمة والموصوف بالرحمة فلذلك لم يعجل عذابهم ولم يؤاخذهم بما كسبوا فلفظة لو دلت على انتفاء تعجيل عذابهم لانتفاء تعلق ارادة الله بمؤاخذتهم بسبب ما كسبوا فهذا دليل على انه تعالى الغفور ذوالرحمة وهذا هو معنى الاستشهاد

٢٢ ✲ لما ظلموا ✲ ٢٣ ✲ وجعلنا لمهلكهم موعدا ✲ ٢٤ ✲ واذ قال موسى ✲ ٢٥ ✲ لفتيه
٢٦ ✲ لاابرح ✲ ٢٧ ✲ حتى ابلغ مجمع البحرين

ليكون مرجع الضمائر اى فى المواضع الثلثة ويجوز ان يكون القرى مجازا عن اهلها كما هو المشهور ٢٢ (كقريش بالتكذيب والمراء وانواع المعاصى) ٢٣ * **قوله** (لاهلاكهم وقتا معلوما) اى موعدا هنا اسم زمان لامحالة قوله معلوما اذ الموعد لابد وان يكون معلوما قوله لاهلاكهم جعل المهلك مصدرا لئلا يكون للزمان زمان لانه جعل الموعد اسم زمان ولم يعكس اذ لاحسن لان يقال وجعلنا لوقت هلاكهم وعدا وان صح فى الجملة بالتمحل * **قوله** (لايستأخرون عنه ساعة ولايستقدمون) عليه ساعة ولااشكال فى ذكره كما فى قوله تعالى "اذا جاء اجلهم لايستأخرون عنه ساعة ولايستقدمون" لخلوه عن قيد اذا جاء * **قوله** (فليعتبروا بهم ولايغتروا بتأخير العذاب عنهم) اشار به الى ان بيان هلاك القرى بسبب ظلمهم ليعتبر به قريش وامثالهم ٢ لان الاشتراك فى السبب يؤدى الى الاشتراك فى المسبب وهذا معنى الاعتبار فانه عبارة عن رد الشئ الى نظيره * **قوله** (وقرأ ابو بكر لمهلكهم بفتح الميم واللام اى لاهلاكهم وحفص بكسر اللام حملا على ماشذ من مصادر يفعل كالمرجع والمحيص) مراده ان هذا من المصادر الشاذة المسموعة اذ الشاذ لايحمل عليه مالم يسمع وروده من العرب قيل وفى دعوى الشذوذ نظر لما فى القاموس من ان هلك جاء من باب ضرب ومنع وعلم ولعل المص اطلع على انه من باب ضرب على اللغة الفصيحة واما انه من باب منع وعلم ففى اللغة الردية ويؤيده وروده فى القرآن من باب ضرب دون الاخيرين مثل مثالين من الصحيح ومن المعتل للاشارة الى انه لايختص بالصحيح ٢٤ * **قوله** (واذ قال موسى) اى موسى بن عمران صاحب التورية على الاصح وقال اهل الكتاب انه موسى ٣ بن ميشا بالمعجمة بن يوسف بن يعقوب وهو موسى الاول * **قوله** (مقدر باذكر) اى مفعول فيه بتقدير اذكر الحادث فى وقت قول موسى الخ لان اذ لازم الظرفية على مااختاره المص وقيل مفعول لاظرف لان ذكره للوقت لالفى الوقت وجوابه مامر من ان الحادث مقدر * **قوله** ٢٥ (يوشع بن نون بن افرائيم بن يوسف عليه الصلاة والسلام فانه كان يخدمه ويتبعه) وقيل كان يتعلم منه ولامنافاة بين الخدمة والتعلم * **قوله** (ولذلك سماه فتاه) والعرب تسمى الخادم فتى لان الغالب استخدام من هو فى سن الفتوة والاضافة لتعظيم المضاف * **قوله** (وقيل لعبده) فالاضافة للملك وللتشريف نحو عبد السلطان حضر مرضه لان ماهو مذكور فى حق الفتى يناسب الاول كما سيجئ وقيل لانه مخالف للمشهور ولذا قدم الاول ٢٦ * **قوله** (اى لاازال اسير فحذف الخبر لدلالة حاله وهو السفر) فهى ناقصة من اخوات كان ولذا قال فحذف الخبر اى اسير اقرينة حالية وهى السفر فانه يدل على السير فلو ذكر لعد لغوا قال الرضى لايحذف فى اخبار الافعال الناقصة غالبا خلافا لابى حيان وغيره ممن زعم ان حذفه لضرورة الشعر ومثل هذا شاهد عليهم ٢٧ * **قوله** (وقوله حتى ابلغ مجمع البحرين من حيث انها تستدعى ذا غاية عليه) اى المغيا والمناسب هنا السير لدلالة الحال عليه وله امتداد يصلح ان يكون ذا غاية بلاعناية قيل كما يدل على كون السير مقدرا قوله تعالى "فلما بلغا مجمع بينهما" الآية * **قوله** (ويجوز ان يكون اصله لايبرح مسيرى حتى ابلغ) فعلى هذا لايكون الخبر محذوفا * **قوله** (على ان حتى ابلغ هو الخبر) لانه ظرف مستقر فالخبر فى الحقيقة عامله المحذوف والتقدير لايبرح مسيرى حاصلا حتى ابلغ * **قوله** (فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه) والمراد بالمضاف هو المسير بمعنى السير وبالمضاف اليه ياء المتكلم فانقلب الضمير وهو ياء المتكلم المجرور من البروز والجر الى الاستتار والرفع * **قوله** (فانقلب الضمير والفعل) اى انقلب الفعل من الغيبة الى التكلم وكذا الفعل الواقع بعد حتى وهو ابلغ كان اصله يبلغ ليحصل الربط ولم يذكره لانفهامه من بيان الاول ولما كان الخبر فى الحقيقة حاصلا يحصل الربط بين اسم لاابرح وخبره لان المستتر فى حاصلا راجع الى الاسم لاابرح وقيل الرابط محذوف والتقدير حتى ابلغ به وانما ضعفه حيث قال ويجوز الخ لما فيه من التغيير والثقل الذى لايناسب جزالة النظم الجليل * **قوله** (وان يكون لاابرح بمعنى لاازول عما انا عليه من السير والطلب ولاافارقه فلايستدعى الخبر) اى ويجوز ان يكون الخ فعلى هذا يكون تامة لايحتاج الى خبر لكنه يحتاج الى تقدير المتعلق ليتم المعنى ولذا قال بمعنى لاازول عما انا عليه الخ واشار الى ان لاابرح بمعنى لاازول لابمعنى لاازال كما فى الاول فان فى الاول من زال يزال من باب علم والثانى من زال يزول فالاول من الافعال الناقصة والثانى من الافعال التامة وهذا الوجه اقل مؤنة من الوجه

٢ وانه وعيد عليهم ببيان عذاب امثالهم

✲

٣ لان اهل الكتاب ومن تبعه من بعض المحدثين والمورخين استبعدوا تعلم الرسول صاحب التورية من الخضر عليهما السلام ✲

قوله حملا على ماشذ من مصادر يفعل اى من مصادر يفعل بالكسر فان مصدره بالميم يجئ على مفعل بالفتح على القياس واما الكسر فشاذ كالمرجع وامثاله

قوله وقيل لعبده عطف على قوله يعنى يوشع بن نون وقيل معنى لفتاه لعبده

قوله وقوله بالجر عطف على حاله وقوله عليه فى قوله تستدعى ذا غاية عليه متعلق بالدلالة فى قوله لدلالة حاله اى لدلالة حاله وقوله هذا على الخبر المحذوف قال الامام حذف الخبر لان الحال والكلام معا يدلان عليه اما الحال فلانها كانت حال سفر واما الكلام فلان قوله حتى ابلغ مجمع البحرين غاية تستدعى شيئا غاية له فيكون المعنى لاابرح اسير حتى ابلغ مجمع البحرين كذا فى الكشاف

قوله ويجوز ان يكون اصله الخ هذا الوجه مذكور فى الكشاف على وجه ابين مما ذكره المصنف ووجه آخر وهو ان يكون المعنى لايبرح مسيرى حتى ابلغ هو الخبر فلما حذف المضاف اقيم المضاف اليه مقامه وهو ضمير المتكلم فانقلب الفعل عن لفظ الغائب الى لفظ المتكلم وهو وجه لطيف اقول فيه بعد وتكلف على مالايخفى قالوا فعلى هذا متعلق الخبر فعل خاص لقرينة المقام وهو يسير كما قدر فيما مر اسير اى لايبرح مسيرى يسير حتى ابلغ على الاسناد المجازى كأنه قال ابالغ فى السير وابذل فيه مجهودى حتى يسير سيرى نحو جد جده وطريق سائر ومن ثمة قال وهو وجه لطيف وقيل ان الالفاظ فى التخريج هو الوجه النحوى

قوله وان يكون لاابرح بمعنى لاازول قال ابو البقاء لاابرح يجوز ان يكون تامة والمفعول محذوف اى لا افارق السير حتى ابلغ كقولك لاابرح المكان اى لاافارقه وهذا الوجه الذى ذكره المصنف هو ماقال ابو البقاء من حمل لاابرح على التامة ولذا قال فلايستدعى الخبر

الثانى فلا يحسن تأخيره عنه * **قوله** (ومجمع البحرين ملتقى بحرى فارس والروم ممايلى المشرق وعد
اقاه الخضر فيه) اعترض عليه بانهما لا يلتقيان بل انما يلتقيان فى المحيط واجيب عنه بان المراد حتى ابلغ
موضعا قريبا من مجمعهما * **قوله** (وقيل البحران موسى وخضر عليهما السلام فان موسى كان بحر علم
الظاهر والخضر كان بحر علم الباطن) فالبحران استعارة لهما شبها بهما فى الاشتمال على سبب الحيوة
والبحر مشتمل على سبب الحيوة الفانية وهو الماء وهما مشتملان على سبب الحيوة الباقية وهو العلم اخره لانه
مجاز مع امكان الحقيقة وايضا لايلايم قوله فلما بلغا مجمع بينهما بل ينافيه * **قوله** (وقرئ مجمع بكسر
الميم على الشذوذ) قراءة وقياسا وهى قراءة ابن يسار * **قوله** (من يفعل) بفتح العين * **قوله**
(كالمشرق والمطلع) نظير له فى شذوذ الكسر وان اختلف فعلهما وفعله ٢٢ * **قوله** (اواسير
زمانا طويلا) اسير معنى امضى من مضى بمعنى نفذ وسار والظاهر ان سار لازم معناه لانه من مضى فى الامر
بمعنى نفذ والسير يلزم النفوذ زمانا طويلا معنى حقبا اى الحقب هنا مجاز عن الزمان الطويل لكونه لازما
لاصل معنى الحقب * **قوله** (والمعنى حتى يقع اما بلوغ المجمع اومضى الحقب) اى بدون بلوغ المجمع
اى ان لم ابلغ مجمع البحرين فاسير زمانا طويلا حتى اتيقن معه فوات المجمع وهذا معتبر فيه ايضا
فاو عاطفة على هذا التقدير والانفصال الحقيقى * **قوله** (او حتى ابلغ الاان امضى زمانا اتيقن معه فوات
المجمع) اى لفظة او ليست عاطفة بل بمعنى الا والفعل بعدها منصوب بان المقدرة والاستثناء مفرغ من اعم
الاحوال كما فى نظائره اى اسير حتى ابلغ مجمع البحرين فى جميع الاحوال الاحال امضائى حقبا اى زمانا
اتيقن معه الخ ففى هذه الحال لا اسير حتى ابلغ مجمع البحرين اخره لانه خلاف الظاهر * **قوله**
(والحقب الدهر) [٢] فيكون مفردا كعقبة وجمعه حقب بالفتح واحقاب * **قوله** (وقيل [٣] ثمانون
سنة وقيل سبعون) وهو المذكور فى الكشاف ولذا قال فى تفسيره زمانا طويلا لقيام القرينة على ان السير
فى ثمانين اوسبعين سنة غير مراد بل غير متصور * **قوله** (روى ان موسى عليه السلام خطب الناس بعد هلاك
القبط ودخوله مصر خطبة بليغة) اى بعد دخوله مصر ودخوله عليه السلام مصر مختلف فيه فهذه الرواية
بناء على القول بدخوله مصر بعد مهلك فرعون وقومه اذ لا جزم فى عدم دخوله * **قوله** (فاعجب بها
فقيل له هل تعلم احدا اعلم منك فقال لا فاوحى الله اليه بل عبدنا الخضر) واعجب بها على البناء للمفعول
يؤيده قوله فقيل له الخ ويحتمل ان يكون على بناء الفاعل فقال لا اى لا اعلم احدا اعلم منى فى هذا الزمان
ولم يقل لا احدا اعلم منى لانه ليس بممدوح وان طابق الواقع وقوله وان لم يكن مذموما لانه نفى علمه بان احدا
اعلم منى لكن اللايق بمنصب الرسالة رد العلم الى الله تعالى والقول بان الله تعالى اعلم وعن هذا قال فاوحى الله
تعالى الخ لتركه الافضل فان حسنات الابرار سيئات المقربين * **قوله** (وهو بمجمع البحرين) اى الخضر
بمجمع البحرين وهذا يؤيد عدم كون المراد بمجمع البحرين موسى وخضر عليهما السلام وخضر بفتح
الخاء وكسر الضاد وتسكن وتكسر خاؤه ايضا ودخول اللام عليه للاشارة الى الوصفية مثل الحسن
والحسين * **قوله** (وكان الخضر فى ايام افريدون وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر) افريدون بكسر
الهمزة ملك مشهور وقيل انه ذو القرنين الاكبر كذا فى شرح البخارى وذو القرنين الاكبر هو سام بن
نوح قيل انه كان فى زمن ابراهيم عليه السلام وعانق ابراهيم عليه السلام وهو اول من عانق وطاف الدنيا
وبنى سد يأجوج ومأجوج وكان اميرا على مقدمة جيشه وهذا مراد المص بقوله وكان على مقدمة ذى
القرنين وقيده بالاكبر احترازا عن ذى القرنين الاصغر من اليونان وهو الذى قتل دارا واخذ ملكه وطلب
عين الحيوة فلم يجدها وسيجئ فى آخر السورة بعض احوال ذى القرنين * **قوله** (وبقى الى ايام موسى عليه
السلام) عطف على قوله وكان على مقدمة الخ وفيه رد على من قال انه مات قبله بل الاكثرون ذهبوا الى
حيوة خضر عليه السلام الآن * **قوله** (وقيل ان موسى عليه السلام سأل ربه اى عبادك احب اليك
قال الذى يذكرنى ولا ينسانى قال فاى عبادك اقضى قال الذى يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فاى عبادك
اعلم قال الذى يبتغى علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى اوترده عن ردى فقال ان كان فى
عبادك اعلم منى فادللنى عليه قال اعلم منك الخضر قال اين اطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لى به

---

[٢] الدهر مطلق الزمان وهو الامر الممتد الوهمى والظاهر انه اذا كان المراد بالحقب الدهر لا مجاز فى قوله زمانا طويلا منه

[٣] مرضه لانه حينئذ يكون مجازا فى الزمان الطويل واما اذا قيل انه الدهر فلا مجاز كما عرفته منه

قوله او حتى ابلغ الاان امضى الخ هذا الوجه مبنى على كون او بمعنى الاان كقولك لالزمنك اوتعطينى حقى اى الاان تعطينى حقى فالمعنى ههنا لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين الاان امضى زمانا طويلا اتيقن فيه فوات المجمع فحين اتيقنه فواته اقطع سيرى وهذا يشير الى ان اصل مقصوده من السير بلوغ مجمع البحرين لانه وعد لقاء الخضر فيه

قوله وكان على مقدمة ذى القرنين الاكبر قال الامام والذى هو معلوم الحال بهذا الملك العظيم هو الاسكندر اليونانى فوجب ان يكون المراد بذى القرنين هو الاان فيه اشكالا قويا وهو انه كان تلميذ ارسطاطاليس الحكيم وكان على مذهبه فتعظيم الله تعالى اياه يوجب بان مذهب ارسطاليس حق ولا سبيل اليه

قوله الذى يبتغى علم الناس اى يضم علمهم الى علمه على تضمين يبتغى معنى يضم

قوله كيف لى به اى كيف يتهيأ ويتيسر لى ان اظفر به

قال تأخذ حوتا فى مكتل فحيث فقدته فهو هناك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فاخبرنى فذهبا يمشيان)
قوله احب اليك بمعنى المفعول على الشذ وذ الذى يذكرنى من الـذكر بضم الذال وهذا يناسب ولا ينسانى
او من الذكر بكسر الذال قوله الى علمه متعلق بيبتغى بتضمنـه معنى يضم قوله عسى راجع الى الذى اى
طامعا ان يصيب كلمة وفيه اشارة الى ان اللايق لطالب العلم ان يكون غرضه طلب الهدى والتقى لاطلب الدنيا
قوله اوترده عن ردى اى هلاك واوامع الحلو قوله اعلم منى اشارة الى ان طلب العلم ينبغى ان يكون ممن اعلم من
الطالب وان كان الطلب ممن هو دونه اومساوله غير مستنكر ماكان عنده غير مستحضر لدى الطالب ولذا
قيل يبتغى علم الناس مطلقا الى علمه قال اعلم منك اى من وجه وهو العلم اللدنى لامن كل وجه فانه اعلم من الخضر
فى العلم الظاهرى قوله كيف لى اى كيف السبيل الى وصوله والاخذ من علمه قال تأخذ خبر فى معنى الانشـاء
اى خذ حوتا مشويا كاملا وهو الظاهر من اطلاق الحوت والقول بانه نصف ردى والمكتـل بكسر الميم
وفتح التاء الفوقانية الزنبيل بكسر الزاى وفتح الزاى من الغلطات المشهورة ٢ قوله يمشيان اشارة الى ان الوصول
الى العلم انما هو بترك الراحة وارتكاب المشقة ٢٢ ❊ **قوله** (اى مجمع البحرين)هذا لايلايم القول بان المراد
بمجمع البحرين موسى وخضر عليهما السلام بل ينافيه اذلامعنى لبلوغ موسى نفسـه وخضر ❊ **قوله**
(وبينهما ظرف اضيف اليه على الاتسـاع) اى فى الاصل لاهنا لقوله اضيف اليهما على الاتساع اى على
المفعولية اوجره على الاضافة كماهنا وحاصل مجمع بينهما مجمعهما كما قال اولا مجمع البحرين باسقاط لفظة
بين ومقتضاه كون لفظة بين مقحمة كماقال اولا حتى ابلغ مجمع البحرين ومجمع اسم مكان والاضافة بيانيـة
والمعنى مكان الاجتماع اومايقرب منه وقيـل المراد مجمعا فى وسط البحرين فيكون كالتفصيل لمجمع البحرين
وهذا يناسب تفسير المجمع بطنجة اوافريقية اذ يراد بالمجمع ح مابين منتهى بحرى فارس والروم من المحيط
وهو هناك كذا قيل ❊ **قوله** (او بمعنى الوصل) فيكون اسما بمعنى الوصل كما انه يكون اسما بمعنى الافتراق
حتى عده من الاضداد فيكون المعنى مجمع وصلهما فلاحسن فيه وان صح فى الجملة ولذا اخره ٢٣ ❊ **قوله**(نسى
موسى ان يطلبه ويتعرف حاله ويوشع ان يذكرله مارأى من حياته)نسى موسى ان يطلبه وهذا معنى نسيان الحوت
فى شأن موسى عليه السلام ويوشع اى ونسى فتاه يوشع ان يذكر له الخ وهذا معنى نسيان الحوت فى حق يوشع
عليه السلام ونسيان الحوت على اطلاقه قدر مشـترك بينهما وان تنوع بالاضافة الى كل منهما كما عرفت ففى
النظم الكريم كمال ايجاز ونهاية براعة وقيل فيه اشـارة الى ان فى النظم مضافا مقدرا لانهما لم ينسيا الحوت
وانما نسيا حاله وماذكرناه اولاهو الاولى ❊ **قوله** (ووقوعه فى البحر) عدهذا من الحالة المنسية مع ان
نسيان يوشع كان قبل وقوعه فى البحر لان جعل المعطوف والمعطوف عليه من الاحوال المنسية لايستلزم كون
كل منهما من الاحوال المنسية كما ان استثناء مجموع الامرين لايستلزم ان يكون كل واحد منهما مستثنى صرح
به المص فى تفسير قوله تعالى "الاقول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك وما املك لك من الله من شئ" الآية وهذا
كما يصح عند قيام القرينة يصح فى المعطوف ايضا عند تحقق القرينة اوانه من الحالة المنسية باعتبار استقراره
وبقائه ❊**قوله** (روى ان موسى رقد فاضطرب الحوت المشوى ووثب فى البحر معجزة لموسى عليه السلام اوالخضر)
معجزة لموسى عليه السلام اى دلالة على رسالته لكونه امرا خارقا للعادة فهى مجاز للدلالة فان حقيقة المعجزة ماظهر على
يد الانبياء عليهم السـلام بالتحدى ولاتحدى هنا وقس عليها نظائره اوالخضر عند من قال انه نبى والاولى
الاكتفاء بالاول ❊ **قوله** (وقيل توضأ يوشع من عـين الحيات فانتضح الماء عليه فعاش ووثب فى الماء)
فعلى هذا لايكون معجزة لحصوله بسبب عادى مرضه لان عين الحيوة تحقيقه هنالك غير معلوم وكونه معجزة
احرى بالمقام ❊ **قوله** (وقيل نسيا تفقد امره ومايكون منه امارة على الظفر بالمطلوب) اى المضاف
محذوف وهو تفقد اى تفحص امره قيل يعنى ذهل عن الاستدلال بهذه الحالة المخصوصة على الظـفر
بالمطـلوب وهو ملاقاة الخضر عليه السلام لانه تعـالى قال له فحيث فقـدته فهو اى الخضر هناك مرضه
لان الذهول عن الاستدلال بهذه الحالة المخصوصة مع عدم نسيان الحالة المذكورة بعيد جدا ٢٤ ❊ **قوله**
(فاتخـذ الحوت طريقه فى البحر مسلكا) معنى سربا اى كالسراب وكالمسلك على التشبيه البليـغ اذ السرب
النفـق الذى يدخل فيه فيسلك منه الى موضع وما اتخـذه الحوت مسلكا مشابه به لاعينه ❊ **قوله**

٢ اذ لم يوجـد فى كلام العرب هـذا الوزن بفتح فاء الفعل عد

٢ بل هـذا اولى بذلك لان الاستثنـاء اخراج ولما صح اخراج المجموع باعتبار بعضه فالمعطوف اولى بذلك عد

قوله فى مكتل المكتل الزنبيل الكبير

قوله وانتضح المـاء عليه قال الجوهرى النضح الرش نضحت البيت انضحه بالكسر

قوله فاتخـذ الحوت طريقـه فى البحر مسلكا السرب بالتحريك المسـلك فى الخفيـة من قوله وسارب بالنهار اى ذاهب بالنهار فقوله سربا بمعنى مسلكا ومذهبا

٢٢ ❊ فلما جاوزا ❊ ٢٣ ❊ قال لفتيه آتنا غداءنا ❊ ٢٤ ❊ لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا ❊ ٢٥
قال ارأيت اذ أوينا ❊ ٢٦ ❊ الى الصخرة ❊ ٢٧ ❊ فانى نسيت الحوت ❊ ٢٨ ❊ وما انسانيه
الا الشيطان ان اذكره

من قوله وسارب بالنهار) اى هـذا المعنى للسرب مأخوذ من قوله تعالى " وسارب بالنهار " مراده ان ساربا في الاصل الذهاب في الارض ولما كان الظهور والبروز لازما له جعل في الآية الكريمة كناية عن الظهور بقرينة مقابلة قوله مستخف بالليل وقيل انما ذكره هنا على بعض التفاسير والا فالمص فسره بارز في سورة الرعد ولم يبين بعض التفاسير قال الازهرى العرب تقول سربت الابل اذا مضت في الارض ظاهرة فانه جمع بينهما لكن يثبت به ماقاله المصنف من ان اصل سرب الذهاب في الارض * **قوله** (وقيل امسك الله جرية الماء على الحوت فصار كالطاق عليه) بكسر الجيم على الحوت اى بعد دخول الحوت في الماء فصار اى الماء كالطاق عليه كالقنطرة فالسرب كالنفق كما في الوجه الاول والفرق امساك الماء وعدم امساكه عن الجرية مرضه لان الاول ابلغ * **قوله** (ونصبه على المفعول الثانى وفي البحر حال منه او من السبيل ويجوز تعلقه باتخذ) اى نصب سربا على المفعول الثانى لان اتخذ بمعنى جعل لكن الجاعل هو الله تعالى نبه عليه بقوله امسك الله الخ فاسناده الى الحوت مجاز ٢٢ (مجمع البحرين ٢٣ ما تغدى به ٢٤ * **قوله** (قيل لم ينصب حتى جاوز الموعد) قيل لم ينصب بفتح الصاد اى لم يتعب لعدم الوصول الى الموعد الذى وعد لقاء الخضر فيه * **قوله** (فلما جاوزه وسار الليلة والغد الى الظهر التى عليه الجوع والنصب)اكتفى به لانه المتبوع وسار الليلة والغد الى الظهر لادلالة عليه في النظم ولعله اخذه من الرواية التى عليه الجوع مفهم من قوله آتنا غداءنا والنصب صريح قوله لقد لقينا الخ وفيه اشارة الى ان افعل الذى لااحتياج فيه ولالزوم يحصل به المشقة العظيمة والتعب واما في عكسه فلا * **قوله** (وقيل لم يعى موسى في سفر غيره ويؤيده التقييد باسم الاشارة) في سفر بالتنوين غيره صفة سفر لا سفر غيره لكونه لازما ومحتاجا اليه لم يزل عنه لنشاط لرجاء الوصول الى المقصود واما في هـذا السفر فالامر خلاف ما ذكر والمراد بالسفر السفر ٢ الذى وقع بعد مجاوزة الموعد واما في قبله فلا نصب لما ذكر وجه تأييد اسم الاشارة اذ المتبادر من القيد كونه احترازيا ولم يقل يدل لجواز كون التقييد لبيان الواقع لا للاحتراز ٢٥ * **قوله** (ارأيت مادهانى اذ أوينا) اى ما اصابنى وغشينى مثل الداهية والبلية واشار الى ان مفعولا ارأيت محذوف روما للاختصار لكنه لم يتعرض لمفعوله الاول وهو الامر فالمعنى اخبرنى الامر اى شئ اصابنى فذكر الجملة الاستفهامية التى هى في موضع المفعول الثانى هذا اذا جعل ما استفهامية ويجوز ان يكون موصولة والمعنى اخبرنى الذى دهانى بالدال المهملة كيف نسيت ان اذكر ما رأيت من حيوة الحوت وارأيت اصل معناه اعلمت مادهانى او ابصرت ٣ حالنا فاخبرنى اذ العلم والرؤية كلاهما سبب الاخبار ثم كنى عن الاخبار ولذا قيل في بيانه اخبرنى مادهانى ونحوه اذ او شاطرف لمفعوله الاول وهو الامر او الحال ٢٦ * **قوله** (يعنى الصخرة التى رقد عندها موسى وقيل هى الصخرة التى دون نهر الزيت) اى عند نهره ونهر الزيت اسم نهر معين سمى به لكثرة ماحوله من الشجرة الزيتونية ولا ينافى هذا كون تلك الصخرة الصخرة التى رقد عندها موسى عليه السلام ولعل لهذا مرضه ٢٧ * **قوله** (فقدته) اى النسيان مجاز عن الفقد بعلاقة السببية اذ الفقد سبب النسيان او العكس قوله فقدته فعل ماض معنى نسيت مجازا * **قوله** (اونسيت ذكره بما رأيت منه) اى النسيان على حقيقته والمضاف محذوف والباء للصلة او للملابسة حال من المضاف اليه المجرور وهذا الوجه اولى اما اولا فلموافقته لما ذكر في قوله نسيا حوتهما فان الاول لم يذكر هناك ولا يحسن ذكره لاستلزامه الجمع بين الحقيقى والمجازى واما ثانيا فلان قوله تعالى "وما انسانيه الا الشيطان" لايلايم الوجه الاول بل ينافيه فلاجرم انه موافق للوجه الثانى ٢٨ * **قوله** (اى وما انسانى ذكره الا الشيطان) اى بما رأيت الا الشيطان * **قوله** (فان ان اذكره بدل من الضمير) بدل الاشتمال قوله بوساوسه اشارة الى ان الانساء الى الشيطان مجاز قوله فان ان اذكره تعليل لكون المعنى وما انسانى ذكره الخ * **قوله** (وقرئ ان اذكره) من التفعيل وهو بدل ايضا اذ المآل واحد * **قوله** (وهو اعتذار عن نسيانه بشغل الشيطان له بوساوسه والحال وان كانت عجيبة لاينسى مثلها لكنه لما ضرى بمشاهدة امثالها عند موسى والفها قل اهتمامه بها ولعله نسى ذلك لاستغراقه في الاستبصار وانجذاب شراشره الى جناب القدس بما عراه من مشاهدة الآيات الباهرة) وهو اعتذار اى على القرائتين قوله لما ضرى بالضاد المعجمة والراء المهملة والياء في آخره معناه هنا اعتاد وفيه تنبيه على ان اعتياد الامر وان كان غريبا لاينبغى ان يزول

٢ اذ بعض السفر سفر ❊
٣ فيه اشارة الى ان الرؤية يجوز ان تكون بصرية فيتعدى حينئذ الى مفعول واحد ❊

قوله فصار كالطاق كان الماء ارتفع بعضه فصار كالطاق والكوة فذهب الحوت فيه اى فصار الماء على الحوت كالطاق والطاق عقد البناء

قوله ونصبه على المفعول الثانى اى على انه مفعول ثان لاتخذ اى اتخذ طريقه في البحر مسلكا خفيا وفي البحر حال من سربا قدم عليه لكون ذى الحال نكرة او من السبيل اى اتخذ سبيله كان في البحر طريقا خفيا

قوله لم ينصب بالفتح من باب علم يعلم اى لم يعى ولم يتعب

قوله ويؤيده التقييد باسم الاشارة فانه يفيد انا كم سافرنا ولم نتعب ولم يعرض لنا اعياء لكن لقينا من سفرنا هذا نصبا

قوله بدل من الضمير اى من الهاء فى انسانيه بدل الاشتمال

قوله لما ضرى اى اعتاد من ضرى البازى بالصيد بالكسر اذا تعود

عن الخاطر يكون الاهتمام به قليلا وفيه نوع بعد لاسيما من يوشع عليه السلام وعن هذا قال ولعله نسى ذلك اذ عناه والنسيان ليس لقلة الاهتمام فانه احتمال بعيد بل النسيان لامر اهم من ذلك الحالة العجيبة وهو استغراقه فى معرفة الله تعالى والنظر فى آيات الله الدالة على التوحيد وكمال القدرة والعلم التام بحيث ينسى دونه جميع ماسواه حتى نفسه ولذا قال بشراشره اى بنفسه الى جناب القدس وهذا المعنى لاكلام فى حسنه وبراعته وبلاغته وانما الكلام فى ان النظم الجليل ناطق بان سبب النسيان وساوس الشيطان وقد حاول الى توجيهه فقال وانما نسبه الى الشيطان الخ * **قوله** (وانما نسبه الى الشيطان هضما لنفسه) اى كسرا لها عن الافتخار والعجب الذى عد من المهلكات ولما كان المراد من نسبة الانساء الى الشيطان كناية عن عدم الافتخار والاعجاب لااشكال بان اسناد الانساء الى الشيطان كذب ح لايناسب لمنصب يوشع كيف لا وهضم النفس شايع فى كلام البلغاء لاسيما فى كلام الانبياء عليهم السلام مع انه اخبار لما هو خلاف الواقع ٢ * **قوله** (اولان عدم احتمال القوة) اى القوة العقلية * **قوله** (للجانبين) اى لجنب الحق وجانب الخلق * **قوله** (واشتغالها باحدهما عن الآخر يعد من نقصان) واشتغالها عطف تفسير لما قبله يعد من نقصان ولذا ازال الله تعالى ذلك عن رسولنا عليه السلام بانشراح صدره الشريف حتى وسع مناجاة الحق ودعوة الخلق لايشغل احدهما عن الآخر ولما كان هذا من النقصان والنقصان يضاف الى الشيطان اسند الانساء اليه مع ان الانساء من الاستغراق للتنبيه على ان كون الاستغراق منسيا بسبب نقصان فذلك الاسناد مجاز عن النقصان لكونه سببه ونقصانه بترك المجاهدات والتصفية حتى لاتشغله تلك الجذبات عن الامور الخارجية كذا قاله الفاضل المحشى وتبعه بعضهم والظاهر ان هذا النقصان جبلى لايزول بالتصفية والمجاهدة بل هذا اى عدم اشتغال تلك الجذبات عن الامور الخارجية من خصايص نبينا عليه الصلوة والسلام بانشراح الصدر قال تعالى * الم نشرح لك صدرك * وكون نوع النقصان من الشيطان كاف فى اسناد النقصان اليه وان لم يكن فردا من النقصان ٣ منه كما قال ارباب البيان فى رعينا الغيث مجاز عن النبات وان لم يكن نبته من الغيث وصرح به صاحب التوضيح ايضا ٢٢ * **قوله** (سبيلا عجبا وهو كونه كالسرب اواتخاذا عجبا والمفعول الثانى هو الظرف) سبيلا عجبا اى ان عجبا صفة لمحذوف دل عليه سبيله وفيه مبالغة حيث جعل السبيل نفس العجب ٣ والمراد مايتعجب منه وهو كونه كالسرب الكلا المعنيين وفيه اشارة الى ان سربا فيما مر من التشبيه البليغ كما نبهنا عليه قوله اواتخاذا عجبا اى عجبا صفة لاتخاذ محذوف اذ كون السبيل عجبا يستلزم كون اتخاذه عجبا واما القول بان اكثر العجيب ليس بحال السبيل قد فوع بان كون حال السبيل وهو كونه مثل السرب يكفى فى صحته وهذا اى كونه مثل السرب مذكور فيما قبله فكونه عجبا بسبب كونه مثل السرب فلا احد يدعى ان اكثر العجايب حال السبيل حتى يناقش عليه فعلى هذا يكون عجبا مفعول ثان لاتخذ بمعنى جعل مثل ماسبق وفى البحر حال منه اومن السبيل ويجوز تعلقه باتخذ واما على تقدير كونه صفة لاتخاذ يكون المفعول الثانى هو الظرف لاعجبا لانه صفة اتخاذ الذى هو المفعول المطلق * **قوله** (وقيل هو مصدر فعله المضمر اى قال فى آخر كلامه) وقيل هو اى عجبا مصدر فعله المضمر وهو عجبت اى قال يوشع فى آخر كلامه عجبت عجبا * **قوله** (اوموسى فى جوابه عجبا) عطف على المستتر فى قال الفاضل اى قال موسى عليه السلام عجبت عجبا فجملة عجبت مقول القول * **قوله** (تعجبا من تلك الحال) ناظر اليهما مرضه لان الاحتمال الاول هو الملايم لقوله سربا وهو منشأ كونه عجبا ولان تقدير القول بلاداع خلاف المتبادر ولان الظاهر ان عجبا اسم لما يتعجب منه مبالغة وكونه مصدرا بمعنى تعجبا غيرشايع * **قوله** (وقيل الفعل لموسى اى اتخذ موسى سبيل الحوت فى البحر عجبا) اى فاعله موسى عليه السلام دون الحوت اى الاتخاذ واقع منه دون الحوت فح يكون معنى اتخذ اعتقده مثل قوله تعالى * وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا * واما على الاول فالاتخاذ بمعنى التصيير بالفعل مثل اتخذ فلان الفضة خاتما فعلى هذا يكون عجبا مفعولا ثانيا لاتخذ مرضه لان السوق يقتضى كون الفعل للحوت كما فى الآية التى قبلها لاذكر موسى عليه السلام هنا وايضا فيه تفكيك الضمير ٢٣ * **قوله** (قال ذلك اى امر الحوت) قال اى موسى جملة استينافية جواب لسؤال مقدر لبيان ماصدر منه بعده ذلك صيغة البعد لبعد المشار اليه وللتفخيم ولذا قال اى امر الحوت مع ان الظاهر اى فقد الحوت لما مر من قوله فجيئ

٢ ولو كان كذبا لما وقع فى كلام الاصدقاء منه
٣ ولو قيل ان عجبا اسم لما يتعجب منه لا مصدر فلا مبالغة منه

قوله وانما نسبه الى الشيطان هضما لنفسه يعنى استغراقه فى الاستبصار وانجذابه بالكلية الى جناب القدس نقصان عند عدم تعرض الشيطان له فقال ذلك كسر النفسه اوعدا لها من نفوس العوام التى لاتأمن من اغواء الشيطان لها

قوله اولان عدم احتمال القوة للجانبين يعد من نقصان يعنى انما نسبه الى الشيطان تنزيها لنفسه عن النقصان كانه اذا خلى وطبعه لايرضى النقصان لكن انما عرض له النقصان ههنا وهو غفوله عن احد الجانبين من شر الشيطان لامن قبل نفسه المراد بالجانبين جانبا الدنيا والآخرة اوجانبا عالم السفلى والعلوى

قوله سبيلا عجبا جعل عجبا صفة موصوف محذوف هو ثانى مفعولى اتخذ اى سبيلا متعجبا منه

قوله وقيل هو مصدر فعله المضمر التقدير عجبت عجبا

٢٢ ۞ ماكنا نبغ ۞ ٢٣ ۞ فارتدا على آثارهما ۞ ٢٤ ۞ قصصا ۞ ٢٥ ۞ فوجدا عبدا من عبادنا ۞ ٢٦ ۞ آتيناه رحمة من عندنا ۞ ٢٧ ۞ وعلمناه من لدنا علما ۞ ٢٨ ۞ قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمن

فقدته فهو هناك الخ الاشارة الى ان فقد الحوت على هذا الوجه المذكور وهو خروجه عن المكتل وحيوته بعد كونه مشويا اوما كولا بعض منه وكون السبيل مثل سرب امر عظيم وشأن فخيم ٢٢ * **قوله** (ماكنا) موصولة اى الذى كنا نبغ اى نطلب على الاستمرار * **قوله** (نطلب لانه امارة المطلوب) لانه اى امر الحوت وفقده امارة المطلوب بالذات وكل امر امارة المطلوب بالذات فهو مطلوب بالتبع ولذا قال عليه السلام ذلك اى امر الحوت الذى نطلبه مع ان المطلوب بالذات الخضر عليه السلام لكن الاولى دليل المطلوب لقوله تعالى له فحيث فقدته فهو هناك وانما تعرض له دون المطلوب بالذات وهو الخضر لانه مطلوب اولا وان كان مرضيا ولو قيل لفظة فى محذوفة اى قال فى ذلك المكان الذى فقد الحوت فيه ماكنا نبغ اى نطلبه بالذات لم يبعد نبغ اصله نبغى حذف الياء للتخفيف لدلالة الكسرة عليه لكنه خلاف القياس ٢٣ * **قوله** (فرجعا فى الطريق) فرجعا معنى فارتدا قوله فى الطريق اشار الى ان رجع يتعدى بفى كان ارتد يتعدى بعلى لكن الاولى الى الطريق اذ تعدية الرجوع بالى * **قوله** (الذى جاآ فيه) اشارة الى ان آثارهما كناية عنه اذ الرجوع الى عين الآثار ليس بلازم ٢٤ * **قوله** (يقصان قصصا اى يتبعان آثارهما اتباعا) اى انه من قص اثره اذا اتبعه وعلى هذا يكون قصصا مفعول مطلق والجملة حال وفائدتها بيان امتداد اتبعهما بقرينة قوله فوجدا عبدا * **قوله** (اومقتصين) بصيغة التثنية اشارة الى ان قصصا يحتمل ان يكون حالا بتأويل المشتق وافراده لكونه مصدرا قدم الاول اذ الثانى يحتاج الى التأويل * **قوله** (حتى اتيا الصخرة) مقتضى قوله فوجدا عبدا وهذا مراد من قال ان الفاء فى فوجدا فصيحة منبئة عن المحذوف وهو حتى اتيا الصخرة ٢٥ * **قوله** (فوجدا عبدا من عبادنا) عبر به للتفخيم وتنكيره يزيد التعظيم من عبادنا الخاص * **قوله** (الجمهور على انه الخضر) كما ورد فى حديث الصحيحين حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى ثوبا فسلم عليه فقال الخضر الحديث * **قوله** (واسمه بليا بن ملكان) بباء موحدة ولام ساكنة وياء مثناة تحتية وفى آخره الف وروى ابليا بزيادة همزة كما نقل عن شرح البخارى وهو من نسل نوح ولا حاجة اليه لان الناس بعد نوح عليه السلام من نسل نوح عليه السلام وكان ابوه من الملوك ولقب به لانه اذا جلس او صلى على ارض بيضاء اخضرت وقيل لاشراقه وحسنه فيكون مجازا واللون الاخضر اشرف الالوان واحسنها وهذا ظاهر واما الاول فلكونه سببا لاخضرار الارض صار مثل الخضر الذى به يكون الشئ خضرا هذا باعتبار اصل معناه واما حال اللقبية فالمسمى ذاته لايقصد به معنى الاخضرار مطلقا واصالة على الاختلاف فيه وقيل اسمه ارميا وقال السدى الياس اخوه * **قوله** (وقيل اليسع) وهو اليسع بن اخطوب علم اعجمى ادخل عليه اللام كما ادخل على اليزيد * **قوله** (وقيل الياس) من اسباط هرون اخى موسى وقيل هو ادريس جد نوح عليهما السلام وهذا الاخير بعيد جدا وكذا الاول لايلايم ملاقاته موسى عليه السلام وعن هذا مرض القولين الاخيرين ٢٦ * **قوله** (هى الوحى والنبوة) واختار المص كونه نبيا اذ الرحمة اطلق على النبوة فى مواضع من القرآن ولهذا ذهب الاكثرون الى نبوته وهذا يرجح كونه نبيا ولا يدعى المص ان كل رحمة نبوة كيف لا والرحمة اطلقت فى القرآن على غيرهما ولذا قيل انه ولى وقيل انه ملك ولا دليل لهم على مدعاهم والقول بانه نبى اقوى ولذا اختار المص ذلك وذكره فى صورة الاتفاق ولم ينبه على الاختلاف والاختلاف فى حيوته مشهور قيل انه لايموت الا فى آخر الزمان حين ارتفع القرآن ٢٧ * **قوله** (مما يختص بنا ولا يعلم الا بتوقيفنا) الاختصاص مستفاد من لدنا وتقديمه على علما يؤيد ذلك الاختصاص ولا يعلم الا بتوقيفنا بتقديم القاف على الفاء وهو اولى من عكسه * **قوله** (وهو علم الغيوب) والمراد بالغيب هنا الخفى لا ينصب عليه دليل وقد اعلم الله الخضر بعضا من تلك الغيوب ٢٨ * **قوله** (قال له موسى) جملة مستأنفة * **قوله** (هل اتبعك على ان تعلمن) اى هل ترى ان اتبعك او هل تعلمنى حين اتبعك والافلا معنى للسؤال عن فعل نفسه الا ان يقال ان الاستفهام هنا للتقرير * **قوله** (على شرط ان تعلمنى) هذا بناء على ان على يأتى للشرط اى لمعنى يفهم منه كون مابعدها تعليقا لماقبلها نحو قوله تعالى "يبايعنك على ان لايشركن بالله شيأ" فان قيل لاخفاء فى انها صلة هل اتبعك فكيف يكون للشرط قلنا كونه صلة لاينافى شرطية مدخوله للاتباع لتوقف الاتباع على التعليم والظاهر انه مجاز؟ بتشبيه لزوم الشرط بالاستعلاء الحسى وتفصيله فى الاصول * **قوله** (وهو فى موضع الحال

٢ وذهب الزمخشرى الى انه معنى حقيقى لها ١٢

قوله نطلب فانى ماكنا موصولة اى ذلك الذى نطلبه لانه امارة المطلوب وهو لقاء الخضر فان موسى حين قال كيف لى به قال الله تعالى تاخذ حوتا فى مكتل فحيث فقدته فهو هناك فقال لفتاه اذا فقدت الحوت فاخبرنى فلما فقد الحوت كان فقده علامة لمطلوبه ومبتغاه

قوله يقصان قصصا جعل نصب قصصا على انه مصدر فعل محذوف فهو من اقتصصت الاثر بمعنى اتبعه ومن ذلك قولهم هو البعير يقص آثار كاب ولذا قال فى تفسيره اى يتبعان آثارهما اتباعا

قوله اومقتصين عطف على قوله يقصان كلا الوجهين على ان يكون المحذوف سواء كان يقصان اومقتصين حالا من فاعل فارتدا وهو الالف اوالضمير المجرور المضاف اليه فى على آثارهما قصصا ويجوز ان يكون قوله مقتصين تفسيرا لقصصا من حيث انه جعل قصصا بمعنى مقتصين لاتقدير العامل قصصا على منوال قولهم اتيناه مشيا واتيناه فجأة اى ماشين ومفاجئين

من الكاف) او من الضمير المستتر فى اتبعك و هذا فى المعنى صلة اتبعك . لابعد ان يكون متعلقا باتبعك بل هو الظاهر من كلامه على شرط ان تعلمنى ٢٢ * قوله (علما ذا رشد وهو اصابة الخير) يعنى ان نصب رشدا على انه صفة لمفعول محذوف قائم مقامه ووصف به للمبالغة فمع الاولى ان لايقدر المضاف ئلا يفوت المبالغة الا ان يقال ان مراده انه حق العبارة ذا رشد اذا لم يقصد به المبالغة لان المضاف مقدر هنا (وقرأ البصريان بفتحتين وهما لغتان كالبخل والبخل) * قوله (وهو مفعول تعلمنى ومفعول علمت العائد المحذوف) وهو اى رشدا مفعول تعلمنى اى قائم مقام مفعوله لما عرفت انه صفة لمحذوف اى علما ذا رشد والمراد بالعلم هنا المعلوم اذ لا يعلم العلم فعلى هذا لفظة من ابتدائية فى قوله مما علمت متعلق بتعلمنى ويجوز ان يكون للتبعيض وقد جوز ان يكون مما علمت مفعوله ورشدا بدل منه فيكون من اسما بمعنى البعض وفيه كلام قد اوضحناه فى تفسير قوله تعالى * ومن الناس من يقول آمنا بالله * الآية * قوله (وكلاهما منقولان من علم الذى له مفعول واحد) اى تعلمنى وعلمت منقولان من علم الخ ليتعديان الى اثنين وانما لم يجعلا ماخوذين من علم الذى له مفعولان لان المقصود هنا تعليم الاشياء انفسها لا تعليم احوالها * قوله (ويجوز ان يكون علة لاتبعك اومصدرا باضمار فعله) اى رشدا علة لاتبعك فيكون مفعولا له فمفعول تعلمنى مما علمت كما عرفت تفصيله وقيل او تأويل علما مما علمت وكونه مصدرا اى ويجوز ان يكون مصدرا باضمار فعله اى ارشد رشدا والجملة اما حال مقدر او استئناف ولكونه تكلفا اخره وضعفه * قوله (ولا ينافى نبوته وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من غيره ما لم يكن شرطا فى ابواب الدين فان الرسول ينبغى ان يكون اعلم ممن ارسل اليه فيما بعث به من اصول الدين وفروعه لامطلقا) جواب اشكال اورده اهل الكتاب ومن تبعه من بعض المحدثين والمؤرخين وهو انه رسول من اولى العزم فكيف يتعلم من غيره والرسول لابد وان يكون اعلم زمانه وعن هذا اختاروا ان المراد موسى بن ميشا فاجاب بانه ان الرسول اعلم فى ابواب الدين لا فى كل شئ فيجوز تعلمه من غيره ما لم يكن شرطا فى ابواب الدين ولذا قال عليه السلام انتم اعلم بامر دنياكم فيجوز كون التعلم من غيره سواء كان نبيا اولا ما لم يكن من ابواب الشريعة ولا ينافى منصب الرسالة * قوله (وقد راعى فى ذلك غاية التواضع والادب فاستجهل نفسه) مستفاد من طلب التعلم والتعلم انما يكون فيما لا يعلم حقيقة وفيه ترغيب للعلماء ان يتعلموا ما لم يعلموا الى اللحد ويحمل مشاق السفر فى كسبه والعكوف على التواضع وكمال الادب * قوله (واستأذن ان يكون تابعا له) حيث قال هل اتبعك وفيه تأييد لما ذكرنا من ان معنى هل اتبعك هل ترضى ان اتبعك * قوله (وسأل منه ان يرشده وينعم عليه بتعليم بعض ما انعم الله عليه) ان يرشده اى الى علم لدنى وهذا مفهوم من قوله على ان تعلمنى قوله بتعليم بعض ما انعم الخ اشارة الى ان من فى قوله مما علمت اسم لمعنى البعض ٢٣ * قوله (نفى عنه استطاعة الصبر معه) واعل هذا النفى من علمه من الغيوب والا فكيف يجزم بذلك فضلا عن التأكيد وما اشير اليه من الجواب عن هذا من قوله ظواهرها مناكير الخ فلذا قال انك لن تستطيع لا ينافى ما ذكرنا * قوله (على وجوه من التأكيد)وهى الجملة الاسمية وكلمة ان والنفى بلن فان نفيها آكد من غيرها وعدوله عن تصبر الى ان تستطيع فان نفى القدرة آكد من نفى الفعل وتنكير صبرا فى سياق النفى لِيفيد العموم * قوله (كانها مما لا يصح ولا يستقيم) اى كان الاستطاعة مما لا يصح الخ اذا النفى بهذا الوجه من شان الممتنعات وانما قال كانها اذ الاستطاعة ممكنة فى نفسها لكنها لكمال صعوبتها متشابهة بالمستحيلات * قوله (وعلل ذلك واعتذر عنه بقوله وكيف تصبر الآية) وعلل ذلك اى بحسب المعنى اذ ما لم تحط به خبرا لا يصبر عنه ٢٤ * قوله (اى وكيف تصبر) انكار الصبر بطريق برهانى اذ انكار الصبر لازم لانكار كيفيته وهذا اللازم هو المراد كناية انكر اولا استطاعة الصبر ثم انكر الصبر ثانيا للتنبيه على ان نفى الاستطاعة للمبالغة فى نفى الصبر لا لنفيها حقيقة اذ الاستطاعة متحققة لكنها لكمال عسرتها كالممتنع والقول بان الاستطاعة مع الفعل لا مساس له لهذا المقام لان هذا نزاع لفظى لا معنوى كما صرح به فى شرح العقائد * قوله (وانت نبى على ما اتولى من امور ظواهرها مناكير وبواطنها لم يحط بها خبرك) اشارة الى علة عدم الصبر وانما لم يقل وانت رسول الا اشارة الى ان النبوة كافية فى ذلك فما ظنك بالرسالة صرف عدم الاطلاع على بواطنها لان ظواهرها معلومة وايضا الخبر علم ما بطن * قوله (وخبرا تمييز) محول عن الفاعل

قوله علما ذا رشد جعل رشدا صفة محذوف هو مفعول تعلمنى حذف الموصوف واقيم هو مقامه واعرب باعرابه ولا يجوز ان يكون مفعول علمت للزوم فقد العائد الى الموصول فان تقديره مما علمته

قوله ويجوز ان يكون علة عطف على قوله وهو مفعول تعلمنى فالمعنى هل اتبعك لاجل رشدى

قوله اومصدر باضمار فعل تقديره ارشد رشدا هذا على ان يكون ارشد رشدا حالا مقدرة اى هل اتبعك مقدرا لنفسى الرشد كقولك جاء زيد ومعه صقر صائدا به غدا اى مقدرا صيده به غدا ولولا هذا التأويل لفات شرط الحال وهو مقارنة معنى الحال لمعنى عامله فان نفس الصيد فى المثال المذكور وان لم يكن مقارنا للمجئ لكن تقدير صيده غدا مقارن له كذلك ههنا فان الرشد وان لم يكن مقارنا للاتباع لكن تقدير الرشد مقارن له

قوله لامطلقا فيجوز ان يخفى الله تعالى من الانبياء علوما لا تعلق لها بالدعوة وامور الدين على ما قال بعض الكمل من المشايخ ان الله تعالى اخفى من الانبياء سر القدر لانهم لو علموه لزم الفتور فى التبليغ لعلمهم ان الشقى فى علم الله لا ينفعه الدعوة ولا ينجع فيه التبليغ قال بعضهم دل طلبه العلم من غيره انه ليس موسى ابن عمران لانه نبى والنبى يجب ان يكون اعلم زمانه بل موسى بن ميشا والذى قاله المصنف ههنا جواب لقول ذلك القائل

قوله على وجوه من التأكيد وهو مجئ كلمة ان واللفظ لن وتكرر الاسناد

قوله اى وكيف تصبر وانت نبى فى تقييد نفى الصبر بمفهوم هذه الحال ان مقتضى النبوة انكار ما يرى منكرا ظاهرا وبواطن الامور انما يحيط بها علم الله الشامل للكل وعلم من اعلمه هو منها شيئا كخضر عليه السلام

كما اشار اليه بقوله لم يحط به خبرك * قوله (او مصدر لان لم تحط به بمعنى لم تخبره) بضم الباء من خبر الثلاثى من باب نصر فح لا وجه لكونه تميزا لانه رفع الابهام والجواب ان اصل الاحاطة ليس بمعنى الخبر كما قال احاط الجدران بالبستان و نحوه بل مراده انها اطلقت على سعة العلم اطلاقا شايعا حتى صار فى العرف كالحقيقة ٢٢ (معك غير منكر عليك) ٢٣ * قوله (عطف على صابرا اى ستجدنى صابرا وغير عاص) اى بالتأويل كما قال وغير عاص اذ الفعل يعطف على المفرد المشتق بتأويل احدهما بالآخر و يمكن تأويل صابرا بان اصبر لكن الشايع ما ذكره المص * قوله (او على ستجدنى) اخره مع انه لا تأويل لان الاول ابلغ واقرب فهو منصوب المحل على انه مقول القول * قوله (وتعليق الوعد بالمشية اما للتيمن او لعلمه بصعوبة الامر فان مشاهدة الفساد) اى بحسب الظاهر كقتل الغلام بغير نفس فانه منكر شرعا * قوله (والصبر على خلاف المعتاد شديد فلا خلف وفيه دليل على ان افعال العباد واقعة بمشية الله تعالى) والصبر على خلاف المعتاد كاقامة الجدار لمن منع الاطعام وهذا مفهوم من قوله انك لن تستطيع الى قوله خبرا فانه فهم ان ما سيصدر من الخضر لم يصبر عليه وما لم يصبر عليه لا يكون الا لمخالفة الشرع ظاهرا قوله فلا خلف اى لا خلف فى وعده له بالصبر لانه علق بالمشية وهو استثناء لكن هذا متفرع على الوجه الثانى لا على كونه للتيمن و التبرك فانه ليس بتعليق كقوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله الآية فح يلزم الخلف فيلزم الكذب و الانبياء عليهم السلام مصونون عن الكذب فالاولى بل الصواب عدم التعرض له هنا الا ان يقال انه لا وجه للتيمن بلا حقيقة فح يفيد ما افاده التعليق ٢ واما القول بان السؤال انما يرد اذا كان خلف الوعد كذبا وهو كخلف الوعيد ليس بكذب عند المحققين فضعيف جدا فان المص صرح فى سورة الحج فى قوله تعالى ولن يخلف الله وعده الآية بانه كذب لكونه خبرا والمضارع خبر باتفاق اهل العربية ٢٤ * قوله (فلا تفاتحنى بالسؤال عن شئ انكرته منى ولم تعلم وجه صحته) معنى فلا تفاتحنى لا تبتدئنى به بدليل قوله حتى احدث لك منه ذكرا قوله عن شئ انكرته لكونه فاسدا ظاهرا ولم تعلم وجه صحته لانه من المغيبات ٢٥ * قوله (حتى ابتدئك ببيانه) لازم المعنى لان الاحداث قبل سؤاله عليه السلام الابتداء بالبيان حتى احدث غاية لعدم سؤاله ومفهومه اذن السؤال بعد الاحداث لكن لما بين وجه صحته لا مجال للسؤال فلا مفهوم فى مثله (وقرأ نافع وابن عامر فلا تسألنى بالنون الثقيلة) ٢٦ * قوله (فانطلقا) الفاء للتعقيب مع السببية * قوله (على الساحل يطلبان السفينة) هذا القيد منفهم من قوله حتى اذا ركبا ٢٧ * قوله (اخذ الخضر فاسا فخرق السفينة بان قلع لوحين من الواحها) كذا فى صحيح البخارى بيان خرقها ٢٨ * قوله (قال اخرقتها) الاستفهام للانكار الواقع اى ما كان ينبغى ان يكون كذلك * قوله (فان خرقها سبب لدخول الماء فيها المفضى الى غرق اهلها) اشار الى ان اسناد الاغراق الى الخضر مجاز وكون اللام للعاقبة اولى من كونها للغرض ٣ * قوله (وقرئ لتغرق بالتشديد للتكثير) اى لتكثير المفعول و يدخل فيه موسى والخضر عليهما السلام بحسب الظاهر ولم يقل لتغرقنا لنكتة يعرفها من له سليقة راسخة * قوله (وقرأ حمزة والكسائى ليغرق اهلها على اسناده الى الاهل) من الثلاثى فح لا مجاز فى الاسناد واللام ايضا للعاقبة ٢٩ قوله (اتيت امرا عظيما من امر الامر اذا عظم) اى اتيت بامر ففيه حذف وايصال قوله من امر الخ اى هذا مأخوذ من امر بكسر الميم اذا عظم ٣٠ * قوله (تذكير لما ذكره قبل) بالتخفيف اشار به الى ان الاستفهام لانكار النفى وتقرير المنفى اى قد قلت انك الآية ٣١ * قوله (بالذى نسيته او بشئ نسيته) بالذى فيكون ما موصولة او بشئ فيكون موصوفة وجواز الاحتمالين بالاعتبارين المعهودية وعدم المعهودية * قوله (يعنى وصيته بان لا يعترض عليه) تفسير لما على الاحتمالين الضمير راجع الى الخضر ووصيته قوله فلا تسألنى عن شئ الآية اى لا تؤاخذنى بما نسيت اذ لا مؤاخذة على الناسى قوله الم اقل انك الخ وان كان تذكيرا فهو مؤاخذة حقيقة قوله بان لا يعترض تفسير لعدم المؤاخذة * قوله (او بنسيانى اياها وهو اعتذار بالنسيان اخرجه فى معرض النهى عن المؤاخذة مع قيام المانع لها) اى ما مصدرية فيستغنى عن تقدير الضمير فى نسيت اخره وفصله عن احتمال الموصولية لان المؤاخذة على الناسى لا على النسيان لكنه لما كان سببا له جوز كون المؤاخذة به مع الاشارة الى ضعفه فعلى هذا الباء للسببية وقيل كونها للملابسة متعين هنا ولعل وجهه

٢ لكن يشكل مثل قوله تعالى لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله الآية فتأمل منه

٣ قيل ولو حملت على التعليل كان انسب بمقام الانكار وليس فيه سوء ادب ولا يخفى ان كون قصد الخضر بالخرق الاغراق فى غاية من البعد والفعل الذى هو عاقبته الاغراق انكاره انسب بالمقام منه

قوله بفتح الباء اى بفتح باء ستجدنى

قوله عطف على صابرا فحينئذ يكون الجملة فى محل النصب لكونها عطفا على مفعول ستجدنى وهو صابرا

قوله اوعلى ستجدنى فى كلام صاحب الكشاف هنا يدل على انه ان عطف على ستجدنى لا يكون له محل من الاعراب وفيه نظر لان المعطوف عليه منصوب المحل على انه مفعول قال وهذا يوجب كون المعطوف منصوب المحل ايضا قال شراح الكشاف فيه ولعل هذا على راى من يقول الجملة الواقعة بعد قال ليست مفعوله بل مفعوله محذوف وهو قولا والجملة تفسيرله ولذا قال ابو البقاء فى قوله تعالى واذا قيل لهم لا تفسدوا المفعول القائم مقام الفاعل هو القول المضمر والتقدير واذا قيل لهم قولا هو لا تفسدوا ونظيره ثم بدا لهم بعد ما راوا الآيات ليسجننه اى بدا لهم بدأ ورأى

قوله فلا خلف فيه اى فلا خلف فى الوعد المعلق بالمشية على التقدير بن

ان المؤاخذة بالمنسى ملابسا بالنسيان وجوز السببية لان النسيان سبب بعيد للمؤاخذة والباء فى الوصولية صلة لانه يتعدى بها لا للسببية كذا قيل وفيه مافيه * قوله (وقيل اراد بالنسيان الترك اى لا تؤاخذنى بما تركت من وصيتك اول مرة) اى مجازا مرضه لانه لا فائدة فيه اذ النسيان يستلزم الترك قوله اول مرة قيد الترك فعلى هذا لا يكون اعتذارا بالنسيان بانه ليس بمقدور له بل يكون اعتذار بان تركه اول مرة وكونه اعتذارا محل تأمل ويظهر منه وجه آخر لتمريضه * قوله (وقيل انه من معاريض الكلام) جمع معراض والمراد به هنا ايهام خلاف المراد لانه ابرزه فى صورة النهى وليس بمراد نقل عن الكشف انه قال فعلى الاول كان موسى عليه السلام قد نسى وصيته حقيقة وعلى هذا نهاه عن مؤاخذته بالنسيان موهما بان ما صدر منه عن نسيان ولم يكن وانما صار اليه لان المؤاخذة به لا تصدر عن الانبياء عليهم السلام فلا يحتاج الى النهى وعلى الاول وجهه انه نهى عن مؤاخذته بقلة التحفظ حتى ينسى قيل والتعريض وان حصل بقوله نسيت الا انه ابرز فى صورة النهى تفاديا عن الكذب فالمراد بما نسيه شئ آخر غير الوصية لكنه اوهم انها المنسية ولا يخفى عليك ان هذا تكلف بل تعسف لا يليق بجزالة النظم الكريم ولا يليق ايضا بمنصب الرسالة فالمانع من حمل النسيان على حقيقته ولذا ذهب الاكثرون الى ان الاولى نسيان لما ورد فى الحديث الصحيح ان النبى عليه السلام قال كانت المرة الاولى نسيانا فظن الخضر انه صدر منه عمدا واعتذر عليه السلام بانه وقع سهوا ٢ الا انه اخرجه فى معرض النهى عن المؤاخذة لغاية حذره عن مؤاخذته بفراقه عنه وضاع سعيه ولم يصل الى مرامه وهو التعلم من العلم اللدنى وقد ركب على مشاق السفر لاجله وبالجملة لا تؤاخذنى اعتذار لا نهى كما وقع فى الدعاء نحو ربنا لا تؤاخذنى الخ * قوله (والمراد شئ آخر نسيه) دون وصيته لانه عليه السلام لم ينس الوصية المذكورة فلا يلزم الكذب لان فى المعاريض لمندوحة عن الكذب ٢٢ * قوله (ولا تغشنى عسرا من امرى بالمضايقة والمؤاخذة على المنسى فان ذلك يعسر على متابعتك) ولا تغشنى بالغين المعجمة من الثلاثى عسرا قدمه لانه مفعول به وقدم من امرى فى النظم اهتماما لشأنه قوله والمؤاخذة على المنسى تنبيه على رجحان كون ما موصولة اذ المؤاخذة انما تناسبه ٣ قوله فان ذلك يعسر على متابعتك ويؤدى الى حرمان مقاصدنا وهو تعلم بعض ما علمت رشدا (وعسرا مفعول ثان لترهق فانه يقال رهقه اذا غشيه وارهقه اياه وقرأ عسرا بضمتين) ٢٣ * قوله (فانطلقا) فذهبا يمشيان حتى اذا لقيا غلاما * قوله (اى بعدما خرجا من السفينة) بدون اصابة ضرر ما بالخرق وهذا القيد مفهوم من قوله لقيا غلاما واشارة الى ان الفاء فصيحة اى خرجا من السفينة بعدما اراه الخضر امرا عجيبا وتم المصلحة فى ركوبها ٢٤ * قوله (قيل فتل عنقه) من الفتل بالفاء والتاء الفوقية وهى اللى والادارة ورد ذلك كله فى الآثار والاولى عدم التعيين لعدم تعلق الغرض به ولم يتعرض له فى النظم وقد حاول البعض الجمع بينها بانه ضرب رأسه بالحائط ثم اضجعه وذبحه ثم فتل عنقه وقلعه وهذا جمع لا طائل تحته * قوله (وقيل ضرب رأسه الحائط) من باب القلب اى ضرب رأسه بالحائط والاعتبار اللطيف بيان شدة الضرب كأنه ضرب الحائط بالرأس (وقيل اضجعه فذبحه) * قوله (والفاء للدلالة على انه كما لقيه قتله من غير ترو واستكشاف حال) اشارة الى وجه اتيان الفاء هنا دون خرقها ووجهه انه عليه السلام قتله عقيب لقائه بلا تراخ واما الخرق فلم يتعقب الركوب وعن هذا قرن القتل بالفاء التعقيبية دون الخرق والكاف فى كما لقيه للقران * قوله (ولذلك ٢٥ قال اقتلت نفسا زكية بغير نفس) ولذلك اى ولكون القتل بلا مهلة قال اقتلت منكرا عليه نفسا زكية بغير نفس اى نفسا طاهرة من الذنوب عندك يا خضر لانك قتلته بدون ترو واستكشاف حال فهذا اعظم جناية ولو قتلته بعد استكشاف حاله لم اكن منكرا لان من الاحتمالات ان تطلع على ما يستحق الغلام به القتل ولم تطلع عليه فاتضح وجه قوله ولذلك فلا اشكال بان انكار موسى عليه السلام لكونه جازما بعدم استحقاقه القتل او وصفه بانها نفس زكية مقتولة بغير سبب سواء تأخر عن اللقاء اولا وجه عدم الاشكال ما مر من ان كونها زكية ليست فى نفس الامر فقط بل زكية عند الخضر ايضا حيث قتله بلا استكشاف الحال نظيره قوله تعالى ويقتلون النبيين بغير حق اى بغير حق عند القاتلين وقول الكشاف لانها طاهرة من الذنوب عنده لانه لم يرها قد اذنبت الخ يؤيد ما ذكرنا وسيجئ من المص ايضا واما القول ان الجزاء يتعقب الشرط ايضا

٢ وفيه اشارة الى رد ما قيل انما حمل على ذلك لان المؤاخذة بالنسيان مما لا يصدر عن الانبياء عليهم السلام فلا يحتاج الى النهى منه

٣ وعلى رجحان كون نسيت باقيا على معناه منه

قوله وقيل انه من معاريض الكلام والمراد شئ آخر نسيه المعاريض جمع معراض بمعنى التعريض الذى هو ضد التصريح وفى الاساس عرفت ذلك فى معراض كلامه وفى الكشاف او اخرج الكلام فى معرض النهى عن المؤاخذة بالنسيان يوهمه انه قد نسى ليبسط عذره فى الانكار وهو من معاريض الكلام التى تنقى بها الكذب مع التوصل الى الغرض كقول ابراهيم عليه السلام هذه اختى وانى سقيم تم كلامه والفرق بين التعريض والكناية ان التعريض مضمون الكلام دلالة ليس فيه ذكر كقولك ما اقبح البخل تعرض بانه بخيل والكناية ذكر الرديف وارادة المردوف كقولك فلان طويل النجاد والمراد انه طويل القامة فلعل موسى عليه السلام قصد بقوله هذا ان يوهم الخضر عليه السلام انه قد نسى وصيته التى وصى بها قبل ومراده انه نسى شيأ آخر مما نسيه ومراده من هذا الايهام بسط العذر عند الخضر عليه السلام مع التوقى عن الكذب بارادة شئ آخر من منسياته ليتوصل بذلك الى مقصوده وهو تعلم العلم منه من غير ان يكون متهما عنده بمخالفة وصيته

كما تعقب ما بعد الفاء فكيف يصح وقوع خرقها جزاء ح اى حين عدم تعقيبه الركوب فضعيف جدا لان الجزاء لايلزم تحققه عقيب الشرط الايرى ان قولنا اذا اعطيت السلطان قصيدة اعطاك جائزة ولو بعد حين وسره ان الشرط لايلزم ان يكون سببا تاما للجزاء ٢ بل قد يكون ناقصا ايضا ففى صورة النقصان تراخى الجزاء عن الشرط وفى صورة التمام يتعقب الجزاء للشرط والركوب ليس سببا تاما للخرق فجاز التراخى عن الركوب وبهذا اندفع ماقيل ان اذا ظرفية دالة على وقوع الشرط والجزاء فى زمان واحد وجه الاندفاع ان اذا ان كان للشرط يسقط معنى الظرف عند الكوفيين واختاره ابو حنيفة رحمه الله تعالى فلا اشكال رأسا وان لم يسقط الظرفية كما هو مذهب البصريين ومختار الامامين فلايجب اتحاد زمانهما لما مر من ان الشرط لايلزم ان يكون علة تامة لحصول الجزاء فيجوز اختلاف زمانهما نحو اذا جئتنى اليوم اكرمتك غدا وقوله تعالى اذا مامت لسوف اخرج حيا ❊ قوله (اى طاهرة من الذنوب وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ورويس عن يعقوب زاكية والاول ابلغ) اى اشد مبالغة لانه صيغة فعيل وهى تفيد المبالغة لدلالتها على الثبوت ❊ قوله (وقال ابو عمرو الزاكية التى لم تذنب قط والزكية التى اذنبت ثم غفرت) قيل وهذا لاينافى كون زكية ابلغ لانها تدل على الرفع وهو اقوى من الدفع ❊ قوله (ولعله اختار الاول لذلك فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم) والظاهر ولعله اختار ابو عمرو الثانى لان الاول هو زكية حيث قال والاول ابلغ الا انه بالنظر الى فرق ابى عمرو وقوله فى الفرق الزاكية التى لم تذنب الخ الاول زاكية والمعنى واختار ابو عمرو الزاكية لذلك اى لاجل ذلك الفرق لان النفس هنا زاكية لانها صغيرة لم تبلغ الحلم اى سن البلوغ لما ورد فى الحديث الصحيح انه كان صغيرا لم يبلغ الحديث والغلام اصل معناه وان اطلق على غيره باعتبار ماكان ❊ قوله (اوانه لم يرها قد اذنبت ذنبا يقتضى قتلها اوقتلت نفسا فتقاد بها) اوانه لم يرها عطف على قوله فانها اى وانه عليه السلام لم يعلم انها قد اذنبت الخ وان كان الغلام كبيرا اذ الحديث المذكور من اخبار الآحاد قوله اوقتلت الخ عطف على قد اذنبت ذنبا اى وانه عليه السلام لم يعلم انها قد قتلت نفسا الخ قيل هذا بناء على كونه بالغا اذ الصبى لاقصاص عليه وقيل واجاب الكرمانى فى شرح البخارى بان المراد التنبيه على انه قتل بغير حق اوان شرعهم كان ايجاب القصاص على الصبى وقد نقل المحدثون كالبيهقى ان شرعنا كذلك قبل الهجرة ❊ قوله (نبه به عليه السلام على ان القتل انما يباح حدا اوقصاصا وكلا الامرين منتف) والقصاص يعلم من بغير نفس واما الحد فلا يعلم هنا فنبه به ايضا على ان قتله بغير حق وهذا مراده عليه السلام وليس مراده انه اوقتل نفسا يلزم القصاص حتى يحتاج الى تكلف احد الوجهين ❊ قوله (ولعل تغيير النظم بان جعل خرقها جزاء واعتراض موسى عليه السلام مستأنفا وفى الثانية قتله من جملة الشرط واعتراضه جزاء لان القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فكان جديرا بان يجعل عمدة الكلام) واما الخرق فلكونه سببا للغرق امر موهوم الايرى انه لم يقع ٣ ولما كان الاعتراض عليه ادخل كان جديرا لائقا بان يجعل ذلك الاعتراض عمدة الكلام اى جزء الكلام لاخارجا عنه بطريق الاستيناف وكون الجزاء عمدة اما لانه جزء الكلام اولان الحكم فى الجزاء والشرط قيد له كما صرح به صاحب المفتاح وتبعه كثيرون وان ناقش فيه قدس سره فى حاشية المطول واما فى الخرق فجعل الاعتراض مستأنفا خارجا عن مجموع الشرط والجزاء وان كان عمدة فى الكلام الذى صدر الاعتراض به فلا اشكال فان قيل لم لايجوز ان يكون فقتله جزاء لامعطوفا قلنا لانه ماض مقارن بالفاء بدون قد فلا يجوز كونه جزاء وتقدير قد التزام مالم يلزم مع فوات النكتة المذكورة ❊ قوله (ولذلك فصله قوله لقد جئت الآية) اى ولكون القتل اقبح من الخرق فصله اى اوقع فى آخر الفاصلة نكرا تنصيصا على كونه نكرا قبيحا بالقبح الذاتى مع ان فى الاول فصله بامرا لان قبحه لغيره وهو سببية الغرق وقد يمكن تلافيه بالسد ونحوه (٢٢ اى منكرا وقرأ نافع فى رواية قالون وورش وابن عامر ويعقوب وابو بكر نكرا بضمتين) ٢٣ ❊ قوله (زاد لك فيه مكافحة بالعتاب على رفض الوصية ووسما بقلة الثبات والصبر لما تكرر منه الاشمئزاز والاستنكار ولم يرعو بالتذكير اول مرة حتى زاد فى الاستنكار ثانى مرة) زاد لك فيه كونه زائدا بالنظر الى عدم ذكره فى الاول والافليس بزائد لكونه مقتضى الظاهر المكافحة المكالمة شفاها بالعتاب على ترك الوصية مرة بعد اخرى مع تجديد الوصية فى المرة الاولى قوله ووسما اى وصفا بقلة الثبات والصبر لكنه لجلادته فى امر الدين

٢ كذا فى المطول نحو ان توضأت صح صلوتك مع ان صحتها تتوقف على النية وغيرها ❊

٣ لامكان التدارك ❊

قوله والاول ابلغ فان صيغة الفعيل من صيغ المبالغة

قوله ولعل تغيير النظم الخ هذه النكتة التى ذكرها المص فى تغيير النظم فى حق قتل الغلام ادق واولى مما ذكره صاحب الكشاف حيث قال فى الكشاف فان قلت فلم خولف بينهما قلت لان خرق السفينة لم يتعقب الركوب وقد تعقب القتل لقاء الغلام فان معنى التعقيب مستفاد من الفاء فى فقتله سواء كان فقتله من جملة الشرط اولا بل لابد من بيان نكتة فى جعل اعتراض موسى جزاء الشرط هنا وفى خرق السفينة استئنافا ولم يعط ما فى الكشاف هذه النكتة

قوله مكافحة اى مكالمة شفاها فى الاساس كافحه اى لاقاه مواجهة والمعنى ههنا مواجهة له بالعتاب والاشمئزاز الانقباض

قوله حتى زاد فى الاستنكار حيث جعل الاعتراض جزاء للشرط ركنا فى الكلام واتى بلفظ النكر الذى هو ابلغ من لفظ الامر لان المعنى لقد جئت شيئا انكر من الاول لان ذلك كان خرقا يمكن تداركه بالسد وهذا لاسبيل الى تداركه

٢ * قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني * ٢٣ * قد بلغت من لدني عذرا * ٢٤ * فانطلقا حتى اذا أتيا اهل قرية * ٢٥ * استطعما اهلها فابوا ان يضيفوهما

ابس بمذموم وهذا مراد المصنف والا ففى التعبير نوع خلل يعرف بالتأمل الاشمئزاز الاستكراه ولم يرعو اى ولم يرتدع وينته بالتذكير اول مرة حيث قال الم اقل لك انك لن تستطيع حتى زاد فى الاستنكار ثانى مرة حيث قال لقد جئت شيئا نكرا وكل ذلك لكمال اهتمامه بامر الدين واستغراقه فى ملاحظة جلال الله وجماله فى كل حين ٢٢ * قوله (وان سألت صحبتك) لاجل التعلم من العلم الذى لديك قيل هو تصحيح لمعنى المصاحبة بيان حصول الصحبة من الجانبين وانت خبير بان الصحبة لاتكون الا من الجانبين ولا دخل فى ذلك لهذا القيد بل هو بيان عموم عدم الصحبة اى فلا تصاحبنى بعد هذه الكرة او المسئلة وان طلبت صحبتك وان وصلية يفيد كون نقيضه احرى بالحكم اى سواء كان مطلوبا بالصحبة اولا * قوله (وعن يعقوب فلا تصحبنى) من الثلاثى من صحبه يصحبه * قوله (اى فلا تجعلنى صاحبك) بيان حاصل المعنى لان كل متعد فيه معنى الجعل فلا اشكال بان هذا المعنى يناسب قراءته بضم التاء من الافعال غاية الامر هذا المعنى مشتهر فى الافعال ٢٣ * قوله (قد وجدت عذرا من قبلى) اذ البلوغ على الحقيقة مستلزم للوجود واما بمعنى المشارفة مثل قوله تعالى بلغن اجلهن فمجاز وقوله من قبلى تفسير من لدنى * قوله (لما خالفتك ثلاث مرات وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله اخى موسى استحيى فقال ذلك ولو لبث مع صاحبه لابصر اعجب الاعاجيب) لما خالفتك باللام الجارة وما مصدرية ثلاث مرات المرتين الاوليين قد تحققتا والمرة الثالثة لم تتحقق بعد وحين وقوعها يكمل ثلث مرات والثلث هى المدة المضروبة لابلاء الاعذار فى كثير من الاحكام مثل خيار البيع عند الامام فانه يجوز ثلثة ايام ولو قال الخصم لى بينة تمهل ثلثة ولو ارتد العياذ بالله يمهل ثلثة ايام والحديث المذكور صحيح قوله رحم الله اخى موسى فيه رمز الى نوع ترك الافضل حيث لو صبر مع صاحبه لازداد علم الغيب الذى هو المقصود من هذا السفر ٢ * قوله (وقرأ نافع من لدنى بتحريك النون والاكتفاء بها عن نون الدعامة) اى حذف نون الوقاية وابقى النون الاصلية المكسورة * قوله (كقوله "قدنى من نصر الخبيبين قدى") اى قول حميد بن الارقط يصف عبد الملك بن مروان بتباعده عن نصرة عبد الله بن الزبير واصحابه وخبيب بلفظ التصغير بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء المثناة من تحت ثم بالموحدة جد ابن عبد الله بن الزبير والخبيبين بلفظ التثنية عبد الله وابنه على التغليب وروى بلفظ الجمع على ارادة اقوامه وتمام البيت" ليس الامام بالشحيح الملحد" الشحيح البخيل والملحد المائل عن الحق اى الجائر الشاهد فى قدنى فان اصله قد ى حذف منه نون الوقاية وقد بمعنى حسب مبنية على السكون وانما الحقها النون حال الاضافة كما قيل * قوله (وابو بكر لدنى بتحريك النون واسكان الدال اسكان الضاد من عضد) اى مثل اسكان الضاد فى عضد خفف مثل تخفيفه ٢٤ * قوله (قرية انطاكية وقيل ابلة بصرة وقيل ارمينية) قال ابن حجر فى شرح البخارى الخلاف هنا كالخلاف فى مجمع البحرين ولا يوثق بشيء منه انتهى ٣ اى الاولى عدم تعيين شيء منها لعدم تعلق الغرض به وعدم تعيينه فى النظم فانطلقا الفاء فصيحة اى جدد الوصية واستقر الامر على ذلك فانطلقا يطلبان موضع استراحة حتى حتى اتيا الآية ٢٥ * قوله (استطعما اهلها) اهل القرية اى طلبا الطعام منه اما لعدم ما عندهما ما يشترى به الطعام او لعدم الطعام المشترى فى السوق او غير ذلك * قوله (فابوا ان يضيفوهما) الفاء للتعقيب واباؤهم لعدم علمهم بشأنهما او لدناءة احوالهم وكمال شحهم * قوله (وقرئ ان يضيفوهما من اضافه اذا نزل به ضيفا) اى من الافعال * قوله (واضافه وضيفه انزله) يعنى التفعيل والافعال هنا بمعنى واحد اذ لا معنى للتكثير هنا والاضافة اخص من الاطعام لانها اطعام فى المنزل على وجه الاكرام قبل هذا حقيقة الكلام ثم شاع كناية عن الاطعام وبه يوفى حق الكرم اى الاضافة هنا بمعنى الاطعام بدليل قوله فابوا ان يضيفوهما مكان ان يطعموهما مع انه المسؤل والا فالاباء عن اضافتهما لايستلزم الاباء عن الاطعام اذ الاباء عن الاخص لايستلزم الاباء عن الاعم مع ان المراد اباؤهم عن الاطعام سواء كان فى المنزل اولا ولعل التعبير به للاشارة الى انهما يستحقان ان يضيفوهما وان يطعموهما فى منازلهم على وجه الاحترام والاكرام مع ان هؤلاء القوم اعرضوا عن اطعامهم ولو فى غير منازلهم وفيه بيان كمال دناءتهم وشدة شكيمتهم * قوله (واصل التركيب للميل يقال ضاف السهم عن الغرض اذا مال) ولكون الضيف مائلا الى جانب المضيف سمى به ويمكن عكسه قوله استطعما اهلها اعيد الاهل لاجل التأكيد كقوله "ليت الغراب غداة ينعب بيننا" كان الغراب مقطع الاوداج"

٢ ولم يقل ذلك ولم يفارقه الخضر منه

٢ وابلة بالهمزة والباء الموحدة واللام المشددة احد متنزهات الدنيا معروفة وقيل باجروان ارمينية بباء موحدة مفتوحة وراء مهملة ساكنة وواو والف ونون من اعمال ارمينية ذكرها فى معجم البلدان وكذا ضبطها ابن خلكان وقال هى بلدة من اعمال الرقة واسم مدينة بنواحى ارمينية من اعمال شروان قيل بها عين الحيوة التى وجدها الخضر وابو عبيدة منها كذا قيل منه

قوله من لدنى بضم الدال وتحريك النون والاكتفاء به عن نون الدعامة اى بتخفيف نون الوقاية اكتفاء بتحريك النون عن نون الوقاية المحذوفة تخفيفا كقوله "قدنى من نصر الخبيبين قدى" فانه حذف نون الدعامة فى الثانى من قدى اكتفاء بحركة الدال عنه اقول فيه ان نون الدعامة انما هى لاجل حفظ سكون ماقبله فكيف يكون تحريك ما يجب حفظه بالنون كافية عن الغرض من النون والخبيبان بالخاء المعجمة عبد الله بن الزبير وابنه ويقال هو واخوه مصعب قائل هذا المصراع حميد ابن الارقط وقيل هو الراجز فمن روى الخبيبين بالجمع يريد ثلثتهم لفظ قد حرف لايدخل الا على الافعال وقد يجيء بمعنى حسب تقول قدك اى حسبك كما فيما نحن فيه اى حسبى من نصر الخبيبين وحسبى اى كاف فهو اسم قال اهل اللغة قدنى بالنون على غير قياس لان هذه النون انما تزاد فى الافعال وقاية لها مثل ضربنى وشتمنى

قوله وقيل ابلة وهى ابعد ارض من السماء ابلة بضم الهمزة والباء واللام المفتوحة المشددة

اولكراهة اجتماع الضميرين المتصلين اوللتنبيه للمغايرة لان المراد بالاهل الاول بعضهم كما هو المتبادر فى الاتيان استطعما جميعهم لما ورد فى الحديث انهما كانا يمشيان على مجالس اولئك القوم يستطعمانهم فلو قيل استطعماهم لكان المتبادر انهما استطعماذلك البعض الذى اتياه فجئ بالظاهر ليعم جميعهم كذا نقل عن ابى حيان وغيره ورد عليه انهما لما كانا يمشيان على مجالس اولئك القوم كانا يأتيان على جميع القوم فلاتغاير بين الاهلين واو سلم فطريقا لاستخدام من محسنات ٢ الكلام ولوقيل انه خلاف الظاهر فعدم ذكر الشئ معرفة عين الاول خلاف الظاهر ايضا وحين قيام القرينة يصار اليهما فلا رجحان لمجئ الظاهر على المضمر فالاولى انه للتأكيد ولتقرره فى الذهن وللتسجيل على كمال خبثهم وفرط شحهم وذكر الظاهر ادل على ذلك ونظائره كثيرة وقيل لان جملة استطعما اهلها صفة قرية فاقتضى التركيب المظهر اذلوقيل فاستطعماهم خلت الصفة عن ضمير الموصوف اذذكر الاهل اولا لابد منه لان الاتيان الى نفس القرية انما يكون اذا كان ذلك المكان مقصودا بالاتيان كعرفات ومزدلفة ومنى والبيت الحرام واما اذا كان المقصود بالاتيان اهل القرية فلا بد من ذكر الاهل وهنا كذلك لان القرية ليست محلا للقرية فالمقصود اهاليها وايضا ليست مقصودا بالايواء والانزال فقط بل المقصود الانتفاع والاستطعام بقرينة مابعده ولم يجعل تلك الجملة صفة للاهل لان العناية شرح حال القرية الايرى ان قوله فوجدافيها جدارا الآية بيان حال القرية وكذا ماقبله فيكون صفة للقرية لاللاهل فلواضمر لزم المحذور المذكور وكون الصفة معلومة ٣ للسامع قبل التوصيف بالصفة اكثرى لاكلى صرح حسن جلبي فى حاشية المطول وجوز البعض كون جملة استطعما جزءا ذاتيا ولعل ماورد فى الحديث انهما يمشيان على مجالس اولئك القوم ليتبرك القوم ببركتهما ويثمرون بزلال شربتهما لالطلب الطعام فقط فانهما ذوا القوة القدسية لايضرهما الجوع اوسلم اصابته ٢٢ * **قوله** (يدانى ان يسقط فاستعيرت الارادة للمشارفة كما استعير لها الهم والعزم) اى يقرب السقوط والانهدام فاستعير الخ والقرينة المانعة اختصاص الارادة بذوى القوة الحيوانية والبشرية والعلاقة تحقق الميل المطلق وان كان اختياريا فى الارادة وقسريا فى الجدار وكذا الكلام فى الهم والعزم استعيرا للمشارفة بعلاقة الميل ايضا * **قوله** (قال يريد الرمح) فاعل يريد اى يقرب * **قوله** (صدر أبى براء) بفتح الباء اسم رجل * **قوله** (ويعدل عن دماءبنى عقيل) اى بنى بنى عقيل قبيلة معروفة والشاهد فى قوله يريد الرمح حيث اسند الارادة الى الجماد وهو الرمح استعارة اواستعارة مكنية وتخييلية كما فيما سبق ويجوز حمله على اسناد ارادة صدر ابى براء الى الآلة مجازا لكنه يفوت الاستشهاد به فهو خلاف مذاق المص فلا يصار اليه وان كان صحيحا فى نفسه * **قوله** (وقال آخران دهرا يلم شملى بجمل) من قصيدة لحسان يلم اى يجمع وفى نسخة يلف اى يجمع ايضا والشمل بمعنى الافتراق والاجتماع من الاضداد بجمل بضم الجيم وسكون الميم اسم امرأة محبوبة وفى نسخة بسعدى * **قوله** (لزمان يهم بالاحسان) محل الاستشهاد حيث اسند الهم الى الزمان * **قوله** (وانقض انفعل) والنون نون انفعل * **قوله** (من قضضته اذا كسرته) والانقضاض انكسار ولما كان المنكسر منسا قطا اطلق الانقضاض على السقوط مجازا * **قوله** (ومنه انقضاض الطير والكوكب لهويه) اى من هذا القبيل انقضاض الطير لسقوطه من علو وانقضاض الكوكب لهويه بضم الهاء وتشديد الياء لسقوطه ايضا لماذكرناه من انه يلزم الانكسار السقوط * **قوله** (اوافعل من النقض) مثل احمر من باب الافعلال وهومعطوف على قوله انفعل فالنون ح اصلية اشار اليه بقوله من النقض وهو قريب مماسبق والنقض يستلزم السقوط اخره وان ذكره ابوعلى فى الايضاح لماقال السهيلى فى الروض انه غلط * **قوله** (وقرئ ان ينقض وان ينقاص بالصاد المهملة من انقاصت السن اذا انشقت طولا) ينقض مجهولا من الثلاثى المجرد وينقاض بتخفيف الضاد المعجمة ٧ كلاهما بمعنى واحد وهوالانشقاق طولا كما فى الصحاح وانشقاق الجدار طولا يستلزم السقوط ٢٣ * **قوله** (فاقامه) الفاء للسببية لما فهم من قوله يريد ان ينقض ان الجدار منحرف قال فاقامه * **قوله** (بعمارته اوبعمود عمده به) بعمارته اى بترميمه واصلاحه * **قوله** (وقيل مسحه بيده فقام) وهذا المسح اقامة ولذا قال فقام فيكون ح من الخوارق العادية وهذا لشان الخضر احرى سواء قيل انه نبى اوولى فهى اما معجزة اوكرامة والظاهران قوله قيل ليس للتمريض بل انما ذكره ليقابل قوله وقيل نقضه الخ لانه مع كونه قول سعيد بن جبير وقول القرطبى انه هو الصحيح انه انسب بحال

٢ فلم لايجوز ان يجئ بالضمير بطريق الاستخدام
سعد

٣ اشارة الى جواب الاشكال بان هذه الجملة لاتجوز ان يكون صفة للقرية ولا للاهل والالوجب ان يثبت لموصوفها قبل هذه القصة مرة سعد

قوله فاستعيرت الارادة للمشارفة لان الارادة مختصة بالاحياء فشبه مشارفة الجدار للانقضاض بالارادة بجامع الميلان فاستعيرت الارادة للمشارفة استعارة تبعية تصريحية

قوله قال يريد الرمح معناه ان الرمح يقصد صدر ابى براء ولايقصد بنى عقيل اذ لا عداوة بيننا وبينهم

قوله ان دهرا يلف شملى بجمل يلف شملى اى يجمع ماتشتت من امرى وجمل اسم محبوبته وقيل سعدى مكان جمل والاستشهاد فى ان الهم استعيرت للمشارفة والمداناة اى الزمان يشارف ويدانى للاحسان

٧ المفهوم من عبارة نسخ القاضى التى عندنا بالصاد المهملة لصححه

٢٢ * قال لوشئت لاتخذت عليه اجرا * ٢٣ * قال هذا فراق بيني وبينك * ٢٤ * سأنبئك بتأويل مالم تستطع عليه صبرا

الخضر لامر والقول بانه مرضه لانه غير ملايم لقوله لوشئت لاتخذت عليه اجرا اذ لايستحق بمثله الاجر ضعيف لانه من قبيل الافعال فيستحق الاجر فاعله ولوكان فعله يسيرا * قوله (وقيل نقضه وبناه) وهذا سخيف لان الاقامة غيرمشتهرة في معنى النقض والبناء حقيقة ولامجازا مع ان الرواية ٢ لاتساعده ٢٢ * قوله (تحريضا على اخذ الجعل لنتعشابه) هذا تصوير اخذ الاجرة لاالتحريض المتعارف لان هذا القول بعد وقوع الفعل ولامساغ للتحريض كانه قيل لم لم تشترط الجعل ولم تأخذه على عملك حتى تتعشابه اى حتى نتقوى به فهو سؤال له وجه ترك اخذ الاجرة على العمل وظاهره ليس بمراد اذلافائدة في الاخبار بفعله فهواما مجاز اوكناية عن ذلك السؤال اوانشاء له * قوله (اوتعريضا بانه فضول لماقى اومن النفى) اى يجوز ان لايكون تصويرا لتحريض بل يكون تعريضا اى اعتراضا اى الكلام المذكور يكون مجازا عن الاعتراض بان ذلك الفعل فضول اى تبرع بدون طلب وهذا فى نفسه من الخصال الحميدة لكن الحال اقتضت خلافه لمساس الحاجة فينبغى ان لايكون هذا الفعل فضولا وبهذه الملاحظة ظهر حسن التعريض مع ان فعله من مكارم الاخلاق وفى هذا لاتعرض للتحريض وان لزمه وفى الاول لاتعرض للتعريض وان لزمه فاتضح فرقهما وقدم الاول لانه يناسب المحل قوله لماقى اومن النفى لانه لانتفاء الثانى لانتفاء الاول هذا ناظر الى الوجهين معا لماعرفت من ان المراد ليس التحريض بل هو تصوير التحريض * قوله (كانه لمارأى الحرمان ومساس الحاجة) اشارة الى ماذكرناه من ان مساس الحاجة بحسب ظاهر البشرية والافلهما القوة القدسية بل صفة الملكية ولامساس للحاجة فى التحقيق * قوله (واشتغل بمالايعنيه) اى بحسب ظاهر الحال والافقد مر انه من الشمائل المرضية ومقابلة الاساءة بالاحسان خصلة محمودة عند الملك المنان فقوله لم يتمالك بناء على ماجرى من المحاورات وسوء المعاملات من اصحاب القرية المحرومين عن الخيرات وفى قوله وكانه اشارة ماذكرناه اى صنيعه الشريف ظاهره يشبه بهذا وليس كذلك عند التحقيق والله ولى التوفيق * قوله (لم يتمالك نفسه) جواب لما والجملة خبر كان * قوله (واتخذ افتعل من تخذ كاتبع من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان لتخذت اى لاخذت واظهر ابن كثير ويعقوب وحفص الذال وادغمه الباقون) اتخذ من تخذ اى التاء الاولى اصلية لانه لوكان من اخذ لزم تبديل همزة اخذ تاء مع ان فاء الكلمة لايبدل تاء اذا كانت همزة او ياء مبدلة من همزة ولذا اختار كونه من تخذ لامن الاخذ وتخذ من باب علم وليست تاؤه مقلوبة من الواو عند المص حيث قال من تخذ كاتبع وقرأ ابن كثير والبصريان لتخذت اى اخذت وهذا يؤيد عدم كونه من الاخذ ولذا قال فى الكشاف وليس هذا من الاخذ فى شئ ادلالة ماجاء لتخذت فى بعض القرآت على ذلك ومراد المص من بيانه التنبيه على ذلك واعتذر من خالفهم بان المدة العارضة تبدل تاء ايضا ولكثرة استعماله هنا اجروا مجرى الاصلى وقالوا تخذ ثلاثيا جريا عليه والنزاع فى اللفظ والمعنى واحد وادغمه اى الذال فى التاء كادغام الدال فى التاء فى عبدتم ٢٣ * قوله (اشارة الى الفراق الموعود بقوله فلاتصاحبنى) فانه صوره فى الذهن فاشار اليه بهذا كانه مشاهد محسوس لحضوره فى الذهن وتميزه فهذا استعارة وفائدة الحمل مع انهما متحدان هى ان المخبر عنه الفراق باعتبار كونه حاضرا فى الذهن بسبب الوعد والاشارة اليه قال الى الفراق الموعود والمخبر به الفراق باعتبار انه فى الخارج فيتغايران فيفيد الحمل كانه قيل هذا الفراق الموعود فيما مضى فراق بينى وبينك الآن ونظيره قول ابى النجم شعرى فيما مضى كشعرى الآن * قوله (اوالى الاعتراض الثالث ٣ اوالوقت اى هذا الاعتراض سبب فراقنا اوهذا الوقت وقته) اى فح يحتاج الى تقدير المضاف ولهذا قال سبب افتراقنا اوهذا الوقت وقته قدم الاول لاستغنائه عن التقدير وان احتاج الى التأويل المذكور ليفيد الحمل * قوله (واضافة الفراق الى البين اضافة المصدر الى الظرف) مع ان ظاهر الكلام اضافته الى انفسهما كانبه عليه بقوله بسبب افتراقنا * قوله (على الاتساع) اى على المجاز للمبالغة لان بين هنا بمعنى الوصل وافتراق الوصل ابلغ (وقدقرى على الاصل) ٢٤ * قوله (سأنبئك) السين للتأكيد * قوله (بالخبر الباطن) معنى بتأويل اى اظهار ماكان باطنا ببيان وجهه وحكمته التى يعرف بها عدم كونه ٣ منكرا * قوله (فيما لم تستطع الصبر عليه لكونه منكرا من حيث الظاهر) قدم الصبر لكونه مفعولا به صريحا وقدم عليه فى النظم الكريم لرعاية الفاصلة

٢ لماورد فى الحديث انه قال بيده اى اشار اليه بها فاقامه عه

٣ لان الظاهر ان النهى للتحريم وان المراد به معناه الحقيقى وهو الجزم بالترك والمفارقة كماكان كذلك فى الواقع ومن هذا انكشف ان الاشارة الى الاعتراض الثالث اولى عه

٤ المنكر ظاهره الاولان بخلاف الثالث عه

قوله واتخذ افتعل من تخذ قال الجوهرى ان الاتخاذ افتعال من الاخذ الا انه ادغم بعد تليين الهمزة وابدال التاء اى ادغم بعد قلب الهمزة الثانية ياء لسكونها وانكسار ما قبلها وقلبت الياء تاء ثم لما كثر استعماله على لفظ الافتعال توهموا ان التاء اصلية فبنوا منه تخذ يتخذ قال بعض الفحول لما جاء فى بعض القرآن لاتخذت علم ان هذه اللغة واقعة فى كلام العرب وكانت التاء الاولى دايرة بين الاصالة والانقلاب عن الهمزة ولاشك ان الاولى الحمل على الاصالة ولهذا قال المصنف وليس من الاخذ عند البصريين

قوله والبصريان لتخذت اى قرأ لتخذت بتخفيف التاء وهذه القراءة تدل على ان التاء الاولى اصلية من تخذ يتخذ بمعنى اخذ يأخذ

قوله وادغمه الباقون فقالوا لاتخذت

قوله اوهذا الوقت وقته يعنى هذا الوقت وقت فراق بينى على ان يقدر وقت مضاف الى خبر هذا

قوله واضافة الفراق الخ فالاضافة فيه كالاضافة فى مالك يوم الدين

قوله وقد قرئ على الاصل اى بتنوين فراق ونصب بين على الظرفية.

٢٢ * اما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر * ٢٣ * فاردت ان اعيبها * ٢٤ * وكان ورائهم ملك * ٢٥ * يأخذ كل سفينة غصبا * ٢٦ * واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما

٢٢* **قوله** (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون فى البحر) تفصيل لما اجمله فى قوله مالم تستطع والمعنى اما خرق السفينة وكذا فى اخويه بتقدير المضاف اللايق به لان مالم يستطع عليه خرق السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار لكن التفصيل توجه الى نفس السفينة لانفهامه الخرق فى تفصيله وكذا الكلام فى باقيه * **قوله** (لمحاويج) جمع المحتاج على خلاف القياس * **قوله** (وهو دليل على ان المسكين يطلق على من يملك شيئا اذا لم يكفه) اشارة الى الفرق بين الفقير والمسكين فقيل الفقير من لا يملك شيئا والمسكين من يملك شيئا دون النصاب وهو مذهب الشافعى وذهب علماؤنا الحنفية الى عكسه والمص ايد مذهبه بهذه الآية تعريضا لنا وتزييفا لمذهبنا واجاب علماؤنا بانها لم تكن لهم ولا دليل فى النظم انهم مالكون لها اذ اللام للاختصاص والاختصاص لكونهم اجراء فيها او كانت معهم عارية ومع هذا الاحتمال لا دليل على ذلك والتفصيل فى القصة * **قوله** (وقيل سموا مساكين لعجزهم عن دفع الملك ولزمانتهم فانها كانت لعشرة اخوة خمسة زمنى وخمسة يعملون فى البحر) ويطلق المسكين على كل من اذله شئ ولو كان له مال كثير وهذا غير المسكين المذكور فى مصرف الزكوة قوله ولزمانتهم وجه آخر لكونهم مساكين بالمعنى الثانى فيكون الواو بمعنى او كما يؤيده وقوع اولزمانتهم فى بعض النسخ ولك ان تقول الواو فى بابه لانه كعطف التفسير لان الزمانة اقوى شئ اذله قوله خمسة زمنى فحينئذ اطلاق الزمانة على المجموع للتغليب ٢٣ (اجعلها ذات عيب) ٢٤ * **قوله** (قدامهم او خلفهم وكان رجوعهم عليه واسمه جلندى بن كركر) قدامهم هو الظاهر ولذا قدمه او خلفهم فحينئذ يخاف غصب الملك اذا رجعوا الى خلفهم وفيه اشارة الى ان وراء من الاضداد يطلق على القدام وعلى الخلف كما بينه فى اوائل البقرة حيث قال ووراء فى الاصل مصدر جعل ظرفا ويضاف الى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلفه والى المفعول فيراد به ما يواريه وهو قدامه ولذلك عد من الاضداد وكان رجوعهم عليه اشارة الى ما ذكرناه الدفع توهم انه اذا كان خلفهم سلموا منه واسمه اى اسم الملك جلندى بضم الجيم وفتح اللام وسكون النون وفتح الدال المهملة ثم الف مقصورة * **قوله** (وقيل منوار بن جندل الازدى) الازدى قبيلة معروفة ٢٥ * **قوله** (من اصحابها) سواء كانوا مالكين لها اولا ولعل لهذا قيد بقوله من اصحابها * **قوله** (وكان حق النظم ان يتأخر قوله فاردت ان اعيبها عن قوله وكان وراءهم ملك لان ارادة التعيب مسبب عن خوف الغصب) اى حق الترتيب فى النظم الكريم بحسب مقتضى الظاهر بدون ملاحظة مقتضى الحال ان يتأخر الخ قوله لان ارادة التعيب مسبب عن خوف الغصب لا مسبب عن كون صاحب السفينة مساكين كما هو مقتضى الفاء السببية وانما كان حقه ذلك لان سبب تعيبها غصب الملك السفن السليمة وهم مساكين لا معاش لهم بغيرها فيتضررون باخذها فاراد تعيبها لتسلم عن الغصب اذ عادته غصب السفينة السالمة فاردت هنا فى موضع تعيبها او جعلتها معيبة لكن الفعل المذكور بالقصد والارادة قال فاردت ان اعيبها على ان الارادة مقارنة للفعل عند اهل السنة ولما كان جعلها معيبة مستقبلا بالنظر الى الارادة اختير صيغة المضارع وان كان ماضيا بالنظر الى وقت التكلم قال مسبب عن خوف الغصب ولم يقل مسبب عن اخذ الغصب كما هو مقتضى الظاهر لان قبل الوصول الخوف فقط * **قوله** (وانما قدم للعناية اولان السبب لما كان مجموع الامرين خوف الغصب ومسكنة الملاك رتبه على اقوى الجزئين وادعما وعقبه بالآخر على سبيل التقييد والتتميم) للعناية اى للاهتمام به وجه الاهتمام هو كونه مدار رد اعتراضه حيث قال اخرقتها لتغرق اهلها كما هو الظاهر فبادر فى التأويل الى بيان وجه الخرق بان ارادة تعيبها لئلا يأخذه الملك الجائر لا الخرق ٢ مع دفع الخرق بقى الكلام فى الفاء الموجب لسببية ما بعدها لما قبلها واشار الى دفعه بانه مزال عن مقامه فيكون مقدما على نية التأخير ومقتضى الفاء حاصل بملاحظة محله المزال ثم اشار الى ان هذا على تسليم ان السبب ما بعدها فقط وان جعل السبب مجموع الامرين كما قرره فلا تغير فى النظم غاية الامر اختيار ترتبه على اقوى الجزئين الخ ولما لم يعتبر سببية مسكنة الملاك فى الاول احتجنا الى التمحل المذكور فى ترتبه عليه بالفاء فلا تغفل قوله ومسكنة الملاك اشار الى ان السفينة ملك لهم تقوية لمذهبه * **قوله** (وقرئ كل سفينة صالحة والمعنى عليها) اى على هذه القراءة وان لم يقرأ بها اذ المراد السفينة الصالحة والا لم يكن للتعيب فائدة ٢٦ * **قوله** (ان يغشيهما) بالغين المعجمة

٢ فحينئذ يكون ماذكر مطابقا لمقتضى الحال وان كان على خلاف ظاهر الحال منه

قوله لمحاويج جمع محوج من احوج الرجل اى احتاج وقياسه فى الجمع ان يجئ على محاوج فانه يجئ بالياء لاشباع كسرة الواو

قوله او لعجزهم عن دفع الملك اى عن دفع ظلم ملك ذلك الزمان كانوا كانهم اسكنهم ذلك الملك بهيبته وظلمه فجعلوا مساكين

قوله لان ارادة التعيب مسبب عن خوف الغصب يعنى اذا كان خوف الغصب سببا لتعيب السفينة كان حق النظم ان يتأخر ذكر المسبب عن ذكر السبب ويترتب هو عليه بالفاء السببية الداخلة على اردت ان اعيبها لكن غير النظم عن اصله وقدم المسبب على السبب للاهتمام بذكر المسبب رتبه على اقوى الجزئين وهو كون السفينة لمساكين فانه ادعى للتعيب

قوله والمعنى عليهما لان الطمع الموجب للغصب انما يكون فى السفينة الصالحة للتجارة والانتفاع بها وفى الكشاف فان قلت قوله فاردت ان اعيبها مسبب عن خوف الغصب عليها فكان حقه ان يتأخر عن السبب فلم قدمه عليه قلت النية به التأخير وانما قدم للعناية ولان خوف الغصب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها للمساكين وكان بمنزلة قولك زيد ظنى مقيم قال صاحب الانتصاف كانه جعل السبب كونها لمساكين ثم بين مناسبة السبب له بذكر عادة الملك فى غصب السفن الصحيحة وهذا هو الترتيب ان يرتب الحكم على سبب ثم يوضح المناسبة بعده اى ثم يوضح المناسبة بين السبب والمسبب يعنى ان التعقيب الذى جعل مسببا عن كون السفينة للمساكين لا يصلح ان يكون مسببا عنه بحسب الظاهر فان كونها للمساكين انما يكون سببا للاصلاح لا للخرق والتعيب لولا ملاحظة غصب الملك للسفن الصحيحة فذكر غصب الملك بعده ليعلم به ان السبب مناسب للمسبب قال الطيبى هذا هو الوجه اقول فيه ما فيه قوله زيد ظنى مقيم قال الزمخشرى الظن يتعلق بالطرفين بالمبتدأ والخبر جميعا كما ان التعليل فى فاردت ان اعيبها يتعلق بالمسكنة والغصب فوسط بينهما قال القطب ذكر فى تقديمه وجهين احدهما العناية بتقديمه لان موسى توهم ان خرق السفينة لاغراق اهلها فدفع ذلك اولا بانه لا رادة عيبها لا لاجل الاغراق وثانيهما ان مجرد خوف غصب ١١

من الافعال او التفعيل وحاصل المعنى ان يعرض لهما منه ذلك وهذا ارهاق وغشي معنى ٢٢ * **قوله** (لنعمتهما) اى لانعامهما اشار الى ان المراد بالكفر كفران النعمة التى حاصلة للغلام من طرف ابويه لاسيما نعمة وجوده * **قوله** (بعقوقه) الباء سببية ويؤيده ما فى بعض النسخ من قوله لعقوقه * **قوله** (فيلحقهما شرا) وهو تفسير لقوله ان يرهقهما وان يغشيهما لا تفريع لانه المراد به وفى الكشاف فخفنا ان يغشى الوالدين المؤمنين طغيانا عليهما وكفرا لنعمتهما بعقوقه وسوء صنيعه ويلحق بهما شرا وبلاء فالطغيان والكفر صفتا الغلام والمراد باخبارهما افادة الحاق الشر والبلاء الوالدين * **قوله** (او يقرن بايمانهما طغيانه وكفره فيجتمع فى بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر) اى طغيانه عليهما وكفره لنعمتهما فيجتمع فى بيت واحد الخ هذا تفريع على ان يغشيهما والاجتماع المذكور عذاب عظيم وان يلحقهما شرا قال فى تفسير قوله تعالى * لاعذبنه عذابا شديدا * اوجعله مع ضده فى قفص قيل او يقرن عطف على ان يغشيهما قوله فيجتمع تفسير لغشيانه والظاهر ما قدمناه من انه عطف على قوله فيلحقهما قوله فيجتمع تفريع عليه * **قوله** (او يعديهما بعلته) من باب الافعال من اعداه بمرضه او من الثلاثى بفتح الياء الاولى ونصب الثانية والباء فى بعلته للتعدية والمآل واحد وهو معطوف على ان يغشيهما كما قيل او عطف على يقرن او يلحقهما * **قوله** (فيرتدا باضلاله) تفريع على قوله يعديهما بعلته اذ المراد بها المرض المعنوى اطلق عليه العلة استعارة فاعداؤه سبب لارتداده وهذا المعنى هو الظاهر المتبادر من العبارة فالمراد بالطغيان طغيان ابويه وكذا المراد بالكفر كفر الوالدين لكنه اخر لان ارتداد المؤمن الكامل فى غاية من الندرة بحوق العصمة * **قوله** (او بممالاته على طغيانه وكفره حباله) عطف على اضلاله مصدر مضاف الى الفاعل ومفعوله محذوف اى بممالاته اياهما الخ او العكس اى بممالاتهما اياه بمعنى المعاونة قوله حبا له مفعول له اى لاجل حبهماله فينضم مقابلته بالاضلال على كون المما لاة مضافا الى المفعول والفاعل متروك اذ المما لاة هنا بمعنى المعاونة والمعاونة من طرف الوالدين * **قوله** (وانما خشى ذلك) اى الخضر فالنون فى فخشينا نون التعظيم * **قوله** (لان الله اعلمه) اى اعلمه بحاله واطلعه على سر امره وامره بقتله كما فى الكشاف وحاصله انه اعلمه ان عاش يكون امره كذا فامره ان يقتله * (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان نجدة الحرورى كتب اليه كيف قتله) الحرورى من الحرورية وهى قوم من الخوارج خرجوا على على رضى الله تعالى عنه نسبة الى الحرورا بفتح الحاء وهى قرية بالكوفة * **قوله** (وقد نهى النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن قتل الولدان فكتب اليه ان علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتل) هذا تعليق بالمحال لان العلم مثل الخضر لايمكن قطعا الا يرى ان كليم الله لم يعلم ما علمه الخضر حتى انكره فاراد بقوله فلك ان تقتل المحاجة والاحالة على ما لم يمكن قطعا قصرا للمسافة فى المحاجة فى قصة الخضر ولايجوز ان يكون مراده انه لو علم بعض اولياء الله باعلام الله تعالى كما اطلع الخضر يجوز ذلك لانه قتل بسبب لم يحصل والصبى لا يوصف بكفر حقيقى حتى يقتل بكفره وبالجملة المانع من القتل امران صباوته وسبب لم يوجد بعد فمراد ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الاحالة على ما لم يمكن وقصة الخضر تحمل على انه شرع له ان قيل انه نبى او شرع من اتبعه من نبى غير موسى عليه السلام فانه مبعوث الى بنى اسرائيل والخضر ليس منهم وماذكرنا مذكور بعضه فى كلام الامام السبكى وهذا اعظم مايشكل من فعل الخضر وجوابه ما عرفته واما الجدار فلا اشكال لانه احسان للمسئ وهو من الخصال الجيدة واما السفينة لتسلم من غصب الظالم كما عرفته مع انه اصلحها بعد مجاوزة الملك قيل كما فى رواية مسلم انه جاء الذى يسخرها فوجدها منخرقة ثم جاوزها فاصلحها كما فى شرح البخارى * **قوله** (وقرئ فخاف ربك اى فكره كراهة من خاف سوء عاقبة) اى هذا استعارة تمثيلية وقيل ان الخوف مجاز مرسل من لازمه وهو الكراهة والاول ابلغ * **قوله** (ويجوز ان يكون قوله فخشينا حكاية قول الله تعالى) فيكون استعارة تمثيلية فيكون التقدير اما الغلام فكان ابواه مؤمنين فقال الله تعالى خشينا الخ الفاء من الحكاية لامن المحكى ولما كان فيه بعد ثم ضعفه لعله تركه ٢٣ * **قوله** (ان يرزقهما بدله ولدا خيرا منه) هذا حاصل المعنى اذ معنى الابدال هنا افناء المبدل منه واعطاء آخر بدله قيل خيرا ليس للتفضيل لانه لا خير فيه ولا زكوة لانه قد اعلمه الله تعالى انه ان عاش يكون امره كذلك ومراد القائل بالنظر ٢ الى ذلك واما قول موسى

٢ فيه اشارة الى جواب ما قيل انه كان زكيا طاهرا من الذنوب وبحسب الظاهر ان كان بالغا عهد

١١ السفن الصحيحة ليس بسبب بل هو مع كونها الما كين فوسط السببين لتعلقه بهما كما ان ظنى مقيم لما تعلق بالطرفين المبتدأ والخبر توسط بينهما ثم قال القطب وهذا لايدفع السؤال لان السبب اذا كان مجموع الامرين فلابد من تأخره عنهما بخلاف الظن فانه كيفية للنسبة بين المبتدأ والخبر فجاز توسطه لتوسط محله

قوله او يعديهما من العدوى وهو التجاوز والسراية تشبيها الطغيانه بالامراض السارية فلذا قال او يعديهما بعلته

قوله او بممالاته عطف على باضلاله اى او فيرتدا بممالاتهما اياه على طغيانه وكفره لحبهما له فالممالاة مسند الى المفعول وذكر الفاعل متروك

قوله ويجوز ان يكون قوله فخشينا حكاية قول الله فكانه قيل واما الغلام فكان ابواه مؤمنين قال الله فخشينا ان يرهقهما طغيانا وكفرا والمعنى ان الله تعالى اعلمه بحاله واطلعه على امره وقال له اقتل الغلام لانا نكره كراهة من خاف سوء العاقبة ان يغشى الغلام الوالدين المؤمنين طغيانا وكفرا قالوا لما قال الخضر اما الغلام فكان ابواه مؤمنين جعل قول الله تعالى خشينا وصلة لكلامه بدل قوله خشيت ايماء الى اضمحلال ارادته فى ارادة الله تعالى واعلاما بان علمه مقتبس من المشكاة القدسية ولا شوب فيه لرأيه وتحقيقا لقوله وآتيناه من لدنا علما روى السلمى عن الواسطى ان الخضر شاهد الملك وشاهد موسى الوسائط كانه اخبر الخضر ان السؤال منه سؤال من الله اى لاتشهد الاسباب واشهد المسبب تسترح قال الامام لما ذكر العيب اضافه الى نفسه فقال اردت ان اعيبها ولما ذكر القتل عبر عن نفسه بلفظ الجمع تنبيها على انه من العظماء فى علوم الحكماء فلم يقدم على هذا القتل الا لحكمة عالية ولما ذكر رعاية مصالح اليتيمين لاجل صلاح ابيهما اضافه الى الله تعالى لان التكفل لمصالح الابناء لرعاية حق الآباء ليس الا الله تعالى فاسناد العيب الى نفسه واسناد الرحمة الى الله تعالى تأدب منه على نحو قوله تعالى انعمت عليهم غير المغضوب عليهم وقال الطيبى ويمكن ان يقال ان فى اختلاف الضمائر رمزا الى الترقى الى عالم القدس والتدرج الى الفناء ففى اردت وفى فخشينا شوب منه وفى اراد ربك فناء محض كقوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى

٢٢ * زكوة * ٢٣ * واقرب رحما * ٢٤ * واما الجدار فكان لغلامين يتيمين فى المدينة * ٢٥
وكان تحته كنز لهما * ٢٦ * وكان ابوهما صالحا * ٢٧ * فاراد ربك ان يبلغا اشدهما

عليه السلام نفسا زكية فبناء على الظاهر ولك ان تقول انه من قبيل الصيف احر من الشتاء ٢٢ * قوله (طهارة من الذنوب والاخلاق الردية) اشارة الى ماذكرناه ٢٣ * قوله (واقرب رحما) هذا باق على التفضيل ولاضير فى حمل احد افعل التفضيلين على التفضيل دون الآخر عند قيام القرينة ولاخلل فى حسن النظام * قوله (رحمة وعطفا على والديه قيل ولدت لهما جارية فتزوجها نبى فولدت نبيا هدى الله تعالى به امة من الامم ، قرأ نافع وابو عمرو و يبدلهما بالتشديد وابن عامر ويعقوب رحما بالتثقيل وانتصابه على التميز والعامل اسم التفضيل وكذلك زكوة) بالتثقيل اى بالضم فى الحاء وكثيرا مايطلق التثقيل على التحريك والتخفيف على التسكين فاوقع فى بعض النسخ من قوله بالتخفيف لاوجه له لانه مخالف لما بينه المص فى مواضع كثيرة وانتصابه على التميز تعرض لبيانه مع ظهوره تمهيدا لقوله والعامل اسم التفضيل لانه لا ينصب المفعول به و ينصب التميز ونحوه من الحال وغيرها وكذلك زكوة بل اولى بذلك لان خيرا ليس بمعنى التفضيل ٢٤ * قوله (قيل اسمهما اصرم وصريم واسم المقتول جيسور) اصرم بوزن افعل بالصاد المهملة وصريم بالتصغير وجيسور بجيم ثم تحتانية ساكنة ثم مهملة مضمومة وروى بحاء مهملة و يروى بنون بعد الراء كذا قيل ٢٥ * قوله (من ذهب وفضة روى ذلك مرفوعا) اى فى حديث مرفوع الى النبى عليه السلام احتراز عن كونه موقوفا اى كلام الصحابى اومقطوعا اى كلام التابعين * قوله (والذم على كنزهما فى قوله تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة لمن لايؤدى زكاتهما وماتعلق بهما من الحقوق) جواب سؤال مقدر وتقديره واضح لمن لايؤدى زكوتهما الخ والكنز الذى تحت الجدار لمن يؤدى زكوتهما لان الظاهر انه ارث لهما وقد ادى زكوتهما بدليل توصيف الاب بالصلاح فالمذموم ليس مجرد الكنز بل مالايؤدى زكوته وان قل والذى ادى زكوته ليس بكنز مذموم وان كثر جدا بل هو ليس بكنز لقوله تعالى "ولاينفقونها فى سبيل الله" الآية والقول بانه لادلالة فى النظم على انه الاب الصالح حتى يعتذر عنه بماذكر فى غاية من السخافة لان قوله تعالى "وكان تحته كنز لهما" يفيد ان الكنز ملك لهما والتعرض لكونهما يتيمين وكون ابوهما صالحا يدل على انه ارث لهما وظهر ايضا ضعف الجواب بانه لادلالة فى كلام المص على ان الكنز للاب حتى يعتذر بماذكر بل غرضه بيان حال الكنز فى الحل والحرمة لهذه الامة بمناسبة ذكر الكنز لاقصد الاعتذار اذ حال الكنز فى الحل والحرمة سواء فى هذه الامة وسائر الامم فلابد من الاعتذار هنا بماذكره * قوله (وقيل من كتب العلم) عطف على قوله من ذهب وفضة فح لايحتاج الى الاعتذار المذكور مرضه لان اطلاق الكنز على كتب العلم ليس بمتعارف لاسيما فى اصطلاح الشرع والفقهاء * قوله (وقيل كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه) كان اى الكنز لوحا مصنوعا من ذهب الخ وفى بعض النسخ كان لوح مرفوعا لاوجه له لان حمل كان على التامة يخل ربطه بما قبله وكذا كون كان زائدة خلاف الظاهر فيكون ح لوح خبر مبتدأ محذوف اى هو اى الكنز لوح الخ * قوله (عجبت لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب) قائله ابو صالح يحزن من الحزن اى كيف يحزن من عدم حصول مراده ونحوه اذ الايمان بالقدر يمنع الحزن قوله كيف يتعب نفسه فى تحصيله وفى قوله يتعب اشارة الى ان السعى الجميل ليس بمذموم * قوله (وعجبت لمن يؤمن بالموت كيف نفرح) اى فرحا يوجب نسيان الموت والتهيؤ له * قوله (وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف يغفل عن الحساب) ويفعل فعلا يؤدى الى المناقشة فى الحساب الموجب للعذاب * قوله (وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها باهلها كيف يطمئن اليها لااله الا الله محمد رسول الله) كتابته لعلم الامم السالفة بانه سيكون مبعوثا يجب الاتباع به قال تعالى "واذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به" الآية ٢٦ * قوله (تنبيه على ان سعيه فى ذلك كان اصلاحه وقيل كان بينهما و بين الاب الذى حفظا فيه سبعة آباء) اى فى شانه اولاجله فلفظة فى اجلية كما فى حديث ان امرأة عذبت فى هرة الحديث اى فى شان هرة اولاجل هرة سبعة اباء فابوهما مجاز * قوله (وكان سياحا واسمه كاشح) اى فى سبيل الله فهو ممن يطلق الدنيا ويقبلون العقبى فلله دره ما احلاه ٢٧ * قوله (فاراد ربك) الفاء للسببية اذ صلاح الاب سبب لتلك الارادة فى قوله ربك دون ربهما لطيفة عجيبة * قوله (اى الحلم وكمال الرأى) فسر اشد فى سورة القصص بالبلغ الذى لايزيد عليه نشوه وذلك

قوله وقيل ولدت لهما جارية هذا بيان بدل خير من الغلام المقتول وكذلك خيرا اى هو نصب ايضا على التميز والعامل فيه اسم التفضيل وهو خيرا

من ثلثين الى اربعين فان العقل يكمل حينئذ وهنا فسر بالحلم والبلوغ لانه المناسب هنا لان استخراج كنزهما يناسب وقت البلوغ وفيه يكمل الرأى وايضا وقت الاحتياج الى المال بعد البلوغ للقدرة على التصرف واما هنالك فبيان وقت النبوة فيناسب تفسير الاشد بما فسره هنالك وكلا التفسيرين حقيقة لان الاشد مفهوم كلى مشكك يختلف باختلاف المحل ولذا قال فى سورة يوسف وقيل ٢ سن الشباب ومبدأه بلوغ الحلم وظاهر كلام المص انه مفرد وقيل جمع لا واحد له من لفظه و قيل له واحد وهو شدة كنعمة وانعم وتمام التفصيل فى سورة يوسف وذكروا فى قصة الجدار ان اليتيمين كانا غير عالمين بالكنز ولهما وصى يعرفه ولكنه غائب فلو سقط الجدار ربما ضاع الكنز ٢٢ * **قوله** (مرحومين من ربك) اختار كون رحمة حالا من ضمير الفاعل مأولة بالمشتق لانهما باستخراج كنزهما صارا مرحومين * **قوله** (ويجوز ان يكون علة) اى مفعولا له لاراد ربك وذكر ربك لزيد اللطف من اضافته وهذا ابلغ من رحمة ربك وان كان اطنب * **قوله**

(او مصدر لاراد فان ارادة الخير رحمة وقيل متعلق بمحذوف تقديره فعلت ما فعلت رحمة من ربك)

اى مفعول مطلق بغير لفظه وح ذكر من ربك لما مر من مزيد اللطف والتلذذ بذكره وعلى تقدير فعلت ما فعلت رحمة مفعول له لذلك المقدر بتقدير ارادة رحمة حتى يوجد شرط نصبها وهو ان يكون فاعله وفاعل الفعل المعلل واحدا هذا هو المشهور بين النحاة ولم يشترطه بعضهم واختاره الرضى فح لا احتياج الى تقدير ارادة اومنصوب بنزع الخافض اى برحمة من ربك فح المراد بالرحمة الوحى ان قيل انه نبى وبالجملة فى القول الاخير تعملات كثيرة وعن هذا مرضه * **قوله** (ولعل اسناد الارادة اولا الى نفسه لانه المباشر للتعييب وثانيا

الى الله والى نفسه لان التبديل باهلاك الغلام وايجاد الله بدله وثالثا الى الله وحده لانه لا مدخل له فى بلوغ الغلامين اولان الاول فى نفسه شر والثالث خير والثانى ممتزج) ولعل اسناد الارادة الخ لانه المباشر للتعييب وان كان وجوده بخلقه تعالى ولذا قال لانه المباشر الخ وهذا جار فى الثانى ايضا فيقتضى اسناد الارادة الى نفسه فقط ولذا قال الفاضل المحشى ٣ والظاهر انه اسند الارادة الى نفسه ايضا لكنه تفنن فى التعبير حيث عبر هنا بضمير المتكلم مع الغير بعد ما عبر بضمير المتكلم الواحد هنالك ويؤيده قوله فخشينا اذ هو عبارة عن خشية الخضر عليه السلام وقد عبر بضمير المتكلم مع الغير وعبر ايضا بضمير المتكلم مع الغير فى الارادة للتوافق بينهما واول مراد المص بقوله وثانيا الى الله تعالى الخ الارادة المفهمة من ان يبدلهما فانه فعل اختيارى مسبوق بالارادة وقوله لان التبديل الخ يؤيده بنوع التأييد فلا اشكال حينئذ بان جمع نفسه مع الله تعالى فى الضمير لاسيما فى ضمير المتكلم لا يناسب الادب واما الاشكال بان المعنى حينئذ تعلق ارادتنا بتبديل الله تعالى خيرا منهما وذلك ترتيب تبديل الله تعالى على ارادة نفسه وفيه من سوء الادب ما لا يخفى فساقط لان ارادة العبد فعل الله تعالى بمعنى القصد والطلب لا بمعنى ترجيح احد المقدورين على الآخر وكذا ارادة شخص بفعل آخر معناها القصد والطلب والمحبة وقد يستعمل فى ارادة فعل نفسه بمعنى القصد والميل فى مثل اردت فعل كذا اى قصدته فلم يوجد لان الارادة بمعنى ترجيح احد المقدورين مع الفعل مقارنة له عند اهل السنة كما صرح به فى شرح المواقف فهى لا تنفك عن الفعل وان لم توجد وهى بهذا المعنى مختصة بفعل نفسه لا تتعلق بفعل غيره والغلط انما نشأ من اشتراك اللفظ واما الجمع المذكور فالحق انه لا كراهة فى كلام الله ورسوله كما اشير اليه فى شرح البخارى واما فى حق البشر فقيل لا كراهة فيه اصلا وقيل فيه كراهة تنزيه مطلقا او فى بعض المواضع الاول مثل قوله عليه السلام فى حديث الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وقد اختلف المفسرون فى قوله تعالى "ان الله وملائكته يصلون على النبى" هل ضمير يصلون لله وملائكته ام لا فعلم وقوع جمع الله ورسوله وملائكته فى كلام الله تعالى ورسوله واما قوله عليه السلام لخطيب ٤ قال فى خطبته بعد ذكر الله ورسوله ومن يعصهما فقد غوى بئس خطيب القوم انت فقال الخطابى كره منه ما فيه من التسوية اى فى الضمير مع التسوية فى العطف والكراهة تنزيهية لا تحريمية فى نفسه شر وان تضمن مصلحة ولذا قيده بقوله فى نفسه شر فلا يليق تصريح اسناده اليه تعالى والثالث خير فافراد اسناده اليه تعالى والثانى ممتزج خير تبديل خيرا من المقتول وشره القتل فاسند الارادة الى الله تعالى لتضمنه خيرا والى نفسه لتضمنه شرا * **قوله** (اولا ختلاف حال العارف فى الالتفات الى الوسايط) قالوا ان

٢ بعد ما ذكره فى سورة القصص منه

٣ بعد قوله فيه ان جمع نفسه مع الله تعالى فى الضمير خصوصا فى ضمير المتكلم لا يناسب الادب منه

٤ ان ثابت بن قيس بن شماس وكان خطيب النبى عليه السلام لانه كان يخطب فى مجالسه اذا وردت وفود العرب وهذه الخطبة خطبها عنده لما قدم وفد تميم وقام خطيبهم مذكر مفاخرهم ومآثرهم فلما اتم خطبته قام ثابت خطب خطبة قال فيها من يطع الله عز وجل ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له النبى عليه السلام بئس خطيب القوم انت فقال الخطابى منه

قوله وثانيا الى الله والى نفسه حيث قال واردنا ان يبدلهما ربهما خيرا منه اسند الارادة الى نفسه واتى بصيغة الجمع تعظيما واسند الابدال الى الرب تعالى ومعنى ارادة الخضر ابدال ربهما خيرا منه انما يكون بقتل الغلام وايجاد الله من هو خير بدله

قوله وثالثا الى الله وحده حيث قال فاراد ربك ان يبلغا اشدهما

قوله فى نفسه شر اى من غير نظر الى امر خارجى شر لكن اذا نظر الى الامر الخارجى كغصب الملك السفن الصحيحة فهو خير محض

قوله والثالث خير لم يقل خير فى نفسه لان ذلك خير صرف لا شر فيه فاطلق ولم يقيد بقوله فى نفسه

قوله والثانى ممتزج اى ممتزج بالخير والشر بحسب الظاهر وان كان خيرا كله فى الحقيقة وفى نفس الامر

قوله اولا ختلاف حال العارف فى الالتفات الى الوسائط حيث التفت اولا الطالب معرفة الرب الى الدلائل المصوبة فى نفسه لينتقل ذهنه منها الى الرب الخالق سنريهم اياتنا فى الآفاق وفى انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ومن عرف نفسه فقد عرف ربه ثم يترقى نظره ملاحظا نفسه وربه ملاحظة مترددة بين نفسه وربه ثم ينخلع عن ملاحظة نفسه وينجذب بشراشره الى جناب القدس مضمحلا انانيته مستغرقا فى المشاهدة بحيث ينسى كل شئ سواه وهذا هو مقام الفناء قال ابن الفارض

ولو خطرت لى فى سواك ارادة
على خاطرى سهوا قضيت بردتى

٢٢ * ومافعلته * ٢٣ * عن امرى * ٢٤ * ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا * ٢٥
ويسئلونك عن ذى القرنين

العارف يرى لنفسه فى الاول الامر تأثيرا واختيارا ثم يرى انفسه اثرا مستندا الى المؤثر الحقيق ثم يرى ان الارادة ارادة الله تعالى وهذا مقام الفناء فى الله تعالى كذا قاله الفاضل المحشى وفيه نظر اما اولا فلان الخواص لايلتفتون الى الوسائط اصلا لااولا ولا آخرا كما صرح به المصنف فى بعض المواضع واما ثانيا فلان النظر الى الوسائط عد شركا فى قوله تعالى • ومايؤمن اكثرهم بالله الاوهم مشركون • حيث قال بعبادة غيره الى ان قال اوالنظر الى الاسباب واما ثالثا فلان ارادة الله تعالى تابعة لارادة العبد صرح به الفاضل منلا خسرو فى بحث الاعتاق عن البعض ٢٢ (ومافعلت مارأيته) ٢٣ * قوله (عن رأيى) اى الامر واحد الامور بمعنى الشئ والمراد به الرأى * قوله (وانما فعلته بامر الله تعالى) والانى فعله عن رأيه وقد فعله فقصر فعله على امر الله تعالى * قوله (ومبنى ذلك على انه اذا تعارض ضرران يجب تحمل اهونهما لدفع اعظمهما) ومبنى ذلك اى ما فعله الخضر من ان ظاهره منكر * قوله (وهو اصل ممهد غير ان الشرايع فى تفاصيله مختلفة) وهو اصل اى قاعدة ممهدة مبسوطة فى الشرع غير ان الشرايع الخ الاترى ان شريعة الخضر يجوز فيها قتل غلام زكيا عن الذنوب لخوف انه يؤدى بقاؤه الى مفسدة اعظم من قتله فقتله قبل فعل يستحق لاجله القتل بخلاف شرعنا وشرع موسى عليه السلام فانه لايجوز قتل صبى لخوف انه اذا بلغ يزداد طغيانا وكفرا وان علم ذلك باوجد الوجيه وقس عليه ماعداه فان قتله باصل ممهد فى شرعه وعدم جواز قتله باصل مقرر فى شرعنا وشرع موسى عليه السلام ولذا قال فى تفاصيله مختلفة ٢٤ * قوله (اى مالم تستطع فحذف التاء تخفيفا) اى تاء الاستفعال ولما تكرر هذه الكلمة فى القصة ناسب تخفيف الاخير منه * قوله (ومن فوائد هذه القصة) نبه بمن التبعيضية على ان لها فوائد اخر غير ما ذكر * قوله (ان لا يعجب المرأ بعلمه) وان كان غرضه تحديث النعمة لانه هو اللايق بشأن موسى عليه السلام لكن قوله ليس فى الارض اعلم منى لما كان فى صورة العجب قال ان لايعجب المرأ الخ ومعناه ان لايعجب المرء بعلمه حقيقة اوصورة والمفهوم انه لايعجب المرء بعمله الصالح وهذه فائدة اخرى * قوله (ولايبادر الى انكار مالايستحسنه فلعل فيه سرا لايعرفه وان يداوم على التعلم ويتذلل للمعلم ويرعى الادب فى المقال وان ينبه المجرم على جرمه ويعفو عنه حتى يتحقق اصراره ثم يهاجر عنه) ولايبادر الى انكار ما لايستحسنه لم يقل ولاينكر ما لايستحسنه اذ لانكار مشروع بل قد يجب فلعل فيه سرا الخ كاكل الميتة ولحم الخنزير وشرب الخمر لعل اكله لدفع هلاكه وكذا الشرب حال المخمصة والسر المذكور فيما نحن فيه ماذكره الخضر فى الجواب وان يداوم على التعلم ولوكان فريدا فى عصره لماسبق من قوله تعالى الذى يبتغى علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدل على هدى حين قال موسى عليه السلام فاى عبادك اعلم ويتذلل للمعلم كى يقتبس من نوره ونذلله قوله • لاتؤاخذنى بمانسيت • وان ينبه المجرم واو بحسب الظاهر على جرمه حيث قال لن تستطيع معى صبرا وعفوه عدم مبالاته حتى يتحقق اصراره وتحقق اصراره عليه السلام بقاؤه على انكار ماخالف ظاهر الشريعة عنده وذلك التحقق وقوع الانكار ثلث مرات ثم يهاجر عنه كما هاجر الخضر عليه السلام بقوله هذا فراق بينى وبينك ٢٥ * قوله (يعنى اسكندر الرومى ملك فارس والروم وقيل المشرق والمغرب) صحح ذلك المؤرخون وورود فى بعض الاحاديث وهو المختلف فى نبوته على الصحيح لااليونانى قيل كما ورد فى الحديث المرفوع الى النبى عليه السلام ان رجلا سأل النبى عليه السلام عن ذى القرنين فقال من الروم فاعطى ملكا فصار الى مصر فبنى الاسكندرية ومراده الرد و تزييف ماقاله الامام من انه اليونانى لانه تلميذ ارسطو ومذهبه ليس بحق فتعظيم الله تعالى ينافيه ولم يلتفت الى ماقيل فى الجواب بانه لايلزم من تلمذه موافقته فى جميع مقالاته الاترى ان الامامين خالفا ابى حنيفة فى كثير من المسائل وارسطو تلميذ افلاطون مع انه خالفه فى اشياء كثيرة لانه تكلف اذ الظاهر ان التلميذ على مذهب استاذه وان خالفه فى بعض المسائل اذ التناسب شرط فى التضام والاستقراء شاهد على ان من خالف اعتقاد الشخص لايكون له طول صحبة معه * قوله (ولذلك سمى ذا القرنين اولانه طاف قرنى الدنيا شرقها وغربها) لملكه المشرق والمغرب اللذين هما مثل قرنى الدنيا اى جانباه اولانه طاف قرنى الدنيا والاولى قرنى الارض وهذا يستلزم ملكه المشرق والمغرب والاول لايستلزم الثانى * قوله (وقيل لانه انقرض فى ايامه قرنان من الناس) والقرن بهذا

قوله ومبنى ذلك انه متى تعارض ضرران يجب تحمل اهونهما يعنى متى تعارض ضرران احدهما اهون وايسر والآخر اشد واصعب يجب تحمل اهونهما وايسرهما ليحصل به الخلاص عن اصعبهما فان خرق السفينة وقتل الغلام والتعب فى اقامة الجدار اهون من غصب الملك السفينة وارهاق الغلام والديه كفرا وظهور كنز اليتيمين

قوله ومن فوايد هذه القصة ان لايعجب الخ تلك الفوائد المذكورة كلها مستفادة من استنكار الخضر سؤال موسى عليهما السلام بعد توصيته له بترك السؤال

قوله يعنى اسكندر الرومى ملك فارس والروم وهو الاسكندر اليونانى قال الامام ذكروا فيه اقوالا الاول انه هو الاسكندر بن فيلقوس اليونانى قالوا والدليل عليه ان القرآن دل على ان الرجل المسمى بذى القرنين بلغ ملكه الى اقصى المغرب بدليل قوله حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة وايضا بلغ ملكه الى اقصى المشرق بدليل قوله حتى اذا بلغ مطلع الشمس وايضا بلغ ملكه الى اقصى الشمال بدليل ان ياجوج ومأجوج قوم من الترك يسكنون فى اقصى الشمال او بدليل ان السد المذكور فى القرآن يقال فى كتب التواريخ انه مبنى فى اقصى الشمال فهذا الانسان يسمى بذى القرنين فى القرآن على ان ملكه بلغ اقصى المغرب والمشرق والشمال وهذا هو تمام القدر المعمور من الارض ومثل هذا الملك البسيط لاشك انه على خلاف العادات وماكان كذلك وجب ان يبقى ذكره مخلدا على وجه الدهر وان لايبقى مستترا والملك الذى اشتهر فى كتب التواريخ انه من بلغ ملكه الى هذا الحد ليس الا الاسكندر وذلك انه لما مات ابوه جمع ملوك الروم بعد ان كانوا طوايف ثم جمع ملوك المغرب وقهرهم وامعن حتى انتهى البحر الاخضر ثم عاد الى مصر فبنى الاسكندرية وسماها باسم نفسه ثم دخل الى الشام وقصد بنى اسرائيل وورد بيت المقدس وذبح فى مذبحه ثم عطف الى ارمنية وباب الابواب ودانت له العراقيون والقبط والبربر ثم توجه نحو دارا بن دارا وهزمه مرات الى ان قتله صاحب حرسه فاستولى الاسكندر على ممالك الفرس ثم قصد الهند والصين وغزا الامم البعيدة ورجع الى خراسان وبنى المدن الكبيرة ورجع الى العراق ومرض بشهرزور ومات بها فلما ثبت بالقرآن ان ذا القرنين كان رجلا ملك الارض بالكلية اوما يقرب منها وثبت بعلم التواريخ ان الذى هذا شانه ماكان الا الا

٢٢ ❊ قل سأتلو عليكم منه ذكرا ❊ ٢٣ ❊ انا مكنا له فى الارض ❊ ٢٤ ❊ وآتيناه من كل شئ
٢٥ ❊ سببا ❊ ٢٦ ❊ فأتبع سببا ❊ ٢٧ ❊ حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب فى عين حمئة

المعنى مغاير للقرن بالمعنى المذكور قبله واختلف فى القرن بهذا المعنى فقيل القرن مدة اغلب اعمار الناس وقيل سبعون سنة وقيل ثمانون وغير ذلك * **قوله** (وقيل كان له قرنان ضفيرتان وقيل كان لتاجه قرنان) قرنان ضفيرتان فح لامجاز فى الكلام مع ذلك اخره اضعفه و قيل كان لتاجه قرنان وقرنا التاج ما ارتفع من اعلاه على تشبيه الصورة بالصورة * **قوله** (ويحتمل انه لقب بذلك لشجاعته) فيكون مجازا والتثنية للمبالغة قوله كانه الخ اشارة الى ان الكلام ح بناء على التشبيه * **قوله** (كما يقال الكبش للشجاع) فانه شايع فى كلامهم على طريق الاستعارة كاستعارة الاسد له * **قوله** (كانه ينطح اقرانه) اى بتشبيه طعنه الاقران وضربه بنطح الكبش وضربه بقرنيه (واختلف فى نبوته مع الاتفاق على ايمانه وصلاحه) * **قوله** (والسائلون هم اليهود سألوه امتحانا اومشركوا مكة) فيه اشارة الى ان يسئلونك حكاية حال ماضية ٢٢ * **قوله** (خطاب للسائلين والهاء لذى القرنين) وقيل لله تعالى لذى القرنين فالمعنى ح من اخباره ومن تبعيضية والجار والمجرور حال من ذكرا قدمه لمناسبة ماقبله اشد مناسبة ولذا مرض القول الاخير فقال وقيل لله فالمعنى ح سأتلو عليكم من طرف الله تعالى على ان من ابتدائية متعلقة بسأتلو و يجوز ان يكون حالا من ذكرا اى ذكرا مبتدأ من الله تعالى و يؤيد كون الضمير لله تعالى قوله انا مكنا له الآية ٢٣ * **قوله** (اى مكنا له امره من التصرف فيها كيف يشاء فحذف المفعول) ومكن من الافعال التى تتعدى بنفسه و باللام كنصحت وقد جمعا فى قوله تعالى من سورة الانعام مكناهم فى الارض مالم نمكن لكم والمعنى انا مكناه اى اعطيناه مكنة وقوة وحاصله امره فى التصرف فى الارض مكن مأخوذ من المكنة والقوة قوله من التصرف بيان لامره اى اعطيناه التصرف فى الارض كيف يشاء الظاهر انه عام خص منه البعض فحذف المفعول وهو امره واحد الامور والمراد به هنا التصرف كامر للتعميم مع الاختصار ٢٤ * **قوله** (اراده وتوجه اليه) اى هو عام خص منه البعض والمخصص العقل والعادة اذ لايعطى احد من الآحاد كل شئ ولعله تخصيص ايضا اذ اعطاء كل شئ اراده وتوجه غيرواقع عادة وكذا اعطاء السبب ايضا بعيد وفى الكشاف اى من اسباب كل شئ اراده اى بتقدير المضاف والمص خالفه حيث لم ينبه عليه لكن الظاهر مافى الكشاف و يمكن حمل كلام المص عليه ٢٥ * **قوله** (وصلة توصله اليه من العلم والقدرة والآلة) السبب فى الاصل الحبل ثم استعير لكل وصلة توصله وشاع فيه حتى صار مثل الحقيقة فيه قول الزمخشرى مايتوصل به الى المقصود من علم وقدرة والة يؤيده قيل المراد من اسباب كل شئ والداعى لتقديره ان الظاهر ان من بيانية والمبين قوله سببا وقوله اراده وتوجه اليه صفة شئ مخصصة له لانه لم يؤت اسباب كل شئ وليس فيه منافاة لتقدير المضاف كما قيل انه يأباه لان من جملة اسباب مراده تعلق ارادة الله تعالى وقدرته مثلا وليس مما اعطيه ولايبعد ان يكون من تعليلية والشئ وان تأخر حصولا مقدم تصورا وهذا الاخير هو الاولى اذح يستغنى عن تقدير المضاف وهو الاوفق لكلام المص فيكون كلمة من ابتدائية ٢٦ * **قوله** (فاراد بلوغ المغرب فاتبع سببا يوصله اليه) اى الفاء فصيحة والقرينة لتعيين المحذوف قوله حتى اذا بلغ مغرب الشمس * **قوله** (وقرأ الكوفيون وابن عامر بقطع الالف مخففة التاء) وبهمزة الوصل وتشديد التاء عند الباقين وكلاهما بمعنى واحد و يتعدى بان لمفعول واحد وفى صورة القطع اذا جعل متعديا الى المفعولين يكون التقدير فاتبع سببا سببا آخر ٢٧ * **قوله** (تغرب) اى فى بادى الرأى * **قوله** (ذات حمئة من حمئت البئر اذا صارت ذات حمأ وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر حامية اى حارة) ذات حمئة وهى الطين والوحل الراسب واشار الى ان الحمئة من صيغ النسب مثل لابن وتامر قوله اى حارة اشارة الى ان حامية اسم الفاعل وليس من صيغ النسب (ولاتنافى بينهما لجواز ان يكون العين جامعة للوصفين) * **قوله** (اوحمئة على ان ياءها مقلوبة عن الهمزة لكسر ماقبلها) اوحمئة عطف على قوله حارة فيكون القراءتان بمعنى واحد لانها على هذا التقدير يكون من الحمائة ٢ بمعنى الطين * **قوله** (ولعله بلغ ساحل المحيط فرآها كذلك اذلم يكن فى مطمح نظره غير الماء) شروع فى توجيه الكلام اذلا غروب فى عين ذات طينة سوداء فى الواقع اذ جرم الشمس ومابين طرفى قرصها ضعف مابين طرفى كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة كما بينه فى اوائل سورة الاسراء فكيف تغرب فى عين مذكورة فلاريب ان ذلك بحسب الرؤية والوجدان الحسى لاالواقعى ومنشأ ذلك ان الجسم العظيم يرى من بعيد صغيرا لمابين فى موضعه

٢ واما كونه على هذا التقدير من الحرارة فلايلايم كلام المص منه

١١ الا الاسكندر وجب القطع بان المراد بذى القرنين هو الاسكندر بن فيلقوس اليونانى **اقول** قد عرفت الاشكال المذكور الذى ذكره الامام على تقدير كون المراد منه الاسكندر اليونانى وهو لزوم كون علم ارسطاليس الحكيم حقا ذلك لاسبيل اليه والقول الثانى قال ابو الريحان الهروى المنجم فى كتابه الذى سماه بالآثار الباقية عن القرون الخالية قيل ان ذا القرنين هو ابو كرب شمس بن عبير ابن افريقيس الحميرى وانه بلغ ملكه مشارق الارض ومغاربها وهو الذى افتخر به احد الشعراء من حمير حيث قال

قد كان ذوالقرنين قبلى مسلما
ملكا علا فى الارض غير مفند
بلغ المشارق والمغارب يبتغى
اسباب ملك من كريم سيد

والقول الثالث انه كان عبدا صالحا ملكه الله الارض واعطاه الملك والحكمة والبسه الهيبة والقول الرابع ان ذا القرنين ملك من الملائكة والقول الاظهر لاجل الدليل الذى ذكر آنفا وفى الكشاف ذوالقرنين هو الاسكندر الذى ملك الدنيا قيل ملك الدنيا مؤمنان ذوالقرنين وسليمان عليه السلام وكافران نمرود وبخت نصر

قوله ذات حمأة الحمأة طين ومايقال حمأت البئر اذا اخرجت حمأتها واحمأتها جعلت فيها حمأة فمعنى فى عين حمئة فى عين ذات حمأة نحو عيشة راضية اى ذات رضى

قوله حامية بلاهمز ناقص من حمى يحمى

قوله ولاتنافى بينهما التعرض لسلب المنافاة بينهما لان القرآت لابدان تتناسب وتتعاضد بعضها ببعض واقل ما يكون ان لا يكون بينهما تناف فى المعنى فيجوز ان يكون العين فيما نحن فيه ذات حمئة وحارة

قوله اذلم يكن فى مطمح بصره غير الماء هذا جواب لسؤال قد يرد ههنا من انه لا شك ان الشمس فى الفلك وهو محيط بالارض وثبت ان الشمس اكبر من الارض بمرات كثيرة فكيف يعقل دخولها فى عين من عيون الارض فاجيب بان تأويله ان ذا القرنين لما بلغ موضعا فى الغرب ولم يبق بعده شئ من العمارات والبحر محيط بالجانب الغربى من الارض وهو قوى السخونة وكثير الحمأة الشمس كانها تغيب فى ذلك البحر كما ان راكب البحر يرى الشمس كانها تطلع من البحر وتغرب فى البحر اذلم ير الشط وهى فى الحقيقة تطلع وتغرب وراء البحر واذا قال وجدها تغرب اى هى كذلك فى وجدانه لافى نفس الامر

٢٢ * وجدعندها * ٢٣ * قوما * ٢٤ * قلنايذا القرنين امان تعذب * ٢٥ * واماان تتخذ فيهم حسنا * ٢٦ * قال امامن ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى ربه فيعذبه عذابا نكرا * ٢٧ * وامامن آمن وعمل صالحا * ٢٨ * فله * ٢٩ * جزاء الحسنى

فلا يقال فى بيانه فان الحس قد يغلط كثيرا فان هذا فى مثل مانحن بخل الادب وفى تعبيره بالبحر المحيط تنبيه على انه بالنظر الى عظمته تعالى كالعين * قوله (ولذلك قال وجدها تغرب ولم يقل كانت تغرب) لما عرفت انه يرى من بعيد صغير ظن انها تغرب فى العين المذكورة * قوله (وقيل ان ابن عباس سمع معاوية يقرأ حامية فقال حمئة فبعث معاوية الى كعب الاحبار كيف تجد الشمس تغرب قال فى ماء وطين كذلك تجده فى التورية) مراده من هذا النقل الاشارة الى ان التوفيق بين القراتين انما يصح اذا لم يسلم هذه الرواية واما اذا سلم صحة هذه الرواية فلا يصار الى التوفيق المذكور اذ على هذا التوفيق لا يمشى الخلاف بين ابن عباس ومعاوية رضى الله عنهم فلا اشكال اصلا ٢٢ *قوله (عند تلك العين) اى فى مكان يقرب من تلك العين ٢٣ *قوله (قيل كان لباسهم جلود الوحش وطعامهم مالفظه البحر) ولهذا نكر قوما مرضه لعدم الجزم بذلك فالاولى السكوت عنه لعدم الدليل على ذلك مع عدم تعلق الغرض بذلك * قوله (وكانوا كفارا فخيره الله بين ان يعذبهم او يدعوهم الى الايمان كما حكى بقوله قلنا الآية) وكانوا كفارا هذا مقطوع به فلذا قال فخيره الله الخ قوله فخيره الله اشارة الى ان لفظة اما للتخيير دون الترديد والتنويع وسيجئ كونه للتقسيم ٢٤ *قوله (اى بالقتل على كفرهم) الظاهر انه قبل الدعوة وفيه اشتباه اذ الظاهر ان الدعوة لم تصل اليهم فكيف يقتل على كفرهم قبل الدعوة الا ان يقال ان ذلك جائز حينئذ او بلغ اليهم الدعوة فلم يؤمنوا والوجه الثانى اسلم من التكلف لكن المص رجح الاول وايده بقوله تعالى قال اى فاختار الدعوة وقال امامن ظلم الخ فالتخيير يكون بين القتل على الكفر قبل الدعوة وبعد الدعوة شرع فى تفصيل احوالهم فقال امامن دعوته الخ ٢٥ (بالارشاد وتعليم الشرايع وقيل خيره بين القتل والاسر وسماه احسانا ٢ فى مقابلة القتل ويؤيد الاول قوله قال امامن ظلم الآية) ٢٦ * قوله (اى فاختار الدعوة وقال امامن دعوته فظلم نفسه بالاصرار على كفره او استمر على ظلمه الذى هو الشرك فاعذبه انا ومن معى فى الدنيا بالقتل ثم يعذبه الله فى الآخرة عذابا منكرا لم يعهد مثله) فاعذبه انا ومن معى نبه به على ان سوف للتأكيد والنون للمتكلم مع الغير ولك ان تقول انه نون العظمة كما هو عادة الملوك قوله بالقتل اذ التعذيب بالنار لايسوغ للعبد قوله منكرا معنى نكرا قوله لم يعهد مثله معنى منكرا والمثل كنوى واما عذابه بالقتل فمعهود ولذا لم يقل فسوف نعذبه عذابا نكرا وفى الكشاف عن قتادة كان يطبخ من كفر فى القدور وهو العذاب النكر وهذا بعيد امااولا فلان النار لايعذب بها الا الله تعالى واما ثانيا فلان عذابا نكرا مصدر فيعذبه اقرب به لفظا ومعنى دون المصدر العذاب الاول ابعده لفظا ومعنى ولذا لم يلتفت اليه المص ٢٧ (وهو مايقتضيه الايمان ٢٨ فى الدارين) ٢٩ * قوله (فعلته الحسنى) بفتح الفاء ويجوز الكسر على انه للنوع ولذا انث الحسنى لكون موصوفه مؤنثا * قوله (وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب وحفص جزاء منونا منصوبا على الحال اى فله المثوبة الحسنى مجزيا بها او على المصدر لفعله المقدر حالا اى يجزى بها جزاء) وعلى قراءة رفع جزاء هو مبتدأ خبره قوله فله الحسنى مضاف اليه بعد حذف الموصوف هذا مختار المص كما يظهر من تقريره قوله اى فله المثوبة الحسنى اشارة الى ان وجه تأنيث الحسنى كونها صفة للمثوبة قوله مجزيا بها يشير الى ان جزاء مصدر بمعنى اسم الفاعل فلذا جاز تقدير المثوبة هنا واما فيما سبق فلا مساغ لتقدير المثوبة ومن هذا قدر الموصوف الفعلة هناك * قوله (او التمييز) اى على التمييز من الحسنى عطف على قوله على الحال من غير اعادة الجار * قوله (وقرئ منصوبا غير منون على ان تنوينه حذف لالتقاء الساكنين ومنونا مرفوعا على انه المبتدأ والحسنى بدله) حذف لالتقاء الساكنين لكونه مضافا الى الحسنى واما فى الاول فلا يحذف تنوينه لعدم التقاء الساكنين ونصبه على احد الوجوه المذكورة حال كونه منونا * قوله (ويجوز ان يكون اماواما للتقسيم دون التخيير اى ليكن شأنك معهم اما التعذيب واما الاحسان فالاول لمن تاب) والفرق بينهما انه على الاول يكون المعنى الله خيره بين القتل وابتداء الدعوة ثم بعدها بقتل المصر وبالاحسان لمن آمن او خيره بين القتل والاسر لمن لم يؤمن بعد الدعوة او بين قتل الجميع وغيره وعلى التقسيم بين له انهم مقتولون ابتداء ومدعوا ومقتول ومأسور حاصله على التقسيم ان تعذب بعد الدعوة بعضهم وهو المصر على الكفر وتحسن بعضهم وهو التائب *قوله (وندائه الله اياه ان كان نبيا فبوحى) استدل به على نبوته من اختار انه نبى وتقدعه يشعر انه اختار كونه نبيا *قوله (وان كان غيره فبالهام

٢ حسنا اى امرا ذاحسن والاولى ان يبقى المصدر على بابه لئلا يفوت المبالغة منه

قوله ويؤيد الاول اى ويؤيد ان المراد بالحسن الارشاد قوله قال امامن ظلم الآية وجه التأييد انه ردع من الظلم وارشاد الى العدل وقوله وامامن آمن الآية حث وارشاد الى الايمان

قوله منونا منصوب على الحال من الحسنى بتقدير موصوف محذوف وهو المثوبة

قوله حذف لالتقاء الساكنين هما التنوين ولام الحسنى قوله ومنونا مرفوعا على انه المبتدأ وخبره فله والجملة خبر من آمن والحسنى بدل من جزاء بدل البعض من الكل فان الجزاء اعم من ان يكون الحسنى وغيره

٢٢ * وسنقول له من امرنا * ٢٣ * يسرا * ٢٤ * ثم اتبع سببا * ٢٥ * حتى اذا بلغ مطلع الشمس * ٢٦ * وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا * ٢٧ * كذلك

اوعلى لسان نبي) قيل عليه ازهاق النفس لايجوز بالالهام ومثله لايكون الابالوحي ولو بالواسطة اذ الالهام ليس من اسباب العلم لغير الانبياء عليهم السلام والكلام على عدم كونه نبيا فاسقاطه من البين حسن الا ان يقال ان هذا القتل مثل قتل الخضر الغلام فانه بالالهام على عدم كونه نبيا ٢٢ * قوله (مما أمره به) اول الامر الذى هو مصدر بالمأمور به اذ اليسر شان المأمور به ٢٣ (سهلا متيسرا غير شاق وتقديره ذا يسر وقرئ بضمتين) ٢٤ * قوله (ثم اتبع طريقا يوصله الى المشرق) وقرينته مابعده كما سبق * قوله (وقرأ الكوفيون وابن عامر بقطع الالف مخففة التاء وكذلك مابعده) قدمر بيانه آنفا ٢٥ * قوله (يعنى الموضع الذى تطلع الشمس عليه اولا من معمورة الارض) اشارة الى انه ليس المراد من المطلع الموضع الذى يطلع منه الشمس فان البلوغ اليه ليس بممكن بل المراد الموضع الذى تطلع الشمس عليه اولا وجه قيد الاولية ظاهر اذ كل بلدة فيه الموضع الذى تطلع الشمس عليه واما قيد معمورة الارض لان السماء كرية وكل افق مطلع الشمس ولكل ارض مطلع فلو لم يفسره بما ذكر لم يدل على انه بلغ غاية الارض المعمورة وهو المراد وكون السماء كرية وان كان مذهب الحكماء لكن الامام ذكر فى تفسير قوله تعالى "رفع سمكها فسويها" ان السماء كرية ولافساد فيه مع اعتراف حدوثها وبطلان مذهب الحكماء لادعائهم كريتهما مع قدمها وقد صرح شراح الحديث فى قوله عليه السلام سلوا الله الفردوس فانه وسط الجنة واعلاها ان هذا الحديث الشريف يدل على كروية السماء * قوله (وقرئ بفتح اللام على اضمار مضاف اى مكان مطلع الشمس فانه مصدر) لانه مصدر ميمى والبلوغ للمكان فلابد من تقدير مكان ولم يلتفت الى ماذكره الصرفيون من انه اسم مكان لانه لم يقع فى كلام الفصحاء بالفتح الا مصدرا فلا يناسب حمل ماوقع فى القرآن على غير الفصيح وان صح فى الجملة كما صرح به المصنف فى سورة هود فى قوله تعالى "ولا يلتفت منكم احد الا امرأتك" الآية ٢٦ * قوله (وجدها تطلع) لم يقل كانت تطلع لمشاكلة قوله وجدها تغرب والنكتة التى ذكرت هناك لاتمشى هنا فتدبر * قوله (من اللباس) والمعنى لم نجعل لهم من دونها سترا اى حجابا يستترون بها عند طلوعها وفى الكشاف فاذا طلعت الشمس دخلوها اى الاسراب فاذا ارتفع النهار خرجوا الى معايشهم وعن مجاهد من لايلبس الثياب من السود ان عند مطلع الشمس اكثر من جميع اهل الارض * قوله (اوالبناء فان ارضهم لا تمسك الابنية اوانهم اتخذوا الاسراب بدل الابنية) لفظة او امالمنع الخلو فيفيد ان ليس لهم لباس ولابناء ويؤيد ماروى عن مجاهد اولمنع الجمع فيفيد ان المنفى احد الامرين فيكون لهم لباس دون البناء او العكس قوله اوانهم اتخذوا الاسراب فيكون المراد بالستر المنفى الستر المتعارف دون الغير المتعارف والعموم المستفاد من وقوع النكرة فى سياق النفى مصروف الى الافراد المتعارفة فلاحاجة الى القول بانها عام خص منه البعض بالعرف ومنشأ عدم استمساك البناء فى ارضهم رخاوتها وقيل لاجبال فيها فهى كثيرة الزلازل فلا يستقر بناؤها وفى الكشاف وعن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقيل بينك وبينهم مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فاذا احدهم يفرش اذنه ويلبس الاخرى ومعى صاحب يعرف لسانهم فقال لهم جئنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فبينا نحو كذلك اذ سمعنا كهيئة الصلصلة فغشى على ثم افقت وهم يمسحوننى بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء اذا هى فوق الماء كهيئة الزيت فدخلوا اسرابا فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر فجعلوا يصطادون السمك ويطرحونه فى الشمس فينضج لهم انتهى ٢٧ * قوله (اى امر ذى القرنين كما وصفناه فى رفعة المكان وبسطة الملك اوامره فيهم كامره فى اهل المغرب من التخيير والاختيار) اى امر ذى القرنين اشارة الى ان كذلك خبر مبتدأ محذوف والمشار اليه ماوصفه الله تعالى من رفعة المكان قوله اوامره فيهم اشارة ايضا الى انه خبر مبتدأ مقدر وهو امر ذى القرنين فى شان اهل المشرق كامره فى اهل المغرب من التخيير الخ فحينئذ يكون المشار اليه امر اهل المغرب قدم الاحتمال الاول لان المقام مقام تفخيم امره وتعظيم شانه وانما يفيده المعنى الاول * قوله (ويجوز ان يكون صفة مصدر محذوف لوجد اونجعل اوصفة قوم اى على قوم مثل ذلك القبيل الذى تغرب عليهم الشمس فى الكفر والحكم) ويجوز ان يكون صفة فالمعنى حينئذ وجدها تطلع وجدانا كوجدان الشمس تغرب فى عين حمئة اى كما انها وجدها تغرب فى عين حمئة

٢ قوله وتقديره ذا يسر على انه صفة مصدر محذوف اى قولا ذا يسر واو لم يقدر ذا واريد المبالغة لم يبعد　سعد

قوله وقرئ بفتح اللام فحينئذ يكون مصدرا ميميا ولذا احتيج الى تقدير مضاف فان المعنى حتى اذا بلغ مكان طلوع الشمس

قوله سترا من اللباس جعل الستر بمعنى اللباس لان اللباس يستر اللابس فمعناه انه لاثياب عليهم ويكونون عراة كالحيوانات وفى كتب الهيئة ان حال اكثر الزنج وحال كل من يسكن البلاد القريبة من خط الاستواء كذلك

قوله ولانهم اتخذوا الاسراب جمع سرب بفتحتين وهو بيت فى الارض

٢٣ * وقد احطنا بما لديه * ٢٣ * خبرا * ٢٤ * ثم اتبع سببا * ٢٥ * حتى اذا بلغ بين السدين
* ٢٦ * وجد من دونهما قوما لايكادون يفقهون قولا

كذلك وجدها تطلع كذلك قوله اونجعل اى جعلا مثل جعلنا لكم من دونها سترا ولباسا فاخرا وبناء عاليا وفى هذين الوجهين تكلف وبعد والثانى ابعد من الاول وعن هذا اخرهما واخر الثانى قوله اوصفة قوم وهذا الاحتمال اقرب من الاحتمالين المذكورين قبل فالاولى تقديمه عليهما قبل ويجوز ان يكون صفة سترا اى سترا مثل ذلك الستر الذى جعلنا لكم من الجبال والحصون والابنيه كما فى الكشاف فحينئذ النفى اما متوجه الى القيد فيفيد ان لهم سترا لكن لايشبه ستركم اومتوجه الى القيد والمقيد جميعا وكذلك الكلام فى كونه صفة مصدر محذوف لنجعل ٢٢ * قوله (وقد احطنا بما لديه من الجنود والآلات والعدد والاسباب) وقد احطنا بما لديه تذييل للقصة المذكورة وتقرير لما تضمنه من الرفعة وسعة الملك وهذا امس بالوجه الاول فى قوله كذلك اى كانه لعظمته وكثرة اسباب الملك والسلطنة لايحيط البشر بما لديه وعلى الوجوه الاخر المذكورة فى كذلك يكون قوله وقد احطنا بيان عظمة ما منحه الله تعالى اياه فيكون جملة معترضة ٢٣ * قوله (علما تعلق بظواهره وخفاياه) هذا لازم معناه اذ الخبر العلم بالباطن ويلزمه العلم بالظواهر وهو ابلغ من القول وقد علمنا بما لديه * قوله (والمراد ان كثرة ذلك بلغت مبلغا لايحيط به الا علم اللطيف الخبير) الحصر مستفاد بمعونة المقام وتخصيص العلم بشانه تعالى بالذكر ٢٤ * قوله (يعنى طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب الى الشمال) آخذا اى شارعا من الجنوب الخ قيل هذا معلوم من قوله حتى اذا بلغ بين السدين لان ما بينهما فى اقاصى جهة الشمال فالظاهر انه سار من الجنوب الى الشمال حتى انتهى الى اقصاه وانت تعلم ان هذا لايفيد القطع فالاولى عدم التعرض له ٢٥ * قوله (بين الجبلين المبنى بينهما سده وهما جبلا ارمينية وآذربيجان) المبنى بينهما سده اى سد ذى القرنين فاطلاق السد على الجبل باعتبار مجاورة السد لكونه فيما بينهما ولم يوجد السد حين البلوغ فاطلاق السد باعتبار مايؤل اليه فقيه مجازان وهما جبلا ارمينية هذا مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ذكره القرطبى كذا قيل وارمنية ضبطه اهل اللغة بتخفيف الياء الثانية وهى بلاد معروفة * قوله (وقيل جبلان فى اواخر الشمال فى منقطع ارض الترك منيفان من ورائهما يأجوج ومأجوج وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى وابو بكر ويعقوب بين السدين بالضم وهما لغتان) منيفان اى مرتفعان قوله من ورائهما يأجوج ومأجوج فحينئذ اطلاق السدين على الجبلين حقيقة وفى القاموس السد الجبل والحاجز وهذا القول هو المناسب لخلوه عن التمحل المذكور فى الوجه الاول قوله وهما لغتان اى بمعنى واحد اذ الاصل توافق القراءتين ولذا ضعف القول الآخر بقوله المضموم الخ * قوله (وقيل المضموم لما خلقه الله تعالى والمفتوح لما عمله الناس لانه فى الاصل مصدر سمى به حدث يحدثه الناس وقيل بالعكس) وفيه نظر لان الحدوث دلالة المصدر عليه ممنوع لانه يطلق على فعل الله تعالى وهو حادث وعلى صفته تعالى كالعلم والقدرة وغيرهما وهى قديمة فلا دلالة للمصدر على الحدوث وعلى القدم وبهذا ظهر ضعف ما فى اختصاص المضموم لما خلقه الله تعالى حيث قيل لانه فعل بمعنى مفعول لم يذكر فاعله وفيه دلالة على تعينه وعدم ذهاب الغير فيقتضى انه هو الله تعالى اذ هذا الفرق انما يحسن لو تقابلا واسند احدهما الى الله تعالى والآخر الى غيره اما اذا قرئ بهما على الانفراد فالمتبادر توافقهما قوله وقيل بالعكس ينادى على ان ماذكر فى وجه التخصيص من النكتة ليس بتام * قوله (وبين هنا مفعول به وهو من الظروف المتصرفة) مفعول به لاعلى الاتساع لانه قد يخرج عن الظرفية ويكون اسم الظرف لا الظرف يرشدك اليه قوله وهو من الظروف المتصرفة ٢٦ * قوله (لغرابة لغتهم) ٢ اى بعدها عن غيرها وعدم مناسبتها ولما كان لغتهم مباينة لغة غيرهم فلايفقهون قول غيرهم كما لايفهمون قولهم غيرهم والمص اشار الى ذلك فى التعليل تكثيرا للفائدة واستوضح بالعربى والتركى فان التركى كما لايفقه قول العربى كذلك لايفهم العربى السامع كلامه وبالعكس هذا هو الظاهر الشايع المتبادر واما احتمال انهم يعرفون لغتهم فيفقهون قولا فهم ماذكره المص من التعليل يناسب قراءة لايفقهون من باب الافعال فبعيد لايبأ به * قوله (وقلة فطنتهم) اشارة الى انهم ليس لهم قابلية تعلم لغة غيرهم فى زمن قليل ولذا قال مترجمهم من غيرهم ولم يذكر الاشارة لانها ليست قولا وقول الزمخشرى لايكادون يفهمون الابجهد ومشقة من اشارة

٢ وجد من دونهما اى يقربهما من الجانب الذى هو ادنى من الجانب الذى اتى منه ذوالقرنين منه

قوله علما تعلق بظواهره وخفاياه عمم معنى الخبر وهو خاص فان الخبر هو العلم بباطن الشئ فلعل التعميم لان من علم بواطن الامور يعلم ظواهرها بالطريق الاولى فلدلالة الخبر على العلم بالظواهر التزاما فسره على الوجه العام وان كان معناه المطابقى معنى خاصا

قوله بينهما سده على الاضافة اى سد ذى القرنين

قوله وبين ههنا اى لفظ بين فى بلغ بين السدين مفعول به لفعل البلوغ يقال بلغه يبلغه

قوله وقرأ حمزة والكسائى لايفقهون من افقه بمعنى اعلم والتلعثم التمكث فى الامر

٢ ﴿ قالوا ياذا القرنين ﴾ ٢٣ ﴿ ان يأجوج ومأجوج ﴾ ٢٤ ﴿ مفسدون فى الارض ﴾ ٢٥
﴿ فهل نجعل لك خرجا ﴾ ٢٦ ﴿ على ان تجعل بيننا و بينهم سدا ﴾ ٢٧ ﴿ قال مامكنى فيه ربى خير

ونحوها بناء على حمل القول على عموم المجاز وهو كون المراد بالقول مادل على المراد سواء كان قولا حقيقيا اومجازيا * قوله (وقرأ حمزة والكسائى لا يفقهون اى لايفهمون السامع كلامهم ولايبينونه لتلعثمهم فيه) لايفهمون السامع كلامهم كما يفهمون كلام غيرهم لماذكرنا من تباين لغتهم وهذا يؤيد ماذكرناه من بعد الاحتمال المذكور قوله لتلعثمهم تفعل من اللعثمة بالثاء المثلثة ومعناه التوقف فى الكلام ومنشأه غرابة لغتهم كما صرح به اولا ٢٢ قوله (اى قال مترجمهم و فى مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم) اى قال مترجمهم فاسناد القول الى جميعهم من قبيل قتل بنوفلان مع ان القاتل واحد منهم الترجمة تفسير لغة بلغة اخرى و الظاهر ان المترجم من القوم الذين بقرب بلادهم من بلادهم فانهم يعرفون لغتهم ولغة غيرهم كما هو شان الترجمان فح مرجع ضمير قالوا غيرمرجع ضمير لايكادون بقرينة الحال كما يدل عليه قراءة ابن مسعود وغرض المص من نقله الاشارة الى اختيار ذلك وقيل ان الله تعالى علم ذا القرنين لغتهم كما علم سليمان منطق الطير او يعرفون لغتهم بالتعلم لطول المكث وهو بعيد وعلى كل تقدير اندفع المخالفة بين خاتمة الآية السابقة وفاتحتها ٢٣ * قوله (قبيلتان من ولد يافث بن نوح وقيل يأجوج من الترك ومأجوج من الجيل وهما اسمان اعجميان) من ولد يافث بن نوح وهو الاصح صرح به الائمة وشراح الحديث ولذا مرض خلافه و الجيل بكسر الجيم صنف من الناس * قوله (بدليل منع الصرف) اى بدون حاجة الى التأويل بالقبيلة كما يحتاج اليه على تقدير كونهما عربيين فلا اشكال فى دلالته على ذلك بانهما غير منصرفين على القول بالعربية * قوله (وقيل عربيان من اج الظليم اذا اسرع واصلهما الهمز كما قرأ عاصم ومنع الصرف للتعريف والتأنيث) من اج اى مأخوذ من اج بمعنى اسرع فيأجوج بوزن يفعول مثل يربوع ومأجوج مفعول سميا بهما لسرعة سيرهما وجه كونه مفعولا مع انه لازم لتعديته بحرف الجر الظليم ذكر النعامة قوله و التأنيث لتأويلهما بالقبيلة وهذا تكلف ولو نظر الى مثل هذا التأويل لكان اكثر مايكون منصرفا غير منصرف وعن هذا رجح كونهما اعجميين ٢٤ * قوله (اى فى ارضنا بالقتل والتخريب) اى لام الارض للعهد اوللعوض عن المضاف اليه قوله بالقتل والتخريب بيان افسادهم وكون القتل افسادا فى الارض لكونه افساد مافى الارض و هذا شايع فى العرف والشرع اذ كثيرا مايذكر فساد الارض والمراد فساد مافى الارض * قوله (واتلاف الزرع) اما بالقطع والحمل او بالاحراق وهذا من عطف الخاص على العام لعظم فساده * قوله (وقيل كانوا يخرجون فى الربيع فلا يتركون اخضر الا اكلوه ولايابسا الا احتملوه) هذا على حد قوله ٭ ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم ٭ بهن فلول من قراع الكتائب ٭ فهو استثناء مفرغ فهو من قصر الموصوف على الصفة فيكون اثبات عدم الترك بينة فهو استثناء متصل على المختار * قوله (وقيل كانوا يأكلون الناس) فهو اعظم فساد ما فى الارض وهذا داخل تحت العموم لكن المص لم يرض به لبعده ولعدم الدليل عليه ٢٥ * قوله (فهل نجعل لك خرجا) الفاء للتفريع وغرضهم من ذكر افسادهم فى الارض تمهيد لهذا الكلام وظاهر الكلام الاستفهام عن فعل انفسهم والمراد الاستفهام عن قبول ذلك لكنهم سلكوا مسلك حسن الادب فسألوا عن فعلهم ولذا قال فى الجواب مامكنى فيه ربى خير * قوله (جعلا نخرجه من اموالنا وقرأ حمزة والكسائى خراجا وكلاهما واحد كالنول والنوال وقيل الخراج على الارض والذمة والخرج المصدر) جعلا اى اجرا قوله نخرجه من اموالنا بيان وجه التعبير بخرجا قوله وقيل اشارة الى الفرق بينهما الخراج على الارض والذمة اى مااعطى على الارض خراج مقاسمة اوموظفة قوله والذمة اى مااخذ من الذمى على ذمته كالجزية قوله والخرج المصدر اى اخراج ذلك من الاموال لكن هذا الفرق ان سلم صحته لايمشى هنا اذالمراد به هنا المال الذى اريد اعطاؤه فى مقابلة عمله ٢٦ * قوله (يحجز اى دون خروجهم علينا وقد ضمه من ضم السدين غير حمزة والكسائى) يحجز يمنع دون خروجهم اى عند خروجهم وحاصله عن خروجهم اشار به الى ان السد بمعنى الحاجز ٢٧ * قوله (ماجعلنى فيه مكينا من المال والملك خير مماتبذلون لى من الخراج ولاحاجة بى اليه وقرأ ابن كثير مكننى على الاصل) ماجعلنى فيه بيان معنى مكنى قوله مكينا اى متمكنا قادرا مفعول ثان لجعل خير مماتبذلون اى خير مماتريدون بذله و لا حاجة بى اليه لاغنائه الله تعالى عن ذلك هذا مفهوم من قوله

قوله ومأجوج من الجيل يقال جيل من الناس اى صنف منهم الترك جيل والروم جيل وجيلان بالكسر قوم رتبهم كسرى بالبحرين شبيه بالاكرة قوله الخراج على الارض والذمة اى الخراج ماوضع على اهل الذمة والارض الخراجية وعلى الذمة اى على العهد وماوضع على اهل الذمة المعاهدين من الجزية فالخراج اسم والخرج الحدث

٢٢ * فاعينونى بقوة * ٢٣ * اجعل بينكم وبينهم ردما * ٢٤ * آتونى زبر الحديد * ٢٥
حتى اذا ساوى بين الصدفين * ٢٦ * قال انفخوا * ٢٧ * حتى اذا جعله * ٢٨ * نارا * ٢٩
قال آتونى افرغ عليه قطرا

ماكمنى قوله على الاصل اى بلا ادغام فان الادغام يبتنى عليه ٢٢ * **قوله** (اى بقوة فعلة او بما اتقوى به من الآلات) فعلة اى عملة جمع فاعل كعملة وعامل والمراد بهما من يفعل باجرة قوله او بما اتقوى به الخ اى المراد بالقوة ما يتقوى به مجازا لكونه سببا للقوة وفى المعنى الاول القوة فى معناها لكن المضاف اليه محذوف اى العملة كما قدره ٢٣ * **قوله** (اجعل) جواب الامر * **قوله** (حاجزا حصينا وهو اكبر من السد من قولهم ثوب مردم اذا كان رقاع فوق رقاع) حاجزا حصينا اى محكما قوله وهو اكبر من السد اى كيفا ولذا قال ثوب مردم اذا كان رقاع فوق رقاع فان هذا كبر فى الكيف وان اريد الكبر فى الكم فالكبر فى الكيف معتبر ايضا ولذا قال فى تفسيره حاجزا حصينا اشارة الى الشدة فى الكيف فانها المقصودة وسبب لعدم استطاعتهم فلو قال وهو اشد واقوى من السد لكان صريحا فى المقصود الرقاع جمع رقعة وهى ما يسد خرق الثوب ٢٤ * **قوله** (آتونى) شروع فى تفصيل ما اجمله بقوله فاعينونى بقوة وهذا مؤيد لكون المراد بالقوة ما يتقوى به * **قوله** (قطعه والزبرة القطعة الكبيرة وهو لا ينافى رد الخراج والاقتصار على المعونة لان الايتاء بمعنى المناولة) قطعه تفسير زبر الحديد والزبرة ٢ القطعة الكبيرة فالزبر قطعه الكبيرة لان الايتاء بمعنى المناولة كأنه قال ناولونى لان مراده احكام الردم فكيف يظن انه طلب الخراج * **قوله** (ويدل عليه قراءة ابى بكر ردما ائتونى بكسر التنوين موصولة الهمزة على معنى جيئونى بزبر الحديد والباء محذوفة حذفها فى امرتك الخير) موصولة الهمزة اى من الاتيان ولذا قال على معنى جيئونى الخ قوله والباء محذوفة اى على هذه القراءة زبر منصوب بنزع الخافض * **قوله** (ولان اعطاء الآلة من الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل) اى سلمنا ان الايتاء بمعنى الاعطاء لا المناولة لكن لا ينافى ايضا رد الخراج لان اعطاء الآلة للعمل لا يلزمه تملكها لا سيما الآلة التى تصرف الى احكام الردم فان عدم تملكها من اجلى البديهيات وطلب اعطاء الآلة لاجل الاحكام والاستحكام ولا يخفى ان هذا الجواب ضعيف فالاولى الاكتفاء بالوجه الاول ٢٥ * **قوله** (حتى اذا ساوى) الآية فيه حذف ايجاز اى اتوه زبر الحديد فشرع فى بناء الردم واستمر بناؤه حتى اذا ساوى اى البناء وهو الردم ومعنى مساواة الردم بين جانبى الجبلين مساواته فى العلو للجبلين * **قوله** (بين جانبى الجبلين بتنضيدها) اى بوضع الزبر بعضها على بعض (وقرأ ابن كثير وابن عامر والبصريان بضمتين وابو بكر بضم الصاد وسكون الدال) * **قوله** (وقرئ بفتح الصاد وضم الدال وكلها لغات من الصدف وهو الميل لان كلا منهما منعزل عن الآخر ومنه التصادف للتقابل) لان كلا منهما اى وانما سمى جانبى الجبلين بالصدفين لان كلا منهما منعزل عن الآخر اى مائل عن الآخر ولما كان معنى الميل متحققا فيهما سميا بالصدفين قوله ومنه اى ومن هذا المعنى قولهم التصادف وهو الملاقاة للتقابل اى لعدم الميل والشئ قد يطلق على مقابله لتناسب التقابل ٢٦ * **قوله** (اى قال للعملة انفخوا فى الاكوار والحديد) جمع كور بضم الكاف آلة الحداد ٢٧ * **قوله** (حتى اذا جعله نارا) اى نفخوا فيها واستمر نفخهم الى ان جعله نارا واذا جعله نارا اسناد الجعل الى ذى القرنين باعتبار امره به * **قوله** (جعل المنفوخ فيه) المراد بالمنفوخ فيه الحديد دون الاكوار وهو ظاهر ٢٨ * **قوله** (اى كالنار) اى فيه تشبيه بليغ اذ النار وهى جسم لطيف سارق الشئ وهو هنا الحديد ونفس الحديد لا يكون نارا لكن حلوله وسريانه لما كان فى جميع اجزائه اطلق النار عليه مبالغة * **قوله** (بالاحماء) بيان وجه الشبه ٢٩ * **قوله** (قال آتونى) اى آتونى قطرا (اى نحاسا مذابا افرغ عليه قطرا فحذف الاول لدلالة الثانى عليه وبه تمسك البصريون على ان اعمال الثانى من العاملين المتوجهين على معمول واحد اولى) * **قوله** (اذ لو كان قطرا مفعول آتونى لاضمر مفعول افرغ حذرا من الالتباس) بان يقال افرغه لاتفاق الفريقين من البصريين والكوفيين على ان المختار فى هذه الصورة اذا اعمل الفعل الاول اضماره فى الفعل الثانى حذرا عن الالباس لانه لا يدرى ايهما اعمل فيه والمتبادر انه مفعول الثانى ولما لم يضمر المفعول هنا بان يقال افرغه علم انه اعمل الثانى والا لكان افصح الكلام كلام الله الملك العلام واردا على خلاف المختار بدون ضرورة فاتضح تمسك البصريين على مذهبهم والكلام فى آتونى هنا مثل الكلام فى آتونى زبر الحديد فتذكر * **قوله** (وقرأ حمزة وابو بكر قال ائتونى موصولة الالف) اى بهمزة الوصل بمعنى جيئونى بقصر

٢ سواء كانت من حديد ولذا اضيف الزبر الى الحديد قال فتقطعوا امرهم بينهم زبرا الآية ١٢ منه

قوله اذا كان رقاع فوق رقاع كان هذه ناقصة اى اذا كان رقاع فوق رقاع فيه ويجوز ان يكون تامة واى اذا وقع رقاع فوق رقاع

قوله وهو لا ينافى رد الخراج اى رد ذى القرنين الخراج بقوله ما مكنى فيه ربى خير يعنى ظاهر قوله آتونى زبر الحديد بمعنى اعطونى والاعطاء ينبئ عن معنى التمليك وهذا بحسب الظاهر ينافى الاستغناء المفاد بقوله ما مكنى الآية فنفى المنافاة بحمل معنى الايتاء على معنى المناولة التى لا يفيد معنى التمليك واستشهد على كون الايتاء بمعنى المناولة بقراءة ائتونى فان اتيان قطع الحديد لا يستلزم التمليك والتملك حتى يلزم تنافى آخر كلامه لاوله

قوله موصولة الهمزة اى ساقطة الهمزة بسبب درج تنوين ردما فى ياء ائتونى بعد تحريك التنوين بالكسرة لالتقاء الساكنين

قوله والباء محذوفة يعنى كان تعدية الاتيان فى الاستعمال بالباء لكن استعمل فى هذه القراءة فى تعديته الى مفعوله بلا باء وكان من باب الحذف والايصال كما فى امرتك الخير لكن ما امرت به اى امرتك بالخير

قوله ولان اعطاء الآلة عطف على لان الايتاء فذلك التعليل مبنى على الايتاء مجاز وهذا الوجه على انه حقيقة فى معناه

قوله لان كلا منهما منعزل عن الآخر علل كون الصدف بمعنى الميل بانعزال الجبلين فان فى الانعزال معنى الميل لان كلا منهما مائل عن الآخر

قوله اذ لو كان قطرا مفعول آتونى لاضمر مفعول افرغ يعنى اعمل الفعل الثانى فى المفعول وهو قطرا ومفعول الاول محذوف لدلالة الثانى عليه فانه لو اعمل فى قطرا الفعل الاول لقيل آتونى افرغه اذ المختار ان يحذف الضمير المفعول فى الثانى لان حذفه يؤدى الى اللبس لا يعلم ان قطرا مفعول الفعل الاول او الثانى فالهاء وان جاز حذفه لكن لا يتعلق بفصاحة القران ترك الاختيار

٢٢ ❊ فما اسطاعوا ❊ ٢٣ ❊ ان يظهروه ❊ ٢٤ ❊ وما استطاعوا له نقبا ❊ ٢٥ ❊ قال هذا
٢٦ ❊ رحمة من ربى ❊ ٢٧ ❊ فاذا جاء وعد ربى ❊ ٢٨ ❊ جعله دكاء

كما مر بيانه ٢٢ * **قوله** (فما اسطاعوا) الفاء فصيحة اى آتوه قطرا فافرغ على النار المذكورة قطرا فصار ردما حاجزا حصينا فما اسطاع يأجوج ومأجوج صيغة الماضى لتحقق وقوعه * **قوله** (بحذف التاء حذرا من تلاقى متقاربين) اى فى المخرج وهما التاء والطاء وهذا وجه مصحح لاموجب لان تلاقى التاء والطاء كثير شايع قال تعالى لايستطيعون وهو كثير * **قوله** (وقرأ حمزة بالادغام جامعا بين الساكنين على غير حده وقرئ بقلب السين صادا) بالادغام اى بادغام التاء فى الطاء لقرب مخرجهما وفيه يلزم التقاء الساكنين على غير حده اذ حده ان يكون احدهما حرف لين والآخر مدغما فيه نحو دابة وهنا ليس كذلك لان الاول ليس حرف لين بل الطاء لكن مثل هذا جائز واقع مثله فى كلام الفصحاء كما حقق فى اول سورة الشعراء واشير اليه فى اول هذه السورة ايضا قوله بقلب السين صادا لمجاورته الطاء ٢٣ * **قوله** (ان يعلوه بالصعود لارتفاعه وانملاسه) ان يعلوه اى معنى ان يظهروه ان يصيروا على ظهره فيعلوه فالعلو معنى لازم له وهذا هو المتبادر وقيل انه من ظهر عليه اذا غلبه فحذف الجار واوصل الفعل بنفسه قوله وانملاسه انفعال من الملاسة وهى تساوى السطح وعدم ارتفاع بعض اجزاء الجسم وانخفاض بعض آخر وهذا يمنع الصعود فوق منع الارتفاع كما هو المشاهد ٢٤ * **قوله** (وما استطاعوا له) ٢ جمع فيه التاء والطاء فاتضح كون العلة المذكورة مصححة لاموجبة * **قوله** (لثخنه) اى غلظته * **قوله** (وصلابته) وما نقبه اقوى من الاول * **قوله** (قيل حفر للاساس حتى بلغ الماء وجعله من الصخر والنحاس المذاب والبنيان من زبر الحديد بينها الحطب والفحم حتى ساوى اعلى الجبلين ثم وضع المنافيخ) وجعله اى الاساس والبنيان بالنصب عطف على ضمير جعله والمراد بالبنيان مابنى على الاساس قوله بينها الحطب والفحم اى بين زبر الحديد لتوقد فتذوب الزبر فيلتحم بعضها ببعض فيضمحل الحطب والفحم بالاحراق فيصير البناء مركبا من الحديد وفى نسخة بينهما اى بين الاساس والبناء ولاوجه له اذ الغرض كون البنيان مركبا من حديد محض اولا حتى ساوى اعلى الجبلين اى بلغه وهذا هو المراد بقوله تعالى "حتى اذا ساوى بين الصدفين * **قوله** (حتى صار كالنار) لحمرتها وحرارتها وهذا معجزة لذى القرنين ان قيل انه نبى او كرامة حيث يقدرون على قربها مع شدة حرها واحتمال كونها بآلات من بعيد فى غاية من البعد لان مثل هذا البناء العظيم عمله بالآلات من بعيد مما لايجوز العقل عادة على انه لاحاجة اليه لانه اوتى خوارق العادات وهذه من جملتها فكما لايحتاج الى تأويل سائر الخوارق فكذا هذا لايحتاج اليه * **قوله** (فصب النحاس المذاب عليه فاختلط والتصق بعضه ببعض وصار جبلا صلدا) اى مثل جبل صلدا اى املس صلبا * **قوله** (وقيل بناه من الصخور مرتبطا بعضها ببعض بكلاليب من حديد ونحاس مذاب فى تجاويفها) مرضه لانه يخالف ظاهر الآية ٢٥ (هذا السد اوالاقدار على تسويته) ٢٦ * **قوله** (على عباده) اى رحمة على عباده الذين حضروا فى هذا المكان والاقدار على تسويته رحمة على عباده الذين بنوا ذلك فلاحاجة الى القول بان كون الاقدار عليه رحمة لكونه مبنيا للرحمة ٢٧ * **قوله** (فاذا جاء وعد ربى) الفاء للسببية لكن لسببية اخبار المجئ لالنفسه * **قوله** (وقت وعده بخروج يأجوج ومأجوج) اذ لامعنى لمجئ الوعد الامجئ وقته المعين فى علمه الازلى والباء فى بخروج يأجوج ومأجوج متعلق بالوعد وكذا الباء فى بقيام الساعة وقيل ويجوز ان يكون الوعد بمعنى الموعود وهو وقته اى وقوعه فلا يقدر المضاف لكن يكون المجاز فى الطرف وفى الكلام المقدر اى وهو يستمر الى آخر الزمان فاذا جاء الخ فالفاء حينئذ فصيحة ثم المراد بالوقت فى مثل هذا الموضع الوقت المتسع الممتد فلا اشكال بان وقت خروجهم ليس وقت عين الدك * **قوله** (او بقيام الساعة بان شارف يوم القيامة) يؤيد ماذكرناه من ان المراد الوقت الممتد وانما احتاج الى ذلك لان جعله دكا ليس فى وقت القيمة بل فى وقت قرب القيمة والظاهر انه عند النفخة الاولى ٢٣ * **قوله** (مدكوكا مبسوطا مسوى بالارض مصدر بمعنى المفعول ومنه جمل ادك لمنبسط السنام) مسوى بالارض لازم معنى كونه مدكوكا * **قوله** (وقرأ الكوفيون دكاء بالمد اى ارضا مستوية) اشارة الى انه لابد من تقدير على قراءة العامة دكا بالف التأنيث الممدودة لانه وصف يحتاج الى موصوف مؤنث لتأنيث الدكاء لكن حينئذ لايوافق المنقول الاول الثانى فى التأنيث واذا قيل وفى الحجة عن حفص عن عاصم على

٢ وفى نفى الاستطاعة فى الموضعين مبالغة عظيمة

قوله لارتفاعه وانملاسه تعليلان لعدم استطاعتهم ان يعلوه

قوله بكلاليب جمع كلوب بفتح الكاف وتشديد اللام المضمومة وهو المنشل اى الحديدة التى ينزع بها اللحم من القدر فاطلاق الكلاليب هنا مستعار من الكلبتين وهى ماياخذ به الحدادون الحديدة المحماة

٢٢ * وكان وعد ربي حقا * ٢٣ * وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض * ٢٤ * ونفخ في الصور
٢٥ * فجمعناهم جمعا * ٢٦ * وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين * ٢٧ * عرضا الذين كانت
اعينهم في غطاء عن ذكري * ٢٨ * وكانوا لا يستطيعون سمعا * ٢٩ * افحسب الذين كفروا
٣٠ * ان يتخذوا عبادي * ٣١ * من دوني اولياء

حذف المضاف اى مثل دكاء وهي ناقة لاسنام لها ولابد من هذا التقدير لان الجبل مذكر لايوصف بمؤنث انتهى ولك ان تقول ان الجبل مذكر لفظا ومؤنث بتأويل البقعة فروعي جانب المذكر في ضمير جعله وروعي جانب التأنيث في صفته ٢٢ * قوله (كائنا لا محالة وهو آخر حكاية ذي القرنين) فهذه الجملة تذييلية مقررة لما قبلها ٢٣ * قوله (وجعلنا بعض يأجوج ومأجوج حين يخرجون مما وراء السد) اى تركنا بمعنى جعلنا كما صرح به النحاة وهو في الاصل بمعنى طرح وخلى وله مفعول واحد فضمن معنى صير فجرى مجرى افعال القلوب * قوله (يموجون في بعض مزدحمين في البلاد) نبه به على ان الموج مجاز عن الازدحام اذ الازدحام يستلزم الموج وبالعكس وفيه اشارة الى كثرتهم كما بين في الحديث قوله حين يخرجون اشار به الى ان يوم بمعنى مطلق الوقت لابياض النهار لكونه مضافا الى فعل غير ممتد وهو الخروج وبه يعلم ارتباطه بماقبله * قوله (او يموج بعض الخلق في بعض ويضطربون ويختلطون انسهم وجنهم حيارى ويؤيده ونفخ في الصور) او يموج بعض الخلق [٢] اى مرجع ضمير بعضهم الخلق لايأجوج ومأجوج فقط لكنهم داخلون في عموم الخلق وبهذا يحصل الارتباط بماقبله والخلق [٣] مذكور حكما قوله ويختلطون معنى يموج بعضهم قوله ويختلطون انسهم وجنهم من قبيل اكلوني البراغيث وجملة ويختلطون استئناف اوعطف وحيارى حال من ضمير يختلطون اى متحيرين ٢٤ * قوله (لقيام الساعة) وهي النفخة الثانية والقول بالنفخة الاولى ضعيف لان قوله تعالى فجمعناهم يناسب الثانية [٤] ٢٥ للحساب والجزاء ٢٦ * قوله (وابرزناها واظهرناها لهم) معنى العرض ٢٧ * قوله (عن آياتي التي ينظر اليها فاذكر في التوحيد والتعظيم) اى المراد بالذكر سببه وهو الآيات مجازا قوله التي ينظر اليها اى الآيات المبصرات وجه التخصيص ذكر اعينهم والمراد الآيات العقلية المنصوبة في الانفس والآفاق ٢٨ * قوله (استماعا لذكري وكلامي لافراط صممهم عن الحق فان الاصم قد يستطيع السمع اذا صيح به وهؤلاء كانهم اصمت مسامعهم بالكلية) لافراط صممهم لكون اسماعهم كانها استوثق منها بالختم قوله على الحق اشارة الى ان صممهم مجاز كما نبه عليه بقوله كانهم [٥] اصمت مسامعهم قوله فان الاصم علة لمقدر وانما نفى الاستطاعة دون السمع فان الاصم الخ وكال المحقق قدس في قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الآية وقدم بيان آفة اعينهم للترقي والجمع بين كانوا ولايستطيعون لافادة الدوام والاستمرار قوله استماعا لذكري اشارة الى ان المراد بالسمع الادراك بالقوة السامعة لا القوة السامعة ولا العضو المخصوص وكذا الاعين وان احتمل كون المراد بالاعين القوة الباصرة والعضو المخصوص قيل وكلامي عطف تفسير لذكري فاضافة الذكر اضافة المصدر الى الفاعل واشار بهذا العطف الى ان الذكر المحذوف هنا في معناه ليس بمجاز عن الآيات لامكان حمله على ظاهره واما فيما سبق فيحتاج الى تأويله بالآيات لان الذكر ليس بمبصر بل هو مسموع والمراد بالكلام القرآن ان اريد بهم كفار قريش او مطلق الكلام ان اريد بهم عموم الكفرة ثم تقدير الذكر هنا ليس بقرينة ذكر الذكر حتى يتكلف [٦] في توجيهه اذ المذكور اولا بمعنى آخر وهذا بمعنى آخر وقد قال في المغنى ان الدليل اللفظي لابد من مطابقته للمحذوف بل تقدير الذكر هنا بقرينة حالية اذ ما لايستطيع الكفرة استماعهم الكلام [٧] لاغير ٢٩ * قوله (افظنوا) والتقدير الم ينظروا الى آياتي ولم يسمعوا كلامي فظنوا بذلك السبب * قوله (والاستفهام للانكار) اى لانكار الواقعي والمنكر المعطوف عليه المقدر والمعطوف معا ٣٠ * قوله (اتخاذهم) اى لفظة ان مصدرية * قوله (الملائكة والمسيح معبودين) تفسير لعبادي بطريق التمثيل فيتناول العباد عزيرا ايضا بل الاصنام ايضا وفيه اشارة الى ان عموم الكفرة مراد لاقريش فقط ٣١ * قوله (معبودين نافعهم اولا اعذبهم به) معبودين تفسير للولي بالحاصل اذ الولي بمعنى المعبود ليس بوارد الابطريق اللزوم * قوله (فحذف المفعول الثاني كما يحذف الخبر للقرينة) هذا مذهب بعض النحاة واختاره المص وايده بقوله كما يحذف الخبر لان المفعول الثاني لافعال القلوب خبر في الاصل فيجوز حذف الخبر دون المفعول الثاني تحكم قوله اولا اعذبهم به اى بسبب الاتخاذ والباء للسببية اى لايكون الاتخاذ المذكور سببا لدفع العذاب بل يكون سببا لعذابهم وشدة عقابهم * قوله (اوسد ان يتخذوا مسد مفعوليه) هذا على مذهب من لم يجوز حذف احد المفعولين في باب علم والمعنى احسبوا انفسهم متخذي اولياء غيري كذا قيل لكن هذا بيان حاصل المعنى لاتقدير المفعول الاول

[٢] اى في يوم القيمة والمعنى يوم اذا جاء وعد قيام الساعة بعد احيائهم ونفخ الصور ولاينافيه تأخير ونفخ في الصور اذ الواو لايفيد التأخير سعد

[٣] جواب لسؤال مقدر بان الخلق غير مذكور فكيف يكون مرجعا سعد

[٤] بل بعينها اذ الفاء في فجمعنا يقتضي ذلك سعد

[٥] اصمت بصيغة المجهول اى جعلت مصمتة سعد

[٦] والتكلف في توجيه ماذكره الفاضل المحشي حيث قال لكن ينبغي ان يراد بالذكر المحذوف هنا معنى الآيات ايضا بطريق المجاز غايته ان تحقق الآيات في ضمن الكلام المعجز او يقال ثم اريد بالآيات الكلام المعجز مجازا بعد مجاز ولايخفى تعسفه سعد

[٧] الا يرى ان الذكر يقدر في مثل هذا مع عدم سبق الذكر سعد

قوله ينظر اليها فاذكر لفظ ينظر واذكر كلاهما على لفظ صيغة المجهول والمراد بالعين عين البصيرة لاحاسة البصر لان الذكر المداول عليه بقوله عن ذكري انما يكون بنظر القلب

قوله كانهم اصمت مسامعهم المصمت الذي لاجوف له فكان مسامعهم لاجوف لها فلاينفذ فيها شيء من الكلام الحق والمواعظ النافعة

قوله نافعهم اولا اعذبهم به تقدير للمفعول الثاني لحسب وحذف احد مفعولي باب علمت وان لم يكن جائزا عند النحاة لكن حذف هنا لقيام قرينة كحذف خبر المبتدأ عند وجود القرينة ومفعولا حسبت واخواته مبتدأ وخبر في الاصل

قوله اوسد ان يتخذوا مسد مفعوليه فان اتخذ يقتضي مفعولين فكانه قيل افحسب الذين كفروا عبادي الذين عبدوهم اولياء ولعل هذا الوجه اولى من الاولى فان في الاول ارتكاب مالم يجوزه ائمة النحو

٢٢ ❁ اناأعتدنا جهنم للكافرين نزلا ❁ ٢٣ ❁ قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا ❁ ٢٤ ❁ الذين ضل سعيهم فى الحيوة الدنيا ❁ ٢٥ ❁ وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا ❁ ٢٦ ❁ اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ❁ ٢٧ ❁ ولقائه ❁ ٢٨ ❁ فحبطت اعمالهم ❁ ٢٩ ❁ فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا

اذالفرق بين الاعتبارين بملاحظة هذا المعنى فى صورة السد المذكور دون حذف المفعول الثانى فان كون ان يتخذوا سادامسد مفعوليه لابد وان يكون مغايرا فى المعنى لعدم سده مسده واعتبار حذف المفعول الثانى قيل وعلى هذا يجوز ان يكون اولياء بمعنى انصارا وانت تعلم ان هذا جائز فى الاحتمال الاول * قوله (وقرئ افحسب الذين كفروا اى افكافيهم فى النجاة) قارؤه على رضى الله تعالى عنه افحسب بسكون السين وهواسم بمعنى محسبا اى كافيا كما قالوا فى حسبنا الله ولهذا قال اى افكافيهم فى النجاة هذا حاصل المعنى لان الحسب لما كان بمعنى المحسب والكافى فلاجرم ان الكافى ليس الا الله تعالى قوله فى النجاة متعلق من الكافى * قوله (وان بما فى حيزه مرتفع بانه فاعل حسب) وحسب مبتدأ و مابعده فاعله سد مسد خبره هذا مختاره ويجوز ان يكون خبره ولذا اخره * قوله (فان النعت اذا اعتمد على الهمزة ساوى الفعل فى العمل اوخبرله) اشار الى ان الحسب اسم فاعل كما ذكرنا وفى كلامه تنبيه على ان الأول بالوصف كالوصف الصريح فى العمل اذاكان الشرط محققا لكن كونه خبرا ظاهر و فى الكشاف و هذه قراءة جيدة محكمة لمافيها من المبالغة وانت خبير بانها قراءة شاذة اختلف فى قرآنيتها فالتعويل على القراءة المتواترة ٢٢ * قوله (مايقام للنزيل وفيه تهكم وتنبيه على ان لهم ورائها من العذاب ماتستحقر دونه) وفيه تهكم اى فيه استعارة تهكمية كقوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم اذ جعل مايعاقبون به فى جهنم بطريق الاكل كالزقوم والغسلين ضيافة لهم نزل اهانتهم بالزقوم ونحوه منزلة الاكرام بالضيافة بواسطة التهكم والسخرية فاستعمل ماوضع الاكرام بضيافة المضيف فى الاهانة بالتعذيب بالضريع و نحوه استعارة قوله وتنبيه على الخ اذالنزل مايقام ويهيأ للنزيل والمسافر ٢٣ اعمالا ٢ * قوله (نصب على التميز وجمع لانه من اسماء الفاعلين اولتنوع اعمالهم) وجمع اى اعمالا مع ان الاصل فيه الافراد بحسب الظاهر لانه من اسماء الفاعلين تأويلا فانه بمعنى عاملين فيعامل معاملته والصفة تقع تميزا نحو لله دره فارسا لكن حينئذ يكون فاعلا مجازيا والفاعل الحقيقى مصدره والايلزم اضافة الشئ الى نفسه وهكذا فى كل مشتق وقع تميزا ويجوز ان يكون حالا كما فى لله دره فارسا اولتنوع اعمالهم اى جمع ليقصد به الانواع لشمول الخسران لانواع الاعمال والمصدر وان لم يجمع لشموله القليل و الكثير لكنه اذا اريد به الانواع فيجمع قيل انه جمع عمل مثل كتف بمعنى ذى عمل كذا فى القاموس ٢٤ * قوله (ضاع وبطل لكفرهم وعجبهم) اى ضل بمعنى ضاع ومنه الضالة وهو معنى لغوى و بطل معنى ضاع لعدم تحقق شرط صحته وهو الايمان قوله لكفرهم اشارة الى ماذكرنا قوله وعجبهم اى اعتقادهم انهم على الحق كما سيجئ ذكره مع ان الكفر كاف فى البطلان تسجيلا على كمال شناعتهم و سوء اعتقادهم * قوله (كالرهابنة فانهم خسروا دنياهم وآخرتهم ومحله الرفع على الخبر المحذوف فانه جواب السؤال اوالجر على البدل اوالنصب على الذم) كالرهابنة جمع ٣ رهبان وهو جمع راهب كراكب وركبان اى المبالغ فى الخوف فانهم خسروا دنياهم حيث تركوا تحصيل المال والتمتع بانواع اللذات واجتهدوا فى العبادات والكف عن الشهوات واخربهم وخسرانهم فى الآخرة ظاهر ٢٥ * قوله (وهم يحسبون الآية) تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى لتقوية الحكم واما الحصر فليس بمناسب (لعجبهم واعتقادهم انهم على الحق) ٢٦ * قوله (بالقرآن اوبدلائله المنصوبة على التوحيد و النبوة) بالقرآن اى المراد الآيات النقلية او بدلائله اى المراد العقلية و لامنع من الجمع فاولمنع الخلو ٢٧ * قوله (بالبعث على ماهو عليه) ليكون شاملا لاهل الكتاب فانهم امنوا بالبعث و المعاد الجسمانى لكن لاعلى ماهو عليه حيث قالوا لايدخل الجنة غيرهم وان النار لن تمسهم الاايام معدودة وغيرها * قوله (اولقاء عذابه) اول اللقاء اولا بالبعث لتوقفه عليه ثم اشار الى ان المضاف محذوف وهو العذاب قدم الاول لان انكار البعث يستلزم انكار لقاء عذاب الله تعالى بدون عكس مع ان لقاء الرب مشتهر فى معنى البعث ٢٨ * قوله (بكفرهم فلايثابون عليها) اشار الى ان الفاء سببية ولم يقل وعجبهم لما ذكرناه من ان الكفر يكفى فى ذلك الحبط قوله فلايثابون عليها بيان معنى الحبط ٢٩ * قوله (فنزدرى بهم ولانجعل لهم مقدارا واعتبارا او لانضع لهم ميزانا يوزن به اعمالهم لانحباطها) فنزدرى بهم ونحقرهم فالوزن عبارة عن الاعتبار قوله او لانضع لهم الخ لان اعمالهم الحسنة لما حبطت و جعلت هباء منثورا

٢ لان النزل يكون ادنى من الضيافة فى العادة منه

٣ وهويكون واحدا وجمعا كما فى الراغب لكن المص صرح فى اواخر سورة الحديد انه جمع منه

قوله وقرئ الحسب بفتح الحاء وسكون السين ورفع الباء بمعنى الكافى قوله فان النعت اى الصفة المشتقة نحو قائم اذا اعتمد على همزة الاستفهام ساوى الفعل فى العمل على ان حسب مبتدأ وان يتخذوا مع مافى حيزه فاعلا سادا مسد الخبر كما فى أقائم زيد

قوله اوخبر فالمعنى افكافيهم اتخاذهم عبادى اولياء من دونى ومعنى الهمزة انكار الكفاية فى النجاة

قوله وتنبيه على ان لهم وراءها اى وراء جهنم ماتستحقر جهنم دونه منشأ هذا التنبيه لفظ اعتدنا فان الضيف اعتد له محلا واحضر ما حضر من الطعام ولو كان ادنى شئ منه ثم احضر مهلا مايعد نفيسا عند المضيف من اطعمة

قوله وجمع لانه من اسماء الفاعلين اى جمع العمل وهومصدر والمصدر لايثنى ولايجمع لانه موضوع للحقيقة من حيث هى ولاتعدد فيها وانما التعدد فى افرادها لصدوره من الجماعة و هم الاخسرون اواريد به الانواع المختلفة

قوله فنزدرى بهم اى فنحقرهم جعل نفى اقامة الوزن لهم كناية عن تحقيرهم وقوله اوفلانضع لهم ميزانا يوزن به اعمالهم لانحباطها مبنى على ان نفى اقامة الوزن لهم حقيقة ليس المراد به المعنى الكنائى

(لاعمال)

٢٢ * ذلك * ٢٣ * جزاؤهم جهنم * ٢٤ * بما كفروا واتخذوا اياتى ورسلى هزوا * ٢٥ ان الذين امنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا * ٢٦ * خالدين فيها * ٢٧ * لايبغون عنها حولا * ٢٨ * قل لوكان البحر مدادا * ٢٩ * لكلمات ربى

لامجال لوزنها لانها كالمعدوم لانحباطها وعلى كلا التقديرين لايلزم منه ان لايوزن الاعمال فانه مذهب المعتزلة ومذهب اهل الحق انها توزن اظهارا للمعدلة وقطعا للمعذرة لكن اذا كان له حسنات وسيئات واما اذا لم يكن عمل صالح فلا توزن لانتفاء الحسنات وتمحض السيئات فلا فائدة في وزن السيئات المحضة ٢٢ * قوله (الامر ذلك) اى ذلك خبر مبتدأ محذوف وذلك اشارة الى جميع ماتقدم من كفرهم وعمى ابصارهم وصمم آذانهم والنار معدة لهم وجملة الامر ذلك جملة مقررة لماقبلها وعن هذا اختير الفصل ٢٣ * قوله (وقوله جزاؤهم جهنم جملة مبينة له ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ والجملة خبره والعائد محذوف اى جزاؤهم به) اشار الى ان المحذوف الضمير المجرور ومن لم يجوز حذف العائد المجرور قال اتسع فيه فحذف عنه الجار واجرى مجرى المفعول به ثم حذف ولهذا التمحل اخر هذا الاحتمال فالاشارة ح الى كفرهم وتذكير اسم الاشارة ظاهر وان ضم اليه اعمالهم الباطلة فالتذكير لتأويله بماذكر ونحوه * قوله (اوجزاؤهم بدله وجهنم خبره اوجزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر) اوجزاؤهم بدله اى بدل الاشتمال فالاشارة الى الحاضر فى الذهن او بدل كل من كل ان كانت الاشارة الى الخبر الذى فى الذهن بقرينة السياق والتذكير مع ان الخبر مؤنث لان الخبر فى الحقيقة للبدل كذا قيل ولايخفى مافيه ٢٤ (اى بسبب ذلك ٢٥ * قوله ان الذين امنوا الآية) لما ذكر احوال الكفار وخسرانهم وسوء عاقبتهم شرع فى بيان اضدادهم وحسن مآلهم وكون سعيهم مشكورا وعاقبتهم محمودا * قوله (فيما سبق من حكم الله ووعده) توجيه لصيغة المضى ببيان ان الماضوية بالنسبة الى حكم الله تعالى وعلمه لابالنظر الى الخارج فيكون مجازا ويجوز ان يكون لتحققه نزل منزلة الماضى فيكون استعارة تبعية * قوله (والفردوس اعلى درجات الجنة) لقوله عليه السلام سلوا الله الفردوس فانه وسط الجنة واعلاها فاضافة الجنة الى الفردوس بيانية ومن اضافة العام الى الخاص والجمع باعتبار اشتمال الفردوس المراتب الكثيرة * قوله (واصله البستان الذى يجمع الكرم والنخل) اى فى اللغة ثم نقل الى دار الثواب لاشتماله الكروم ٢٦ * قوله (حال مقدرة) لان الخلود الحاصل لهم فى حكمه تعالى وعلمه ووعده مقدر لامحقق والايلزم الخلاف ٢ فلايظهر وجه ما قاله الفاضل المحشى لاحاجة الى اعتبار تقديرها على مااختاره المص فى تفسير كانت لهم جنات الفردوس ان ذلك فى حكم الله تعالى ووعده اذ الخلود فيها حاصل لهم ايضا فى حكم الله تعالى ووعده وعلله بعضهم بان المقارنة وعدمها انما يعتبر بالنظر الى العامل وزمانه هو المعتبر لازمان التكلم ولايخفى عليك ان المقارن بزمان العامل هو الخلود المقدر لا الخلود المحقق وهو ظاهر ولك ان تقول ان المص نظر هنا الى زمان التكلم وقد يشير المص الى وجه آخر غير ماذكره اولا ٢٧ * قوله (تحولا) اى حولا مصدر مثل صغر اى انتقالا * قوله (اذلايجدون اطيب منها حتى تنازعهم اليه انفسهم) والمراد بعدم الوجدان عدم وجدانهم فى نظرهم واعتقادهم لماخلق الله تعالى فيهم من محبة كل لمنزلتهم حتى لايطلب منزلة غيره كالانبياء عليهم السلام فكل اهل الجنة لايجد اطيب منزلا غير منزله وان كان ارفع منزلة اطيب منزله فى نظره مماسواه ولذا قال اذلايجدون اطيب الخ ولم يقل اذلايجدون ارفع منها كمايشاهد مثل ذلك فى هذه الدار الفانية ثم اطيب يدل على ان منزله اطيب من كل منزل عنده عرفا وان دل على المساواة ايضا لغة * قوله (ويجوز ان يراد به تأكيد الخلود) لمابين اولا ان المراد بعدم التحول عنها كناية عن كونها اطيب المنازل عندهم سواء كانت ارفع المنازل اولا اشار ثانيا الى انه يجوز ان يراد به تأكيد الخلود فح لايراد به انهم لايجدون اطيب منها فلايحتاج الى التمحل المذكور وجه تأكيد الخلود هو ان عدم اراد تهم التحول عنها تقدير الخلود فيها لكن تقدير الخلود فيها لايستلزم الخلود فيها ولهذا قال ويجوز ان يراد به تأكيد الخلود اشارة الى ضعفه ويجوز ان يكون مراده جمع المعنيين اى عدم وجدان الاطيب وتأكيد الخلود ويؤيده قوله ويجوز بالواو دون او ٢٨ * قوله (مايكتب به وهو اسم مايمد به الشئ كالحبر للدواة والسليط للسراج) لان فعالا وضعه لما يفعل به مطلقا بحسب اللغة لكن المراد به هنا مايكتب به وهو الحبر كما صرح به اولا فاستعماله فيمايكتب به امامجاز ان اريد به خصوص مايكتب به والافهو حقيقة ٣ مثل استعمال سائر الالفاظ العام فى الخاص والحبر المداد الذى يكتب به والسليط بالسين المهملة الزيت ودهن كل حب كالسمسم ٢٩ * قوله (لكلمات علمه وحكمته) فيه مسامحة اذ المراد الكلمات التى

٢ اى يلزم عدم مطابقة علمه تعالى للواقع تعالى الله من ذلك علوا كبيرا منه

٣ وقيل مايمد به الشئ اصل معناه ثم اختص فى عرف اللغة بماذكر بل بالحبر وحده فح هو حقيقة عرفية منه

قوله ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ والجملة وهى جزاؤهم جهنم خبره اوجزاؤهم خبر فعلى هذين التقديرين يكون المشار اليه بذلك ازدراءهم يوم القيمة المدلول عليه بقوله فلانقيم لهم يوم القيمة وزنا اى ذلك الهوان جزاؤهم فى ذلك اليوم

قوله اى بسبب ذلك اى بسبب كفرهم واتخاذهم آياتى هزوا فما فى بما كفروا مصدرية

قوله حال مقدرة اى مقدرين خلودهم فيها وذوالحال الضمير المجرور فى كانت لهم

قوله ويجوز ان يراد به تأكيد الخلود كانه قيل خالدين فيها غير متحولين عنها والسليط للسراج السليط الزيت

٢٢ ٭ لنفد البحر ٭ ٢٣ ٭ قبل ان تنفد كلمات ربى ٭ ٢٤ ٭ ولو جئنا بمثله ٭ ٢٥ ٭ مددا
٢٦ ٭ قل انما انا بشر مثلكم ٭ ٢٧ ٭ يوحى الى انما الهكم اله واحد ٭ ٢٨ ٭ فمن كان يرجو لقاء ربه
٢٩ ٭ فليعمل عملا صالحا

يعبر بها عن معلوماته سواء كانت موجودة فى الخارج او معدومة ممكنة او ممتنعة فالاولى الكلمات حكمته وعلمه لان الحكمة خاص والعلم عام صرح به فى اوائل سورة النمل ٢٢ * قوله (لنفد جنس البحر باسره) اى اللام فى البحر للجنس والاستغراق ولكونه ﷺ استغراق المفرد اشمل اختير المفرد دون الجمع * قوله (لان كل جسم متناه) هذه كبرى والصغرى لان البحر جسم وكل جسم متناه وكانتا المقدمتين مسلمتان ٢٣ * قوله (قبل ان تنفد كلمات ربى) قبل هنا مجاز عن معنى من غير ان تنفد بقرينة صارفة عن المعنى الحقيقى اذ الدليل على عدم تناهى معلومات الله تعالى قطعى كما فصل فى علم الكلام والعلاقة ان قبل يدل على وجود شئ حال عدم ما يكون متحققا بعده اما زمانا او ذاتا فهنا دل على وجود نفاد البحر دون ان يتحقق نفاد كلمات الرب واما نفاد كلماته تعالى بعده فليس بمتحقق لما عرفته من انه ممتنع فلا اشكال بان القبلية والبعدية متضايفان والمتضايفان متكافئان فى الوجود ذهنا وخارجا فيلزم من نفاد البحر قبل نفاد كلمات الله تعالى نفاد كلمات الله تعالى ايضا بعده والا بطل التكافؤ لان هذا اذا كان قبل على حقيقتها وهنا مجاز لقرينة مانعة كما عرفته وقس عليه مثل هذا الموضع فقبل هنا وفى مثله مستعمل فى جزء معناه مجازا * قوله (فانها غير متناهية) اى بالفعل لا بالقوة بمعنى انها لا تقف عند حد * قوله (لا تنفد كعلمه تعالى) اى كتعلق علمه تعالى فان تعلقه على نوعين تعلق قديم وتعلق حادث اما التعلق القديم هو التعلق بالازليات والحوادث المتجددات بمعنى انها ستوجد او ستعدم فهذا التعلق غير متناه بالفعل وكذا معلوماته ايضا غير متناهيـة وهو المراد هنا واما التعلق الحادث هو التعلق بالحوادث بمعنى انها وجدت الآن او قبل فهذا التعلق متناه بالفعل وغير متناه بالقوة ٣ بمعنى انها لا تقف عند حد وفى قوله فانها غير متناهية اشارة الى ما ذكرنا من ان قبل هنا مجاز عن معنى من غير ان تنفد كما عرفت تحقيقه ٢٤ (بمثل البحر الموجود) ٢٥ * قوله (زيادة ومعونة) بيان معنى مددا يقال مد الجيش وامده اذا زاده وقواه * قوله (لان مجموع المتناهيين متناه) سواء كان مجتمعا او غير مجتمع كما فيما نحن فيه لانه اذا ثبت فى المجتمع التناهى ثبت فى غيره بالطريق الاولى والتناهى يثبت فى المجتمع بالبراهين الكثيرة لاسيما برهان التطبيق فانه هو العمدة فى ابطال الغير المتناهى والتسلسل * قوله (بل مجموع ما يدخل فى الوجود من الاجسام لا يكون الا متناهيا) هذا من باب الترقى اى نفاد البحر ليس بمنحصر فى مجيء مثله مددا بل حال ما فوقه ايضا كذلك وحال ما ليس ببحر كذلك قوله ما يدخل فى الوجود سواء كان مجتمعا فى الوجود او متعاقبا فيه وسواء كان مترتبا او غير مترتب * قوله (للدلائل القاطعة على تناهى الابعاد والمتناهى ينفد قبل ان ينفد غير المتناهى لا محالة) قوله على سبيل التمثيل بقرينة عموم اول كلامه فلا اشكال بان ادلة تناهى الابعاد لا تجرى الا فى الوجود على سبيل الاجتماع فلا يتناول كلامه الوجود على سبيل التعاقب (وقرئ ينفد بالياء ومددا بكسر الميم جمع مدة وهى ما يستمده الكاتب ومدادا) * قوله (وسبب نزولها ان اليهود قالوا فى كتابكم ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وتقرؤن وما اوتيتم من العلم الا قليلا) وقائله منهم حيى بن اخطب من احبارهم كما رواه الترمذى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يعنون الاعتراض بان فى كتابكم تناقضا اذ الشئ الواحد لا يكون قليلا وكثيرا فى حالة واحدة فان الحكمة علم وان الخير الكثير هو عين الحكمة لا اثارها وجوابه مامر فى سورة الاسراء من انه بالاضافة الى معلومات الله تعالى التى لا نهاية لها قليل ينال به خير الدارين وهو بالاضافة الى الانسان كثير فلا تناقض اذ من شرطه اتحاد الاضافة فلا اتحاد فى الاضافة كما عرفته ٢٦ * قوله (لا ادعى الاحاطة على كلماته) اى القصر المستفاد من انما بالنظر الى هذا الادعاء لا بالنسبة الى الرسالة واشار به ايضا الى ارتباطه بما قبله ٢٧ * قوله (يوحى) اما للاستمرار او لحكاية الحال الماضية * قوله (وانما تميزت عنكم بذلك) بالوحى اشارة الى ما ذكرنا من ان القصر المستفاد من انما نفى لادعاء الاحاطة على كلماته تعالى لا لنفى الرسالة ٢٨ * قوله (فمن كان) الفاء لتفريع ما بعده على انحصار الالوهية على اله واحد * قوله (يأمل حسن لقائه) فسره بحسن لقائه لان اللقاء وهو البعث اذ اللقاء فى عرف القرآن مفسر فى الاكثر بالبعث فالبعث محقق سواء كان راجيا اولا فالمراد الرجاء والامل بحسن اللقاء وهو الفوز بالمطلوب والسلامة عن كل مكروب او المعنى فمن كان يرجو لقاء ربه بعد البعث وهو راض عنه ٢٩ * قوله (فليعمل عملا صالحا) بعد الايمان الكامل او الايمان داخل فى العمل لانه عمل القلب * قوله (يرتضيه الله تعالى) اشارة الى قيد صالحا وعن معاوية رضى الله تعالى عنه ان قوله فمن كان يرجو آخر آية

٣ فهو متغير بخلاف التعلق الاول القديم فانه باق لا يتغير اصلا منه

قوله والمتناهى ينفد قبل ان ينفد غير المتناهى قال وايشعر قوله تعالى قبل ان تنفد كلمات ربى بنفاد كلمات الله لان المفهوم منه ان هناك نفادين والنفاد الاول قبل النفاد الثانى ولذا تمسكت المعتزلة بهذه الآية على ان كلام الله محدث لان ما ثبت عدمه امتنع قدمه والجواب عنه ان هذه الآية واردة على التنزلات الربانية حيث نزل غير المتناهى منزلة المتناهى فرضا وتقديرا تفهيما للعباد وتقريبا لهم وهو من التمثيل الذى يفرض المثل به فرضا مثلت حالة الكلمات التامات فى سعتها وفرط كثرتها بحالة ما لو فرض البحر مدادا لها لنفد قبله ثم ادخل المثل فى جنس الممثل به فاجرى عليه حكم الاحصاء والكتب والنفاد تنزلا تفهيما والمعنى لو فرضنا ان غير المتناهى داخل تحت حكم المتناهى وانه نوع من جنسه لنفد قبل نفاده فكيف وانه ليس من جنسه هيهات اين الثريا من الثرى ولذا جمع كلمات جمع قلة تتميما للمعنى اى اذا كان حكم الكلمات فى هذه المثابة فما ظنك بالكلم ووضع المظهر موضع المضمر فى قوله قبل ان تنفد كلمات ربى اشعارا بالعلية وانها حقيق بان يكون غير متناهية وايضا يبطل قول المعتزلة الآية الاخرى وهى قوله تعالى ولو ان ما فى الارض من شجرة اقلام والبحر يمده من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله

قوله يأمل حسن لقائه معنى حسن اللقاء مستفاد من لفظ الرجاء فانه يستعمل فى الامل ويستعمل فى الخوف الامل ظن المنفعة الواصلة اليه والخوف ظن المضرة الواصلة اليه والمراد بالرجاء ههنا الامل ولذا قال يأمل حسن لقائه وفى الكشاف فمن كان يأمل حسن لقاء ربه وان يلقاه لقاء رضى وقبول وهذا ايضا على ان يراد بالرجاء الامل لا الخوف وقد يحمل معنى الرجاء هنا على معنى الخوف قال صاحب الكشاف او فمن كان يخاف سوء لقائه

نزلت من السماء كذا نقل عن القرطبي قال المص في تفسير قوله تعالى "واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله" الآية وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انها آخر آية نزل بها جبريل ٢٢ * **قوله** (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) عبر هنا بالعبادة وماسبق بالعمل ولذا اظهر في مقام المضمر اذالظاهر ولا يشرك به اي بالعمل الصالح تنبيها على ان العامل يقصد بعمله غاية التذلل ونهاية التخشع وهي معناها وكرر لفظ الرب لكمال التقرر في الذهن وللاشارة الى علة العبادة وعلم منه ان لفظ الرب اوقع هنا من سائر الاسامي السامية * **قوله** (بان يرائيه او يطلب منه اجرا) اي بان يعبد ليرى الناس للمدح والثناء عليه او يطلب منه اجرا سواء اخذه اولاقبل او يأخذ على عمله اجرا كما تراه الآن وهذا يقتضي المنع والزجر عليه والى الله المشتكى هذا في زماننا كثير شايع لاسيما في قراءة القرآن والله المستعان * **قوله** (روى ان جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاعمل العمل لله فاذا اطلع عليه احد سرني فقال عليه الصلاة والسلام ان الله لايقبل ماشورك فيه فنزلت تصديقا له) سرني اي جعلني مسرورا لاطلاعه على عمله فقال عليه السلام ان الله الخ لم يصرح بان عملك غير مقبول لكونه محبطا بالرياء بل بين ذلك على وجه العموم وهذا من مكارم الاخلاق ومن كمال مرحمته لامته وهذا محمول على ان مراده بالاطلاع حال العمل اذلا دليل على كونه بعد تمام العمل قوله اني لاعمل عملا لاينافيه بل يلائمه لان الحال هو المتبادر من المضارع واوسلم انه بعد الفراغ فيكون معنى ان الله لايقبل ماشورك فيه وعملك ليس مماشورك فيه اذ السرور عليه بعد الفراغ لايقتضي عدم القبول روى ٢ الترمذي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رجلا قال يارسول الله اني اعمل العمل فيطلع عليه فيعجبني قال لك اجران اجر السرور واجر العلانية وجهه ان سروره ليس لظهور عمله بل لكونه باعثا للاقتداء به ودفع سوء الظن ولهذا قالوا ينبغي لمن يقتدى به ان يظهر اعماله الحسنة ولايبعد ان يكون وجه السرور لاظهار نعمة الله عليه قال عليه السلام ان الله يحب ان يرى اثر نعمته فالسرور لاظهار الكمال الذي منحه الله تعالى ليس بمذموم وعلى كل توجيه لاتدافع بين الحديثين لتغاير المحملين اذالاول محمول على الرياء والسمعة والثاني محمول على الاقتداء والاهتداء وغير ذلك * **قوله** (وعنه عليه الصلاة والسلام اتقوا الشرك الاصغر قالوا وماالشرك الاصغر قال الرياء والآية جامعة لخلاصتي العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص في الطاعة) حمل الآية على الشرك الاصغر دون الشرك الاكبر اوالاعم منهما لانه يعلم حال الشرك الاكبر بطريق الاولى اوالمراد بالمؤمن الموحد كما اشرنا اليه فلامجال للحمل على الشرك الاكبر * **قوله** (وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأها في مضجعه كان له نور عنده ٣ مضجعه يتلألأ الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم فان كان مضجعه بمكة كان له نور يتلألأ من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ) اي في محل نومه وفي نسخة الكشاف من قرأ "قل انما انا بشر مثلكم" الآية والمص قصد نقل الحديث بالمعنى فقال من قرأها في مضجعه وفي الكشاف عند مضجعه، قوله يتلألأ بالهمزة اي يشرق حشو ذلك النور اي في وسطه حاصله مملوء بالملائكة يصلونه يدعون له قيل وقد ذكر العراقي لهذا الحديث سندا * **قوله** (وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نورا من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نورا من الارض الى السماء والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب) من آخرها اي "قل انما انا بشر" الآية كما مر وهو الظاهر قال العراقي له سند الا انه ضعيف وهو مقبول في فضائل الاعمال ٤ تمت السورة الكريمة بعون عنايته تعالى في يوم الجمعة بين الصلوتين من ايام شهر المحرم سنة ثمان وثمانين بعد الالف والمائة الحمد لله على التمام اولا وآخرا ظاهرا وباطنا والصلوة على نبيه بكرة

وعشيا وعلى آله غدوة واصيلا

٢ اشارة الى ان هذا الحديث يعارض ماذكر ونبه على دفعه ايضا منه

٣ قوله عليه السلام عند مضجعه اما لكون هذه الفضيلة مختصة به اولبيان انه من جملة اوقاته فيتناول سائر الاوقات ايضا باشارة النص او بدلالة النص وجه التخصيص لانه لكونه وقت النوم ووقت انقطاع العبادة خص به بالذكر منه

٤ اي الحديث الضعيف معتبر في فضائل الاعمال يثبت به فضيلة الاعمال المذكورة دون الاحكام الشرعية كالوجوب والحرمة فانها لاتثبت به تلك الاحكام منه

قوله روى ان جندب بن زهير هذا سبب نزول الآية * هذا آخر ما امليته من الحواشي في شرح ما في تفسير سورة الكهف ومعاني القرآن لاآخر لها والحمد لله الموفق بفضله * قدوقع الفراغ بتوفيق الله وتيسيره من تأليف الحواشي التي امليتها مستعينا بالله ومتوكلا عليه في حل ما في التفسير المنسوب الى العالم الفاضل المعروف بالقاضي البيضاوي تغمده الله بغفرانه واسكنه بحابح جنانه * حامدا ومصليا على نبيه وآله وصحبه * صلى الله تعالى عليه وعليهم وسلم والحمد لله رب العالمين

م م

م

(بسم الله الرحمن الرحيم) وبه نستعين وعليه التكلان

* قوله (سورة مريم مكية الا آية السجدة وهى ثمان اوتسع وتسعون آية) وفى الاتقان والا آية وان منكم الا واردها والمص لم يتعرض لهما لعدم وثوق هذه الرواية ٢٢ * قوله (امال ابو عمرو الهاء لان الفات اسماء التهجى ياآت) لئلا يلتبس بهاء التنبيه ونحوها وقيل انما خص الامالة بالهاء دون الياء كراهة الجمع بين حرفين ممالين فى كلة واحدة ولم يعكس لتقدم الهاء فى الذكر اوللماس بيانه لان الفات اسماء التهجى ياآت لقلب الفها فى التثنية ياء كذا نقله الجعبرى عن الفراء اوللفرق بين اسماء حروف المبانى واسماء حروف المعانى الممنوعة عن الامالة رأسا نحوها للتنبيه و يا للنداء كذا نقل عن الدانى ولا يخفى عليك ان الفرق بينهما متحقق فى الكتابة فى بعض المواضع و بحسب المعانى ولذا لم يتعرض له المص وايضا فيه شائبة الدور ويظهر بالتأمل ثم وجه الامالة لكون الفاتها ياآت هو انه لما كانت الفها منقلبة عن الياء تحقق سبب الامالة اذ الالف تمال لاسباب منها كونها منقلبة عن الياء فتمال تقريبا لها من اصلها وهذا يقتضى الامالة فى كل اسماء التهجى الكائنة بالالف بل اتفاق القراء على ذلك الا ان يقال السبب المذكور ناقص مصحح لا موجب ولذا مال بعض القراء الى الامالة والبعض الآخر الى التفخيم فمن اما لها قصد بيان انها لما جعلت اسماء متمكنة وقبلت التصرف حكم بان الفها منقلبة عن الياء فتحقق سبب الامالة و الا فالفها مجهولة لعدم اشتقاقها لانهم صرحوا بان هذه الاسماء لا اصل لها فى الاشتقاق حتى يحكم على الفاتها انها مقلوبة من الياء اومقلوبة من الواو هذا ما وقع فى عبارة بعض المحشين والاول صريح كلام المصنف ومن ترك الامالة وفخمها فقد نظر الى اصلها كانه لم يتحقق سبب الامالة فيها عنده وانما قدم علة الامالة وذكرها مع ان الظاهر ذكرها بعد ذكر قراءة الكسائى وابى بكر لاطراد على مذهبه لان هذه العلة متعينة فى امالتها بخلاف ياء فان امالته يحتمل ان يكون لاجل مجانسة الياء المجاورة لها فى بعض المواضع كما تمال فى سيال وان لم تكن الفه منقلبة * قوله (وابن عامر وحمزة الياء) اى امال ابن عامر وحمزة الياء دون الهاء لمجاورة الالف الياء اوللفرق بينها وبين ما فى الياء مع ما تقدم من كراهة الجمع بين حرفين ممالين فى كلة واحدة * قوله (والكسائى وابو بكر كليهما) لتحقق سبب الامالة فيهما ولم يبالوا عن اجتماع حرفين ممالين فى كلمة واحدة لعدم الفساد فيه * قوله (ونافع بين بين وابن كثير وعاصم يظهرون دال الهجاء عند الذال والباقون يدغمونها) اى دال صاد عند الذال اى ذال ذكر رحمة ٢٣ * قوله (خبر ما قبله ان اول بالسورة اوبالقرآن فانه مشتمل عليه) خبر ما قبله وهو كهيعص ان اول بالسورة وعليه اطباق الاكثر ولذا قدمه ولما كان ذكر رحمة مباينا للسورة والقرآن وحمله غير صحيح اشار الى توجيهه فقال فانه اى ما قبله اى كل واحدة من ذكر من السورة والقرآن مشتمل عليه اى على ذكر رحمة فكونه خبرا عنه للمبالغة كانه هو هو او بتقدير المضاف اى ذو ذكر رحمة او بتأويله باسم الفاعل والاول مع كونه ابلغ اوفق للكلام ٢ المصنف * قوله (اوخبر محذوف) ان لم يأول ما قبله بالسورة او بالقرآن * قوله (اى هذا المتلو ذكر رحمة ربك) فالكلام على ظاهره * قوله (اومبتدأ حذف خبره اى فيما يتلى عليك ذكرها) والقدمه على ما قبله لكان احسن * قوله (وقرئ ذكر رحمة ربك على الماضى) ان اراد به قراءة الحسن فذكر ماض من التفعيل ورحمة مفعول ثان له قدم على الاول وهو عبده للاهتمام به وفاعله اما ضمير راجع الى الله تعالى لعلمه به من السياق اولكونه حاضرا فى قلب العارف فالاسناد حينئذ حقيقى اوضمير القرآن فالاسناد حينئذ مجاز وان اريد به قراءة الكلبى فهو ماض من الثلاثى ورحمة مفعوله والفاعل عبده * قوله (وذكر على الامر) من التفعيل وهما مفعولان قيل ولا يلزم ارتباطه بما قبله لكونه حروفا على نمط التعديد كما مر فلا محل لها من الاعراب ولا يلزم من وجوه القرا آت اتحاد معناها وانما اللازم عدم تخالفها وان كان اسما للسورة اوالقرآن يقدر له مبتدأ اوخبر وتكون هذه الجملة مستأنفة وفاعل ذكر هو النبى عليه السلام ورحمة الظاهر انه منصوب بنزع الخافض وعبده مفعوله اى ذكر الناس برحمة ربك عبده زكريا انتهى ومراده دفع اعتراض بعض الناس على المصنف بقوله وهذا اى ذكر على الامر صريح فى عدم اتصاله بما قبله فالوجه ان يعرب الباقون موافقا لهذا لان الاصل فى القرا آت التوافق فجعل القاضى ذكر رحمة ربك خبرا لما قبله

٢ لانه اكتفى بقوله لانه مشتمل الخ ولم ينبه على انه مأول بتقدير المضاف او بتأويل اسم الفاعل　عـد

(سورة مريم مكية الا آية السجدة)

(وهى ثمان اوتسع وتسعون آية)

بسم الله الرحمن الرحيم

كهيعص

قوله امال ابو عمرو والهاء لان الفات اسماء التهجى ياآت الامالة ان تنحو بالالف نحو الكسرة ليتجانس الصوت كما اشربت الصاد صوت الزاى للتجانس وسبب ذلك ان يقع بقرب الالف كسرة سواء كانت الكسرة فيما قبلها مثل عماد وشملال او بعدها مثل عالم وانما تؤثر الكسرة اذا تقدمته بحرف او بحرفين اولهما ساكن كعماد وشملال واما اذا تقدمته بحرفين متحركين او بثلاثة احرف مثل اكلت عنبا وقتلت قنا لم تؤثر وتمال الالف ايضا اذا كان بقربها ياء مثل سيال وشيبان اوتكون الالف منقلبة عن حرف مكسور مثل خاف او عن ياء مثل هاب وباع ورمى اوكانت صايرة ياء فى موضع مثل دعا لقولك دعى وحبلى لقولك حبليان فسبب امالة الهاء هنا كون الالف منقلبة عن ياء لما ذكر ان اصل الفات اسماء التهجى ياآت وفى امالة الالف بعد الياء كونها منقلبة عن ياء مع كون الياء بقربها قال ابن جنى الامالة والتفخيم فى حروف المعجم ضرب من ضروب التصرف وذلك انها اذا فارقت موضعها من الهجاء صارت اسماء ودخلها ضرب من القوة فتصرفت بالامالة والتفخيم فمن قال بالامالة جعلها مثل ما فى السيال ومن فخم تصوران عين الفعل فى ياء منقلبة عن الواو كالباب والدار والمال وذلك ان هذه الالفات وان كانت مجهولة لانها لا اشتقاق لها فانها تحمل على ما هو فى اللفظ مشابه لها والالف اذا وقعت عينا مجهولات فالواجب فيها ان يعتقد انها منقلبة عن الواو وعلى هذا وجدنا سرد اللغة هذا قول جامع فى هذا الضرب من الالفات فاعرفه واغن به عما وراءه الى هنا كلامه

قوله ونافع بين بين قال صاحب التيسير قرأ ابو بكر والكسائى باما لة فتحة الياء والهاء وابن كثير وحفص بفتحهما وابن عامر وحمزة بفتح الهاء وامالة الياء وابو عمرو بامالة الهاء وفتح الياء ونافع بالهاء والياء بين بين اى قرأ نافع بين بين بامالة الهاء والياء معا فقول المصنف رحمه الله هو ونافع بين بين ناظر الى ما قال صاحب التيسير اى امال نافع الهاء اوالياء جاعلا الامالة بين بين اى بين الفتحة و بين الامالة الكبرى التى يسميها القراء الاضجاع اى امال نافع فتحة الهاء والفاء امالة صغرى وهو ما بين الفتحة والاضجاع ١١

(ليس)

* ٢٢ * عبده * ٢٣ * زكريا * ٢٤ * اذنادى ربه نداء خفيا * ٢٥ * قال رب انى وهن العظم منى

ليس بمستحسن فاجاب الفاضل السعدى بوجود الاتصال معنى لجواز ان يكون فاعل ضمير ذكر كهيعص على الاتساع كما ان فاعل ذكر الماضى ضميرها ثم اجاب بوجود التوافق فى الاعراب بجعله ايضا خبرا على التأويل المشهور فى جعل الانشاء خبرا انتهى ولايخفى انه تكلف يجب صون النظم الشريف عنه فاذكر اولا هو الاقرب بالقبول من انه لايلزم من وجوه القراآت اتحاد معناها ولااتحاد اعرابها لا سيما بين القراءة المتواترة والقراءة الشاذة وقراءة الامر شاذة فلا يضر عدم اتحاد معناها واعرابهما ٢٢ * قوله (مفعول الرحمة) على انها مصدر مضاف الى فاعله والتاء ليست للوحدة حتى تمنع من العمل بل وضعه هكذا بالتاء * قوله (اوالذكر) اى مفعول الذكر * قوله (على ان الرحمة فاعله على الاتساع كقولك ذكرنى جود زيد) اى على المجاز ٢٣ * قوله (بدل منه اوعطف بيان له) اى بدل الكل ٢ وفائدته التقرير وفى التعبير عنه بالعبد اولا تنويه لشأنه وتفخيم لحاله ٢٤ * قوله (لان الاخفاء والجهر عند الله سيان والاخفاء اشد اخباتا واكثر اخلاصا) سيان لانه يعلم السر واخفى قوله والاخفاء اى المخافتة بقرينة مقابلته للجهر وانما قال لان الاخفاء والجهر عند الله سيان والمراد بعند الله علمه تعالى قوله اشد اخباتا الاخبات بالخاء المعجمة والباء الموحدة والمثناة الفوقية الخشوع والتواضع اصل النداء رفع الصوت وظهوره وقد يقال لمجرد الصوت بل لكل مايدل على الشئ وان لم يكن صوتا كذا نقل عن الراغب وقد يستعمل بمعنى الخطاب مجازا كما سيجئ فى قوله تعالى فناديها من تحتها الاتحزنى الآية وقد يجئ بمعنى الدعاء والحاصل ان باب المجاز مفتوح اذا لم يمكن الحقيقة * قوله (اولئلا يلام على طلب الولد فى ابان الكبر) فحينئذ يكون المراد بالنداء الخفى الخفاء على الناس وان كان جهرا فى مكان خال عن الناس فالخفاء حينئذ مقابل للاظهار والاعلان لا الجهر لان من اعتزل الناس الى مكان خال ورفع صوته هناك بالنداء يتحقق فيه الاخفاء بالمعنى المقابل للاعلان دون الاخفاء بالمعنى المقابل للجهر فكل اخفاء بالمعنى المقابل للجهر اخفاء بالمعنى المقابل للاعلان وليس بالعكس قوله فى ابان الكبر ابان بكسر الهمزة وتشديد الباء الوقت * قوله (اولئلا يطلع عليه مواليه) والكلام فيه مثله فى قوله لئلا يلام الخ وكلمة او لمنع الخلو والاول مستلزم للثانى ولا عكس له * قوله (الذين خافهم) قال تعالى حكاية عنه وانى خفت الموالى من ورائى الآية * قوله (اولان ضعف الهرم اخفى صوته) وهذا كالوجه الاول فى ان الخفاء بمعنى الاخفاء المقابل للجهر ولو ذكر فى جنبه لكان احسن سبكا لكن اخره لبعده فان ضعف الهرم كونه بحيث اخفى الصوت بعيد لا سيما النبى عليه السلام * قوله (واختلف فى سنه حينئذ فقيل ستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون وقيل تسع وتسعون) وقدمر فى آل عمران ان سنه كان تسعا وتسعين وسن امرأته كان ثمانية وتسعين وهذا هو الظاهر الراجح اذ ماذكره من وهن العظم الخ يناسبه اذ ما ذكره المص هنا سوى الاخير لايلايمه اذ العادة قاضية ان من كان سنه ستين اوسبعين اوخمسة وسبعين لايبلغ هذه المرتبة لاسيما صاحب النبوة وذو القوة القدسية ٢٥ * قوله (تفسير للنداء) واذا ترك العطف وتخصيص اسم الرب لان اعطاء الولد من آثار الربوبية وحذف حرف النداء لضيق الحال وتشتت البال * قوله (والوهن الضعف وتخصيص العظم) اى مع ان القصد الى بيان ضعف بدنه كله * قوله (لانه دعامة البدن واصل بنائه ولانه اصلب مافيه فاذا وهن كان ماوراءه اوهن) حاصله ان التخصيص لانه يدل على ضعف بدنه على طريق المبالغة فلو قال انى وهنت او وهن بدنى افات المبالغة المقصودة ولذا قال كان ماوراءه اوهن وهو ايضا كناية وهى ابلغ من التصريح الدعامة بكسر الدال العمود الذى يوضع عليه البناء والخيمة فهو استعارة مكنية وتخييلية وهذا اولى من كونها استعارة مصرحة * قوله (وتوحيده لان المراد به الجنس وقرئ وهن بالضم والكسر ونظيره كل بالحركات الثلاث) اى افراده دون جمعه مع انه يظن ان المقام مقام الجمع لان المراد به الجنس الذى هو العمود فقد اصابه الوهن ولو جمع لكان القصد الى معنى آخر وهو انه لم يهن منه بعض عظامه بل كلها كذا فى الكشاف ومراده ان الذى اصابه الوهن ليس بعض عظامه فقط ولكن كل فرد منها اصابه الوهن كذا قاله الفاضل المحشى لكن هذا البيان ليس بواف فى مراد صاحب الكشاف اذ مراده ان الواحد هو الدال على معنى الجنسية وقصده الى ان هذا الجنس الذى هو العمود والقوام واشد ماتركب منه الجسد

٢ والعبد مقصود فى البدلية ايضا لما عرفت من الفائدة فى ذكر العبد ولذا قال الشيخ الرضى لم يظهر لى فرق جلى بين بدل الكل وعطف البيان ولم يلتفت الى قولهم ان المبدل منه ليس بمقصود والمتبوع مقصود فى عطف البيان لان هذا كثيرا ما يعدل عنه حيث كان المبدل منه مقصودا ايضا عهد

١١ قوله وابن كثير وعاصم يظهرون دال الهجاء عند الذال والباقون يدغمونها اى وابن كثير وعاصم واتباعهما يظهرون دال صاد فى كهيعص عند ذال ذكر رحمة ربك والباقون يدغمونها فى الذال فيقولون صا ذكر رحمة ربك بتشديد الذال وعلى هذا الخلاف فى كل موضع يجمع فيه الصاد والذال

قوله ذكر رحمة ربك خبر ما قبله وهو كهيعص ان اول هو بالسورة او بالقرأن فالمعنى هذه السورة اوالقرأن ذكر رحمة ربك

قوله عبده مفعول الرحمة اوالذكر والمعنى على الاول هذه السورة ذكر ان رحم ربك عبده وعلى الثانى هذه السورة ان ذكر رحمة ربك عبده فيكون اسناد الذكر الى الرحمة على هذا اسنادا مجازيا من باب الاسناد الى السبب

قوله والاخفاء اشد اخباتا واكثر اخلاصا فان قيل كيف جمع بين النداء الذى هو رفع الصوت وبين الاخفاء الذى هو خفة الصوت وبينهما تباين وتدافع قلنا جعل خفيا مجازا عن الاخلاص لا كناية لان المجاز ينافى ارادة الحقيقة اذ النداء عبارة عن اظهار الاستكانة وابداء التضرع والخشوع وينافيه ارادة حقيقة الاخفاء وهى اخفاء تلك الاستكانة كذا اجاب عن السؤال بعض الفحول من شراح الكشاف وفى الكشاف نداء خفيا لارياء فيه فعلى هذا يكون الاخفاء ملزوما للاخلاص الذى هو عدم الرياء ولما عبر عن عدم الرياء بالخفاء علم ان لا اعتبار بالظاهر وان الامر يدور على الاخلاص حتى انه اونادى جهرا بلا رياء دخل فيه واونادى سرا بلا اخلاص خرج منه وفى الجمع بين النداء والاخفاء ايماء الى هذا المعنى

قوله فى ابان الكبر ابان الشئ بالكسر والتشديد اى بكسر الهمزة وتشديد الباء الموحدة وقته واوانه

قوله وتخصيص العظم لانه دعامة البدن واصل بنائه يعنى ان اصل الكلام ضعف بدنى لكن كنى عنه بقوله وهن العظم منى وخص العظم بالذكر لانه كالاساس للبدن وكالعمود للبيت واذا وقع الخلل فى الاساس تداعى الخلل فى البناء وسقط البيت فيكون هذا الكلام كناية مبنية على التشبيه

قوله ولانه اصلب مافيه اى ولان العظم اصلب ما فى البدن فيلزم من وهنه وهن جميع الاعضاء بالطريق الاولى فالكناية على هذا غير مبنية على التشبيه بل على اللزوم فقط ١١

قد اصابه الوهن ولو جمع لكان القصد الى معنى آخر وهو انه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها يعنى لوقيل وهنت العظام كان المعنى ان الذى اصابه الوهن ليس هو بعض العظام بل كله كأنه وقع من سامع شك فى الشمول والاحاطة لان القيد فى الكلام ناظر الى نفى ما يقابله وهذا المعنى غير مناسب للمقام كذا فى المطول وظاهره انه حمل اللام على الجنس من حيث هى هى بدون تحققه فى ضمن الفرد كلا او بعضا ولا يخفى ان الوهن والضعف غير عارض للماهية من حيث هى هى بل للافراد والمقتضى الاستغراق واستغراق المفرد اشمل على ما قيل ٢ فيرد عليه ما يرد على الجمع وما قاله السعدى من قوله و يخدش ماذكره الزمخشرى انه تقرر فى الاصول ان اللام اذا لم يمكن حمله على العهد يحمل على الاستغراق وجوابه ان القرينة الحالية تمنع عن الحمل عليه انتهى فضعيف لما عرفت ان القرينة وهى ان الضعف حال الافراد لا الجنس من حيث هى هى توجب الاستغراق الا ان يقال ان الجنس يحتمل احتمالين احدهما الاخذ بلا شرط شئ مثل الرجل خير من المرأة والآخر الاخذ بشرط لا شئ اى بشرط عدم تحققه فى ضمن فرد مثل قولنا الانسان نوع ومانحن فيه من قبيل الاول فالحكم على جنس العظم افادة ذكرها جار الله على مااختاره صاحب المطول فسراية الحكم الى الافراد لا يضره لانه اخذ بلا شرط شئ او بدون شرط سراية الحكم الى الفرد وعدم سرايته فاحفظ هذا واعلم الفرق بين لام الجنس فى الرجل خير من المرأة و بين لام الجنس فى مثل قولنا الانسان نوع فانه ينفعك فى مواضع شئ ٢٢ * **قوله** (شبه الشيب فى بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره وفشوه فى الشعر باشتعالها) شواظ النار اللهب الذى لادخان فيه وكون المشبه به الشواظ دون مطلق النار متفهم من المشبه حيث كان بياضه خالصا لاسواد فيه اصلا قوله وانتشاره اى وشبه انتشاره وفشوه بضم الفاء والشين المعجمة وتشديد الواو عطف تفسير للانتشار قوله باشتعالها متعلق بشبه المقدر فى مطلق الانتشار * **قوله** (ثم اخرج ٣ مخرج الاستعارة) اى التشبيهين مخرج الاستعارة ولما كان المشبه مذكورا فى التشبيه الاول كان الاستعارة لامحالة مكنية والمشبه به المرموز اليه بذكر لازمه وهو الشواظ المتروك ذكره المرموز اليه بذكر لازمه وهو الاشتعال يراد به الشيب على مذهب الزمخشرى وفى قوله اشتعل استعارة مصرحة تحقيقية تبعية لان انتشار الشيب وضياءه شبه باشتعال النار فذكر المشبه به واريد المشبه و مع كونه استعارة قرينة المكنية ولا يلزم ان يكون قرينة المكنية التخييلية كما حقق صاحب الكشاف فى قوله تعالى الذين ينقضون عهدالله من بعد ميثاقه ففيه استعارتان كما عرفته وهذا ظاهر كلام الشيخين ويحتمل ان يكون الاستعارة استعارة تمثيلية بتشبيه الهيئة المنتزعة من حال الشيب بالهيئة المأخوذة من حال النار الخالصة لكن حمل كلام الشيخين على الاستعارة التمثيلية بعيد خلاف مذاق كلامهم * **قوله** (واسند الاشتعال الى الرأس الذى هو مكان الشيب مبالغة وجعله تميزا ايضاحا للمقصود) مع ان حقه اسناده الى الشعر مبالغة كان الشيب لمبالغته يسرى الى الرأس نفسه وجعله اى الشيب تميزا الخ اشار الى ان التميز من الاسناد والنسبة محول عن الفاعل فان اصله اشتعل شيب رأسى وفائدته المبالغة كما عرفته والايضاح بعد الابهام فانه اوقع فى نفس الانام ووجه الايضاح ظاهر ووجه المبالغة افادة الشمول لجميع مافيه فان اسناد معنى الى ظرف ماحل به زمانيا اومكانيا يفيد عموم معناه لكل مافيه و يفيد شدة اصابته بحيث كأنه سرى الى محله * **قوله** (واكتفى باللام عن الاضافة للدلالة على ان علم المخاطب بتعين المراد يغنى عن التقييد) حيث لم يقل واشتعل رأسى كما قال وهن العظم منى اشار به الى ان اللام عوض عن المضاف اليه وفيه نزاع بعض البصريين فلك ان تقول ان مراده اللام للعهد بقرينة ماقبله فيغنى عن الاضافة قوله يغنى عن التقييد هذا علة مصححة لا موجبة ولهذا قال اولا وهن العظم منى مع ان علم المخاطب محيط به ولم يقل وهن عظمى لان الاجمال اولا والتفصيل ثانيا اشد وقعا فى النفوس ومثل هذا يعد من الاطناب للتوضيح نحو رضوان من الله ومغفرة من الله فانه ابلغ من رضوان الله ومغفرة الله مع انه اوجز واما القول بانه لوقيل كذلك لم يكن فيه اللام المفيدة للاشارة الى الجنس فمدفوع بان فى الاضافة يجرى ما يجرى فى اللام من الاشارة الى الجنس والى الاستغراق والى العهد ٢٣ * **قوله** (بل كما دعوتك استجبت لى

وهو توسل بما سلف معه من الاستجابة وتنبيه على ان المدعوله وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه تعالى عوده بالاجابة واطمعه فيها) بل كلما دعوتك هذه الكلمة اخذها من عموم النكرة فى سياق النفى

٢ فيه اشارة الى البحث الذى اورده النحرير فى المطول منه

٣ اى المذكور من التشبيهين منه

١١ **قوله** وتوحيده لان المراد به الجنس فالمعنى الجنس الذى هو دعامة البدن واصلب ما فيه قد اصابه الوهن قال صاحب الكشاف وحده لان الواحد هو الدال على المعنى الجنسية وقصده الى ان الجنس الذى هو العمود والقوام واشد ماتركب منه الجسد قد اصابه الوهن ولو جمع لكان قصدا الى معنى آخر وهو انه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها يعنى اذا جمع يوهم الكلام ماهو المقصود وليس مراده انه لوجمع افاد ان الوهن انما تعلق بالمجموع من حيث هو غير شامل لكل فرد من افراد العظام والمراد شموله بل مراده ان الكلام اذا كان منصبا الى غرض من الاغراض جعل سياقه له وتوجهه اليه وكان ماسواه مرفوضا مطرحا وعلى هذا نص فى الكشاف فى سورة يس ومقصود زكريا عليه السلام من ايراد الكلام اظهار الضعف فى البدن وابداء تساقط القوى الاترى الى اداة الحصر فى قوله لانه عمود البدن وبه قوامه يعنى ليس ذكر العظم وتوحيده لان يكون شاملا لجميع افراده حتى لوجمع فات معنى الشمول بل ذكر لان ينبه على ان هذا الجنس الذى هو عمود البدن وبه قوامه قد اصابه الوهن فان فى هذا القصد وهو قصد الجنس اثباتا لضعف البدن بالبينة لان الكلام افاد ان الوهن اذا اصاب ما به قوام البدن واصل بنائه يكون ماسواه اوهن بالطريق الاولى وهذا المعنى لايوجد ان جمع العظم اذ حينئذ ينسحب المعنى الى غرض آخر غير مقصود وهو انه لم يهن منه بعض عظامه فقط ولكن وهن كلها وبما ذكر من توجيه كلام صاحب الكشاف سقط اعتراض صاحب الفرائد بان قال ذكر فى اصول الفقه ان اللام اذا دخلت على الجمع بطلت الجمعية وتعلق الحكم بكل فرد فرد باعتبار الحكم الجنس سلمنا ان الجمعية لم تبطل ولكن من اين يلزم المعنى الذى ذكره وهو القصد الى انه لم يهن منه بعض عظامه ولكن كلها الى هنا كلام الفرائد انظر كيف حمل كلام ذلك النحل المصقع على خلاف مراده ثم اعترض عليه على فهمه منه

قوله وانتشاره وفشوه فى الشعر باشتعالها اى و شبه انتشار الشيب و فشوه باشتعال شواظ النار فاستعير لفظ الاشتعال لذلك الانتشار استعارة تصريحية وهذه الاستعارة التصريحية وقعت قرينة للاستعارة المكنية التى هى استعارة الشواظ للشيب وجعله رحمه الله هنا قرينة الاستعارة المكنية ١١

* ٢٢ * وانى خفت الموالى * ٢٣ * من ورائى * ٢٤ * وكانت امرأتى عاقرا * ٢٥ * فهب لى من لدنك * ٢٦ * وليا * ٢٧ * يرثنى ويرث من آل يعقوب

فيفيد ماذكره لكن الاولى اذكلما دعوتك استجبت لى والمراد بالمدعوله الولد قوله ومن حق الكريم ان لايخيب من اطمعه وفيه تنبيه على ان الشقاء هنا بمعنى الخيبة لاضد السعادة فكما ان المراد بهذه الجملة ذلك كذلك المراد بقوله انى وهن العظم منى الخ التضرع والاستغاثة والاسترحام مجازا اوانشاء اذلافائدة فى الخبر ولالازمها وتصدير الكلام بحرف التأكيد للمبالغة فى التضرع والتذلل وكذا الكلام فى قوله وانى خفت الموالى الآية فان المقصود من هذه الاخبار الاسترحام وتمهيد لطلب الولد ٢٢ * قوله (يعنى بنى عمه وكانوا اشرار بنى اسرائيل فخاف ان لايحسنوا خلافته على امته ويبدلوا عليهم دينهم) يعنى بنى عمه لانه احد معانيه كما قيل ولعل هذا التعين بالرواية قوله ويبدلوا عليهم دينهم اشار به الى ان المراد الاشرار فى الدين لافى النسب والخوف خوف تبديل الدين فطلب الولد لامر دينى فقط كما سيجئ ٢٣ * قوله (بعد موتى وعن ابن كثير المد والقصر بفتح الياء) فالوراء مجاز عن بعد والمراد بعد موتى بقرينة قوله يرثنى ويرث من آل يعقوب واصل معنى وراء خلف اوقدام قدمر توضيحه فى سورة البقرة قوله المد وهو الاصل والقصر للتخفيف بفتح الياء اى فى كلتا القراءتين لابن كثير لكن الثانية شاذة دون الاولى على مايدل عليه قوله وعن ابن كثير فان كلمة عن كالعلم فى الدلالة على الشذوذ كذا قاله السعدى لكن هذه الدلالة خصت بالثانية لان الاولى قراءة الجمهور وابن كثير موافق لهم فى هذه القراءة قيل فانه اولا اجتمع ساكنان ومراده فى الثانية * قوله (وهو متعلق بمحذوف) اى لاخفت اذالخوف ثابت له فى حيوته لابعد موته * قوله (او بمعنى الموالى اى خفت فعل الموالى من ورائى اوالذين يلون الامر من ورائى) فمن متعلق بالفعل المحذوف قوله او بمعنى الموالى اشار اليه بقوله الذين يلون الامر اى يتولونه هذا معنى الولاية اخره مع كونه مذكورا لان تعلق الظرف بها بالتأويل المذكور بخلاف الفعل المقدر * قوله (وقرئ خفت الموالى من ورائى اى قلوا وعجزوا عن اقامة الدين بعدى) خفت الموالى من خف بتشديد الفاء وقرأها عثمان وعلى بن الحسن وهى قراءة شاذة قرله اى قلوا هذا لازم معناه اذالخفة لازمة للقلة قوله وعجزوا وهذا هو المراد من القلة كناية قيد من اقامة الدين لان شان الانبياء عليهم السلام الاهتمام بابواب الدين فى كل مايعن لهم فحينئذ كلمة من متعلقة بقوله خفت لكن بتقدير اقامة الدين اذالعجز المراد من الخفة بالنظر الى اقامة الدين فدخول من تلك الاقامة ولما ادخلها على اقامة الدين قال بعدى معنى ورائى * قوله (اوخفوا ودرجوا قدامى) معنى درجوا مضوا فحينئذ يكون خفت من الخفوف بمعنى السير واراد بقدامى ان وراء بمعنى قدام فانه من الاضداد وعلى كلا المعنيين الموالى فاعل خفت وهو خبران خبر ثانى ٢ لافعلى * قوله (فعلى هذا كان الظرف متعلقا بخفت) لاستقامة المعنى والظاهر انه على كلا المعنيين اذعجزهم سيقع بعد الموت ٢٤ * قوله (لاتلد) معنى عاقرا ٢٥ * قوله (فهب لى فان مثله لايرجى الامن فضلك وكمال قدرتك فانى وامرأتى لانصلح للولادة) فهب لى الفاء للسببية فان كون امرأته عاقرا سبب لطلب هبة الولد اشار اليه المصنف بقوله فان مثله لايرجى الخ المثل كنوى قوله من فضلك ناظر الى الدعاء بالهبة وكمال القدرة مفهوم من قوله من لدنك قوله فانى وامرأتى الخ عدم صلاحية امرأته علم من قوله وامرأتى عاقر وعدم صلاحية نفسه مفهوم من قوله انى وهن العظم الآية ٢٦ * قوله (من صلبى) قيده به لان الولى يطلق على الاقرباء كبنى العم كما مر وكون المراد ولدا يدل عليه السباق والسياق ٢٧ * قوله (صفتان له) اى بالرفع صفتان للولى هذا اشارة الى ان يحيى عليه السلام عاش بعد موت ابيه زكريا ثم قتل كما هو مختار الاكثرين ولو قيل انه قتل قبل وفات زكريا فالمختار حينئذ انهما ستأنفة استئنافا بيانيا كما اختاره السكاكى لكن مختار المصنف هو الراجح * قوله (وجزمهما ابو عمرو والكسائى على انهما جواب الدعاء) ٣ والمعنى ان تهب لى يرثنى فى ظنى ورجائى ولم اكن برجائك رب شقيا فلا يلزم الكذب على الانبياء عليهم السلام * قوله (والمراد وراثة الشرع والعلم فان الانبياء عليهم السلام لا يورثون المال) لقوله عليه السلام نحن معاشر الانبياء عليهم السلام لانورث ماتركناه صدقة ولايورثون مخفف مجهول وهو الظاهر اومشدد معلوم * قوله (وقيل يرثنى الحبورة فانه كان حبرا) الحبورة مصدر حبر اذا صار حبرا عالما متبحرا * قوله (ويرث من آل يعقوب الملك وهو يعقوب بن اسحاق عليهما الصلاة والسلام) فيكون مفعول يرث الثانى مغايرا للاول بقرينة مرضه لان السوق يقتضى وراثة الشرع وقد مر ان نظر الانبياء ابواب الدين والظاهر ان استعمال الارث

٢ مثل زيد قام ابوه سعد

٣ ولايرد على قراءة الجزم مايرد على قراءة الرفع اذا جعلا صفة لوليا سعد

١١ التى يسميها علماء البيان استعارة تخييلية على ماذهب اليه السكاكى فى الاستعارة التخييلية دون ماذهب اليه الجمهور فان جمهور علماء البيان ذهبوا الى ان الاستعارة التخييلية التى هى قرينة الاستعارة بالكناية ان يثبت للمشبه ماليس هوله فى الحقيقة كاثبات الاظفار للمنية فى انشبت المنية اظفارها فان لفظ الاظفار حقيقة فى معناه عندهم وعند السكاكى مجاز مستعار لشئ مخيل فى المنية شبيه بالاظفار ورأى صاحب الكشاف فى تفسير قوله تعالى الذين ينقضون عهد الله ناظر الى مذهب السكاكى فى الاستعارة التخييلية حيث قال فان قلت من اين ساغ استعمال النقض فى ابطال العهد قلت تسميتهم العهد بالحبل على سبيل الاستعارة لما فيه من ثبات الوصلة بين المتعاهدين ثم قال وهذا من اسرار البلاغة ولطائفها ان يسكتوا عن ذكر الشئ المستعار ثم يرمزوا اليه بذكر شئ من روادفه فينبهوا بتلك الرمزة على مكانه فدل كلامه هذا على ان النقض الذى هو قرينة استعارة الحبل للعهد بمعنى الابطال وانه مستعمل فيه على وجه الاستعارة المصرحة

قوله ثم اخرج مخرج الاستعارة اى اخرج مخرج الاستعارة بالكناية حيث ذكر المشبه وهو الشيب واريد به المشبه به وهو شواظ النار واثبت له لازم المشبه به وهو الاشتعال تخييلا للاستعارة

قوله واسند الاشتعال الى الرأس الذى هو محل الشيب مبالغة يعنى ان الاصل فى الاستعارة المكنية اثبات لازم المشبه به للمشبه ليدل على ان المراد هو المشبه به وهنا اثبت لازم الشواظ وهو الاشتعال لمحل المشبه وهو الرأس لالنفس المشبه لقصد المبالغة فان اشتعل الرأس شيبا ابلغ من اشتعل شيب رأسى مثل اشتعل بيتى نارا فانه ابلغ من اشتعل النار فى بيتى ووجه المبالغة هو افادة شمول الشيب لجميع الرأس وشمول الاشتعال لجميع البيت

قوله وجمله تمييزا ايضاحا للمقصود بان المشتعل هو الشيب لاالرأس لان التمييز فاعل فى المعنى فالتقدير اشتعل شيب رأسى وهو اصل المعنى ثم اشتعل رأسى شيبا ثم اشتعل الرأس شيبا

قوله وهو توسل بما سلف معه من الاستجابة اى قول زكريا فى اثناء دعائه ولم اكن بدعائك رب شقيا توسل منه بما سبق منه فى الزمان الماضى من اجابة الله دعاءه حيث لم يخيبه فى دعائه قط الى استجابة هذا الدعاء وهو مجيئه للولد

قوله وتنبيه على ان المدعوله وان لم يكن معتادا ١١

* ٢٢ * واجعله رب رضيا * ٢٣ * يازكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى * ٢٤ * لم نجعل له من قبل سميا * ٢٥ * قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا

فى العلم والشريعة والملك حقيق وان قيل انه مختص بالمال فهو مجاز فيهما * قوله (وقيل كان يعقوب اخا زكريا او عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام) مرضه لان المراد يعقوب فى عامة مواضع القرآن يعقوب بن اسحاق والحمل عليه هنا ممكن فلا يصار الى غيره قوله اوعمران عطف على زكريا * قوله (وقرئ يرثنى وارث آل يعقوب على الحال من احد الضميرين) وارث بوزن فاعل بدل و يرث من آل يعقوب * قوله (واويرث بالتصغير لصغره) اى وقرئ اويرث اصله وويرث تصغير وارث مثل ضويرب تصغير ضارب ابدلت الواو الاولى همزة لاجتماع الواوين قوله لصغره اى التصغير لان المراد به غلام صغير يكون له الوارث حال صغره ينتفع بعد موت زكريا عليه السلام لانه قد بلغ من الكبر عتيا كما سيجئ * قوله (ووارث من آل يعقوب على انه فاعل يرثنى وهذا يسمى التجريد فى علم البيان لانه جرد من المذكور اولا مع انه المراد) اى وقرئ وارث على انه فاعل يرثنى وهذا يسمى التجريد فى علم البيان يعنى البديع لانه اى الوارث جرد عن المذكور وهو وليا فالمقتضى كون فاعل يرثنى الضمير الراجع الى وليا كما فى القرآت الاول فلما اظهر الفاعل مع ان الفاعل وليا يحتاج الى التجريد وهو ان ينتزع من امر ذى صفة امر آخر مثلها فى تلك الصفة مبالغة لكمالها فيه والتجريد ثلثة اقسام الاول يكون بمن التجريدية نحو قولهم لى من فلان صديق والثانى مايكون بدخول فى فى المنتزع منه نحو قوله تعالى لهم فيها دار الخلد والثالث بطريق الكناية نحو قوله "ياخير من ركب المطى ولا" يشرب كاسا بكف من بخلا "وما نحن فيه ليس من الاولين وهو ظاهر ولا من الثالث لانه ليس بكناية الا ان يقال ان الوارث هنا كناية عن الولى فجرد الولى من نفس الولى فلا تغفل فلذا لايضر عدم الضمير فى يرثنى الراجع الى الموصوف ٢٢ * قوله (ترضاه قولا وعملا) اشار به الى ان رضيا فعيل بمعنى المفعول قولا وعملا واعتقادا بطريق الاولوية ٢٣ * قوله (جواب لندائه ووعد باجابة دعائه) الاول وعد باستجابته لانها اخص من الاجابة الوعد مفهوم من البشارة قيل اراد باجابة دعائه اخراج ذلك الغلام الموعود من العدم الى الوجود فلا ينافى قوله فاستجبنا له بالفاء التعقيبية اذ المراد بالاجابة قبول دعائه ولا يلزم ان يكون حصول المأمول مقارنا او مستعقبا للقبول بل يجوز ان يكون متراخيا * قوله (والاولى تسميته تشريفا له) لكن هذا بواسطة الملك نص عليه فى سورة آل عمران تشريفا له ٢٤ * قوله (لم يسم احد بيحيى قبله وهو شاهد بان التسمية بالاسامى الغريبة تنويه للمسمى) اى تشريف ورفع للمسمى هذا تشريف آخر مغاير للتشريف الحاصل بتسمية الله بواسطة الملك فتضاعف التشريف وجه التنويه هنا لانه اقوى فى التعيين والشهرة * قوله (وقيل سميا شبيها) والفرق انه فى الاول النفى المشابهة فى الاسم فقط وعلى هذا النفى مطلق المشابهة وابقاؤه على اطلاقه مشكل ولذا قال لان المتماثلين يتشاركان فى الاسم للتنبيه على ان المراد ايضا على هذا نفى المماثلة فى الاسم لما عرفت ان الابقاء مشكل ولذا مرضه ولم يرض لقلة الجدوى ومخالفة الفحوى * قوله (كقوله هل تعلم له سميا لان المتماثلين يتشاركان فى الاسم) فان السمى بمعنى المثل بدلالة ماقبله وهو فاعبده واصطبر لعبادته وهناك نفى المماثلة مطلقا صحيح دون مانحن فيه كما عرفته * قوله (والاظهر انه اعجمى وان كان عربيا فمنقول من فعل كيعيش ويعمر) فيكون غير منصرف للعجمة والعلم وان كان عربيا الخ فمنع صرفه للتعريف ووزن الفعل * قوله(وقيل سمى به لانه حيى به رحم امه اولان دين الله حيى بدعوته) اى حيى عن العقر ففيه استعارة وان اريد بالرحم القرابة دون مقر الولد فحياتها اتصال النسب فيكون استعارة ايضا ٢٥ * قوله (جساوة وقحولا فى المفاصل) بالجيم والسين المهملة بمعنى يبسا وكذا قحولا بالقاف والحاء المهملة فى المفاصل نقل عن الاساس انه قال القحول مخصوص بمفاصل الحيوان ولذا قال المص فى المفاصل (واصله عتو وكقعود فاستثقلوا توالى الضمتين والواوين فكسروا التاء فانقلبت الواو الاولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت وقرأ حمزة والكسائى وحفص عتيا بالكسر) * قوله (وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجوز عاقر اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته فان الوسائط عند التحقيق ملغاة ولذلك قال) استعجل الواو اذ اشار الى ان الاستفهام للتعجب والاستعجاب والاستغراب من حيث العادة والاولى حمل الاستفهام على الاستفهام عن كيفية حدوث الولد كما صرح به فى سورة آل عمران ولم يذكر الاستبعاد هنا واصاب فى عدم ذكره لانه بعد طلب الولد من فضل الله تعالى لامعنى للاستبعاد وان كان

(بحسب)

١١ فاجابته معتادة اى هذا القول كانه توسل الى اجابة دعائه تنبيها ايضا على ان المدعوله وهو وهب الولد زمان الكبر والهرم وان لم يكن مما جرت عليه عادة الله تعالى لكن اجابة الله دعائه الذى دعا به من قبل مرارا كثيرا معتادة وانه تعالى عوده بالاجابة واطمعه ومن عادة الكريم ان لايخيب من اطمعه اقول لفظ التنبيه هذا لا يناسب المقام لان التنبيه ايقاظ المخاطب من سنة الغفلة والمخاطب هنا سلطان لايجرى عليه غفلة ولا يغيب عن علمه شئ

قوله وهو متعلق بمحذوف او بمعنى الولاية اى قوله من ورائى متعلق بمحذوف مقدر بعد خفت مضاف الى الموالى فالتقدير خفت فعل الموالى من ورائى او متعلق بالموالى باعتبار اشتمال المولى لمعنى الولاية وعلى كل تقدير يكون الظرف لغوا فلا يظن انه كلما كان متعلق الظرف محذوفا يكون الظرف مستقرا البتة

قوله اوخفوا ودرجوا قدامى درجوا على لفظ المبنى للفعول من الدرج وهو طى مثل الكتاب والثوب ويقال للمطوى درج واستعير الدرج للموت كما استعير الطى له فى قوله طوته المنية فمعنى درجوا ماتوا اى مات الموالى وخفوا وفى الصحاح درج القوم اذا انقرضوا والاندراج مثله وادرجت الكتاب طويته فعلى هذا يجوز هنا درجوا على لفظ المبنى للفاعل فالخفة بهذا المعنى يصلح ان يكون "وطئة لدعائه الولد كصلاحية الخوف له فى القراءة الاولى قال ابن جنى من ورائى حال متوقعة محكية اى خفوا متوقعا مقصورا كونهم بعدى ومثله مسئلة الكتاب مررت برجل معه صقر صائدا به غدا اى متصورا صيده غدا

قوله فان مثل ذلك لايرجى الامن فضلك اى فان مثل ذلك مما لايساعد السبب لايطلب ولا يرجى الا من محض فضلك

قوله وجزمهما ابو عمرو والكسائى على انهما جواب الدعاء لم يقل جواب الامر وهو هب تأدبا لانه من المخلوق الى الخالق قال صاحب المفتاح واما قراءة الرفع فالاولى حملها على الاستيناف دون الوصف لئلا يلزم منه انه لم يوهب له من وصف لهلاك يحيى قبل زكريا عليهما السلام على مارواه ابن الاثير فى تاريخه الكامل ان الله تعالى بعث عيسى عليه السلام رسولا فنسخ به بعض احكام التورية وكان مما نسخ آية حرمة نكاح بنت الاخ وكان لملكهم بنت اخ تعجبه يريدان يتزوجها فنهاه يحيى عنها وكان لها كل يوم حاجة يقضيها الملك فلما بلغ ذلك امها قالت لها اذا سألك الملك ماحاجتك قولى له ان تذبح يحيى بن زكريا فلما اسأل لها قالت اريد ذبح يحيى ١١

٢٢ * قال * ٢٣ * كذلك * ٢٤ * قال ربك * ٢٥ * هو على هين * ٢٦ * وقد خلقتك
من قبل ولم تك شيئا * ٢٧ * قال رب اجعل لى آية * ٢٨ * قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا

بحسب العادة لكن الاستجاب والاستعظام بحسب العادة فيه وجه وجيه وعن هذا قال و انما استعجب الخ اعترافا بان المؤثر فيه الخ وان الوسائط عند التحقيق ملغاة وان كانت ملتفتا اليها بحسب الظاهر هذا عند الخواص ٢٢ * **قوله** (اى الله او الملك المبلغ للبشارة تصديقا له) وهو جبريل وفيه اشارة الى ماذكرناه بان التبشير بواسطة الملك ٢٣ * **قوله** (الامر كذلك) اى كذلك خبر للمبتدأ المحذوف فيكون تصديقا له ولا ينافيه قولهم ان الله اجرى عادته بربط المسببات بالاسباب لانه بحسب الظاهر والمراد هنا نفى تأثير الاسباب وفى سورة آل عمران وقد بلغنى الكبر وهذا وان خالف ماذكرهنا لفظا لكنه طابقه معنى قال الامام وانما يعنى لان مابلغك فقد بلغته هذا اذا كان البلوغ فى المعانى كما فيما نحن فيه فيجوز الاسناد الى كل من الصفة والموصوف للتفنن واما فى الاعيان فالبلوغ يسند الى اللاحق اذا وصل الى من سبقه او يسند الى شخص بلغ الى مكان يقال بلغ زيد عمرا اذا كان عمرو سابقا فلحقه زيد من خلفه دون بلغ عمرو زيدا فى الاول ويقال بلغ زيد الى موضع كذا كمكة والمدينة اذا وصل اليه دون العكس * **قوله** (ويجوز ان يكون الكاف منصوبة بقال وذلك اشارة الى مبهم يفسره هو على هين) ثم لا يكون تصديقا قبله لان المعنى على الاول كذلك اى كما عتقدته وقصدته فيكون الاستجاب اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته اذ لو كان انكارا لما تحقق التصديق ٢ والمعنى على هذا ليس كذلك كما عرفته ولما كان كونه تصديقا راجحا قدمه الكاف فى كلا الاحتمالين للعينية والمشار اليه فى الاول كون المؤثر فيه كمال القدرة وفى الثانى المبهم يفسره هو على هين فالمشار اليه مضمون هذه الجملة وصيغة البعد فى الاحتمالين للتعظيم (٢٤ وذلك اشارة الى مبهم يفسره هو على هين) ٢٥ * **قوله** (ويؤيد الاول قراءة من قرأ وهو على هين) وجه التأييد هو ان الواو يمنع التفسير فالوجه الاول يكون راجحا وانما قال ويؤيد ولم يقل ويدل لان التوافق بين القراءتين ليس بواجب وانما اللازم عدم تعارضهما * **قوله** (اى الامر كما قلت او كما وعدت وهو على ذلك يهون على او كما وعدت وهو على هين لا احتاج فيما اريد ان افعله الى الاسباب) الامر كما قلت بصيغة الخطاب لزكريا عليه السلام ومقوله العقر والكبر وان كان بصيغة المتكلم اى الامر كما قلت لك فى البشارة والمشار اليه هو القول المذكور لكن الاول هو الملائم لما سبق او كما وعدت بصيغة المجهول والخطاب لزكريا عليه السلام او بصيغة المعلوم مع ضمير المتكلم والمآل واحد ولذا اكتفى بالاول الفاضل السعدى قوله وهو على ذلك يهون على فسره بالفعل بناء على انه مجهول مع ضمير الخطاب لزكريا عليه السلام حيث جعل المرفوع بالفعل ضميرا لا يدخل تحت الزمان الذى هو ضمير المخاطب اى كما وعدت على بناء المجهول مسند الى ضمير المخاطب فحيث كان النظر الى جانب زكريا عليه السلام قال وهو على ذلك يهون على كانه قيل الامر كما وعدت وقد بلغت من الكبر عتيا وامرأتك عاقر ومع ذلك هو يهون على وان صعب فى نظرك بناء على العادة قوله او كما وعدت على صيغة المعلوم مسند الى ضمير المتكلم هو الله تعالى ولما كان الى جانبه عز وجل قال المص فى تفسيره وهو على هين راقاه على ظاهره ولم يغيره لان الفاعل هو المتعالى عن الزمان ولو اكتفى به لكان احسن اذ لا موجب لما اعتبره اولا من التغيير والتعبير بالفعل مع امكان حمله على ظاهره كما ذكره ثانيا * **قوله** (ومفعول قال الثانى محذوف اى افعل ذلك وهو على هين) اى على قراءة الواو اذ تقديره قال ربك هو كذلك قوله وهو على هين معطوف على مقول القول المقدر ٢٦ * **قوله** (بل كنت معدوما صرفا وفيه دليل على ان المعدوم ليس بشئ) وهو مذهبنا مذهب اهل السنة خلافا ٣ للمعتزلة والبحث مفصل فى علم الكلام (وقرأ حمزة والكسائى وقد خلقناك ٢٧ علامة اعلم بها وقوع مابشرتنى به) ٢٨ * **قوله** (سوى الخلق مابك خرس ولا بكم) اى الآية كون الكلام ممتنعا عليه مع القدرة على ذكر الله تعالى وهو المختار اذ امتناع كلام الناس مع القدرة على ذكر الله تعالى آية باهرة على ذلك اذ لو اعتقل اللسان لم يقدر على ذكر الله ايضا كما هو الظاهر سوى الخلق اى تام الخلقة حال من ضمير المخاطب * **قوله** (وانما ذكر الليالى ههنا والايام فى آل عمران للدلالة على انه استمر عليه المنع من كلام الناس والتجرد للذكر والشكر ثلاثة ايام ولياليهن) ولو اكتفى باحدهما لفهم بان المنع المذكور ثلاثة ايام وليلتين او ثلاث ليال ويومين جزما اذ المتبادر ثلثة ايام متتابعات او ثلاث ليال متتابعات والافلا يفهم ماذكر ايضا وكون المنع من كلام الناس يفهم من قوله تعالى الا تكلم الناس ويؤيد هذا ماذكرناه من عدم اعتقال اللسان بل المنع مع القدرة عليه ولا منع من غيره ولذا قال والتجرد للذكر والشكر

٢ هذا مزيد التوضيح والا فلا مجال للانكار اصلا لانه عليه السلام طالب الولد فكيف ينكره
منه

٣ ولهذا قال الزمخشرى المعدوم ليس بشئ
معتد به منه

١١ فابت الاذلك قد عاطشت وذبح يحيى فقطرت قطرة من دمه على الارض فلم تزل تغلى حتى بعث الله بخت نصر والقى الله فى قلبه ان يقتل على الدم من بنى اسرائيل حتى تسكن فقتل سبعين الفا حتى سكن ولما قتل الملك يحيى وسمع ابوه قتله فر هاربا فدخل بستانا فارسل الملك فى طلبه فمر زكريا بشجرة فنادته هلم الى يا نبى الله فدخلها فانطبقت عليه فدلهم عليه ابليس فشقوا الشجرة بالمنشار وفيها زكريا فسلط الله عليهم اخبث اهل الارض فانتقم منهم قيل عليه ان الاستئناف ايضا رابط معنوى سيما انه فى هذا المقام وارد لبيان الموجب كما قال صاحب الكشاف فى اول سورة البقرة ان الكلام المبتدأ عقيب المتقين سبيله الاستئناف وانه مبنى على تقدير سؤال فذلك ادراج له فى حكم المتقين وتابع له فى المعنى وان كان مبتدأ لفظا فهو فى الحقيقة كالجارى عليه واجيب عنه بان دعوة زكريا استجيب فى حق وهب الولد دون صفة وراثته منه وقالوا ان الانبياء صلوات الله عليهم وان كانوا مستجابى الدعوة لكن ليس كل مادعوه استجيب لهم لان قضاء الله لا يدفع على ماروى عن نبينا صلى الله عليه وسلم انه صلى صلاة فاطالها قالوا يارسول الله صليت صلاة لم تكن تصليها قال اجل انها صلاة رغبة ورهبة انى سألت الله فيها ثلاثا فاعطانى اثنين ومنعنى واحدة الحديث واقول حق الجواب ان الاستئناف فى الاتصال بما قبله ليس كالصفة فلذا قال كالجارى عليه فلا يكون داخلا فى دعوة زكريا فيناسب قوله تعالى فاستجبنا له ووهبنا له يحيى

قوله وهذا يسمى التجريد فى علم البيان لانه جرد عن المذكور اولا مع انه المراد اى جرد وارث عن الذى ذكر اولا وهو وليا مع ان الوارث هو ذلك الولى كقولك رأيت من زيد اسدا فكانه انتزع من وليا وارث مع انه نفسه مبالغة فى كون ذلك الولى وارثا ليعقوب وهو مبنى على حذف من التجريدية او الباء تقديره فهب لى من لدنك وليا يرثنى منه او به وارث من آل يعقوب قال ابن جنى وهو ضرب من العربية غريب معناه التجريد يريد فهب لى من لدنك وليا يرثنى منه او به وارث من آل يعقوب وهو الوارث نفسه فكانه جرد منه وارثا ومنه قوله تعالى لهم فيها دار الخلد وهى نفسها دار الخلد فكانه جرد من الدار دارا وقد افردنا لهذا الضرب بابا من كتاب الخصايص فاعرفه فانه موضع غريب ١١

٢٢ * فخرج على قومه من المحراب * ٢٣ * فاوحى اليهم * ٢٤ * ان سبحوا * ٢٥ * بكرة وعشيا * ٢٦ * يا يحيى * ٢٧ * خذ الكتاب * ٢٨ * بقوة * ٢٩ * وآتيناه الحكم صبيا * ٣٠ * وحنانا من لدنا * ٣١ * وزكوة

لقوله تعالى فاوحى اليهم ان سبحوا الآية ٢٢ * قوله (فخرج) الفاء السببية مابعده على الخروج المذكور * قوله (من المصلى) اسم مكان وهو محل الصلوة * قوله (اومن الغرفة) وهي محل الرفعة قال الاصمعي المساجد كلها تسمى المحراب لانه يحارب فيها الشيطان ٢ و الغرفة موضع مرتفع من المسجد الاقصى قال في سورة آل عمران والغرفة هي التي بنيت لمريم وعلى في على قومه متعلق بالمحذوف اى فخرج حال كونه مشرفا اومستعليا على قومه ٢٣ * قوله (فاوحى اليهم لقوله الارمزا) اى الايحاء بمعنى الايماء مجازا لانه في اللغة الاعلام وفي الايماء الاعلام ويحتمل كونه حقيقة فيه اذ الاعلام متحقق في الايماء وهو مجموز من الايماء لكنه ورد مقوصا في كلامهم وعليه استعمال المص * قوله (وقيل كتب لهم على الارض) اذ الكتابة على الارض بالمداد والتراب تسمى وحيا لما عرفت انه اعلام والكتابة نوع من الاعلام مرضه لان ظاهره ينافي قوله تعالى الارمزا فان المتبادر منه الايماء ٣ والاشارة بنحو يد اوحاجب ٢٤ * قوله (صلوا) اى التسبيح مجاز مرسل للصلوة لاشتمالها عليه فيكون العلاقة المجاورة لا الجزئية قدمه لانه قول الجمهور ولانها ام العبادات * قوله (اونزهوا ربكم) وهذا معناه الحقيقي والتنزيه اعم من ان يقولوا سبحان الله مثلا ومن غيره مما دل عليه التنزيه ٢٥ * قوله (طرفي النهار) وقت الصبح ووقت العشاء بعد الظهر فيعم صلوة الظهر والعصر هذا على الوجه الاول وعلى الثاني يجوز ان يراد بهما جميع الاوقات * قوله (ولعله كان مأمورا بان يسبح ويأمر قومه بان يوافقوه) يحتمل الوجهين اى بان يصلي في طرفي النهار او بنزه الملك الجبار وليس هذا عيل الى ترجيح كون التسبيح بمعنى التنزيه كيف لا والقول الاول قول الجمهور وقد قدمه اولا ورجحه ووجه ذلك لان العادة جارية على ان الانعام على المتبوع المقتدى به يوجب الشكر ممن كان تابعا كشكر المتبوع ولا شكر فوق الصلوة وايضا العادة جارية على ان من رأى امرا عجيبا يقول سبحان الله اوانزهه واقدسه وحصول الولد من شيخ كبير السن وعجوز عاقر باعطاء القدرة على الوقاع واصلاح رحم المرأة من اعجب العجايب وصيغة الترجي لانه لاقطع فيه لجواز ان يكون آمرا لقومه من عند نفسه من غير مأمور بذلك وتخصيص البكرة والعشي مفهوم من الكتابة ظاهر ان اريد بالايماء ذلك وان اريد به الاشارة باليد مثلا فعلى فهمهم بما لجواز ان يتعارف بينهم الاشارة المعهودة الدالة على تخصيص البكرة والعشي كما فهم التسبيح من الاشارة بهذا الوجه على انه يجوز تفهيمه بالاشارة بطريق خرق العادة * قوله (وان يحتمل ان تكون مصدرية ٤ وان تكون مفسرة) مصدرية اى بتقدير الباء الجارة وكونه تفسيرية اولى لسلامتها عن التكلف ولا خلاف في كونها مصدرية في مثله ويحتمل ان يكون مخففة من الثقيلة ٢٦ * قوله (على تقدير القول) وله تقدير آخر اى فلما ولد وبلغ الحد الذي يؤمر فيه قلنا له يا يحيى ٢٧ * قوله (اى التورية) اى اللام للعهد والمعهود التورية والقرينة واضحة ٢٨ * قوله (بجد واستظهار بالتوفيق) اى حفظا معناه او مبناه مع المعنى يقال استظهر الكتاب اذا حفظه وعمل بمقتضاه قوله بجدا خذه وقبوله والعمل به كما هو حقه هذا لازم معنى بقوة قوله واستظهار لان الاخذ والعمل به انما هو بالحفظ معنى اومبنى ومعنى فهو من عطف العلة على المعلول قوله بالتوفيق للاشارة الى ان الاخذ والاستظهار انما هو بالتوفيق فهو ثابت باقتضاء النص لكونه لازما متقدما ٢٩ * قوله (يعني الحكمة وفهم التورية) عطف تفسير للحكمة فان الحكمة اتقان العلم واتقان الفعل والعلم هنا علم التورية ولم يذكر العمل مع انه داخل في الحكمة لظهوره اولان العلم يستلزمه * قوله (وقيل النبوة) هو مروي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما * قوله (احكم الله عقله في صباه واستنباه) اى جعله نبيا مأمورا بالعمل بالتورية وتبليغه مرضه لانه لم يكن نبيا احد قبل الاربعين كما اختاره الاكثرون و آتيناه عطف على قلنا المقدر ٣٠ * قوله (ورحمة منا عليه اورحمة وتعطفا في قلبه على ابويه وغيرهما عطف على الحكم) ورحمة منا عليه هي عامة للحكمة والنبوة وغيرهما عطف الخاص على العام وهو عطف على الحكم والتنكير هنا لكونها غير معينة لعمومها واما الحكم فهو معلوم ٣١ * قوله (وطهارة من الذنوب) قال عليه السلام مامن نبي الاوقد عصى اوهم بمعصية غير يحيى بن زكريا فانه لم يعص ولم يهم رواه المص في سورة آل عمران * قوله (وصدقة اى تصدق الله به على ابويه) فح يكون من قبيل علفتها تبنا وماء باردا والمعنى وجعلناه

٢ واما المحراب المعروف الآن فهو محدث كما نقل عن السيوطي منه

٣ وجه التحديد ان القصر في الارمزا اضافي بالنسبة الى التكلم فلا ينافي الكتابة منه

٤ وتوضيح كون ان مصدرية في الامر والنهي قدمر في اواخر سورة يونس في قوله تعالى وان اقم وجهك الآية منه

١١ اضيف اليها كلامه اقول والذي الجأ الى التجريد ان في هذه القراءة وقعت جملة يرثني وارث صفة وليا ولابد في الجملة الواقعة صفة من ان يكون ضمير رابطا لها بالموصوف ظاهرا اومقدرا ولما لم يكن في هذه الجملة ضمير ظاهرا وجب ان يكون مقدرا فيقتضي المقام ان تربط هذه الجملة بالموصوف بالضمير مقدرا وبقال يرثني وارث منه او به ولا يحتاج الى هذا في القراءة الاولى لان ضمير الفاعل في يرثني يربط الصفة بالموصوف التجريد من المحسنات البديعية جعله من البيان مبني على تسمية العلوم الثلاثة المعاني والبيان والبديع بالبيان على ماقالوا به

قوله وهو شاهد بان التسمية بالاسامي الغريبة تنويه للمسمى اى رفع لشأنه وجه شهادته من حيث انه مدح لولد زكريا بتسميته باسم غريب هو لفظة يحيى وغرابته من حيث انه لم يجعل لهذا الاسم من قبل هما اوله مسمى به

قوله وقيل شبيها كقوله تعالى هل تعلم له سميا لان المتشابهين تشاركان في الاسم فيكون سميا مجازا مرسلا في معنى شبيها فان المشابهة بمعنى المماثلة وهي الاتحاد في النوع والمتحدان في النوع متشاركان في اسم ذلك النوع بالتسمي باسم الشبيه مما يلزم معنى المشابهة فبعلاقة هذا اللزوم صح استعمال لفظ المسمى في الشبيه على طريق المجاز فان قلت انا رأينا كثيرا من افراد نوع واحد مختلفة الاسماء كزيد وعمرو وغير ذلك قلنا المراد التشارك في اسم النوع كلفظ الانسان وليس المراد الاسم الخاص كالعلم

قوله جساوة وقحولا في المفاصل الجساوة اليبوسة من جست اليد يبست وجسا الشيخ جسوا بلغ غاية الكبر والسن والقحول اليبوسة ايضا يقال قحل الشيخ قحلا يبس جلده على عظمه

قوله وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجوز عاقر اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته وان الوسايط عند التحقق ملغاة يعني ان الاستفهام في انى يكون لي غلام استفهام تعجبي لا انكاري لان من آمن بالله وبكمال قدرته لا ينكر تكوينه للاشياء بلا اسباب ووسايط فكيف من الانبياء

* اگر تكوين با آلت بد حوالت *
* چه آلت بود در تكوين آلت * ١١

٢٢ * ٢٠ كا نبيا * ٢٣ * وبرابوالديه * ٢٤ * ولم يكن جبارا عصيا * ٢٥ * وسلام عليه
٢٦ * يوم ولد * ٢٧ * ويوم يموت * ٢٨ * ويوم يبعث حيا * ٢٩ * واذكر فى الكتاب
٣٠ * مريم * ٣١ * اذانتبذت

صدقة اى مثل صدقة تشبيه بليغ وجه الشبه التفضل وهذا اولى مماقبل وهو معطوف على صبيا الحال والمعنى حال كونه متصدقابه على ابويه لان فيه تغيرا كثيرا وايضا ايتاء الحكم ليس حال كونه متصدقابه بل بعده بزمان مديد اذ كونه متصدقا به حال الولادة * قوله (اومكنه ووفقه للتصدق على الناس) فح يقدر المضاف والمعنى وآتيناه الحكم وسبب زكوة وتصدق على الناس فاذكره حاصل معناه اذ معنى مكنه ووفقه اعطاه مالاواسعا وسببا للتصدق الخ وهذا مراد من قال اى آتيناه مايتصدق به على الناس وهذا سبب الزكوة ثم قيل انما قال من لدنا مع ان الكل من عند الله للدلالة على ان شفقته عليه السلام كانت زائدة على جبلة الانسان خارجة عن المعتاد مراده ان شفقته فى المرتبة الوسطى لكنها لكونها من الكلى المشكك يقبل الزيادة فهى فيه عليه السلام زائدة على سائر الناس فهى بهذا الاعتبار خارجة عن المعتاد ولايصل الى حد الافراط المذموم فعلى هذا كان المعنى فى الوجه الاول ان الرحمة التى آتيناه من لدنا زائدة على الرحمة التى آتيناها على غيره ولايخفى مافيه ٢ فالاولى وجه قوله من لدنا تصريح بانه فضل لا بالكسب لان ماهوحاصل بالكسب من عند الله ايضا لكنه ليس فضلا محضا بل هو فضل مع كسب العبد ٢٢ * قوله (مطيعامتجنباعن المعاصى) كمامر بيانه فى الخبر الشريف هذا معنى التقوى قوله مطيعا لازم معنى التقوى ٢٣ (وبارابهما) ٢٤ * قوله (عاقا اوعاصى ربه) عاقا ناظر الى قوله برابوالديه اوعاصى ربه ناظر الى قوله وكان تقيا وعلى التقديرين يكون تذييلا مقررا لمنطوق ماقبله ومعنى الجبار هو الذى يعاقب على غضب نفسه لاعلى استحقاق الجانى ولاعلى وفق الشرع ومعنى الذى جبر غيره على ماارادة لايناسب هنا ولايناسب ايضا معنى الذى جبر حال غيره واصلحه بل لايصح عصيا بوزن المبالغة اى المبالغ فى العصيان والمبالغة فى النفى دون نفى المبالغة لفساد المعنى طريقه انه لوحظ المبالغة اولا ثم النفى ثانيا واو عكس انعكس وهذا احد الوجوه المذكورة فى قوله تعالى وماربك بظلام للعبيد فقوله عاقا اوعاصى اشار الى ان المبالغة فى النفى دون نفى المبالغة واختير صيغة المبالغة للمبالغة فى انتفائه وليوافق قوله تقيا وبرا ولم ينبه المص معنى المبالغة فى تفسيرهما لظهورها ٢٥ (من الله) ٢٦ * قوله (من ان يناله الشيطان بماينال به بنى آدم) ومايناله به بنى آدم مس الشيطان حتى يصيح وهذا عام خص منه البعض اذ مريم وعيسى عليهما السلام سالمان من ذلك كمامر تفصيله فى سورة آل عمران وهذا يخالف ماقاله هناك وعن النبى عليه السلام مامن مولود يولد الاوالشيطان يمسه حين يولد فيستهل صارخا من مسه الامريم وابنها وكلامه هنا بالعكس فى كلامه خدشة من وجهين ولوحمل سلام على معنى التحية دون السلامة والامان لاندفع تلك الخدشة ٢٧ * قوله (من عذاب القبر) اشارة الى وجه التعبير هنا بالمضارع وماسبق بالماضى لان سوق الكلام بعد ولادته وقبل موته والاظهر ان المضارع لكون الموت مستقبلا بالنظر الى الولادة وان كان ماضيا بالنظر الى وقت النزول ولماكان السلامة مقيدة بالازمنة المعهودة وبالامور المذكورة لااشكال بقتله عليه السلام فانه سالم وقت الموت من عذاب القبر وان لم يكن آمنا من القتل فى يوم يموت ولو فسر السلام بالتحية المتعارفة والتشريف فى ان يسلم الله عليه فى حال أكمل عجزه لااشكال عن اصله بالمرة ٢٨ (من عذاب النار وهول القيامة) ٢٩ * قوله (واذكر فى الكتاب فى القرآن ٣٠ مريم يعنى قصتها) واذكر فى الكتاب معطوف على اذكر القدرة اوابتداء كلام مسوق لبيان قصة مريم اثر قصة زكريا ويحيى عليهما السلام قوله فى القرآن اذ الخطاب له عليه السلام اصالة قوله يعنى قصتها بتقدير مضاف ٣١ * قوله (اذاعتزلت) قيل فى تفسيره اذ انفردت وقعدت فى نبذة اى فى ناحية وهذا اذاجلس قريبا منك حتى لو نبذت اليه شيأ وصل اليه والحاصل ان انتبذت افتعال من النبذ ومعناه فى الاصل الرمى ثم اريد به الاعتزال لان فيه طرح نفسه عن اهله لكن المراد الاعتزال الى قريب من اهله ولذلك احتاجت الى ضرب الستر بينها وبينهم * قوله (بدل من مريم بدل اشتمال) وفيه تفخيم للوقت لقصتها العجيبة الواقعة فيه وانماجعل بدلا لانه لايصح ان يكون ظرفا لاذكر اذ الذكر ليس فى هذا الوقت وانمايصح البدل من الجثة مع عدم صحة الخبر والوصف والحال لانه لااتحاد للبدل مع المبدل منه فى بدل الاشتمال فيصح كون الزمان بدلا من الجثة بخلاف الخبر واخويه فانها يجب اتحادها مع المخبر عنه وذى الحال والموصوف فلايكون الزمان خبرا عن الجثة

٢ لان رحمة الله تعالى فى اولو العزم من الرسل لاسيما على رسولنا زائدة على رحمته تعالى على يحيى ومثل هذا جار فى الشفقة ولذا قيل انه للدلالة على ان شفقته شرعية دون ان يأخذه رأفة فى دين الله

١١ وخلاصة الكلام فى معنى كلمة الاستفهام هنا ان كلمة انى فى الآية ليست للتعجب ولهذا قال الامام ان المقصود من قوله انى يكون لى ولد الاستخبار فى انه تعالى يجعلهما شابين ثم يرزقهما الولد او يتركهما شيخين ويرزقانه والدليل عليه قوله تعالى فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجه وما الاصلاح الا باعادة قوة الولادة اوانه ماذكر ذلك للشك بل ذكره لتعظيم القدرة كما يقول الرجل اذا رأى صاحبه قد وهب الكثير الخطير انى سمحت نفسك باخراج مثل هذا تعظيما للموهوب اوان من شان من فوجئ ببشارة مايتمناه فرط السرور وفقد الاستفسار والذهول عن مقتضيات الفكر كماقالت أألد وانا عجوز وهذا بعلى شيخا ان هذا لشئ عجيب فقيل اتعجبين من امر الله

قوله ويؤيد الاول قراءة من قرأ وهو على هين وجه التأييد هو لزوم دخول الواو بين المفسر والمفسر على القراءة الثانية وهو غير جائز لان المفسر عين المفسر والفرق بالظهور والخفاء ولايجوز الواو بين الشئ ونفسه فان قيل يجوز حينئذ ان يكون وهو على هين عطفا على قال الثانى مع مقوله فيكون المعطوف والمعطوف عليه داخلين فى حيز مقول قال الاول قلنا نعم يجوز ذلك لكن الكلام فى الاولوية لافى الجواز وذلك ان الاولى حينئذ ايضا هو الوجه الاول لتناسب المعطوف فى الاول فى كونهما جملتين اسميتين دون الثانى اذ يلزم فيه عطف الاسمية على الفعلية وهذا وان جاز لكن الاول تناسب المعطوفين اسمية وفعلية

قوله ومفعول قال الثانى محذوف تقديره قال كذلك

قوله وفيه دليل على ان المعدوم ليس بشئ لان الآية دالة على ان زكريا حال كونه فى كتم العدم ليس شيئا والمخالف قول الآية بان معناها لم يكن شيئا معتدابه فيرجع النفى الى كماله فى الشيئية لاالى اصل الشيئية لكنه خلاف الظاهر من الآية فان منطوقها صريح فى نفى كونه شيئا قبل ايجاده

قوله صلوا ونزهوا اشارة الى ان لفظ سبحوا امامجاز فى معنى صلوا من باب ذكر الجزء وارادة الكل بان الصلاة مشتملة على التسبيح واماحقيقة لغوية بمعنى التنزيه والتقديس

قوله طهارة اوصدقة اشارة الى معنى الزكاة بحسب اللغة فانها تجئ بمعنى الطهارة وبمعنى النماء فعبر عن الثانى بالصدق لانها انمايكون من نماء المال

٢٢ ❊ من اهلها مكانا شرقيا ❊ ٢٣ ❊ فاتخذت من دونهم حجابا ❊ ٢٤ ❊ فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا ❊ ٢٥ ❊ قالت انى اعوذ بالرحمن منك ❊ ٢٦ ❊ ان كنت تقيا

ولاحالا ولاصفة * **قوله** (لان الاحيان مشتملة على مافيها او بدل الكل لان المراد بمريم قصتها و بالظرف الامر الواقع فيه وهما واحد) لان الاحيان اى الاوقات مشتملة الخ لاكلام فى ذلك الاشتمال واما الكلام فى كون هـذا الاشتمال كافيا فى بدل الاشتمال بدون تشوق النفس اليه عنـد ذكر المبدل منه وكون هذا كذلك غير جلى او بدل الكل لان المراد قصتها كما بينه اولا فى لامجال لبدل الاشتمال و تغاير الاعتبار ليس بظاهر على ماقرره و يمكن التمحل فيذهب المراد بالظرف نفسه فى الاشتمال و بالامر الواقع فيه لانفسه فى بدل الكل لكن كون المراد بالظرف الامر الواقع فيه بعيد وان صح مجـازا بذكر المحل وارادة الحـال * **قوله** (اوظرف لمضـاف مقدر) وهو القصـة على ماقدره المص اوالخبر اوالنبأ * **قوله** (وقيل اذ بمعنى ان المصدرية كقولك اكرمتك اذلم تكرمنى فيكون بدلا لامحالة) نقله ابو البقاء وتقديره واذكر فى الكتاب انتباذها على ان انتباذها بدل من مريم بدل اشتمال كقولك اكرمتك اذتكرمنى اى اكرامك اياى بتقدير ٢ لاكرامك اياى فحمله على التعليلية فى هذا المثال اولى من الحمل على ان المصدرية لاحتياجها الى تقدير اللام التعليلية ٢٢ * **قوله** (شرقى بيت المقدس او شرقى دارها) ان كانت ساكنة فى دارها والاول ان كانت ساكنة فى بيت المقدس * **قوله** (ولذلك اتخذ النصارى المشرق قبلة) وهذا بعيـد لان تعيين القبلة انما هو بالوحى وفى بدايع الفوائد لابن القيم قبلة اهل الكتاب ليست بوحى و توقيفا من الله تعالى بل بمشورة واجتهاد منهم وفيه نظر قدمر تفصيله فى سورة البقرة فى قوله تعالى وما بعضهم بتابع قبلة بعض الآية * **قوله** (ومكانا ظرف اومفعول لان انتبذت متضمن معنى اتت) مكانا ظرف لانتبذت اى انتباذها وقع فى مكان شرقى والفائدة فى ذكر المكان باعتبار وصفه ٢٣ * **قوله** (سترا) وهذا دليل على ان اعتزالها فى مكان قريب الفاء فى فاتخذت للتعقيب الاتخاذ بمعنى صنعت فيتعدى الى مفعول واحد دون فى من دونهم بمعنى عند ٢٤ * **قوله** (فارسلنا) الفاء للسببية مع التعقيب * **قوله** (فتمثل لها) التمثل مشتق من المثال واصله ان يتكلف ان يكون مثالا لشئ والمراد هنا تصور بصورة البشر و بشرا تمييز و كونه حالا مقدرة اومفعولا له بتضمينه معنى اتخذ تكلف واختلفوا فى كيفية التمثل هل ماراد من اجزائه يفنى او يذهب ثم يعود ٣ او يتصاغر ٤ او يخفيه الله تعالى عن النظر والظاهر انها احتمالات عقلية والاولى التوقف فى مثله كذا قيل هذا كلام فى الاجزاء واما الكلام فى صورة البشرية مع صورة الملكية فلم يتكلموا فيه مع انه اهم من التكلم فى الاجزاء وهو ان الاجزاء التى لاتتجزى التى يتركب الجسم منها عند المتكلمين متماثلة الماهية فى جميع الاجسام فيقبل الصورة الملكية من الاجزاء يقبل الصورة البشرية فيذهب الصورة الملكية ويكون فى بدلها صورة البشرية ثم بالعكس وقد تكلم قدس سره فى اوائل شرح ٥ المواقف فى بحث نقض تعريف العلم بالعلوم العادية فى جعل الجبـل ذهبا وفيه احتمال آخر لانتعرض له تأدبا * **قوله** (قيل قعدت فى مشرقة للاغتسال من الحيض محتجبة بشئ يسترها وكانت تتحول من المسجد الى بيت خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهرت فبينما هى فى مغتسلها اتاها جبريل متمثلا بصورة شاب امرد سوى الخلق لتستأنس بكلامه ولعله لتهيج شهوتها به) اشار الى ان المراد بالروح جبريل عليه السـلام وانما سمى روحا لانه سبب للحيوة المعنوية فتسمى روحا استعارة والاضافة للتشريف بعد التشريف قوله بصورة شاب اشارة الى ماذكرناه من ان صورة الملكيـة انتقلت الى صورة البشرية ولابد من بيان كيفيتها وقد ذهلوا عنها بالمرة قوله قعدت فى مشرقة فى القاموس المشرقة مثلثة الراء موضع القعود فى الشمس فى الشتاء والترجى فى لعله لتهيج شهوتها لعدم القطع فيه لانه عليه السـلام كما تمثل تمثل بصورة بشر جميل كما كان يأتى النبى عليه السـلام فى صورة دحية الكلبى وهو صحابى جليل ذو جمال مفرط * **قوله** (فتحدر نطفتها الى رحمها) ولاينافى ذلك كونه خارق العادة لان الولد لايتكون عادة من نطفة واحدة كون مثله كمثل آدم فى الخلق بلا اب لاالخلق بلا اب وام كما صرح به النص فى قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم الآية ٢٥ * **قوله** (بالرحمن منك من غاية عفافها) اسم الرحمن اوقع هنا من بين الاسامى لانها استرحمت ليرحم ضعفها وعدم القدرة على دفعه ٢٦ * **قوله** (تتقى الله وتحتفل بالاستعاذة) تحتفل بمعنى تبالى كما بينه * **قوله** (وجواب الشرط محذوف دل عليه ماقبله اى فانى عائذة منك او فتتعظ بتعوذى فلاتتعرض لى) او فتتعظ الاولى حذف الفاء لان المضارع اذا وقع جزاء لايقترن بالفاء فيقدر المبتدأ فيكون فتتعظ مرفوعا والجملة الاسميـة تكون جوابا بالفاء * **قوله** (ويجوز ان يكون

٢ اذلا معنى بدون هذا التقدير وان حذف الجار فى ان قياسى ✻

٣ وامام الحرمين تردد بينهما وجزم ابن عبـد السـلام بالازالة دون الفناء ✻

٤ قال الجمهور يجوز ان ينضم ويتكاثف جميع اجزائه فيصير على قدر هيئة الرجل ثم يعود على هيئة ولايخفى بعده وقد عرفت مذهب امام الحرمين وقول ابن عبد السـلام بازالة الاجزاء او بافنائها ثم الاعادة وهذا اقرب ✻

٥ حيث قال بعد بيان احوال كون الجواهر الفردة متماثلة فى الماهية عـلى نحو ماذكرنا هنا واذا قيل انهـا مخالفة الماهيـة فمايتركب منه الحجر لايجوز ان يتركب منه الذهب قلنا نعلم بالعادة ان الشاغل للمكان المخصوص مثلا حجر مـع جواز ان يكون المختـار قد اعـدمه واوجد بدله ذهبـا انتهى ومقتضى ذلك انه تعـالى قد اعدمه واوجد بدله البشر لكن المذهب الاول هو المناسب لحسن الادب والله الموفق للصـواب و اليـه المرجع والمآب ✻

قوله او بدل الكل لان المراد بمريم قصتهـا وبالظرف الامر الواقع فيه وهمـا واحد يعنى ان المطلوب بالذكر فى المبـدل منه ذكر قصة مريم وفى البـدل الذى هو الظرف ذكر الامر الواقع فيه وهو القصة لاذكر نفس الوقت والتعبير عن اذبالظرف باعتبار ان اسماء الزمان موضوعة للظرفية والا فهو هنـا ليس ظرفا لاذكر بل هو مفعول به له لان المبـدل منه مفعول به له فيكون هو كذلك لان البدل مقصود بالنسبة فلابد ان يتعلق العامل بالبـدل و ينسب اليه على نحو تعلقه بالمبـدل منه

قوله فيكون بدلا لامحـالة اى اذا كان اذ بمعنى ان المصدرية يكون اذا انتبذت بدلا من مريم بدل الاشتمال لامحالة اى لاتحول ولا انتقال من كونه بدلا منهـا فيكون المعنى واذكر فى الكتاب مريم انتباذها مكانا شرقيا كما فى اعجبنى زيد علمه فى كون البدل فعل المبدل منه

قوله نحو اكرمتك اذ لم تكرمنى معنـاه اكرمتك وقت عدم اكرامك اياى لان الزمان يحذف كثيرا من اوائل المصادر نحو اتيك خفوق النجم اى وقت خفوقه

قوله لان انتبذت مضمنة معنى اتت مكانا شرقيا منتبذة اليه

قوله وقيـل فى مشرقة المشرقة بضم الميم وفتح الراء موضع القعود فى الشمس

قوله ويجوز ان يكون البالغة اى ان كنت تقيـا متورعا فانى اعوذ منك فكيف اذا لم تكن كـذلك فيكون كلمة ان مستعملة للتسوية مثـل اكرمك وان هنتنى ومثل قوله عليه الصلاة والسلام نعم العبـد اصهيب لولم يخف الله لم يعصه

للمبالغة اى ان كنت تقيا متورعا فانى اعوذ منك اذا لم تكن كذلك) ويجوز ان يكون للمبالغة بالاعاذة عن ابعد الاشخاص من الاستعاذة فان المتقى لا يستعاذ عنه لعدم الظن بسوء القصد فاذا استعاذت منه كان استعاذتها من غيره بطريق الاولى هذا على ان ان وصلية بلا واو كما هو الظاهر من كلامه وفى مجيئها بدون الواو اختلاف فح يكون جملة الشرط حالا كذا قالوا لكن قوله اى ان كنت تقيا متورعا فانى اعوذ منك الخ ينافى كونه حالا والظاهر انه للمبالغة اذ لا مفهوم للمخالفة بالاتفاق فى مثله فح القيد بالتقوى للمبالغة سواء كانت ان وصلية اولا فلا يظهر وجه قوله ويجوز ان يكون للمبالغة ثم قيل والمقصود بها الالتجاء الى الله تعالى من شره لا حثه على الانزجار لانه لا يناسب التقوى فكما انه لا يناسب التقوى لا يناسب الالتجاء من شره فالظاهر الالتجاء الى شره والحث على الانزجار سواء كانت الجملة حالا اولا ٢٢ * قوله (الذى استعذت به) بكسر التاء والقصر لافادة ان لا يترقع منى شر حتى استعذت بالرحمن وانما ذكر الرب ٢ لان ارسال الرسول لهبة الولد من آثار التربية ٢٣ * قوله (لان اكون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع) اشارة الى ان اسناد الهبة الى نفسه مجاز باعتبار السببية الدرع القميص واحترز به عما قيل ان النفخ فى الفرج لكن قال فى تفسير قوله تعالى * فنفخنا فيه * اى فى فرجها * قوله (ويجوز ان يكون حكاية لقوله سبحانه ويؤيده قراءة ابى عمرو والاكثر عن نافع) ويجوز الخ اى بتقدير القول لتمام القرينة والمعنى قال تعالى ارسلت هذا الملك لاهب لك فيكون الهبة على حقيقته لا مجاز فى الاسناد وقيل يعنى ان الهبة اما مجاز عن النفخ الذى هو سببها او حقيقة بتقدير القول ولا يلايم تقرير المصنف قال ويؤيد ولم يقل يدل لما مر غير مرة ان توافق القرائتين ليس بلازم انما اللازم عدم المخالفة ولا مخالفة بين المعنيين * قوله (ويعقوب بالياء) عطف على ابى عمرو لا على نافع اذ لا اختلاف عن يعقوب فلو قال ويؤيده قراءة ابى عمرو ويعقوب والاكثر عن نافع لكان احسن سبكا ٢٤ * قوله (طاهرا من الذنوب) بشره بالغلام وانه يبلغ اوان الطهر من الذنوب فان الصبى لا يوصف به الا باعتبار ما يؤل اليه فزكيا مجاز اولى والداعى الى المجاز التبشير ببلوغه الى سن يوصف الشخص فيه بالزكاء وانما عبر هنا بالهبة لكونه من ضراب وفضل محض من الله تعالى ووجه التعبير بالتبشير فى سورة آل عمران واضح * قوله (او ناميا على الخير اى مترقيا من سن الى سن على الخير والصلاح) اى الزكاء فى الاصل النماء والزيادة واستعماله فى الطهارة لكونه معنويا وهو مستلزم للاول كعكسه فهما متلازمان ٢٥ * قوله (قالت انى يكون لى غلام) استئناف بيانى لما استأنست وزال ما خطر ببالها لفهمها انه رسول بالقرينة القوية او الهام من الله تعالى قالت انى يكون لى الآية تعجبا او استبعادا عاديا او استفهام على ان يكون بتزوج او غيره * قوله (ولم يباشرنى رجل بالحلال) ذكرتها لانه منشأ التعجب والاستبعاد وهو يؤيد كون الاستفهام للتعجب او الاستبعاد العادى والواو للربط لكونها حالا * قوله (فان هذه الكنايات) تعليل لتقييده بالحلال وانما جمع الكنايات مع انها واحدة هنا تنبيها على ان لها نظائر كلامستم النساء وبنى بها ودخل بها لكن المتعارف فان هذه الكناية ونظائرها لان مقتضى قوله فان هذه الكنايات كونها ٣ مذكورة هنا كما لا يخفى * قوله (انما تطلق فيه اما الزنى فانما يقال فيه خبث بها وفجر ونحو ذلك ويعضده عطف قوله ولم اك بغيا عليه) انما تطلق فيه الحصر بناء على انه لم يجعل كناية عن الزنا وحده واما اطلاقه عليه فى سورة آل عمران فعلى سبيل التغليب مع انه يحتمل ان يكون مخصصا بالحلال واكتفى به عن الزنا لسبق حصول العلم به لان هذه السورة نزولها متقدم على نزول آل عمران والاكتفاء مثل الاكتفاء فى قوله تعالى تقيكم الحر ومحل التفصيل ما سبق نزولا فلما كان التفصيل مسبوقا فى هذه السورة المتقدمة نزولا اكتفى فى آل عمران خبث بضم الباء من الباب الخامس وفجر من الفجور وبغى قوله ويعضده الخ ولم يقل ويدل عليه الخ لاحتمال ان يكون عطف الخاص على العام لكنه خلاف الظاهر ٢٦ * قوله (ولم اك بغيا) هذا للدوام فى النفى دون نفى الدوام وايضا للمبالغة فى النفى دون نفى المبالغة الاول ناظر الى كان والثانى ناظر الى بغيا لانه من صيغ المبالغة وحذف النون من غير قياس تشبيها بحروف العلة * قوله (عليه وهو فعول من البغى) وفى الكشاف قال ابن جنى فى كتاب التمام هى فعيل لانه لو كانت فعولا لقيل بغو كما قيل فلان نهو عن المنكر واجيب عنه بان نهو شاذ لمخالفته القاعدة الصرفية والشاذ لا يقاس عليه * قوله (قلبت واوه ياء وادغمت

٢ مع انها ذكرت الرحمن قبل منه

٣ وما قيل الاشارة الى امثال الكناية المذكورة فى النظم فهو نأولى مع ان الظاهر الاشارة الى الكناية المذكورة وامثالها منه

قوله تتق الله وتحتفل بالاستعاذة الاحتفال المبالاة اى ان كنت تتق الله وتبالى بالاستعاذة

قوله او فتتعظ بتعوذى هو على صيغة الامر من التعوذ

قوله لان اكون سببا فى هبته بالنفخ فى الدرع اشارة الى ان اسناد الوهب الى جبريل اسناد مجازى من باب الاسناد الى السبب

قوله ويجوز ان يكون حكاية لقوله سبحانه فكان التقدير قال الله تعالى ارسلت الملك جبريل لاهب لك غلاما زكيا والمعنى انى رسول ربك ارسلنى لتبليغ قوله لاهب لك غلاما زكيا وهو بعيد فعلى هذا يكون الاسناد حقيقة

قوله ويؤيده قراءة ابى عمرو والاكثر عن نافع ويعقوب بالياء وجه التأييد ان الواهب على قراءة الياء هو الله تعالى فيدل هذه القراءة على ان قائل لاهب لك غلاما زكيا هو الله تعالى حكاه جبريل لمريم

قوله طاهرا من الذنوب او ناميا على الخير بيان لمحتملى معنى الزكاة بحسب اللغة فانها تجئ على هذين المعنيين لغة كما ذكر

قوله فان هذه الكنايات انما تطلق فيه اى هذه الكنايات التى هى المس والمجامعة والوقاع والوطئ وامثالها انما تستعمل فى الحلال لا فى الحرام والمستعمل فى الحرام لفظ الزنا والبغا وامثالهما فيقال فى الاخبار عن فعل الزانى زنى بها او فجر بها وخبث بها وليس يليق عند الاخبار عنه ان يراعى فيه هذه الكنايات والآداب قال الامام وللقائل ان يقول قولها ولم يمسسنى بشر يدخل تحته ولم اك بغيا فلم اعادته ويقوى السؤال قولها فى آل عمران قالت انى يكون لى ولد ولم يمسسنى بشر حيث اكتفت به هناك عن قولها ولم اك بغيا والجواب من وجهين احدهما انها جعل المس عبارة عن النكاح الحلال ثانيهما ان اعادتها لتعظيم حال البغاء الذى هو الزنا ذكر البغى مع كونه داخلا فى المس لانه اعظم ما فى بابه لان من لم يعرف من النساء بالتزوج فاغلظ احوالها اذا اتت بولد ان تكون زانية ولما كان الوجه الاول من وجهى الجواب ادخل فى البلاغة اختارها صاحب الكشاف واقتفى اثره المص رحمهما الله وانما قلنا الوجه الاول ادخل فى البلاغة لان قوله ولم يمسسنى بشر حال مقررة لجهة الاشكال وردت على الكناية عن ١١

٢٢ ❊ قال كذلك قال ربك هو على هين ولنجعله ❊ ٢٣ ❊ آية للنـاس ❊ ٢٤ ❊ ورحمة منا ٢٥
❊ ٢٥ ❊ وكان امرا مقضيا ❊ ٢٦ ❊ فحملته

ثم كسرت الفسين اتباعا ولذلك لم يلحقه التاء) لان فعولا بمعنى فاعل يستوى فيه المذكر والمؤنث كصبور يقال امرأة صبور كرجل صبور * قوله (اوفعيل بمعنى فاعل ولم يلحقه التاء لانه للمبالغة) التي فيه حمل على فعول كما قيل ملحفة جديد والاشكال عليه بان نفي الابلغ لا يستلزم نفي اصل الفعل ضعيف لانه منقوض بقوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد فما هو جوابكم فهو جوابنا وجه التفصي مامر آنفا من انه للمبالغة في النفي لا لنفي المبالغة وقدبينا وجهه في قوله تعالى " ولم يكن جبارا عصيا * قوله (اوللنسب) لا لاسم الفاعل ومثله يستوى فيه المذكر والمؤنث * قوله (كطالق) فيه رمز الى ان ترك التأنيث لاختصاصه في الاستعمال بالمؤنث كحائض ٢٢ * قوله (قال كذلك الآية) الكلام فيه مثل الكلام في قوله تعالى قال كذلك قال ربك هو على هين في قصة زكريا * قوله (اى ونفعل ذلك لنجعله اولنبين به قدرتنا ولنجعله) اشار الى ان لنجعله علة لفعل مقدر مدخول الواو فلا يلزم عطف العلة على المعلول وقدنبه عليه في مثل هذا الكلام وبالجملة مثل هذا الكلام وجه بوجهين احدهما تقدير معلل معطوف على ماقبله والآخر ان يكون معطوفا على علة محذوفة تنبيها على كثرة العلل اشار اولا الى الاول وثانيا الى الآخر ٢ فلو قيل عطف على علة محذوفة مثل كيت وكيت لكان اشارة الى كثرة العلل واوفق لكلامه في سائر المواضع * قوله (وقيل عطف على ليهب على طريقة الالتفات) هذا على قراءة ابى عمرو بالياء فان فيه التفاتا من الغيبة الى التكلم واماالقراءة على التكلم فلا يعطف عليه لعدم اتحاد الفاعل والجامع ولانه يلزم ان يكون مقول جبريل فح يقدر يهب ويعطف عليه اويقدر كيت وكيت كما نبهناك عليه آنفا والضمير في لنجعله للغلام فح في جعله آية باعتبار ولادته بلا اب وهذه الجملة اى العلة ومعلولها معطوفة على قوله هو على هين وتغاير الجملتين للدلالة على دوام الهون ٣ وازالة التعجب والاستبعاد وللدلالة على تجدد الآية ٤ فلاينافي حسن العطف بالتغاير ٢٣ * قوله (علامة لهم وبرهانا على كمال قدرتنا)اى المراد بالآية البرهان لاالظني قوله على كمال الخ بيان المبرهن عليه ٢٤ * قوله(ورحمة منا على العباد يهتدون بارشاده) ورحمة منا عطف على علامة لانه عليه السلام رحمة لكونه هاديا الى الحق ودليل عليه بسبب ارشاده كما انه دليل على كمال قدرته تعالى بتكونه بلا اب ٢٥ * قوله (وكان امرا مقضيا) اى كان الغلام مقضيا فيكون متكونا بدون اب لامحالة فيكون هذه الجملة تذييلية مقررة لما قبلها * قوله (تعلق به قضاء الله في الازل اوقدر وسطر في اللوح) اشارة الى وجه التعبير بصيغة الماضي والمراد بالقضاء هنا الارادة وتعلقها الازلى * قوله(اوكان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل لكونه آية ورحمة)حقيقا اى لايقا بان يقضى ويفعل بعد القضاء والارادة لكونه اى الغلام آية على كمال القدرة ورحمة يهدى الى الحق وهذا مصلحة عظيمة ينبغى ان يفعل تفضلا لا وجوبا فلايقال هذا اوفق لمذهب المعتزلة لان مذهبهم بطريق الوجوب ومراد القائل معلوم من مذهبه والمص من اكابر اهل السنة ومراده ماذكرناه ومراد الزمخشرى بهذا القول بعينه الوجوب لان الاصلح واجب عند المعتزلة ٢٦ * قوله (بان نفخ في درعها فدخلت النفخة في جوفها وكانت مدة حملها سبعة اشهر وقيل ستة اشهر وقيل ثمانية) في درعها اى في قميصها وبانحدار نطفتها الى رحمها لدخلت النفخة في جوفها باى طريق كان والفاء في فحملته للسببية اشار اليه بقوله بان نفخ الخ * قوله(ولم يعش مولود وضع لثمانية غيره) فهو من خواص عيسى عليه السلام ان ثبت ذلك ولم يتعرض لحال سبعة اشهر وستة اشهر ومثل هذا لايفيد القطع لان الاستقراء التام مشكل والاستقراء الناقص غير مفيد فالسكوت عنه حسن * قوله (وقيل ساعة كما حملته نبذته) الكاف في مثله للقران وتسمى كاف المفاجأة وقدنقلها صاحب المغنى وغيره من النحاة ووقعت في كلام العرب والفقهاء نحو قولهم صل كما يدخل الوقت وهى كاف التشبيه في الاصل كانه شبه وقت احد الحدثين المتجاورين بوقت الآخر اواحدهما بالآخر في وقوعهما في زمن واحد كذا قيل وفيه مافيه لان صل كما يدخل الوقت ونحوه الوجه المذكور فيه مشكل ولكونه خلاف الظاهر قيل انه معنى غريب وهذا يؤيد ما قلنا من ان التشبيه تحققه فيه مشكل والالما كان معنى غريبا وايضا وجه الشبه لابد من كونه اخص اوصافهما والمجاورة ليست منها وكذا الوقوع في زمن واحد والالجرى التشبيه بين كل شيء اواكثره ولايخفى فساده

(قوله)

٢ هذا ليس على اطلاقه بل على وجه كما اشرنا اليه في الشهاب تقرير فلا تغفل منه

٣ اشارة الى كون الجملة الاولى اسمية منه

٤ اشارة الى كون الجملة الثانية فعلية فعله مضارع منه

١١ النكاح الحلال مقرونة باخرى قصدا للتقسيم الحاصر فيفيد ان مظنة حصول الولد عرفا لايكون الابطريق النكاح اوالسفاح واذا لم يوجد شيء من هذين الطريقين كيف يتصور وجوده فان قيل كيف طابق قولها ولم اك بغيا قوله لاهب لك غلاما زكيا فانه نفى كل الريبة بقوله زكيا قلنا كانها من فرط تعجبها وغاية استبعادها نبذت الوصف ظهريا واتت بالموصوف واخذت في تقرير نفيه على ابلغ وجه اى مابعد وجود هذا الموصوف مع هذه الموانع كقول امرأة ابراهيم أألد وانا عجوز وهذا على شيخنا ان هذا الشيء عجيب حيث غفلت من غاية تعجبها عن نفاذ قدرة الله فيما لايساعده الاسباب ولذا نبه الله عليها بقوله اتعجبين من امر الله

قوله ولذلك لم يلحقه التاء اى ولكون بغيا في الاصل فعولا بمعنى فاعل لم يطابق موصوفه في التأنيث

قوله اوفعيل بمعنى فاعل ولم يلحقه التاء لانه للمبالغة اوللنسب كطالق وجه المبالغة في عدم لحوق التاء ان ذلك انما يكون في الصفة الثابتة واما في الحادثة فلابد لها من علامة التأنيث يقال حائضة وطالقة الآن اوغدا معنى المبالغة في صورة الاثبات ظاهر وماوقع ههنا صورة النفي فلابد فيه ان يجعل المبالغة قيدا للنفي لانفيا للقيد والافادقولها ولم اك بغيا سلب غاية البغي لا اصل البغي لانسحاب معنى النفي في الكلام الى القيد فلا ينافي ثبوت الاصل فاذا اعتبر المبالغة قيدا للنفي افاد ان البغي منتف عنى غاية الانتفاء وهذا المعنى هوالمراد هنا اعلم ان للبصريين في مثل حائض وطامث وطالق مذهبين فمذهب الخليل انه على معنى النسب اى على اضافة الذات الى الصفة نحو لابن وتامر كانه قيل ذات حيض وذات طمث وذات لبن وذات تمر وعند سيبويه انه متأول بانسان حائض وشيء طامث وشيء لابن ومذهب الكوفيين في هذا الباب ان كل صفة لايشارك المذكر والمؤنث فيها لايدخلها التاء كطامث ويبطل هذا المذهب جرى الضامر على الناقة والجمل وجرى العاشق على المرأة والرجل حيث يقال ناقة ضامر وجمل ضامر ويقال امرأة عاشق ورجل عاشق

قوله اى ونفعل ذلك لنجعله آية اولنبين به قدرتنا ولنجعله يعنى ان الواو في ولنجعله اما لعطف المعلول على المعلول عطف الخاص على العام فالمعنى نهب الغلام من غير اب ونفعل ذلك لنجعله آية واما لعطف العلة على العلة فالمعنى لنبين به قدرتنا ولنجعله آية

قوله تعلق به قضاء الله في الازل اوقدر وسطر ١١

٢٢ * فانبذت به * ٢٣ * مكانا قصيا * ٢٤ * فاجاءها المخاض * ٢٥ * الى جذع النخلة

* قوله (ومنهم ثلاث عشرة سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حيضتين) وكل ذلك ليس بمقطوع ٢٢ * قوله (فاعتزلت به وهو فى بطنها) اى الباء للملابسة دون التعدية * قوله (كقوله * تدوس بنا الجماجم والتريبا * والجار والمجرور فى موضع الحال) كقوله اى المتنبى تدوس الخ قبله * كأن خيولنا كانت قديما * تسقى فى قحوفهم الحليبا * فمرت غير نافرة عليهم * تدوس بنا الجماجم والتريبا * والقحوف جمع قحف وهى العظم الذى فوق الدماغ والمراد بالجماجم الرؤس والتريب عظم الصدر يقول كأن خيولنا كانت قديما تسقى فى قحوف الاعداء اللبن وكانت عادتهم سقيه لكرام خيلهم يعنى انها لاعتيادها لم تفر من القتلى وداست رؤسهم وصدورهم ونحن على ظهورها ومحل الاستشهاد قوله بنا فان الباء فيه للملابسة دون التعدية قوله فى موضع الحال اى مصاحبة به ٢٣ * قوله (بعيدا من اهلها وراء الجبل وقيل اقصى الدار) وراء الجبل هذا لايلايم ما سبق من قوله فاتخذت من دونهم حجابا اذ المتبادر كونه سترا تستتر به من اهلها فالمناسب الاحتمال الثانى وهو كونه اقصى الدار ٢٤ * قوله (فألجاها المخاض وهو فى الاصل منقول من جاء لكنه خص به فى الاستعمال) اى بالجأ فى الاستعمال قال الزمخشرى اجاء منقول من جاء لان استعماله قد تغير بالنقل الى معنى الالجاء ورضى به المص لكن قيل هذا مخالف لما فى كتب اللغة قال فى الصحاح اجاءه اى جئت به ثم قال اجاءه الى كذا بمعنى الجاءه واضطرته اليه وذلك كما ترى يدل على ان اجاء يستعمل بمعنى تعديته معنى جاء انتهى وليس فى كلامه دعوى العموم اذ يجوز ان يكون مراده ان استعماله قد تغير فى بعض المحال كما فيما نحن فيه ٢ والتغير ليس بكلى فان الالجاء الى شئ جعله جائيا اليه حقيقة كما فيما نحن فيه او حكما مثل الالجاء الى امر معنوى كالكفر باللسان حال الاكراه فالالجاء الشيخان فليس بوارد عليه اشكال اصلا * قوله (كما آتى فى اعطى) فان آتى افعال من اتى اى منقول فى الاصل من اتى لكنه خص بالاعطاء فى الاستعمال والكلام فيه مثل الكلام فى اجاء والسر فيه ان الباء فى خص به داخل فى المقصور اى امتاز اجاء وآتى من جاء به واتى به باستعمالهما فى معنى الالجاء دون جاء به وفى معنى الاعطاء دون اتى به ولا ينافيه استعمالهما فى تعدية جاء واتى وقيل ان الشيخين لم يريدا بنقله نقله الى معنى يغايره بالكلية بل انما هما خصا باحد فرديهما فان الالجاء الى شئ جعلته جائيا اليه حقيقة او حكما * قوله (وقرأ المخاض بالكسر وهما مصدر مخضت المرأة اذا تحرك الولد فى بطنها للخروج) مخضت بفتح الخاء وكسرها من الباب الثالث والرابع واصل المخض تحريك سقاء اللبن وهزه ليجتمع سمنه وزبده واستعمل لتحرك الولد ٣ فى بطن امه للخروج مجازا ثم صار حقيقة عرفية ٢٥ قوله (لتستتر به وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العرق والغصن وكانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا خضرة فيها وكان الوقت شتاء) وتعتمد عليه اى تتكئ والغرض امران وهو اى الجذع ما بين العرق اى اصلها والغصن رأسها ولا يمكن الاستتار والاتكاء الا بالجذع الذى هو قريب من الارض واما العرق فيمكن الاتكاء دون الاستتار قوله ولا خضرة عطف لقوله لا رأس لها ففى المجموع كونها يابسة وكونها يابسة مع ان النظم الكريم مطلق بطريق الرواية دون الدراية ومثل هذا لايرام القطع فيه * قوله (والتعريف اما للجنس) اى تعريف النخلة اما الجنس اى الجنس من حيث تحققه فى ضمن فرد غير معين فحاصله انه للعهد الذهنى اذ الجنس من حيث هو هو ومن حيث تحققه فى ضمن جميع الافراد ليس بمراد * قوله (او للعهد اذ لم يكن ثمة غيرها وكانت كالمتعالم عند الناس) ولا يكفى هذا فى العهدية لان شرط العهد ان يكون معروفا عند المخاطب باى وجه كان ولذا قال الفاضل المحشى انه يجوز ان يكون اراها الله تعالى لرسوله عليه السلام ليلة المعراج وسمع خبرها كما يشعر به قوله وكانت كالمتعالم عند الناس ولا يخفى ما فيه من التكلف والمرضى عند المصنف الجنس ولذا قدم وذكر العهدية بطريق الاحتمال فلا يحسن المناقشة فى مثله وفى البحر قيل ونخلة مريم دائمة الى اليوم والمتعالم بفتح اللام تفاعل من العلم والتشارك بين الناس اختير صيغة التفاعل واقحم الكاف لان التعالم بالفعل غير واقع والكاف للكناية ٤ * قوله (ولعله تعالى الهمها ذلك ليريها من آياتها ما يسكن روعتها وليطعمها الرطب الذى هو خرسة النفساء الموافقة لها) صيغة الترجى لعدم الجزم فيه لجواز ان يكون لامر آخر كالقراءة واتقاء غيرها مما يصلح ان يستتر وتعتمد قوله ليريها من آياتها من خوارق العادات وهو اثمارها مع يبسها فى وقت الشتاء وغير ذلك مما نطق به النص الكريم قوله وليطعمها الظاهر عطف على ليسكن من التفعيل

٢ اذ قوله خص به فى الاستعمال الباء داخل فى المقصور اى امتاز اجاء المتعدى بالهمزة من جاء به المتعدى بالباء فلاينافى استعمال اجاء بمعنى تعدية معنى جاء منه

٣ التحرك لازم التحريك توضيحه ان المخض التحريك المخصوص كما علمت فاستعير للتحرك المخصوص اللازم للتحريك ويحتمل ان يكون مجازا مرسلا تأمل منه

٢ كقوله مثلك لايبخل اى لاتبخل منه

١١ فى اللوح او كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل يعنى ان مقضيا مفعول من قضى يقضى وهو يجئ بمعنى الحكم وبمعنى الفعل فالتفسير الاول مبنى على احتمال ان يكون من قضى بمعنى حكم والتفسير الثانى مبنى على احتمال ان يكون من قضى بمعنى فعل وصنع ولما اقتضى كونه من فعل ان يكون مفعولا فى الزمان الماضى وهو لم يفعل بعد احتاج الى تأويل فقال او كان امر حقيقة بان يقضى ويفعل فقوله ويفعل عطف تفسيرى ليقضى يعنى ان كونه حقيقا بان يفعل امر ماض ثابت وان لم يفعل بعد

قوله كما حملته نبذته بيان لمعنى الفاء فى فانتبذت والفظة كما فى كما حملته فيها معنى المفاجاءة قال صاحب الكشاف الكاف قد يأتى للمقاربة فى الوقوع كقولك كما حضر زيد غاب عمرو

قوله تدوس بنا الجماجم والتريبا اى تدوس بنا الجماجم والتريبا اى تدوس بنا الجماجم والتراب وهى ملابسة بنا او مقارنة لنا اوله * فمرت غير نافرة عليهم وقبل هذا البيت

كان خيولنا كانت قديما
تسقى فى قحوفهم الحليبا

الترايب عظام الصدر والقحف العظم فوق الرأس والضمير يعود الى الاعادى والعرب تسقى اللبن كرام خيولهم يقول خيلنا كانت تسقى اللبن فى اقحاف رؤس الاعداء لا لفها بها ولهذا كانت تمر عليهم وعلى صدورهم ونحن عليها ولم تنفر عنهم

قوله وهو فى الاصل منقول من جاء اى اجاء منقول من جاء والقياس ان يستعمل فى تعدية معنى جاء لكن خص فى الاستعمال بمعنى الالجاء كما ان آتى منقول من اتى وقياسه ايضا ان يستعمل فى تعدية معنى الاتيان لكن خص فى معنى اعطى فى الاستعمال

قوله وليطعمها الرطب الذى هو خرسة النفساء الخرس والخرسة بضم الخاء وسكون الراء طعام الولادة وطعام النفساء يقال خرست على المرأة تخريسا اذا اطعمت للولادة وقد خرست هى كذا فى الصحاح وفى الاساس اطعموا النفساء خرستها او هى طعامها خاصة وقد خرست فتخرست وعن بعضهم الخرس بالضم بغير التاء طعام الولادة والوليمة وبالتاء طعام النفساء خاصة

٢٢ ❊ قالت ياليتنى مت قبل هذا ❊ ٢٣ ❊ وكنت نسيا ❊ ٢٤ ❊ منسيا ❊ ٢٥ ❊ فناديها من تحتها ❊ ٢٦ ❊ الاتحزنى ❊ ٢٧ ❊ قد جعل ربك تحتك سريا ❊ ٢٨ * وهزى اليك بجذع النخلة

والروعة الخوف من لوم القوم اومن ايذاء الغير قوله خرسة بضم الخاء المعجمة وراء مهملة وسين مهملة طعام النفساء كالوليمة للعرس الموافقة لها غير مضرة للنفساء ٢٢ * قوله (قالت ياليتنى) اى ياقوم * قوله (استحياء من الناس ومخافة لومهم) اشارة الى ان تمنيها الموت من جهة الدين وهوجائز واما تمنيها الموت من شدة وجع الولادة * قوله (وقرأ ابن كثير وابوعمرو وابن عامر وابوبكر مت من مات يموت) بضم الميم من الباب الاول ومت بكسر الميم من باب علم قراءة غير المذكورين ٢٣ * قوله(ما من شانه ان ينسى ولايطلب ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ حمزة وحفص بالفتح وهو لغة فيه) قوله من شأنه ان ينسى لانها لم تكن منسية بالفعل فالمعنى شأن النسيان والتعبير بما لكون هذا بعد كونها جمادا بسبب الموت فالعطف عطف المدلول على العلة ونظيره الذبح بكسر الذال وسكون الباء بمعنى المذبوح قال تعالى وفديناه بذبح عظيم ولذا قال لما يذبح اى لما يذبح بالفعل اومن شانه ان يذبح * قوله (اومصدر سمى به وقرئ به وبالهمزة وهو الحليب المخلوط بالماء ينسؤه اهله لقلته) اومصدر سمى به مبالغة ولايؤول بالمشتق لانتفاء المبالغة وقرئ به اى بالفتح وبالهمزة فعلى هذا لايكون من النسيان قوله وهو الحليب الخ اشارة اليه قوله ينسؤه اى يخلطوا الحليب بالماء لقلته اشارة الى انه يستلزم النسيان وبهذا يظهر معنى قولها وكنت نسأ ويحتمل التشبيه البليغ اى وكنت كنسأ في عدم الاعتبار والذكر ٢٤ * قوله (منسي الذكر بحيث لا يخطر ببالهم) ففيه مبالغة فلا يكون تأكيدا لما قبله بل يكون تأسيسا فان المعنى الاول ما من شأنه ان ينسى ولايلزم منه كونه ان ينسى * قوله (وقرئ بكسر الميم للاتباع) اى لاتباع الميم السين ٢٥ * قوله (عيسى) قد تقدم ذكره معنى * قوله (وقيل جبريل كان يقبل الولد) مرضه لان ذلك الموضع موضع اللوث والنظر الى العورة قوله يقبل اى يباشر اخراج الولد كالقابلة وفيه منقبة عظيمة وتشريف بالغ لمريم وعيسى عليهما السلام وجه الصحة مع ضعفه هوان الموضع يجوز ان يقدس عن اللوث كرامة لها قوله والنظر الى العورة يجوز ان يكون مباشرته لاخراج الولد من غير نظر الى عورة مثل وقت تمثله بشرا سويا فان خارق العادة لايقاس على غيرها وبهذا تبين عدم ضعف هذا القول * قوله (وقيل تحتها اسفل من مكانها وقرأ نافع وحمزة والكسائى وحفص وروح من تحتها بالكسر والجر) اى بكسر الميم على انها حرف جر وعلى القراءة الاولى بفتح الميم على ان من موصوله فاعل ناديها * قوله (على ان في نادى ضمير احدهما وقيل الضمير فى تحتها للنخلة) ضمير احدهما لانهما مذكوران معنى[2] ولفظا ٢٦ * قوله(اى لاتحزنى) على ان ان تفسيرية وهو الظاهر الخالى عن التكلف * قوله(اوبان لاتحزنى) على ان ان مصدرية بحذف الجار ٢٧ *قوله(جدولا هكذا روى مرفوعا وقيل سيدا من السرو وهو عيسى) جدولا وهو النهر الصغير قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان ذلك نهرا قد انقطع ماؤها فاجراه الله تعالى لمريم والنهر يسمى سريا لان الماء يسرى فيه وقيل سيدا وهو عيسى عليه السلام فكون المنادى جبريل اظهر حينئذ قوله من السرو اى سريا لامه واو وعلى هذا اصله سرويا فاعل فصار سريا فالتنوين حينئذ للتعظيم والمراد بالتحت المكان الذى وقع فيه عيسى عليه السلام حين الولادة فعلى هذا يتعين كون الضمير لمريم فيكون التحت ظرفا وعلى الاول التحت اسم ظرف لاظرف ٢٨ * قوله (واميليه اليك والباء مزيدة للتأكيد اوافعلى الهز والامالة به) اشار به الى ان الهز متضمن لمعنى الامالة ولذا عدى بالى لان الهز تحريك بعنف وشدة فيتضمن معنى الميل والامالة والباء مزيدة للتأكيد مثل الباء فى كفى بالله[3] قوله واميليه اشارة الى زيادة الباء لانه متعد بنفسه قوله اوافعلى الهز فحينئذ نزل هزى منزلة اللازم فلايكون الباء زائدة لكنه بعيد * قوله (اوهزى الثمرة بهزه) على ان يكون الباء للاستعانة ومفعول هزى محذوف وهو الثمرة لانها المقصودة من الهز بجذع النخلة ومع ذلك اخره لاحتياجه الى التقدير ولايلتفت الى مانقل عن المبرد ان مفعوله رطبا على انه تنازع هو وتساقط فيه لانه ضعيف لتخلل جواب الامر بينه وبين معموله وماقاله صاحب الكشف من ان الهز يقع على الثمر تبعا فجعله اصلا وجعل الاصل تبعا حيث ادخل عليه باء الاستعانة غير ملايم لجوابه قد اشرنا اليه آنفا من انه من قبيل الوسائل وان كان وجوده مقدما على هز الثمر وفى التوضيح الباء للالصاق والاستعانة فيدخل على الوسائل ومن هذا انكشف رجحان هذا الوجه * قوله (والهز تحريك بجذب ودفع) ومآله التحريك بشدة فهو اخص من التحريك

[2] الاول ناظر الى عيسى والثانى ناظر الى جبريل منه
[3] وفى قوله تعالى ولاتلقوا بايديكم الى التهلكة منه

قوله ونظيره الذبح لما يذبح اى نظير النسى بكسر النون الذبح بكسر الذال فى انه اسم غير مصدر

قوله اى لاتحزنى او بان لاتحزنى الاول اشارة الى ان ان فى ان لاتحزنى مفسرة لوقوعها بعد معنى القول وهو النداء وكلمة اى فى قوله رحمه الله اى لاتحزنى بيان لمعنى ان المفسرة المنقلبة لا مامد عما فى لام لاالناهية والثانى اشارة الى احتمال كونها مصدرية مقدرة بالباء الجارة

قوله واميليه اليك اشارة الى احتمال كون بجذع النخلة مفعولا به للهز والباء زائدة حيث فسر بالفعل المتعدى وقوله اوافعلى الهز اشارة الى جعل الهز نازلا منزلة اللازم والباء حينئذ للسببية وقوله اوهزى الثمرة بهزه اى بهز الجذع هو اشارة الى احتمال ان يكون مفعوله محذوفا تقديره هزى الثمرة باستعانة هز الجذع او بسبب هذا الجزع

الخبر هنا لان الجذع يحتاج فى حركته الى تحريك شديد فقوله واميليه اى اميليه بشدة ٢٢ * **قوله** (تساقط فادغمت التاء الثانية فى السين وحذفها حمزة وقرأ يعقوب بالياء وحفص تساقط من ساقطت بمعنى اسقطت) وفى الكشاف فيه تسع قرآت واستوعبها المصنف ايضا الاولى بادغام التاء الثانية والثانية حذفها اى التاء الثانية * **قوله** (وقرئ تساقط ويسقط وتسقط فالتاء للنخلة والياء للجذع) اى القراءة بالتاء التى تدل على التأنيث باعتبار النخلة والقراءة بالياء الذى يدل على التذكير باعتبار الجذع والاسقاط وان كان من جذع لكن يصح اسناده الى النخلة لكون الجذع جزأ منها والتردد فى كون النسبة حقيقية او مجاز يدوسوق الكلام حيث قيل وهزى اليك بجذع النخلة يقتضى كون الاسناد فى جميع القرآت الى الجذع والتأنيث باكتسابه من المضاف اليه مثل قوله تعالى وان تك حسنة يضاعفها والمرجع المقال والتأنيث لاكتسابه التأنيث من المضاف اليه وهو ذرة ونظائره كثيرة ٢٣ * **قوله** (تميز) ٢ ان اعتبر الفعل المذكور بحسب القرآت لازما مثلا فى قراءة تساقط اسند التساقط الى النخلة والمراد رطبها والتقدير تساقط رطبها فالتميز محول عن الفاعل * **قوله** (او مفعول) ٣ ان كان متعديا مثلا تساقط فى قراءة حفص متعد مسند الى الضمير العائد الى النخلة ورطبا مفعول به وقس عليه ما عداه * **قوله** (روى انها كانت نخلة يابسة لارأس لها ولاثمر وكان الوقت شتاء فهزتها فجعل الله تعالى لها رأسا وخوصا ورطبا وتسليتها بذلك لما فيه من المعجزات الدالة على براءة ساحتها فان مثلها لايتصور لمن يرتكب الفواحش) لارأس لها اى لاخضرة لها فهزتها كما امرت قوله خوصا بضم الخاء المعجمة والصاد المهملة ورق النخل خاصة وتسليتها بذلك اشارة الى مافى الكشاف من السؤال والجواب اما السؤال بان حزنها لم يكن لفقد الطعام والشراب حتى تتسلى بالسرى والرطب وجوابه ان تسليتهما بهما ليست من هذه الحيثية بل من حيث اشتمالها على امور خارقة للعادة ودالة على براءة ساحتها وقدرة الله تعالى الباهرة التى يهون عندها كل شئ حتى لاينكر المنصف امرها وولادتها من غير فحل ولامدة واراد بالمعجزات معناها اللغوى ٤ وهى الامر المعجز للبشر لكونه خارقا للعادة مطلقا فتصدق على الكرامة لكن الاولى الكرامات وفيه اشارة ايضا الى ان ولدها نافع كالثمرة الحلوة ونفعه باق كالنخلة فان نفعها وطريها باق * **قوله** (والمنبهة لمن رآها عليه على ان من قدر ان يثمر النخلة اليابسة فى الشتاء قدر ان يحبلها من غير فحل) والمنبهة عطف على الدالة واسناد التنبيه الى الامور الخارقة مجاز قوله عليه حال من مفعول رآها والضمير للشان * **قوله** (وانه ليس ببدع من شانها مع مافيه من الشراب والطعام ولذلك رتب عليه الامرين فقال فكلى واشربى) اى ولاشتمال التسلية بما ذكر على مافى المتسلى به من الطعام والشراب والمراد بالامرين الاكل والشرب اواى المشروب والمأكول كما قيل لكن المترتب بالفاء الاكل والشرب ويحتمل ان يكون الاشارة الى جميع ماتقدم اى ولانها سلاها ازالت حزنها امرها بالاكل والشرب لان الحزين يكاد ان يغص بالماء الفرات فضلا عن غيره كانه قيل لما زال حزنك بما شاهدته من الامور الغريبة المتعلقة بالمأكول والمشروب فاشتغلى بالاكل والشرب هنيئا مريئا وقدم الاكل لانه قوام البدن اولان المعتاد تقديم الاكل على الشرب وتقديم السرى فيما قبل لان الماء سبب حيوة كل شئ فالاهتمام به من هذه الحيثية اولى ولان الماء الجارى يكون سببا للتنظيف وادخل فى ازالة الحزن وتقدم حصوله على وجود الرطب فروعى حالهما فى الموضعين ٢٤ * **قوله** (اى من الرطب وماء السرى او من الرطب وعصيره) اذا اريد بالسرى عيسى عليه السلام كما هو الظاهر او مطلقا ٢٥ * **قوله** (وطيبى نفسك وارفضى عنها ما احزنك) هذا حاصل المعنى وارفضى عنها عن نفسك ما احزنك من ايهام البهتان ومخافة اومهم فيه رمز الى ان النهى عن الحزن نهى سببه لانه امر ضرورى لايناسب النهى عنه فالمراد النهى عن سببه وهذا مقدم فى الوجود والواو لايقتضى الترتيب واشار الى ان قرة العين كناية عن السرور والامر به امر بالامر الذى يؤدى الى السرور لما عرفت ان الحزن والسرور من الكيفيات النفسانية فالامر به والنهى عنه باعتبار سببه * **قوله** (وقرئ وقرى بالكسر وهو لغة نجد واشتقاقه من القرار فان العين اذا رأت مايسر النفس سكنت اليه من النظر الى غيره او من القر فان دمعة السرور باردة ودمعة الحزن حارة ولذلك يقال قرة العين وسخنتها للمحبوب والمكروه) واشتقاقه من القرار اى السكون او من سكنت اى اطمأنت اليه معرضا عن النظر الى غيره

٢ على قراءة من فتح حرف المضارعة عهد

٣ يعنى على قراءة من ضم حرف المضارعة كذا قيل وماذكرناه تفصيل ذلك عهد

٤ وقيل انه مجاز عرفى ولايخفى ان الحمل على اللغوى اولى عهد

قوله رطبا جنيا تميزا ومفعول اى هو تميز على تقدير قراءة تساقط لازما على انه من التفاعل اومفعول على قراءته متعديا من المفاعلة او الافعال على ماقرئ تساقط من ساقط او تسقط ويسقط من اسقط

قوله فجعل الله تعالى لها رأسا وخوصا الخوص ورق النخلة

قوله وانه ليس ببدع من شانها عطف على قوله ان من قدر الخ اى المنبهة على ان احبالها من غير فحل ليس ببدع من شانها وقوله مع ما فيه من الشراب والطعام حال من المستكن فى فيه فى قوله لما فيه فالمعنى وتسليتها بذلك لما حصل فيه من المعجزات مقرونا مع مافيه من الشراب والطعام فكانه قيل لاتحزنى وطيبى نفسك فان لك طعاما وشرابا وحجة دالة على براءة ساحتك

٢٢ ❊ فامازين من البشر احدا ❊ ٢٣ ❊ فقولى انى نذرت للرحمن صوما ❊ ٢٤ ❊ فلن اكلم اليوم انسيا ❊ ٢٥ ❊ فأتت به ❊ ٢٦ ❊ قومهـا ❊ ٢٧ ❊ تحمله ❊ ٢٨ ❊ قالوا يامريم لقد جئت شيئـا فريا ❊ ٢٩ ❊ يااخت هرون

فاذا ذكر قرة العين اريد لازمه وهو السرور قوله اومن القر بضم القـاف بمعنى البرد فهو ايضا كناية عن السرور فان دمعة السرور باردة فذكر قرة العين واريد السرور كناية ايضا لافرق بينهما الا وانما الفرق اشـتقاقا مقدالاول لانه متعارف مشـهور الايرى انه يقال فى ضده دوران العين قال تعالى تدورا عينهم كالذى يغشى عليه من الموت الآية قوله للمحبوب ناظر الى الاول والمكروه الى الثـانى لف ونشر مرتب ولذا استدل الفقهاء ببرودة دمع الباكرة على رضاء النكاح وبحرارتها على ردها النكاح وجه ذلك ان سبب البكاء ارتفاع ابخرة يعصرها مافى الدماغ من الرطوبات حتى تسيل وتلك الابخرة تكون حرارتها فى حالة الحزن اشـد لعدم انتشارها كما فى الظاهر على البشرة وفى حالة السرور تنتشر تلك الابخرة يكون حرارتها قليلة فتصيرالدموع باردة ٢٢ * **قوله** (فان ترى آدميا وقرئ ترئن على لغة من يقول لبأت بالحج لتآخ بين الهمزة وحرف اللين) فان ترى اشار الى ان اصل امان ماعلى ان ان شرطية ومازائدة لتأكيد الشرط قوله وقرئ ترئن على لغة من يقول لبأت مكان لبيت اصله لبيت للبيـا فابدلت الياء همزة لتأخ اى لمواخاة وعن هذا قرئ هنا ترئن بالهمزة مكان الياء لمواخاة بين الهمزة وحرف اللين لانه يبـدل منها ٢٣ * **قوله** (صمتا وقد قرئ به اوصياما وكانوا لايتكلمون فى صيامهم) صمتا على ان يكون الصوم مجازا عن الصمت بقرينة قوله فلن اكلم اليوم انسيا قوله وكانوا لايتكلمون فى صيامهم اى كان ذلك قربة فى دينهم فصح نذره وهومنسوخ فى شرعنا فلايصح النذر به ان نذر احدبه من هذه الامة ٢٤ * **قوله** (بعـد ان اخبرتكم بنذرى وانما اكلم الملائكة واناجى ربى وقيل اخبرتهم بنذرها بالاشـارة وامرها بذلك لكراهة المجادلة والاكتفاء بكلام عيسى عليه السـلام فانه كاف فى قطع الطاعن) بعد ان اخبرتكم هذا لدفع مايتوهم من انها اذانذرت عدم الكلام يكون قوله هذا مبطلا للنذر فالنذر بغيرهذا الاخبار وانما قال بعد ان اخبرتكم لان قولها انى نذرت اخبار عن نذر وقع قبل هذا ودل عليـه النص اقتضاء كما يشعر به قوله فقولى انى نذرت ولم يقل فانذرى وان سلم كونه انشاء فقول المص ان اخبرتكم لكون اصل الكلام المذكور خبرا منقولا منه الى الانشـاء ولايخفى بعده قوله وانما اكلم الملائكـة من مفهوم قوله انسيا على ما هو مذهبه قوله واناجى ربى وجه هذا ظاهر مثل قصة زكريا عليه السـلام حيث اشتغل بالتسبيح معرضا عن التكلم مع البشر حين التبشير واماتكلم الملائكة فوجهه غيرظاهر ٢٥ * **قوله** (مع ولدها) اشـارة الى ان الباء للملابسة والتعـدية انسب منها لان باء التعديه تشعر الاستصحاب والمعية صرح به المص فى قوله تعالى ذهب الله بنورهم ادخل مع فى ولدها لانه اصل متبوع فى هذا الاتيان ٢٦ * **قوله** (راجعة اليهم بعد ماطهرت من النفاس) الاولى تركه ٢٧ * **قوله** (حاملة اياه) اشارة الى ان الجملة حال من ضمير مريم اوعيسى مأولة بالمفرد واختير الجملة الاستقبالية لحكاية الحال الماضية والمضى فى اتت فى بابه وفائدة هذا القيد مع ظهوره الاشـارة الى انها اظهرته لزوال خوفهـا من اللوم لما رأت الامور العجيبة الدالة على براءتها وتمنيها الموت اولا لعـدم اطلاعها على هـذه الخوارق ٢٨ * **قوله** (قالوايامريم) هذا القول منهم قبل ظهور الاحوال العجيبة والخوارق البديعة * **قوله** (بديعا منكرا)اما كونه بديعا اى غريبا العدم كونه مسبوقا من مثلها لانها من اشراف القوم والفحش منهم ابدع واما كونه منكرا فلانه منكر شرعا ومما يستقبحه الطبع السليم * **قوله** (من فرى الجلد) اى فريا مشتق من فرى الجلد اى قطعه واستعير لفعل مالم يسبق له لان فيه قطع العادة وانما اختار المصنف الثلاثى حيث قال من فرى الجلد لان فعيلا انما يصاغ من الثلاثى قياسا واما من الافعال فغير قياس ٢ فلاوجه لما قيل من ان الاولى ان يقول من افرى لما فى الصحاح من افرى معناه قطعه على جهة الافساد وفراه قطعه على جهة الاصلاح لما فى القاموس من ان فرى قطع على جهة الافساد ايضا والمصنف اختار ما فى القاموس وهو يلايم معناه المراد هنا وهو كونه بديعا منكرا اذفيه قطع معنوى عن العادة وقطع الولد عن النسب وهو قطع على وجه الافساد ٢٩ * **قوله** (يعنون هرون النبى عليه السـلام وكانت من اعقاب من كان معه فى طبقة الاخوة) من كان معه اى مع هرون عليه السلام فى طبـقة الاخوة يعنى انهـا وصفت بالاخوة لكون وصف سلفها من الاب اوالام اوكلاهما الابعد هذا وصف بطريق المجاز فعلى هذا لايكون مريم من نسل هرون ولابد من النكتة فى تخصيص هرون عليه السـلام اذ يصح لهم ان يقولوا يااخت موسى مثـلا والقول الثانى وهو

٢ حتى انكره الزمخشرى فى قوله تعـالى ولهم عذاب اليم وان اثبته فى قوله تعالى بديع السموات الآية منه

قوله وامرها بذلك اى امر الله مريم بان تقول انى نذرت للرحمن صوما لكراهة المجاهدة مع قومها الظـانين فى حقها بالسوء والاكتفاء فى جوابهم بكلام عيسى رضيعا فى بدء ولادته بقوله انى عبد الله آتانى الكتاب الآية فان تكلم صبى لم يعهـد تكلم مثله بمثل هـذا الكلام اول ولادته يقطع لسـان الطـاعن

(كونها

كونها من نسل هرون اظهر لكن مرضه ولايعرف وجهه * قوله (وقيل كانت من نسله وكان بينهما الف سنة) اى هرون اطلق على نسله كهاشم وتميم والمراد بالاخت انها واحدة منهم كما يقال اخا العرب صرح به المصنف فى قوله تعالى والى عاد اخاهم هودا الآية فهرون اسم قبيلة ومريم واحدة منهم * قوله (وقيل هو رجل صالح اوطالح كان فى زمانهم شبهوها به تهكما اولما رأوا قبل من صلاحها اوشتموها به) رجل صالح هو المذكور فى الكشاف قوله شبهوها به اشار به الى ان الاخت تستعمل فى معنى المشابهة مثل قوله تعالى انما المؤمنون اخوة الآية شبه الاتصال فى الصلاح بالاتصال فى النسب فذكر اسم المشبه به واريد المشبه استعارة تهكما مثل قوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم اولما راوا قبل من صلاحها فلاتهكم لكن رجح الاول لان الاعتبار حال اتيان الولد فلاصلاح لها حينئذ على زعمهم قوله اوشتموها به على انه طالح اذالتشبيه بالفاسق شتم وعلى كل تقدير يظهر وجه تعبيرهم باخت هرون بعد التعبير باسمها مريم ٢٢ * قوله (تقرير لان ما جائت به فرى وتنبيه على ان الفواحش من اولاد الصالحين افحش) اى هذه الجملة تذييلية مقررة لمنطوق ماقبلها قوله لان ماجاءت به تنبيه على ان اقد جئت شيأفريا من قبيل الحذف والايصال اى اقد جئت بشئ فرى قوله افحش لان خطر الخطير اخطر وذمه وعذابه اوفر ٢٣ * قوله (فاشارت اليه) الفاء للتعقيب مع السببية الى عيسى عليه السلام وقد كلمها عيسى عليه السلام فى الطريق فقال يا اماه ابشرى فانى عبد الله ومسيحه فلما دخلت به على قومها وهم اهل بيت صالحون تباكوا وقالوا ذلك وقيل هموا برجمها حتى تكلم عيسى فتركوها ٢ * قوله (الى عيسى اى كلموه ليجيبكم) بجواب يشفى العليل ويروى الغليل بدليل قولهم كيف نكلم من كان الخ ٢٤ * قوله (ولم نعهد صبيا فى المهد كلمه عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصبيا حال من المستكن فيه) قيل الداعى الى ماذكره انه اوابق النظم على ظاهره لم يبق خارقا للعادة فان كل من نكلمه الناس كان فى المهد صبيا قبل زمان تكليمه فاما ان تجعل كان زائدة هذا اذا كان دلالة كان على زمان ماض بعيد وفى الكشاف يدل كان على زمان ماض مبهم يصلح لقريبه وبعيده وهو ههنا لقريبه خاصة والدال عليه معنى الكلام فهو ليس بزائدة * قوله (اوتامة) اى بمعنى وجد وفى المهد متعلق به وصبيا حال من المستكن فيه فعلى هذا لايكون زائدة فان ادعى المصنف ان صيغة المضى تدل على زمان ماض بعيد عن زمان التكلم جدا فهى زائدة والا فهى ليست زائدة سواء كان كان تامة اوناقصة والفرق بينهما لايظهر وجهه فلا تغفل * قوله (اودائمة كقوله تعالى وكان الله عليما حكيما)اى دالة على الدوام والاستمرار مع قطع النظر عن كونه مضيا وغيره فهو فى النظم المذكور بمعنى لم يزل ولا يزال وفيما نحن فيه الدوام ليس بظاهر قيل اراد بالدوام بقاء مدلوله فى بعض الماضى والحال وبعض الاستقبال بلا اختصاص شئ من تلك الازمنة وهذا المعنى لايجرى فى النظم ولاهنا اما فى النظم فلان معنى الدوام بقاء مدلوله فى تلك الازمنة الثلثة بطريق الاستيعاب واما هنا فلادوام اصلا الا ان يقال ان الدوام هناك بابه فان كونه صبيا باق فى بعض الماضى وهو الوقت الذى قبل التكلم وحال التكلم وبعض الاستقبال لايراد به الزمان الماضى فقط حتى يرد الاشكال * قوله (اوبمعنى صار) فالمضى حينئذ بالنسبة لماصار منه وهو يدل على ان البقاء لماصار اليه كذا قيل فيرد عليه مايرد على كون كان تامة ٣ فالاوضح فى الجواب ماذكر فى الكشاف من ان الماضى يصلح للقريب فى زمان التكلم وهو المراد هنا كما مر بيانه ٢٥ * قوله(قال انى عبدالله) فيه حذف والتقدير فاستنطقوه وانطقه الله تعالى الخ يدل عليه ماقيل كان المستنطق لعيسى زكريا عليه السلام كما فى الكشاف * قوله (انطقه الله تعالى به اولا لانه اول المقامات) اى مقامات الموحدين وهو الاعتراف بالعبودية واثبات الالوهية له تعالى فقط وآخر المقامات الاستغراق فى بحر التوحيد بحيث يغفل عن نفسه فضلا عن غيره وعن هذا قيد باول المقامات * قوله (وللرد على من يزعم ربوبيته) فيما سيأتى لعله بذلك بالهام الله تعالى ووجه الرد هو انه عبد والرب ليس بعبد فينتج من الشكل الثانى انه ليس برب وبعبارة اخرى انه لوكان ربا لم يكن عبدا مملوكا بل مالكا متصرفا وكلتا المقدمتين مسلمتان ٢٦ * قوله (اى الانجيل) اى اللام للعهد لانه معهود فى الشرع ومعلوم عند الانام فيغنى عن تقدم ذكره ٢٧ * قوله (نفاعا معلما للخير) اى كثير النفع اخرويا ودنيويا لابرائه الابرص والاكمه باذن الله تعالى وتعليمه الخير بهدايته ونجاة كثير من الناس بارشاده وهذا النفع عام للكل لكن اضاع بعضهم باختيارهم الشر والفسوق تلك النعمة فضلوا به مثل القرآن يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا * قوله (والتعبير بلفظ الماضى اما

٢ كذا فى الكشاف وفيه ايضا وعن السدى انه لما اشارت اليه غضبوا وقالوا لسخريتها بنا اشد من زناها عه

٣ لانه ماض فان اريد به ماض قريب لزمان التكلم لااشكال فيه ولا فى كان ناقصة او تامة وان اريد به المطلق او الماضى البعيد فيرد عليه الاشكال ايضا عه

قوله تقرير لان ماجاءت به فرى اى بديع فان الفحش من نسل من يفعل الفواحش ليس ببديع وانما البديع صدوره من اولاد الصالحين فهذا هو وجه تقريره له

قوله وكان زائدة اى كلمة كان فى كيف نكلم من كان فى المهد صبيا زائدة والظرف صلة من وصبيا حال من المستكن فيه اوتامة اودائمة وانما لم يحملها على كان الناقصة لان تكلم من كان صبيا فى الزمان الماضى ليس بمستنكر وانما المستنكر تكليم من هو الآن فى المهد طفلا غير معهود تكلم مثله فى مثل ذلك الزمان

قوله انطقه الله به اولا لانه اول المقامات اى انطقه الله اول التكلم بهذا القول لان هذا القول اعتراف منه بالعبودية ومقام العبودية اول مقامات السائرين الى جناب القدس

٢٢ * اينما كنت * ٢٣ * واوصانى * ٢٤ * بالصلوة والزكوة * ٢٥ * مادمت حيا وبرا بوالدتى

٢٦ * ولم يجعلنى جبارا شقيا * ٢٧ * والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا * ٢٨

ذلك عيسى ابن مريم

باعتبار ما سبق فى قضائه او بجعل المحقق وقوعه كالواقع وقيل اكمل الله عقله واستنبأه طفلا) والتعبير بلفظ الماضى مع انه فى المستقبل اما باعتبار ما سبق فى قضائه وعلمه وان كان مستقبلا بالنسبة الى زمان التكلم ومثل هذا حقيقة او مجاز والظاهر انه مجاز قوله كالواقع اشارة الى انه استعارة تبعية مشهور بيانه فى الالسنة قوله وقيل اكمل الله الخ فعلى هذا الماضى فى بابه مرضه لان ظاهره لا يلايم قوله تعالى "ولما بلغ اشده واستوى" الآية فان المفهوم منه ان كل نبى كذلك حتى قيل لم يبعث نبى الا فى اربعين نقله المصنف فى سورة القصص ٢٢ * قوله (حيث كنت) اى اين لعموم الوقت ٢٣ * قوله (وامرنى) اذ الايصاء قد يستعمل فى معنى الامر * ٢٤ قوله (زكوة المال ان ملكته) فالمراد بالزكوة معنى شرعى لا لغوى قدمها لانه المتعارف فى الشرع لكن نقل عن ابن عطاء الله فى شرح الشفاء انه لا زكوة على الانبياء عليهم السلام لان الله تعالى نزههم عن الدنيا فما فى ايديهم لله تعالى ولذا لا يورثون فعلى هذا تركه اولى فضلا عن تقديمه * قوله (او تطهير النفس عن الرذائل) اى نفسه ونفس غيره عن الرذائل اى عن الاخلاق الردية ويلزمه كونه مأمورا بتحليته بالشمائل المرضية والظهورها لم تذكر ولم يعكس لان التخلية مقدمة على التحلية ٢٥ * قوله (وبارا بها عطف على مباركا وقرئ بالكسر على انه مصدر وصف به) مبالغة ولا يحسن التأويل بالمشتق كما مر غير مرة لانتفاء المبالغة * قوله (او منصوب بفعل دل عليه اوصانى اى وكلفنى برا) والفعل المقدر المذكور عطف على اوصانى * قوله (ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطفا على الصلاة) ويؤيده القراءة بالكسر فان هذه القراءة تدل على انه موصى به اى مأمور به فيناسب فى قراءة النصب ان يكون موصى به وذلك انما يكون بتقدير فعل يدل عليه اوصانى وهو كلفنى قوله بالكسر اى بكسر الباء على انه مصدر وصف به قيل ويجوز عطفه على محل قوله بالصلوة كما قيل فى قراءة وارجلكم بالنصب مع ان اوصى يتعدى الى المفعول الثانى بنفسه فيجوز عطفه على مجموع بالصلوة فيكون منصوبا باوصانى لا يحتاج الى تقدير فعل الخ ٢٦ * قوله (ولم يجعلنى جبارا) اى عاقا بوالدته او عاصيا بربه والنفى هنا للمبالغة فى النفى لا لنفى المبالغة وقد مر توضيحه * قوله (عند الله من فرط تكبره) هذا القيد لان الشقاوة سببه فرط التكبر فلا مفهوم المخالفة قوله عند الله اى فى علم الله تعالى وحكمه بل جعلنى مباركا حيث ما كنت ٢٧ * قوله (والسلام على يوم ولدت) من وساوس الشيطان ويوم اموت من عذاب القبر * قوله (ويوم ابعث حيا) من عذاب النار واهوال القيمة * قوله (كما هو على يحيى عليه السلام والتعريف للعهد والاظهر انه للجنس والتعريض باللعن على اعدائه فانه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى) كما هو يحيى عليه السلام يعنى فى ما مر غرضه الاشارة الى تفسيره وتوطئة لذكر قوله والتعريف للعهد فيكون المراد به السلام السابق ذكره ولا يخفى ضعفه وعن هذا قال والاظهر الخ لان هذا الكلام منقطع عن كلام يحيى عليه السلام وجودا وهو ظاهر وسردا فيكون غير سابق لفظا ومعنى واما القول بانه كيف يجوز كان يون سلام يحيى بعينه سلام عيسى عليهما السلام فدفوع بانه يمكن ان يقال انه من قبيل هذا الذى رزقنا من قبل بان يكون المعنى مثل سلام يحيى على فيكون سلامه متحدا بالنوع مع سلام يحيى وان كان مغايرا له بالشخص هذا صحيح ان كفى فى المعهودية الاتحاد بالنوع والا فلا فما لا اظهر بل الصحيح كما فى الكشاف انه للجنس اى الاستغراق ٣ اذ التعريض انما يحصل به لكن المراد الاستغراق العرفى او الاضافى اذ الحقيقى ليس بمتصور قوله فانه لما جعل جنس السلام الخ اشارة الى كون المراد الاستغراق والمراد بالاعداء اليهود والنصارى الذين قالوا انه ابن الله او انه ثالث ثلاثة او ان الله هو المسيح ابن مريم والدعا باللعن على العموم ليس بقبيح والمراد بالضد مقابله قيل كلمهم بذلك ولم يتكلم حتى بلغ مبلغا يتكلم فيه الصبيان كذا فى الكشاف ظاهره يخالف قوله تعالى ويكلم الناس فى المهد وكهلا ومن الصالحين ولا جزم فى شئ من الطرفين ٢٨ * قوله (اى الذى تقدم نعته هو عيسى ابن مريم لا ما يصفه النصارى) اى المشار اليه بذلك ما تقدم وصيغة البعد للتفخيم قوله لا ما تصفه النصارى اشارة الى ان فى الكلام الحصر اى قصر الخبر على المبتدأ اما بناء على ما ذكره المحقق الكرمانى فى شرح البخارى من ان تعريف الطرفين مطلقا يفيد الحصر وان خصه اهل المعانى بتعريف المسند باللام او بالاضافة الى ما فيه اللام او بناء على ان الحصر مستفاد من فحوى الكلام فان الوصف اشارة الى نفى ما ادعوه فيه فانهما متنافيان فاذا اثبت احدهما لزم نفى الآخر بطريق ضرورى لانه اذا تحقق وصفه بالعبودية وولادته من مريم لزم ان لا يكون ابنا وربا

٣ ولا ضير فى حملها على الجنس من حيث هو هو لكن المناسب هنا الافراد كما لا يخفى منه

قوله ويؤيده القراءة بالكسر والجر وجه القراءة بالكسر والجر وجه التأييد ان الايصاء بالبر يناسب التكليف به

قوله كما هو على يحيى والتعريف للعهد اى التعريف فى والسلام للعهد والمعهود هو السلام المذكور فى حق يحيى وهو السلامة يوم ولادته من ان يناله الشيطان بما ينال بنى آدم ويوم موته من عذاب القبر ويوم البعث من عذاب النار واهوال القيمة

قوله والاظهر انه للجنس والتعريض باللعن على اعدائه وجه اظهرية الجنس من العهد ان المراد من تكلمه فى المهد رضيعا رد ما افترى عليه اعداؤه باتيان شئ خارق للعادة فالمقام مقام طرد الاعداء ولعنهم فتوسل الى لعن الاعداء بحصر جنس السلام على نفسه حصرا اضافيا معرضا بضده على اعدائه

وهذا هو الصواب * قوله (وهو تكذيب لهم) اشارة الى ماذكرناه * قوله (فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهانى حيث جعله الموصوف باضداد ما يصفونه ثم عكس الحكم) فيما يصفونه اى فى وصفهم ٢ على الوجه الخ متعلق بالتكذيب والطريق البرهانى الخ الطريق لانه ليس ببرهان بالفعل قوله حيث جعله الخ بيان للطريق البرهانى والمعنى حيث جعل الله عيسى الموصوف اى هو الموصوف باضداد مايصفه الكفرة من النصارى ثم عكس الله تعالى الحكم اشارة الى الوجه الابلغ فان المتبادر المتداول كون الذات مبتدأ ومايدل على الصفات محمولا وهنا عكس وجعل ذلك مبتدأ وعيسى خبرا مع ان الاصل كون عيسى مبتدأ وذلك خبره لقصد المبالغة بادعاء ان ذلك الوصف معلوم مسلم ينبغى ان يجعل مبتدأ ويجعل اصلا بالنسبة الى عيسى عليه السلام بانه خبر مأول بالمسمى لما عرف فى محله ان العلم الشخصى لايكون محمولا الا اذا اول بنحو مسمى فالمبتدأ الذات الموصوف بالعبودية والولادة من مريم وغيرهما من سمات الحوادث والخبر مادل على الذات فقط للمبالغة كما عرفته لكنه مأول بالمسمى فالحكم الذى فى قوله ثم عكس الحكم المحكوم به لان الحكم قد يطلق عليه فالمراد ان الظاهر ان يقال عيسى عبد الله ومخلوق له لانهما المتنازع فيه والمقصود بالافادة فعكس بناء على ادعاء ان ذلك الوصف معلوم يستحق ان يجعل مبتدأ ليكون ابلغ فى الرد ٢٢ * قوله (خبر محذوف اى هو قول الحق الذى لاريب فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام السابق اولتمام القصة) والاضافة للبيان اصحة الحمل عليه اشار اليه بقوله الذى لاريب فيه قوله الذى اشارة الى الحمل لاريب فيه تفسير الحق والمراد لاينبغى ان يرتاب لسطوع برهانه ووضوح بيانه فلايضره وجود المرتابين لانهم كالمعدومين قيل وليست من اضافة الموصوف الى الصفة اى القول الحق ولايعرف وجهه اذ الظاهر من اضافة الموصوف الى الصفة لسداد المعنى والمراد بالضمير ما هو المحذوف وهو مبتدأ والكلام السابق قوله "انى عبد الله" اولتمام القصة اى الضمير لتمام قصة عيسى عليه السلام وتذكير الضمير باعتبار التمام او المذكور اخره لان الاول هو المقصود والمسوق للرد * قوله (وقيل صفة عيسى اوبدل له اوخبر ثان ومعناه كلمة الله) نبه به على ان الحق هو الله تعالى ان جعل صفة اوبدلا اوخبرا ثانيا وانما قيل كلمة الله لانه وجد بكلمة بلااب القيها الى مريم اوصلها اليها فشابه المبدعات التى هى عالم الامر * قوله (وقرأ عاصم وابن عامر ويعقوب قول بالنصب على انه مصدر مؤكد) اى لمضمون الجملة وهو منصوب بالفعل المحذوف وجوبا وهو احق ويسمى مؤكدا لغيره نحو زيد قائم حقا فكون قول الحق مؤكدا باعتبار لفظ الحق * قوله (وقرئ قال الحق وهو بمعنى القول) اى لفظه وان كان ماضيا لكنه بمعنى المصدر فهو اسم مثل عن قيل وقال ٢٣ * قوله (فى امره يشكون اويتنازعون فقالت اليهود ساحر وقالت النصارى ابن الله وقرئ بالتاء على الخطاب) يشكون على انه من المرية بمعنى الشك قوله اويتنازعون على انه من المراء وهو الجدال قدم الاول لانه هو المشهور والمناسب للمقام فقالت اليهود الخ اشارة الى ان المضارع فى النظم الجليل لحكاية الحال الماضية وضمير يمترون راجع الى اليهود والنصارى لانهم مذكورون حكما لان قوله والسلام على تعريض للاعداء كما صرح به آنفا فهم مواته وهذا معنى المذكور حكما وتقديم فيه لرعاية الفاصلة اذلايناسب الحصر هنا ومعنى فيه فى امره كما نبه عليه على الخطاب اى على خطاب اليهود والنصارى للتوبيخ والعتاب والمراد بعض النصارى ٢٤ * قوله (ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه) ما كان لله ما صح لله ان يتخذ ولدا بالتبنى اوباحبال الاناث لكن المصنف خصه بالثانى هنا وقال فى تفسير قوله تعالى "قالوا اتخذ الله ولدا" اى تبناه فحمل هناك الاتخاذ على التبنى وتسميته ابنا وماذكره هنا موافق لما نقل عنهم قاتلهم الله من القول بالتوليد حقيقة الا يرى انه تعالى الزم عليهم الحجة فى سورة البقرة وابطل قولهم بالبراهين الكثيرة * قوله (تكذيب للنصارى) وللبهود ومشركى العرب حيث قال اليهود عزير ابن الله والمشركون الملائكة بنات الله والولد عام للابن والبنت وجه تخصيص النصارى اذ الكلام فى امر عيسى عليه السلام لكن التعميم لايضره والا فى للنفى فى الدوام لا لنفى الدوام وقد مر مرارا مع وجهه وكلمة من زائدة للتنصيص فى العموم * قوله (وتنزيه لله تعالى عما بهتوه) وتنزيه معنى سبحانه وقيد عما بهتوه من مقتضيات المقام ولو عمم لكان اولى وادخل مابهتوه دخولا اوليا ولم يقل عن اتخاذ الولد لان قولهم هذا يقتضى التشبيه والحاجة وسرعة الفناء واراد التعميم جميع مابهتوه صريحا

٢ اشارة الى كون ما مصدرية واحتمال الموصولية بعيد

قوله وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهانى حيث جعله موصوفا باضداد مايصفونه اى جعل الله عيسى موصوفا بوصف كونه ابن مريم المضاد لوصف النصارى له بانه ابن الله وبوصف كونه قول الحق المضاد لوصف اليهود له بانه ساحر والسحر لكونه باطلا مضاد للحق واتصاف امر بضد شئ برهان قاطع لكذب من يدعى اتصافه بذلك الشئ

قوله ثم عكس الحكم اى عكس حكم النصارى فانهم لما قالوا عيسى ابن الله وحكموا بانه ولده عكس الله حكمهم ذلك بقوله ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه والمراد بالعكس المقابلة فان المتعاكسين متقابلان فالمعنى ثم غير حكم النصارى الى حكم يقابله ويقيد لا العكس الاصطلاحى

قوله فى امره يشكون الترديد باو ناظر الى احتمالى معنى يمترون فانه اذا كان المرية بمعنى الشك يكون المعنى يشكون وان كان من المراء وهو الجدال كان المعنى يتنازعون

٢٢ * اذاقضى امرا فانما يقول له كن فيكون * ٢٣ * وان الله ربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم
٢٤ * فاختلف الاحزاب من بينهم * ٢٥ * فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم

اولازما ٢٢ * **قوله** (اذاقضى امرا) اى اراد شيئا فانما يقول له كن اى احدث فيكون فيحدث سبق توضيحه فى سورة البقرة * **قوله** (تبكيت لهم بان من اذا اراد شيئا اوجده بكن كان منزها عن شبه الخلق والحاجة فى اتخاذ الولد باحبال اناث) تبكيت لهم اى الزام لهم بايراد حجة على فساد ماقالوه بان من اراد معنى قضى او جده بكن بالامر التكوينى كان منزها عن شبه الخلق و اتخاذ الولد شبه الخلق قوله باحبال الاناث الاولى بالتوليد واحبال الاناث لاسيما بجميع الاناث ليس بمنقول منهم ولم نطلع هذا النقل منهم بل ظاهر قوله تعالى "بديع السموات والارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة" الآية يدل على انهم لم يقولوا بان له صاحبة نعم هذا مقتضى كلامهم لكن حسن التعبير عد وح فى التقرير ولك ان تقول فى تقرير الحجة ان اتخاذ الولد يكون باطوار ومهلة وفعله تعالى مستغن عن ذلك * **قوله** (وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب على الجواب) اى على جواب الامر وهنا بحث مذكور فى سورة النحل حاصله انه ليس بجواب بل شبيه بالجواب من حيث مجيئه بعد الامر ٢٣ * **قوله** (سبق تفسيره فى سورة آل عمران وقرأ الحجازيان والبصريان ان بالفتح على ولان وقيل انه معطوف على الصلاة) على ولان اى اللام الجارة محذوفة متعلقة باعبدوا ٢ الدال عليه فاعبدوا وعلى تقدير العطف يكون من مقول عيسى عليه السلام ٣ وعلى قراءة الكسر بتقدير قل يامحمد ان الله الآية فح لايظهر ارتباطه بماقبله الا ان يقال انه تقرير لماقبله والمعنى قل يامحمد هذا تقرير لما ذكر قبله والخطاب ح اماليهود والنصارى فقط اولكافة الناس وفيه التفات فى بعض الوجوه ٢٤ * **قوله** (اليهود والنصارى) حيث قال اليهود انه ساحر كذاب والنصارى انه نبى اوانه ابن الله ولم يذكره لذكره فيما سبق قدم هذا الاحتمال لانه يناسب الترتيب بالفاء * **قوله** (اوفرق النصارى نسطورية قالوا انه ابن الله ويعقوبية قالوا هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء) اختلف بعضهم بعضا بعد رفعه الى السماء كذا قيل ولا دلالة للمقام عليه قوله ويعقوبية قالوا هو المسيح الله اى هم القائلون بالاتحاد وقيل لم يصرح به احد منهم ولكن لمازعموا ان فيه لاهوتا اى الوهية ٤ وقالوا الاله الاواحد لزمهم ان يكون هو المسيح فنسب اليهم لازم قولهم توضيحا لجهلهم كذا ذكره فى اوائل سورة المائدة * **قوله** (وملكائية قالوا هو ثالث ثلاثة وموحدون قالوا هو عبد الله ونبيه) هذا لما ذكره فى تفسير قوله تعالى "لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة" اى احد ثلثة وهو حكاية عما قاله النسطورية والملكائية منهم القائلون بالاقانيم الثلثة انتهى والفاضل السعدى نقل عن الملل والنحل مايخالفه ايضا وهو ان الملكائية قالوا ان الكلمة يعنى اقنوم العلم اتحدت بالمسيح وتدرعت بناسوته والروح عندهم روح القدس واقنوم الحيوة ولايسمون العلم قبل تدرعه ابنا بل الابن هو المسيح بعد التدرع وقال بعضهم ان الكلمة مازجت عيسى كما تمازج الماء اللبن ثم قالت الملكائية بان الجوهر غير الاقانيم لانه موصوف والاقانيم بمنزلة الصفة وعن هذا صرحوا بالتثليث كما نطق به القرآن "لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلثة" وقالت الملكائية ايضا المسيح ناسوت كلى لاجزئى وهو قديم وقد ولدت مريم آلها ازليا والصلب والقتل وقع على الناسوت واللاهوت معا واثبتوا الابوة والبنوة ٥ وقد ظهر ان ماذكر المص هنا مخالف لمانقل عن الملكائية الا ان يقال انه اطلع على الرواية من الملكائية غير ماذكر فى الملل والنحل وفى سورة المائدة وملكاء بالمد علم غير عربى والنسبة اليه الملكائية بهمزة بعد الالف الممدودة ٢٥ * **قوله** (فويل للذين كفروا) لم يجئ فويل لهم تسجيلا على كفرهم وللاشارة الى علة الحكم هذا ان جعل الموصول عبارة عنهم وان جعل عبارة عن الجنس فلايكون من وضع المظهر موضع المضمر فيدخلون فيه دخولا اوليا * **قوله** (من شهود يوم عظيم هوله وحسابه وجزاؤه وهو يوم القيامة) اى مشهد مصدر ميمى من الشهود اى الحضور لامن الشهادة قوله هوله اشارة الى انه من قبيل صفة جرت على غير ماهى له وكلمة من ابتدائية * **قوله** (اومن وقت الشهود) اى هو اسم زمان * **قوله** (اومن مكانه) اسم مكان وهو من الشهود فى الاحتمالات الثلثة ومكانه هو الموقف والاضافة فى الاول بمعنى فى اوعلى الاتساع كقوله تعالى "وذلك يوم مشهود" على احتمال وكذا فى الثانى والثالث الاضافة بمعنى فى لكن على الثانى يلزم ٦ ان يكون للزمان زمان اذوقت الشهود بعض من يوم القيمة لحصول الكل فى الجزء منظور فيه ايضا وايضا كون الموقف مكانا ليوم القيمة لايخلو عن خدشة والوجه الاول سالم عن هذا الاضطراب وعن هذا قدمه وجه التفصى

٢ اومتعلق بقوله فاعبدوه كقوله تعالى وربك فكبر عهد

٣ اى وان اقول لكم ذلك عهد

٤ يحيى ويميت يدبر الامور عهد

٥ اى اطلقوا الابوة والبنوة على الله تعالى عهد

٦ وقيل انه بعض من يوم القيمة فلايلزم ان يكون للزمان زمان ثم سلمه ومنع استحالته ولايخفى انه تطويل بلافائدة عهد

قوله سبق تفسيره فى سورة ال عمران حيث قال هناك ثم شرع فى الدعوى واشار اليها بالقول المجمل فقال ان الله ربى وربكم اشارة الى استكمال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذى غايته التوحيد وقال فاعبدوه اشارة الى استكمال القوة العملية فانه بملازمة الطاعة التى هى الاتيان بالاوامر والانتهاء عن المناهى ثم قرر ذلك بان بين ان الجمع بين الامرين هو الطريق المشهودله بالاستقامة

قوله وقرأ الحجازيان والبصريان ان بالفتح على لان فتقدير الكلام ولان الله ربى وربكم اعبدوه فاعبدوه فقوله فاعبدوه مفسر للمقدر

قوله وقيل انه معطوف على الصلاة اى اوصانى بان اقول هذا القول

قوله من شهود يوم عظيم الخ فسر رحمه الله لفظ المشهد على محتملات معناه فانه اما مصدر ميمى اواسم زمان اومكان وعلى كل من التقادير اما ان يكون اشتقاقه من الشهود اومن الشهادة فاستوفى بيان معانيه بصرفه على الوجوه المذكورة

ان استحالة كون الزمان للزمان ممنوعة اذ الزمان عند المتكلمين عبارة عن امر متجدد يقدر به متجدد آخر الا يرى انه يجوز التعاكس فظرفية الجزء للكل مجازية وكذا الكلام فى المكان اذ ظرفيته ايضا مجازية * قوله (اومن شهادة ذلك اليوم عليهم وهوان تشهد عليهم الملائكة والانبياء والسنتهم وايديهم وارجلهم بالكفر والفسوق) اومن شهادة ى المشهد مصدر ميمى من الشهادة اواسم زمان اواسم مكان فالاضافة فى الاول مجازية لادنى ملابسة اشار اليه بقوله وهوان تشهد عليهم الملائكة الخ مثل ليله قائم وتذكير ضمير الشهادة باعتبار الخبر اوالتأنيث ليس بمحضة فى تاء الشهادة اوتأويله بان يشهد * قوله (اومن وقت الشهادة اومن مكانها) فالاضافة بمعنى فى اوالاسناد مجاز وكذا كون الاضافة بمعنى فى فلا مجاز فى الاضافة وكذا الكلام فى مكان الشهادة امااضافته بمعنى فى اولادنى ملابسة والحاصل ان المشهد امامصدر ميمى اواسم زمان اواسم مكان وعلى كل اما هومن الشهود بمعنى الحضور او بمعنى الشهادة فالاحتمالات ستة بعضها راجح على البعض كما يظهر من التقرير المذكور * قوله (وقيل ماشهدوابه فى عيسى وامه) وقالوا به فيوم عظيم يوم شهادتهم فيهما وعظمه باعتبار عظم مظروفه فالمراد باليوم يوم الدنيا والمشهد ح مصدر بمعنى المفعول به مرضه لان المتبادر يوم القيمة والمشهد باق على معناه فى الاحتمالات المذكورة ٢٢ * قوله (تعجب معناه ان اسماعهم) اسماعهم جمع سمع بمعنى المصدر او القوة السامعة وكذا الابصار والاول اى الادراك بالعين والادراك بالسمع حقيقة والثانى اى القوة السامعة و القوة الباصرة اطلاقهما عليهما مجاز و الاوفق لاستعمال القران سمعهم بالافراد دون الجمع ٢٣ * قوله (اى يوم القيامة جدير بان يتعجب منهما بعد ماكانوا صما عميا فى الدنيا) يؤيد المعنى الاول وهذا منشأ التعجب فالآية على هذا الوجه من قبيل فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد وكذا الكلام فى السمع ولما كان التعجب وهو حيرة تعرض الانسان لجهله بسبب المتعجب منه محالا فى شانه تعالى اوله بذلك فحاصل المعنى تعجبوا من سمعهم الحق وابصارهم الصواب حين لاينفعهم ذلك مع انهم كانوا اصم عن استماع واعمى عن رؤيته حين ينفعهم السمع والابصار ولعله فى موطن وكونهم اعمى فى موطن آخر قال تعالى " ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عميا وبكما وصما " الآية وقدمر فى سورة الكهف بيان اعراب هذا النظم الجليل وانهما صيغة تعجب نقل من صيغة الامر من الافعال الى معنى الانشاء * قوله (اوالتهديد بما سيسمعون و يبصرون يومئذ) والفرق ان فى الاول نزل الفعلين منزلة اللازم والتعجب فيه نفس السمع والابصار بعد الصمم والعمى وفى هذا الاحتمال المراد تعلقهما بالمفعول وهومايضرهم ويسوءهم فالتعجب ح عن السمع والابصار لامطلقا بل متعلقين بالمفعول بعد ماكانوا صما وعميا فى الدنيا عن استماع مايسرهم فى الدنيا وابصارهم فعلم من هذا التقرير ان قوله اوالتهديد عطف على قوله ان اسماعهم لاعلى التعجب اذ هذا تعجب ايضا مقصود منه التعجب مع التهديد والفرق ماعرفته اخره لان فى الاول مبالغة حيث اثبت لهم الاسماع والابصار فيشمل مايسوءهم وغيره وان لم يقدر له مفعول لكنه يلزمه وقيل لان قوله لكن الظالمون انسب بالاول * قوله (وقيل امر بان يسمعهم و يبصرهم مواعيد ذلك اليوم ومايحيق بهم فيه) اى امر للنبى عليه السلام لاتعجب بان يسمعهم و يبصرهم اشارة الى ان فى ابصر محذوفا سواء كان امرا اوفعلا تعجبا والمعنى اسمع الناس وابصرهم بما يحل بهم من العذاب وهو منقول عن ابى العالية كما ذكره المعرب مرضه لعدم تعلق الاستدراك به فيحتاج الى ان يقال انه متعلق بقوله " فويل للذين كفروا " فتعلقه به يحتاج الى التمحل فالاستدراك يتعلق بقوله اسمع بهم وهذا استدراك فى معنى العلة فتأمل * قوله (والجار والمجرور على الاول فى موضع الرفع) اى على كونه للتعجب تهديدا اولا فى موضع الرفع على انه فاعل له والباء زائدة نحو كفى بالله وهذا مذهب سيبويه لكن يلزم حذف الفاعل فى ابصر واجاب عنه ابن مالك ان الجار حذف منه واستتر الضمير فى الفعل لدلالة الاول عليه فلاحذف للفاعل واجاب سيبويه بانه لملازمة الجر ولكون الفعل قبله فى صورة مافاعله مضمر والجار والمجرور بعده مفعول اشبه الفضلة فجاز حذفه اكتفاء بما تقدمه وانما قال لملازمة الجر احترازا عن مثل كفى بالله وما جاءنى من رجل حيث لايجوز حذفه اذ لاملازمة للجر حيث قيل كفى الله وماجاءنى رجل بخلاف افعل به فانه لايفارق الجار عن الضمير المجرور * قوله (وعلى الثانى فى موضع النصب) اى على كونه امرا ٢٤ * قوله (اوقع الظالمين

قوله اسمع بهم و ابصر تعجب الخ فسر رحمه الله فعل التعجب على ماحققه النحاة من احتمال الوجهين فانهم قالوا فى اكرم بزيد ان اصله اما ان يكون اكرم زيد اى صار ذا كرم الا انه اخرج مامعناه الخبر على لفظ الامر كما اخرج مامعناه الدعاء على لفظ الخبر كقولهم رحمه الله و الباء مزيدة كما فى قوله تعالى و كفى بالله و زيد فاعل اكرم و اما ان يكون امرا لكل احد بان يجعل زيدا كريما بان يصفه بالكرم و الباء مزيدة مثلها فى قوله تعالى و لا تلقوا بايديكم الى التهلكة وزيد مفعول اكرم اوبان يصيره ذا كرم على جعل الهمزة للصيرورة فالباء للتعدية ثم جرى مجرى المثل فى عدم التغير عن لفظ واحد فى خطاب الاثنين والجماعة فيقال يارجلان اكرم بزيد و يارجال اكرم بزيد فوجه رحمه الله اسمع بهم و ابصر على كل من الوجهين المذكورين

قوله اوقع الظالمين موقع الضمير اشعارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم تقول اغفلت الشئ اذا تركته عن ذكر منك واغفال الاستماع ناظر الى اسمع بهم واغفال النظر الى ابصر وحين ينفعهم هو ايام الدنيا وهو معنى اليوم فى قوله لكن الظالمون اليوم فان المراد به يوم الدنيا المعهود الحاضر لا اليوم المعهود بالذكر فى قوله يوم يأتوننا فانه يوم القيمة

٢٢ ❋ وانذرهم يوم الحسرة ❋ ٢٣ ❋ اذقضى الامر ❋ ٢٤ ❋ وهم فى غفلة وهم لايؤمنون
٢٥ ❋ انانحن نرث الارض ومن عليها ❋ ٢٦ ❋ والينا يرجعون ❋ ٢٧ ❋ واذكر فى الكتاب ابراهيم
انه كان صديقا

موقع الضمير اشعارا بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والنظر حين ينفعهم وسجل على اغفالهم بانه ضلال بين) اوقع الظالمين فيكون اللام للعهد ولوجلت على الاستغراق ادخل الاحزاب المذكورون فيهم دخولا اوليا فلايكون ح من باب وضع المظهر موضع المضمر والظلم لانفسهم لان ضرر الكفر عائد عليهم فى الآخرة وسجل اى حكم على اغفالهم بانه ضلال بين واضح بل بانه فى ضلال مبين كأن الضلال احاط بهم من قرنهم الى اقدامهم بحيث لا خلاص لهم والعجب ان المص لم ينبه على نكتة ايراده بالظرف مع انه ابلغ فى التسجيل قوله بين اى مبين من ابان اللازم ٢٢ * **قوله** (يوم يتحسر الناس المسيء على اساءته والمحسن على قلة احسانه) اشارة الى وجه تسمية يوم القيمة بالحسرة واضافته اليها لادنى ملابسة اولوقوع الحسرة فيه قوله والمحسن اى يتحسر المحسن اى فالانذار عام لهم ايضا لكن الضمير فى وانذرهم للكافرين والاستخدام خلاف الظاهر ٢٣ * **قوله** (اذقضى الامر) ظرف الحسرة لاالانذار * **قوله** (فرغ من الحساب وتصادر الفريقان الى الجنة والنار واذ بدل من اليوم اوظرف الحسرة) اى المراد بالامر الحساب على انه واحد الامور واللام للعهد لكونه معهودا بقرينة ذكر قضى ومعنى قضى اتم الشيء قولا اوفعلا والفراغ لازم معناه اوحاصله اذ الاتمام هو الفراغ وتصادر الفريقان اى صدر كل من موقف الحساب الى مقره اما الى الجنة واما الى النار قوله اوظرف للحسرة وهو الظاهر اذالتحسر انما حصل حين فراغ الحساب وسمى يوم القيمة بجميع اجزائه يوم الحسرة اولوقوع الحسرة فى بعض اجزائه ٢٤ * **قوله** (وهم فى غفلة) هذا ابلغ من وهم غافلون اى وهم فى غفلة عن الحساب معرضين عن التفكر فيه * **قوله** (حال متعلقة بقوله فى ضلال مبين ومابينهما اعتراض او بانذرهم اى انذرهم غافلين غير مؤمنين) فالواو فى وانذرهم اعتراضية قوله او بانذرهم وهو الظاهر اى انذرهم غافلين اشارة الى ان الجملة الحالية مأولة بالمفرد اى هم احوج الى الانذار لانهم غافلون عن يوم الحسرة ومايقع فيه من التحسر التام قوله وهم لايؤمنون مأول بغير مؤمنين كما قال غير مؤمنين اشارة الى انه حال من المفعول والمعنى انهم ممن علم بانهم لايؤمنون فهذا خاص بمن علم الله تعالى انه يموت على الكفر * **قوله** (فيكون متضمنة للتعليل) اى انذرهم لانهم فى حالة يحتاجون فيها الانذار وهى الغفلة والكفر و يتضمن الامتنان بانه تعالى ارسل اليهم رسولا منذرا احوج مايكون والانذار لايقتضى ترتب النفع عليه كقوله تعالى "لتنذر قوما ماانذر آباؤهم فهم غافلون" واماقوله تعالى "انما انت منذر من يخشاها" الحصر فيه باعتبار النفع كقوله تعالى "هدى للمتقين" مع ان القرآن هدى للناس فلااشكال بان لايؤمنون نفى عنهم الايمان فى جميع الازمنة اذ معناه كما علمت انه علم الله تعالى انهم لايؤمنون كما صرح به المص فى اوائل سورة يس ولك ان تقول ان لايؤمنون عام لهم ولغيرهم ممن آمن منهم لكنه خلاف السوق ٢٥ * **قوله** (لايبقى لاحد غيرنا عليها وعليهم ملك ولاملك) ملك بضم الميم التصرف فى الاعيان بالامر والنهى وملك بكسر الميم هو التصرف فى الاعيان المملوكة كيف يشاء فارث الارض ومن عليها استقلاله بتملكها ظاهرا وباطنا دون ماسواه وانتقال ذلك اليه تعالى ظاهرا شبه انتقال الملك الموروث من المورث الى الوارث فذكر اسم المشبه به واريد المشبه * **قوله** (اونتوفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه) نتوفى الارض اى نستوفيها كاملا بالافناء والاهلاك وهذا شبيه باستيفاء الوارث لارثه فذكر اسم المشبه به واريد المشبه استعارة تبعية ويحتمل ان تكون استعارة تمثيلية ٢٦ * **قوله** (يردون للجزاء) يردون الينا لا الى غيرنا للجزاء اشار الى ان معنى الرد هو المراد من الرجوع لان اصل الرجوع العود الى الحالة الاولى ٢٧ * **قوله** (واذكر فى الكتاب) وفى الكشاف المراد بذكر الرسول ابراهيم عليهما السلام وقصته ان يبلغه ويتلوه عليهم كقوله تعالى "واتل عليهم نبأ ابراهيم" والا فالله هو الذاكر له والمورد له فى التنزيل والفائدة فى ذلك التبليغ هو الاقتداء بسيرته والاتعاظ بوعظه والارشاد الى الحق لاسيما الاقارب * **قوله** (ملازما الصدق كثير التصديق لكثرة ماصدق به من غيوب الله وآياته وكتبه ورسله) ملازما للصدق مستفاد من صيغة المبالغة مثل ضحيك وفسيق لمن واظب الضحك ولازمه وداوم على الفسق قوله كثير التصديق هكذا وقع بدون العطف والمعنى كثير الصدق فى تصديق غيوب الله وآياته وكتبه ورسله فالصديق صيغة مبالغة من الصدق لامن التصديق وفى بعض النسخ او كثير التصديق وفى بعضها الواو بدل او وقيل وجه الاول ظاهر لظهور مقابلتهما باعتبارين لان الاول

٢ وسئل عن النبى عليه السلام عنه فقال حين يذبح الكبش كذا فى الكشاف اى حين يذبح الموت فى صورة الكبش وذلك بعد دخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار منه

قوله حال متعلقة بقوله فى ضلال مبين فحينئذ يكون ذوالحال ضمير الظالمين الكائن فى متعلق الظرف الذى هو فى ضلال فتقديره لكن الظالمون كائنون فى ضلال مبين غافلين غير مؤمنين بالحق

قوله او بانذرهم اى او حال متعلقة بانذرهم اى انذرهم غافلين فيكون حالا متضمنة للتعليل اى لتعليل الامر بالانذار بغفلتهم وعدم ايمانهم بالحق فان تعقيب الامر بالوصف يشعر بعليته له فالمعنى انذرهم لانهم غافلون عن الحق غير مؤمنين به

قوله لايبقى لاحد غيرنا ملك ولاملك الملك بالضم هوالتصرف بالامر والنهى ومنه اشتق الملك وهو المتصرف فى مملكته بالامر والنهى والملك بالكسر هو التملك والمالكية ولو بادنى شيء ومنه اشتق المالك وقوله لايبقى لغيرنا ملك ولاملك اشارة الى ان تقديم المسند اليه فى نحن نرث للتخصيص

قوله اونتوفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه التفسير الاول تفسير له بحسب الحقيقة والثانى تفسير بحسب المجاز ونتوفى بمعنى نستوفى يقال توفى حقه واستوفاه بمعنى

قوله ملازما للصدق تفسير للمبالغة فى الصديق بحسب الكيف وقوله او كثير التصديق تفسير لها بحسب الكم

من الثلاثى والثانى من المزيد والاول مبالغة فى الكيف والثانى فى الكمية كذا قالوا والاولى والثانى فى الكيف والكم ٢ معا والاول مداول صديقا والثانى لازمه لان من كثر تصديقه كان الصدق فى تصديقه فعلم منه ان الاول مبالغة فى الكيف والكم معا لانه لما كان من كثر تصديقه كان الصدق فى تصديقه كان الصدق عاماله واغيره فيكون المبالغة فى الكيف والكم وقد ظهر ايضا انه ليس مراده ان الصديق اما مشتق من الثلاثى اومن المزيد لعدم صحته بل مراده انه مشتق من الثلاثى والتعرض لكثير التصديق لكونه من افراد كثير الصدق ولشرافته افرد بالذكر وعلى نسخة الواو اما عطف تفسيري له اواشارة الى الوجهين المذكورين على ان الواو بمعنى او وعلى نسخة بدون العطف يتعين كونه تفسيريا له فح يكون تفسير كثير الصدق بكثير التصديق للتنبيه على انه اعظم افراده وهو اولى بالاعتبار فى مقام المدح ٢٢ (استنبأه الله تعالى) ٢٣ * **قوله** (بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض اومتعلق بكان او بصديقا نبيا) بدل من ابراهيم اى بدل الاشتمال ومابينهما اعتراض وفائدته المدح بكثرة صدقه كيفا وكما وانه صادق مصدق فى قوله الآتى او بصديقا نبيا ظاهره انه متعلق بصديقا موصوفا بقوله نبيا واما القول بانه يجوز ان يكون مراده تعلقه بكل واحد من صديقا ونبيا على البدل فخلاف الظاهر اذ عبارته اونبيا والوصف يمنع من العمل عند البصريين فالاول ايضا ضعيف الا ان يبنى الكلام على مذهب الكوفيين واشار الزمخشري الى انه من قبيل حلو حامض مأول باسم واحد اى من وفى هذا الكلام جامع لخصايص الصديقين والانبياء والكل تكلف فالاولى اومتعلق بصديقا ونبيا ٢٤ (التاء معوضة من تاء الاضافة) * **قوله** (ولذلك لايقال يا ابتي ويقال يا ابتا) لاستلزامه الجمع بين العوض والعوض عنه وهذا لايجوز الاشذوذا ويقال يا ابتا جمعا بين العوضين ولاضير فيه * **قوله** (وانما يذكر للاستعطاف ولذلك كررها) انما يذكر اى النداء يا ابت للاستعطاف اى اطلاب العطف والمرحمة حتى يقبل كلامه ولذلك كررها اى قول يا ابت ٢٥ * **قوله** (فيعرف حالك ويسمع ذكرك ويرى خشوعك) فيعرف حالك بالنصب جواب النفى اى لايكون منه سمع ولا بصر فمعرفة حالك الخ والنفى متوجه الى المجموع بسبب انتفاء كل واحد منهما يسمع ويبصر نزلا منزلة اللازم ولم يقدر له مفعول لاختلال النظم والمعنى اى لاى شئ تعبد مالايكون له سمع ولابصر واكتفى بنفيهما لانهما اشرف الآلات ومنشأن جلب نفع ودفع ضرمع انه اشار الى نفى سائر القوى بقوله ولا يغني عنك شيئا ٢٦ * **قوله** (فى جلب نفع ودفع ضر) فى جلب نفع ٣ فان المعبود ينبغى ان يكون نافعا ودافع ضر واوا كتفى به ولم يذكر عدم سمعه وبصره لكفى لكنه صرح بنفيهما للاعلام بغاية حمقهم وكمال شناعتهم والسؤال بقوله لم تعبد للانكار * **قوله** (دعاه الى الهدى وبين ضلاله واحتج عليه ابلغ احتجاج وارشده برفق وحسن ادب حيث لم يصرح بضلاله) دعاه الى الهدى اى الايمان والتوحيد وهذا وان لم يكن صريحا لكنه يلزم كلامه ٤ وكذا قوله وبين ضلاله كما سيصرح به قوله حيث لم يصرح ضلاله تعليل لكون احتجاجه برفق وحسن ادب فانه ممدوح لامحاض النصح فيه لاسيما مع الاب فانه اعز من الذهب * **قوله** (بل طلب العلة التى تدعوه) اى بحسب الظاهر لان السؤال بما عن ماهية الشئ وبدخول اللام عليه يكون سؤالا عن العلة لكنه ليس بسؤال عنها لانتفاء العلة بالبداهة بل للانكار قوله التى تدعوه الخ بيان العلة المطلوبة ظاهرا ونبه به على ان المراد بها العلة اللمية * **قوله** (الى عبادة مايستخف به العقل الصريح ويأبى الركون اليه فضلا عن عبادته التى هى غاية التعظيم) وجه الاستخفاف لعجزه عن الفائدة بل ضرره متيقن قوله فضلا مربوط بقوله ويأبى الركون اليه اى اباؤه من عبادته التى الخ اشد واقوى من اباءه الركون والميل اليه * **قوله** (ولايحق الا لمن له الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرزاق المحيي المميت المعاقب المثيب ونبه على ان العاقل ينبغى ان يفعل مايفعل لغرض صحيح والشئ لو كان حيا مميزا سميعا بصيرا مقتدرا على النفع والضر ولكن كان ممكنا لاستنكف العقل القويم عن عبادته وان كان اشرف الخلق كالملائكة والنبيين لما يراه مثله فى الحاجة والانقياد للقدرة الواجبة فكيف اذا كان جمادا لايسمع ولايبصر ثم دعاه الى ان يتبعه ليهديه الحق القويم والصراط المستقيم لما لم يكن له حظ من العلم الالهى مستقلا بالنظر السوى فقال ٢٧ ياابت الآية) ولايحق الخ وهذه الحال ثابتة باشارة النص او دلالة النص اذ العلة الاحتياج فالمسكوت يساوى المنطوق

٢ فمن قصر المبالغة على المبالغة فى الكيف فى الاول والمبالغة فى الكم فى الثانى فقد قصر سعد
٣ ظاهره يدل على كون شيئا نصب على المصدرية ويجوز ان يكون مفعولا به كما فى الكشاف وشيئا فى عامة المواضع يحتمل الاحتمالين سعد
٤ لان انكار عبادة مالاينفع ولايضر فى قوة الامر بعبادة الله تعالى اذ الانسان لم يترك سدى سعد
قوله اذ قال بدل من ابراهيم بدل الاشتمال او بدل الكل على الوجه الذى مر فى قوله تعالى "واذكر فى الكتاب مريم"
قوله اذ قال بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض قال صاحب الكشاف وهذه الجملة وقعت اعتراضا بين المبدل منه وبدله اعنى ابراهيم واذ قال نحو قولك رأيت زيدا ونعم الرجل اخاك قال صاحب الفرائد كون الجملة اعتراضا بين البدل والمبدل منه بدون الواو بعيد عن الطبع وعن الاستعمال والذى ذكره من النظير ليس يستعمل وهو مع ذلك بالواو ويمكن ان يقال انه كان صديقا فى مقام التعليل كأنه قال واذكره لقومك لانه كان صديقا نبيا ثم ابتدأ وقال اذ قال اى اذكرلهم ما قال لابيه كأنه بيان لبعض ما يكون به صديقا نبيا والعامل فى اذ اذكر والوقت فى هذا قائم مقام المفعول به الى هنا كلامه قيل عليه اما قوله كون الجملة اعتراضا بدون الواو بعيد فكلام من لم يحقق معنى الاعتراض وهو ان يؤتى فى اثناء كلام او بين كلامين متصلين معنى بجملة لامحل لها من الاعراب ومرجعه الى التأكيد وهو يأتى تارة بالواو كقوله

ان الثمانين وبلغتها
قد احوجت سمعى الى ترجمان

واخرى بلا واو نحو قوله تعالى "ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم مايشتهون" ومن القبيلين قوله تعالى "فلا اقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم" فان قوله لقسم لو تعلمون عظيم جملة اعتراضية وقعت بالواو بين القسم الذى هو فلا اقسم بمواقع النجوم وبين جوابه الذى هو انه لقرآن كريم وقوله لو تعلمون اعتراض وقع بلا واو بين الموصوف الذى هو لقسم وبين صفته التى هى عظيم هذا اذا كان اذ قال بدلا من ابراهيم واذا كان متعلقا بكان او بصديقا كان تعليلا
قوله او متعلق بكان هذا على تقدير كون كان تامة لاناقصة فان الافعال الناقصة لايتعلق بها شئ من الظروف وحروف الجر لانها فى التقدير قيود لاخبارها ليس فيها معنى الحدث فمعنى قولك كان زيد قائما زيد قائم فى الزمان الماضى

٢٢ * يا أبت لا تعبد الشيطان * ٢٣ * ان الشيطان كان للرحمن عصيا * ٢٤ * يا ابت انى اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا

من هذه المحاجة فاتضح كون دعوته بالرفق وحسن الادب فان فى عدم التصريح بضلاله مالا يخفى من اللطف وكمال حسن الادب كما ان فى تصريح ضلاله تحريك الغضب والمخاصمة باسوأ الطريق والاعراض عن قبول الحق وهذا ارشاد للامة الى سلوك هذه الطريقة السنية فى الدعوة الى الحق والسبل العلية قوله لما لم يكن له اى لابيه * **قوله** (ولم يسم اباه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم الفائق) ولم يسم اباه بالجهل لما عرفت انه حسن الادب وان تسمية الجهل تؤدى الى الخصومة المفرطة فيفوت فائدة الدعوة فعامل معاملة المنصف لانه هو المسكت للخصم المشاغب قوله ولا نفسه اى ولم يسم نفسه الشريفة بالعلم الفائق حيث قال من العلم بمن التبعيضية تواضعا وعملا بمضمون قوله تعالى و ما اوتيتم من العلم الا قليلا * **قوله** (بل جعل نفسه كرفيق له فى مسير يكون اعرف بالطريق ثم ثبطه عما كان عليه بانه مع خلوه عن النفع مستلزم للضر) بل جعل نفسه كرفيق حيث قال فاتبعنى الآية ونبه به على ان فى كلامه تشبيها تمثيليا قوله ثم ثبطه اشارة الى تفسير الآية الآتية وثم يحتمل للتراخى الرتبى ايضا والمعنى ثم اراد تثبيطه وتبعيده عما كان اذ التثبيط بالفعل لم يتحقق قوله مستلزم للضر وكل منهما يستلزم الآخر وحاصله الترك فاظنك فى حال اجتماعهما ولما كان خلو النفع قد لا يستلزم الضر قال مستلزم للضر تنصيصا على المطلوب * **قوله** (فانه فى الحقيقة عبادة للشيطان من حيث انه الآمر به فقال يا ابت لا تعبد الشيطان) فى الحقيقة اى فى نفس الامر عبادة الشيطان وان كان ظاهره عبادة الاصنام ولذا لم يقل لا تعبد للاصنام بمعنى لا تدم على عبادتها قوله من حيث انه الآمر به فان الافعال فى نفس الامر للآمر لانهم اطاعوه فى عبادة الاصنام فالاسناد الى الشيطان مجاز عقلى والمراد بالامر التحريض والحث عليه استعير الامر لتحريضه وبعثه له على عبادة غير الله تعالى تسفيها لرأيهم وتحقيرا لشانهم ٢٢ * **قوله** (واستهجن ذلك وبين وجه الضر فيه بان الشيطان مستعص على ربك) واظهور خلوه النفع لم يتعرض وجهه بخلاف الضر فانه خفى يحتاج الى وجه جلى وانما قال مستعص لقصد المبالغة فان السين للطلب فى الظاهر وماوجد بالطلب يكون على وجه الكمال ففى الحقيقة السين للتأكيد فاكده عصيا لانه من صيغ المبالغة * **قوله** (المولى النعم كلها بقوله ان الشيطان الآية) اى المعطى بلا غرض ولا عوض على مايدل عليه لفظ الرحمن قوله كلها اى جليلها وحقيرها آجلها وعاجلها لان معنى الرحمن ذلك فاسم الرحمن هنا اوقع من بين الاسامى السامية قوله على ربك لا دلالة لنظم الكلام عليه وهو بيان على ما فى نفس الامر قوله بقوله متعلق بقوله وبين ٢٣ * **قوله** (ومعلوم ان المطاوع للعاصى عاص وكل عاص حقيق بان يسترد منه النعم وينتقم منه ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبته) المطاوع للعاصى فيما يعصى سواء كان ذلك العاصى شيطانا اوغيره عاص لفعله مافعله من العصيان قوله حقيق بيان لمناسبة ذكر الرحمن اذ قد يتوهم ان المناسب مايدل على الغضب ونحوه اى اذا كان حقيقا بان يسترد فاسترداده من آثار الرحمة وتكرار الشيطان لما فيه من الاظهار ومزيد البيان والتقرر فى الاذهان والاشعار بغلو الشيطان وبعده من الغفران * **قوله** (وما يجر اليه فقال يا ابت انى الآية) الضمير المستتر فى يجر لسوء العاقبة والمجرور للموصول وفى نسخة مايجره اليه والضمير المنصوب لابيه اى الذى يجر سوء العاقبة اباه اليه وسوء العاقبة مس العذاب والذى يجر سوء العاقبة اباه اليه كونه للشيطان قرينا قوله فقال عطف على قوله عقبه عطف المفصل على المجمل وفى قوله عقبه هنا دلالة على ان ثم فى قوله ثم ثبطه للتراخى الرتبى ٢٤ * **قوله** (قرينا فى اللعن اوالعذاب تليه ويليك) فى اللعن اى فى لعن الآخرة والمراد به لعن يبقى عنده لعن الدنيا صرح به النص فى سورة الحجر قوله اوالعذاب فيكون اشد العذاب وفسر الولى بالقرين الخ اشارة الى ان ترتب الولاية على مس العذاب بهذا المعنى واما على المعنى المشهور فبالعكس فلا يصح ارادته هنا الا اذا اريد الثبات على الولاية فح يصح ترتبه على مس العذاب كما يصح ترتب مس العذاب على اصل الولاية ونفسها ولذا قال اوثابتا فى موالاته قوله تليه اى تقرب اليه ويقرب اليك اشارة الى ان الولى من الولى بمعنى القرب فلا تجوز فى وليا * **قوله** (اوثابتا فى موالاته فانه اكبر من العذاب كما ان رضوان الله اكبر من الثواب) فى موالاته اى فى حكم موالاته وهو كونه مسخوط الله تعالى ومغضوبا عليه وهذا منشأ العذاب الاكبر ولذا قال فانه اكبر من العذاب كما ان كون رضوان الله اكبر من الثواب لكون الرضاء منشأ لجميع الخيرات والمثوبات

(والحاصل)

١١ **قوله** او تصديقا هذا على تقدير كونها ناقصة

قوله واحتج عليه ابلغ احتجاج وارشقه الرشاقة اللطافة يقال رجل رشيق القد اى لطيفه

قوله لما يراه مثله فى الحاجة والانقياد للقدرة الواجبة اى لقدرة الله الواجبة الغير المعلولة بعلة غير ذات الواجب تعالى وقدرة المخلوق الممكن ممكنة

قوله ثم ثبطه عما كان عليه بانه مع خلوه عن النفع مستلزم للضر اى ثم منع اباه عما كان عليه عاكفا وهو الصنم بانه مع خلوه عن النفع من حيث انه لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عن عابده شيئا مستلزم للضر من حيث ان عبادته عبادة الشيطان واطاعته وان الشيطان كان للرحمن عصيا والمطاوع للعاصى عاص وكل عاص حقيق بان يسترد منه النعم وينتقم اخذ رحمه الله معنى النعمة من لفظ الرحمن فى قوله ان الشيطان كان للرحمن عصيا لانه بمعنى المنعم ومن عصى منعمه يستحق ان يقطع منه انعامه وان يسترد منه ما انعمه عليه واخذ معنى الانتقام من قوله اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فان من عصى منعمه ولم يشكره على انعامه يستحق الانتقام ونزول العذاب منه عليه

قوله فانه فى الحقيقة عبادة الشيطان من حيث انه الآمر به اى فان ماكان عليه من عبادة الصنم فى التحقيق عبادة الشيطان والمراد بالحقيقة هنا ليس ماهو فى مقابلة المجاز والا فينبغى ان يكون الامر على العكس يعنى ان ذلك وان كان فى ظاهر الرأى عبادة الصنم لكنه فى التحقيق عبادة الشيطان لانه هو الذى امره به

قوله ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبته وما يجره اليه والتعقيب بتخويف سوء العاقبة هو قوله بعد نهيه عن عبادة الشيطان اخاف ان يمسك عذاب وبتخويف مايجره الى سوء العاقبة هو قوله فتكون للشيطان وليا

قوله قرينا فى اللعن والعذاب تليه ويليك اوثابتا فى موالاته الولى من الموالاة الولى بمعنى القريب من الولى بفتح الواو وسكون اللام بمعنى القريب او بمعنى الموالى فهو على الاول حقيقة وعلى الثانى مجاز فان الموالاة حاصلة لها بالفعل فيجب المصير الى المجاز بمعنى الثبات عليها

والحاصل ان المراد دخوله في جملة اوليائه واشياعه اخره لان فيه احتياجا الى تقدير المضاف وتوجه الاشكال بقوله تعالى "الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين" والتمحل في دفعه بالعناية المذكورة * **قوله** (وذكر الخوف والمس وتنكير العذاب) وذكر الخوف وهو توقع مكروه عن امارة مظنونة او معلومة وهو غير مقطوع به والمس المشعر بقلة الاصابة على ماصرح به العلماء الاقدمون وسره ان المس متقدم لما بعده كتقدم الذوق على الاكل ومس النار متقدم على احراقها وافنائها لما تحرقه فيكون عبارة عن قلة الاصابة بالنسبة الى الاحراق التام ومن انكر فليكون ذوقه ماؤفا واما استعماله في شدة الاصابة كقوله تعالى "لمسكم فيما افضتم فيه عذاب عظيم" فلقرينة الصارفة عن ظاهره ووصف العذاب بالعظيم قرينة مقالية على ان المراد به مطلق الاصابة في الظاهر انه مجاز في الاحراق وقس عليه نظائره وكون المس عبارة عن اتصال الشئ بالبشرة لايقتضي الشدة في الاصابة لان القوة اللامسة يتأثر بادنى الاصابة فلاينافي تفسير المصنف المس في سورة البقرة بانه اتصال الشئ بالبشرة بحيث يتأثر الحاسة كلامه هنا نعم هنا احتمال آخر ذكر المحقق التفتازاني في حمل التنكير على التعظيم واستعمال المس في مطلق الاصابة نظرا الى ان المقام مقام التهديد والزجر الاكيد حيث قال في المطول ومما يحتمل التقليل والتعظيم قوله تعالى "اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن" اي عذاب هائل اوشئ من العذاب ولادلالة للفظ المس واضافة العذاب الى الرحمن على ترجيح التقليل كما ذكره بعضهم لقوله تعالى "لمسكم فيما افضتم فيه عذاب عظيم" ولان العقوبة من الكريم الحليم اشد انتهى واعترف في بحث الشرط ان لفظ المس منبئ عن قلة الاصابة وسره ماذكرناه من ان المس مقدمة الاصابة الشديدة لكن المص طاب الله ثراه مال الى جانب الرفق وحسن الادب مع الاب ولم ينظر الى كونه مقام التخويف مع ان التخويف يحصل بما اختاره ايضا * **قوله** (اما للمجاملة) اي المعاملة الجميلة لانه اجل من القطع بعذابه ويكون ذريعة الى قبول النصح ويكون كلامه عليه السلام هنا موافقا لما قبله من الاحتجاج بابلغ احتجاج وارشقه والطفه برفق وحسن ادب * **قوله** (اولخفاء العاقبة) وهذا بناء على انه عليه السلام لم يتبين له انه يموت على الكفر فاذا تبين انه عدو لله تبرأ منه * **قوله** (ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جناياته) وفي نسخة من جنايتيه بالتثنية والجناية الاخرى معاداته لآدم عليه السلام وذريته ومن تبعيضية اي بعض جناياته وجناياته كثيرة عصيان الرحمن بالاستكبار وعدم امتثال الامر والمعاداة والوساوس التي لاتتناهى * **قوله** (لارتقاء همته في الربانية) اي لارتفاع همته عليه السلام في امور الالوهية حيث لم يتنزل لذكره ولم يعد جناية معها فلاجرم عنده عليه السلام اعظم من عصيان الله تعالى لاسيما الاستكبار من امتثال امره مع استقباح فلا جرم غيره ولذا ذكر عصيانه وسكت عن غيره * **قوله** (اولانه ملاكها اولانه من حيث انه نتيجة معاداته لآدم وذريته منبه عليها) ملاكها اي اساسها فان كون الجنايات جنايات لاشتمالها على عصيان رب العالمين فكانه ذكر جميع جناياته اجمالا قوله منبه عليها فيكون جناية عداوته لآدم عليه السلام مدلول النظم بطريق الاشارة ٢٢ * **قوله** (قابل استعطافه ولطفه في الارشاد بالفظاظة وغلظة

العناد فناداه باسمه ولم يقابل ياابت بيابني واخره وقدم الخبر على المبتدأ وصدره بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من التعجب كانها مما لايرغب عنها عاقل ثم هدده فقال ٢٣ لئن لم تنته عن مقالك فيها او الرغبة عنها) بالفظاظة وهي سوء الخلق وغلظة العناد من اضافة المسبب الى السبب قوله فناداه تفصيل قابل استعطافه الخ باسمه فان فيه اظهار عدم المودة الناشية من الابوة حيث لم يقل يا بني واخره فيه نوع اظهار الاستكراه وكذا الكلام في قوله وقدم الخبر وهو راغب على المبتدأ وهو انت وصدره اي الخبر بالهمزة الاستفهامية لانكار نفس الرغبة لان المنكر ما يلي الهمزة فالمنكر نفس الرغبة بمعنى الاعراض لتعديته بعن لاالفاعل واشار الى ان الهمزة للانكار الوقوعي مجازا قوله على ضرب من التعجب لان الانكار يتضمن التعجب وليس مراده ان الاستفهام للانكار والتعجب حتى يلزم الجمع بين المعنيين المجازيين وان كان جائزا عند المص واختار كون راغب خبر مقدم وانت مبتدأ فحينئذ يلزم الفصل بين راغب ومعموله باجنبي وهو المبتدأ واجيب بان المبتدأ ليس باجنبي من كل وجه لاسيما والمفصول ظرف متوسع فيه وعن هذا اختار ابو البقاء وابن مالك كون انت فاعل

قوله وذكر الخوف والمس وتنكير العذاب اما للمجاملة اي للمعاملة مع ابيه باللطف والوجه الجميل امادلالة الخوف على المجاملة فمن حيث انه لم يقطع بان يمسه العذاب واما دلالة المس وتنكير العذاب فلانباهما عن معنى القلة

قوله اولخفاء العاقبة فان الاعتبار الى الخواتيم فلعله يختم على الايمان ولا يمسه العذاب فلعدم القطع بختمه على الكفر ذكر بلفظ الخوف فقوله اولخفاء العاقبة لابد ان يصرف الى كونه تعليلا لذكر الخوف فقط لامس العذاب وتنكيره لعدم صحته فانه لامعنى لان يقال اختير اللفظ المنبئ عن معنى القلة لخفاء العاقبة لكن عطفه عليها بشركه في حكمها في كونها علة لئلا تهما قال صاحب الكشاف فذكر الخوف والمس ونكر العذاب ثم اسنده الى العذاب النازل من الرحمن للايذان بان العذاب من الموصوف بالرحمة اشد اي للايذان بان نزول العذاب ممن وصف بالرحمة والانعام اشد ايلاما وايجاعا من عذاب نزل ممن لم يوصف بهما كما قال المتنبي

فما يوجع الحرمان من كف حارم
كما يوجع الحرمان من كف رازق

ولذا تعد الصاعقة من العذاب المستفظع لنزوله من مظنة الرحمة التي هي السحاب

قوله ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جناياته لارتقاء همته في الربانية اي اقتصار ابراهيم من جنايات الشيطان التي هي عصيانه لله ومعاداته لآدم وذريته على ذكر العصيان وعدم تعرضه لجنايته الاخرى التي هي معاداته لآدم وذريته لارتقاء همة ابراهيم في الربانية كأن نظره في عظم ما ارتكب الشيطان من ذلك غمر فكره واطبق على ذهنه فلم يلتفت الى ماهو في غير جنب الله من معاداته لآدم وذريته وقد يعرض للمتكلم وهو في اثناء كلامه مايذهله عن بعض ماهو فيه فيأخذ في الاهم

قوله اولانه ملاكها اي اواقتصاره لان العصيان آلة المالكية لسائر الجنايات وهو منشاء الكل واصله فلذا افرده بالذكر

٢٢ * لارجنك * ٢٣ * واهجرنى * ٢٤ * مليا * ٢٥ * قال سلام عليك * ٢٦
ساستغفرلك ربى * ٢٧ * انه كان بى حفيا * ٢٨ * واعتزلكم وماتدعون من دون الله * ٢٩
وادعو ربى * ٣٠ * عسى ان لا اكون بدعاء ربى شقيا

الصفة لاعتمادها على الاستفهام وفى مثل هذا الوجهان جائزان وبعض النكتة ٢ التى ذكرها المصنف فيما اختاره ابوالبقاء فختار المص ابلغ وثم فى قوله ثم هدده للاستبعاد قوله لئن لم تنته اى بالله لئن لم تنته حذف معموله وهو عن مقالك اى فيها فى آلهتى اوالرغبة عطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار والعطف على مقالك لاحاصل له ٢٢ * قوله (بلسانى يعنى الشتم والذم)فيكون لارجمنك استعارة تبعية قدمه لان معناه الحقيق بعيد * قوله (اوبالحجارة)عطف على قوله بلسانى فيكون الرجم حقيقة * قوله(حتى تموت اوتبعد عنى) غاية الرمى بالحجارة قدمه لانه المتبادر من الرجم والغرض مندا وتبعد عنى بعدا مكانيا فلا اراك ولا اسمع قولك فى آلهتى او بعدا معنويا بان تترك الطعن فى آلهتى ٢٣ * قوله (عطف على مادل عليه لا رجمنك اى فاحذر نى واهجرنى) لعدم صحة عطفه على ماقبله لاختلا فهما خبرا وانشاء فان لارجمنك تهديد يدل على الحذر فيقدرالامر منه قبل وجواب القسم غير استعطاف لايكون انشاء ٢٤ * قوله (زمانا طويلا من الملاوة) بتثليث الميم الدهر فهو منصوب على الظرفية * قوله (اومليا بالذهاب عنى) مجاز من قولهم ملى اى غنى وحاصله قادرا على الهجر قبل ان اثخنك بالضرب فحينئذ لاتقدر الهجر وفيه تأييد لكون المعنى لارجمنك بالحجارة حتى تبعد عنى وعلى هذا المعنى الاخير يكون مليا حالا من فاعل واهجرنى ٢٥ قوله (سلام توديع ومتاركة ومقابلة للسيئة بالحسنة اى لااصيبك بمكروه ولا اقول لك بعد ما يؤذيك) سلام توديع لاسلام تحية فلامنع من السلام للتوديع للكافرين والممنوع سلام التحية بلاداع شرعى ومقابلة السيئة بالحسنة فانها من اشرف الخصال الحميدة وسبب ادفع عداوة الخصم وجلب ولايته كالحميم قوله اى لا اصيبك بمكروه معنى سلام توديع ولااقول لك بعد مايؤذيك لانى اديت ماوجب على من الدعوة الى التوحيد وترك عبادة الاصنام فلا ضير فى تركه بعد وفيه تنبيه على ان من نصح و بين طرق السداد وقوبل بالسيئة مع عدم الاجابة ساغ له الاعراض عنه ٢٦ * قوله (ولكن سأستغفرلك ربى لعله يوفقك للتوبة والايمان) واما استثناؤه هذا من القدوة الحسنة بقوله الاابراهيم لابيه لاستغفرن لك لان المراد بالاسوة الحسنة مايجب ان يقتدى به بدليل قوله « لمن كان يرجوالله واليوم الآخر » الآية فلامانع من استثناء وعد الاستغفار منها اذلاوجوب فيه كذا قاله الفاضل المحشى ويمكن ان يكون هذا قبل النهى وان يكون هنالك بعدالنهى ان يكون هذا قبل ظهور حاله وان يكون ذلك بعد ظهور حاله * قوله (فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق لمايوجب مغفرته وقدمر تقريره فى سورة التوبة) اى المراد بالاستغفار للكافر وهذا معنى الحقيقة هنا استدعاء التوفيق لانه يوجب المغفرة فذكر الاستغفار واريد لازمه المتقدم اقتضاء قال عليه السلام فى رواية اللهم اغفرلقومى فانهم لايعلمون بدل اللهم اهد قومى الحديث وقدمر الخ وسيجئ فى سورة الشعراء ٤ الاشارة الى هذا المرام بالطف الكلام ٢٧ * قوله (انه كان بى حفيا) ٣ تعليل لماتضمنه كلامه وهو رجاء التوفيق اى وانما رجوت التوفيق لانه تعالى كان على الدوام حفيابى بليغا فى البر من جهة الدين وتوفيق ابى من اعظم الاحسان الى وكثرة البر والالطاف فيما مضى قد اطمعنى طلب التوفيق * قوله (بليغا فى البر والالطاف) فعيل من المفاعلة وحفيا من الصيغ المبالغة وتقديم بى لرعاية الفاصلة لا للحصر والالطاف بكسر الهمزة مصدر ٢٨ * قوله (واعتزلكم) تلوين الخطاب من الاب الى كافة المشركين وهذا بعد محاجة نمرود والزامه وماجرى من قصدهم بالسوء وانجاه الله تعالى من النار فامر الله تعالى بالمهاجرة وعند ذلك قال وماتدعون الواو بمعنى مع * قوله (بالمهاجرة بدينى)متعلق باعتزلكم قوله بدينى محافظا بدينى اذ صحبة الاشرار اشد من عذاب النار ٢٩ * قوله (واعبده وحده) اى الدعاء بمعنى العبادة مجازا قوله وحده حال اى منفردا والحصر مستفاد من اعتزلكم وماتدعون وصيغة المضارع هنا للاستمرار واظهار الرب للاشارة الى علة العبادة ولذا ذكر مظهرا فى موضع المضمر فى بدعاء ربى ٣٠ * قوله (خائبا ضائع السعى) معنى شقيا هنا كما تقدم فى اول السورة * قوله (مثلكم فى دعاء آلهتكم)اشارة الى التعريض بشقاوتهم وخيبتهم والا فالمراد نفى الشقاوة مطلقا لاشقاوة مثل شقاوتهم * قوله (وفى تصدير الكلام بعسى التواضع وهضم النفس والتنبيه على ان الاجابة والاثابة تفضل غير واجب وان ملاك الامر خاتمته وهو غيب) هذا ليس بوجه مستقل ولذا عطف عليه قوله والتنبيه على ان الاجابة الخ بالواو

٢ منها كون المنكر نفس الرغبة فان المعنى حينئذ اترغب فلايكون من انكار الرغبة فى شئ بل الظاهر انكار الفاعل فلايلزم انكار الفعل منه

٣ يقال حفى به اذااعتنى باكرامه كما قاله الراغب وهوالمراد هنا وفى آخر سورة الاعراف حفى يراد به عالم بليغ منه

٤ وقدتقدم مافيه فى سورة التوبة وسيجئ فى سورة الشعراء والقوم طولوا الكلام بما لايفيد المرام منه

قوله بلسانى يعنى الشتم والذم الرجم فى الاصل الرمى وهو امابالاسان اوبالجوارح لكن حين اريد به فعل اللسان يراد به القذف والشتم بالغلبة وان كان مطلق اللفظ بمعنى رمى الحروف والكلمات وان اريد به فعل الجوارح يحتمل ان يكون غايته الموت اوالبعد فاستوفى رحمه الله جميع محتملات معناه

قوله وقدمر تقريره فى سورة التوبة فانه رحمه الله قال هنالك فى تفسير قوله تعالى ماكان للنبى والذين امنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ماتبين لهم انهم اصحاب الجحيم بان ماتوا على الكفر وفيه دليل على جواز الاستغفار لاحيائهم فانه طلب توفيقهم للايمان و به دفع النقض باستغفار ابراهيم لابيه الكافر فقال وماكان استغفار ابراهيم لابيه الاعن موعدة وعدها اياه اى وعدها ابراهيم بقوله لاستغفرن لك اى لاطلبن مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ماقبله الى هنا كلامه هناك

قوله اى بليغا فى البر والالطاف اى مبالغا فيهما اوبالغا فيهما الغاية القصوى معنى المبالغة مستفاد من صيغة حفيا فانه فعيل من حفى اى بر

٢٢ * فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله * ٢٣ * وهبنا له اسحق ويعقوب * ٢٤ * وكلا جعلنا نبيا * ٢٥ * ووهبنا لهم من رحمتنا * ٢٦ * وجعلنا لهم لسان صدق عليا * ٢٧ * واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا * ٢٨ * وكان رسولا نبيا

قوله والاثابة ذكرها تطفلا قوله غير واجب اي غير واجب على الله تعالى كما زعمت المعتزلة اوغير واجب عن الله تعالى كما زعم الحكماء قوله وان ملاك الامر عطفه بالواو لامر بكسر الميم مايعتمد عليه الامر قوله وهو اي خاتمته غيب غائب فلاجزم فيه ولذا صدر الكلام بعسى وذكر كون ملاك الامر خاتمته هنا لايظهر له وجه اذ الكلام ليس في عاقبة امره عليه السلام بل في اجابة دعائه الا ان يقال ان المراد بالدعاء العبادة والاثابة عليها بعدم اضاعتها والانبياء عليهم السلام وان كانوا مأمونى العاقبة لكنه عليه السلام قال ذا تواضعا وهضم النفس وقد عرفت ان العلة ليست كل واحد منها بل المجموع ولا في بين العلل نوع تنافر ٢ يظهر بالتأمل ٢٢ بالهجرة الى الشام ٢٣ * **قوله** (بدل من فارقهم من الكفرة وقيل انه لما قصد الشام اتى اولا حران وتزوج بسارة وولدت له اسحق و ولد منه يعقوب) بدل من فارقهم اشارة الى وجه سببية اعتزالهم لهبة اسحق و يعقوب عليهما السلام وان السبب هنا اتفاقي منزل منزلة اللزوم لم يذكر مفارقة ما يعبدونه لانه لايصلح البدلية مع ان مفارقة الكفرة مستلزمة لكون مفارقته الشركهم * **قوله** (ولعل تخصيصهما بالذكر لانهما شجرتا الانبياء) اي اسحق و يعقوب شجرتا الانبياء اي اصلهما اذ الشجرة هنا بمعنى الاصل لانها اصل الثمرة فشبه بها اسحق و يعقوب عليهما السلام لانهما اصل الانبياء من بني اسرائيل الذين هم كالثمار النافعة البهية اللذيذة ففي كلامه اشارة الى هذا التشبيه ايضا * **قوله** (اولانه اراد ان يذكر اسمعيل بفضله على الانفراد) وفيه تشريف شريف لانه جد نبينا عليه السلام افضل المرسلين والنبيين ٢٤ * **قوله** (وكلا منهما اومنهم) منهما اي من اسحق و يعقوب قدم هذا لانه الظاهر من السوق فالمراد بالنبي معناه الاعم اومنهم اي من ابراهيم واسحق و يعقوب عليهم السلام فيكون تكرارا بالنسبة الى ابراهيم عليه السلام للتأكيد والتعظيم وهذا موافق لقوله ووهبنا لهم فالمراد بالنبي المعنى الشامل للرسول ٢٥ * **قوله** (النبوة والاموال والاولاد) قيل هذا هو المأثور عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الرحمة مشتركة اشتراكا معنويا بين الامور الثلثة اذ الرحمة هي الانعام شامل لها والعلم داخل في النبوة ومن تبعيضية فح يكون النبوة الخ بيان الرحمة اوهي ابتدائية فيكون النبوة مفعول وهبنا ٢٦ * **قوله** (يفتخر بهم الناس ويثنون عليهم) يعني المراد باللسان كلام الافتخار * **قوله** (اجابة لدعوته) اي لدعاء ابراهيم عليه السلام * **قوله** (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) بدل من دعوته بطريق الاقتباس وهذا وان كان دعاء لنفسه النفيسة لكنه تعالى اكرمه بالاستجابة في نفسه و في اولاده فان كون لسان صدق لاولادهم لسان صدق له عليه السلام * **قوله** (والمراد باللسان ما يوجد به) من الحروف والكلمات مجازا بعلاقة السببية اذ الآلة سبب لحصول ماهو آلة له * **قوله** (ولسان العرب لغتهم) اي الالفاظ الموضوعة المعبر بها عما في ضميرهم لاآلة الجارحة فيكون هذا الكلام تأييدا لكون المراد باللسان ما يوجد به وكذا سائر اللغات ولسان الفرس لغتهم وقس عليه غيرهم * **قوله** (واضافته الى الصدق وتوصيفه بالعلو للدلالة على انهم احقاء بما يثنون عليهم وان محامدهم لاتخفى على تباعد الاعصار وتحول الدول وتبدل الملل) احقاء جمع حقيق وهذا ناظر الى الاضافة لانه لايكون حقيقا لايقا الا اذا كان صادقا مطابقا للواقع واشار الى ان الاضافة من قبيل اضافة الموصوف الى مبدأ الصفة للمبالغة كأنه عين صدق لكونه صادقا على وجه المبالغة قوله وان محامدهم الخ راجع الى التوصيف بالعلى على طريق اللف والنشر المرتب قوله لاتخفى تنبيه على ان العلو مستعار لعدم الخفاء لان ماعلا وارتفع ظهر ظهورا بينا فشبه اللسان الصادق بالامر العالي في عدم الخفاء اومجاز مرسل لان العلى يلزمه الظهور ٢٧ * **قوله** (موحدا اخلص عبادته عن الشرك والرياء) موحدا هذا ثابت بطريق الاقتضاء قوله عبادته اشارة الى مفعوله المقدر عن الشرك اي الجلي والرياء اي الشرك الخفي فيفيد كونه موحدا * **قوله** (اواسلم وجهه لله واخلص نفسه عما سواه وقرأ الكوفيون بالفتح على ان الله اخلصه) والمراد به ذاته ولذا قال واخلص نفسه فالمفعول المقدر ح نفسه ومآلهما واحد وان كانا متغايرين مفهوما والوجه الاخير انسب بحسن التعبير قوله على ان الله اخلصه اي جعله خالصا عن كل مالا يليق به وهذا ابلغ من المخلص بكسر اللام ٢٨ * **قوله** (ارسله الله الى الخلق فانبأهم عنه) اشارة الى ان الرسول بمعنى المرسل فانبأهم اشارة الى ان

٢ اذ كونه للتواضع لايلائم كون عاقبة امره غيب اذ ح لاتواضع ولاهضم النفس عهد

قوله اولانه اراد ان يذكر اسمعيل عليه السلام افضله على انفراده اي اراد ان يفرد اسمعيل فيما بعد بقوله واذكر في الكتاب اسمعيل بالذكر لفضله فلم يشركه بهما فيه قوله وكلا منهما اي من اسحق و يعقوب اومنهم اي من ابراهيم واسحق و يعقوب

قوله والمراد باللسان ما يوجد به وهو الحروف التي هي مواد الكلام وما يتركب منها

قوله واضافته الى الصدق وتوصيفه بالعلو للدلالة على انهم احقاء بما يثنون عليهم وان محامدهم لاتخفى على تباعد الاعصار وتحول الدول وتبدل الملل فيه نشر على ترتيب اللف فان اضافة اللسان الى الصدق تدل على انهم مستحقون بالثناء والتوصيف بالعلو يدل على ان محامدهم غير خفية على تباعد الدهور المتطاولة واختلاف الدول والملل اما دلالة الاضافة على انهم احقاء بالثناء فلا فادتها ان ثناءهم يطابق الواقع ومن يكون ثناؤه مطابقا للواقع يكون حقيقا بالثناء واما دلالة التوصيف على ما ذكر فمن حيث ان علو اللسان هو علو المدح وعلو المدح عبارة عن ظهوره وانكشافه على كل احد في كل زمان لان مالايعرفه بعض الناس ولو كانوا قلائل اوما انقطع ونسي في زمان لايكون عليا

قوله اخلص عبادته عن الشرك والرياء عطف الرياء على الشرك من عطف الخفي على الظاهر بعد اشتراكهما في معنى الشرك فان الرياء شرك خفي

قوله وقرأ الكوفيون بالفتح اي بفتح لام مخلصا على انه مفعول من اخلص

قوله ارسله الله الى الخلق وانبأهم عنه ولذا قدم رسولا مع انه اخص واعلى يعني ان الانباء لما كان متأخرا في الوجود عن الارسال قدم الرسول على النبي على ترتيب الوجود الخارجي مثل لاتأخذه سنة ولانوم ولولا هذا الاعتبار لكان يغني ذكر الاخص عن ذكر الاعم لان كل رسول نبي دون العكس ولكان الانسب ان يقدم النبي على الرسول تدرجا من الادنى الى الاعلى

٢٢ * وناديناه من جانب الطور الايمن * ٢٣ * وقربناه * ٢٤ * نجيا * ٢٥ * ووهبنا له من رحمتنا * ٢٦ * اخاه

النبي بمعنى المنبئ من النباء فابدل الهمزة فى النبي والنبوة ولما كان الارسال مقدما والانبياء مؤخرا قدم رسولا فى الذكر ليوافق الوجود قوله ولذلك اى لكون درجة الرسالة متقدمة على مرتبة النبوة والانباء اشارة الى ماذكرنا * **قوله** (ولذلك قدم رسولا مع انه اخص واعلى) عند الجمهور لان كل رسول نبي وليس بالعكس والاعم يستحق التقديم اذ ذكر العام بعد الخاص لايفيد الا بالتمحل مثل ماذكر هنا واو قيل ان الرسول بمعنى اللغوى وانه اعم من النبي بالمعنى اللغوى اذ ليس كل مرسل نبيا لانه قد يرسل بنحو عطية ومكتوب لم يبعد قوله واعلى لاستلزامه النبوة والمناسب للترقى التدرج الى الاعلى كان المناسب للتنزل انتقال من الاعلى الى الادنى لكن يرد عليه ان الرسول مأخوذ فى مفهومه الانباء عن الله تعالى فاشكال ان ذكر العام بعد الخاص لايفيد غير مندفع بذكر الان يقال ان معنى الانباء مجرد عن مفهومه وبالتجريد يبقى معنى الارسال بالكتاب او بالشرع الجديد فيظهر كون مرتبة الرسالة مقدمة على مرتبة النبوة والا لاينفك النبوة عن الرسالة نقل الطيبى عن بعض العلماء انه قال لوقيل هنا انه من النبوة بدليل قوله مكانا عليا والمعنى رفيع القدر على غيره من الرسل ليكون معنى آخر اخص هنا كان اظهر انتهى ولعل وجهه ماذكرناه من الاشكال الذى اورد على ماذكره المص وانت خبير بان ماذكره غير متعارف استعماله فى القرآن ولا فى غيره ولم ينقل عن احد ان النبي اخص بل هو اعم او المساوى فالتفصى عن ذلك الاشكال القول بالتجريد لانه قول سديد ولعل قول المص ارسله الله الى الخلق فانباهم عنه اشارة الى التجريد قوله مع انه اخص باعتبار اصله ٢٢ * **قوله** (من ناحيته اليمنى من اليمين وهى التى تلى يمين موسى) من اليمين اى المقابل لليسار ولما لم يكن للطور يمين و يسار نبه على المراد فقال وهى التى تلى يمين موسى و وصف جانب الطور بالايمن لوقوعه فى جانب اليمين فيكون مجازا فى النسبة قوله من اليمين الخ اى الايمن ماخوذ من اليمين لشهرة اليمين لا لكونه مشتقا منه * **قوله** (او من جانبه الميمون من اليمن) اى مشتق منه والايمن بمعنى الميمون والمبارك اذ الظاهر انه ح اسم تفضيل بمعنى المفعول مثل احب فالوصف على ظاهره *** قوله** (بان يمثل له الكلام من تلك الجهة) وهو اشارة الى انه عليه السلام تلقى من ربه تلقيا روحانيا ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه وانتقل الى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص بعضو اوجهة بل يسمعه من جميع الجهات و بجميع الاعضاء كذا قاله فى سورة طه فقوله هنا من تلك الجهة ناظر الى التمثل فالتمثل من تلك الجهة والسمع من جميع الجهات ٢٣ * **قوله** (تقريب تشريف شبهه بمن قربه الملك لمناجاته) اى الاستعارة تمثيلية فتأمل وكن على بصيرة وفى يمثل اشارة الى ان الكلام اللفظى مثال للكلام النفسى بمعنى انه يدل الكلام اللفظى على الكلام النفسى دلالة عقلية فلا يلزم من حدوث المثال والدال حدوث الممثل والمدلول دلالة عقلية وفى شرح العقائد للنحرير التفتازانى واما الكلام القديم الذى هو صفة الله تعالى فذهب الاشعرى الى جوازه سماعه ومنعه الاستاذ ابو اسحاق الاسفرائنى وهو اختيار الشيخ ابى منصور رحمه الله تعالى فمعنى قوله تعالى " حتى يسمع كلام الله " يسمع مايدل عليه ولعل هذا مراد من قال من اهل الحق ان الذى سمعه موسى عليه السلام كان الكلام القديم بلا حرف ولاصوت ولاجهة ٢ والاظاهره يخالف العقل والنقل ولك ان تقول ان كلامه تعالى موسى عليه السلام اصله معلوم لنا وكيفيته مجهولة والتوقف فيه ممدوح والحاصل انه من المتشابهات فالاولى عدم الاشتغال ببيان كيفيته وهذا اسلم واحكم ٢٤ * **قوله** (مناجيا حال من احد الضميرين وقيل مرتفعا من النجوة وهو الارتفاع لما روى انه رفع فوق السموات حتى سمع صرير القلم) الذى كتبت به التورية كذا فى الكشاف قيل يعنى الكتابة الثانية والا فقد وقع فى الحديث انها كتبت قبل خلقه باربعين سنة وصرير الاقلام وفى رواية صريف الاقلام هو صوتها ٢٥ * **قوله** (من اجل رحمتنا او بعض رحمتنا) اى لفظة من تعليلية وهى من فروع من الابتدائية او بعضية وهذا محل بيانه قوله تعالى " ووهبنا لهم من رحمتنا " وقد اشرنا اليه هنالك ٢٦ * **قوله** (معاضدة اخيه ومؤازرته اجابة لدعوته واجعل لى وزيرا من اهلى) معاضدة اخيه بتقدير المضاف اذ لامعنى لهبة ذاته هنا وقرينة التعيين ما اشار اليه المصنف بقوله اجابة لدعوته * **قوله** (فانه كان اسن من موسى) بيان وجه الاحتياج الى تقدير المضاف فان الموهوب لابد ان يكون اصغر سنا من الموهوب له * **قوله** (وهو مفعول او بدل على تقدير ان يكون من للتبعيض) مفعول ان كانت من للتعليل او بدل ان كانت للتبعيض وقدم الاول لانه الراجح لافادة ان هذا تفضل صريحا وايضا كونه بدلا يقتضى ان يكون من رحمتنا مفعوله على ان يكون من اسما بمعنى

٢ نقله شهاب من الطيبى　منه

قوله من اجل رحمتنا او بعض رحمتنا يعنى ان كلمة من فى رحمتنا للتعليل او للتبعيض

قوله فانه كان اسن من موسى تعليل لتأويل اخاه بمعاضدة اخيه ولولا هذا التأويل لكان الانسب ان يكون الموهوب من هو اقل سنا

قوله وهو مفعول او بدل اى اخاه مفعول وهبنا على تقدير كون من فى من رحمتنا للتعليل و بدل الكل على تقدير كونها للتبعيض و بعض الرحمة وان كان اعم من الاخ بحسب المفهوم لكن المراد هو الاخ فى خصوص هذا المقام ولك ان تحمله على بدل الاشتمال نظرا الى ظاهر معنى العموم بعلاقة كون الاخ من افراده نظرا الى الظاهر

٢٢ ❁ هارون ❁ ٢٣ ❁ نبيا ❁ ٢٤ ❁ واذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادق الوعد ❁ ٢٥ ❁ وكان رسولا نبيا ❁ ٢٦ ❁ وكان يأمر اهله بالصلوة والزكوة ❁ ٢٧ ❁ وكان عند ربه مرضيا ٢٨ ❁ واذكر فى الكتاب ادريس ❁ ٢٩ ❁ انه كان صديقا نبيا ورفعناه مكانا عليا ❁ ٣٠ ❁ اولئك ❁ ٣١ ❁ الذين انعم الله عليهم ❁ ٣٢ ❁ من النبيين

البعض وليس موجودا فى كلامهم لكنه اخرج التحرير التفتازانى من القوة الى الفعل كون من ابتدائية بمعنى البعض وقيل التقدير وهب له شيأ من رحمتنا فيكون بدلا من القدر المذكور ٢٢ عطف بيان له ٢٣ حال منه ٢٤ * قوله (ذكره بذلك لانه المشهور به والموصوف باشياء فى هذا الباب لم تعهد من غيره وناهيك انه وعد الصبر على الذبح فقال ستجدنى ان شاء الله من الصابرين فوفى)ذكره بذلك مع انه لابد ان يكون موجودا فى غيره من الانبياء عليهم السلام اذ خلف الوعد محال فى حقهم او نقص لهم قوله لانه المشهور به واشهرته كانه لقب له ولانه لكماله فيه بحيث لم يعهد مثله فى غيره فكانه خاص به بهذا الاعتبار وناهيك اى يكفيك فى صدق هذا المذكور انه وعد الصبر على الذبح ومثل هذا الوعد لم يعهد فى غيره فضلا عن الوفاء به وهذا اقصى ما يتصور فيه ومعه امور اخر اشق على النفوس ٢٥ * قوله (يدل على ان الرسول لايلزم ان يكون صاحب شريعة) لايلزم الخ فتعريف الرسول عن بعثه الله تعالى بشريعة مجددة كما اختاره المصنف فى سورة الحج فى قوله تعالى " وما ارسلنا من قبلك من رسول ولانبى " الآية مردود بان اسمعيل عليه السلام من الرسل ولا شرع جديدا له فبين كلاميه نوع تناقض * قوله (فان اولاد ابراهيم عليه السلام كانوا على شريعته) فاذا كان كذلك فكون اسمعيل عليه السلام رسولا من بين اولاده دون من عداه ممن لم يعط الكتاب لابد له من وجه قوى والتزام ذلك ليس بتام اذ الرسل ثلثمائة وثلثة عشر على ما صرح به الفاضل الخيالى واولاد ابراهيم اكثر من ان تحصى واوتم ماقيل ان المراد بكونه صاحب الشريعة ان تكون له شريعة بالنسبة الى المبعوث اليهم وان الرسول لابد ان يكون له شريعة مجددة بالنسبة الى المبعوث اليهم واسمعيل كذلك لانه بعث ٢ الى جرهم بشريعة ابيه ولم يبعث اليهم ابراهيم لاندفع هذا الاشكال ٢٦ * قوله (اشتغالا بالاهم وهو ان يقبل الرجل على نفسه ومن هو اقرب الناس اليه بالتكميل قال الله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين وأمر اهلك بالصلاة قوا انفسكم واهليكم نارا) اشتغالا بالاهم فلا يلزم عدم امره بغير اهله كما لايلزم من قوله تعالى " وانذر عشيرتك الاقربين " عدم انذار غيره ادرج نفسه فى الاهل لاستلزام اصلاح الغير اصلاح نفسه وفيه نظر لايخفى فالاولى تعرض اصلاح نفسه لكونه رسولا نبيا * قوله (وقيل اهله امته) اى امة الاجابة * قوله (فان الانبيا عليهم السلام آباء الامم) اى كآباء الامم تشبيه بليغ مرضد لانه مع كونه خلاف الظاهر يفوت التنبيه المذكور (٢٧ لاستقامة اقواله وافعاله) ٢٨ * قوله (وهو سبط شيث عليه السلام وجد ابى نوح واسمه اخنوخ) والسبط ولد الولد اخنوخ بضم الهمزة وفتحها * قوله (واشتقاق ادريس من الدرس يرده منع الصرف) لانه لو كان مشتقا كان عربيا وهو اعجمى لمنع صرفه قيل وجريان الاشتقاق فى غير العربى مما لم يقل به احد وفيه ما فيه * قوله (نعم لايبعد ان يكون معناه فى تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة درسه اذ روى انه تعالى انزل عليه ثلاثين صحيفة وانه اول من خط بالقلم ونظر فى علم النجوم والحساب) قريبا من ذلك اى من ادريس المشتق من الدرس وعن هذا لقب به عبر باللقب دون الاسم لانه يشعر المدح ٢٩ * قوله (يعنى شرف النبوة والزلفى عند الله) فالمراد المكان المعنوى والرفعة المعنوية تشبيها المعقول بالمحسوس وهذه الرفعة وان تحققت فى سائر الانبياء لكن خص بها لانه اول نبى بعث بالكتاب بعد آدم عليه السلام مع ان التخصيص بالذكر لا ينافى ماعداه * قوله (وقيل الجنة وقيل السماء السادسة او الرابعة) اى بجسده لانه حى الآن فيها وهذا اقرب الى الاعتبار اذ المكان والرفعة باقيان على حقيقتهما ولاصارف من الحمل عليهما فلا يعرف وجه تضعيفه والاختلاف فى السماء لاختلاف الروايات فى حديث ٣ المعراج ٣٠ (اشارة الى المذكورين فى السورة من زكريا الى ادريس) ٣١ * قوله (بانواع النعم الدينية والدنيوية) لم يذكر النعم الدنيوية فيما مر ٣٢ * قوله (بيان الموصول) لان النبوة موجودة فى جميعهم وان كان الرسالة متحققة فى بعضهم ولذا لم يجئ من المرسلين اشار الى ان من بيانية لانه لو جعلت تبعيضية لزم ان يكون المنعم عليهم بعض الانبياء وان لايكون البعض الآخر منهم منعما عليه فاللازم محال وكذا الملزوم وجه اللزوم ان تعريف الذين للجنس فيفيد الحصر فيلزم ما ذكر من كونها للتبعيض لكن هذا لايلايم تقرير النص حيث قال اولئك اشارة الى المذكورين الخ فالظاهر ان تعريفه للعهد فلا حصر فيحسن التبعيضية وما قاله الفاضل المحشى من انه قد تقرر فى الميزان ان طرف

٢ والحاصل انه تكرر نزول الصحف فنزل على اسمعيل عليه السلام مثل تكرر نزول الفاتحة كذا افاده مولانا الخيالى حيث قال الرسل ثلثمائة وثلثة عشر والكتب مائة واربعة فاجاب بتكرر النزول تأمل . منه

٣ لكن كونه فى الرابعة فى الصحيحين منه

قوله والموصوف باشياء فى هذا الباب اى فى باب صدق الوعد

قوله على ان الرسول لايلزم ان يكون صاحب شريعة هذا توجيه لتصحيح البدلية فان البدل والمبدل منه فى بدل الكل متحدان بالذات متغايران بالاجمال والتفصيل وجعل نبيا هنا بدلا من رسولا انما يصح اذا لم يعتبر فى الرسول ان يكون صاحب شريعة مستقلة بل يكون بمعنى النبى فقط ولا يجوز ان يكون المبدل منه فى بدل الكل اخص من البدل لان البدل انما يجئ لتبيين المبدل منه والعام لايبين الخاص ولابد فى بدل الكل ان يكون البدل مساويا للمبدل منه فى المفهوم غير ان لفظ البدل ابين دلالة على المعنى المراد من لفظ المبدل منه

قوله واشتقاق ادريس من الدرس يرده منع صرفه لان علة منع صرفه العجمة والعلمية واذا كان مشتقا يكون عربيا



المحمول يراد به المفهوم دون الذات ولاشك فى عموم مفهوم الذين انعم الله عليهم من النبيين فضعيف جدا لان مفهوم العام اذا حمل على الخاص كحمل الحيوان على الانسان يراد به ما تحقق فى ضمن الخاص لا العام من حيث هو عام والا لا يصح الحمل وناهيك قولهم ان شرط الحمل بالمواطأة الاتحاد الخارجى والتغاير الذهنى فلا حصر فى تعريف العهد فلا خلل فى الحمل على التبعيض ولذا اختاره بعض ٢ المتأخرين واوقيل ان مراده بالبيان معناه اللغوى المنتظم للتبعيض لم يبعد اذ التبعيض فيه بيان وايضاح والقرينة عليه قوله اشارة الى المذكورين الخ ثم قال بيان الموصول المحمول على اولئك المراد به المذكورون فى السورة فكلامه كالصريح فى ان المراد بالنبيين بعضهم ولما لم يكن فى الكلام حصر لا اشكال بانه يلزمه جعل غيرهم ومن جملتهم نبينا عليه السلام كانهم لم ينعم عليهم فلا حاجة الى ان الحصر فيه اضافى بالنسبة الى الدولة الدنيوية لا حقيقى ٢٢ * قوله (بدل منه باعادة الجار) بدل بعض من الكل لانها غير شاملة لآدم عليه السلام فحينئذ يقدر الراجع اى من ذرية آدم منهم واوقيل ذرية آدم مثل بنى آدم فان يراد بها نوع انسان لكان بدل الكل من الكل * قوله (ويجوز ان يكون من فيه للتبعيض) اى فى قوله من ذرية آدم * قوله (لان المنعم عليهم ٣ اعم من الانبياء) لشمول المنعم عليهم الملك ومؤمنى الجن وهذا بناء على ان الذين انعم عام لان تعريفه الجنس فحمله على اولئك بتقدير البعض والمعنى حينئذ اولئك بعض الذين انعم الله فالمبين حينئذ ذلك البعض المقدر * قوله (واخص من الذرية) اى من وجه لشمول المنعم عليهم لآدم والملك مثلا وذرية آدم شامل غير المنعم عليهم بالنعم الدينية وتصادقهما فى سائر الانبياء فبينهما عموم وخصوص من وجه ٢٣ * قوله (اى ومن ذرية من حملنا) اى انه عطف على آدم * قوله (خصوصا) اشارة الى انه من قبيل عطف الخاص على العام اظهارا لانافتهم * قوله (وهم من عدا إدريس) لانه سبط شيث وجد ابى نوح * قوله (فان ابراهيم عليه السلام كان من ذرية سام بن نوح) قيل هذا متفق عليه فذكر من حملنا تذكيرا بهذه النعمة حيث انجاهم عن الغرق بحملهم مع نوح فى السفينة وقيل مع نوح لانه الاصل المتبوع وفى اسناد الحمل الى ذاته العلى مع نون العظمة تنويه لشان الحمل ٢٤ * قوله (الباقون) الظاهر انهم الباقون من عدا ابراهيم وكذا فى اسرائيل اى يعقوب ٢٥ * قوله (عطف على ابراهيم اى ومن ذرية اسرائيل اى يعقوب وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على ان اولاد البنات من الذرية) والحمل على التغليب لا يرضى عنه اللبيب ٢٦ * قوله (ومن جملة من هديناه الى الحق) اشار الى ان من تبعيضية معطوف على قوله من ذرية آدم والزمخشرى جعلها للبيان عطفا على من النبيين ولم يرض به المص لان العطف يقتضى المغايرة وهنا ليس كذلك فيحتاج الى القول بان تغاير الصفة نزل منزلة تغاير الذات فصار حاصله الجامعين بين النبوة والهداية والاجتباء ٢٧ (للنبوة والكرامة) ٢٨ *قوله(اذا تتلى الآية) اذا تقرأ عليهم آيات الرحمن ايات الكتب المنزلة وهى الصحف والتورية والانجيل والزبور واما القران فغير داخل بحسب ظاهر مقتضى السوق خروا اى سقطوا على وجوههم وكذا اذا تلوا بنفسهم خروا بطريق الاولوية له * قوله (خبر لاولئك ان جعلت الموصول صفته واستئناف ان جعلته خبره لبيان خشيتهم من الله واخباتهم له مع ما لهم من علو الطبقة فى شرف النسب وكمال النفس والزلفى من الله عز وجل) لبيان خشيتهم متعلق بالاستئناف وهذه خشية الاجلال ومن العلل تعظيم امر الله والشكر على ما منحوه والاخبات الخشوع والتواضع قوله مع ما لهم الخ متعلق بالاخبات * قوله (وعن النبى عليه السلام اتلوا القرءان وابكوا فان لم تبكوا فتباكوا) رواه البزار وغيره قوله اتلوا القرآن وابكوا دليل على ما ذكرناه من ان تلاوة ايات الرحمن حكمه معلوم من النص بدلالة النص والامر بالبكاء لان ايات القران اما وعيد فالبكاء ظاهر حينئذ او وعد فالبكاء لخوف عدم الوصول وكذا الكلام فى القصص والامثال وبيان الاحكام فلا ينافيه حصول السرور عند تلاوة ايات الرحمة من وجه آخر * قوله(وبكيا جمع باك كالسجود فى جمع ساجد وقرئ يتلى بالياء لان التأنيث غير حقيقى وقرأ حمزة والكسائى بكيا بكسر الباء) قوله كالسجود فهم منه ان اصله بكوى كالسجود فاعل فصار بكيا قيل وقياسه بكاة كقضاة فى جمع قاض لكنه لم يسمع كما قاله العرب وهو مخالف لما فى القاموس وغيره اوهو مصدر كالقعود وفيه تصريح بان اصله بكوى فهو اما باق على معناه

٢ ابن كمال عهد

٣ هذا احتمال بعيد لاحتياجه الى التحول وتقدير البعض ولذا قال ويجوز الخ اشارة الى ضعفه عهد

قوله ويجوز ان يكون من فيه للتبعيض لان المنعم عليه اعم من الانبياء واخص من الذرية اى يجوز ان يكون لفظة من فى من ذرية آدم للتبعيض لان الذين انعم الله عليهم اعم من الانبياء اذ المنعم عليه يجوز ان يكون نبيا وغير نبى فناسب ان يكون من الاولى للبيان لان الخاص بين العام واخص من الذرية فناسب من الثانية ان تكون للتبعيض لان المنعم عليهم بعض الذرية

قوله وفيه دليل على ان اولاد البنات من الذرية فان عيسى ولد مريم وهى بنت من اولاد اسرائيل وقد عد عيسى هنا من ذرية اسرائيل وقد اختلف العلماء فى الوقف الصحيح على الاولاد واولاد الاولاد هل يدخل اولاد البنات فى الموقوف عليهم والاصح ان اولاد البنات لا يدخلون فيهم ليس لهم نصيب فى الوقف على القول الاصح على ما هو المسطور فى كتب الفقه

قوله خبر اولئك اى هذه الشرطية خبر اولئك الذين انعم الله ان جعلت الموصول وهو الذين انعم الله عليهم صفته اى صفة اولئك

٢٢ * فخلف من بعدهم خلف * ٢٣ * اضاعوا الصلوة * ٢٤ * واتبعوا الشهوات * ٢٥ * فسوف يلقون غيا * ٢٦ * الا من تاب وآمن وعمل صالحا * ٢٧ * فاولئك يدخلون الجنة * ٢٨ * ولا يظلمون شيئا * ٢٩ * جنات عدن

مبالغة والافراد لكونه اسم جنس قوله بكسر الباء اتباعا للكاف ٢٢ * قوله (فعقبهم وجاء بعدهم عقب سوء) عطف تفسير لقوله فعقبهم بتخفيف القاف من الثلاثى * قوله (يقال خلف صدق بالفتح وخلف سوء بالسكون) هذا الفرق مما ثبت فى اللغة قال ابن جرير اكثر ماجاء فى المدح بفتح اللام وفى الذم بتسكينها وقد يعكس وهذا بعيد لانه مع مخالفة ما فى اللغة لا يعرف له الاستعمال ولا يخلو عن اللبس والاشتباه مع صعوبة الانتباه ٢٣ * قوله (تركوها اواخروها عن وقتها ٢٤ كشرب الخمر واستحلال نكاح الاخت من الاب والانهماك فى المعاصى) تركوها وهو المتبادر من الاضاعة وفى التعبير بالاضاعة ذم بليغ والظاهر ان المراد الكفار لان الظاهر الترك اعتقادا قوله واستحلال نكاح الخ صريح فيه لكن قوله او اخروها كشرب الخمر ناظر الى التفسير الثانى واستحلال نكاح الاخت ناظر الى التفسير الاول وهو لا يلايم قوله الآتى عن وقتها يقتضى كونهم مؤمنين ٢ وهو مشكل الا ان يقال ان قوله يدل على ان الآية فى الكفرة والمراد الكفار فهم كما تركوا الصلوة اخروا عن وقتها ايضا اذا صلوا * قوله (او عن على رضى الله عنه واتبعوا الشهوات من بنى الشديد وركب المنظور ولبس المشهور) الشديد اى البناء العالى المحكم وفى نسخة المشيد اى المحكم كقوله تعالى وقصر مشيد اى مرفوع او مجصص اى مبنى بالشيد بكسر الشين هو الجص وركب المنظور هو المركوب الحسن من فرس او بغل اعد للكبر لا للجهاد سمى المنظور لانه بحسنه ينظر الناس اليه والمشهور هو الثياب الفاخرة وجه التسمية بالمشهور اشهرته بين المتنعمين المتكبرين ٢٥ * قوله (شرا كقوله فمن يلق خيرا يحمد الناس امره * ومن يغو لا يعدم على الغى لائما) اى قول مرقش الاصغر تفسيره بالشر غير متعارف ولذا استشهد عليه بالبيت وجه الاستدلال به ان الغى وقع فى مقابلة الخير فيكون المراد به شرا وقيل فمن يلق خيرا اى مالا والاولى اى مالا كثيرا ومن يغو اى يفتقر ولا يحمل على ظاهره لان المراد بالخير المال فح يفوت حسن المقابلة * قوله (او جزاء غى لقوله يلق اثاما او غيا عن طريق الجنة وقيل هو واد فى جهنم تستعيذ منه اوديتها) او جزاء غى بتقدير المضاف والمراد بالغى الضلال كما هو الظاهر او غيا عن طريق الجنة فيكون ايضا بمعنى الضلال لكن بالمعنى اللغوى وقيل هو واد الخ فيكون اسما لذلك الوادى ومعنى استعاذتها بيان انها اشد عذابا من سائرها ٢٦ * قوله (يدل على ان الآية فى الكفرة) وهو قول على رضى الله تعالى عنه وقتادة لان من آمن لا يقال الا لمن كان كافرا الا بحسب التغليظ كقوله عليه السلام لا يزنى الزانى وهو مؤمن لكن يمكن ان يقال ان معنى من آمن من داوم على الايمان او المراد الايمان الكامل فح لا دلالة للآية على ذلك فراده بالدلالة الامارة لا الدليل القطعى ثم انه لا دلالة فى الآية لمذهب المعتزلة من ان العمل شرط دخول الجنة لان اشتراط العمل الصالح ليس لدخول الجنة بل لعدم نقص شئ من جزاء اعمالهم او شرط لدخول جنات عدن لا لمطلق الدخول ولا نزاع فى تفاوت الدرجات بحسب تفاوت الاعمال فان دخول الجنة فضل والدرجات بحسب الاعمال الصالحات كما ورد فى الحديث ٢٧ (وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر ويعقوب على البناء للمفعول من ادخل) ٢٨ * قوله (ولا ينقصون شيئا) اختار كون شئ مفعولا به * قوله (من جزاء اعمالهم) بيان لما هو المراد من الشئ بمعونة المقام * قوله (ويجوز ان ينتصب شيئا على المصدر) اى على كونه مفعولا مطلقا اى ولا يظلمون ظلم شئ ولو حقيرا فنزل لا يظلمون منزلة اللازم او يقدر له مفعول به * قوله (وفيه تنبيه بان كفرهم السابق لا يضرهم ولا ينقص اجورهم) هذا ان قيل ان الآية فى الكفرة كما اختاره والا ففيه تنبيه على ان اعمالهم الصالحة واو فى حال فسقهم لا ينقص جزاؤها مثقال ذرة ٢٩ * قوله (بدل من الجنة بدل البعض لاشتمالها عليها) اى اشتمال الكل على الجزء بتقدير الضمير اى جنات عدن منها وجعل المبدل منه مفردا لان استغراقه اشمل وجمع البدل مع انه احدى الجنان السبع او الثمان باعتبار درجاته كان كل درجة منها جنة لاشتمالها ما يشتمل الجنة (او منصوب على المدح وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف) * قوله (وعدن علم لانه المضاف اليه فى العلم) وكل ما هذا شانه فهو علم ولا نقض بمثل عبد شمس لانه وان كان كليا لكنه لانحصاره فى فرد بمنزلة علم هذا مقتضى كلامه وحاصله ان المضاف اليه فى العلم المنقول الا ضافى يلزم كون المضاف اليه فيه علما قبل النقل كذا فهمه الفاضل السعدى وهو الظاهر المتبادر من كلامه لان ماذكره صغرى وكبراها

٢ قيل فى قوله تركوها بناء على المراد الكفار لانه من شانهم او على انه عام لكن قول المصنف عنه

قوله شرا كقوله
فمن يلق خيرا يحمد الناس امره
ومن يغو لا يعدم على الغى لائما
استدل على كون الغى بمعنى الشر بوقوع ذكره فى مقابلة الخير

قوله يلق اثاما فان معناه يلق جزاء اثام

قوله لا ينقصون شيئا من جزاء اعمالهم بمعنى شبه النقص من جزاء الاعمال وثوابها بالظلم فاستعمل فيه الظلم على طريق الاستعارة

قوله ويجوز ان ينتصب شيئا على المصدر فالمعنى لا يظلمون ظلما

قوله جنات عدن بدل من الجنة بدل البعض لاشتمالها عليها اى بدل من الجنة لاشتمال الجنة من حيث انها جنس الجنان على جنات عدن

قوله وعدن علم لانه المضاف اليه فى العلم اى لانه المضاف اليه للجنة فى حال استعماله علما مثل شهر رمضان ولا يستعمل بدون المضاف والاضافة بيانية فمعنى جنة عدن جنة هى عدن بخلاف سائر اسماء الجنان كالفردوس والخلد والسلام فانها قد تستعمل باضافة الجنة اليها اذا اريدت الجنان بها وبدون اضافتها اذا لم يرد بها الجنان فالخلد والنعيم والسلام اذا اريد بها الجنان لا تستعمل بدون الاضافة فيقال دار الخلد او جنة الخلد

المطوية ماذكرناه والافلايتم التقريب لكن بعضهم لم يرض بذلك فقال هذا منقوض بمثل ابى تراب فلايجرى هنا الاعتذار الذى فى دفع النقض بعبد شمس فالمراد بالعلمية العلمية التقديرية الاعتبارية بعد النقل كماصرحوا به وعلى التقدير بن عدن علم لدار الثواب المخصوص فح يكون اضافة جنة اليه اضافة العام المطلق الى الخاص كاضافة انسان الى زيد وهى قبيحة لكن هذا القبح اذاكان اضافته مشهورة كاضافة الانسان الى زيد والافلايكون اقوا كاضافة الشجر الى الاراك والعلم الى الفقه وغير ذلك صرح به السيالكوتى فى بحث اضافة السورة الى الفاتحة واضافة الجنة الى عدن وفردوس مثل اضافة العلم الى الفقه فلا قبح فيندفع اشكال السعدى حيث قال فى تفسير كلام المص لانه المضاف اليه فى العلم يعنى ان جنة عدن علم لاحدى الجنان الثمان والالكان اضافة الجنة اليه كاضافة انسان الى زيد نعم كون مجموع جنات عدن علما خال عن الاشكال لانه كعبد الله فى قطع النظر عن المعنى الاضافى قال البعض فان قيل ان العلم هو جنات عدن فلاغبار عليه وان قيل جنة عدن بالافراد احتجنا الى القول بانه حذف فيه المضاف واقيم المضاف اليه مقامه بدليل تعرف المضاف اليه وتوصيفه بالمعرفة التى هى الموصول وانما حسن اقامته مقامه لان المعتبر علميته فى المنقول الاضافى هو الجزء الثانى حتى كانه نقل وحده بدليل منعه من الصرف فى بنت وبر وابن داية وامتناعهم فى ادخال اللام عليه فى نحو ابن داية وابى تراب الاان قارن الوضع او تكون للمح او صف كالحسن والحسين قال صاحب الكشف فى شهر رمضان اذا كانت التسمية بالمضاف والمضاف اليه جعلوا المضاف اليه فى نحوه مقدر العلمية لان المعهود فى كلامهم فى هذا الباب الاضافة الى الاعلام فاذا اضاف الى غيرها اجروه مجرى الاعلام فى عدم ادخال اللام فى نحو ابى تراب انتهى ففى نحو امرأ القيس وماء السماء فبمقارنة الوضع فاذا تقرر ذلك التفصيل فقول المص وعدن فى جنات عدن علم الخ يحتمل ان يكون علما قبل النقل كما فهمه افاضل المحشى او علما اعتباريا بعد النقل وجعل المجموع علما ٢ فيكون معنى قوله لانه المضاف اليه فى العلم ان جنات عدن علم لاحدى الجنان الثمان دون عدن والالكان اضافة جنة اليه كاضافة الانسان الى زيد وانما تعرض كون عدن علما لكونه مضافا اليه للعلم المراد هنا لالكونه علما لاحدى الجنان الثمان هنا * **قوله** (او علم للعدن بمعنى الاقامة كبرة) اى عدن نكرة علم للعدن المعرف باللام قوله كبرة بفتح الباء ممنوع الصرف علم للبر والخير والراسم والفرق انه علم شخص الذات من كما فى الاول وعلم جنس المعنى مفرد فى الثانى وقيل كبرة فانها اسم للبرة المعرف بلام الجنس مصدر ميمى بمعنى البر والاحسان * **قوله** (ولذلك صح وصف ما اضيف اليه بقوله التى وعد الرحمن الآية) دليل لعلمية عدن سواء كان علم شخص او علم جنس قوله وصف ما اضيف ذلك الشئ اليه اى الى عدن وهو جنات فانها تكون معرفة بالاضافة الى عدن فاولم يكن عدن معرفة وعلما لماصح التوصيف بقوله التى وعد الرحمن لكن هذا بحسب الظاهر فمن قال انه ليس بعلم بل بمعنى الاقامة يقول ان الموصول بدل منه لاصفة له فلايتم الاستدلال به لعدم تعينه فعلم من مجموع ماتقدم ان جنة عدن يحتمل وجوها ثلثة كون عدن وحده علما وكون جنة عدن علما كعبد الله وكونه نكرة وكون المجموع علما اجود الوجوه وليت شعرى انه لم لم يكتف بذلك مع انه خال عن التكلف والتعسف ولم يستدل على علميته بجواز ابدال جنات عدن من الجنة بناء على ان النكرة لاتبدل من المعرفة كما فى الكشاف لان البدلية ليست بتعينة لجواز نصبه على المدح اولان هذا الاشتراط فى بدل الكل اوانه اذا لم يستفد من البدل ما ليس فى المبدل منه ٣ ومانحن فيه بدل البعض ولاشبهة فى افادة البدل فائدة جديدة لكن يرد عليه ان الوصف ليس بتعين هنا فلايتم ماذكره ايضا ولاوجه للعدول عن وجه ذكره العلامة الزمخشرى ولاتركه اذما ذكره ليس باولى من ذلك ٢٢ * **قوله** (اى وعدها اياهم وهى غائبة او هم غائبون عنها) اى الباء للملابسة والظرف اما حال من الضمير المقدر الراجع الى الموصول وهو الظاهر ولذا قدمه قوله او وهم غائبون اى او الظرف حال من عباده والتعبير بالشق حاصل المعنى اذ المعنى ملابسة بالغيب اى الغيبة او ملابسين بالغيب ٤ * **قوله** (او وعدهم بايمانهم بالغيب) الباء فى الغيب اما صلة او آلة او للمصاحبة ٥ وقد فصله المص فى تفسير قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب لكن اكتفى هنا بكونها للسببية بتقدير المضاف وهو الايمان وبعد تقدير الايمان الباء فى بالغيب يحتمل وجوها ثلثة ٢٣ (ان الله) ٢٤ * **قوله** (الذى هو الجنة) اشار الى ان الوعد بمعنى الموعود بقرينة قوله مأتيا ولوعم

---

٢ مثل امس فانه علم للامس وسحر علم للسحر

٣ واما اذا استفيد فلا قاله الرضى عن ابى على كذا فى السعدى

٤ فعلى الاول المراد بالغيب المؤمن به وعلى الثانى المراد به القلب وعلى الثالث بتقدير المضاف اى بسبب الايمان به لكن لاكلام فى حسن الاحتمالات الثلاثة فى حسن الاحتمالات الثلاثة فى باء الغيب بعد تقدير الايمان

٥ فالمراد به كون المؤمنين اى ملتبسين مصاحبين اى غائبين لا كالمنافقين والمص حمل الباء على السببية

قوله ولذلك صح وصف ما اضيف اليه بقوله التى وعد الرحمن عباده بالغيب اى ولاجل انه علم معرفة صح وصف ما اضيف الى العدن وهو جنات بالمعرفة لتعرف المضاف بالمضاف اليه المعرفة

قوله اى وعدها اياهم وهى غائبة عنهم او هم غائبون عنها او وعدهم بايمانهم بالغيب الباء فى بالغيب اما للمصاحبة او للسببية فان كانت للمصاحبة يكون الغيب اما صفة الجنات او صفة العباد وان كانت للسببية يكون الغيب اما صفة المؤمن به او صفة العباد فاستوفى محتملات معناه جميعا فاذا كانت الباء للمصاحبة وكان الغيب صفة الجنات يكون التقدير جنات عدن التى وعد الرحمن عباده وهى غائبة عنهم وان كان صفة العباد يكون التقدير وعدها اياهم وهم غائبون عنها والحال فى المعنى صفة ذى الحال وان كانت الباء للسببية يكون الغيب اما صفة المؤمن به فيكون التقدير وعدهم بسبب ايمانهم بما هو غائب عنهم او صفة العباد فيكون التقدير وعدهم بسبب ايمانهم به غائبين عنها او عن المؤمن به مطلقا

٢٢ * مأتيا * ٢٣ * لايسمعون فيها لغوا * ٢٤ * الا سلاما * ٢٥ * ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا * ٢٦ * تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا * ٢٧ * وما نتنزل الا بامر ربك

الوعد لكان ابلغ لان الجنة تدخل فيه دخولا اوليا ٢٢ * قوله (يأتيها اهلها الموعود لهم لامحالة) مستفاد من التأكيد والتعبير بالماضى عن المستقبل استعارة وصيغة المفعول لما كانت حقيقة فى الحال دلت على الحصول فى الحال وان كانت مجازا هنا فيكون لها مدخل فى التأكيد * قوله (وقيل هو من اتى اليه احسانا اى مفعولا منجزا) اى فعل به ما يعد احسانا اى جميلا نبه عليه بقوله اى مفعولا ثم اوضح معنى كونه مفعولا بقوله منجزا اذ فعل الوعد انما هو تنجيزه فعلى هذا الوعد بالمعنى المصدرى مرضه لان كون وعده مفعولا بمعنى كائنا استفادته من مأتيا خلاف الظاهر (٢٣ فضول كلام) ٢٤ * قوله (ولكن يسمعون قولا يسلمون فيه من العيب والنقيصة اوالا تسليم الملائكة عليهم او تسليم بعضهم على بعض على الاستثناء المنقطع) ناظر الى المعانى الثلاثة فعلى الاول سلام مصدر بمعنى السلامة والسلامة ليس بوصف للقول بل للقائل يوصف به مبالغة او بتقدير المضاف اى ذا سلامة وهو ضعيف لانتفاء المبالغة وعلى الثانى والثالث هو بمعناه المعروف وهو التحية ولعدم ذكر القائل يحتمل احتمالين كما ذكره * قوله (اوعلى معنى ان التسليم ان كان لغوا فلا يسمعون لغوا سواه كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب) فيكون الاستثناء متصلا على طريق الفرض والتقدير وقد حقق ذلك فى المطول فى حل البيت المذكور حاصله ان الاصل فى الاستثناء الاتصال فذكر اداته قبل ذكر مابعدها وهو المستثنى يوهم اخراج شئ مما قبلها واذا وليها صفة مدح جاء التأكيد فهو من تأكيد المدح بما يشبه الذم قال فى المطول فى قوله واذا وليها اى الاداة صفة مدح وتحول الاستثناء من الاتصال الى الانقطاع انتهى فعلم منه ان الاستثناء متصل بالفرض والتقدير لكن قال المعرب انه بعيد وقد صرح بعض النحاة انه من قبيل المنفصل ويمكن التوفيق بانه متصل بتقدير دخول صفة المدح فى صفة ذم ومنقطع بالنظر الى التحول فمن قال انه متصل نظر الى الدخول بحسب الفرض ومن قال انه منقطع نظر الى التحول المذكور فلول جمع فل وهو الكسر فى حدها * قوله (اوعلى ان معناه الدعاء بالسلامة واهلها اغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهرا وانما فائدته الاكرام) اى المراد بالسلام دعاء بالسلامة عن الآفات ولا آفة فى الجنة فالدعاء بها لا فائدة فيه بحسب الظاهر ويصح فيه الاتصال بالنظر اليه لكن لما كان المقصود منه الاكرام ٢ واظهار المودة قال فهو من باب اللغو ظاهرا وانما فائدته الاكرام تنبيها على انه اتصال ظاهرا وانه انقطاع حقيقة ٢٥ * قوله (على عادة المتنعمين والتوسط بين الزهادة والرغابة وقيل المراد دوام الرزق ودروره) المتنعمين فى الدنيا والتوسط الخ وهذا بيان وجه التخصيص بالبكرة والعشى فان المرة الواحدة زهادة تامة ومافوق الاثنين رغبة تامة فى الاكل قوله ودروره عطف تفسير للدوام اذ الدرور بمعنى الدوام ولو عكس لكان اولى والمراد بالدوام عرفى اى اكثر الاوقات ٢٦ * قوله (نبقيها عليهم من ثمرة تقواهم كما نبقى على الوارث مال مورثه والوراثة اقوى لفظ يستعمل فى التمليك والاستحقاق من حيث انها لاتعقب بفسخ ولا استرجاع ولاتبطل برد واسقاط) كما نبقى على الوارث فيه اشارة الى ان نورث استعارة تبعية شبه الابقاء بالايراث فى التمليك والبقاء فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه قوله والوراثة نبه به على ان المراد تمليك الله تعالى الجنة بهم على وجه الاختصاص بهم كتمليك الله تعالى المال المكتسب الموروث لوارث المتوقى بغاية القوة من حيث انها لا تعقب بفسخ الخ قوله من ثمرة تقويهم اشارة الى انها سبب عادى لدخول الجنة لاموجب فلا ينافى كونه تفضلا من الله تعالى ورحمة لاتعقب بفسخ كالبيع فانه يفسخ بالاقالة والرد بخيار الرؤية والعيب والاسترجاع اى الرجوع كما الهبة ولا تبطل برد كالهبة ايضا والوصية والاقرار بالدين والملك قوله ولاتبطل برد واسقاط كالديون الثابتة فى الذمة * قوله (وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التى كانت لاهل النار لو اطاعوا زيادة فى كرامتهم وعن يعقوب نورث بالتشديد) وقيل يورث المتقون وهو استعارة ايضا والفرق ان فى الاول الميراث كل موضع من الجنة وفى الثانى بعضها مرضه لان النظم يدل على ان الجنة كلها موروثة ٢٧ * قوله (حكاية قول جبريل حين استبطأه رسول الله عليه الصلاة والسلام لما سئل عن قصة اصحاب الكهف وذى القرنين والروح ولم يدر ما يجيب ورجا ان يوحى اليه فيه فابطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل اربعين حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه) حكاية قول جبريل وكونه قوله يدل عليه قوله يتنزل لان النزول بامر الرب من خواص جبريل عليه السلام فلا حاجة الى تقدير القول وحسن العطف هو انه من عطف القصة على القصة والمناسبة بين القصتين ماقاله صاحب الكشف من انه لما فرغ من قصص

---

٢ نقل عن المبرد هو دعاء الانسان بان يسلم من الآفات فى دينه ونفسه وتخلص عن المكروه ثم فشا استعماله فى الاكرام حتى لايفهم غيره ولهذا لو تركها حمل صاحبك على الاهانة كذا فى السعدى

قوله اى مفعولا منجزا هو من الانجاز بمعنى الوفاء بالعهد فعلى هذا يكون المراد بالوعد المعنى المصدرى لا الموعود بخلاف الوجه الاول

قوله على الاستثناء المنقطع اى يكون الاستثناء فى الا سلاما على الوجوه المذكورة منقطعا لان سلاما على تلك التقادير لايكون من جنس اللغو

قوله اوعلى معنى ان التسليم ان كان لغوا فلا يسمعون لغوا سواه فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا او يكون من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم كما فى البيت المشهور فى ذلك

قوله اوعلى معنى الدعاء بالسلامة واهلها اغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهرا فعلى هذا يكون الاستثناء ايضا متصلا

قوله نبقيها عليهم من ثمرة تقواهم كما نبقى على الوارث مال مورثه فسر الايراث بمعنى الابقاء وهو تفسير باللازم لان البقاء لازم للمال الموروث على ما اوله رحمه الله بقوله كما نبقى على الوارث مال مورثه فيكون مجازا

قوله وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التى كانت لاهل النار لو اطاعوا زيادة فى كرامتهم اى بعد ما استوفوا من المقامات ما وعدهم الله على صالح اعمالهم على ماقيل الجنان ثلث جنة الاعمال وجنة الميراث وجنة الفضل من الله فعلى هذا يكون نورث حقيقة فى معناه

الانبياء عليهم السلام تثبيتاله عليه السلام وعقبه بمااحدثه الخلف وذكر جزاءهم عقبه بنزول جبرئيل وحكايته بعد ماقاله المشركون تسلية له ٢ عليه السلام وان الامرليس على مازعم الخالف المذكور واوضح ما يناسب حديث التقوى من كون الملائكة مأمورين مطيعين ولذا قال فاعبده وعطف عليه مقالة الكفار لتباين المقامين انتهى قوله بعد ما قاله المشركون هذا القول لم يذكر هنا لكنه فى حكم المذكور لكونه سبب النزول وقد اشار اليه المص والحديث المذكور رواه ابونعيم فى الدلائل وغيره كذا قيل وسبب الابطاء عنه انه وعدهم بان يخبرهم بانتظار الوحى ولم يقل انشاء الله تعالى وقدمر تفصيله فى سورة الكهف قوله ودعه بالتشديد اى قطع قطع المودع وقلاه اى ابغضه * **قوله** (ثم نزل ببيان ذلك) اى جبرئيل عطف على فابطاء ببيان ذلك اى ببيان اصحاب الكهف وذى القرنين والروح * **قوله** (والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى انزل والمعنى ومانتنزل وقتا غب وقت الا بامر الله على ما تقتضيه حكمته وقرئ ومايتنزل بالياء والضمير للوحى) والتنزل من باب التفعل النزول على مهل وتأن وزمان بعد زمان قوله لانه مطاوع نزل من التفعيل الدال على التدريج بحسب اصله وان عدل عنه فى بعض استعماله فيكون مطاوعه بكسر الواو للتدريج ايضا قوله مطلقا اى بدون تقييد بالتدريج وعدمه كما يطلق نزل من التفعيل بمعنى انزل اى لايعتبر فيه التدريج وعدمه وانزل دال على عدم التدريج اودال على المطلق سواء كان تدريجيا اولا وقدمر الكلام فى قوله تعالى " الذين يؤمنون بما انزل اليك " الآية ما المعنى وما نتنزل وقتا الخ اى التنزل باق على اصل معناه اوالمعنى وما نتنزل مطلقا الا بامر الله وهو الاول لعمومه معنى غب بعد اى وقتا بعد وقت قوله والضمير للوحى بقرينة سبب النزول لكن اسناد النزول الى الوحى بمعنى الموحى مجاز عقلى اذالنزول وهو الحركة من العلو الى السفل وصف حامله ٢٢ * **قوله** تعالى (له) خلفنا ومافى حكمه وما نحن فيه تفسير لمابين ذلك اذمابين ايدينا عبارة عن المستقبل اوعن الماضى وماخلفنا كناية عن الماضى اوعن المستقبل ٣ قوله من الاماكن بيان لما نحن فيه او بيان لمجموع مابين ايدينا الخ اوالاحايين جمع احيان جمع حين فهى جمع الجمع ويجوز ان يكون المراد الاماكن والازمنة معا على طريق عموم المجاز * **قوله** (وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحايين لاننتقل من مكان الى مكان اولاننزل فى زمان دون زمان الا بامره ومشيئته) بيان حاصل المعنى واشارة الى ارتباطه بماقبله اى المراد باخبار ان جميع الاماكن والازمنة له تعالى ملكا وتصرفا من بين المخلوقات افادة انه لا ينتقل من مكان الى مكان بالوحى اوغيره اولا يتنزل فى زمان الخ الابامر الله فيكون هذه الجملة تذييلية مقررة لماقبلها ثم قيل له مابين ايدينا باضمار قائلا ولابد منه على الوجهين كما فى الدر المصون انتهى واوقدر القول فيما مر اى وقال جبرائيل وما نتنزل بالقرآن كما اختاره الفاضل المحشى ليظهر حسن العطف على ماقبله لم يحتج هنا الى تقدير قائلا الخ ٢٣ * **قوله** (تاركا لك) اى النسيان كناية عن الترك اذالنسيان محال عليه تعالى فلاحاجة الى النفى فهذه الجملة عطف على قوله وما بين ايدينا ومقرر ايضا الجملة المتقدمة وفى كلام المصنف اشارة اليه واظهار الرب واضافته اليه عليه السلام فيه لطف عظيم وتشريف جسيم له عليه السلام والدوام المستفاد من كان الدوام النفى لانفى الدوام * **قوله** (اى ماكان عدم النزول الا لعدم الامر به ولم يكن ذلك عن ترك الله لك اوتودبعه اياك كما زعمت الكفرة وانما كان لحكمة رآهافيه) والحصر مستفاد من قوله وما نتنزل الخ اذالنزول لما كان منحصرا فى كونه بامره تعالى فعلة عدم النزول يكون منحصرة فى عدم امره تعالى به * **قوله** (وقيل اول الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى ومانتنزل الجنة الابامر الله ولطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمترقبة والحاضرة فاوجدناه وما نجده من لطفه وفضله) اختاره هذا القائل ليناسب ما قبله اشد مناسبة فحينئذ يكون التقدير تلك الجنة التى الخ قائلين وما نتنزل الآية او يدخلون الجنة ويقولون ٤ وماننزل الجنة الخ فالتنزل حينئذ من التنزل فى المكان اى مانتخذ الجنة منازل الابامر الله هذا حاصل المعنى والا فالاوفق للنظم الا بامر ربك خطابا للنبى عليه السلام تبشيرا بفساله وتنبيها على ان الوصول الى هذه المنازل البهية والدرجات العالية من اطف ربك وبواسطة جنابك يامن اوضح السبل وبين الصراط القويم وهذا انسب بالمقام من قولهم الابامر ربنا قوله ولطفه اشارة الى ان الامر امر تكريم ولطف

٢ فيكون بين القصتين مناسبة اذالاولى مسوقة لتثبيته عليه السلام والثانية سبقت لتسلية عليه السلام ولايرام المناسبة بين المسند والمسند اليه فى عطف القصة بل الغرض المسوق له *

٣ هذا فى الاحيان واما فى الامكنة فالمعنى ظاهر والترديد فى كون المراد المستقبل اوالماضى وجهه مبين فى اية الكرسى *

٤ وهذا التقدير اولى من تقدير قائلين *

قوله والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل بالتشديد فان صيغة فعل لكونها للتكثير يدل على التدريج ووقوع النزول على دفعات كثيرة وهذا هو معنى المهل

قوله وهو مانحن فيه من الاماكن والاحايين هى جمع احيان جمع حين واللفظ بين حقيقة فى المكان وقد يستعار للزمان فلذلك فسره رحمه الله على كل من محتملى معناه

قوله تاركا لك جعل النسيان لتقدس ذاته عن الاتصاف بحقيقة مجازا مستعملا فى معنى الترك اللازم لمعناه الحقيقى

كقولك للضيف المكرم انزل هـذا المكان وفى الاول امر تكليفى قوله وهو مالك الامور متفهم من التعبير بالرب * **قوله** (وقوله وماكان ربك نسيا تقرير من الله تعالى لقولهم اى وما كان ربك ناسيا لاعمال العاملين وما وعدلهم من الثواب عليها) ولذا قال فيماسبق اول الآية الخ قوله اى وماكان ربك ناسيا الخ قدتقـدم بيان انه ليس لنفى الدوام بل لدوام النفى ٢٢ * **قوله** (وقوله رب السموات الآية بيان لامتناع النسيان عليه) ودليل عليه لان حفظ هذه المخلوقات العظيمة والامساك ان تزول لايدوان لايجرى على الحافظ لها النسيان كما قرر فى آية الكرسى وما بينهما شامل للعقلاء وغيرهم والمراد بالسموات والارض هن ومن فيهن ٢ * **قوله** (وهو خبر محذوف اوبدل من ربك) خبر محذوف اى هو رب السموات وفى الكشاف وعلى هذا الوجه يجوز ان يكون وماكان ربك نسيا من كلام المتقين ومابعده من كلام رب العزة انتهى وكذا الكلام فى كون هـذا القول قول جبرائيل يكون مابعـده من كلام الله تعالى لانه لوكان من كلامه لايظهر حينئذ ترتب قوله فاعبده عليه لانه من كلام الله تعالى لنبيه فى الدنيا بلاشك وجعـله جواب شرط محذوف على تقدير اذاعرفت احوال الجنة واقوالهم فاقبل على العمل اوعلى تقدير اذاعرفت احوال نزول جبرائيل وقوله فدم على عبادته وهـذا لايلايم بلاغة التـنزيل ولوقيل قول جبرائيل فى الدنيا فلوكان مابعد وما كان ربك من كلامه لايضر ترتب قوله فاعبده عليه لم يبعد لكن وقع فى كلام البعض ان قوله فاعبده من كلام الله تعالى لنبيه فى الدنيا بلاشـك فتأمل فى احتمال وما نتنزل ولاتنس ارتبـاط مابعده بحيث ينتظم الكلام ويحصل المرام ٢٣ * **قوله** (خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم مرتب عليـه اى لما عرفت ربك بانه لاينبغى له ان ينساك اواعمال العمال فاقبل على عبادته واصطبر عليها ولا تتشوش بابطاء الوحى وهزء الكفرة) مرتب عليه اى على ماقبله الترتب مستفاد من الفاء قوله لاينبغى اى لايصح له قوله اواعمال العمال هذا على تقدير كون قوله وما كان ربك حكاية قول المتقـين فاقبـل على عبادته اى دم عليهـا * **قوله** (وانما عـدى باللام لتضمنه معنى الثبات للعبادة فيما يورد عليه من الشدائد والمشاق كقولك للمحارب اصطبر لقرنك) وانما عدى باللام مع ان تعديته بعلى كما اشار اليه بقوله واصطبر عليها لتضمنه الخ كانه قيل واصطبر ثابتا لها واصطبر ابلغ من اصبر كقولك للمحارب الخ استشهاد به على تعديته باللام لتضمنه لاغير ٢٤ * **قوله** (مثلا يستحق ان يسمى الها) اى ان اصل السمى المشاركة فى الاسم وذلك يقتضى المماثلة بنـاء على ملاحظـة معنى الاسم فى الاصـل ٣ هذا مراد من قال فان الاشتراك فى الاسم لازم للمماثلة والا فالمراد بالاسم الذات فلا يقتضى المماثلة لا سيما فى الجوامد فاريد بنفى السمى نفى المثـل على طريق الكناية * **قوله** (اواحدا يسمى الله) فعلى هذا المراد بالسمى المشاركة فى الاسم * **قوله** (فان المشركين وان سموا الصنم آلها لم يسموه الله قـط) وان سموا الصنم الها الخ تعليل للثانى وظاهر كلامه هنا تسليم ان لفظة الله اسم لذات العلى وعلم لذاته المخصوصة وقدناقشه فى تفسير البسملة فقال والحق انه وصف فى اصله الخ وظاهر النظم يؤيد كونه اسما لذاته المخصوصة وهوالمختـار لدى الاخيار * **قوله** (وذلك لظهور احديته وتعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل اللبس والمكابرة) بيان للاول كما يومى اليه صيغة البعـد قوله لظهور احديته الخ بان ان لايوجد له تعـالى مثل يستحق ان يسمى الها و بين الاول بقوله فان المشركين وان سموا الخ اولهما اما الاول فظاهر واما الثانى فلانه ينبغى ان يكون نفى العلم بالسمى كناية عن نفى المماثلة كما جنح اليه الفاضل المحشى فقال ويومى اليه قوله ولظهور احديته الخ ولايخفى انه ح يتحد الوجهان بل الاشتغال بالثانى ممالايفيد فالحق ماقدمنا مقوله وتعالى ذاته بكسر اللام مصدر مضاف عطف على احديته اوعلى لظهور * **قوله** (وهو تقرير للامر اى اذا صح ان لا احد مثله ولايستحق العبادة غيره لم يكن بد من التسليم لامره والاشتغال بعبادته والاصطبار على مشاقها) تصوير للمعنى الاول اوالثانى ايضا ان قيل انه راجع فى الحقيقة الى الاول واشار الى ان الاستفهام للانكار الوقوعى والى ان نفى العلم كناية عن نفى المعلوم حيث لم يقل اذا صح ان لا يعلم احد الخ وجه الكناية انه لوكان احد مثله لعلم لظهور آثار الوهيته فلما نفى العلم اللازم لزم نفى الملزم ولما كان الكناية ابلغ اختير ذلك ٢٥ * **قوله** (المراد به الجنس باسره فان القول مقول فيما بينهم وان لم يقل كلهم كقولك بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم) المراد به الجنس اى الاستغراق لما لم يصدر هـذا القول الامن المنكرين للآخرة اشار الى توجيهه فقال فان المقول

٢ كما بينه المص فى آية الكرسى عد
٣ بناء على ان معنى الاسم المنقول اوحظ فيه المعنى الاصلى وعن هذا انه يفيد المدح اوالذم فلفظة الله له معان كثيرة فى اصله ثم جعل اسما لذات واجب الوجود عند الجمهور كما مر تفصيله فى تفسير البسملة عد
قوله وانما عدى باللام لتضمينه معنى الثبات يعنى ان اصل استعمال الاصطبار ان يعدى بكلمة على لكن عدى هنـا باللام لتضمينه معـنى الثبات فالمعنى فاثبت على العبادة مصطبرا عليها كقولك للمحارب اصطبر لقرنك القرن بفتح الراء المقارن اى فاثبت ولا ترحل عن مكانك باشر الحرب

مقول فيما بينهم وان لم يقل كلهم ولم يرض من لم يقل بدفنيه دليل على انه لايشترط فى اسناد ما صدر عن البعض الى الكل مجازا رضاء البعض الذى لم يصدر عنه ذلك القول اوالفعل فن اشترط ذلك فاختار كون اللام للعهد قبل وقد صرح المصنف باشتراطه فى سورة السجدة وهنا ذهب الى خلافه واصل فيه قولين اختار احدهما هنا والآخر فى تلك السورة كما هو دأبه فى تقرير القواعد وتبيين المقاصد واما القول فى توفيق كلاميه فى الموضعين ان الاستغراب مركوز فى طباع الكل قبل النظر فى الدليل فالرضاء حاصل نظرا الى طباعهم فضعيف جدا لايهامه اساءة الادب على ان الاسناد فى القول والرضاء ان اشترط لابد وان يكون فى هذا القول ٢ ولا يفيد كونه مركوزا فى الطباع والرضاء بالنظر اليه واعلم ان المجاز فى مثل هذا الكلام فى الاسناد واما كونه مجازا فى الطرف باطلاق الكل وارادة البعض فاشتغال بما لايفيد لان حمل اللام على الاستغراق ثم ارادة البعض مآل حمل اللام على العهد فلايحسن المقابلة ولايظهر لطفه وكذا القول انه لما وقع بينهم اعلان قول لاينبغى ان يقع مثله واذا قيل لاينبغى ان يترك قائله بدون منع جعل ذلك بمنزلة الرضاء حثالهم على انكاره قولا وفعلا ضعيف اما اولا فلانسلم عدم منعهم كيف لاوسوق الادلة والبراهين على ذلك المطلب ورد المخالفين شايع فى الامصار وجميع الاعصار واما ثانيا فكون عدم المنع رضى انما يكون وقت القدرة وعدم المؤدى الى الفتنة وظن قبوله وقت النصيحة والكل غير مسلم ان سلم عدم منعهم * **قوله** (اوبعضهم المعهود وهم الكفرة اوابى بن خلف فانه اخذ عظاما بالية ففتتها وقال يزعم محمد انا نبعث بعد الموت) او بعضهم عطف على الجنس وهم الكفرة اى المنكرين للبعث جميعا او واحدا منهم وهو ابى بن خلف والتخصيص لما ذكره من قوله فانه اخذ عظاما الخ ورواه فى سورة يس انه اتى النبى عليه السلام بعظم بال يفتته بيده ٣ بالافراد ٢٢ * **قوله** (من الارض اومن حال الموت وتقديم الظرف وايلاؤه حرف الانكار لان المنكر كون مابعد الموت وقت الحيوة) اى تقديم الظرف لان الاخراج الى الحيوة ليس بمنكر مطلقا وانما المنكر كونه بعد الموت ولما كان الظرف محل الانكار قدم وقد بين فى محله ان المنكر ما يلى الهمزة وكون المنكر الحيوة بعد الموت لامطلقا لان الذى بينه الشارع وانكره المشركون هو الحيوة بعد الموت لامطلق الحيوة واوقدم الفعل على الظرف لاوهم ان المنكر الاخراج الى الحيوة مطلقا و يرد عليه انه اذا ذكر بعده الظرف لزال هذا الوهم الايرى انه قال المصنف فى سورة والصافات فى قوله تعالى "أئذا متنا وكنا ترابا" الآية اصله انبعث اذا متنا الى آخره ثم قال فهو ابلغ من قراءة ابن عامر بطرح الهمزة الاولى فالهمزة دخلت على البعث دون الظرف فى قراءته وكررت الهمزة فى قراءة الجمهور مع انه لاتوهم فيه كون المنكر مطلق الاخراج فتقديم الظرف لمجرد الاهتمام والمنكر البعث وقت حلول الموت فالبعث اذا كان محالا فى وقت الموت علم استحالته اذا كان ترابا بطريق الاولوية كما اختاره الفاضل المحشى فلاحاجة الى ماقاله الرضى من ان فيه معطوفا محذوفا لقيام القرينة عليه والمعنى أئذا مامت وصرت رميما ابعث اى مع اجتماع الامرين كقوله تعالى "أئذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا" * **قوله** (وانتصابه بفعل دل عليه اخرج لابه فان ما بعد اللام لايعمل فيما قبلها) سواء كان من لفظه اى اخرج اومعناه كابعث ولذا قال بفعل الخ ولم يقل باخرج قوله فان ما بعد اللام لايعمل الخ ولم يتعرض لكون سوف مانعا لانها لاتمنع على الصحيح وهومختار المصنف ولوقيل فى الظرف توسع يسوغ فيه مالايسوغ فى غيره ٣ ولم يبعد وانما عمل مابعد الفاء فيماقبله مع انه مانع كاللام اذ الفاء يدل على الشرط بتقدير اما فى لفظة اما يجوز ان يعمل فيماقبل الفاء مابعده كقوله تعالى "واما ثمود فهديناهم" بقراءة النصب فى ثمود كما فى المطول والمصنف اشار الى ما ذكرناه فى قوله تعالى "وربك فكبر" فلايتم قياس الرضى اللام على الفاء فى جواز اعمال ما بعد اللام فى أئذ مامت كما نقله الفاضل المحشى * **قوله** (وهى ههنا مخلصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال) هذا مذهب الكوفيين فانهم ادعوا ان اللام تخصص المضارع بالحال واما عند البصريين فهى لمجرد التوكيد فلا يحتاج الى الاعتذار لكن المصنف اختار هنا مذهب الكوفيين لانه المختار عند المحققين * **قوله** (كما خلصت الهمزة واللام فى يا لله للتعويض فساغ اقترانها بحرف الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذامامت بهمزة واحدة مكسورة على الخبر) كما خلصت بصيغة المجهول

٢ واشتراط الرضاء اما لصحته كما هو الظاهر من كلامهم اولحسنه على ماهو الاحتمال منه

٣ ولعله وقع متعددا اونقل بالمعنى منه

٤ ولذا جوز اعمال السعى فى معه فى قوله تعالى فلما بلغ معه السعى منه

قوله واتصابه بفعل دل عليه اخرج فان ما بعد اللام لايعمل فيماقبلها والتقدير اخرج وقت مامت لسوف اخرج حيا

قوله وهى ههنا مخلصة للتوكيد لما اجتمعت حرفا الحال و الاستقبال وهما اللام وسوف على فعل اخرج وكان الزمان ممالايجتمع اجزاؤه فى الوجود جعل حرف الحال وهى اللام خالصة للتوكيد منخلعة عن معنى الحال لان الاخراج بعد الموت لايناسب الحال

(الخ)

٢٢ * اولا يذكر الانسان * ٢٣ * انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا * ٢٤ * فوربك لنحشرنهم * ٢٥ * والشياطين

الخ وهذا بناء على ان اصله الاله وال فيه للتعريف والتعويض عن الهمزة المحذوفة فاذا اجتمعت مع حرف النداء جعلت لمحض التعويض لئلا يجتمع التعريفان فيكون اللام هنا مجازا لتجردها عن جزء معناه فساغ اقترانه بحرف الاستقبال ولم يعكس لان الاخراج فى المستقبل وجمع اللام مع سوف للدلالة على ان الاخراج كائن لامحالة وان تأخر وقرئ بهمزة واحدة مكسورة على الخبر لكن المعنى على الاستفهام بتقدير الهمزة ٢٢* قوله (اولا يذكر الانسان) الايتفكر ٢ ولايذكر اظهر الانسان لكمال تقرره فى الذهن * قوله (عطف على يقول وتوسيط همزة الانكار بينه و بين العاطف مع ان الاصل ان يتقدمهما للدلالة على ان المنكر بالذات هو المعطوف وان المعطوف عليه انما نشأ منه) هذا مسلك الزمخشرى حيث قال وسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعنى ايقول ذلك ولايتذكر حال النشأة الاولى حتى لاتنكر الاخرى فان تلك اعجب الى آخره ومراده انه عطف على يقول المحذوف كما عطف اوعجبتم على مقدر اى اكذبتم وعجبتم فالمعنى هنا ايقول ذلك ولايتذكر فهذا احد المسلكين فى مثل هذا الكلام فيصح القول بانه وسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وهو يقول المقدر وحرف العطف كما فى اوعجبتم قال المصنف هناك الهمزة للانكار والواو للعطف على محذوف اى اكذبتم وعجبتم وهو صريح فيما ذكرناه فلا اشكال ٣ اصلا لانه طريق معهود فى حل مثل هذا الكلام فحاصل كلام الشيخين انه لم ادخل حرف الانكار على العاطف فتوسط بين الكلامين مع ان المعطوف عليه وهو يقول ذلك منكر كعدم التذكر فاجابا بان الظاهر ان يقال ايقول أئذا مت الخ لكن مقتضى الحال مااختير فى النظم لانه يدل على ان المنكر بالذات و بلا واسطة هوالمعطوف وهو عدم التذكر وكون القول منكرا وان كان بالذات لكن منشاؤه عدم التذكر فكانه منكر بالواسطة والى هذا اشار بقوله وان المعطوف عليه انما نشأ منه ولم يقل انما نشأ انكاره منه فان قيل انكار المعطوف عليه من اى شئ يستفاد اجيب بان الهمزة لما دخلت على الواو المفيدة للجمع افادت انكار الجمع مع ان عطف الانشاء على الخبر فى مثله غير صحيح اوغير حسن فلا ريب ان الاستفهام مسلط على المعطوف عليه ورد عليه انه لوكان الامر كذا لامعنى لاحتلال فهم فى جواز عطف الانشاء على الخبر وايضا لاوجه لاشتراط اتفاق الجملتين خبرا وانشاء اذا العطف بالواو يفيد الجمع فيكون المعطوف عليه انشاء ايضا كماقرر هنا فالوجه ماقدمناه من ان الهمزة داخلة على المعطوف عليه المقدر فى الحقيقة لكنه عدل عنه ظاهرا لماذكره من النكتة * قوله (فانه لوتذكر وتأمل انا خلقناه الآية) هذا من ج كلامه بالنظم الجليل والله تعالى اعلم بحسنه ٢٣ * قوله (بل كان عدما صرفا لم يقل ذلك فانه اعجب من جمع المواد بعد التفريق وايجاد مثل ماكان فيها من الاعراض وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب يذكر من الذكر الذى يراد به التفكر وقرئ يتذكر على الاصل) لم يقل بذلك جواب لفظة او فى قوله فانه لو تذكر وتأمل اى لم يقل ذلك ولم يعتقده فانه اى خلقنا اياه من العدم الصرف فالضمير راجع الى مصدر خلقناه اعجب اى اعجب واغرب بالنسبة اليكم فانه بالنسبة اليه تعالى سواء اذ الاعادة اهون من البدأ لكون ذوات الاجزاء باقية على مذهب ٤ ولكونه على مثال سابق على مذهب اعادة المعدوم بعينه قوله بل كان عدما صرفا اذ الشئ يختص بالموجود فى عرف المتكلمين بخلافه فى اللغة فانه عام للمعدوم والموجود فاذا استعمل فى العموم يراد به المعنى اللغوى اوالمجاز العرفى وقد مر بيانه فى اول السورة قوله على الاصل اى بدون الادغام ٢٤ * قوله (فوربك) الفاء للترتيب اى اذا عرفت صحة الحشر بقياسها على ابتداء الخلقة * قوله (اقسام باسمه مضافا الى نبيه تحقيقا للامر وتفخيما لشان رسول الله صلى الله عليه وسلم) تحقيقا للامر ناظر الى اقسامه قوله وتفخيما ناظر الى كونه مضافا الى نبيه ٥ واختيار الرب من بين الاسامى العالية لان الحشر من آثار الربوبية ٢٥ * قوله (عطف اومفعول معه لما روى ان الكفرة يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين اغووهم كل مع شيطانه فى سلسلة وهذا وان كان مخصوصا بهم ساغ نسبته الى الجنس باسره فانهم اذا حشروا وفيهم الكفرة مقرونين بالشياطين فقد حشروا جميعا معهم) لما روى الخ تأييد للمعية للتصريح بها فى الحديث قوله وهذا وان كان مخصوصا بهم اى بالكفرة ساغ الخ هذا بناء على ان اللام فى الانسان للجنس كما قدمه هناك ولوحمل على العهد لايحتاج الى هذا الاعتذار قوله فقد حشروا الخ اى جاز نسبة الحشر واسناده الى جميعهم مجازا وفيه

٢ هذا احتمال آخر ذكر فى امثاله لكن الشيخين اختارا ماذكر منه

٣ من ان الهمزة ليست من المعطوف لتقدمها عليه ولا من المعطوف عليه لتأخرها عنه وكيف يدخل الانكار على يقول مع تأخر الهمزة عنه وفيه ابطال صدارتها فاذا عطف على يقول المقدر ارتفع الاشكالان منه

٤ وهو ان البعث بجمع الاجزاء المتفرقة منه

٥ اذ الاضافة هنا لتعظيم المضاف اليه منه

قوله عطف على يقول اى قوله اولا يذكر عطف على يقول وتوسيط همزة الانكار بينه و بين العاطف اى بين يقول و بين حرف العطف مع ان الاصل ان تتقدمهما اى تتقدم المعطوف والمعطوف عليه للدلالة على ان المنكر بالذات هو المعطوف وان المعطوف عليه انما نشأ منه اى الاصل ان يقال ايقول الانسان اذا مت لسوف اخرج حيا ولايذكر انا خلقناه ولم يك شيئا الا انه زحلقت همزة الانكار من المعطوف عليه الى المعطوف للدلالة على ان المنكر بالذات هو مفهوم المعطوف و هو عدم تذكره ان الله خلقه من عدم صرف و ان من قدر عليه قدر على الاحياء بعد الموت والمعطوف عليه اى مفهومه وهو قول الانسان ذلك القول انما نشأ من مفهوم المعطوف يعنى قول الانسان ذلك القول ثمرة عدم تذكره خلق نفسه من عدم لانه لوتذكره لما قال ذلك لعلمه حينئذ ان من قدر على الايجاد من عدم صرف قدر على جمع مواد معدوم قد كان وجد ثم عدم

قوله فانه اعجب من جمع المواد بعد التفريق وايجاد مثل ما كان فيها من الاعراض لفظ المثل اشارة الى ان الاعراض لاتبقى زمانين فان ماوجد من الاعراض فى الزمان الثانى ليس عين ماوجد فى الزمان الاول بل هو مثله على ماهو المبرهن فى فنى الكلام والحكمة والبعض يعمم الحكم ويقول الجواهر كالاعراض فى انها تتجدد بتجدد الامثال وعليه الكمل من المشايخ المتصوفة مستدلين عليه بقوله بل هم فى لبس من خلق جديد و قالوا من ذلك حضور عرش بلقيس ووجوده عند سليمان النبى عليه السلام وهو انما وجد عند سليمان بالايجاد الثانى فى الآن الثانى بعد انعدام وجوده الاول الكائن فى صنعاء اليمن بدعاء آصف

قوله والشياطين عطف اومفعول معه اى عطف على ضمير المفعول فى لنحشرنهم اوهو مفعول معه والواو بمعنى مع فقوله لما روى الخ تعليل لتصحيح كونه مفعولا معه

٢٢ * ثم لنحضرنهم حول جهنم * ٢٣ * جثيا * ٢٤ * ثم لننزعن من كل شيعة * ٢٥ * ايهم اشد على الرحمن عتيا

دليل على عدم اشتراط رضاء الباقين ولايجرى فيه ماتحله السعدى فى قوله و يقول الانسان مع انه فى ذاته ضعيف وانت خبير بانه لماساغ احتمال العهد لاوجه لحمله على الجنس وارتكاب التكلف المذكور ٢٢ * **قوله** ليرى السعداء ما نجاهم الله منه فيزدادوا غبطة وسرورا وينال الاشقياء ماادخروا لمعادهم عدة و يزدادوا غيظا من رجوع السعداء عنهم الى دار الثواب وشماتتهم عليهم) ليرى السعداء بيان حكمة الحشر جميعا ثم احضارهم حول جهنم مع حضورهم والمراد بالغبطة هنا المسرة فقوله وسرورا عطف تفسيرله ٢٣ * **قوله** (على ركبهم لما يدهشهم من هول المطلع) على ركبهم اى جثيا من الجثو بمعنى البروك اى باركين على الركب لامن الجثوة بمعنى الجماعة قوله لما يدهشهم بالدال المهملة اى يعجزهم * **قوله** (اولانه من توابع التواقف للحساب قبل التواصل الى الثواب والعقاب واهل الموقف جاثون كقوله وترى كل امة جاثية على المعتاد فى مواقف التقاول) من توابع التواقف اى الوقوف قبل التواصل الى الثواب الخ واهل الموقف جاثون برمتهم سعيدهم وشقيهم لقوله تعالى " وترى كل امة جاثية " اى باركة مستوفزة على الركب وهذا هو المناسب المقام اذ معنى مجتمعة من الجثوة وهى الجماعة كماذكره المص فى تفسيرهذه الآية لايناسب هنا فى مواقف التقاول والتقاول تفاعل من القول * **قوله** (وان كان المراد بالانسان الكفرة فلعلهم يساقون جثاة من الموقف الى شاطئ جهنم اهانة بهم اولعجزهم عن القيام لمااعتراهم من الشدة وقرأ حمزة والكسائى وحفص جثيا بالكسر) وان كان المراد بالانسان الكفرة اشارالى ان المراد به العموم كماذكره اولا فالجميع جاثون فالمؤمنون يحدث فيهم الجثو حين الحضور حول جهنم من الخوف والهول والكفار مستمرون على الجثو لايستطيعون القيام من هولها واما المؤمنون يقومون بعد ذلك فيمرون بالنار وهى خامدة او يمرون على الصراط كماسيأتى فى الدرس الآتى وان كان المراد به الكفرة فلا يفيد حضور المؤمنين حول جهنم فلعلهم يساقون جثاة الخ صيغة الترجى لعدم الجزم بذلك لان ظاهر النظم ناطق بجثوهم حول جهنم قوله اهانة لهم وان قدروا على القيام لكنهم منعوا عنه اهانة لهم اولعجزهم ثم قوله وان كان المراد بالانسان الكفرة ناظر الى كون اللام فى الانسان للعهد ولم ينبه عليه فى قوله تعالى فوربك لنحشرنهم لكن اشار اليه هنا *قوله (حال مقدرة) ٢ قيل هذا بالنسبة الى المؤمنين ظاهر فانهم ليسوا جثاة حال الاحضار بل يقدرون حدوث الجثو لانفسهم وقت الحضور حول جهنم من هول المطلع واما الكفار فهم ايضا قادرون القيام فالجثى مقدر بالنسبة اليهم وهذا بعيد فالاحسن ان يكون اسناد ماللبعض الى الكل فلا اشكال بان الحال كيف يكون حالا مقدرة بالنسبة الى السعداء وحالا محققة بالنسبة الى الاشقياء ٢٤ * **قوله** (من كل امة شاعت دينا) اى تبعت دينا هذا بناء على العموم لان الشيعة معناها المتبادر الفرقة مطلقا فيشمل المؤمنين ايضا ٢٥ * **قوله** (من كان اعصى واعتى منهم) تفسير اشد عتيا فح المناسب ان يقال من كان اشد عصيانا وعتوا لان اشد عصيانا ابلغ من اعصى كماصرح به فى تفسير قوله تعالى اواشد قسوة حيث قال انما لم يقل اقسى لمافى اشد من المبالغة والدلالة على اشتداد القسوة * **قوله** (فنطرحهم فيها وفى ذكر الاشد تنبيه على انه تعالى يعفو كثيرا ٣ من اهل العصيان) فيها اى فى جهنم هذا نتيجة النزع و المعنى فنطرح من كان اشد عتوا فى جهنم وهم الكفرة الفجرة واشد عصيانا وهم عصاة المؤمنين الذين انهمكوا فى المعاصى ولم يعملوا عملا صالحا مكفرا للمعاصى والى هذا اشار بقوله وفى ذكر الاشد تنبيه الخ والمراد بكثير من اهل العصيان هم الذين عصوا ربهم ولكن لم يبالغوا فى العصيان بل عملوا الحسنات التى يذهبن السيئات والاشد هنا من قبيل الصيف احر من الشتاء فلااشكال بان صيغة افعل يقتضى الاشتراك فى اصل الفعل وليس كل فرد ممن شاع دينا متصفا بالعتو فضلا عن شدته ولاحاجة الى ان يقال الا ان يكتفى بالتقدير او يجعل من قبيل نسبة حال البعض الى الكل * **قوله** (ولوخص ذلك بالكفرة فالمراد انه نميز طوائفهم اعتاهم فاعتاهم ونطرحهم فى النار على الترتيب) ولوخص ذلك بالكفرة فح لا يصح ان يقال فى ذكر الاشد تنبيه على انه تعالى يعفو الخ فالمراد انه يميز طوائفهم الخ فمن كان اشد عتوا يطرح فى جهنم اولا ثم يطرح من كان اشد عتوا لكن دون الاول اذ الاشد بقى من الكلى المشكك ثم وثم يطرح فيها على الترتيب فيكون الطائفة الاولى اشد عذابا كما وكيفا ثم من يليهم وهذا فائدة النزع والطرح اولا وثانيا وهلم جرا و فى هذا الاحتمال لايتوجه الاشكال المذكور لان بعضهم اشد وبعضهم شديد * **قوله** (اوندخل كلا طبقتها التى تليق بهم) اشارة الى ماذكر فى سورة الحجر من قوله تعالى " وان جهنم لموعدهم

(اجمعين)

٢ هذه العبارة ليست موجودة فى النسخ التى بايدينا ولعلها موجودة فى نسخة المحشى

٣ و يعفو كثيرا كثيرا منصوب بنزع الخافض منه

قوله وان فسر الانسان بالعموم فالمعنى انهم يجاثون عند موافاة شاطئ جهنم على ان جثيا حال مقدرة لان دخول المسلمين فى اهل محشر يابى ان يقارن حال الجثو مضمون العامل اذ يفيد قوله لنحضرنهم جثيا معنى لنسوقنهم جاثين وهو اهانة للمطيع لايليق بلطف الكريم فالمناسب ان يجعل جثيا حال مقدرة فالمعنى لنحضرنهم مقدرين على انفسهم ان يتجاثوا عند الوصول الى شاطئ جهنم قوله وفى ذكر الاشد تنبيه على انه تعالى يعفو كثيرا من اهل العصيان وجه التنبيه على ذلك المعنى ان الغالب ان يكون المفضول اكثر من الفاضل

اجمعين لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم وقد بين المصنف هناك مفصلا وهذا في المآل مثل الاول لان المراد ايضا اشدية عذاب من هو اشد عتوا ثم وثم * **قوله** (وايهم مبنى على الضم عند سيبويه لان حقه ان يبنى كسائر الموصولات لكنه اعرب حملا على كل وبعض للزوم الاضافة فاذا حذف صدر صلته زاد نقصه فعاد الى حقه منصوب المحل بننزعن ولذلك قرئ منصوبا) اشار به الى ان ايهم هنا موصولة وقد يكون استفهامية وشرطية ووجه البناء مشابهتها بالحرف بافتقارها لما بعدها من الصلة لكنه اعرب حملا على كل لانها اذا اضيفت الى نكرة كانت بمعنى كل نحو اى رجل واذا اضيفت الى المعرفة كانت بمعنى البعض نحو اى الرجلين ولما لزم الاضافة وهى من خواص الاسماء ضعفت المشابهة فاعرب كما هو الاصل في الاسماء قوله فاذا حذف صدر الخ بيان وجه البناء هنا مع ان حقه كونها معربة فبين وجهه بانه لما حذف صدر صلتها زاد نقصها المنوى لافتقارها الى بعض الصلة التى هى كجزئها فقوى مشابهتها للحرف فعادت الى ما هو حق الموصول وهو البناء وتفصيله في فن النحو ولما كان مبنيا يكون منصوب المحل به ولذلك اى لكونه منصوب المحل قرئ منصوبا وقارئه طلحة بن مصرف وهى قراءة شاذة * **قوله** (ومرفوع عند غيره اما بالابتداء على انه استفهامى وخبره اشد والجملة محكية وتقدير الكلام لننزعن من كل شيعة الذين يقال فيهم ايهم اشد) ومرفوع عطف على قوله منصوب المحل عند غيره غير سيبويه امابالابتداء وهو المختار ولذا قدمه فح والجملة اى جملة المبتدأ والخبر محكية بتقدير القول الذى هو صلة الموصول المحذوف الذى مفعول لننزعن والى مجموع ذلك اشار في قوله و تقدير الكلام الخ وهذا قول الخليل قيل ولما كان لامعنى لجعل النزع لمن يسأل عنه بهذا الاستفهام اوله بعضهم بانه مجاز عن تقارب احوالهم و تشابهها في العتو حتى يستحق ان يسأل عنها والمراد الذى يجاب بهم عن هذا السؤال اخره لتكلفه لان فيه حذف الموصول ٢مع بعض صلته مع تكلف التشبيه فهو تكلف على تكلف * **قوله** (او معلق عنها لننزعن لتضمنه معنى التميز اللازم للعلم) عطف على محكية وهذا مذهب يونس لتضمنه معنى التميز الخ اذ التعليق عند الجمهور مختص بافعال القلوب لكن قيل عليه ان يونس يجوز تعليق جميع الافعال نحو ضربت ايهم في الدار فلاحاجة على مذهبه الى التأويل مع ان هذا مذهب يونس * **قوله** (او مستأنفة و الفعل واقع على كل شيعة على زيادة من) كونها استئنافا بيانيا اولى من كونها استئنافا نحويا ان كانت كلمة اى موصولة كانه قيل من المنزوعون فاجيب هم الذين هم اشد عتوا وهذا بعيد اذ الكلام في كونها استفهامية اذ على كونها موصولة مفعول لننزعن كما عرفت تفصيله فالمعنى الذى يجاب به هذا السؤال او الذين يشبه احوالهم في العتو واذا كانت مستأنفة فالفعل اى لننزعن واقع الخ اى من كل شيعة مفعوله على كون من زائدة في الاثبات وهو جائز عند الاخفش وهو مذهب مرجوح اوكلمة من اسم بمعنى البعض فهى مفعول الفعل وكون من اسما بمعنى البعض مما لايعرف في العربية صريحا وهو مما استخرجه من القوة الى الفعل النحرير التفتازانى وقدم الكلام فيه في قوله تعالى و من الناس من يقول الآية في اوائل سورة البقرة قيل هو على تقدير تخصيصه بالكفرة و الظاهر العموم * **قوله** (او على معنى لننزعن بعض كل شيعة او بشيعة لانها بمعنى يشيع) او بشيعة معطوف على قوله بالابتداء وهذا منقول عن المبرد كما قيل قوله لانها بمعنى يشيع والتقدير لننزعن من كل طائفة يشيع ايهم اشد واى موصولة حينئذ وقيل اى هنا شرطية بقى الكلام في وجه تضمن شيعة معنى الفعل ولايظهر له وجه والافيمكن في اكثر اسم جامد ان يقال انه متضمن لمعنى الفعل يرفع و ينصب ولااظن انه ذهب اليه احد فالظاهر مما ذكر ان ما سوى كونها موصولة فيه تكلف بل تعسف لايليق بجزالة النظم الكريم واستيعاب المذاهب التى بعضها ضعيف و بعضها اضعف في غير كلام الله الملك العظيم ونحو ما قلنا منقول عن الامام ابن الجوزى رحمه الله تعالى * **قوله** (وعلى للبيان او متعلق بافعل وكذا الباء في قوله ثم لنحن اعلم الآية)وعلى للبيان ٣ اى الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف ٢٢ * **قوله**(اى نحن اعلم بالذين هم اولى بالصلى اوصليهم اولى بالنار وهم المنتزعون و يجوز ان يراد بهم و باشدهم عتيا رؤساء الشيع فان عذابهم مضاعف اضلا لهم واضلالهم وقرأ حمزة والكسائى وحفص صليا بكسر الصاد) قال الفاضل المحشى هذا على كون صليا تمييزا عن النسبة بين اولى

٢ وهو غير جائز عند النحاة منه

٣ وفى الكشاف وعلى للبيان لا للصلة او يتعلقان بافعل اى عتوهم اشد على الرحمن وصليهم اولى بالنار كقولهم هو اشد على خصمه واولى بكذا منه

قوله فاذا حذف صدر صلته زاد نقصه يعنى ان له نقصا ما من جهة كونه مبنيا منحطا عن درجة المعرب لان الاصل في الاسم ان يكون معربا فاذا حذف صدر صلته زاد نقصه فان تقديره ايهم هو اشد وتقدير الكلام لننزعن من كل شيعة الذى يقال فيهم ايهم اشد المفهوم من تقديره هذا ان المنزوع من كل شيعة بعضه اشد و بعضه لا وهو خلاف مدلول الآية ان المنزوع كله اشد غاية الامر الا ان يكون اى بمعنى الذى مخلوعا عن معنى الاستفهام وارتفاعه على الحكاية مروى عن الخليل

قوله او معلق عنها لننزعن الخ ولما كان التعليق من خصائص افعال القلوب وفعل النزع ليس منها اوله رحمه الله بالتضمين

قوله او مستأنف عطف على قوله محكية اى او الجملة مستأنفة والفعل واقع على زيادة من اى الفعل الذى هو لننزعن واقع على كل شيعة بزيادة من فيكون مفعول الفعل كل شيعة لاجملة ايهم اشد القول بزيادة من في الاثبات مذهب الاخفش ولايجوز ذلك عند جمهور النحاة

قوله او بشيعة عطف على قوله بالابتداء اى ايهم مرفوع امابالابتداء او بالفاعلية لشيعة وهى مصدر في الاصل ثم صارت اسما بالغلبة ولكونها مصدرا يجوز ان يرتفع الاسم بها على الفاعلية على انها بمعنى يشيع قال المبرد ايهم فاعل شيعة اى لننزعن من كل فريق يشيع ايهم اشد و ايهم بمعنى الذى كذا نقله الرضى عن المبرد وحاصل المعنى ثم لننزعن من كل فريق يشيعهم الذى هو اشد عتيا فعلى هذا مفعول لننزعن محذوف مقدر تقديره لننزعن الاعتى من كل فريق يشيعه الذى هو اشد عتيا

قوله وعلى للبيان اى لبيان متعلق اعتى فكانه لما قيل ايهم اشد عتيا قيل على من فقيل على الرحمن او متعلق بافعل اى بافعل التفضيل وهو اشد

قوله اى نحن اعلم بالذين هم اولى بالصلى هذا على ان يكون التميز بمعنى المفعول وقوله او صليهم اولى بالنار على ان يكون التميز بمعنى الفاعل

والمجرور ومابعده على انه تميز عن النسبة التي بين المبتدأ و الخبر و الاقرب ماقيل ان الاول على كونه للبيان ومابعده على تعلقه بافعل وحاصل كلامه ان على للبيان كما في سقياله ورعياله كانه قيل على من عتوا فقال عتوا على الرحمن ٢ هذا في ابهم اشد على الرحمن الآية و في قوله اولى بها صليا بماذا يصلون فقيل يصلون ولا يجوز تعلقه في الموضعين بالمصدر المذكور اعني عتيا وصليا لان معمول المصدر لا يتقدم عليه وهذا مختار المص وقيل يجوز ذلك مطلقا او في الظرف للتوسع فيه فح لا يحتاج الى التقدير وكذا لا يحتاج الى التقدير عند من جعل عتيا جمع عات وصليا جمع صال وهو منصوب على الحالية لكن المص لم يلتفت ذلك فان جمع عات وصال على هذا الوزن غير متعارف ٢٢ * قوله (ومامنكم التفات الى الانسان و يؤيده انه قرئ وان منهم) ومامنكم اى ان نفي بمعنى ماالتفات الى الانسان من الغيبة الى الخطاب لمزيد التهديد سواء كان المراد بالانسان عاما اوخاصا لكن العموم هنا اظهر بل متعين و في كلام المص اشارة اليه وقوله تعالى ثم ننجي الذين الآية كالصريح في العموم وكون هذا التفاتا على تقدير ارادة الخصوص مع كون المراد هنا عاما محل تأمل ٢٣ قوله (الاواصلها وحاضر دونها يمر بها المؤمنون وهي خامدة وتنهار بغيرهم) وحاضر دونها اى عندها قوله وهي خامدة اى ساكنة بسبب نور الايمان كما ورد في الحديث الشريف ومعنى خامدة ساكن لهبها لاتحرقهم وتنهار اى تسقط وتقع والمراد هنا تحرقهم والمراد بغيرهم الكافرون ان كان المراد بالمؤمنين عاما لعصاتهم اوعام للفساق ان اريد بهم المؤمنون الكاملون وهذا هو الظاهر لكن العصاة يخرجون منها * قوله (وعن جابر رضي الله تعالى عنه انه عليه السلام سئل عنه فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض أليس قدوعدنا ربنا ان نرد النار فيقال لهم قدوردتموها وهي خامدة) تأييد لورود المؤمنين النار وهي خامدة قوله اليس قدوعدنا ربنا الاستفهام لانكار النفي وتقرير المنفي والمعنى قدوعدنا ربنا ان نرد النار ووعده حق فلم نعلم ورودنا فيقال لهم اى يقول الملائكة لهم قدوردتموها وانجز الله وعده لكن وهي خامدة صارت عليكم بردا وسلاما كنار ابراهيم عليه السلام في الدنيا فح يحمدون الله حمدا طيبا كثيرا * قوله (واماقوله تعالى اولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه ممدود عليها) جواب سؤال مقدر تقريره ظاهر فالمراد عذابها اى احراقها فالنفي والاثبات ليسا بواردين في محل فلا يتوهم التناقض وهذا ماذهب اليه كثير من السلف من المفسرين واهل السنة من المحققين خلافا للبعض ولذا قال و قيل ورودها مصدر مضاف الى المفعول والمعنى ورود الانسان اياها الجواز على الصراط لكن الكافرين يسقطون جهنم والمؤمنون الكاملون ينجون منها ٢٤ * قوله (كان ورودهم واجبا اوجبه الله على نفسه وقضى بان وعد به وعدا لايمكن خلفه) واجبا اى كالواجب بمقتضى قضائه اذلا يجب على الله شئ اصلا كما لا وجوب عنه قوله وقضى معنى مقضيا كما ان واجبا معنى حتما * قوله (وقيل اقسم عليه) اى المراد بقوله كان على ربك ليس بخبر فلا يوهم الوجوب كما في المعنى الاول بل المقصود منه انشاء القسم لان على ربك يمين اذا اريد به الحلف كما قالوا في قوله لله على كذا ٣ فانه نذر بصيغته يمين بموجبه فاذا قصد به اليمين كان يمينا وتفصيله في اصول الفقه مرضه لان انفهام القسم من هذا اللفظ ليس بظاهر وان امكنه بالتمحل المذكور وقيل القسم مقدر اى و بالله مامنكم الاواردها ويدل عليه شيآن احدهما قوله كان على ربك حتما مقضيا قال الحسن وقتادة قسما واجبا وثانيهما ان النبي عليه السلام فهم منه القسم كما في الحديث لايموت لاحدكم ثلاثة من الولد الا تحلة القسم وانت خبير بان القسم مستفاد من اللفظ كما عرفته فلا حاجة الى تقدير القسم والامران المذكوران يدل على القسم دلالة انية لا على تقدير القسم كما هو مدعاهم والوجه مامر ذكره من ان القسم منفهم من اللفظ والامران المذكوان دليل انى له واعجب من القول بالتقدير ماقيل انه معطوف على ما اجيب به القسم في قوله فو ربك لنحشرنهم وهذا مراد من قال ان الواو فيه للقسم واذا ظهر القسم بماذكر فلا وجه لاعتراض الازهري في التهذيب كما نقله بعضهم بانه لاقسم فيها فكيف يكون تحلة بل هذا اغرب الغرائب لانه عليه السلام حكم بذلك فكيف يتجاسر على انكاره ٢٥ * قوله (ثم ننجي الذين اتقوا فيساقون الى الجنة وقرأ الكسائي و يعقوب ننجي بالتخفيف وقرئ ثم بفتح الثاء اى هناك) لما كان التنجية فعل الله تعالى لطفا وكرما قيل هكذا ولم يقل ثم ينجي الذين اتقوا ولما كان التنجية من عذاب جهنم مع ورودها امرا عظيما عبر بنون العظمة

٢ وهذا معنى كون على للبيان بخلاف كون اللام في سقياله وهيت لك فانه بتأويل اقول هذاله اواقول هيت لك عهد

٣ وهذااللفظ يكون نذرا ويمينا معا وتوجيهه مذكور في التوضيح بخلاف مافي النظم فانه لايحتمل النذر الااذا اريد به المبالغة توسعا عهد

قوله كان ورودهم واجبا اوجبه الله على نفسه وقضى بان وعد وعدا لايمكن خلفه يعني ان المراد بالحتم الوجوب الوعدي لا الوجوب الشرعي اوالعقلي فان الله تعالى لايجب عليه شئ

٢٢ * ونذر الظالمين فيها جثيا * ٢٣ * واذا تتلى عليهم آياتنا بينات * ٢٤ * قال الذين كفروا للذين آمنوا * ٢٥ * اى الفريقين * ٢٦ * خير مقاما * ٢٧ * واحسن نديا * ٢٨ * وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اثاثا ورئيا

وكذا الكلام فى ونذر الظالمين والمراد بالمتقين المرتبة الوسطى والمراد بالظالمين الكافرون وحال عصاة المؤمنين مسكوت عنها ولو حمل وعممت المتقين او الظالمين الى عصاة المؤمنين لم يبعد ٢٢ * **قوله** (منهارة بهم كما كانوا) اى ساقطة بهم * **قوله** (وهو دليل على ان المراد بالورود الجثو حواليها وان المؤمنين يفارقون الفجرة الى الجنة بعد نجاتهم وتبقى الفجرة فيها منهارة بهم على هيئاتهم) وجه الدلالة انه لما ذكر ان الجميع واردون عليها اذ الخطاب لعموم الانسان ثم قسمهم الى ناجين والى متروكين فيها على حالهم وهو معنى قول المص منهارة بهم كما كانوا من هيأتهم من الجثى علم ان مقابلهم جاثون ايضا لكنهم غير متروكين بل ناجون فيكون التقدير ونذر الظالمين فى حواليها بقرينة الجثو اى البروك على ركبهم وهذه الدلالة بمعنى الامارة فلا يرد ان هذا انما يتم اذا ثبت ان لا جثو فى النار وهو غير معلوم وابده المعترض بان الظالمين لا يتركون حواليها بل يدخلون النار عدلا انتهى وقول المص منهارة بهم اشارة الى جواب ذلك بان المراد بترك الظالمين فى حواليها تركهم فيها منهارة بهم فان حواليها لخورها وقلة استمساكها ادت الى السقوط فى النار كما اشير اليه فى قوله تعالى ؕامن اسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به فى نار جهنم ؕ الآية والعجب من المورد وهو صاحب الكشف انه كيف ذهل عنه مع ظهوره غاية ما فى الباب ان ما ذكره من كون المراد الجثو فى النار لا فى حواليها محتمل كما يؤيده ذكر جثيا نكرة فيكون غير الاول لكن لا جزم فيه فيكون المراد ما ذكر فى قوله تعالى ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا لكن المراد هنا مع السقوط فى نار جهنم كما عرفته ٢٣ * **قوله** (مرتلات الالفاظ مبينات المعانى بنفسها او ببيان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم) مرتلات الالفاظ اى محكمات النظم لا يعتريه اختلال مبينات ٢ المعانى حمل البينات على بينات المعانى لان التبين شان المعانى وكونها مرتلات المعانى ثابت باقتضاء النص بنفسها وهى الآيات الظاهرة والنص والمفسر والمحكم او ببيان الرسول عليه السلام وهى الآيات المجملة والمشكلة والخفية واما المتشابهات ٣ فانزالها ابتلاء للراسخين * **قوله** (او واضحات الاعجاز) فالبينات ٤ بمعنى اسم الفاعل فح يكون من قبيل صفة جرت على غير ما هى له ولخفائه اخره ٢٤ * **قوله** (اى لاجلهم اومعهم) فاللام للتعليل لا للخطاب يعنى هذا القول ليس خطابا للمؤمنين بل لاجلهم وشانهم قوله اومعهم فاللام صلة القول فالقول اذا عدى باللام يكون بمعنى الخطاب فيكون معهم وليس مراده ان اللام بمعنى مع ٢٥ (المؤمنين والكافرين ٢٦ * **قوله** (موضع قيام اومكانا وقرأ ابن كثير بالضم اى موضع اقامة ومنزل) اى المقام اسم مكان من القيام مقابل القعود لكن المراد هنا بمعنى الثبات والمكث ويؤيده قراءة ابن كثير فيكون بمعنى مكانا فقوله اومكانا كعطف تفسير ان جعل او بمعنى الواو او الترديد فى العبارة ان ابقى على معناها ولا يتكرر مع قوله نديا لان المراد به موضع اجتماع الاحباب للمشورة وفصل الخطاب كما اشار اليه بقوله ومجتمعا فاراد بالمقام منزله ومبيته وبالندى موضع الاجتماع مع الاقران والخلان ٢٧ * **قوله** (مجلسا ومجتمعا والمعنى انهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا عن معارضتها والدخل عليها اخذوا فى الافتخار بما لهم من حظوظ الدنيا والاستدلال بزيادة حظهم فيها على فضلهم فيها وحسن حالهم عند الله لقصور نظرهم على الحال) والمعنى اى حاصل المعنى انهم اى الكفرة لما سمعوا الآيات هذا مفهوم من قول اذا تتلى عليهم فانه يستلزم السمع قوله الواضحات اى الواضحة المعانى او الاعجاز فلذا لم يقيدها واختار كون البينات اسم فاعل من بان اى ظهر وعجزوا من معارضتها هذا منفهم من افتخارهم واشتغالهم بما لا يعنيهم ولا يغنيهم يدل عليه ما ذكر التز اما قوله والاستدلال الخ هذا ليس بمذكور هنا لكن ذكر فى موضع آخر قال تعالى ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى فاذكرهنا يدل على الاستدلال بمعونة ذكره فى موضع آخر كدلالة الحر فى قوله سرابيل تقيكم الحر على البرد * **قوله** (وعلمهم بظاهر من الحيوة الدنيا فرد عليهم ذلك ايضا مع التهديد نقضا بقوله وكم اهلكنا الآية) وعلمهم عطف على الحال وبظاهر متعلق بالعلم والباء لتقوية العلم قال تعالى يعلمون ظاهرا من الحيوة الدنيا قوله فرد عليهم ذلك ايضا كما رد عليهم انكار الحشر بقوله اولا يذكر الانسان مع التهديد وهو الاشارة الى اهلاكهم وفرط غضب الله عليهم اذ علة اهلاك الامم الماضية هى الكفر والاشتراك فى العلة يوجب الاشتراك فى المعلول فظهر تهديدهم واشار الى ان تهديدهم هو المقصود بادخال مع عليه ٢٧ * **قوله** (وكم مفعول اهلكنا ومن قرن بيانه وانما سمى اهل كل عصر قرنا لانه يتقدم من بعده وهم

٢ اى بينة اسم مفعول من ابان المتعدى عهد
٣ قال السعدى وهذا وارد على سبيل التغليب فان المتشابهات منها غير مبينة كذلك عهد
٤ فالبينات من بان بمعنى ظهر عهد

قوله وهو دليل على ان المراد بالورود الجثو حواليها وجه الدلالة ان قوله ونذر الظالمين فيها جثيا معناه نتركهم كائنين على حالهم الاولى منهارة بهم اى منهدمة بهم والباء للتعدية وحالهم الاولى هى الجثو المدلول عليه بقوله لنحضرنهم حول جهنم جثيا فيفهم منه ان الورود الواقع فى البين بمعنى الجثو لا بمعنى آخر اذ حينئذ يكون الورود حالهم الاخرى غير حال الجثو لانه لو كان معنى غير الجثو لكان الانسب ان يقال ونذر الظالمين ورودا اى واردين فيها الجثو فعلم منه ان معنى وان منكم الا واردها وان منكم الا جاث حولها

قوله وكم مفعول اهلكنا فالمعنى وكثيرا اهلكنا من قرن

قوله وانما سمى اهل كل عصر قرنا لانه تقدم من بعدهم تشبيها بقرن الثور فى التقدم لكن تقدم المشبه تقدم زمانى وتقدم المشبه به مكانى والقرن اهل زمان وهو مقدار المتوسط فى اعمار اهل كل زمان ماخوذ من الاقتران فكانه المقدار الذى يقترن فيه اهل كل زمان فى اعمارهم قيل هو اربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة كذا فى النهاية وقال الجوهرى قرن الشئ اعلاه واول ما يبدو من الشمس فى الطلوع وهو المناسب لقوله من بعدهم

احسن صفة لكم) لانه بمعنى وكثيرا من القرون الخالية الخبر الجملة فى صفته للتاكيد هذا مختار صاحب الكشاف ورضى به المص وابو البقاء ورده ابو حيان بان النحاة صرحوا بان كم سواء كانت خبرية اواستفهامية لاتوصف ولاتوصف بها كالضمير وجعله صفة قرن وكم هنا كونها خبرية اولى من كونها استفهامية وقياسه على الضمير قياس مع الفارق لانه اعرف المعارف وكم ليس كذلك والزمخشرى من ائمة العربية ونصره بحجهم بذلك لايكون حجة عليه * قوله (واثاثا تمييز عن النسبة وهو متاع البيت وقيل هوماجد منه والخرثى مارث منه والرئى المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن والخبز) وهو متاع البيت مطلقا جديدا اولا وهو الصحيح وعن هذا مرض ماقيل ولم يرض به والخرثى بضم الخاء المعجمة وسكون الراء المهملة وثاء مثلثة ومثناة تحتية مارث اى خلق وبلى وهذا اولى مماقيل انه اردؤ المتاع قوله المنظر اى فعل بمعنى المفعول واشار اليه بقوله من الرؤية لما يرى واقتطة مايعم العقلاء وغيرهم كالطحن بكسر الطاء وسكون الحاء المهملتين ونون الحب المطحون والخبز بكسر الخاء المعجمة وسكون الباء الموحدة وراء مهملة لما يزارع عليه من خبر الارض اذازرعها ومراده الاستشهاد على كون رئيا بمعنى المفعول اى المرئى والمنظر * قوله (وقرأ قالون وابن ذكوان ريا على قلب الهمزة ياء وادغامها) على خلاف القياس فيكون ريا حينئذ فعلا من الرؤية ومعناه ماذكر ولم يلتفت الى كونه من روى الماء يروى ريا ضد العطش ولما كان الرى به النظارة والحسن استعمل فيه لان هذا تكلف على ان حصول الحسن بالرى غير ظاهر * قوله (اوعلى انه من الرى الذى هوالنعمة) بفتح الراء فالرى مأخوذ من ذلك المصدر ٢ الذى هوالنعمة وماذكر فى النظم اسم والمشتق منه مصدر فلااشكال بان ترك من الابتدائية هوالظاهر لاقتضائها المغايرة وانتفائها هنا فان مافى النظم ريا بكسر الراء والمشتق منه بفتح الراء كماعرفته * قوله (وابوبكر ريئا) بتقديم الياء على الهمزة * قوله (على القلب) على قلب المكان بتقديم اللام على العين فوزنه فلع بكسر الفاء وسكون اللام * قوله (وقرئ ريا بحذف الهمزة) والقصر قراءة شاذة وهى قراءة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقد قرئ بالمد ايضا وقد اخرجت هذه القراءة على وجهين احدهما ان يكون اصلها ريا بتشديد الياء فخففت بحذف احدى اليائين وهى الثانية لانها التى حصل بها الثقل والثانى ان يكون ريئا بياء ساكنة بعدها همزة فنقلت حركة الهمزة الى الياء ثم خففت على القاعدة المقررة كذا قيل ومعناه ايضا المنظر الحسن * قوله (وزيا من الزى وهوالجمع) وزيا اى وقرئ زيا من الزى بالزاء المعجمة اى زيا بكسر الزاء مأخوذ من الزى بفتح الزاء الذى هومصدر * قوله (فانه محاسن مجموعة) فانه اى الزى بكسر الزاء محاسن مجموعة قيل لان الزى بمعنى الهيئة ويكون بمعنى الاثاث ايضا كماذكره المبرد وهو واوى لايائى فعلم من مجموع البيان ان الزى ليس مطلق الجمع بل الجمع المخصوص والى ذلك اشار بقوله فانه محاسن مجموعة فلااشكال بان المص قال وهو الجمع ونقل عن المبرد انه بمعنى الهيئة ولاقائل بالاشتراك على ماهو الظاهر من كلامهم فهو جمع المحاسن * قوله (ثم بين ان تمتعهم استدراج وليس باكرام وانما العيار على الفضل والنقص مايكون فى الآخرة بقوله قل من كان الآية) عطف على قوله فرد عليهم اى بعد رد تمسكهم بالنقض اى الابطال وليس المراد به النقض الاجمالى الذى هو نقض الدليل بالتخلف او بلزوم الفساد مثل استلزام الدور والتسلسل فانه لايناسب هنا كما لايخفى وثم للتراخى الرتبى قوله وانما العيار هذا مأخوذ من قولهم عايرت بين المكيال والميزان اذاامتحنته واصلحته وتعديته بعلى لتضمنه معنى الدلالة والفضل هنا بمعنى الزيادة لمقابلتها النقص ٢٢ * قوله (قل من كان فى الضلالة) وهم الكفار ولذا قيل من كان الدال على الدوام والثبات وفى الضلالة الدالة على انهم مستقرون فيها استقرار المظروف فى الظرف وهى محيطة بهم من قرنهم الى قدمهم احاطة الظرف بالمظروف فهو ابلغ من كان ضالا ومن القول ومن يضلل الله ونحوه فليمدد له الرحمن اسم الرحمن هنا اوقع ٣ يعرف بالفكر الثاقب والنظر الصائب * قوله (فيمده ويمهله بطول العمر والتمتع به وانما اخرجه على لفظ الامر ايذانا بان امهاله مماينبغى ان يفعله استدراجا وقطعا لمعاذيره كقوله تعالى ° انما نملى لهم ليزدادوا اثما ° وكقوله ° اولم نعمركم مايتذكر فيه من تذكر) ثم بين اى الامر هنا بمعنى الخبر استعارة كما فى قوله عليه السلام من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار قوله بطول العمر والمراد به التمتع بالعمر ولذا عطف عليه التمتع به

٢ والنعمة بفتح النون ويجوز كسرها التنعم والترفه والمراد به المنظر الجميل على طريق الكناية

٣ لانه يفيد انهم يعدون الاستدراج بالنظر الى صفة الرحمة لكمال طغيانهم فاطلكم بالنظر الى صفة الغضب

قوله واثاثا تمييز عن النسبة اى نسبة الحسن اليهم والخرثى اثاث البيت واسقاطه اى اخلاقه وارداؤه

قوله والرئى فعل من الرؤية لما يرى اى وزنه فعل بكسر الفاء وسكون مشتق من الرؤية اسم لما يرى قوله كالطحن والخبز بكسر الطاء والخاء اسمان لما يطحن ويخبز

قوله وابوبكر ريئا على القلب اى على قلب المكان قوله وانما اخرجه على لفظ الامر ايذانا بان امهاله مما ينبغى ان يفعله ومعنى الانبغاء مستفاد من معنى الطلب المفهوم من صيغة الامر

قوله كقوله انما نملى لهم ليزدادوا اثما وكقوله اولم نعمركم مايتذكر فيه من تذكر نشر على ترتيب اللف

٢٢ * حتى اذارأوا مايوعـدون * ٢٣ * اماالعذاب واماالسـاعة * ٢٤ * فسيعلون من هو شرمكانا * ٢٥ * واضعف جندا * ٢٦ * ويزيدالله الذين اهتدوا هدى

ولايراد ظاهره قوله على لفظ الامر والخم اللفظ لان معناه الخبر كما عرفته لكن الخبر جعل من افراد الامر ادعاء كماهو المتعارف فى الاستعارة ولذلك قال ايذانا الخ وجه الايذان اى الاعلام ماذكرناه قوله ماينبغى ان يفعله اشارة الى معنى الامر ادعاء ولم يقل يجب اذلاوجوب عليه تعالى ولوقال يجب مبالغة كما فى بعض المواضع لكان ابلغ قطعاعلة للفعل المعلل بالاستدراج فلااشكال ٢٢ * قوله (غاية المد) سواء كانت للابتداء او بمعنى الى ويجوز الوجهين صرح فى مثله كقوله تعالى حتى اذاجاؤك يجادلونك قيل وفيه تسامح لان الغاية امامجموع الشرط والجزاء والجواب ان قلنا ان المجموع هو الكلام اومفهوم الجواب ان قلنا انه هو الكلام والشرط قيد له وعلى القول الثانى فمابينهما اعتراض انتهى لاتسامح فيه لان قوله غاية المد خبر المبتدأ المحذوف اى هذا اى مجموع الشرط والجزاء اوهـذا اى جواب هذا ولماكان الجواب كونه غاية بشرط هذا القيد ذكر كونه غاية هنا * قوله (وقيل غاية قول الذين كفروا للذين آمنوا اى الفريقين خير حتى اذارأوا مايوعدون) مرضه لبعده وصحة كونه غاية لقربه معان كونه غاية له مستلزم لكونه قول الذين كفروا فان قولهم هذا فى مدة الامهـال واماصاحب الكشـاف فرجح هـذا نظرا الى قوله فسيعلمون من هو شرمكانا فان الملائم له كونه غاية لقول الكافرين قوله الآتى قابل به احسن نديا الخ كالاعتراف بجازيفـة هنا ٢٣ * قوله (تفصيل للموعود فانه اما العـذاب فى الدنيا وهو غلبـة المسلمين عليهم وتعـذيبهم اياهم قتلا واسرا واما يوم القيـامة وماينالهم فيـه من الخزى والنكال) وقيل ولا كلام فى كونه غاية واما كون يوم القيمة غاية له فلعدم اعتداد الموت والبرزخ كماصرح به فى تفسير قوله تعالى • اغرقوا فادخلوا نارا وجه عدم الاعتداد لانها لزوالها لاتعد فاصلة واما كون المراد بيوم القيمة الموت فلايناسب لان مافى انظم الساعة وهى لاتطلق على الموت قيل والمناسب وعيدهم بمايشاهد فى الدارين لانه الدال على الخزى فح يكون اماالتفصيل كاما بفتح الهمزة وعلى هـذا قال المص لتفصيل الموعود فيجمع الامران فى الغـاية وجمعهما مشكل لان كون احدهما غاية ينافى كون الآخر غاية والظـاهر كون احدهمـا غاية كما هو مقتضى كلمة امافلا تغفل ٢٤ * قوله (من الفريقين بان عاينوا الامر عـلى عكس ماقدروه وعاد ماتمتعوا به خـذلانا ووبالا عليهم وهو جواب الشرط) من الفريقين هذا من قبيل كلام المنصف المسكت للخصم المشاغب الالدلان من هو شر زمرة الكفرة الفجرة كما اشار اليه المص بقوله بان عاينوا الامر الى قوله ووبالا * قوله (والجملة محكية بعد حتى) فيكون حتى ابتدائية الداخلة على الجملة وهكذا حيث دخلت هى على اذاالشرطية عند الجمهور كما قيل لكن المص جوز كونه جارة فى قوله تعـالى • حتى اذاجاؤك يجـادلونك وهنا اكتفى بكونها الابتداء ولاينكر كونها جارة ايضا حتى ذهب ابن مالك الى انها جارة واختـاره المص فى الآية المذكورة فلاينكره هنا فح يكون قوله تعـالى • فسيعلمون جملة مستأنفـة مترتبة على ماقبلهـا ٢٥ قوله (اى فئة وانصارا قابل به احسن نديا من حيث ان حسن النادى باجتماع وجوه القوم واعيانهم وظهور شوكتهم واستظهارهم) قابل به احسن نديا كما قابل بقوله من هو شرمكانا ولوتعرض به لكان اولى وقدعرفت ان هذا يؤيد مااختاره الزمخشرى من كونه غاية قول الذين كفروا الآية قوله وظهور شوكتهم اشـارة الى ان كون الغـاية العـذاب فى الدنيا راجح ٢٦ قوله (عطف على الشرطية المحكية بعـد القول كانه لمابين ان امهال الكافر وتمتيعه بالحيات الدنيا ليس لفضله) اى عطف على مجموع الجملة الشرطية ليتم التقـابل كما قرره المص قوله ليس لفضله بل لزيادة عقوبتهم واستـدراجهم جزاء لاصرارهم عـلى الطغيـان * قوله (اراد ان يبين ان قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه) هذه الارادة مقارنة للفعل وحاصله بين ان قصور حظ المؤمن هذا باعتبار اكثر الافراداو بجميع الافراد لان الغنى منهم لايستوفى حظ ? نفسه خوفا من الله تعالى واماالكافر فيستوفى جميع مشتهياته وان كان فقـيرا لكن الاولى حمل الكلام على اكثرافراده فى المقامين ثم هذا البيان بطريق الالتزام لابطريق العبارة * قوله (بل لان الله عزوجل اراد به ماهو خيروعوضه منـه) وهو زيادة الهدى اى الهداية اى زيادة الهداية عـلى مانصحوا اوالثبات على الهداية فانه خير من الدنيا ومافيها والجـامع بين المتعاطفين التضاد * قوله (وقيل عطف على فليمدد لانه فى معـنى الخبر كانه قيل من كان فى الضلالة زيدالله فى ضلاله ويزيد القابل له هـداية) وقيل عطف عـلى فليمدد واختاره صـاحب الكشاف والمص

? ومع ذلك فيؤتيهم طيبة غنيا كان اوفقيرا قال تعـالى من عمل من ذكر اوانثى وهو مؤمن فلنحيينه حيوة طيبة الآية عهد

قوله فان الآية الاولى ناظرة الى قوله استد راجا والثانية الى قوله قطعا لمعاذيره

قوله تفصيل للموعود فانه اما العذاب فى الدنيا وهـو غلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتـلا واسرا و اما العقـاب فى القيمة وما ينـالهم فيـه من الخزى والنكال تخصيص العـذاب بالعـذاب الدنيوى مسـتفاد من ذكره فى مقابلة السـاعة فان المراد بالسـاعة ماينالهم فيها من العقوبات فكانه قيل اماالعذاب الدنيوى واماالعذاب الاخروى

قوله وهو جواب الشرط والجملة محكية اى قوله فسيعلمون من هو شرمكانا جـواب الشرط الذى هواذا راوا ما يوعدون والجملة الشرطية محكية بعد كلمة حتى داخـلة فيما قبلهـا فى كونه حكاية من الله تعالى حكى الله تعـالى اولا قولهم وثانيا حالهم هذا على ان يكون كلمة حتى غاية قول الذين كفروا والآيتان اعـتراض بينهما اى قالوا اى الفريقين خـير مقـاما واحسن نديا حتى اذا راوا ما يوعـدون اى لا يزالون ان تقولوا هذا القول الى ان يشاهدوا الموعود رأى عين فحينئذ يعلمون عند المعاينة ان الامر على عكس ماقدروه وانهم شرمكانا واضعف جندا قل من كان فى الضـلالة فليمدد له الرحمن مدا حتى ان عاقبة امره هذه القصة وهى اذاراوا مايوعدون الآية

قوله قابل به احسن نديا اى جعل ذكره فى مقابلة قولهم احسـن نديا من حيث ان حسن النادى باجتماع وجوه القوم واعيانهم بظهور شوكتهم واستظهارهم قوله واعيانهم عطف على وجوه عطف تفسير فيقال لخيار القوم هم وجوه القوم وقوله بظهورشوكتهم بدل من اجتماع باعادة الجار ولما تضمن قولهم احسن نديا معنى اقوى انصـارا قوبل بقوله واضعف جندا ردا لمقالهم ذلك

قوله كانه لمـا بين ان امهـال الكافر وتمتيعه بالحيوة الدنيا ليس لفضـله اراد ان يبين ان قصور حـظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله تعـالى عزوجل اراد به ماهو خير لماقول يفهم من تفسيره هذا ان هذه الآية وردت على وجه الاستطراد والاولى ان لا يكون هـذا كلاما استطراديا لانه قدسبق ان قوله قل من كان فى الضلالة فليمدد له الرحمن مدا امر للرسول عليه السـلام بان يجيب عن قول المعاندين الذين اذا تليت عليهم آيات الله قالوا للذين آمنوا اى الفريقـين خير مقاما واحسن نديا فالوا جب على المجيب ان يراعى المطابقة ١١

٢٢ * والباقيات الصالحات * ٢٣ * خير عند ربك ثوابا * ٢٤ * وخير مردا * ٢٥ * افرأيت الذى كفروا بآياتنا وقال لاوتين مالا وولدا

لم يعرض به لان المعنى حينئذ من كان فى الضلالة زيدالله الذين اهتدوا هدى على مقتضى العطف وهذا لاوجه له ولا يفيد كونه فى معنى الخبر والجواب بان المعنى ليس ماذكر بل المعنى من كان فى الضلالة يزيدالله فى ضلاله وهو معنى فليمدد له الرحمن ويزيد القابل له هداية لمزيد تحسرهم لايدفع الضعف بل يفيد جوازه ولاينكره المص بل ضعفه مع جوازه لانه يحتاج الى تقدير وتكلف كمارأيته لكنه لاينافى الجواز وبهذا التقدير اندفع اشكال آخر وهو ان من شرطية ثم انه لاضمير فى الجزاء يرجع الى اسم الشرط لانه لما كان التقدير ويزيد المقابل له كان الضمير الراجع الى من متحققا على ان اشتراط ضمير يعود الى اسم الشرط فى غير الظرف غير مسلم لان النحاة اختلفوا فى الاشتراط المذكور وما اختاره المص اولى لانه عليه السلام امر بالقول بما يناسب الفريقين لكن غير الاسلوب فى الفرقة الناجية حيث لم يجئ هكذا ومن كان فى الاهتداء فليمدد له الهادى هداية للتنبيه على ان هدايةالله تعالى ليست بسبب اهتدائهم بل بمحض فضله واما استدراج الكفار فبسبب ضلالهم ٢٢ * **قوله** (الطاعات التى تبقى عائدتها ابدالآباد) اى فائدتها وثوابها اشار الى ان بقاءها بقاء ثوابها لانفسها * **قوله** (ويدخل فيها ماقيل من الصلوات الخمس وقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر) اى ماقيل من قبيل التمثيل لا التخصيص ٢٣ * **قوله** (عائدة مما متع به الكفرة من النعم المخدجة الفانية التى يفتخرون بها سيما ومآلها النعيم المقيم ومآل هذه الحسرة والعذاب الدائم) المخدجة اى الناقصة حذف لا فى سيما جوز الرضى والتزم المصنف فى كتابه حذفها وقال ابوحيان انه لم يسمع من العرب لكن الرضى مرضى فى نقله فقول ابى حيان ليس بمسلم اذ الاستقراء التام مشكل والناقص غير مفيد * **قوله** (كما اشار اليه بقوله وخير مردا) لان المرد بمعنى مايرد اليه والمراد به العاقبة التى بمعنى المآل ٢٤ * **قوله** (والخير ههنا اما لمجرد الزيادة فلا يقتضى المشاركة فى اصل الخير) ههنا اى فى هذه الآية لا فى قوله خير مردا وتحقيقه كما ذكره بعض علماء العربية ان لافعل اربع حالات احديها وهى الاصل ان يدل على ثلاثة امور اتصاف من هو له بالحدث الذى اشتق منه وبهذا كان وصفا مشاركة مصحوبة فى تلك الصفة ومزية مصحوبة على موصوفه فيها ٣ وبالاخير بفارق غيره من الصفات والثانية ان يخلع عنه ماامتاز به من الصفات ويتجرد للمعنى الوضعى والثالثة ان تبقى عليه معانيه الثلاثة ولكن يخلع عنه المعنى الثانى ويخلفه قيد آخر فان الاشتراك مقيد بتلك الصفة التى هى المعنى الاول فيصير مقيدا بالثالث وهو الزيادة لكن لا فى المعنى المشتق منه كقولهم العسل احلى من الخل فان العسل زيادة فى حلاوته وهى اكثر من زيادة الخل فى حموضته قال ابن هشام فى شرح التسهيل وهو بديع جدا والرابعة ان يخلع عنه المعنى الثانى وهو المشاركة وقيد المعنى الثالث وهو كون الزيادة على مصاحبه فيكون للدلالة على الاتصاف بالحدث وعلى الزيادة مطلقا لامقيدة نحو يوسف احسن اخوته انتهى كذا قيل والمصنف اشار بقوله اما لمجرد الزيادة الى هذا المعنى الاخير فالمعنى ان ثوابهم ومردهم متصف بالزيادة فى الخيرية على من اتصف بها مع قطع النظر عن هؤلاء المفتخرين بدنياهم فلا يلزم مشاركتهم فى الخيرية فيكون مجازا لكونه مستعملا فى جزء معناه والحاصل ان افعل التفضيل هنا على وزان اسم الفاعل للمبالغة نحو انصار * **قوله** (اوعلى طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اى ابلغ فى حره منه فى برده) ثم اختصر وعبر عنه بذلك على طريقة ايجاز الحذف كما فى التبيان كذا قيل وهذا ثالث الحالات لافعل وهو باق فيه معانيه الثلاثة مع خلع المعنى الثانى واخذ بدله قيد آخر فيكون مجازا ايضا فقدم الاول لسهولة مأخذه وصعوبة مأخذ الثانى مع انه بديع جدا وراجح على الاول جزما فيكون المعنى هنا ان ثواب المؤمنين ابلغ فى بابه من عقابهم فى بابه لان ثوابهم مضاعف وعقابهم مثل سيئتهم فلا اشكال بان كون ثوابهم فى بابه ابلغ من عقابهم غير محقق وايضا المقام بيان حظ المؤمن فلا اعتراض بانه لايناسب للتهديد على ان زيادة ثواب اعداء الكفار عقوبة لهم فيتحقق التهديد وفى الكشاف اجاب بانه جعل النار ثوابا لهم تهكما كقوله تحية بينهم ضرب وجيع والمصنف لم يتعرض له لان فيه تكلفا مع ظهور الوجه الصحيح نعم ان فيه صيغة افعل باق على اصله والاستعارة فى المفضل عليه ٢٥ * **قوله** (نزلت فى العاص بن وائل كان لخباب عليه مال فتقاضاه فقال له لا حتى تكفر بمحمد فقال لا والله لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين بعثت) فى العاص بن وائل هذا هو الصحيح فى كتب الحديث وقيل انها نزلت فى الوليد بن المغيرة ولم يتعرض له المصنف لضعفه خباب

٢ افعل من الرب براء مهملة وتاء مثناة فوقية وهى ثقل فى اللسان والارت علم عهد

٣ وصفا مشاركة مصحوبة فى تلك الصفة ومزية مصحوبة على موصوفه فيها هكذا عبارة النسخ التى بايدينا لعله هكذا اومشاركة مصحوبه اياه فى تلك الصفة ومزية موصوفه على مصحوبه فيها مصححه

١١ فى الجواب وان يذكر الفريقين اصالة استطرادا فيكون المعنى قل من كان فى الضلالة من الفريقين فيمهله الله ليزيد فى الغى ويجمع الله تعالى له عذاب الدارين ومن كان فى الهداية زيدالله هدايته فيجمع له خير الدارين وهذا المعنى هو الموافق لسياق الكلام على ما وجه به الكلام ههنا بعض الفحول من شراح الكشاف

قوله مما متع به الكفرة تصوير للمفضل عليه لكلمة التفضيل اى هى خير مما متع به الكفرة من النعم المخدجة اى الناقصة الغير الباقية والخير هنا اما لمجرد الزيادة اوعلى طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اى ابلغ فى حره منه فى برده يعنى اريد بكلمة التفضيل هنا اى فى قوله خير ثوابا وخير مردا الزيادة المطلقة لا الزيادة على ما اضيف اليه لفقد اصل الخير فيه اواريد الزيادة على مااضيف اليه على معنى ان العمل الصالح ابلغ فى ثوابه مما متع به الكفرة فى عقابه وابلغيته منه من حيث ان جزاء العمل الصالح من عشرة امثاله الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وجزاء العمل السيئ مثل واحد فقط وعلى هذا وجه التفضيل فى خير مردا اى عاقبة ومرجعا قال صاحب الفرائد وصاحب التقريب هذا التوجيه بعيد عن الطبع والاستعمال ولم يظفر فى تراكيبهم على ما يفيد هذا المعنى وليس له مايدل عليه فى كلامهم اذ يؤل هذا الى معنى ان ثوابهم فى بابه ابلغ من عقابهم فى بابه وهذا تفسير ليس له شاهد فى كلام العرب هذا يمكن ان يقال يجاب عن قوله لم يظفر فى تراكيبهم بما يفيد هذا المعنى بانه قال الزجاج فى تفسير قوله اذلك خير ام جنة الخلد التى وعد المتقون ان قال قائل كيف يقال الجنة خير ام النار وليس فى النار خير البتة فيقال انما وقع التفضيل فيما دخل فى وصف واحد فالجنة والنار قد دخلا فى باب المنازل فى وصف واحد فلذلك قيل اذلك خير ام جنة الخلد كما قال خير مستقرا واحسن مقيلا وما قال صاحب التقريب ان الاولى ان يصرف هذا الى التهكم غير مناسب لسياق الآية

بوزن شداد بن الارت صحابي معروف قوله ولاحين بعث وعذبت ايها الكافر ومراده الاقناط الكلى اذ ذلك الوقت ليس وقت الانكار * **قوله** (قال فاذا بعثت جئتني فيكون لي ثم مال وولد فاعطيك) هذا اعتراف بالبعث حيث اتى باذا فانطق الله الحق من حيث لا يشعرفان مراده الاستهزاء فاعطيك اى مالا اراد به انكار البعث والمعطى المال لاالولد وذكر الولولد للافتخار والزيادة فى الانكار * **قوله** (ولما كانت الرؤية اقوى سند الاخبار استعمل أرأيت لمعنى الاخبار والفاء على اصلها) اقوى اشار الى ان الرؤية بصرية لاعلية كما اختاره البعض ولا كلام فى صحة ارادته استعمل ارأيت بمعنى الاخبار اى مجازا ذكر السبب واريد المسبب اذ المقصود اخبار هذه القصة للامة لاالرؤية ولايشترط كونه اقوى فى صحة المجاز لكنه وقع هنا كذلك * **قوله** (فالفاء على اصلها) على اصلها اى للتعقيب كما قال عقيب حديث اولئك وظاهر كلامه ان الفاء لعطف القصة على القصة واصله فأرأيت قدم الهمزة على الفاء لاقتضائها الصدارة وهذا وجه من احد الوجهين فى مثل هذا الكلام والوجه الآخر ان المعطوف عليه محذوف اى انظرت فرأيت وهو المشهور فى كلامهم * **قوله** (والمعنى اخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث اولئك وقرأ حمزة والكسائى ولدا وهو جمع ولد كاسد فى اسد اولغة فيه كالعرب والعرب) والمعنى اخبر بقصة اى اخبر القوم اعلاهم يعتبرون والامر مستفاد من الاستفهام لانه مجاز عن الامر به لان المقصود من نحو قولك ما فعلتما اخبرنى فهو انشاء تجوز به انشاء آخر كما حققه النحاة كذا قيل والاولى ان رأيت بمعنى اخبرت خبر لفظا انشاء معنى كما هو المشهور قوله جمع ولد كما انه يكون جمعا يكون مفردا ٢ فى كلام العرب وكلاهما صحيح هنا لكن اختار المصنف الجمع لمناسبته مقام الافتخار والمفرد مناسب لكون المال مفردا ٢٢ . * **قوله** (اقد بلغ من عظمة شانه ان ارتقى الى عالم الغيب) اشار به الى ان اطلع بفتح الهمزة استفهامية اصله اطلع فحذف همزة الوصل تخفيفا واطلع متعد بنفسه لكن فى القاموس اطلع عليه مكانه يتعدى ولا يتعدى فحينئذ يكون المعنى اطلع على الغيب على تقدير قوله من عظمة شانه مستفاد من الطلوع حيث لم يجئ اعلم الغيب اذ الطلوع الظهور على الوجه العلو والثلاث ثم استعمل فى العلم على وجه الكمال وهو المراد هنا لكن باعتبار اصله يفيد العلو فلذا اعتبره تنبيها على ان المراد بالعلم المدلول عليه بالاطلاع العلم على وجه العلو فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز * **قوله** (التى توحد به الواحد القهار حتى ادعى ان يؤتى فى الآخرة مالا وولدا وتألى عليه) لان المراد بالغيب الحق الذى لا نصب عليه دليل واعطاء المال والولد فى الآخرة من ذلك الغيب وان كان الآخرة من الغيوب التى نصب عليها الدليل ٢٣ * **قوله** (او اتخذ من علام الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين) واتخذ اشار الى ان كلمة ام متصلة قوله من عالم الغيوب هذا حاصل المعنى وكونه عالم الغيب مستفاد من الرحمن بمعونة المقام والتعبير بالرحمن لان اتخاذ العهد بذلك ان تحقق من آثار الرحمة وعند المكانة واستعارة تمثيلية قوله فانه الخ خلاصة التعبير بالهمزة الاستفهامية وام المتصلة ما ذكره واما العلم باخبار الملك اوالنبى المرسل فراجع الى اخبار الله تعالى * **قوله** (وقيل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعدالله بالثواب عليهما كالعهد عليه) فالمعنى اعلم الغيب او عمل يرجو ذلك فى مقابلة قوله كالعهد فى الالتزام التام فيكون عهدا حينئذ تشبيها بليغا اخره لكونه خلاف اولان الاول يلايم المقام اشد الملايمة ٢٤ * **قوله** (ردع وتنبيه على انه مخطئ فيما تصوره لنفسه) ردع هذا هو المختار عند الجمهور وهو حرف ردع وزجر لا اسم وتنبيه الخ لان الردع عن الشئ تنبيه على خطائه ٢٥ * **قوله** (سنظهر له انا كتبنا قوله على طريقة قوله اذا ما انتسبنا لم تلدنى لئيمة ولم تجدى من ان تقرى بدا) اى تبين انى لم تلدنى لئيمة اذا الكتابة لا تتأخر عن العمل والسين وسوف يقتضى التأخر فلا جرم انه مأول باظهاره قوله لئيمة مع ان النسب الى الآباء اشارة الى ان النسبة يكون الى الام ايضا اوانه يدل كون الام من الكرام كون الاب منهم بالطريق الاولى والبيت نظير ما نحن فيه فى احتياجه الى التأويل وفى كونه مجازا او كناية * **قوله** (او سننتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه) مجاز مرسل ذكر السبب واريد المسبب فان سبب الانتقام كان كتب جريمة العدو وهنا كذلك * **قوله** (فان نفس الكتبة لا تتأخر عن القول) علة لمقدر اى انما احتجنا الى هذا التأويل الكتبة بكسر الكاف الكتابة قوله لا يتأخر اى تأخرا يقتضى التعبير بالسين فلا اشكال

٢ اى ولد بضم الواو وسكون اللام جمع اومفرد اشار اليه بقوله اولغة فيه اى فى الولد بفتحتين منه

قوله وتألى عليه اى اقسم وحلف عليه معنى القسم مستفاد من اللام الموطئة للقسم فى قوله لاوتين مالا جواب قسم محذوف

قوله فان نفس الكتبة لا تتأخر عن القول هذا بيان سبب تفسير سنكتب على خلاف مدلوله المطابقى وتحقيق لقرينة المجاز يعنى ان ما قاله ذلك الكافر قد كتب وقت قوله ذلك ومضت كتبته لقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فلما قيل فى حق المكتوب الماضى سنكتب احتيج الى تأويل ذلك بصرفه عن ظاهره الى سنظهر له ما كتبت او سننتقم انتقام من كتب جريمة العدو وعلى قرره رحمه الله

٢٢ ❁ ونمدله من العـذاب مـدا ❁ ٢٣ ❁ ونرثه ❁ ٢٤ ❁ مايقول ❁ ٢٥ ❁ ويأتينـا ❁ ٢٦ فردا ❁ ٢٧ ❁ واتخـذوا من دون الله الهـة ليكونوا لهم عزا ❁ ٢٨ ❁ كلا ❁ ٢٩ ❁ سيكفرون بعبـادتهم

بتأخر كتب السيآت سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر لانه لقربه في حكم الحال * **قوله** (لقوله تعالى ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد) وقول المص هنالك يكتب عليه ما فيه ثواب او عقاب كلمة او لمنع الخلو احتراز عن المباح فانه لا يكتب في رواية او يكتب ثم يمحى في قول آخر ومثل هذا لا ينافي الاستدلال ٢ والجزم ايضا ٢٢ * **قوله** (ونطول له من العذاب ما يستأهله او نزيد عذابه ونضاعف له لكفره وافترائه واستهزائه على الله ولذلك اكده بالمصدر دلالة على فرط غضبه عليه) ما يستأهله و يستحقه ادفع ان ذلك المد والتطويل بدون استحقاق وهذا المد والتطويل بسبب كفره واستهزائه وافترائه على الله فيكون مآل قوله او نزيد عذابه اذا لمزيد عليه العذاب لكفره والمزيد العذاب لافترائه واستهزائه فلو قال لافترائه واستهزائه مع كفره لكان اوضح في المراد وفي الكشف هذا لا يخالف ما مر منه ٣ في تفسير قوله تعالى و يمدهم في طغيانهم يعمهون لان المدعى هناك ان المد الذي بمعنى الامهال لا يستعمل الا باللام لا ان الذي من المد لا يجوز ان يستعمل باللام ٢٣ * **قوله** (ونرثه بموته ٢٤ مايقول يعني المال والولد ٢٥ ويأتينا يوم القيامة) ونرثه الخ وفي الكشاف فيه وجوه اربعة احدها ان يكون معناه نزوي ونحجب عنه ما زعم انه يناله في الآخرة من المال والولد ونعطيه من يستحقه ومايقول بدل من الضمير او مفعول والمراد مسماه ومدلوله والثاني انه تمنى مالا و ولدا في الدنيا بافتتانه وتألى على الله تعالى فقال تعالى هب على انه اعطيه ما رثه ونأخذه منه في الحقيقة و يأتينا فردا مجردا عنه فايفيد * تمنيه وتأليه وثالثها ان هذا القول يقوله مادام حيا فاذا قبضناه حلنا بينه وبين ان يقوله و يأتينا فردا اى رافضا تاركا لمقاله ورابعها ٣ انا لا ننسى ما يقول ولا نغفله بل نثبته في صحيفته لنضرب به وجهه ونعيره فيأتي على فقره ومسكنته فردا من ماله لم يؤت منه غير يته وفردا على الاول حال مقدرة هذا خلاصة كلامه وانما كان حالا مقدرة في الاول لان الفرد على هذا الوجه هو ما يكون نتيجة للوراثة بالمعنى الذي ذكره من ازواء ما يقوله عنه واعطائه لمن يستحقه والانفراد الذي هو اثر هذا المعنى يقتضي التفاوت بين الضال والمهتدي من هذا الوجه و ذلك في الجنة لا في الموقف حيث يجتمع المؤمنون باهلهم في النعيم المؤبد ويرد عليه ان الكافرين يجتمعون باهليهم في الشقاء المؤبد ايضا الا ان يقال الكلام بناء على ان اطفال المشركين خدام اهل الجنة فيكون المراد الانقطاع عنهما بالكلية بعد البعث لا في حال الاتيان والبعث لانه لا يختص بالضالين لقوله تعالى ولقد جئتمونا فرادى الآية بخلاف الفردية في الوجوه الباقية لعدم اقتضائها التفاوت بينهما الكفاية الفردية في الموقف غاية الامر ان المؤمنين كذلك لكن الكفار لا يقدر على ارضاء الخصوم واداء الحقوق كما زعموا بانفرادهم عن المال فيظهر كذبهم و بهذا يكون الآية تهديدا لهم بخلاف المؤمنين و بهذا القدر من التفاوت لا يقتضي كون فردا حالا مقدرة ٢٦ * **قوله** (لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا عن ان يؤتى ثم زائدا) اشار به الى ارتباطه بما قبله حيث كذبوا بانهم يكونون منفردين عن المال الذي كان بيدهم فضلا عن ان يعطوا مالا في الآخرة فذكر فردا ليعلم انتفاء ما زعموا بالاولوية فيكون بهذا الاعتبار ردا لقوله لاوتين مالا وولدا وكلامه هذا محصل الوجوه المذكورة في الكشاف ماسوى الوجه الثالث لكن بالتحصل الذي اشرنا اليه * **قوله** (وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه) هذا الوجه ثالث الوجوه المذكورة في الكشاف مرضه لانه لا معنى لكونه وارثا لهذا ٤ القول وايضا يحتمل ان يكون قائلا لهذا القول لكمال حيرته وشدة دهشته مثل قولهم والله ربنا ما كنا مشركين فاذا حلفوا على عدم الاشراك كذبا يجوز ان يحلفوا على اعطاء المال كذبا ٢٧ * **قوله** (ليتعززوا بهم حيث يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عنده) ليتعززوا بهم اى في الآخرة كما يدل عليه قوله حيث يكونون لهم الخ هذا بناء على انهم معتقدون الآخرة او على تقدير وقوع الآخرة ويجوز ان يكون مرادهم شفعاء في الدنيا لحصول مرامهم وفي قوله حيث يكونون الخ اشارة الى ان معنى التعزز بهم الانتصار والتقوي بهم وشفاعتهم حتى يكونوا مقربين الى الله تعالى كقولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فظهر ح معنى التعزز بهم فكلمة حيث للتعليل ٢٨ (ردع وانكار لتعززهم بها) ٢٩ * **قوله** (سيجحد الالهة عبادتهم و يقولون ما عبدتمونا لقوله اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا) سيجحد الالهة عبادتهم اشار الى ان ضمير سيكفرون للآلهة وضميرهم للكفرة دون العكس كما قيل قوله ويقولون الخ عطف تفسير لقوله سيجحد وحاصله سيكفرون قائلين ما كنتم ايانا تعبدون فاشار بسيجحد الى ان المراد بالكفر معناه اللغوي لتعلقه بالعبادة فح المراد بالالهة اما مخصوصة بمن يعقل او عام لهم ولغيرهم بان يجعل الله للالهة غير العاقلة ادراكا ونطقا وانكارهم

٢ ومامر انه من مد الجيش وامده اذا زاده وليس من المد في العمر وهو الاملال والامهال لانه يتعدى بنفسه لا باللام كما في له سعد

٣ فلا يرد اشكال السعدي فيه انه قال في تفسير هذه الآية هنالك ولعله يكتب عليه ما فيه ثواب او عقاب والتردد يمنع الاستدلال المبني على الجزم والاولى ان يستدل بقوله تعالى في آخر الزخرف بلى ورسلنا لديهم يكتبون قيل وليس بوارد لانه ليس بتردد في اصل الكتابة بل في تخصيصها بما فيه ثواب او عقاب مع ان قوله ما يلفظ عام ولا يخفى ما فيه فتأمل سعد

٤ ولهذا لم يتعرض لمعنى ورثه على هذا القول في فردا وقال صاحب الكشاف ان هذا القول يقوله مادام حيا فاذا قبضناه حلنا بينه وبين ان يقول وهذا معنى نرثه ولا يخفى ما فيه سعد

قوله و نطول له من العذاب ما يستاهله او نزيد عذابه الوجه الاول مبني على كون المد من الامتداد الذي هو معنى الطول والثاني مبني على كونه من المدد والامداد اقول تفسير المد هنا بالزيادة في العذاب على الوجه الاخير بقوله او نزيد عذابه وتضاعفه يخالف ظاهرا ما ذكره في سورة البقرة في تفسير قوله ويمدهم في طغيانهم يعمهون انه من مد الجيش وامده اذا زاده وقواه لا من المد في العمر فانه يعدى باللام هذا كلامه هناك وكلامه ذلك يدل على ان المد اذا عدي باللام لا يكون بمعنى الزيادة والذي بمعنى الزيادة هو المد الذي يتعدى بنفسه وهو هنا قد عدي باللام فلا يناسبه التفسير بالزيادة

قوله يوم القيمة لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا عن ان يؤتى ثم زائدا وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه فيكون فردا على الوجه الاول حالا مقدرة لان المراد بالفردية الانقطاع عنهما في العاقبة بالكلية ولا شك ان مثل هذا الفردية لا تحصل الا للكافر والا فالمؤمن والكافر سواء يوم البعث في كونهما منفردين عن المال والولد لقوله تعالى في حق الكل ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك فالمؤمن يلاقي احبته واولاده وما اشتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهيه وينفرد عنه ابدا فاذا كان المراد بالفردية الفردية عما اشتهاه في الآخرة وعن جنس ما افتخر به في الدنيا كان الانسب ان يحمل فردا على كونه حالا مقدرة من فاعل تأتينا فالمعنى ويأتينا ذلك الكافر يوم القيمة مقدرا على نفسه ان ينفرد وينخذل عما اشتهاه من جنس ماله في الدنيا فيكون مثل فادخلوها خالدين اى ادخلوا النار ١١

مع انهم عبدوهم لانهم عبدوا فى الحقيقة الشياطين قال تعالى حكاية عنهم بل كانوا يعبدون الجن * **قوله** (اوستنكر الكفرة لسوء العاقبة انهم عبدوها لقوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) اوستنكر الكفرة رجح المعنى الاول وايده بالآية المذكورة ثم جوز هذا الاحتمال ولايخالف هذا قوله تعالى واذا رأى الذين اشركوا شركائهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الآية لان مواطن القيمة متعددة فلعل هذا فى موطن وذلك فى موطن آخر اولانكارهم لشدة الحيرة وفرط الدهشة كذبا واقرارهم مطابق للواقع فلا منافاة قوله ثم لم تكن فتنتهم قدمر توضيحه فى اوائل سورة الانعام ٢٢ * **قوله** (يؤيد الاول اذا فسر الضد بضد العزاى ويكونون عليهم ذلا او بضدهم على معنى انها تكون معونة فى عذابهم بان توقدبها نيرانهم) يؤيد الاول حيث يتسق الضمائر فى الافعال لكونها راجعة الى الالهة والضمير الثانى راجع الى الكفرة بحسب الظاهر قوله او بضدهم اى اوفسر الضد بضدهم على معنى انها تكون معونة فى عذابهم الخ مع انهم يأملون انهم شفعاؤهم فالمراد بضدهم ضد ما املوه منهم وهو النفع والتقرب الى الله تعالى فآل هذا الوجه حاصل الاول قوله بان توقد بها الخ هذا بناء على ان المراد بالالهة الاصنام لاالاعم كأنه اشارة الى رجحانه * **قوله** (او جعل الواو للكفرة اى يكونون كافرين بهم بعد ان كانوا يعبدونها) اوجعل الواو للكفرة عطف على قوله اذا فسر الضد الخ فعلى هذا ايضا يكون مؤيدا للاول اذلو لم يحمل الاول على انكار الالهة بل حمل على انكار الكفرة لزم التكرار والتأكيد والتأسيس خير من التأكيد قيل وقع فى بعض النسخ ان فسر الضد الخ والصحيح نسخة الا اذا فسر الضد بضد العز والنسخة التى عندنا نسخة اذا فسر بدون الا وبين الكلام على هذه النسخة والنسخة التى رجحها بعضهم تستلزم عدم تأييد الاول جعل الواو للكفرة لانه معطوف على فسر ويكون المعنى يؤيد الاول الا اذا جعل الواو للكفرة الخ مع ان البعض المذكور اعترف بانه مؤيد للاول وايضا بين النسختين منافرة اذ تفسير الضد بضد العز يكون مؤيدا للاول على نسخة اذا فسر الخ ولا يكون مؤيدا على نسخة الا اذا فسر الخ ولايخفى فساده * **قوله** (وتوحيده لوحدة المعنى الذى به مضادتهم فانهم بذلك كالشئ الواحد) اى توحيد الضد مع ان الظاهر الجمع لانه اما عبارة عن الالهة او الكفرة وهم الاضداد لوحدة المعنى وهو الضدية قوله الذى به مضادتهم اشارة الى انه اذا كان الضد بمعنى الذل لا يحتاج الى التأويل لكونه مصدرا وكذا الكلام فى عزا اذ الظاهر اعزة بالجمع ولايعرف وجه عدم تعرضه له وقد يقال فى تأويله وتوحيده لان المراد كل واحد وفى ذكر ضدا دون ذلا فى مقابلة عزا نكتة لطيفة يعرفها من له سليقة * **قوله** (ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام وهم يد على من سواهم) حديث صحيح رواه النسائى اوله المؤمنون يتكافؤ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم اى متفقون على دفع من سواهم ففى قوله وهم يد تشبيه بليغ اى وهم كاليد الواحد وحد اليد مع ان حقه الجمع لوحدة المعنى وهو الدفع قيل اطلاق اليد على الدافع اما مجاز مرسل او استعارة والاول اولى لان اليد سبب الدفع * **قوله** (وقرئ كلا بالتنوين على قلب الالف نونا فى الوقف قلب الف الاطلاق فى قوله "اقلى اللوم عاذل والعتابن" وقولى ان اصبت لقد اصابن" اوعلى معنى كل هذا الرأى كلا) كلا بالتنوين وبفتح الكاف بمعنى الردع والزجر وهى قراءة شاذة لابى نهيك كما فى الكشاف قوله على قلب الالف نونا فى الوقف اى على نية الوقف فصار الفه كالف الاطلاق وهى الالف التى تزاد فى اواخر القوافى والفواصل المحركة وتسمى تلك القوافى مطلقة وضدها مقيدة وهذا التنوين تنوين الغالى فيدخل فى الحروف وغيرها ومانحن فيه من افراد الحروف ولم يجعلها الف الاطلاق لانها مخصوصة بالشعر فتكون مشابهة بها اوعلى معنى كل هذا الرأى فيكون اسما مصدرا منونا بمعنى التعب لكنه هنا مجاز عن كمال ضعفه وهو ح معرب اما منصوب على المصدرية اومفعول به بتقدير حملوا كلا اى تعبا وضعفا * **قوله** (وكلا على اضمار فعل يفسره مابعده اى سيجحدون كلا سيكفرون بعبادتهم) اى وقرئ كلا بضم الكاف قوله سيجحدون كلا اى عبادة كل من الالهة بتقدير المضاف اذ لامعنى لانكار نفس الالهة ٢٣ * **قوله** (بان سلطناهم عليهم اوقيضنا لهم قرناء) اعتبر تضمين معنى التسليط فى ارسلنا لتعديته بعلى اذ تعدية ارسلنا بالى قوله اوقيضنا لهم قرناء اى ارسلنا مجاز عن ذلك مع تضمين معنى التسليط والمعنى انا قيضنا لهم وسخرنا لهم قرناء مسلطين على اغوائهم بحيث يأخذون مجامع قلوبهم قال تعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من

١١ مقدرين على انفسكم الخلود فيها والمؤمن لايشترك مع الكافر فى معنى هذه الفردية يوم القيمة فهى صفة مختصة بالكافر ح والذابحى فى معرض الوعيد له خاصة

قوله سيجحد الالهة عبادتهم خاصة يقولون ماعبدتمونا لقوله تعالى اذ تبرء الذين اتبعوا من الذين اتبعوا او سينكر الكفرة لسوء العاقبة ماعبدوها الوجه الاول على ان يكون الواو فى سيكفرون للالهة والضمير المضاف اليه فى بعبادتهم للكفرة والوجه الثانى على العكس

قوله يؤيد الاول اذا فسر الضد بضد العز فيكون المعنى ويكون الالهة ذلا لعابديها وجه التأييد ان هذا المعنى لايناسب الثانى اذلا معنى لان يقال ويكون الكفرة ذلا لآلهتهم لان الذل بمعنى ايصال الهوان والحاق العار لايتصور فى الجماد

قوله اوجعل الواو للكفرة اى اوجعل واو يكونون للكفرة لاللآلهة

قوله وتوحيده اى توحيد الضد مع كونه عبارة عن الجمع اوحدة المعنى الذى به مضادتهم وهو الاشراك بالله سبحانه ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام وهم يد على من سواهم والقياس ان يقال هم ايد لاسناده الى الجمع لكن افرد ووحد لوحدة المعنى وهو الاتفاق فى التعاون لاعلاء كلمة الله تعالى وهو حديث مروى عن ابى حسان عن على رضى الله عنه المؤمنون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم اى هم مجتمعون على اعدائهم معاون بعضهم بعضا على جميع الاديان كأنه جعل ايديهم يدا واحدة وفعلهم فعلا واحدا فاذا افرد اليد فى مقام الجمع دل على الاتفاق والاجتماع واذا جمعت اريد الشتات والافتراق قال صاحب القرآن انما وحد الضد لانه ذكر فى مقابلة قوله عزا وهو مصدر يصلح ان يستعمل فى مقام الجمع والضد وان لم يكن مصدرا لكن يصلح ان يكون جمعا بالنظر الى ان المراد به المصدر وهو الذل فكأنه قال ويكونون عليهم خلافا

٢٢ ❁ تؤزهم ازا ❁ ٢٣ ❁ فلا تعجل عليهم ❁ ٢٤ ❁ انما نعد لهم ❁ ٢٥ ❁ عدا ❁ ٢٦
يوم نحشر المتقين ❁ ٢٧ ❁ الى الرحمن ❁ ٢٨ ❁ وفدا ❁ ٢٩ ❁ ونسوق المجرمين ❁ ٣٠
الى جهنم وردا

اتبعك من الغاوين ٢٢ * قوله (تهزهم وتغريهم على المعاصى) تهزهم اى تحركهم و تغريهم على المعاصى الخ وهذه الجملة مستأنفة كانه قيل ماذا يفعلون حين الارسال فاجيب بانهم تؤزهم ا كد بالمصدر للمبالغة واختير المضارع هنا لانه مستقبل بالنسبة الى الارسال وان كان ماضيا بالنسبة الى وقت النزول ولذا اختير الماضى فى ارسلنا فان المراد الكفرة المخصوصون كما يدل عليه قوله والمراد تعجيب رسول الله عليه السلام والتعجيب لما وقع لا لما سيقع وان اردت التعميم فاجعل الفعلين للاستمرار * قوله (بالتسويلات وتحبيب الشهوات) اى بالتزيينات وتحبيب الشهوات المحرمة وهذا معنى الاغراء فلاجبر اذ الاختيار الجزئى منهم * قوله (والمراد تعجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقاويل الكفرة وتماديهم فى الغى وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق) اى من الاستفهام التعجيب والخطاب لرسول الله عليه السلام لا حقيقة الاستفهام سواء كان الرؤية من الرؤية البصرية او العلمية وهذا المعنى شايع فى التعجيب ٢ * قوله (على مانطقت به الآيات المتقدمة) وهى من قوله تعالى ويقول الانسان ائذا مامت الى هنا فانها دالة على صدور امور عجيبة منهم تقتضى التعجب منها لكونها صادرة بعد وضوح الحق فقوله تعالى الم تر كالتذييل لما قبله ٢٣ * قوله (بان يهلكوا حتى تستريح انت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم) بان يهلكوا اى بطلب هلاكهم بعد يأسهم عن ايمانهم وظاهره غير مراد اذ طلبه عليه السلام اهلاكهم قبل وقته غير متوقع منه عليه السلام فالمراد التثبيت على عدم الاستعجال كقوله تعالى فلاتكونن من الممترين قوله وتطهر الارض من فسادهم التطهير فيه استعارة مكنية وتخييلية او استعارة مصرحة لخلو الارض من فسادهم وافسادهم ٢٤ * قوله (ايام آجالهم) اى اعمارهم اشارة الى ان مفعول نعد محذوف والمعنى لاتعجل الاولى فلاتعجل فى هلاكهم الخ نبه به على ان العد كناية عن القلة اذ لا يتصور العد فى شانه تعالى ٢٥ * قوله (والمعنى لاتعجل بهلاكهم فانه لم يبق لهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة) هذا لاينافى مامر من انه يمد لمن كان فى الضلالة و بطول عمره لانه بالنسبة الى ظاهر الحال عندهم و بالنظر الى علمهم وهو قليل بالنسبة الى الله تعالى والطول والقصر مما يختلفان بالاعتبار ٢٦ * قوله (يوم نحشر المتقين نجمعهم) ان اريد بالمتقين المتقون بادنى المراتب من التقوى فيعم العصاة ايضا وان اريد بهم من كان فى اوسط المراتب فيكون حال الفساق من اهل الايمان مسكوتا عنها وهو الظاهر اذ كون الفساق مثل الوافدين حين الحشر بعيد ٢٧ * قوله (الى الرحمن) فيه التفات ونكتته ماذكره المص * قوله (الى ربهم الذى غمرهم برحمته) اى سترهم بها حيث وفقهم للتقوى التى هى سبب دخول الجنة العلى والغمر مستفاد من التعبير بالرحمن دون الرحيم * قوله (ولاختيار هذا الاسم فى هذه السورة شان ولعله لان مساق الكلام فيها لتعداد نعمه الجسام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها) اى ولعل اختيار هذا الاسم وتكراره فى مواضع عديدة من قصة مريم الى سيجعل لهم الرحمن قوله فيها اى فى هذه السورة الكريمة لتعداد نعمه الجسام لاسيما على انبيائه الكرام وشرح حال الشاكرين لها وهم الانبياء عليهم السلام وسائر الكرام والكافرين بها من قوله فخلف من بعدهم خلف الآية ويقول الانسان ائذا مامت الآية ولك ان تقول ولعل اختيار هذا الاسم لان السورة الكريمة صدرت بذكر رحمة ربك الخ ٢٨ * قوله (وافدين عليه كما يفد الوفاد على الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم) اشارة الى انه حال ووفدا جمع او اسم جمع واصل الوفود القدوم على الكرماء للعطاء كما اشار اليه كما يفد الوفاد على الملوك الخ ونبه به على ان الكلام بناء على الاستعارة التمثيلية ٢٩ * قوله (كما يساق البهائم) اى التعبير بالسوق هنا للتحقير بمعونة مقابلة وفدا فلا اشكال بقوله وسيق الذين اتقوا الآية ٣٠ * قوله (عطاشا) والورد هنا بمعنى الواردين الماء وهذا يستلزم كونهم عطاشا فذكر وردا واريد لازمه وهو كونهم عطاشا والورد يكون بمعنى نصيب الماء ذكره فى القاموس وقد يستعمل فى محل الورود كما فى قوله تعالى وبئس الورد المورود وهو مصدر بمعنى الورود وهنا مصدر بمعنى اسم الفاعل مرادا به لازمه كما عرفت * قوله (فان من يرد الماء لايرده الا لعطش او كالدواب التى ترد الماء) اشار به الى ان الورد بمعنى ورود الماء لكن المراد به هنا اسم الفاعل والمعنى واردين الماء اى النار نزل النار منزلة الماء تهكما فسمى اتيانها وردا ففيه اشارة الى علاقة المجاز كما اوضحناه وتمام الكلام فى تفسير قوله تعالى و بئس الورد المورود فعلم ان لاورود هنا الماء لكن النار لما نزل

٢ قال فى سورة البقرة فى تفسير قوله تعالى الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم الآية وقد يخاطب به من لم يرولم يسمع لانه صار مثلا فى التعجب عهد
٣ كانه قيل دم على عدم الاستعجال عهد
قوله عطاشا فان من يرد الماء لايرده الا لعطش فيكون مجازا مرسلا من باب اطلاق لفظ اللازم على الملزوم

٢٢ ✽ لايملكون الشفاعة ✽ ٢٣ الامن اتخذ عنـد الرحمن عهدا ✽ ٢٤ ✽ وقالوا اتخذ الرحمن ولدا
٢٥ ✽ لقد جئتم شيئا ادا

منزلة الماء بواسطة التهكم عبر بالورد فبين المص على وفق اصله لان الورد الذهاب الى الماء ٢٢ * **قوله** (الضمير فيه للعباد المدلول عليها بذكر القسمين وهو الناصب لليوم) المدلول عليها وفى نسخة عليه بالتذكير لتأويله بالذى دل عليه والظاهر انه نحو يف والقسمان هم المتقون والمجرمون فان العباد هم المقسم لهما وهو الناصب لليوم قدم على العامل للحصر او الاهتمام وايضا مايصدر بالواو اوالفاء يتعلق بمابعده و يحتمل ان يكون ناصبه اذكر المقـدر اى واذكر الحادث يوم نحشر المتقـين وهذا ابلغ من قوله ولايشفعون ٢٣ * **قوله** (الا من تحلى بمايستعد به ويستأهل ان يشفع للعصاة من الايمان والعمل الصالح على ماوعدالله) متعلق بيستعد فقوله الامن تحلى بمايستعد الخ يدل عليه النظم الشريف اقتضاء والعهد بمعنى الوعد قوله من الايمان الخ بيان لما فى بمايستعد والقول انه بيان لماوعدالله الخ ضعيف * **قوله** (اوالامن اخذ من الله اذنا فيها لقوله لاتنفع الشفاعة الامن اذن له الرحمن من قولهم عهـد الامير الى فلان بكذا اذا امره به) اوالامن اخذ معنى اتخذ من الله حاصل معنى عند الرحمن اذنا اى العهـد بمعنى الاذن قوله من عهد الامير الى فلان الخ اشارة الى ان الامر بمعنى الاذن سواء كان للوجوب اولا وسواء كان بعـد طلب الاذن اوقبله * **قوله** (ومحله الرفع على البـدل من الضمير) وهو المختار والبدل بدل البعض بتقدير الضمـير اى الامن اتخذ منهم عند الرحمن عهدا * **قوله** (اوالنصب على تقدير المضاف) لانه اعتـبر مستثنى من الشفاعة فلابد من تقدير مضاف حتى يكون الاستثنـاء متصلا * **قوله** (اى الاشفاعة من اتخذ) المصدر مضاف الى فاعله والمعنى لايملك العباد الشفاعة لغيرهم الا الشفاعة لمن اتخذ والاولى ان يكون المصدر مضافا الى مفعوله والمعنى لايملك العباد الشفاعة لغيرهم الاشفـاعة من اتخذ فحينئذ يكون اسـناد الشفاعة الى العباد مطلقا اسناد ما هو للبعض وهم المتقون الى الكل اى العباد ويجوز ان يكون المراد شفـاعة غيرهم لهم فحينئذ يكون الشفاعة مصدر المبنى للمفعول والمعنى لايملكون ان يشفع لهم غيرهم الامشفوعية من اتخذ وهذا احتمال ذكره ارباب الحواشى لكن لايلايم كلام المص حيث قال ان يشفع للعصاة وكذا قوله لاتنفع الشفاعة الخ فالشفاعة مصدر المبنى للفاعل وهو مقتضى السـوق اى لايملكون الشفاعة لغيرهم الامن اتخذ الخ فانه يملك الشفاعة للعصـاة وهـذا واضح وماعداه من الاحتمالات لايخلو عن تعقيد * **قوله** (اوعلى الاستثناء) عطف على قوله تقدير المضاف اى اوالنصب على الاستثناء من الضمـير ولو قال اوالنصب عـلى الاستثناء بعد قوله على البدل من الضمـير ثم قال اوعلى تقدير المضـاف لكان ابعـد عن الاشتباه لان الكلام كلام غـير موجب والبداية مختار والنصب جائز فالمناسب اسـتيفاء الاحتمالين فيه ثم الاشارة الى وجه آخر وهو جواز كون من اتخذ مستثنى من الشفاعة بتقدير مضاف وهو الشفاعة * **قوله** (وقيـل الضمير للمجرمين والمعنى لايملكون الشفاعة فيهم الامن اتخذ عنـد الرحمن عهدا يستعد به ان يشفع له بالاسـلام) وقيل الضمير للمجرمين فيكون المعنى لايملكون شفاعة غيرهم فيهم كما قاله المص والمعنى الخ قوله الامن اتخـذ فانه يملك اى يستأهل ان يشفع له اى ان يشفع غيره من اهل الشفاعة كالانبياء و العلمـاء له بسبب الاسـلام و فيه تنبيه على ان المراد من المجرمين الكافرون وقيل يعم عصاة المؤمنين و يكون الشفاعة مصدر المبنى للمفعو ل لاغـير والاستثناء متصل ولو اريد شفاعتهم غـيرهم على ان يكون الشفاعة مصدر المبنى للفاعل يكون الاستثناء منقطعا و يكون المعـنى ولايملك المجرمون شفاعة غيرهم لانها منصب الاتقياء وايضا لايكونون مشفوعين فضلا عن كونهم شافعين الامن اتخذ منهم عندالرحمن عهـدا بالاسلام و العمل فانه يستأهل ان يكون شافعـا لغيره لدخوله فى زمرة المتقين الشافعين ولم يتعرض له لان الاسـتثناء المنقطع ليس باستثناء حقيقـة و قيل الضمير للمتقـين فقط ضعفه ظاهر وعن هذا لم يتعرض له ٢٤ * **قوله** (الضمير يحتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيمابين الناس جاز ان ينسب اليهم) يحتمل الوجهين اى الرجوع الى العبـاد الشاملة للمتقين ايضا او الى المجرمين فقط فعلى الاول يكون من قبيل اسناد ماللبعض الى الكل مجازا لان هذا لمـا كان الخ و بهذا القدر يكفى فى الاسناد ولا يشترط الرضاء كما مر توضيحه فى تفسير قوله تعالى و يقول الانسان أئذا مامت الآية هذا وان سلم ٢ صحته فلانسلم حسنه ٣ فالاولى ترك هذا الكلام لانه لامقتضى له مع انه المورث الوحشة فى اول الوهلة و مع ظهور الوجه الخالى عن الخدشة وهو رجوعه الى المجرمين فقط كما اعترف به ٢٥ * **قوله** (على الالتفات للمبالغة فى الذم والتسجيل

٢ اشارة الى منع صحته لان الرضاء شرط فى هـذه النسبة كما صرح به الاكثرون فالتحـاشى عن نسبة ماللكافرين خاصة الى الجميع واجب وليت شعرى ماذا الجأ ارتكاب هذا القول الموحش هنا وهناك فلله در من تركه ما احلاه ﴿ﷺ﴾

٣ و لايحتاج ايضا الى الاعتذار بان الاسناد اسناد ماللبعض الى الجمع ﴿ﷺ﴾

قوله وهوالناصب ليوم اى لايملكون هوالناصب ليوم فى يوم نحشر المتقين

قوله الامن تحلى بمايستعد به ويستأهل ان يشفع العصاة من الايمان و العمل الصالح عـلى ما وعد الله به شبه الاستعداد للشفاعة بالاتخاذ عند الله عهدا وشبه الوعد بالعهد فاستعمل فى المشبه اللفظ الموضوع للمشبه به على وجه الاستعارة التبعية ويجوز ان يكون من الاستعارة التمثيلية فيكون المعنى لايملكون ان يشفعوا على البناء للفاعل الامن امن وعمل صالحا على ماوعدالله بقبول شفاعة المؤمنين الصلحاء قوله لاتنفع الشفاعة الامن اذن له الرحمن اى لاتنفع الشفاعة الاشـفاعة من اذن له الرحمن ان يشفع وامره بها

قوله الامن اتخذ من الله اذنا يعنى اويراد بالعهد الاذن لقوله تعـالى لاتنفع الشـفاعة الامن اذن له الرحمن وهو دليل على ان العهد فى هذه الآية بمعنى الاذن والا اشكل معنى احد الحصرين

قوله ومحله الرفع عـلى البدل اى محل المستثنى الرفع عـلى البدلية من ضمير لايملكون او النصب على انه بدل من الشفاعة بتقدير المضاف فتقديره الاشفاعة من اتخذ عندالله عهدا اوعلى الاستثناء من ضمير لا يملكون اومن الشـفاعة والنصب على الاستثناء من الشـفاعة يحتاج الى تقدير المضاف ايضا كما فى النصب على البدلية منها اى الاشفاعة من اتخذ قـوله وقيـل الضمير للمجرمين اى ضمير لا يملكون للمجرمين لالمطلق العباد فيكون المعنى لايملكون الشـفاعة فيهم اى لايملكون ان يشفع فى حقهم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا بالاسلام يستعد به ان يشفع له فحينئذ يكون الشـفاعة فى لايملكون الشفاعة مصدرا لشفع المبنى للمفعول قـوله الضمير يحتمل الوجهين اى ضمير قالوا يحتمل ان يكون للمجرمين اولمطلق العباد لان هذا لما كان مقولا فيما بين الناس جاز ان ينسب اليهم اى لان هذا القول وهو قولهم اتخذ عنـد الرحمن ولدا لما كان مقولا فيما بين الناس جاز ان ينسب اليهم جميعا اولمطلق العباد والقائل بعضهم فيكون مثل بنو فلان قتلوا زيدا و القاتل واحد منهم فقوله ١١

٢٢ ❊ تكاد السموات ❊ ٢٣ ❊ يتفطرن منه ❊ ٢٤ ❊ وتنشق الارض وتخر الجبال هدا

عليهم بالجراءة على الله تعالى الاد بالفتح والكسر العظيم المنكر والادة الشدة وادنى الامر وآدنى اثقلنى وعظم على) على الالتفات اى من الغيبة الى الخطاب لما ذكره من النكتة المذكورة وجه المبالغة فى الذم ان الذم مشافهة اشد تأثيرا من الذم غيبة وكذا الكلام فى التسجيل اى الحكم بالجراءة على الله تعالى فى نسبة اتخاذ الولد اليه قوله بالفتح والكسر اى كلا هما بمعنى واحد ولم يرض بالقول بان المفتوح مصدر والمكسور اسم ٢٢ * قوله (تكاد السموات) اى قاربت ٢ من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لفقد شرط او لعروض مانع (وقرأ نافع والكسائى بالياء) ٢٣ * قوله (يتشققن مرة بعد اخرى) لانه من الفطر وهو الشق ٣ و بناء التفعل للتكثير هنا فى الفعل وقيل قوله مرة بعد اخرى اشارة الى ان التكثير فى المفعول لانها لكونها طبقات يتصور وقوع الانفطار مرتبا ترتبا حقيقيا او رتبيا كما فى غلقت الابواب يقع فى الذهن غلق البرانى قبل الجوانى وان كان ذلك قد يقع دفعة فيحتمل ان يقع شقوق كثيرة بمرة واحدة لكنه فى الذهن والتصور وقوعه مرة بعد اخرى والانسب ان يقع الشقوق فى كل طبقة مرة بعد اخرى فيكون التكثير فى الفعل * قوله (وقرأ ابو عمرو وابن عامر وحمزة وابو بكر ويعقوب وينفطرن والاول ابلغ لان التفعل مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان اصل التفعل للتكلف) لان التفعل مطاوع فعل بالتشديد والمطاوع بكسر الواو والانفعال مطاوع فعل من الثلاثى ولا ريب فى مبالغة فعل لدلالته على التكثير وكذا مطاوعه ولان اصل التفعل للتكلف والفعل بالتكلف يكون اكمل فيكون ابلغ والمعانى الاصلية معتبره وان لم تكن مرادة كما هنا فان المراد به هنا للتكثير كما عرفته ولما كان تشقق الارض دون تشقق السموات اختير الانفعال فى الارض ٤ ٢٤ * قوله (تهد هدا او مهدودة او لانها تهد اى تكسر) تهد هدا اشارة الى ان هدا مفعول مطلق حذف فعله والجملة حال من الجبال مؤكدة وكذا قوله او مهدودة حال مؤكدة فيكون هدا مصدرا مأولا باسم الفاعل واتكلفه اخره قوله او لانها تهد اشارة الى ان هدا مفعول له فيكون مصدرا من تهد بضم الفوقانية مبنيا للمفعول قوله اى تكسر تنبيه على مغايرته للخرور فيكون علة له تحصيلية هذا موافق لكلام المص حيث قال اى تكسر وقيل انه حينئذ من هد الحائط اللازم بمعنى الانهدام لانه يرد لازما ايضا وهو هد يهد بالكسر بمعنى سقط وهذا وان سلم صحته لكن الموافق لكلام المص هو الاول وهو كون هدا مصدر المبنى للمفعول وفعله تهد بضم الفوقانية متعد مجهول وكذا قوله مهدودة يدل على انه متعد لا لازم * قوله (وهو تقرير لكونه ادا) اى قوله تكاد السموات الى اخره تقرير لكونه ادا هو بيان ارتباطه بما قبله ولكون كالتأكيد اختير الفصل * قوله (والمعنى ان هول هذه الكلمة وعظمها بحيث لو تصور بصورة محسوسة لم تحملها هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها او لان فظاعتها مجلبة لغضب الله تعالى بحيث لولا حلمه لخرب العالم وبدد قوائمه غضبا على تفوه بها) والمعنى ان هول هذه الكلمة اى اتخاذ الرحمن ولدا وعظمها اى عظمها منكرا وسوء من القول لو تصور تلك الكلمة العظيمة معنى بصورة محسوسة اى بصورة موجودة فى الخارج وهذا يستلزم كونها محسوسة مبصرة ولذا عبر بها عن كونها موجودة فى الخارج مفروضة فلا اشكال بقوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ولو سلم لا اشكال ايضا لان اهلاك السعداء رحمة لهم زيادة فى درجاتهم لا عقوبة لهم مثل قوله تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة الآية وكذا الكلام فى قوله او ان فظاعتها مجلبة الخ قوله بحيث لولا حلمه اشارة الى مانع يمنع وقوع التشقق بعد عروض سببه كما هو مقتضى تكاد لان كاد من افعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لفقد شرط او عروض مانع وهنا عروض مانع منع من الوجود قيل وهذا من المبالغة المقبولة كقوله تعالى يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار الآية وفيه نظر الا ان يقال انه اراد المبالغة المقبولة من المبالغة المردودة بادخال ما يقربه الى الصحة بلفظ تكاد وكون ما نحن فيه من هذا القبيل محل تأمل فتدبر وقيل لما خلقت هذه الاجرام والموجودات لتدل على وجود ذاته وصفاته وعلى تنزهه عن الضد والند والتوالد فمن اعتقد خلافه ابطل دلالتها وابطل وجودها واستجاز عدمها بهدها وتخريبها لنفى دلالتها فهو استعارة وهذا سخيف لانه ان سلم ذلك فهو بالنسبة الى شرذمة قليلة ثمة ولا يلزم منه ابطال وجودها بالنسبة الى الجميع وعن هذا لم يلتفت

٢ اشار الى ان الظاهر كادت السموات لكن قصد الاستمرار فجاء تكاد ﷺ

٣ اى الشق طولا كما فى الراغب لكن المراد هنا مطلق الشق ﷺ

٤ فانها وان كانت سبع طبقات فى الاصح كما ورد فى الحديث ومقتضى ظاهر قوله تعالى ومن الارض مثلهن لكنها دون طبقات السموات فكانها بالنسبة اليها لا تكسر والمفعول وان اول بالاقاليم السبعة فالامر ظاهر ﷺ

١١ لان هذا انما كان مقولا الخ تعليل لرجع ضمير قالوا الى مطلق العباد المدلول عليه بقوله تعالى واما اذا رجع الى المجرمين فقط فلا حاجة الى هذا التوجيه

قوله على الالتفات للمبالغة فى الذم اى على الالتفات والانتقال من الغيبة الى الخطاب للمبالغة فى ذمهم اما الذم فمن حيث نسبتهم الى الاداى المنكر فان مجرد نسبتهم الى المنكر ذم خوطبوا بذلك او ذكروا بلفظ الغيبة فاذا قيل فقد جاؤ اشيئا ادا يحصل ذمهم وفى خطابهم بهذا ونسبته اليهم شفاها زيادة فى الذم وهو انما يكون فى صورة الخطاب ولهذه النكتة التفت ذلك الالتفات

قوله والاول ابلغ اى يتفطرن على صيغة الانفعال لان التفعل مطاوع فعل بالتشديد وهو للتكثير ولابد فى المطاوع ان يعتبر معنى الفعل المطاوع له فيفيد يتفطرن بهذا الاعتبار كثرة التفطر فى السموات بخلاف ينفطرن فانه مطاوع فعل بالتخفيف

قوله ولان اصل التفعل للتكلف هذا وجه آخر لكون القرآءة الاولى ابلغ من الثانية فان التفعل لكونه للتكلف يدل على الاعتمال والسعى فى حصول الفعل ولاشك ان الحاصل بالاعتمال والجد يكون ابلغ فكان السموات تعمل وتكلف فى حصول التفطر من قولهم ذلك

قوله تهد هدا او مهدودة او لانها تهد اشارة الى ان انتصاب هدا يحتمل ان يكون على المصدرية بان يكون مفعولا مطلقا لفعل مبنى للمفعول مقدر او على انه حال فى صورة المصدر بمعنى المفعول او على انه مفعول له لتخر قوله يحتمل النصب على العلة اى على ان يكون مفعولا له لتكاد او لهدا على حذف اللام وايصال الفعل اليه بلا واسطة وانما دله على حذف اللام ولا حاجة للمفعول له اى الى اللام لعدم وجود شرط نصبه هنا وهو ان يكون فعلا لفاعل المعال فان الدعاء فعل الكفرة والكود فعل السموات والهد فعل الجبال وصفتها

اليه المص ٢٢ * **قوله** (يحتمل النصب على العلة لتكاد اولهدا على حذف اللام و افضاء الفعل اليه والجر باضمار اللام) على العلة لتكاد بعد تعليله بقوله منه فهو تعليل للمعلل فلاتكرار وهذا اقوى الوجوه لسلامته عن التمحل ولذا قدمه او لهدا لانه علة للخرور على احتمال فيكون ان دعوا علة لقربه فقد علل الخرور بالهد على تقدير و الهد علل بدعاء الولد الخ وان جعل علة للخرور فيكون علة للمعلل كامر فى تكاد وله نظائر كثيرة وحاصله بيان علية العلة قوله على حذف اللام الخ ناظر الى كلا الوجهين قوله والجر عطف على النصب قوله باضمار اللام وهو مذهب الخليل والكسائى قالوا ومذهب سيبويه وهو ماذكره اولا اولى لضعف حرف الجر عن ان يعمل مضمرا ولهذا حكم بشذوذالله لافعلن مجرورا بعد حذف الجار والمص اشار الى رجحان مذهب سيبويه بالتقديم * **قوله** (او بالابدال من الهاء فى منه) اى بدل الكل لكنه اخره لضعفه بسبب الفصل وان لم يكن اجنبيا بالكلية ولذا جوز مع تضعيفه * **قوله** (و الرفع على انه خبر محذوف تقديره الموجب لذلك ان دعوا) والرفع عطف على الجر او النصب اى يحتمل الرفع قوله لذلك اى لذلك القرب المذكور المعلل فلاتكرار على ان التكرار للتوكيد مما يعد من البلاغة لاسيما التكرار بلفظ يغاير الاول فى الجملة وناهيك تكرار ويل يومئذ للمكذبين فى سورة والمرسلات بلفظ الاول بعينه وقد صرح بما ذكرنا المص هناك وكذا التكرار فى سورة الرحمن * **قوله** (او فاعل هدا اى هدها دعاء الولد للرحمن) هذا اشارة الى ان هدا مصدر المبنى للفاعل لانه حقيقة وان احتمل كونه مصدرا مبنيا للمفعول لكن كلامه هنا بناء على الاول و المصدر قد يعمل عمل فعله اذا تحقق شرطه كما بين فى موضعه فيكون هدا على عدم كونه مؤكدا كقوله "وقوفا بها صحبى على مطيهم" وان كان نادرا واشار الى ذلك بتأخيره وان حمل كلامه على التسامح وقيل ان مراده فاعل فعل مقدر بقرينة هدا كانبه عليه بقوله اى هدها دعاء الولد فلا اشكال اصلا * **قوله** (وهو من دعا بمعنى سمى المتعدى الى مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثانى ليحيط بكل ما دعاله ولدا) وهو من دعا بمعنى سمى وسيجئ مقابله قوله [2] ليحيط بكل مادعى له اى مع الاختصار ومادعى له الملائكة وعزير والمسيح فهو المفعول الاول * **قوله** (اومن دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى الى فلان اذا انتسب اليه) اومن دعا بمعنى نسب فهو متعد الى مفعول واحد ولاحذف فيه ومنه ادعى فى النسب بمعنى انتسب اخره لانه فى المعنى الاول اشهر ٢٣ * **قوله** (ولايليق به اتخاذ الولد) التعبير بلا كانه اشارة الى ان ماولامتساويان فى افادة النفى و قد فرق بينهما فى سورة الكافرون [2] * **قوله** (ولاينطلب له او طلب مثلا) لان ينبغى مضارع انبغى [3] مطاوع بغى بمعنى طلب ولذا فسره به انفعال من الطلب اى لايحصل لوطلب له على بناء المجهول اى لايمكن حصول الولد او طلب له الطالب غيره تعالى وهم الكفرة حيث طلبوا له الولد اى حكموا له به فلم يمكن حصوله * **قوله** (لانه مستحيل) اى اتخاذ الولد مستحيل فى حقه تعالى اما الولادة فظاهر واما التبنى فلانه لايصلح الا ممن يتصور له الولد والظاهر من كلامهم ان المراد من اتخاذ الولد الولادة ولذا رده الله تعالى بقوله بديع السموات والارض انى يكون له ولد ولم تكن له صاحبة الآية قوله لانه مستحيل فيكون معنى و ماينبغى ومايصح ومايمكن نبه عليه المص بقوله فكيف يمكن ان يتخذ ولدا * **قوله** (ولعل ترتب الحكم بصفة الرحمانية للاشعار بان كل ماعداه نعمة و منعم عليه فلايجانس من هو مبدأ النعم كلها ومولى اصولها وفروعها فكيف يمكن ان يتخذ ولدا) ولعل ترتب الحكم بعدم الانبغاء على انه معدولة المعلق بالمشتق المقتضى لكون مبدأ اشتقاقه علة له كما قرر فى محله من ان ترتب الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق وهذا مبنى على اختصاص هذا الاسم به تعالى كما وضحناه فى تفسير البسملة لكن اختصاصه بالغلبة لابالوضع ولذا لم يكن قوله لااله الاالرحمن توحيدا * **قوله** (ثم صرح به فى قوله ان كل من الآية) اى بما ذكر من ان ماعداه لايجانس من هو شانه كذلك بعد الاشارة اليه بترتب الحكم بصفة الرحمانية فهو معطوف على مقدر ترتب الحكم بصفة الرحمانية للاشعار الخ ثم صرح به للمبالغة فى الرد ٢٤ * **قوله** (اى ما منهم) اشار الى ان كلمة ان للنفى ومقتضى قوله صرح به ان من للتغليب اذ المصرح به النعمة والمنعم عليه نعم ٢٥ * **قوله** (عبدا الاوهو مملوك له ياوى اليه بالعبودية والانقياد) قوله عبدا يلايم العقلاء فاكتفى ببيان حال المنعم عليه فان التهديد يناسبهم * **قوله** (وقرئ آت

---

[2] حيث قال فان لا لاتدخل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما ان ما لاتدخل الا على مضارع بمعنى الحال فتأمل منه

[3] وعد ابن مالك ينبغى من الافعال التى لاتتصرف ومراده التصرف تصرفا تاما كغيره فلا ينافيه مجئ انبغى منه

قوله والجر اى ويحتمل الجر باضمار اللام تقديره لان دعوا وكثيرا يحذف الجار ويبقى المجرور على حاله مجرورا مثل الله لافعلن قوله اوبالابدال من الهاء فى منه تقديره يتفطرن من ان دعوا فيكون بدل الكل من الكل لان ادعاءهم للرحمن ولدا عين قولهم اتخذ الرحمن ولدا

قوله وانما اقتصر على المفعول الثانى ليحيط بكل مادعى له ولدا يعنى اذا كان دعا بمعنى سمى يكون متعديا الى مفعولين حذف مفعوله الاول حيث لم يقل ان دعوا عيسى او عزيرا او الملائكة ولدا قصدا لتعميم المفعول

قوله وقرئ آت على الاصل اى قرئ آت منونا بدون الاضافة فان الافراد اصل بالنسبة الى التركيب فليس المراد الاصالة فى الصيغة فان اصله صيغة آتى بالياء كما هو كذلك على القراءة الاولى

٢٢ ❊ لقد احصيهم ❊ ٢٣ ❊ وعدهم عدا ❊ ٢٤ ❊ وكلهم آتيه يوم القيمة فردا ❊ ٢٥ ❊ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ❊ ٢٦ ❊ فانما يسرناه بلسانك ❊ ٢٧ ❊ لتبشر به المتقين ❊ ٢٨ ❊ وتنذر به قوما لدا ❊ ٢٩ ❊ وكم اهلكنا قبلهم من قرن ❊ ٣٠ ❊ هل تحس منهم من احد ❊ ٣١ ❊ او تسمع لهم ركزا

الرحمن على الاصل) اى بالتنوين ونصب المفعول قال المص فى سورة البقرة واحتج به الفقهاء على من ان ملك ولده عتق عليه اى ان الوالد لايملك ولده لانه تعالى نفى الوالد باثبات الملك وذلك يقتضى تنافيهما قوله باوى اليه اشارة الى ان الاتيان مجاز عن ذلك ولك ان تقول المعنى الآت حكم الرحمن ٢٢ * **قوله** (حصرهم واحاط بهم بحيث لايخرجون عن حوزة علمه وقبضة قدرته) الحوزة بمعنى الحيازة والجمع وقبضة قدرته من المتشابهات وقيل قبضة قدرته تخييلية ومكنية وهذا مسلك الخلف ومسلك السلف التوقف فيه ٢٣ * **قوله** (عد اشخاصهم وانفاسهم وافعالهم) هذا لازم لعد اشخاصهم لااشارة الى تقدير المضاف * **قوله** (فان ٢ كل شئ عنده بمقدار) اى بقدر لايجاوزه ولاينقص عنه كقوله تعالى انا كل شئ خلقناه بقدر فانه خص كل حادث بوقت وحال معين وهيأله اسبابا مسوقة اليه تقتضى ذلك وهذا معنى عده تعالى ٢٤ * **قوله** (منفردا عن الاتباع والانصار فلا يجانسه شئ من ذلك ليتخذه ولدا ولايناسبه ليشرك به) منفردا عن الاتباع اى فردا حال بمعنى منفردا عن ضمير آتيه المستتر فيها اى ينفرد كل شخص لاسيما ينفرد العابدون عن المعبودين الذين زعموا انهم شفعاء وانصار لهم والمعبودون عن عابديهم ومن هوشانه كذلك لايجانس المعبود بالحق الذى بيده النفع قوله ليتخذه ولدا هذا ملايم للتبنى لاللولادة ويمكن التعميم بالعناية قوله فلايجانس بالفاء التفريعية تنبيه على ان قوله ان كل من فى السموات استدلال به على نفى الولد وقد فصل فى سورة البقرة ٢٥ * **قوله** (سيحدث لهم فى القلوب مودة من غير تعرض لاسبابها) اى سوى الايمان والعمل الصالح * **قوله** (وعن النبى عليه السلام اذا احب الله عبدا) حديث متفق عليه رواه ابوهريرة وقد رواه الامام الصغانى فى المشارق ٣ * **قوله** (يقول لجبريل احببت فلانا فاحبه فيحبه جبرائيل فينادى فى اهل السماء ان الله قد احب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم توضع له المحبة فى الارض والسين لان السورة مكية وكانوا ممقوتين حينئذ بين الكفرة فوعده ذلك اذا دجا الاسلام) يقول لجبريل اى اذا اراد الله ان يظهر محبة عبد من عباده يعلمها اولا جبرائيل فيأمره بمحبته اى يحدث الله تعالى محبته فى قلب جبريل وهذا معنى الامر هنا اذ المحبة ليست كسبية وكذا الكلام فى باقيه قوله ثم توضع له فى الارض المحبة يؤيد ما ذكرناه ومحبة الله تعالى مجاز عن الرضاء فائدة هذا الاعلام ان يستغفر له اهل السماء والارض قوله ممقوتين حينئذ المقت البغض الشديد قوله اذا دجا الاسلام اى قوى بكثرة اهله وهو بعد الهجرة بان اسلم الماقون وهلك الآخرون فالف الله تعالى بين قلوب المؤمنين ووضع فيها المحبة وهكذا الامر الى يوم القيمة فالمراد باهل الارض مؤمن اهلها * **قوله** (اولان الموعود فى القيمة حين يعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد فينزع ما فى صدوره من الغل) وهذا وان وافق النظم الجليل لكنه لايوافق ما فى الحديث ولذا اخره ٢٦ * **قوله** (بان انزلناه بلغتك والباء بمعنى على) فاللسان بمعنى اللغة مجازا لكنه اشهرته ملحق بالحقيقة والباء بمعنى على اوللملابسة قيل وان كانت بمعنى على فاللسان بمعنى الجارحة ولايناسب تقرير المص * **قوله** (اوعلى اصله لتضمن يسرنا معنى انزلنا اى انزلناه بلغتك) على اصله بمعنى للالصاق قوله اى انزلناه بلغتك جعل المضمن اصلا لانه الاكثر الشايع والمضمن فيه حالا اى انزلناه بلغتك ميسرا فهمه وحفظه اوتبليغه ولم يذكر المضمن فيه لظهوره ٢٧ * **قوله** (الصائرين الى التقوى) فهو من المجاز الاولى ولاحاجة اليه ٤ اذ التبشير بالجنة والرضوان للمؤمنين بالفعل ولم يذكر المبشر به لظهوره اولعمومه وكذا لم يذكر المنذر به لظهوره اولتهويل ٢٨ * **قوله** (اشداء الخصومة آخذين فى كل لديد اى شق من المراء لفرط لجاجهم) آخذين اى شارعين فى كل لديد اى شق من المراء اى من الجدال هذا بيان اشدية الخصومة اشار الى انه من اللديد وهو الجانب ومنه اللدود وهو دواء يجعل فى احد جانبى الفم * **قوله** (فبشر به وانذر) اى اذا كان الحكمة فى انزاله التبشير والانذار فبشر المؤمنين بحسن العاقبة وانذر الكافرين بسوء العاقبة ٢٩ * **قوله** (تخويف للكفرة وتجسير للرسول صلى الله عليه وسلم على انذارهم) بيان ارتباطه لماقبله والانذار لما كان اهم حرضه عليه السلام على الانذار دون التبشير ٣٠ * **قوله** (هل تشعر باحد منهم وتراه) الاستفهام للانكار الوقوعى ٣١ * **قوله** (وقرئ تسمع من اسمعت والركز الصوت الخفى واصل التركيب هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه فى الارض والركاز المال المدفون) يعنى معانيه كلها يوجد فيه الخفاء ولو قلبت

٢ فيه اقتباس لطيف　منه

٣ لكنه رقم بعلامة البخارى قيل لكنه غلط لانه انفرد به مسلم انتهى والقول باتفاق الشيخين كما صدر عن بعض المحشين سهو فتأمل　منه

٤ بل لايصح اذ لاتبشير بلا ايمان　منه

قوله سيحدث لهم فى القلوب مودة من غير تعرض منهم اى لاسبابها اى من غير تعرض ومباشرة من الذين امنوا وعملوا الصالحات لاسباب المودة بل خلق الله لهم مودة فى القلوب بلا سبب عادى

قوله اذا احب الله عبدا يقول لجبريل احببت فلانا فاحبه هو على صيغة الامر بالادغام بمعنى احببه قوله اذا دجا الاسلام اى قوى والبس كل شئ

قوله الصائرين الى التقوى وانما فسره بالمعنى المجازى لعدم اتصافهم بالتقوى حين انزل القرآن عليهم بل اتصفوا به بعده عاملين بما فيه

حروفه نحو كرز يكن ركزوا اذا دخل واستخفى نظيره كلما فاؤه نون وعينه فاء دال على معنى الذهاب و الخروج نحو انفق وانفد قيل وانما خص الصوت الخفى لان الاثر الخفى اذا زال فزوال غيره بطريق الاولى وقيل المعنى لا تسمع لهم ركزا لغاية ضعفهم فضلا عن الجهر والظاهر منه ان مرجع الضمير فى منهم ولهم القوم اللد المذكور وهو خلاف السوق اذ المرجع القرن الهالكون * قوله (وعن النبي عليه السلام من قرأ سورة مريم اعطى عشر حسنات بعدد من كذب زكريا ويحيى ومريم وعيسى وسائر الانبياء المذكورين فيها وبعدد من دعا الله فى الدنيا ومن لم يدع) تحديث موضوع كذا نقل عن ابن العراق تم بعون البارى

ما يتعلق بهذه السورة الكريمة بعد عصر يوم الجمعة فى ستة عشرة من ربيع الاول فى سنة
ثمان وثمانين ومائة والف بعد الهجرة النبوية عليه افضل التحية الحمد لله اولا وآخرا
ظاهرا وباطنا والصلوة على رسوله وعلى آله بكرة واصيلا

(سورة طه مكية وهى مائة واربع وثلاثون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
طه فخمها قالون وابن عامر وابن كثير وحفص ويعقوب على الاصل اى على مخرج الالف بدون الامالة عن مخرجه نحو الياء والمراد بالتفخيم ضد الترقيق والامالة
قوله فان صح فلعل اصله ياهذا فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار اى تصرفوا بقلب الهاء فى يا طاء وحذف ذا من هذا فصار طاها

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله (سورة طه مكية) اتفاق المصاحف على ذكر السورة هنا لا يمنع احتمال كون طه اسما للسورة لان اضافة العام الى الخاص انما تكون قبيحة اذا اشتهر كون الخاص فردا منه كانسان زيد وهنا ليس كذلك وقدمر التفصيل فى سورة الفاتحة وقد وقع اضافة العام الى الخاص فى قوله تعالى " بهيمة الانعام " وقد صرح به المصنف هناك قوله مكية فى الاتقان الآيتان منها وهما " فاصبر على ما يقولون " الآية "ولا تمدن عينيك" الآية * قوله (وهى مائة واربع وثلاثون آية) نقل عن الداني انه قال وهى مائة وستون واثنان فى البصرى واربع مدنيان ومكى وخمس كوفى واربعون شامى ٢٢ * قوله (فخمها قالون وابن كثير وابن عامر وحفص وقالون عن نافع ويعقوب عن الاصل) التفخيم قد يراد به ضد الترقيق وقد يراد به ضد الامالة وهو المراد هنا وفى نسخة فتحها والفتح يراد به عدم الامالة ايضا لكن المشهور هو الاول وما ذكر عن قالون هو الرواية المشهورة وعنه فتح الطاء وامالة الهاء بين بين ولم يذكر قالون فى بعض النسخ * قوله (وفخم الطاء وحده ابو عمرو وورش عن نافع) قيل يعلم منه ان قوله فخمها بمعنى فخم الكلمة ومجموع الحرفين فلا وجه لما قيل صوابه فخمهما كما فى الكشاف ولا يخفى انهما اسمان لا حرفان وانهما كلمتان لا كلمة على تقدير الا ان يقال انه اختير كونه اسما للسورة فيكون كلمة ولا وجه لقوله ومجموع الحرفين وما قيل صوابه فخمهما فله وجه ايضا لان فى طه احتمالات كثيرة كما بينت فى اوائل سورة البقرة * قوله (لاستعلائه) والاستعلاء يمنع الامالة لانه يجذب الالف الى الفتح ويمنع من التسفل بالامالة والحروف المستعلية سبعة على ما ذكر فى علم التجويد الصاد والضاد والطاء والظاء والغين والخاء والقاف واما لهما الباقون من القراء السبعة حمزة والكسائى وابو بكر قيل ومن امال قصد التجانس وفى هذا المقام تفصيل بين فى محله * قوله (واما لهما الباقون وهما من اسماء الحروف) وقد ابنته فى اوائل سورة البقرة فالمعنى على هذا الاحتمال هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف من جنس هذه الحروف المتحدى به وله احتمال آخر يشير اليه وانما تعرض له فقط لانه المختار عنده * قوله (وقيل معناه يارجل على لغة عك) بفتح العين وتشديد الكاف هو ابن نذار اخو معد سمى باسمه اولاده وقبيلته وهم سكنوا اليمن واختاره المص لان الانبارى قال لغة قريش وافقت تلك اللغة فى هذا لان الله تعالى لم يخاطب نبيه عليه السلام الا بلسان القريش لكن هذا يخالف ما فى الحديث الصحيح ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف اى على سبعة لغات على تفسير وقيل انه لغة عكل وهى قبيلة ايضا وقيل معناه يا محمد بالحبشة وقيل لغة قريش وهذا اى كون المعنى يارجل كامل فى الرجولية هو المناسب لقوله ما انزلنا عليك القرآن لان المراد به عليه الصلوة والسلام * قوله (فان صح فلعل اصله ياهذا فتصرفوا فيه بالقلب والاختصار) اشارة الى المنع لان كون معنى اسم الحرف يا رجل بعيد دراية ورواية ووجه التسليم للتأويل المذكور ولهذا قال فلعل اصله ياهذا مرادا به الرجل فتصرفوا اى قبيلة عك فيه بالقلب اى قلب الياء طاء والاختصار بحذف ذا وكلاهما غير معلوم فى اللغة ولذا قال فلعل * قوله

(والاستشهاد بقوله "ان السفاهة طه فى خلايقكم") اى السفه طاها يارجل فى خلايقكم فى طبا يعكم جمع خليقة بمعنى الطبيعة * **قوله** ("لاقدس الله اخلاق الملاعين") لاطهرالله جملة دعائية ولذا جاز ذكر لا بلاتكرار فى الماضى الملاعين جمع ملعون * **قوله** (ضعيف ٢ لجواز ان يكون قسما) ضعيف لايعبأ به فلا يتم به الوجه المذكور فى طه لجواز ان يكون قسما اى بالحروف المقطعة اواسم السورة اواسم القرآن على انه شعر اسلامى ومع هذا الاحتمال لايتم الاستشهاد به * **قوله** (كقوله حم لاينصرون) وهو خبر صحيح اخرجه النسائى وابو داود والترمذى من حديث المهلب بن ابى صفرة عن النبى عليه السلام فى غزوة الاحزاب انه قال اذا بيتكم العدو فليكن شعاركم حم لاينصرون اى اذا هجم عليكم العدو ليلا وخفتم ان لايعرف بعضكم بعضا فليكن التلفظ بهذا اللفظ علامة فيما بينكم حين المقاتلة لئلا يصيب بعضكم بعضا بالسوء بغير علم وهذا ارشاد للمجاهدين باتخاذ مثل هذه العلامة حين المحاربة والمخالطة مع المشركين لينادوا بها اذا ضلوا ونحوه والتشبيه فى القسمية على وجه واو قيل انه منصوب بفعل مضمر اى قرأوا حم ولاينصرون مستأنف لامساغ للتشبيه * **قوله** (وقرئ طه على انه امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يطأ الارض بقدميه فانه كان يقوم فى تهجده على احدى رجليه وان اصله طأها فقلبت همزته هاء) وقرئ طه بفتح الهاء وسكون الهاء قراءة شاذة قراءة عكرمة وورش والحسن قوله بقدميه اشارة الى مفعوله المقدر قوله كان يقوم اى على الاستمرار فى تهجده لانه فرض عليه خاصة ولذا قال فى تهجده ولم يقل فى التهجد هكذا مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كما قيل فى سبب نزول هذه الآية وكذا رواه البزار فى مسنده من حديث على رضى الله تعالى عنه فقلبت همزته هاء كما فى هراق الماء * **قوله** (اوقلبت فى يطأ الفا كقوله لاهناك المرتع) اى قلبت الهمزة فى فعله الماضى والمضارع الفا كما فى سال وقلب الهمزة الساكنة الفا شايع نحو آدم واما قلب الهمزة المتحركة فنادر وعن هذا استدل عليه بقول الشاعر وهو الفرزدق يهجو عمرو بن هبيرة الفزارى وقد ولى العراق بدل عبد الملك بن بشر ابن مروان وكان على البصرة وعمرو بن محمد بن الوليد بن عقبة وكان على الكوفة واوله "نزع ابن بشر وابن عمرو قبله" واخو هراة لمثلها يتوقع "راحت بمسلمة البغال عشية" فارعى فزارة لاهناك المرتع" واخو هراة صاحبها وحاكمها وهو سعيد بن عمرو بن الحارث بن الحكم بن ابى العاص ومسلمة هو ابن عبد الملك وكانوا على العرب وهؤلاء ممدوحو الفرزدق بدلوا وعزلوا وفزارة منادى حذف منه حرف النداء اى يافزارة وهم حى من غطفان وليس خطاب ارعى لناقته اى اقصدى بنى فزارة ومرعاها كذا قيل وفيه قول آخر قوله لاهناك اصله هنأ بالهمزة فقلبت همزته الفا مع كونه متحركا اى لابارك لك المرتع اى محل انت ترتع فيه وتستريح فيه وجاز دخول لا من غير تكرار على الماضى لانه جملة دعائية عليه الخطاب لفزارى وهو عمرو بن هبيرة الفزارى * **قوله** (ثم بنى الامر عليه وضم اليه هاء السكت) بنى الامر عليه يعنى فقيل طه بحذف الالف للجزم كما قدره فى الامر من ترى كان الف طه منقلبة من ياء اوواو وهذا غريب جدا واغرب منه ما تعرض له المص تجاوز الله عنا وعنه * **قوله** (وعلى هذا يحتمل ان يكون اصل طه طاها والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية الارض) وعلى هذا اى على تقدير صحة ماروى من امر الرسول عليه السلام بان يطأ الارض بقدميه يحتمل ان يكون اصل طه يعنى فى القراءة المشهورة والهاء كناية الخ اى راجعة الى الارض * **قوله** (ويرده كتابتها على صورة الحرف وكذا التفسير يارجل) حاصله انه لو كان كذلك لم يسقط منه الفان الف طا والف ها فى الكتابة كما لم يحذف فى القراءة ورسم المصحف وان كان لاينقاس لكن الاصل فيه موافقته للقياس فلايعدل عنه بلاداع وليست هذه الالف فى اسم ولا فى الوسط كما فى الحارث ونحوه لاسيما وفى حذفها لبس كما فصل فى باب الخط من التسهيل فلاوجه لما قاله الفاضل المحشى لكن يرد عليه انه لما وقع رسم المصحف على خلاف القياس فى مواضع عديدة كحذف الالف فى باؤ مع انه جمع وادخال الالف فى ندعوا مع انه مفرد وغيرها فليكن هذا ايضا مما هو على خلاف القياس فلا يرد الرد * **قوله** (او اكتفى بشطرى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما) عطف على قوله والالف مبدلة والمراد بالكلمتين طاها والمراد بشطرى الكلمة ط متحركة وه على صورة حروف التهجى ثم عبر عنهما باسمهما وهو طا فى الاول وها فى الثانى

٢ وانما تعرض به مع ضعفه لبيان ضعفه ولم يعتن به
منه

٢ والمص طاب الله ثراه كثيرا ماتعرض للقرأة الشاذة مع انها ليست من القرآن المتواتر ثم تمحل فى توجيه معناها مع ان معناها مغلق فى اكثر المواضع ولاادرى ماذا سببه　　منه

قوله لجواز ان يكون قسما كقوله حم لاينصرون فحينئذ يكون مجرور المحل وحرف القسم محذوفا المعنى وحق طه على انه اسم من اسماء الله تعالى او اسم القرآن او السورة قوله اوقلبت فى يطأ الفا كقوله لاهناك المرتع ثم بنى عليه الامر وحذف الالف من الامر علامة الجزم والاستشهاد بقوله لاهناك المرتع لندرة قلب الهمزة المتحركة الفا وخروجه عن القياس وعلى هذا يكون الهاء فى طه هاء السكت لاالمنقلبة عن الالف

قوله وعلى هذا يحتمل ان يكون اصل طه طاها يعنى وعلى تقدير ان الف طا فى طاها هى الالف المبدلة من الهمزة يحتمل ان يكون اصل طه فى القراءة المشهورة طاها والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية الارض اى ضمير الارض لاهاء السكت لكن يرد ذلك كتبتها على حروف يعنى لو كان ذلك صحيحا لوجب ان يكتب على طريق كتابة الاسماء لاعلى الحروف على ما هو قاعدة الكتابة فيكتب هكذا طاها والاصل طأها بالهمز اى طأ الارض

قوله وكذا التفسير يارجل يعنى وكذا تفسيره يارجل يرده ان يكون اصله طاها على الامر ويجوز ان يكون معنى قوله وكذا التفسير يا رجل يرده كتابتها على الحروف قوله واكتفى بشطرى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما اى عبر عن الكلمتين باسم الشطرين وفيه ان الشطرين مسمى لا اسم فان الاسم طاء ومسماه ط والهاء اسم ومسماه ه وهو عطف على ان اصله طا حملا على المعنى اى اوعلى الاكتفاء بشطرى الكلمتين وعبر عنهما باسمهما يعنى اكتفى بالطاء وحده من كلمة طا وبالهاء وحده من كلمة ها وعبرهما ان الكلمتان باسم شطريهما

فلا يرد الرد المذكور لان الكتابة على صورة الحرف حينئذ فى موقعه لما عرفت من انه بعد الحذف بقى حرف التهجى وان كان فى الحقيقة حرف الكلمة وقد سبق فى اول السورة ان الحرف التهجى يكتب باسمه هذا مراده لكن يرد عليه ما اورده البعض من انه لو كان كذلك لا يفصل الحرفان فى الخط هكذا طه فارجع الى ان خط المصحف لا يقاس لم يكن لنا حاجة الى هذا الكلام برمته فالاولى عدم التعرض لمثل هذا الاحتمال المؤدى الى ارتكاب التكلف فى المقال ٢٢ * **قوله** (خبر طه ان جعلته مبتدأ على انه مأول بالسورة او القرآن) ظاهر كلامه ان المختار عنده ما ذكره اولا وقد رجح فى اول البقرة كون المعنى المتحدى به مؤلفا من جنس هذه الحروف الخ وقد قال فيما مر وهما من اسماء الحروف * **قوله** (والقرآن فيه واقع موقع العائد وجواب ان جعلته مقسما به ومنادى له ان جعلته نداء) والقرآن استئناف تقريره واضح فيه اى الخبر واقع موقع العائد لانه ان اول بالسورة فالمراد بالقرآن اما السورة بعينها بناء على ان القرآن يطلق على البعض كإطلاق على المجموع فالامر ح ظاهر وان اريد به المجموع فالربط به لشموله المبتدأ ولاندراجه فيه ٢ وان اول بالقرآن فالربط به واضح سواء اريد به المجموع كما هو الظاهر او البعض لكن احتمال كون المراد بالقرآن السورة ضعيف اذ العلة المذكورة تقتضى العموم فالاولى كون المراد بالقرآن المجموع ولا يضر كونه رابطا كما عرفته * **قوله** (واستئناف ان كانت جملة فعلية او اسمية باضمار مبتدأ او طائفة من الحروف محكية) كونه جملة فعلية بناء على انه امر بالوطئ على القدمين او اسم للسورة منصوب بفعل مقدر وهو اقرأ والظاهر ان المراد استئناف نحوى لانه لما لم يجز اولم يحسن عطف الاخبار على الانشاء قطع عن الجملة السابقة ولم يعطف عليها وقيل يحتمل ان يكون استئنافا بيانيا اى لم امرتنى بالوطئ او لم اطرنى قوله او اسمية باضمار مبتدأ فالاستئناف ح بيانى جواب عن سؤال ما سبب طه وكونه اسمية بان يكون امرا واقعا خبرا بالتأويل فكانه قيل انت طه اى مقول فى حقك طه فيكون جوابا فى قوة ان يقال لانك ما انزلنا الخ قوله او طائفة من الحروف محكية اى على نمط التعداد غير مأولة بان المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او بالعكس فعلم من هذا البيان ان الاستئناف فى كلام المص ما يعم البيانى والنحوى وهو جملة ابتدائية لا محل لها من الاعراب * **قوله** (والمعنى ما انزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك على كفر قريش اذ ما عليك الا ان تبلغ او بكثرة الرياضة وكثرة التهجد والقيام على ساق والشقاء شايع بمعنى التعب) تتعب بفرط تأسفك مثل قوله تعالى "فلعلك باخع نفسك على آثارهم" الآية فالنفى متوجه الى العلة فالتعب ح روحانى وهو اشق ولذا قدمه مع ان الثانى سبب نزول هذه الآية قوله او بكثرة الرياضة الخ فيكون التعب ح جسمانيا ولا بأس فى حمل اولفع الخلو قوله على ساق بالسين المهملة اى على قدم واحدة كما مر ففيه نوع تسمح وفى بعض النسخ بالجيم اى المواظبة على امر شاق فهو اعم من الاول والقيام ح معنوى والاول اولى لموافقته سبب النزول ولكون القيام على حقيقته * **قوله** (ومنه اشقى من رائض المهر وسيد القوم اشقاهم) اى اشد تعبا من تربية ولد الخيل المهر بضم الميم وسكون الهاء الصغير من الخيل يعنى ان رياضة المهر وتعليمه شقاوة اى تعب ولا معنى للشقاوة هنا بمعنى ضد السعادة ولا ريب فى عدم صحته ايضا فى قوله سيد القوم اشقاهم فلا جرم ان معناه اتعبهم ٣ * **قوله** (ولعله عدل اليه للاشعار بانه انزل عليه ليسعد) اى من التعب للاشعار اى بطريق التورية والايهام لانه نفى عنه الشقاء بمعنى التعب واوهم نفيه بمعناه المعروف لتبادره منه فيفيد ثبوت ضده وفيه نوع بعد لانه لما اريد به الشقاء بمعنى التعب القيام قرينة لا يخطر بالبال معناه المعروف ولذا قال ولعل بصيغة الترجى ولعله عدل اليه لرعاية الفواصل * **قوله** (وقيل رد وتكذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته قالوا انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن انزل عليك لتشقى به) وقيل رد عطف على قوله والمعنى الخ والظاهر انه فى كلام الكفرة بمعناه المتعارف فح يكون فى كلام الله للمشاكلة ولهذا التكلف مرضه ولم يرض عنه ولو حمل الشقاء فى كلام الكفرة بمعنى التعب فالامر ظاهر فح معنى لتشقى اى لتستمر على التعب او لتتعب بعد انزاله ٢٣ * **قوله** (لكن تذكيرا وانتصابها على الاستثناء المنقطع) لكن تذكيرا اشار اولا الى ان الاستثناء منقطع ثم صرح به واو اكتفى بالاول كما هو عادته الكفى لكن اراد التمهيد لبيان * **قوله** (لا يجوز ان يكون بدلا من محل تشقى) اى لكن تذكيرا هو المطلوب ٣ من انزال القرآن * **قوله** (لاختلاف الجنسين) الظهور ان التذكير

٢ نحو نعم الرجل زيد على وجه

٣ فثبت ان الشقاء قد يجئ بمعنى التعب كما انه يجئ بمعنى الخيبة فى قوله ولم اكن بدعائك رب شقيا

٤ اشار الى ان خبر لكن محذوف

قوله والقرآن فيه واقع موقع العائد يعنى على تقدير كونه خبر طه مأولا بالسورة او بالقرآن يكون القرآن الواقع فى الخبر بمنزلة الضمير العائد من الخبر الى المبتدأ و به يستغنى عن الربط بالعائد لارتباطه بنفسه لانه هو فيصير كأن يقال هذه السورة او القرآن ما انزلناه عليك لتشقى

قوله وجواب عطف على خبر اى قوله ما انزلنا عليك القرآن لتشقى جواب القسم ان جعل طه مقسما به بتقدير حرف القسم على ان يكون من اسماء الله تعالى او اسم القرآن

قوله او استئناف ان كانت جملة فعلية اى استئناف ان كانت طه جملة فعلية على ان يكون امرا للرسول بان يطأ الارض بقدميه للتهجد او جملة اسمية باضمار مبتدأ مثل هذه السورة طه او القرآن او المتلو طه او كانت طائفة من الحروف لا محل لها من الاعراب قوله ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقى لاختلاف الجنسين ومحل لتشقى نصب على انه مفعول به لانزلناه بواسطة الجار وعلل رحمه الله عدم جواز بدليته منه بعدم كون التذكرة من جنس الشقاء يعنى اذا كان بدلا منه يكون البدل الكل من الكل اذ لا وجه لجعله من الابدال الثلاثة الباقية لعدم كون احدهما بعضا من الآخر ولا اشتمالا وبدل الغلط لا يجرى فى كلام الله تعالى ولما كان احتماله لهذه الثلاثة الباقية ساقطا ظاهر الانتفاء لم يتعرض لها وعدم جواز البدلية بدل الكل غير ظاهر فى بادى الرأى فتعرض له وبين علته

ليس من جنس التعب لان الاستثناء من غير الموجب يجوز فيه الاستثناء مع كون البدل مختارا اذا كان متصلا وذلك بان يكون من جنسه بحيث لولم يستثن لدخل في المستثنى منه فيكون بدل البعض كما بينا في رسالة التوحيد وجوز ان يكون بدل الكل من الكل بان يكون البدل عين المستثنى منه لكن بلفظ يغاير لفظ المستثنى منه ولم يقل احد انه بدل اشتمال فظهر ضعف ماقاله افاضل العصر * قوله (ولا مفعولا له لانزلنا) هو رد على الكشاف كما ان الاول رد على الزجاج في تجويزه البدلية وقال صاحب الكشاف كما في البقاء كل واحد من الشقي وتذكرة علة للفعل الا ان الاول جاء باللام لعدم شرط النصب لانه ليس فعلا لفاعل الفعل المعلل بخلاف الثاني اذ التذكر فعل الله تعالى وان كان المذكر هو النبي عليه السلام * قوله (فان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين) بدون عطف ولا بدلية سواء كان الجار مذكورا او مقدرا ويؤيده ماقلنا من ان النحاة صرحوا بان جوز ضربت يوم الجمعة امام الامير باعتبار ان الاول مطلق والثاني مقيد لكن اشكال المص يمكن ان يجاب عنه بان الاول علة ومتعلق بانزلنا والثاني متعلق به وعلة له بعد كونه مقيدا بالاول والحاصل ان الثاني علة للعلة وله نظائر كثيرة وقد اعترف المص ان يكون ان دعوا للرحمن ولدا علة اتكاد مع انه معلل بقوله منه * قوله (وقيل هو مصدر في موقع الحال) اي معنى الشقي فالمستثنى مفرغ مستثنى من اعم الاحوال سواء كان ذا الحال الكاف او القرآن لان كلا منهما مذكور وهاد ولو قيل انه حال منهما جميعا بناء على انه مصدر يحتمل التعدد لم يبعد فالتصر اتفاق لان قصر الموصوف على الصفة مرضه لان وقوع المصدر حالا غير شايع وانه يحتاج الى التقدير * قوله (من الكاف او القرآن او المفعول له على ان لتشقى متعلق بمحذوف هو صفة القرآن اي ما انزلنا عليك القرآن المنزل لتتعب بتبليغه الا تذكرة) او مفعول له اي لانزلنا على ان لتشقى متعلق الخ لئلا يلزم تعدي الفعلين الى العلة وقد عرفت مافيه وما عليه قوله لتشقى او المفعول بالفعل اكتفى بالاول لمناسبته بتذكرة قوله هو صفة القرآن وهذا بيان حاصل المعنى والا فالمحذوف حال اي ما انزلنا عليك القرآن منزلا لتتعب فلا يلزم حذف الموصول مع بعض صلته وصرح التحرير رحمه الله في المطول حاشيته في قوله بالفصاحة الكائنة في المفرد ٢٢ * قوله (لمن في قلبه خشية ورقة يتأثر بالانذار او لمن علم الله منه انه يخشى بالتخويف منه) والفرق ان في الاول خشية بالفعل وفي الثاني خشية بالقوة والعلم بالخشية التي ستوجد فهذا الفرق قوي لا يتغير اصلا باقي ازلا وابدا واما العلم بالخشية الموجودة في قلبه فتعلقه حادث فليس بمراد هنا لانه عين الاول * قوله (فانه المنتفع به) بيان وجه التخصيص والا فالقرآن تذكير للناس جميعا لكن لما لم ينتفع به من لم يخش جعل كالمعدوم فنظيره هدى للمتقين ٢٣ * قوله (نصب باضمار فعله او بيخشى او على المدح او البدل من تذكرة ان جعل حالا وان جعل مفعولا له لفظا او معنى فلا) اي نزل القرآن تنزيلا واراد التنزيل هنا فيد ان انزلنا بمعنى نزلنا او يخشى اي او نصب بيخشى فيكون تنزيلا بمعنى منزل والخشية منه خشية منه تعالى فيكون مآل الوجه الاول ان الخشية فيه من الله تعالى حذف لظهوره * قوله (لان الشيء لا يعلل بنفسه ولا بنوعه) لا يعلل بنفسه هذا ان اعتبر اتحاد الانزال والتنزيل فالانزال لا يعلل بالتنزيل الذي هو الانزال هذا توسيع الدائرة والا فالتنزيل ماهو بالتدريج والانزال اعم فالتعويل على الثاني والمعنى فان الشيء وهو الانزال لا يعلل بنوعه وهو التنزيل ٢٤ * قوله (مع ما بعده الى قوله له الاسماء الحسنى تفخيم لشان المنزل بعرض تعظيم المنزل بذكر افعاله وصفاته على الترتيب الذي هو عند العقل) اي هذا الكلام مع ما بعده اشار بقوله مع ما بعده الى ان ما بعده اصل في ذلك التفخيم تفخيم لشان المنزل بعرض وهو عظم المنزل الله تعالى المنزل اسم فاعل اما من الانزال او من التنزيل العرض بضم العين وسكون الراء بمعنى الاظهار وقيل العرض بضم العين بمعنى التعريض به على طريق الكناية كما في بعض الحواشي والباء فيه للمصاحبة والسببية والعرض بفتح العين وسكون الراء بمعنى الاظهار ولا يخفى ان الكناية هنا ليس بمناسب قوله بذكر افعاله اي بذكر بعض افعاله وهو خلق السموات والارض قدمه لقصد الترقي كما اشار اليه بلفظة مع وصفاته اي بعض صفاته وهو الاستواء على العرش فانه وصف له اصله معلوم ووصفه ليس بمعلوم قال في سورة الاعراف وعن اصحابنا ان الاستواء على العرش صفة له بلا كيف والمعنى انه تعالى استوى على العرش على الوجه الذي عناه منزها عن الاستقرار والتمكن

قوله ولا مفعولا له لانزلنا فان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين وهذا راجع الى ماقالوا ان الشيء الواحد لا يكون معلولا لعلتين مستقلتين وفيه نظر لان علية الشقاء للانزال قد نفيت بحرف النفي واثبتت للتذكرة بسبب انتقاض النفي بالا فلا يكون علة الانزال شيئا واحدا فلا يلزم توارد العلتين على معلول واحد والجواب عنه ان النحاة اعتبروا العامل في البدل والمبدل منه في قولك ماجاءني احد الا زيد واحدا وهو الفعل المذكور ولم يقولوا بان عامل المبدل منه الفعل المنفي وعامل البدل الفعل المثبت وكذا حال الشقي مع الا تذكرة حيث يكون المتعلق للعلتين فعلا واحدا فلزم المحذور المذكور

قوله وقيل هو مصدر في موقع الحال من الكاف او القرآن لم يرد بانه مفعول مطلق لفعل مقدر وقع ذلك الفعل حالا مثل قد ذكر او يذكر تذكرة بل اراد انه مصدر وقع حالا مثل قتلته صبرا ولقيته فجأة واتيته ركضا وعدوا ومشيا

قوله او مفعول له على ان لتشقى متعلق بمحذوف فحينئذ لا يكون مفعولا له لانزلنا حتى يلزم تعدد الفعل الواحد الى علتين بل يكون الشقي علة الانزال الذي في ضمن متعلق المحذوف وهو المنزل لان تقديره حينئذ ما انزلنا عليك القرآن المنزل لتشقى اي لتتعب في تبليغه الا تذكرة لمن يخشى فيكون علة انزلنا واحدا وهي تذكرة فقط

قوله لمن في قلبه خشية يتأثر بالانزال اولمن علم الله منه انه يخشى بالتخويف اول رحمه الله الخشية بتأويلين لتأويل الاول باعتبار الحال والثاني باعتبار المآل وعلى التقديرين يكون الحصر حصرا ادعائيا والا فالقرآن منزل لكافة الثقلين من غير تقييدهم بالخشية فقوله فانه المنتفع به تعليل التقييد الانزال بكونه لمن يخشى فان الانتفاع به لما كان مقصورا على من يخشى يكون كانه انزل له لا لغيره ففسر رحمه الله يخشى على تنزيله منزلة اللازم لان تعلقه بمفعول ليس مقصودا هنا وانما المقصود بيان اذا انزال القرآن انما هو للمتصف بالخشية لانه هو المنتفع به

قوله نصب باضمار فعله او بيخشى واذا نصب باضمار فعله يكون مفعولا مطلقا له فيكون تقديره نزل تنزيلا واذا نصب بيخشى او على المدح يكون مفعولا به

قوله او البدل من تذكرة ان جعل حالا اي او نصب على البدلية من تذكرة وان جعل تنزيلا حالا فيكون مصدرا بمعنى المفعول اي منزلا فهو بدل الاشتمال ان لوحظ في البدل والمبدل منه معنى فان التنزيل مشتمل على التذكرة باعتبار الملابسة بينهما وان كا ١١١

وما لكية ما في السموات وما في الارض وما بينهما والعلم التام والقدرة والارادة والتوحيد على الترتيب الذي هو عند العقل دون الوجود فان في الوجود عكس ذلك وجه الترتيب عند العقل لانه يدرك عقلا بافعاله ثم يستدل بها على صفاته التي لا تتوقف على الشرع ولاجل هذا اعتبر الترتيب الذي عند العقل دون الوجود وفي بعض المواضع اعتبر الترتيب في الوجود * **قوله** (فبدأ بخلق الارض والسموات التي هي اصول العالم) اى العنصريات فان الارزاق منهما ويتكون بمجرى العادة الحيوانات منها وكذا النباتات تتكون من نزول الماء من السماء والارض والاشجار والانهار فالمراد بالعالم هنا ما ذكر * **قوله** (وقدم الارض لانها اقرب الى الحس واظهر عنده من السموات العلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى) وقدم الارض مع ان عكسه اولى كما في اكثر المواضع لعله لانها اقرب الى الحس وكل ما هذا شأنه فالاستدلال به على الصانع اوضح واظهر * **قوله** (ثم اشار الى وجه احداث الكائنات وتدبير امرها بان قصد العرش فاجرى منه الاحكام والتقادير وانزل منه الاسباب على ترتيب و مقادير حسب ما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئته فقال الرحمن الآية) الى وجه احداث الكائنات اى الموجودات من السموات والارض على مقتضى كلامه قوله بان قصد العرش الخ اشار به الى ان قوله على العرش استوى تمثيل لاجراء الاحكام والتقادير وانزال الاسباب كالملك اذا جلس على سرير ملكه لتنفيذ اوامره ونواهيه وقدمر الاشارة اليه في سورة الاعراف حيث قال سمى الجسم المحيط بسائر الاجسام به لارتفاعه او للتشبيه بسرير الملك فان الامور والتدابير ينزل منه ٢٢ * **قوله** (ليدل بذلك على كمال قدرته وارادته) والدلالة على ذلك مما مر من تقريره لان الافعال المذكورة الاختيار حيث قال بان قصد العرش اى بان قصد العرش بارادته كما صرح به في سورة البقرة * **قوله** (ولما كانت القدرة تابعة للارادة) اى تعلقها بالمقدور تابعة للارادة اذ شان الارادة تخصيص احد المقدورين بالوقوع ذكر هذا لكونه في نفس الامر كذلك وان لم يكن لتبعية القدرة للارادة مدخلا في ترتب الجزاء على الشرط بل يكفي وجود الارادة لملاحظة ما سبق * **قوله** (وهي لا تنفك عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بجليات الامور وخفياتها على سواء فقال) اشار الى ان قوله فانه يعلم السر واخفى كناية عما ذكر مع ملاحظة قوله وان تجهر بالقول لان جليات الامور لا تفهم من السر واخفى قوله على سواء لانه ليس تجليات الامور وخفياتها بالنسبة اليه تعالى الا بالنسبة الى العباد ٢٣ * **قوله** (اى وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنى عن جهرك فانه يعلم السر واخفى منه) اشار الى ان الجزاء محذوف واقيم علة الجزاء مقامه لان علمه تعالى بالسر وما اخفى منه ثابت قبل جهره وبعده وبدونه فلا يصلح ان يكون جوابا للشرط والمراد بالعلم متعلق العلم القديم فانه ازلى ثابت سرمدا واما تعلق الحادث فانه بعد جهر القول فتح لا السر ولا اخفى كما لا يخفى فلا يصلح المذكور ان يكون جوابا ايضا لكن المراد التعلق القديم وخص القول بذكر الله مع انه مطلق لحمله على الفرد الاكمل منه ولان فيه التنبيه المذكور مع مناسبته لقوله تعالى ما انزلنا عليك القرآن لتشقى * ويعلم منه حال القول الجهري بغير ذكر الله تعالى * **قوله** (وهو ضمير النفس) والسر ما اسر به الى غير سواء بالغوا في اخفائها اولا بعد اظهاره واخفى افعل تفضيل من الخفاء اشار اليه بقوله واخفى منه اذ ما اضمر في الصدور اشد خفاء مما ظهر الى الغير سرا * **قوله** (وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتصوير النفس ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجؤار) بل لتصوير النفس اى اثبات صورته في النفس فقوله ورسوخه فيها عطف تفسير له قوله والجؤار بضم الجيم وفتح الهمزة التصويت كالصراخ لفظا ومعنى عطف تفسيري للتضرع ولو عكس لكان اولى * **قوله** (ثم لما ظهر بذلك انه المستجمع صفات الالوهية) عداه باللام لانه لازم يقال استجمع السيل اى اجتمع واما قول الفقهاء مستجمعا شرائط الصحة فليس بثابت كما نقل عن المغرب وظاهر كلام الجوهري خلافه فانه ذكر ما سمع من قولهم استجمع الفرس جريا واستجمع كل مجمع وجعل الاول تمييزا والثاني منصوب على الظرفية غير لازم وكذا في تاج المصادر فقيل الصواب ان يقول لمص الجامع لا وجد له كذا قيل كان الفاضل المحشي لم يعتن كلام الجوهري ثم سلم فقال نعم في تاج المصادر استجمع القوم بمعنى سائلهم الاجتماع فاشار الى انه غير ما ذكره المص فانه طلب الاجتماع والمص استعمل بمعنى الجامع والمعترض غفل عنه فالظاهر ما قاله الفاضل * **قوله** (بين انه المتفرد بها والمتوحد بمقتضاها فقال الله لا اله الا هو الآية) اى لصفات

لما بمعنى الصفة المشتقة يكون بدل الكل لان المنزل عين الكل المذكراى بالذات

قوله وان جعل مفعولا له لفظا ومعنى فلا لان الشئ الواحد لا يعلل بنفسه ولا بنوعه اى وان جعل تنزيلا مفعولا له لا نزلنا لفظا باعتبار اتحادهما في الاشتقاق او معنى باعتبار اختلافهما صيغة فلا يجوز لان الشئ الواحد لا يعلل بنفسه ولا بنوعه معناه ان تنزيلا ان اعتبرت حقيقته من حيث هي من غير ملاحظة منها يلزم ان يعلل الشئ بنفسه فيكون المعنى انزلناه اونزلناه لاجل تنزيله وان اعتبر نوعه وهو التنزيل المقيد بكونه عن خلق الارض والسموات يلزم ان يكون الشئ معللا بنوعه فيكون المعنى نزلناه لاجل تنزيل صادر منا

قوله فاعلم انه غنى عن جهرك وهو اشارة الى ان جزاء الشرط هو هذا وقوله فانه يعلم السر واخفى دليل الجزاء

قوله وهو ضمير النفس اى والاخفى هو حديث النفس المضمر فيها

قوله ثم لما ظهر بذلك اى لما ظهر بوصفه بخلق السموات والارض وبغاية الرحمة والاستواء على العرش وباختصاص مالكية ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى ويعلم السر واخفى منه انه المستجمع لصفات الالوهية بين انه المنفرد بها اى بصفات الالوهية فقال الله لا اله الا هو وانه المتوحد بمقتضاها اى بمقتضى صفات الالوهية وهو المسمى بالاسماء الحسنى فقال له الاسماء الحسنى

الاوهية اذا الاستجماع لا يستلزم التفرد فقال الله لا اله الا هو هذا يقتضي التفرد بالاوهية للحصر فرله له الاسماء الحسنى قيد توحده بمقتضاها اى الاوهية لان اللام للاختصاص وتقديم الخبر يفيد القصر ٢٢ * قوله (ومن في مم خلق الارض) صلة تنزيلا (او صفة له والانتقال من التكلم الى الغيبة للتفنن في الكلام وتفخيم

المنزل من وجهين اسناد انزله الى ضمير الواحد العظيم الشان ونسبته الى المختص بصفات الجلال والاكرام) صلة لتنزيلا فهو ظرف لغو قدمه لسلامته عن الحذف اوصفة له اى ظرف مستقر اى كائنا ممن خلق قوله للتفنن في الكلام هذه نكتة عامة جارية في كل التفات قوله وتفخيم المنزل الخ نكتة خاصة بهذا الالتفات ولعله اكتفى به عظيم الشان بين عظمته بذكر بعض افعاله وصفاته قدمر الاشارة اليه في اول الدرس ونسبته الى المختص هذا وجه ثان قوله الى المختص الاختصاص مفهم من لام الاختصاص وتقديم الخبر في بعضها وكلمة التوحيد ولهذا الغرض اى استاده اى المختص بصفات الكمال اظهر في موضع المضمر ليجرى عليه الصفات اذ المضمر لا يوصف به * قوله (والتنبيه على انه واجب الايمان به والانقياد له من حيث انه كلام من هذا شانه) وهذا واضح والرد على من قال انه اساطير الاولين او غير ذلك * قوله (ويجوز ان يكون انزلنا حكاية كلام جبريل والملائكة النازلين معه) اشارة الى ضعفه وانه يحتاج الى التمحل فح لا التفات في الكلام وايضا الظاهر انه حكاية كلام جبريل الى هنا فيحتمل ان يكون الى تنزيلا * قوله (وقرئ الرحمن على الجر صفة لمن خلق فيكون على العرش استوى خبر محذوف وكذلك ان رفع الرحمن على المدح دون الابتداء ويجوز ان يكون خبرا ثانيا) صفة لمن خلق هذا على مذهب البصريين من ان من وما الموصولة يجوز وصفهما كالذى والتى لا فرق بين موصول وموصول فانه على اطلاقه يجوز ان يوصفان ويوصف بهما كذا نقل عن ابى حيان خلافا للكوفيين لكن المص اختار مذهب البصريين خبر محذوف اى هو العرش وكذا ان رفع الرحمن على المدح فيكون خبر محذوف واجب الحذف قوله ويجوز خبرا ثانيا اى حين كون الرحمن مرفوعا على المدح على كونه خبرا لمبتدأ محذوف يجوز ان يكون على العرش استوى خبرا ثانيا * قوله (الثرى الطبقة الترابية من الارض وهى آخر طبقاتها والحسنى تأنيث الاحسن وفضل اسماء الله تعالى على سائر الاسماء في الحسن لدلالتها على معان هى اشرف المعانى وافضلها) طبقة الترابية من الارض اى الطبقة الطينية كما قال في الصحاح الثرى الارض الندية ولهذا قال وهى آخر طبقاتها وما في الكشاف ما تحت الارضين السبع لا يلايم ظاهره قول المص لانه يقتضي انها تحت آخر طبقاتها لا آخر طبقاتها فلا تغفل ٢ ولا تعرض في هذا كروية الارض ولا عدمها قوله وافضلها قيل الثرى تراب رطب مقدار خمسمائة عام تحت الارضين ولولا ذلك لاحرقت النار الدنيا وما فيها لعل وجه الافضلية هذا اولوسعتها والله تعالى اعلم قيل وما تحت الثرى الصخرة التى تحت الارض السابعة هى صخرة خضراء * وهل اتيك حديث موسى * ابتداء جملة مسوقة لترغيبه عليه السلام على تحمل اعباء الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد كما اشار اليه المص وجعله عطف القصة على القصة لتخالفهما خبرا وانشاء لكن الاستفهام اما تقريرى ان ذكر قبل او انكارى ان لم يذكر قبل قوله فان هذه السورة من اوائل ما نزل يؤيد الثانى ٢٣ * قوله (في تمهيد نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم بقصة موسى ليأتم به في تحمل اعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد) اى اتبع تمهيد نبوته وهو ما ذكر من اول السورة الى هنا قصة موسى عليه السلام بيان ارتباطه بما قبله وقالوا وهل اتيك عطف القصة على القصة وشرطه التناسب فيهما لا التناسب خبرا وانشاء وقد عرفت ان الاولى كونه جملة ابتدائية لا عاطفة وخص قصة موسى عليه السلام بالذكر لان فيها بيان مشاق كثيرة كما ستعرفه * قوله (فان هذه السورة من اوائل ما نزل) علة لمقدر اى انما ذكر قصة موسى عليه السلام لارشاده عليه السلام في تمهيد نبوته بانزال القران في هذه السورة الكريمة فان هذه السورة من اوائل ما نزل ٢٤ * قوله (ظرف للحديث لانه حدث) اى مصدر بمعنى التكلم لا الجامد وهو اسم للكلام بقرينة قوله فقال لاهله * الآية ومع امكان هذا الاحتمال لا يقال انه عمل في الظرف مع كونه جامدا اسما للكلام لان فيه رائحة الفعل لتضمنه معنى المصدر وهو الحصول او الحدث والاخبار لانه وان صح لكنه لا يصار اليه مع امكان ارادة المصدر * قوله (اومفعول لاذكر) المقدر على تأويل اذكر الحدث اذ رأى نارا وليس مراده انه

٢ وجهه ان مراد صاحب الكشاف بيان ما تحت الثرى والمص بين الثرى نفسها　منه

٣ جمع عبء كحمل لفظا ومعنى بفتح بكسر العين وسكون الباء الحمل الثقيل　منه

قوله ومن في ممن خلق صلة لتنزيلا او صفة فعلى الاول يكون الظرف لغوا وعلى الثانى مستقرا

قوله والانتقال من التكلم الى الغيبة للتفنن في الكلام اى الالتفات من التكلم في انزلنا الى الغيبة في ممن انزلنا فان الاسم الظاهر في حكم الغائب ومقتضى الظاهر ان يقال تنزيلا منا للتفنن في اساليب الكلام وتفخيم المنزل هو على صيغة المفعول قوله للتفنن اشارة الى النكتة العامة للالتفات وقوله وتفخيم المنزل اشارة الى نكتة الخاصة ومعنى التفخيم مستفاد من وصف المنزل بتلك الصفات العظام الجارية على من الموصول ولولا التعبير عن بل اكتفى بقوله منا لكان التفخيم مفوضا الى دلالة العقل فاريد ان يستفاد من دلالة اللفظ فجئ بالكلام على طريق الالتفات

قوله اسناد انزله الى ضمير الواحد العظيم الشان معنى العظمة مستفاد من لفظ المبهم في من الموصوف بصفات الكمال

قوله ونسبته الى المختص بصفة الجلال والاكرام صفات الجلال هى الصفات السلبية التى دل عليها بقوله لا اله الا هو وصفات الاكرام هى الصفات الثبوتية التى دل عليها بقوله خلق الارض والسموات العلى وبقوله الرحمن وبقوله له ما في السموات وما في الارض الدال على انه ملك الجميع ومالكه وبقوله يعلم السر واخفى منه ومعنى الاختصاص مستفاد من قوله لا والا في قوله لا اله الا هو ومن تقديم الظرف اعنى له على المسند اليه في قوله له ما في السموات وما في الارض

قوله والتنبيه على انه واجب الايمان به والانقياد له من حيث انه كلام من هذا شانه فان ما انزله الملك العظيم الشان من الكلام المشتمل على الاحكام والمواعظ واجب الاطاعة والانقياد له

قوله ويجوز ان يكون انزلنا حكاية كلام جبريل والملائكة النازلة معه بقرينة صيغة التكلم مع الغير في انزلنا قوله فيكون على العرش استوى خبر محذوف تقديره هو على العرش

قوله وكذا ان رفع الرحمن على المدح يعنى ان على العرش خبر مبتدأ محذوف ان رفع الرحمن على المدح ومعنى الرفع على المدح ان يكون خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الرحمن فح يكون على العرش خبر مبتدأ آخر محذوف تقديره هو على العرش او يكون خبرا ثانيا للمبتدأ المحذوف ١١

(مفعول)

مفعول لاذكر لان اذمثل اذا لازم الظرفية كما صرح به فى قوله تعالى ﴿ واذقال ربك للملائكة انى جاعل ﴾ الاية ولاحتياجه الى هذا التأويل اخره مع كونه محذوفا * **قوله** (قيل انه استاذن شعيبا عليه الصلاة والسلام فى الخروج الى امه وخرج باهله فلما وافى وادى طوى وفيه الطور وولد له ابن فى ليلة شاتية مظلمة مثلجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته اذرأى من جانب الطور نارا) استأذن شعيبا اى بعد قضاء الاجل قال تعالى ﴿ فلما قضى موسى الاجل وسار باهله ﴾ الآية فلما وافى اى فلما اتى الفاء للسببية اذالخروج باهله سبب لاتيانه سيجئ توضيح طوى واضافة وادى للبيان وفيه الطوراى الجبل الذى بمدين سمع فيها موسى كلام الله تعالى فى ليلة شاتية اى باردة برد الشتاء وهذا معنى نسبة الليل الى الشتاء مظلمة اى مظلمة شديدة والانجلاء فائدة فى الوصف مثلجة اى ذات ثلج من صيغ النسب وحاصله وقع فيها الثلج وقد اضل الطريق وتفرقت ماشية التى اعطاها شعيب عليه السلام اذرأى من جانب الطور نارا وذكر الطور فيما مر آنفا تمهيد لهذا البيان قيل اذ رأى نارا كلمة اذللمفاجأة كانه قيل فبيناهو كذلك اذرأى بخلاف ما فى التنزيل فانه ظرف كما عرفته ٢٢ * **قوله** (اقيموا مكانكم وقرأ حمزة لاهله امكثوا هنا وفى القصص بضم الهاء فى الاصل والباقون بكسرها فيه) اقيموا مكانكم اى فى مكانكم حتى اتيكم وجه قرأة ضم الهاء لاتباع ضم الكاف فى امكثوا ٢٣ * **قوله** (ابصرتها ابصارا لاشبهة فيه) تفسير آنست واشارة الى اختيار آنست على ابصرت لذلك * **قوله** (وقيل الايناس ابصار ما يؤنس به) فحينئذ يظهر وجه التعبير بآنست مرضه لان التخصيص خلاف الظاهر ٢٤ * **قوله** (لعلى اتيكم) صيغة الترجى لعدم جزمه به * **قوله** (بشعلة من النار وقيل جمرة) لعلكم تصطلون لشدة البرد وكون معنى القبس شعلة مما ثبت فى اللغة ولذا قدمه ومرض تفسيره بجمرة قبس فعل بمعنى المفعول اى المقبوس وفى القاموس القبس من معظم النار وقدم هذا لانه الاهم لشدة الشتاء ٢٥ * **قوله** (اواجد) اى اولعلى اجد والظاهر ان اولمنع الخلو * **قوله** (هاديا يدلنى على الطريق اويهدينى ابواب الدين) هاديا اشارة الى ان المصدر بمعنى اسم الفاعل وهدى مصدر متعد بمعنى الهداية لابمعنى الاهتداء قوله يدلنى على الطريق وهذا معنى الهداية هنا ومن هذا فهم انه اضل عن الطريق قوله او يهدينى الخ عطف على يدلنى ابواب الدين المراد الثبات عليها اوزيادة على ما نح اليه قبل هذا والمراد بالابواب القواعد مجازا والجمع لافادة احراز جميعها * **قوله** (فان افكار الابرار مائلة اليها فى كل مايعن لهم) ويدخل فيها موسى عليه السلام دخولا اوليا قوله فى كل مايعن اى يعرض ويظهر سواء كان من امر الدين اوامر الدنيا ولعل مراده انه بطريق الرمز والتلويح فكلمة اولمنع الخلو والمعنى اواجد على النار هاديا يهدينى الطريق مع هدايته الى دقايق الدين ويؤيده قوله فى كل ما يعن وليس المعنى انه يهدينى ابواب الدين فقط لانه تفريق الكلام عماقبله بالكلية مع عدم مناسبته المعطوف عليه ومنه قول العارف ما رأيت شأ الا ورأيت الله قبله اومعه حيث قارن الرؤيتين فتأمل * **قوله** (ولما كان حصولهما مترقبا بنى الامر فيهما على الرجاء بخلاف الايناس ولذلك حققه لهم بان لوطنوا انفسهم عليه) بادخال ان والجملة الاسمية وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى وفيه اشارة الى ان تأكيد الكلام قد يكون لافادة انه محقق وليس لرد الانكار والتردد وله نظائر كثيرة ذكرت فى المطول * **قوله** (ومعنى الاستعلاء فى على النار ان اهلها مشرفون عليها اومستعلون المكان القريب منها كما قال سيبويه فى مررت بزيد انه لصوق بمكان يقرب منه) جواب سؤال مقدر بان على يقتضي بحسب الظاهر دخول الهادى فى النار وهو غير مراد بالضرورة حاول تأويله بان المراد مشرفون عليها اشرافا يرى عن البعد انهم عليها وهذا هو الباعث على التعبير المذكور والاشراف يتعدى بعلى اوهو مجاز مشهور فى الاستعلاء على مكان قريب متصل بها والى ذلك اشار بقوله اومستعلون المكان القريب منها وهذا مجاز لكنه صار حقيقة عرفية والمراد بالمكان المكان الذى هم عليه وهو مكان عامى لا اصطلاح المتكلمين وهو بعد موهوم قوله كما قال سيبويه الخ فان المراد بمرور زيد مرور مكان يقرب من زيد مجازا اى ذكر النار فى الاول وزيد فى الثانى واريد المكان القريب منه مجازا بعلاقة المجاورة ويمكن فى مثل هذا المجاز فى الحذف اى اواجد على قرب النار فلما اتاها الفاء فصيحة اى فذهب الى جانب النار فاتاها فلما اتاها اى النار اى فلما اتاموضعا يقرب من النار والظاهر ان فيها مجازا ايضا

١١ الذى الرحمن خبرله اى هو الرحمن كائن على العرش

قوله دون الابتدأ يعنى ان جعل الرحمن مبتدأ يكون على العرش خبره قطعا

قوله وفضل اسماء الله على سائر الاسماء الخ هو بيان لمعنى الزيادة الذى افاده صيغة التفضيل فى حسنى تأنيث الاحسن كالافضل والفضلى

قوله قى اى عقب تأتم به اى تقتدى

قوله وتبليغ الرسالة عطف على تحمل اعباء النبوة و يجوز عطفه على النبوة

قوله فان افكار الابرار مائلة اليها فى كل مايعن لهم اى فى كل مايظهر لهم من الشدة والرخاء يعنى لاينسون امر الدين فى كل حال لايمنعهم خطوب الحوادث عن ذلك

قوله ولما كان حصولهما اى حصول القبس والهدى مترقبا غير حاصل فى ذلك الوقت بنى الامر فيهما على الرجاء فاتى بكلمة عسى

قوله ومعنى الاستعلاء فى على النار ان اهلها مشرفون اى مقبلون عليها فضمن احد معنى الاشراف فعدى بعلى والاقتضى الظاهر ان يؤتى بكلمة الى

٢٢ * **قوله** (انى النار وجد نارا بيضاء تتقد فى شجرة خضراء) وبيا ضها بالنور وعدم الدخان تتقد اى تشتعل فى شجرة خضراء ورؤية النار منها مع خضرتها من اعظم خوارق العادات ولعل الحكمة استيناس موسى عليه السلام به واراءة حال عصا الظاهر من كلامه ان وجد جواب لما فحينئذ ربط نودى يحتاج الى التمحل الاولى ووجد نارا الخ وتعيين الشجرة المذكورة بشجرة العوسج اوغيره ضعيف لانه لايتعلق به الغرض مع ان التعيين مشكل ٢٣ * **قوله** (نودى) اى موسى فهو قائم مقام الفاعل ٢ وقوله ياموسى تفسيره اى نودى ياموسى وقيل له ياموسى اى هذا اللفظ فلااشكال بانه ضعيف لان الجملة لاتكون فاعلا ولا قائما مقامه لان المراد لفظه فلايكون جملة * **قوله** (فتحه ابن كثير وابو عمرو اى بانى) اى بحذف الجار وهوالقياس فيه وتعيين الباء لان النداء يتعدى بالباء ولقلة المؤنة فيه قدمه واختاره * **قوله**(وكسره الباقون باضمار القول او اجراء النداء مجراه) هذا مختار البصريين او اجراء النداء مجرى القول اى عند الكوفيين اذ عندهم يعمل نودى فى الجمل لانه جار مجرى القول بخلاف البصريين فانه لايعمل فى الجمل عندهم قدمه لانه المختار * **قوله** (وتكرير الضمير للتأكيد والتحقيق قيل انه لما نودى قال من المتكلم قال انى انا الله فوسوس اليه ابليس لعلك تسمع كلام الشيطان) وتكرير الضمير اى لفظة انا تكرير للتوكيد اى لتوكيد المسند اليه وانما جاز مع كونه ضميرا مرفوعا والاول ضميرا منصوبا لان فى التابع يسوغ ما لايسوغ فى المتبوع قيل وتكرير الضمير اى فى انا سواء كان تأكيدا لاسم ان اومبتدأ والجملة خبره اوضمير فصل وظاهره لايلايم كلام المصنف للتوكيد * **قوله** (فقال انا عرفته انه كلام الله بانى اسمعه من جميع الجهات وبجميع الاعضاء) انا عرفت هذا من قبيل انا سعيت فى حاجتك قوله بانى اسمعه من جميع الجهات فحينئذ قوله من المتكلم ليكلمه الله تعالى ثانيا لالانه لايعلم المتكلم فلا يرد الاشكال بقوله تعالى ونادينـاه من جانب الطور الايمن لانه بيان ان النداء مبتدأ من جانب الطور وبيان حال النداء وكلام المصنف فى سماع موسى عليه السلام ولاريب فى جواز وصوله الى موسى عليه السلام من جميع الجوانب وايضا يجوز ان يكون قوله من جانب الطور حالا من مفعول وناديناه اى قريبا من جانب الطور لاصلة لناديناه لكن قول المصنف هناك بان تمثل الكلام من تلك الجهة يناسب الاول من التوجيهين * **قوله** (وهو اشارة انه عليه السلام تلقى من ربه كلامه تلقيا روحانيا)وهذا البيان منه يومى الى ان المسموع كلام لفظى لان التلقى الروحانى من خواصه قال فى اوائل سورة البقرة ولعل نزول الكتب الالهية على الرسل بان يتلقفه الملك عن الله تعالى تلقفا روحانيا ولاريب فى انه كلام لفظى وهو حادث عند الجمهور وقديم عند الشهر ستانى واختاره صاحب المواقف والتفصيل فيه وفى شرحه واما ما قاله الفاضل المحشى من ان اهل السنة مجمعون على ان موسى عليه السلام انما سمع كلام الله القديم النفسى ولذلك خص باسم الكليم وظاهر ان الكلام النفسى لايختص بجهة فهم مضطرون الى جعله حالا من مفعول ناديناه لامتعلقا بناديناه فمشكل اما اولا فلان فى شرح العقائد قال واما الكلام القديم الذى هو صفة الله تعالى فذهب الاشعرى الى انه يجوز ان يسمع ومنعه الاستاذ ابواسحاق الاسفرائينى وهو اختيار الشيخ ابومنصور فمعنى قوله تعالى حتى يسمع كلام الله يسمع مايدل عليه كما يقال سمعت علم فلان فموسى عليه السلام سمع صوتا دالا على كلام الله تعالى لكن لما كان بلا واسطة الكتاب والملك خص باسم الكليم فكيف يقال ان اهل السنة مجمعون مع ان كبار اهل السنة يمنعون السماع بالامكان فضلا عن الوقوع وما نقل عن الاشعرى الجواز دون الوقوع ولوسلم كون مراد الوقوع فاكثر كبارهم منعوه كما عرفته وهذا مطلوب البيان من الفاضل السعدى فانا نقلناه خلافه واما ثانيا فلان المصنف قال فى سورة مريم بان يتمثل له الكلام من تلك الجهة فهذا صريح فى ان من جانب الطور متعلق بناديناه كما عرفته آنفا فكيف يقول انهم مضطرون الى جعله حالا من مفعول ناديناه مع انه فى توجيه كلام المصنف فالاعتماد ما ذكر فى شرح العقائد واياك وان تقع المفاسد * **قوله** (ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه وانتقل الى الحس المشترك فانتقش به من غير اختصاص بعضو وجهة) وانتقل الى الحس اى بصور الفاظ مخصوصة فصار لقوة تصوره كانه يسمعه من الخارج فشاهده فى اليقظة كما يرى النائم انه يكلم ويتكلم و وقوف الشيطان ح عليه بالفراسة من كونه عليه السلام على هيئة المصغى المتأمل لما يسمعه كذا قيل على مقتضى كلام المص حيث قال تلقى من ربه كلامه تلقفا روحانيا ولم يحمل الكلام على ظاهره

٢ والقول بان القائم مقام الفاعل مصدر نودى تكلف غير محتاج اليه منه

٢٢ ✻ فاخلع نعليك ✻ ٢٣ ✻ انك بالواد المقدس ✻ ٢٤ ✻ طوى ✻ ٢٥ ✻ وانا اخترتك
٢٦ ✻ فاستمع لما يوحى ✻ ٢٧ ✻ انني انا الله لا اله الا انا فاعبدني ✻ ٢٨ ✻ واقم الصلوة لذكرى

من ان المسموع هو الحرف والصوت كما حمله غيره قال الامام في الفقه الاكبر وسمع موسى كلام الله تعالى وكلم الله موسى تكليما وقد نقلنا بيان التحرير في شرح العقائد وماسنح بالبال والعلم عند الله الملك المتعال ان التوقف في بيانه والاعتقاد بان اصله معلوم وكيفيته مجهولة اسلم المقالات واحكم الحالات ٢٢ * قوله (امر بذلك

لان الحفوة تواضع وادب ولذلك طاف السلف حافين وقيل لنجاسة نعليه فانهما كانتا من جلد حمار غير مدبوغ) الحفوة بكسر الحاء مع جواز ضمها المشي بدون نعل وقيل لنجاسة الخ وهذا ليس بمناسب لنسبته الى موسى عليه السلام ولهذا مرضه ولعله تركه * قوله (وقيل معناه فرغ قلبك من الاهل والمال) وهذا معنى لا يفهم من فاخلع نعليك لاحقيقة ولامجازا ولا كناية ٢ وايضا لايلايم قوله انك بالواد المقدس كما اشار اليه بقوله تعليل للامر باحترام البقعة ٢٣ * قوله (تعليل الامر باحترام البقعة والمقدس يحتمل المعنيين) اي كونه اسم مفعول اواسم مكان والقول بان المعنيين التفسيرين لايلايم قوله تعليل الامر باحترام البقعة ٢٤ * قوله (علم البقعة عطف بيان للوادي ونونه ابن عامر والكوفيون بتأويل المكان) ولم يقل او بدل لكونهما مقصودين قوله بتأويل المكان فالمقدس اسم مكان ومن لم ينون جعله غير منصرف بتأويل البقعة كما في سائر الاماكن والعدل التقديري اي انه معدول من طاو كعمر فانه معدول عن عامر لايحتاج اليه لظهور الوجه الصحيح وهو التأويل بالبقعة * قوله (وقيل هو كثني من الطي مصدر لنودي اوالمقدس اي نودي نداءين اوقدس مرتين) اي طوى كثنى لفظا ومعنى من الطي اي مشتق من الطي ومأخوذ منه ومعنى اخذ المصدر من المصدر بيان معناه مثل قول الفقهاء الوجه من المواجهة قوله مصدر لنودي باعتبار انه بتأويل نداءين كما صرح به لان معنى طوى ح مكرر والتكرار اعتبر بالنسبة الى الفعل الذي هو جعل مصدرا له وللتنبيه على ذلك قال اي نودي نداءين في الاول اوقدس مرتين في الثاني ٢٥ * قوله (اي اصطفيتك للنبوة وقرأ حمزة وانا اخترناك) بفتح الهمزة وصيغة التعظيم عطف على فاخلع نعليك بتقدير واعلم انا اخترناك والتقدير ولانا اخترناك فاستمع على ما جوزه ابو البقاء ولايجوز عطفه على اني انا ربك فان حمزة لم يقرأ بفتح همزة اني كذا قالوا ٢٦ * قوله (فاستمع للذي يوحى اليك اوللوحي) فاستمع اختير الاستماع على السمع لان فيه مبالغة حيث اعتبر فيه الاصغاء * قوله (واللام يحتمل التعلق بكل من الفعلين) اي يحتمل التعلق على سبيل البدل لاعلى طريق التنازع حتى يقال فيه انه لايجوز تعلقه باخترتك والا فيجب او يختار اعادة الضمير مع الثاني والحمل على الصلاح اولى ٢٧ * قوله (انني انا الله) اي المستحق ٣ بالعبادة فكونه خبرا بهذا التأويل وتكرير الضمير للتوكيد كما مر * قوله (بدل مما يوحى) لكن المبدل منه مقصود ايضا واشارة الى رجحان كون الما موصولة وان جعلت مصدرية فالوحي بمعنى الموحى فالمآل واحد * قوله (على انه مقصور على تقرير التوحيد الذي هو منتهى العلم والامر بالعبادة التي هي كمال العمل) وجه الدلالة على ذلك ان البدل بدل البعض لا الكل فهو يفيد القصر فانك اذا قلت اشتريت العبد نصفه يفيدان المشتري نصفه فقط وجه التخصيص ماذكره المص من ان التوحيد منتهى العلم الخ اوالمراد بدل الكل فح وجه دلالته على القصران تخصيصهما بالذكر في مقام الاحتياج الى البيان وان لم يكن يدل لايدل على القصر المذكور اذ السكوت في معرض البيان يفيد القصر فح يكون القصر ادعائيا اوحقيقيا باعتبار رجوع ماعداهما اليهما بالعناية وهذا اي كون البدل بدل الكل اوفق لتقرير المص منتهى العلم اي علم الاعتقاد فان مرجع جميع الاعتقادات التوحيد كمال العبادة وهي غاية التذلل ونهاية الخشوع كمال العمل فان اريد بالعمل التعبد والتذلل فذلك العمل في كمال قبول والافلا اعتداد به اصلا والامر بالعبادة عام للواجب وغيره لان المراد بالامر المعنى المشترك ٤ بين الوجوب ويدخل فيه ترك المنكرات بمعنى كف النفس عنها بعد الفرصة لانه افضل العبادات ولك ان تحمل الامر على الوجوب ٢٨ * قوله (خصها بالذكر وافردها بالامر للعلة التي اناط بها اقامتها) فان اناطتها بها دون العبادة المطلقة تدل على افضليتها على سائر العبادات كيف لا وهي ام العبادات جامعة لجميع المبرات كما بينه في قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة فهي بهذه الكيفية ممتازة عن سائر العبادات فكانها نوع مغاير لسائر الخيرات مفضل عليها كما قيل في عطف جبريل وميكائيل على الملائكة * قوله (وهو تذكر المعبود وشغل القلب واللسان بذكره) وهو اي العلة والتذكير باعتبار الخبر تذكر المعبود بالقلب واللسان فقوله وشغل القلب واللسان عطف تفسير له

٢ اذ لاعلاقة معتدا بها هنا فلا يكون مجازا ولا كناية فتأمل منه

٣ اشارة الى دفع اشكال بان الجزئي الحقيقي لايحمل الا بتأويل وهنا لايظهر التأويل وجه الدفع ان التأويل هناك بالمستحق بالعبادة منه

٤ وهو الاذن بالفعل مطلقا سواء كان مع النهي عن تركه وهو الواجب اولا وهو الندب منه

قوله والمقدس يحتمل المعنيين المعهودين المذكورين يعني يحتمل ان يكون المراد بالواد المقدس المكان المعهود ويحتمل ان يراد به قلب المؤمن ويراد بتقديسه تطهيره عن محبة الاهل والمال

قوله وقيل هو كثني من الطي يعني يكون حينئذ معدولا عن وجهه ويكون غير منصرف لايدخله التنوين والجر

قوله للذي يوحى اليك اوللوحي الاول على كون ما في لما يوحى موصولة والثاني على كونها مصدرية

قوله ويحتمل التعلق بكل من الفعلين اي ويحتمل ان يكون اللام في لما متعلقا بكل واحد من اخترتك واستمع

قوله وهو تذكر المعبود الضمير للعلة وتذكيره لتذكير الخبر

وفيه تنبيه على ان الصلوة المعتد بها ما يوجد فيه شغل ٢ القلب واللسان والافلا اعتبار عنده تعالى مقدار جناح بعوضة وفى سائر العبادات اما غير متحقق فيه الذكر كالصوم والزكوة او متحقق لكن ليس فى مرتبة الصلوة اذ قد عرفت انها جامعة لجميع العبادات فعلى هذا اضافة الذكر الى المفعول والتعبير بالتذكر للمبالغة * **قوله** (وقيل لذكرى معناه لانى ذكرتها فى الكتب وامرت بها اولان اذكرك بالثناء) وقيل لذكرى فالاضافة الى الفاعل مرضه لان هذه العلة غير مختصة بها وكذا قوله اولان اذكرك بالثناء فالاضافة فيه الى الفاعل ايضا وغير مختصة بالصلوة * **قوله** (اولذكرى خاصة لاترائى بها ولاتشوبها بذكر غيرى) والتخصيص مستفاد من التخصيص بالذكر وهذا قريب من الوجه الاول المختار بل هو عينه عند التحقيق لان الذكر الذى فيه رياء مردود فلا يعرف وجه مقابلته له * **قوله** (وقيل لاوقات ذكرى وهى مواقيت الصلاة اولاذكر صلاتى) لاوقات ذكرى بتقدير المضاف وهى مواقيت الصلوة جمع ميقات وهو الوقت المعين لها فعلى هذا اللام وقتية بمعنى عند كما فى كتبتها لخمس خلون قوله اولاذكر صلوتى بتقدير المضاف بين الذكر والياء فاللام ايضا وقتية وتحتمل التعليلية اى وقت تذكرها فانه وقتها وهو الراجح اولاجل تذكرها وهو ضعيف اذ الاقامة ليس لاجل التذكر بل الامر بها عند التذكر فاضافة الذكر الى الفاعل فيما سوى الوجه الثانى والثالث والاولى ذكر الاحتمالات التى فيها الاضافة الى الفاعل اولا ثم الاحتمالات الآخر ثانيا * **قوله** (لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة اونسيها فليقضها اذا ذكرها ان الله تعالى يقول واقم الصلاة لذكرى) دليل الاخير من نام عن صلوة اى غافلا عنها اونسيها فى حال اليقظة ظاهره انه مختص بالاخير مرضه مع انه مؤيد بهذا الحديث الصحيح الذى رواه اصحاب السنن ووقع فى البخارى لان الحديث خبر واحد ومقتضى الدراية الوجوه المتقدمة لاسيما الوجه الاول والدراية متقدمة على الرواية الغير القاطعة وهذا غير مختص بهذا المقام بل فى بعض المواضع قدم الدراية على الرواية الظنية بل قد يقدم مقتضى الدراية على المؤيد بالقراءة الاخرى والبعض حاول تعميم الحديث بالوجه الاول والبعض الآخر تمحل بوجه آخر والكل لايلايم تقرير المص وان سلم صحته ولابد فع الاشكال بان هذا الحديث يقتضى تعيين الوجه الاخير فكيف صدره بصيغة التمريض بما ذكروه فلا تغفل ٢٢ * **قوله** (كائنة لامحالة) اشار الى ان الاتيان لكونه من خواص الاجسام استعارة للكون والحصول وجه التعبير عن الحصول والوجود بالاتيان تجوزا الاشعار بان المقدرات متوجهة من الازل الى اوقاتها المعينة فتقرب منها شيأ فشيأ كما ان الاتيان من موضع الى مكان آخر كذلك قوله لامحالة اشارة الى معنى ان والتعبير عن المستقبل باسم الفاعل لتحقق وقوعه كما حقق فى علم المعانى فى قوله وان الدين لواقع فيكون مجازا ثم الساعة من الاسماء الغالبة للقيمة اما لوقوعها بغتة اولسرعة حسابها فيحاسب كل نفس مقدار حلبة اولانها مع طولها فى نفسها كساعة عند الله تعالى اوبالنظر الى السعداء كساعة واحدة واما بالنظر الى الاشقياء فطول طويل لهولها وشدتها ٢٣ * **قوله** (اريد اخفاء وقتها) بتقدير مضاف اوحاصل المعنى فان اخفاء نفسها مما لامعنى له بعد حكمه بانها آتية كائنة فالمراد وقتها المعين لوقوعها قوله اريد معنى اكاد قيل انه من معانيها كما نقله ابن جنى فى المحتسب عن الاخفش وصيغة الاستقبال الاستمرار اى اخفيت وقتها فى الزمان الماضى ولم ابين لاحد من الرسل واخفى ايضا فى الحال والاستقبال فان علم الساعة مما استأثره الله تعالى بعلمه لم يطلع عليه ملكا مقربا ولانبيا مرسلا وهذه الارادة مقارنة للفعل فيكون حاصل المعنى اخفيها وذكر الارادة لبيان انه مختار فى افعاله * **قوله** (اواقرب ان اخفيها فلا اقول انها آتية ولولا ما فى الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار لما اخبرت به) اى اكاد بمعناه المشهور من افعال المقاربة اى اقرب ان اخفيها لقوة سبب الاخفاء لكونها من اخفى المغيبات التى لايناسب بيانها ولو اجمالا لكن لم يقع ذلك لسبب آخر وهو ما قاله ولولا ما فى الاخبار الخ وهذه الفائدة منعت وقوع الاخفاء فثبت انها كائنة اجمالا واخفاء وقتها المعين واقع فلا منافاة بين التفسيرين * **قوله** (اواكاد اظهرها) اى اكاد اظهار وقتها المعين لكونه ادخل فى الزجر عن المعاصى لكن لم يقع ذلك الاظهار لان تعيين وقتها المعين لايناسب الانذار قال فى سورة "والنازعات" فان تعيين وقتها لايزيدهم الاغيا قوله من اخفاءها اذا سلب الخ اى همزة الافعال للسلب مثل اشكيته وحاصل الوجوه

٢ هذا بناء على ان الذكر بكسر الذال اعم من الذكر القلبى واللسانى والخيالى خصه بالذكر اللسانى والضم بالذكر القلبى　منه

٣ فكونوا مستعدين لها بانواع المبرات وترك المنكرات　منه

قوله وقيل لذكرى لانى ذكرتها فى الكتب اولان اذكرك بالثناء هذا ان الوجهان على تقدير اضافة المصدر الى فاعله لكن الوجه الاول باعتبار ذكره السابق الماضى والمذكور الصلاة والثانى باعتبار ذكره المترقب فى المستقبل والمذكور هو المخاطب

قوله اولذكرى خاصة لاترائى بها فلا يشوبها بذكر غيرى هذا على اضافة المصدر الى مفعوله

قوله وقيل لاوقات ذكرى هو على حذف ما اضيف الى المصدر الذكر

قوله اواكاد اظهرها من اخفاه اذا سلب خفاءه على ان يكون همزة افعل للازالة مثل اشكيته

الثلثة مناسبة اذ فى الاول بيان اخفائها ووقتها المعين وفى الثانى بيان عدم وقوع الاخفاء اجمالا وفى الثالث بيان عدم اظهار وقتها المعين والمآل متحد ولا يخطر بالبال مخالفة بين التفاسير * قوله (اذا سلب خفاءه ويؤيده القراءة بالفتح من خفاه اذا اظهره) لان الخفاء من الاضداد اخره مع انه مؤيد بهذه القراءة لان الاولين اظهر دراية واتضح ما قلناه فى الدرس السابق من ان المصنف نظر الى ما يوافق الدراية وان كان فيه رواية فى خلا فها فلا حاجة الى التمحل الذى ارتكبه ارباب الحواشى فى الخبر السابق من قوله من نام عن صلوة الحديث ٢٢ * قوله (متعلق بآتية) وهو الظاهر المتبادر فما بينهما اعتراضية لانعت لآتية حتى يلزم اعمال اسم الفاعل الموصوف وفائدة الاعتراض بيان حكمة الاخبار بانها آتية اجمالا على وجه الاول المعول او بيان فائدة الاخبار باتيانها اجمالا والوجه الثالث كالاول فى المآل * قوله (اوبا خفيها على المعنى الاخير) وهو معنى الاظهار ويرد عليه ان الاظهار لم يقع قال المصنف فى قوله تعالى "يكاد البرق" وكاد من افعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لفقد شرط اولعروض مانع انتهى فههنا الخبر لم يوجد فكيف يتعلق به الجزاء الا اذا فرض وقوعه وتعلق الجزاء به بناء على فرض وقوعه ٢٣ * قوله (فلا يصدنك) الفاء للسببية قوله (عن تصديق الساعة) قدر المضاف اذ لا معنى للصد اى المنع عن نفس الساعة والمراد تصديق وقوعها * قوله (اوعن الصلوة) فلا حاجة حينئذ الى تقدير المضاف اخرها للفصل بينهما بقوله "ان الساعة آتية" الآية وايضا الصد عن اتيان الساعة مركوز فى قلوب اكثر الناس ٢٤ * قوله (نهى الكافر ان يصد موسى عنها والمراد نهيه ان نصد عنها كقوله لا ارينك ههنا) اى النهى وان توجه الى الكافر لكن المقصود نهى موسى عليه السلام ان ينصد عنها كناية لكونها ابلغ ولتوضيح هذا قال كقوله لا ارينك الخ فانه مشهور فى هذا المعنى فانه نهى عن رؤيته والمراد النهى عن لازمه وهو مجيئه لما عرفت انه ابلغ وكذا هنا * قوله (تنبيها على ان فطرته السليمة لو خليت بحالها لاختارها ولم يعرض عنها) يعنى جعل النهى عن الانصداد بالصد المذكور او فطرته عليه السلام السليمة او خليت بحالها ولم يقع الصد عنها لاختار عليه السلام تصديق الساعة فلا معنى لنهيه عليه السلام عن الانصداد والامتناع عنها بفطرته فلا جرم ان المناسب النهى عنه بالصد لا بالفطرة ولاجل هذا التنبيه اختير ما ذكر فى النظم * قوله (وانه ينبغى ان يكون راسخا فى دينه فان صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه فيه) تعليل لقوله وانه ينبغى ان يكون راسخا فى دينه كانه قيل كن يا موسى شديدا عليهم بالمتانة فى الدين لان صدهم الخ وهذا وجه آخر غير الاول لانه اشار اولا الى انه ذكر السبب وهو الصد واريد مسببه وهو الانصداد عكس المثال المذكور فانه ذكر المسبب وهو الرؤية واريد السبب وهو مجيئه فوقع النهى عن المسبب واريد نهى السبب فيه وما نحن فيه وقع النهى عن السبب واريد المسبب واشار ثانيا الى انه ذكر المسبب ٢ وهو الصد واريد النهى عن سببه وهو لينه لهم وملاينته حتى يجترؤا على صده كذا قيل ولا يخفى ما فيه من التعقيد فلا يساعده كلام المص او جهين بعبارته فالاحسن ما قاله الفاضل المحشى من ان التنبيه على شئ غير ارادته ولا يستلزمه كما فى مستتبعات التراكيب كالتنبيه على انكار المخاطب فى ان زيدا قائم فلا يرد الاشكال بانه على هذا اى صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه يكون الآية من قبيل ذكر المسبب وهو الصد واريد السبب وهو اللينة والملاينة لهم فلا يناسب جعله مما يتفرع على ذكر الصد وهو المسبب وارادة السبب وهو الانصداد عكس ما فهم من هذا والحاصل انه ذكر السبب واريد المسبب بعبارة النص واريد السبب بعد ذكر المسبب باشارة النص وهذا افيد معنى مما ذكره القيل واقرب لفظا ٢٥ (ميل نفسه الى اللذات المحسوسة المخدجة فقصر نظره عن غيرها) ٢٦ * قوله (فتردى فتهلك بالانصداد بصده) فتردى منصوب على انه بجواب النهى اى لا يكن منك انصداد عن الساعة ولا هلاك معنوى فالنهى متوجه الى المجموع ٢٧ * قوله (استفهام) سئل به عن الجنس تارة وعن الوصف تارة اخرى وعن هذا ذكر فى حواشى الكشاف اى تقريرى عن الجنس او الصفة والظاهر الثانى والمعنى وما وصفها تلك اى لهو وصف عجيب الشان وما تلك اى ما نفع تلك لكن تقرير المص حيث قال فى آخر الدرس فذكر حقيقتها ومنافعها الخ يقتضى ان السؤال بحسب الظاهر عن الجنس وعن الوصف معا

٢ والصد سبب بالنسبة الى الانصداد الخ ومسبب بالنسبة الى ملاينة موسى عليه السلام اوتحقق فتأمل عهد

قوله او باخفيها على المعنى الاخير وهو ان يكون الهمزة للسلب والانتقال على المعنى الاخير لان تعلقه به على المعنى الاول غير مناسب للمقام اذ لا معنى لان يقال اخفى الساعة لتجزى كل نفس بما تسعى

قوله نهى الكافر ان يصد موسى عنها والمراد نهيه عن ان ينصد عنها كقولك لا ارينك ههنا فان ظاهر مفهومه ان ينهى المتكلم نفسه ان يرى مخاطبة عنده لكن المقصود الاصلى نهى المخاطب عن ان يقوم عنده على ابلغ وجه وكذا المراد من نهى الكافر عن صده لموسى عن تصديق الساعة موسى نهى عن الانصداد عنه بصد الكافر ولما كان الانصداد لازما للصد عادة توسل عن بالنهى عن الملزوم الذى هو السبب اوتوسل بالنهى عن السبب اللازم وهو صد الكافر الى النهى عن السبب الملزوم وهو الرخاوة ولين الشكيمة فان صد الكافر مسبب عن رخاوة الرجل ولين شكيمته فذكر المسبب ليدل على السبب فالمعنى كن راسخا ومتصلبا فى التصديق بالساعة ولا تكن لينا حتى يكون لينك فى شكيمتك سببا الى اقدام الكافر على صدك عن التصديق وكلا الوجهين وجه الكناية وهى ابلغ من الحقيقة كالمجاز لكونهما كاثبات الشئ ببينة

٢٢ * بيمينك * ٢٣ * ياموسى * ٢٤ * قال هى عصاى * ٢٥ * اتوكأ عليها * ٢٦
واهش بها على غنمى * ٢٧ * ولى فيها مآرب اخرى

وجمعهما فى اطلاق واحد مشكل الا ان يقال ان السؤال الصورى عن الحقيقة وبيان منافعها للاطناب لا للسؤال عنه ويؤيده ماقيل انه اجاب عما سئل وعما لم يسئل وسلك مسلك الاطناب فما ذكر فى شرح الكشاف لا يوافق كلام المص * قوله (يتضمن استيقاظا لما يريه فيها من العجايب) اى المقصود عن السؤال عن الحقيقة اراءة مافيها من العجايب التى اعظمها عند موسى عليه السلام وجه تضمن الاستيقاظ هو ان الاستفهام يقتضى التوجه الى المستفهم عنه ٢٢ * قوله (حال من معنى الاشارة وقيل صلة تلك) حال من معنى الاشارة اى انه حال من الاسم الذى يتضمنه معنى كلمة الاشارة اى ما الذى يشار اليه كائنا بيمينك والعامل فى الحال معنى الفعل اى اشير اليه ولظهوره تسامح فى العبارة وهذا هو الظاهر فى مثل هذا الكلام وعن هذا ضعف القول بانه صلة تلك اى على مذهب الكوفيين فانهم يقولون ان كل اسم اشارة يجوز ان يكون اسم موصول وهذا مذهب مرجوح لا يعبأ به فالمعنى ما التى بيمينك ٢٣ * قوله (تكرير لزيادة الاستيناس والتنبيه) تكرير لقوله نودى ياموسى ٢٤ * قوله (وقرئ عصى على لغة هذيل) وهى قلب الالف التى قبل ياء المتكلم ياء للمجانسة ٢٥ * قوله (اعتمد عليها اذا اعييت اووقفت على رأس القطيع) القطيع الغنم المجتمعة ٢٦ * قوله (واخبط الورق بها على رؤس غنمى) اى اضرب بها ليسقط لا كل الغنم واشار الى ان مفعول اهش بمعنى اخبط محذوف وهو الورق بقرينة على غنمى * قوله (وقرئ اهش وكلاهما من هش الخبز يهش اذا انكسر لهشاشته وقرئ بالسين من الهس وهو زجر الغنم اى انحى عليها زاجرا لها) وقرئ اهش بفتح الهمزة وكسر الهاء او بضم الهمزة وكسر الهاء من الافعال وكلاهما منقول عن النخعى قوله لهشاشته اى لرخاوته وفى المعنى المراد هنا كسر الاوراق عن شجرها قوله وانحى الخ يقال انحى عليها بالعصاء ونحوها رفعها عليه موهما للضرب فتعديته بعلى لتضمنه معنى الرفع ٢٧ * قوله (حاجات اخر) اى المآرب بمعنى الحاجات والتجئ صفتها مفردا رعاية الفاصلة واورد جمعا فقال اخر اسم المنافع والمراد بها هنا المنافع كما صرح بها فى قوله وما يرى من منافعها * قوله (مثل ان كان اذا سار القاها على عاتقه فعلق بها ادواته وعرض الزندين على شعبتيها والقى عليها الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء وصله بها واذا تعرضت السباع لغنمه قاتل بها) مثل ان كان ان مخففة وهذا يلايم قوله اذا سار وجمعه مصدرا بعيد ودواته بكسر الهمزة والدال المهملة هى المطهرة وان اعتبر فتح همزته يكون جمع الاداة وهى الآلة كالقوس وغيره والظاهر الاول وعرض التشديد والزندين عودان يحك احدهما بالآخر فيخرج النار والرشاء بالكسر الحبل الذى يستقى به كما فى اللغة * قوله (وكانه عليه السلام فهم ان المقصود من السؤال ان يذكر حقيقتها وما يرى من منافعها) فهم بالفراسة اذ السؤال من علام الغيوب ليس الا لفائدة جليلة وهى هنا مابينه المص قوله ان يذكر حقيقتها ما السؤال عن حقيقتها لكن لا لتذكيره وهو ظاهر بل لتذكرها بحيث تكون نصب عينه حتى اذا رآها الخ فالاستفهام للتقرير اى لحمل المخاطب على الاقرار قوله وما يرى من منافعها اى ان تذكر منافعها وقدم انها من اشارة النص فلا يلزم السؤال عن الامرين او الحقيقة والوصف كامر * قوله (حتى اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة ... * قوله (... خصائص الاخر خارقة للعادة مثل

ان يشتعل شعبتاه بالليل كالشمع ويصير دلوا عند الاستقاء وتحول بعمود الغمر وتحارب عنه اذا ظهر عدو) ان يشتعل شعبتاه ولا يبعد فيه قوله اذا رآها الا انه يجوز ان يحدث هذه الخصايص بعد القلا بها حية ويؤيده قوله فيما سيأتى ليلة مظلمة والجواب بان الشارط بها للاستدفاء لا للاستصباح لا يلايم مظلمة ولقول بانه امال الله طس نور ... قوله (وينبع الماء بركزها وينضب بنزعها

وتورق وتثمر اذا اشتهى ثمرة فركزها علم ان ذلك آيات باهرة ومعجزات قاهرة احدثها الله فيها لاجله) وينضب بالضاد المعجمة والباء الموحدة بمعنى يغور ويغيب قوله علم جواب اذا وهذا بعد الاستنباء لقوله وانا اخترتك فاستمع لما يوحى والا يكون ارهاصا ما كالامور التى قبل الاستنباء فانها ارهاصات ولا يقال انها كرامة لانها الا ... * قوله (... من خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلا ومجملا على معنى انها من جنس العصا تنفع منافع امثالها ليطابق جوابه الغرض الذى فهمه) وليست من خواصها

قوله بيمينك حال من معنى الاشارة تقديره ما التى اشير اليها كائنة بيمينك
قوله اذا انكسر لهشاشته اى ليبوسته
قوله وقرئ بالسين من الهس وهو زجر الغنم اى انحى عليها زاجرا لها يعنى اذا كان من الهس بمعنى الزجر كان ينبغى ان يتعدى بلا واسطة الجار فلما عدى بكلمة على جعله من باب التضمين فاول له بفعل صلته كلمة على وجعل الفعل المذكور حالا من فاعل ذلك الفعل المضمن فيه
قوله وكانه عليه الصلاة والسلام فهم ان المقصود ان يذكر حقيقتها اى فهم ان مراد الله تعالى بالسؤال عما فى يمينه ان يتذكر حقيقتها ويعلم عند ظهور الخوارق منها ان تلك الخوارق معجزات احدثها الله فيها لاجل اثبات دعواه فى انه نبى مرسل من عند الله فذكر موسى حقيقتها فقال هى عصاى وذكر منافعها المعهودة المعروفة فيما بين الناس مفصلا فقال اتوكأ عليها واهش بها على غنمى ومجملا فقال ولى فيها مآرب اخرى ليطابق جوابه غرضه الذى فهمه منه اى مراد الله الذى فهمه من السؤال

اى بالطبع قوله فذكر معطوف على فهم والفاء للسببية والترتيب قوله مفصلا من قوله اتوكأ الى ولى فيها مآرب اخرى والاجمال فيه قدم منفعة نفسه لكونه اهم ثم ذكر مصلحة ماشيته وعمه على معنى انها من جنس العصا تنفع منافع امثالها كسائر العيدان ليطابق جوابه الخ حتى اذا وجدها على خلاف حقيقتها وخواصها مما ذكر من الامور الخارقة للعادة ظهر انها معجزة خصه الله تعالى بها والنعمة هذا مراده لكن يرد عليه انها وان كانت من جنس العصا لكنها تنفع نفعا ليس فى امثالها ٢ كما ذكره عليه السلام فى الجواب فكيف يقال انها تنفع منافع امثالها فليتأمل ومراده بقوله وكأنه فهم بيان فائدة الاطناب وانما قال كأنه لاحتمال انه للاستئناس وازالة ما لحقه من الهيبة او للتلذذ بخطاب رب العزة فى وقت الدهشة والحيرة ٢٢ * قوله

١ قيل لما القاها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى وحية اخرى بالاسم الذى يعم الحالين) قيل لما القاها اشار بذلك الى دفع المنافاة بحسب الظاهر حيث ذكر فى النظم الجليل جان تارة وثعبان تارة اخرى وحية مرة اخرى فدفع بما ذكره فبين ان الجان باعتبار المبدأ وباعتبار المنتهى سميت ثعبانا فلا منافاة فان قيل ما وقع فى النظم الكريم كأنها جان بالتشبيه فكيف يتوهم المنافاة اجيب بان التشبيه قد يكون فى الجنسية والنوعية فهو اطلاق الجان فى الحقيقة كما يقال هذا الثوب هكذا اى فى كونه خزا التيمى توضيحه ان وجه الشبه اما غير خارج عن حقيقتهما كما فى تشبيه ثوب بآخر فى نوعهما او جنسهما او فصلهما كما يقال هذا القميص مثل ذلك فى كونهما كرباسا او ثوبا او من القطن كما فى المطول ويحتمل هنا ان يكون وجه الشبه خارجا عن حقيقتهما فيكون جوابا آخر لدفع المنافاة ولم يلتفت اليه المص لان التسمية حية وثعبانا يؤيد كون التشبيه ما اختاره المص * قوله (وقيل كانت فى ضخامة الثعبان وجلادة الجان ولذلك قال كأنها جان) جواب آخر لدفع المنافاة لكنه لم يرض به لما ذكرناه من ان التشبيه هنا فى النوعية وهذا الانقلاب اما باعتبار ان الاجزاء التى لا تتجزى متحدة الحقيقة فى جميع الاجسام على ما ذهب اليه بعض المتكلمين فتقبل صورة الحيات ما يقبل صورة العيدان وان قيل انها مختلفة الحقيقة فى الاجسام فالانقلاب باعتبار الاعدام والايجاد ٣ * ٢٣ * قوله (فانها لما رآها حية تسرع وتبتلع الحجر والشجر خاف وهرب منها) هذا مستفاد من ذكره فى سورة النمل والقصص فان فى القصة اختصارا او مستفاد من قوله ولا تخف لان المتبادر ٤ منه وقوع الخوف فيدل على خوفه اقتضاء وتفصيل القصة فى سورة النمل ٢٤ * قوله (هيئتها وحالتها المتقدمة وهى فعلة من السير تجوز بها للطريقة والهيئة وانتصابها على نزع الخافض) هيئتها لان سيرتها لكونها على فعلة تدل على الهيئة والحالة الواقعة فى السير وعن هذا قال وهى فعلة من السير قوله المتقدمة تفسير للاولى قوله تجوز بها للطريقة لان معناها هيئة السير فاستعمل لمطلق الهيئة مجازا مرسلا قوله وانتصابها الخ فالتقدير الى سيرتها الاولى قيل ذهب اليه ابن مالك وارتضاه ابن هشام واختاره المص ايضا وهذا وان لم يكن مقيسا بل يتوقف على السمع لكنه كثير شائع ملحق بالقياس * قوله (او على ان اعاد منقول من عاده بمعنى عاد اليه) او مأخوذ من عاده بمعنى عاد اليه فلما كان اعاد مأخوذا من عاد المتعدى بنفسه الى مفعول واحد كان اعاد من الافعال متعديا الى مفعولين وكون عاد متعديا بنفسه مما ثبت فى اللغة نقله الطيبى عن الاصمعى ان ما وقع فى بيت زهير وعادك ان تلاقيها عداء متعد بنفسه بمعنى صرفك قيل وفى العرب العود الصيرورة ابتداء وثانيا ويتعدى بنفسه وبالى وعلى وفى واللام فاندفع اشكال الفاضل المحشى قوله او على الظرف لما مر من العرب انه يتعدى فى * قوله (اى سنعيدها فى طريقتها او على تقدير فعلها اى سنعيدها بعد ذهابها تسير سيرتها الاولى

فتنتفع بها ما كنت تنتفع قبل قيل لما قال له ربه ذلك اطمأنت نفسه حتى ادخل يده فى فمها واخذ بلحييها) اى سنعيد العصا اشار الى ان مرجع الضمير العصا بعد ذهابها ذهاب العصا انقلابها حية باحد الطريقين والقول بذهاب صورتها بناء على المسلك الاول قوله تسير سيرتها الاولى اشار الى ان انتصاب سيرتها على كونه مصدرا لا ظرفا لفعله والجملة حالية وحاصل المعنى تصير العصا هيئتها الاولى ورد ابن حيان كونه ظرفا وقال ان شرط الانتصاب على الظرفية المكانية هو الابهام مفقود هنا وتبعه المحشى الفاضل واجيب بان المبهم قسموه الى اقسام منها المشتق من الفعل كالمذهب والمصدر الموضوع موضع الظرف نحو قصدك ولم يفرقوا

٢ من قوله مثل ان كان اذا سار القاها الى قوله واذا تعرضت السباع الخ *

٣ وتمام التفصيل فى شرح المواقف فى دفع النقض على تعريف العلم بالعلوم العادية منه

٤ اذ النهى لا يقتضى وقوع الفعل لكن المتبادر فى مثله الوقوع منه

قوله وانتصابها بنزع الخافض اى انتصاب سيرتها على نزع الخافض اى سنعيدها الى سيرتها الاولى او على ان اعاد منقول من عاده بمعنى عاد اليه يعنى اذا كان نعيد من عاده يتعدى الى مفعولين بهمزة الافعال بلا واسطة الجار فلا حاجة حينئذ الى ان يجعل انتصابه بنزع الخافض

بين المختوم بالتاء وغيرها فهنا مصدر موضوع الظرف فهو مجاز عن الظرف المكانى مع كونه مبهما قوله واخذ
لحييها تثنية لحى وهو منبت الاسنان وقالوا ان لحييها كانت شفتيها ٢٢ * **قوله** (الى جنبك تحت العضد
يقال لكل ناحيتين جناحان كجناح العسكر استعارة من جناحى الطائر سميا بذلك لانه يجنحهما عند الطيران)
العضد وهو المرفق الى الابط قوله يقال الخ شروع فى وجه تسمية الجنب جناحا والمراد بناحيتين طرفان
قوله كجناحى العسكر اى كجانبى العسكر قوله سميا بيان وجه الشبه وعلاقة الاستعارة لانه يجنحهما
اى يميلهما من جنح الى كذا اذا امال كذلك الشئ يميل ناحيته الى موضع اراده والعسكر يميل طرفيه الى العدو
تخرج مجزوم على انه جواب الامر لكن فى الكلام حذف اذ الخروج انما يترتب على الاخراج لا على الادخال
والضم والتقدير واضمم يدك الى جناحك تنضم واخرجها تخرج فحذف عن الاول وابقى مقابله وهو تخرج
ومن الثانى وابقى مايدل عليه وهو مقابله ويسمى بالاحتباك كذا قالوا وانت خبير بان ترتب الخروج على الاخراج
وكذا الانضمام على الضم ظاهر ليس فى اخباره كثير فائدة واو قيل ان الضم سبب بعيد للخروج وبهذا يكون
جوابا له لم يبعد او مجزوم تشبيها بجواب الامر من حيث مجيئه بعد الامر كما قال الفاضل السعدى فى توجيه
قول المص فى قوله تعالى كن فيكون بالنصب على انه جواب الامر ٢٣ * **قوله** (كانه مشعة) بضم
الميم وكسر الشين المعجمة وتشديد العين المهملة المفتوحة من صيغ النسب اى ذات شعاع والتاء للمبالغة
وفى سورة الاعراف غلب شعاعها شعاع الشمس انتهى فلا يعرف وجه قوله كانها مشعة بصيغة الظن
٢٤ * **قوله** (من غير سوء من غير عاهة وقبح كنى به عن البرص كما كنى بالسوءة عن العورة لان الطباع
تعافه وتنفر عنه) من سوء من ابتدائية لفظة غير بمعنى لا وقيل من تعليلية تعلقها بتخرج اولى من تعلقها
ببيضاء بتاويل ابيضت قوله عاهة بمعنى عيب وعطف القبح تفسيرى قوله كنى به اى لم يصرح باسمه المخصوص
كما هو عادة البلغاء العظماء فالمراد كناية لغوية او اصطلاح اصولى لا الكناية المصطلحة لاهل البيان وان ساغ
بالتحمل وكون البرص وان لم يكن مخلا فى مقام بيان المعجزة لكن الاوهام الردية للاذهان الدنية لاسيما بالقاء
الشيطان الخبيثة تبادر اليه واذا نفى على وجه الاحتراس ٢٥ * **قوله** (معجزة ثانية وهى حال من ضمير
تخرج كبيضاء او من ضميرها) معجزة ثانية وكونها ثانية باعتبار الوقوع فان العصا وقعت اولا قوله حال
من ضمير تخرج فتكون حالا مترادفة قوله او من ضمير بيضاء فتكون حالا متداخلة * **قوله** (او مفعول باضمار
خذ او دونك) اسم فعل بمعنى خذ اخره لان جواز عمل اسم الفعل محذوفا مذهب سيبويه ومنعه بعض النحاة
لانه نائب عن الفعل ولا يحذف النائب والمنوب عنه ورد مذهب سيبويه بان ياء الندائية قد تحذف مع انها
نائبة عن فعل ادعو وسره ان الحذف يدور على القرينة فاذا تحققت يجوز الحذف سواء كان المحذوف نائبا
اولا ٢٦ * **قوله** (متعلق بهذا المضمر او بما دل عليه الآية او القصة اى دللنا بها او فعلنا ذلك لنريك)
دللنا بها ناظر الى الاول اذ الآية بمعنى العلامة والدلالة قوله او فعلنا ذلك ناظر الى الثانى
اذ القصة وهى رؤية نار فى ليلة مظلمة الى آخر القصة يدل على الفعل وهو عام لجميع ماذكر فى القصة وكناية
عنه فالكلام لف ونشر مرتب قوله لنريك اى قبل الذهاب الى فرعون حتى تستأنس بهما فى دعوة فرعون
والقاء العصى حية سهل الامر عليك فلا يلحق بك الوحشة من تلك الهيئة او لاطمئنان قلبك برؤية تلك
الآية الكبرى وهذا يعم الآيتين والنكتة الاولى مختصة بالعصى ويمكن التعميم بالتمحل * **قوله** (والكبرى
صفة آياتنا) على قصد المدح او احترازية فحينئذ قوله من آياتنا مفعول ثان لنريك على ان من للتبعيض ٢
* **قوله** (او مفعول نريك ومن آياتنا حال منها) قدم الاول لانه يفيد ان آياته كلها الكبرى والمفضل
عليه بعض المعجزة لغيره من الرسل ولا ينافى كون اعجاز العصا اكبر مما عداها الان المجموع من حيث المجموع
اكبر واما الاحتمال الثانى فيفيد ان يكون العصا واليد البيضاء اكبر مما عداهما من المعجزة الدالة على
نبوته وكون الكبرى مفردا حينئذ مع ان الظاهران يقال الكبريين لان المقصود من الآيتين لما كان
واحدا جعلتا فى حكم آية واحدة فوصفتا بالمفرد ٢٧ * **قوله** (بهاتين الآيتين وادعه الى العبادة
٢٨ عصى وتكبر) بهاتين الآيتين تنبيه على ارتباطه بما قبله والباء للملابسة قوله وادعه مع قوله الى العبادة
اى التوحيد كقوله تعالى "وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون" اى ليوحدون والدليل على هذا كثار على

٢ فيكون حينئذ اسما بمعنى البعض كما مر بيانه فى قوله تعالى ومن الناس من يقول الآية عفه

قوله وهى حال من ضمير تخرج البيضاء او من ضميرها اى آية حال من ضمير تخرج كما ان بيضاء حال منه او حال من ضمير بيضاء فيكون على الوجه الاول من الاحوال المترادفة وعلى الثانى من الاحوال المتداخلة

قوله والكبرى صفة آياتنا فآياتنا مفعول لنريك ومن تبعيضية فالمعنى لنريك بعض آياتنا الكبرى واما اذا كان الكبرى مفعول لنريك ومن آياتنا حالا من الكبرى يكون من بيانية

قوله وادعه الى العبادة الانسب ان يقول وادعه الى الطاعة ليناسب طغى المتضمن لمعنى العصيان تناسب التضاد الا انه راعى معنى التكبر فى الطغيان فقابل به العبادة التى هى غاية التذلل المضاد للتكبر

علم وقيل والدليل على تقدير المعطوف قوله تعالى " انه طغى " فانه استئناف للتعليل ولا يظهر كونه تعليلا الا بلاحظة هذا المقدر ولا حاجة الى هذا التطويل فان الامر بالذهاب بعد ارائة الكبرى دليل واضح على ذلك ٢٢ * **قوله** (لما امره الله بخطب عظيم وامر جسيم سأله ان يشرح صدره و يفسح قلبه لتحمل اعبائه والصبر على مشاقه) بخطب عظيم وهو دعوة فرعون الطاغى وفى زعمه العالى والقوم برمتهم تابعون له وبيان انه على ضلال مبين فى غاية من الصعوبة قوله ويفسح قلبه تفسير للشرح فى الصحاح فسح له المجلس اى وسع وفى القاموس انشرح انكشف ولما كان فى توسيع المجلس كشف ذكر اللازم واريد الملزوم واشار الى ان المراد بالصدر القلب الذى محل العلم والكشف والصدر وعاء القلب اريد به مجازا ثم الشرح هنا كناية عن جعل النفس قابلة للحق مهيأة لحلوله فيها مصفاة عما يمنعه وينافيه ولذا قال عليه السلام هو نور يقذفه الله تعالى فى قلب المؤمن فينشرح له وينفسح وامارته الانابة الى دار الخلود والتجافى عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزوله والحاصل انه شبه المعقول وهو جعل النفس مصفاة بالمحسوس وهو كشف المجلس ونحوه وشقه فاستعير الشرح الموضوع للمحسوس للمعقول وفهم منه ان المراد بالصدر القلب الذى بمعنى النفس والروح ويحتمل العضو لان المعانى الروحانية انما تنزل اولا على الروح ثم ينتقل ٢ منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم يتصعد الى الدماغ فينتقش بها لوح المتخيلة اى الخيال قوله اعبائه اى مشاقه جمع عبء والصبر على مشاقه عطف تفسيره والثانى عطف على لتحمل لماينزل عليه من الوحى النازل من السماء ولذا عدى بعلى * **قوله** (والثانى لماينزل عليه و بسهل امره باحداث الاسباب ودفع الموانع) باحداث الاسباب متعلق بان يشرح ومن جملة الاسباب المحدثة نور يقذفه الله كما مر من نور يقذفه الله تعالى و به الانابة الى دار الخلود الخ وهذا الاحداث والرفع هو المراد بالشرح هنا والظاهر ان الشرح فى استعمال الشرع مختص بالحيوان كان عاما فى اصل وضعه * **قوله** (وفائدة لى ابهام المشروح والميسر اولا ثم رفعه بذكر الصدر والامر تأكيدا ومبالغة) وفائدة لى ٣ مع ان المعنى يتم بدونه فهو اطناب يحتاج الى نكتة ابهام المشروح فى الاول وابهام الميسر فى الثانى ثم رفعه بذكر الصدر فى الاول والامر فى قوله امرى فى الثانى لف ونشر مرتب فيكون تفصيلا بعد الاجمال فيكون تأكيدا لانه كذكره مرتين ومبالغة فى البيان كعطف تفسير للتأكيد وبهذا يحصل التأكيد فى التضرع والابتهال من الملك المتعال وايضا فى قولك اشرح ما يدل على المفعول اجمالا حتى يكون صدرى تفصيلا له وكذا الحال فى يسرلى امرى فلا يقال ان اشرح وحده يدل على ان ثمة مشروحا فلا فيه من الابهام ايضا لان المطلوب فى الاول لما كان شرح شئ ماله لا على التعيين دل على ما ذكر بخلاف اشرح وحده فانه لا يدل على ذلك قبل الاتيان به وقيل فائدته الدلالة على ان المنفعة راجعة اليه فانه تعالى لا يبالى بوجوده وعدمه ولا يتحقق ما فيه اذ المنفعة راجعة اليه والى غيره من المبعوث اليهم ولو قيل ان المعنى لنفعى لا لضرى كما ان الشرح لا بليس لانواع الشقاوة كان لضره لكان ابعد عن الاشكال واحسن المقال اذ عرفت ان الشرح بحسب اصله يكون عاما للشر كما صرح به الفاضل عصام الدين فى سورة الانشراح ٢٣ * **قوله** (فانما يحسن التبليغ من البليغ وكان فى لسانه رتة من جمرة ادخلها فاه) والمراد من البليغ هنا القادر على تفهيم كلامه بلا اعتقال فى لسانه لا المعنى المصطلح والى هذا اشار بقوله وكان فى لسانه رتة بضم الراء المهملة وتشديد التاء المثناة الفوقية حبسة فى اللسان وتوسيط التيسير بين الشرح وازالة العقدة لان ازالة العقدة من جملة تيسير الامر فيكون من عطف الخاص واعلم ان اشتغاله عليه السلام بالسؤال المذكور للتحرى والتأنى فى الامر وهذا عادة احزم الناس واعقلهم لانه طلب لما يكون معونة فى امتثاله حتى لا يختل امر الدعوة بل يكون واقعا على اتم الوجوه واكمل الطرق مع ان الامر لا يقتضى الفور ولعله عليه السلام فهم ان الامر للتراخى وفى كلام الامام اشارة اليه فلا اشكال بان هذا توقف فى الامتثال فكيف يسوغ له لاسيما فى الدعوة الى التوحيد ثم المراد بالانشراح اما دوامه او تزايده او المرتبة المتفرعة على الشرح والا فاصل الشرح حاصل له عليه السلام اذ هو عبارة عن خلق نفسه شديدة الاستعداد لقبول الحق كما صرح به المص فى سورة الزمر ولو قيل ان المشروح له هنا تحمل اعباء الرسالة لا الاسلام ولا الحق مطلقا فالكلام على ظاهره فنقول

٢ كذا بينه المص فى قوله تعالى نزل به الروح الامين على قلبك منه

٣ لكن هذه الفائدة انما تحصل اذا كان المعنى اشرح لى شيأ كائنا لى على ان كلمة لى ظرف مستقر صفة لمحذوف وهو شئ كما فهم من سوق كلام السكاكى منه

قوله وفائدة ابهام المشروح والميسر اولا ثم رفعه بذكر الصدر والامر تأكيد ومبالغة اما التأكيد فلذكرهما مرة بعد اخرى مرة بالاجمال واخرى بالتفصيل واما معنى المبالغة فمستفاد من ابهام المشروح والميسر المفيد لشمول الشرح والتيسير حيث يذهب ذهن السامع لو خوطب به البشر الى كل مايختص بموسى مما يمكن منه ان يشرح وييسر من قلبه وروحه وصدره الى غيره ذلك بخلاف ما اذا قيل رب اشرح لى صدرى ويسرلى امرى فان ثمة من المبالغة ماليس فيه كما فى اشتعل الراس شيبا فان فيه من المبالغة ماليس فى اشتعل شيب رأسى

ان الانبياء عليهم السلام خلقوا مستعدين لذلك ايضا كما قال الله تعالى "الله اعلم حيث يجعل رسالته"
* قوله (وذلك ان فرعون حمله يوما فاخذ لحيته ونتفها فغضب وامر بقتله فقالت آسية انه صبي لايفرق
بين الجمر والياقوت فاحضرا بين يديه فاخذ الجمرة ووضعها في فيه ولعل تبيض يده كان لذلك وقيل احترقت
يده واجتهد فرعون في علاجها فلم تبرأ ثم لما دعاه قال الى اي رب تدعوني قال الى الذي ابرأ يدي وقد عجزت عنه)
فقالت آسية هي امرأة فرعون من النساء الكاملات فاحضرا مبني للمفعول والضمير للياقوت والجمر ولعل تبيض
يده اي جعل الله تعالى يده بياضا بحيث يغلب شعاعه على شعاع الشمس لذلك اي لاخذ جمرة وادخالها في
فيه قوله وقد عجزت عنه اي عن ابرائها * قوله (واختلف في زوال العقدة بكمالها فمن قال به تمسك
بقوله قد اوتيت سؤلك) لان ايتاء سؤله الاجابة ومن جملة سؤله ازالة العقدة * قوله (ومن لم يقل
احتج بقوله هو افصح مني لسانا وقوله ولايكاد يبين) وجه الاحتجاج هو ان المراد بالفصاحة هنا القادر على
ابلاغ كلامه لا المعنى المصطلح ولما قال افصح مني لسانا فهم منه ان بيان اخيه اوضح من بيانه ففهم منه ان
في لسانه رتة وكون رتة في لسانه لاينافي بيانه في الجملة وهذا مراده ولايرد عليه ما اورده الفاضل المحشي ثم
يحتمل ان يكون قوله هو افصح قبل استجابة دعائه ولو بعيدا وبه لايتم الاستدلال قوله ولايكاد يبين وان هذا
قول عدوه فرعون الا انه لم يرده فيصح الاحتجاج به * قوله (واجاب عن الاول بانه لم يسأل حل عقدة
لسانه مطلقا بل عقدة تمنع الافهام) اي بل سأل حل عقدة تمنع الافهام وقد اجيب حيث ازال عقدة تمنع
الافهام فيكون اجتماع تفهيم المراد مع بقاء الرتة في الجملة صحيحا ولذا قال افصح مني فلا يرد الاشكال
بان قوله افصح شاهد عليه لاله لان فيه دلالة على ان موسى عليه السلام كان فصيحا غايته ان فصاحة اخيه
اكثر فان كونه فصيحا بمعنى انه كان يؤدي مرامه لاينافي بقية الرتة في الجملة قوله وبقية اللكنة ينافي
الفصاحة اللغوية المرادة هنا بدلالة قوله لسانا ضعيف لان الفصاحة اللغوية مقولة بالتشكيك فيكون عليه
السلام فصيحا بالنسبة الى من لم يقدر تفهيم مراده مع بقاء الرتة في الجملة والتنبيه على ذلك قال المستدل بل سأل
حل عقدة تمنع الافهام واجيب بحلها كذلك فيكون فصيحا بالنسبة الى حالته الاولى وهذا مع ظهوره قد ذهل
عنه من اعترضه ويؤيد هذا القول قوله عليه السلام في الحسين رضي الله تعالى عنه وقد كان في لسانه الشريف
حبسة في الجملة ورثها من عمه ٢ موسى عليه السلام * قوله (ولذلك نكرها وجعل يفقهوا جواب الامر)
حيث قال عقدة من لساني ولم يقل عقدة لساني وجعل يفقهوا جواب الامر والتنكير يدل على ذلك لان النكرة
لما دلت على عقدة غير معروفة لايكون المراد كمال العقدة لكونها معروفة مضبوطة فعلم ان المراد عقدة تمنع
الافهام لكونها غير مضبوطة فتكون نكرة واما الثاني فلدلالته على ان المطلوب فهمهم قوله فيكون المسؤل
ازالة عقدة تمنع ٣ الافهام * قوله (ومن لساني يحتمل ان يكون صفة عقدة وان يكون صلة احلل)
صفة عقدة على انه ظرف مستقر اي عقدة كائنة من عقد لساني بتقدير المضاف والظاهر كون من بمعنى في اي
عقدة كائنة في لساني وهذا اولى من كونها ابتدائية اوتبعيضية ٢٣ * قوله (يعينني) بيان معنى وزارته
وهو الاعانة * قوله (على ماكلفتني به) مفهوم من السياق * قوله (واشتق الوزير اما من الوزر
لانه يحمل الثقل عن الامير) من الوزر بكسر الواو وسكون الزاء وهو الحمل الثقيل قوله لانه الخ بيان وجه
التسمية بالوزير المشتق من الوزر * قوله (اومن الوزر وهو الملجأ لان الامير يعتصم برأيه ويلتجئ اليه في اموره
ومنه الموازرة) اومن الوزر بفتحين وهو في الاصل الجبل الذي يتحصن به ثم استعمل في مطلق الملجأ بطريق
نقل اسم الخاص على العام فيكون حقيقة اصطلاحية ومجازا لغويا قوله لان الامير اي السلطان يعتصم الخ
كما انه يحتمل الثقل من الامير فكلا المعنيين متحققان في الوزير وعن هذا ردد في الاشتقاق وارادة كلا المعنيين
معا ممكن بالمشابهة قوله ومنه اي اخذت منه الموازرة بمعنى المعاونة فعلى هذا المعنى يكون فعيلا بمعنى مفعول
بالحذف والايصال كما انه على الاول فعيل بمعنى فاعل ولعدم التمحل فيه قدمه ويجوز ان يكون للنسب فيهما
* قوله (وقيل اصله ازير من الازر بمعنى القوة فعيل بمعنى مفاعل كالعشير والجليس قلبت همزتها واوا
كقلبها في موازر) فعيل بمعنى مفاعل فيكون وزيرا بمعنى موازر بمعنى قوي لانه قوي على البرايا والرعايا قوله
كقلبها في موازر الخ اي قلبها في موازر قياسي لانضمام ماقبلها وكذا قلبت واوه همزة في وزير لكونه بمعناه

٢ ولو كان العقدة زائلة بكمالها لكان ورثها من عمه موسى عليه السلام محتاجا الى التمحل عهد

٣ لا ازالتها بكمالها عهد

قوله واجاب من الاول عطف على احتج اي ومن لم يقل بزوال عقدة لسانه بكمالها احتج بما ذكر واجاب من الاول بانه لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقا بل عقدة تمنع الافهام فاعطى موسى من حل العقدة قدر المسؤل فقيل قد اوتيت سؤلك

قوله ولذا نكرها اي ولاجل ان المسؤل من حل العقدة هو قدر التفهم نكر عقدة فالمعنى واحلل عقدة من لساني قوله وجعل عطف على قوله نكر اي نكر موسى عقدة وجعل يفقهوا جواب الامر فان جعله جواب الامر احلل يدل على ان المطلوب الحل قدر التفهيم

قوله ومن لساني يحتمل ان يكون صفة عقدة وان يكون صلة احلل فعلى الاول يكون الظرف مستقرا وعلى الثاني لغوا

وان لم يكن سبب القلب متحققا من باب حمل النظير على النظير وهو كثير فى كلامهم قيل فلا يخالف القياس * قوله (ومفعولا اجعل وزيرا وهرون قدم ثانيهما للعناية به ولى صلة او حال اولى وزيرا وهرون عطف بيان للوزير) هذا بناء على ان عطف البيان يجوز ان يخالف متبوعه تعريفا وتنكيرا خلافا للبعض ٢ ولم يجعله بدلا لان المبدل منه فى حكم السقوط فيؤل المعنى الى قولنا واجعل لى هرون من اهلى ولا صحة له وان جعل الشيخان الجن فى قوله تعالى "وجعلوا لله شركاء الجن" لكن لا يخلو عن اشتباه حتى ان السكاكى اختار كون الجن منصوبا بفعل مضمر وجوز ذلك هنا ايضا اى اجعل هرون كانه قيل من اجعل وزيرا فقال اجعل هرون * قوله (او وزيرا ومن اهلى تبيين كقوله ولم يكن له كفوا احد) كما فى سقياله اى ارادتى لى قدمت على المبين واليه اشار بقوله كقوله تعالى الخ قال المص هناك وكان اصله ان يؤخر الظرف لانه صلة لكن لما كان المقصود نفى المكافاة عن ذاته تعالى قدم تقديما للاهم فكذا الكلام ههنا ويجوز ان يكون لى حالا كما فيما قبله لكن لم يذكره اكتفاء * قوله (واخى على الوجوه بدل من هرون) قيل عليه ان ابدال الشئ مما هو افل منه فاسد كما فى دلائل الاعجاز فهو عطف بيان وانت خبير بان كونه افل غير ظاهر بل هو عينه ذاتا وان كان مغايرا مفهوما وهكذا الحال فى جميع بدل الكل من الكل وان كان مراده ان اخى عام لهرون وغيره اما فى الواقع ان كان له اخ غير هرون او مفهوما ان لم يكن له اخ غيره فيشكل عليه بمثل زيد اخوك فان اخوك بدل الكل من الكل وكتب النحو مشحونة بذلك فما هو جوابه فيه فهو جوابنا فى ذلك وكونه اوضح من متبوعه غير لازم لان الايضاح حاصل من المجموع لم يحصل من احدهما على الانفراد فيصح ان يكون الاول اوضح كما فى الجامى وفى المطول ايضا على ان فائدة عطف البيان لا تنحصر فى الايضاح كما فى المطول فلا اشكال هنا بان الثانى ليس باوضح من الاول * قوله (او مبتدأ خبره اشدد به ٢٢ على لفظ الامر) اى بتأويل مقول فى شانه اشدد به والجملة استئنافية بيانية كانه قيل لم طلبت ذلك * قوله (وقرأهما ابن عامر بلفظ الخبر على انهما جواب الامر) فلا يكون استئنافية وانما قال على لفظ الامر لان المقصود به الدعاء لا الامر والمراد بالاشراك فى امرى الاشراك فى امر الدعوة لا النبوة قيل ولا يراد بالامر النبوة لانها ليست فى يده والاشراك فيها ليس بمقدور له ولا يخفى عليك ان الاشراك فى امر الدعوة ليس يستلزم الاشراك فى النبوة لكن قوله تعالى قد اوتيت سؤلك يشعر بان المطلوب سؤال الاشراك فى النبوة لان المعطى هو النبوة فتكون من جملة سؤله عليه السلام وعدم كونها مقدورة لا ينافى التعبير بانها امرى بعد ما منحها الله تعالى اياه عليه السلام فيكون طلب الاشراك فى امر النبوة لانها فى يده باعطاء الله تعالى وان لم تكن مقدورة له فتأمل وكن على بصيرة ٢٣ * قوله (فان التعاون يهيج الرغبات ويؤدى الى تكاثر الخير وتزايده) اشار بذلك الى ان المراد بقوله اشدد به ازرى التعاون فى المبرات لان شد الازر وهو الظهر يستلزم التعاون فاريد به كناية اذا الشد جمع يتمسك به المجموع مثل الربط والعقد والازر اصله بمعنى القوة ويراد به الظهر ٣ يقال ازرنى فلان على امرى اى كان لى ظهرا وحاصله معينا وفى العرف لفلان ظهر اى ناصر ومعين فيكون شد الظهر كناية عن كمال التعاون قيل فيه ايماء الى ان قوله "انك كنت بنا بصيرا" تعليل للمعلل بقوله "كى نسبحك كثيرا" بعد اعتبار تعليله به اى فلا يلزم تعدد العلل فلا اشكال بان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين" ونذكرك كثيرا" من قبيل عطف العام على الخاص ولم يعكس للتنبيه على ان ذكر التسبيح وهو تنزيه الله عما لا يليق به ينبغى ان يقدم على سائر الاذكار وهى الثناء على الله تعالى بما يليق به لان التخلية مقدمة على التحلية وفى سورة الاحزاب قدم الذكر ٤ على التسبيح للتنبيه على شرف التسبيح لان التنزيه اصل الاذكار مقدم على حمد وثناء وذكر كثيرا ثانيا لافادة كثرة التسبيح والذكر على حيالهما وفى بعض المواضع اكتفى بالاول ٢٤ * قوله (عالما) اشار الى ان بصيرا بمعنى عالما لكون متعلقه احوالا كما اشار اليه بقوله باحوالنا لا لان صفة البصر راجعة الى صفة العلم فانه قول مرجوح * قوله (باحوالنا وان التعاون مما يصلحنا وان هرون نعم المعين لى فيما امرتنى به) باحوالنا اشارة الى تقدير المضاف فى قوله بنا ومن جملة احوالنا التعاون فانه تعالى عالم بانه مما يصلحنا وانه انفع لنا وتخصيص التعاون به لان هرون نعم العون لى وانا اعتمد عليه ٢٥ * قوله (قال) استئناف بيانى ولذا اختير الفصل قد اوتيت

٢ كابن هشام وغيره فانهم ادعوا ان عطف البيان لا يخالف متبوعه تعريفا وتنكيرا لكن لا دليل عليه وعن هذا اختار المص جواز المخالفة منه

٣ ومنه المئزر لانه يشد على الظهر وكذا الازار منه

٤ يا ايها الذين امنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا منه

قوله اولى وزيرا عطف على وزيرا هرون اى مفعولا وزيرا هرون اولى وزيرا فوزيرا على الوجه الاول مفعول ثان وعلى الثانى مفعول اول قدم المفعول الثانى للعناية والاهتمام بشان نفسه فانه يحتاج الى عون ولذلك عقب به قوله يفقهوا قولى

قوله اووزيرا من اهلى اى او يكون مفعولا اجعل وزيرا من اهلى

قوله وقراهما ابن عامر بلفظ الخبر اى قراهما بفتح همزة اشدد وضم همزة اشركه على انهما صيغتا المتكلم وحده وجزمهما على انهما جواب الامر وهو اجعل اقحام اللفظ فى قوله على لفظ الامر حيث لم يقل على الامر تادب منه

٢٢ * واقد منتا عليك مرة اخرى * ٢٣ * اذاوحينا الى امك * ٢٤ * ماوحى * ٢٥ ان اقذفيه فى التابوت * ٢٦ * فاقذفيه فى اليم * ٢٧ * فليلقه اليم بالساحل

اى اعطيت * **قوله** (سؤلك اى مسؤلك فعل بمعنى مفعول كالخبز والاكل بمعنى المخبوز والمأكول) سؤلك الاضافة للجنس اى جميع مسؤلك فى هذا المرام اختير المفرد لان استغراقه اشمل كرر ياموسى اظهارا لكمال العناية ومزيد اللطف ٢٢ * **قوله** (ولقدمننا) اى وبالله لقدمننا والقسم للمبالغة فى وقوع المحلوف عليه تعديد للنعم عليه تنبيها على انه تعالى كما احسن عليه فيما مضى يحسن فيما يستقبل اذالظاهر ان اوتيت فى موضع المضارع وتحقق وقوعه عبر بالماضى وبالمبنى للمفعول على عادات العظماء واما فى قوله "ولقدمننا" ذكر الفاعل بنون العظمة للتفنن فى اظهار العظمة بانواع العبارة مع البراعة والبلاغة * **قوله** (انعمنا عليك) اشاربه الى ان المراد بالمن هنا الانعام لابمعنى ان يعتد باحسانه الى من يحسن اليه * **قوله** (فى وقت آخر) اشارة الى ان مرة ظرف زمان واخرى بمعنى مغايرا لهذا الوقت والمرادبه وقت متسع لجميع اوقات النعم المعدودة هنا بدلالة ٢٣ * **قوله** (اذاوحينا) الى آخر القصة اذاوحينا بدل منه بدل الكل بالنسبة الى المجموع والاولى التعليل وذلك عند ولادته والخوف من فرعون بدلالة مابعده ولقوله تعالى "واوحينا الى ام موسى ان ارضعيه" الآية * **قوله** (بالهام) قوله تعالى فى سورة القصص "انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين" لاينافيه كما قيل لان ام موسى قدشاهدت مايدل على نبوته وان الالهام لصاحب النفس القدسية بمثل ذلك ليس بمستبعد لان الالهام من قبيل الكشف * **قوله** (اوفى منام اوعلى لسان نبى فى وقتها) قال صاحب الكشف انه على خلاف الظاهر المنقول لانه وان كان فى وقتها نبى لكثرة انبياء بنى اسرائيل لكنهم مغلوبون فى ايدى القبطى واستيلاء فرعون عليهم كان ذلك بعيدا * **قوله** (اوملك) بناء على انه راه غير الانبياء وهوالصحيح كذا قيل وفيه بعد ولذا اخره * **قوله** (لاعلى وجه النبوة كالوحى الى مريم) لان الوحى اليها ليس للتبليغ وهذا هوالصحيح المختار وقيل انها نبى كريم وحواء وساره وآسية وهو قول ضعيف جدا لايعبأ به قطعا لاختصاصها بالذكور ٢٤ * **قوله** (مالايعلم الابالوحى اومماينبغى ان يوحى ولايخل به لعظم شأنه وفرط الاهتمام به) مالايعلم الابالوحى اوله لقيد اذمفعول الوحى لايكون الابالوحى واوقيل انه من قبيل قوله تعالى "فغشيهم من اليم ماغشيهم" فى افادة التفخيم لم يحتج الى التأويل قوله ولايخل به بضم الياء وفتح الخاء من اخل الفارس بمركزه اذاترك موضعه المعين اى ممايبنغى ان يوحى ولايترك به قوله لعظم متعلق بينبغى ٢٥ * **قوله** (بان اقذفيه اواى اقذفيه لان الوحى بمعنى القول) بان اقذفيه اى ان مصدرية والجار محذوف اوتفسيرية كما قال اواى اقذفيه ولوقدمه لكان اولى لان كون ان مصدرية فى الامر والنهى منعه بعض النحاة وقدمر بانه غيرمرة ولم يجعله بدلا اذالوحى عامله ولمابعده فلايتحد معه بل الوحى ملابس له ملابسة العام بالخاص والقذف مستعمل فى الوضع كما فى النيسابورى اى اوضعيه فى التابوت ولذا قال والقذف يقال للالقاء والوضع اشار بذلك الى انه بمعنى الوضع فى الاول والالقاء فى الثانى اقوله "فالقيه فى اليم" وقيل بمعنى الوضع فى الموضعين اذاصله الالقاء ولكنه لما استلزم الوضع قديطلق وان لم يكن الموضوع محسوسا

٢٦ * **قوله** (والقذف يقال للالقاء وللوضع كقوله تعالى وقذف فى قلوبهم الرعب وكذلك الرمى كقوله غلام رماه الله بالحسن يافعا) اى وضعه ولاالقاء ولاطرح هنا بل الوضع فاتضح الفرق بين الالقاء والوضع وان الالقاء مستلزم للوضع دون العكس فالالقاء اخص مطلقا قوله يافعا حال واليفع واليافع الصغير ٢ منا والغلام بمعناه فهو حال مؤكدة اذالغلام يطلق على الشاب الغير الملتحى والذى لم يبلغ وهو من شعر الحماسة ٢٧ * **قوله** (لما كان القاء البحر اياه الى الساحل امرا واجب الحصول لتعلق الارادة به جعل البحر كانه ذوتمييز مطيع امره بذلك واخرج الجواب مخرج الامر) لتعلق الارادة العلية بحصوله فيكون كالواجب بسبب تعلق الارادة فى وقوعه البتة قوله كان الخ الى انه استعارة بالكناية شبه اليم فى العلم بأمور منقاد فى الامتثال وهذه استعارة بالكناية واثبت له الامر وهو تخييلى وهذا هو المطابق لتقرير المص وقيل فليلقه استعارة تصريحية تبعية قوله واخرج الجواب اى جواب الامر وهو فاقذفيه اى ان اقذفيه فى اليم اى البحر فليلقه اليم بالساحل لكنه اخرج الجواب مخرج الامر لماذكره والاولى ان يجعل الضمائر الخ اشار به الى ان بعض الضمائر وهوماذكر بعد قوله "ان اقذفيه فى التابوت" يحتمل ان يعود الى التابوت لانه المقذوف والملقى بالذات لكن فيه تفكيك الضمير فلايصار اليه بلاداع وقرب التابوت

٢ وهو القريب من العشرين سنة كذا قيل والاولى ماذكر فى اصل الحاشية منه

قوله مالايعلم الا بالوحى اوما ينبغى ان يوحى ولايخل به الوجه الاول على ان يكون مافى ماوحى للجنس يعنى الجنس الذى لايوقف عليه الا بطريق الوحى والثانى على ان يكون للنوع وهو نوع الخير من الفعل فان قولك فعلت اليوم مافعل يدل بحسب استعمال العرف على ان فعلك الذى فعلته اليوم شأنه ان يفعله كل احد وليس ذلك الا لكونه خيرا ومهما فان مالايفعل لايكون مهما ولا ينبغى لاحد ان يفعله قوله ولا يخل به بضم الياء وفتح الخاء من اخل الفارس بمركزه اذا ترك موضعه الذى هو عند الامير

قوله بان اقذفيه اوان اقذفيه الوجه الاول على ان يكون ان مصدرية والثانى على ان تكون ان مفسرة وقوله لان الوحى بمعنى القول بيان لكونها مفسرة

قوله يقال للالقاء والوضع الخ معنى الوضع يناسب القذف فى التابوت ومعنى الالقاء يناسب القذف فى اليم

قوله وكذلك الرمى قال غلام رماه الله بالحسن يافعا اى حصل فيه الحسن ووضعه فيه اليافع المرتفع

قوله واخرج الجواب مخرج الامر اى اخرج جواب اقذفيه مخرج الامر حيث قال فليلقه اليم ولم يقل يلقه على لفظ المضارع المجزوم جوابا للامر على ماهو مقتضى الظاهر لان البحر جماد ليس مما يخاطب بالامر والنهى خطاب ذوى العقل والتمييز لكن جعل مثلهم فى وجوب حصول المطلوب منه وجوب حصوله من ذوى التمييز المامورين به فخوطب خطاب ذوى العقول فقيل فليلقه اليم بلفظ الامر

لايكون داعيا اذ كون المقصود بيان احوال موسى عليه السـلام يعارضه غاية الامر انه جائز والمص اشار اليه بقوله والاولى الخ وجه الاولوية ان استقامة المعنى بدون التفكيك لما كان متحققا لايناسب التفكيك لاعجاز القرآن و بلاغتـه ولذا بالغ صاحب الكشـاف فقال ان فيه هجنة وتنافرا ✽ **قوله** (والاولى ان تجعل

الضمائر كلها لموسى مراعاة للنظم والمقذوف فى البحر والملقى الى الساحل وان كان التابوت بالذات فموسى بالعرض) فيصدق عليـه انه المقـذوف والملقى فيسـتقيم المعنى بدون التفكيـك انمـا كان بالعرض لانه بواسطة التابوت فالتابوت لكونه خشبا يعلو الماء و يدفعه الموج والظـاهر ان نسبة القذف والالقاء الى موسى عليه السـلام حقيقة لان الالقاء والقذف وقعاله بالفعل ولو بواسطة التابوت لان الالقاء المتعـلق بالظرف مستلزم لالقاء مافيه حتى يترتب عليه حكم الالقاء مثـل لزوم الضمان ونحوه وكون ماهو بالعرض مجازا اذالم يتصف بالفعل المسند الى ما هو ٢ بالذات وهنا ليس كذلك ٢٢ ✽ **قوله** (جواب فليلقه وتكرير عدو للمبالغة اولان الاول باعتبار الواقع والثانى باعتبار المتوقع) للمبالغة ووجه المبالغة فى التكرير يدل على ان عـداوته كثيرة متعلقة بكل من الرب وموسى على حدة لا واحـدة متعلقة قوله اولان الاول باعتبار الواقع الخ فلاتكرار والتعبير بعدو له مجاز اولى واطلاق التكرير فى الاول صورى واولم يكرر لزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عنـد المص وعندنا بارتكاب عموم المجاز ✽ **قوله** (قيل انها جعلت فى التابوت

قطنا ووضعته فيه ثم قيرته والقته فى اليم وكان يشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فاداه الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا على رأسها مع امرأته آسية بنت مزاحم فامر به فاخرج ففتح فاذاهو صبى اصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا كما قال والقيت عليك محبة منى) ثم قيرته اى طلته بالقير لئلا يدخل الماء فيه فيتضرر به موسى عليه السلام والبركة بكسر البـاء الموحدة وسـكون الراء المهملة مجتمع الماء بدون بناء والحوض مابنى منه فى اكثر الاستعمال فامر به اى باخراجه بقرينة فاخرج ففتح وجه موسى فاذاهو اذا المفاجأة ٢٣ ✽ **قوله** (اى محبـة كائنة منى) والجار والمجرور صفة ✽ **قوله** (قد زرعتهـا فى القـلوب بحيث لايكاد يصبر عنك من رآك فلذلك احبك فرعون) وزرعها استعارة لطيـفة فى ايجادها قوله بحيث لايكاد يصبر الخ وهذا مفهوم من التقييد بقوله منى والا فكل شئ منه تعالى ايجادا واظهارا فعلى هذا ان الملقى محبة العباد له عليه السلام ✽ **قوله** (ويجوز ان يتعلق منى بالقيت اى احببتك) فيكون ظرفا لغوا فالملقى محبة الله تعالى ومحبة الله تعـالى عبارة عن رضائه فيكون مجازا ولذا اخره وايضا الالقاء بلا عمالمعنى الاول فانه رمى وطرح فيكون محبة العباد له عليه السلام ملقاة اى مرمية رميا معنويا من الله تعالى ولهذا قال اى احببتك فيكون القيت عليك محبة منى كناية عن حبه تعالى ومن احبه الله تعالى جواب سؤال بان المراد هنا محبة العباد لاسيما محبة فرعون فاجاب بماترى ✽ **قوله** (ومن احبه الله احبته القلوب) كمـا ورد فى الحـديث الصحيح وقد نقله المص فى اواخر سورة مريم وجه التخصيص فى الوجهين هو انه اذا كان ظرفا مستقرا يكون المعنى القيت عليك محبة كائنة منى حاصلة من قبلى وماكان حاصلا من جهته تعـالى هو ماكان فى غيره اذلا معنى فى جعل صفة كائنة منه حاصلة من قبله واوسلم ذلك فلافائدة فيه اذ لانزاع فيه بخلاف ماكان فى العباد فانكر بعضهم ٣ كونه من الله تعالى فيحصـل عليه افائدة انه الحق واما اذا تعلق بالقيت فيفيد ان مبدأ الالقاء له اتصـال به فيكون صفته ✽ **قوله** (وظاهر اللفـظ ان اليم القاه بساحله وهو شاطئه لان الماء يسحله فالتقـط منه لكن لايبعدان يأول الساحل بجنب فوهة نهره) جواب اشكال وهو ان ما ذكر فى القول المذكـور يخالف النظم فاجاب بان ظاهر النظم يفيد ان اليم القاه بساحله وهو شاطئه وسمى بالساحل لان الماء يسحـله اى يحفره فساحل للنسب والافعله مسحول لاساحل فالتقط منه فحينئذ يكون ماروى عن القيـل يخالفه قوله لكن الخ اشارة الى الجواب بانه ٤ لايبعد ان يؤول الساحل ولا يراد ظاهره بجنب فوهة نهره اى نهر فرعون فوهة بضم الفاء وتشـديد الواو المفتوحة وهاء مفتوحة بعـدها تاء تأنيث اى فمه فذكر الساحل واريد جنب فم نهر فرعون تشبيها بالساحل فانه جنب البحر فلا منافاة فاتضح صحـة القيـل اذ الظـاهر ليس بمقصود ٢٤ ✽ **قوله** (ولتربى ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك) ولتربى حاصل المعنى لان تصنع معنـاه يفعل بك الصنعة وهى الاحسان والتربية من اعظم الاحسان ولذا عطف و يحسن اليك قوله وانا راعيك معنى على ٥ عينى كناية لان العين آلة الحس الذى به يحفظ الشئ ويراعى عن الاختلال والزيغ فعبر به عن المبالغة

٢ كنسبة الحركة الى جالس السـفينة فانه مجاز اذلاحركة له منه

٣ كالمعتزلة فانهم يقولون ان افعال العباد من العباد لامن الله تعالى منه

٤ اشار به الى ان الظاهر ان البحر القاه الى ساحل البحر فالتقطه منه آل فرعون ولا حاجة الى ماذكر القيل منه

٥ اى يجرى منه هذا اصل معناه منه

قوله والاولى ان يجعـل الضمائر كلهـا لموسى مراعاة للنظم اى اولى ان يجعل ضمير ان اقذفيه وضمير فاقذفيه وضمير فليلقه لموسى لئلا يفكك النظم برجع ضمير اقذفيه الاول الى موسى وضمير فاقذفيه وضمير فليلقه الى التابوت ولجواز ذلك قال والاولى فقوله والمقذوف فى البحر والملقى الى السـاحل وان كان التـابوت بالذات فموسى بالعرض اى فهو موسى بالعرض هـذا بيان لصحة تعلق الالقـاء بموسى مع ان الملقى ظـاهرا هو التابوت وبهذا التوجيه صح رجع الضمائر كلها الى موسى

قوله وقيرته من القير بكسر القـاف اى زفته

قوله لان المـاء يسحله اى يقشره اى يلقى اليـه قشره وقذف به ثمة

قوله وظاهر اللفظ الخ يعنى ظاهر اللفظ يخالف الرواية لان اليم البحر والسـاحل هو شاطئ اليم والقـذف من اليم انمـا يكون بالسـاحل وكذلك الالتقاط انما يكون من السـاحل وليس فى لفظ القرآن مايدل عـلى دخول التابوت البركة ليلتقط منهـا الا ان يحمل اللفظ على ان السـاحل كان متصلا بفوهـة نهر فرعون وقيل رواية الواحدى ومحيى السنة ان اليم هو نهر النيل والشاطئ شاطئ النيل وكان يشرع من النيل نهر كبير فى دار فرعـون فبين هو جالس مع امرأته على رأس البركة اذا تابوت يجئ به الماء فامر باخراجه فاخرجوه قوله اى محبة كائنة منى هذا عـلى تقدير كون الظرف مستقرا وقوله ويجوز ان يتعلق منى بالقيت مبنى على كونه لغوا فعـلى الاول اما ان يقدر المتعلق عاما كما هو المشهور و هو المراد من قوله اى محبة كائنة منى او خاصا لقرائن الاحوال وهو ان الله تعـالى اوقع محبته فى قلب آسـية واعدى عدوه فرعون وفى قلب كل من ابصره فتقـديره والقيت محبـة موقعة منى وعـلى الوجه الثـانى لفظ من فى منى ابتدائى فيكون القاء المحبة منا مبتدأ من الله تعالى واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من احبه الله احبته القلـوب والوجـه الاول اشمل من حيث المنطوق والوجه الثانى ابلغ اى ادخل فى البلاغة

من جهة المفهوم

١١

في الحفظ والرعاية على طريقة التمثيل وتمام التفصيل قدمر في سورة هود قوله وراقبك عطف تفسير لراعيك واو اكتفى به لكان اولى * **قوله** (والعطف على علة مضمرة مثل ليتعطف عليك) اختير هذا للاشارة الى كثرة العلل ولذا قال مثل ليتعطف تنبيها على عدم انحصارها في المذكور كأنه قيل القيت عليك محبة مني لكون كيت وكيت ولتصنع على عيني اختير ههنا كله على المفيدة لاستعلاء المبالغة في الحفظ وفي سورة هود وجيء بالباء الملابسة ولا حاجة الى القول بان على بمعنى الباء * **قوله** (اوعلى الجملة السابقة باضمار فعل معلل مثل فعلت ذلك) فيفوت المبالغة في كثرة العلل قوله مثل فعلت اي وفعلت ذلك لتصنع فالواو داخلة على الفعل المحذوف * **قوله** (وقرئ ولتصنع بكسر اللام وبسكونها والجزم على انه امر) بكسر اللام على انه امر ولذا قال والجزم فحينئذ يكون عطفا على فليلقه اليم بالساحل كما نقل عن اللوامح فلا يلزم عطف الانشاء فيه على الخبر وامر المخاطب باللام شاذ لكنه لكونه مجهولا بمنزلة الغائب فاصله الغيبة مثل لتصنع زيد عمرا وهو جائز فلما نقل عنه الى المجهول الاختصار ابقي على حاله كذا نقل عن اللوامح وفهم منه ان امر المخاطب باللام جائز في كل مجهول وبينهم عام للمعلوم والمجهول وتخصيص عدم الجواز بالمعلوم غير مصرح في كلامهم ولا مفهوم منه قال في قوله تعالى ” فبذلك فليفرحوا“ وقرأ يعقوب فلتفرحوا على الاصل المرفوض وقد روي مرفوعا انتهى ويقال ههنا مثل ذلك * **قوله** (ولتصنع بالنصب وفتح التاء اي وليكون عملك على عين مني لئلا تخالف به عن امري) اي وفي هذه القراءة المراد عمله نفسه اي حين البلوغ ويجري فيه ما مر من العطف على علة الخ اي تستكري مثلا ٢٢ * **قوله** (ظرف لالقيت) بناء على ان المراد زمان متسع فلا يضره وجود القاء المحبة قبله اذ ظهور القاء المحبة في زمان المشي حيث ساقه عليه السلام الى اخته لكمال محبته * **قوله** (اولتصنع) وهذا رجحه صاحب الانتصاف فقال اذ زمان التربية هو زمان رده الى امه ومراده ان زمان التربية على وجه التكملة هو زمان الرد الى امه وتربية آل فرعون عما سوى الارضاع ليس بتربية لتضرره بفقد الارضاع واذ للماضي ولو دخل على المضارع فهو ماض اذا جعل ظرفا لالقيت واما اذا كان ظرفا لتصنع فالظاهر ٢ انه مضارع * **قوله** (او بدل من اذ اوحينا على ان المراد بها وقت متسع) مع كونه ليس في حكم السقوط ولذلك قال صاحب الكشف كونه بدلا اولى واوفق لمقام الامتنان لما فيه من تعداد النعمة على وجه ابلغ فالمبدل منه كالبدل مقصود والظاهر ان البدل بدل الاشتمال وكونه بدل الكل بعيد اخره المصنف تنبيها على ضعفه عكس ما في الكشف لان كونه بدلا يقتضي السقوط على الظاهر وايضا كونه بدل اشتمال او بدل الكل غير ظاهر قوله على ان المراد بها وقت الخ بيان سبب الجواز لا الرجحان ٢٣ * **قوله** (فتقول) الفاء لان هذا القول مسبب عن المشي وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية هل ادلكم الاستفهام للتقرير اذ لا معنى لسؤال الشخص عن فعل نفسه واختياره هل اذ المقام مقام التصديق * **قوله** (وذلك انه كان لا يقبل ثدي المراضع) قال تعالى وحرمنا عليه المراضع الآية وهذا وان خالف ما في سورة القصص لفظا حيث نقل هناك فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم الآية لكنه مطابق معنى * **قوله** (فجاءت اخته مريم متفحصة خبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها وقالت هل ادلكم فجاءت بامه فقبل ثديها) اذا امر تهاامه فقالت لاخته قصيه فبصرت به عن جنب الآية ٢٤ * **قوله** (وفاء بقولنا انا رادوه اليك) فيه ايماء الى ان قوله كي تقر عينها تعليل للمعلل بقوله وفاء الخ فلا يلزم كون الفعل الواحد متعديا الى علتين وقرة العين كناية عن السرور وقدمر التفصيل في قوله تعالى ”فكلي واشربي وقري عينا“ ٢٥ * **قوله** (بلقائك ٢٦ ولا تحزن هي بفراقك) اشار الى ان لا تحزن صيغة غائبة مؤنثة والضمير المستتر راجع الى الام عطف على تقر عينها منصوب بكي * **قوله** (اوانت على فراقها وفقد اشفاقها) فلا تحزن صيغة خطاب له عليه السلام اخره اما اولا فلان حزن الطفل غير ظاهر وان قيل انه صاحب القوة القدسية فلا يقاس على سائر الاطفال الا يرى انه كان لا يقبل ثدي المراضع وقبل ثدي امه بسرعة وهذا ليس في سائر الاطفال واما ثانيا فلان قوله تعالى في سورة القصص ولا تحزن متعين لامه لقوله تعالى ”ولتعلم ان وعد الله حق“ الآية وتوافقهما اولى لكن لما لم يكن هنا ما ينافيه جوزه تكثيرا للفائدة وتنبيها على انه صدر منه ما صدر من البالغ العاقل لكونه ذا قوة قدسية فجوزه مع الاشارة الى

٢ لكنه لحكاية الحال الماضية واما تصنع فانما جيء مضارعا لانه مستقبل بالنسبة الى الالقاء عهد

١١ **قوله** ولتربي ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك هذا التوجيه على ان يكون قوله على عيني بمعنى مرأى مني وتخصيص الخطاب بموسى مع ان جميع الاشياء كذلك من باب الاختصاص للتشريف كاختصاص عيسى بكلمة الله والكعبة بيت الله مع ان كل مخلوق قد وجد بكلمة كن وان جميع البيوت بيوت الله

قوله وقرئ ولتصنع بكسر اللام وسكونها على انه امر وهذه القراءة قراءة ابي جعفر قال ابن جني ليس دخول اللام ههنا كدخولها في قوله فبذلك فلتفرحوا بالتاء لان المامور في فلتفرحوا مخاطب وههنا غائب وهو مثل ائتمن يحاجتي وانوضع في تجارتك فان المعاني بها والواضع فيها غير المخاطبين فهو مثل ليضرب زيد واما قول الرجل خذ طرفك ولآخذ طرفي وقولهم ولنمش كاتبا فانما جاء باللام ولم يخففوه تخفيف قم وسر ونحوهما لقلة امر الانسان لنفسه وكثرته لغيره

قوله وتكرير عدو للمبالغة يعني لم يقل ياخذه عدولي وله بل كرر لفظ عدو مبالغة في وصفه بالعداوة ووجه افادة التكرير للمبالغة من حيث انه يدل على انه مستقل في عداوته له تعالى وفي عداوته لموسى عليه السلام

قوله اولان الاول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع يعني او يكون تكريره لئلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فانه اذا قيل ياخذه عدولي وعدوله يلزم جمعهما في لفظ واحد وهو لفظ عدو فانه حقيقة في عداوة الله تعالى لحصولها بالفعل ومجاز في حق موسى لانها متوقعة غير حاصلة حينئذ بالفعل فاذا كرر يكون الاول حقيقة والثاني مجازا فلا يلزم الجمع المحذور منه

قوله اوعلى الجملة السابقة وهي جملة القيت عليك محبة مني باضمار فعل فالتقدير وفعلت ذلك الالقاء لتصنع على عيني

قوله او بدل من اذ اوحينا على ان المراد بكلمة اذ وقت متسع وانما شرط اتساع الوقت في توجيه البدلية لانه او لم يشترط ذلك يكون بدلا غلطا تعالى الله عن ان يقع في كلامه غلط علوا كبيرا فاذا اعتبر الاتساع في الوقت يكون وقت مشي اخته عين وقت الايحاء فيصلح ان يكون وقت المشي بدلا من وقت الايحاء بدل الكل وان اعتبر الضيق في الوقت يتغاير الوقتان فلا يصلح ان يكون احدهما بدلا من الآخر بدل الكل لتغاير الوقتين بالذات ولا بدل البعض من الكل لعدم كون احدهما [illegible]

٢٢ ❁ وقتلت نفسا ❁ ٢٣ ❁ فنجيناك من الغم ❁ ٢٤ ❁ وفتناك فتونا ❁ ٢٥ ❁ فلبثت سنين
في أهل مدين ❁ ٢٦ ❁ ثم جئت على قدر ❁ ٢٧ ❁ يا موسى ❁ ٢٨ ❁ واصطنعتك لنفسي

صفحه ٢٢ * **قوله** (اي نفس القبطي الذي استغاثه عليه الاسرائيلي) سيجيء تفصيله في اوائل سورة القصص ٢٣ * **قوله** (غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى) وان كان ذلك القتل خطأ فان محقرات الامور عظائم عند المقربين * **قوله** (واقتصاص فرعون بالمغفرة والامن منه بالهجرة الى مدين) بالمغفرة متعلق بنجيناك وناظر الى الاول قوله والامن منه ناظر الى الثاني قوله بالهجرة متعلق بالامن ٢٤ * **قوله** (وابتليناك ابتلاء) اي عاملناك معاملة الامتحان ابتلاء اي فتونا مصدر الفعل المتعدي وان كان الاكثر فيه ان يكون مصدرا لللازم * **قوله** (او انواعا من الابتلاء على انه جمع فتن او فتنة على ترك الاعتداد بالتاء) فح يكون فتونا منصوبا بنزع الخافضة اي بانواع من ابتلاء على انه جمع فتن قدمه لان فعولا مطرد في جمع فعل بلا تاء ثم جوز ان يكون جمع فتنة بالتاء مع ان فعولا لا يكون جمع فعلة بالتاء وعن هذا اعتذر فقال على ترك الاعتداد بالتاء اذ يصح المعنى بدونها كما قال او لا جمع فتن * **قوله** (كحجور وبدور في حجرة وبدرة) حجرة بضم وسكون وزاء معجمة وهي ما وضع فيه تكة السراويل ونحوها والتكة بكسر التاء وتشديد الكاف والبدرة عشرة الآف درهم * **قوله** (فخلصناك مرة بعد اخرى) اشارة الى ان في الفتون معنى التخليص لانه من فتن الذهب بالنار اي اخلصته من غشه بالسبك اشار بالفاء الى ان معنى الفتون انواع الابتلاء اذ الفتنة ما يبتلي الله تعالى عباده من محنة ومنحة لقوله تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة وان كثر استعماله في العرف المحنة وفيما يشق على الانسان اي عاملناك معاملة المختبر والتخليص منه حصل بعده واعتبار معنى التخلص هنا ليس لمجرد ٢ ان في الفتون معنى التخليص بل لان المقام مقام تعداد النعم لقوله تعالى ولقد مننا عليك مرة اخرى فذكر المحن للتنبيه على تخليصها الذي هو من النعم ولذا قال المص فخلصناك وبهذه القرينة دل على التخليص النظم الجليل العبارة لكونه مسوقا له وان كان اللفظ عليه دالا بالالتزام * **قوله** (وهو اجمال لما ناله من المحن في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الالآف والمشي راجلا على حذر وفقد الزاد واجر نفسه الى غير ذلك) وهذه فتنة عظيمة والخلاص منه نعمة جسيمة التي هي المقصود * **قوله** (اوله وما سبق ذكره) من وضع امه في التابوت وقذفه في اليم الى غير ذلك كما في السعدي لكن كون ذلك من ابتلاء موسى عليه السلام فيه خفاء والظاهر ان ذلك ابتلاء امه ولعل لهذا اخره الا ان يقال انه عليه السلام فهم ذلك بنور القوة القدسية فيكون ذلك ابتلاء له ايضا وقدم في بيان حزنه انه عليه السلام لا يقاس على سائر الاطفال وجه صحة هذا مع ان عطف فتناك على نجيناك المرتب على قتلت نفسا بالفاء يأبى عن ذلك اي عن تعميمه لما سبق هو ان قول المص فخلصناك يدفع هذا الاباء لان تقدم الامور المذكورة لا ينافي تأخر الخلاص من بعضها وقد عرفت ان المقصود خلاصه لانه نعمة والغرض تعداد النعم ٢٥ * **قوله** (فلبثت سنين) الفاء تفصيل لما اجمل من انواع الفتون والاولى تفريع على قوله وفتناك يظهر من تقرير المص فانه بين انواع الفتون بما ناله في سفره واللبث متفرع عليه * **قوله** (فلبثت عشر سنين قضاء لاوفى الاجلين ومدين على ثماني مراحل من مصر) هذه رواية وفي اخرى عشرين وفي اخرى ثمانيا وعشرين والمراد باوفى الاجلين اي اطول الاجلين ما ذكر في قوله تعالى فان اتممت عشرا فمن عندك والاجل الآخر المضروب ثماني حجج كما سيجيء في سورة القصص قوله على ثماني مراحل وهو الاصح وقيل ثلث مراحل قيل وعن وهب انه لبث عنده ثمانية وعشرين سنة عشرة منها مهر ابنته واقام عنده ثماني عشر سنة بعدها حتى ولدله اولاد ٢٦ * **قوله** (قدرته لان اكلمك واستنبئك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر) اشار به الى ان قدرا بمعنى التقدير والتقدير بمعنى المقدر وهذا هو الظاهر الراجح والمعنى انك جئت على وفق الوقت المقدر فيه استنبائك بلا تقدم ولا تأخر عنه والمجيء اما الى المصر او الى الطور وهو الظاهر * **قوله** (او على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء) معين والمراد به رأس الاربعين اخره لان كونه بمعنى المقدار من الزمان ضعيف اذ المتعارف القدر بسكون الدال ٢٧ * **قوله** (كرره عقيب ما هو غاية الحكاية للتنبيه على ذلك) اي على انتهاء الحكاية اي حكاية ما ناله من ابتداء ولادته وتخليصه عن ذلك وما بعده بيان استنبائه واصطفائه ٢٨ * **قوله** (واصطفيتك لمحبتي) اي هي من نفسي والاصطناع افتعال من الصنع بمعنى الصنعة وهي الاحسان كما مر في ولتصنع على عيني * **قوله** (مثله فيما خوله من الكرامة بمن قربه الملك واستخلصه لنفسه) اي الكلام

٢ والا لزم ارادة المعنيين معا في اطلاق واحد فانه وان جاز عند المص لكنه ليس بجائز عندنا فالتعويل على ما ذكرنا من ان لازم المعنى بمعونة قرينة ان الكلام في تعدد النعم وانه مسوق له الكلام عفه

١١ جزؤا من الاخر ولا بدل الاشتمال لفقد الملابسة وبدل الغلط لا يجري في كلام الله تعالى فان قيل الوقت الذي وقع فيه المشي غير الوقت الذي وقع فيه الوحي سواء اعتبر في الوقت اتساع او لا قلت اذا اعتبر الاتساع في الوقت يكون الوقت الواسع ظرفا للمشي والايحاء معا فيصح ان يقال وقت المشي هو وقت الايحاء مثلا اذا قلت اذكر اذ صليت العصر يوم الجمعة اذ صليت الفجر يجوز اذ الثاني ان يكون بدلا من الاول اذا اريد بهما وقت متسع ممتد من الاول وقت الفجر الى اخر اليوم فيكون بمنزلة ان يقال اذكر يوم صليت العصر صليت الفجر فان البدلية ظاهرة فيه

قوله هي مراقك وانت بفراقها التردد في تفسيره نشأ من احتمال لفظ لا تحزن للغيبة والخطاب

قوله وابتليناك ابتلاء وانواعا من الابتلاء الوجه الاول مبني على ان يكون فتونا مصدرا مفردا كقعود والثاني ان يكون جمع فتن بفتح الفاء وسكون التاء او جمع فتنة على ترك الاعتداد بالتاء يعني اذا اعتد بالتاء لا يجمع على فتون بل يجمع على فتن بكسر الفاء وفتح التاء مثل فكر في جمع فكرة فلا بد في جمعها على فتون ان لا يعتد بالتاء

قوله اوله وما سبق اي واجمال لما ناله في سفره ولما سبق ذكره من ارائته نارا والامر بخلع نعليه والامر بالعبادة واقام الصلاة والسؤال عما في يده والامر بالقاء عصاه بصورة الحية والامر بضم يده الى جناحه وخروجها بيضاء والامر بذهابه الى فرعون للدعوة الى الدين الحق

قوله قضاء لاوفى الاجلين وهو العشر على ما قال شعيب عليه السلام اني اريد ان انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تاجرني ثماني حجج فان اتممت عشرا فمن عندك قال ذلك بيني وبينك ايما الاجلين قضيت فلا عدوان علي

قوله او على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء وهو اربعون عاما والترديد باو نشأ من اجتماع قدر ومقدور في الاشتقاق

٢٢ ❁ اذهب انت واخوك بآياتى ❁ ٢٣ ❁ ولاتنيا ❁ ٢٤ ❁ اذهبا الى فرعون انه طغى ❁ ٢٥ ❁
فقولاله قولا لينا ❁ ٢٦ ❁ لعله يتذكر اويخشى

استعارة ٢ تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من امور عديدة وهى موسى عليه السلام وجعله تعالى نبيا رسولا مكرما بانواع الاحسانات كالعصا واليد البيضاء وجعله كليما بالهيئة الاخرى مأخوذة من اشياء كثيرة وهى تخصص مقرب الملك وجعله الملك مكرما عنده واستخلاصه لنفسه فذكر ماهو موضوع للمشبه به واريد المشبه خوله بالخاء المعجمة اى اكرمه واعطاه ٢٢ * **قوله** (بمعجزاتى) كالعصا واليد البيضاء وحل العقدة ولايبعد ان يراد العصا وحدها لانها لاشتمالها آيات كثيرة يحسن اطلاق الجمع عليها فانها انقلبت اولا حية صغيرة ثم تورمت فصارت ثعبانا ثم انقلبت عصا وقد فصل بعض منافعها فى قوله "ولى فيهما مآرب اخرى وكل منها" آية اوالمراد العصا واليد وهذا مقتضى السوق ٢٣ * **قوله** (ولاتفترا ولاتقصرا وقرئ تنيا بكسر التاء) تفترا من الفتور اشار الى ان لاتنيا من الونى وهوالفتور والتكاسل فى امر من الامور والنهى لايقتضى الوقوع على انه للتثبيت على ذلك ولاتقصرا عطف المعلول على العلة اذالفتور والتكاسل يؤدى الى التقصير والقراءة بكسر التاء لاتباع النون * **قوله** (ولاتنيانى حيثما تقلبتما) اشار الى ان الاضافة فى ذكرى الى المفعول حيثما تقلبتما اى فى اى مكان تقلبتما فيه ويستلزم الزمان ايضا واختير المكان لانهما مأموران بالذهاب الى فرعون وهو تقلب فى المكان فلاحاجة الى ماقيل انفهام هذا المعنى من جعل الذكر ظرفا لهما * **قوله** (وقيل فى تبليغ ذكرى والدعاء الى) بتقدير المضاف اومراده ان الذكر يطلق على العبادة مجازا وتبليغ ارساله لاجلها كما اختاره فى الكشاف مرضه لانه خلاف الظاهر مع حسن المعنى على الظاهر ٢٤ * **قوله** (امر به اولا موسى وحده وههنا اياه واخاه فلاتكرير) موسى وحده فى قوله اذهب الى فرعون انه طغى فيه امر وامر ههنا اياه واخاه فلا تكرير واما قوله "اذهب انت واخوك الخ" ليس بامر بالذهاب الى فرعون بخصوصه بل امر بالذهاب الى اهل دعوته عموما فلايتوهم التكرار حتى يقال وكان حقه ان يذكر عند قوله "اذهب انت واخوك الآية" واما جعل قوله اذهب انت واخوك خطابا لموسى وحده وقوله ولاتنيا من قبيل واذقتلتم نفسا فى غاية من الركاكة لانه بناء على ان الكلام مع موسى الا انه لما كان متبوع هرون جعل الخطاب معه خطابا مع هرون كما نقل عن القفال فيجوز ان يكون المأمور بقوله "اذهب انت واخوك" موسى وحده قبل الاجتماع وهذا غريب جدا لانه لوكان المأمور موسى وحده لما كان لذكر اخوك فائدة ومثل هذا التعسف يجب صون التنزيل المحكم عنه والبديهة قاضية بان هذه العبارة ونحوها امر بالمعطوف عليه والمعطوف كقوله تعالى "ويا آدم اسكن انت وزوجك الجنة" ثم قال ولاتقربا غاية الامر ان فرعون لم يذكر هنا فلامجال لتوهم التكرار حتى يدفع عقيب ذكره * **قوله** (قيل اوحى الى هرون ان يتلقى موسى) هذا وحى حقيقى لكونه نبيا والقول بالهام لاينافى ذلك لان الهام الانبياء عليهم السلام وحى * **قوله** (وقيل سمع بمقبله فاستقبله) فح لاوحى لكنه مرجوح ولذا مرضه مقبله بضم الميم وفتح الباء مصدر ميمى بمعنى الاقبال وعلى التقديرين فالمراد بيان اجتماعهما حتى يؤمرا بالذهاب الى فرعون ٢٥ * **قوله** (مثل هل لك الى ان تزكى واهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة فى صورة عرض ومشورة حذرا ان يحمله الحماقة على ان يسطو عليكما اواحتراما لماله من حق التربية عليك وقيل كنياه وكان له ثلاث كنى ابوالعباس وابوالوليد وابومرة) ثلث كنى وزيد ابوالمصعب والاحترام له لان له حقا على موسى بتربيته وليدا وعلى هرون لتربية اخيه مرضه لان الكنية تفيد التعظيم وهو غير القول اللين حين الدعوة وان اريد القول اللين معه فلايكون هذا مقابلاله بل الظاهر ح التشديد فى الدعوة بالامر والنهى فلايوجد الحذر ان يسطو بهما اى ان يبطش بهما * **قوله** (وقيل عداه شبابا لايهرم بعده وملكا لايزول الابالموت) وضعفه ظاهر اذ الشباب يزول بطول الزمان واوسلم ذلك فلا يفيد ايضا لان الدعوة ان كانت بالقول اللين فلاتقابل والافلايوجد الحذر عن السطوة عليهما ٢٦ * **قوله** (لعله) اى لعل القول اللين مثل القول هل لك الى ان تزكى وهذا قول لين جدا حيث لم ينسب الى الضلال بل دعوة فى صورة عرض كما قاله المص قوله فى صورة عرض اشارة الى ان الاستفهام هنا للعرض والحم صورة لان المتعارف فى العرض الاتزكى مثل الاتنزل اوالمقصود دعوة جزما لاعرض بل فى صورة عرض بسكون الراء بلا امر ظاهرا مع ان المراد الامر بالتوحيد والنهى عن الشرك اذتبليغ الرسالة انماهو بهذا الطريق لكنه ترك هنا صورة للنكتة المذكورة مع ان فى هذا

٢ وجعله استعارة تمثيلية اولى من القول بانه كناية اواستعارة فى المفرد لانها ابلغ منها منه

قوله وقيل سمع بمقبله هو مصدر من اقبل على صيغة اسم المفعول بمعنى الاقبال اى سمع هرون اقبال موسى فاستقبله

قوله حذرا تعليل للامر بالقول اللين اى قولا لفرعون عند الدعوة الى الايمان قولا لينا حذرا من ان يحمله حماقته على ان يسطو عليكما

قوله عداه امر لهما بان يعداه شبابا لايهرم وملكا لايعدم قال السدى القول اللين ان موسى اتاه ووعده على قبول الايمان شبابا لايهرم وملكا لاينزع منه الابالموت ويبقى عليه لذة المطعم والمشرب والمنكح الى حين موته واذامات دخل الجنة فاجيبه

العرض رمزا الى انك تحتاج الى التطهر عن رجس الكفر ٢ وهـذا ابلغ من الامر بالتوحيد وانما قال مثل هل لك لعدم الانحصار فيه وعن هذا قال وقيل القول اللين كناه اى خاطباه بالكنية فانه توقير فعلى هذا يجوز ان يراد الدعوة بالامر لا فى صورة العرض * **قوله** (متعلق باذهبا اوقولا اى باشرا الامر على رجائكما وطمعكما انه يثمر ولا يخيب سعيكما) متعلق باذهبا وهو الظاهر اذ المناسب تحقق الرجاء فى زمن الذهاب اوقولا قوله اى باشرا الامر اى امر القول عـلى رجائكما الخ اشـار الى ان لعل للرجاء لكن لا من المتكلم فانه محال بل من المخاطب فهو مجـاز لانه موضوع لرجاء المتكلم وقيل انه حقيقة ايضا وهذا ينـافى بيان النحاة قوله وطمعكما عطف تفسير اذ الرجاء قد يكون بمعنى الخوف * **قوله** (فان الراجى مجتهد والآيس متكلف) فيكون حاصل المعنى فقولاله قولا لينا مجتهدين فى القول والدعوة غير آيسين * **قوله** (والفائدة فى ارسالهما والمبالغة عليهما فى الاجتهاد مع علمه بانه لايؤمن) جواب سؤال مقدر تقريره واضح قوله والمبالغة عليهما فى الاجتهاد يؤيد ماذكرناه من ان المراد بقوله لعله يتذكر او يخشى المبالغة فى الاجتهاد مع علمه تعالى بانه لايؤمن فايمـانه ممتنع لتعلق العلم بخلافه و الالزم الجهل تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا لكن امتناعه بالغير فلا يلزم التكليف بالمحـال لذاته بل التكليف بالممتنع لغيره ولا خلاف فى وقوعه فضلا عن جوازه * **قوله** (الزام الحجة وقطع المعـذرة) وهـذا معلوم من عموم قوله تعالى " رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل " لكنه تعرض بخصوصه لان عدم ايمانه لمـا كان مقطوعا توجه الاشـكال بانه فالفائدة فى الدعوة وارسال الرسول واجاب عما يرى ٣ وليس فيه بحث سر القضاء بل طلب الحكمة فى ارسال الرسل مع علمه بانه لايؤمن وهـذا منصوص فى القرآن كما نقلناه آنفا من قوله تعالى " رسلا مبشرين " الآية فبين الله تعـالى حكمة ارسال الرسل بقوله لئلا يكون للنـاس على الله حجة وبيـان المص طبق مافى النظم الجليل فلا يدرى وجه ماقاله السعدى من قوله بيان الفائدة على هذا الوجه يناسب مذهب الاعتزال الى آخر ماقال فان بيـان الفائدة على هــذا الوجه مذهب اهل السنـة ايضا كيف لا وهو منطوق النظم كما عرفت ولم يبحث المص عن وجه عدم ايمـان فرعون وعـدم التوفيق له حتى يقـال العقول قاصرة عن معرفة سر القدر * **قوله** (واظهـار ما حدث فى تضاعيف ذلك من الآية والتذكير للمتحقق والخشـية للمتوهم) اى المتحقق صـدق الانبياء والخشية للمتوهم صدقهم وهـذا بقرينة المقـابلة و الا فالخشية يكون للمتحقق ايضا ولذا وصف الله تعالى العلمـاء بالخشية والمتقين بها ايضا فى مواضع عـديدة وقال فى سورة والنـازعات فى قوله فتخشى اذ الخشية انمـا يكون بعد المعرفة وهذا ينافى ماذكر هنا بنوع تنافر ولعل لهذا قال بعضهم والاحسن ان يقال يتذكر المبدأ او يخشى المعـاد اى يتذكر حال صغره وعجزه ووجوده بعد عدمه فيرجع عن دعوى الربوبية او يخشى عقاب الله تعـالى * **قوله** (ولذلك قدم الاول اى ان لم يتحقق صـدقكما ولم يتذكر فلا اقل من ان يتوهمه فيخشى) هذا بناء على الرجاء ٤ اى كونهما راجيين ذلك ٢٢ * **قوله** (ان يعجل علينا بالعقوبة) هذا التفسير منقول عن كثير من السلف كمجاهد واما قوله تعـالى " نجعل لكما سلطانا فلا يصلون اليكما " لايقتضى عموم الاوقات كما قيـل فى قوله تعـالى لاتدركه الابصار الآية اوالخوف منهـا لايقتضى الوقوع والخوف بحسب البشرية لاينافى ذلك لمـا عرفت من انه لايقتضى عموم الاوقات وقيل لاتعيـين فى قوله لايصلون اليكما فى حفظهما من عقوبته لجواز ان يكون معناه لايصلون الى الزامكما بالحجة مع ان تقدمه غير معلوم وهذا لايلايم قوله قال رب انى قتلت منهم نفسا الآية وهـذا الكلام مسوق لدفع هذا الخوف وتقدمه معلوم من سوق الآية فانه فى ابتداء الوحى قبـل الوصول الى مصر والى فرعون * **قوله** (ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة) وينكشف منه جواب آخر وهو ان المراد بالعقوبة مايحول بينهما وبين اتمـام الدعوة فانه نوع عقوبة كما اختـاره المعـترض على المص * **قوله** (من فرط اذا تقدم ومنه الفـارط وفرس فرط يسبق الخيل) من فرط بيان وجه قوله ان يعجل علينا الخ فى تفسـيره ومنه الفـارط وهو المتقـدم للورد وفرس فرط بضمتين قيل وفى القاموس انه بفتحتين فالضم نظر الى معناه والفتح الى لفظه * **قوله** (وقرئ يفرط من افرطته اذا حملته على العجلة اى نخاف ان يحمله حامل من استكبار اوخوف على الملك اوشيطان انسى اوجنى على المعاجلة بالعقاب ويفرط من الافراط فى الاذية) وقرئ يفرط

٢ فلا اشكال بان الدعوة الى التوحيد واجب وهذا لايؤدى بطريق العرض والمشورة عهد

٣ اذ لاشـبهة فى ان افعاله تعالى لها حكم ومصالح يترتب عليه وقد بين فى النظم بلام التعليل وان العقل قد يدرك بعضها وان لم يدرك بعضها بخصوصه لكنه يحكم ان فيه حكمة كما بين فى علم الكلام فلا وجه لقول الامام هذا التكليف لايعلم سره الا الله وتبعه الفاضل السـعدى وهـذا عجب لان سر هـذا التكليف قد علم من النص الكريم عـلى وجه العموم والمص تعرض فى هذا المقام بخصوصه عهد

٤ فلا ينافى ماسـبق من انهما عليهما السـلام كانا راجيين ذلك فلا وجه لقوله ان يتوهمه اذ فرعون لايتوهم ايضـا عهد

قوله اى باشرا الامر على رجائكمـا وطمعكما انه يثمر اى باشرا امر الدعوة الى الايمـان الضمير فى انه ضمير الشان وفاعل يثمر ولا يخيب سعيكما على التنازع حال معنى كلمة لعل على رجاء المخاطبين وهما موسى وهرون لانه تعـالى منزه عن رجاء يعلم ما كان وماسيكون ولا يعزب عن ربك مثقال ذرة

قوله فان الراجى مجتهـد اى من رجا شيئا يجتهد فى تحصيله والآيس متكلف من قطع الرجاء عن مطلوبه بترك الاجتهاد وتكلف اى يعده كلفة ومشقة بلا طائل

قوله والتذكير للمتحقق والخشـية للمتوهم كلام مبتدأ ليس بمنخرط فى سلك المعطوفات المذكورة قبله جئ لبيـان حال اهل التذكر والخشية

٢٢ ۞ اوان يطغى ۞ ٢٣ ۞ قال لاتخافا انني معكما ۞ ٢٤ ۞ اسمع وارى ۞ ٢٥ ۞ فأتياه فقولا انا رسولا ربك فارسل معنا بني اسرائيل ۞ ٢٦ ۞ ولاتعذبهم ۞ ٢٧ ۞ قدجئناك بآية من ربك

بضم الياء وفتح الراء فى القراءة الآتية ٢٢ * قوله (ان يزداد طغيانا فيتخطى الى ان يقول فيك مالاينبغى لجراءته وقساوته) لانه موصوف بالطغيان لقوله تعالى انه طغى فالمراد زيادة طغيان فى الزمان المستقبل حين الدعوة واشار اليه بقوله فيتخطى الخ فالمراد طغيان مخصوص وكلمة او لمنع الخلو وايضا العجلة بالعقوبة طغيان ايضا لكن فى جنب هذا الطغيان كأنه ليس بطغيان * قوله (واطلاقه من حسن الادب) حيث لم يقيد بقوله عليك كما قيد اولا بعلينا وفيه رعاية الفاصلة ايضا ٢٣ * قوله (لاتخافا) اى من ان يعجل بالعقوبة اوان يطغى فانه لايقع شئ منهما فانني معكما قوله انني معكما علة لقدر كما عرفته والتأكيد لزيادة الاطمينان وللمبالغة فى وقوعه * قوله (بالحفظ والنصرة) اشار به الى ان المعية كناية عن ذلك اومجاز عنه ودخول مع فيهما لانهما المباشر ان للدعوة صرح به بعض الاكابر فى قوله تعالى ان الله مع الصابرين فى سورة البقرة وهذا يؤيد ان قوله تعالى لايصلون اليكما مؤخر عن الدعوة كما قيل فى دفع الاعتراض على المص وان كان خلاف سوق الكلام ٢٤ * قوله (اسمع وارى) كالتأكيد لقوله انني معكما ولذا ترك العطف فالمعنى انى اسمع وارى بدخول انى اواسمع بلادخولها واختير المضارع للتجدد كالتجدد ماجرى بينهم تجدد تعلق السمع والرؤية بخلاف المعية فانها دائمة * قوله (ماجرى بينكما وبينه من قول وفعل) من قول ناظر الى السمع وفعل ناظر الى الرؤية قوله ماجرى اشارة الى المفعول المحذوف وقصد العموم ٢ مع الاختصار لانتفاء القرينة على الخصوص * قوله (فاحدث فى كل حال مايصرف شره عنكما ويوجب نصرتى لكما) اشار به الى ان المراد بالسمع والرؤية لازمه وهواحداثه وايجاده فى كل حال اما كناية اومجازا اذالتنابية الماهى به وايضا لظهور انه سميع وبصير وفائدة الخبر باعتبار ارادة لازمه * قوله (ويجوز ان لايقدر شئ على معنى اننى حافظكما سامعا مبصرا والحافظ اذاكان قادرا سميعا بصيرا تم الحفظ) اى يجوز ان لا يقدر المفعول وينزل منزلة اللازم قوله سامعا الخ اشارة الى انه حال مؤكدة قوله والحافظ اذا كان قادرا الخ وكونه قادرا مفهوم من قوله اننى معكما مع انه ظاهر كل الظهور قوله تم الحفظ وهذا هوالمقصود من اخبار كون الحافظ قادرا الخ ٢٥ * قوله (اطلقهم) اى فارسل من قولهم ارسلت الصيد اذا اطلقته ٢٦ * قوله (بالتكاليف الصعبة وقتل الولدان فانهم كانوا فى ايدى القبط يستخدمونهم ويتعبونهم فى العمل ويقتلون ذكورا ولادهم فى عام دون عام) وولادة هرون عليه السلام صادفت فى عام ليس فيه قتل الاولا وولادة موسى عليه السلام صادفت عامايقتلون فيه ذكور اولادهم ولذا جرى ماجرى من القذف الى التابوت الخ * قوله (وتعقيب الاتيان بذلك) اى ذكره عقيب الاتيان لما كان الامر بالاتيان يتفرع عليه الامر ان دعوى الرسالة وارسال بنى اسرائيل اكتفى بتعقيب الاتيان بذلك لانه الاصل المتبوع المتفرع عليه دعوى الرسالة فلولا الاتيان لماحصل لهما دعوى الرسالة باظهار المعجزة وللتنبيه على ذلك لم يقل وتعقيب دعوى الرسالة بذلك مع انه الظاهر فى بادى النظر * قوله (دليل على ان تخليص المؤمنين من الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان) اشار به الى ان الدعوة لفرعون وقومه كما يقتضيه مذاق الكلام حيث قال اذهبا الى فرعون انه طغى فلا وجه لماقيل تعقيب دعوى الرسالة باطلاق بنى اسرائيل لمافيه من ازالة المانع عن دعوتهم واتباعهم وهى اهم من دعوة القبط وانت خبير بانه خارج عن سوق الكلام اذلاذكرهنا لدعوة بنى اسرائيل والمصرح فى المواضع دعوة فرعون فما ذكر اخراج النظم الجليل عن ظاهره على انه لانسلم انه المانع لجواز الدعوة على وجه العموم فالمانع من ذلك ثم قال فلادلالة فيه على ماذكر مع انه تقدم فى سورة يونس انه ماآمن لموسى الاذرية من قومه فلايكون المخلصون مؤمنين وهذا ضعيف جدا لان ماذكر لاينافى كونهم مؤمنين بغيره من الانبياء ويؤيده مامر من ان ام موسى عليه السلام اوحى اليها على لسان نبى وقتها على ان لوسلم ذلك فلا يضرنا لان تخليص المؤمنين من الكفرة متحقق ايضا ولوكان بعض اسرائيل وفى ضمن تخليصهم طلب اطلاق كلهم لدعوة من عدا المؤمنين قبل وقد قال المص هناك ان عدم اجابتهم له لخوفهم من فرعون وهو يدل على ايمانهم فى الباطن فح لااشكال اصلا * قوله (ويجوز ان يكون للتدريج فى الدعوة) بان يأمره اولا بما لايشق عليه من اطلاق الاسارى ثم يأمره بتبديل اعتقاده وهذا لايتم بدون ملاحظة اهميته ولذا ضعفه ٢٧ * قوله (جملة مقررة لماتضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة) وعن هذا

٢ لان ماجرى عام لكل ماجرى فلا اشكال بان تخصيصه بماجرى ينافى فى العموم منه

قوله ان يزداد طغيانا فسره بزيادة الطغيان لانه طاغ بالفعل حمله على الزيادة فى الطغيان وهو فى معنى الزيادة ليس بمجاز لان زيادة الطغيان طغيان الاان يعتبر دخول مفهوم الزيادة فيه فح يكون مجازا

قوله واطلاقه من حسن الادب اى اطلاق الطغيان حيث لم يصرح جهته ولم يقيد بان وجه طغى ولم يقل انه طغى بان ادعى الالوهية ونازع فى ملكك رعاية لحسن الادب فى مخاطبة الرب

قوله ويجوز ان لايقدر شئ على معنى انى حافظكما سامعا ومبصرا يعنى يجوز ان لايقدر مفعولا اسمع وارى وينزلا منزلة الفعل اللازم قوله ويجوز ان يكون للتدريج فى الدعوة يعنى لم يبادر من اول الامر الى الدعوة الى الايمان بل تعرض اولا الى امر اخر اسهل منها روما للتدريج على ماهو الدأب فى استحصال الامور العظام ليجره شيئا فشيئا الى الاطاعة والانقياد فعرض عليه اولا الادنى ثم الاعلى فالاعلى

قوله جملة مقررة لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة والكلام السابق المتضمن فيه لدعوى الرسالة هو قوله انا رسولا ربك وقوله قدجئناك بآية جرى من ذلك الكلام مجرى البيان والتقرير له لان دعوى الرسالة لاتثبت الابينة التى هى المجئ بالآية التى هى المعجزة

٢٢ * والسلام على من اتبع الهدى * ٢٣ * انا قد اوحى الينا ان العذاب على من كذب وتولى * ٢٤
* قال فمن ربكما ياموسى * ٢٥ * قال ربنا الذي اعطى كل شئ

اختير الفصل اى هذه جملة تذييلية مؤكدة لمفهومه اذ دعوى الرسالة تتضمن دعوى الآية الدالة على الرسالة فلاحاجة الى ان يقال الجملة استئناف وقعت جوابا عن سؤال بم يعلم ذلك والاستئناف لاينافى التقرير اذ الجملة التذييلية ذكرت فى فن المعانى مقابلة للجملة الاستئنافية وكون الجملة جوابا لسؤال ممكن فى كل جملة تذييلية بالعناية ٢ والمراد بالتضمن الدلالة الالتزامية فلاتكلف لان دعوى الرسالة يدل على دعوى المعجزة التزاما لاالتضمن المصطلح ثم كلمة قد هنا للتحقيق والتأكيد واما كونها للتوقع لانه اذا ذكرت الرسالة توقع ذكر مايدل عليها و يثبتها فلا حاجة اليه ٣ اذ فيه كلام فى المغنى * قوله (وانما وحد الآية وكان معه آيتان) اى حينئذ آيتان العصا واليد البيضاء فلا ينافى معه تسع آيات * قوله (لان المراد اثبات الدعوى ببرهان لاالاشارة الى وحدة الحجة وتعددها وكذلك قوله قد جئتكم ببينة فأت بآية اواوجئتك بشئ مبين) فالتعرض فى مثل هذا المقام للتعدد بيان لما فى نفس الامر واشارة الى تعاضد بعضها ببعض ٢٢ * قوله (وسلام الملائكة وخزنة الجنة على المهتدين اوالسلامة فى الدارين لهم) سلام الملائكة اى السلام بمعنى التحية والتخصيص لان المهتدين هم اصحاب الجنة وتحيتهم فيها سلام من الملائكة وهذا كاف فى التخصيص ولا يطلب فى مثل هذا اليقين اوالسلامة اى سلام مصدر بمعنى السلامة عن الآفات والبليات وفيه تعريض للكفار بانهم مهانون بتوبيخ خزنة النار بقولهم الم يأتكم رسل منكم الآية ولذا كتب عليه السلام هذه الآية الكريمة فى مكتوبه الذى ارسله الى الكفار وملكهم ولهذا ذكر عقيبه قوله انا قد اوحى الآية ٢٣ * قوله (ان عذاب المشركين على المكذبين للرسل) جمع مشرك بالشين المعجمة والراء المهملة وهذا هو الصحيح وفى بعض النسخ عذاب المنزلين ولاوجه له والمراد بالمشرك مطلق الكافر مثل قوله تعالى " ان الله لايغفر ان يشرك به " صرح الفاضل الخيالى بانه بمعنى الكفر والمعنى ان العذاب المعهود بانه معد للكفرة وهو العذاب المؤبد على المكذبين للرسل فلااشكال بان العذاب غير محصور عليهم وجه الاشكال ان اللام فى العذاب للجنس وهو يفيد الحصر ودفعه بان اللام للعهد فلا حصر مطلق العذاب فيهم واوسلم ان الحصر ادعائى مبالغة والمراد بالمنزلين فى النسخة المذكورة منزلى العذاب وهم خزنة النار وهو بعيد فالمعول على نسخة المشركين وانما قال على المكذبين ميلا الى المعنى فان من من الفاظ العموم والافراد فى النظم الكريم لمراعاة لفظه ولم يذكر من تولى اى المتولين عن قبول الحق لانه فى معنى المكذبين قوله (ولعل تغيير النظم والتصريح بالوعيد والتوكيد فيه لان التهديد فى اول الامر اهم وانجع و بالواقع اليق) اى مقتضى الظاهر ان يقال والعذاب على من كذب وتولى اوعلى من لم يتبع الهدى قوله والتأكيد فيه بكلمة ان وزيادة اوحى مع الاول مما اوحى ولم يذكر فيه قوله وانجع اى انفع واشد تأثيرا و بالواقع اليق فان الواقع كونه معذبا لاصراره على الكفر لما عرفته انه علم الله انه لايؤمن وهذا بطريق التلطف والايماء وهذا من اصناف البدايع حيث لم يواجه عليه السلام فرعون بانك مكذب ومعرض عن الحق بل ذكره على وجه العموم وهذا عين القول اللين فلااشكال ٢٤ * قوله (اى بعدما اتياه وقالا له ماامرا به ولعله حذف لدلالة الحال عليه) بدلالة الفاء الدالة على التراخى مع التعقيب فلوقال عقيب مااتياه لكان اولى وكون الفاء فصيحة لاينافى ذلك تقدير الكلام فأتياه وقالا ماامرا به قال فرعون بعدما اتياه * قوله (فان المطيع اذا امر بشئ فعله لامحالة) اى فعله لاينفك عن الامر فذكر الامر يدل عليه بهذه القرينة حتى لوذكر لعد اطنابا * قوله (وانما خاطب الاثنين وخص موسى بالنداء لانه الاصل وهارون وزيره وتابعه اولانه عرف ان له رتة ولاخيه فصاحة فاراد ان يفحمه) لامر انها لم تذهب بالكلية عند كثير من المفسرين وقد ابداه فيما مر فحسن بيانه بقطع حجته لاينافى رتة فيه فاراد ان يفحمه اى ان يسكته بحيث يكون كالفحم * قوله (و يدل عليه قوله ام انا خير من هذا الذى هو مهين ولايكاد يبين) يدل عليه اى على ان موسى خص بالخطاب لهذا الوجه والمراد بالدلالة الظنية لاالقطعية فلا ينافى كون الوجه الاول راجحا وسؤال فرعون نقل فى سورة الشعراء هكذا قال فرعون ومارب العالمين وجواب موسى هكذا " قال رب السموات والارض " الآية وهذا وان خالف ماذكره ههنا لفظا فهو طبقه فى المقصود ولايبعد ان يقال بتعدد القصة اواختصار القصة ٢٥ * قوله (قال ربنا الذى الآية جواب باسلوب الحكيم لان سؤاله عن حقيقة الرب فاجاب بوصفه المختص به تنبيها على

٢ والتزامه فى كل موضع خارج عن الانصاف والتخصيص بالبعض تحكم ﻋﻪ
٣ لان اعتبار التوقع فى كل موضع يحتاج الى التمحل العظيم ﻋﻪ

قوله وكان معه آيتان وهما العصا واليد البيضاء

قوله لان المراد اثبات الدعوى ببرهان لا الاشاره الى وحدة الحجة وتعددها فيكفى اللفظ الدال على الجنس وهو لفظ الآية

قوله وكذلك قوله قد جئتكم ببينة فأت بآية اواوجئتك بشئ مبين حيث لم يقل ببينتين وبآيتين وبشيئين لان القصد الى الجنس قوله ولعل تغيير النظم والتصريح بالوعيد والتوكيد فيه لان التهديد فى بدء الشروع فى الدعوة فان مجموع المعطوفين مما وقع فى البدء فلاينافيه تقديم الترغيب بقوله والسلام على من اتبع الهدى يعنى ان اصل النظم ان يقال والعذاب على من كذب وتولى ليناسب قوله والسلام على من اتبع الهدى فغير النظم الى ان يقال انا قد اوحى الينا ان العذاب على من كذب وتولى وزيد على النظم قوله انا قد اوحى الينا وجئ بكلمة التأكيد التى هى ان الغرض المذكور فقوله لان التهديد فى اول الامر اهم وانجع تعليل للتصريح بالوعيد والتوكيد بان وقوله و بالواقع اليق تعليل لتغيير النظم فان كلا منهما ذلك فى الواقع انما هو بالوحى لامن عند نفسيهما

قوله وانما خاطب الاثنين وخص موسى بالنداء وانما خاطب الاثنين وخص موسى بالنداء تأكيدا ولانه الاصل وهرون وزيره اى وان خاطب فرعون الاثنين حيث قال فمن ربكما وخص موسى بعده بالندا ومقتضى الظاهر ان يشرك هرون فى النداء كاشركه فى الخطاب للعلة التى ذكرها

قوله اولانه عرف له رتة ولاخيه فصاحة فاراد ان يفحمه هو من الافحام اى فاراد فرعون ان يفحم موسى ويسكته

ان حقيقته تعالى لايعرف فى هذه الدار فنزل سؤاله منزلة السؤال عن وصفه فاجاب بخاصته ولهذا المقام مزيد بيان فى سورة الشعراء * قوله (من الانواع) اشارة الى ان كل لعموم الانواع فان بعض الافراد لم يعط ٢ بكل عارض الذى يطابق كماله فلا يراد عموم الافراد ويرد عليه ان نوع العقرب لم يعط بكماله الذى هو البصر فيحتاج الى تعميم الانواع الى الاجناس ٢٢ * قوله (صورته وشكله الذى يطابق كماله الممكن له) اى المراد بالخلق المخلوق وفسره بالصورة لان المراد بشئ مادته لان المعطى له لابد ان يكون مغايرا للمعطى بفتح الطاء قوله وشكله عطف تفسير للصورة قوله التى يطابق كماله هذا مفهوم من الاضافة المفيد الاختصاص * قوله (اواعطى خليقته كل شئ يحتاجون اليه) اى مخلوقه فحينئذ الضمير فى خلقه للموصول لا الشئ كما فى الاول * قوله (ويرتفقون به وقدم المفعول الثانى لانه المقصود بيانه ويرتفقون) اى ينتفعون به فحينئذ يكون الكل لعموم الافراد ويكون الشئ هنا معطى وخلقه معطى له وهو الاظهر من الاول اما اولا فلان المراد بالشئ المراد فى المعنى الاول والشئ عبارة عن المادة والصورة معا فيكون الشئ مجازا لاستعماله فى الجزء واما ثانيا فلان المراد بالكل الانواع دون الاشخاص وهي المتبادر الشائع والمعنى الثانى خال عن هذين الامرين فهو احرى بالتقديم * قوله (وقيل اعطى كل حيوان نظيره فى الخلق والصورة) فيكون المراد بكل شئ كل حيوان فيكون المعطى له كما فى الاول لكن التخصيص لما كان خلاف الظاهر مرضه وايضا ان من الحيوان ما يحصل بالتولد فلا نظير له ولهذا لم يرض به المصنف * قوله (وقرئ خلقه صفة المضاف اليه اوالمضاف على شذوذ) ولان الشايع فى الاستعمال توصيف مدخول كل فيكون الاول ارجح فعدم التعرض للثانى احسن ٢ * قوله (فتكون المفعول الثانى محذوفا اى اعطى كل مخلوق مايصلحه محذوفا) لقصد التعميم مع الاختصار وهو مايصلحه فى قوله اى اعطى كل مخلوق مايصلحه امافى دينه ودنياه اوفى دينه فقط اوفى دنياه فقط فلا يرد النقض بالفقير المبتلى بالامراض والاوجاع لكن النقض بالكافر الفقير المبتلى بانواع الاسقام باق وارادة النوع كما فى الاول خلاف ظاهر العبارة هنا ولعل لهذا اخره وماذكره السكاكى من ان قوله تعالى حكاية عن فرعون " فمن ربكما ياموسى " ان معناه ابشر هو ام ملك ام جنى نفساده يظهر من جواب موسى عليه السلام بقوله " ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى " كذا فى المطول فعلم منه ان من يسأل به عن العارض المشخص الذى العلم فانه قد اجاب بما يفيد تشخصه وتعينه وقد اشرنا الى الجواب عن ذلك بانه هذا الجواب منه عليه السلام باسلوب الحكيم مثل جوابه عليه السلام بقوله " رب السموات والارض " الآية عند سؤاله ومارب العالمين وقد صرح به المصنف هناك فلا يرد اعتراض صاحب المطول على السكاكى فلا تغفل ٢٣ * قوله (ثم عرفه كيف يرتفق بما اعطى) هذا اشارة الى الوجه الثانى ورجحانه كما نبهنا لعله قوله ثم عرفه اشارة الى ان الهدى بمعنى اللغوى وهو التعريف وكيف هنا منسلخ عن معنى الاستفهام * قوله (وكيف يتوصل به الى بقائه وكماله اختيارا اوطبعا) اما اختيارا كما فى الحيوانات اوطبعا كما فى الجمادات قال المص فى تفسير قوله تعالى " والذى قدر فهدى " فوجهه الى افعاله طبعا واختيارا بخلق الميول والالهامات ونصب الدلائل وانزال الآيات خلق الميول فى الطبيعي ونصب الدلائل فى الاختيارى فان النبات مثلا يتوصل الى كماله بالتغذية * قوله (وهو جواب فى غاية البلاغة) اى الحسن والفصاحة وفى مطابقته لمقتضى الحال لمافيه من الالزام والافهام بحيث عجز عن الدخل عليه ولم يرالاصرف الكلام عنه كما هو ويدن المحجوج بين الغاوين كما اشار اليه المص فى آخر الكلام * قوله (لاختصاره واعربه عن الموجودات بامرها على مراتبها) الاعراب الاظهار باسرها يعنى على الوجهين الاولين قوله على مراتبها هذا منفهم من الاضافة اذالمتبادر من الاضافة الاختصاص * قوله

(ودلالته على ان الغنى القادر بالذات المنعم على الاطلاق هوالله تعالى وان جميع ماعداه مفتقر اليه منعم عليه فى حد ذاته وصفاته وافعاله ولذلك بهت الذى كفر والخم عن الدخل عليه فلم يرالاصرف الكلام عنه) ودلالته عطف على اختصاره على ان الغنى القادر ٣ لانه بين انه تعالى اعطى وانعم على الكل بما يليق به فلزم منه انه غنى وهو ظاهر قادر اذ الاعطاء على الوجه المذكور انما هو بالقدرة التامة وهو المراد بالذات اذ قدرة غيره بالغير قوله هوالله تعالى هذا الكلام يفيد الحصر على انه حقيق قوله فى حد ذاته الخ لاندراجها تحت الشئ وصفاته وشمول افعاله بطريق دلالة النص وقيل من قوله ثم هدى بهت الذى كفر اى صار

٢ كالاعمى فانه لم يعط البصر وكالاصم فانه لم يعط السمع وكالكوسج فانه لم يعط اللحية والكل كماله
منه

٣ لانه مهما امكن جعله وصفا للمضاف اليه فلاوجه لجعله وصفا للمضاف ثم حكمه بالشذوذ لان هذا اذا لم يمكن جعله وصفا للمضاف اليه منه

٤ فان الشئ فى الآية بمعنى المشئ ولو لم يكن الله تعالى غنيا قادرا بالذات لكان هو ايضا شيئا بهذا المعنى ولاشائى الا هو فيكون قدرته حادثة بمشيته وهو باطل لان القدرة صفة تؤثر على وفق الارادة فيلزم وجودها حال فرض عدمها فافهم وذهب كثير من المتكلمين الى ان تعلق القدرة حادث وذهب الآمدى الى ان صفات الله تعالى صادرة عنه بالاختيار وفى كلامه تأمل مع انه لاحاجة الى هذا الاطناب منه

قوله صورته وشكله الذى يطابق كماله الممكن له اى اعطى كل شئ صورته وشكله الذى يطابق المنفعة المنوطة به كما اعطى العين الهيئة التى يطابق الابصار واودع فيها دقائق حكم عجز المشرحون عن بيان كلها وبينوا بعض ماوقفوا عليه من الحكم وكما اعطى الاذن الشكل الذى يوافق الاستماع وكذا الانف لادراك الروايح واللسان واليد والرجل وغيرها من الاعضاء الظاهرة والباطنة فان خلق كل واحد منها مطابق لما علق هو به من المنفعة غير ناب عنه وان شئت فعليك بمطالعة الكتب المصنفة فى تشريح الاعضاء فعلى هذا يكون المفعول الاول لاعطى كل شئ ومفعوله الثانى خلقه واذا كان خلقه بمعنى خليقته يكون مفعولا اعطى على عكس ماذكر اعنى يكون مفعوله الاول خلقه والثانى كل شئ

قوله اوالمضاف على الشذوذ يعنى ان الاكثر فى امثال هذا التركيب وصف المضاف اليه فعلى تقدير كونه وصفا للمضاف يكون المفعول الثانى لاعطى محذوفا وهو مايصلحه فان المفعول الاول ح يكون كل شئ مع صفة فيكون كل شئ خلقه فى معنى كل مخلوق فيجب تقدير المفعول الثانى مناسبا للمقام فيصير المعنى اعطى كل شئ مايصلحه اى مصلحه

قوله وكيف يتوصل الى ابقائه وكماله اختيارا اوطبعا التوصل الى الكمال اختيارا يكون فى الحيوانات وطبعا فى الجمادات كما فى النبات

قوله ودلالته على ان الغنى القادر بالذات المنعم على الاطلاق هوالله تعالى ومعنى القصر مستفاد من كون المبتدأ والخبر معرفتين مثل الكرم التقوى وزيد المنطلق ١١

مبهوتا وان قرئ على البناء للفاعل يكون المعنى بهت اى غلب موسى الذى كفر وفيه اقتباس لطيف بتغيير يسير الدخل عليه من قولهم دخل عليه على البناء للمجهول اذا غلط واعترض ٢٢ * قوله (فما حالهم بعد موتهم) البال القلب ثم سمى به الفكر لانه بالقلب وفى القلب ثم سمى به الحال التى يعتنى بها لكونها غاشية له حين تذكرها وهو المراد هنا واذا قال فما حالهم وجه افراده مع جمعية المضاف اليه لان البال لا يثنى ولا يجمع الا شذوذا فى قولهم بالات والمراد بالقرن هنا اهل عصر فيه نبى او فائق فى العلم لا مدة اعمار الناس قبل المسؤل عنه حالهم فى الآخرة تفصيلا والا فعلم حالهم على الاجمال فى قوله والسلام على الخ وعن هذا قرنه بالفاء لانه تفصيل متفرع على الاجمال او سؤال تفصيل متفرع على ذلك الاجمال * قوله (من السعادة والشقاوة) والسعادة والشقاوة قبل موتهم لم يهوا الظاهر فالمراد بهما الثواب المترتب على السعادة والعقاب المترتب على الشقاوة المعبران عنهما بالسعادة الاخروية والشقاوة الاخروية فالمراد فى الاجمال ذلك كما اشار اليه المص هناك ٢٣ * قوله (اى انه غيب وانما انا عبد لا اعلم منه الا ما اخبرنى به لا يعلمه الا الله تعالى) لا يعلمه للاستمرار منسلخ عن معنى الاستقبال وان كان الضمير راجعا الى الغيب المخصوص وهو حال القرون او مطلق الغيب وهو ظاهر فيدخل الغيب المخصوص فيه دخولا اوليا فلا اشكال بان المناسب ما علمه الا الله تعالى ولو قيل هكذا لكان له وجه حسن قوله الا ما اخبرنى هذا لا ينافى الحصر المذكور اذ علمه الغيب باعلام الله تعالى قال الفاضل المحشى قد تقرر ان المصدر المضاف من صيغ العموم فيكون المعنى جميع علمها التفصيلى عند ربى فلا يكون منه شئ عند غيره والا لم يكن الجميع عنده انتهى و يرد عليه ان جميع علمها التفصيلى عنده تعالى مع علم بعضها عند غيره صحيح على الاشتراك فلا يتم ما ذكره فالصواب فى التعليل لانه اذا كان عند الله عندية مكانة والحال انه من الغيبات التى لم ينصب عليها دليل فهو لا يعلمه الا الله لما ثبت من ان علم الغيب مختص بالله تعالى فالحصر لكونه علما بالغيب والحصر فى انما انا عبد حصر اضافى فلا يضر كونه رسولا قوله لا اعلم منه الخ بيان وجه الحصر ٢٤ * قوله (مثبت فى اللوح المحفوظ) اشار به الى ان فى كتاب خبر بعد خبر عند من جوز به او حال مؤكدة من الضمير المستتر فى عنده ولا ابهام ان علمه تعالى مخصوص بتلك الحالة اذ علمه تعالى بحال القرون لا ينفك عن تلك الحالة على انه مفهوم مخالف لا اعتبار له عند ائمة الحنفية اصلا وعند الشافعى وان كان معتبرا لكنه اذا لم يكن له فائدة اخرى وهنا فائدة اخرى وهو التنبيه على انه لا ينفك عن تلك الحالة ومعنى كونه مثبتا فى اللوح كون اللفظ الدال على المعانى الدالة على العلم مجازا * قوله (ويجوز ان يكون تمثيلا لتمكنه فى علمه بما استحفظه العالم وقيده بالكتبة) اى استعارة تمثيلية شبه الهيئة المأخوذة من علمه تعالى بتفاصيل الامور علما ثابتا لا يتغير ولا يزول اصلا بالهيئة المنتزعة من العالم بشئ وكتبه فى دفتر وحفظه عنده حتى لا ينسى فذكر اللفظ الموضوع للمشبه به واريد به المشبه فالكتاب على هذا بمعناه اللغوى كما اوضحه بقوله وقيده بالكتبة ولا مجال لكونه لوحا محفوظا فظهر ضعف ماقيل انه انما يستحسن هذا اذا لم يوجد اللوح ولا استعارة اصلا و بالجملة ان كان المراد بالكتاب اللوح كما هو الظاهر ولهذا قدمه فلا استعارة فضلا عن تمثيل وان اريد به الكتاب بالمعنى اللغوى فلابد ان يكون استعارة اذ لا امكان للمعنى الحقيق * قوله (ويؤيده لا يضل) الخ وجه التأييد انه على هذا يكون تذييلا وتأكيدا للجملة السابقة واما على الوجه الاول يكون تكميلا واحتراسا لدفع عسى ان يتوهم ان اثباتها فى اللوح لاحتياجه اليه لاحتمال الذهاب كما فى المخلوق تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وحمل الكلام على وجه ليس فيه ذلك التوهم اولى من حمله على معنى فيه التوهم المذكور مع دفعه فهذا وان كان احرى بالتقديم لكنه اخره لذكره تأييده عقيبه ٢٥ * قوله (والضلال ان تخطئ الشئ عن مكانه فلم تهتد اليه والنسيان ان تذهب عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات) حاصله فقد الشئ وعدم معرفة مكانه وهو عالم به حاضر لديه والنسيان ان يغيب عن الذهن بحيث يحتاج الى كسب جديد فتقديم لا يضل للترقى من الادنى الى الاعلى لكن حسنه فى الاثبات واما فى النفى فعكسه احسن لكن اخر لا ينسى لرعاية الفاصلة والمراد بالعالم بالذات ان نسبة ذاته المقتضية للعلم الى الكل سواء وهو المراد بالعالم بالذات هنا فان نسبة علمه تعالى الى الكل لما كانت مستوية فالضلال عن البعض والنسيان عنه محال * قوله (ويجوز ان يكون سؤاله دخلا على احاطة قدرة الله بالاشياء كلها وتخصيصه ابعاضها بالصور

١١ قوله ولذلك بهت الذى كفر اى ولذلك بهت فرعون حيث لم يقدر على انكار ما قال موسى فى جواب سؤاله بمن ربكما وعجز عن الداخل عليه فلم ير اى لم يتعلق رأيه بشئ سوى صرف الكلام عن السؤال الاول وعن التعرض للجواب الى سؤال آخر وقوله فبهت الذى كفر اقتباس وتلميح الى قصة ابراهيم مع نمرود اذ قال ابراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال انا احيى واميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذى كفر

قوله مثبت فى اللوح المحفوظ فعلى هذا يكون الكتاب حقيقة فى معناه

قوله ويجوز ان يكون تمثيلا لتمكنه فى علمه بما استحفظه العالم وقيده بالكتبة اى ويجوز ان يكون علم احوال القرون الاولى فى كتاب تمثيلا لتمكن ذلك فى علمه تعالى بما حفظه العالم وقيدما حفظه بالكتابة فعلى هذا يكون قوله علمها فى كتاب مجازا لكن الكتاب حقيقة فى معناه ايضا لان مفردات الاستعارة التمثيلية حقايق فى معانيها ليست مجازات كما صرح به الزمخشرى فى تفسير قوله تعالى بل يداه مبسوطتان انه من باب التمثيل وقال وتمحل التشبيه من ضيق العطن

قوله ويؤيد لا يضل ربى ولا ينسى اى يؤيد الوجه الثانى قوله لا يضل ربى ولا ينسى وجه التاييد ان هذه الجملة وقعت مقررة للجملة الاولى لانها كالعلة لها فان تمكن ذلك فى علم الله تعالى وكونه كالمكتوب انما هو لاجل عدم نسيانه تعالى لمعلوماته

قوله ويجوز ان يكون سؤاله اى سؤال فرعون بقوله فما بال القرون الاولى دخلا على احاطة قدرة الله تعالى بالاشياء كلها

والخواص المختلفة بان ذلك يستدعى بتفاصيل الاشياء وجزئياتها والقرون الخالية مع كثرتهم وتمادى مدتهم وتباعد اطرافهم كيف احاط علمه بهم و باجزائهم و باحوالهم) ويجوز عطف على قوله ولذلك بهت الذى كفر بحسب المعنى اشار اولا الى انه عجز عن الدخل ولم ير الاصرف الكلام عنه فسأل عن حال القرون الخالية موسى عليه السلام لارادة الالزام فاجاب عليه السلام بانه امر علمه مختص به تعالى وانما انا عبد مثلك لانقدر ان نعلم الغيب الا باعلامه تعالى فلا يضر عدم علمنا بذلك الغيب برسالتنا ٢ ثم جوز ان يكون هذا سؤالا دخلا وعلى هذا لايتحقق صرف الكلام عنه ففى بين كلاميه نوع تنافر حيث حصر اولا على صرف الكلام عن الدخل عليه ثم جوز الدخل عليه واورك الحصر فيما مضى لايتوهم التنافر بان يقال والخم عن الدخل عليه وصرف الكلام عنه الان يقال انه راجع عنه وذكر هذا على سبيل الاحتمال مع التنبيه على ضعفه واحاطة قدرة الله تعالى مفهوم من قوله اعطى كل شئ باى معنى كان قوله وتخصيصه معطوف على الاشياء قوله بالصور الخ مبنى على التفسير الاول قوله بان ذلك متعلق بدخلا قوله كيف احاط علمه الخ وهذا دخله واعتراضه وكيف للانكار وهذا يستلزم انكار قدرة الله تعالى بالاشياء كلها فيكون اعتراضا على قوله "اعطى كل شئ" الخ فيكون حاصله جوابك ليس جوابا لسؤالنا فان ماذكرته فى الجواب من الوصف الذى قصدت به تعيين الرب ليس بتام فعلى هذا قوله "فمابال القرون" متصل بقوله "قال ربنا الذى اعطى كل شئ" الخ واما على الاول فمتصل بقوله والسلام على من الخ اتصال التفصيل بالاجمال كما عرفته ❊ **قوله** (فيكون معنى الجواب ان علمه تعالى محيط بذلك كله و انه مثبت عنده لايضل ولاينسى) ولما كان علمه تعالى محيطا بذلك كله ثبت احاطة قدرة الله تعالى بالاشياء كلها فاندفع اعتراضه على قوله اعطى كل شئ الخ لكن معنى الجواب ان علمه تعالى محيط بذلك ليس بمعلوم لفرعون وليس مبينا هنا ٣ كيف يندفع الاعتراض واوقيل انه وان لم يكن معلوماله لكن له تمكن من العلم بذلك فنزل منزلة العلم يرد عليه ان اعتراضه ح مكابرة فلا يستحق الجواب والحاصل ان الصواب حمل الكلام على الافحام والاعراض عن الدخل بصرف الكلام ٢٢ ❊ **قوله** (مرفوع صفة لربى) مادحة ولا يضره الفصل بقوله ولاينسى لانه ليس باجنبى فح يكون من كلام موسى عليه السلام ولايضره قوله فاخرجنا به لانه حكاية كلام الله تعالى سيجئ الاشارة اليه من المص ❊ **قوله** (او خبر لمحذوف) اى هو الذى الخ على انه جملة مستأنفة كانه تعالى لما حكى كلام موسى الى قوله "لايضل ربى ولاينسى" سئل ماارادموسى عليه السلام بقوله ربى فقال الذى فهو استيناف بيانى خبر لمبتدأ محذوف فلايكون من كلام موسى عليه السلام فلا يحتاج فى قوله فاخرجنا به الى التحول غير الالتفات ❊ **قوله** (اومنصوب على المدح) فيكون من كلام موسى عليه السلام فهو كالاول فى توجيه قوله فاخرجنا به ❊ **قوله** (قرأ الكوفيون مهدا اى كالمهد اى تمهدونها وهو مصدر سمى به والباقون مهادا) كالمهد اى الكلام على التشبيه البليغ اى انها لكم كالمهد للصبى تمهدونها صفة للمهد لان لامه عهد ذهنى فيكون فى حكم النكرة فالاوضح ماقيل من ان قوله كالمهد متعلق بقوله تمهدونها مقدم عليه والمعنى نطوئها ومعنى جعلها مهدا جعلها متوسطة بين الصلابة واللطافة حتى صارت مهيأة لان تقعدوا وتناموا عليها كالمهد للصبى لينام عليه وفيه رمز الى انكم كالصبيان فى عدم تميزكم بين النافع والضار الامن عصمه الله تعالى منكم وهو مصدر اى فى الاصل مصدر بمعنى بسط و وطأ سمى به مايوطئ ويبسط تسمية المفعول بالمصدر ❊ **قوله** (وهو اسم مايمهد) فلانقل فيه من المصدر ❊ **قوله** (كالفراش اوجمع مهد) كالفراش لفظا ومعنى اوجمع مهد مثل كعب وكعاب والجمع باعتبار جوانب الارض اوالاقاليم ووجه الافراد لانه طبقة واحدة ولم يختلفوا اى الكوفيون والباقون فى الذى اى فى المهاد الذى فى النبأ اى فى سورة النبأ فقرؤا مهادا فهو اما مفعول ثان لجعل ان جعل بمعنى التصيير وهو الظاهر اوحال ان جعل بمعنى خلق فهذه الآية الكريمة كالبرهان لماقبله تدل على كمال قدرته وشمول علمه فح يندفع الاشكال الذى اوردناه من ان موسى عليه السلام اخبر بان علمه تعالى محيط بذلك كله بدون برهان لكن مضمون الصلة لابد وان يكون معلوما للمخاطب وفرعون لم يعلم ذلك لكونه دهريا جاهلا بالصانع لكن نزل تمكنه من العلم منزلة العلم ٢٣ ❊ **قوله** (وجعل لكم فيها سبلا بين الجبال والاودية والبرارى تسلكونها من ارض الى ارض) السلك ادخال الشئ فى الشئ كالخيط فى المخيط والرمح

٢ اذ الرسالة لاتتوقف تحققها على علم الغيب بل تتوقف على المعجزة سواء كانت تلك المعجزة علم الغيب اوغيره ١٢

٣ اى ليس مبينا ظاهرا والافهو مبين بقوله الذى جعل لكم الارض الى آخر الآية يشير اليه المص فلاتغفل ١٢

فى المطمون كذابينه فى سورة الحجر ولما كان الادخال متضمنا لمعنى الجعل بناء على ان الهمزة للتعدية قال جعل لكم اخذا بالحاصل اذ ادخال السبل فى الارض مجازا يتضمن ماذكره فان معنى ادخال الخيط فى المخيط جعلت الخيط فى المخيط قوله تسلكونها من السلوك اللازم لا من السلك وفيه اشارة الى وجه التعبير بقوله * وسلك لكم * مع ان المعنى جعل لكم فيها تسلكونها تدخلونها من ارض اى من كان معين الى مكان معين آخر فان الارض من الاسماء الاجناس التى متشابه الاجزاء يطلق على الجزء وعلى الكل مثل الماء * قوله (لتبلغوا منافعها) اشارة الى وجه ذكرها على سبيل الامتنان واضافة المنافع اليها لادنى ملابسة وهذا منفهم من قوله لكم اذ اللام تفيد الاختصاص والنفعة والخطاب باعتبار النوع لا باعتبار كل فرد فرد والمنفعة اعم المنفعة الدنيوية والاخروية فيتناول تحصيل العلم ونحوه ولهذا كرر لكم هنا ولم يكتف بالاول كما فى بعض المواضع ٢٢ * قوله (وانزل من السماء ماء مطرا) من السماء اى من السحاب او من الفلك ولم يقل وانزل لكم اذ نفع الانزال عام كما اشير اليه فى قوله * فاخرجنا به ازواجا * ٢٣ * قوله (فاخرجنا به) عطف بالفاء تنبيها على سببية الانزال بخلاف ماسبق ولهذا عطف بالواو لتحقق الجامع الخيالى بينهما وتنكير الماء اشارة الى ان النازل بعض الماء كما ان الازواج والنبات كذلك فلذا ذكر الباء فى به للسببية فيما يرجع الى المادة اذ الماء مادة النبات وما نقل عن المحقق التفتازانى من ان الشايع استعمال الباء السببية فيما يرجع الى الفاعل ومن فيما يرجع الى المادة فغير معلوم وجهه والباء السببية مؤكدة للسببية المستفادة من الفاء واما كونها للتعقيب فقط فضعيف لان الاخراج متراخ عن الانزال لغاية الامر ان ابتداء الخروج عقيب الانزال وظهوره متراخ وهو محل وقيل ان الفاء لسببية الاخراج عن الانزال والباء لسببية النبات عن الماء فلا تكرار ولا يخفى ان السبب ليس مطلق الانزال بل انزال الماء فيكون تكرارا للتأكيد وهو من اصناف البلاغة والاخراج والانزال راجعان الى صفة التكوين وهى مبدأ اخراج المعدوم من العدم الى الوجود وهى صفة قديمة مغايرة للقدرة عند علمائنا الحنفية فان تعلق بالنزول يسمى انزالا وان تعلق بالخروج يسمى اخراجا وبالحيوة يسمى احياء وبالموت يسمى اماتة فالكل تكوين وانما الخصوص لخصوصيات التعلقات وعند الاشعرى التكوين عبارة عن تعلق القدرة وليس صفة مغايرة للقدرة فهى حادثة عنده والتفصيل فى علم الكلام وهذا لا يقال يلزم منه مزاولة العمل كما ذهب اليه البعض * قوله (عدل به) اما مبنى للمفعول ونائب الفعل اما مصدره اى وقع العدول او لفظة به او مبنى للفاعل وضميره موسى عليه السلام على وجه الحكاية * قوله (من لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى) اى حكاية موسى عليه السلام لكلام الله تعالى وان لم يصرح بكونه حكاية من الله تعالى للامن عن الالتباس اذ من اجلى البديهيات ان اخرجنا به ليس مقول موسى عليه السلام فلا جرم انه حكاية من الله تعالى ثم حكاه الله تعالى لنبيه على ماحكى موسى عن الله تعالى فلا التفات حينئذ فى الحكاية وان كان فى المحكى هذا اذا كان الذى جعل لكم من تتمة كلام موسى على انه صفة ربى او منصوب على المدح وان كان خبر المبتدأ محذوف على انه من كلام الله تعالى ففى اخرجنا التفات مشهور فحينئذ ضمير عدل به راجع الى الله تعالى ان جعل مبنيا للفاعل هكذا ينبغى ان يحرر هذا المقام لانه من مداحض الاقدام * قوله (تنبيها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وايذانا بانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته) لانه لما عدل عن ضمير الغيبة الى ضمير العظمة دل على ان ما اسند اليه امر عظيم وايجاد الامور العظام انما هو بكمال القدرة والعلم التام وخلق الارض حال كونها مهادا وجعل السبل فيها وانزال المطر من السماء وان كان من عظائم الامور الدالة على كمال قدرة موجدها وعلمه الشامل لكن لم يقصد التنبيه عليها فعبر بضمير الغيبة اذ النكتة مبنية على الارادة وقد عبر بضمير العظمة عن موجدها فى مواضع اخر من القرآن ولعل التخصيص هنا بالاخراج لان منافعه اتم اذ به قوام الحيوة واشمل لجميع الحيوانات قوله تنقاد الاشياء المختلفة اشارة الى وجه تخصيص التعبير بنون العظمة فى الاخراج قوله المختلفة مستفاد من قوله شتى وجه ذلك ان مثل هذا التعبير يعبر به الملوك والعظماء النافذ امرهم ونهيهم * قوله (وعلى هذا نظائره كقوله تعالى * الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا الوانها امن خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء فانبتنا به حدائق) من ان العدول فى هذه النظائر لهذه النكتة الانيقة الرشيقة ولا حكاية

قوله عدل عن لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى هذا ليس من باب الالتفات اذ لا بد فى الالتفات ان يكون التعبيران فى كلام متكلم واحد وهنا ليس كذلك فان لفظ الغيبة فى كلام موسى المحكى ولفظ التكلم فى كلام الله تعالى تنبيها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة فان قلت او قيل فاخرج به من نبات شتى لحصل الدلالة على كمال القدرة والايذان بانه مطاع فاوجه العدول وتغيير النظم قلت نعم يحصل به اصل الدلالة على ذلك لكن اريد ظهور تلك الدلالة فجئ بصيغة التكلم الدالة على الظهور فان ضمير التكلم اعرف من ضمير المخاطب وضمير الغائب لعدم الالتباس فيه فلما اسند الاخراج اليه على صيغة التكلم علم من غير التباس ان المخرج هو ليس قوله تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته اخذ رحمه الله معنى الاختلاف من لفظ شتى فى قوله من نبات شتى قوله كقوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات وهذا من باب الالتفات اذ التعبيران فى هذه الآية فى كلام متكلم واحد وكذا فى قوله فانبتنا به حدائق

٢٢ ❁ ازواجا ❁ ٢٣ ❁ من نبات ❁ ٢٤ ❁ شتى ❁ ٢٥ ❁ كلوا وارعوا انعامكم ❁ ٢٦ ❁ ان فى ذلك لآيات لاولى النهى ❁ ٢٧ ❁ منها خلقناكم ❁ ٢٨ ❁ وفيها نعيدكم ❁ ٢٩ ❁ ومنها نخرجكم تارة اخرى ❁ ٣٠ ❁ ولقد اريناه آياتنا

فى نظائره بل فيها التفات فقط حدا ئق جمع حديقة اى البساتين ٢٢ * **قوله** (اصنافا سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها ببعض) سميت اى الاصناف بذلك لازدواجها اى اقتران بعضها ببعض كاقتران احد الزوجين ٢٣ بالآخر بيان وصفة لازواجا) * **قوله** (وكذلك ٢٤ شتى ويحتمل ان يكون صفة للنبات فانه من حيث انه مصدر فى الاصل يستوى فيه الواحد والجمع) وكذلك شتى اى شتى صفة لازواجا مثل نبات لكونها جمعا لا يحسن ان يجعل صفة لنبات ثم جوز ان تكون صفة نبات لكون النبات فى الاصل مصدر نبت نباتا * **قوله** (وهو جمع شتيت كمريض ومرضى اى متفرقات فى الصور والاعراض والمنافع) قال ابو حيان الالف فيها للتأنيث اللازم ووزنها فعلى قوله اى متفرقات اى شتيت فعيل بمعنى مفعول اى مفروق ومتفرق لاتحادهما ذاتا فسر به مع تغاير مفهوميهما فى الصور الخ مع انها تسقى بماء واحد * **قوله** (يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال كلوا وارعوا انعامكم ٢٥ وهو حال من ضمير فاخرجنا على ارادة القول اى فاخرجنا اصناف النبات قائلين كلوا وارعوا والمعنى معديها لانتفاعكم بالاكل والعلف آذنين فيه) يصلح بعضها للناس وبعضها يصلح لهما كلوا ازواجا من نبات اما بنفسه او بمعالجته ولقصد العموم على هذا الوجه حذف المفعول مع اختصاره قوله والمعنى معديها لانتفاعكم الخ اشارة الى ما ذكرناه قوله "قائلين كلوا" تنبيه على انه حال من الفاعل واما كونه حالا من المفعول بتقدير مقولا فيها فلا يناسب مقام الامتنان اذ الاول يدل على البذل صراحة والثانى التزاما والمراد بالقول القول بلسان الحال قوله آذنين فيه اشارة اليه اذ اخراجه مع التمكين بالانتفاع اذن فيه وقول حالى وفى قوله آذنين فيه تنبيه على ان الامر القدر المشترك بين الوجوب والاباحة ويحتمل ان يراد بالقول القول المعروف وهو المناسب لكون الامر الاذن المشترك بين الوجوب والاباحة ٢٦ * **قوله** (لذوى العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبائح جمع نهية) لذوى العقول اشار الى ان المراد بالنهى العقول لكن لا مطلقا بل عقول الناهية الخ وهو العقل الخالص عن شوائب الوهم والتخصيص لكونهم منتفعين بها بالنظر الصحيح والاستدلال بها على وجود صانعها وكمال القدرة والعلم التام وبهذا البيان علم ان قوله "الذى جعل لكم" الخ استدلال على ان علمه تعالى محيط بذلك فيكون اثباتا للمقدمة الممنوعة باقامة الدليل عليها اذ الظاهر انه عليه مايتحقق منع احاطة القدرة بسند ان ذلك يستدعى علمه تعالى بتفاصيل الاشياء وانه غير واقع وينكشف منه ان اثبات الممنوع يجوز كونه بابطال السند واراد الكلام بان وصيغة البعيد وظرفية ذلك الآيات للمبالغة فى وقوع مضمون الجملة ٢٧ **قوله** (منها) اى من الارض "خلقناكم" والتعبير بالماضى للتغليب اى لتغليب الموجود على المعدوم او لتنزيل منتظر الوقوع منزلة الواقع كلمة من للابتداء وتقديمه لانه اهم وجه الارتباط بما قبله هو انه تعالى لما بين الآيات الدالة على قدرته التامة وعلمه الكامل ببيان انه اخرج الاجسام اللطيفة الصالحة للغذاء بين عقيبه انه تعالى خلق الانسان من تراب كثيف كذلك فينبغى له التواضع والانقياد الى خالقه دون التكبر والعلو لاسيما على الرب كفرعون واحزابه ثم ذكر اعادته الى التراب بالموت زيادة فى التنبيه على التذكر والتيقظ بين اخراجه ثانيا من القبور والجزاء بما يليق للتشديد فى الوعيد لكل عنيد فتأمل فى حسن الترتيب والايقاظ لكل لبيب وترك العطف فى "منها خلقناكم" لانه خلق مغاير لما قبله بالنوع * **قوله** (فان التراب اصل خلقة اول ابائكم) فيكون ايقاع الخلق عليهم مجازا عقليا ولو عمم الى آدم نفسه يلزم اجتماع الايقاع الحقيقى والمجازى وهو جائز عند البعض وعندنا بطريق عموم المجاز * **قوله** (واول مواد ابدانكم) وجه آخر والمعنى ح منها ابتدأنا خلقكم من تراب فيكون مجازا فى الكلمة ٢٨ * **قوله** (بالموت وتفكيك الاجزاء) وانقلابها ترابا ٢٩ * **قوله** (بتأليف اجزائكم المفتتة المختلطة بالتراب على الصورة السابقة) هذا على القول بان البعث ليس باعادة المعدوم بعينه بل بجمع الاجزاء الاصلية المتفرقة وهو مذهب بعض المتكلمين ومذهب اكثرهم باعادة المعدوم بعينه وتفصيله فى علم الكلام * **قوله** (ورد الارواح اليها) من مقرها وهو العليون اوسجين ٣٠ * **قوله** (بصرناه اياها اوعرفناه صحتها) بصرناه اياها اى الرؤية بصرية قدمه لان الآيات من قبيل المبصرات ولذا احتاج الى تقدير الصحة فى الحمل على الرؤية القلبية حيث قال اوعرفناه صحتها على ان معرفة فرعون صحة الآيات ليست بمتيقنة ٢ وانما حمل على المعرفة

٢ وما يجئ من انه علمه غيرتام كما ستعرفه نعم قوله تعالى فى سورة النمل وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم يدل على معرفته منه

قوله فانه من حيث انه مصدر فى الاصل يستوى فيه الواحد والجمع هذا توجيه لوصف المفرد بالجمع

قوله والمعنى ماهو الا لانتفاعكم بالاكل والعلف اى ما ذلك الاخراج الا لانتفاعكم بهذين الامرين

قوله اذنين فيه ان فى ذلك لآيات لاولى النهى وجه البيان ان كون اخراج النبات لانتفاع العباد مصرح به فيه فعلم منه ان فى كلوا وارعوا انعامكم معنى التعليل ضمنا لكن هذا التعليل يقتضى ان لا يفسر معنى كلوا وارعوا بطريق القصر على ما قال رحمه الله والمعنى ماهو الا لانتفاعكم بالاكل والعلف

قوله بصرناه اياها اوعرفناه صحتها الترديد فى تفسير اريناه بين التبصير والتعريف نشأ من احتمال كون اريناه من الرؤية بمعنى الابصار او الرؤية بمعنى العلم

٢٢ * كلهـا * ٢٣ * فكـذب * ٢٤ * وابى * ٢٥ * قال اجئتنـا لتخرجنـا من ارضنـا * ٢٦ * بسحرك يا موسى * ٢٧ * فلنأتينك بسحر مثله * ٢٨ * فاجعـل بيننا وبينك موعـدا * ٢٩ * لانخلفه نحن ولاانت * ٣٠ * مكانا سوى

دون العلم لئلا يلزم حذف المفعول الثالث من الاعلام فانه غير جائز ٢٢ * قوله (تأكيد لشمول الانواع) اذ انواع المعجزة ترجع بجميع انواعها اما ايجاد معدوم او اعدام موجود او تغيير موجود والكل ارى لفرعون الاول كايجاد الضوء فى يده عليه السلام والثانى اعدام حبال السحرة والثالث تغيير العصا الى الحية كذا نقل عن بعض التفاسير * قوله (او لشمول الافراد على ان المراد باياتنا آيات معهودة هى الآيات التسع) اى الافراد المعهودة كما صرح به وهى آيات موسى عليه السلام كانه قيل ولقد أريناه آياتنا التى اعطيناها لموسى كلها فلا اشكال والقول بجواز كون الاستغراق الاستغراق العرفى لا يخالف ما ذكر فى المآل واتضح ان الاستغراق والعهد يجتمعان بالاعتبارين وهذا الوجه اولى اذ انحصار المعجزات فيما ذكر منظور فيه * قوله (المختصة بموسى عليه السلام) وهى التى عدها الص فى سورة النمل مع اشكال فيه * قوله (او انه عليه السلام اراه آياته وعدد عليه ما اوتى غيره من المعجزات) فالتعريف المستفاد من الاضافة للاستغراق الحقيقى اخر ولان عده عليه ما اوتى غيره ليس بمعلوم وعلى تقدير التسليم ليس له فائدة معتد بها اذ تعداد المعجزة ليس بمعجزة ٢٣ * قوله (موسى من فرط عناده) موسى اشارة الى مفعوله المقدر بقرينة المقام اى كذب موسى عليه السلام فى ادعائه النبوة وارائة الآيات والفاء للسببية وفيه توبيخ بان الآيات سبب للتصديق وقد جعلها سببا للتكذيب لشدة شكيمتهم وفرط عتوه كما اشار اليه ٢٤ * قوله (الايمان والطاعة لعتوه ٢٥ ارض مصر ٢٦ هذا تعلل وتكلف وتحير ودليل على انه علم كونه محقا حتى خاف منه على ملكه فان الساحر لايقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه) تعليل وتحير علة لا اصل لها تمويها وتلبيسا على غيره قوله فان الساحر الخ علة لكونه تعليلا وتمويها لكن يرد عليه ان الساحر وان لم يقدر على ذلك لكنه يجوز ان زعم انه يقدر عليه ودون ان يفهم كونه عالما به على ان عدم القدرة ممنوع فلذا قال فلنأتينك بسحر فان مثل هذه الجسارة لايكون الا من زعم ان الساحر يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه ٢٧ * قوله (فلنأتينك ٢ بسحر مثل سحرك) فقد قصدك ان تسلط علينا بالسحر فلولا يزعم ان الساحر يقدر على ذلك لما قال ذلك ٢٨ * قوله (وعدا لقوله ٢٩ لانخلفه نحن ولاانت فان الاخلاف لايلايم الزمان والمكان) اى موعدا مصدر ميمى دون اسم الزمان والمكان ثم ايده بقوله تعالى الخ لكن قوله فان الاخلاف لايلايم الخ وان كان مسوقا لبيان كونه مصدرا مشعر بجواز كونه اسم زمان او مكان واسناد الاخلاف اليهما مجاز عقلى فدلالة هذا القول على كونه مصدرا ليس بقطعى وايضا يجوز ان يرجع الضمير الى الوعد الذى يتضمنه موعد سواء كان اسم زمان او مكان او بطريق الاستخدام والكل تكلف وايضا فى الصورتين يجب ان يجعل جملة لا نخلفه معترضة لاصفة لان فى الصفة يلزم ان يكون ضمير فيها راجع الى الموصوف * قوله (وانتصاب ٣٠ مكانا سوى بفعل دل عليه المصدر لابه فانه موصوف) والمصدر الموصوف لايعمل الا اذا تأخر وصفه وان جوز كون جملة لانخلفه معترضة فهو منصوب بالمصدر والفعل الدال عليه المصدر عد بصيغة الامر بقرينة قوله فاجعل واما جعله ظرفا لاجعل فيقتضى بحسب الظاهر ان تعيين زمان الوعد فى مكان سوى وليس كذلك بل ذلك فى مكان التكلم وايضا مكان سوى ليس منصوبا على الظرفية بل على انه مفعول به اذا استقامة المعنى على ذلك والعجب من بعض الناس انه قال انه ليس منصوبا بموعد لالانه مصدر موصوف لان فى الظروف الاتساع فيكفى فى العمل رايحة الفعل بل لانه يلزم ح الفصل بينه و بين معموله بالوصف وهو غير سايغ لان المنصوب بالمصدر من تتمته ولايوصف الشئ الابعد تمامه انتهى لان مراد النحاة بقولهم والمصدر الموصوف لايعمل انه ان وصف قبل العمل لا مطلقا وسره ماذكره من قوله المنصوب بالمصدر من تتمته ولايوصف الشئ الابعد تمامه فارده عين ما ارتضاه فكيف ذهل عنه * قوله (او بانه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه) او بانه اى منصوب على انه بدل من موعدا وجوازه لان الثانى مغاير للاول بالوصف مفهوما وان اتحدا ذاتا اذ المراد البدل الكل وهذا فى المآل جعله منصوبا بقوله اجعل على الظرفية وهذا مزيف بان تعيين زمان الوعد ليس فى ذلك المكان بل فى زمان التكلم والقول بان مكان التكلم مكان سوى مزيف فيجعل بان فيه مضافا آخر وهو الانجاز اى مكان انجاز وعدا والاضافة لادنى ملابسة اومن قبيل رميت الصيد فى الحرم فان الحرم مكان الصيد لامكان الرمى ٣ والمكان السوى مكان الموعود به لامكان الوعد فيصح ان يجعل مكانا سوى ظرفا للوعد باعتبار وقوع الموعود به

٢ اى والله لنأتينك جواب قسم محذوف منه

٣ ومع هذا صح جعل الحرم ظرفا للرمى منه

قوله على ان المراد باياتنا آيات معهودة هى الآيات التسع هذا بيان لمعنى شمول الافراد وقوله او انه عليه الصلوة والسلام اراه آياته وعد عليه ما اوتى غيره من المعجزات بيان لمعنى شمول الانواع

قوله هذا تعلل وتحير ودليل على انه علم كونه محقا حتى خاف على ملكه الخ علله بانه محق فى دعوى الرسالة كان يقتضى ان لايسمى معجزته سحرا بقوله بسحرك ياموسى لكن اشدة شكيمته وفرط عتوه لم يظهر العجز والاعتراف به فعبر عن البينة الدالة على صدق الدعوى بالسحر

قوله وعدا لقوله لا نخلفه اى ذكر الخلف قرينة دالة على ان موعدا هنا مصدر ميمى بمعنى وعد لااسم مكان الوعد وزمانه لان الخلف انما يستعمل فى الوعد

قوله وانتصاب مكانا سوى بفعل دل عليه المصدر تقديره عد مكانا سوى والاولى ان يقول وانتصابه باجعل لتضمنه معنى عد لئلا يرتكب الى الحذف والتقدير وجوز صاحب الكشاف ان ينتصب مكانا بالمصدر قال ابو البقاء وصاحب التقريب وصاحب الانتصاف فيه نظر لان المصدر الموصوف لايعمل غايته ان يقال فيه ان عمله انما فى الظرف من الاتساع وقال ابن الحاجب لايستقيم نصب مكانا الموعد وان كان مصدرا لانه قد فصل بينه و بينه بالوصف فصار مثل قولك اعجبنى ضرب حسن زيدا وهو غير سايغ لان المنصوب بالمصدر من تتمته ولا يوصف الشئ الابعد تمامه فكان كوصف الموصول قبل تمام صلته قال صاحب القرائد ان جعلته مصدرا فالتقدير اجعل لنا وعدا لانخلفه جائيين او آتيين مكانا سوى قال صاحب الكشاف ويجوز على قراءة الحسن ان يكون موعدكم مبتدأ بمعنى الوقت وضحى خبره على نية التعريف فيه لان ضحى ذلك اليوم بعينه قال صاحب التقريب وعلى هذا فى نصب يوم الزينة نظر الا ان يجعل صفة للضحى تقدمت اى ضحى كائنا فى ذلك اليوم وحينئذ يستغنى عن نية التعريف فيه قال بعض الفحول من شراح الكشاف لايجوز ان يكون حالا من ضحى لفقد العامل اقول هذا مبنى على ان انتصاب الحال من المبتدأ وخبره ضعيف

قوله لانه موصوف اى ليس انتصاب مكانا بموعدا لانه مصدر موصوف بلا نخلفه والمصدر اذا كان موصوفا او معرفا باللام لايعمل لان الموصوفية والتعريف من خواص الاسم فاذا كان فيه شئ من تلك الخواص يخرج عن ان يكون مشابها للفعل الاصطلاحى ١١

٢٢ * قال موعدكم يوم الزينة * ٢٣ * وان يحشر الناس ضحى * ٢٤ * فتولى فرعون فجمع كيده * ٢٥ * ثم اتى

قيد لانوقوع الوعد فيه و يتضح صحة جعله ظرفا انوا لاجعل بهذا التمحل كما اختاره صاحب الكشف والجعل فيه معنى الاستقرار بعدم التخلف اذجعل الوعد انما يعتد به اذا لم يطرأ عليه الخلف وكونه منصوبا على انه مفعول به اذا جعل معمولا لمد فلا يرد اشكال السعدى على صاحب الكشف المدقق * **قوله** (وعلى هذا يكون طباق الجواب فى قوله ٢٢ قال موعدكم يوم الزينة من حيث المعنى فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه فى ذلك اليوم) وعلى هذا اى على تقدير البداية واما على الاول فسيشير فى اثناء التقرير قوله مشتهر بكسر الهاء اى المشهور كالمكسر والمكسور قوله ٢ من حيث المعنى اى بدون اضمار وموعدكم اسم الزمان بقرينة حمل يوم الزينة فح ظاهره لايطابق الجواب السؤال فاول المص توجيهه فقال يوم الزينة الخ فكان هذا ادخل فى تعيين المكان مع اختصار فكان ابلغ * **قوله** (او باضمار مثل مكان موعدكم مكان يوم الزينة لما هو على الاول) او باضمار مثل بالاضافة او بالتنوين قوله مكان موعدكم اى مكان وعدكم الخ على ان الموعد ح مصدر يؤيده قوله كما هو على الاول فان الموعد فى الاول مصدر ومكانا سوى منصوب على انه مفعول به لمصدر المقدر وعلى التقديرين اطلاق مكان الوعد على مكان يوم الزينة اما بتقدير مضاف آخر اى مكان انجاز وعدكم مكان يوم الزينة او الاضافة لادنى ملابسة او الموعد بمعنى المفعول اى مكان موعودكم مكان يوم الزينة اومن قبيل رميت الصيد فى الحرم كما عرفته * **قوله** (او وعدكم وعد يوم الزينة)عطف على مقدر بمعونة المقام والمعنى فان وجه الطباق فى الاول ايضا ماذكر من احد الوجهين اوتقدير وعدكم وعد يوم الزينة ففى الاول ثلثة اوجه فى الطباق فالموعد فى موعدكم يوم الزينة امااسم زمان اومصدر فلاتغفل * **قوله** (وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر فى ان المراد بهما المصدر لا الزمان) لايحتمل خلافه وانما ذكره فى ان المراد بهما المصدر لاالزمان ولا المكان اما الاول فلان الزمان لايكون ظرفا للزمان بدون اعتبار الكلية والجزئية مثل ضحى اليوم فى اليوم لاستلزامه حلول الشئ فى نفسه اذا اريد بالموعد الزمان لكان عين يوم الزينة لايتصور فيه الجزئية والكلية واما الثانى فلانه لافائدة فيه لحصوله فى جميع الازمنة فلا اختصاص له فى يوم الزينة ولا فى غيره * **قوله** (ومعنى سوى منتصفا يستوى فيه مسافته الينا واليك وهو فى النعت كقولهم قوم عدى فى الشذوذ وقرأ ابن عامر وعاصم وحمزة ويعقوب بالضم وقيل فى يوم الزينة يوم عاشوراء ويوم النيروز ويوم عيد كان لهم فى كل عام وانما عينه ليظهر الحق ويزهق الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك فى الاقطار) يستوى فيه بيان معنى منتصفا واشارة الى وجه تخصيصه قوله وهواى سوى بكسر السين فى النعت كقولهم قوم عدى بكسر العين والقصر فى الشذوذ نقل عن ارباب اللغة انهم قالوا ان هذا الوزن مختص بالاسماء الجامدة كعنب ولم يأت منه فى الصفة الاعدى بمعنى عدو وزاد هنا الزمخشرى تمريضا عليهم بانه وقع فى افصح الكلام وزاد غيره روى يقال ماء روى اى مرو وكونه شاذا لاينافى الفصاحة لانه مع شذوذه وقلته متداول فى السنة الفصحاء وهو معنى الفصاحة قوله بالضم معناه مامر والظاهر انه لاشذوذ والنيروز فيعول بفتح اوله والنوروز لغة فيه وهو معرب اسم لوقت نزول الشمس فى اول الحمل قوله على رؤس الاشهاد لانه مجمع عظيم والمعنى عند الاشهاد وهو جمع شاهد كاصحاب جمع صاحب اوجمع شهيد كاشراف جمع شريف ٢٣ * **قوله** (عطف على اليوم ٣ اوعلى الزينة) فالمعنى موعدكم ان يحشر اى وقت ان يحشر اوالزينة اى موعدكم يوم ان يحشر وهذا راجح لسلامته عن التأويل لكن العطف على المضاف اولى ولهذ رجحه * **قوله** (وقرئ على بناء الفاعل بالتاء على خطاب فرعون والياء على ان فيه ضمير اليوم)فيكون مجازا فى الاسناد كنهاره صائم * **قوله** (اوضمير فرعون على ان الخطاب لقومه) اى ماقى قوله موعدكم لقومه اى معه يتبادر منه ان الخطاب فى موعدكم لفرعون على الوجوه المتقدمة والجمع للتعظيم وهو المناسب لماقبله حيث ان القائل فيه فرعون والمخاطب موسى عليه السلام وهنا بالعكس نقل عن ابى حيان انه قال ويجوز ذكره بلفظ الغيبة على العادة التى يخاطب بها الملوك انتهى والمفهوم منه ان الخطاب فى موعدكم لفرعون وضمير الغيبة لماذكر ٢٤ * **قوله** (مايكاد به يعنى السحرة وآلاتهم) اى المراد بالمصدر الحاصل بالمصدر اوبمعنى المفعول بالحذف والايصال اذنفس المعنى النسبى لايجمع ٢٥ * **قوله** (ثم اتى) اى فرعون وقومه معه واكتفى به لانه رئيسهم

٢ نقل عن الامام المطرزى فى شرح المقامات ان اشتهر لازم مطاوع ومتعد فيصح فى المشتهر كسر الهاء وفتحها انتهى لكن الكسر هو المشهور منه

٣ لان العطف على المضاف اليه بمنزلة العطف على بعض الكلمة فلا يصار اليه حسبما امكن الاول

١١ الذى له العمل وعن ان يكون فى تقدير ان مع الفعل على ما هو شرط عمل المصدر وكذا يكون بالفصل بعيدا من معموله فلا يعمل فيه لضعفه فى العمل

قوله اوبانه بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه اى اويكون انتصابه على البدلية من موعدا بدل الكل من الكل على ان يكون قبل موعدا مكان مقدر مضاف الى الموعد فتقديره فاجعل بيننا وبينك مكان موعد مكانا سوى

قوله وعلى هذا يكون طباق الجواب فى قوله قال موعدكم يوم الزينة من حيث المعنى هذا اشارة الى جواب سؤال متعدد يرد على توجيهه هذا تقرير السؤال انه اذاقدر مكان مضاف الى الموعد على تقدير البداية يكون معنى الكلام فاجعل بيننا وبينك مكان موعدا قال زمان وعدكم يوم الزينة فح لايطابق جواب موسى لمقترح فرعون فان المقترح مكان والجواب زمان فاول رحمه الله جواب موسى عليه السلام بتاويلين يكل منها يحصل مطابقة الجواب السؤال

قوله اوباضمار بالتنوين عطف على قوله من حيث المعنى يعنى اويكون طباق الجواب باضمار لفظ مضاف الى يوم الزينة دال على المكان فالتقدير موعدكم نادى يوم الزينة فالمعنى مكان وعدكم مكان يوم الزينة والنادى المجلس والمكان فمعنى الترديد باو راجع الى التباين بين توجيهى الطباق فان التوجيه الاول باعتبار مجرد المعنى من غير تقدير لفظ والثانى باعتبار تقدير اللفظ والاعتماد فى الاول على دلالة العقل وفى الثانى على دلالة اللفظ

قوله كما هو على الاول وعدكم وعد يوم الزينة اى كما ان تقدير موعدكم يوم الزينة على تقدير كون انتصاب مكان بفعل دل عليه المصدر وعلى كون الموعد مصدرا بدون تقدير مكان مضاف وعدكم وعد يوم الزينة ليطابق الجواب مقترح فرعون فان المقترح على هذا هو نفس الوعد فلابد ان يكون الجواب وعد يوم الزينة لانفس يوم الزينة لان الجواب بالزمان لايطابق اقتراح الفعل الذى هو الوعد وماوقع فى النسخ من كلمة اوحيث وقع هكذا كما هو على الاول اووعدكم وعد يوم الزينة فى ظنى انها واقعة سهوا من قلم الناسخين اذلا استقامة للكلام معها

٢٢ * قال لهم موسى ويلكم لاتفتروا على الله كذبا * ٢٣ * فيسحتكم بعذاب * ٢٤ * وقد خاب من افترى * ٢٥ * فتنازعوا امرهم بينهم * ٢٦ * واسروا النجوى * ٢٧ * قالوا ان هذان لساحران

* **قوله** (بالوعد) اى مكان الوعد على ان الباء بمعنى فى ٢٢ * **قوله** (قال لهم) اى لفرعون وقومه اى السحرة بقرينة مابعده وانفهامهم من كيده ويلكم اى الهلاك مختص بكم ان قمتم على ذلك واكتفى بهذا عن الاخبار عن مجئ موسى عليه السلام لظهور اتيانه اوثوقه على غلبته ٢ وعن هذا عين مكان الوعد وزمانه باشهرهما لاتفتروا على الله اى لاتصروا على هذا الافتراء * **قوله** (بان تدعوا آياته سحرا) اى معجزاته التى ظهر على يدى سحرا ثم تقصدوا المعارضة بالسحر بناء على ذلك الزعم ٢٣ * **قوله** (فيسحتكم) جواب النهى منصوب باضمار ان * **قوله** (فيهلككم ويستأصلكم به) تفسير يسحتكم وضميره للافتراء على الاسناد المجازى لسببيته * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى وحفص ويعقوب بالضم من الاسحات وهو لغة نجد وتميم والسحت لغة الحجاز) والمعنى على اللغتين واحد ٢٤ * **قوله** (كما خاب فرعون فانه افترى واحتال ليبقى الملك عليه فلم ينفعه) توجيه لصيغة الماضى وتنبيه على انه جملة تذييلية مقررة لماقبله فهو تصديق لكلام موسى عليه السلام واثبات لماذ الظاهر انه من كلام موسى عليه السلام ويحتمل ان يكون ابتداء كلام من الله تعالى فيجوز حينئذ ان يكون كما خاب تفسيرا له والافتراء من فرأ فريه فريا اذا قطع فالافتراء اقتطاع الخبر الباطل بادخاله فى جملة الحق فقوله كذبا للتأكيد اوالتجريد ٢٥ * **قوله** (تنازعت السحرة فى امر موسى حين سمعوا كلامه فقال بعضهم هذا ليس من كلام السحرة) اى مرجع ضمير تنازعوا السحرة لانهم مذكورون بقوله كيده كما عرفته فى امر موسى فاضافة الامر الى السحرة لادنى ملابسة لتحققه فيمابينهم ويجوز ان يكون الجمع للتعظيم فرجع الضمير موسى عليه السلام ولزوم تفكيك الضمير لايضر لانه واقع فى كلام الله تعالى فى غير هذا الموضع وفى كلام الفصحاء واسروا النجوى اى بالغوا فى اخفائها او جعلوها بحيث تناجيهم بها فالنجوى فى الاول اسم بمعنى الكلام السرى وعلى الثانى مصدر بمعنى المسارة وسيجئ التفصيل فى اوائل سورة الانبياء ٢٦ * **قوله** (بان موسى ان غلبنا اتبعناه اوتنازعوا) ضمير المستكن راجع الى موسى اتبعناه وآمنا به * **قوله** (واختلفوا فيما يعارضون به موسى وتشاوروا فى السر) وهو المراد بقولهم امرهم فحينئذ لامجاز فى الاضافة * **قوله** (وقيل الضمير اى ضمير فرعون وقومه) فتنازعوا ٣ امرهم لفرعون وقومه اى تنازع فرعون وقومه فى امر موسى عليه السلام حين سمعوا كلامه فقال بعضهم ليس هذا من كلام السحرة وفى الاحتمال الاول المعنى تنازع السحرة فيما بينهم بدون فرعون * **قوله** (وقوله ٢٧ ان هذان لساحران تفسير لاسروا النجوى كانهم تشاوروا فى تلفيقه حذرا ان يغلبا فيتبعهما الناس) فالمراد بالنجوى اسم الكلام خفى قوله كانهم اى السحرة تشاوروا فى تلفيقه اى فى قولهم ان هذان لساحران حذرا ان يغلب موسى وهرون عليهما السلام والمراد بالتلفيق ارادة قيل كونه تفسير الاسروا على القول الاخير اوعلى الاول ولاينافيه قوله فيما ليس هذا من كلام السحرة لانه اخذ شق النزاع ولا تفسيرا النجوى اولابقوله بان موسى ان غلبنا الخ لانه بعض ماذكروه اوهو عليه كلام مستأنف كانه قيل فما قالوا للناس بعد تمام التنازع فقيل قالوا ان هذان لساحران الخ تنفير الناس وتقربا لفرعون كذا قاله السعدى واما كونه تفسيرا على الوجه الثانى فى رجوع الضمير للسحرة فانما يصح اذا كانت المعارضة شاملة للمعارضة القولية لااذا كان المراد بها السحرة الذى قابلوه به فتأمل ٤ * **قوله** (وهذان اسم ان على لغة بالحارث بن كعب فانهم جعلوا الالف للتثنية) بالحارث بفتح الباء وسكون اللام واصله بنى الحارث فخفف بحذف النون بعد حذف نون الجمع للاضافة وحرف العلة لالتقاء الساكنين وهذا مخالف للقياس وغير مشهور لكنه مسموع من العرب وبنوالحارث قبيلة عظيمة * **قوله** (واعربوا المثنى تقديرا) اى بالحركات المقدرة فلما لم يكن الالف علامة الاعراب بل علامة التثنية فقط لم يتغير فى الاحوال الثلاثة * **قوله** (وقيل اسمها ضمير الشان المحذوف وهذان لساحران خبرها) مرضه لان حذفه مع المشددة ضعيف حتى قيل انه مخصوص بالشعر * **قوله** (وقيل ان بمعنى نعم وما بعدها مبتدأ وخبر وفيهما ان اللام لايدخل خبر المبتدأ) وقيل اسمها ضمير الشان لم يرض به ايضا لان مجئ ان بمعنى نعم شاذ حتى قيل انه لم يثبت فكيف يصح حمل التنزيل عليه اذالشذوذ وان لم يضر كما مر فى نحوى لكن عدم الثبوت مانع قوى عن حمل التنزيل عليه واشار الى ضعفهما بوجه آخر حيث قال وفيهما اى وفى هذين الوجهين نظر لان اللام لاتدخل على الخبر

٢ بخلاف فرعون فانه على خوف لمعرفة كونه عليه السلام محقا فعدم اتيانه لخوفه محتمل ولذا اخبر اتيانه سعد

٣ التنازع محاولة كل واحد من المتنازعين نزع المعنى عن صاحبه وامرهم مفعول تنازعوا فتعدى الى مفعول واحد ولو حذفت التاء لتعدى الى اثنين تقول نازعت زيدا الحديث كذا قيل سعد

٤ وجهه ان هذا تكلف وكونه مستأنفا اسلم من التكلف سعد

١١ **قوله** وقرئ يوم بالنصب وهو ظاهر فى ان المراد بهما المصدر اذلا معنى لان يقال مكان وعدكم فى يوم الزينة

قوله وهو فى النعت كقولهم قوم عدى فى الشذوذ بمعنى هو مثل قوم عدى فى التوصيف بالمصدر مثل رجل عدل

قوله ويشيع ذلك فى الاقطار لفظ ذلك اشارة الى مصدرى ليظهر ويزهق والمعنى ويشيع ذلك الظهور والزهوق اى ظهور الحق وزهوق الباطل فى اقطار الارض وجوانبها جمع قطر بالضم وهى الناحية والجانب

قوله وان يحشر الناس ضحى عطف على اليوم والزينة فعلى تقدير عطف على اليوم لابد من تقدير مضاف فى المعطوف فالمعنى وعدكم وعد يوم الزينة ووقت ان يحشر الناس ضحى واذا عطف على الزينة يكون محل المعطوف مجرورا فالمعنى وعدكم وعد يوم الزينة وحشر الناس ضحى بالجر

قوله اوضمير فرعون على ان الخطاب لقومه فيكون المعنى موعدكم ياقوم فرعون يوم ان يحشر فرعون الناس ضحى وهذا الوجه بعيد لان السائل بالجعل بيننا وبينك موعدا هو فرعون فلابد فى الخطاب بالجواب ان يكون هو داخلا فى المخاطبين فان قلت لم لم تحمله فى هذا الوجه على الالتفات بان يكون فرعون داخلا فى خطاب موعدكم مبرائة بلفظ الخطاب ثم يعبر عنه فى يحشر بلفظ الغيبة قلت المعتبر فى باب الالتفات عند علماء المعانى ان يكون المعنى فى التعبيرين واحدا وهنا ليس كذلك فان المعنى فى التعبير الاول جمع داخل فيه هو وقومه وفى التعبير الثانى مفرد هو فرعون وحده

قوله مايكاد به يعنى وآلاتهم فسر المصدر وهو الكيد بالاسم الذى هو مايكاد به لان الجمع انما يتعلق بالجواهر لابالاعراض والمصدر عرض

قوله وقوله قالوا ان هذان لساحران تفسير لاسروا النجوى يعنى هو تفسير له على ان معنى واسروا النجوى وتناجوا سرا والافليس القول بفسر معنى الاسرار لان معنى القول غير معنى الاسرار ١١

٢٢ ❁ يريدان ان يخرجاكم من ارضكم ❁ ٢٣ ❁ بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى ❁ ٢٤ ❁ فاجمعوا كيدكم ❁ ٢٥ ❁ ثم ائتوا صفا ❁ ٢٦ ❁ وقد افلح اليوم من استعلى ❁ ٢٧ ❁ قالوا ياموسى اما ان تلقى واما ان نكون اول من القى

لاختصاصها فى الفصيح بالمبتدأ ولذا سميت لام الابتداء ودخولها فى الخبر فى ان زيدا لقائم لئلا يجتمع الحرفان والقول بان اللام زائدة ضعيف اذ زيادتها فى الخبر مختص بالشعر كما صرح به وقول الزجاج يورى والقرآن حجة عليهم مردود بان المحتمل لا يكون حجة * **قوله** (وقيل اصله انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه ان المؤكد باللام لا يليق به الحذف) فيه اشعار بجواز حذفه لان التأكيد لنسبة الخبر الى المبتدأ سواء كان المبتدأ محذوفا او مذكورا فلا يتم ما ذكر فى تعليله بان المبتدأ انما يجوز حذفه لو كان امرا معلوما جليا واذا كان معلوما فقد استغنى معرفته عن تأكيده اذ التأكيد ليس للمبتدأ واما التعليل بان الحذف من باب الايجاز والتأكيد من قبيل الاطناب وهما متنافيان فواه جدا اذ جمع المتنافيين من جهتين لا من جهة واحدة * **قوله** (وقرأ ابو عمرو ان هذين وهو ظاهر) ولا يضره مخالفته لرسم القياس لانه كم فى القرآن ما خالف رسمه القياس كاثبات الالف فى يوم تدعوا وحذفها فى باؤا مع ان الاول مفرد والثانى جمع * **قوله** (وقرأ ابن كثير وحفص ان هذان على انها هى المخففة واللام هى الفارقة او النافية واللام بمعنى الا) على انها هى المخففة وهذا اقوى وبالاعتبار احرى ولعله جعله اصلا (وشدد ابن كثير هذان) للفرق بين الاسماء المتمكنة وغيرها لكنه على خلاف القياس ٢٢ * **قوله** (بالاستيلاء عليها ٢٣ بمذهبكم الذى هو افضل المذاهب باظهار مذهبهما واعلاء دينهما لقوله انى اخاف ان يبدل دينكم) بمذهبكم اى الطريقة المذهب لانه طريق معنوى الى المطلوب قوله هو افضل المذاهب اى المثلى بمعنى الفضلى لانه تأنيث امثل اى الافضل قوله باظهار مذهبه متعلق بيذهبا قوله واعلاء دينه عطف تفسير اى الاظهار بمعنى الاعلاء والمذهب بمعنى الدين والضمير لموسى اكتفى به لانه اصل وهرون تبع له قوله لقوله تعالى "انى اخاف" استدلال بكون المراد بالمذهب الدين والدين مقول بالاشتراك اللفظى على الدين الحق والباطل * **قوله** (وقيل ارادوا اهل طريقتكم وهم بنو اسرائيل فانهم كانوا ارباب علم فيما بينهم لقول موسى ارسل معنا بنى اسرائيل) وقيل ارادوا اهل طريقتكم بتقدير المضاف فعلى هذا المراد بالطريقة العلم اشار اليه بقوله فانهم ارباب علم قوله فيما بينهم اشارة الى وجه اضافة الطريقة اليهم مع انها طريقة بنى اسرائيل فاشار الى ان الاضافة مجازية لادنى ملابسة وهو كونهم فيما بينهم ولهذا التكلف مرضه قوله لقول موسى تعليل لارادة ما ذكر * **قوله** (وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم واشرافهم من حيث انهم قدوة لغيرهم) فحينئذ لا تقدير كما فى الاول قوله من حيث انهم قدوة الخ اشارة الى وجه الاستعارة لان الطريقة قدوة لسالكها مرضه لان مرادهم الاخراج عموما فالتخصيص خلاف الظاهر وايضا يدخلون فى تحت عموم الاخراج دخولا اوليا فلا وجه للتخصيص ٢٤ * **قوله** (فازمعوه واجعلوه مجمعا عليه لا يتخلف عنه واحد منكم) اى فاعزموا عليه كذا فسره فى سورة يونس وقال ابو الهيثم اجمع امره جعله مجموعا بعد ما كان متفرقا فاذا عزم فقد جمع ما تفرق ثم صار بمعنى العزم ومنه اجماع الامة قوله بحيث لا يتخلف الخ كناية لجمع عليه قيل يقال ازمع الامر وازمع على الامر كاجمع الامر واجمع عليه اذا عزم عزما صمما متفقا عليه بلا اختلاف * **قوله** (وقرأ ابو عمرو فاجمعوا ويعضده قوله فجمع كيده) من الثلاثى وهو بمعنى اجمع * **قوله** (والضمير فى قالوا ان كان للسحرة فهو قول بعضهم لبعض) هذا ظاهر فى تفسير تنازعوا على القول الاول ٢٥ * **قوله** (مصطفين لانه اهيب فى صدور الناس قيل كانوا سبعين الفا مع كل منهم حبل وعصا واقبلوا عليه اقبالة واحدة) وقيل وهذا ظاهر على الوجه الثانى من وجهى كون ضمير تنازعوا للسحرة وهو غريب ٢٦ * **قوله** (فاز بالمطلوب من غلب وهو اعتراض) لمعنى استعلى اشار الى ان معنى الفلاح الفوز والظفر بالمطلوب ولما كان الظفر بالمطلوب غير متحقق بطلب العلو بل بالعلو نفسه وهو الغلبة فسره بالغلبة مع الاشارة الى ان السين للتأكيد لا للطلب كما قيل فى قوله تعالى "فاستغشوا ثيابهم" وجه التأكيد لا ما حصل بالطلب والتكلف يكون اتم فابرز فى صورة الطلب لذلك واذا ثبت الفوز للغالب افاد بطريق الاشارة الى ان الهالك هو المغلوب وهو اعتراض جملة معترضة هذا عند من جوز كون الاعتراض فى آخر الكلام كصاحب الكشاف ورضى به المصنف فائدة الاعتراض التحريض على المعارضة اذ الظاهر انه من كلام السحرة بعضهم لبعض وفلاحهم كونهم مقربين عند فرعون واعطاء الاجر ٢٧ * **قوله** (اى بعد ما اتوا مراعاة للادب حيث قدموه على انفسهم

٤ وهذا اولى من القول افاد بطريق المفهوم فان المفهوم مختلف فيه منه

١١ **قوله** وهذان اسم ان على لغة بالحارث بن كعب فانهم جعلوا الالف للتثنية واعربوا المثنى تقديرا يعنى فانهم ذهبوا الى ان الالف فى هذان الف التثنية لا الالف الكائنة فى مفرده ومع هذا جعلوا اعرابه حال كونه مثنى اعرابا تقديريا واما اذا قيل الالف للتثنية فى هذان هى الف هذا والالف المحذوفة هى الف التثنية على ما ذهب اليه بعض النحاة لا تنقلب الفه ياء فى حالتى النصب والجر لان هذه الالف ليست للاعراب والف الاعراب محذوفة على ذلك القول

قوله وفيها ان اللام لا يدخل خبر المبتدأ اى فى هذين القولين وهما ان يكون اسم ان ضمير الشان المحذوف وما بعده مبتدأ وخبرا وان يكون ان بمعنى نعم وما بعده مبتدأ وخبرا هذا المحذور وهو دخول اللام فى خبر المبتدأ فان اللام لا يدخل خبر المبتدأ على ما هو مذكور فى علم النحو

قوله وقيل اصله ان هذان لهما ساحران فيكون هذان اسم ان وهما مبتدأ دخل عليه لام الابتداء وساحران خبره وهذا المبتدأ مع خبره خبران

قوله فحذف الضمير فى لهما اى فحذف الضمير فى لهما وزحلقت اللام الى الخبر الذى هو ساحران

قوله وفيه ان المؤكد باللام لا يليق به الحذف لان المقام اذا كان مقام التأكيد يكون المناسب واللائق بالمقام ان يظاهر ويصرح تكرر الاسناد فاذا حذف المبتدأ الداخل عليه اللام وزحلقت اللام الى الخبر لا يتبادر الى الفهم ان هنالك مبتدأ محذوفا واسنادا اخر غير المذكور لان الظاهر حينئذ ان يكون لساحران خبران بل لا يخطر بالبال اصلا ان هنالك اسناد اخر

قوله او النافية واللام بمعنى ما هذان الا ساحران

قوله لقول موسى عليه السلام ارسل معنا بنى اسرائيل يعنى ان قول موسى ذلك القول فيما قيل يدل على ان المراد باذهاب طريقتهم هو اذهاب اهل طريقتهم لان طلب ارسالهم واطلاقهم من ايدى القبط هو معنا طلب اذهابهم من بينهم والقرآن يفسر بعضه بعضا

قوله من حيث انهم قدوة لغيرهم هو بيان لوجه التشبيه الذى بنى عليه استعارة لفظ الطريق لاشراف القوم

قوله فازمعوه واجعلوه مجمعا عليه الخ قال الخليل ازمعت على امر وانا مزمع عليه اذا ثبت عليه عزمك وقال الكسائى يقال ازمعت الامر ولا يقال ازمعت عليه بمعنى مثل اجمعته واجمعت عليه ١١

وهذا اولى مما قيل انها لاظهار جلادتهم لعلمهم بان اياتهم اعظم الامر من ان بعضهم حين سمعوا كلامه قالوا انه ليس هذا من كلام السحرة * **قوله** (وان ما بعدها منصوب بفعل مضمر اومرفوع بخبر محذوف اى اختر القاءك اولا والقاءنا او الامر القاؤك اوالقاؤنا) منصوب بفعل مضمر اذ قراءهم امان تلقى الخ ليس بكلام تام فلابد من تقدير والمقدر اما فعل ناصب له مثل اختر القاءك الخ لان اما اوهنا للتخيير لاالشك ولاالتشكيك فيكون قرينة لتقدير اختر ولهذا قدمه قوله اوالامر اى الامر والثاني اما القاءك اولا والقاءنا فيكون حينئذ جملة اسمية محذوف المبتدأ ويمكن حذف الخبراى القاءك مختارك اوالقاءنا وهذا يناسب تقدير الاول واما واو اوالمبتدأ المحذوف المختار اى مختارك القاءك اولا اوالقاؤنا ٢٢ * **قوله** (مقابلة ادب بادب وعدم مبالاة بسحرهم) الاولى الاكتفاء به وعدم التعرض بمقابلة ادب بادب * **قوله** (واسعافا الى ما اوهموا من الميل الى البدأ بذكر الاول في شقهم وتغيير النظم الى وجه ابلغ ولان يبرز واماصعهم ويستنفدوا اقصى وسعهم) قال في سورة الاعراف ولكن لما كانت رغبتهم في ان يلقوا قبله فنبهوا عليها بتغيير النظم الى ما هو ابلغ الخ حيث قالوا واما ان نكون اول من القى فالموافق للسياق واما ان تلقى ابلغ من المبالغة اومن البلاغة وجه المبالغة ان قولهم ان نكون اول من القى يفيد ثبوت الخبر الاسم ولم يذكر لفظ اول في سورة الاعراف وايضا مقطع الآية هناك نحن الملقين وهنا اول من القى لرعاية الفاصلة واطبقه في المعنى ولايضره المخالفة لفظا وقال هناك فنبهوا عليها بتغيير النظم الى ما هو ابلغ وهنا ذكر الامرين الاول ذكر الاول في شقهم دون شقه والثاني تغيير النظم الخ فالانسب هنا ان يقال واسعافا الى ما نبهوا عليه دون الى ما اوهموا بل المناسب ذكرا وهموا هناك لكن عكس الامر قوله اسعافا اى مساعدة ما اوهموا اى اتوا بكلام فيه ايهام به واحتمال دون الجزم به وقد عرفت انه في سورة الاعراف ادعى الجزم حيث قال فنبهوا الخ * **قوله** (ثم يظهر الله سلطانه فيقذف بالحق على الباطل فيدمغه) اشار بهذا البيان الى ان هذا ليس امرا بالسحر بل هو كالامر بذكر الشبهة ليكشف وتقديم الباطل ليقذف بالحق عليه فيدفعه بتسليط المعجزة على السحر وهذا الغرض غير متحقق في عكسه قال المصنف في سورة الشعراء ولم يرد به امرهم بالسحر والتمويه بل الاذن في تقديم ماهم فاعلوه لامحالة توسلا به الى اظهار الحق انتهى وهنا قد اشار اليه واوصرح به هنا لكان اولى ٢٣ * **قوله** (اى فالقوا فاذا حبالهم وهي للمفاجأة) اشار به الى ان الفاء فصيحة يدل على محذوف علم مما تقدم وهي اى اذا للمفاجأة تدل بواسطة تبادرها بتهافت الدلالة عن الفعل المقدر على وقوع ما بعدها بغتة * **قوله** (والتحقيق انها ظرفية ايضا تستدعي متعلقا ينصبها وجملة تضاف اليها لكنها خصت بان يكون المتعلق فعل المفاجأة والجملة ابتدائية والمعنى فالقوا ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصيهم من سحرهم) والتحقيق انها ظرفية زمانية وهو مذهب الزجاج اومكانية كما هو مذهب المبرد غايته انها مجردة عن معنى الشرط قوله ينصبها على الظرفية لا على انه مفعول به والالم يبق اذا ظرفية بل يصير اسما والمفعول به محذوف قوله ففاجأ موسى تخيله وقت تخيل سعي حبالهم الخ اشارة اليه حيث قدر تخييله فهو مفعول به قوله وقت تخيل سعي حبالهم الخ اختار كونها ظرفية زمانية اوالمعنى فالقوا ففاجأ موسى تخييله مكان تخيل سعي حبالهم فالفاء السببية فان الالقاء سبب لمفاجأة التخييل قوله والجملة ابتدائية اى جملة اسمية مركبة من مبتدأ وخبر هذا باعتبار الغالب والاكثر لانه يجوز اضافتها الى الجملة الفعلية المصحوبة بقد لشبهها بالجملة الاسمية في دخول واو الحال عليها * **قوله** (وذلك بانهم لطخوها بالزيبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت فخيل اليه انها تتحرك) ضربت عليها الشمس اى اشرقت زمانا من ضربت الخيمة اذا نصبتها فيكون استعارة تمثيلية اوتبعية * **قوله** (وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان وروح تخيل بالتاء على اسناده الى ضمير الحبال والعصي وابدال انها تسعى منه بدل الاشتمال وقرئ يخيل على اسناده الى الله وتخيل بمعنى تتخيل) بالتاء اى بالتاء للتأنيث الرابط للخبر وعلى الاول الرابط ضمير انها وكذا في قراءة يخيل من التفعيل على البناء للفاعل الرابط ضمير انها في المفعول وتخيل اى وقرئ تخيل بالفوقية المفتوحة بمعنى تتخيل الضمير المستكن ضمير الحبال والعصي وانها بدل اشتمال اكتفى بذكر ذلك في قراءة ابن عامر الخ ٢٤ * **قوله** (فاضمر فيها خوفا من مفاجأته على ما هو مقتضى الجبلة البشرية) فاضمر فيها معنى فاوجس اذ الايجاس الاخفاء في النفس فقوله في النفس اما تأكيد لما يتضمنه

١١ واستعمله هنا مناسبا لقول الكسائي والفراء وانما فسر اجمعوا بازمعوا الدال على التثبت لئلا يلزم طلب الحاصل لان الاجماع كان حاصلا بقرينة فجمع كيده فان جمعهم الكيد يستلزم اجماعهم عليه واما ما جاء في قول الشاعر

* ان كنت ازمعت على هجرنا *
* من غير ما جرم فصبر جميل *

فعلى مذهب الخليل

قوله اى اختر القاءك اوالقاءنا الاول تصوير لكونه منصوبا بفعل مقدر والثاني تصوير لكونه خبر مبتدأ محذوف على طريق اللف والنشر وتقدير اختر من بين سائر الافعال لدلالة كلمة اما على التخيير

قوله واسعافا الى ما اوهموا من الميل الى البدء بذكر الاول في شقهم اى الى ما اوهموه بذكر لفظ الاول في جانبهم حيث قالوا اما ان نكون اول من القى ولم يذكروه في جانب موسى عليه السلام حيث قالوا ياموسى اما ان تلقى ولم يقولوا اما ان تلقى اولا ففهم موسى من قولهم هذا ان غرضهم ان يقدموا الالقاء فاجابهم بما اجاب اسعافا لمقترحهم

قوله وتغيير النظم الى وجه ابلغ عطف على ما ذكر في قوله بذكر الاول فالمعنى اسعافا لما اوقعوه في وهم موسى من ان ميلهم الى البدء في القاء السحر بذكر الاول في شقهم وبتغيير النظم الى وجه ابلغ من اصل النظم يعني ان اصل النظم ان يقال واما ان تلقى فغير الى ان يقال واما ان نكون اول من القى اقول لا يعرف وجه ابلغية هذه العبارة من العبارة الاولى الا من يعرف الفرق بين يقوم زيد وبين يكون زيد قائما والفرق ان الافعال الناقصة وضعت لتقرير الفاعل على صفته بخلاف سائر الافعال فكانهم قالوا ياموسى اما ان تلقى واما ان نقرر على صفة التقديم في الالقاء وايضا في هذه العبارة نوع ادب ليس في العبارة الاولى حيث لم يصرحوا باسم موسى عليه السلام بل عبروا عنه بهم تأدبا

قوله وهي للمفاجأة والتحقيق انها ايضا ظرفية تستدعي متعلقا ينصبها وجملة تضاف اليها الخ هذا التحقيق يقتضي ان يكون اذا منصوبة على كونها مفعولا فيها لفعل المفاجأة لكن تفسيره بقوله فالمعنى فالقوا ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم يقتضي ان يكون مفعولا بها فالتوفيق بين كلاميه بان يصار معنى الثاني الى الاتساع في التعلق مثل التعلق في مالك يوم الدين فاجأ موسى امور السحرة ومكايدهم في وقت تخيل سعي حبالهم فحذف المفعول به وتعلق فعل المفاجأة بالظرف تعلقه بالمفعول به اتساعا او يقال معنى قوله انها ظرفية ١١

٢٢ * قلنا لاتخف * ٢٣ * انك انت الاعلى * ٢٤ * والق مافى يمينك * ٢٥ * تلقف ماصنعوا
٢٦ * انما صنعوا كيد ساحر

الفعل اوالايجاس بمعنى الاضمار وهو الموافق لقوله فاضمر فيها لكن الاضمار ايضا فى النفس فالاولى التأكيد المبالغة اى بالغ فى الاخفاء ولم يظهر ولم يشعر بقوله خوفا معنى خيفة لكن خيفة لكونه على البناء النوع تدل على الهيئة والحالة اللازمة ونوع الخوف يحتمل خوفا يسيرا اوخوفا عظيما ولذا لم يستحسن تفسير بعضهم بالخوف العظيم بانه لادلالة فى الكلام على العظام خوفا من مفاجأته وهذا هو الملايم لايراد فاوجس بالفاء مترتبا على المفاجأة قوله على ماهو مقتضى الخ اشارة الى جواب اشكال لكن قوله تعالى فى سورة النمل انى لايخاف لدى المرسلون لكونه خبرا يقتضى كون مثل هذا استعارة تمثيلية شبه حاله بحال من خاف بسبب تحقق اسباب الخوف لكونه مقرونا بالاسباب القوية للخوف لكنه مصون عن الخوف بالفعل فذكر اللفظ الموضوع للمشبه واريد المشبه اوخاف لكونه فى وقت غير وقت الوحى والآية المذكورة فى وقت الوحى * **قوله** (اومن ان يخالج الناس شك فلايتبعوه) وهذا الخوف يناسب شان الرسول عليه السلام ولايخالف ظاهره الآية المذكورة كما فى الاول لكن التفريع المذكور لايناسبه مناسبة الاول ولهذا آخره ولاريب فى ان مثل هذا الخوف ممايحتاط فى كتمه لئلا يطلع الناس لانهم لو اطلعوا لاستدلوا به على عدم اعتقاد ان كيد السحرة باطل وانه تعالى مبطله فيتباعدوا عن اتباعه بل هذا بالكتمان احرى منه فى الفوق من المفاجأة ٢٢ * **قوله** (وماتوهمت) من غلبة السحرة او يختلج فى نفوسهم شك النهى عن الخوف مع انه ليس باختيار نهى عن العمل بمقتضاه ٢٣ * **قوله** (تعليل للنهى) اى تعليل للخبر المفهوم من النهى اى النهى عنه لازم اولايق لانك الخ * **قوله** (وتقرير لغلبته) اشارة الى ان معنى العلو هنا الغلبة وهى علو معنوى وهذا يؤيد مااختاره المص فى تفسير من استعلى عن غلب وظهر ضعف قول من قال من طلب العلة فى تفسير من استعلى * **قوله** (مؤكدا بالاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل) بالاستئناف اى الاستئناف المعانى قوله وصيغة التفضيل اى الاعلى باق فى بابه اذ للسحرة علو بالنسبة الى الناس الحاضرين ولذلك استرهبوهم حين سحروا اعين الناس وجاؤا بسحر عظيم والق عطف على لاتخف لاتيه على جملة غالبا بالنهى عن مقتضى الخوف وتعليله بوعد الغلبة امره عليه السلام بالقاء العصى انجازا لوعده من الغلبة على فرعون واحزابه ٢٤ * **قوله** (ابهمه ولم يقل عصاك تحقيرالها اى لاتبال بكثرة حبالهم وعصيهم والق العويدة التى فى يدك) ابهمه حيث عبره بلفظة ما العامة للعصا وغيره وان كان معلوما كون المراد به عصاه قوله تحقيرا لها اذ الحقارة يكون سببا للابهام لكونهما غيرملتفت * **قوله** (اوتعظيما لها اى لاتحتفل بكثرة هذه الاجرام وعظمها فان فى يمينك ماهو اعظم منها اثرا فالقه) اوتعظيما لها لان منشأ الابهام كمايكون الحقارة يكون ايضا العظمة فلما كان فى الابهام اشعار بالامرين يمكن اعتبار كل منهما بحيثيتين كما قرره المص واما فى سورة النمل فانما صرح العصا حيث قيل والق عصاك فانه ليس وقت المعارضة واما فى سورة الاعراف لتصريح العصا وان كان وقت المعارضة فلان النكتة بناء على الارادة ولماكانت القصة واحدة فلاشك انهما متطابقان معنى وان خالفا لفظا ٢٥ * **قوله** (تبتلعه بقدرة الله تعالى واصله تتلقف فحذف احدى التائين وتاء المضارعة يحتمل التأنيث) تبتلعه جواب الامر بواسطة اى والق عصاك ان تلق تنقلب حية واذا انقلبت تلقف تبتلعه بقدرة الله تعالى التلقف التناول باليد اوالفم والمراد به الثانى ونبه عليه بقوله تبتلعه * **قوله** (والخطاب على اسناد الفعل الى المسبب وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان تلقف بالرفع على الحال اوالاستئناف وحفص بالجزم والتخفيف على انه من لقفته بمعنى تلقفته والبزى بتشديد التاء) والخطاب على اسناد وهذا ليس بمستحسن هنا قوله بالرفع على الحال اى من المفعول اى متلقفة اوالاستئناف البيانى وهذا بناء على عدم اعتبار سببية ماقبله له وقرأة حفص بالجزم مبنى على اعتبار سببية وهذا مطرد فى امثاله قوله والتخفيف اى وقرأ حفص بالتخفيف من الثلاثى وما اختاره المص قراءة تلقف من التفعل كما نبه بقوله واصله تتلقف بتشديد القاف والبزى اى وقرأ البزى بتشديد التاء اى بادغام التاء الاولى فى الثانية اى من التفعل بلاحذف احدى التائين فادغمت لئلا يلزم الابتداء بالساكن ٢٦ * **قوله** (اى الذى زوروه وافتعلوا) اشار الى ان كون ماموصولة ارجح من كونها كافة والصنع اصله العمل بالتدوب والمراد به الكذب ووحد الساحر فى كيد ساحر لان المراد به الجنس ولانهم لاتحادهم فى عمل السحر مثل الواحد فلاوضع فيه

٢ وقد تقرر فى موضعه ان الامور الاضطرارية قديدخل تحت الكسب والامر والنهى باعتبار مداويها كالايمان فانه مأمور به باعتبار مباد به وهى النظر الصحيح فى الايات اوباعتبار البقاء والاستمرار والعمل بمقتضاه كما فيما نحن فيه منه

٣ لان الحقير لا يعتنى به فلايعرف والعظيم لعظمة قدلايحيط به المعرفة فحقارة العصا لكونها عويدة وعظمها باعتبار عظم اثارها فلااجتماع المتنافيين من جهة واحده بل من جهتين منه

١١ انها بمعنى الوقت واسماء الزمان كلها ظروف للاشياء وليس مراده بقوله ظرفية انها مفعول فيها فانه يعبر عن اسماء الزمان بالظروف وان لم يقع فيها فعل فى بعض مواضع استعمالها

قوله وابدال انها تسعى منه بدل الاشتمال فيكون مثل اعجبنى زيد مشيه فى كون البدل فعل المبدل منه

قوله و قرئ تخيل على اسناد فعله الى الله تعالى اى قرئ تخيل على صيغة الغيبة والبناء على الفاعل من التخييل فحينئذ يكون انها تسعى مفعولا به لتخيل والمعنى يوقع الله تعالى فى خيال موسى انها تسعى

قوله فاضمر فيها خوفا من مفاجأته على ماهو مقتضى الجبلة البشرية يعنى ان كونه رسولا مؤيدا من عندالله كان يقتضى ان لايخاف من مكايدهم ومخايلهم سيما قد قال الله تعالى لهما لاتخافا اننى معكما حين قالا ربنا اننا نخاف ان يفرط علينا اوان يطغى لكن وقع الخوف فى قلبه عند ظهور ذلك فى خياله على مقتضى الجبلة التى جبل البشر عليها فان الانسان مجبول على ان يخاف من امر هايل عند وقوعه فجاة وظهوره بغتة

قوله ماتوهمت والظاهر انه اختار للشق الثانى من توجيهى الخيفة اذالنهى عن عروض شئ جبل عليه الانسان غير مقدورله

قوله انك انت الاعلى تعليل النهى وتقرير لغلبته مؤكدا بالاستئناف وحروف التحقيق الخ وجه التقرير به ان مقام الاستيناف مظنة سؤال والكلام الاستينافى جواب له والجواب بعد السؤال وقع فى القلوب ووجه افادة تعريف الخبر التقرير من حيث انه يفيد معنى القصر الدال على الحكمين المختلفين ايجابا وسلبا المقررين لمعنى العلو والغلبة ووجه افادة بواقى القيود للتقرير ظاهر

قوله ابهمه ولم يقل عصاك تحقيرالها اى تحقيرا للعصا واشارة الى انها فى حد ذاتها شئ محقر وخشبة جامدة وان ماظهر منها من الاثار العجيبة الخارقة للعادة من محض قدرتنا الباهرة وجه دلالة الابهام على معنى التحقير من حيث ان فى التعبير ١١

٢٢ * كيد ساحر * ٢٣ * ولا يفلح الساحر * ٢٤ * حيث اتى * ٢٥ * فالقى السحرة سجدا *
٢٦ * قالوا آمنا برب هرون وموسى

المظهر موضع المضمر على الاول اذ المراد به الجنس الشامل لهم ولغيرهم وعلى الوجه الثانى فيه وضع المظهر موضع المضمر للتسجيل على كونهم ساحرين مذمومين بالسحر ولما كان سحرهم التمويه والتزوير عبر عنه بالكيد وهو المكر والحيلة * **قوله** (وقرئ بالنصب على انما كافة وهو مفعول صنعوا) وهو يفيد القصر اذ المعنى ماصنعوا الاكيد ساحر وهو ابلغ من قراءة الرفع وقد رجحه الان يقال ان الاول يفيد الحصر بناء على ان الموصول للجنس فهو ابلغ لكون الجملة حينئذ جملة اسمية * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى سحر بمعنى ذى سحر او بتسمية الساحر سحرا على المبالغة او باضافة الكيد الى السحر للبيان كقولهم علم فقه) اى الاضافة بمعنى من البيانية لان المص والشيخ الزمخشرى جوزا كون اضافة العام المطلق الى الخاص بيانية بمعنى من البيانية فى اوائل سورة المائدة فى قوله تعالى "احلت لكم بهيمة الانعام" وفى سورة لقمان فى قوله تعالى "ومن الناس من يشترى لهو الحديث" الآية قيل ومثله فى شرح الكشاف وشرح التسهيل وهو ظاهر كلام الشريف فى اول شرح المفتاح فى اضافة علم المعانى وشجر الاراك انتهى وقد فصلناه فى اوائل سورة الفاتحة فى اضافة السورة الى الفاتحة * **قوله** (وانما وحد الساحر لان المراد به الجنس المطلق) وقيده بالمطلق احترازا عن الجنس المحقق فى ضمن الفرد وقدمر توضيحه آنفا * **قوله** (ولذلك قال ٢٣ ولا يفلح الساحر اى هذا الجنس) اذ عدم الفلاح عام لكل ساحر ولذا قال اى هذا الجنس المحقق فى ضمن كل فرد فرد فاللام الاستغراق واستغراق المفرد اشمل فح يكون من باب وضع المظهر موضع المضمر لبيان علة عدم الفلاح * **قوله** (وتنكير الاول لتنكير المضاف) مع ان المقام يقتضى بحسب الظاهر التعريف لعله مما سبق لتنكير المضاف اى لابقاء المضاف على تنكيره ليفيد ان ماصنعوه كيد ساحر اى ساحر كان ولو عرف الساحر تشعر الاضافة اليه انه كيد الساحر المعروف وهذا ليس بمقصود ومايشعر خلاف المقصود يحسن تركه فلا اشكال بان الاضافة الى المعرفة قد تكون للجنس وهو كالنكرة لان هذا احتمال بعيد لانه ذكر السحر فى قوله "يخيل اليه من سحرهم" الآية فاذا كان محلى باللام يتبادر العهدية واما الحمل على التحقير فلا يناسب المقام اذ المقام لبيان انه امر موه لا حقيقة له ولذا بطل ولم يبق لا لبيان حقارته بل المقام ينبغى له بيان عظمه ومع ذلك بطله عويدة كانه عليه المص وقد وصف به فى قوله تعالى "واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم" ولما وصف به فى النظم الكريم فالقول بجواز حقارته من وجه آخر اشتغال بما لا يعنيه اذ ابطال العظيم يناسب المقام * **قوله** (كقول العجاج يوم ترى النفوس ماعدت فى سعى دنيا طالما قد مدت كانه قيل ان ماصنعوا كيد سحرى) يوم ترى الخ وهو يوم القيمة ماعدت اى ماقدمت وجملته مدة وبعده من زل اذا الامور غبت فى سعى دنيا طالما قدمدت وغبت بمعنى صارت فى سعى دنيا متعلق بغبت ومحل الاستشهاد تنكير دنيا لتنكير المضاف وهو السعى وليس تنكير دنيا للضرورة كما ذهب اليه ابوحيان اذ الدنيا تأنيث ادنى افعل التفضيل وهو لا يؤنث الا اذا عرف بالالف واللام والاضافة ورد بانه ورد فى الحديث الصحيح ومن كان هجرته الى الدنيا يصيبها الحديث فكيف يحمل على الضرورة كانه قيل ان ماصنعوا كيد سحرى منسوب الى جنس السحر لا يختص بسحر دون سحر ٢٤ * **قوله** (حيث كان) اى حيث وجد فاتى بمعنى وجد وحيث لتعميم الامكنة * **قوله** (واين اقبل) للمبالغة فى التعميم واين تحدث ظرف مكان ٢٥ * **قوله** (اى فالقى فتلقف فتحقق عند السحرة انه ليس بسحر وانما هو آية من آيات الله ومعجزة من معجزاته فالقاهم ذلك على وجوههم سجدا لله وتوبة عما صنعوا واعتابا وتعظيما لما راوا) اى فالقى موسى عصاه كما امر فانقلبت العصا حية فتلقف ماصنعوا فوقع الحق وبطل ماكانوا يعملون فتحقق عند السحرة انه اى التلقف ليس الخ فالقاهم ذلك اى ذلك التلقف اشار به الى ان الفاء فى فالقى فصيحة والمقدر المعطوف عليه ماذكرناه وقد ذكر فى سورة الاعراف فاسناد الالقاء الى التلقف مجاز والملقى هو الله تعالى قوله على وجوههم اشارة الى ان المراد السجود الشرعى قيل فى قوله فالقاهم الخ اشارة الى ان تكرير لفظ الالقاء والعدول عن فسجدوا له مع المشاكلة والتناسب انهم لم يتمالكوا حتى وقعوا سجدا توبة عما صنعوا وهو السحر او الكفر والمعاصى ايضا واعتابا اى ازالة للعتاب على ان الهمزة فيه للسلب وحاصله ورجوعا عما يعاتب فيه وتعظيما لما رأوا من تلقف العصا حبالا وعصيا كثيرة قالوا آمنا انشاء وجد ايمانهم به اى كل واحد منهم قال امنت ٢٦ * **قوله** (قدم هرون لكبر سنه اولروى الآية اولان فرعون ربى موسى فى صغره فلو اقتصر على موسى

١١ بالمبهم ابهام جماهما من الاشياء المحقرة التى لايبالى بها ولايوضع لها اسماء مخصوصة بل يكتفى عند النطق بها بالتعبير عنها باسماء اجناسها اوانواعها

قوله اوتعظيما لها اى اوابهم تعظيما لها كالابهام فى غشيهم من اليم ماغشيهم وجه افادة الابهام التعظيم من حيث دلالته على انه بلغ فى الكمال الغاية التى يعجز العبارة عن بيان كنهها بل هو مما لايمكن التعبير عن حقيقتها الا بالوجه العام

قوله على اسناد الفعل الى السبب متعلق بيحتمل باعتبار كونه مقيدا بتعلقه بالخطاب وحده

قوله وقرئ بالنصب على انما كافة وهو مفعول صنعوا فيكون المعنى ما صنعوا الا كيد ساحر وعلى قرآءة الرفع يكون خبر ان واسمه كلمة ما الموصولة والعائد محذوفا اى ان ماصنعوه كيد ساحر

قوله وتنكير الاول لتنكير المضاف اى لجعل المضاف نكرة والمقصود نكارته اذلوعرف المضاف اليه لتعرف المضاف بتعريفه ويفوت نكرته المقصودة المفيدة ان ماصنعوه كيد من الكيود وشئ من الاباطيل فلا يبالى بها كقول العجاج

* يوم ترى النفوس ماعدت *
* فى سعى دنيا طالما قدمدت *

والاستشهاد فى سعى دنيا حيث نكر دنيا لجعل تنكير سعيها فانه لما لم يرد سعيا معينا منها بل قصد سعيا ما توسل الى ذلك المقصود بتنكير المضاف اليه وكذا ههنا لما لم يكن المقصود من المضاف كيدا بعينه بل جنس الكيد الحاصل فى ضمن كيد غير معين توسل الى ذلك المقصود بتنكير المضاف اليه وان كان المراد من المضاف اليه الجنس ايضا فالمعنى ان ماصنعوه شئ من جنس الكيد الذى لا يفلح صانعه

قوله اى فالقى فتلقفت فتحقق عند السحرة انه ليس بسحر يعنى ان الفاء فى قوله فالقى السحرة هى التى تسميها علماء المعانى فاء فصيحة لافصاحها عن المعطوف عليه المحذوف فان القاء السحرة سجدا انما وقع بعد القاء موسى عصاه وتلقفها ماصنعوا والتحقيق عندهم ان امر موسى ليس بسحر لا بعد الامر بالقاء موسى العصا على الفور

قوله قدم هرون لكبر سنه اولروى الآية هو اخر حرف من فواصلها وهو الالفات هنا فى قوله انت الاعلى وحيث اتى وموسى

٢٢ * قال امنتم له * ٢٣ * قبل ان آذن لكم * ٢٤ * انه لكبيركم * ٢٥ * الذى علمكم السحر * ٢٦ * فلاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف * ٢٧ * ولاصلبنكم فى جذوع النخل * ٢٨ * ولتعلمن اينا .

اوقدم ذكره فربما توهم ان المراد فرعون وذكرهرون على الاستتباع) ولما كان تقديم موسى فى سورة الاعراف هو الاصل والظاهر لانه اصل فى النبوة لايحتاج الى النكتة وهذا التقديم لما كان على خلاف الظاهر بين وجهه بوجوه وقد عرفت ان النكتة مبنية على الارادة ونظر هنا الى كبر سن هرون ونظر ايضا الى ان فرعون ربى موسى الخ لكن الاولى ترك قوله اوقدم ذكره لان موسى قدم فى سورة الاعراف وقال هنا ابدلوا الثانى من الاول الا يتوهم انهم ارادوا به فرعون وما ذكره هنا لايلائمه بل ينافيه ثم الاولى ان يقال قدم هرون هنا واخر فى سورة الاعراف لمراعاة الفواصل وامر التقدير امر سهل ورب شئ يقدم فى موضع ثم يؤخر لموضع آخر النكتة روعيت فيه * **قوله** (وروى انهم رأوا فى سجودهم الجنة ومنازلهم فيها) وهذه الرؤية بطريق الكشف بعد رفع الحجاب بالايمان لكن الظاهر ان هذه الرؤية بعد الايمان ليكون ايمانا بالغيب وهو المعتبر دون الايمان الشهودى ٢٢ * **قوله** (لموسى عليه السلام واللام لتضمين الفعل معنى الاتباع) وقيل ٢ اى بالله لاجله ودعوته وهو خلاف السوق وان كان موافقا لقولهم آمنا برب العالمين فح يكون تعريضا للمص فى قوله واللام اى تعديته الايمان باللام الخ بان الايمان ليس متعديا باللام بل بالباء والمؤمن به الله تعالى واللام هنا للتعليل لابأس فى كلا الاحتمالين لكن يرد على المص ان الاتباع متعد بنفسه والظاهر معنى الانقياد * **قوله** (وقرأ قنبل وحفص آمنتم له على الخبر والباقون على الاستفهام) للانكار الواقعى والتوبيخى وكذا المراد من الخبر التوبيخ اذ لافائدة فى الخبر الان يقال ان الخبر لاحظة قبل ان اذن لكم يفيد الحكم ٢٣ (فى الايمان له) ٢٤ * **قوله** (لعظيمكم فى فنكم واعلمكم به او لاستاذكم) لعظيمكم الضمير لموسى عليه السلام ولو كان ضمير امنتم له راجعا الى الله تعالى يلزم تفكيك الضمير لكن لاضير فيه قوله او لاستاذكم اى معلمكم بالذال المعجمة فى تعليم العلم وبالدال المهملة فى تعليم الحرفة وهو معرب لان السين والذال لم يجتمع فى كلمة عربية هذا القول الاخير ضعيف لان تباعد اماكنهم واختلاف السحرة فى شأنه عليه السلام يأبى عنه كل الاباء قبل ان آذن لكم قبل هنا بمعنى النفى مثل قبل فى قوله تعالى "لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى" اى بلا اذن منى ٢٥ * **قوله** (وانتم تواطأتم على ما فعلتم) هذا معنى علمكم السحر لامعناه المتعارف لمامر والقول بانه اراد به التلبيس على قومه يوافق الوجه الاول وهو لعظيمكم فى فنكم واعلمكم دون التعليم الحقيقى اذ ماهو المعروف عندهم بالبداهة لايحصل به التلبيس وقد علم قومهم انهم علموا السحر قبل قدوم موسى عليه السلام بل قيل ولانه فما هو كذب صريح لايحصل به التلبيس بل يحصل به النفرة والبعد عنه ٢٦ * **قوله** (اليد اليمنى والرجل اليسرى) اختاره مع احتمال عكسه اما الرواية فيه او التبادر ذلك لان مراده التشديد فى العذاب وقطع اليد اليمنى ادخل فى ذلك فاذا كان المراد اليد اليمنى بهذه القرينة فالمراد بالرجل اليسرى لامحالة * **قوله** (ومن ابتدائية كأن القطع ابتدئ من مخالفة العضو العضو وهى مع المجرور بها فى موضع النصب على الحال) اشار الى ان ابتداء القطع من الجانب المخالف لامن نفس الخلاف لكنه جعل مبدأ على التجوز لكونه سببا لكون العضو مخالفا للعضو الآخر لكن لامبالغة فيه فالاولى ان يجعل خلاف بمعنى الجانب المخالف وهذا ايضا مجاز لكن الابتداء يكون من الجانب المخالف اذ لامعنى لكونه من نفس الخلاف * **قوله** (اى لاقطعنها مختلفات) وهذا حاصل المعنى وهذا يؤيد كون الخلاف بمعنى الجانب المخالف ولا يبعد ان يكون مراده اشارة اليه (وقرئ لاقطعن ولاصلبن بالتخفيف) ٢٧ * **قوله** (شبه تمكن المصلوب بالجذع بتمكن المظروف بالظرف) وجه استعارة كلمة فى بمعنى على او الباء على مادل عليه قوله المصلوب بالجذع لكن الاول هو المشهور وهذا استعارة تبعية فيكون الظرف مشبها به فذكر لفظه واريد المشبه * **قوله** (وهو اول من صلب) وفى سورة الاعراف وقيل انه اول من سن ذلك فشرعه الله تعالى للقطاع تعظيما لجرمهم وهنا جزم بانه اول من صلب ٢٨ * **قوله** (يريد نفسه وموسى عليه السلام بقرينة قوله آمنتم له) فالمراد بالغير موسى عليه السلام بهذه القرينة * **قوله** (واللام مع الايمان فى كتاب الله لغير الله اراد به توضيع موسى والهزؤ به فانه لم يكن من التعذيب فى شئ) قوله واللام الخ جواب سؤال مقدر بانه لم لايجوز ان يكون الضمير فى له لله تعالى لا لموسى فاجاب بما ترى قوله فانه عليه السلام لم يكن من التعذيب اى لم يكن شارعا فى شئ من التعذيب لمن لم يؤمن به قيل الحق انها للتعليل وليست صلة للايمان ولادلالة فى قوله تعالى

٢ قائله ابن كمال باشا اعترض عليه بانه مخالف لما قدره فى سورة الاعراف وهو بموسى لابالله لانه قوله فى الشعراء انه لكبيركم الذى علمكم السحر لاينتظمه انتهى ويمكن الدفع بانه لم يستحسن تفكيك الضمير هناك وهنا جوزه وله نظائر كثيرة منه

قوله واللام لتضمن الفعل معنى الاتباع يعنى ان اصل الاستعمال آمنتم به لا امنتم له فوجب ان يصار الى التضمين فالمعنى امنتم متبعين له او اتبعتم له مؤمنين به على ماهو قاعدة التضمين

قوله وانتم تواطأتم على مافعلتم اى اتفقتم معه واجمعتم على السحر والكيد لتغلبوا على ملكى اخذ رحمه الله معنى التواطؤ من وصف الكبير بتعليم السحر اياهم فان غالب الامر بين المعلم والمتعلم التواطؤ والاتفاق

قوله شبه تمكن المصلوب بالجذع بتمكن المظروف بالظرف هذا توجيه لمعنى الاستعارة التبعية فى لفظة فى فى قوله فى جذوع النخل

قوله يريد نفسه وموسى لقوله امنتم له يريد فرعون بقوله اينا نفسه وموسى لانفسه ورب موسى بقرينة عود الضمير فى له فى قوله امنتم له الى موسى

قوله واللام مع الايمان فى كتاب الله لغير الله اى اللام الجارة اذا وقعت صلة للايمان فى كل موضع من كتاب الله مثل امنتم له وغير يراد بمجرورها غير الله تعالى

قوله اراد به توضيع موسى والهزء به فانه لم يكن من التعذيب فى شئ اى اراد فرعون بقوله ولتعلمن اينا اشد عذابا توضيع موسى اى جعله وضيعا ذليلا والاستهزاء به والا لم يكن موسى فى شئ من التعذيب قصد رحمه الله بهذا التوجيه دفع مايوهمه اسناد صيغة التفضيل فى اشد عذابا الى المبهم من وقوع التعذيب من موسى ايضا

٢٢ * اشد عذابا وابقى * ٢٣ * قالوا لن نؤثرك * ٢٤ * على ماجاءنا * ٢٥ * من البينات
* ٢٦ * والذى فطرنا * ٢٧ * فاقض ماانت قاض * ٢٨ * انما تقضى هذه الحيوة الدنيا
* ٢٩ * انا آمنا بربنا ليغفرلنا خطايانا * ٣٠ * وما اكرهتنا عليه من السحر

يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين عليه اذ معناه يصدر عنه الايمان لاجل المؤمنين وموافقتهم ودعوتهم والاقيل يؤمن بالله وللمؤمنين واجيب بانه ليت شعرى ماالمانع من جعله صلة للايمان اذا كان بمعنى التسليم فان الايمان اذا كان بمعنى التسليم يتعدى باللام وقد اعترف نفسه به فى سورة التوبة وسورة يوسف وهذا بحث لاطائل تحته * قوله ٢ (وقيل رب موسى) عطف على موسى بحسب المعنى اى المراد من الضمير المتكلم مع الغير نفسه وموسى اونفسه ورب موسى فح لاستهزاء لكن لكمال حمقه وشدة شكيمته زعم ان عذابه اشد وابقى * قوله (الذى آمنوا به) فيه اشارة الى ان معنى قوله آمنتم له آمنتم بالله لاجل قول موسى وهذا وجه آخر غير ماسلفه هناك كما هو عادته ٢٢ * قوله(وادوم عقابا)تفسير وابقى ٢٣ (ان نختارك ٢٤ * قوله (على ماجاءنا موسى به) اشارة الى العائد المحذوف الراجع الى الموصول وفى حذف الجار والمجرور العائد الى الموصول وغيره خلاف قدمر التفصيل فى قوله تعالى "واتقوا يوما لاتجزى نفس عن نفس شيئا" الآية * قوله (ويجوز ان يكون الضمير فيه لما) اى الضمير المستتر فى جاءنا لما فلا حذف للعائد لكن المراد ماجاءنا مع موسى عليه السلام فلا استغناء عن الحذف فالاول هو المعول وانما قالوا ماجاءنا لانهم المنتفعون به وايضا مرادهم بيان احوالهم ٢٥ * قوله (المعجزات الواضحات) منفهم من التعبير بالبينات وانما جمع البينات لان العصا مشتملة على آيات كثيرة منها قلبها حية صغيرة ثم تورمت فصارت ثعبانا وابتلاعها الجبال والعصى ثم انقلابها عصا فلاحاجة الى القول بانها للتعظيم وبان المراد العصا مع سائر المعجزات اذ السوق ظاهر فى العصا ٢٦ * قوله (والذى فطرنا عطف على ما جاءنا اوقسم)والذى فطرنا اى خلقنا اوقسم جوابه محذوف بقرينة ماقبله اى وبالذى فطرنا لن نؤثرك ان نختارك ولكون العطف اظهر قدمه ٢٧ * قوله (فاقض الآية) الفاء جواب شرط محذوف اى اذا كان الامر كذلك فاقض مرادهم بالامر عدم مبالاة ما اوعدهم لاحقيقة الامر فانه لايجوز الامر بالاهلاك فالمراد لازمه وعدم المبالاة ولتأييدهم عدم مبالاتهم قالوا ماانت بلفظ العام للاشارة الى ان آية عقربة قضية فلانباليها * قوله(ما انت قاضيه اى صانعه) اشارة الى ان المراد بالقضاء الايجاد الابداعى اذ القضاء فى الاصل اتمام الشئ قولا اوفعلا فهذا ابلغ من القول فاعل ماانت فاعل * قوله (اوحاكم به) ٢ معنى آخر له وهو اتمام الشئ قولا فالمعنى الاول من قبيل هزم الامير ٢٨ * قوله (انما تقضى هذه الحيوة الدنيا) اى فى هذه الحيوة الدنيا دون الآخرة * قوله(انما تصنع ماتهويه اوتحكم بما تراه فى هذه الدنيا والآخرة خير وابقى) انما تصنع ماتهويه اشارة الى المفعول المحذوف بقرينة ماقبله والتعبير بالامر العام للمبالغة فى عدم المبالات كامر قوله بماتراه من الرأى وهذا تفنن فى البيان واشاروا به الى انك يافرعون قاض ماقصدته علينا فى هذه الدنيا واما فى الآخرة فقضى عليك فاتق الله ولاتخالف امر الله تعالى فان عذاب الآخرة اشد وابقى قوله "وللآخرة خير وابقى "فليتنافس المتنافسون" فى وصول نعمة الباقية * قوله (فهو كالتعليل لماقبله والتمهيد لمابعده) الفاء للتفريع مابعده اى اذا كان المعنى ذلك فهو كالتعليل الخ انما قال كالتعليل اذ انما ليس بصريح فى التعليل كونه تعليلا لما قبله وهو فاقض الخ لانه يفيد ان قضاءك ومقضيك منقض ومنتاه فلايبالى عنه وقدعرفت ان المراد بافض عدم المبالاة بقضائك وهذا كالتعليل له فان ظاهر الامر ليس بمراد كما مر واما كونه كالتمهيد لمابعده لان مابعده اشارة الى احوال الآخرة التى لاتتناهى ثوابه ولاعقابه * قوله(وقرئ تقضى هذه الحيوة الدنيا كقولك صيم يوم الجمعة) بوم الجمعة نائب الفاعل لصيم مجازا لكونه ظرفا له وكذا اسناد تقضى الى هذه الحيوة الدنيا مجاز عقلى ٢٩ * قوله (من الكفر والمعاصى) حمله عليهما بقرينة قوله وما اكرهتنا فعطفه عطف الخاص على العام ولم يجئ والسحر واختير الاطناب لبيان كونه مكرها والاكراه لما لم يعدم الاختيار بل بعدم الرضاء يجوز المؤاخذة عليه قالوا هنا انا آمنا بربنا مع قولهم فيما سبق آمنا برب هرون وموسى لان مرادهم هناك آمنا بربنا لكنهم عبروا عن هذا به دفعا لايهام كون المراد فرعون ٣٠ * قوله (فى معارضة المعجزة روى انهم قالوا لفرعون ارنا موسى نائما ففعل فوجدوه تحرسه العصا فقالوا ماهذا بسحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الا ان يعارضوه) اى مايشبه هذا النوع من سحره فالاضافة للعهد لاجميع انواعه وما صنع السحرة من انهم لطخوا الحبال والعصى بالزئبق لايبطل بنوم الساحر بخلاف ما يكون بالتسخير

٢ مرضه لما مر من التعدية باللام فى كتاب الله انبرالله وهذا مخالف له منه

٣ اذفعله وهو القطع والصلب انما فعله قومه بامره منه

٤ ولما ازال هذا الايهام قالوا هنا امنا بربنا على الظاهر منه

قوله وقيل رب موسى الذى امنوا به يعنى وقيل اراد فرعون بقوله اينا نفسه ورب موسى

قوله ويجوز ان يكون الضمير فيه لما وانما قدم الوجه الاول على هذا الوجه مع ان فى الوجه الاول ارتكاب حذف وتقدير لرجحانه على الوجه الثانى من حيث ان الكلام مسوق لامر موسى واثبات دعواه فى انه رسول من الله تعالى وان ماجاء به من الخوارق وانما هو لثبوت مدعاه فان فاعل جاء على الاول موسى وعلى الثانى ضمير الموصول المراد به البينات وان كان المؤثر عليه على التقديرين معنى الموصول

قوله ماانت قاضيه اى صانعه اوحاكم به والقضاء لغة يجئ بمعنى الصنع وبمعنى الحكم قدم الاول لانه المناسب لقوله لاقطعن ايديكم ولاصلبنكم فان القطع والصلب صنع ولكن لما كان صنع الامراء غالبا بالحكم والقضاء لابمباشرة انفسهم جاز تفسير قاض هنا به وان اقتضى المقام تفسيره بالصنع فقال اوحاكم به ومجئ القضاء بمعنى الصنع كما فى قوله

* وعليهما مسرودتان قضاهما *

* داود او صنع السوابغ تبع *

قوله وانما تصنع ماتهواه او يحكم ماتراه تصوير لمفعول تقضى على كل من معنييه واشارة الى انتصاب هذه الحيوة الدنيا على الظرفية

قوله فهو كالتعليل لماقبله اوالتمهيد لمابعده فكانهم قالوا ان نؤثرك على ماجاءنا من الحق فاقض علينا بما شئت لان تصرفك وحكمك مقصور على هذه الدنيا الدنية الفانية ونحن نريد ما هو خير وابقى منها بان امنا قوله وقرئ تقضى هذه الحيوة الدنيا كقولك صيم يوم الجمعة يعنى جعل يوم القضاء مقضيا فاسند اليه تقضى مجازا كما يجعل زمان الصوم مصوما ويسند اليه صيم مجازا

٢٢ * والله خير وابقى * ٢٣ * انه * ٢٤ * من يأت ربه مجرما * ٢٥ * فان له جهنم لايموت فيهـا * ٢٦ * ولايحيى * ٢٧ * ومن يأته مؤمنا قد عمل الصـالحات * ٢٨ * فاولئك لهم الدرجات العلى * ٢٩ * جنات عدن * ٣٠ * تجرى من تحتهـا الانهار خالدين فيها * ٣١ * وذلك جزاء من تزكى * ٣٢ * ولقد اوحينـا الى موسى ان اسر بعبـادى * ٣٣ * فاضرب لـهم طريقا * ٣٤ * فى البحر يبسا

والعزائم مثل عصا موسى عليه السلام فانه يبطل بالنوم والقرينة عليه انهم قالوا لفرعون ارناموسى نائما الخ فرادهم السحر بمثل عصافلا اشكال بمثل ما صنعوا ولعل هذا بعد قولهم • انالنحن الغالبون • و يخدشه انهم قالوه حين المعارضة حيث قالوا بعزة فرعون انالنحن الغالبون فالتفصى عنه حمل قولهم انالنحن الغالبون على تسلية فرعون قوله فابى الاان يعارضوه اى لم يرض شيأ من الاشياء الاان يعارضوه فالاستثناء مفرغ لان ابى بمعنى النفى اى لم يرض اولم يرد ٢٢ * قوله (جزاء اوخير ثوابا وابقى عقابا) جزاء تمييز حذف لظهوره وهو عام للثواب والعقـاب اما الثواب فظاهر واما العقاب فلانه فى محله وبقدر استحقاقه فالخيرية بهذا المعنى متحققة فى العقاب اوخير ثوابا فالخـيرية ناظر الى الثواب فقط والبقـاء ناظر الى العقـاب والثواب ايضـا لكنه اكتفى بالعقاب ليحسن التقابل ٢٣ * قوله (ان الامر) اى الضمير للشان وهو المراد بالامر لانه واحـد الامور ٢٤ * قوله (بان يموت على كفره وعصيانه) اذالاعتبار بالخواتم وهو تفسـير للاتيـان مثل قوله من جاء بالحسنة الآية ومن جاء بالسيئة الآية ٢٥ * قوله (فان له جهنم لايموت فيها فيستريح)فان له اللام للاختصاص لانها معدة لعـذابهم بالذات وللعصاة بالعرض اولاعقد تهكما ٢٦ * قوله (حيوة مهناة) بالهمزة اى نافعة فلايلزم ارتفـاع النقيضين اذالمنفى الحيوة النافعة لامطلق الحيوة ٢٧ * قوله(ومن يأته مؤمنا) بان يموت على الايمان * قوله (قدعمل الصالحات فى الدنيا) قيد لقيد الكمـال لا احترازلان الايمـان وحده كاف فى دخول الجنات وبهذا علم ان من يأته مؤمنا ولم يعمل الصالحات فحاله مسكوت عنه هنا كما كان كذلك فى اكثر المواضع ٢٨ * قوله (المنازل الرفيعة) تفسيرلها لان المعروف فيها درجة السلم ولهـا مراتب بعضهـا فوق بعض تتفاوت بحسب العمال والاعمال ٢٩ (بدل من الدرجات) ٣٠ * قوله (حال والعـامل فيها معنى الاشارة او الاستقرار) حال لاصفة اذجنات عدن معرفة لكونها علمـا والعامل فيها معنى الاشارة لانه حال من الضمير المستـتر فى لهم والعامل فيه مافى اولئك من معنى الاشارة اوالاستقرار فى لهم لانه ظرف مستقر عامل فى الضمـير المستكن فيه وكذا عامل فيها وهذا هوالظاهر الراجح لان معنى الاشارة عامل فى لهم دون الضمـير المستكن فيه الذى هو ذوالحال فالواو والحال مقـدرة ٣١ * قوله

(تطهر من ادناس الكفر والمعـاصى والآيات الثلث تحتمل ان تكون من كلام السحرة وان تكون ابتداء كلام من الله) والآيات الثلاث من قوله انه من يأت الى هنا الخ والاحتمـال الاول بعيد فان الظاهر انهم قوم جاهلون غـير عارفين بذلك وعلى كلا التقديرين تعليل لماقبله قدم الاول لكثرتهم اولشدة مناسبته لماقبله حيث ان فيه تنبيها على حال فرعون واحرا به ولفظة ان كونها تفسيرية اولى من كونها مصدرية ٣٢ * قوله (اى من مصر) واسرى وسرى بمعنى والاضـافة فى عبـادى لتشريف المضـاف وهم بنواسرائيل ٣٣ * قوله(فاجعل لهم من قولهم ضرب له فى ماله سهما) اصل معنى الضرب وقع شئ على شئ وقد يستعمل بمعنى الجعل مجازا فحينئذ يتعـدى الى مفعولين والمفعول الاول هنا طريقـا والمفعول الثانى لهم قدم لانه اهم لان الغرض كون الجعل لهم * قوله (اى اوفاتخذ) او بمعنى فاتخذه بمعنى فاعمله * قوله (من ضرب اللبن اذاعمله) اشارة الى استعماله بهذا المعنى فى كلام العرب ولم يلتفت الى معناه المشهور على معنى فاضرب بعصاك البحر ليصير لهم طريقـا فاوقع الفعل على الطريق اتساعا ومجازا عقليا لانه تكلف والمجـاز العقلى انما يصار اليه اذا تضمن المبالغة وهنا المبالغة غير ظاهرة ٣٤ * قوله (يابسا مصدر وصف به) الطريق للمبالغة كان يبسه مع كونه ماء وصل الى مرتبة كاملة من اليبس فصار عين اليبس وفيه غرابة جدا نقل عن البحر انه قال فهو من التوصيف بما آل اليه فانه حال الضرب لم يتصف باليبس بل مرت عليه الصبا فجففته انتهى فهو مجاز اولى ولامانع من اتحاد زمان الضرب واليبس لانه معجزة فالحاجة الى الصبا وتجفيفه * قوله (يقال يبس يبسا ويبسـا كسقم سقما وسقما ولذلك وصف به المؤنث فقيل شاة يبس للتى جف لبنها) يقـال يبس من باب علم يبسـا بفتحتين من يبسا بضم الياء وسـكون البـاء * قوله (وقرئ يبسـا وهواما مخفف منه او وصف على فعـل كصعب) وقرئ يبسـا بفتح الياء وسـكون البـاء امامصدر مخفف من يبسـا بفتحتين او وصف اى صفة مشبهة كصعب بفتح الصاد وسكون العين فح لامبالغة مثل مبالغة الاول بل المبالغة فيه لدلالته على الثبوت * قوله (اوجمع يابس كصحب وصف به الواحد مبالغة) مثل اخلاق ثياب كان

قوله جزاء اوخيرا ثوابا وابقى عقابا فى الوجه الاول ينسحب معنى الخير والبقاء الى شئ واحد هو الجزاء وفى الوجه الثانى الى شيئين اعنى رجع معنى الخير الى الثواب ومعنى البقاء الى العقاب

قوله خالدين فيها حال والعامل فيها الاشـارة اوالاستقرار اى العـامل فى الحـال معنى الاشـارة فى اولئك اوالظرف المستقر وهو لهم فى لهم الدرجات فالمعنى اشيراليهم او حصل لهم الدرجات العـلى خالدين فيها وفى تقييد الاشارة بالخلود تأمل فانه لابد حينئـذ ان يكون حالا مقـدرة والالايستقيم المعنى فيكون المعنى اشـير اليهم مقدرا لهم الخلود فيهـا

قوله والايات الثلاث تحتمل ان يكون كلام الله تعالى اى الايات الثلاث التى هى قوله انه من يأت ربه مجرما الخ وقوله ومن يأت ربه مؤمنا الخ وقوله جزاء من تزكى يحتمل ان يكون ابتـداء كلام الله تعـالى ولايكون من مقول قول السحرة الذين آمنوا ايمانا به موسى عليه السـلام كما كان ماقبل هـذه الاى الثلاث

قوله ولذلك وصف به المؤنث اى ولكونه مصدرا ماوصف به المؤنث من غير لحوق علامة التأنيث

قوله اووصف عـلى قول كصعب فيكون صفة مشبهة لا وصفا بالمصدر

*قوله كان قتودرحلى حين ضمت *

* خوالب غرزا ومعى جيـاعا *

القتود جمع قتد وهو خشب الرحل والخوالب جمع خالب و الخـالبان عرقان ملتفـان بالسرة والجمع خوالب والاستشهـاد فى معى جياعا حيث وصف المفرد وهو المعى الذى واحـد الامعاء بالجمع وهو جياعا جمع جايع جعله افرط جوعه كامعاء جياع وكذا جعـل الطريق افرط يبسها كانهـا جمع والمعنى ليس فيها ماء ولاطين ولاندوة

كل جزء منه طريقا يبسا هذا اذا لم يكن متعددا بالفعل او اذا لم يكن تعدده ملحوظا لانه قال اوانعدده معنى مقابلا له فلا يلاحظ تعدده هنا * **قوله** (كقوله كان قتود رحلي حين ضمت * خوالب غرزا ومعى جياعا) قتود جمع قتد وهو خشب الرحل وهو جمع كثرة وجمع القلة اقتاد الرحل ما يوضع على الناقة لكن المراد هنا الناقة مجازا بعلاقة المجاورة والخوالب جمع خالب والحالبان عرقان يكتنفان السرة وغرزا جمع غارز بالغين المعجمة وتقديم الراء المهملة على الزاء المعجمة وهي الناقة التي قل لبنها وهو حال اوصفة خوالب ومعى واحد الامعاء جياعا مع كونه جمع جايع وصف به المفرد وهذا محل الاستشهاد وضمت بفتح الضاد بمعنى جمعت وخوالب مفعوله وفاعله الضمير المستتر في ضمت الراجع الى الرحل ومعناه ذات خوالب بتقدير المضاف وهو كناية عن هزالها * **قوله** (اولتعدده معنى فانه جعل لكل سبط منهم طريقا) وان كان لفظه مفردا وفي الوجه السابق لم يلاحظ تعدده معنى فح يكون مفردا لفظا ومعنى لكنه متعدد تأويلا ٢٢ * **قوله** (حال من المأمور اي آمنا من ان يدرككم العدو اوصفة ثانية والعائد محذوف وقرأ حمزة لاتخف على انه جواب الامر) حال من المأمور والاظهر الاستيناف لانه وعد بعدم ادراككم العدو وما هو يناسبه الاستيناف وهو من عادات العظماء من انه يخبر بعدم الخوف عن مثل ذلك والمراد الوعد بالامن قوله من ان يدرككم العدو اشارة الى ان قوله لاتخاف من قبيل الاكتفاء بالاصل المتبوع والمراد العموم والقول بالتغليب في يدرككم غير متعارف في مثله وان صح بل من باب الاكتفاء في النظم وابرز المص ماهو المراد الدرك اللحوق والوصول والعائد محذوف اي لاتخاف فيه دركا اي من الدرك قوله على انه جواب الامر اي فاسر اوفاضرب ٢٣ * **قوله** (استيناف اي وانت لاتخشى اوعطف عليه والالف فيه للاطلاق كقوله وتظنون بالله الظنونا اوحال بالواو والمعنى ولاتخشى الغرق) استيناف اي على قراءة حمزة واما على قراءة غيره فهو معطوف كما نبه عليه بقوله اوعطف عليه على طريق اللف والنشر المشوش قوله وانت لاتخشى تقدير ٢ المبتدأ لكونه دأبهم في الاستيناف اذ الجملة الاسمية لدلالتها على الدوام والثبات انسب بالاستيناف قوله والالف جواب سؤال مقدر للاطلاق اي زائدة لانه مجزوم بحذف الآخر والالف لرعاية الفاصلة اوالحال بالواو فالالف مقلوب من الياء كما في صورة العطف وكونه بالواو لكونه مضارعا منفيا والممنوع عن الواو المضارع المثبت ٢٤ * **قوله** (فاتبعهم وذلك ان موسى خرج بهم اول الليل فاخبر فرعون بذلك فقص اثرهم والمعنى فاتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده فحذف المفعول الثاني) فأتبعهم الفاء السببية ماقبله لمابعده وهو كون البحر طريقا يبسا بقرينة قوله تعالى فغشيهم الآية وفي بيان المص اختصار والمعنى فقص أثره ٣ فرأى كون البحر طريقا يبسا فاتبعهم فرعون نفسه الخ واوحمل على ظاهره لااحتيج الى التمحل في فغشيهم وحمل اتبع على المتعدى الى اثنين اي فجعل فرعون نفسه وجنوده تابعين لهم فيلزم كونهم تابعين لهم وهذا اللازم هو المراد هنا كناية اختارها لكونه ابلغ وايضا التبعية بالجعل اقوى وابلغ من مطلق التبعية ولذا لم يجعل من المتعدى الى مفعول واحد بمعنى تبعهم وبمعنى ادرك اذ الادراك غير متحقق وايضا لايلايم قوله لاتخاف دركا واما تفسيره بادرك في سورة يونس فلعدم تعرض قوله لاتخاف دركا فادرك بمعنى قرب ادراكه ولحوقه فلاينافي قوله لاتخاف دركا والمراد تراءى الجمعان ونقل عن يونس انه قال اتبع بقطع الهمزة بمعنى اسرع وجد وبوصلها معناه اقتفى وتبع * **قوله** (وقيل فأتبعهم بمعنى فاتبعهم ويؤيده القراءة به) وقيل فاتبعهم بقطع الهمزة بمعنى اتبعهم من الافتعال والباء للتعدية من جملة المقول واما في الاول فهي للمصاحبة اشار اليه بقوله ومعه جنوده واذا كان للتعدية يكون الجنود مفعولا ثانيا فالمعنى فجعل فرعون جنوده تابعين لهم والفرق ان في الاول المفعول الثاني نفس فرعون والجنود معه وهنا ان المفعول الثاني جنوده ويفهم كون نفس فرعون تابعا بطريق دلالة النص لابطريق العبارة ولذا مرضه * **قوله** (والباء للتعدية وقيل الباء مزيدة والمعنى فاتبعهم جنوده وذرأهم خلفهم) هذا القول نقله ابو بكر الرازي عن الازهري قوله والمعنى اي على كونها زائدة فاتبعهم بقطع الهمزة متعد الى مفعولين بلاواسطة الجار لكونها زائدة والفرق بينه وبين الاول ماأشرنا اليه آنفا واشار اليه المص بقوله وذرأهم خلفهم بالذال المعجمة بمعنى ساقهم وحثهم وهو تفسير على الاحتمال الاخير فاذا كان فرعون سائقا لابد من كونه مع المسوق وكونه تابعا مفهوم من منطوق الكلام وفي بعض النسخ وزادهم

٢ مفعول لاتخشى محذوف وهو الغرق نبه عليه المص عهد

٣ قص اثره اي تبعه عهد

قوله اوانعدده عطف على مبالغة اي لتعدد ذلك الواحد الذي هو الطريق من حيث انه يراد به الجنس وان الواقع بالضرب هو الطريق المتعددة اذ حصل لكل سبط طريق في اليم بعدد الاسباط

قوله لاتخاف حال من المأمور اي امنا من ان يدرككم العدو ولم يقل حال من موسى وهو المأمور بالسير واضرب لان الخطاب وان كان لموسى وحده لكن دخول قومه تحت الامر بالاسراء ملحوظ فيه بقرينة تقييد الامر بالاسراء بقوله بعبادي والامر بالضرب بقوله لهم ولذا قال رحمه الله في تفسير لاتخاف دركا آمنا من ان يدرككم العدو ولم يقل من ان يدركك

قوله ولاتخشى استيناف اي وانت لاتخشى اوعطف عليه والالف للاطلاق الخ ذكر رحمه الله الوجوه الثلاثة لتصحيح عطف ولاتخشى على قراءة لاتخف بالجزم اذ يقتضي عطفه على المجزوم ان يجزم هو ايضا وهو غير مجزوم على هذه القراءة فاحتاج الى تأويل واما على قراءة لاتخاف فالامر هين قوله اوحال بالواو يعني ان المضارع المنفي اذا وقع حالا جاز فيه الواو وتركه لكن جيء هنا بالواو وذوالحال هو فاعل لاتخف وفي جعله من قبيل الاستيناف نظر لان مقام الاستيناف يقتضي القطع وترك العطف لمافيه من شبه الاتصال بماقبله من الكلام وان اريد بالاستيناف معناه اللغوي الذي هو ابتداء كلام آخر فهذا ايضا يقتضي ترك العطف والقطع عن الكلام السابق لانقطاعه عماقبله اللهم الا ان يحمل الواو على الواو الاعتراضية الداخلة على الجملة المعترضة

قوله فاتبعهم فرعون نفسه ومعه جنوده اشارة الى ان الباء في بجنوده للمصاحبة

قوله والباء للتعدية هو منصرف الى هذا المعنى الاخير لاحتياجه في التعدية الى المفعول الثاني الى واسطة بخلاف المعنى الاول فانه على التعدية الى مفعولين بلا واسطة وقوله وقيل الباء مزيدة منصرف الى المعنى الاول لعدم احتياجه في التعدية الى المفعولين الى توسط الحرف فحاصله على الاول ان المفعول الثاني لاتبعهم امامحذوف تقديره فاتبعهم فرعون نفسه اومذكور هو بجنوده والباء مزيدة

٢٢ * فغشيهم من اليم ماغشيهم * ٢٣ * واضل فرعون قومه وماهدى * ٢٤ * يابنى
اسرائيل * ٢٥ * قد انجيناكم من عدوكم * ٢٦ * وواعدناكم جانب الطور الايمن * ٢٧ *
وانزلنا عليكم المن والسلوى * ٢٨ * كلوا من طيبات مارزقناكم

بازاء الحجة ولاحاصل له لعله من طغيان القلم ٢٢ * **قوله** (الضمير لجنوده) وجه التخصيص امالفظا فالقربه واما معنى فلان فرعون نجى ببدنه كما قال تعالى فاليوم ننجيك ببدنك الآية فلم يتحقق الغشى التام مع غرقه فلاايهام سوء فيه * **قوله** (اوله ولهم) بناء على انه غشيه اليم فى الجملة حين الغرق ثم القى بالساحل ٢ فبالنظر الى الحالة الاولى الغشى متحقق فيكون مرجع الضمير فرعون وجنوده وبالنظر الى الالقاء بالساحل الغشى غير متحقق فرجع الضمير الجنود فلااشكال بانه لاوجه للترديد فان احد الامرين اى الغشى اوعدمه متيقن * **قوله** (وفيه مبالغة ووجازة اى غشيهم ماسمعت قصته ولايعرف كنهه الاالله) وفيه مبالغة لمافيه من الايهام وانه لايساعد بيان الكلام وعن هذا قال ولايعرف كنهه الاالله تعالى * **قوله** (وقرئ فغشاهم ماغشاهم اى غطاهم ماغطاهم والفاعل هوالله تعالى اوماغشاهم اوفرعون لانه الذى ورطهم للهلاك) والمفعول الثانى على هذا قوله من اليم اى بعض اليم على ان من اسم بمعنى البعض قوله والفاعل اى على هذه القراءة هوالله تعالى فيكون المفعول الثانى على هذا قوله ماغشيهم قوله من اليم حال منه قدم عليه للاهتمام قوله اوماغشيهم اى اوالفاعل فيكون المفعول الثانى من اليم اى بعض اليم كامر اوفرعون فيكون مجازا فى الاسناد قوله لانه ورطهم اى القاهم ورغبهم للهلاك اصل التوريط كالارباط القاء الورطة اى لهلاك فذكر الهلاك بعده بناء على التجريد كما اشرنا اليه ٢٣ * **قوله** (اى اضلهم فى الدين وماهداهم) حمله عليه اولى لان الاضلال والضلال فى عرف الشرع ماهو فى الدين لايعدل عنه الابقرينة قوية مع ان ماسبق من المعارضة فى الدين يؤيد هذا فح يكون وماهدى تأكيدا له قصد به التهكم ولهذه الفائدة حصل المغايرة فى الجملة فحسن العطف ووجوب الفصل فى التأكيد اذالم يكن فيه فائدة اخرى وايضا فيه بيان ان اضلاله ليس بمشوب بالهدى قطعا مثل قوله تعالى يفسدون فى الارض ولايصلحون قوله وماهداهم اشارة الى ان المفعول حذف للفاصلة فجعله منزلا منزلة اللازم اوجعل هدى بمعنى اهتدى لايوافق تقرير المص وان كان صحيحا فى نفسه ودافعا لتوهم التكرار * **قوله** (وهو تهكم به) فان قلت التهكم ان يؤتى بما قصد به ضده استعارة ونحوها وكونه لم يهد مجرد اخبار عما هو كذلك فى الواقع نقل عن الانتصاف انه قال هو كذلك ولكن العرف فى مثله يدل على ان كونه عالما بطريق الهداية مهتديا فى نفسه لكنه لم يهتدوفرعون ليس كذلك فلماذكر كونه مضلا تعين كون هذا المعنى سواه وهو التهكم وهذا معنى لطيف فاحفظه انتهى ويرد عليه انه لوسلم ذلك قوله واضل مانع عن حمله على هذا وايضا منقوض بنحو قوله تعالى ماضل صاحبكم وماغوى ونظائره كثيرة فالاولى ماذكره الفاضل المحشى وهو ان المراد بالتهكم المعنى اللغوى فانه فى اللغة بمعنى الاستهزاء والطعن * **قوله** (فى قوله وما اهديكم الا سبيل الرشاد) اشار به الى ان الآية من قبيل التلميح وهو اشارة الى قصة اوحال فى اثناء الكلام وهنا اشير الى قول فرعون وما اهديكم الاسبيل الرشاد وبما تضمنه من الاستهزاء فانه ادعى انه يهدى الى سبيل الرشاد وان هدايته منحصرة فى طريق الرشاد فنفى الله تعالى عنه الهداية استهزاء * **قوله** (او اضلهم فى البحر وما نجا) اى اوقعهم فى البحر ضلالا وخطأ حيث اتبعهم موسى وقومه فى دخول البحر فغرقوا جميعا فالضلال هنا بمعنى اللغوى لاالضلال فى الدين كما فى الاول اخره لانه خلاف المتبادر وما نجا معنى وماهدى هدى هنا بمعنى الاهتداء اللغوى وهو النجاة هنا فاذاما نجا قومهم ايضا ٢٤ * **قوله** (خطاب لهم بعد انجائهم من البحر واهلاك فرعون على اضمار قلنا اوللذين منهم فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم بما فعل بآبائهم) فيكون مجازا فى الايقاع ولاداعى له فلذا اخره قوله بما فعل الخ متعلق بخطاب ٢٥ * **قوله** (فرعون وقومه ٢٦ لمناجاة موسى عليه السلام وانزال التورية عليه) هو باللام وهو الاظهر فيكون تفسير معنى لااعراب اذ مفعول واعدنا مقدر اى المناجاة وجانب الطور منصوب على الظرفية لان جانبا سمع نصبه على الظرفية من العرب كذا نقل عن ابن مالك فى شرح التسهيل * **قوله** (وانما عدى المواعدة اليهم) وصيغة المفاعلة لانه تعالى وعده الوحى ووعد موسى عليه السلام المجئ للميقات الى الطور * **قوله** (وهى لموسى عليه السلام اوله وللسبعين المختارين للملابسة) سواء كان الخطاب للآباء اوللابناء فيكون مجازا عقليا لكن فى الاخير يكون مجازا عقليا فى المرتبتين اذ الملابسة بينهم وبين بنيهم للآباء دون الابناء ٢٧ * **قوله** (يعنى فى التيه) وقدمر تفصيله له فى سورة البقرة ٢٨ * **قوله** (كلوا) اى ٣

(وقلنا)

٢ ولم يبق فى قعر البحر كما وقع جنوده منه
٣ اشار الى ان كلوا مقول بقوله مقول منه

قوله الضمير لجنوده اوله ولهم والاول على تقدير كون الباء فى بجنوده مزيدة على ان بجنوده مفعول ثان لاتبع والثانى على تقدير ان تكون للمصاحبة

قوله وفيه مبالغة ووجازة اى غشيهم ماسمعت قصته ولايعرف كنهه الاالله فقوله ماسمعت قصته اشارة الى معنى الوجازة قوله لايعرف كنهه الاالله اشارة الى معنى المبالغة على النشر من غير ترتيب اللف

قوله والفاعل هوالله اوماغشاهم اى فاعل غشاهم على هذه القراءة هوالله تعالى وماغشاهم مفعوله الثانى والعائد الى الموصول محذوف اى ماغشاهم به على كون فاعله ماغشاهم الظاهر يكون غشاهم متعديا الى مفعول واحد والعائد هو ضمير الفاعل

قوله وهو تهكم به فى قوله وما اهديكم الاسبيل الرشاد وتوضيح معنى التهكم ان قوله وماهدى من باب التلميح والتهكم وهو ان يشار باثناء الكلام الى قصة اوحال فان مجئ وماهدى اشارة الى ادعاء اللعين ارشاد القوم فى قوله وما اهديكم الاسبيل الرشاد فهو كمن ادعى دعوى وبالغ فيها فاذا جاء وقتها ولم يات بها قيل له ماأتيت بما ادعيت تهكما

قوله اوفرعون لانه الذى ورطهم اى اوقعهم فى ورطة الهلاك فيكون من باب الاسناد الى السبب

٢٢ * ولا تطغوا فيه * ٢٣ * فيحل عليكم غضبي * ٢٤ * ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى * ٢٥ * وانى لغفار لمن تاب * ٢٦ * وآمن * ٢٧ * وعمل صالحا ثم اهتدى * ٢٨ * وما اعجلك عن قومك ياموسى

* وقلنا لكم كلوا من طيبات * الآية * قوله (لذائذه اوحلالاته) لذائذه معنى طيبات وكذا حلالاته * قوله (وقرأ حمزة والكسائى انجيتكم وواعدتكم مارزقتكم على التاء وقرئ ووعدتكم ووعدناكم والايمن بالجر على الجوار مثل جحر ضب خرب) وقرأ حمزة والكسائى انجيتكم فحينئذ لااستعارة فيه لكن يفوت المبالغة وقرئ وعدتكم فلايحتاج الى التوجيه الذى ذكرناه فى واعدناكم بالجر على الجوار لانه صفة جانب بقرينة قراءة النصب فيكون اعرابه وهو النصب تقديريا والجر الجوارى ليس باعراب مثل خرب فانه مجرور على الجوار فانه صفة جحر لامحالة لكونه صفة ضب قال ابو حيان والصحيح انه صفة للطور الايمن من اليمن اى البركة اولكونه على يمين مستقبل الجبل اذالجر الجوارى شاذ لاينبغى ان يخرج عليه القرآن وهذا اقرب الى القبول ٢٢ * قوله (فيمارزقناكم بالاخلال بشكره والتعدى لماحدالله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق) فيمارزقناكم بيان مرجع الضمير اما بالاخلال بشكره وان لم يتعد الحدود والتعدى الخ وان قام بشكره والطغيان فى جمعه اقوى قوله لماحدالله واللام زائدة اذالتعدى يتعدى بنفسه قال تعالى * ومن يتعد حدودالله * الآية فلا اشكال بان الاول عما حدالله تعالى لانه يتعدى بمن لما ترك و باللام لمافعل قوله والبطر الكبر وعدم القيام بحقوق النعمة الحاصلة لهم بدون تعب ونصب ٢٣ * قوله (فيلزمكم عذابى ويجب لكم من حل الدين اذا وجب اداؤه) اى الغضب يراد به غايته وهوا العذاب قوله من حل الدين اذاوجب ولذافسر فيلزمكم ويجب لكم الوجوب معنى عرفى اى كالوجوب فى لزوم ايقاعه ٢٤ * قوله (ومن يحلل عليه غضبى) اى عذابى باى سبب كان شركا كان اوغيره فالمرادبالهلاك هلاك دائمى اوغير دائمى والتقييد بالهلاك الابدى لايناسب حسن الربط * قوله (فقدتردى وهلك وقيل وقع فى الهاوية وقرأ الكسائى يحل ويحلل بالضم من حل يحل اذا نزل) فى الهاوية اى النار ٢٥ * قوله (عن الشرك ٢٦ بمايجب الايمان به) قدم التوبة لان التخلية قبل التحلية ٢٧ * قوله (وعمل صالح) ويدخل فيه الكف عن المعاصى والتوبة عن الملاهى *قوله (ثم استقام على الهدى المذكور)اى استمر عليه اى المراد من الاستقامة الدوام والثبات فثم فى بابه للتراخى الزمانى لان الثبات على الشئ بعدحصول الشئ او للتراخى الرتبى اذالدخول فى الاسلام سهل وضبطه صعب والثبات على احكامه اصعب ٢٨ *قوله(وما اعجلك سؤال عن سبب العجلة يتضمن انكار ها) وما اعجلك ما استفهامية اصله للسؤال عن حقيقة الشئ وماهيته اى اى شئ من الاشياء حملك على التعجيل ٢ متباعدا عن قومك فقوله سؤال عن سبب العجلة اى سؤال مطلق السبب لاعن سبب خاص اشارة الى ان السؤال هنا عن سبب الشئ اى العجلة ولما خفى ذلك السبب اجرى مجرى مالم يعرف حقيقته فسأل بما هذا مقتضى وضعه لكن المراد به هنا الانكار لتحقق السبب فى نفس الامر فيستلزم انكار ٣ العجلة بمعنى انها لاينبغى ان تقع فانكار السبب انكار الوقوع وانكار العجلة انكار الواقع وانما حمله على الانكار لان حقيقة الاستفهام محال هنا * قوله (من حيث انها نقيصة فى نفسها انضم اليها اغفال القوم وايهام التعظم عليهم) من حيث انها نقيصة اذالعجلة فعل الشئ قبل اوانه وقيل طلب الشئ وتحريه قبل اوانه وهى من مقتضيات الشهوات المذمومة ولذا قيل العجلة من الشيطان والتأنى من الرحمن وقد يستعمل فى السرعة وهى فعل الشئ فى اول اوقاته وهو ممدوح قوله نقيصة فى نفسها بلاانضمام شئ قبيح وهنا مع كونها نقيصة فى نفسها انضم اليها اغفال القوم فيكون اقبح فى القاموس غفل عنه غفولا تركه وسهى عنه كاغفله قال الفاضل السعدى قوله نقيصة فى نفسها ليس بسلم على اطلاقه كيف وقد قال الله تعالى * وسارعوا الى مغفرة من ربكم * الآية وهذا عجب اذالعجلة كما عرفت طلب الشئ وتحريه قبل وقته والمسارعة فعل الشئ فى اول اوقاته وهى ممدوحة والعجلة كلها مذمومة والغلط انما نشأ من اطلاق العجلة على المسارعة مجازا بعلاقة القرب والمجاورة ومعنى فى نفسها ماذكرناه لابمعنى قطع النظر عمايقتضى حسنها لماعرفت انه لاحسن لها اصلا قوله وايهام التعظم عليهم اى رعايتوهم انه يعظم عن صحبتهم ولذا تركهم * قوله (فلذلك اجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه اهم) عن الامرين الاول السؤال الظاهرى والثانى انكار العجلة وقدعرفت ان السؤال ليس بمراد لاستحالته بل المراد انكار ٤ تحقق السبب فى نفس الامر وهو مستلزم لانكار العجلة فان انتفاء السبب المطلق مستلزم لانتفاء المسبب لكن المسبب اعنى العجلة تحققت فيكون انكاره للتوبيخ لكن انكار السبب انكار للوقوع ولما كان هذا سؤالا بحسب الظاهر قال المص اجاب بحسب الصورة قوله قدم جواب الانكار لانه اهم والجواب قال هم اولاء على

٢ اشار الى ان تعدية العجل بعن لتضمنه معنى التباعد منه

٣ اشار الى ان انكار العجلة بواسطة انكار سببها والافن اين يعلم انكارها اذالسؤال عن سببها لاعن العجلة وللتنبيه على ذلك قال المص سؤال يتضمن انكار العجلة ومنه لايظن فيه جمع الحقيقة والمجاز منه

٤ وانما حملناه على انكار تحقق السبب فى نفس الامر لانه اوتحقق السبب لاينكر العجلة بمعنى انه لاينبغى ان يقع منه

قوله اوللذين منهم فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم فحينئذ لايكون الخطاب مقدرا بالقول بل يكون جاريا على الاسلوب الاول وقوله بمافعل باآبائهم متعلق بخطاب اى خطاب للذين منهم فى زمن النبى عليه السلام بمافعل باآبائهم من الانجاء والمواعدة

قوله لذائذه اوحلالاته يعنى ان طيب الرزق امامن جهة اللذة اومن جهة الحل فاشار الى كلا احتماليه

قوله مثل جحر ضب خرب اووقوعه فى جوار مجرور وهو ضب والقياس ان يرفع لانه صفة جحر لاصفة ضب وكذا الايمن هنا صفة الجانب لاصفة الطور فاصله ان ينصب فجر لوقوعه فى جوار المجرور

قوله فيلزمكم عذابى فسر رحمه الله غضب الله بعقوبته التى هى عذابه كما قال صاحب الكشاف وغضب الله عقوباته ولذلك وصف بالنزول قال بعض الفحول من شارحى الكشاف لايسع صاحب الكشاف ان يفسر الغضب الا بالعقوبة لا بارادة العقوبة كما عليه اهل السنة لانه ينفى الارادة فى جملة ماانفاه من صفات الكمال وعنداهل السنة يجوز ان يكون الارادة من صفات الذات وان يامهلهم معاملة الغضبان لان الغضب صفة فعل ولاياءبى وصفه بالحلول ان يكون صفة ذات ويكون كقوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا بتأويله المعروف عندالعلماء وعبر عن حلول اثر الارادة بحلول حكمها وامرها كقولك انظر الى قدرة الله اى انظر الى اثر قدرته قال صاحب الكشاف فى المنهاج وليس لله صفة المريد منا وهى القصد والميل وقال الامام فى نهاية العقول القائلون بنفى الارادة من المعتزلة ابو الهذيل والنظام والبلخى والخوارزمى

قوله ثم استقام على الهدى المذكور وهو التوبة والايمان والعمل الصالح فسر الاهتداء بالاستقامة على الهدى لان من تاب وآمن وعمل صالحا يكون مهتديا بالفعل فلما جاء بعده ثم اهتدى بكلمة التراخى احتيج الى تأويل الاهتداء بالاستقامة عليه فيكون مجازا

٢٢ ❁ قال هم اولاء على اثرى ❁ ٢٣ ❁ وعجلت اليك رب لترضى ❁ ٢٤ ❁ قال فانا قد فتنا قومك من بعدك ❁ ٢٥ ❁ واضلهم السامرى

اثرى الخ اذ حاصله انهم قريبة منى وبعدهم لا يعتد بعدا فى العادة والعرف وظننت واجتهدت ان مثله لا يعد منقصة ولا ينكر وقوعه لكن ظنى لم يكن مطابقا للواقع وعدم الاصابة فى الاجتهاد والظن معفو وبهذا البيان ظهر كون هـذا جوابا للانكار اذ المراد الجواب بطريق الاعتـذار لا الدفع بالمرة اذ لا يظن فى شان الانبياء عليهم السـلام دفع الانكار الذى اثبته تعـالى وقرره ٢٢ * قوله (ما تقدمتهم الا بخطى يسيرة لا يعتد بها عادة وليس بينى و بينهم الا مسافة قريبة يتقدم بها الرفقة بعضهم بعضا) بخطى يسيرة معنى قوله على اثرى قوله لا يعتد بهـا عادة بيان منشأ الظن المذكـور وهو لا يعـد منقصة قوله و ليس الخ ذكره تمهيدا لقوله يتقدم بها الرفقة والا فهو قد علم مما قبله الرفقة بضم الراء وسكون الفاء جمع رفيق ٢٣ * قوله (فان المسارعة الى امتثال امرك والوفاء بعهدك يوجب مرضاتك) فان المسارعة اشار به الى ان معنى العجلة المسارعة وهى ممدوحة والعجب ان بعضهم منع كون العجلة فى نفسها نقيصة وذهل عن الفرق بين المسارعة و بين العجلة وغفل عن اشارة المص ايضا حيث نبه بتفسيره الى ان العجلة فى مثل هذا بمعنى المسارعة قوله الى امتثال امرك اشارة الى معنى اليك فان ظاهره محال و يأول بمعنى يناسب المقام يوجب مرضاتك معنى لترضى والتعبير بالايجاب المبالغة فى عدم التخلف وذلك ان موسى عليه السـلام قد مضى بعد مهلك فرعون وجنوده مع النقباء الى الطور لاعطاء التورية حسبما فصل فى قوله تعالى " و واعدنا موسى ثلثين ليلة " الآية فلما دنا منه تقدمهم شوقا الى مكالمة ربه بناء على اجتهاده وظنه انه موجب لكمال رضائه وقد مر ان عدم الاصابة فى الاجتهاد معفو فالقوم الذين عجله منفصلا عنهم النقباء فانكر الله تعالى تلك المسارعة مع الداعى اليها بناء على الاجتهاد لان حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار وهذا جواب عن السؤال بحسب الصورة فالصورة بالصورة وقد عرفت انه جواب على طريق الاعتـذار اذ السؤال ليس بمراد اذ الغرض انكار تحقق سبب من الاسباب لتلك العجلة ولهذا انكر العجلة لانها بلا سبب و لم يتعرض لكونه للانكار صريحا بل اشار اليه بقوله سؤال يتضمن انكار العجلة ولا ريب فى ان انكار العجلة انما يكون بانكار سببها فالجواب الاعتذار لا غير ٢٤ * قوله (قال) الآية شروع فى قصة اخرى متعلقة بالمضى الى الطور ولما كان بين القصتين تباين اعيد قال واختير الفصل والفاء فى فانا للتعقيب مع التعليل اى لا ينبغى البعد عن قومك بناء على اجتهادك بانه يوجب مرضات ربك فان قومك لحداثة عهدهم يخاف كيد الشيطان فيهم باضلالهم فان القوم الذين خلفتهم مع اخيك هرون قد اضلهم الشيطان بواسطة السامرى فكيف تأمن على هؤلاء الذين ليس معهم من يرشدهم الى الحق حين طرأ الشقاوة بالقاء الوسوسة فعلم من هذا البيان ارتباطه بما قبله وعدم اصابته عليه السلام فى ظنه وهو وان كان حسنا فى نفسه لكن الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة يجب تركها * قوله (ابتليناهم بعبادة العجل بعد خروجك من بينهم وهم الذين خلفهم مع هرون وكانوا ستمائة الف ما نجا من عبادة العجل منهم الا اثنا عشر الفا) ابتليناهم معنى فتناهم اى اوقعناهم تلك البلية وهى عبادة العجل بعد خروجك اشار الى ان من زائدة والمضاف اى الخروج مقدر وهذا الابتلاء بصرف ارادتهم الجزئية قوله وهم الذين الخ نبه به على ان المراد بالقوم غير المراد بما قبله لدلالة تمام القصة عليه وقاعدة ان الشئ اذا اعيد معرفة يكون عين الاول يعدل عنها كثيرا بالقرينة ولذا اظهر القوم فى مقام الاضمار تنبيها على المغايرة ٢٥ * قوله (باتخاذ العجل والدعاء الى عبادته) اشارة الى ان اسناد الاضلال اليه مجاز * قوله (وقرئ واضلهم اى اشدهم ضلالة لانه كان ضالا مضلا) واضلهم بافعل التفضيل على ان يكون مبتدأ وخبره السامرى اى اشدهم ضلالا لكونه مضلا وضالا فمآل القراءتين واحد اذ الاضلال كلى مشكك والاضلال ضلالة اخرى زائدة على ضلاله بعبادة العجل * قوله (وان صح انهم اقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة وحسبوها بايامها اربعين وقالوا قد اكملنا العـدة ثم كان امر العجل وان هذا الخطاب كان له عنـد مقدمه) وان صح هذا اولى من نسخة فان صح انهم اقاموا اى استمروا على الدين اى على الدين القويم وقالوا قد اكملنا العـدة اى اربعين ولم يجئ موسى عليه السـلام فخالف العهد ثم ضلوا بعبادة العجل وهذا هو المراد بقوله وكان اى حدث و وجد امر العجل وان هذا الخطاب اى وان صح ان هذا الخطاب عنـد مقدمه اى عنـد مقدم موسى عليه السـلام الى الطور ولم يتعرض لكون قدومه الى الطور قبل عشرين لظهوره فان المسافة بينه و بين قومه المفتونين

١١ قوله وايهام التعظم عليهم اى ايهام الاستعظام عليهم فان التقدم يوهمه عادة

قوله فلذلك اجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه اهم اى فلكون ما اعجلك عن قومك سؤالا عن العجلة متضمنا لانكارها اجاب موسى عن هـذين الامرين وهما السؤال عن العجلة وانكارها لكن قدم جواب الانكار على جواب السؤال عن العجلة لكونه اهم و جه الاهتمام ان فى انكار العجلة عتاب المولى وهو امر اصعب فتدارك الامر الاصعب اهم و جواب السؤال عن العجلة والتقدم عن القوم سهل فقدم تدارك الامر الاصعب على تدارك الاسهل فقال هم اولاء على اثرى يعنى تقدمى عليهم ليس بمثابة تستنكر عادة بل يتقدم الرفقة بعضهم بعضا بذلك المقدار ولا يعدونه مفارقة ثم اجاب عن السؤال عن العجلة بقوله وعجلت اليك رب لترضى يعنى ان سبب استعجالى اليك هو حصول رضاك فانه يحصل بالمسارعة الى امتثال امرك و الوفاء بعهدك فذكر ان عجلته وان كانت مذمومة فالذى دعا اليها امر محمود وهو رضى المولى وقال الامام وعجلت اليك رب لترضى يدل على ان موسى عليه السلام ذهب الى الميعاد قبل الوقت الذى عينه الله تعالى له و يرد هـذا التأويل قوله تعـالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة واتممناها بعشر فتم ميقات ربه اربعين ليلة الى قوله فلما جاء موسى لميقاتنا قال صاحب الكشاف لميقاتنا لوقتنا الذى وقتناه له وحددناه وانما المراد بعجلت اليك عجلت عن قومى لا من الميقات لقوله تعالى وما اعجلك عن قومك قال صاحب الانتصاف والمراد بسؤال موسى تعليمه ادب السفر و هو ان يتاخر رئيس القوم ليحيط بصره بطائفته كما علم اوطا بقوله واتبع ادبارهم وانما اغفل موسى ذلك لعلة طلب الرضا بمسارعته الى الميعاد الذى يود او ركب اجنحة الطير

٢٢ * فرجع موسى الى قومه * ٢٣ * غضبان * ٢٤ * اسفا * ٢٥ * قال ياقوم الم يعدكم ربكم وعدا حسنا * ٢٦ * افطال عليكم العهد * ٢٧ * ام اردتم ان يحل عليكم * ٢٨ غضب من ربكم * ٢٩ * فاخلفتم موعدى

اقل من مسيرة يوم * **قوله** (اذليس فى الآية مايدل عليه) اذليس على المقدر اى وانما قيل ان صح ذلك لانه ليس فى الآية مايدل على كون الخطاب عند قدومه غايته جواز ذلك * **قوله** (كان ذلك اخبارا من الله تعالى له عن المترقب بلفظ الواقع على عادته فان اصل وقوع الشئ ان يكون فى علمه ومقتضى مشيئته) كان ذلك اخبارا فيكون قد فتنا واضلهم السامرى مجازا اوليا لانه قريب الوقوع ومترقب او استعارة شبه النسبة الواقعة فى المستقبل بالنسبة الواقعة فى الماضى فى تحقق الوقوع فاستعمل اللفظ الماضى فى المستقبل قوله فان اصل وقوع الشئ ان يكون فى علمه اشارة الى كون وقوعه محققا او اشارة الى كونه ماضيا فى علمه تعالى والاول اولى وحاصله ان تعلق العلم والمشيئة يقتضى وقوعه لامحالة ولذلك يعبر عنه بالماضى لتحقق وقوعه فى الخارج وان لم يقع بعد لكونه موجودا فى العلم الخارجى والمراد بتعلق العلم تعلقه بانه سيوجد وهذا التعلق قديم لايتغير اصلا وكلامه يقتضى كون تعلق المشيئة والارادة قديما كتعلق العلم وهو متنازع فيه والاكتفاء بالعلم اولى * **قوله** (والسامرى منسوب الى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان علجا من كرمان) منسوب وهذا هو المختار عنده ولم يلتفت الى كونه اسم موضع لانه قول غير ثابت ولذا مرض قبل كونه علجا من كرمان والعلج الرجل من كفار العجم واصله الحمار الوحشى كذا قيل * **قوله** (وقيل من اهل باجرما واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا) باجرما بالقصر قرية قريبة من مصر او من الموصل وظفر بفتحتين وكان منافقا كعبدالله بن ابى ومافعله اثر نفاقه ٢٢ * **قوله** (فرجع موسى الى قومه بعد مااستوفى الاربعين واخذ التورية ٢٣ عليهم) فرجع الفاء للتعقيب اى رجع عقيب خطاب قوله فانا قد فتنا قومك وهذا امارة لكون الخطاب عند من جمعه واذا منع قول كون الخطاب عند قدومه الى الطور لكن الفاء فى قوله فانا قد فتنا للتعقيب بناء على الظاهر مع التعليل والمعنى كما مر اقول لك ماعقيب ماذكرنا فهو يشعر بكون الخطاب عند قدومه وعن هذا علم كونه عند قدومه فحمل صيغة الماضى على المجاز فح الفاء فى فرجع للسببية فقط او بمعنى ثم ٢٤ * **قوله** (حزينا بما فعلوا) تفسير الاسف لانه يستعمل فى الغضب والحزن معا وفى كل منهما على الانفراد فلذا فسره بالحزن هنا وفسره فى سورة الاعراف بشدة الغضب ولم يرتض هذا ثمة وفى بين كلاميه نوع تنافر ولعله ماقاله هناك اولى ولايتكرر مع قوله غضبان لانه اخص وذكر الاخص بعد الاعم شايع ولايعد تكرارا ٢٥ * **قوله** (قال) اى بعد وصوله الى قومه فشهد ماشهد من اتخاذهم العجل الها وهو المراد باضلالهم السامرى ياقوم الم يعدكم ربكم والوعد وان كان لموسى عليه السلام لكنه وعد لهم لانهم ينتفعون بالتورية والاستفهام لانكار النفى وتقرير المنفى * **قوله** (بان يعطيكم التورية فيها هدى ونور) بان يعطيكم التورية بيان للموعود قوله فيها الخ بيان وجه وصفه بالحسن فهذا ابلغ من ذكر التورية ٢٦ * **قوله** (افطال) معطوف على مقدر اى اوعدكم فطال والانكار الوقوعى للمعطوف فقط او معطوف على الم يعدكم لانه قد عرفت انه لانكار النفى وتقرير المنفى اى قد وعدكم فطال عليكم قدم الهمزة لصدارتها * **قوله** (اى الزمان يعنى زمان مفارقته لهم) فسره به لان العهد يجئ بمعنى الزمان على الحقيقة واللام للعهد فلذا قال زمان مفارقته لهم بقرينة ان الكلام حين وصولهم ورجوعهم بعد المفارقة ٢٧ * **قوله** (ام اردتم) بل اردتم فام منقطعة والاستفهام للتقرير * **قوله** (يجب عليكم) اى انه من حل الدين اذا وجب كما مر توضيحه آنفا والوجوب بمقتضى الوعيد ٢٨ * **قوله** (بعبادة ماهو مثل فى الغباوة) وهو العجل وفيه تحقيق جدا والا فالعبادة لغيره تعالى سبب للغضب وشدة العقاب ٢٩ * **قوله** (فاخلفتم) الفاء السببية لان الخلف سبب لوجوب الغضب فى الخارج وفى الذهن بالعكس فالفاء داخل على المسبب ذهنا ثم المراد بالارادة فى قوله ام اردتم ماهو بمنزلة الارادة لان مباشرة فعل مايقتضى حلول الغضب بمنزلة ارادته والمراد بالغضب العذاب مجازا لكونه سببا له * **قوله**

(وعدكم اياى بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما امرتكم به وقيل هو من اخلفت وعده اذا وجدت الخلف فيه اى فوجدتم الخلف فى وعدى لكم بالعود بعد الاربعين وهو لايناسب الترتيب على الترديد ولاعلى الشق الذى يليه ولاجوابهم لهم) وعدكم اى موعد مصدر ميمى مضاف الى المفعول قوله من اخلفت وعده الخ اى همزة الافعال للوجدان فح يكون الاضافة الى الفاعل ولم يرض به فقال وهو لايناسب الترديد اى الترديد بين طول العهد وارادة حلول الغضب اشار الى ان ام متصلة بمنزلة اولكن الظاهر

قوله كان ذلك اخبارا من الله عن المترقب بلفظ الواقع هو جواب الشرط اعنى قوله وان صح وقوله اذليس فى الآية مايدل عليه تعليل للشك الذى افاده كلمة ان الشرطية يعنى ان صحة هذه القصة غير معلومة اذليس فى الآية مايدل عليها وان صحت فالوجه ماذكر اعلم ان الامام وصاحب الكشاف ذكرا هذه القصة ثم قالا فكيف التوفيق بينه وبين قوله لموسى عند مقدمه انا قد فتنا قومك فاجابا بانه اخبار عن المترقب المحقق الوقوع بلفظ الماضى الواقع فقال المص رحمه الله على وجه المؤاخذة عليهما وان صح بكلمة الشك اشارة الى ان ماقالاه لاسندلهما فيه لعدم دلالة الآية عليه على ان الجمهور على ان المكالمة انما وقعت بعد الاربعين فى العشر الاخير من الاربعين لاعند مقدمه ويدل على انها وقعت بعد الاربعين اوفى زمان قريب منه ترتيب قوله فرجع موسى على ماقبله بالفاء التى وضعت للترتيب بلامهلة

قوله وقيل كان علجا من كرمان العلج الرجل من كفار العجم وكذا يجئ بمعنى الضخم القوى

قوله وعدكم اياى بالثبوت على الايمان بالله والقيام على ماامرتكم به وقيل هو من اخلفت وعده اذا وجدت الخلف فيه اى فوجدتم الخلف فى وعدى لكم بالعود بعد الاربعين فاضافة الموعد الى ياء المتكلم على الوجه الاول من اضافة المصدر الى مفعوله وعلى الثانى من اضافته الى فاعله

قوله وهو لايناسب الترتيب على الترديد ولا على الشق الذى يليه لان المعنى يكون حينئذ اطول الزمان ام ارادة حلول الغضب من الله حملكم على وجدانكم الخلف فى وعدى لكم بالعود بعد الاربعين وهذا كما ترى لايناسب ترتيب اخلفتم بالفاء على الترديد بالهمزة وكلمة ام فان قلت يفهم من ظاهر قوله وهو لايناسب الترتيب على الترديد انه لايناسبه على كل من شقيه لان الترديد نسبة بين هذين المردودين فعدم مناسبته على الشق الاخير ظاهر فاوجه عدم مناسبته له على الشق الاول فلم لايجوز ان يترتب وجدان الخلف فى وعده لهم بالعود بعد الاربعين على طول زمان المفارقة بحسب المفهوم وان لم يجدوا خلفا فى وعده ذلك ولايجب فى ترتبه عليه وجدانهم خلفا فى وعده لهم ذلك فى نفس الامر الايرى ان ترتبه على الترديد على الشق الاخير مسلم بالمعنى الاول لاخلفتم وان لم يريدوا فى نفس الامر حلول غضب الله عليهم وايضا قوله وهو لايناسب الترتيب على الترديد يغنى عن قوله ولاعلى الشق الاخير لان الترديد مشتمل على الشقين فعدم مناسبة الترتيب على الترديد يستلزم عدم مناسبته له على شقيه فاوجه افراد الشق الاخير ا ا

٢٢ ❁ قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا ❁ ٢٣ ❁ ولكنا حملنا اوزارا من زينة القوم ❁ ٢٤ ❁ فقذفناها
٢٥ ❁ فكذلك القى السامرى ❁ ٢٦ ❁ فاخرج لهم عجلا جسدا

ان ام منقطعة كما اوضحناه آنفا فالاولى الاكتفاء بقوله والشق الذى يليه اى الكلام المصدر بحرف التعقيب مع السببية بعد الامرين ينبغى ان يتعلق بكلا قسمى الترديد اوالشق الاخير فحمل لايتأتى ذلك اذا حمل الاخلاف على معنى وجدان الخلف اما على الشق الاخير فظاهر واما على الاول فلاشتماله الشق الثانى ويرد عليه ان الترتيب على الشق الاول حاصل وكذا حاصل بالنسبة الى المجموع بالنسبة الى المجموع لاشتماله الشق الاول وعن هذا قال وهو لايناسب الترتيب ولم يقل وهو ينافى الترديد ولم يعتبر الترتيب على الشق الاول وحده اوجود الفاصل بينهما لكن اعتبار المجموع باعتبار الشق الاول صحيح كما عرفته ٢٢ * **قوله** (بان ملكنا امرنا اذا وخلينا وامرنا ولم يسول لنا السامرى لما اخلفناه وقرأ نافع وعاصم بملكنا بالفتح وحمزة والكسائى بالضم وثلثها فى الاصل لغات فى مصدر ملكت الشئ) بان ملكنا امرنا اشار بقوله امرنا الى ان المراد بملكنا تخليتهم مع انفسهم بلا انضمام امر آخر ولذا قال اذا وخلينا وامرنا الخ ارادوا بقولهم ملكنا انتفاء تسويل السامرى لهم اى تزيين عبادة العجل يسول بمعنى يزين ويحسن وثلثها اى بكسر الميم وفتحها وضمها فى الاصل لغات ولهذا اختار بعض ائمة القراء بعضها والبعض الآخر الآخر منها ٢٣ * **قوله** (ولكنا حملنا) اى ولكنا اخلفناه بان حملنا اوزارا * **قوله** (حملنا احمالا من حلى القبط التى استعرناها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا لعيد كان لهم) احمالا معنى اوزارا هذا معناه الاصلى وسمى به الاثم بالمصدر لانه حمل معنوى قوله باسم العرس بتسمية العرس بان قالوا للقبط ان لنا عرسا فاعير والحلى لنا حتى نتزين بها وهذا الاستعمال معروف يقال اخذته باسم كذا اى بذكر كذا تدليسا اوتعمية اوغير ذلك * **قوله** (ثم لم يردوا عند الخروج مخافة ان يعلموا به) اى بالخروج اوردها قبل كانهم خرجوا قبل عيدهم اوفيه اوفى غده والافلامخافة فى ردها بعده او كانهم خرجوا فى وقت لايرد العارية فيه عادة وهذا اوجز واشمل والموافق للوجه الاول ترك قوله مخافة ان يعلموا به لانه يوهم انه لولا المخافة لردوها مع انهم استعاروها حين هموا الخروج باسم العرس تدليسا وهذا يشعر انهم لاردوها لولا المخافة ايضا فلاتغفل * **قوله** (وقيل هى ماالقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فاخذوه ولعلهم سموها اوزارا لانها آثام فان الغنايم لم تكن تحل بعد) وهذا صحيح لما فى صحيح البخارى وغيره من ان الغنايم لم تحل لاحد قبل نبينا عليه السلام وقال فى سورة الاعراف اوملكوها بعد هلاكهم يمكن ان يقال انه ان صح ذلك فالظاهر انه بالوحى فيجوز ان يكون حلالا لهم لحكمة ورخصة اذ من الحرام يكون رخصة لتناوله لسبب دعا اليه فليكن هذا ايضا ملكا حلالا لهم رخصة فلا ينافى ما فى صحيح البخارى ومثل هذا قيل فى قصة سليمان عليه السلام فى امره عليه السلام باتيان عرش بلقيس فلا اشكال اصلا * **قوله** (ولانهم كانوا مستأمنين وليس للمستأمن ان يأخذ مال الحربى) ويرد عليه ما يرد على عدم حل الغنايم مع قوله فى سورة الاعراف اوملكوها بعد هلاكهم وجوابه جوابه والظاهر انهما راجعان لما تقدم بجملته والقول بان الاول ناظر الى كون المراد بالاوزار ما القاه البحر والثانى ناظر الى كونه ما استعاروا تخصيص بلا مخصص ٢٤ * **قوله** (اى فى النار) وهى فى حكم المذكور ٢٥ * **قوله** (فكذلك القى السامرى) الفاء كونه للتعليل اولى من كونه للتفريع فانه متبوع فى هذا الشأن فقذفهم لاجل قذف السامرى * **قوله** (اى ما كان معه منها) اى من الحلى التى عنده مما اخذ من القبط ولم يلتفت الى القول بان ما القاه السامرى هو تراب اثر فرس جبريل لان تبذه سيجئ بيانه وايضا يابى عنه التشبيه * **قوله** (روى انهم لما حسبوا ان العدة قد كملت قال لهم السامرى انما اخلف موسى ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فالرأى ان نحفر حفرة ونسجر فيها نارا ونقذف كل ما معنا فيها ففعلوا وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائى وابو بكر وروح حملنا بالفتح والتخفيف) حسبوا اى ظنوا ان العدة اى الوعد قد كملت بحساب الليالى مع الايام كاملة ولعلهم حملوا قوله تعالى «وواعدنا موسى ثلثين ليلة واتممناها بعشر» على التغليب فحسبوا الليالى مع الايام اذ ما نقله الله تعالى الينا ما اوحى الى موسى عليه السلام فالرأى اى الرأى الحسن اذا فعلناه جاء موسى عليه السلام قوله ونسجر بالجيم المشددة من التسجير بمعنى نوقد ٢٦ * **قوله** (فاخرج لهم) فيه حذف اكثر من جملة كما اشير اليه فى الرواية المذكورة اى فالقى السامرى والقوا معه وصاغ السامرى من تلك الحلى المذابة عجلا والقى فى فمه من تراب اثر فرس جبريل فصار بدنا ذا لحم ودم كما

١١ بالذكر وترك التعرض للشق الاول قلت وجهه ان هذا الترديد مشتمل على شئ لايصح ترتيب اخلفتم عليه بذلك المعنى وهو الشق الاخير منه وان كان يصح ترتيبه على الشق الاول من الترديد فقوله ولا على الشق الذى يليه تصريح لما علم ضمنا تأكيدا وتقريرا ولما كان احد شقى الترديد غير صالح لان يترتب اخلفتم عليه بذلك المعنى يكون نفس الترديد ايضا غير صالح ان يترتب هو عليه لان الترديد معنى دائر بين هذين الشقين نسبة بينهما ونظير الوجه الاول فى معنى اخلفتم قولك اكرمتنى اواعطيتنى فاكرمك ونظير الوجه الثانى اكرمتنى واهنتنى فاكرمك فان اكرمك فى المثال الاول يصح ان يترتب على الترديد وعلى كل من شقيه لصلاحية كل واحد من شقيه ان يكون سببا للاكرام فيصح ان يترتب الاكرام عليهما ترتب المسبب على السبب واذا صح ان يترتب عليهما يصح ان يترتب على الترديد لان الترديد انما هو دائر بينهما ولا يصح ان يترتب الاكرام على الترديد ولا على الشق الاخير منه فى المثال الثانى لعدم صلاحية الشق الاخير لان يكون سببا له وان كان يصح ان يترتب على الشق الاول لان عدم صحة الترتيب على الترديد اما لعدم صلاحية كل واحد من الشقين للسببية اولعدم صلاحية احدهما لها وعلة عدم صحة الترتيب هنا هى عدم صلاحية الشق الاخير فقط للسببية لا عدم صلاحية كل واحد منهما لها فعلم مما ذكرنا ان يترك التعرض للشق الاول عند التعرض للشق الاخير بقوله ولا على الشق الاخير تجوز منه الترتب اخلفتم عليه بذلك المعنى فليتدبر فانه بحث نفيس

قوله ولا جوابهم له بالنصب عطف على الترتيب اى ولا يناسب جوابهم له بقولهم ما اخلفنا موعدك بملكنا فان جوابهم له به انما يناسب الوجه الاول من معنى اخلفتم دون الثانى فانه لامعنى لان يقال ما وجدناك مخلفا فى وعدك ايانا بالعود بعد الاربعين بملكنا واختيارنا بل انما وجدناك مخلفا فيه بتسويل السامرى وهذا كما ترى لامعنى له

قوله وثلثها فى الاصل لغات الخ الضمير فى ثلثها عائد الى الفتح والضم والكسر وان لم يجر ذكرها بتمامها لدلالة ما ذكر على ما لم يذكر

قوله وقيل استعاروا لعيد كان لهم ثم لم يردوه عند الخروج مخافة ان يعلموا به اى مخافة ان يعلم القبط بالخروج ويلحقوا اثرهم ويوصلوا اليهم الضرر

٢٢ * لهخوار * ٢٣ * فقالوا * ٢٤ * هذا الهكم واله موسى فنسى * ٢٥ * افلايرون
* ٢٦ * انلا يرجع اليهم قولا * ٢٧ * ولايملك لهم ضرا ولانفعا * ٢٨ * ولقد قال لهم
هرون من قبل * ٢٩ * ياقوم انما فتنتم به * ٣٠ * وان ربكم الرحمن * ٣١ * فاتبعونى واطيعوا
امرى * ٣٢ * قالوا لن نبرح عليه * ٣٣ * عاكفين * ٣٤ * حتى يرجع الينا موسى

فى الكبير فى سورة الاعراف وصار حيا ايضا على ماقيل فاخرج لهم من تلك الحفيرة * **قوله** (عجلا جسدا من تلك الحلى المذابة ٢٢ له خوار صوت العجل) جسدا بدل من عجلا فان قيل لم خلق الله تعالى العجل من الحلى وقد صار فتنة لبنى اسرائيل اجيب بانه تعالى لايسئل عما يفعل وان الارادة الجزئية لما كانت لهم لااشكال اصلا لان النظر الصحيح الذى المكلف به مأمور به يمنعهم عن الفتنة ولذا قال تعالى افلايرون الايرجع اليهم قولا الآية قوله جسدا قيل فيه تنبيه على انه لم يكن ذاروح انتهى وقيل فصار حيا كما مر فح يكون الفائدة فى البدل التنبيه على ان المراد بالعجل حقيقة العجل لافى صورة العجل فيكون قوله له خوار لتقرير كون المراد العجل حقيقة ولذا قال المص فى تفسير خوار صوت العجل ٢٣ * **قوله** (يعنى السامرى ومن افتتن به اول مارأوه) اول منصوب على الظرفية ٢٤ * **قوله** (هذا الهكم واله موسى فنسى اى فنسيه موسى وذهب يطلبه عندالطور اوفنسى السامرى اى ترك ماكان عليه من اظهار الايمان) هذا الهكم واله موسى الآية وسره انهم قائلون بالحلول وانه تعالى حل فى هذا العجل والافبطلان قولهم من اجلى البديهيات ٢٥ * **قوله** (افلايعلمون) اى من الرؤية القلبية ولك ان تحملها على الرؤية البصرية مبالغة ٢٦ * **قوله** قولا انه لايرجع اليهم كلاما ولايرد عليهم جوابا وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصبة لاتقع بعد افعال اليقين) قولا مفعول يرجع لانه متعد من الرجع لامن الرجوع قوله ولايرد عليهم جوابا معنى الرجوع فيه ظاهر واما فى الاول فبناء على ان استعمال الرجع فى اول الشئ حقيقة او بناء على التغليب قوله يرجع بالنصب على ان يكون ان مصدرية مروية عن ابان وغيره وضعفها المص بان ان الواقعة بعد افعال القلوب هى المخففة من الثقيلة ولذا قال فى تفسيره انه لايرجع لان ان الناصبة لكونها للاستقبال تدخل على ماليس بثابت مستقر فلا يناسب وقوعها بعد مايدل على اليقين بخلاف المخففة فلزموا قبل المخففة فعل التحقيق اوماتجرى مجراه ممايدل على اليقين اوعلى الظن الغالب كماذكره الرضى وغيره ليكون موذنا فى اول الامر بانها مخففة دون ان المصدرية وارادوا الفرق بذلك ونقل عن الشرح الكبير للكافية انه لم يجوزان الناصبة بعد فعل العلم لان الناصبة للرجاء والطمع فيلزم اجتماع النقيضين فح يكون قول المص وهو ضعيف من باب الاكتفاء بالادنى ذكر ابوحيان فى البحر ان الرؤية تجعل من الابصار فى قراءة النصب تنزيلا له لغاية ظهوره منزلة المبصرات ورده الفاضل المحشى بان الابصار ايضا من افعال التحقيق بل هو فوق العلم لان الصحيح ان الابصار غير العلم ولذا كان البصر صفة اخرى له تعالى عند الجمهور والقول بانها اى الرؤية البصرية تفيد العلم بواسطة احساس البصر كما نقل عن عن ايضاح المفصل ضعيف فانه مبنى على ارجاع صفة البصر والسمع الى صفة العلم وقد بينوا ضعفه وقيل واجاز الفراء وابن الانبارى وقوع الناصبة بعد افعال العلم ولعل لهذا قال المص وهو ضعيف لكن وجه الجواز لم يبين وماسبق من الوجه على عدم الوقوع ينافى ماذكره الفراء ٢٧ * **قوله** (ولايقدر على انفاعهم واضرارهم) اى المنفى القدرة لانه ابلغ قوله على انفاعهم لمشاكلة الاضرار والالم يوجد فى كتب اللغة انفع من الافعال كذا قيل ولعل المصنف اطلع عليه مع انه داخل تحت العموم وهو اخذ الافعال من الثلاثى نعم لو قالوا اماتوا انفع من الافعال اتم تخطئة المص والا فلا ٢٨ * **قوله** (من قبل رجوع موسى اوقول السامرى) وهو قوله هذا الهكم واله موسى * **قوله** (كانه اول ماوقع عليه بصره حين طلع من الحفرة توهم ذلك) اى افتتانهم بالفراسة وبالقرائن الحالية القوية ولايبعد ان يكون بالالهام * **قوله** (وبادر تحذيرهم ٢٩ بالعجل) بادر تحذيرهم اى الى تحذيرهم فحينئذ يكون قوله انما فتنتم به بمعنى المضارع عبر به لتحقق وقوعه وفيه نوع بعد فمعنى من قبل من قبل رجوع موسى اولى وارجح ٣٠ * **قوله** (لاغير) الحصر مستفاد من تعريف الخبر ٣١ * **قوله** (واطيعوا امرى فى الثبات على الدين) واطيعوا امرى اى اطيعونى فى شأن امرى فايقاع الاطاعة على الامر مجاز عقلى ٣٢ * **قوله** (على العجل وعبادته) على العجل جعله مرجع الضمير مع ان المراد عبادته كما قال وعبادته لكون الضمير مذكرا على متعلق بعاكفين قدم عليه للاهتمام ٣٣ * **قوله** (مقيمين ٣٤ وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول) المراد بالوجه الاول تفسير قوله من قبل بقوله من قبل رجوع موسى كما يؤيده قوله انما فتنتم به بصيغة الماضى ولم يقل يدل لان هذا منتظم مع كون المعنى من قبل قول السامرى لكن الاول هو الظاهر اذ العكوف انما كان بعد قول السامرى

قوله يرجع بالنصب وفيه ضعف لان ان الناصبة لاتقع بعد افعال اليقين سبب عدم وقوع ان الناصبة بعدها لانها تجعل الجملة فى تأويل المفرد فيلزم الاقتصار على احد مفعوليها وهو غير جايز فان قلت فعلى ماذكرت يلزم ان يقع ان المفتوحة همزتها مخففة ومشددة بعد فعل اليقين لانها مادخلت هى عليه من الجملة فى تأويل المفرد فيلزم الاقتصار المحذور منه قلت فرق بين ان المشبهة بالفعل وبين ان الناصبة فان الاولى موضوعة لثبوت شئ لشئ وحصوله له فيكون المعنى الحصول الذى اعتبر فى ضمن وضعها مفعولا ثانيا لفعل اليقين بخلاف ان الناصبة فاذا قلت علمت ان زيدا قايم كان معناه علمت قيام زيد حاصلا ولاكذلك اذا قلت علمت ان يجئ زيد ولم يجوز ابو البقاء ان يقع ان المخففة من الثقيلة ولا الناصبة مع افعال الشك واليقين حيث قال فى قوله تعالى وحسبوا ان لاتكون فتنة لايجوز ان يكون المخففة من الثقيلة مع افعال الشك واليقين ولا الناصبة للفعل مع علمت وماكان فى معناه وجوز صاحب الكشاف ان يقعا بعد افعال اليقين حيث قال فى اعراب يرجع من رفعه فعلى ان ان مخففة من الثقيلة ومن نصب فعلى انها الناصبة للافعال هذا والمذكور فى كتب النحو ان الممنوع وقوع ان الناصبة بعد فعل اليقين اذ تجوز وقوعها بعد فعل الشك لان ان الناصبة فيها معنى الرجاء للشك دون اليقين

قوله وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول من وجهى معنى الاخلاف فى قوله فاخلفتم موعدى وهو اخلاف قوم موسى وعدهم اياه بالثبات على الايمان وجه التأييد ان جوابهم هذا صريح فى ان خلف الوعد انما تحقق من جهتهم كما هو كذلك فى الوجه الاول والوجه الثانى مبنى على ان يكون الخلف من جهة موسى عليه السلام على مازعموا

٢٢ * قال يا هرون * ٢٣ * مامنعك اذ رأيتهم ضلوا * ٢٤ * الا تتبعن * ٢٥ * افعصيت امرى * ٢٦ * قال يا ابن ام * ٢٧ * لا تأخذ بلحيتي ولا برأسى * ٢٨ * انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل * ٢٩ * ولم ترقب قولى * ٣٠ * قال فما خطبك يا سامرى

بناء على الظاهر والعكوف قبل قول السامرى يكون مثل قوله فتنتم فيصح هذا على الوجهين مع كون الاول راجحا ٢٢ * قوله (اى قال له موسى لما رجع ٢٣ بعبادة العجل) اى قال له موسى اشار الى ان فى الكلام حذفا باكثر من جملة اى رجع موسى من الطور مع التورية ورأى ما رأى وقال يا هرون لما رجع وشاهد ما اخبر عود والظاهر ان اذ فى اذ رأيتهم متعلق بقوله ان ٢٤ * قوله (الا تتبعنى) اى اى شئ منعك ان تتبعنى وقت رأيتهم علمتهم او ابصرتهم ضلوا و بعضهم اضلوا ومثل قوله لى • مامنعك ان لا تسجد • اذ امرتك * قوله (ان تتبعنى فى الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به اوان تأتى عقبى وتلحقنى) فى الغضب لله فانه عليه السلام كان معروفا بذلك مع انه اصل فى الدعوة والامر بالمحاسن والزجر عن المعاصى ولذا كان خليفته فى قومه قوله وان تأتى عقبى الخ هذا الايلايم قوله تعالى • وقال موسى لاخيه هرون اخلفنى فى قومى • الآية والاعوق اليه يناسق كونه خليفة له ولذا اخره ولعله تركه * قوله (ولا مزيدة كما فى قوله مامنعك ان لا تسجد) ولا مزيدة لتأكيد ثبوت مدخوله ٣ هذا اذا كان المنع باقيا على معناه واما اذا كان المعنى ما اضطرك الى ان لا تتبعنى فلا يكون لا مزيدة كذا قيل فى سورة الاعراف لما قيل ان الممنوع عن الشئ مضطر الى خلافه ولم يذكر هنا لكونه خلاف الظاهر ٢٥ * قوله (افعصيت امرى) اى فاعصيت معطوف على ان لا تتبعنى لكن قدم الهمزة لصدارتها والمعنى افعصيتنى فى شأن امرى * قوله (بالصلابة فى الدين والمحاماة عليه) حيث قال له • اخلفنى فى قومى واصلح • الآية والباء متعلق بامرى الظاهر ان الاستفهام للانكار اوعلى حقيقته ٢٦ * قوله (خص الام استعطافا وترفقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انهما كانا من اب وام) استعطافا الخ وجهه ان الام اشفق وارق قلبا وايضا ان مراعات حقها اهم واضاف اليها تذكيرا برقة البشرية وتحريضا على مخافة حقها ومن جملتها الالطف بى والتفحص فى حالى ٢٧ * قوله (اى بشعر رأسى قبض عليهما يجره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه الصلاة والسلام حديدا خشنا متصلبا فى كل شئ فلم يتمالك حين رآهم يعبدون العجل) اى بشعر رأسى اذ الرأس مشتهر فى العضو والاخذ شايع فى الشعر واذا قدره واما اللحية فعبارة عن الشعر فلا تقدير والنهى عن الاخذ نهى عن دوامه واعادة لا فى لا رأسى للتنبيه على استقلال اخذه وقصده ولو كان تابعا لاخذ اللحية واكتفى فى سورة الاعراف بقوله واخذ برأس اخيه يجره اليه وهذا توهم بانه قصر فى كفهم ويستحق به التأديب ولذلك فعل به ما فعل وباشر ذلك بنفسه ولا مخالفة للشرع قوله وفرط غضب الله تعالى اشارة اليه وكذا قوله وكان موسى عليه السلام حديدا اى فى دين الله الخ اشارة الى جواب اشكال فلا تغفل وكان هرون عليه السلام حمولا لينا وعن هذا اجاب بالرفق والالطف ازاحة فى توهم التقصير فى حقه ٢٨ * قوله (او قاتلت اوفارقت بعضهم ببعض) اشارة الى ان تلك الخشية كان باعثا لترك المقاتلة لا لنهيهم عن عبادة العجل والارشاد الى الثبات فى الدين القويم ولذلك قال فى الجواب يا ابن ام ان القوم استضعفونى وكادوا يقتلوننى على ما نقل فى سورة الاعراف فعلم منه ان فى الحكاية اختصارا فى الموضعين قوله ببعض اى مع بعض منهم ٢٩ * قوله (ولم ترقب) اى لم تراع * قوله (حين قلت اخلفنى فى قومى واصلح فان الاصلاح كان فى حفظ الدهماء والمداراة بهم الى ان ترجع اليهم) الدهماء بالدال المهملة الجماعة الكثيرة والمداراة بهم عديت بالباء لتضمنها معنى الرفق * قوله (فتدارك الامر برأيك) فتدارك بالنصب عطف على ان ترجع اصله فتتدارك حذف احدى التائين ٣٠ * قوله (اى ثم اقبل عليه وقال له منكرا ما خطبك اى ما طلبك له وما الذى حملك عليه وهو مصدر خطب الشئ اذا طلبه) اقبل عليه اى بعد بيان هرون عليه السلام عدم تقصيره فى الكف عن عبادة العجل وترك المقاتلة ونحوها لعلة حسنة مقبولة اعرض عن معاتبته ودعا له بالمغفرة اقبل على السامرى وخاطب وعاتب فقال ما خطبك الفاء لترتيب مدخوله على مدلول ما تقدم كانه قيل علم شأن هرون وهو ان ما فعله اصلاح فما خطبك يا سامرى منكرا لا مستفهما قوله ما طلبك له هذا اصل معنى الخطب وشاع فى معنى الامر العظيم لانه مما يطلب ويلتفت اليه وفيه اشارة الى ان الاستفهام سؤال عن سبب طلبه لما صدر عنه مع الانكار الوقوعى لا سؤال عما صدر عنه ولا عن سببه لان لفظة ما قد يكون سؤال عن السبب كما مر توضيحه فى قوله تعالى واما العجلة فقوله وما حملك عطف تفسير وهو الظاهر لبيان ان المراد بالسبب الحامل والباعث له

٢ والظرف يسوغ فيه مالا يسوغ فى غيره فيجوز ان يعمل ما بعد ان فيما قبله لكونه ظرفا ﷺ

٣ قال فى سورة الاعراف مزيدة مؤكدة معنى الفعل الذى دخلت عليه ومنبهة على ان الموبخ عليه ترك الاتباع عد

قوله ان تتبعنى فى الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به اوان تأتى عقبى وتلحقنى فسر رحمه الله الاتباع على محتملى معناه الحسى والعقلى

قوله ولا مزيدة كما فى قولك مامنعك ان لا تسجد فان معناه مامنعك ان تسجد وكلمة لا مزيدة للتأكيد ويحتمل ان يكون معناه ما منعك فى ان لا تتبعن وفى ان لا تسجد على حذف الجار من ان فحينئذ لا يكون لا مزيدة

قوله او فرقت بعضهم ببعض معنى ان فرقت فى قوله فرقت بين بنى اسرائيل اما متعد منزل منزلة اللازم غير مراد تعلقه بمفعول كما هو الظاهر فالمعنى افعلت التفرقة بين بنى اسرائيل او متعد مراد تعلقه به ومفعوله بين على التعلق المجازى ومعنى تفريق بينهم تفريق بعضهم ببعض

قوله فان الاصلاح كان فى حفظ الدهماء دهماء الناس جماعتهم اى فان الاصلاح فى حفظ جمعيتنا قومنا بنى اسرائيل

قوله فتدارك الامر برأيك عطف على ترجع فى ان ترجع هو خطاب على حذف احدى التائين اى ان ترجع اليهم فتدارك امر القتال برأيك

٢٢ * قال بصرت بما لم يبصروا به * ٢٣ * فقبضت قبضة من أثر الرسول * ٢٤ * فنبذتها * ٢٥ * وكذلك سولت لى نفسى * ٢٦ * قال فاذهب فان لك فى الحيوة * ٢٧ * ان تقول لا مساس

فلا تقدير مضاف ولم يحمله على معنى الشان لما عرفته ان المراد سؤال عن سبب طلبه والحامل عليه وهو مصدر خطب الشئ اذا طلبه ومنه خطبة النكاح وهذا هو المراد هنا كما عرفته ٢٢ * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى بالتاء على الخطاب) اى قرئ تبصروا به بالتاء فحينئذ الخطاب له عليه السلام وقومه تغليبا اولموسى عليه السلام تعظيما له وهذا شاهد على من قال منهم الرضى والتفتزانى ان التعظيم فى الخطاب لم يرد فى الكلام القديم وقد نقل عن الثعالبى انه قال فى سر العربية قوله تعالى "رب ارجعون" والواو لتعظيم المخاطب كذا قال المصنف وغيره * **قوله** (اى علمت بما لم تعلموه وفطنت لما لم تفطنوا له وهو ان الرسول الذى جاءك روحانى محض لا يمس اثره شيئا الا احياه) اى علمت اى بصرت من ابصر القلب فى الموضعين وفطنت عطف تفسير قوله وهو اى المراد بما ان الرسول الذى الخ اى جبريل الذى الخ اشارة الى قوله فقبضت قبضة الخ * **قوله**

(او رأيت ما لم تروه وهو ان جبريل جاءك على فرس الحياة وقيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا من فرعون وكان جبريل يغذوه حتى استقل) اورأيت اى بصرت من بصر العين واحتمال المعنيين بسبب تفسير المتعلقين قوله لا يمس اثره شيئا الخ لكونه روحانى ملك محض لا يشوبه جسم ولا جسمانى هذا مذهب الحكماء من ان الملائكة جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة فى الحقيقة والسامرى الشقى اعتقد انه روحانى لا يمس اثره شيئا الا احياه ولا يلزم منه مطابقته للواقع حتى قيل انه فيه بعد فانه لو صح ذلك لكان الاثر نفسه اولى بالحيوة وكذا الكلام فى قوله وهو ان جبريل جاءك على فرس الحيوة فان هذا قول السامرى تدليسا ولا يلزم منه صحته ولا وقوعه فى نفس الامر حتى يبحث عنه انه ما معنى فرس الحيوة مع ان الحيوة عرض قائم بالحى فكيف يكون فرسا مركوبا ولو فرض صحته لكان المعنى انه فرس يحصل بوطئه الحيوة فى بعض الاشياء بجرى العادة والاولى حمله على التمويه ظنا منه انه يفيده وترك الى البحث عنه قوله وكان جبريل يغذوه اى يأتيه بغذائه وطعامه حتى يستقل اى يستغنى عن غيره فى تحصيل غذائه مرضه لانه بناء على ان كلامه مطابق للواقع وانه عرف جبريل واخبره بناء على عرفانه وانت تعلم ان بيان صحته مشكل جدا لما مر مرارا انه تمويه وتدليس وايضا شقاوته تنادى على خلافه اذ صحبة الابرار تؤثر فى دخول زمرة الاخيار فظنك بصحبة امين الوحى زبدة الابرار فلا جرم ان هذه الرواية ليست من صحيح الاخبار ٢٣ * **قوله** (من تربة موطئه) هذا ناظر الى الاحتمال الاول وهو ان الرسول الى قوله لا يمس اثره شيئا الا احياه واما على الثانى فبتقدير المضاف من اثر فرس الرسول قيل ويؤيده قرأة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اثر فرس الرسول ولم يتعرض له لان الاحتمال الاول هو المعول وموطئه مصدر ميمى اى وطئه * **قوله** (والقبضة المرة من القبض فاطلق على المقبوض كضرب الامير وقرئ بالصاد والاول الاخذ بجميع الكف والثانى الاخذ باطراف الاصابع ونحوهما الخضم والقضم) فاطلق على المقبوض والتاء ح لمجرد التأنيث اوللوحدة كما يؤيده قوله المرة من القبض فلا اشكال بان المصدر الواقع كذلك لا يؤنث بالتاء الخضم الاكل بجميع الفم والقضم الاكل باطراف الاسنان وهذا الفرق فى الموضعين بناء على الوضع فلا يرام لنكتة سواه * **قوله** (والرسول جبرائيل عليه الصلاة والسلام [٢] ولعله لم يسمه لانه لم يعرف انه جبريل اواراد ان ينبه على الوقت وهو حين ارسل اليه ليذهب به الى الطور) لانه لم يعرف انه جبرائيل قوله فيما سبق انما عرفه الخ قوله بعض الناس ولم يرض به المص وقد اوضحناه آنفا قوله على الوقت اى وقت قبضه وتعيين زمانه ٢٤ * **قوله** (فى الحلى المذاب اوفى جوف العجل حتى حيى) فى الحلى المذاب قدمه لانه الظاهر لان الالقاء قبل تصويره هو المتبادر وقيل بعد تصويره وهو المراد اوفى جوف العجل قوله حتى حيى قول بعضهم وقال بعضهم ليس له حيوة بل له خوار وهو لا يقتضى الحياة قدمر تفصيله ٢٥ * **قوله** (زينته وحسنته الى) اى التسويل التزيين اى حسنت نفسى تبعا لهواى يعنى كانه ليس لى فيه اختيار وقيل انه اعتراف منه بالخطأ وفيه انه لواعترف لتاب ولوتاب لما عوتب فلا تغفل ٢٦ * **قوله** (فاذهب عقوبة على ما فعلت) فاذهب من بيننا طريدا وحيدا ٢٧ * **قوله** (خوفا من ان يمسك احد فتأخذك الحمى ومن مسك فتحامى الناس ويحاموك وتكون طريدا وحيدا كالوحش النافر) ومن مسك عطف على الكاف فيكون الخوف عروض الحمى له ولغيره اذ التحامى من الطرفين انما هو بسبب اخذ الحمى من الجانبين لانه معنى لا مساس لا يمسنى احد ولا امس احدا والظاهر ان كلا المسين سبب لحوق الحمى والضرر للجانبين والسر فى هذه العقوبة دون غيره

[٢] لما عرفت انه شقى بحث لم يحصل له صحبة الابرار منه

قوله اورأيت ما لم تروه فعلى هذا يكون بصرت بمعنى ابصرت بخلاف الاول فانه على كونه بمعنى علمت

قوله والقبضة المرة من القبض واطلق على المقبوض فيكون مفعولا به لا مفعولا مطلقا

قوله والاول الاخذ بجميع الكف والثانى الاخذ باطراف الاصابع قال ابن جنى تقارب الالفاظ لتقارب المعانى وذلك ان الصاد لتفشيها واستطالة مخرجها جعلت عبارة عن القبض باطراف الاصابع ولو تتبعنا او جمعنا من هذا الضرب لكان اكثر من الف موضع وكذا الخضم والقضم قال الجوهرى الخضم هو الاكل بجميع الفم والقضم الاكل باطراف الاسنان قال الاصمعى اخبرنا ابن ابى طرفة قال قدم اعرابى على ابن عم بمكة فقال له ان هذه بلاد مقضم لا بلاد مخضم

قوله اواراد ان ينبه على الوقت عطف على قوله لم يعرف فحاصله ان تعبيره عنه بلفظ الرسول وترك تسميته باسمه اما لانه لم يعرف انه جبريل او عرف لكن اراد ان ينبه على الوقت اى على وقت القبض فعبر عنه بلفظ الرسول تنبيها على ان القبض وقع وقت كونه مرسلا الى موسى ليذهب به الى الطور وجه دلالة الرسول على الوقت لاشتماله على معنى الحدث الدال على الزمان التزاما وهو الرسالة

٢٢ * وان لك موعدا * ٢٣ * ان تخلفه * ٢٤ * وانظر الى الهك الذى ظلت عليه عاكفا * ٢٥ * لنحرقنه * ٢٦ * ثم لننسفنه * ٢٧ * فى اليم نسفا * ٢٨ * انما الهكم الله * ٢٩ * الذى لا اله الا هو * ٣٠ * وسع كل شئ علما

مفوض علمه الى الشارع وقيل انه ضد القصد من اظهار ذلك ليجتمع عليه الناس ويوقروه فكان سبب البعد عنهم والاجتماع عليه للايذاء انسب مما ذكر لقصده وهو الاجتماع عليه للتوقير واوقيل ان غرضه من ذلك المساس بتقبيل اليد وسائر المواضع لكونه رئيسا فى اتخاذ العجل معبودا فعوتب بضده اوسبب هذه الفتنة الاختلاط مع الناس فعوتب بالطرد عنهم والتوحش من جانبه حيث يقول لامساس وهذا ابلغ من ان يمنع الناس عن مسهم اياه ومخالطتهم * قوله (وقرئ لامساس كفجار وهو علم للمسة) مساس بفتح الميم وهو علم المسة يعنى انه علم جنس كسبحان فى المعانى كما ان اسامة علم جنس فى الاعيان كفجار علم جنس للفجرة ٢٢ * قوله (فى الآخرة ٢٣ اى لن تخلفك الله وينجزه لك فى الآخرة بعد ما عاقبك فى الدنيا) لن يخلفك الله اشار الى ان تخلفه بضم التاء وفتح اللام والفاعل هو الله تعالى * قوله (وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر اللام اى لن تخلف الواعد اياه وستأتيه لا محالة فحذف المفعول الاول لان المقصود هو الموعد ويجوز ان يكون من اخلفت الموعد اذا وجدته خلفا وقرئ بالنون على حكاية قول الله) بكسر اللام اى على البناء للفاعل اى لن تخلف الواعد اياه فالضمير فى تخلفه للوعد وهو المفعول الثانى والاول محذوف للواعد والمعنى انه لا تقدر ان تجعله مخلفا لوعده وسيأتيه اى سيفعله اذاتى بمعنى فعل مثل قوله تعالى "اتأتون الفاحشة" اى اتفعلونها ومنه قوله تعالى "انه كان وعده مأتيا" اى مفعولا قوله فحذف المفعول الاول فيكون همزة الافعال للتعدية ويجوز ان يكون للوجدان واليه اشار بقوله ويجوز ان يكون الخ والمعنى ان تجد ذلك الموعد خلفا قوله على حكاية الله كانه قيل قال الله تعالى ولن نخلفه قوله على عبادته بتقدير المضاف ٢٤ * قوله (ظلت على عبادته مقيما فحذف اللام الاولى تخفيفا وقرئ بكسر الظاء على نقل حركة اللام اليها) فحذفت اللام الاولى على خلاف القياس عند سيبويه وقال غيره انه قياس فى المضاعف ٢٥ * قوله (اى بالنار ويؤيده قرأة لنحرقنه) من الافعال فان استعماله فى النار فقط ولما لم يجب توافق القراءتين فى المعنى قال ويؤيده ولم يقل ويدل عليه * قوله (او بالبرد على انه مبالغة فى حرق اذا برد بالمبرد) نقل عن ابن السيد انه قال حرقت الحديد حرقا بفتح الراء اذا بردته لتحرقه ووجهه انه اذا جعل اجزاء صغيرة دقيقة يكون اقرب الى احراقه وجعله كالرماد * قوله (ويعضده قراءة لنحرقنه) بفتح النون وضم الراء من الثلاثى وجه التأييد هو انه مختص بهذا المعنى وفهم من هذا البيان ان التحريق بالمبرد مجاز لان التفريق بالمبرد سبب للتحريق بالنار وايضا بناء على بقاء العجل على الذهبية والمختار انه صار لحما ودما وذا روح ولذا قدم التحريق بالنار وايده بقراءة لنحرقنه ٢٦ * قوله (لنذرينه رمادا اومبرودا وقرئ بضم السين) لنذرينه بالذال المعجمة من التذرية وهو جعله كالتراب المرتفع بالهواء قوله رمادا ناظر الى الاحراق بالنار اومبرودا ناظر الى التحريق بالمبرد حالان من ضمير لنذرينه ٢٧ * قوله (فلا يصادف منه شئ) بصيغة المجهول اشارة الى وجه تأكيده بالمصدر * قوله (والمقصود من ذلك زيادة عقوبته واظهار غباوة المفتتنين به لمن له ادنى نظر) زيادة عقوبته اى عقوبة السامرى لكون سعيه عبثا وباطلا وهدم كيده ورؤية معبوده محقرا هكذا فقوله والمقصود الخ جواب سؤال مقدر كانه قيل ماوجه تعذيب العجل وتحقيره بهذا فاجاب بان المقصود اى مما ذكر من الاحراق ثم النسف فى اليم فى البحر ليس عقوبة العجل بل زيادة عقوبة العابدين له فالمراد بالعقوبة العقوبة الروحانية ولكونه زائدا على العقوبة بان يقول لامساس قال زيادة عقوبته ولذا خصه بالسامرى واما نفس العقوبة فحاصل لجميع العابدين لكن الاحراق بالنار على تقدير كونه ذا حيوة مشكل لانه لامساغ فى الشرع الا ان يقال ان فى شرع موسى عليه السلام مساغاله او يقال انه مختص به بالوحى ٢٨ * قوله (المستحق لعبادتكم ٢٩ اذلا احد يماثله او يدانيه فى كمال العلم والقدرة ٣٠ وسع علمه كل ما يصح ان يعلم لا العجل الذى يصاغ ويحرق) لا العجل معطوف على الله والظاهر لاغيره فان الحصر حقيقى الا انه لما كان مسوقا لابطاله وعدم استحقاق العجل العبادة خاصة اكتفى بنفيه * قوله (وان كان حيا فى نفسه كان مثلا فى الغباوة) اشارة الى الاحتمالين كونه ذا لحم ودم وحيوة وكونه ذهبا غير ذى روح فلا ينافى ما سبق * قوله (وقرئ وسع فيكون انتصاب علما على المفعولية لانه وان انتصب على التميز فى المشهور لكنه فاعل فى المعنى فلما عدى الفعل بالتضعيف الى المفعولين صار مفعولا) فاعل فى المعنى فلا اشكال بان التعدية لا تنقل التميز الى المفعولية وانما تنقل الفاعل

قوله وقرأ ابن كثير والبصريان بكسر اللام اى لن تخلف الواعد اياه اى لن تخلف انت من وعدك ذلك الوعد حيث يأتى الواعد يوم القيمة لكن وعد الاتيان فانجز وفى هذه القراءة من المبالغة ما ليس فى القراءة الاولى فان فى قراءة الكسر لا بهامها معنى المواعدة من جهة المخاطب ايضا تحقيقا وتقرير الوقوع العقوبة الموعودة له

قوله فحذف المفعول الاول لان المقصود هو الموعد اى حذف المفعول الاول على قراءة الكسر وهو الوعد لان الغرض انما تعلق بذكر الموعد

قوله ويجوز ان يكون من اخلفت وعده اذا وجدته خلفا وهو ايضا توجيه لمعنى قراءة الكسر فحينئذ لا يكون متعديا الى مفعولين فيكون معنى ان تخلفه لن تجده خلفا اى لن تجد ذلك الموعد خلفا بل تجده منجزا

قوله وقرئ بالنون على حكاية قول الله اى وقرئ لن نخلفه بالنون وكسر اللام على ان يكون محكيا بتقدير القول على معنى قال الله تعالى ان لك موعدا لن نخلفه

قوله ويؤيده قراءة لنحرقنه وجه التأييد ان احرق يستعمل فى النار خاصة فيقال احرق بالنار ولا يقال احرق بالبرد بخلاف لنحرقنه بالتشديد فانه يستعمل فى التحريق بالنار ويستعمل فى تكثير حرق بالبرد

قوله ويؤيد قرآة لنحرقنه بفتح النون وضم الراء من حرق بالتخفيف وجه التأييد انه مخصوص باستعمال البرد يقال حرق بالبرد ولا يقال حرق بالنار

قوله وسع علمه كل ما يصح ان يعلم حمل رحمه الله الشئ على معناه العام المتناول للموجودات والمعدومات الممكنة والممتنعة لا على معنى العموم هو المناسب لمعنى الوسعة فى علمه تعالى الشامل للكل

قوله لا العجل الذى يصاغ ويحرق عطف على الله فالمعنى انما الهكم الله المتصف بما ذكر لا العجل المصوغ والمحرق

قوله وقرئ وسع فيكون انتصاب علما على المفعولية لان علما وان انتصب على التميز فى المشهورة لكنه فاعل فى المعنى فمعناه على القراءة المشهورة وسع علمه كل شئ فيكون الفاعل على القرأة المشهورة مفعولا فى القراءة بالتضعيف فمعنى وسع كل شئ علما ادرج وادخل كل شئ فى علمه وجعل علمه محيطا للاشياء كلها

٢٢ * كذلك * ٢٣ * نقص عليك من انباء ما قد سبق * ٢٤ * وقد آتيناك من لدنا ذكرا * ٢٥ * من اعرض عنه * ٢٦ * فانه يحمل يوم القيمة وزرا * ٢٧ * خالدين فيه * ٢٨ * وساء لهم يوم القيمة حملا * ٢٩ * يوم ينفخ فى الصور

كما فى فرح زيد فرحت زيدا ٢٢ * **قوله** (مثل ذلك الاقتصاص يعنى اقتصاص قصة موسى عليه السلام) اشار الى ان الكاف اسم منصوب المحل على انه صفة لمصدر محذوف اى اقتصاصا مثل الاقتصاص المذكور فالمشبه قصص بقية الانبياء والامم الماضية والمشبه به قصة موسى عليه السلام ولم يلتفت الى كون المشار اليه مصدرا للفعل المذكور بعده كما جوزه فى بعض المواضع لانه خلاف الظاهر لانه حينئذ يكون الكاف للمبنية ولا يصار اليه حسبما امكن التشبيه ٢٣ * **قوله** (من اخبار الامور الماضية والامم الدارجة تبصرة لك وزيادة فى علمك وتكثيرا لمعجزاتك وتنبيها وتذكيرا للمستبصرين من امتك) والدارجة المنقضية يقال درج القوم واندرجوا اذا انقرضوا قوله وتكثيرا لمعجزاتك اى بكثرة الاخبار بالغيب فانه معجز زائد على اعجاز النظم من حيث البلاغة وجمع المصنف القولين فى اعجاز القرآن ٢٤ * **قوله** (كتابا مشتملا على هذه الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار والتنكير فيه للتعظيم) كتابا فاطلاق الذكر عليه للمبالغة والتنكير للتفخيم قوله مشتملا على هذه الاقاصيص كما اشتمل على الاحكام اصولها وفروعها والمواعظ وضروب الامثال وانما اكتفى بالاول لشدة مناسبته بالمقام * **قوله** (وقيل ذكرا جميلا وصيتا عظيما بين الناس) فلا مجاز فى الذكر حينئذ كما فى الاول لكن ادرج ملاعتنا بما بعده وهو قوله تعالى "من اعرض عنه" مرضه واذا فسرما بعده على الوجه الاول ولم يتعرض للوجه الثانى وعلى الوجه الثانى الضمير راجع الى الذكر بطريق الاستخدام او الذكر الجميل لان الاعراض عنه اعراض عنه صلى الله تعالى عليه وسلم والاعراض عنه اعراض عن القرآن وعن الله تعالى فالمآل واحد ٢٥ * **قوله** (عن الذكر الذى هو القرآن الجامع لوجوه السعادة والنجاة وقيل عن الله) فحينئذ يكون التفاتا من التكلم الى الغيبة لتربية المهابة مرضه لان المقام لا يقتضى الالتفات حيث يتم الكلام بدون اعتباره ٢٦ * **قوله** (عقوبة ثقيلة فادحة على كفره وذنوبه) عقوبة اطلق الوزر واريد جزاؤه لكونه سببا له هذا هو المشهور لكن المصنف روح الله روحه جوز كونه استعارة قوله فادحة بالفاء والدال المهملتين بمعنى مثقلة ولا يلزم التكرار اذ رب ثقيل لا يثقل حامله كحامل الذهب والفضة لما لكهما ولو جعل من قبيل ليل اليل لكان ابلغ والتأكيد للمبالغة من شعب البلاغة * **قوله** (سماها وزرا تشبيها فى ثقلها على المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذى يفدح الحامل وينقض ظهره) فقوله وزرا استعارة مصرحة تحقيقية بقرينة ذكر يوم القيمة والعلاقة ما اشار اليه المصنف والمستعار له المعقول والمستعار منه المحسوس ويحتمل ان يكون استعارة تمثيلية واما تقدير المضاف فيفوت به المبالغة * **قوله** (او اثما عظيما) عطف على عقوبة فلا مجاز حينئذ اخر مع كونه حقيقة لانتفاء المبالغة فيه لكن قيل الضمير فى خالدين فيه راجع الى الوزر بطريق الاستخدام اذ المراد العقوبة واهل لهذا اخره ايضا واما القول بان السيئات تنقلب اجساما ظلمانية على ما قالوا فى كيفية وزن الاعمال فليس بمرضى عند المص على ما فهم من كلامه فى هذا الكتاب الجليل نعم على هذا لاحاجة الى ارتكاب المجاز ولا الاستخدام وبيان المصنف يأبى عنه ٢٧ * **قوله** (فى الوزر او فى حمله والجمع فيه والتوحيد فى اعرض للحمل على المعنى واللفظ) اى على كون المراد العقوبة او فى حمله اى على تقدير كونه اثما ٢٨ * **قوله** (اى بئس لهم ففيه ضمير مبهم يفسره حملا والمخصوص بالذم محذوف اى ساء حملا وزرهم واللام فى لهم للبيان كما فى هيت لك ولو جعلت ساء بمعنى احزن والضمير الذى فيه للوزر اشكل امر اللام ونصب حملا ولم يفد مزيد معنى) اشكل امر اللام لان احزن متعد بنفسه واقول بان اللام مزيدة التزام ما لا يلزم ووجه اشكال نصب حملا انه لا يصح ان يكون تمييزا للوزر لانه بمعنى الحمل وغير التمييز ليس بصحيح نعم ان كان المراد بالوزر الاثم وبالحمل معناه الحقيقى يصح التمييز والا فلا يصح التمييز ايضا واما كونه حالا بمعنى احزنهم الوزر حال كونه محمولا لهم مثقلا فضعيف لفوات فخامة المعنى على انه لا شعله التكلف يكفى فى الاشكال واحتمال كون ساء بمعنى قبح قيل ورود ساء بهذا المعنى على انه حقيقة محل نظر وان ذكره صاحب القاموس على انه لقلة استعماله يكفى فى الاشكال ٢٩ * **قوله** (وقرأ ابو عمرو بالنون على اسناد النفخ الى الآمر به تعظيما له او للنافخ وقرئ بالياء المفتوحة على ان فيه ضمير الله او ضمير اسرافيل وان لم يجر ذكره لانه المشهور بذلك).

تعظيما له لان ما ينسب الى العظيم يكون عظيما كما ذكره فى قوله تعالى "فاخرجنا به ازواجا من نبات شتى" فيكون

قوله وتكثيرا لمعجزاتك معنى كون اقتصاص ما مضى من اقاصيص القرون الماضية واخبارها على ما هى عليه فى نفس الامر معجزة صدورها عن امى لم يخالط الكتاب فان القرآن كما دل بنظمه الفائق على الاعجاز دل عليه ايضا بذكر الاقاصيص الكائنة على ما هى عليه من غير زيادة ولا نقصان لانه صلى الله عليه وسلم ما سمعها من احد ولا قرأها فى الكتب

قوله حقيقا بالتفكر والاعتبار اخذ رحمه الله معنى كونه حقيقا بالتفكر من تنكير ذكرا فان تنكيره على ما ذكر للتعظيم اى ذكرا عظيما كاملا

قوله وقيل ذكرا جميلا وصيتا عظيما وحينئذ يكون التنكير ايضا للتعظيم لكن المراد بالذكر فى الوجه الاول المذكور وهو الكتاب وفى هذا الوجه المعنى المصدرى وهذا الوجه لا يناسبه رجع ضمير عنه فى ومن اعرض عنه اليه

قوله عقوبة ثقيلة فادحة بالفاء من فدحه الدين اذا اثقله اخذ رحمه الله معنى الثقل من الوزر بمعنى الحمل بالكسر

قوله او اثما عظيما يعنى يحتمل ان يكون الوزر بمعنى الاثم اقامة للمسبب مقام السبب فعلى هذا يكون وزرا مجازا مرسلا بخلاف الوجه الاول فان الوزر فيه يكون استعارة مبنية على التشبيه شبهت العقوبة بالحمل فعبرت باسم دال على العقوبة بالحمل وهو لفظ الوزر ووصفه بعظيما حملا لتنكيره على التعظيم

قوله فى الوزر او فى حمله بفتح الحاء فالضمير فى فيه على الثانى لمصدر يحمل

قوله والجمع فيه والتوحيد فى اعرض للحمل على المعنى واللفظ يعنى ان الجمع فى خالدين باعتبار عموم معنى من الموصول فى ومن اعرض والتوحيد فى اعرض باعتبار افراد لفظه

قوله والمخصوص بالذم محذوف اى ساء حملا وزرهم ففى ساء ضمير مبهم يفسره حملا والمخصوص بالذم وهو وزرهم محذوف

قوله واللام فى لهم للبيان كما فى هيت لك قال صاحب الكشاف فى قوله تعالى هيهات هيهات لما توعدون اللام لبيان ان المستبعد ما هو بعد التصويت بكلمة الاستبعاد كما جاءت اللام فى هيت لك لبيان المهيت به كانه لما قيل وصاه قيل لمن يقال فاجيب بلهم ومعنى هيت هلم قال الشاعر فى على بن ابى طالب رضى الله عنه

* ابلغ امير المؤمنين *
* اخا العراق اذا اتيتا *
* ان العراق واهله *
* سلم اليك فهيت هيتا *

قوله ولو جعل ساء بمعنى احزن والضمير الذى ١١

٢٢ * ونحشر المجرمين يومئذ * ٢٣ * زرقا * ٢٤ * يتخافتون بينهم * ٢٥ * ان لبثتم الا عشرا * ٢٦ * نحن اعلم بما يقولون

تعظيما للنفخ فيستلزم تعظيما للنافخ حقيقة وهو اسرافيل عليه السلام ولذا قدمه ثم قال اوللنافخ وجه تعظيمه اسناد فعله الى ذاته تعالى ٢ وان كان مجازا قوله على ان فيه ضمير الله فيكون الاسناد ايضا مجازا مفيدا لتعظيم النافخ الحقيقى قوله او اسرافيل فيكون الاسناد حقيقيا اذ الاسناد الى الكاسب حقيقة والى الخالق مجاز فى مادة تحقق الكسب فيها او نائب الفاعل فى قراءة يوم ينفخ بالياء المضمومة لفظة فى الصور او مؤول بان يقع النفخ فى الصور * **قوله** (وقرئ فى الصور وهو جمع صورة وقد سبق بيان ذلك) الصور بضم الصاد وفتح الواو فحينئذ يكون المراد الصور للاجسام والاجسام المصورة لا القرن الذى ينفخ فيه ويجوز ان يكون ذلك القرن ايضا على ان يكون الجمع للتعظيم او لاشتماله صورا كثيرة جمع تنبيها على ذلك واما الاشكال بان النفخ يتكرر لقوله تعالى ثم نفخ فيه اخرى والنفخ فى الصور احياء والاحياء غير متكرر بعد الموت وما فى القراءاس مراد من النفخة الاولى بالاتفاق فجوابه ان من يقرأ به لا يجعل الثانية مثل الاولى بل الثانية للاحياء والاولى للامانة فيكون المراد به القرن وان قرئ بالجمع لما مر انه جمع للتعظيم كما مر تحقيقه فى قراءة بما لم يبصروا به على انه خطاب لموسى عليه السلام ٢٢ * **قوله** (وقرئ يحشر المجرمون ٢٣ زرق العيون ٣وصفوا بذلك لان الزرقة اسوأ الوان العين وابغضها الى العرب لان الروم كانوا اشد اعدائهم وهم زرق العيون) زرق العيون فهو وصف الشئ بصفة جزئه مجازا المبالغة فيه كانه سرى الزرقة من الجزء الى الكل قوله وصفوا بذلك اشارة الى ماذكرناه * **قوله** (ولذلك قالوا فى صفة العدو اسود الكبد اصهب السبال ازرق العين) الكبد عضو معروف وسر وصفه بالاسود ان العرب يتوهمون ان الحقد والعداوة فى الكبد بفتح الكاف وكسر الباء الموحدة واصهب السبال من الصهبة بضم الصاد المهملة حمرة والسبال بكسر السين جمع سبلة بالسين المهملة الشارب وكون المراد بها اللحية ضعيف * **قوله** (او عميا فان حدقة الاعمى تزراق ٢٤ يخفضون اصواتهم لما يملأ صدورهم من الرعب والهول والخفت خفض الصوت واخفاؤه)او عميا جمع اعمى فيكون مجازا والعلاقة ما اشار اليه بقوله فان حدقة الاعمى تزراق مضارع ازراق بوزن احمار بمعنى تنقلب زرقة فيكون ذكر الملزوم وارادة اللازم لانه خلاف الظاهر مع انه يجوز ان يحشر زرق العيون اولا ثم يكونون عميانا فالاحسن ارجاع المعنى الاول الى الثانى لان الثانى مذكور فى موضع آخر ٢٥ * **قوله** (ان لبثتم) الظاهر انه مقول للقول المفهوم من يتخافتون لانه القول بالاخفاء اى يقولون باخفاء اصواتهم بحيث لا يسمعها الا امثالهم هذا القول وهو ان لبثتم الا عشرا وقيل بتقدير حال اى قائلين ان لبثتم الخ تنكيره لان المراد عشر ايام * **قوله** (اى فى الدنيا يستقصرون مدة لبثهم فيها لزوالها اولا ستطالتهم مدة الآخرة اولتأسفهم عليها لما عاينوا الشدائد وعلموا انهم استحقوها على اضاعتها فى قضاء الاوطار واتباع الشهوات) فى الدنيا بقرينة ان قولهم هذا فى الآخرة قوله يستقصرون مدة لبثهم قصيرة بمعنى قليلة لزوالها وكل زائل قصير قليل وان يظن انه كثير اولا ستطالتهم الخ اى يستقصرونها بالنسبة الى طول الآخرة ولا مانع من ان يكون اولمنع الخلو اوتأسفهم اوتحزنهم عليها اى على مدة لبثهم وسرعة انقضائها قبل معرفتهم بما ابتلوا به من الشدائد وتداركهم لما اضاعوه وقال القائل ليت الزمان امتد حتى يكون كذا وكذا قوله فى قضاء متعلق باضاعتها اى فى شان قضائها وانقضائها * **قوله** (او فى القبر لقوله ويوم تقوم الساعة الى آخر الآيات) او فى القبر عطف على الدنيا لقوله "ويوم تقوم الساعة" الخ وجه الاستدلال بها على ان المراد لبثهم فى القبور هو ان قوله تعالى "لقد لبثتم فى كتاب الله" كالصريح فى انه اللبث فى القبور وليس المراد كون هذا دليلا قطعيا حتى يرد عليه انه لا صراحة فيها لاحتمال ان يراد به ما قبل البعث الشامل لما فى الدنيا ولما فى القبور وقد عرفت انه لا مانع من الجمع لان كلمة او لمنع الخلو لا لمنع الجمع وايضا المراد بالعشر هنا و باليوم و بالساعة هناك المدة القليلة كناية غاية الامر عبر عنها بالفاظ متعددة دالة على المدة القليلة وله نظائر كثيرة فى الشرع والعرف لا سيما فى الاحاديث الشريفة ٤ فلا وجه للاشكال بان المذكور هناك اقسامهم انهم ما لبثوا غير ساعة وهنا انهم ما لبثوا الا عشرا والا يوما فكيف يتحد المراد فى الموضعين ولا حاجة الى ان يقال يجوز ان يكون ذلك لاختلاف القائلين وهذا ايضا لا يلايم كلام المص فان ظاهر كلامه اتحاد القائلين ٢٦ * **قوله** (نحن اعلم) هذا يفيد الحصر بما يقولون اى بالاخفاء كما قال يتخافتون * **قوله** (وهو مدة لبثهم)تنبيه على

(ان)

---

٢ قيل يجعل فعله بمنزلة فعله وهو انما يقال فيمن له مزيد اختصاص وقرب مرتبة منه

٣ قيل ازرقت عيونهم من شدة العطش والظاهر انه يعنوا كذلك منه

٤ وفى قوله تعالى لم يلبثوا الا عشية او ضحيها اشارة الى ما ذكرناه منه

١١ فيه للوزر اشكل فى امر اللام و نصب حملا ولم يفد مزيد معنى ومعنى الشكل فى امر اللام اى وقع الاشكال فى امر اللام الداخل على مفعول ساء وهو الضمير فى لهم فان دخول لام التقوية التى تسمى بلام الدعامة على مفعول فعل يتعدى بنفسه غير معهود فى كلام العرب لاسيما فى الكلام البليغ الا اذا كان مصدرا او اسم فاعل او مفعول فيقال اعجبنى ضرب زيد لعمرو وعمرو او يقال هو ضارب غلام زيد و لغلام زيد واما فى الفعل الاصطلاحى فلا يقال زيد ضرب لعمرو بل يقال ضرب عمرا البتة وان ارتكب ذلك وجعل نصب حملا على التمييز وكان المعنى اخزنهم الوزر حملا لم يفد الكلام زيادة معنى لان الوزر بمعنى الحمل فيكون معنى الكلام احزنهم حملهم حملا وهذا كما ترى ليس فيه زيادة معنى قال ابو البقاء حملا تمييز لاسم ساء وساء مثل بئس والتقدير وساء الحمل حملا ولا ينبغى ان يكون التقدير وساء الوزر حملا لان المميز ينبغى ان يكون من لفظ اسم بئس

قوله تعظيم له اوللنافخ اى تعظيما للنفخ اوللنافخ اما دلالة قراءة النون على تعظيم النفخ فمن حيث صدوره عن النافخ العظيم الشان واما دلالتها على تعظيم النافخ الذى هو اسرافيل فلاشعارها ان نفخه نفخ الله تعالى لكونه بمنزلة عظيمة من الله تعالى و الملائكة المقربون بمرتبة عظيمة من الله تعالى فيكون فعلهم فعله فيكون اسناد النفخ اسنادا مجازيا من باب الاسناد الى السبب

قوله اصهب السبال الصهبة مختصة بالشعر وهى حمرة يعلوها سواد

قوله فان حدقة الاعمى تزراق بتشديد القاف هى صيغة الغائبة المفردة من مضارع ازراق ازريقاقا ولكون الزرقة من العيوب جاء من باب الافعلال

قوله يستقصرون مدة لبثهم فيها لزوالها والزائل الغير الباقى قصير فى الحقيقة وان كان مما يعد طويلا عادة

قوله اولتأسفهم عطف على لزوالها اى يستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا لتأسفهم على ان صرفوا تلك المدة القليلة الى اللذات المخدجة الفانية ولم يكسبوا فيها ما هو سبب لنجاتهم فى الآخرة فكانهم قالوا تأسفا للفوت ويلكم ضيعتم ذلك الزمان القليل فى اهوية انفسكم واتباع شهواتكم ١١

٢٢ * اذيقول امثلهم طريقة * ٢٣ * ان لبثتم الايوما * ٢٤ * ويسئلونك عن الجبال * ٢٥ * فقل ينسفها ربى نسفا * ٢٦ * فيذرها * ٢٧ * قاعا * ٢٨ * صفصفا * ٢٩ * لاترى فيها عوجا ولاامتا

ان ما موصولة فيحتاج الى تقدير الضمير اومصدرية فالقول بمعنى المقول ٢٢ * **قوله** (اعدلهم رأيا اوعملا) اعدلهم معنى امثلهم لانه بمعنى الافضل وحاصله الاعدل قوله رأيا معنى طريقة لان الرأى وسيلة الى العمل قوله اوعملا فانه ذريعة وطريقة ٢٣ * **قوله** (استرجاح لقول من يكون اشد تقللا منهم) استرجاح اى طلب رجحان وحاصله بيان رجحان والتقال تفاعل من القلة والمفهوم منه ان قولهم مالبثوا الاغير ساعة امثلهم طريقة ايضا والمراد ان هذا ابلغ فى بيان قلة مدة لبثهم كناية ٢٤ * **قوله** (عن مآل امرها وقد سأل عنه رجل من ثقيف) عن مآل امرها فى وقت قرب القيمة وقد سأل الخ اشار الى ان المضارع فى يسئلونك لحكاية الحال الماضية قوله رجل نبه به على ان الجمع مع ان السائل واحد لكون الباقين راضين به فالاسناد من قبيل قتل بنوفلان مع ان القاتل واحد منهم قال النسفى وغيره الفاء فى جواب شرط مقدر اى اذا سألوك فقل وهذا بناء على ان السؤال لم يقع بخلاف مانزل بعد وقوع السؤال عنه مثل الروح وقصة ذى القرنين وغيرها فلذا استؤنف الجواب ثمه بدون فاء وقرن هنا لان هناك اشتشراف النفس للجواب وهذا بعيد والمص اشار الى رده بقوله وقد سأل عنه رجل الخ ونبه به على ان السؤال وقع قبل نزول الآية كاخواته وكذا استبعد ابو حيان فالفاء عنده متمحضة للسببية للدلالة على ان قل مسبب عن سؤالهم واوحظ فيه السببية والمسببية بخلاف قصة الروح وغيرها فانه لم يلاحظ فيها السببية مع تحققها كما هنا اذ النكتة مبنية على الارادة نظيره المضارع الذى يقع بعد الامر الذى هو سبب له فانه يكون مجزوما على انه جواب الامر وقد يكون مرفوعا على انه حال اواستيناف لاعتبار السببية فى الاول وعدم ملاحظتها فى الثانى ٢٥ * **قوله** (يجعلها كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها) قال الراغب نسفت الريح الشئ اذا قلعته وازالته فالمعنى يقلعها الله تعالى ويزيلها عن مقارها ولذا قيل فيذر مقارها قوله يجعلها كالرمل مستفاد من قوله تعالى "وكانت الجبال كثيبا مهيلا" ٢ قوله ثم يرسل عليها الرياح الخ داخل فى مفهوم النسف لان فيه يعتبر ازالته عن المحل ٢٦ * **قوله** (فيذر مقارها) الفاء لان النسف المذكور سبب للترك المذكور والمرجع المفرد والتأنيث باعتبار المضاف اليه والتخصيص بالمقار وان كان الحكم عاما لجميع الارض لان السؤال عن حالها قرينة على التخصيص وذكر الشئ لايفيد نفى ماعداه * **قوله** (اوالارض واضمارها من غير ذكر لدلالة الجبال عليها كقوله ماترك على ظهرها من دابة) ثم جوز كون مرجع الضمير الارض جميعا فيدخل فيها مقر الجبال دخولا اوليا وتأنيث الضمير فى بابه لكن الكلام فى اضمارها بلاذكر فحاول بيانه وشيد اركانه دلالة الجبال على مجموع الارض لدلالته على الارض التى مقرها ثم ينتقل منه الى جميعها بمعونة القرينة التى هى عموم الحكم فالدلالة التزامية قوله كقوله ماترك على ظهرها التشبيه فى مجرد الاضمار من غير ذكر فان الدلالة هنا لكن بالناس والدابة ٢٧ * **قوله** (خاليا) اى الاشياء المرتفعة فى القاموس القاع ارض سهلة مطمئنة قدانفرجت عنها الجبال والآكام ففى قوله خاليا اشارة الى ان قاعا مستعمل فى جزء معناه لذكر صفصفا بعده اذ الاستواء مفهوم منه ولوجعل تأكيدا له مع اعتبار جميع معناه لم يبعد ٢٨ * **قوله** (مستويا كان اجزاءها على صف واحد) اشارة الى وجه التعبير بصفصفا وانما قال كان الخ لان اجزاءها ليست على صف واحد حقيقة ٢٩ * **قوله** (اعوجاجا ولانتوا ان تأملت فيها بالقياس الهندسى) ولانتوا معنى امتا الاعوجاج ضد الاستقامة والنتو الارتفاع اليسير وهو لايعرف الابالقياس الهندسى اذ النتو الكثير يعرف بالحس والقياس الهندسى مايعرف بالمساحة * **قوله** (وثلثتها احوال مترتبة فالاولان باعتبار الاحساس) وثلثتها اى قاعا صفصفا لاترى احوال مترتبة اى يترتب صفصفا على قاعا ويترتب لاترى على صفصفا وهذا مراده وان تسامح فى العبارة اذ ظاهرها انها يترتب بعضها على بعض مع ان القاع لايترتب على الحال بل يترتب على نسف الجبال ومتسبب عنه * **قوله** (والثالث باعتبار المقياس) اشارة الى ان الرؤية علمية اذ ماعلم بالقياس امر دقيق الطف من المعانى من حيث انه لاينساله الحس وان كان من شانه ان يحس وهذا هو الموافق لقوله وهو يخص بالمعانى المقابل للاعيان وقيل امر دقيق يلتحق بالمعانى وان كان وصفا فى الاعيان وقيل انه يحتمل ان يكون من الرؤية البصرية فانه ممايبصر بعد الاظهار بالقياس وهو محل تأمل والمخاطب كل من يصلح للرؤية على الفرض والتقدير ويجوز ان يكون خطابا له عليه السلام تقديرا اى لاترى لوكنت فى ذلك الوقت ونفى الرؤية

---

٢ والقرآن يفسر بعضه بعضا منه

١١ ولم تأخروا شيئا ايومكم هذا قال صاحب الكشاف يستقصرون مدة لبثهم فى الدنيا امالانها ذهبت عنهم وتقضت والذاهب وان طالت مدته قصيرة بالانتهاء واما لاستطالتهم مدة الاخرة فانها سرمد يستقصر عندها عمر الدنيا واما لتأسفهم على مدة الدنيا لما عاينوا الشدائد التى تذكرهم ايام النعمة والسرور فيتأسفون عليها ويصفونها بالقصر لان ايام السرور قصار كماقال

* تمتع بايام السرور فانها *
* قصار وايام الهموم طوال *

قوله او فى القبر عطف على فيها فى قوله يستقصرون مدة لبثهم فيها اى ويستقصرون مدة لبثهم فى القبر لقوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون مالبثوا غير ساعة قال صاحب الكشاف ويعضده ويوم تقوم الساعة اى يعضده ارادة استقصار لبثهم فى القبور هذه الآية وفيه نظر لانه فسرها فى موضعها فى اخر سورة الروم بقوله ارادوا لبثهم فى الدنيا اوفى القبور اومابين فناء الدنيا الى البعث وكان معنى هذه الآية محتملا على هذه الوجوه الثلاثة ولم يكن متعينا لافادة لبثهم فى القبر حتى تعضد ان المراد هنا استقصار لبثهم فى القبر والاستشهاد للوجه الاول الذى هو استقصارهم مدة لبثهم فى الدنيا بقوله كم لبثتم فى الارض عدد سنين صحيح لتصريح ذكر الارض

قوله استرجاح لقول من يكون اشد تقالا اى ترجيح لقول من يكون اشد استقلالا لمدة اللبث فمعنى تقال زيد عطاء عمرو عده قليلا واستقله فهو تفاعل من القلة وفى الحديث تقالوها اى استقلوا عبادة النبى صلى الله عليه وسلم

قوله واضمارها من غير ذكر لدلالة الجبال عليها كقوله ماترك على ظهرها من دابة لدلالة الدابة عليها فان معنى الدابة من يدب على الارض

قوله وثلاثتها احوال مترتبة اى ثلاثة هذه الامور المذكورة التى هى قاعا وصفصفا ولاترى فيها عوجا احوال من مفعول يذر وهو ضمير المقار اوالارض مترتبة بحسب ترتب الوجود الخارجى من حيث ان كونها قاعا اى خاليا متقدم على كونها صفصفا مستوية الاجزاء تقدما ذاتيا وكونها صفصفا متقدم على عدم الاعوجاج فيها تقدما زمانيا فان عدم رؤية الاعوجاج انمايكون بعد تقليب الحدقة وصرف النظر اليها والتأمل فيها وذلك لايكون الابعد كونها مستوية الاجزاء بعدية زمانية

قوله فالاولان باعتبار الاحساس والثالث باعتبار القياس الهندسى والتأمل به اى تصير الارض اومقار الجبال بحيث لو وضعت عليها الموازين الهندسية ومقاييسها ماعلم فيها عوج ولانتو ١١

٢٢ ❊ يومئذ ❊ ٢٣ يتبعون الداعى ❊ ٢٤ ❊ لاعوج له ❊ ٢٥ ❊ وخشعت الاصوات للرحمن
❊ ٢٦ ❊ فلا تسمع الاهمسا ❊ ٢٧ ❊ يومئذ لاتنفع الشفاعة الامن اذن له الرحمن

مستلزم انفى المرئى كناية وهو ابلغ وعن هذا اختير هذا على نفى العوج والامت * **قوله** (واذلك ذكر العوج بالكسر وهو يختص بالمعانى والامت وهوالنتو اليسير) وهو يختص بالمعانى وهومالم يكن مرئيا كما ان الفتح يختص بمارى بالعين كالعوج فى الدين والملة وغيرها فى الاول وعوج الحائط والعود والعصا فى الثانى والفرق هوالمشهور وقيل لافرق بينهما واختاره الامام المرزوقى وقدمر ماتعلق به فى اوائل سورة الكهف * **قوله** (وقيل لاترى استئناف مبين للحالين) اى ليس بحال بل استئناف مبين للحالين كانه قيل الى اى حد هما فيهما قيل لاترى فالمراد استئناف معنى مرضه لان الحالين معلومان حدودا لدلالة مادتهما عليها وانما اختير هذه الجملة للدلالة على التجدد كلما تجدد النظر تجدد عدم العلم والرؤية بخلاف الاولين فانهما ثابتان على الدوام ٢٢ * **قوله** (اى يوم اذ نسفت على اضافة اليوم الى وقت النسف و يجوزان يكون بدلا ثانيا من يوم القيمة) على اضافة اليوم الخ بقرينة ماقبله من اضافة العام الى الخاص فلا يلزم ان يكون للزمان زمان كذا قيل وفيه اذ يلزم ان يكون للزمان زمان اذ الخاص كالعام زمان والتفصى ماقاله الفاضل السعدى من انه لااستحالة فى ان يكون للزمان زمان عند المتكلمين الذين يعرفون الزمان بالتجدد الذى يقدر به متجدد آخر فعلى هذا يكون متعلقا بقوله يتبعون وعلى تقدير ان يكون بدلا ثانيا يكون عامله عامله كما كان فى البدل الاول وهو يوم ينفخ الآية ٢٣ * **قوله** (داعى الله الى المحشر قيل هواسرافيل يدعوالناس قائما على صخرة بيت المقدس) وهو مكان قريب قال تعالى يوم ينادى المناد الآية اسرافيل اوجبرائيل فيقول ايتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة ان الله يامركن ان تجتمعن لفصل القضاء من مكان قريب بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء كذا قال هنالك واختار هنا كون الداعى اسرافيل * **قوله** (فيقبلون من كل اوب الى صوبه) الاوب الجانب الى صوبه اى الى جانب الداعى وفى نسخة الى صوته الى دعائه والمآل واحد قال فى سورة الفاطر وقيل فى كيفية الاحياء فانه تعالى يرسل ماء من تحت العرش تنبت منه اجساد الخلائق انتهى ثم حل كل روح الى جسده فيقبلون الخ ٢٤ * **قوله** (لايعوج له مدعو ولايعدل عنه) لايعوج له بالبناء على المبنى للمفعول فيهما قوله ولا يعدل تفسير لا يعوج وفيه اشارة الى ان المصدر مبنى للمفعول مضافا الى المفعول وهو المدعو ولما كان العدول معنويا ذكر العوج بكسر العين وانما قيل لاعوج له مع ان السوق لاعوج لهم لان استغراق المفرد اشمل وهذا كانه تاكيد لقوله يتبعون الداعى اذ الاتباع عدم العدول ٢٥ * **قوله** (وخفضت لمهابته) معنى لازم للخشع مجازا اومعنى لغوى له فان اصل معناه الاخبات ثم فى ذكر الرحمن مبالغة قوله لمهابته حاصل المعنى اذ لامعنى للخفض لذاته الا ان يراد المبالغة فلا اشارة الى تقدير المضاف وفى اسناد الخفض الى الاصوات مبالغة ايضا كان المهابة سرت من اصحاب الاصوات اليها فخشعت للرحمن ٢٦ * **قوله** (فلاتسمع) اى من يصلح لان يخاطب او يا ايها الرسول الا همسا * **قوله** (صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت اخفاف الابل وقد فسر الهمس بخفق اقدامهم ونقلها الى المحشر) والمراد بخفق اقدامهم ضربها على الارض ضربا خفيا اى لاتسمع الاصوت الاقدام وانها خفية جدا وان اصوات النطق ساكتة فحينئذ يكون المراد بالاصوات اصوات الاقدام اواعم منها والافلايلايم التفريع والمراد اصوات النطق ولذا نسب هذا التفسير الى الغير ولم يرض به اذلا مبالغة فى هذا التفسير اذخفق الاقدام من صفات المتكبرين ٢٧ * **قوله** (الاستثناء من الشفاعة اى لاشفاعة الاشفاعة من اذن اومن اعم المفاعيل اى الامن اذن فى ان يشفع له) الاشفاعة من اذن بتقدير ليكون الاستثناء متصلا والمعنى لاتنفع شفاعة الشفيع لغيره الاشفاعة من اذن له الرحمن الشفاعة لغيره اولاتنفع الشفاعة له الاشفاعة من اذن له الرحمن الشفاعة له الشفاعة مصدر مبنى للفاعل اوالمفعول واشار المص اليهما قوله الاشفاعة من اذن ناظر الى الاول قوله اومن اعم المفاعيل ناظر الى الثانى * **قوله** (فان الشفاعة تنفعه) بكلا الاحتمالين تنفعه ونفعه فى الاول كون شفاعته مقبولة وفى الثانى كونه منتفعا بها وفيه اشارة الى ان الاستثناء يفيد حكما مغايرا للمستثنى منطوقا عند الشافعى ودلالة اوضرورة فى بعض المواضع عند ائمتنا الحنفية * **قوله** (فمن على الاول مرفوع بالبدلية وعلى الثانى منصوب على المفعولية) مرفوع بالبدلية اى من الشفاعة بتقدير المضاف اذ الكلام غير موجب تام والمختار البدلية ولذا اكتفى بها ويجوز النصب وسره ان الشفاعة لتنزلها منزلة اللازم فى هذا الاحتمال لايقدر له مفعول بخلاف الثانى فانه يقدر له مفعول وعن هذا قال وعلى الثانى منصوب الخ اذ الاستثناء

٢ والخشوع كالخضوع من صفات الذات الاان مظهر الاول منهما الصوت ومظهر الثانى العنق فيسند كل منهما الى مظهره كذا قيل

عد

١١ اصلا فقوله لاترى فى لاترى عوجا بمعنى العلم لا بمعنى الابصار والاحساس بحاسة البصر بقرينة تعلقه بعوجا بالكسر فانه يختص المعانى كما ان العوج بالفتح يختص الاعيان ولذا قيده رحمه الله بقوله اذا تأملت فيها بالقياس الهندسى فان الحاصل بعد التأمل علم لااحساس قال صاحب الكشاف فان قلت قد فرقوا بين العوج والعوج فقالوا العوج بالكسر فى المعانى والعوج بالفتح فى الاعيان والارض عين فكيف صح فيها المكسور قلت اختيار هذا اللفظ له موقع حسن بديع فى وصف الارض بالاستواء والملاسة ونفى الاعوجاج عنها على ابلغ مايكون وذلك انك لوعمدت الى قطعة ارض فسويتها وبالغت فى التسوية على عينك وعيون البصراء من الفلاحة واتفقتم على انه لم يبق فيها اعوجاج قط ثم استطلعت رأى المهندس فيها وامرته ان يعرض استواءها على المقاييس الهندسية لعثر فيها على عوج فى غير موضع لا يدرك ذلك بحاسة البصر ولكن بالقياس الهندسى فنفى الله عز وعلا ذلك العوج الذى دق ولطف عن الادراك اللهم الابالقياس الذى يعرفه صاحب التقدير والهندسة و ذلك لاعوجاج لما لم يدرك الا بالقياس دون الاحساس الحق بالمعانى فقيل فيه عوج

قوله وقيل لاترى استئناف مبين للحالين فعلى هذا لايكون هو حالا فكان سائلا قال فى اى حد يكون حدودها واستواؤها فاجيب بان ذلك فى حد لاترى فيها عوجا ولاامتا

قوله لايعوج له مدعو ولايعدل عنه ظاهر الآية على نفى عوج الداعى لقوله له لكنه حمله على نفى عوج المدعو لانه هوالمناسب فيكون مصدرا من عوج المبنى للمفعول فقال لا يعوج له كما يقال لاعصيان له اى لا يعصى له ولاظلم له اى لايظلم له

قوله الاستثناء من الشفاعة اى الاشفاعة من اذن له فحينئذ يكون المضاف محذوفا قبل من

قوله اومن اعم المفاعيل فتقديره لاتنفع الشفاعة احدا الامن اذن له الرحمن فى ان يشفع له

قوله فمن على الاول مرفوع على البدلية اى على انه بدل الكل من الشفاعة بتقدير مضاف والالايصح جعل من نفسه بدلا من الشفاعة وعلى الثانى منصوب على المفعولية ولايجوز فيه البدلية لان المستثنى فى الكلام الغير الموجب الغير التام يعرب بحسب اقتضاء العوامل

٢٢ * ورضى له قولا * ٢٣ * يعلم مابين ايديهم * ٢٤ * وماخلفهم * ٢٥ * ولايحيطون به علما * ٢٦ * وعنت الوجوه للحى القيوم * ٢٧ * وقد خاب من حمل ظلما * ٢٨ * ومن يعمل من الصالحات * ٢٩ * وهو مؤمن * ٣٠ * فلا يخاف ظلما * ٣١ * ولاهضما

مفرغ حينئذ فلايقدر فيه مضاف ولم يلتفت الى كون الاستثناء منقطعا بان لم يقدر له شئ لكونه خلاف الظاهر وانه استثناء مجازا * قوله (واذن يحتمل ان يكون من الاذن اومن الاذن) من الاذن بفتحين بمعنى الاستماع ومعناه على تقدير ان يكون الاستثناء من اعم المفاعيل الامن استمع الرحمن لاجله كلام الشافعين والمراد بالاستماع القبول وعلى تقدير ان يكون الاستثناء من الشفاعة بتقدير المضاف الاشفاعة من استمع كلامه الرحمن ولم يرد شفاعته واللام ليست تعليلية كما سبق بل صلة له قوله اومن الاذن بكسرة الهمزة وسكون الذال المعجمة والمعنى ظاهر واللام للتعليل على تقدير والصلة على تقدير ٢ كما ظهر مما سبق ٢٢ * قوله (اى ورضى لمكانه عند الله قوله فى الشفاعة) اى ورضى لمكانه فاللام للتعليل بتقدير المضاف اى ورضى لاجل مكانته واهليته للشفاعة قوله قوله معنى قولا على ان التنوين للعوض وهذا المعنى ناظر الى المعنى الاول فى قوله الامن اذن له الرحمن * قوله (اورضى لاجله قول الشافع فى شانه) اى اللام للتعليل بدون تقدير مضاف قوله فى شانه المربط لانه لما قال قول الشافع بناء على ان التنوين للعوض كما مر قال فى شأنه لبيان ان قول الشافع فى شأنه * قوله (اوقوله لاجله وفى شأنه) اشارة الى انه حال قدمت على ذى الحال اى ورضى قول الشافع كائناله اى لاجله وفى شأنه قوله فى شأنه مآل لاجله كقوله عليه السلام ان امرأة عذبت فى هرة لاجل هرة اوفى شأنها فتأمل ٢٣ * قوله (ماتقدمهم من الاحوال) فيجزيهم على وفق اعمالهم فالمراد العلم بانها وقعت هكذا وهذا العلم يترتب عليه الجزاء خيرا اوشرا فهذا التعلق حادث ٢٤ * قوله (وما بعدهم مما يستقبلونه) فيكون العلم علما بانها ستقع كذا وستوجد بكيفية كذا فيكون هذا التعلق قديما ولايترتب عليه الجزاء فقوله " مابين ايديهم " مستعار لما تقدم من الافعال والاحوال وماخلفهم مستعار لما بعدهم ويجوز العكس والتفصيل فى آية الكرسى ٢٥ * قوله (ولايحيط علمهم بمعلوماته وقيل بذاته وقيل الضمير لاحد الموصولين اولمجموعهما فانهم لم يعلموا جميع ذلك ولاتفصيل ماعلموا منه) ولايحيط علمهم اشار الى ان علما تمييز فاعل فى الاصل قوله بمعلوماته معنى به بتقدير المضاف بمعونة المقام قوله وقيل بذاته فلاتقدير مضاف فالمعنى ولا يحيطون بذاته تعالى وكنهه اذكنه ذاته غير معلوم بالاتفاق وانما النزاع فى امتناعه اوامكانه فمعرفته تعالى باوصافه وبهذه المعرفة لم ينف العلم به تعالى بل نفى الاحاطة علما به ومايلزم منه صحة ان يقال علمت الله مع ان المحرر قال فى المطول لايقال علمت الله بمعنى عرفت الله والنفى بمعنى آخر اى الادراك بالكنه فلا مخالفة قوله ولاتفصيل ماعلموا منه اى لااحاطة وان كان علم فى الجملة والمنفى هوالاحاطة دون العلم ٢٦ * قوله (ذلت وخضعت له خضوع العناة وهم الاسارى فى يد الملك القهار وظاهرها يقتضى العموم ويجوز ان يراد بها وجوه المجرمين فيكون اللام بدل الاضافة ويؤيده وقد خاب من حمل ظلما) ذلت وخضعت صيغة المضى لتحقق الوقوع قوله وظاهرها يقتضى العموم فحينئذ ارتباطه بماقبله باعتبار اشتماله وجوه المجرمين والمراد بالوجوه انفسهم وخص الوجوه بالذكر لانها اشرف الاعضاء الظاهرة ولظهور اثر الذل عليها وتخصيص الاصوات بالخفض فيما مر لمناسبة قوله " يومئذ يتبعون الداعى " الآية بين قوله ويجوز وبين قوله ويؤيده نوع تنافر وانما قال ويؤيده ولم يقل ويدل عليه لانه يجوز ان يكون ٣ حالا من المجموع باعتبار اشتمال الوجوه المجرمة وقد خاب اى خسر من حمل ظلما اى اثما او كفرا اوعفو بتهما وهذا ابلغ من القول بانه من عمل ظلما ٢٧ * قوله (وهو يحتمل الحال والاستيناف لبيان ما لاجله عنت وجوههم) فالمراد الاستيناف المعانى ويحتمل ان يكون نحويا واذا كان لبيان مالاجله عنت الخ لم يعلم مالاجله عنت وجوه الموحدين فالاولى مالاجله عنت الوجوه عظمته وكبرائه وتدبير الامور كلها وانه بيده تنفيذ الاحكام ولذا ذكرهنا الحى القيوم من بين الاسامى السامية ٢٨ * قوله (بعض الطاعات ٢٩ لان الايمان شرط فى صحة الطاعة وقبول الخيرات) بعض الطاعات اى من للتبعيض اذلاطاقة للعبد لعمل جميع الطاعات هذا قسيم لقوله وعنت الوجوه ان اريد وجوه المجرمين فالامر واضح وان اريد العموم فباعتبار بعض افراده وفيه نوع كدر فالاحتمال الثانى هوالراجح العالى وجملة ومن يعمل ابتدائية لاعطف ٣٠ * قوله (فلا يخاف ظلما) وهذا ابلغ من فلا يظلم التنوين للتقليل اوالتحقير وكذا الكلام فى هضما * قوله (منع ثواب مستحق بالوعد) منع ثواب اى بالكلية قوله او جزاء ظلم بتقدير المضاف فالمراد به جزاء ظلمه فى الدنيا ٣١ * قوله (ولاكسرا منه بنقصان اوجزاء ظلم وهضم لانه لم يظلم غيره ولم يهضم حقه وقرئ فلايخف على النهى) لانه لم يظلم غيره فالنفى متوجه الى القيد والمقيد جميعا كقوله " ولاشفيع يطاع " ولم يهضم حقه اى

٢ وكون اللام صلة على تقدير اذا لم يقدر مضاف واذاقدر مضاف كان اللام للتعليل ايضا نبه عليه المص فى قوله ورضى له قولا منه

٣ والرابط فى الحال الواو وقيل والرابط اتحاد من حمل بالوجوه وعلى تقدير العموم يكون الرابط محذوفا اى منهم منه

قوله واذن يحتمل ان يكون من الاذن اومن الاذن فالمعنى على الاول ظاهر وعلى الثانى معناه الامن اعلمه الرحمن والهمه بان يشفع لاحد او يشفع له

قوله اى ورضى لمكانه اى لمكانته ومرتبته عند الله قوله فى الشفاعة اورضى لاجله قوله الشافع فى شانه الوجه الاول على كون الاستثناء من الشفاعة والثانى على كونه من اعم المفاعيل فالضمير فى له على الاول عائد الى من باعتبار كونه شافعا واللام للتعليل ومتعلق برضى فيكون معنى له لاجله اى رضى لقربه منه ومكانته عنده قوله فى الشفاعة وعلى الثانى عائد الى من ايضا لكن باعتبار كونه منه وعاله فيكون اللام للتعليل متعلقا برضى او بقولا فالمعنى لاتنفع الشفاعة احدا الامن رضى الرحمن لاجله قول الشافع فى حقه اورضى ان يقول شافع قولا لاجله فى حقه

قوله وقيل الضمير لاحد الموصولين اولمجموعهما فانهم لم يعلموا جميع ذلك ولاتفصيل ماعلموا اى الضمير فى به راجع الى احد الموصولين وهو ماخلفهم فانهم وان علموا بعض ماتقدمهم ولكن لايعلمون ماتأخر عنهم مما وقع فى المستقبل لاجملا ولامفصلا اوهو راجع الى مجموع الموصولين لانهم لايعلمون جميع ذلك اى جميع ماتقدمهم وما تأخر عنهم فنفى العلم عن الجميع لانتفائه عن البعض ولايعلمون تفصيل ماعلموا من ذلك الجميع مماتقدمهم

قوله وظاهرها يقتضى العموم اى وظاهر الآية يقتضى ان يكون عاما شاملا لوجوه الخواص والعوام والمطيع والعاصى

قوله ويؤيده وقد خاب من حمل ظلما اى يؤيد ان يكون المراد بالوجوه وجوه المجرمين قوله وقد خاب من حمل ظلما فانه فى حق المجرمين

قوله وهو يحتمل الحال والاستيناف لبيان ما لاجله عنت وجوههم اقول فيه نظر لان مقام الاستيناف يقتضى الفصل وترك العطف

قوله منع ثواب مستحق بالوعد اى منع ثواب استحق ذلك الثواب بمقتضى الوعد لابطريق الوجوب كما زعمت المعتزلة وانما لم يفسر الظلم على حقيقته بل جعله مجازا مستعارا لمنع الثواب لان حقيقة الظلم وهى التصرف فى ملك الغير ١٨

٢٢ ✲ وكذلك ✲ ٢٣ ✲ انزلناه قرآنا عربيا ✲ ٢٤ ✲ وصرفنا فيه من الوعيد ✲ ٢٥ ✲ لعلهم يتقون ✲ ٢٦ ✲ او يحدث لهم ذكرا ✲ ٢٧ ✲ فتعالى الله ✲ ٢٨ ✲ الملك ✲ ٢٩ ✲ الحق ✲ ٣٠ ✲ ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يقضى اليك وحيه ✲ ٣١ ✲ وقل رب زدنى علما ✲ ٣٢ ✲ ولقد عهدنا الى ادم

لم يكسر حقه بنقصان اذ الهضم فى اللغة النقص ومنه هضم الطعام لنقصانه وتلاشيه اخره لانه لا يلزم من الايمان والعمل عدم ظلم غيره ولا هضمه غاية الامر انه بحقه فح يكون المراد المؤمن الكامل والمؤمن الذى خلط عملا صالحا وآخر سيئا يكون حاله مسكوتا عنها اوقراءة الجمهور ابلغ من قراءة ابن كثير ٢٢ * **قوله** (عطف على كذلك نقص) فح ومابينهما اعتراض * **قوله** (اى مثل ذلك الانزال اومثل انزال هذه الآيات المتضمنة للوعيد) اى مثل ذلك الانزال المشار اليه مامر من القصص المشتمل على بعض احوال الاولين والوعد والوعيد فهو مشبه به والانزال المجموع هو المشبه من تشبيه الكل بالجزء اوالكلى بالجزئى وتشبيه الكل من حيث هو كل بجزء منه لا يستلزم تشبيه الشئ بنفسه اذ المشبه به ليس بجزء منه قوله كله اشارة اليه والى ان المشبه الكل دون الكلى وماذكرناه احتمال آخر ٢٣ * **قوله** (كله على هذه الوتيرة) وهى الطريقة وهى طريقة الاعجاز بالبلاغة والاخبار عن المغيبات ٢٤ * **قوله** (مكررين فيه آيات الوعيد) بيان معنى التصريف لكن الاولى وكررنا القول فيه من انواع الوعيد صارفين له من نوع من الكلام الى آخر لان كلامه يوهم ان جملة وصرفنا حال بتقدير قد لان عطف ولقد عهدنا عليه يحتاج حينئذ الى التمحل ٢٥ * **قوله** (المعاصى فتصير التقوى لهم ملكة ٢٦ عظة واعتبارا حين يسمعونها فيثبطهم عنها) المعاصى تقدير المفعول المحذوف الاولى عن الله تعالى قوله لتصير التقوى ملكة اشار الى ان لعل بمعنى كى بطريق الاستعارة التمثيلية فتمم تحقيقه فى اوائل سورة البقرة قوله لتصير ملكة نبه به على ان اصل التقوى حاصل لهم بقرينة ذكره عقيب قوله ومن يعمل من الصالحات ولقوله تعالى او يحدث لهم ذكرا قوله فيثبطهم اى يمنعهم عنها عن المعاصى * **قوله** (ولهذه النكتة اسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن) ولهذه النكتة اى لكون المراد بالتقوى ملكتها لا احداثها وبالذكر العظة الحاصلة من استماعها اسند التقوى اليهم لانها ملكة راسخة نفسانية حاصلة بالكسب والفعل ينسب الى الكاسب ولا احداث هنا حتى يسند الى المحدث واسند الاحداث الى القرآن لانه فعل القرآن بالسببية فيكون هذا بالنسبة الى من لم يوصف بالتقوى قبل استماع الآيات كما ان الاول بالنسبة الى الموصوفين بها قبل استماعها اوعن هذا عبر فى الثانى بالاحداث وفى الاول بتكرر التقوى فالمراد بالذكر التقوى ايضا لكنه لم يسند الى المتقى بل الى المحدث تنبيها على ماذكر وتفريقا بين التقوى الحاصلة قبل استماعها وبين التقوى الحاصلة بعد استماعها لما ذكر مايدل على علوه فى ذاته وصفاته قال فتعالى الله بالفاء التفريعية ٢٧ * **قوله** (فى ذاته وصفاته عن مماثلة المخلوقين لا يماثل كلامه كلامهم كما لا يماثل ذاته ذاتهم) عن متعلق بتعالى لتضمنه معنى تنزه عن مماثلة المخلوقين فيكون صفة سلبية اذ حاصله انتفت عنه صفات النقص ولك ان تقول انه لنفى المماثلة فى ذاته وصفاته وصيغة التفاعل للمبالغة ٢٨ * **قوله** (النافذ امره ونهيه الحقيق بان يرجى وعده ويخشى وعيده) النافذ امره فيكون صفة فعلية قوله الحقيق للاشارة الى ارتباطه بماقبله ٢٩ * **قوله** (فى ملكوته) ٢ مبالغة الملك * **قوله** (يستحقه لذاته) يستحقه اى الملك لذاته فالحق بمعنى المستحق * **قوله** (اوالثابت فى ذاته وصفاته) اوالحق بمعنى الثابت الدائم فى ذاته وصفاته الحقيقية فانها غير متغيرة كذاته ٣٠ * **قوله** (نهى عن الاستعجال فى تلقى الوحى من جبريل ومساوقته فى القراءة حتى يتم وحيه) فى تلقى الوحى اشارة الى تقدير المضاف اى ولا تعجل فى تلقى القرآن مثل قوله "لا تحرك به لسانك لتعجل به" لتأخذه على عجلة مخافة ان ينفلت منك وهذا معنى تلقى الوحى قوله ومساوقته اى متابعته نقل عن الازهرى انه قال تساوقت الابل اى تتابعت كان بعضها يسوق بعضا * **قوله** (بعد ذكر الانزال على سبيل الاستطراد) بعد ذكر الانزال متعلق بقوله نهى عن الاستعجال قوله على سبيل الاستطراد متعلق بالنهى ايضا ومراده التنبيه على المناسبة * **قوله** (وقيل نهى عن تبليغ ماكان مجملا قبل ان يأتى بيانه) مرضه اذ الظاهر النهى عن الاستعجال فى اخذ الوحى لا فى التبليغ وايضا لا يدل عليه دليل والظاهر ان الواو فى ولا تعجل استئنافية وجعله عطفا على فتعالى الله ضعيف لانه خبر وتضمنه معنى التعجب لا يجعله انشاء ٣١ * **قوله** (اى سل الله زيادة العلم بدل الاستعجال) الاولى سل الرب اذ لاباعث لتغييرها فى النظم مع ان الشايع فى الدعاء اسم الرب * **قوله** (فان مااوحى اليك تناله لا محالة) واما حصول زيادة العلم وان لم يشترط بالدعاء لكن الدعاء مخ العبادة واظهار العجز والتذلل فداوم على سؤال البغية لاسيما زيادة العلم ولم يذكر متعلقه لعمومه ٣٢ * **قوله** (ولقد عهدنا)

ﺓ التاء ليست للتأنيث بل للمبالغة فهو مصدر مذكر ولذا جعل الضمير الراجع الى الملكوت

١١ بلا اذن صاحبه لا يتصور فى فعل مالك الملك تعالى اولان اعطاء الثواب للمطيع غير واجب على الله تعالى عندنا بل هو من محض فضله تعالى على مقتضى وعده للمؤمن العامل للصالحات من غير استحقاقه له وجوبا كوجوب الاجر للاجير على المستأجر حتى يكون منع الاجر عنه ظلما فيجب المصير الى المجاز

قوله فتصير التقوى ملكة لهم تفسير يتقون بصيرورة التقوى ملكة لهم لاجل انهم متقون بالفعل لان الضمير راجع الى من يعمل الصالحات وهو مؤمن فلا وجه لان يفسر لعلهم يتقون بلكى يتقوا او رجاء ان يتقوا لان رجاء ماهو حاصل بالفعل غير معقول المعنى فوجب المصير الى رجاء معنى الملكة فيه

قوله ولهذه النكتة اسند التقوى اليهم والاحداث الى القرآن فالمعنى لعلهم يمرنون على التقوى وان لم يمرنوا فلا اقل من ان يحدث القرآن لهم عظة تمنعهم عن ارتكاب المعاصى قوله الحق فى ملكوته يستحقه لذاته اى الحق فى ملكيته يستحق تلك الملكية لذاته وتذكير ضمير المفعول فى يستحقه الراجع الى الملكوت لانها مصدر مقدر بان مع الفعل

٢ * من قبل * ٢٣ * فنسى * ٢٤ * ولم نجد له عزما * ٢٥ * واذقلنا للملائكة اسجدوا لآدم

و بالله لقد عهدنا * قوله (ولقد امرناه يقال تقدم الملك اليه واوعز عليه وعزم عليه وعهد اليه اذا امره واللام جواب قسم محذوق) يقال شروع فى بيان مجئ العهد بمعنى الامر وذكر ماعداه للاستطراد لكن الظاهر كون تقدم بمعنى امر كنوى ولذا جعل الفاعل الملك لانه قدتقدم و يتقدم كما قيل واوعز بعين مهملة وزاى معجمة بمعنى امر والمتبادر انه بمعنى امر اذا استعمل بالى * قوله (وانما عطف قصة آدم

على قوله وصرفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان اساس بنى آدم على العصيان وعرقهم راسخ فى النسيان ٢٣ من قبل هذا الزمان) وانما عطف اشار الى انه عطف القصة على القصة والشرط اتحادهما فى الغرض فلا يضر تخالفهما خبرا وانشاء وعدم اتحاد المسند والمسند اليه قوله للدلالة الخ تنبيه على اتحاد الغرضين قوله وعرقهم راسخ فى النسيان فتكرار الوعيد للاحتراز عن العصيان والتحفظ عن النسيان من محسنات البيان لان من هذا شأنه فيفيده الوعيد وتكريره قيل فكانه قيل صرفنا الوعيد لعلهم يتقون او يحدث لهم ذكرا ولم يلتفتوا ونسوه كما نسى آدم عليه السلام وهذا تمير موحش والتناسب بينهما حاصل بماذكرناه مع مراعاة حسن التعبير قوله وعرقهم اى اصلهم وظهر من هذا البيان ان قوله وصرفنا ليس حالا والالزم ان يكون ولقد عهدنا حالا ايضا ولايخفى عدم استقامته و يحتاج الى تكلف وهوانه عطف عليه بدون ملاحظة حاليته اوهوحال ايضا بأو بل المقارنة ٢٣ * قوله (اى فنسى العهد ولم يعن به حتى غفل عنه اوترك ماوصى به من الاحتراز عن الشجرة) ولم يعن به اشار الى دفع اشكال وهو ان النسيان ليس باختيارى فاشار الى الجواب بان ترك الاولى عدم اهتمام العهد وكمال التيقظ فى حفظه حتى غفل عنه والنسيان باعتبار مباديه امراختيارى يلام عليه و يعاتب والفاء للتعقيب العرفى وقيل الفاء فصيحة كما اشار اليه المص فان النسيان غيرمعقب للعهد والتقدير فلم يعن به فنسى والظاهر ان تناوله الشجرة انسيان العهد وهذا احتمال وذكر فى سورة البقرة احتمالات اخر فالمراد بالنسيان هنا ليس نسيان عهد الشجرة بل عهد آخر اوالنسيان مجاز عن الترك كما نبه عليه بقوله اوترك ماوصى به الخ نعم المختار كونه هذا لكن الكلام فى الاحتمال الآخر ٢٤ * قوله (ولم نجدله عزما) وهذا ابلغ من ولم يكن له عزم لكونه كناية عن ان لايكون له عزم اشار اليه بقوله اذ لوكان ذاعزيمة الخ * قوله (تصميم رأى وثبات على الامر اذ لوكان ذاعزيمة وتصلب لم يزله الشيطان ولم يستطع تغريره) تصميم رأى هذا يناسب تفسير النسيان بالترك وهو المنقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قوله لم يزله الشيطان مبنى على تفسير النسيان بالترك مجازا قوله ولم يستطع تغريره عطف تفسير لقوله لم يزله الخ ومعنى الازلال حمله على الذلة اوالاذهاب عن الجنة وازلاله قوله هل ادلك على شجرة الخلد وملك لايبلى * قوله (ولعل ذلك كان فى بدأ امره قبل ان يجرب الامور و يذوق شريها واريها) ولعل ذلك كانه يريد انه قبل النبوة كما صرح به فى سورة البقرة لكنه ليس بمجزوم وعن هذا قال ولعل ذلك الخ والتفصيل فى سورة البقرة والشرى بفتح الشين المعجمة وسكون الراء المهملة الحنظل والارى ٢ العسل والظاهر ان الشرى مستعار للامور الشديدة الصعبة والارى مستعار للامور السهلة الوصول والذوق ترشيح للاستعارة المصرحة اماباق على معناه اومستعار لمايناسب المستعار له * قوله (وعن النبى عليه السلام لووزنت احلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه) تأييد لماقبله واشار الى ان الخبر الشريف ناظر الى بعد ان يجرب الامور ويذوق شريها واريها وان المراد افراد احلام بنى آدم كل واحد واحد منها لا المجموع من حيث المجموع وان لم يكن بعيدا اعتباره وان رسولنا عليه السلام مستثنى منه كما هوالظاهر والحلم العقل لكن المراد هنا العلم كما قال لرجح علمه والمراد بالوزن المقايسة اذ العلم والعقل ليسا مما يوزن يعنى انه مع عقله وعلمه قد نسى اوقد ترك ولم يصمم امره فاظنك بغيره * قوله (وقد قال الله تعالى ولم نجدله عزما) فظاهر الحديث لايلايمه والتلفيق ان هذا قبل ان يجرب الامور والحديث الشريف بعد ذلك * قوله (وقيل عزما على الذنب لانه اخطأ ولم يتعمده) وقيل عزما على الذنب فيكون هذا حينئذ اعتذارا منه فى شأن تركه الاولى فلا يناسب المقام اذ الكلام فى بيان ان اساس الانسان على العصيان تأييدا لما ذكر فى الآيات المتقدمة ولذا لم يرض به * قوله (ولم نجدان كان من الوجود الذى بمعنى العلم فله عزما مفعولاه وان كان من الوجود المناقض للعدم فله حال من عزما اومتعلق بنجد) بمعنى العلم فنفى العلم كناية عن نفى المعلوم ٢٥ * قوله (مقدر باذكر اى اذكر حاله فى ذلك الوقت ليتبين لك انه نسى ولم يكن من اولى العزيمة والثبات)

٢ والارى بفتح الهمزة وسكون الراء العسل

قوله وانما عطف قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان اساس بنى آدم على العصيان وجه دلالة العطف على ذلك هو اشتمال تلك الآية المعطوف عليها على الوعيد الدال على العصيان كما دلت عليه هذه الآية المعطوفة على الوعيد الدال على العصيان ووجه دلالته على ان عرقهم راسخ فى النسيان كون المعطوف مشتملا على نسيان آدم المناسب لتكرير الوعد الدال عليه المعطوف عليه فان العريق فى النسيان محتاج الى تكرير الانذار

قوله لم يعن به بفتح الياء وضم العين من عان يعون اى لم يعتدبه الاعتداد الصادق

قوله ويذوق شريها واريها الشرى بفتح الشين وسكون الراء المهملة الحنظل و الارى بفتح الهمزة وسكون الراء العسل يعنى كان ذلك الغرور واتباع وسوسة ابليس قبل ان يجرب الامور وقبل ان يذوق مرها وحلوها وقوله وقد قال الله تعالى ولم نجدله عزما مدرج فى لفظ الحديث

٢٢ * فسجدوا الا ابليس * ٢٣ * ابى * ٢٤ * فقلنا يا آدم ان هذا عدو لك ولزوجك فلا يخرجنكما من الجنة * ٢٥ * فتشقى * ٢٦ * ان لك الا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تظمؤ فيها ولا تضحى

اى اذكر حاله فى ذلك اراد ان اذ ظرف لا مفعول به والمفعول به محذوف قوله فى ذلك الوقت متعلق بحاله لا اذكر لفساد المعنى قوله ولم يكن من اولى العزيمة اشارة الى ماذكرناه من ان نفى علمه تعالى كناية ٢ عن نفى المعلوم ولم يجئ هكذا لان الكناية ابلغ ثم هذا العطف عطف القصة على القصة ٢٢ * **قوله** (قد سبق القول فيه) اى فى سورة البقرة ٢٣ * **قوله** (جملة مستأنفة لبيان مامنعه من السجود وهو الاستكبار) جملة مستأنفة استينافا بيانيا وهو الاستكبار حيث قال "انا خير منه خلقتنى من نار" الآية فالاباء وان كان معناه الامتناع عن الشئ لكن المراد هنا الاباء بالاستكبار بدلالة موضع آخر اذ القرآن يفسر بعضه بعضا لانه جاء ابى واستكبر فاذا اكتفى بالاباء فالمراد الاباء بسبب التكبر ولا ينافيه عطف استكبر على ابى لانه من قبيل عطف العلة فالاباء لاجل الاستكبار هو الاستكبار ولذا قال وهو الاستكبار مبالغة * **قوله** (وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله فسجدوا لان المعنى اظهر الاباء عن المطاوعة) وعلى هذا لا يقدر له مفعول اى لا يحتاج الى تقديره فلو قدر لا يخل المرام اذ لو قيل ابى عن السجود لاجل الاستكبار وحاصله استكبر لا يضر المرام قوله اظهر الاباء عن المطاوعة وهو كبر على الله وهو كفر ولذا قال تعالى "وكان من الكافرين" فى البقرة ٢٤ * **قوله** (ولزوجك) اعادة الجار للدلالة على ان عداوتهما اصالة لا تبعا وكون العطف على الضمير المجرور يجب فيه اعادة الجار لا ينافى ذلك بمعونة المقام على ان ترك الجار لم مساغ وقرأ حمزة واتقوا الله الذى تساءلون به والارحام بالجر عطفا على الضمير المجرور بناء على الجواز فاتضح ماذكر واندفع اشكال السعدى * **قوله** (فلا يكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما عن ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما من الجنة) فلا يكونن سببا اى الاسناد اليه مجاز لكونه سببا قوله والمراد اشارة الى وجه آخر يعنى اوانه كناية عن نهيهما عن الانقياد له قوله من ان يكونا اشارة اليه كقوله لا ارينك هنا اى نهيهما من ان يكونا بحال يتسبب الشيطان بسبب تلك الحال الى اخراجهما وتلك الحال نسيان العهد وعدم الاعتناء به وعدم الثبات على الامر مثلا وعدى التسبب بالى لتضمنه معنى التوصل ٢٥ * **قوله** (فتشقى) جواب النهى ٣ فالنهى متوجه اليه ايضا اى لا يكن منكما حالة مذكورة ولا شقاوة عند السعادة * **قوله** (افرده باسناد الشقاء اليه بعد اشتراكهما فى الخروج اكتفاء باستلزام شقاته شقاءها من حيث انه قيم عليها) فى الخروج اى اللازم للاخراج المذكور وانما اختاره اذ الاخراج ليس فعلهما فضلا عن الاشتراك قوله من حيث انه قيم اى قائم عليها فهى تابعة له فى الشقاوة والسعادة مع اشتراكهما فى سبب الشقاء وهو كونهما بحال يكون سببا لخروجهما ولم يذكره لظهوره بما سبق فلا اشكال بامرأة نوح ولوط وامرأة فرعون * **قوله** (اولمحافظة على الفواصل) فان كمال المحافظة فيه بمناسبة ماقبله ومابعده فى القلب من الياء والافراد والصورة الخطية ولو قيل فتشقيا لفات ذلك كذا قيل ولم يجعل هذا سببا مستقلا بل تابعا للاول فلا اشكال حتى يعتذر بمثل ذلك * **قوله** (اولان المراد بالشقاء التعب فى طلب المعاش وذلك وظيفة الرجال) المراد بالشقاء التعب لا ضد السعادة كما مر فى صدر السورة وهذا اولى اما اولا فلان نسبة الشقاء الى آدم عليه السلام ليس بمناسب وان لم يكن بطريق الخبر واما ثانيا فاذكره المص من التأييد فتأخيره لان يذكر ما يؤيده فى جنبه * **قوله** (ويؤيده قوله ٢٦ ان لك الا تجوع فيها ولا تعرى) و يؤيده الخ قال ويؤيد لانه يناسب المعنى الاول فى الجملة وهذا القول وان كان تذكيرا لماله فى الجنة الخ لكنه هذا يصلح ان يكون تعليلا للشقاء ضد السعادة بانه فات تلك النعم السابقة بسبب الشقاوة وعدل عن الاصل المألوف الظاهر وهو ان يقال لا تجوع ولا تظمأ ولا تعرى ولا تضحى وهذا هو المناسبة الواضحة الى مناسبة اكمل منها وهو الوصل الخفى ويسمى قطع النظر عن النظير كما فى الاتصاف او يسمى مراعاة النظير بحسب النظر الدقيق اذ الجوع خلو الباطن والعرى خلو الظاهر ومطلق الخلو جامع بينهما وبهذا الاعتبار يكون من قبيل جمع امر وما يناسبه لا بالتضاد ٤ كأنه قيل لا يخلو ظاهرك وباطنك عما يهمهما وكذا الكلام فى الجمع بين قوله لا تظمأ ولا تضحى فان الظمأ مورث للحرارة فى الباطن والبروز للشمس وهو المراد بقوله لا تضحى مورث للحرارة فى الظاهر اولا وبهذا الاعتبار جمع بين امر وما يناسبه فيكون من مراعات النظير بحسب النظر الدقيق كأنه قيل لا يصيبك حرارة باطنا وظاهرا انظر جزالة هذا المعنى مع رعاية المبنى فلله در الفرقان حيث يتحير من بيانه صاحب العرفان وهذا اولى مما قيل فى وجه العدول ان الاولين اصلان

(والآخرين)

٢ صرح به المص فى سورة آل عمران منه

٣ واما رفعه على الاستيناف بتقدير فانت تشقى فضعيف لان المراد ليس الاخبار عنه بالشقاء بل المراد ان وقع الاخراج بسبب الحالة المذكورة حصل الشقاء الا ان يقال حاصل الاستيناف ذلك ايضا اذ المعنى فانت تشقى على ذلك التقدير منه

٤ احتراز عن صنعة الطباق وهو الجمع بين المتضادين منه

قوله وعلى هذا لا يقدر له مفعول لسان العرض بيان علة العصيان وهى فعل الاباء عن طاعة المولى لا بيان تعلقه بمفعوله فلذا نزل منزلة الفعل اللازم فمعنى ابى فعل الاباء واظهره كان سائلا قال مامنعه من ان يسجد لآدم فاجيب بانه ابى اى منعه عنه اباؤه واستكباره

قوله فلا يكونن سببا لاخراجكما والمراد نهيهما من ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان الى اخراجهما يعنى ان ظاهر الآية وان كان نهيا للشيطان من ان يكون سببا لاخراجهما لكن المراد نهيهما عن ان يوجد فيهما شئ مطمع للشيطان فى ان يغويهما و يخرجهما من الجنة امثل لين العجم وعدم التصلب فى الاجتناب عن تناول المحظور يعنى كونا شديدى الشكيمة فى الاحتراز عما نهى وخيبا الشيطان عن ان يطمع فى زلتكما حتى لا يقدم على اغوائكما بسبب ماراه فيكما من اللين الموهم للميل الى اتباع ماوسوس اليه وهذا مثل النهى فى فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها فانه نهى للكافر عن ان يصد موسى عنها والمراد نهى موسى عن ان ينصد بصده على ماذكر

قوله ومحافظة على الفواصل وفيه نظر لان المحافظة حاصلة اذا قيل فتشقيا ويمكن ان يجاب عنه بان علة الافراد مجموع الاكتفاء بالاستلزام والمحافظة لا كل واحد منهما ولذا قيل والمحافظة بالواو الجامعة وفيه مافيه

قوله ويؤيده قوله ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وجه تأييده هو دلالته على عدم التعب فى تحصيل المعاش فى الجنة فيدل بحكم المقابلة ان يتعب فيه من اخرج منها

٢٢ * فوسوس اليه الشيطان * ٢٣ * قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد * ٢٤ * وملك لا يبلى * ٢٥ * فاكلا منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة * ٢٦ * وعصى آدم ربه * ٢٧ * فغوى

والاخيرين متماثلان على الترتيب اذ فى الاول تحصيل مراعاة التناظر وهو سر بديعى يورث حسنا عرضيا مع الحسن الذاتى نعم فى الوجه الثانى تعرض وجه تقديم الاولين على الاخيرين لكن الامر فيه سهل وتقديم الجوع لانه اهم حيث يورث الهلاك على الاطلاق بخلاف العرى وكذا الكلام فى تقديم الظمأ * قوله (فانه بيان وتذكير لما له فى الجنة من اسباب الكفاية واقطاب الكفاف التى هى الشبع والرى والكسوة والكن مستغنيا عن اكتسابها والسعى فى تحصيل اعواض ماعسى ينقطع ويزول منها بذكر نقائضها ليطرق سمعه باصناف الشقوة المحذر منها والعاطف وان ناب عن ان لكنه نابه من حيث انه حرف عامل لا من حيث انه حرف تحقيق فلا يمتنع دخوله على ان امتناع دخول ان عليه وقرأ نافع وابو بكر وانك لا تظمأ بكسر الهمزة) هى اشبع معنى ان لا تجوع والرى معنى لا تظمأ جمع بينهما لمناسبة ظاهرة بينهما والكسوة معنى لا تعرى والكن معنى لا تضحى جمع بينهما لما ذكرناه ولو راعى ما ذكر فى التنزيل لكان احسن الترتيب الجليل والمراد بالاقطاب اصولها وما عليه مدارها والكن المنزل يقال ضحى يضحى اذا برز للشمس فمعنى لا تضحى لا تبرز للشمس مثل قوله تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا فالنفى هنا متوجه الى القيد والمقيد اى لا شمس ولا بروز لان هواها معتدل لا تحتاج الى شمس ولا قر ولم يذكر وقاية البرد اكتفاء بوقاية الحر ولم يعكس اذ الحر غالب فى ديار العرب قوله بذكر نقائضها متعلق بقوله بيان وتذكير نقائض جمع نقيض بالمعنى اللغوى قوله ليطرق تعليل للتذكير او لذكر نقائضها باصناف الشقوة اى التعب العظيم المحذر منها فذكرها لكونا على حذر من سبب الخروج الذى يؤدى الى ذلك الحرج والتعب والطرق الضرب والوصول وهو مجاز شايع كيقرع وبابه نصر قوله بكسر الهمزة عطف على ان لك ان لا تجوع فهو ظاهر * قوله (والباقون بفتحها) عطفا على ان لا تجوع فيلزم دخول ان بالكسر على ان بالفتح لحذول بيان وجهه فقال والعاطف وان ناب عن ان لكنه نابه من حيث انه حرف عامل لا من حيث انه تحقيق لان الواو لا يدل على التحقيق نقل عن ابى البقاء انه قال ان المكسورة انما لا تدخل على المفتوحة اذا لم يكن بينهما فصل واما اذا كان فلا الاطباق على جواز ان عندى ان زيدا منطلق وهنا الفصل فلا مساغ للقول بامتناع دخولها عليها ولا يطلب له وجه سواه والتأكيد لكمال العناية به وانما قيل ان لك باللام لقوله ان لا تجوع ٢ بان المصدرية ولم يذكر اللام فى وانك لا تظمأ لعدم ان المصدرية ولو عكس لكان له وجه ٢٢ * قوله (فانهى اليه وسوسته) نبه به على ان وسوس لتضمنه معنى الانهاء عدى بالى فان الوسوسة اسم صوت لازم ٢٣ * قوله (قال يا آدم) بيان الوسوسة ولذا ترك العاطف * قوله (الشجرة التى من اكل منها خلد ولم يمت اصلا) من اضافة والشجرة هى الحنطة او الكرمة او التينة او شجرة من اكل منها احدث وتغوط والاولى ان لا يعين من غير قاطع كذا بينه فى سورة البقرة وفى سورة الاعراف ما نهيكما ربكما عن هذه الشجرة ففى الحكاية اختصار فى الموضعين او الوسوسة مكررة ولا دلالة على تأخر احدهما عن الآخر لكن قال المحشى والظاهر ان قوله فى الاعراف ما نهيكما ربكما الآية متأخرة عن قوله هذا كأنه لما رأى اصغاءه وميله الى ما عرض عليه انتقل الى الاخبار والحصر قوله كأنه الخ دليل على الظهور المذكور وخص الخطاب هنا به عليه السلام وعم الخطاب هناك لانه اصل متبوع فاكتفى به حين العرض واما هناك فخبر فلا يراعى فيه الاصالة والتبعية * قوله (فاضيفا فيها الى الخلد وهو الخلود لانه سببه بزعمه) لانه اى الشجرة سببه اى سبب الخلد بزعمه او بتدليسه فان هذا الزعم بعيد منه وكلامه بناء على التلبيس لانه ابليس ٢٤ * قوله (لا يزول ولا يضعف) معنى لا يبلى مجازا اذ عدم الزوال لازم لعدم البلى وكذا لا يضعف اذ البلى الحقيقى لا يتصور فى الملك ٢٥ * قوله (اخذا يلزقان الورق على سوآتهما للستر وهو ورق التين) اخذا معنى طفقا يلزقان الورق معنى يخصفان الورق للستر وكانا لا يريانها من انفسهما ولا احدهما من الآخر قوله وهو ورق التين مرضه فى سورة الاعراف والاولى عدم التعيين ٢٦ * قوله (وعصى آدم ربه باكل الشجرة) واكتفى به عن حال زوجته لظهورها ٢٧ * قوله (فضل عن المطلوب وخاب حيث طلب الخلد باكل الشجرة) فضل عن المطلوب لذكر غوى فى مقابلة عصى حمل غوى على غير العصيان فوجهه بامور ثلثة فالضلال معنى الغواية لكن المراد الضل عن المطلوب لا عن طريق الحق لانه منفهم من العصيان والمطلوب هو الخلود ولم يصل اليه * قوله (او عن المأمور به) فالضلح عن طريق الحق لكن هذا

٢ لانه اذا لم يكن اللام يمتنع الحمل ظاهرا الا ان يحمل على المبالغة وفى الثانى يحسن الحمل

قوله فانه بيان وتذكير الخ توجيه لكونه مؤيدا لذلك المعنى

قوله مستغنيا عن اكتسابها حال عاملها الظرف فى قوله لما له اى تذكير لما حصل له فى الجنة مستغنيا عن كسبها وتعبها وذو الحال هو الضمير المجرور فى له

قوله والسعى فى تحصيل اعواض ماعسى ينقطع ويزول منها اى ومستغنيا عن السعى فى تحصيل اعواض شئ عسى ينقطع ويزول ذلك الشئ من تلك الاعواض كما ينقطع ويزول هو عنها فى الدنيا

قوله بذكر نقائضها متعلق بتذكير اى تذكير لآدم ما هو فى الجنة من اصول النعم واركان الكفاف التى هى هذه الاربعة المذكورة بذكر نقائضها ليطرق اى ليقرع سمعه باصناف الشقوة المحذور منها ويفهم هو انه ان كان بحاله ينسب بها العدو الى اخراجه عن الجنة يشق ويتعب فى امر العيش ويحصل له ما دلت عليه هذه النقائض من الجوع والظمأ والضحى فان دلالة لا تجوع على الجوع اقوى من دلالة الشبع عليه وكذا الثلاثة البواقى والضمير فى نقائضها راجع الى اسباب الكفاية واقطاب الكفاف التى هى الشبع والرى والكسوة والكن فان قلت قوله ان لا تجوع ليس نقيضا للشبع ولا تظمأ ليس نقيض الرى بل هو هو وكذا لا تعرى ولا تضحى ليسا نقيضى الكسوة والكن قلت اذا ذكر سلب شئ فقد ذكر ذلك الشئ فالمعنى بذكر نقائضها منفية ولفظ الكشاف اظهر دلالة على المقصود مما ذكر هنا قال فى الكشاف هكذا وذكرها بلفظ النفى لنقائضها التى هى الجوع والعرى والظمأ والضحو ليطرق سمعه باسامى اصناف الشقوة التى حذره منها لتحامى السبب الموقع فيها كراهة لها

قوله والعاطف وان ناب عن ان الخ اى الواو العاطف فى وانك لا تظمأ ناب مناب ان فى قوله ان لك ان لا تجوع لكن نيابته عنه لا من حيث انه حرف تحقيق بل من حيث انه عامل فلا يلزم دخول حرف على حرف مثله فى المعنى

قوله فانهى اليه وسوسته اصل الاستعمال وسوس له وتعديته بالى انما هى الى الخبر الملقى لا الى الشخص الملقى اليه يقال وسوس لزيد الى كذا ولا يقال وسوس الى زيد الا اذا ضمن معنى الانهاء فانه عدى هنا الى الملقى اليه وهو آدم بالى فسره بمعنى التضمين فقال فانهى اليه وسوسته ١١

٢٢ ❁ ثم اجتباه ربه ❁ ٢٣ ❁ فتاب عليه ❁ ٢٤ ❁ وهدى ❁ ٢٥ ❁ قال اهبطا منها جميعا ❁ ٢٦ ❁ بعضكم لبعض عدو ❁ ٢٧ ❁ فاما يأتينكم مني هدى ❁ ٢٨ ❁ فمن اتبع هداى فلا يضل ❁ ٢٩ ❁ ولا يشقى ❁ ٣٠ ❁ ومن اعرض عن ذكرى

ليس عين عصيان الرب بل مستلزمله * **قوله** (اوعن الرشد) فاضل اغوى كما فى الاول * **قوله** (حيث اغتر بقول العدو) بعد علمه بعداوته حيث قيل ان هذا عدو لك ولزوجك وعلى كل تقدير لم يذكر المفعول لرعاية الفاصلة اوللتعميم اذا ولمنع الخلو دون منع الجمع * **قوله** (وقرئ فغوى من غوى الفصيل اذا اتخم من اللبن) من غوى بفتح الغين وكسر الواو فالمعنى خاب خيبة كاملة باكل الشجرة عن الوصول الى المطلوب وفى هذه القراءة نوع خلل للفاصلة ومآله معنى القراءة الاولى مع المبالغة فيه * **قوله** (وفى النعى عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة وزجر بليغ لاولاده عنها) النعى عليه اى على آدم عليه السلام النعى بالنون وسكون العين اصل معناه الاخبار بموت انسان ثم اطلق على اخبار ما لا يرضى وهو المراد هنا قوله بالعصيان متعلق بالنعى مع صغر زلته اشارة الى ان النهى عن اكل الشجرة للتنزيه اواجتهد ٢ انه للتنزيه اوفعله ناسيا تعظيم للزلة فان حسنات الابرار سيئات المقربين الاحرار سمى زلة دون ذنبا لانه وان صدر منه عمدا لكنه بالاجتهاد وقدمر التفصيل فى هذا وفى طريق الوسوسة فى سورة البقرة ٢٢ * **قوله** (اصطفاه وقربه بالحمل على التوبة والتوفيق له من جبى الى كذا فاجتبيته مثل جليت على العروس فاجتليتها)اصطفاه بالنبوة قال فى سورة البقرة انه لم يكن نبيا والمدعى مطالب بالبيان وبلا يدافظ اجتباه واوتمرض له هنالكان اولى قوله من جبى الى كذا اى اختير لى فاجتبيته فاخترته به على انه مطاوع جبى * **قوله** (واصل الكلمة الجمع) فالمجتبى كانه فى الاصل من جمعت فيه المحاسن حتى اختاره غيره والجمع وان كان عاما لكل جمع لكنه غلب استعماله فى من جمع فيه الخصال الحميدة ٢٣ (فقبل توبته لما تاب) لان المراد من توبة الله تعالى اما التوفيق للتوبة اوقبولها وهو المراد هنا بقرينة قوله ثم اجتباه لان معناه التوفيق على التوبة ٢٤ * **قوله** (الى الثبات على التوبة والتشبث باسباب العصمة) الى الثبات اوله باثبات لتقدم التوبة ٢٥ * **قوله**(الخطاب لآدم وحواء) وهو الظاهر * **قوله** (اوله ولابليس) الامر بخروج ابليس لانه دخل الجنة ثانيا للوسوسة بعد قوله تعالى له اخرج منها فانك رجيم لكن ح يلزم عدم التعرض لهبوط حوا رضى الله تعالى عنها فلا يدرى ما الذى احوجه الى هذا مع ظهور الاول قوله بعضكم لبعض عدو يلايم المعنى الاول وعن هذا قال ولما كانا اى ادم وحوا اشارة الى رجحانه * **قوله** (ولما كانا اصل الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال بعضكم لبعض عدو) خاطبهما مخاطبتهم اى خوطبا باحوال اولادهما مجازا عقليا كما خوطب الابناء بافعال الآباء فى قوله واذ قلتم ياموسى لن نؤمن لك واذ فرقنا بكم البحر ونحوه فان المخاطبين اليهود فى زمن رسولنا عليه السلام ٢٦ * **قوله**(لامر المعاش كما عليه الناس من التجاذب والتحارب) اى الخصومة وخص امر المعاش لان العداوة فى شأنه اغلب فلا يتافى العموم * **قوله** (اولاختلال حال كل من النوعين بواسطة الآخر) النوع الاول آدم وذريته والنوع الثانى ابليس وذريته وهذا ناظر الى التفسير الثانى واختلال حال نوع الانسان بواسطة ابليس بالاغواء والاضلال وعكسه لانهم كانوا مطرودين بسبب آدم حيث امر بالسجود له فلم يسجد فكان من الكافرين * **قوله** (ويؤيد الاول قوله فاما يأتينكم منى هدى) اذاتيان الهدى واتباعه من شأن ذرية آدم لامن ابليس وذريته ولم يقل ويدل على الاول لانه على الثانى يحمل الكلام على التغليب لكن لا يرضى عنه اللبيب فاما يأتينكم منى الفاء للتنبيه على ان هبوطهم للتكليف اى هبوطكم سبب للتكليف فمن اهتدى الهدى نجا ومن ضل هلك الشرط الثانى مع جوابه جواب الشرط الاول وما من يدا كدبه ان والمعنى ان يأتينكم الخ ومن ذهب الى ان الضمير الراجع فى الجواب الى الشرط غير لازم فقد استغنى عن التقدير ومن ذهب الى خلافه يحتاج الى التقدير اى فمن اتبع هداى منكم الخ وقدمر الكلام فيه فى سورة البقرة ٢٧ * **قوله** (كتاب ورسول) الاولى او رسول قال فى البقرة هدى بانزال اوارسال ٢٨ * **قوله** (فمن اتبع هداى) وهو ماجاءه الرسول واقتضاه العقل اى فمن اتبع ما اتاه مراعيا فيه مايشهد به العقل الخ والتنبيه على مغايرته للاول كرر الهدى ولم يضمر * **قوله** (فى الدنيا) ولم يلتفت الى عكسه ٣ لان معنى التعب للشقاء غير متعارف وايضا الضلال شايع استعماله فى الضلال عن الطريق الحق والضلال عن طريق الجنة ليس بمتعارف ٢٩ * **قوله**(ولا يشقى فى الآخرة)لا يشقى اى لا يحرم عن النعم فى الآخرة فالمراد لازم معناه ويؤيده قوله تعالى فلا خوف عليهم الآية فى سورة البقرة ٣٠ * **قوله** (ومن اعرض عن ذكرى) عطف على فمن اتبع الخ قسيم له كانه قال ومن لم يتبع بل اعرض عن ذكرى * **قوله**(عن الهدى الذاكر لى)

٢ واوكان النهى للتحريم وكذا فى فعله ناسيا منه

٣ اى فلا يضل طريق الجنة فى الاخرة ولا يتعب امر المعيشة فى الدنيا منه

١١ **قوله** اوعن المأمور به فان قلت ضلال آدم انما هو عن المنهى عنه لاعن المأمور به قلنا هذا بناء على مذهبه فانه رحمه الله على مذهب الشافعى وعند الشافعى النهى عن الشئ يتضمن الامر بضده فيتضمن قوله تعالى لاتقربا هذه الشجرة معنى ابعدا عنها

قوله وقرئ فغوى من غوى الفصيل اى وقرئ غوى بكسر الواو بمعنى اتخم عن اللبن قال صاحب الكشاف وعن بعضهم فغوى فبشم من كثرة الاكل وهذا وان صح على لغة من يقلب الياء المكسورة ماقبلها الفا فيقول فى فنى و بقى فنى وبقى وهم بنوطى تفسير خبيث

قوله من جبى الى كذا اى جمع واصل معناه الجمع ومنه الجباية لجمع غلات الوقف ولكون معنى التقريب قريبا من معنى الجمع فسره به و معنى الاصطفاء ملزومه

قوله مثل جليت على العروس فاجتليتها اى كشفت على فنظرت اليها مجلوة

قوله وفى النعى عليه بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة اقول عدزلة آدم وهى ارتكاب مانهاه عنه مولاه ابلغ نهى بقوله ولاتقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين من الصغاير محل نظر فان كل ماورد عليه الوعيد فى الشرع فهو كبيرة كما هو المنصوص عليه فى الكتب الكلامية

قوله وهدى الى الثبات على التوبة فسر هدى بمعنى الدلالة الى الثبات على التوبة لان قوله تعالى فتاب عليه يدل على ان الهداية حصلت له بالفعل فلا بد ان يفسر الهداية بعد التوبة بالدلالة الى الثبات على التوبة **قوله** ولما كانا اصل الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال بعضكم لبعض عدو يعنى ان ظاهر النظم يقتضى ان يقال بعضكما لبعض عدو فجمع جمع خطاب الذرية بناء على انهما اصل الذرية فصارا لكونهما اصلا لهم كانهم داخلون فيها فقيل بعضكم لبعض

قوله او لاختلال حال كل من النوعين بواسطة الاخر هذا التوجيه على ان يكون الخطاب له ولابليس يعنى ان عداوة آدم لابليس كانت لاجل انه خرج من النعيم المقيم بسبب وسوسته وعداوة ابليس لآدم لاجل انه طرد من بين القدسيين ومرتبة العليين بسبب الابا عن السجود لطينته وهذا هو معنى اختلال حال كل من النوعين بواسطة الاخر

قوله ويؤيد الاول قوله فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل و لا يشقى ومن اعرض ١١

٩٢ * فان له معيشة ضنكا * ٢٣ * ونحشره * ٢٤ * يوم القيمة اعمى * ٢٥ * قال رب لم حشرتنى اعمى وقد كنت بصيرا * ٢٦ * قال كذلك * ٢٧ * اتتك آياتنا * ٢٨ * فنسيتها * ٢٩ * وكذلك * ٣٠ * اليوم تنسى * ٣١ * وكذلك نجزى من اسرف

اشارة الى ان اضافة الذكر الى المفعول وهذا ابلغ من قوله عن الهدى والمراد بالهدى غير الاول اى ما جاء به الرسول واقتضاه العقل كما مر وسبب عدم اضماره المغايرة غاية الامر انه عبر عن الهدى بالذكر مصدر بمعنى اسم الفاعل للمبالغة ايضا وكذا فى التعبير بالاعراض مبالغة ايضا والمضى فى الموضعين للاستمرار وعصاة الموحدين داخلون فى القسم الاول ارجاؤهم مسكوت عنها * قوله (والداعى الى عبادتى) عطف تفسير مبين بان المراد بالذكر العبادة كانه اولا على ان المراد به الهدى مجاز فالهدى والعبادة بمعنى واحد وفيه نوع تسامح اذ فسر الذكر اولا بالهدى ووصف بانه الذكر لى ثم قال الداعى الى عبادته فاشار الى ان الذكر هو العبادة فلا تغفل ٢٢ * قوله (ضنكا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه المذكر والمؤنث) وصف به تنبيه على انه بمعنى اسم الفاعل وللمبالغة وصف بالمصدر * قوله (وقرئ ضنكى كسكرى) صفة فلا مجاز فيه كما فى الاول * قوله (وذلك لان مجامع همه) قال فى سورة النحل بخلاف الكافر فانه ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا لم يدع الحرص وخوف الفوات ان يتهنأ بعيشه * قوله (ومطامح نظره تكون الى اعراض الدنيا متهالكا على ازديادها خائفا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب للآخرة) فانه يعيش عيشا طيبا فانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا كان طيبا بالقناعة والرضاء بالقسمة وتوقع الاجر العظيم فى الآخرة واليه اشار بقوله الطالب الآخرة فالمؤمن الذى يكون له حرص فايمانه ضعيف لكونه موصوفا بصفة الكفار * قوله (مع انه تعالى قد يضيق بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان كما قال وضربت عليهم الذلة والمسكنة ولو انهم اقاموا التورية والانجيل ولو ان اهل القرى آمنوا الآيات) مع انه توجيه بالنسبة الى فقرائهم بعد التوجيه بالنسبة الى اغنيائهم كما صرح به فى سورة النحل وعبر بقوله مع انه تعالى تنبيها على ان اكثرهم كذلك لاسيما اليهود وعلى ان الاصل فيهم ذلك والغناء تفضل المسكنة الفقر الشديد قوله ولو انهم اقاموا الآية اى لوسع رزقهم بالمعنى الذى ذكرناه اى لكان عيشهم عيشا طيبا سواء كان معسرا او موسرا ولا قائل بالفصل فعلم ان حال اصحاب الانجيل وسائر اهل الملة والتوحيد كذلك قوله ولو ان اهل القرى الآية وهذا عام ولو قيل ان المراد اهل مكة وحواليها فيكون التعميم بدلالة النص * قوله (وقيل هو الضريع والزقوم فى النار وقيل عذاب القبر) وقيل الضريع يبيس الشبرق وهو شوك ترعاه الابل ما دام رطبا والزقوم فى الاصل طعام مركب من تمر وزبدة لكن المراد به ثمرة شجرة تخرج من اصل الجحيم طلعها كانه رؤس الشياطين مرضه اذ المتبادر من المعيشة العيش فى الدنيا وكذا مرضه ما يليه لذلك ٢٣ * قوله (قرئ بسكون الهاء على لفظ الوقف) لم يقل على الوقف بل اختار لفظ للتنبيه على انه اجرى فيه الوصل مجرى الوقف وليس بوقف واختاره المص ولم يلتفت الى ما قيل من انه على لغة من يسكن هاء الضمير لان القرآن نزل على سبعة احرف اى على سبعة لغة وهذه اللغة ليست منها * قوله (وبالجزم عطفا على محل فان له معيشة لانه جواب الشرط) وبالجزم وعلى قراءة الرفع هى جملة مستأنفة ٢٤ * قوله (اعمى البصر او القلب ويؤيد الاول قال رب الآية) لم يقل ويدل لاحتمال ان يكون بصيرا من البصيرة اى كنت بصيرا بطرق الحجج وانواع الحيل ٢٥ * قوله (وقد اما لهما حمزة والكسائى لان الالف من الياء وفرق ابو عمرو بان الاول رأس الآية ومحل الوقف فهو جدير بالتغيير) وقد اما لهما اى امال لفظ اعمى فى الموضعين قوله لان الالف من الياء اى منقلبة من الياء ٢٦ * قوله (اى مثل ذلك فعلت ثم فسره فقال اتتك آياتنا) اى مثل ذلك فعلت حمل الكاف على التشبيه وجعله مفعولا به لانه مهما امكن التشبيه لا يقال انه مقحم فمن ادعى ذلك فعليه البيان بالبرهان قوله ثم فسره الخ ولذلك ترك العطف ٢٧ * قوله (واضحة نيرة) واضحة مستفاد من الاضافة الى نون العظمة ٢٨ * قوله (فعميت عنها وتركتها غير منظور اليها) فعميت مجاز عن الترك ولذا قال وتركتها غير منظور اليها وهذا معنى النسيان كناية او مجازا وتعدية النظر بالى دون فى اشارة الى كونه اعمى تشبيها فان البصير الذى لم ينظر الى الآيات والاعمى سيان هذا فى عمى البصر واما فى عمى القلب فالمعنى تركتها غير منظور فيها وعلى التقديرين فعل مثل ذلك لا عينه ولقد غفل من جعل الكاف مقحمة ٢٩ * قوله (ومثل تركك اياها ٣٠ تترك فى العمى والعذاب) فى عمى البصر او فى عمى القلب والنسيان هنا ايضا كناية عن الترك او مجاز ٣١ * قوله (بالانهماك فى الشهوات) بيان معنى الاسراف وهو لزيادة استحقاقه العذاب والا فنفس ذلك الفعل كاف فى ذلك * قوله

٢ والجامع التضاد اخر هذا القسم لطول ذيله

٣ وابو عمرو امال فى الاول لما ذكره من الدليل لكنه مصحح لا موجب

١١ عن ذكرى فان له معيشة ضنكا اى يؤيد ان يكون الخطاب لآدم وحواء لا له ولابليس هذا التقسيم المذكور فى الآية التى تلوه ووجه التأييد ان ابليس وذريته الآيسين عن الرحمة لا يدخلون فى هذا التقسيم وصرف فمن اتبع هدى الى آدم وذريته ومن اعرض عن ذكرى الى ابليس وذريته وصرف التقسيم الى كل من النوعين يأباه صيغة التجدد فى فمن اعرض فان اتباع المتبع واعراض المعرض انما هما بعد الهبوط الى الارض وابليس معرض قبله وبعده

قوله مع انه تعالى قد يضيق بشؤم الكفر ويوسع ببركة الايمان اى قد يضيق العيش فى الدنيا ويوسعه كما قال وضربت عليهم الذلة والمسكنة ولو انهم اقاموا التورية والانجيل وما انزل اليهم من ربهم لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء

قوله اعمى البصر او القلب معنى عمى القلب فى يوم القيمة العجز عن الحجة وانسداد طرق المعذرة عليه

قوله ويؤيد الاول قال رب لم حشرتنى اعمى وقد كنت بصيرا وجه التأييد هو ان المراد بالبصير فى قوله وقد كنت بصيرا هو البصير بحاسة البصر فيدل على ان مقابله هو عمى البصر لا عمى البصيرة الذى هو عمى القلب

قوله واضحة نيرة معنى الوضوح مستفاد من اسناد الاتيان الى الآيات حيث جعلت آية اليه اتيان شخص محسوس ذى شعور وارادة الى شخص آخر بمرأى منه

قوله فعميت عنها وتركتها غير منظور اليها اى فلما صار فعلك فى الدنيا التعامى عن آياتنا وترك النظر اليها صارت عقوبتك فى الدنيا من جنس فعلك فى الدنيا وجزاء سيئة سيئة مثلها

٢٢ ✽ ولم يؤمن بآيات ربه ✽ ٢٣ ✽ ولعذاب الآخرة ✽ ٢٤ ✽ اشد وابقى ✽ ٢٥ ✽ افلم يهد لهم ✽ ٢٦ ✽ كم اهلكنا قبلهم من القرون ✽ ٢٧ ✽ يمشون فى مساكنهم ✽ ٢٨ ✽ ان فى ذلك لآيات لاولى النهى ✽ ٢٩ ✽ ولولا كلمة سبقت من ربك ✽ ٣٠ ✽ لكان لزاما

(والاعراض عن الآيات) تركه اولى لقوله ٢ ولم يؤمن الخ وهذه الجملة حال ٢٢ * **قوله** (بل كذبها وخالفها) لان عدم الايمان عام له ولخلو الذهن عن الايمان والتكذيب ٢٣ * **قوله** (وهو الحشر على العمى وقيل عذاب النار اى والنار بعد ذلك) اى بعد الحشر على العمى مرضه لان المناسب للسوق كون العذاب ماذكر فى مقابلة الضنك وهو العذاب فى الدنيا وماذكر فى مقابلته حشره اعمى ٢٤ * **قوله** (من ضنك العيش او منه ومن العمى ولعله اذا دخل النار زال عماه ليرى محله وحاله) كانه جواب اشكال بان العمى باق فكيف يكون عذاب النار ابقى مما عداه فاجاب بما ترى الكن بملاحظة انضمام اشد الى ابقى ازال ذلك الاشكال وانما قال ولعله لعدم الدليل القاطع لجواز ان لايزول العمى و الاشكال المذكور غير وارد لما عرفته * **قوله** (او منه فعله من ترك الآيات والكفر بها) اى المفضل عليه ليس ضنك العيش اومنه ومن العمى بل منه فعله فلا اشكال لكن ضعفه لان النسبة بين العذابين اولى من النسبة بين العذاب و بين ما فعله ٢٥ * **قوله** (مسند الى الله تعالى) قدمه لان الهداية فعل الله تعالى حقيقة اذ المراد التبيين والارشاد والمراد بالهداية المعنى اللغوى * **قوله** (او الرسول او مادل عليه كم اهلكنا الآية) او الرسول اذ التبيين لهم بمباشرة الرسول عليه السلام واما تبيين الله تعالى فبواسطة الرسول عليه السلام وعن هذا جوز كون الاسناد الى الرسول كما جاز اسناده الى الله تعالى ثم جوز ان يكون المسند الى الاهلاك المدلول عليه بقوله كم اهلكنا ٢٦ * **قوله** (اى اهلاكنا اياهم) تفسير لقوله مادل عليه والاسناد ح مجازى ان اريد التبيين بالقول وان اريد التبيين بالحال فلامجاز فى الاسناد بل فى الكلمة * **قوله** (او الجملة) عطف على قوله الى الله اى الفاعل هو هذا اللفظ * **قوله** (بمضمونها) اشارة الى ان كون الجملة فاعلا او مفعولا باعتبار مضمونها ودلالتها على ما هو الفاعل وهو اهلاك الله اياهم وهذا فى المآل متحد لكون الفاعل مادل عليه قوله كم اهلكنا لكن فيما دل شائبة الاضمار قبل الذكر والكلام فى اسناده مثل الكلام فى الاسناد الى مادل اخره لان كون الجملة فاعلا مذهب الكوفيين وهو مذهب مرجوح والبصريون لايجوزونها قيل هذا بناء على ان الجملة تكون فاعلا كما تقع مفعولا اما مطلقا او بشرط كونه الفعل قلبيا ووجود معلق عن العمل والجمهور على خلافه * **قوله** (والفعل على الاولين معلق يجرى مجرى اعلم) معلق لان الهداية معناها اللغة التعريف والتبيين فاجرى مجرى اعلم فكان من ملحقات افعال القلوب لتضمن معناها واما على الاخيرين فانها فاعل او مفسرة له فلذا قيد بالاولين واشار الى ان كم استفهامية مميزها من القرون ولايبعد ان تكون خبرية وتقديرا فلم يهد لهم الم يبين لهم ٣ * **قوله** (ويدل عليه القراءة بالنون) اى على ان الفعل معلق وليست الجملة فاعلا ولادلالة على الفاعل القراءة بالنون اى افلم نهد لهم فان الفاعل نون العظمة وهذه القراءة كما تدل على ذلك تدل ايضا على ان لم يهد مسند الى الله تعالى ٢٧ * **قوله** (يمشون ويشاهدون آثار هلاكهم) يمشون الآية حال من الضمير فى لهم قوله ويشاهدون آثار هلاكهم تنبيه على ان المشى كناية عن مشاهدة تلك الآثار ولا ضير فى ارادة المشى حقيقة والمشاهدة لازمة له ولم يلتفت الى كون يمشون حالا من القرون او من مفعول اهلكنا لعدم ملاءمة مقام التهديد فان المعنى حينئذ اهلكناهم بغتة وهم يمشون فى مساكنهم يتقلبون فى امورهم ومعاشهم فضمير يمشون راجع الى القرون المهلكة فالمناسب للتهديد كون ضمير يمشون راجعا الى كفار مكة وغيرهم ليعتبروا ويزجروا عن الفعل الذى كان سببا لاهلاك القرون الخالية ٢٨ * **قوله** (لذوى العقول الناهية عن التغافل والتعامى) اى النهى عبارة عن العقول قوله الناهية الخ بيان اوجه اطلاق النهى على العقول فهى زجر العقل عما لا ينبغى نهيا استعارة ٢٩ * **قوله** (وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة) عذاب هذه الامة اى امة الدعوة الشاملة للكفار فانهم هم المستحقون بالعذاب والتأخير عنهم والمراد بالعذاب عذاب الاستيصال ٤ ✽ ٣٠ * **قوله** (لكان مثل ما نزل بعاد وثمود لازما لهؤلاء الكفرة) مثل ما نزل اى فاعل كان مثل ما نزل لان ما سبق وان كان ما نزل لكن لايكون لازما للكفار المذكورين بعينه فلاجرم ان المراد مثل ما نزل فيكون مذكورا حكما ولم يقل لكان الاهلاك لان المتبادر اهلاك الامم الماضية فيحتاج الى تقدير المثل فلا قصر المسافة حينئذ * **قوله** (وهو مصدر وصف به او اسم آلة سمى به اللازم لفرط لزومه كقولهم لزاز خصم) وهو مصدر اى مصدر من المفاعلة وصف به مبالغة فلا يأول بالمشتق لفوات المبالغة

٢ اذ ح يلزم كونه تأكيدا لقوله اسرف والتأسيس اولى ﷻ

٣ اى المعطوف عليه محذوف والهمزة داخلة عليه وهى لانكار النفى واثبات المنفى ﷻ

٤ فلا يرد الاشكال على قوله يوم بدر اذ المراد عذاب الاستيصال ولم يقع فى بدر عذاب الاستيصال ﷻ

قوله وقيل عذاب النار اى والنار بعد ذلك اشد وابقى اى النار بعد العمى اشد

قوله ولعله اذا دخل النار زال عماه ليرى محله وحاله هذا ناظر الى جعل العذاب فى ولعذاب الآخرة بمعنى ولعذاب النار و معنى زوال العمى رؤية حاله ومحله على التأويل مستفاد من صيغة التفضيل فى ابقى اى ابقى من ضنك العيش والعمى فى الآخرة فيفهم منه ان الابقاء فى عمى الآخرة مثل بقاء عذاب النار اى بقاء عمى الآخرة منقرض و بقاء عذاب النار لهم ابدى

قوله اومادل عليه كم اهلكنا قبلهم من القرون فالمعنى افلم يهدهم اهلاكنا اياهم وقوله او الجملة بمضمونها بجر الجملة عطفا على محل مادل عليه فالمعنى افلم يهد لهم هذا القول والمراد هدايتها بمضمونها

قوله والفعل على الاولين معلق يجرى مجرى اعلم اى الفعل فى اولم يهد لهم على تقدير اسناده الى الله تعالى او الى الرسول عليه الصلاة والسلام معلق ولما كان التعليق من خصايص افعال اليقين وفعل الهداية ليست منها جعله جاريا مجرى اعلم لان الهداية وهى الدلالة التى مايوصل الى المطلوب يستلزم معنى الاعلام فالمعنى على التعليق افلم نعلمهم كم اهلكنا من القرون وتقدير الكلام على اظهار المفاعيل الثلاثة افلم نعلمهم كثيرا من القرون مهلكا

قوله ويدل عليه القراءة بالنون اى يدل على انه مسند الى الله و الى الرسول قراءة افلم نهد لهم بالنون وجه الدلالة على تقدير اسناده الى الله تعالى ظاهر واما على تقدير اسناده الى الرسول فباعتبار ان هداية الرسول هى هداية الله تعالى لانها انما هى بامره وارادته وهذه القراءة لايناسب الوجهين الاخيرين على ماقاله رحمه الله واقول لم لايجوز ان يأول الوجهان الاخيران على قراءة النون بان يكون من باب الاسناد الى السبب كما فى توجيه كونه مسندا الى الرسول على هذه القراءة فالاولى ان يقال فى وجه دلالة قراءة النون عليه ان صيغة الحكاية فى افلم نهد باعتبار دخول الرسول عليه الصلاة والسلام فيها

٢٢ ❁ واجل مسمى ❁ ٢٣ ❁ فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك ❁ ٢٤ ❁ قبل طلوع الشمس ❁ ٢٥ ❁ وقبل غروبها ❁ ٢٦ ❁ ومن اناء الليل ❁ ٢٧ ❁ فسبح

حينئذ اواسم آلة لان اسم الآلة تبنى عليه كما تبنى على مفعل ومفعال فيكون بمعنى ملزام اوملزم بكسر الميم وفتح الزاء سمى به اللازم مجازا كأنه لفرط لزومه صار آلة للزوم كقولهم لزاز خصيم بمعنى ملح ومبرم فاللزاز مع كونه اسم آلة اطلق على الفاعل لفرط خصومته من لزه بمعنى ضيق عليه ولم يلتفت الى جواز كونه جمع لازم كقيام جمع قائم لان مثل ما نزل ليس بجمع وان كان فى قوته مع فوت المبالغة حينئذ ٢٢ * قوله (عطف على كلمة اى ولولا العدة بتأخير العذاب واجل مسمى لاعمارهم اولعذابهم وهو يوم القيامة او بدر لكان العذاب لزاما) اى ولولا العدة بتأخير العذاب معنى ولولا كلمة سبقت والمراد بتأخيره تأخيره عن وقت يستحقون العذاب فيه لاعن وقتهم الموعود ويدل على ماذكرنا قوله واجل مسمى قوله لكان العذاب اشار الى انه فى حكم المؤخر عن المعطوف وجعل الفاعل العذاب قصرا للمسافة لتنبيهه على المراد اولاى مثل عذاب عاد وثمود * قوله (والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب) للدلالة الخ وجه الدلالة هو ان قوله لكان لازما لما وقع فى المعطوف على حياله فيكون حكما مستقلا كالمعطوف عليه وما سبق من الجمع بين المتعاطفين وجعل لكان لزاما جوابا لهما بيان حاصل المعنى وهذا اشارة الى ترجيح كون اجل مسمى لاعمارهم واما على تقدير كونه لعذابهم فالظاهر انه على هذا يتحد فى المآل بالكلمة التى سبقت فلا يدل الفصل على الاستقلال ودفع بانه لايلزم من تأخير العذاب فى الدنيا ان يكون لهم وقت معين لايتأخر عنه فلا مانع من استقلال كل منهما وفيه ان اللزوم كالبديهى اذ العذاب لابد ان يكون له وقت معين فاذا اخر فى الدنيا فهم ان يكون له اجل مسمى واذا قال المعترض يتحد فى المآل فالجواب الاشارة الى ترجيح الوجه الاول كما صرح به المعترض * قوله (ويجوز عطفه على المستكن فى كان اى لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم) والجمع بين لزوم الاخذ العاجل واجل مسمى نوع منافاة اذ الاول اذا لزم لم يكن الثانى لازما وبالعكس الايرى ان فى الوجه الاول لزوم الاخذ العاجل علق بانتفاء الاجل المسمى وبانتفاء الكلمة ولعل لهذا قال ويجوز الخ لكن مقتضى الحال عدم الجواز واما القول بانه اذا كان لزاما مصدرا اوجمعا فلا اشكال واما اذا كان اسم آلة يلزم تثنيته وعلى هذا يتعين ماذكر ليندفع الاشكال واليه اشار المصنف بقوله لازمين فضعيف لانه امر سهل ٢ ❁ ٢٣ * قوله (فاصبر) الفاء للسببية لان عدم عذابهم عاجلا سبب الامر بالصبر اوسبب لنقص الصبر اى عدم الاضطراب لما وقع منهم من اذى الفقراء الصابرين من الصحابة الاكرمين لا لترك القتال حتى يكون الآية منسوخة بآية القتال كذا قاله المص فى نظائره * قوله (وصل وانت حامد لربك على هدايته وتوفيقه) وصل اى سبح مجاز عن صل لان الصلاة مشتملة على التسبيح قوله وانت حامد تنبيه على ان بحمد ربك حال وهذا حاصل المعنى اذ اصل المعنى ملابسا بحمده وحاصله ماذكره المص والتعبير بالجملة الاسمية للاشعار بان المراد دوام الحمد وثباته قوله لربك اشارة الى ان الاضافة بمعنى اللام والمراد بالحمد ماهو جزء من الشكر العرفى ومقارنتها اما لكون الصلوة مشتملة الحمد والحمد عقيبها مقارن لها قدمها لانه المناسب لما بعده من الاوقات المخصوصة * قوله (اونزهه عن الشرك وسائر ما يضيفون اليه من النقائص) اونزهه عن الشرك هذا معنى التسبيح حقيقة اخره لما ذكرنا لكن المراد بذكر الاوقات المخصوصة الدوام العرفى وبهذا الحمل رجحه الامام لكن نظر المص ادق وايضا الصلوة مشتملة على التنزيه والتحميد وسائر العبادات الامر بالتنزيه الامر بدوامه وكذا الصلوة * قوله (حامدا له على مامنك بالهدى معترفا بانه مولى النعم كلها) بالهدى اى بالنبوة والرسالة اوبالهداية الى الطريق المستقيم من بين قومك قريش وسائر القبائل حتى كنت اماما للناس فى الهداية وهذا تفنن فى البيان حيث جعل المحمود عليه الهداية والتوفيق اولا والتميز بالهداية ثانيا قوله معترفا بانه مولى الخ مستفاد من التعبير بالرب المولى اى المعطى ٢٤ * قوله (يعنى الفجر) هذا باعتبار الغلبة كما ذكر قبل طلوع الشمس يراد به الفجر وان كان عاما بحسب اللغة لماقبل الفجر والظاهر ان هذا ناظر الى المعنى الاول فالمراد صلوة الفجر ٢٥ * قوله (يعنى الظهر والعصر لانهما من آخر النهار اوالعصر وحده) الظهر والعصر وصلوتهما وهذا ايضا بانضمام العرف والقرينة اوالعصر وحده اذ المتبادر القبلية القريبة فحينئذ يلزم عدم التعرض لصلوة الظهر ٢٦ * قوله (ومن ساعاته جمع انى بالكسر والقصر واناء بالفتح و المد) بالكسر والقصر بوزن غنى وانا بوزن سلام اشار اليه بالفتح والمد نقل عن المصباح انه قال انيته بالمد اخرته والاسم اناء بوزن سلام قيل والتأنى التأخير الى وقت آت فهو من هذه المادة بعينها ٢٧ * قوله (فسبح) اى

٢ فكم من موضع يذكر مفرد ويراد به التثنية او الجمع بالتأويل كما لا يخفى
منه

قوله والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب اى فصل واجل مسمى وتأخيره عن محله الذى هو قرب المعطوف عليه وظاهر النظم ان يقال ولولا كلمة سبقت من ربك واجل مسمى لكان لزاما للدلالة على استقلال كل من كلمة الوعد واجل مسمى بنفى لزوم العذاب

قوله وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة لابد من ان يراد بالامة فى قوله هذه المعنى الاعم الشامل لامة محمد صلى الله عليه وسلم وسائر امم الكفر الموجودين وقت نزول هذه الآية لانه لو اريد بها امة محمد صلى الله عليه وسلم فقط اشكل ترتب الجزاء على الشرط اذ لقائل ان يقول حينئذ سبق الوعد بتأخير عذاب امة محمد عليه الصلاة والسلام الى الآخرة لاينافى لزوم ما نزل بعاد وثمود على هؤلاء الكفرة

قوله لزاز خصم اى ملح وفى الاساس هذا لزاز الباب للخشبة التى يلزمه ويقال لزه اى شده والصقه ورجل لزاى شديد الخصومة

قوله ويجوز عطفه على المستكن فى كان فيكون نظم الكلام مثل كان زيد قائما وعمرو

قوله وصل وانت حامد لربك يعنى ان سبح مجاز بمعنى صل والظرف المستقر وهو بحمد ربك منصوب المحل على انه حال من فاعل سبح معترفا بانه المولى للنعم كلها اى نزهه عن الشرك والنقايص حامدا معترفا بكونه منعما للنعم كلها فمعنى الاعتراف بذلك مستفاد من لفظ الحمد فى بحمد ربك وكذا معنى ايلاء النعم اى اعطائها لان الحمد الاصطلاحى انما يكون فى مقابلة النعمة ومن لفظ الرب ايضا ومعنى تأكيد النعم بكلها مستفاد من اطلاق الحمد حيث لم يذكر معه مالاجله الحمد ولم يقيد بشئ من النعمة لكن يشابه قوله حامدا على مامنك بالهدى مقيدا ومخصصا له بنعمة تميزه اياه بالهدى فآخر كلامه ينافى اوله

فصل * قوله (يعنى المغرب والعشاء وانما قدم زمان الليل فيه لاختصاصه بمزيد الفضل) وانما قدم الزمان فيه وهو من اناء الليل على قوله فسبح عكس الاول لاختصاصه بمزيد الفضل من بين الاوقات فيكون التقديم للاهتمام ومنشأ الاهتمام الاختصاص المذكور لا للعصر وهو ظاهر والفاء فى فسبح ٢ لافادة معنى الشرط فكانه قال ومايكن من شئ فسبح كما صرح به المص فى قوله تعالى * وربك فكبر * وهذه الفاء لاتمنع عمل مابعدها فيماقبلها وهـذا اولى من القول بانها عاطفة على مقدر اوزائدة * قوله (فان القلب فيه اجمع والنفس اميل الى

الاستراحة فكانت العبادة فيه احمز ولذلك قال الله تعالى ان ناشئة الليل هى اشد وطئا واقوم قيلا) فان القلب فيه اشارة الى ان مزيد الفضل للوقت نفسه ولامانع فى ان جعل الله لبعض الوقت سر وحرمة لايعلمها الا الله تعالى ومبلغ علمنا ماذكره من ان القلب اجمع الخ قوله فكان العبادة فيه احمز اى اشق فتكون افضل فيه نوع اشارة الى ان مزيد الفضل للزمان لما وقع فيه من العبادة واحمز بالحاء المهملة والزاء المعجمة بمعنى اشق ان ناشئة الليل ان النفس التى تنشأ من مضجعها الى العبادة هى اشد وطأ اى كلفة او ثبات قدم * واقوم قيلا * واشد مقالا واثبت قراءة لحضور القلب كذا فسره المصنف فلاريب فى دلالتها على المطلوب ٢٣ * قوله (تكرير لصلوتى الصبح والمغرب) اختار هنا ماذكره لان الطرف حقيقة فيهما اذ المغرب ينتهى به النهار والصبح مايبدأ به النهار بناء على ان ابتداء النهار الشرعى الصبح وفسر فى سورة هود فى قوله تعالى * واقم الصلوة طرفى النهار * بالعصر بدل المغرب بناء على ان الطرف يطلق على ماينتهى عنده الشئ وقاعدة ان الغاية هل هى داخلة فى المغيا ام لامبنى على ذلك فاطلاق الطرف على العصر بناء على انه ملاصق بطرف النهار و ينتهى عنده النهار فاشار فى الموضعين الى الامرين كما هو عادته * قوله (ارادة الاختصاص) اى اختصاص صلوتى الصبح والمغرب بمزيد فضل وشرف والكل من الصلوات الخمس اختصاص بمزيد فضل من وجه كما صرح به المص فى تفسير قوله * حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى * حيث فسر الوسطى بكل واحدة من الصلوات الخمس ثم بين مزيد فضل لكل واحدة منها بوجه يغاير وجه نظيره فلا اشكال فى اثبات الخيرية لكل واحدة منها بوجه * قوله (ومجيئه بلفظ الجمع لامن الالباس) الخم اللفظ تنبيها على ان معناه ليس بجمع لامن الالباس اذلاريب ان ليس للنهار الا طرفان الا ان يراد الافراد بناء على ان النهار جنس له افراد كثيرة * قوله (كقوله ظهراهما مثل ظهور الترسين) اوله * ومهمهين قذفين مرتين * وبعده ٣ جبتهما بالنعت لابالنعتين * المهمه المفازة البعيدة والقذف الارض المستوية والمرت بسكون الراء ما لانبات ولاماء فيه وهو المراد بقوله ظهراهما مثل ظهور الترسين فالظهور جمع فى موضع المثنى لاضافتها الى التثنية لكن قيل ان هذا من قبيل * فقد صغت قلوبكما * وفى مثله الجمع فى موضعه لانهم يكرهون اضافة المثنى الى المثنى فجمعوا المضاف وعن هذا قال صاحب الكشاف انه نظيره والمص مثل به بناء على ظاهره انه جمع فى موضع التثنية قالوا والشاعر يصف نفسه بالجراءة على الاسفار وانه يعرف القفار بوصفها له مرة واحدة * قوله (او امر ٤ بصلوة الظهر فانها نهاية النصف الاول من النهار و بداية النصف الاخير) اوامر بصلوة الظهر فيكون تكرير صلوة الظهر تنبيها على فضيلته قوله فانه اى الظهر توجيه لاطلاق الطرف على الظهر نهاية النصف الخ فالظهر طرف النصف الاول والثانى فالقول بانه طرفى النهار بناء على التسامح ولعل لهذا اخره * قوله (وجمعه باعتبار النصفين) كظهور الترسين وقوله فقد صغت قلوبكما * قوله (اولان النهار جنس) اى تعريفه للاستغراق وهذا الوجه جار فى الوجه الاول ايضا كما اشرنا اليه بل هذا اولى به فانه يرد عليه هنا ان اطلاق طرف على طرف احد نصفيه تكلف فانه ليس طرفا له بل لنصفه وقد اشرنا الى انه من المسامحات وايضا يرد عليه ان اطلاق نهاية النصف الاول على الظهر باعتبار انتفائه عنده لظهور ان الظهر بعد النصف الاول فالنهاية خارجة عن ذى النهاية بخلاف اطلاق البداية للنصف الثانى فانها داخلة فيه فهنا وقت واحد اطلق عليه النهاية والبداية باعتبارين وكون التعدد الاعتبارى مصححا لاطلاق لفظ الجمع لايخلو عن بعد ٥ كذا فى الحاشية السعدية * قوله (او بالتطوع فى اجزاء النهار) عطف على بصلوة الظهر اى اوامر بالتطوع فالامر ح للندب و بالنسبة

٢ وهذا كقوله تعالى وعليه فليتوكل المتوكلون قال المص هناك جمع بين الحرفين فى عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلة للاهتمام وكذا الكلام فى قوله ومن اناء الليل فسبح الآية عه

٣ جبتهما بالجيم والباء اى قطعتهما عه

٤ عطف على قوله تكرير للصلوة عه

٥ لانه من تدقيقات الفلاسفة لايعبأ به عند اهل العربية وارباب الشريعة عه

قوله وانما قدم الزمان فيه لاختصاصه بمزيد الفضل فيكون من باب حصر الكمال مثل هو الرجل اقول فى جعله معمولا له مقدما نظر اذ لابد ان يدخل الواو على الفاء اذ يكون تقديره حينئذ وفسبح من اناء الليل فالاولى ان يكون الظرف معمولا لفعل مقدر يفسره فسبح فيكون تقديره وسبح من آناء الليل فسبح وليس تقدير العامل مؤخرا عن الظرف مقطوعا به حتى يحكم بان الكلام يفيد الاختصاص بمزيد الفضل

قوله ولذلك قال الله تعالى ان ناشئة الليل هى اشد وطأ واقوم قيلا اى ولاجل ان القلب فى الليل اجمع قال الله تعالى ان ناشئة الليل هى اشد وطأ اى مواطأة وموافقة لتوافق القلب واللسان والسمع والبصر فى ساعات الليل والناشئة الساعة واقوم قيلا اى اصوب قراءة لسكون الناس فى الليل

قوله ومجيئه بلفظ الجمع لامن الالباس يعنى ظاهر المعنى يقتضى ان يقال طرفى النهار الا انه عبر بلفظ الجمع لعدم الالتباس فان من المعلوم ان للنهار طرفين لا اطرافا و امثال هذا كثيرة فى الكلام مثل قوله تعالى فقد صغت قلوبكما ومثل قولهم ظهور الترسين فان من المعلوم ان للشخصين قلبين لا قلوبا وللترسين ظهرين لاظهورا

قوله اوامر بصلوة الظهر عطف على قوله تكرير اى قوله واطراف النهار تكرير لماسبق من الامر بصلوتى الصبح و المغرب او هو امر بصلوة الظهر فانه نهاية النصف الاول من النهار و بداية النصف الاخير و جمعه باعتبار النصفين وليس المراد من نهاية النصف الاول و بداية النصف الاخير هى النقطة الغير المنقسمة فى منتصف النصفين لان الامر بالصلوة التى لاتجتمع اجزاؤها فى الوجود فى ذلك الحد الضيق تكليف لمالايطاق بل المراد به اجزاء من اواخر النصف الاول واجزاء من اوائل النصف الاخير مقدار ماحده الشارع لوقت صلوة الظهر فصيغة الجمع فى لفظ الاطراف حينئذ باعتبار نصفى النهار فيكون من باب الجمع فى مقام التثنية لامن الالباس

قوله ولان النهار جنس عطف على قوله باعتبار ١١

(الى)

٢٢ ❊ لعلك ترضى ❊ ٢٣ ❊ ولاتمدن عينيك ❊ ٢٤ ❊ الا ما متعنا به ❊ ٢٥ ❊ ازواجا منهم ❊ ٢٦ ❊ زهرة الحيوة الدنيا ❊ ٢٧ ❊ لنفتنهم فيه ❊ ٢٨ ❊ ورزق ربك

الى بعض آناء الليل للوجوب فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز اوان يراد بالامر المفهوم المشترك بين الوجوب والندب وهو الاذن بالفعل والاحسن ان يقدر سبح فى فوق اطراف النهار و يجعل العطف عطف الجملة ٢٢ * قوله (متعلق بسبح) الظاهر من كلامه ان الفاء زائدة وهى قول مرجوح والاولى انه تركها لعدم مدخليتها فى التعلق * قوله (اى سبح فى هذه الاوقات طمعا ان تنال عند الله مابه ترضى نفسك) طمعا ان تنال من غير جزم بذلك اذ العابد كاجير اخذ اجرته قبل العمل ومدخول الترجى الرضى والمقصود مابه الرضى اذ لارضاء بدونه * قوله (وقرأ الكسائى وابو بكر بالبناء للمفعول اى يرضيك ربك) وهذا ابلغ ٢٣ * قوله (اى نظر عينيك) بتقدير المضاف اوتجوز فى العين اوفى النسبة وهذا الاخير ابلغ والمراد بالعين العضو اوالقوة الباصرة والنهى للتهييج والثبات على ماكان عليه من عدم مد العين اوالمراد نهى امته عن ذلك وايراد التثنية بناء على جرى العادة فلامفهوم بجواز مدعين واحد ويجوز ان يكون المراد نهى عن المحبة والتمنى كناية مع جواز ارادة ظاهره ٢٤ * قوله (استحسانا له وتمنيا ان يكون لك مثله) استحسانا يجوز ان يكون اشارة الى ذلك متعلق بلاتمدن واماالمد للاعتبار والثناء على عدم ابتلائه بما ابتلى به الكفرة والفجرة فغير منهى عنه ولذا قيده بذلك ٢٥ * قوله (اصنافا من الكفرة) فسر ازواجا باصناف احترازا عن المعنى المتعارف واشار الى ان من بيانية اى الاصناف هم الكفرة * قوله (ويجوز ان يكون حالا من الضمير فى به والمفعول منهم اى الى الذى متعنا به وهو اصناف بعضهم اوناسا منهم) والمفعول منهم اى لفظة منهم على ان من تبعيضية واسم بمعنى البعض اشار اليه فى التفسير قوله اى الذى اشارة الى ان ما موصولة قوله وهو اصناف نبه به على انها حال والتعبير بالجملة للتنصيص على انها حال لانه اشارة الى ان اصنافا خبر مبتدأ محذوف والجملة حال لانه مع عدم مساعدة اللفظ لاحاجة اليه قوله بعضهم بالنصب مفعول متعنا وناسا منهم تفسير له قيل واشارة الى انه صفة المفعول فى الاصل ٢٦ * قوله (منصوب بمحذوف دل عليه متعنا او به على تضمينه معنى اعطينا) منصوب بمحذوف لابمتعنا لانه لايتعدى الى مفعولين فالتقدير وآتيناهم زهرة الخ قوله او به اى بمتعنا على تضمينه الخ فح يتعدى الى مفعولين اخره لتكلفه * قوله(او بالبدل من محل به) وقد ضعفه ابن الحاجب مثل مررت بزيد اخاك والمص لم يلتفت اليه لانه لم يذكر ضعفه وجه موثوق به مع ان المعنى مستقيم غايته ان الوجهين الاولين اقوى ولذا اخره عنهما * قوله (اومن ازواجا بتقدير مضاف اودونه) اومن ازواجا اى او بدل من ازواجا بتقدير مضاف ان لم يقصد المبالغة اى ذا زهرة قوله اودونه اى بدون تقدير ان قصد المبالغة لان المراد بدل الكل قيل اوعلى ان يكون ازواجا حالا فيراد بها اصناف الاموال فالاولى قوله اودونه اشارة الى هذا الاحتمال دون المبالغة اذ عادته الاشارة الى ماقدمه فيما بعده وقد بين احتمال حاليتها فيما مر فهذا اشارة اليه * قوله (او بالذم وهى الزينة والبهجة) او بالذم اى اذم زهرة الحيوة الدنيا حيث كانت ذريعة الى الحرمان والعذاب واما اذا كانت وسيلة لكسب زخر الآخرة فلاذم بل تمدح وهى الزهرة الزينة والبهجة * قوله (وقرأ يعقوب بالفتح ٢ وهى لغة كالجهرة فى الجهرة اوجمع زاهر وصف لهم بانهم زاهروا الدنيا لتنعمهم وبهاء زيهم بخلاف ماعليه المؤمنون الزهاد) وهى لغة كالجهرة بفتح الجيم والهاء فى الجهرة بفتح الجيم وسكون الهاء اوجمع زاهر مثل نصرة جمع ناصر وصف لهم اى للكفرة بانهم زاهروا الحيوة الدنيا اى متزينون بها كبرا وافتخارا قوله لتنعمهم الخ اشارة الى ماذكرناه قوله بخلاف ماعليه المؤمنون فانهم وان تزينوا بها لكنهم لم يفتخروا به واستكبروا بل امتثالا لقوله تعالى خذوا زينتكم الآية وتحديث النعمة ٢٧ * قوله(لنفتنهم فيه لنبلوهم ونختبرهم فيه)لنفتنهم متعلق بقوله متعنا قوله لنبلوكم اى لنعاملكم ٣ معاملة المختبرين ليعلم الناس انهم هل يصرفون الى موضعه ام لا اوليعلم انهم افتخروا بها واستكبروا * قوله (اولنعذبهم فى الآخرة بسببه) اولنعذبهم هذا لازم معنى الابتلاء قوله بسببه لصرفهم الى ماينبغى ولكونهم عتوا بذلك وجعلوها وسيلة الى المعصية وفيه دليل على ان الكفار مخاطبون بالفروع ٢٨ * قوله (وما ادخر لك فى الآخرة او مارزقك من الهدى والنبوة) وما ادخر لك فى الآخرة مستفاد من اضافة الرزق الى الرب مع ان الرزق كله منه تعالى فالاضافة لتعظيم المضاف وهو رزق الآخرة او رزق الدنيا الذى هو ذريعة الى رزق الآخرة ولهذا قال اوما رزقك من الهدى والهدى والنبوة من الرزق لانه

٢ قوله بالفتح اى بفتح الهاء والجمهور قرؤا بسكون الهاء مع فتح الزاء سعد

٣ وفيه اشارة الى ان فيه استعارة تبعية تمثيلية كامر بانه غير مرة سعد

١١ النصفين يعنى باعتبار النصفين اولان النهار جنس فالجمع باعتبار اطراف افراد جنس النهار فيكون المراد مافوق الاثنين وعطفه على قوله لامن الالباس بابا وقوعه بين المعطوفين اعنى قوله بصلوة الظهر وقوله اوبالضلوع

قوله ويجوز ان يكون حالا من الضمير والمفعول منهم فاذا كان ازواجا مفعولا به لمتعنا يكون المراد بالازواج اصناف الكفرة ومن للبيان فالمعنى لاتمدن عينيك الى الزخارف التى متعناها اصنافا من الكفرة واذا كان حالا من الضمير فى به يكون المراد بها اصناف المتاع فالمعنى لاتمدن عينيك الى اصناف الزخارف التى متعنابها بعضا من الكفرة كالملابس الفاخرة والمناكح الوافقة والمراكب الفائقة وغيرها وعلى تقدير الحالية يكون مفعول متعنا هو الضمير المجرور فى منهم ومن تبعيضية ولذا فسره بقوله بعضهم وناسا منهم

قوله زهرة الحيوة الدنيا منصوب بمحذوف دل عليه متعنا اى متعنا زهرة الحيوة الدنيا او به على تضمينه معنى اعطينا وح لايكون انتصاب زهرة الحيوة الدنيا بمحذوف بل بمتعنا المذكور على تضمينه معنى الاعطاء فتقدير الكلام ولاتمدن عينيك الى مامتعنا به معطين ازواجا منهم زهرة الحيوة الدنيا ولا تمدن عينيك الى مااعطينا ازواجا زهرة الحيوة الدنيا ممتعين به قال صاحب التقريب فالباء فى به على هذا للآلة فالمعنى ولاتمدن عينيك الى المال الذى اعطينا بسببه الكفار زهرة الحيوة الدنيا اذلو كان صلة لمتعنا لزم ان يكون له ثلاث مفاعيل وقال ابن الحاجب فى الامالى الاظهر ان يكون له ثلاث مفاعيل وقال ابن الحاجب الى زهرة منصوبا بفعل مضمر دل عليه الكلام اى جعلنا لهم وآتيناهم لانه اذا متعهم بها جعلها لهم وآتاها اياهم

قوله اوبالبدل عطف على قوله بمحذوف اى منصوب بالبدل بدل البعض من الكل من محل الجار والمجرور وهو به فى مامتعنا به فانه منصوب المحل على انه مفعول به لمتعنا جعل رحمه الله معمول الفعل مجموع الجار والمجرور لكن الاولى عند اكثر النحاة ان يكون معمول الفعل المجرور فقط والجار واسطة دالة لايصاله اليه

قوله اومن ازواجا بتقدير مضاف اودونه اى اوبدل من ازواجا بتقدير مضاف او بدون تقدير مضاف فاذا كان بدلا بتقدير مضاف مثل ذوى ١١

عبارة عن تخصيص الشئ بالحيوان للانتفاع وتمكينه منه فهو عام لجميع النعم الظاهرة والباطنة كالهدى والعلم والنبوة وغيرها واما الرزق بمعنى ماساقه الله الى الحيوان فيأكله فخاص بالمأكولات ولايراد هذا المعنى فى استعمال القرآن الا اذا قامت القرينة عليه ٢٢ ❊ قوله (مما منحهم فى الدنيا) وهذا من قبيل الصيف احر ٢ من الشتاء ٢٣ ❊ قوله (فانه لاينقطع) اى فان نوعه لاينقطع ابدا وفيه تسلية لرسول الله عليه السلام وفقراء الصحابة رضوان الله تعالى عليهم اجمعين بل تسلية لجميع فقراء المسلمين الى يوم الدين ٢٤ ❊ قوله (امره بان يأمر اهل بيته اوالتابعين له من امته بالصلوة) امره الخ اشارة الى ارتباطه بماقبله ❊ قوله (بعد ما امره بها) اى بالصلوة بقوله "وسبح بحمد ربك" وبعد النهى عن الالتفات الى زخارف الدنيا فان الالتفات اليها مانع عن التوجه بالصلوة وسائر الاذكار ولهذه المناسبة نهى عنه بعد الامر بالصلوة فى الاوقات الخمسة او بالتنزيه فى عموم الاوقات ❊ قوله (ليتعاونوا على الاستعانة بها على خصاصتهم ولايهتموا بامر المعيشة) الخصاصة بالفتح الفقر ❊ قوله (ولايلتفتوا لفت ارباب الثروة) فيه تأييد لما قلنا من ان النهى عن مد العينين كناية عن النهى عن الالتفات الثروة الغنى وكثرة المال يريد ان الصلوة معينة على تحصيل المعاش والغنى كما تقدم من قوله تعالى "ولو ان اهل القرى امنوا واتقوا" الآية فان لم يكن وسيلة الى الغنى الظاهر فى بعض الاوقات فلاجرم فى انها ذريعة الغنى الباطنة والقناعة بادنى القوت ٢٥ ❊ قوله (وداوم عليها) لان اصل الاداء متحقق والامر للدوام ٢٦ ❊ قوله (لانسألك) استيناف جرى مجرى التعليل ❊ قوله (ان ترزق نفسك ولااهلك) لان رزق الاهل كرزق نفسه فى اللزوم والوجوب ولهذا عمم فى الموضعين مع ان الخطاب خاص له عليه السلام بحسب الظاهر ٢٧ ❊ قوله (نحن نرزقك واياهم ففرغ بالك لامر الآخرة) نحن نرزقك تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى للحصر والسعى من العبد والطلب له بالاجمال لاينافى ذلك لان الحصر من جهة الخلق والتقدير فلااشكال بان عموم الحكم مستلزم ترخص كل مسلم فى ترك الكسب الانفاق على نفسه وعلى عياله بالمداومة على الصلوة وليس كذلك للاتفاق على انه آثم تارك للفرض فالحكم خاص كالخطاب وهذا غريب لان المراد بالمداومة الدوام العرفى فمن ادى الصلوات الخمس كما هو حقها يقال انه مداوم عليها عرفا والدوام الحقيقى لايراد قطعا فمن اين يلزم ماذكره من ترخص كل مسلم فى ترك الكسب فالحق ان الحكم عام وان كان الخطاب خاصا لان هذا ليس معدودا من خصايص النبى عليه السلام فالمراد الامر بالدوام الذى يقدر عليه والنهى عن الانهماك فى كسب المعاش ولذا قال عليه السلام فاجملوا فى طلب الرزق من الجليل او من الاجمال ٢٨ ❊ قوله (المحمودة) اى الجنة وماكان وسيلة الى الجنة ٢٩ ❊ قوله (للتقوى) بالمرتبة الوسطى ولايبعد ان يراد ان المرتبة الادنى وهى الاتقاء عن الشرك ❊ قوله (لذوى التقوى) اوله بذلك اذلا معنى كونها لنفس التقوى الا ان يراد المبالغة مع موافقته لقوله تعالى "والعاقبة للمتقين" ❊ قوله (روى انه عليه الصلوة والسلام كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية) قيل رواه البيهقى والطبرى والمراد بالضر الفقر وامرهم بالصلوة لدفع ذلك الفقر لما مر مرارا وامرهم فى هذا لاينافى امرهم فى غير اصابة الضر فلا ينافى ماسبق من عموم الامر ٣٠ ❊ قوله (بآية تدل على صدقه فى ادعاء النبوة) ادعوا ان ما اتوا من الآيات ليست بآية تدل على صدقه عنادا واستكبارا فقالوا لولا يأتنا تحضيضا على اتيانها اذ لولا تحضيضية لكن مرادهم التعصب والعناد ٣ ❊ قوله (او بآية مقترحة انكارا لماجاء به من الآيات اوللاعتداد به تعنتا وعنادا فالزمهم باتيانه بالقرآن الذى هو ام المعجزات واعظمها وابقاها) مقترحة اى مسئولة نحو ما اوتى موسى وعيسى عليهما السلام فآية مقترحة ايضا غير معلومة اذ المعنى بآية مقترحة من افراد ما اقترحوه لاعلى التعيين فتنكير آية لاتنافى ارادة الآية المقترحة قوله انكارا الخ علة لقالوا قوله لماجاء به الخ ناظر الى الاول قوله اوللاعتداد ناظر الى الثانى فالزمهم اى الله تعالى باتيانه اى باخبار اتيانه بالقرآن الضمير للرسول عليه السلام واشار الى ان الاستفهام انكار للنفى واثبات المنفى ❊ قوله (لان حقيقة المعجزة) اى مرجعها مع كثرتها وتعدد انواعها مرجعها ماذكره المصنف ❊ قوله (اختصاص مدعى النبوة بنوع من العلم) كعلم الطب لعيسى عليه السلام فانه علم خارق للعادة وعلم رسولنا عليه السلام من اى فن كان والمراد العلم دون كسب ومزاولة العمل

٢ اذلا خيرا صلا فى مامنحهم الله تعالى فى الدنيا

❊

٣ لاللارشاد ولذا لم ينزل آية على وفق مااقترحوه

❊

١١ زهرة الحيوة الدنيا يكون بدل الكل ويكون المراد بازواجا اصناف الكفرة واذا كان بدلا بدون تقدير مضاف يكون بدل الكل من الكل ايضا لكن يكون المراد بازواجا اصناف المتاع لااصناف الكفرة

قوله وقرأ يعقوب بالفتح اى بفتح الهاء كالهجرة على وزن الحركة فى معنى الهجرة التى هى مصدر قوله اوجمع زاهر فيكون مثل بررة وفجرة فى جمع بار وفاجر

قوله امره بان يأمر اهله اوالتابعين من امته بالصلوة بعد ما امره بها اى بعدما امره بها بقوله وسبح فانه امر بالصلوة بقرينة الاوقات المعينة للصلوة المفروضة على مافسره بها

قوله اوبآية مقترحة والمراد بآية على الاول الجنس وعلى الثانى النوع

قوله انكارا لماجاء به من الآيات اوللاعتداد به اى اوانكارا لكون ماجاء به من الآيات معتدا به تعنتا وعنادا يعنى ينكرون ماجاء به ويقولون ماأتانا بآية قط او يقولون ماجاء به ليس معتدا به والمعتد به مانطلبه ونقترحه من آيات مخصوصة فقوله انكارا لماجاء به ناظر الى كون المراد بآية الجنس وقوله اوللاعتداد به ناظر الى كون المراد بها النوع وهو نوع مااقترحوه من الاية التى هى من جنس العمل الخارق للعادة كانزال الطعام والموائد من السماء واحياء الموتى وابراء الاكمه والابرص وغيرها

قوله لان حقيقة المعجزة اختصاص مدعى النبوة بنوع من العلم والعمل الخارق للعادة تعليل لكون القرآن ام المعجزات بكونه من جنس العلم ولاشك ان العلم ام العمل واصله

٢٢ ❊ اولم يأتهم بينة ما فى الصحف الاولى ❊ ٢٣ ❊ ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله ❊ ٢٤ ❊ لقالوا
ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل

* **قوله** (اوالعمل على وجه خارق للعادة) اوالعمل اى نوع العمل على وجه خارق للعادة قيد للعلم والعمل جميعا ويحتمل ان يكون قيدا للاخير فقط وقد يكون بالترك ايضا مثل ماقال معجزتى فى انا اضع يدى على رأسى وانتم لاتقدرون عليه ففعل وعجزوا كما فى المواقف * **قوله** (ولاشك ان العلم اصل العمل) لانه مالم يتصور بشئ لم يكن فاعلا له وعن هذا قال القرآن ام المعجزات اى اصلها والمراد ان نوع العلم نوع اصل العمل ولما كان القرآن اصل العمل بالاحكام الشرعية كان اصل المعجزات لانه اصل بالنسبة الى نوع من العمل وان لم يكن اصلا بالنسبة الى المعجزات لكنها متوقفة على علم وهو قصورها ولما كان نوع العلم اصلا بالنسبة الى نوع العمل جعل القرآن الذى يحوى العلوم والاحكام واقاصيص الاولين اصلا بالنسبة الى سائر المعجزات وهذا مراده وان كان قاصرة عنه عبارته * **قوله** (واعلى منه قدرا وابقى اثرا) قيل والمراد ببقاء اثره بقاء مايدل عليه غالبا وهو الفاظه والمشهور فى السنة العلماء بقاء نفس القرآن لااثره فالمراد بالاثر مايترتب عليه وهو الدلالة على الاحكام والاخبار عن الغيبات لان بقاء نفس القرآن لاينفك عنه تلك الدلالة فعبر عن بقائه ببقاء اثره كناية لئلا يشكل قوله واعلى منه قدرا * **قوله** (فكذا ماكان من هذا القبيل) والمراد بما كان هو القرآن والمراد من هذا القبيل اى من آثار العلم فكانه قال القرآن حامل المعجزات علم ولاشك انه اصل العمل واعلى منه قدرا وابقى اثرا والمراد ماذكرناه فلا يرد اشكال الفاضل ٢ السعدى * **قوله** (ونبههم ايضا على وجه ابين من وجوه اعجازه المختصة بهذا الباب فقال « اولم تأتهم بينة » الآية) ونبههم عطف على الزمهم قوله ابين بمعنى ابعد ولذا عدى بمن لتضمنه معنى ابعد وفى نسخة من بدل عن فحينئذ يكون بمعنى اظهر بهذا الباب اى باب العلم فقال عطف على فالزمهم ونبههم ٢٢ * **قوله** (من التورية والانجيل وسائر الكتب السماوية) اى المراد بالصحف الاولى الكتب السماوية التى نازلة قبل القرآن وهو المراد بالاولى فان كلها قبل القرآن وان كان بعضهم قبل بعض ايضا قوله وسائر الكتب اشارة الى ان الصحف جمع صحيفة وهى الكتاب * **قوله** (فان اشتمالها) تعليل لكون القرآن معجزا ام المعجزات والتأنيث للتعبير بالبينة * **قوله** (على زبدة ما فيها من العقائد والاحكام الكلية مع ان الآتى بها امى لم يرها ولم يتعلم من علمها اعجاز بين) على زبدة مافيها اى خلاصة والمقصود الاصلى من العقائد باسرها والاحكام الكلية اى الاحكام العملية الكلية اى مطلق الوجوب والحرمة والندب والاباحة والكراهة واما جزئيات الاحكام فما هى ثابتة فى جميع الاديان فهى مشتملة عليها ايضا وما هى مخالفة فهى غير مشتملة ولهذا قيدها بالكلية وتفصيله فى تفسير قوله تعالى « وآمنوا بما انزلت مصدقا لما معكم » الآية مع ان الآتى اى المبلغ بها اى بالبينة والقرآن امى لم يمارس علما ولم يشاهد عالما قوله لم يرها اى لم يعلمها اى البينة ففيه نوع تسامح والمراد ماذكرناه وقد بينه هكذا فى سورة يونس والا فلا معنى لقوله لم يرها اى البينة ولم يتعلم من علمها الا ان يقال ان قوله ولم يتعلم رد لقول من قال انما يعلمه بشر لكن السوق ملائم لما ذكرناه قوله اعجاز خبر فان اشتمالها قوله ابين اشارة الى وجه التعبير بالبينة اى الظاهرة الواضحة فى نفسها مبينة لما فى الكتب والظهور ثابت باقتضاء النص والاظهار والتبيين بعبارة النص * **قوله** (وفيه اشعار بانه كما يدل على نبوته عليه السلام برهان لماتقدمه من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست كذلك بل هى مفتقرة الى مايشهد على صحتها وقرأ نافع وابوعمرو وحفص اولم تأتهم بالتاء والباقون بالياء وقرئ الصحف بالتخفيف) بانه كما يدل على نبوته عليه السلام وبهذا الاعتبار كان معجزا خارقا للعادة برهان لماتقدمه اى لصحة ماتقدمه وبهذا الاعتبار لايكون معجزا لان دلالته على صحة الكتب المتقدمة بعد ماعلم اعجازه ولذا قال من حيث انه معجز الخ وتلك اى الكتب المتقدمة ليست كذلك اى ليست بمعجزة بل هى مفتقرة الخ ويرد على ظاهره ان القرآن لما دل على صحتها فقبل نزول القرآن اى شئ يدل على صحتها حتى يعمل من انزل اليه فلا تغفل وانما قال اشعارا لان الفائدة الثانية ليست مما سيق له الكلام فتكون ثابتة باشارة النص بخلاف الاولى فانها مسوق له الكلام ولهذا جعله مشبها به ٣ قوله بالتخفيف اى بسكون الحاء ٢٣ * **قوله** (من قبل محمد اوالبينة والتذكير لانها فى معنى البرهان اوالمراد بها القرآن) من قبل محمد اى من قبل مجئ محمد عليه السلام قدمه لشدة مناسبته لمابعده قوله اوالبينة اى اتيان البينة وهو الاوفق لماقبله لتقدمه صريحا وتقدم محمد عليه السلام فى ضمن البينة وبالنظر الى ذلك ينبغى ان يقدم هذا الاحتمال لكن تذكير الضمير لاحتياجه الى التمحل منع ذلك ٢٤ * **قوله** (لولا ارسلت)

٢ ولما حمل السعدى كلامه على ظاهره اعترض بان بقاء اثر العلم لايستلزم بقاء نفسه فان آثار علم الطلسمات باقية الى الآن فى بلدة قسطنطينية حرسها الله تعالى دون علمها والجواب ماذكر فى اصل الحاشية منه

٣ والجواب انه قبل نزول القرآن اخبار منهم بانه كتاب الله بعد ثبوت نبوته بالمعجزات ولذا قال بل هى مفتقرة الى مايشهد على صحتها مطلقا وهذا وجه قوله فلاتغفل منه

قوله وكذا ماكان من هذا القبيل اى من قبيل الخارق من قبيل العلم

قوله ونبههم ايضا على وجه بين من وجوه اعجازه المختصة بهذا الباب اى باب الاعجاز بالعلم وكلمة من فى من وجوه اعجازه ليست متعلقة بافعل التفضيل بل هى لبيان وجه اى على وجه ابين كائنا ذلك الوجه من وجوه اعجاز القرآن المختصة بباب العلم

قوله وتلك ليست كذلك بل هى مفتقرة الى مايشهد على صحتها اى وتلك الكتب المتقدمة ليست كالقرآن فى كونه شاهدا بنفسه على صحته بل هى مفتقرة فى صحتها وانها من الله تعالى الى امر آخر خارق للعادة صادر ممن يدعى انه نزوله كتاب ارسله الله به ليدعو الناس الى مافيه من الاحكام مثل احياء الموتى لاثبات صحة الانجيل وانقلاب العصا ثعبانا لاثبات صحة التوراة

قوله والتذكير لانها فى معنى البرهان اى تذكير الضمير فى من قبله على تقدير عوده الى البينة لاجل ان البينة بمعنى البرهان والمراد بها القرآن

٢٢ ❊ ونخزى ❊ ٢٣ ❊ قل كل ❊ ٢٤ ❊ متربص ❊ ٢٥ ❊ فتربصوا ❊ ٢٦ ❊ فستعلمون
من اصحاب الصراط السوى ❊ ٢٧ ❊ ومن اهتدى

هلا ارسلت * فنتبع * بالنصب جواب لولا التحضيضية * آياتك التى مع الرسول (بالقتل والسبى فى الدنيا) ٢٢ * قوله (بدخول النار يوم القيمة وقد قرئ بالبناء للمفعول فيهما) اى فى ان نذل ونخزى كما نقل عن المعرب ٢٣ * قوله (اى كل واحد منا ومنكم ٢٤ متنظر لما يؤول اليه امرنا وامركم ٢٥ وقرئ فتمتعوا ٢٦ فستعلمون من اصحاب الصراط) وهذا فى صورة الانصاف المسكت الخصم المشاغب وجمع الاصحاب ميلا الى المعنى لان من من الفاظ العموم * قوله (المستقيم وقرئ السواء اى الوسط الجيد والسوء والسوأى اى الشر والسوى وهو تصغيره) وقرئ السواء قراءة شاذة قوله اى الوسط اى الخير او العدل وهو فى الاصل المكان الذى يستوى اليه المساحة من الجوانب ثم استعير للصراط المستقيم لوقوعه بين طرفى افراط وتفريط قوله الجيد اشارة الى ماذكرناه اذ التوحيد وسط بين التعطيل والتشريك هذا فى الاعتقاد واما فى العمل التعبد باداء الواجبات المتوسط بين البطالة والترهب وفى الخلق كالجود المتوسط بين البخل والاسراف قوله والسوأى بضم السين والقصر بوزن فعلى لان الصراط كالطريق يذكر ويؤنث وهذه القراءة شاذة ايضا والسوء اى وقرئ السوء بفتح السين وسكون الواو اخره همزة بمعنى الشر والسوى اى وقرئ السوى تصغيره اى تصغير سوء بفتح السين كما اختاره المص وقيل تصغير سوى بالضم هذا بناء على ان ابدال مثل هذه الهمزة ياء جائز فلا اشكال بانه لو كان كذلك لثبت الهمزة ٢٧ * قوله (ومن اهتدى) عطف على من اصحاب الصراط وتأكيده فيما سوى قراءة السوء بفتح السين فانه حمقابله ويحتمل التأكيد ايضا على هذا التقدير * قوله (من الضلالة ومن فى الموضعين للاستفهام) لكن المطلوب ليس الجواب بل الاسكات كما مر من ان هذا الكلام فى صورة كلام المنصفين اذ حاصل المعنى فستعلمون ان اصحاب الصراط المستقيم ومن اهتدى اى الفريقين مع ظهور انهم فريق الاسلام فلا يطلب بمثله العلم * قوله (ومحلها الرفع بالابتداء) والجملة معلق عنها سادة مسد المفعولين فهو من عطف الجملة على الجملة اذ المتعاطفان الصلة مع موصولها وان اريد عطف الموصول على الموصول يكون من عطف المفرد على المفرد لكنه خلاف المشهور * قوله (ويجوز ان تكون الثانية موصولة بخلاف الاولى) وهذا يؤيد ماذكرناه من ان هذا الاستفهام لايطلب به علم قوله (لعدم العائد) واجاز الفراء ان يكون الاولى موصولة ايضا بمعنى الذين فيكون مفعولا لتعلمون واصحاب خبر مبتدأ محذوف تقديره هم اصحاب الصراط وهذا مذهب الكوفيين ٢ بخلاف البصريين وهو مذهب مرجوح ولذا لم يلتفت اليه المص * قوله (فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على ان العلم بمعنى المعرفة) فتكون معطوفة فلا يلزم عطف الاخبار على الانشاء بل عطف الاخبار على الاخبار قوله على ان العلم بمعنى المعرفة فيتعدى الى الواحد ولولاه لزم حذف احد المفعولين اقتصارا وهو غير جائز ولذا لم يحمل العلم على افعال القلوب على هذا التقدير بخلاف كون من فى الموضعين للاستفهام اذ حمل العلم فى بابه والجملة المعلق عنها سادة مسد المفعولين فى الموضعين ٣ * قوله (اوعلى اصحاب اوعلى الصراط) اوعلى اصحاب فيكون العلم فى بابه وكذا فى عطفه على الصراط * قوله (على ان المراد به النبى عليه السلام وعنه عليه الصلوة والسلام من قرأ طه اعطى يوم القيمة ثواب المهاجرين والانصار) على ان المراد به النبى عليه السلام فيكون من باب عطف الصفات على الصفات مع اتحاد الذات والحديث موضوع

تمت هذه السورة الشريفة بحمده
غرة جمادى الآخرة
فى سنة ١١٨٨

---

٢ فانهم يجوزون حذف مثل هذا الضمير مطلقا سواء كان فى الصلة طول اولم يكن وسواء كان الموصول ايا اوغيره بخلاف البصريين كذا قيل

منه

٣ ويجوز التعليق فى كل فعل قلبى و كل فعل يطلب به العلم وجميع افعال الحواس كابصرت ونظرت وسمعت وغيرها وجوز يونس تعليق جميع الافعال كذا قيل فلا اشكال بانه اذا كان بمعنى المعرفة فكيف يعلق مع ان التعليق من خواص افعال القلوب واما قول يونس فضعيف جدا لانه لايمكن الفرق بين المعلق وغيره

منه

قوله ويجوز ان يكون الثانية موصوله بخلاف الاولى لعدم العائد اقول فيه انه لم لايجوز ان يكون صدر الصلة محذوفا فيكون تقدير الكلام من هو اصحاب الصراط السوى فنفى جواز موصوليته مع هذا الاحتمال ليس كما ينبغى

قوله فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على ان العلم بمعنى المعرفة لفقدان المفعول الثانى للعلم فى الآية ولايجوز الاقتصار على احد مفعوليه فتعين من ذلك ان العلم بمعنى المعرفة لفقدان المفعول الثانى اقول التعليق من خصايص افعال القلوب واذا كان العلم بمعنى المعرفة لايكون منها ولذا لم يعد عرفت من افعال القلوب وان كانت المعرفة صفة قائمة بالقلب اللهم الا انه اعتبر التعليق وجوزه فى غير افعال القلوب على من جوز ذلك كيونس

قوله اوعلى الصراط على ان المراد به النبى صلى الله عليه وسلم اى على تقدير العطف على الصراط يراد بمن فى ومن اهتدى النبى صلى الله عليه وسلم فيكون التقدير فستعلمون من اصحاب من اهتدى من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم

م م
م

(بسم الله)

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله (سورة الانبياء مكية وهي مائة واثنا عشرة آية) سميت سورة الانبياء قيل لذكر قصصهم فيها والاولى ان تسمية السور توقيفية ومثل ماذكر بيان المناسبة قوله مكية وفي الاتقان استثنى عنها * افلا يرون انا نأتي الارض * الآية وقيل احدى عشرة آية والاختلاف في اية مالا ينفعكم ولا يضركم ٢٢ * قوله (بالاضافة الى مامضى) فالقرب نسبي وان كان في نفس الامر بعيدا والقرب والبعد امران اضافيان يتبدلان بالاضافة فالشيء يكون قريبا بالنسبة الى امر و بعيدا بالنسبة الى امر آخر ولكونهما اضافيين يجتمعان في شيء واحد من جهتين وهنا كذلك كما عرفت وانما اعتبر جهة القرب لانه ادخل في التهويل والتهديد وصيغة افتعل للمبالغة فيه فالوقت الباقي من الدنيا كصبابة الاناء ودردي الوعاء كما ورد في الاثار كذا قيل والصبابة الماء القليل الباقي في الاناء وصيغة الماضي في بابه اذ قرب الزمان يعبر بالماضي * قوله (اوعندالله تعالى) اي انه مع طوله في نفسه قريب عندالله تعالى وقوعه لانه حكم وقدر في الازل وقوعه وما حكم الله تعالى وقوعه وعلمه فهو قريب اذ تعلق العلم بوقوعه قديم غير مقيد بالزمان فيكون قريبا بهذا ٢ المعنى لاقربا زمانيا اذ قد عرفت ان هذا التعلق قديم غير مقيد بالزمان * قوله (كقوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونراه قريبا) اي بالوقوع لابالامكان فانه لايناسب هنا وان جوزه المص هناك والقرب بالوقوع بالمعنى الذي ذكرناه والحاصل ان ماعلم الله تعالى وقوعه وحكم به فهو كائن لامحالة وهذا معنى القرب هنا * قوله (وقوله ويستعجلونك بالعذاب ولن يخلف الله وعده وان يوما عندربك كالف سنة مما تعدون) ويستعجلونك بالعذاب الخ وهذا نظير مانحن فيه وايضا المناسب للاستدلال حمل الكلام على القلب اي ان الف سنة مما تعدون كيوم عند ربك والقرب بهذا المعنى ثابت له غير مضاف الى مامضى والمناسب للسوق اخبار قربه زمانا بالنسبة الى مامضى ترغيبا لكسب الطاعات وترهيبا عن فوت الاوقات فلاجرم ان الاحتمال الاول هو المعول ولذا قدمه * قوله (اولان كل ماهو آت قريب وانما البعيد ماانقرض ومضى) اولان كل ماهو آت قريب اذ ماهو آت فهو محقق الوقوع فهو قريب بهذا المعنى وان كان في نفسه واقعا في مدة طويلة جدا وما انقرض فهو معدوم ولاشيء ابعد من معدوم وان كان عدمه في زمن قريب جدا والتعرض لبيان البعيد لتوضيح ماهو المراد بالقرينة وهو كون وجوده محققا كما ان البعيد المراد هنا مايكون وجوده ممتنعا لعدمه بعد وجوده وهذا يؤيد تأييدا جليا ان المراد بالقرب عند الله تعالى كون وجوده محققا مجزوما به لتعلق علمه بانه سيوجد وحكم به وقدره والفرق ان في هذا الوجه قطع النظر عن تعلق علمه تعالى بانه سيقع في الوجه المتقدم اعتبر علمه تعالى وحكمه ولذا قال عند الله والمراد العندية المكانة لا المكانية والعجب من بعض الناس انه غفل ٤ عنه او تغافل والقرب في هذين الوجهين استعارة لطيفة فكن على بصيرة * قوله (واللام صلة لاقترب) اي متعلق به فيكون ظرفا لغوا فالناس هم المقترب لهم والمدنو منهم * قوله (اوتأكيد للاضافة) اي في حسابهم اذ الاضافة تفيد الاختصاص فاللام الاختصاصية تؤكده ولما كان حسابهم فاعلا وحقه التقديم فقوله للناس في حكم المتأخر فالمعنى اقترب صاحب الناس كائنا لهم ومختصا بهم فالمقترب لهم لايكون مذكورا لكن يفهم من السوق على ان المراد التأكيد معنى فهو قد يكون مقدما مثل ان في مثل ان زيدا قائم وفي الوسط كلام الابتداء فاندفع ماقاله ابو حيان من ان التأكيد يكون مؤخرا على انه مؤخر رتبة كما عرفته اخره لان فيه نوع تكلف * قوله (واصله اقترب حساب الناس ثم اقترب للناس الحساب ثم اقترب للناس حسابهم) اصله اي اصل هذا الكلام نظرا الى مقتضى الظاهر واما بالنظر الى مقتضى الحال فالاصل مااختير في النظم الجليل اقترب حساب الناس هذا الكلام مساو بالنسبة الى المرام ثم الاصل بالنسبة الى مابعده لا الى ماقبله اقترب للناس الحساب بدون اضافة الى الضمير ثم الاصل بالنسبة الى مقتضى الحال فلا بد من التأويل والا فلا يكون الثالث اصلا بالنسبة الى كلام آخر والحاصل انه عدل عن هذا الاصل الى ماذكر في النظم الجليل للمبالغة فيه حيث يكون التفصيل بعد الاجمال كقوله تعالى * رب اشرح لي صدري * وتأكيد الاضافة على تقدير فالمقام مقام الاطناب ولذا اختير الاطناب ولو عكس لاختل البلاغة * قوله (وخص الناس بالكفار لتقييدهم بقوله وهم في غفلة معرضون) والاولى تعميم الناس الى المؤمنين اذ الحساب للكل وحملهم على الاستخدام وهذا اولى من القول بنسبة فعل الاكثر الى الكل فلا ينافي تعريف

٢ قال النيسابوري حروفها اربعة آلاف وثمانمائة وتسعون وكلماتها الف ومائة وثمان وستون وفي التيسير خلاف ذلك هكذا قاله الفاضل المحشي فالاولى عدم التعرض له لانه مع عدم تعلق الغرض به لايخلو عن زيادة ونقصان عهد

٣ وكل شيء محقق وقوعه فهو قريب وليس هذا عين قوله ولان كل ات قريب فان الاتيان ليس ملحوظا فيه وابن كمال اعترض على المص لحمل كلامه على القرب الزماني مع ظهور فساده عند كل ذكي وغبي عهد

٤ واعترض على المص بلاطائل تحته كما هو عادته عهد

(سورة الانبياء مكية وهي مائة واثنى عشر آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقترب للناس حسابهم)

قوله واللام صلة لاقترب او تأكيد الاضافة واصله اقترب حساب الناس ثم اقترب للناس الحساب ثم اقترب للناس حسابهم وجه بيانه ان في الاول اضافة واحدة لاتأكيد فيها وفي الثاني تأكيد الاضافة الضمنية باعتبار ان الالف واللام في الحساب عوض عن المضاف اليه وفي الثالث توكيد الاضافة الصريحة والثالث اوكد من الثاني لصراحة الاضافة فيه والتحقيق فيه ان الاصل اقترب حساب الناس فقدم المضاف اليه وعرف الحساب تعريف الجنس ليفيد ضربا من الابهام والتبيين وعند التقديم احتيج الى تقدير مضاف لان اللام ليس صلة اقترب على هذا التقدير فالتقدير اقترب حساب الناس حساب فحذف المفسر لدلالة المفسر عليه ولما كان الحساب لايتعداهم اضمير الناس ليعود اليهم فصار اقترب للناس حسابهم فحصل تأكيد آخر ونحوه مااورد سيبويه في باب ماينى فيه المستقر توكيدا مثل عليك زيد حريص عليك وفيك زيد راغب فيك وتسميته مستقرا مجاز والا فالموخر ظرف لغو

الناس للاستغراق لانه مع مافيه من ترك حسن الادب ليس شرطه محققافيه وهو رضاء الباقين عند اكثر العلماء ٢ ※ ٢٢ * **قوله** (اى فى غفلة من الحساب معرضون عن التفكر فيه) فى غفلة من الحساب هذا من مقتضيات المقام والمراد بالحساب مايترتب عليه من العذاب قوله عن التفكر فيه اشارة الى ماذكرناه من ترتب العقاب والاعراض مستعار لهذا وبهذه الغفلة لم يستعدوا له وتحصيل التوبة المنجية عن طول الحساب واشد العذاب قيل ومراده دفع المنافاة بين الخبرين اذ الاعراض عن الشئ يستلزم عدم الغفلة فانه موقوف على التصور مع انه اثبت لهم الغفلة على وجه المبالغة حيث جعل الغفلة ظرفا لهم فدفع بان المراد بالاعراض الاعراض عن التفكر فيه وهو عين الغفلة فيكون كالتأكيد له اومستلزم له والحاصل ان الغفلة والاعراض لايتواردان على محل واحد واما القول بانهم غافلون عن الحساب جاهلون به اومنكرونه فاذا نبهوا عليه وفطنوا لذلك بما يتلى عليهم من الآيات اعرضوا وسدوا اسماعهم فذكور فى الكشاف لايلايم كلام المصنف ولايساعده النظم اذ حاصله ان الغفلة عن الحساب فى اول امرهم والاعراض بعد قرع اسماعهم وكلام المص ساكت عنه فانه خلاف ظاهر النظم مع انه يمكن دفع توهم التنافى بالوجه اليسير وهو ان المراد بالغفلة عدم التصور والحضور ببالهم والمراد بالاعراض الاعراض عن التفكر فيه اذ التفكر فيه يتوقف على التصور وقد انتفى التصور فينتفى التفكر فيه فكيف يتوهم التنافى بل هو من قبيل جمع امر ومايناسبه لابالتضاد المسمى بمراعاة النظير واما ماذكر فى الكشاف من ان اعراضهم بعد الايقاظ وغفلتهم قبل التنبيه فلا يستفاد من النظم الكريم الا بانضمام القرينة الخارجية واما ما اختاره المص فهو ملايم لمعنى الغفلة كما عرفته * **قوله** (وهما خبران للضمير)عند من جوز تعدد الخبر بدون عطف والتغاير بين الخبرين للمبالغة فى كونهم غافلين ورعاية الفاصلة فى الثانى ولم يعكس اذ الغفلة اصل متبوع سبب لاعراضهم عن التفكر فيه * **قوله**(ويجوز ان يكون الظرف حالا من المستكن فى معرضون)اشارة الى ضعفه اذ المبالغة وهى كونهم مستغرقين فى الغفلة ينتفى حينئذ مع انه ينفى كون الثانى وصفا مستقلا ٢٣ * **قوله** (مايأتيهم من ذكر)وهو الآيات زيدت من للاستغراق ***قوله** (ينبههم من سنة الغفلة والجهالة) ينبههم الاسناد مجازى من سنة الغفلة اى الغفلة كالسنة من اضافة المشبه به الى المشبه واطلق الغفلة لتعم الغفلة عن الحساب وعن غيره فيدخل الغفلة عن الحساب دخولا اوليا وبهذا الاعتبار يعلم ارتباطه بماقبله وفى عطف الجهالة تنبيه على ان الغفلة بمعنى الجهالة ٢٤ * **قوله**(صفة لذكر اوصلة ليأتيهم) اذ من الاولى زائدة غير متعلقة فى كلامه اشارة الى انه صلة للنفى لاالنفى ٢٥ * **قوله** (تنزيله ليكرر على اسماعهم التنبيه) تنزيله اى قوله محدث صفة جرت على غير ماهى له ولم يصرف الحدوث الى نفسه لرعاية الادب فان نظم القرآن وان كان حادثا عند جمهور اهل السنة لكنه يتحاشى عن الاطلاق عليه تأدبا وقيل لانه المناسب للمقام ولذا قال ليكرر على اسماعهم فان هذا التعليل يناسب التنزيل فالمراد بالذكر الايات المنبهة على سنة الغفلة لامطلقا * **قوله**(كى يتعظوا)وعدم اتعاظهم لايضر هذا التعليل لان تخلفه ليس كتخلف الارادة * **قوله** (وقرئ بالرفع حملا على المحل) لانه فاعل ومن زائدة لتأكيد الاستغراق فمحله مرفوع وجعل صفته مرفوعا ٢٦ * **قوله** (الااستمعوه) حال من عموم ٣ الاحوال المنفية الاستماع هنا بمعنى السماع وهم يلعبون حال من ضمير استمعوه اختير الجملة الاسمية لتدل على دوامه اختير الماضى فى استمعوه لانه ماض بالنسبة الى لعبهم واللعب مستقبل بالنسبة الى الاستماع وان كان المناسب لقوله مايأتيهم المستقبل فى الاستماع وان قدر قد المقرب للماضى الى الحال فالامر واضح * **قوله** (يستهزؤن به ويسسخرون منه) يستهزؤن لازم معنى يلعبون قوله ويسخرون منه عطف تفسير ليستهزؤن اذ الاستهزاء هو السخرية والاستخفاف * **قوله** (التناهى غفلتهم وفرط اعراضهم عن النظر فى الامور والتفكر فى العواقب وهم يلعبون حال من الواو وكذلك ٢٧ لاهية قلوبهم)عن النظر فى الامور واشارة الى العموم كما نبهنا عليه والغفلة عن الحساب داخل دخولا اوليا كما عرفته * **قوله** (اى استمعوه جامعين بين الاستهزاء به والتلهى والذهول عن التفكر فيه)جامعين بين الاستهزاء به والجمعية تفهم من جعلهما حالين من شئ واحد وجعل احد الحالين جملة والآخر مفردا لنكتة هى ان الاول منشأ للثانى فهى دائمة بالنسبة الى الثانية وان كانا دائمين فى انفسهما واسند اللهو الى القلوب مجازا لانها مقر التلهى ومعدن التفكر * **قوله** (ويجوز

٢ والمص ذهب الى هذا فى قوله تعالى ويقول الانسان أئذا مامت الآية ذلكنه لم يصب لانه لاحسن لجمع المؤمنين مع النسبة الى الكافرين بل لاصحة له عند التأمل الصادق فالاولى التحاشى عن مثل هذه المضغة المؤدية الى الوسوسة الردية مع ظهور الوجه الصحيح الخالى عن ايهام البلية

عد

٣ اشارة الى ان الاستثناء مفرغ والنفى راجع الى القيد لا القيد وحده اومع القيد　عد

قوله وهما اى فى غفلة ومعرضون خبران للضمير وهوهم فالتقدير وهم كائنون فى غفلة معرضون واذا كان الظرف وهو فى غفلة حالا يكون التقدير وهم معرضون عن التفكر فى الحساب كائنين فى غفلة

قوله وقرئ بالرفع حملا على المحل اى على محل من ذكر فانه رفع على انه فاعل يأتيهم ومن مزيدة للتأكيد

قوله ويجوز ان يكون حالا من واو يلعبون اى يجوز ان يكون لاهية حالا من واو يلعبون لامن واو استمعوه فعلى هذا يكون من الاحوال المتداخلة بخلاف الاول فانه حينئذ يكون من الاحوال المترادفة

٢٢ * واسروا النجوى * ٢٣ * الذين ظلموا * ٢٤ * هـل هذا الابشر مثلكم افتـأتون السحر
وانتم تبصرون * ٢٥ * قل ربى يعلم القول فى السماء والارض

ان يكون من واو يلعبون وقرئت بالرفع على انه خـبر آخر للضمير) ويجوز الخ فتكون حالا متداخلة فيكون المعنى استمعوه حال كونهم لاعبين وكونهم لاعبين حال كون لاهية قلوبهم فيـستفاد ايضا معنى استمعوه جامعين بين الاستهزاء والتلهى الخ ٢٢ * **قوله** (بالغوا فى اخفائها) اى فى اخفاء النجوى بمعنى الكلام السرى والحق ولذا اول اسروا بالغوا لئلا يلزم اسرار السرى وهو تحصيل الحاصل فاسر وا مجاز للمبالغة بقرينـة المقول و بعلاقة الجزئية * **قوله** (اوجعلوها بحيث خفى تناجيهم بها) اوجعلوها اى النجوى بمعنى المصدر وهو المسارة فى القاموس نجاه نجوى ساره فالنجوى فى الاول اسم بمعنى الكلام السرى والثانى مصدر بمعنى المسـارة و بينهما عموم من وجه اذ الاول يتحقق بدون الثانى فيما اذا تساروا بمرأى من الناس وبالغوا فى الاسرار فان المسارة معلومة للناس دون ماسروه والثـانى بدون الاول فيما اذا تساروا فى مكان خال عن غيرهم ولم يبالغوا فى الاسرار فان المسارة غير معلوم لهم ومادة الاجتماع فيما اذا تسـاروا فى مكان خال عن غيرهم مع المبالغة فى الاسرار وهنا لما احتمل احتمالين جوز فى النظم معنيين وقدم الاول لان المتبادر وانهم تساروا فى مرأى من النـاس ولو اريد المعنيين معا بالتحمل لكان ابلغ ٢٣ * **قوله** (بدل من واو اسروا للايماء بانهم ظالمون فيما اسروا به) بدل من واو اسروا اى من فاعل اسر واوعزاه ابن عطية الى سـيبويه والله اعلم بصحته والمشهور انه قول المبرد قوله فيما اسروابه والظاهر انه اختـار الاول * **قوله** (اوفاعل له والواو لعلامة الجمع) اى انها حرف يدل على انه جمع لا اسم فاعل وهذا قول ابى عبيدة والاخفش وغيرهما قيل هى لغة شاذة فلا ينبغى ان يحمل النظم الجليل عليه لكن المحشى قال انها لغة حسنة نقلا عن البعض * **قوله** (اومبتدأ والجملة المتقدمة خبره واصله وهؤلاء اسروا النجوى) اومبتدأ قاله الكسائى والمص رده فى حل قوله تعالى ثم عموا وصموا كثير منهم فى سورة المائدة بقوله وهوضعيف لان تقديم الخبر فى مثله ممتنع واشـار الى ضعفه بتأخيره فالوجه الاول هوالمعول * **قوله** (فوضع الموصول موضعه تسجيـلا على فعلهم بانه ظلم اومنصوب على الذم) فوضع الموصول موضعه اى موضع هؤلاء ولقد اصاب حيث عدل عن قول الكشاف فوضع المظهر موضع المضمر لان هؤلاء ليس بضمير فرانه ان المبتدأ المقدم فى الاصل ضمير الناس والتعبير عنه باسم الاشارة لبيان حاصل المعنى كذا قيل وهو تمحل بعيد قوله اومنصوب الخ فح يحسن الوقف فى اسروا النجوى وهذا قول الزجاج ٢٤ * **قوله** (هل هذا) ماهذا الابشر مثلكم نفى للرسـالة عنه على وجه المبالغة بوضع الدليـل موضع المدلول على زعمهم * **قوله** (باسره فى موضع النصب بدلا من النجوى اومفعولا لقول مقدر) باسره اى بكله فى موضع النصب على البـدلية وهذا يؤيد كون المراد المعنى الاول الا ان يراد الاجتمـاع اى بالغوا فى اخفاء هذا الكلام السرى وجعلوها بحيث خفى تناجيهم بها قوله اومفعولا لقول مقدر اى قائلين هل هذا الخ ولم يلتفت الى كونه منصوبا بالنجوى لانه ضعيف لاحتياجه التأويل بالقول الخفى واعمال المصـدر المعرف باللام مختلف فيه جوزه الخليل وسيبويه * **قوله** (كانهم استدلوا بكونه بشرا على كذبه فى ادعاء الرسالة لاعتقادهم ان الرسول لايكون الا ملكا واستلزموا منه ان ماجاء به من الخوارق كالقرآن سحر) كانهم استدلوا الخ وهذا مؤيد لما ذكرنا من ان هذا انكار الرسالة الخ وانما قال كانهم لانه ليس فى صورة الاستدلال قوله واستلزموا الخ اى عدوه لازما لعدم رسالته على ان سين استفعل للعد او التزموا منه على ان الاسـتفعال بمعنى الافتعال * **قوله** (فانكروا حضوره وانما اسروا به تشـاورا فى استنباط مايهدم امره و يظهر فساده للناس عامة) فانكروا الفاء للسببية اشارة الى ان الاستفهام للانكار الوقوعى وحضوره اشارة الى معنى تأتون السحر اذ حقيقة الاتيان ليست بمرادة الفـاء للعطف على محذوف اى اتميلون فتأتون السحر قوله مايهـدم امره اى يبطله ٢٥ * **قوله** (جهرا كان اوسرا) تعميم للقول وخص القول ولم يجئ مافى السمـاء والارض لرد ماقاله المشركون واليه اشار بقوله ليطابق قول واسروا * **قوله** (فضلا عما اسروا به) فضلا مصدر منصوب بفعل محذوف ابدا متوسط بين ادنى واعلى للتنبيه بنفى الادنى واستبعاده على نفى الاعلى واستحالته ولابد قبله من نفى صريحا اوضمنا مقدرا اوملفوظا فح قوله جهرا كان اوسرا فى قوة لايخفى عليه قول سرا كان اوجهرا كذا قيل وهذا التزام مالايلزم فالاولى حمل كلامه على الاكثر ولهذا تفصيل ذكرنا نبذة منه فى سورة الفاتحة * **قوله** (فهو آكد من قوله قل انزله الذى يعلم السر فى السموات والارض) لعمومه السر والجهر كما صرح به

قوله بدل من واو اسروا للايماء بانهم ظالمون فيما اسروا به لان فى الابدال فائدة البيان والتوكيد كما سـبق فى ابدال صراط الذين انعمت عليهم
قوله اومفعول لفعـل مقـدر اى اوهو نصب مفعولا لفعل مقـدر تقديره هل قالوا هذا الابشر الى اخره اى قالوا هـذا القول عـلى سبيل الانكار معنى افتأتون السحر وانتم تبصرون اتحضرون السحر وانتم تشاهدون وتعاينون انه سحر
قوله وانمـا اسروا به تشاورا فى استنباط مايهدم امره ويظهر فسـاده اى فسـاد امره فى زعمهم الفـاسد واعتقـادهم الكاسد والا فهو صلاح محض لكافة الثقلين وامره امر الدعوة الى الحق وتبليغ الاحكام الالهية بالرسالة من الله تعالى
قوله وهو آكد الخ اى هو آكد فى نفى الغفـلة منه تعالى عمـا اسروه من القول من قوله تعـالى يعـلم السر فى السموات والارض وجه آكديته منه هو تعلق علم الله بصريح القول هنـا بخلافه ثمة فان القول اعم من السر فافاد شمول علمه تعالى لجميع القول سرا كان او جهرا فكان آكد فى بيان الاطلاع على نجواهم من ان يقول يعلم السر

واختصاصه بالسر فى تلك الآية فيكون آكد من جهة عمومه وافصح منه ولاضير فيه لان بعض القرآن افصح وابلغ من بعض آخر وان كان الكل فصيحا بليغا فلاوجه الاشكال بانه يقتضى نسبة القصور الى بعض القرآن ويرد عليه انه لما يعلم السر يعلم الجهر بطريق الاولوية فلايكون هذا ابلغ من ذلك مع ان الطريق البرهانى ابلغ فيكون تلك الآية آكد والقول بان هذه الآية يتضمن اثبات علمه تعالى بالنجوى بطريق برهانى مشترك بين الآيتين وهو ايضا يؤيد ماذكرناه من ان تلك الآية آكد من هذه لان ثبوت العلم بالجهر بالطريق البرهانى فى تلك الآية وهنا صريح فالاولى عدم التعرض لذلك * **قوله** (ولذلك اختير ههنا) ولذلك اى ولكونه آكد اختير هنا ولايخفى انه لوقيل يعلم السر الخ لكان اشد طباقا قوله واسروا النجوى ولامدخل فى المطابقة ذكر علم الجهر وانما المطابقة بان علم السر والغيب بل لايبعد ان يقال ان المراد بالقول السرى والخفى لكونه مسوقا لكونه عالما بالنجوى وهذا قرينة قوية للتخصيص * **قوله** (وليطابق قوله واسروا النجوى) فى المبالغة وليطابق علة لاختير مع انه معلل بقوله ولذلك فالمقتضى انه علة المعلل اوالاولى علة لمية وهذه علة انية وقد عرفت مافيه فلاتغفل * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى وحفص قال بالاخبار عن الرسول عليه السلام) لعل هذا القول منه عليه السلام بعد اطلاع ٢ بنجواهم ٢٢ * **قوله** (فلايخفى عليه مايسرون) وختم الآية بالسميع لان نجواهم من قبيل المسموعات فيكون مناسبة لماقبله اتم واذا قدم على العليم وهذا مؤيد لكون المراد بالنجوى الكلام السرى * **قوله** (ولامايضمرون) وهو مايكتمون فى قلوبهم اشارة الى العليم وهذا اعم من قوله ربى يعلم القول لانه لايتناول مافى الصدور اذ المراد القول الظاهرى والتعميم الى الباطن خلاف الظاهر وهذه الجملة تذييلية مقررة لمنطوق ماقبلها اولمفهومه ٢٣ * **قوله** (اضراب لهم عن قولهم هو سحر الى انه تخاليط احلام ثم الى انه كلام افتراه ثم الى انه قول شاعر والظاهر ان بل الاولى لتمام حكاية والابتداء باخرى) اضراب لهم لااضراب من الله تعالى هو سحر وهذا القول منفهم من قولهم افتأتون السحر الى انه اى تخاليط الاحلام قوله ثم الى انه كلام الخ اشارة الى الاضراب الثانى قوله ثم الى اى ثم اضراب لهم من قولهم انه تخاليط الاحلام الى انه كلام وكذا الكلام فى قوله ثم الى انه قول شاعر ومآل مجموع اقوالهم الاربعة انه افتراء على الله تعالى حيث قال انه منزل من الله تعالى فعليك التأمل فى الفرق بين اقوالهم المذكورة ثم قيل انه من باب القلب على هذا التقدير فان حاصله ان الاضراب من كلامهم فحكاه الله تعالى فحق كان المناسب ان يقال قالوا بل اضغاث احلام فيكون من القلب والقلب ان تضمن اعتبارا لطيفا قبل والارد ولذلك قال المص والظاهر الخ للتنبيه على ان ماذكر فيه نوع خفاء وان صح بالتمحل البعيد كما اشرنا اليه من القلب وغيره وحاصل كلامه ان بل الاولى للابتداء بحكاية مابعدها فالاولى انتقالية لاابطالية داخلة على القول ومقوله لاداخلة على القول فقط كما سبق فهى من كلام الله تعالى قوله والابتداء بالاخرى اى بل الاخرى الشاملة للثانية والثالثة اى بل الثانية والثالثة من كلامهم لانهما من مقول القول وبل ابطالية فيهما والحاصل انه تعالى اضرب من قولهم هو سحر الى قولهم اضغاث احلام الخ فالاضراب الاول من الله تعالى بطريق الانتقال من قولهم الاول وهو السحر الى قولهم الآخر وهو اضغاث احلام بدون بل وبل افتراه بل وبل هو شاعر بل ايضا * **قوله** (اوللاضراب عن تحاورهم فى شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وماظهر عليه من الآيات الى تقاولهم فى امر القرآن) اوللاضراب عن تحاورهم التحاور بالحاء المهملة من التفاعل من المحاورة وهى مراجعة الكلام من حار اذا رجع فى شأن الرسول عليه السلام ومحاورتهم فى شأنه عليه السلام قولهم "هل هذا الا بشر مثلكم" قوله الى تقاولهم متعلق بالاضراب اشار به الى ان بل الاولى من الله تعالى للانتقال من قولهم الى قولهم الآخر والثانية والثالثة من مقولهم المحكى وابطالية ايضا * **قوله** (والثانية والثالثة لاضرابهم عن كونه اباطيل خيلت اليه وخلطت عليه) عن كونه اى كون القرآن اباطيل ٣ معنى اضغاث احلام قوله خيلت اليه الخ معنى اضغاث احلام فى الاصل وما ذكره اولا اباطيل حاصل معناه قال المصنف فى سورة يوسف وهى اى اضغاث احلام تخاليطها جمع ضغث واصله ماجمع من اخلاط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة والجمع للمبالغة فى وصف الحكم بالبطلان اولتضمنه اشياء مختلفة فمعنى قوله خيلت اليه اى فى منامه وخلطت عليه اى اشتبهت

(عليه)

٢ باى وجه كان وحيا كان اوغيره منه

٣ جمع باطل على خلاف القياس اوجمع بطولة وابطال بكسر الهمزة والتفصيل فى الشافية وشروحها منه

قوله وليطابق قوله واسروا النجوى وجه المطابقة كون النجوى من جنس القول بخلاف السر وفيه نظر لان نكتة المطابقة تنافى نكتة الآكدية من حيث ان نكتة الآكدية مبنية على جعل اللام فى القول للجنس الشامل لكل القول ونكتة المطابقة انما هى على جعلها للعهد فجمع النكتتين بالواو الجامعة ليس كما ينبغى

قوله فلايخفى عليه مايسرون ولامايضمرون هذا نشر على ترتيب اللف فان مايسرون ناظر الى السميع ومايضمرون الى العليم المعنى السميع لمايسرونه من القول والعليم بمايضمرونه فى قلوبهم من نياتهم وعزائمهم

قوله والظاهر ان بل الاولى لتمام حكاية والابتداء باخرى وجه ظهور هذا الوجه من الوجه الاول الذى هو كون كلمة بل اضرابا لهم عن قولهم هو سحر ان بل فى الوجه الاول يكون من جملة مقول الكفرة المحكى لامن الحكاية ومن كلام الله تعالى فالمناسب لذلك الوجه ان يقال قالوا بل اضغاث احلام ولاقيل بل قالوا بتقديم بل على القول ينبغى ان يجعل كلمة بل من الحكاية ومن كلام الله تعالى لامن المحكى لان الكلام المحكى ماوقع بعد القول

عليه فقلد انه وحى من الله تعالى * **قوله** (الى كونه مفتريات اختلقها من تلقاء نفسه ثم الى انه كلام شعرى يخيل الى السامع معانى لاحقيقة لها ويرغبه فيها) الى كونه متعلق باضرابهم على وجه الابطال وانما جمع مفتريات لكون موصوفه آيات اختلقها اى اخترعها من تلقاء نفسه من قبل نفسه وهو مصدر استعمل ظرفا وبهذا القيد يمتاز عن قولهم انه سحر اوشعر فان مآلهما انه افتراء على الله تعالى لانه سحر اوشعر يدعى انه وحى من الله تعالى ثم الى انه اى ثم اضربوا عن كونه مفتريى الى انه كلام شعرى وهذا حاصل المعنى لانهم قالوا انه شاعر فيلزم منه ان ما ادعاه انه وحى كلام شعرى قولهم بل هو شاعر ابلغ من هو شعر قوله يخيل الى السامع الخ اشار به الى ان معنى الشعر هنا ما ذكر لا انه كلام موزون اذ القرآن ليس كذلك وهذا المعنى له ثابت فى اللغة والعرف كما نقل عن الراغب كما ثبت عند اهل الميزان فلا اشكال بان القرآن انما نزل على لغة العرب وهذا معنى الشعر عند اهل الميزان فان ارادوا به انه من تلقاء نفسه فهو داخل فى الافتراء والا فلا معنى لقوله بل هو شاعر فتدبر فاذا كان بل للابطال فى الاخيرين ظهر ان ما قاله ابن مالك ان بل لاتقع فى التنزيل للابطال وهم كما صرح به ابن هشام فى المغنى وقد تصدى بعضهم لتوجيهه حيث قال الابطال على قسمين ابطال ما صدر عن الغير وسماه فى التسهيل ردا وابطال ما صدر عن نفسه وهو لايتصور فى حقه تعالى لانه بدأ فراده القسم الثانى والحمل على الصلاح اصلح انتهى ويرد عليه انه يجوز ابطال ما صدر منه تعالى على سبيل التهكم وقد اعترف ذلك البعض به فى قوله بل ادرك علمهم حيث قال المص فى قراءة بلى ادرك فاثبات لشعورهم وما بعده رد وانكار لشعورهم فثبت ان الابطال بالمعنى الثانى وقع فى التنزيل لان ذلك القائل صرح فى قول المص انه رد اى على ان الاضراب ابطالى "ولن يصلح العطار ما افسد الدهر" مايناسب قول الشعراء هذا يشعر ان مرادهم بانه كلام شعرى ان هذا كلام بعض الشعراء فحينئذ قولهم له عليه السلام انه شاعر انه تكلم بكلام شاعر فيكون شاعرا فيندفع البحث المذكور تأمل * **قوله** (ويجوز ان يكون الكل من الله تنزيلا لاقوالهم فى درج الفساد) ويجوز ان يكون الكل الظاهر ان كون الكل من الله تعالى بتقدير القول فى فوق بل الاخيرين وهو الذى اشار اليه بقوله تنزيلا لاقوالهم بالجمع وهو تكلف ولذا اخره وضعفه ولم يقل ترقيا مع انه الظاهر لانتنبيه على ان الترقى فى القبح تنزل مرتبة * **قوله** (لان كونه شعرا ابعد من كونه مفترى فاذا كان ذلك ابعد فقوله ابعد * **قوله** (لانه مشحون بالحقائق والحكم ليس فيه ما يناسب قول الشعراء

وهو من كونه احلاما لانه مشتمل على مغيبات كثيرة طابقت الواقع والمفترى لايكون كذلك بخلاف الاحلام) لانه اى القرآن مشحون قال المص فى تفسير قوله تعالى "وما علمناه الشعر" لان نظمه ليس بموزون ولا معناه ما يتوخاه الشعراء من التخيلات المرغبة والمنفرة انتهى واما قوله عليه السلام ان من الشعر لحكمة فلا ينافيه لانه بعض الشعر الذى يتضمن الدقايق والحقايق مع وجازة اللفظ وحسن انتظامه كما يدل عليه من التبعيضية والشعر الذى زعموا ان القرآن من جنسه ما قاله المص بقرينة انهم فى صدد ردهم فلا وجه للاعتراض بان مبنى هذا الكلام على ان يكون بين الشعر والحكمة بون بعيد الخ وليت شعرى ماذا يقول هذا المعترض فى قوله تعالى "وما علمناه ٢ الشعر الخ" فما هو جوابه فهو جوابنا قال تعالى "والشعراء يتبعهم الغاوون" الآية * **قوله** (ولانهم جربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا ايضا نفى كونه شاعرا * **قوله** (نيفا واربعين سنة) نيفا بفتح النون وسكون الياء اوبكسر النون وسكون الياء ويجوز تشديد الياء بمعنى الزيادة وهذا يقال فيما لم يتعين الزيادة * **قوله** (وما سمعوا منه كذبا قط) اشارة الى ان المراد بالشعر الكذب والشاعر الكاذب نقل عن الراغب انه قال الشاعر فى القرآن الكاذب بالطبع * **قوله** (وهو من كونه سحرا لانه يجانسه من حيث انهما من الخوارق) وهو اى اضغاث احلام ابعد من كونه سحرا لانه يجانسه اى من حيث انه لايقدر عليه غير الساحر وكذا كونه من الخوارق صورى لما ذكرناه من انه لايقدر عليه غير الساحر بقرينة قول المص ان السحر تمويه لاحقيقة له فى سورة الشعراء وغيرها وقد قال بعضهم انه من الخوارق قال الفاضل الخيالى والحق انه ليس من الخوارق لترتبه على اسباب الخ وعده المص من الخوارق اما اختيار قول البعض اولمشابهته الخوارق ٢٢ * **قوله** (اى كما ارسل به الاولون مثل اليد البيضاء والعصا وابراء الاكمه واحياء الموتى) مثال لما ارسل به الاولون فيه تنبيه على ان اقتراحهم ليس بانه مطلقة بل الآية التى اتى به الاولون

٢ هل يتجاسر على ان ما نفى عنه عليه السلام تعليمه من الشعر الشعر الذى يتضمنه الحكمة فنعوذ بالله تعالى من استيلاء الوهم وسوء الفهم

❁

قوله ويجوز ان يكون الكل تنزيلا لاقوالهم فى درج الفساد الخ والحاصل ان كون القرآن شعرا ابعد من كونه مفترى لان الشعر مخيلات ملفقة يدعو الى الهوى والشيطان والقرآن كلمات فرقانية يدعو الى الهدى وطاعة الرحمن وما علمناه الشعر وما ينبغى له ان هو الاذكر وقرآن مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين وكونه مفترى ابعد من كونه احلاما لان المفترى مبطل فى كلامه والقرآن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد وكونه احلاما ابعد من كونه سحرا لان تشبيه النظم المعجز الفائق بالسحر اقرب من تشبيهه باضغاث احلام كما قيل ان من البيان لسحرا لكن اين هذا من تخاليط الاحلام انه كتاب احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير وتشبيهه بالسحر ايضا فاسد لان القرآن حق والسحر باطل وكيف يشبه هذا بالسحر افسحر هذا ام انتم لاتبصرون وهذا هو معنى تنزيلا اقوالهم فى درج الفساد فان قولهم الثانى افسد من الاول والثالث افسد من الثانى وكذا الرابع افسد من الثالث فالاضراب بكلمة بل فى المواضع الثلاثة لاجل التفاوت فى مراتب البعد والفساد

٢٢ * ماآمنت قبلهم من قرية * ٢٣ * اهلكناها * ٢٤ * افهم يؤمنون * ٢٥ * وماارسلنا قبلك الارجالا يوحى اليهم فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون * ٢٦ * وماجعلناهم جسدا لايأكلون الطعام وماكانوا خالدين

وانما عدل عنه مع انه الموافق لقوله فليأتنا لان ماذكر فى النظم يستلزم الاتيان مع كونها دلالة واضحة على كون من ظهر فى يده مرسلا كأنه قيل فليأتنا بآية تدل على كونه مرسلا كما ارسل به الاولون * قوله (وصحة التشبيه) جواب سؤال مقدر منشأ السؤال تشبيه اتيانه بارسالهم مع ان الظاهر تشبيه اتيانه باتيانهم * قوله (من حيث ان الارسال يتضمن الاتيان بالآية) صريح فيه ولامدخل فى السؤال كون ما موصولة اومصدرية غاية الامر انه اشار اولا الى جواز كونها موصولة حيث قال كما ارسل به الاولون وثانيا الى جواز كونها مصدرية حيث قال من حيث ان الارسال الخ تكثيرا للفائدة كما هو عادته حيث اشار اولا فى تفسير النظم الى معنى والى نكتة ثم اشار ثانيا الى معنى آخر ونكتة اخرى فحينئذ لايحتاج الى جعل الواو فى وصحة التشبيه بمعنى او ٢٢ * قوله (من اهل قرية) يحتمل ان يكون المراد بالقرية اهلها مجازا مرسلا اوان يقدر المضاف وكلام المص يحتملهما كما هو المشهور ولما كان المذكور قرية قيل اهلكناها ولم يقل اهلكناهم مع ان اهلاك القرية وتخريبها مقصود باهلاك اهلها وقدمر الكلام فيه مرارا ٢٣ * قوله (باقتراح الآيات) هذا القيد من مقتضيات المقام * قوله (لماجاءتهم) اشاربه الى ان اهلكنا جواب لماجاءتهم ٢٤ * قوله (افهم) عطف على محذوف اى الم يأتوا فهم يؤمنون من الايمان والاستفهام للانكار الوقوعى * قوله (لوجئتهم بها) اشارة الى ان افهم يؤمنون جواب للشرط المحذوف قدر فيما مضى لماجاءتهم وهنا لوجئتهم لان المجيئ مفروضة هنا محققة هناك * قوله (وهم اعتى منهم وفيه تنبيه على ان عدم الاتيان بالمقترح للابقاء عليهم) اعتى من العتو اى والحال انهم اشد عتوا واقوى عنادا من اولئك المهلكين فاذا لم يؤمنوا حين جاءتهم الآيات المقترحة فعدم ايمان هؤلاء اوجاءتهم الآيات المقترحة اولى مع انه تعلق الارادة العلية ابقاءهم لعلهم يؤمن بعضهم او يولد من آمن قوله الابقاء عليهم اى للترحم من قوله ابقى عليه اذا ترحم * قوله (اذ لواتى به ولم يؤمنوا استوجبوا عذاب الاستيصال كمن قبلهم) اذ لواتى به علة لكون عدم الاتيان بالمقترح الخ للترحم قوله كمن قبلهم لان الاشتراك فى السبب لاسيما مع زيادة فيه يستلزم الاشتراك فى المسبب والتخلف خلاف جرى العادة قوله وهم اشد عتوا مأخوذ لانهم علموا هلاك المقترحين اما بمشاهدة آثار الهلاك او بالسمع تواترا ثم تجاسروا على اقتراح الآيات فهم اشد عتوا واقوى تعصبا ممن يسمع ذلك كمن لايسمع ٢٥ * قوله (جواب لقولهم هل هذا الابشر مثلكم فامرهم ان يسألوا اهل الكتاب من حال الرسل المتقدمة ليزول عنهم الشبهة) جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم فانه فى قوة قولهم الله تعالى اعظم من ان يكون رسوله بشرا ولذا قال فى سورة النحل رد لقول قريش الله اعظم الخ قوله فامرهم ان يسألوا اهل الكتاب اشار الى ان المراد باهل الذكر اهل الكتاب وفى سورة النحل قال او علماء الاخبار لكن لاحاجة اليه لان اهل الكتاب عام لهم ونبه به على ان المراد باهل الكتاب من علم بما فى جنس الكتاب وهو علماء اليهود والنصارى والمراد بالكتاب التورية والانجيل فى الكلام تلوين الخطاب قوله ان كنتم لاتعلمون تهكم بهم او وارد على زعم المخاطب والافعدم علمهم مقطوع به * قوله (والاحالة اليهم اما للالزام فان المشركين كانوا يشاورونهم فى امر النبى عليه الصلوة والسلام ويثقون بقولهم اولان اخبار الجم الغفير يوجب العلم وان كانوا كفارا وقرأ حفص نوحى بالنون) والاحالة جواب سؤال مافائدة سؤال الكفرة وان اخبارهم لايفيد العلم والمراد بالجم الغفير هم الذين بلغوا التواتر ولذا قال يوجب العلم فان الخبر المتواتر من اسباب العلم ولايشترط فيه عدالة رجالهم فثبت الفائدة على كلا التقديرين وهو العلم بذلك وتمام التفصيل فى سورة النحل ٢٦ * قوله (نفى لما اعتقدوا انها من خواص الملك عن الرسل تحقيقا لانهم كانوا ابشارا مثلهم) نفى لما اعتقدوا انها اى الرسالة وهى مذكورة فى قولهم ضمنا هل هذا الابشر والبشر لايكون رسولا لانها من خواص الملك قوله عن الرسل متعلق بالنفى تحقيقا لاالزاما والظاهر الضمير فى انها لما والتأنيث باعتبار كونها عبارة عن الخاصة وهى عدم اكل الطعام والاستغناء عنه وابشارا بفتح الهمزة جمع بشر يتناول الذكر والانثى كما يتناول القليل والكثير صرح به المص فى قوله تعالى "قالوا انؤمن لبشرين" الآية وجمعه على ابشار ليس له كثير الاستعمال فتركه اولى * قوله (وقيل جواب لقولهم مالهذا الرسول يأكل الطعام) ويمشى فى الاسواق وقيل قائله صاحب الكشاف مرضه لعدم ذكره هنا لكن هذا الرد موافق لهذه الآية منطوقا

قوله وصحة التشبيه الى آخره هذا جواب عن سؤال مقدر تقريره ان فعل الارسال ليس من جنس فعل الاتيان وظاهر التشبيه يقتضى ان يقال فليأتنا بآية كما اوتى الاولون بالآيات فامعنى تشبيهه به فاجاب ان فعل الارسال يتضمن فعل الاتيان بالآية فشبه الاتيان به باعتبار معناه الضمنى وحمل ماقى كما ارسل الاولون على الموصولة ثم تصحيح التشبيه على ذلك كما فعله رحمه الله ليس كما ينبغى اذ معنى التشبيه حينئذ يكون ظاهرا مكشوفا غير محتاج الى التصحيح لان كلا من المشبه والمشبه به حينئذ يكون نفس الآية وهى مذكورة هنا فى الطرفين فان ماقى كما ارسل الاولون حينئذ يكون عبارة عن الآية فتقدير الكلام فليأتنا بآية مثل آية اتى بها الاولون فيكون تشبيه الآية بالآية لاتشبيه الاتيان بالارسال حتى يتكلف فى تصحيحه والمفهوم من كلام صاحب الكشاف هنا ان ما مصدرية حيث قال صحة التشبيه فى قوله كما ارسل الاولون من حيث انه فى المعنى كما اتى الاولون بالآيات لان ارسال الرسل متضمن للاتيان بالآيات فانه قال من حيث انه فى معنى كما اتى الاولون بالايات ولم يقل كما اتى الاولون به كما قاله القاضى رحمه الله وكذا قال لان ارسال الرسل متضمن بالاتيان بالآيات فاخذ المصدر فى طرفى التشبيه

قوله وهم اعتى منهم يعنى ان اصل الكلام ما آمنت قبل هؤلاء المشركين اهل قرية اردنا اهلاكها بسبب عنادهم فهؤلاء ايضا لايؤمنون ثم ادخلت همزة الانكار والاستبعاد ليدل على ان هؤلاء اعتى من السابقين

قوله نفى لما اعتقدوا انها من خواص الملك عن الرسل تحقيقا لانهم كانوا ابشارا اللام فى لما اعتقدوا لايصال معنى النفى الى ما دخل عليه ما المصدرية على انه مفعول به لنفى مضمون الجملة الداخلة عليها انها مفعول اعتقدوا والجار اعنى الرسل متعلق بنفى واللام فى قوله لانهم كانوا ابشارا لايصال معنى تحقيقا الى مضمون الجملة الواقعة بعد ان على انه مفعول به اى لتحقيق انهم كانوا ابشارا

والذكر فى آية اخرى كاف وماذكره المص مبنى على التعجل * **قوله** (وما كانوا خالدين تأكيد وتقرير له فان التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدى الى الفناء) تأكيد اى جملة تذييلية مقررة لمفهوم ماقبلها ولذا قال فان التعيش الخ * **قوله** (وتوحيد الجسد لارادة الجنس) مع ان المقام يقتضى الجمع لكون المفعول الاول جمعا فوجه بتوجيهات اربعة اجودها ماقدمه لانه اسم جنس يراد به الماهية المتحققة فى ضمن القليل والكثير ويراد احدهما بالقرينة وتدل القرينة هنا على كون المراد كثيرا * **قوله** (اولانه مصدر فى الاصل اوعلى حذف المضاف اوتأويل الضمير بكل واحد) اولانه مصدر فى الاصل وهوايضا اسم جنس يراد به الماهية بالاتفاق واما فى الجنس فعند بعضهم الماهية مرادة ايضا فيشمل القليل والكثير وعند بعضهم يراد به الفرد المنتشر ولذا قابل كونه مصدرا بكونه لارادة الجنس لانه يحتمل ان يراد به الجنس وان لايراد واما المصدر فهو متعين لارادة الجنس اوعلى حذف المضاف اى ذوو جسد ٢ اوتأويل الضمير الخ اى وما جعلنا كل واحد منهم اى يراد بضميرهم فى جعلناهم الاستغراق الافرادى كما يراد بالمحسنين كل محسن كذا قالوا ورد ان دلالة الجمع على الاستغراق الافرادى محل نظر والقياس على المحلى بلام الاستغراق ضعيف ٣ والفاضل السعدى اورد على الوجه الذى قبله بانه لايتحسم به مادة الاشكال لانهم ليسوا ذوى جسد واحد واجيب بانه قال فى التسهيل يستغنى بتثنية المضاف وجمعه عن تثنية المضاف اليه وجمعه فى الاعلام وكذا ما ليس فيه التباس من اسماء الاجناس كذوات انتهى فالمعنى ذوى اجساد لكنه اكتفى بجمع المضاف عن جمعه لكنه مراد كقوله وان كن اولات حمل الآية * **قوله** (وهو جسم ذو لون ولذلك لايطلق على الماء والهواء ومنه الجساد الزعفران) وهو اى الجسد جسم ٤ ذو لون فهو اخص من الجسم وعن هذا قال ولذلك لايطلق على الماء ٥ والهواء مع انه يطلق عليهما الجسم وكذا لايطلق على النار بل على التراب ايضا ولذا قال بعضهم الجسد جسم الحيوان مخصوص به كالبدن بخلاف الجسم والجرم والظاهر من كلام المص اطلاقه على كل جسم ذى لون سواء حيوانا اوغيره والاستعمال شايع فيقال اذا اطلاق الجسد على الاحجار الملونة والنبات والثمار الملونة غير متعارف بل نقل عن الخليل انه قال لايقال لغير الانسان الجسد من خلق الارض ونحوه انتهى وهذا يبعد اذا اطلاقه على الحيوان شايع فى العرف وبالجملة كلامهم هنا مضطرب قوله ومنه الجساد للزعفران باعتبار لونه الجساد بكسر الجيم اسم للزعفران * **قوله** (وقيل جسم ذو تركيب) فهو اعم من الاول مطلقا والمراد التركيب من اجزاء مختلفة والا فالجسم ذو تركيب لامحالة وهذا يحتمل ان يعم الحيوان وغيره ومنهم من خصه بالحيوان * **قوله** (لان اصله لجمع الشئ واشتداده) لكونه بمعنى التصاق كما مر من قولهم جسد به الدم يجسد من الباب الرابع اى التصق به واشتداده بمعنى شد بعضه ببعض ٢٢ * **قوله** (اى فى الوعد) اشارة الى الحذف والايصال اذا الصدق يتعدى الى المفعول الثانى بفى وفى ايقاع الصدق على الوعد تنبيه على ان الوعد خبر والقول بانه انشاء ضعيف وقيل ان الصدق يتعدى الى المفعولين بنفسه ٢٣ * **قوله** (فانجيناهم) بيان لصدق الوعد فهو عطف المفصل على المجمل * **قوله** (يعنى المؤمنين بهم ومن فى ابقائه حكمة كمن سيؤمن هو او واحد من ذريته) بهم اى بالانبياء عليهم السلام ومن فى ابقائه حكمة اى من عام للمؤمنين والكافرين الذين فى ابقائهم حكمة اى مصلحة كما ذكره ولذلك قال ومن نشاء ولم يقل والمؤمنين لكن جاء فى مواضع شتى فانجيناه والذين آمنوا وهذا يؤيد كون المراد بمن نشاء المؤمنين * **قوله** (ولذلك حميت العرب عن عذاب الاستيصال) خصهم لانهم الذين كذبوا النبى عليه السلام وآذوا اصحابه الكرام وقد ثبت ان هذه الامة مصونة عن عذاب الاستيصال بحرمة النبى عليه السلام فقوله ولذلك المفيد للحصر محل تأمل ٢٤ * **قوله** (واهلكنا) عطف على انجينا من تتمة صدق الوعد اذا هلاك الاعداء نعمة الاتقياء كلمة ثم للتراخى الرتبى والجملة معطوفة على وما جعلناهم الآية * **قوله** (فى الكفر والمعاصى) اى المجاوزين الحد بالكفر والمعاصى فهذا ابلغ من فاهلكنا الكافرين وانه عام خص منه البعض وهو من فى ابقائه حكمة والمخصص قوله ومن نشاء ٢٥ * **قوله** (يا قريش ٢٦ كتابا يعنى القرآن) كتابا القرآن كما انزل الى النبى عليه السلام للتبليغ والعمل به كذلك انزل الى امته ايضا للتعبد به واشارة الى ان المفعول محذوف لدلالة الانزال عليه ٢٧ * **قوله** (صيتكم كقوله وانه لذكر لك ولقومك) الصيت مخصوص بالذكر الحسن بالغلبة وان كان فى الاصل انتشار الصوت

٢ اى مصدر جسد الدم يجسده بمعنى التصق ثم اطلق على معناه المتعارف لانه مركب من اجزاء ملتصقة وبهذا القدر من المناسبة كاف فى النقل ولما كان المراد هنا معناه المعروف دون المصدر قدم الوجه الاول عه

٣ الا ان يقال انه فى وقت قيام القرينة عليه عه

٤ قيل والحيوان عبارة عن روح وجسد والروح مالطف والجسد ماغلظ اى ماجعلناهم جسدا محضا ليس فيه روح متصرف حتى يحتاج الى البدن فقوله لايأكلون الطعام تأكيد وتقرير لذلك المعنى انتهى والظاهر المتبادر ان النفى متوجه الى قوله لايأكلون الطعام وماذكره من ان النفى متوجه الى الجسد لاحاصل له كما لايخفى عه

٥ قيل والماء يتلون بلون انائه اوما يقابله لانه جسم شفاف قال الرازى له لون ولايحجب ماوراءه والماء مرئى وسبب الرؤية اللون فلاجرم ان له لونا فاقاله الرازى هو القول العالى عه

قوله اوعلى حذف المضاف فالتقدير ذوى جسد

قوله اوتأويل الضمير لكل واحد اى ماجعلنا كل واحد منهم جسدا

قوله ومنه الجساد للزعفران اولان الزعفران جسم ذو لون يحجب ماوراءه لكونه كثيفا ملونا

قوله وماكانوا خالدين توكيد وتقرير له فان التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدى الى الفناء المنافى للخلود فنفى كونهم خالدين يقدر بهذا التأويل كونهم متعيشين باكل الطعام

قوله صدقناهم فى الوعد يقال صدقه اى نسبه الى الصدق وكذا صدق قد يجئ بمعنى وجده صادقا

قوله ومن فى ابقائه حكمة ومصلحة اى ومن الكفرة من فى ابقائه حكمة لعطفه على المؤمنين ولذا قال كمن سيؤمن هو او واحد من ذريته

٢٢ ❊ افلا تعقلون ❊ ٢٣ ❊ وكم قصمنا من قرية ❊ ٢٤ ❊ كانت ظالمة ❊ ٢٥ ❊ وانشأنا بعدها
❊ ٢٦ ❊ قوما آخرين ❊ ٢٧ ❊ فلما احسوا بأسنا ❊ ٢٨ ❊ اذاهم منها يركضون ❊ ٢٩ ❊
لاتركضوا

مطلقا والمعنى مايوجب صيتكم وشرفكم حيث نزل بلسانكم ولغتكم واشتهاره سبب لاشتهاركم فلم لاتؤمنون مع انه سبب شرفكم في الدنيا والعقبى وهذا يقتضي كون الخطاب عاما للعرب لكنه خص بقريش لانه عليه السلام منهم ❊ **قوله** (اوموعظتكم) فالذكر بمعنى التذكير مضاف الى المفعول كما في الاول فانه مضاف الى المفعول ايضا لكنه بتأويل مايوجب ذكركم وكون الذكر بمعنى التذكير خلاف الظاهر ولذا أخره ❊ **قوله** (اوماتطلبون به حسن الذكر من مكارم الاخلاق) فيكون الذكر مجازا يرادبه سببه من مكارم الاخلاق وغيرها واكتفى بمكارم الاخلاق لان كونها سببا للذكر ظاهري واغلبي لان منها الحكمة والعفة والشجاعة والسخاء والعطاء وهي منشأ الذكر الجميل ٢٢ ❊ **قوله** (افلا تعقلون فتؤمنون به) افلا تعقلون اى الاتفكرون فلاتعقلون قبح صنيعكم فيصدكم عنه فتؤمنون به اوفلاعقل لكم يمنعكم عن مخالفة الرسول فتؤمنون الفاء في فتؤمنون للسببية اذادراك قبح الكفر ونحوه سبب الايمان ٢٣ ❊ **قوله** (وكم قصمنا) كم الخبرية منصوب المحل على المفعولية بقصمنا وهو الجيد لان كل ما يقع بعده فعل غير مشتغل عنه بضميره فالاجود النصب ويحتمل الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر وكذا الكلام اذاجعل كم استفهامية وقرية تمييزها ومن زائدة اوقوع الفصل بينها وبين مميزها ❊ **قوله** (واردة عن غضب عظيم لان القصم كسر يبين تلاؤم الاجزاء بخلاف الفصم) واردة اى هذه الآية واردة من غضب عظيم اى وهذه العقوبة واردة من غضب عظيم لان جرمهم جسيم اى دالة على غضب اى على ارادة ٢ انتقام شديد لان القصم بالقاف كسر يبين من الابانة اى يفرق تلايم الاجزاء بخلاف الفصم فانه كسر لاابانة فيه هذا بحسب الوضع وقيل القاف حرف شديد والفاء حرف رخو فلوحظ جانب المعنى في اللفظ وفيه نظر اذالاعتبار للوضع وماذكره غير مطرد ٢٤ ❊ **قوله** (صفة لاهلها وصفت بها لما اقيمت مقامه) صفة لاهلها المقدر في قرية وصفت تلك القرية بها اى بظالمة لما اقيمت تلك القرية مقام الاهل وفيه تنبيه على اختيار حذف المضاف ويحتمل ان يكون القرية مجازا لغويا اومجازا عقليا وفي الكشاف انه تجوز بهاعنه ولك ان تقول وصفها على الاسناد المجازي وقدمر مرارا ان في مثله جاز الاحتمالات الثلثة قيل لايحتمل ان يكون بكسر اللام الجارة وتخفيف الميم على انها مصدرية وفتح اللام مع تشديد الميم فحينئذ جوابه اما محذوف اومذكور قبلها ٢٥ ❊ **قوله** (بعد اهلاك اهلها ٢٦ قوما آخرين مكانهم) بعد اهلاك اهلها بتقدير المضافين ولاضير فيه عند قيام القرينة لكن الاولى بعد قصم اهلها ٢٧ ❊ **قوله** (فلما ادركوا شدة عذابنا ادراك المشاهد المحسوس والضمير للاهل المحذوف) فلما ادركوا اى احسوا بمعنى ادركوا شدة عذابنا معنى بأسنا لكن ادراك شدة العذاب قبل الاصابة على مادل عليه قوله . اذا هم منها يركضون مشكل الا ان يقال انها تدرك بالامارات قوله ادراك المشاهد الخ اشارة الى وجه التعبير باحسوا اى شبه ادراك شدة العذاب بادراك البصر في قوة اليقين فذكر اللفظ المشبه به واريد المشبه استعارة تبعية واما احتمال استعمال الاحساس في مطلق الادراك ثم ارادة ادراك المعقول فمع كونه مجازا بمرتبتين يعدم المبالغة ٢٨ ❊ **قوله** (اذاهم) واذا للمفاجأة وضمير منها للقرية اوللبأس بتأويل شدة العذاب فمن حينئذ للتعليل واما على الاول فهي ابتدائية ❊ **قوله** (يهربون مسرعين راكضين دوابهم) يهربون اشار الى انه كناية عن الهرب والفرار قوله مسرعين لان الركض قديجيء لازما بمعنى جرى يقال ركض الفرس اذا جرى والاسراع لازم للركض وان اعتبر الركض متعديا من قولهم ركض الدابة برجله فالاسراع لازم له ايضا وهذا هو الاولى لان كونه لازما مروى عن ابي زيد وقد انكر بعضهم راكضين دوابهم الظاهر من كلامه ان في يركضون تضمينا ٣ وجعل المضمن وهو يهربون اصلا والمضمن فيه قيدا ولامانع من حمل الركض على الحقيقة كما هو المشاهد في الهاربين عن العدو ونحوه لكن مع التضمين ❊ **قوله** (اومشبهين بهم من فرط اسراعهم) فحينئذ يكون يركضون استعارة تبعية وجه الشبه فرط الاسراع كما نبه عليه لكن لاحاجة اليه لما مر من امكان الحمل على الحقيقة مع اعتبار التضمين ٢٩ ❊ **قوله** (على ارادة القول اى قيل لهم استهزاء لاتركضوا) باى معنى كان استهزاء لان حقيقة النهي ليست بمقصودة ٤ ❊ **قوله** (امابلسان الحال اوالمقال والقائل ملك اومن ثمة من المؤمنين) اما بلسان الحال فالقول المقدر مجاز قدمه لانه هو الظاهر في مثل هذا مع انه انطق من لسان الحال فاذا كان استهزاء في لسان المقال فكونه استهزاء في لسان الحال اولى لقوة دلالته قوله

٢ اوله بارادة الانتقام اذحقيقة الغضب غير متصور في حقه تعالى ❊
٣ وماذكرناه اولا من انه كناية عن الهرب فقول البعض والتحقيق ماذكرناه من التضمين ❊
٤ والمناسب من المعاني المجاز بة هنا الاستهزاء ❊

قوله لان القصم كسر يبين تلاؤم الاجزاء بخلاف الفصم فانه كسر ايضا لكن كسر من غير تفريق الاجزاء فالقصم اشد من الفصم ولذا وصف موجبه بالعظمة فقال من غضب عظيم

والقائل اى على تقدير كونه بلسان المقال ملك اى ملك العذاب اومن ثمه من المؤمنين ولا مانع من الجمع فاومانع الخلو وقد جوز كون القائل بعض ٢ اتباع بخت نصر وهو بعيد لانه يقتضى تخصيص العذاب بما هو فى يد بخت نصر وهو مع عدم كونه دليلا عليه ينافى التهديد بنزول العذاب باهل قرية كانت ظالمة على العموم وهذا فى زجر قريش عن تكذيب الرسول عليه السلام وايذاء اصحابه الكرام وهو المراد فى قصة اهلاك الامم الخالية ٢٢ * قوله (وارجعوا) الامر هنا ايضا للاستهزاء وهو ظاهر * قوله (من التنعم والتلذذ والاتراف ابطار النعمة) من التنعم اشار الى ان الترف التنعم والاتراف من الافعال ابطار النعمة الابطار الايقاع فى البطر الذى هو الفرح والكبر ٢٣ * قوله (التى كانت لكم) قبل نزول العذاب ومساكنكم فيه وهذا مما اترفوا من قبيل عطف الخاص على العام لكونها من اعظم افراد النعمة قوله التى كانت لكم اشارة الى ان الاضافة للاختصاص بطريق الملكية والسكنى كما هو الظاهر اوبطريق السكنى فقط واما تغييره بالنارفع عدم ملاءمته بارجعوا لايكونون داخلين فى النار حينئذ فلابد من التمحل كما فى ارجعوا ٢٤ * قوله (غدا من اعمالكم) غدا مستفاد من صيغة المضارع وان المراد بالغد بعد هذا اليوم مجاز اوصيغة الترجى للاستهزاء ايضا اذ الترجى انما يستعمل فى الامور المترقبة من المنافع العظيمة اولعل بمعنى كى * قوله (اوتعذبون فان السؤال من مقدمات العذاب اوتقصدون للسؤال والتشاور فى المهام والنوازل) اوتعذبون اى مجازا لان السؤال سبب للعذاب قوله فان السؤال اشارة اليه قيل وعليه لابد من تأويل المساكن بالنار وهو ضعيف لان غدا فى قول المصنف يصحح كون المراد بها بيوتهم التى سكنوا فيها ويؤيده قوله اوتقصدون للسؤال والتشاور عطف تفسير للسؤال فانه صريح فى ان المراد بيوتهم امروا بالرجوع اليها كى تطلبوا للتشاور فى المهام كما كان الامر كذا قبل نزول العذاب وهذا تهكم عظيم ٢٥ * قوله (لما رأوا العذاب ولم يروا وجه النجاة فلذلك لم ينفعهم) لما رأوا العذاب تعيين وقت قولهم المذكور جواب لما ٣ مادل عليه قالوا يا ويلنا اوهو نفسه رؤية العذاب عبارة عن رؤية امارته قوله ولم يروا اى ولم يعلم وجه النجاة اى طريق النجاة اذ بعد رؤيته لامجال للنجاة ولك ان تقول المراد بالرؤية العلم بالاصابة وبعد الاصابة لاوجه للنجاة وهذا اولى اذ الايمان اول مارئيا امارات العذاب قبل حلوله ينفع قال المصنف فى تفسير قوله تعالى " فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الاقوم يونس لما آمنوا " اول مارأوا امارة العذاب ولم يؤخروا الى حلوله " كشفنا عنهم " الآية فحينئذ يتضح معنى قوله فلذلك اى لتحقق العذاب بحلوله لم ينفعهم واما قبل الحلول فغير مقطوع بوقوعه فلا يكون ايمان يأس فينفعهم مثل نفعه قوم يونس * قوله (وقيل ان اهل حضور من قرى اليمن

بعث اليهم نبي فقتلوه فسلط الله عليهم بخت نصر فوضع السيف فيهم فنادى مناد من السماء ياثارات الانبياء فندموا وقالوا ذلك) حضور بالضاد المعجمة والحاء والراء المهملتين علم محل باليمن والمراد بنبي قيل موسى بن ميشا وعدم التعيين هو المناسب لخلوه عن الخلل قوله ياثارات الانبياء اللام المفتوحة للاستغاثة اوالتعجب والثار اخذ الجانى والانتقام منه وانما جمع الانبياء اما ان يراد الجنس فيضمحل معنى الجمعية اواخذ الانتقام من نبي واحد كالانتقام من الانبياء مثل تكذيب مرسل تكذيب المرسلين ٢٦ * قوله (فما زالوا يرددون ذلك وانما سماه دعوى لان المولول كانه يدعو الويل ويقول ياويل تعال فهذا اوانك) يرددون ذلك اى قولهم ياويلنا قوله لان المولول اسم فاعل من الولولة ٤ من الرباعى بوزن دحرج كانه يدعو بالويل الاولى يدعو بالويل لان معنى المولول الصيحة بالويل قال تعالى " لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا " قوله ويقول اى كانه يقول ياويل تنزيلاله منزلة العقلاء تعال اى ائت اسم فعل * قوله (وكل من تلك ودعواهم يحتمل الاسمية والخبرية) لزال لانه من النواسخ اى تلك اسم زال ودعواهم خبره او بالعكس ولم يلتفت الى ماقاله ابوحيان ان النحاة على ان اسم باب كان وخبره مشبه بالفاعل والمفعول فكما لايجوز فى الفاعل والمفعول التقدم والتأخر اذا وقع فيه اللبس لعدم ظهور اعرابه لايجوز ذلك فى باب كان ولم ينازع فيه الا احمد بن الحاج تلميذ الشلوبينى لانه تبع فيه الزمخشرى وسره ان الالتباس هنا لايؤدى الى فهم خلاف المراد ٥ فان المعنى سديد سواء كان تلك اسما لزال اوخبرا وكذا دعواهم غاية الامر ان احد الامرين غير متعين لعدم القرينة ٢٧ * قوله (مثل الحصيد وهو النبت المحصود ولذلك لم يجمع)

---

٢ منشاؤه ما سيجيء من الرواية وقد زيفها المص

عه

٣ ويحتمل ان يكون اللام مكسورا وتخفف ما

عه

٤ قيل الاولى وقياسه ولولة عه

٥ بخلاف ضرب موسى عيسى وزاع النحاة اذاوقع التباس يؤدى الى فساد المعنى فى جواب الاحتمالين بخلاف ما نحن فيه فان تلك اشارة الى ويلنا وهى دعوى وحاصل المعنى وتلك الدعوى دعويهم فيستقيم المعنى سواء كان تلك اسما اوخبرا وافادة الحمل باعتبار التقييد بالغاية عه

قوله فلذلك لم ينفعهم يعنى ان قولهم هذا كان بعد نزول العذاب عليهم فلذا لم ينفعهم هذا القول ولو قالوا ذلك قبل نزوله لامكن ان ينوب هذا القول منهم مناب التوبة فينفعهم لاعترافهم بظلمهم مثل اعتراف آدم بقوله " ربنا ظلمنا انفسنا " الآية فشابه قولهم هذا الايمان وقت الاحتضار فلم يقبل ولم ينفعهم وحضور بفتح الحاء

قوله ياثارات الانبياء اى ياايها الناس احضروا قتلة الانبياء يقال هو ثاره اى قاتل حميمه قال جرير قتلوا اباك وثاره لم يقتل * من ثارت القتيل ثارا وثؤرة اى قتلت قاتله

قوله وكل من تلك ودعواهم يحتمل الاسمية والخبرية اى كل منهما يحتمل ان يكون اسم مازالت وخبره مثل مازالت تلك دعواهم ومازالت دعواهم تلك والمشار اليه لتلك هو الدعوى اى مازالت تلك الدعوى دعواهم

قوله مثل الحصيد ذهب الى انه تشبيه بليغ لااستعارة مثل زيد اسد فانه من باب التشبيه البليغ عند المحققين من علماء البيان لا من باب الاستعارة

قوله ولذلك لم يجمع اى لكون الحصيد بمعنى المحصود لم يجمع والقياس ان يجمع لان موصوفه جمع وهو المفعول الاول لجعلنا وحصيدا مفعول ثانى مفعول فعيل فان الفعيل اذا كان بمعنى المفعول يستوى فيه الافراد والجمع والتذكير والتأنيث

٢٢ ❁ خامدين ❁ ٢٣ ❁ وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين ❁ ٢٤ ❁ لو اردنا ان نتخذ لهوا ٢٥ ❁ لاتخذناه من لدنا ❁ ٢٦ ❁ ان كنا فاعلين

مثل الحصيد اى النظم تشبيه بليغ قوله ولذلك اى لكون الحصيد بمعنى المحصود لم يجمع مع ان الظاهر الجمعية لان فعيلا بمعنى المفعول يستوى فيه الواحد المذكر وغيره ٢٢ * قوله (ميتين من خمدت النار) فاسكن لهبها فشبه القوم اى حالهم بخمود النار فى الهلاك بطريق الاستيصال فاريد بالخمود هلاكهم بالمرة فاشتق من الخمود بهذا المعنى الخامد فحمل عليهم خامدون واما حصيدا فمن باب التشبيه كما عرفته فلا استعارة فيه فلا يناسب كونه استعارة ثم الاعتذار عن ذكر الطرفين بانه صحيح اذا لم يكن ذكر الطرفين على وجه ينبئ عن التشبيه بدليل انهم جعلوا قوله "قد زر ازراره على القمر" من قبيل الاستعارة مع اشتماله على ذكر الطرفين كما صرح به فى المطول فى اواخر الباب الاول ولبعض المحشين كلام طويل بذكر الاقاويل المتفرقة مما لاطائل تحته * قوله (وهو مع حصيدا بمنزلة المفعول الثانى كقولك جعلته حلوا حامضا اذ المعنى وجعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد والخمود) بمنزلة المفعول انما قال بمنزلته لما عرفت تأويله واذا كان كذلك فلا اشكال بانه ان جعلنا تعدى الى الثلثة مفاعيل مع انه يتعدى الى المفعولين اذا كان بمعنى صيرنا قوله حلو حامض لانهما يجتمعان فى شئ واحد ٢ يقال شراب مز بالضم اى جامع بين الحلو والحامض ومثل هذا لايكون الافيما اجتمع فى امر واحد وما نحن كذلك ولذا قال جامعين لمماثلة الحصيد والخمود وهو عطف على الحصيد لان المماثلة تجرى فى التشبيه والاستعارة ايضا وقيل هو عطف على المماثلة لاعلى الحصيد لانه استعارة وهو غريب * قوله (اوصفة له اوحال من ضميره) اوصفة له اى الحصيد وقد عرفت ان المضاف مقدر وهو المثل فلا اشكال بان كونه للعقلاء يأباه ٢٣ * قوله (وانما خلقناها مشحونة بضروب البدائع تبصرة للنظار وتذكرة لذوى الاعتبار وتسبيبا لما ينتظم به امور العباد فى المعاش والمعاد فينبغى ان يتسلقوا بها الى تحصيل الكمال ولايغتروا بزخارفها فانها سريعة الزوال) تبصرة للنظار احترازا عن الغافلين الاغمار والحاصل انه ليس كبناء الناس للتلهى والزينة الغير المرضية فينبغى ان يتسلقوا اى ان يتوصلوا واصل التسلق النزول الى الدار من حائطها واستعمل هنا فى النزول المعنوى وهو النزول من الدلائل الى المطالب ٢٤ * قوله (ما يتلهى به ويلعب) اى لهو امصدر بمعنى المفعول بحذف الايصال اشار به الى ان هذه الجملة كالتأكيد لما قبله ٢٥ * قوله (من جهة قدرتنا) ظاهره غير مفيد لان جميع الممكنات من جهة قدرته تعالى فهو استدلال بانتفاء الثانى على انتفاء الاول والمعنى ان اتخاذ اللهو من لدنا بمعنى من جهة قدرتنا محال وكذا الملزوم محال وهو ارادة اتخاذ اللهو اما بطلان اللازم فلانه مستحيل والقدرة لاتتعلق بالمحال هذا مختار الفاضل السعدى لكن الامتناع الذاتى كاجتماع النقيضين مشكل بيانه هنا وان اريد الامتناع بالغير فلاينافى تعلق القدرة وقيل ظاهره ان اتخاذ اللهو داخل تحت القدرة فح بيان بطلان اللازم بانه ينافى الالوهية لانه اتباع الهوى تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا * قوله (اومن عندنا مما يليق بحضرتنا من المجردات لامن الاجسام المرفوعة والاجرام المبسوطة كعادتكم فى رفع السقوف وتزويقها وتسوية الفرش وتزيينها) اومن عندنا حمل اولا من لدنا على من جهة قدرتنا مجازا فانما عن جهة القدرة فهو عنده فذكر اللازم واريد الملزوم ثم حمله على من عندنا عندية مكانة مما يليق بحضرتنا ويناسب ان يتلهى به لمناسبته فى الجملة من المجردات لكن اللازم محال لما ذكرنا من انه ينافى الالوهية لامن الاجسام الخ وهذا مبالغة فى نفى كونه فى خلق السموات والارض وما بينهما لاعبا والاجسام المرفوعة السموات والاجرام المبسوطة الارضين قوله وتزويقها اى تزيينها والاحتمال الاخير مما لم يثبت عند اكثر المتكلمين فانهم انكروا المجردات من المخلوقات * قوله (وقيل اللهو الولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد به الرد على النصارى) وقيل اللهو الولد فح كون المعنى لكن اللازم محال اظهر من ان يخفى وكذا الاحتمال الاول مرضه لعدم ملاءمته بما قبله اذ جملة لواردنا مسوقة لتقريره واطلاق اللهو على الولد والزوجة غير متعارف ٣ ولذا قيد بلغة اليمن والمراد الرد على النصارى حيث اثبتوا ولدا وزوجة لكن لايناسب المقام لما بيناه من المرام ٢٦ * قوله (ذلك ويدل على جوابه الجواب المتقدم وقيل ان نافية والجملة كالنتيجة للشرطية) ذلك اى اللهو واللعب مفعول مقدر لفاعلين قوله والجملة اى جملة ان كنا فاعلين على تقدير ان نافية كالنتيجة الخ انما قال كالنتيجة لانها ليست فى صورة النتيجة وعلى الاول مقررة لما قبلها اخره مع كونه اظهر معنى لانا كثر مجيئ ان النافية مع اللام الفارقة اومع الاستثناء نحو ان هذا الا اساطير الاولين ثم اتصال

٢ حقيقة كحلو حامض اولا كمالم شجاع كذا قيل

٣ وان قال الراغب تخصيص له بما هو من زينة الحيوة الدنيا التى جعلت لهوا ولعبا

قوله اذ المعنى وجعلناهم جامعين لمماثلة الحصيد والخمود عطف على المماثلة لاعلى الحصيد

قوله وتسبيبا لما ينتظم به امور العباد فيه اشارة الى اصول علم النجوم من ان اختلاف اوضاع الافلاك وحركات الكواكب سبب لما وقع من الحوادث والمصالح فى الكائنات

قوله فينبغى ان يتسلقوا بها اى ان يتعلقوا بها الى تحصيل الكمال

قوله من جهة قدرتنا قال صاحب الكشاف وهو ان الحكمة صارفة والا فانا قادر هذا بناء على اصل المعتزلة فان الله تعالى قادر على السفه والظلم وان كان لايفعله وعند اهل الحق ان الله تعالى لايوصف بالقدرة على الظلم والسفه لان القدرة مصححة للامكان والمحال لايدخل تحت الامكان وهذا هو معنى قولهم ان الممتنع بالذات لايدخل تحت القدرة قيل عليه انه تعالى لما قال لواردنا ان نتخذ لهوا لاتخذناه من لدنا علم ان المانع عدم الارادة فينبغى ان يكون مقدورا لانه لايقال فى حق ما لايكون مقدورا لواردت فعلته اللهو والولد ويمكن ان يجاب عنه بان يقال نفس اتخاذ اللهو والولد ليس ممتنعا بالذات لوجوده فى المخلوق بل هو ممكن فى ذاته ممتنع لغيره فان الممتنع اسناده الى البارى تعالى وامتناع اسناده اليه انما هو لاجل كبرياء الله تعالى وجلاله المنافى لاتصافه بصفات النقصان فكان ممتنعا لغيره والممتنع لغيره يجوز ان يدخل تحت القدرة وما لايدخل تحت القدرة هو الممتنع بالذات

قوله اللهو الولد بلغة اليمن فعلى هذا معنى لاتخذناه من عندنا لاتخذناه مما يليق بحضرتنا من القدسيات لامن العنصريات الماديات كعيسى وعزير كما زعموا

قوله والجملة كالنتيجة للشرطية اى فقوله ان كنا فاعلين على تقدير كون ان نافية كالنتيجة للجملة الشرطية المذكورة وهى لواردنا ان نتخذ لهوا لاتخذناه من عندنا فكان ما قيل قوله ان كنا فاعلين بمنزلة قياس استثنائى مركب من شرطية لزومية وحملية ومقدمته الاستثنائية مطوية فصورة القياس هكذا لواردنا ان نتخذ لهوا لاتخذناه من عندنا لكن لم نتخذه من عندنا فانتج لم نرد اتخاذ لهو فاذا كان ان فى ان كنا فاعلين نافية يكون معناه قريبا من معنى تلك النتيجة لان معنى ان كنا فاعلين ما كنا فاعلين اى لم نفعل لهوا وهو معنى لم نرد اتخاذ لهو فلما كان معناه قريبا من معنى تلك النتيجة بل كان هو هو فى المآل قال رحمه الله والجملة كالنتيجة للشرطية

قوله تعالى وماخلقنا السموات الآية فانه دليل على صحة الحشر كما نبه عليه بقوله وتسبيبا لما ينتظم به امور العباد فى المعاش والمعاد اورده ردا على المنكرين الذين ذكر انكارهم ٢٢ * قوله (اضراب من اتخاذ اللهو وتنزيه لذاته من اللعب اى بل من شاننا ان نغلب الحق الذى من جملته الجد على الباطل الذى من عداده اللهو) اضراب اى اضراب ابطالى بمعنى الرد كما مر بيانه بل من شاننا الشان اى العادة مأخوذ من صيغة المضارع الدال على الاستمرار قوله من جملته الجد ضد الهزل واللهو تعرضه للاشارة الى ارتباطه بما قبله ان نغلب من التفعيل فاذا كان الحق غالبا يغلب ٢٣ * قوله (فيدمغه) اى يدمغ الحق الباطل حيثما كان * قوله (فيمحقه) و يزيله ولو بعد حين * قوله (وانما استعار لذلك القذف وهو الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى والدمغ الذى هو كسر الدماغ بحيث يشق غشاءه المؤدى الى زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة فيه) وانما استعار الخ لما اشار اولا الى الاستعارة قال وانما استعار ولم يقل انه مستعار لذلك والمشار اليه بذلك تغليب الحق على الباطل القذف نبه به على ان الاستعارة فى المصدر اولا فنقذف استعارة مصرحة تبعية قوله والدمغ اى وانما استعار الدمغ لمحق الحق الباطل قوله تصويرا لابطاله اى الباطل به اى بالحق وهما معقولان بالامر المحسوس وهو الرمى البعيد الخ والدمغ الذى الخ زيادة فى التوضيح والتقرير فانه اوقع فى القلب واقمع للخصم الالد فانه يريك المتخيل محققا والمعقول محسوسا ولذا قال ومبالغة فيه فقوله تصويرا تعليل للاستعارة * قوله (وقرئ فيدمغه بالنصب كقوله سأترك منزلى لبنى تميم ٭ والحق بالحجاز فأستريحا ٭) فيدمغه بالنصب وهذا فى غير المواضع الستة لانه بعد خبر مثبت ولهذا احتاج الى الاستشهاد فقال كقوله سأترك منزلى لبنى تميم ٭ والحق بالحجاز فاستريحا ٭ والحق من اللحوق فاستريحا منصوب مع انه واقع بعد خبر مثبت فصح قراءة النصب وهى قراءة عيسى بن عمر من الشواذ لكن قيل ان استريحا ليس منصوبا بل مرفوع مؤكد بالنون الخفيفة موقوفا عليه بالالف انتهى ومع هذا الاحتمال لا يصح الاستشهاد به * قوله (ووجهه مع بعده الحمل على المعنى) ووجهه مع بعده لانه ليس من الاشياء الستة الحمل على المعنى اى انه انما نصب لانه فى جواب المستقبل لانه يشبه التمنى او الترجى فى ترقب الوجود فيعطى له حكمهما وهذا مراد المصنف ولا يخفى ما فيه لانه يرفع الامان ويختل البيان ويقتضى كون المضارع انشائيا كالتمنى والترجى والاعتذار بالعذر الواهى التزام مالا يلزم فالاولى الحمل على انه شاذ كما ان نفس القراءة شاذة * قوله (والعطف على الحق) اى المصدر المؤول فى محل الجر معطوفا على الحق اى نقذف بالحق فالدمغ فيلزم ان يكون الدمغ مقذوفا به وهو بعيد ولذا قيل والاظهر ان يكون الكلام على هذا من قبيل ٭علفتها تبنا وماء باردا٭ فالمعنى بل نقذف بالحق ونفعل الحق الدمغ لكن الاظهر اسقاط الاظهر ٢٤ * قوله (فاذا هو زاهق هالك والزهوق ذهاب الروح وذكره لترشيح المجاز) فاذا هو زاهق اذا للمفاجأة لان الهلاك يعقب الاهلاك واشار الى ان زاهقا مجاز للهلاك اذ الزهوق اصل معناه ذهاب الروح ولا روح هنا فيراد به لازم معناه ولذا قال وذكره لترشيح المجاز اى الاستعارة لانه من لوازم المشبه به وكونه ترشيحا مع كونه مجازا للهلاك باعتبار اصل معناه ويجوز ان يكون باقيا على معناه كما صرح به ارباب فن البيان [٢] ٢٥ * قوله (مما تصفونه به مما لا يجوز عليه وهو فى موضع الحال) اى مما تصفون ظرف مستقر واقعا موقع الحال ولذا قال فى موضع الحال ولم يقل حال وذوا الحال الضمير فى لكم وهو الصحيح الموافق لمذهب الجمهور او حال من الويل نفسه على مذهب الاخفش * قوله (وما مصدرية او موصولة او موصوفة) وما مصدرية فلا يلائمه تفسيره اولا بما تصفونه به فدمه لانه يفيد العلية وعلى هذا استحقاقهم الويل الوصف بما لا يليق به تعالى واما كونه علة حين كون ما موصولة الخ فباعتبار كون الوصف به فى الحقيقة العلة نفس وصفه تعالى بما لا يجوز عليه تعالى ومن جملة الوصف بما لا يليق الوصف باللهو واللعب كما هو اللازم من كلامهم ومن اطوارهم حيث انكروا صحة حشر الاجساد ولم ينكروا فى بدايع السماء والارض وهو اسناد اللهو اليه تعالى وبهذا يعلم ارتباط هذه الآية بما قبلها واللام فى لكم للاستحقاق او للمنفعة تهكما ٢٦ * قوله (خلقا وملكا) تمييز من نسبة من فى السموات والارض الى كونه لله تعالى فيلزم نسبته اليه تعالى اذ الخبر له لا المجرور فقط فيكون المعنى من فى السموات ومن فى الارض كائن له تعالى ومختص به فيكون قصر الموصوف على الصفة وفى من المقدر فى الارض تغليب للعقلاء على غيرهم فاذا كان من فيهما مختصا بهما يلزم اختصاص السموات والارض له تعالى بطريق برهانى ولما كان خلقا وملكا تمييزا للنسبة وتفصيلا لها

---

[٢] حيث قالوا الترشيح يجوز ان يكون باقيا على معناه وان يكون مجازا منه

قوله وانما استعار لذلك اى انما استعار القذف لتغليب الحق على الباطل تصويرا لابطاله اى تصوير الباطل فى صورة حسية لان المستعار منه امر حسى وان كان المستعار له عقليا ومبالغة فيه اى فى ابطاله وازهاقه

قوله والحق بالحجاز فأستريحا انتصاب استريح بتقدير ان والمعنى فان استريح فوجه العطف مع كون المعطوف مفردا وهو فاستريح بالنصب فانه فى تأويل المفرد بان والمعطوف عليه جملة وهو الحق الحمل على المعنى فمعنى الكلام على هذا الوجه واريد اللحوق بالحجاز والاستراحة وكذا ما فى الاية تقديره بل زيد قذف الحق على الباطل ودمغ الباطل فبهذا التأويل يتطابق المعطوفان فى الافراد لكن هذا الوجه وجه بعيد لان الظاهر عطف المفرد على الجملة وذلك التأويل تكلف بعيد

قوله ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف على الحق معنى عطف فاستريح بالنصب على الحق الواقع فى صدر المصراع الثانى من البيت للحمل على المعنى لكن هذا العطف بعيد لان الظاهر عطف المفرد على الجملة

قوله وهو فى موضع الحال الخ فتقدير الكلام على كون ما مصدرية ولكم الويل كائنا ذلك الويل لكم من وصفكم الله بما لا يليق به وعلى كونها موصولة ولكم الويل كائنا ذلك من الذين تصفونه به وعلى كونها موصوفة ولكم الويل كائنا ذلك من شئ تصفونه به

لايلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز ٢٢ * **قوله** (يعنى الملائكة المنزلين منه تعالى لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك وهو معطوف على من فى السموات وافراده للتعظيم) المنزلين منه تعالى فيه اشارة الى ان الكلام استعارة تمثيلية والمراد عندية المكانة قوله وافراده الخ يعنى انه من عطف الخاص على العام لنكتة وهى انهم لكرامتهم عليه تعالى كانهم غير داخلين فى من فى السموات * **قوله** (اولانه اعم منه من وجه) لاجتماعهما فى ملائكة الارض والسماء وانفراد من عنده فى نوع الملائكة المتعالين عن التبوء وانفراد من فى السماء والارض فى غير الملائك * **قوله** (اوالمراد به نوع من الملائكة متعال عن التبوء فى السماء والارض) فيكون عطف المباين لكن وجود هؤلاء الملائكة يحتاج الى البيان بالبرهان فان العرش والكرسى داخلان فى السموات الا ان تخص بالسموات السبع وان اريد انهم متعالون عن التبوء والاستقرار فاثباته لازم والافظاهره ٢ مشكل فالوجه ان المراد بمن عنده جنس الملائكة وان النسبة بين المتعاطفين عموم مطلق لامن وجه * **قوله** (اومبتدأ خبره لايستكبرون عن عبادته) فلايكون عطف على من فى السموات بل يكون عطف الجملة على الجملة وعلى الاول لايستكبرون حال مؤكدة ٢٣ * **قوله** (لايتعظمون عنها) تفسير لفظى لقوله لايستكبرون وحاصله لا يستنكفون عن عبادته ٢٤ * **قوله** (ولايعيون منها) اى لايتعبون من العبادة ولايحصل لهم فتور وضعف اصلا والنفى لعموم الافراد ولعموم الاوقات * **قوله** (وانماجئ بالاستحسار الذى هو ابلغ من الحسور تنبيها على ان عبادتهم بثقلها ودوامها حقيقة بان يستحسر منها ولايستحسرون) تنبيها الخ حاصله لووقع تعب مما حاولوه وامروا به لكان اعظم لعظم ماحلوه وثقله ودوامه كانبه عليه ومع هذا لايلحق بهم تعب اصلا ولما كان صيغة المبالغة وهى لايستحسرون لهذه الفائدة لامفهوم المخالفة بان انتفاء التعب على وجه المبالغة لايستلزم انتفاء اصل التعب والفتور فيجوز تحقق اصل المشقة فى العبادة لماعرفت من انه ان لحق الفتور لحق على وجه المبالغة كما قيل فى قوله تعالى " وما ربك بظلام للعبيد " ان وقع الظلم من الله تعالى اوقع على وجه المبالغة لكونه عظيما وفعل العظيم عظيم فلامفهوم هنا ولاهناك ولك ان تقول ان المبالغة فى النفى دون نفى المبالغة بان يلاحظ النفى اولا والمبالغة ثانيا كما قيل فى القول المذكور لوحظ اولا نفى الظلم ثم اوحظ المبالغة فى النفى وانما احتيج الى هذا الاعتذار مع ان ارباب اللغة صرحوا بان حسر واستحسر بمعنى واحد لانهم بينوا اتحادهما فى اصل المعنى كما هو وظيفتهم واما المبالغة بان زيادة اللفظ فى الاكثر تدل على زيادة المعنى فهى وظيفة ارباب علم التصريف ٢٥ * **قوله** (ينزهونه ويعظمونه دائما) مقتضى قوله الليل والنهار لانه يفيد الدوام قوله ويعظمونه اشارة الى ان المراد المعنى العام للتنزيه والتعظيم بانواع الثناء كالتهليل والحمدلة والتكبير والحوقلة بطريق عموم المجاز ذكر التسبيح واريد التعظيم بالتنزيه عن سمات النقص والتوصيف باوصاف الكمال ٢٦ * **قوله** (حال من الواو فى يسبحون وهو استئناف اوحال من ضمير قبله) حال من الواو وهو احتراس وتكميل وهو ان يؤتى فى كلام يوهم خلاف المقصود بما يدفعه فانه لواكتفى بقوله يسبحون الليل والنهار لتوهم ان بذلك يعرض لهم الفتور فاتى على سبيل التكميل لايفترون دفعا لذلك التوهم وينكشف منه ان ختم هذا الكلام بقوله لايفترون من باب مراعاة النظير كان ختم الكلام فى الآية الاولى بلايستكبرون الآية من مراعات النظير ايضا ونقل عن كعب الاحبار انه قال ان تسبيح الملائكة وتحميدهم وغيرذلك كالتنفس لهم فلايمنع عن التكلم شئ آخر فلا اشكال بان بعض الملائكة مأمورون بفعل اخر كتبليغ الرسالة وغيرذلك والى هذا اشار المصنف فى قوله تعالى " ومامنا الاله مقام معلوم " الآية ٢٧ * **قوله** (بل اتخذوا والهمزة لانكار اتخاذهم) بل اتخذوا اشار الى ان ام منقطعة وبل للاضراب ٣ عن قولهم بل هو شاعر والهمزة لانكار اتخاذهم للتوبيخ اذهو انكار واقعى ٢٨ * **قوله** (قوله من الارض صفة للآلهة) يريد ان الهتهم من الارض اى ارضى لاسماوى مثل قولك فلان من مكة تريد انه مكى اوالمراد انها من جنس الارض اى اما من الحجارة او من بعض جواهر الارض فمن تبعيضية على هذا وابتدائية على المعنى الاول * **قوله** (اومتعلقة بالفعل) فيكون ظرفا لغوا * **قوله** (على معنى الابتداء) اى من ابتدائية لان الابتداء الاتخاذ من اجزاء الارض ولما كان معنى الابتداء اصلا جعله ابتدائية ولم يلتفت الى كونها تبعيضية مع صحتها بل هى مرادة من الحمل على الابتداء كما اشرنا اليه * **قوله** (وفائدتها التحقير دون التخصيص) وفائدتها

٢ ولم نطلع على وجود الملائكة المتعالين عن التبوء مطلقا منه

٣ وفى الكشاف للاضراب عما قبلها والظاهر ان مراده ماذكرناه فان القريب مما قبلها لايصلح ان يكون الاضراب عنه منه

قوله وافراده للتعظيم اى افراد من عنده بالذكر مع دخوله فيمن فى السموات والارض فان جميع المخلوقات من حيث احاطة علمه تعالى بالكل عنده

قوله اولانه اعم منه من وجه فان من عنده يعم الملائكة والعليين وغيرهم من ملائكة السموات والارض وجميع الثقلين فانهم جميعا عنده وفى حوزة علمه ومن فى السموات والارض لايتناول جميع من عنده فان العليين وغيرهم من ملائكة السموات والارض المقربين ليسوا من مشمولات من فى السموات ومن الارض لان ملائكة السموات عنصريون خلقوا من دخان العناصر والعليون ليسوا بعنصريين بل هم من المجردات لامن الماديات الطبيعيات وانما قال من وجه لانه اخص من وجه اخر وهو ان من فى السموات والارض اعم ممن عنده لان منهم من عنده اى فى مرتبة ومنزلة منه ومنهم من ليس كذلك فمن عنده على الاول مطلق سواء كان من المقربين او غيرهم وعلى الثانى مقيد مخصوص بالمقربين

قوله وانماجئ بالاستحسار الذى هو ابلغ من الحسور وهذا جواب سؤال اورده صاحب الكشاف بقوله فان قلت الاستحسار مبالغة فى الحسور وكان الابلغ فى وصفهم ان ينفى عنهم الادنى فاشار المص الى جوابه بان قال انماجئ بالاستحسار الخ وجه كون الاستحسار ابلغ من الحسور ان فى الاستحسار معنى الطلب والجد والتعب فحاصل تحقيقه ان المبالغة فى لايستحسرون قيد للنفى فالمعنى هم يتركون الحسور تركا متبالغا وهو منتف عنهم انتفاء بالغا اقصى الغاية لاقيد للنفى ابرد النفى الى القيد المفوت للمبالغة

قوله ولايستحسرون اى وهم مع ان شان عبادتهم ذلك لايستحسرون

قوله وهو استئناف اى قوله يسبحون استئناف كلام جئ لبيان ان عبادتهم ماهى ومن اى جنس من اجناس الطاعة او حال من ضمير قبله وهو ضمير لايستكبرون اوضمير لايستحسرون

قوله دون التخصيص يعنى ليس معناه ام اتخذوا الهة من الارض لامن السماء

اى تقييد آلهة وايرادها سواء كانت صفة اومتعلقة بالفعل و لم يجئ آلهة بدون التقيد مع انها المقصودة قوله التحقير بان آلهتهم التي يعبدو نهاهي الاصنام التى مصنوعة من اجزاء الارض اوارضى لاسما وى دون التخصيص بقرينة انهم اتخذوا الملائكة آلهة وان مايعبدون من دون الله سواء كان ارضيا اوسماويا منكر فاذا كان فائدتها التحقير دون التخصيص لايخرج الملائكة ٢٢ * قوله (الموتى) مفعوله المقدر حذف رعاية الفاصلة * قوله (وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم ادعاءهم لها الالهية فان من لوازمها الاقتدار على جميع الممكنات والمراد به تجهيلهم والتهكم بهم) وهم وان لم يصرحوا به جواب سؤال بانه كيف انكر عليهم مالا يدعون وهو اتخاذ آلهة ينشرون الموتى كما فى الكشاف واجاب بانه وان لم يصرحوا به لكن لزم ادعاءهم وفاعل لزم الانشار قوله ادعاءهم مفعوله ولها متعلق به وضميرها راجع الى الآلهة الالهية مفعول الادعاء ولزوم هذا لاجل لزوم الاقتدار على جميع الممكنات وتخصيص الانشار بالذكر لذكره فى الآية وتخصيصه فى الآية لانهم ينكرون البعث فاريد التوبيخ والتجهيل واشعار بان مااستبعدوه من الله تعالى لايصح استبعاده لان الالهية والالوهية ان صحت صح معها الاقتدار على جميع الممكنات ومن جملته الاعادة بعد الفناء كاقتدار الابتداء بل هى اهون عليه ولهذا المرخص الانشار بالذكر من بين الممكنات المقدورات والى هذا التفصيل اشار بقوله والمراد به تجهيلهم الخ اى المراد بيان جهلهم بمقتضى الالوهية ولوازمها حتى اوصح الالهية لغيره تعالى صح الاقتدار على جميع الممكنات التي من جملتها الانشار واحياء الموتى فانكارهم البعث لكونهم جاهلين بالالهية ومايترتب عليه والتهكم بهم لاتخاذهم ماهو حقير ذليل مصنوع بايديهم وعجزها عن امر حقير فضلا عن امر خطير * قوله (وللمبالغة فى ذلك زيد الضمير الموهم لاختصاص الانشار بهم) وللمبالغة فى ذلك اى فى التجهيل والتهكم زيد الضمير وهوهم اشار بقوله زيد الى انه لولم يذكر لم يختل اصل المعنى ولكن له فائدة وهو التقوى والحصر ايضا لانهم مسند اليه قدم على الخبر الفعلى فيفيد التقوى مرة فقط و يفيد الاختصاص اخرى وصاحب الكشاف اختار الثانى ٢ لان فيه مبالغة فى التجهيل والتهكم والمص اختار الاول ولذا قال الموهم الخ ٢٣ * قوله (لوكان فيهما) الآية لما انكر اتخاذهم آلهة من الارض والسماء حاول الاستدلال على ابطالهما * قوله (غيرالله) اشار به الى ان الا بمعنى غير هنا اسم معرب لكن يظهر اعرابه فيما بعدها لكونه على صورة الحرف * قوله (وصفت بالا) تنبيه على اسمية الا * قوله (لما تعذر الاستثناء) اى لتعذر الاستثناء فما مصدرية * قوله (لعدم شمول ماقبلها لمابعدها) لان آلهة جمع منكر غير محصور فلا يكون الاستثناء متصلا ولايعلم عدم شمول ماقبلها لمابعدها فلايكون منقطعا ولم يتعرض له لانه استثناء مجازا فلم يلتفت اليه نفيا ولااثباتا * قوله (ودلالته على ملازمة الفساد لكون الآلهة فيهما دونه) اى تعذر الاستثناء لان الاستثناء يدل على ان ملازمة الفساد لكون الالهة فيهما دون الله وهذا ليس بمطلوب لعدم استلزامه التوحيد لانه يفهم منه انه لوكان فيهما آلهة فيهم الله اى غير مستثنى منها الله تعالى لم يلزم فساد السماء والارض و بطلانه واضح وهذا فساد معنوى اقوى من الفساد الاول اللفظى وعن هذا قال والمراد ملازمته لكونها اى لكون الآلهة فيهما مطلقا اى من التقييد بمعية الله تعالى اومعه اى اومع كونه مقيدا بمعية الله تعالى وهذا ليس بلازم من حمل الا على الاستثناء فلايثبت به التوحيد لما عرفت من جواز ان يكون حينئذ فيهما آلهة غير مستثنى الله عنها بخلاف ما اذا حمل على الصفة بمعنى الغير فانه يدل على انه ليس فيهما اله غيرالله واذا لم يكن فيهما اله غيرالله يجب ان لايتعدد الآلهة اذالتعدد يستلزم المغايرة وهذا تفصيل ما اجمله المص * قوله (والمراد ملازمته لكونها مطلقا اومعه حملا لها على غير كما استثنى بغير حملا عليها) حملا لها اى حمل الا على غير على خلاف الاصل قوله كما استثنى بغير على خلاف الاصل لانها فى الاصل صفة حملت على الا فى الاستثناء فقوله حملا لها تعليل لقوله وصفت بالا والظاهر ان استعمال الا بمعنى الغير واستعمال غير بمعنى الا مجاز لاشتراك كل منهما فى مغايرة مابعدها لما قبلها * قوله (ولايجوز الرفع على البدل لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان يكون فى كلام غير موجب) هذا مانع آخر من الاستثناء وهوانه لوكان استثناء لكان منصوبا لان ابداله فرع كونه استثناء ومشروط بان يكون الخ وهذا الكلام موجب فلايكون مرفوعا على البدلية وانت خبير بانه بعد بيان تعذر الاستثناء

٢ وما اختاره صاحب الكشاف اولى لكونه مفيدا للمبالغة كما اشرنا اليها ـه

قوله والمراد تجهيلهم والتهكم بهم يعنى انهم اذا كانوا غير قادرين على ان يحيوا ويميتوا ويضروا وينفعوا فباى عقل تجوزون ان تتخذوها آلهة

قوله والمبالغة فى ذلك اى والمبالغة فى بيان جهلهم زيد الضمير الموهم لاختصاص الانشار بهم وانما قال الموهم دون المفيد مع ان تقديم المسند اليه يفيد الاختصاص نظرا الى ان معنى الاختصاص فيه وهم محض منهم لاينبغى ان يعبر عنه بلفظ الافادة

قوله وصفت بالا لما تعذر الاستثناء لعدم شمول ماقبلها لمابعدها لان الجمع اذا كان نكرة غير محصور لايستثنى منه لانه لاعموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء والى هذا اشار ابن الحاجب بقوله لوكان معنى قوله الا الله معنى الاستثناء لجاز ان يقال الا الله بالنصب ولايستقيم المعنى لان الاستثناء اذا سكت عنه دخل مابعده فيما قبله الاترى انك لاتقول جاءنى رجال الا زيدا بالنصب وكذا لايستقيم ان تقول لو كان فيهما آلهة الا الله بالنصب قال ابو البقاء لايجوز نصبه على الاستثناء لوجهين احدهما انه فاسد فى المعنى وذلك انك اذا قلت لو جاءنى القوم الا زيدا لقتلتهم كان معناه ان القتل امتنع لوجود زيد مع القوم وكذا يكون معنى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا امتنع الفساد لوجود الله مع الآلهة وفى ذلك اثبات اله مع الله سبحانه وتعالى واذا رفع على الوصف لايلزم مثل ذلك لان المعنى لوكان فيهما آلهة غيرالله لفسدتا والوجه الثانى ان الآلهة هنا نكرة والجمع اذا كان نكرة لايستثنى منه عند جماعة من المحققين لانه لاعموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء قال ابن الحاجب لو بمنزلة ان فى الكلام معه موجب لان النفى المعنوى لايجرى مجرى النفى اللفظى الايرى انك تقول ابى القوم الا زيدا بالنصب ليس الا ولو كان النفى المعنوى كاللفظى لجاز ابى القوم الا زيد بالرفع وكان المختار وههنا اولى اذ النفى فى ابى محقق غير مقدر وفى لو مقدر مابعدها الاثبات وقال صاحب الكشاف ومما يدل على بطلان القول بالبدل هو ان قولك ماجاءنى القوم الا زيد ونحوه مما يكون مابعد الا بدلا مما قبلها عائد الى الاثبات فمعنى ماجاءنى القوم الا زيد جاءنى زيد فكذلك فى قوله تعالى لوكان فيهما آلهة الا الله لفسدتا لوكان بدلا لكان معناه لوكان فيهما الله لفسدتا فثبت ان قوله الا الله بمنزلة الوصف لالهة وقال ١١

بامرين لايحتاج الى هذا البيان ولوفرض كون الكلام غير موجب كاذهب اليه المبرد لان اوامتناعية فى معنى
النفى امكان الاستثناء والرفع على البدلية محالا ايضا افساد المعنى فانعرض له قليل الجدوى ٢٢ * قوله
(لبطلتا) فسره به اذالمراد بالفساد ليس مجرد التغير كما هو المتعارف فى الفساد بل المراد الفناء والاضمحلال
بالكلية * قوله (لمايكون بينهما) اى بين الا لهين اكتفاء بالادنى فانه اذا علم استحالة الاثنين علم استحالة
مافوقه بطريق الاولوية دون العكس فعلم ان المراد بالآلهة فى النظم الجليل مافوق الواحد بقرينة انه لوكان
المراد ظاهره لم يثبت التوحيد اذ لايلزم من بطلان مافوق الاثنين بطلان الاثنين ولعل ايراد الجمع فى النظم
بناء على انهم اثبتوا آلهة متعددة فسيق الكلام لابطالهما لكن المراد التعدد مطلقا ولذا ذكر ائمة المتكلمين
فى تقرير برهان التمانع اثنين حيث قالوا لوامكن الهان صانعان الخ * قوله (من الاختلاف والتمانع)
والمراد باختلافهما الاختلاف فى الارادة بان اراد احدهما حركة زيد والآخر سكونه قوله والتمانع عطف
تفسير له ويدل عليه ماذكره فى سورة البقرة فى بيان التوحيد حيث قال وان اختلفت اى ارادتهما لزم التمانع
والتطارد بعد قوله فان توافقت ارادتهما فالفعل ان كان لهما الخ ثم قال بعد قوله وان اختلفت لزم التمانع
والتطارد كما اشار اليه بقوله " لوكان فيهما آلهة الاالله لفسدتا " لكن الفاضل المحشى قال والتمانع جعله ٢ مقابلا
للاختلاف وجعل قوله فانهما تعليلا للاختلاف وجعل قوله وان تخالفت فيه تعليلا للتمانع فى كلام المص اشعر
على ترتيب اللف وهومخالف لما اسلفه فى سورة البقرة كما عرفته اوكلام المص هنا مخالف لكلامه هناك فليتأمل
* قوله (فانهما ان توافقت فى المراد تطاردت عليه القدروان تخالفت فيه تعاوقت عنه) فانهما اى الآلهة
كذا فى النسخ التى عندنا فالصواب لانهما اى الهان ان توافقا الخ لما عرفت فى تعبيره بالتثنية فى قوله لمابينهما
الاان يقال الضمير فى فانهما راجع الى الارادة المفهوم من المقام قوله فى المراد بان يريد كل منهما الفعل كحركة
زيد مثلا ارادة مستقلة تطاردت عليه القدر اى لزم ان تطارد قدرة كل منهما قدرة الآخر لامتناع اجتماع
مؤثرين على اثر واحد وامتناع ترجيح الفاعل بدون مرجح وعجز الآخر المنافى الالوهية فلاجرم ان التطارد
بالمعنى المذكور لازم فلايوجد هذا العالم المحسوس وهذا مراد المص كما يدل عليه بيانه فى سورة البقرة
وان تخالفت اى الارادة فيه اى المراد تعاوقت اى الارادة عنه فلايوجد توضيحه ان الارادة بان اراد احدهما
شيأ كحركة زيد والآخر ضده لزم التعاوق وهوان يعوق قدرة كل منهما الآخر لانه ان لم يتعاوق
لزم اما وجود الضدين معا وهو محال بداهة اوعجز احدهما وهو محال ايضا لفرضنا انه ذوقدرة نافذة وارادة
ارادة مستقلة وهو ينافى الالوهية فثبت لزوم التعاوق فلا يوجد مقدور اصلا فاذا ثبت امتناع
اللازم بكلا شقيه ثبت امتناع الملزوم وهو تعدد الآلهة فثبت التوحيد بهذه الآية الكريمة فى كل الوجهين
التطارد والتمانع كما عرفته وفى سورة البقرة لم يتعرض فى صورة التوافق التطارد ولما ثبت به التوحيد
قطعا فالملازمة قطعية والحجة يقينية على مافهم من كلام المص قال على القارى فى شرح الفقه الاكبر
فالمحققون كالغزالى والبيضاوى وابن الهمام ماقنعوا بالاقناعية وجعلوا من الحقايق القطعية بل قيل يكفر
قائلها انتهى فعلم من ذلك ان مختار البيضاوى الملازمة قطعية وطريق كونها قطعية ملاحظة امكان التمانع
لاالتمانع بالفعل توضيحه انه لوتعدد الهان مؤثران فى السماء والارض حيث قال الله تعالى " لوكان فيهما آلهة
الاالله " وليس المراد التمكن فيهما بداهة واتفاقا لامكن التمانع فلايكون احدهما صانعا اوكلاهما صانعين
مؤثرين فانه ان توافقت الارادة اى لوامكن توافق الارادتين لامكن تطارد القدر على ان جهة القضية الامكان
وكذا الكلام فى قوله وان تخالفت فيه الخ لكن امكان التطارد والتعاوق باطل لاستلزامه المحال وكل ممكن
لايلزم من فرض وقوعه محال والتطارد والتعاوق يلزم من فرض وقوعهما محال وهو عدم هذا العالم المحسوس
فلايكونان ممكنين ولما كان التالى باطلا يكون المقدم باطلا وهو تعدد الآلهة المستلزم لامكان التمانع استلزاما
قطعيا فثبت التوحيد بهذه الآية جزما دائما اختار كون الحجة قطعية لان الآية مسوقة لاثبات انكار آلهة من
الارض هم ينشرون فلولم يكن الملازمة قطعية لايتم اثبات ذلك الانكار فيجب صون ابلغ الكلام كلام الله
الملك العلام عن مثل هذه الخدشة الموهمة لسوء الايهام وعن هذا اختار المحققون كونها يقينية ولامحذور
فى اعتبار المقدمة المطوية فى تقرير البرهان لدى علماء الاعيان والجملة الفعلية قضية ايضا قدتكون جهتها

٢ مع انه ايضا من قبيل الاختلاف مآلا وان كان
ارادتهما متوافقة لكنه لزم ان يطرد قدرة كل منهما
قدرة الآخر وهو تخالف من هذه الجهة
منه

١١ المالكى فى شرح التسهيل ولايجوز ان يجعل الله
بدلا لان من شرط البدل فى الاستثناء صحة
الاستغناء به عن الاول وذلك ممتنع بعد لوكما تمتنع
بعد ان فانهما حرفا شرط والكلام معهما موجب
ولذلك قال سيبويه لو قلت لوكان معنا الازيد
لهلكنا لكنت قداحلت اى اتيت بممنوع فصح
قول سيبويه انلولم يفرغ العامل من بعدها
لمابعد الا كما فرغ بعد النفى وان كان مايدل عليه
من الامتناع شبيها بالنفى ولوكانت بذلك مستحقة
لتفريغ مايليها من العوامل لكانت مستحقة لغير
ذلك ممايختص بحروف النفى كزيادة من فى معمول
مايليها قال صاحب الكشاف فى هذا المقام وذلك
ان اسم العام يصح نفيه ولايصح اثباته قبل مراده
لان اسم العام فى طرف النفى غير ممتنع وفى طرف
الاثبات ممتنع مثلا يجوز ان يقال مافى الدار الازيد
ولايصح ان يقال كان فى الدار الازيد
لان معناه كان فى الدار جميع الاشياء الازيد

قوله فانهما ان توافقت فى المراد تطاردت عليه
القدر اى اجتمعت القدر وتواردت على مقدور
واحد تعلقت به ارادتهما معا فان حصل منهما
لزم اجتماع العلل المستقلة على معلول واحد وهو
محال وان لم يحصل لزم عجز الجميع وان حصل
من واحد دون غيره فمن سوى ذلك الواحد عاجز
لايكون الها

قوله وان تخالفت فيه تعاوقت اى وان تخالفت فى
المراد بان يريد واحد وجوده والاخر بقاءه فى كتم
العدم او يريد واحد مثلا حركة زيد والاخر سكونه
فان حصل مرادهما يلزم اجتماع النقيضين وان لم
يحصل عاقت قدرة كل قدرة الاخر من ان تؤثر فى
المقدور وان حصل مراد واحد دون الاخر لزم ان لا
يكون الاخر الها لعجزه عن تأثير قدرته فى مراده
هذا اشارة الى البرهان التمانعى المذكور فى علم الكلام

ضرورة وغير ذلك من الامكان ونحوه ومن حمل على الملازمة العادية والحجة الاقناعية حمل التمانع على التمانع بالفعل كما هو الظاهر واختاره النحرير التفتازاني في شرح العقائد وتبعه الفاضل السعدي هنا وحمل مراد المص عليه لكنه لم يصب لما قررناه من ان سوق الآية يقتضي حمله على الحجة القطعية ولو بالتمحلات المقبولة وبهذا التقدير الذي هو من مواهب الرحمن اضمحل كثير من الاشكال الذي تحيرد ونه الاذهان منه انه يجوز ان يتفقا من غير تمانع فالدفع بقولنا لامكن التمانع ومنه انه يجوز ان يكون المخالفة والممانعة غير ممكن لاستلزامه المحال لما عرفت ان الممانعة والمخالفة امر ممكن في نفسه ٢ قال الفاضل السعدي وقد اقتبس علماء الاسلام من مشكاة هذه الآية الكريمة انوار حجج ساطعة وبراهين لامعة انتهى مثل برهان التمانع الذي هو العمدة في اثبات التوحيد بحيث لا يرد عليه شيء مما اورد هذه الآية الكريمة ولذا اختار بعض كون الآية حجة اقناعية وليت شعري ماذا منعهم من حمل الآية الكريمة على معنى لا يرد عليه شيء من النوع التي كانت باعثة الى ان الملازمة عادية مع انهم حملوا البراهين المأخوذة من الآية الشريفة على معنى لا يرد عليه شيء مما اوهموه وهذا من اعجب العجائب واقوى الغرائب فان قيل ايستلزم هذا اكفار قائلها كما نقل عن البعض قلنا الاكفار مردود لكون قائلها مأولا متمسكا بشبهة قوية وهي كون المعنى او كان اله غيره لزم التمانع بالفعل ولاريب في ورود المنع عليه فيكون الملازمة عادية الا يرى ان منكر كون البسملة في اوائل السور من القرآن كالامام مالك وقدماء الحنفية لا يكفر لذلك كما فصل في اوائل المرآة فعليك الاحتراز عن اكفار مشايخ الدين الذين ينتفع الناس بعلمهم الى يوم الدين بل الواجب لك ان تطلب لكلامهم محملا صحيحا ومرجعا حسنا كيف لا والقائلون بان الآية حجة اقناعية قد قضى نحبهم ٣ وهم مصرون على ذلك فيترتب عليه ما ترتب عليه وعند ذلك تسكب العبرات وتحيرت القوى والآلات ٢٢ * قوله (فسبحان الله) نتيجة لما تقدم من البرهان الساطع وهذا دليل على ان الملازمة قطعية لانه تعجيب من عبادة هذه المحدثات المحقرة الخسيسة وعدها شريكا للمعبود بالحق العظيم دلت على عظمته العلوية والسفلية الاجسام العظيمة بعد اثبات وحدانيته بالحجة الساطعة * قوله (المحيط بجميع الاجسام الذي هو محل التدابير ومنشأ المقادير) محل التدابير اشاربه الى انه سمى عرشا تشبيها لسرير الملك في نزول الامور والتدابير ٢٣ * قوله (من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد) من اتخاذ الشريك وهو المذكور فيما سبق والصاحبة والولد وهما مذكوران في مواضع اخر واواكتفى بالاول لكفى في الارتباط ٢٤ * قوله (لعظمته وقوة سلطانه وتفرده بالالوهية والسلطنة الذاتية) لعظمته ان كان ضمير هم يسئلون للعباد مطلقا قوله وتفرده بالالوهية فان جعل الضمير للآلهة ولاضير في العموم اي لعظمته الخ تعليل لعدم السؤال سواء كان الضمير للعباد او للآلهة اذ التفرد بالالوهية والسلطنة سبب ظاهر لعدم السؤال ٢٥ * قوله (لانهم مملوكون مستعبدون والضمير للآلهة او للعباد) والكلام لف ونشر غير مرتب على الاحتمال الاول والمراد بالآلهة عزير والمسيح والملائكة لكن لم يذكروا هنا وما ذكر هنا الاصنام فهي لا تسأل فالاولى الاكتفاء بالعباد على ان الآلهة داخلة في العباد ٢٦ * قوله (كرره استعظاما لكفرهم واستفظاعا لامرهم وتبكيتا واظهارا لجهلهم) هذا بناء على ان الانكار السابق لاتخاذ الآلهة مطلقا بناء على ان قيد الارض للتفسير لا للتخصيص كما اشار اليه المصنف * قوله (او ضما لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الى انكار ما يكون لهم دليلا من العقل) فحينئذ لا تكرار حقيقة لتغايرهما باعتبار تغاير دليلهما ويؤيده عطفه باو وما ذكره اولا من التكرار حقيقة فباعتبار قطع النظر عن دليلهما * قوله (على معنى اوجدوا آلهة ينشرون الموتى فاتخذوهم آلهة لما وجدوا فيهم من خواص الالوهية) على معنى اوجدوا الخ هذا ثابت باقتضاء النص اذ الاتخاذ يتوقف على الوجود فلذا اعتبر في توضيح المعنى الوجود * قوله (اووجدوا في الكتب الالهية الامر باشراكهم فاتخذوهم متابعة للامر ويعضد ذلك انه رتب على الاول ما يدل على فساده عقلا) اووجدوا الخ هذا بيان ام اتخذوا الثاني قوله ما يدل على فساده عقلا وهو قوله تعالى ﴿ لو كان فيهما ﴾ الآية لانه وان كان نقلا لكن الدليل ما اشير اليه من امكان التمانع المستلزم لفساد العالم وهو عقلي وهذا دليل على ان الملازمة في الآية الكريمة قطعية عند المص وهو مذهب المحققين * قوله (وعلى الثاني ما يدل على فساده نقلا) وهو قوله هذا ذكر من معي ٢٧ * قوله (على ذلك اما من العقل او من النقل فانه

---

٢ على انا لو سلمنا انه غير ممكن لكن تعدد الاله محال فيجوز استلزام المحال المحال عهد

٣ اصل النحب النذر استعير للموت لانه كنذر لازم في رقبة كل حيوان عهد

قوله او ضما لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الى انكار ما يكون لهم دليلا من العقل يعني ان الهمزة للانكار والاستفهام الانكاري ههنا في معنى النفي اي ليس لدعواهم هذه سند قط لا من جهة العقل ولا من طريق النقل فكرر الانكار بذكر ام اتخذوا في الموضعين ضما لانكار دليلهم العقلي مبالغة في اشراكهم لافادة تكرير التنكير ان ليس لهم دليل قطعا

٢٢ * هذا ذكر من معى وذكر من قبلى * ٢٣ * بل اكثرهم لايعلمون الحق * ٢٤ * فهم معرضون * ٢٥ * وما ارسلنا من قبلك من رسول الانوحى اليه انه لااله الاانا فاعبدون * ٢٦ * وقالوا اتخذ الرحمن ولدا * ٢٧ * سبحانه * ٢٨ * بل عباد * ٢٩ * مكرمون * ٣٠ * لايسبقونه بالقول

لايصح القول به لادليل عليه) قال فى سورة البقرة فى قوله تعالى • قل هاتوا برهانكم فان كل قول من السمعيات لادليل عليه غير ثابت اذ السمعيات لاتثبت فى نفس الامر مالم يدل عليه دليل من الشارع فعلم منه ان ترك قوله من العقل لازم والاعتذار بانه ناظر الى الوجه الاول وهو ان يكون التكرار لاستعظام كفرهم ليس بشئ اذ السمعيات ٢ لاتعرف الابنص من الشارع الا ان يقال نصب الدليل العقلى نص دليل من الشارع * **قوله** (كيف وقد تطابقت الحجج على اصلانه عقلا ونقلا) كيف اى كيف يصح القول بلا دليل عليه مع قيام الدليل على خلافه وبطلانه عقلا ونقلا اذ التوحيد دل عليه دليل عقلى ونقلى ٢٢ * **قوله** (من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر بالتوحيد والنهى عن الاشراك والتوحيد لما لم يتوقف على صحة بعثة الرسل وانزال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معى امته ومن قبلى الامم المتقدمة)والتوحيد الخ جواب سؤال بان ثبوت الشرع موقوف على التوحيد فلو اثبت به التوحيد لزم الدور وسيأتى تفصيله فى اواخر هذه السورة ان شاء الله تعالى * **قوله** (واضافة الذكر اليهم لانه عظتهم) واضافة الذكر هو القرآن لانه عظتهم فالاضافة الى المفعول ولادنى ملابسة * **قوله** (وقرئ بالتنوين والاعمال وبه ومن الجارة) مثل قوله تعالى • اواطعام فى يوم ذى مسغبة يتيما • قوله وبه اى وقرئ بالتنوين ومن الجارة * **قوله** (على ان مع اسم هو ظرف كقبل وبعد دخل من عليها) على ان مع اسم لاحرف هو ظرف بمعنى عند قد دخلت من عليها كما تقول من عندى والمعنى هذا ذكر من عندى ولاضافة الذكر الى الاتقان ابو حيان هو اسم يدل على الصحبة والاجتماع اجرى مجرى الظرف فدخلت عليه من كما دخلت على قبل ٢٣ * **قوله** (بل اكثرهم لايعلمون) وفى الكشاف بل عندهم ماهو اصل الشر والفساد وهو الجهل ظاهره انه اضراب من اتخاذهم آلهة الى ماهو سبب الاتخاذ فهو من باب الترقى لان عدم التميز بين الحق والباطل شر عظيم ومنشأ شر كثير * **قوله** (ولايميزون بينه وبين الباطل) لازم المعنى لان عدم العلم بالحق مستلزم لعدم هذا التمييز * **قوله** (وقرئ الحق بالرفع على انه خبر محذوف وسط للتأكيد بين السبب والمسبب) خبر محذوف اى هو الحق فحينئذ نزل لايعلمون منزلة اللازم اى ليس فى شأنهم العلم وهذا ابلغ فى نفى علمهم الحق ومرجع هو المحذوف الحكم بعدم العلم الحق وسط اى هذه الجملة معترضة وفائدة الاعتراض التأكيد اى التأكيد لكون سبب اعراضهم الجهل وعدم العلم قوله بين السبب وهو الجهل والمسبب وهو الاعراض ٢٤ * **قوله** (من التوحيد واتباع الرسول من اجل ذلك) اشارة اليه ٢٥ * **قوله** (تعميم بعد تخصيص فان ذكر من قبلى من حيث انه خبر لاسم الاشارة مخصوص بالموجودين اظهرهم وهو الكتب الثلاثة وقرأ حفص وحمزة والكسائى نوحى اليه بالنون وكسر الحاء والباقون بالياء وفتح الحاء) تعميم بعد تخصيص دفع توهم التكرار والسبب فى التخصيص اظهار شرافتها قوله الموجود الخ هذا بناء على اشتراط الكتاب للرسول والا فلو كانت الاشارة الى جميع الكتب المنزلة لكانت الآية تعميما بعد تخصيص ايضا لان الرسول اذا كان المراد به الاعم لكان عاما لم له كتاب اولا ٢٦ * **قوله** (نزلت فى خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله) خزاعة هى قبيلة من العرب كانوا يعبدون مناة وهى صخرة عظيمة ولم يعم اليهود والنصارى مع ان ظاهر اللفظ يشمله لان ما بعده ينتظم الملائكة ٣ ظاهرا ٢٧ * **قوله**(تنزيه له عن ذلك ٢٨ بل هم عباد من حيث انهم مخلوقون وليسوا بأولاد) من حيث انهم مخلوقون اشارة الى استدلال على فساد قولهم كما فصل فى سورة البقرة فى قوله تعالى • وقالوا اتخذ الله ولدا • الى قوله • فانما يقول له كن فيكون ٢٩ * **قوله**(مقربون وفيه تنبيه على مدحض القوم وقرئ بالتشديد) مقربون قربا معنويا بتجردهم عن العوائق وهذا هو الملايم للملائكة المدحض من الدحض وهو الوقوع بمازلق اى منشأ خطأهم ذلك كانه محل زلتهم وهو توهمهم انهم لقربهم اولاده وفى مدحض استعارة تشبيها للمعقول بالمحسوس وقرئ بالتشديد من التفعيل للمبالغة ٣٠ * **قوله** (لايقولون شيئا حتى يقوله كما هو ديدن العبيد المؤدبين) الديدن بفتح الدال وسكون الياء العادة * **قوله**(واصله لايسبق قولهم قوله فنسب السبق اليه واليهم وجعل القول محله واداته) اى اصل هذا الكلام ان لم يقصد المبالغة والتنبيه المذكور لايسبق قولهم قوله كما اشار اليه اولا لايقولونه شيئا حتى يقوله اذ السبق صفة قولهم لاصفتهم قوله وجعل القول محله اى محل السبق هذا يقتضى كون الباء للظرفية قوله واداته يقتضى كونها للاستعانة فالظاهر اواداته لكن النسخ التى عندنا

٢ واما فى العقليات فيجوز ان يكون المدعى صادقا فى دعواه مع كونه عاجزا عن اثباته فلا يقال فيها فان كل مالادليل عليه من العقليات فليس بثابت منه

٣ واما فى سورة البقرة فحكم بشموله اليهود والنصارى ايضا لان ما بعده ملايم للشمول كما لايخفى على الناظرين منه

قوله والتوحيد لما لم يتوقف على صحة بعثة الرسل وانزال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل هذا جواب مايقال كيف يستدل بما فى الكتب السماوية على التوحيد وانزالها متفرع على توحيد من انزلها فاجاب بان بعثة الرسل وارسالهم متوقف على وجود الصانع لاعلى وحدته فيجوز اثبات وحدانيته تعالى بالكتب المنزلة على ايدى الرسل

قوله على ان مع اسم هو ظرف كقبل وبعد كان من الجارة تدخل على قبل وبعد فكذا يدخل من الظروف على ماهو بمنزلتها وهو مع

قوله واضافة الذكر اليهم لانه عظتهم فيكون الاضافة لادنى ملابسة مثل الاضافة فى كوكب الخرقاء

قوله وقرئ بالتنوين والاعمال يعنى اذا كان ذكر منونا يكون من معى ومن قبلى مرفوعا بالفاعلية اومنصوبا بالمفعولية

قوله وبه ومن الجارة اى وقرئ بالتنوين ومن الجارة فى الموضعين وقرئ الحق بالرفع على انه خبر محذوف تقديره هو الحق اى توحيد الخالق واتباع الرسل هو الحق

قوله بين السبب والمسبب اى بين السبب الذى هو عدم علمهم المدلول عليه بلايعلمون وبين المسبب الذى هو الاعراض المدلول عليه بقوله فهم معرضون

قوله من اجل ذلك اى ومن اجل عدم علمهم بالحق اخذ معنى العلية من الفاء فى فهم الدال على معنى التسبيب

قوله تعميم بعد تخصيص فان ذكر من قبلى من حيث انه خبر لاسم الاشارة مخصوص بالموجود بين اظهرهم يعنى ان المراد بالذكر فى قوله هذا ذكر من قبلى بقرينة وقوعه خبرا لاسم الاشارة هو الذكر المخصوص بين اظهرهم وهو الكتب الثلاثة المتقدمة القريبة بالزمان لزمان محمد صلى الله عليه وسلم وهى الانجيل والتورية والزبور فان ماهو قريب بالزمان فهو كالشاهد المحسوس صالح لان يشار اليه بالاشارة الحسية فقوله بعد هذا التخصيص وما ارسلنا من قبلك من رسول الخ تعميم لحكم الشهادة بالتوحيد للكتب الالهية المتقدمة على القرآن طرا اجمع يعنى ليس ١١

٢٢ * وهم بامره يعملون * ٢٣ * يعلم مابين ايديهم وماخلفهم * ٢٤ * ولايشفعون الالمن ارتضى * ٢٥ * وهم من خشيته * ٢٦ * مشفقون

واداته بالواو فالواو بمعنى او وفى نسبة لايسبقونه مجاز عقلى * قوله (تنبيها على استهجان السبق المعرض به للقائلين على الله مالم يقله) على استهجان اى على كمال قبح السبق اى سبق خزاعة قوله المعرض به صفة السبق وقيل صفة الاستهجان وانما قال المعرض به لعدم دلالة اللفظ عليه لاحقيقة ولامجازا بل فهم من عرض الكلام وجانبه وجه فهمه انه تعالى لما حكى عنهم القول الشنيع البشيع ثم نفى عن الملائكة السبق فهم من عرض الكلام انهم يسبقونه بالقول حيث قالوا فى حقه تعالى مالم يقله ومالم يمكن ان يقوله فالسبق المعرض به مجاز فى قولهم مالم يقله وبملاحظة هذا التنبيه كان ما اختير فى النظم الكريم مطابقا لمقتضى الحال وكون المذكور اصلا بناء على ظاهر الحال ولاريب ان اعتبار السبق بينهم وبين ذات الله تعالى اشنع من اعتباره بين قولهم وقوله فان فى الاول جعل المسبوق الذات الجليلة الموصوفة بالصفات الكاملة وفى الثانى قوله تعالى وشتان مابين المسبوقين فلوقيل لايسبق قولهم قوله لايوجد التعريض ويفوت التنبيه على استهجان سبقهم * قوله (وانيب اللام عن الاضافة اختصارا وتجافيا عن تكرير الضمير وقرئ لايسبقونه بالضم من سابقته فسبقته اسبقه) وانيب اللام عن الاضافة اى لم يقل بقولهم وهذا مذهب الكوفيين واما عند البصريين فالضمير محذوف فى مثل هذا اى بالقول منهم واختار مذهب الكوفيين لان التقدير خلاف الظاهر والمراد بتكرير الضمير ضمير الملائكة ذكروا بالضمير فى يسبقونه فلوقيل بقولهم لزم تكرار الضمير وهذا التكرير وان لم يكن قبيحا لكن تركه احسن حسبما امكن والافتكرير الضمير شايع ذايع كما فيما سبق هنا وفيما لحق قوله وقرئ لايسبقونه بضم الباء هذا من باب المغالبة كما اشار اليه بقوله من سابقته الخ ويلزم فيه ضم عين المضارع مالم يكن عينه اولامه ياء كما تقرر فى علم التصريف ويخدشه قراءة العامة بالكسر الا انه ليس من باب المغالبة ٢٢ * قوله (لايعملون قط مالم يأمرهم به) اشار الى ان تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى يفيد الحصر هنا وقيل تقديم الجار والمجرور للتخصيص وهذا هو الاولى نقل عن ابى مالك انه قال ورد استعماله فى الاثبات وباب المجاز مقيس واسع فقط هنا استعمل لاستغراق ماسيأتى مجازا كما استعمل فى الاثبات مع انه ظرف لاستغراق مامضى من الزمان قال فى القاموس وتختص بالنفى ماضيا والعامة تقول لاافعله قط وهو لحن انتهى وانما كان لحنا اذالم يعتبر العلاقة المصححة للمجاز وهو استعماله فى مطلق النفى ثم استعماله فى نفى المستقبل امالكونه فردا من المطلق اومجازا بعلاقة الاطلاق والتقييد فيكون مجازا بمرتبتين كما هو المشهور فى نظائره فلا يكون لحنا خطاء بل كان فصيحا بليغا ٢٣ * قوله (لايخفى عليه خافية مماقدموا واخروا) مماقدموا معنى مابين ايديهم واخروا معنى وماخلفهم وقدمر التفصيل فى آية الكرسى ٢ * قوله (وهو كالعلة لماقبله والتمهيد لمابعده) بيان ارتباطه بماقبله وانما قال كالعلة لعدم كونه فى صورة التعليل قوله لايخفى عليه خافية الخ اشارة الى ان المراد به تعميم علمه تعالى بامورهم واحوالهم لكن الاولى لايخفى عليه شئ بدل خافية وجه التعميم لان جميع امورهم لايخلوا عن هذين الامرين * قوله (فانهم لاحاطتهم بذلك يضبطون انفسهم ويراقبون احوالهم) واحاطتهم ليست معلومة هنا بل لكونها من الامور المعلومة المسلمة وفيه دليل على انهم يفعلون مايؤمرون ومانقل عنهم مثل قصة هاروت وماروت فلااصل له قطعا وان ابليس ليس من الملائكة وقدمر تفصيله فى سورة البقرة ٢٤ * قوله (ولايشفعون) عطف على يعملون وجملة يعلم ما بين اعتراضية * قوله (ان يشفع له مهابة منه) مفعول ارتضى وفيه تقرير لقوله لايسبقونه بالقول اى لايشفعون لاحد ولايقولون فى شان الشفاعة حتى يقول الله لهم ويأذن لهم فح يشفعون له وهو المراد بمن ارتضى قوله مهابة منه تعالى مفعول له ومنفهم من قوله وهم من خشيته الخ فلايتم ماذكره المعتزلة من ان الشفاعة لاتكون لاصحاب الكبائر من عصاة المؤمنين وتمسكوا بهذه الآية بانهم ليسوا ممن ارتضى ولما كان المراد بمن ارتضى من اذن له بدلالة قوله يومئذ لاتنفع الشفاعة الالمن اذن له اندفع شبهتهم على انهم ممن ارتضى باعتبار ايمانهم ٣ * ٢٥ * قوله (عظمته ومهابته) اى الخشية او بسببها ماهو سببه مجازا بقرينة مشفقون واشار اليه بقوله واصل الخشية الخ حيث اعتبر فيها امرين والمراد التعظيم فقط فيكون مجازا لامحالة والعلاقة اما الجزئية والكلية كما هو الظاهر من عبارته او السببية ٢٦ * قوله (مرتعدون واصل الخشية خوف مع تعظيم) قيد خارج عن مفهومه * قوله (ولذلك خص بها العلماء) قال تعالى

---

٢ حيث جوز فيها عكس هذا وجوز ايضا كون المراد امور الدنيا وامور الآخرة اوعكسها اوما يحسونه ومايعقلونه اومايدركونه ومالا يدركونه

منه

٣ وقد استوفى فى ردهم الكلام فى علم الكلام

منه

١١ هو ناطقة بتوحيد الصانع فقط بل هو وماتقدمه بالزمان من الكتب السماوية كلها شاهدة بتوحيد الصانع ناطقة بوحدانيته آمرة بوصفه بصفة الوحدة

قوله وفيه تنبيه على مرخص القوم يعنى ان الكفار لما علموا تقرب الملائكة من الله تعالى وكرامتهم عنده من الكتب الالهية المنزلة عليهم توهموا انهم اولاده فمنشأ خطائهم هو هذا

قوله وجعل القول محله واداته الخ قوله محله اشارة الى احتمال ان يكون الباء فى بالقول بمعنى فى وقوله واداته اشارة الى احتمال ان يكون للاستعانة

قوله تنبيها علة لنسبة السبق اليهم دون القول لانه لوجعل القول محل السبق واداته وان كان اوعمد عطفه عليه بالواو اولان قوله وجعل القول محله واداته متفرع على نسبة السبق اليهم لازم له وليس كلاما آخر مستقلا فانه لما اسند السبق الذى من شأنه ان يسند الى القول اليهم لزم ان يبين ان سبقهم فى اى شئ هو وباى شئ كان

قوله وانيب اللام عن الاضافة المعنى لايسبقونه بقولهم

قوله وتجافيا عن تكرير الضمير يعنى لوقيل بقولهم يلزم تكرير ضمير الملائكة وهو الواو فى لايسبقونه والضمير المضاف اليه للقول

قوله وقرئ لايسبقونه بالضم من سابقته فسبقته اسبقه يعنى يكون السبق على هذا مستعملا على طريق المغالبة فالمعنى لا يغلبونه فى السبق بالقول اى ان تكلفوا به لايساعدهم فيه نفوسهم وتأبى عقولهم المركوز فى قلوبهم الخشية واستولى عليهم الخوف من جلال الله تعالى وعظمته

قوله لايعملون قط مالم يأمرهم اخذ معنى القصر من تقديم الجار والمجرور على الفعل

قوله مهابة منه تعليل للنفى فى لايشفعون لا للمنفى

قوله وهو كالعلة لماقبله والتمهيد لمابعده فان تعلق علمه تعالى بجميع احوالهم واحاطتهم بذلك علة لتعظيمهم له الموجب لان لايسبقوا بالقول ولايعملوا الابامره تأدبا وان لايشفعوا الالمن ارتضى ان يشفع له مهابة منه تعالى وان يشفقوا من خشيته

قوله ولذلك خص بها العلماء كما قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء حيث جئ بطريق القصر بكلمة انما

انما يخشى الله من عباده العلماء على قراءة رفع العلماء * **قوله** (والاشفاق خوف مع اعتناء) بشئ من نحو نفسه وولده وصديقه * **قوله** (فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان عدى بعلى فبالعكس) فان عدى كما فى هذه الآية اذ الخوف يعدى بمن اذ التقدير وهم مشفقون من خشيته قدم لرعاية الفاصلة او للحصر وان عدى بعلى فبالعكس اى معنى الاعتناء فيه اظهر لكن بملاحظة العطف والميل اذ تعدية الاعتناء بعلى غير ظاهر ما لم يضمن فيه معنى الميل ٢٢ * **قوله** (من الملائكة او من الخلائق) من الملائكة لتقدم ذكرهم فحينئذ يعلم حكم غيرهم بطريق الاولى اى او فرض صدور هذا القول منهم فهم يعذبون مع قربهم وشرافتهم فظنكم بغيرهم نظيره قوله تعالى "لئن اشركت ليحبطن عملك" الآية ولا يبعد ان يكون هذا تعريضا لمن يقول ذلك مثل تلك الآية قوله او من الخلائق فيدخل الملائكة دخولا اوليا فيحصل الارتباط بما قبله ومن تبعيضية كما فى الاول لكن قوله وادعاء ذلك عن الملائكة يوهم ان من فى منهم ابيان من فى ومن يقل فلا تغفل ٢٣ * **قوله** (يريد به نفى النبوة ٢ وادعاء ذلك عن الملائكة وتهديد المشركين بتهديد مدعى الربوبية) البنوة بتقديم الباء على النون وادعاء مجرور عطف على البنوة ونفى الادعاء مفهوم من الشرط لانه مفروض فرض محال كما فى قوله تعالى لئن اشركت وهذا الشرط الاستمرارى اى لو فرض هذا القول منهم سواء كان صدوره منهم فى الماضى او المستقبل لكان كذا لكن الشرط مقطوع الانتفاء لما عرفت من انهم "لا يسبقونه بالقول" الآية لكنه فرض تهديدا للمشركين حيث قالوا الملائكة بنات الله بتهديد مدعى الربوبية لانه لازم له لزوما جليا ٢٤ * **قوله** (من ظلم نفسه بالاشراك وادعاء الربوبية) من ظلم نفسه بالاشراك كمشركى العرب فانهم اشركوا بادعاء ان الملائكة بنات الله تعالى ومدعى الربوبية كفرعون ومدعى الربوبية على زنة الفاعل وضبط بعضهم بزنة المفعول ولا يعرف له وجه ٢٥ * **قوله** (اولم يعلموا وقرأ ابن كثير بغير واو) اولم يعلموا اى المراد رؤية القلب وانما حملها عليه لانهم لم يشاهدوا ذلك ولو اريد المبالغة لم يبعد والتقدير الم يتفكروا ٣ ولم يعلموا ٢٦ * **قوله** (ذات رتق او مرتوقتين) ذات رتق اشار ان حمل رتق بتقدير مضاف وجعله من قبيل اقبال وادبار للمبالغة لا يناسب المقام وتأويله بالمشتق اى كانتا مرتوقتين ماله ما ذكره المص وانما لم يقل ذاتى رتق لارادة الجنس به * **قوله** (وهو الضم والالتحام اى كانتا شيئا واحدا وحقيقة متحدة) وهو الضم فسر بالمضموم منه قوله وحقيقة الخ تفسير الشئ واحد ٢٧ * **قوله** (ففتقناهما بالتنويع والتمييز) بالتنويع اى بضم الاعراض المنوعة والتعينات المميزة كذا قيل وهذا يقتضى ان يكون السموات والارض متحدتان فى الماهية والحقيقة وهو مخالف للقول الآن يقال انهما متحدتان فى الجنس كما اشعر به قوله بالتنويع وهو ايضا محل تأمل اذ الكلام فى الاجزاء الخارجية وهى مختلفة فى السماء والارض قيل قوله بالتنويع والتمييز لف ونشر مشوش فان كان رتقها التحامها ففتقها تمييزها بانفصال اجزائها وان كان اتحاد حقيقتها ففتقها جعلها انواعا متغايرة فى الحقيقة انتهى والاظهر ان المراد برتقها الالتحام والضم المراد بالفتق تمييزها بانفصال اجزائها وكون المراد بحقيقة واحدة كحقيقة واحدة فى كمال الالتحام وهذا الوجه غير مذكور فى الكشاف ولا يعرف له وجه قوله حقيقة واحدة سوى الحمل على التشبيه واما قوله بالتنويع فوافق لما ورد فى الآثار من ان السموات والارض طبقات متباعدة متغايرة فى السموات متحدة فى الارضين كما اشار اليه فى اوائل سورة الانعام * **قوله** (او كانت السموات واحدة) وهذا على قاعدة الفلاسفة من ان السموات كقشور البصلة المتلاصقة وان الارض واحدة لا متعددة فضلا عن سبعة والكل مخالف المنطق به القرآن وتفسير القرآن بما يخالف القرآن مما يضطرب فيه الاذهان * **قوله** (ففتقت بالتحريكات المختلفة حتى صارت افلاكا) وهذا معنى فتقها حتى صارت افلاكا اى تسعة متلاصقة مثل قشور البصلة المتلاصقة كما مر * **قوله** (وكانت الارضون واحدة) وهذا معنى الرتق * **قوله** (فجعلت باختلاف كيفياتها واحوالها) وهو فتقها * **قوله** (طبقات او اقاليم) وعند ٤ اهل الشرع الارض ايضا سبع طبقات منفصلة بعضها عن بعض فى كل طبقة منها مخلوقات وارسل اليهم رسل بالبينات ومن اراد الاستقصاء فليراجع الى تفسيرا للباب فى اوائل سورة البقرة وهذا مقتضى قوله تعالى "ومن الارض مثلهن" وتفسيرها بالاقاليم السبعة ليس بمناسب * **قوله** (وقيل كانتا بحيث لا فرجة بينهما ففرج وقيل كانتا رتقا لا تمطر ولا تنبت) وقيل كانتا بحيث الخ فالرتق عدم الفرجة بينهما والفتق وهو الفصل بين المتصلين والتفريج بينهما وهذا مذكور فى الكشاف وهو الظاهر الحالى

٢ وادعاء المشركين ليس البنوة بل البناتية لكن عبر بها تنبيها على كمال قبح ما اختلقوه منه

٣ وهذا التقدير اولى من تقدير انكروا قدرتنا على البعث ولم يعلموا منه

٤ احتراز عن ترهات الفلاسفة منه

قوله فان عدى بمن فمعنى الخوف فيه اظهر وان عدى بعلى فبالعكس فاذا قلت اشفقت منه فالاظهر ان معناه خفت منه واذا قلت اشفقت عليه فالاظهر انه بمعنى عظمته واعتنيت عليه

قوله يريد نفى الربوبية وادعاء ذلك عن الملائكة هذا ناظر الى ان يكون ضمير منهم فى ومن يقل منهم راجعا الى الملائكة وقوله وتهديد المشركين بتهديد مدعى الربوبية ناظر الى ان يكون الضمير عائدا الى الخلائق كافة فيكون الكلام تعريضا لمن يدعى الربوبية من البشر كفرعون

عن التكلف الواهى وكذا قوله كالتارة لانها طرالخ ظاهر جلى لايحتاج الى تمحل خفى واما وجه تمريضه مااشار اليه بقوله فيكون المراد الخ والامر فيه سهل * **قوله** (ففتقناهما بالمطر والنبات) بالمطر ناظر الى فتق السماء والنبات الى فتق الارض فيكون الرتق استعارة كالفتق وهو من اصناف البلاغة ولاوجه لتمريضه * **قوله** (فيكون المراد بالسموات سماء الدنيا وجمعها باعتبار الآفاق او السموات باسرها على انها مدخلا ما فى الامطار) لاتصال بعضها ببعض كان بعضها دعام بعض * **قوله** (والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم به نظرا) جواب سؤال مقدر فان الاستفهام لانكار عدم علمهم بذلك ولزم منه اثبات العلم حاول بيان وجهه وحاصله ان تمكنهم من العلم بمنزلة العلم مجازا لكونه ذريعة الى العلم والتمكن اى القدرة به اما بسبب نظر صحيح او بسبب استفسار او مطالعة والاول لفيد اليقين ارجح ولذا قدمه والثانى والثالث تقليد معتبر فى باب الاعتقاد ايضا لكن يأثم بترك الاستدلال * **قوله** (فان الفتق عارض مفتقر الى مؤثر واجب ابتداء او بوسط) فان الفتق الخ خصه بالذكر لانه اظهر من الرتق والا فهو ايضا بل السموات والارض ايضا حادث لابد له من مؤثر واجب الوجود وهذا جار فى وجوه الرتق والفتق كلها ابتداء كالافعال الصادرة من الله تعالى بدون مدخلية كسب العبد او بواسطة ٢ وهو الافعال التى الكسب العبد فيها مدخل واما ماقيل من اناصالة الرتق وعروض الفتق مما لايستقل به العقل فلا يعلم بالنظر فمدفوع بان مراده بان الفتق عارض انه حادث عارض بعد ان لم يكن وليس مراده ان الرتق اصل غير عارض كيف لاوان العالم بجميع اجزائه حادث بمعنى انه موجود بعد ان لم يكن بل هو اصل بالنسبة الى الفتق بل التخصيص لظهور الفتق عروضه وحدوثه بعد حدوث الرتق وعروضه نظيره استدلال سيدنا خليل الله عليه صلوات الله بافول الكوكب والقمر والشمس دون طلوعها لظهوره كما صرح به المص والعروض والاصل بهذا المعنى مما يستقل به العقل اذ الكلام فيمن يقدر على الاستدلال بان الامكان والحدوث محوج الممكن والحادث الى علة وتلك لابد وان يكون واجب الوجود دفعا للتسلسل او الدور واما جواب الفاضل المحشى فمع خفائه فى نفسه لايتيسر الالمن له مهارة فى علم الميزان والله المستعان * **قوله** (او استفسارا من العلماء) عطف على نظرا منتظم للوجوه كلها وقيل هذا على الاوجه الباقية وفى بعض الوجه الثالث لايستقل العقل بادراكه والمراد من العلماء علماء اهل الكتاب والمراد الكتب السماوية ماسوى القرآن بل الكتب الثلاثة التى اشتهرت بينهم * **قوله** (ومطالعة الكتب) منصوب عطف على الاستفسار بيان طريق تمكن العلم فحينئذ يكون منونا والكتب مفعوله هذا لمن يقدر على المطالعة والاستفسار لمن لايقدر عليها * **قوله** (وانما قال كانتا ولم يقل كن لان المراد جماعة السموات وجماعة الارض) جماعة السموات وهى واحدة وحدة نوعية وكذا الكلام فى جماعات الارض فثنى الضمير نظرا الى وحدتهما وحدة نوعية كما ثنى الضمير فى وحدتهما وحدة شخصية * **قوله** (وقرئ رتقا بالفتح على تقدير شيئا رتقا اى مرتوقا كالرفض بمعنى المرفوض) على تقدير شيئا رتقا لانه صفة مشبهة فلا يكون خبرا لكانتا لافراده فيقدر شيئا فيكون صفته والشئ لكونه جنسا يصح حمله على المثنى وعلى الجمع ايضا وقد قيل انه مصدر ايضا فلا اشكال فى افراده لكن يأول بتقدير ذات رتق ونحوه كما مر ٢٢ * **قوله** (وجعلنا) عطف على ان السموات والمعنى اولم ير الذين كفروا انا جعلنا فيكون عطف الجملة الاسمية بتقدير انا * **قوله** (وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء) وخلقنا حمل جعلنا على خلقنا لتعديته الى مفعول واحد ومن ابتدائية قدم لانه اهم قوله كل حيوان اشار الى ان المراد بكل شئ حى كل حيوان عبر به تنبيها على ان حيوة كل شئ بالماء فلا يتناول الملك قوله كقوله والله خلق كل دابة تأييد للامرين كون الجعل بمعنى خلق وكون المراد بكل شئ كل حيوان ويخدشه ان المص جعل الدابة عاما للملائكة فى سورة النحل فى قوله تعالى "ولله يسجد ما فى السموات" الآية * **قوله** (وذلك لانه من اعظم مواده فى التركيب او لفرط احتياجه اليه وانتفاعه به بعينه) من اعظم مواده الاربعة الماء والتراب والهواء والنار قوله ولفرط احتياجه اشارة الى انه كما يحتاج الى الماء فى ابتداء خلقه يحتاج ايضا فى بقائه اشد الاحتياج لكن كونه علة لخلق كل حيوان من الماء محل نظر والظاهر ان الواو بمعنى او وقوله بعينه احتراز عن التراب وجه تخصيص الاحتراز عن التراب لان المشهور ان الانسان وهو اشرف الحيوان مخلوق من تراب كما

٢ والقول بان الابتداء اشارة الى مذهب الحق قوله او بواسطة اشارة الى مذهب الفلاسفة لايناسب فتأمل هذا منه

قوله فيكون المراد بالسموات سماء الدنيا لان المطر لاينزل الا من هذه السماء

قوله او السموات باسرها على انها مدخلا ما فى الامطار بكسر الهمزة مصدر امطرت السماء وهذا مبنى على اصل علم النجوم فان علماء علم النجوم ذهبوا الى ان ماوقع من الحوادث انما هو بسبب اختلاف اوضاع الافلاك وحركات الكواكب

قوله وقرئ رتقا بالفتح اى بفتح التاء فيكون صفة مشبهة مثل حسن كالرفض بفتح الفاء بمعنى المرفوض فحينئذ يجب ان يقدر موصوف مفرد تقديره كانتا شيئا رتقا والا لايجوز وصف التثنية بالمفرد بخلاف قراءة المصدر فانه لاتجب المطابقة فيه فان المصدر لكونه موضوعا للجنس يصح وقوعه صفة الكثير لعموم معناه وشموله على افراده

قوله والكفرة وان لم يعلموا ذلك فهم متمكنون من العلم نظرا قيل فيه نظر لان المراد بالنظر فى قوله وهم متمكنون من العلم نظرا اما ان يكون نظر العين فهو مشكل لانهم مارأوها رأى عين قط لقوله تعالى ما اشهدتهم خلق السموات والارض واما ان يكون نظر القلب الذى هو الفكر والاستدلال فهو ايضا مشكل لان الاجسام قابلة للرتق والفتق فى انفسها فالحكم عليها بالرتق اولا وبالفتق ثانيا لاسبيل اليه الا بطريق السمع والنقل من الكتب الالهية والجواب عنه ان الاجسام لامكانها قابلة للرتق والفتق وقابليتها لهما بالنسبة الى ذاتها على السواء فلابد لقبول احد المقبولين المتنافيين مع استواء نسبتها اليهما من مخصص خارج عنها وذلك المخصص هو البارى تعالى الفاعل لما يشاء ويريد

قوله وخلقنا من الماء كل حيوان الخ فسر جعل تارة بخلق واستشهد عليه بقوله تعالى والله خلق كل دابة من ماء لان القرآن يفسر بعضه بعضا وتارة بصير الذى هو من افعال القلوب ولما كان الوجه الاول مثبتا بالشهادة قدمه على الوجه الثانى

قوله وذلك من اعظم مواده الخ هو بيان وجه تخصيص الماء بالذكر من بين الطبايع الاربعة التى خلق الله كل حيوان منها

قوله وانتفاعه بعينه اى غير مخلوط بالبواقى من العناصر الثلاثة الاخر بخلاف تلك الثلاثة الاخر فان انتفاع الحيوان بكل من تلك الثلاثة بعد كونه ممتزجا بالبواقى كالخبز واللحم وانواع النبات وفيه نظر فان الهواء ينتفع بعينه ايضا ١١

ذكر في مواضع عديدة من القرآن قبل الخلق منه حينئذ على طريق التشبيه كأنه افرط احتياجه خلق منه كقوله تعالى "خلق الانسان من عجل" فيكون مجازا فيلزم الجمع ٢ بين الحقيقة والمجاز في نسخة الواو ان لم يجعل بمعنى او وقوله بعينه واما في التراب فالانتفاع بما يحصل منه كالنبات والانتفاع بالماء كما يكون بعينه كذلك يكون بما يحصل منه كالنبات ايضا والاثمار وكون المراد به الانتفاع بالغذية احترازا عن الثلثة الباقية تكلف اذلا معنى للتغذية بالماء * قوله (اوصيرنا كل شئ حي بسبب من الماء لا يحيي دونه) اوصيرنا كل شئ هواشارة الى ان الجعل يمكن ان يكون من صير فيتعدى الى مفعولين المفعول الاول كل شئ والثاني من الماء اي وصيرنا كل شئ حي كائنا من الماء بالتفصيل الذي ذكرنا آنفا قوله بسبب من الماء حاصل المعنى والباء لئلا بسة والسبب بمعنى الاتصال قوله من الماء بيان للسبب قيل والمراد ان من في النظم اتصالية كما في قوله انت مني بمنزلة هرون من موسى والمعنى وصيرنا كل شئ حي متصلا بالماء مخالطا له غير منفك عنه مولا يحيي دونه اي لا يبقى في الحيوة دون الماء اشارة الى ذلك وذكر الشئ لا ينافي ماعداه فلا اشكال بان كل حيوان متصل بالهواء في التنفس فيبقى الانصال بالماء على ان الماء ينتفع منه وبما يحصل منه كما عرفته * قوله (وقرئ حيا على انه صفة كل او مفعول ثان والظرف لغو والشئ مخصوص بالحيوان) على انه صفة كل لكن المتعارف كونه صفة للمضاف اليه لكل قوله اومفعول ثان فح ان كان المراد حيا حقيقيا فهو مخصوص بالحيوان وان عمم الى المجاز بطريق عموم المجاز فيعم النبات ايضا فالاول هو الظاهر المعول ولهذا قال والشئ مخصوص ٢٢ * قوله (افلا يؤمنون) اي الا ينظرون نظرا صحيحا فلا يؤمنون والاستفهام للانكار الواقعي * قوله (مع ظهور الآيات) فان عدم الايمان ح في غاية من الشناعة ٢٣ * قوله (ثابتات من رسى الشئ اذا ثبت) اي جبالا ثابتات في مقرها وقدم الكلام فيه في سورة الرعد ٢٤ * قوله (كراهة ان تميل بهم) اشارة الى ان ان تميد بهم مفعول له لجعلنا هذا وجه وما اشار اليه بقوله وقيل لان لا تميد وجه آخر وهذا مذهب الكوفيين وقدم التفصيل في سورة النحل * قوله (وتضطرب) بحيث لا يكون مقر احد قال في سورة النحل وقيل لما خلق الله الارض جعلت تمور فقالت الملائكة ماهي بمقر احد على ظهرها فاصبحت وقد ارسيت بالجبال فلا وجه بالاشكال بالزلازل اذ المراد اضطرابها على الدوام فلا يقال ان تقدير الكراهة ليس بمناسب فان مكروه الله يستحيل وقوعه والمشاهدة بخلافه لوقوع الزلازل * قوله (وقيل لان لا تميد فحذف لا لامن الالباس) لان بديهة العقل قاضية بان اضطراب الارض لا يكون علة لجعل الرواسي ٢٥ * قوله (في لارض او الرواسي ٢٦ مسالك واسعة) مسالك تفسير السبل واسعة تفسير فجاجا * قوله (وانما قدم فجاجا وهو وصف له ليصير حالا فيدل على انه حين خلقها خلقها كذلك) ليصير حالا اذ الصفة لا تتقدم ٣ فيدل بسبب كونه حالا دلالة التزامية على انه خلقها حين خلقها كذلك لان الحال تدل على ان ذا الحال موصوف بمضمون الحال حين اسناد العامل اليه دون الصفة واشار الى ان جعلنا هنا بمعنى خلق وان جعل بمعنى صير فالمفعول الثاني يكون فيها وفي قوله وهو وصف تنبيه على ان فجاجا وصف في الاصل لدلالته على ذات مبهمة مأخوذة مع بعض صفاتها فانه يدل على ذات مبهمة موصوفة بالسعة فلا يضره الغلبة الاسمية فلا اشكال بانه اسم لدلالته على ذات معينة وهي الطريق الواسع والاسم لا يكون صفة الا ترى انه يصح ان يقال جرح فج فعلم انه في الاصل مطلق الواسع وكونه موصوفا في قوله تعالى "من كل فج عميق" فباعتبار كونه اسما بالغلبة على انه يصح توصيف الصفة لا سيما اذا قصد المبالغة وله توجيه آخر كما صرح به في الكشاف وهو ان المراد بالوصف معنى الوصف لان السبيل هو الطريق والفج الطريق الواسع فلدلالته على معنى زائد كان كالوصف فاذا قدم يكون ذكر السبل بعده لغوا ولم يكن حالا كما سيظهر وعروض الوصفية كاف في كونه صفة لشئ مثل مررت بنسوة اربع لكن الوجه الاول هو الراجح المعول * قوله (او ليبدل منها سبلا فيدل ضمنا على انه خلقها ووسعها للسابلة مع ما يكون فيه من التوكيد) او ليبدل عطف على قوله ليصير فيدل ضمنا اي التزاما لا تضمنا لانه ليس جزء الموضوع له بل خارج لازم له ولا بد من هذا القيد في الاول كما نبهنا عليه ولا يعرف وجه ذكره هنا دون هناك مع ان المتعارف عكسه قوله على انه خلقها ووسعها للسابلة بالباء اي المسافر وجه الدلالة ان البدل هو المقصود بالنسبة فيدل على انه خلقها ووسعها للسابلة اما الخلق للسابلة

(فتفهم)

٢ وهو وان كان جائزا عند البعض لكنه تكلف فالاولى جعله بمعنى او كما وقع في بعض النسخ
منه

٣ والتردد في كونه حالا محققة او مقدرة والبعض اختار الثاني والظاهر انها محققة اذ الوسعة محققة حين الخلق منه

١١ بالتنفس لتبريد حرارة القلب والنار منتفع بها بعينها بالتسخين وطبخ الاطعمة غير مخلوطين بالبواقي من العناصر فلعل التخصيص لكون الماء ظاهر الانتفاع به فان قلت ليست النار محسوسة بالبصر ظاهرة الانتفاع بها قلت النار التي تنتفع الحيوان بها ليست بنار خالصة بل هي مخلوطة بالدخان وهو شئ ارضي والنار الخالصة ليست بمرئية بالبصر

قوله وقرئ حيا على انه صفة كل هذا على تقدير كون جعل بمعنى خلق وقوله او مفعول ثان على تقدير كونه بمعنى صير

قوله والشئ مخصوص بالحيوان هذا على تقدير نصب حيا ايضا ولو لا تخصيص الشئ بالحيوان على ذلك التقدير لا يصح المعنى لان جميع ما يطلق عليه اسم الشئ لم يخلقه الله تعالى حال كونه من الماء ولا صير جميعه حيا

قوله وانما قدم فجاجا وهو وصف ليصير حالا على ما هو المقرر في علم النحو من انه اذا اريد الحال عن النكرة وجب تقديم الحال على ذي الحال لئلا يلتبس بالصفة في صورة نصب ذي الحال فاذا اريد مقارنة مفهوم الصفة للفعل العامل في الموصوف وكونه قيدا له غير الوصف الى جعله حالا فالك المقارنة هي النكتة لجعل فجاجا حالا عن سبلا كما قرره رحمه الله

قوله او ليبدل منه سبلا عطف على قوله ليصير حالا فالمعنى انما قدم فجاجا وهو وصف ليصير حالا او ليكون سبلا بدلا منه دالا ضمنا على انه تعالى خلقها ووسعها للسابلة فعلى هذا يكون فجاجا مفعول جعلنا وهو بمعنى خلقنا وجه دلالة الابدال على العلية المذكورة من حيث ان البدل مقصود بالنسبة وان السبل دال على السابلة التزاما لان خلقها انما هو للسابلة فيفيد الابدال ضمنا ان خلق الفجاج لاجل التسبيل للسابلة لان ترتب الحكم على الوصف يفيد معنى علية الوصف لذلك الحكم والحكم هو التسبيل المداول عليه بقوله سبلا والوصف هو معنى الوسعة المداول عليه بفجاجا والمبدل منه وان كان في حيز السقوط في تعلق العامل لكن لا يخلو عن ملاحظة ما عند ترتب البدل عليه فيكون سلوك السابلة بذلك الاعتبار غاية للخلق الموسع وهذا هو معنى دلالة ١١

فتفهم من التعبير بالسبل واما التوسيع فاعتبار انه بدل من اللفظ الدال على الوسعة وقدمر مرارا ان المبدل منه ليس فى حكم السقوط بالكلية فيلاحظ اما جوازا كما هنا او وجوبا كما فى قوله تعالى "وجعلوا لله شركاء الجن" الآية على ان المبدل منه ليس فى حكم السقوط لفظا فيكفى ذلك فى انفهام معناه فى البدل قوله مع ما يكون الخ لانه لما دل الفجاج على الطريق مع الوسعة فذكر السبل بعده كالتكرار فيكون تأكيدا وفى صورة التأخير يكون كالتكرار فالاولى تركه ٢ * ٢٢ * قوله (الى مصالحهم) اى الدنيوية والاخروية ومن جملتها الاستدلال على التوحيد وصيغة الترجى لانه من عادة العظماء او بمعنى كى ٢٣ * قوله (عن الوقوع بقدرته او الفساد او الانحلال الى الوقت المعلوم) عن الوقوع متعلق بمحفوظا وكذا الباء فى بقدرته مثل قوله تعالى "ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا" الاية قوله او الفساد اى عن الفساد والوقوع ايضا من قبيل الفساد قوله والانحلال عطف تفسيره وصحح للتقابل قوله الى الوقت الخ متعلق بمحفوظا ايضا وهو يعم التقييد وفيه اشارة الى انه مخصص بغاية بالدلائل الدالة على خراب هذه السموات ولم يتعرض للغاية لعلمها من موضع آخر * قوله (بمشيته) تفنن فى البيان حيث ذكر فى الاول القدرة وهنا المشية وكلاهما متحققان فيهما اى محفوظ عن الوقوع بقدرته وارادته ومحفوظ عن الانحلال بقدرته ومشيته فان كلا منهما لا ينفك عن الآخر فى الافعال الاختيارية الموجودة والحفظ عن الانحلال موجود كالحفظ عن الوقوع * قوله (او استراق السمع بالشهب) اى محفوظ عن الاستراق وهذا الحفظ ليس من ابتداء الخلق بل حدث بعد ميلاد عيسى عليه السلام وبعد ميلاد نبينا عليه الصلوة والسلام فالمتبادر الحفظ من ابتداء الجعل الى نفخ الصور والى اخره وايضا قد يقع الاستراق احيانا وفائدة ذكر السقف للتنبيه على ان حفظها ليس كحفظ دور الدنيا فان سراق الدنيا ربما تسلقت من سقوفها بخلاف هذا السقف فانه محفوظ عن الاستراق اولبيان ما فى نفس الامر وان لم يكن له مدخل فى الحفظ والقول بانه يضيع ضائع ٢٤ * قوله (احوالها الدالة على وجود الصانع ووحدته وكمال قدرته وتناهى حكمته التى يحس بعضها ويبحث عن بعضها فى علمى الطبيعة والهيئة) احوالها الدالة اشارة الى ان التعبير عنها بالآيات لدلالتها على وجود الصانع الخ وقد فصل وجه الدلالة فى البقرة فى قوله تعالى "ان فى خلق السموات والارض" الآية قوله ويبحث عن بعضها الخ الاولى تركه لانه تعالى ذم المشركين على انهم اعرضوا عن النظر فى اياتها الدالة على وجود الخ مع انها محسوسة واما الاحوال المبحوث عنها فى علمى الطبيعة والهيئة فمع عدم كون اكثرها مطابقة للواقع فاكثر الناس عنها معرضون واما الذين يستدلون بالايات المحسوسة على المطالب العلية فلزم ذمهم بالاعراض عن دقايق العلمين ولم يقل احد من العاقلين ٢٥ * قوله (غير متفكرين) اى المراد اعراض معنوى ٢٦ * قوله (وهو الذى خلق الليل الخ) قدم لكونه متقدما وجودا وهو عبارة عن الظلمة ولكونها عدم الملكة تعلق به الخلق والنهار اى الضوء والشمس ملايمة للنهار والقمر ملايم لليل * قوله (بيان لبعض تلك الايات) اشارة الى ارتباطه لما قبله والالتفات من التكلم الى الغائب للتنبيه على مغايرته لما قبله ٢٧ * قوله (اى كل واحد منهما والتنوين بدل من المضاف اليه) نقل عن ابى حيان انه قال يجوز فى كل ٣ مراعاة اللفظ نحو قوله تعالى "قل كل يعمل على شاكلته" ومراعاة المعنى نحو قوله "وكل كانوا ظالمين" وفيما نحن فيه قدر المص المضاف اليه المحذوف واحد منهما اى نكرة مفردة مع ان الخبر جمع واعتبر جانب اللفظ واما الجمع فأول كما سيجئ او ايضا ليس المراد بالكل الكل المجموعى حتى يرد انهما ليسا فى فلك واحد بل فى فلكين بل المراد الكل الافرادى كما هو مقتضى اضافة الكل الى النكرة واما اذا اضيف الى نكرة قال جمهور النحاة يجب مراعاة معناها وافراد الضمير مع المفرد نحو كل رجل قائم ولا يجوز قائمون وخالفهم ابو حيان فيه فجوز الوجهين * قوله (والمراد بالفلك الجنس كقولهم كساهم الامير حلة) لما قدر النكرة المفردة لزم بحسب الظاهر كون كل واحد منهما فى فلك واحد فاشار الى الجواب بان المراد بالفلك الجنس اى الفرد الشايع لا الكلى الأول بالجمع وللتنبيه على ذلك قال كقولهم كساهم الامير حلة اى كسا كل واحد منهم حلة نظيره ركب القوم دوابهم والمعنى حينئذ كل واحد من الشمس والقمر فى فلكه المخصوص ومن هذا ينكشف صحة ان يراد بالجنس الكلى الأول بالجمع المراد به ما فوق الواحد ويجعل من قبيل انقسام الاحاد الى الآحاد بل هذا اولى ان يراد به الفرد الشايع لان جعله من قبيل انقسام الآحاد الى الآحاد غير ظاهر ٢٨ * قوله (يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء) يسرعون اى فى الحركة

---

٢ لان هذا الوجه ليس بمخصوص فى التقديم
منه

٣ هذا اذا انقطع عن الاضافة كما فيما نحن فيه واما اذا اضيف الى نكرة فحالها مذكور فى اصل الحاشية واما اذا اضيف الى المعرفة فيراد به احاطة الاجزاء ان كان المضاف اليه معرفة مفردة وان كان جمعا فقد يكون لاحاطة الافراد مثل قوله تعالى ومن كل الثمرات وقد يكون لاحاطة الاجزاء كما فى المغنى منه

١١ الابدال ظاهر على العلية وهذه الدلالة لا تكون الا فى صورة التقديم فاذا اخر وقيل سبلا فجاجا بالوصف يفيد الكلام معنى العلية ايضا لكن يفيد علية اطلاق الخلق لا للخلق الوسع
قوله مع ما يكون فيه اى فى الابدال من التوكيد لافادته ذكر الشئ مرة بعد اخرى والفرق بالاجمال والتفصيل

قوله غير متفكرين جعل الاعراض مجازا مستعارا لترك التفكر فى الايات فكان ايات السماء لكونها ظاهرة الدلالة على كمال قدرة الصانع تعالى دعتهم الى التفكر فيها فاعرضوا

قوله والمراد بالفلك الجنس هذا جواب عما عسى يقال ان كل واحد من الشمس والقمر يسبح على فلك على حدة ولا يسبحان على فلك واحد وظاهر الآية تدل على انهما يسبحان على فلك واحد من افراد الفلك

قوله كان المراد بالحلة فى كساهم الامير حلة بافراد الحلة مع ان المكسو حلل كثيرة لان الجماعة لا يكسون حلة واحدة جنس

قوله يسرعون على الفلك اسراع السابح على الماء شبه سيرهما فى الفلك فى سرعة الحركة بسباحة السابح على الماء فاستعمل اللفظ الموضوع للمشبه به فى المشبه على طريق الاستعارة المصرحة التبعية

٣٢ * وماجعلنا لبشر من قبلك الخلد افان مت فهم الخالدون * ٣٣ * كل نفس ذائقة الموت
* ٣٤ * ونبلوكم * ٣٥ * بالشر والخير * ٣٦ * فتنة * ٣٧ * والينا ترجعون

قوله اسراع السابح اشار الى ان يسبحون استعارة تبعية والمشبه به اعرف بالنظر الينا لكونه محسوسا ولا يلزم كونه اقوى من المشبه به صرح به النحرير فى المطول والاستقراء شاهد عليه فمن لم يفهم ذلك وجعله استعارة تمثيلية تكلف ثم المراد بحركتهما الحركة بواسطة الفلك لاما زعمه الحكماء من ان الكواكب السبعة السيارة تتحرك بنفسها بحركتها الخاصة * قوله (وهو جنس كل) اختير الجملة الفعلية التى فعلها مضارع لافادة الاستمرار التجددى * قوله (والجملة حال من الشمس والقمر) والظاهر انه استيناف لان الاكتفاء بالضمير فى ربط الجملة الاسمية ضعيف عند البعض * قوله (وجاز انفرادهما بها لعدم اللبس والضمير لهما) لعدم اللبس لان الليل والنهار لايوصفان بكونهما فى فلك ولا بالسباحة * قوله (وانما جمع باعتبار المطالع وجعل واو العقلاء لان السباحة فعلهم) باعتبار المطالع كانهما بطلوعهما عن مطلع مطالع بتنزيل نفسهما فلهما افراد اعتبارية ولذا جمعا وهذا تدقيق فلسفى لاينبأ به فالاولى ان الجمع مستعمل هنا فى فوق الواحد قوله لان السباحة اختارها على السبح تنبيها على ان السباحة كونها من افعال العقلاء لكونها مكتسبة فهو مختص بالعقلاء والسبح الصناعى المكتسب فلا اشكال بان كثيرا من الحيوان يسبح ٣٣ * قوله (نزلت حين قالوا نتربص به ريب المنون وفى معناه قوله "فقل للشامتين بنا افيقوا") وفى معناه اى فى معنى قوله "افان مت فهم" الخ قوله اى قول عروة بن مسيك المرادى الصحابى رضى الله تعالى عنه وقبله "اذا ما الدهر جر على الناس" كلاكله اناخ باخرينا" والكلاكل الصدر حاصله ان الدهر لاينجو واحد من ريبه وتقلقله اذا كان الامر كذلك فقل للشامتين بنا بسبب مانزل بنا من المصائب افيقوا اى انتبهوا * قوله (سيلقى الشامتون كما لقينا) اظهر فى موضع المضمر لمزيد الذم كما لقينا مثل المصائب التى اصابتنا الشماتة الفرح بمصيبة وافيقوا بمعنى انتبهوا استعارة او مجازا اذ الافاقة تستلزم التنبه والتيقظ قيل اذا ما الدهر فيه استعارة مكنية وتخييلية * قوله (والفاء لتعليق الشرط بماقبله والهمزة لانكاره) والفاء اى الفاء فى قوله "افان مت" لتعليق الشرط اى الجملة الشرطية والمراد الجملة الشرطية والجزائية معا بماقبله وهو عدم الخلد لبشر ولا لحيوان وتخصيص البشر بالذكر لاقتضاء المقام كما اشار اليه بقوله حين قالوا نتربص والكون المراد التعميم قال تعالى "كل نفس" الخ والحاصل ان الفاء تفيد سببية ماقبلها لمابعدها بملاحظة الانكار وعن هذا قال والهمزة لانكاره اى لانكار مابعدها انكار الوقوعى وانكار الجملة الشرطية يحتمل ثلثة احتمالات ٢ والمراد هنا انكار الجزاء وحده اذ مضمون الشرط محقق لامحالة وكلمة الشك لان موته عليه السلام مصيبة عظيمة قد تقطعت الفؤاد واحرقت الاكباد فاراده بصورة الشك تسكين للفؤاد وفى قوله والهمزة لانكاره تنبيه على ان الفاء لعطف الجملة على ماقبلها فهو فى حكم التقدم فقدم الهمزة للصدارة وليست عاطفة على مقدر وفى حل مثل هذا التركيب وجهان ٣ * قوله (بعدما تقرر ذلك) فعل ماض وذلك اشارة الى ماقبله ٣٣ * قوله (كل نفس) ذى روح وحيوة * قوله (ذائقة مرارة مفارقتها جسدها) اشارة الى معنى الموت قوله مرارة مفارقتها استعارة مكنية شبه تلك المرارة بالطعام المرالبشيع فاثبت له ماهو من خواصه وهى التخييلية مع كونه استعارة مصرحة كما وضحه فى اواخر سورة آل عمران * قوله (وهو برهان على ما انكره) عبر بكالبرهان فى مثله تارة وبالبرهان اخرى نظرا الى انه ليس فى صورة البرهان والى انه فى نفس الامر مثبت المدعى قوله على ما انكره اى على ما انكره الله تعالى عليهم ولما كان هذا الانكار انكارا للوقوع وهو خلودهم وهو فى الحقيقة نفى فبينه تعالى بالبرهان وهو مسلم لدى جميع الاذهان ٣٤ * قوله (ونعاملكم معاملة المختبر) اى الكلام مبنى على الاستعارة التمثيلية لاستحالة حقيقته فى شانه تعالى وبيانه فى سورة البقرة فى مواضع عديدة ٣٥ * قوله (بالبلايا والنعم) بالبلايا ناظر الى الشر والنعم ناظر الى الخير وقدم الشر اذ الابتلاء به اشد وصبره اشق وعرفا لكون ماهيتهما معلومتين ولكثرة وقوعهما كانا معلومين اذ لايخلو احد عن احدهما ٣٦ * قوله (ابتلاء مصدر من غير لفظه) ابتلاء تفسير للفتنة احترازا عن كون المراد غير هذا المعنى وتمهيد لقوله مصدر من غير لفظه فان هذا بناء على كونها بمعنى الابتلاء ٣٧ * قوله (والينا) لاالى غيرنا ترجعون بالموت والبعث * قوله (فنجازيكم حسب مايوجد منكم من الصبر والشكر) بيان فائدة الخبر اوتفريع له وفى كلامه اشارة الى ان الخطاب عام للمؤمنين والكافرين * قوله (وفيه ايماء بان المقصود من هذه الحيوة الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب تقريرا لماسبق) وفيه اى ونبلوكم قوله بان المقصود الباء هنا بمعنى الى او متضمن بمعنى الاشعار

٢ انكار الشرط وحده وانكار الجزاء وحده وانكار مجموعهما والمراد انكار الجزاء وحده منه

٣ احدهما ما اختاره هنا والاخر العطف على مقدر والهمزة داخلة على ذلك المقدر وهو كثير الاستعمال واختاره ابن هشام فى المغنى منه

قوله والجملة حال من الشمس والقمر اى جملة كل فى فلك يسبحون حال منهما

قوله وجاز انفرادهما بها لعدم اللبس والضمير لهما اى جاز ان تفرد المعطوف وهو والشمس والقمر بدون المعطوف عليه الذى هو الليل والنهار بان يكون ذا حال لهذه الجملة الحالية مع ان الاصل ان يكون مضمون الجملة الحالية قيدا لهما جميعا لان الحال قيد العامل والعامل قد تعلق بهما وعمل فيهما جميعا لافى المعطوف وحده لعدم الالتباس فان السامع يصرفها الى صاحبها بقرينة ذكر الفلك لايلتبس عليه المراد

قوله وانما جمع الضمير اى انما جمع ضمير يسبحون والمقام مقام يسبح باعتبار المطالع كان كل واحد من الشمس والقمر تعدد بتعدد مطالعهما فالجمع باعتبار تعدد الاعتبارى

قوله نتربص به ريب المنون المنون الموت او الدهر وريب المنون صروفه وحوادثه

قوله والفاء لتعلق الشرط بماقبله اى الفاء فى فان مت لتعلق الشرط بماقبله والهمزة لانكاره اى لانكار مضمون الجملة التى دخلت هى عليها وهو خلودهم بعد موته

قوله بعد تقرر ذلك اى بعد تقرر ماقبل الشرط وهو مضمون ماجعلنا لبشر من قبلك الخلد فالمعنى اذا كان قضاء الله عدم خلود بشر فى هذه الدار الفانية ان مت انت افهم الخالدون اى ليسوا بخالدين فتربصهم الى موتك على طمع ان يكونوا خالدين بعدك تربص خائب

قوله وهو برهان على ما انكروه اى هذا القول وهو كل نفس ذائقة الموت حجة عليهم فيما انكروه من نفى الخلود هم وان لم ينكروا الموت ونفى الخلود فى الدنيا لكنهم بقولهم نتربص به ريب المنون كانوا كانهم اعتقدوا بقاءهم بعد موته وانكروا موتهم

قوله ونعاملكم معاملة المختبر لما لم يجز الاختبار فى شان علام الغيوب جعل نبلوكم مجازا مستعارا لمعنى نعاملكم معاملة المختبر حيث شبه بالاختبار بناء امرهم على الاختبار

قوله وفيه ايماء بان المقصود من هذه الحيوة الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب اى وفى قوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة اشارة الى ان المقصود ١١

٢٢ ❁ واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الا هزوا ❁ ٢٣ ❁ اهذا الذي يذكر آلهتكم ❁ ٢٤ ❁ وهم بذكر الرحمن ❁ ٢٥ ❁ هم كافرون ❁ ٢٦ ❁ خلق الانسان من عجل ❁ ٢٧ ❁ سأريكم آياتي ❁ ٢٨ ❁ فلا تستعجلون

قوله او العقاب مخالف لما سلف في سورة يونس في قوله تعالى والذين كفروا لهم شراب الاية والمقصود بالذات من الابتلاء والاعادة هي الاثابة والعقاب واقع بالعرض الى آخرها ٢٢ * **قوله** (ما يتخذونك) اى كلمة ان نافية نقل عن ابي حيان انه قال الظاهر ان جواب اذا هو ان يتخذونك وجواب اذا بان النافية لم يرد في القرآن الا هذا ولم يحتج الى الفاء في الجواب كما لم يحتج اليه ما النافية اذا وقعت جوابا بخلاف غيرها من سائر ادوات الشرط فانها اذا كان الجواب مصدرا بما النافية فلا بد من الفا ووجهه غير مبين ولعله بناء على السماع فلا يرام لهنكتة * **قوله** (الا هزؤا مهزوا به) اى هزوا مفعول ثان ليتخذ لانه بمعنى التصيير بالقول وتأويله بمهزو بيان حاصل المعنى لا تأويله به على انه مراد بلا مح يفوت المبالغة ولم يرض به الشيخ عبد القاهر تأويل اقبال وادبار بمقبلة ومدبرة وقدمر توضيحه غير مرة * **قوله** (ويقولون اهذا الذي الاية) اى اهذا الذي مقول ٢ لقول مقدر اذ لا ارتباط بدونه والجملة بيان اتخاذهم الهزو لان هذا للتحقير والاستفهام ايضا للتحقير وللانكار وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية للتعجب والتعجب اوالاستمرار الاولى ترك الواو في قوله ويقولون لانه حال او استئناف في مثله والعطف على ان يتخذونك يقتضي المغايرة مع انه بيان له ٢٣ * **قوله** (اى بسوء وانما اطلقه لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكون الا بسوء) كما في قوله تعالى قالوا سمعنا فتى يذكرهم كما يجيء ودلالة الحال لا تنافي تحقق قرينة اخرى وهي دلالة الانكار على انها راجعة الى دلالة الحال لان القرينة اما مقالية او حالية فدلالة الانكار ليست مقالية فلا جرم انها حالية ومن انكر ذلك فقد كابر وخرج عن زمرة المنصفين ٢٤ * **قوله** (بالتوحيد او بارشاده الخلق ببعث الرسل وانزال الكتب) بالتوحيد متعلق بالذكر فعلى هذا الذكر مصدر مضاف الى المفعول قدمه لانه يلائم ما بعده اشد ملائمة ولان انكاره مستلزم لانكار ما سواه دون العكس او بارشاده الخلق فعلى هذا يكون الذكر مضافا الى الفاعل * **قوله** (رحمة عليهم) اشارة الى ذكر الرحمن والجمع للتنبيه على ان انكار واحد من الرسل ومن الكتب انكار الجميع * **قوله** (او بالقرآن) عطف على قوله بالتوحيد وكونه تفسير الذكر الرحمن على ان الاضافة اليه مثله اولى من جعل بانه متعلقة بالذكر بحمله على معنى الموعظة ٢٥ * **قوله** (منكرون فهم احق بان يهزأ بهم) منكرون فسره به تنبيها على انه من الكفر المقابل للايمان لكن لا حاجة اليه والانكار لا يتعدى بالباء عدى هنا لتعبيره بالكفر * **قوله** (وتكرير الضمير للتأكيد والتخصيص) وتكرير الضمير اى لفظ هم للتأكيد للتكرير والتخصيص وهو مستفاد من التقديم لكونه فاعل كافرون ولا مدخل للتكرير في التخصيص اى كفرهم مقصور على الكفر بذكر الرحمن لا يتجاوز الى كفر آلهتهم وليس المعنى ان الكفر بذكر الرحمن مقصور عليهم لا يتجاوز الى غيرهم من المؤمنين لان هذا وان كان صحيحا في نفسه لكنه ليس بمستفاد من هذا التقديم كذا فهم من كلام البعض وفيه نظر لان تقديم الفاعل يفيد هذا المعنى دون الاول فتأمل ٣ * **قوله** (وللحاولة الصلة بينه وبين الخبر) اى بذكر الرحمن فانه صلة الكافرون فاعيد الضمير للتذكير وهذه علة مصححة لا موجبة ٢٦ * **قوله** (كأنه خلق منه لفرط استعجاله وقلة ثباته كقولك خلق زيد من الكرم جعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه مبالغة في لزومه له) جعل ما طبع عليه اشار الى ان في الكلام استعارة مكنية شبه العجل بمادة هي الانسان خلق منها في لزومه له كلزوم المادة له مبالغة في لزومه له والخلق منه تخييلية ويجوز ان يكون تصريحية لعل مراده انه يجوز ان يكون خلق استعارة مصرحة تبعية شبه جعل الطبع على العجل بخلقه منه * **قوله** (ولذلك قيل انه على القلب ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجال الوعيد) ولذلك قيل اى لعدم امكان ابقائه على حقيقته قيل انه على القلب اى خلق العجل من الانسان وانت خبير بانه يحتاج ايضا الى التأويل على معنى انه جعل طبيعة من طبايعه وجزء من اخلاقه فيلازمه حيثما كان وهذا التأويل ليس باولى من عكسه والمراد بالانسان الجنس باعتبار اكثر افراده فيدخل آدم عليه السلام دخولا اوليا وكون المراد بالانسان آدم يحمل لامه على العهد بعيد يأبى عنه المقام ولذا قال المص ومن عجلته مبادرته الى الكفر الخ * **قوله** (روى انها نزلت في النضر ابن الحرث حين استعجل العذاب) وقال استهزاء اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة الاية فان هذه الاية نزلت في النظر ايضا ٢٧ * **قوله** (نقمتي في الدنيا كوقعة بدر وفي الآخرة عذاب النار) نقماتي جمع نقمة بمعنى العذاب قوله وفي الآخرة الخ وقربه المستفاد من السين لان كل آت قريب ٢٨ * **قوله**

٢ اذ التصيير قد يكون بالفعل وقد يكون بالقول وقد يكون بالاعتقاد والمراد التصيير بالقول مع الاعتقاد سعد

٣ وفي هذا الكلام تخصيصان الاول بتقديم الفاعل وهو المذكور ثانيا والثاني بتقديم المفعول به وهو المذكور ثانيا ولهذا قال فتأمل سعد

١١ من هذه الحيوة الابتلاء والتعريض للثواب والعقاب اى للمجازاة ثوابا وعقابا معنى التعريض للمجازاة مستفاد من قوله والينا ترجعون

قوله تقريرا لما سبق مفعول له للاعطاء اى اوحى بذلك تقريرا لمضمون الجملة السابقة التي هي ما جعلنا لبشر الآية فكان قائلا قال واذا لم يجعل لبشر الخلد في هذه الحيوة الدنيا فاي فائدة في هذه الحيوة القصيرة المدة الفانية فقيل فائدتها الابتلاء والاختبار اولا ثم المجازاة آخرا

قوله وانما اطلقه اى اطلق الذكر ولم يبينه باى وجه يذكر آلهتهم لدلالة الحال فان كون المقام مقام ذكر العدو قرينة دالة على ان المراد به الذكر بالسوء

قوله بالتوحيد او بارشاد الخلق الباء في بالتوحيد وفي بارشاده لبيان متعلق الذكر في بذكر الرحمن فالمعنى وهم بذكر منعمهم بانه واحد او مرشد للخلق ببعث الرسل وانزال الكتب الى طريق الحق كافرون ومنكرون

قوله وتكرير الضمير للتأكيد والتخصيص ولحاولة الصلة بينه وبين الخبر اما التأكيد فلتكرر الاسناد اسناد كافرون اليهم واسنادهم كافرون الى الضمير الاول واما التخصيص فلتقديم المسند اليه وهو هم في هم كافرون واما التكرير لحيلولة الصلة فلبعد المسند الذي هو كافرون بتوسط صلته التي هي بذكر الرحمن عن المسند اليه

قوله ولذلك قيل انه على القلب يعني ان الاصل عجل الانسان من خلق اى عجل الى ما تشتهيه نفسه قبل تمام خلقه ثم قلب فقيل خلق الانسان من عجل روى انه لما دخل الروح في رأس آدم وعينيه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل ان يدخل الروح الى رجليه عجلا الى ثمار الجنة

قوله ومن عجلته مبادرته الى الكفر واستعجال الوعد اى وعد نزول العذاب او وعد يوم القيمة واستعجال الوعد هو قولهم متى هذا الوعد ان كنتم صادقين

٢٢ ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ﴾ ٢٣ ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ ٢٤ ﴿ لو يعلم الذين كفروا حين
لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ﴾ ٢٥ ﴿ بل تأتيهم ﴾ ٢٦ ﴿ بغتة ﴾ ٢٧
﴿ فتبهتهم ﴾ ٢٨ ﴿ فلا يستطيعون ردها ﴾ ٢٩ ﴿ ولا هم ينظرون ﴾ ٣٠ ﴿ ولقد استهزئ برسل
من قبلك ﴾ ٣١ ﴿ فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن ﴾

(بالاتيان بها والنهى عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوه عن مرادها) جواب سؤال مقدر بانه يلزم منه التكليف بما لا يطاق لان العجلة لازمة له كلزوم الحرارة للنار فاجاب بان النهى عنهما النهى عن العمل بمقتضاها وهو امر يمكن تركه وهذا هو المراد بقوله ليقعدوها اى ليمنعوا نفوسهم عن مرادها ولم يعملوا به بل يعملون بخلافه وهكذا الحال فى النهى عن الاخلاق الغير الاختيارية كالغضب والحسد ونحوهما والامر بها ايضا امر بمباديها ٢٢ * قوله (ويقولون متى هذا الوعد وقت وعد العذاب او القيامة) يقولون متى هذا الوعد استهزاء وسخرية ومتى فى موضع رفع على انه خبر لهذا لانه هنا اسم الظرف لا الظرف المراد بالوعد الوعيد ٢٣ * قوله (يعنون النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم) فانهم هددوا الكفار بالعذاب ايضا ومراده بيان وجه كونه جمعا مع ان الظاهر الافراد لكون الخطاب له عليه السلام ٢٤ * قوله (محذوف الجواب) لان لو اصل فى معنى الشرط ولم يلتفت الى كونه للتمنى لانه خلاف الظاهر وهما امكن الاول لا اصار اليه اولا يحسن المصير اليه * قوله (وحين مفعول يعلم اى لو يعلمون الوقت الذى يستعجلون منه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين يحيط بهم النار من كل جانب بحيث لا يقدرون على دفعها ولا يجدون ناصرا يمنعها لما استعجلوا) وحين مفعول يعلم لانه اسم الظرف مثل متى قوله من كل جانب اشارة الى ان المراد بما ذكر جميع الجهات كانه قيل عن وجوههم ولا عن ظهورهم ولا عن ايمانهم ولا عن شمائلهم ولا من فوقهم ولا من تحت ارجلهم قال تعالى ﴿ لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش ﴾ وقال تعالى ﴿ لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ﴾ الآية وبهذه القرائن يظهر كون المراد من كل جانب بطريق ذكر الجزء وارادة الكل ووجه التخصيص لانهم اقبلوا بوجوههم حين كانوا يستهزؤن ويستعجلون العذاب ويعرضون بظهورهم عن استماع الحق وقدم الوجه لان دفعها اهم قوله يستعجلون منه اى يطلبون تعجيله تهديدا قوله لما استعجلوا جواب لو المحذوف * قوله (ويجوز ان يترك مفعول يعلم ويضمر لحين فعل بمعنى لو كان لهم علم لما استعجلوا ويعلمون بطلان ما هم عليه حين لا يكفون) يعلمون بطلان الخ فعل مقدر لحين بقرينة المذكور فهو استئناف كانه قيل متى يعلمون فاجيب حين لا يكفونهم والظاهر تقرير السؤال هكذا ايحصل لهم العلم او حاصل متى يحصل ويعلمون فاجيب بانه يحصل لهم العلم حين لا يكفونهم لانه نفى عنهم العلم حيث قيل لو كان لهم علم الخ فالمناسب له ما ذكرناه وما ذكر اولا يناسب اثبات العلم لهم وابهم وقته قوله بطلان ما هم عليه كذا فى بعض النسخ وفى بعضها ما هم فيه وهو الظاهر والمعنى على الاولى ما يضرهم والحمل على القلب ضعيف بدخول لو على المضارع لافادة استمرار عدم علمهم فيما مضى ووقت فوقها والمعنى ان انتفاء عدم استعجالهم باستمرار امتناع العلم لا امتناع استمراره لانه يخل بالمقصود وطريق ذلك ان لاحظ اولا الامتناع الدال عليه لو وان يلاحظ الاستمرار الدال عليه المضارع ثانيا فيفيد استمرار ٢ الامتناع ولو عكس لعكس واختل المقصود * قوله (وانما وضع الظاهر فيه موضع المضمر للدلالة على ما اوجب لهم ذلك) مقتضى الوعيد لان الوصف مشعر بالعلية ٢٥ * قوله (العدة او النار او الساعة) العدة والمراد بها الموعود ٢٦ * قوله (فجأة مصدر او حال) فجأة بفتح الفاء وسكون الجيم قوله مصدر مفعول مطلق من غير لفظه او حال بتأويله بالمشتق اى باغتة او مفاجئة فحينئذ لا احتياج الى التأويل * قوله (وقرئ بفتح الغين) وهو لغة فيه وهما بمعنى واحد ٢٧ * قوله (فتبهتهم) بمعنى تحيرهم * قوله (او تحيرهم وقرئ الفعلان بالياء والضمير للوعد او الحين وكذا فى قوله فلا يستطيعون الآية) او تحيرهم بمعنى اصل على اخره لان الاول ابلغ ٢٨ * قوله (لان الوعد بمعنى النار او العدة والحين بمعنى الساعة ويجوز ان يكون للنار او للبغتة ٢٩ يمهلون وفيه تذكير بامهالهم فى الدنيا) لان الوعد الخ بيان وجه تأنيث ضمير ردها مع الاشارة الى ان الوعد بمعنى الموعود اذ النار هى الموعودة قوله او العدة وهى مؤنثة فلا حاجة الى التأويل بالنار لكن الاولى هو النار اذ لا معنى لاتيان العدة ولا ردها وهذا ابلغ من قوله فلا يرد وقوله وكذا ولا هم ينظرون ولا ينظرون هذه الجملة اعتراضية والنكتة فيها الاقناط بالكلية عن نجاتهم عن العذاب والجواب موخوفه حيث اختم الجملة الاسمية فيه الان الامهال متوقع من الرحمن فبولغ فى نفيه لمزيد الخسران ٣٠ * قوله (تسلية لرسول الله عليه السلام) لان البلية اذا عمت سهلت فحينئذ يكون مرتبطا بقوله ﴿ ان يتخذونك الا هزوا ﴾ وما بينهما كالاعتراض ٣١ * قوله (وعيد لهم بان ما يفعلون به يحيق بهم كما حاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعنى جزاءه) اشارة الى انه كناية عن الجزاء او بتقدير

٢ وتحقيق هذا البحث فى المطول فى حل قوله تعالى لو يطيعكم فى كثير من الامر لعنتم ١٢

قوله والنهى عما جبلت عليه نفوسهم هذا جواب سؤال كان سائلا قال ان الانسان لا يقدر على الانتهاء عن امر مجبول هو عليه فما معنى النهى عنه واجيب بان النهى عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوها عن مرادها اى ليقعد الكفرة نفوسهم اقعاد النفس عن مرادها كناية عن زجرها ومنعها عنه وهذا كما ركب الله فيها الشهوة وامر صاحبها ان يغلبها لانه تعالى اعطاه القدرة التى يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة

قوله ويجوز اى يترك مفعول يعلم اى ينزل الفعل المتعدى وهو يعلم منزلة اللازم فيكون المعنى لو كان لهم علم فقوله يعلمون بطلان ما عليهم حين لا يكفون تصويرا للفعل المضمر الناصب لحين على انه مفعول فيه بخلاف الوجه الاول فانه على ذلك الوجه يكون مفعولا به

قوله للدلالة على ما اوجب لهم ذلك وهو كفرهم مطلقا او كفرهم بالموعود

قوله وكذا اى وكذا ضمير المؤنث الواقع مضافا اليه للرد فى فلا يستطيعون ردها يرجع الى الوعد والحين فتأنيث الضمير مع ان كلا من الوعد والحين مذكر لكون الوعد بمعنى العدة او المراد منه النار الموعودة او الحين بمعنى الساعة

قوله وفيه تذكير بامهالهم فى الدنيا معنى التذكير مستفاد من تقييد نفى الامهال بكونه فى الآخرة المدلول عليه بقوله حين لا يكفون فى الآية السابقة

قوله يعنى جزاؤه اى جزاء ما فعلوا لان ما حاق بهم من العقوبة ليس فعلهم بل هو جزاء فعلهم ولما كان المستوجب للجزاء فعلهم اقيم هو مقامه وعبر ذلك به

٢٢ * قل * ٢٣ * من يكلؤكم * ٢٤ * بالليل والنهار من الرحمن * ٢٥ * بل هم عن ذكر ربهم معرضون * ٢٦ * ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا * ٢٧ * لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون * ٢٨ * بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر

بالمضاف ٢٢ * قوله (قل يا محمد للمستهزئين ٢٣ يحفظكم) قل انما امره عليه السلام بهذا القول لانه معاتبة في مقابلة استهزائهم ٢٤ * قوله (من بأسه) اى بتقدير المضاف لظهور القرينة * قوله (ان اراد بكم) العذاب حتى تستعجلون به استهزاء واستبعادا * قوله (وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ غير رحمته العامة وان اندفاعه بمهلته) وفي لفظ الرحمن بيان وجه ان الرحمن من بين الاسامي اوقع هنا للتنبيه المذكور قوله وان اندفاعه اى البأس عجالة بسبب رحمته ٢ وانه امهال للاستدراج اولعل بعضهم يؤمنون او سيولد منهم من آمن واطاع الاعمال فلم تستعجلونه ٢٥ * قوله (لا يخطرونه ببالهم فضلا ان يخافوا بأسه) فيه اشارة الى انهم غافلون عن ذكرهم النافع لهم فلا وجه لما قيل انه اضراب عن مقدر اى انهم غير غافلين عن الله لتوسلهم بالهتهم له تعالى لما عرفت انهم غافلون والذكر بهذا التوسل كلا ذكر لعدم نفعه بل لضرره فان الاعراض عن الشئ وان لم يستلزم الغفلة عنه لكنه يستلزم الغفلة عن التفكر فيه بل المناسب انه اضراب عن ان يتخذوا تلك الاهزوا وترق من البعيد الى الابعد او عن مقدر وهو انهم غير مستعدين لخوف بأسه بل هم الخ ولا يبعد ان يكون قوله فضلا ان يخافوا اشارة اليه قوله لا يخطرونه ببالهم اى انهم لتوغلهم في عبادة آلهتهم كانه لا يخطرون ببالهم اولعدم نفع الذكر كانه لا يخطرونه ببالهم فلا وجه لما قيل فحينئذ لا يبقى وجه الامر بالسؤال ويضيع عبارة الذكر ويخل ذلك المقصود فان معناه فهم عدم الاخطار بالكلية وليس كذلك بل الاخطار المعتد به والامر بالسؤال للامهال والتسجيل عليهم بانهم اذا ذكروا لا يذكرون ذكرا معتدا به * قوله (حتى اذا كانوا منه عرفوا الكالئ) حتى اذا كانوا منه اى من البأس عرفوا الكالئ لتزاحم الفطرة بزوال المعارض * قوله (وصلحوا للسؤال عنه) نظرا الى ظاهر الحال فلا ينافي قوله والاضرابان عن الامر بالسؤال الخ ونظيره كثير كقوله تعالى ٥ وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ٥ الآية ٢٦ * قوله (بل الهم آلهة تمنعهم من العذاب تجاوز منعنا او من عذاب يكون من عندنا) بل الهم آلهة اشار الى ان ام منقطعة مقدرة ببل والهمزة كما هو المشهور والاستفهام للانكار الوقوعي والنفي المقيد مع القيد جميعا لا القيد وحده كما هو المتبادر او للتقرير والتهكم بهم كما اختاره الفاضل المحشي احد ما من قول المص استئناف بابطال ما اعتقدوه لكن كونه استئنافا بابطال ما اعتقدوه لا يستلزم كون ما قبله تقريرا لما اعتقدوه فانه يبعد منه تعالى ذلك التقرير بحسب اعتقادهم ثم الرد فالظاهر انه حمل المص الاستفهام على الانكار ثم علل ذلك الانكار بانهم لا يستطيعون ابطالا لما اعتقدوه وتقريرا لما انكره من العذاب اشارة الى ان صلة تمنعهم محذوفة قوله تجاوز منعنا معنى من دوننا قوله او من عذاب اشارة الى صلة اخرى لتمنعهم او صفة بكونه من عندنا فحينئذ دون بمعنى عند لا بمعنى التجاوز كما في الاول وهو شائع الاستعمال ولذا قدمه وهو اما صفة بعد صفة او حال بعد حال من فاعل تمنعهم * قوله (والاضرابان عن الامر بالسؤال على الترتيب فانه من المعرض الغافل عن الشئ بعيد وعن المعتقد لنقيضه ابعد) وما ذكرناه مماشاة مع من ذهب الى ان الاضراب من مقدر قوله فانه اى السؤال من المعرض افرده لكون المراد الجنس قوله الغافل عن الشئ ٣ اى عن تفكره بعيد قوله وعن المعتقد لنقيضه ابعد فيكون بل للترقي من البعيد الى الابعد وانما قال لنقيضه لان الاضراب الثاني وهو ام لهم آلهة متنف لكون الحافظ هو الله تعالى فان منع آلهة يحفظهما مع ان المسئول عنه هو الرحمن فح الامر بالسؤال يضرب عنه فالسؤال عن ذلك ابعد ٢٧ قوله (استئناف بابطال ما اعتقدوه) استئناف اى استئناف معاني بابطال ما اعتقدوه من ان آلهتهم يكلؤهم فيكون هذا الاستئناف منزلة الدليل على الانكار المذكور كما اوضحناه آنفا * قوله (فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله فكيف ينصر غيره) فان ما لا يقدر اشار الى ان التعبير بلا يستطيعون ابلغ من لا ينصرون والتعبير بما اشارة الى كونها جمادا والتعبير عنها بصيغة العقلاء لزعمهم انها آلهة قوله فكيف ينصر غيره فيثبت عدم نصره بطريق برهاني ولهذا كان ما اختير في النظم ابلغ من لا يستطيعون غيرهم فيكون كالدليل بملاحظة هذا اللازم ٤ * ٢٨ * قوله (اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعي الى حفظهم وهو الاستدراج والتمتيع بما قدر لهم من الاعمار) اضراب عما توهموا من منع آلهتهم وحفظهم وفيه تنبيه على ان اعتقادهم توهم والتعبير بالاعتقاد حيث قال آنفا بابطال ما اعتقدوه تهكم فهو اضراب عن الاضراب الثاني ان كان الاستفهام للتقرير وقد عرفت ما فيه * قوله

٢ وقيل للالجاء الى شدته كغضب الحليم وهو حسن في ذاته لكن لا يلايم المقام لان المرام بيان ان سبب تأخير العذاب الرحمة   عهد

٣ والمراد ومن الشئ هنا مضمون هو ان الكالئ هو الله تعالى فالاعراض عن ذكر الله والغفلة عنه للزوم للغفلة عن هذا كذا قيل   عهد

٤ ولا يصحبه نصر الخ اشارة الى ان الجار والمجرور صفة لموصوف محذوف اى ولا هم بنصر منا يصحبون اى يحفظون وتغيير الاسلوب للمبالغة فيه   عهد

قوله وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالئ اى لا حافظ من بأسه غير رحمته العامة للمؤمن والكافر وان اندفاعه اى اندفاع بأسه من الكافر انما هو بمهلته وتأخيره الى الآخرة وتأخير العذاب عن وقته وترك العجلة عن مستحقه اثر من آثار رحمته العامة الشاملة للمؤمن والكافر

قوله حتى اذا كانوا منه عرفوا الكالئ وصلحوا السؤال عنه هو غاية للنفي وهو الاخطار بالبال فلما دخل عليه النفي انسحب معنى النفي الى القيد فصار المعنى وهم لا يخطرون ذكر ربهم ببالهم حتى عرفوا الكالئ حين كانوا من البأس وصلحوا لان يسألوا عن كالئه بمن يكلؤكم فالاضراب انما هو عن صلاحيتهم للسؤال عن الكالئ لتركهم اخطاره ببالهم واعراضهم عن ذكره وانما صلحوا لذلك لو عرفوا ان لهم حافظا من البأس والمراد فيما نحن فيه وهم لا يخطرونه بالبال اصلا فلم يصلحوا لان يسألوا عنه

قوله بل الهم آلهة تمنعهم من العذاب تجاوز منعنا او من عذاب يكون من عندنا جعل ام منقطعة بمعنى بل والهمزة وفسر دون على كلا الاحتمالين معناه تارة بمعنى التجاوز وتارة بمعنى عند

قوله والاضرابان عن الامر بالسؤال على الترتيب اى الاضراب الاول وهو قوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون والثاني هو ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا فان ام فيه بمعنى بل وانفصلان عن الامر بالسؤال وهو قل من يكلؤكم على ترتيب مراتب البعد في السؤال عن الكالئ فان السؤال من المعرض الغافل عن الشئ بعيد فاستبعد هذا بالاضراب الاول والسؤال عن الشئ من المعتقد لنقيضه ابعد فاستبعد هذا بالاضراب الثاني وجه كونه ابعد من الاول لان قلب الغافل عن الشئ خال عن صورة ذلك الشئ لكنه قابل لان ترتسم هي فيه بان ينبه عليه او يعلمه معلم او يستدل هو بنظر عليه والمعتقد بنقيض الشئ غير خال قلبه بل هو مشغول بصورة نقيضه فهو غير قابل لان ترتسم فيه صورة عين ذلك الشئ ولذلك قالوا البلاهة اقرب الى الخلاص من فطانة بتراء

٢٢ * افلا يرون انا نأتى الارض * ٢٣ * ننقصها من اطرافها * ٢٤ * افهم الغالبون * ٢٥ *
قل انما انذركم بالوحى * ٢٦ * ولا يسمع الصم الدعاء * ٢٧ * اذا ما ينذرون * ٢٨ * ولئن
مستهم نفحة * ٢٩ * من عذاب ربك * ٣٠ * ليقولن ياويلنا انا كنا ظالمين

(اوعن الدلالة على بطلانه ببيان ما اوهمهم ذلك وهو انه تعالى متعهم بالحياة الدنيا وامهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزالوا كذلك) اوعن الدلالة اى او اضراب عن الدلالة على بطلان ما توهموا وهو قوله لا يستطيعون والتعبير بالدلالة للمبالغة والمراد ما دل عليه ببيان ما اوهمهم اى سبب توهمهم فعلى هذا الاضراب للترقى وعلى الاول للابطال * قوله (وانه بسبب ماهم عليه) اى طول العمر بسبب ماهم عليه من اتخاذ الآلهة من دون الله وهكذا ديدن ٢ السفهاء حيث يزعمون ان ماهم عليه من اضرار الغير نحو قتل او اخذ مال وغيرهما سبب عزتهم وطول اعمارهم ولو لم يكن كذلك لما تيسر لهم بسبب ذلك فعلم من عدم اخذهم انهم مصيبون فيما هم عليه قاتلهم الله انى يتجاسرون * قوله (ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب فقال افلا يرون الآية) ولذلك اى للوجه الثانى الاضراب وهو اشارة الى رجحانه وتأخيره لذلك البيان وعلى الوجه الاول للاضراب يقال عقبه بما يدل على ان عاقبتهم الاخذ الشديد ولو بعد زمان مديد افلا يرون اى لا يتفكرون فلا يرون انا نأتى الارض فيه استعارة تمثيلية فكن ٣ على بصيرة ٢٢ * قوله (ارض الكفرة) اى اللام للعهد والمعهود ارض الكفرة بقرينة ان الكلام مسوق فى شرح احوالهم وبقرينة ننقصها ٢٣ * قوله (بتسليط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على ايدى المسلمين) بتسليط المسلمين وهذا اشارة الى قوله وهو تصوير الخ اشارة الى ما ذكرنا من الاستعارة التمثيلية واضافة الارض الى الكفرة لادنى ملابسة ويخرب من التخريب وهو الشائع او الافعال كقوله تعالى يخربون بيوتهم الخ شبه الهيئة المنتزعة من تخريب الله تعالى ارض الكفرة على ايدى المسلمين بالهيئة المنتزعة من اتيان الجيش بارض الكفرة وتخريب ديارهم بالهدم والاحراق فذكر اللفظ المركب الموضوع للمشبه به واستعمل فى المشبه ولك ان تقول واصل الكلام افلا يرون ان جنود المؤمنين يأتيهم الخ لكنه اسند اليه تعالى تعظيما لهم واشارة الى انه بقدرته ورضائه لان هذا بعد فرض الجهاد ولذا قيل ان هذه الآية مدنية وان كان السورة مكية فلا حاجة الى القول بانه اخبار عن المستقبل فعلى هذا يكون مجازا فى الاسناد لا استعارة تمثيلية وهذا هو الظاهر ٢٤ * قوله (رسول الله عليه السلام والمؤمنين) اشارة الى مفعوله المقدر حذف للتعميم مع الاختصار و رعاية الفاصلة والاستفهام فى الموضعين الانكار الوقوعى فيكون اشارة الى غلبة المؤمنين مع الرسول عليه السلام اما بالسيف و بالجهاد او بالبرهان السداد ٢٥ * قوله (بما اوحى الى) اى لو حى بمعنى ما اوحى اذ الانذار انما هو به لا بالمعنى المصدرى ولكون الخطاب للكفار اكتفى بالانذار والحصر بالنظر الى الوحى لا بالمخاطبين فلا اشكال لعموم الانذار ولا يسمع الصم الآية من قبيل التكميل والاحتراس ٢٦ * قوله (وقرأ ابن عامر ولا تسمع الصم على خطاب النبى وقرئ بالياء) اى من الافعال وما اختاره من القراءة بالياء فى الثلاثى * قوله (على ان فيه ضميره وانما سماهم الصم ووضعه موضع ضميرهم للدلالة على تصامهم وعدم انتفاعهم بما يسمعون) على ان فيه ضميره اى ضمير الرسول عليه السلام فلذا كان قراءة الخطاب والمراد نفى الاسماع لا نفس الاسماع كان فى الاول نفى القبول لا نفس السمع ولذا قال للدلالة على تصامهم اى اظهار الصمم بالتكلف وليس له صمم لكنهم شبهوا بهم فى عدم الانتفاع ولذا قال عدم انتفاعهم بما يسمعون فيكون الصم جمع اصم استعارة مصرحة ٢٧ * قوله (منصوب بيسمع او بالدعاء) جوز اعمال المصدر المعرف بناء على ان فى الظرف توسيعا * قوله (والتقييد به لان الكلام فى الانذار) فلا يقال ان الصم لا يسمعون مطلقا فلا مفهوم على ان صممهم عن سماع الانذار لا مطلقا * قوله (او للمبالغة فى تصامهم وتجاسرهم) فانهم اذا كانوا صما حين الانذار والتخويف فكونهم صما فى غيره اولى ٢٨ * قوله (ادنى شئ وفيه مبالغات ذكر المس وما فى النفحة من معنى القلة فان اصل النفح هبوب رائحة الشئ والبناء الدال على المرة ذكر المس) اى اختير المس هنا ٤ دون غيره من الالفاظ الدالة على القوة فوق المس كالاخذ والنزول وغيرهما وهذا مراده ومن غفل عن ذلك فقد غفل وزاد السكاكى رابعة وهى التنكير اى لم يقل نفحة عذاب ربك مع انه اخصر فاختير الاطناب لما ذكره ولان البيان بعد الابهام اوقع فى النفوس وهذا مبالغة خامسة ٢٩ * قوله (من الذى ينذرون به) فالاضافة للعهد وانما حمله عليها للدلالة على شدة مناسبته لما قبله وذكر الرب اوقع هنا لان فيه تنبيها على انهم لم يراعوا مقتضى الربوبية فوقعوا فى هذه الشدة ولعل هذا مبالغة سادسة ٣٠ * قوله (لدعوا على انفسهم بالويل واعترفوا عليها بالظلم) معنى ليقولن ياويلنا

(اذ)

٢ بفتح الدال العادة　سعد

٣ لعل وجه الامر بالبصيرة ان هذا استعارة تمثيلية فيها نوع خفاء　سعد

٤ فلا ينافيه كون المس اقوى من الاصابة وليس كلامه بالنسبة الى الاصابة حتى يقال انه ينافى ما مر فى سورة البقرة فحمل كلام القدماء على الصلاح هو الاصابة القطعية　سعد

١١ قوله استيناف بابطال ما اعتقدوه اى هذا استيناف كلام وقع جوابا لسؤال عن سبب الحكم المنفى الذى دل عليه الاستفهام الانكارى فى قوله ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا وذلك الحكم هو ليس لهم آلهة دوننا فكان سائلا قال لاى شئ لا يصلح ما اعتقدوه آلهة دون الله الالوهية فاجيب بان عدم صلاحيتهم الالوهية لعجزهم وعدم استطاعتهم نصر انفسهم و العاجز لا يكون الها فهو برهان قاطع لبطلان ما اعتقدوه من وجود الآلهة دون الله تعالى

قوله اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعى الى حفظهم فالمعنى لا يحسبن الذين كفروا ان حفظنا اياهم وتمتيعهم بالحيوة الدنيا وامهالهم بطول الاعمار كرامة لهم استحقوها لكونهم على الحق بل ذلك استدراج لهم نعمة صورة لكنها فى الحقيقة نقمة من حيث انه سبب للغفول عن الحق داع لهم الى الانهماك فى انواع الكفر والفسوق المستوجب للعذاب المقيم واملى لهم ان كيدى متين

قوله اوعن الدلالة على بطلانه يعنى او اضراب عن دلالة الدليل السابق و هو لا يستطيعون نصر انفسهم على بطلان ما توهموه من ان لهم آلهة سواه تمنعهم من العذاب وانهم المعطوف لمتعواه ولا يزالون بسبب ماهم عليه ببيان ما اوهمهم ذلك اى ببيان ما اوقع فى وهمهم ذلك و هو ما متعوا به فى الدنيا من سعة العيش و طول العمر فيكون هذا اضرابا عن بيان الدليل الدال على بطلان ما توهموه الى بيان ما اوقع فى وهمهم ذلك فكان سائلا قال لما ثبت بالدليل القاطع انهم مبطلون فى دعواهم هذه فمن اين لهم هذا التمتع بصنوف النعم وطول الاعمار والحال ان كفران نعمة الله بادعاء ان مولها غيره يقتضى انقطاعها فاجيب على وجه الاضراب بقوله بل متعنا هؤلاء الآية

قوله ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب اى ولاجل ان حسبوا من طول عيشهم فى الدنيا انهم لا يزالون عنه بسبب ماهم عليه عقبه بما يدل على ان ذلك الحسبان منهم او عدم زوالهم عنه امل كاذب وطمع خائب فان نقص ارض هؤلاء الكفرة من الاطراف بتسليط المسلمين عليها يكذب ما املوه من انه لا يزول عنهم ولا يزالون عنه توهما منهم انهم على الحق ١١

٢٢ ❊ ونضع الموازين القسط ❊ ٢٣ ❊ ليوم القيامة ❊ ٢٤ ❊ فلاتظلم نفس شيئا ❊ ٢٥ ❊ وان كان مثقال حبة من خردل ❊ ٢٦ ❊ اتينا بها ❊ ٢٧ ❊ وكفى بنا حاسبين ❊ ٢٨ ❊ ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرا للمتقين

اذالنداء بالويل اى الهلاك دعاء على انفسهم به قولهم اناكنا ظالمين اعتراف بالظلم حيث لاينفع الاعتراف ٢٢ * **قوله** (العدل يوزن بها صحائف الاعمال) حمل الموازين جمع ميزان على المعنى المتعارف فى الشرع واشار الى جواب المنكرين القائلين بان الاعمال اعراض لايمكن ان توزن بان الموزون صحائف الاعمال وله جواب آخر بين فى اوائل سورة الاعراف * **قوله** (وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزاء على حسب الاعمال بالعدل) مرضه لان القول الاول هو الصحيح المؤيد بالاخبار المسدد والعجب منه انه اخر هذا المعنى فى سورة الاعراف حيث قال فى تفسير والوزن اى القضاء اوالميزان الخ وماذكر هنا احسن قوله تمثيل لارصاد الخ ان كان المراد ماذكر فى سورة الاعراف وان كان غيره فمعنى الوزن الذى ذكر فى القرآن ثلاثة * **قوله** (وافراد القسط لانه مصدر وصف به للمبالغة) جواب سؤال بان الموصوف جمع والقسط مفرد فاجاب بانه مصدر يقع على القليل والكثير ولم يلتفت الى تقدير مضاف اى ذات القسط لئلا يفوت المبالغة ٢٣ * **قوله** (لجزاء يوم القيمة اولاهله اوفيه كقولك جئت لخمس خلون من الشهر) لجزاء يوم القيامة فاللام للتعليل وهو المتبادر ولذا قدمه او بمعنى فى فلايحتاج الى التقدير كقولك جئت لخمس اى فى خمس خلون اى مضين من الشهر وجوز جعلها للاختصاص كما جوز فى المثال المذكور ٢٤ * **قوله** (من حقه اومن الظلم) من حقه فيكون شيئا مفعولا به اومن الظلم فيكون شيئا مفعولا مطلقا وقد فسر الظلم هنا بالنقص من الثواب والزيادة فى العذاب المعهود ولايبعد ان يقال ان قوله من حقه اشارة اليه وان كان المتبادر النقص من الثواب لكن لايناسب المقام ولاكلام فى ان قوله اومن الظلم اشارة اليه ولوفسر الظلم هنا بالزيادة فى العذاب لكان انسب بالمقام واختير نفس لان استغراق المفرد اشمل الفاء لافادة سببية مابعده لماقبله ٢٥ * **قوله** (اى وان كان العمل) اى مرجع الضمير العمل المفهوم من قوله ونضع الموازين * **قوله** (اوالظلم مقدار حبة ورفع نافع مثقال على كان التامة) اوالظلم المراد ظلم الانسان مقدار معنى مثقال وحبة خردل كناية عن كمال القلة ٢٦ * **قوله** (احضرناها وقرئ آتينا بمعنى جازينا بها من الايتاء فانه قريب من اعطينا) احضرناها معنى الاتيان والباء للتعدية ولذا قال احضرناها وقرئ آتينا من الافعال وجه تعديته ح بالباء مع انه متعد بنفسه لانه مجاز عن المجازاة وهى يتعدى بالباء والى هذا اشار بقوله جازينا بها فانه قريب من اعطينا اى بمعناه عبر به للتفنن فان معنى الايتاء كونه بمعنى الاعطاء اظهر من كل شئ والاعطاء يلزمه المجازاة فاريد به فيتعدى بالباء والظاهر ان مراد ابن عطية بقوله تبعا لابن جنى ولوكان اتينا بمعنى اعطينا لماتعدى بحرف جرانه ليس باق على معنى الاعطاء بل بمعنى فعل يتعدى بالباء وهو المجازاة * **قوله** (اومن المواتاة) بالهمزة اى انه من المفاعلة من الاتيان بمعنى الاحضار * **قوله** (فانهم اتوه بالاعمال واتاهم بالجزاء وائتنا من الثواب وجئنا) فانهم الخ شروع فى بيان معنى المفاعلة لكن من طرفه تعالى مجاز عن الجزاء اذ لايصح معنى المصاحبة فى قوله واتاهم بالجزاء قيل يرد عليه ان المفاعلة ههنا يقتضى اتحاد الاثنين فى المفعول فلايصح قوله واتاهم بالجزاء وجوابه ان اتيان الله باعمالهم مجاز عن مجازاتهم وهو قريب من عالج الطبيب المرض وقدمر فى توضيح قوله تعالى "يخادعون الله" الآية ماينفعك فى هذا المرام ٢ قوله وجئنا اى وقرئ وجئنا وهذا مؤيد لقراءة اتينا من الاتيان * **قوله** (والضمير للمثقال وتأنيثه لاضافته الى الحبة) والضمير فى اتينا بها راجع الى المثقال وهو مذكر فتأنيث ضميره لاكتساب التأنيث من المضاف اليه هذا على تقدير كون اسم كان ضمير العمل واما ان كان ضمير الظلم فالضمير للاعمال لاللمثقال والجمع باعتبار المواد ولايخفى ان المراد بالظلم الظلم الصادر من العباد كما مر لاالظلم المنفى فانه لامعنى لان يقال وان كان الظلم المنفى مثقال حبة الخ والظلم الصادر منهم من قبيل العمل وان كان خاصا ٢٧ * **قوله** (وكفى بنا حاسبين اذلامزيد على علمنا وعدلنا) وكفى بنا فاعله بزيادة الباء مثل وكفى بالله وليا وحاسبين تمييز او حال وحين كونه تمييزا فالفاعل المقدر فاعل مجازا كما فى سائر التمييز المشتق ٢٨ * **قوله** (اى الكتاب الجامع لكونه فارقا بين الحق والباطل) الكتاب الجامع مراده تصحيح العطف بتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذوات فلايلزم عطف الشئ على نفسه قوله لكونه فارقا معنى الفرقان وكذا فارق بين الحق والباطل * **قوله** (وضياء يستضاء به فى ظلمات الحيرة والجهالة) اشارة الى ان الضياء استعارة مصرحة شبه هدايته الى الحق باضياء اختير الضوء على النور لان فى الضوء مبالغة لانه مابالذات وهذا التشبيه يتضمن تشبيه الكتاب اى التورية

❊ ٢ وقد صرحوا فى حل قوله تعالى وقاسمهما بان مبناه على تجويز اختلاف متعلقات الفعل فى جانبى المفاعلة نحو خالفت زيدا على السير مع ان خلاف زيد بالاقامة سعد

١١ قوله واذ سمعناهم الصم ووضعه موضع ضميرهم الخ يعنى واذ سمعناهم الصم وهم ليسوا صما حقيقة ووضع الاسم المظهر وهو لفظ الصم موضع الضمير وظاهر الحال يقتضى ان يقال ولايسمعهم الدعاء للدلالة على تصامهم عن الحق واعراضهم عنه وعدم انتفاعهم بما يسمعونه

قوله والتقييد به اى تقييد نفى الاسماع بوقت نفى الانذار فى قوله اذاما ينذرون لان الكلام فى الانذار فيكون بيانا للواقع اوللمبالغة فى تصامهم وتجاسرهم ووجه المبالغة ان التصام وقت الانذار والتخويف ابلغ فى وصفهم بشدة الشكيمة والتصلب على الباطل من التصام فى غير هذا الوقت لدلالته على انهم لايتأثرون من سماع مايفيد هلاكهم فكيف من سماع غيره

قوله وفيه مبالغات ذكر المس الى اخره اما دلالة المس على المبالغة فلانبائه عن الاصابة اليسيرة وعدم الاحاطة بالمسوس ودلالة البواقى عليها ظاهرة وفيه مبالغة اخرى غير ماذكر وهو معنى القلة المستفاد من تنكير نفحة وزاد صاحب المفتاح فيها التحقير بواسطة التنكير واعترض عليه صاحب التلخيص وقال خلاف التعظيم مستفاد من بناء المرة ومن نفس الكلمة فنقول لاارتياب فى ان اعتبار التنكير غير اعتبار البناء لانك اذا ادخلت على هذا البناء حرف التعريف افاد المرة دون التحقير وكذا اكد البناء فى قوله تعالى نفخة واحدة بالوحدة لما كان المقصود منه الوحدة لاالتحقير فعلم ان البناء لايستلزم التحقير بل يحتمله باقتضاء المقام لذلك

قوله اوفيه يعنى او يكون اللام فى ليوم القيمة بمعنى فى كاللام فى قولك جئت لخمس خلون من الشهر بمعنى فى فالمعنى جئت فى خمس خلون اى مضين والتأنيث فى لفظ خمس باعتبار الليالى المعنى فى خمس ليال خلون فان الايام عند العرب تعد بلياليها

قوله من حقه اومن الظلم اى شيئا من حقه اومن الظلم الاول اشارة الى احتمال ان يكون انتصاب شيئا على انه تميز اوعلى ان يكون بنزع الخافض المعنى لايظلم من جهة شئ من حقه اولايظلم بشئ من حقه الواجب له وجوبا وعدما على عمل الصالح والثانى اشارة الى احتمال ان يكون انتصابه على انه مفعول مطلق لتظلم فالمعنى لاتظلم ظلما ما والتعبير بالشئ للدلالة على القلة ١١

بالشمس * **قوله** (وذكرا) اوان كان عاما لكن المتقين لانتفاعهم به دون غيرهم خصوا بالذكر * **قوله** (يتعظ به المتقون) اشارة الى ذلك وايضا يتعظ به تنبيه على ان الذكـر بمعنى التذكير والموعظة * **قوله** (اوذكر مايحتاجون اليه من الشرايع) فح الذكر بمعناه المعروف وهو البيان والتخصيص بالمتقين لانهم ينتفعون به دون غيرهم * **قوله** (وقيل الفرقان النصر و قيـل فلق البحر) و قيل الفرقان النصر فالعطف ح عطف للمغايرة الذاتيـة وكذا في القول الثاني ايضا واطلاق الفرقان على النصر لفرقه بين الحق والمبطل والولي والعدو فالفرقان ح مصدر لكون المراد به النصر كقوله تعالى "يوم الفرقان" وفلق البحر اى فرقه الله تعـالى بضرب العصا بالبحر قال تعالى "واذفرقنا بكم البحر" * **قوله** (وقرئ ضياء بغيرواو على انه حال من الفرقان) بغير واو وهذا يؤيد التفسير الاول ولذا قدمه وان كان العطف يحتاج الى التمحل على انه حال بتأويل مضيئا او بدون تأويل مبالغة ٢٢ * **قوله** (صفة للمتقين اومدح لهم منصوب اومرفوع) صفة للمتقين امامخصصة ان اريد بالتقوى المرتبة الادنى والافصفة موضحة اومادحة واحتمال البدل ضعيف لان متبوعه ليس بمقصود وهنا كلاهمـا مقصودان قوله منصوب اى امدح الـذين اومرفوع اى على الخبرية لمبتدأ محذوف اى هم الذين ومثل هذا يجب فيه حذف المبتدألقطع الصفة عن الموصوف بالرفع ٢٣ * **قوله** (حال من الفاعل) وهوالراجح ولـذا قدمه اى غائبين عن اعين الناس وهذا امارة الاخلاص او بقلوبهم فالباء على الاول المصاحبة وعلى الثاني للآلة * **قوله** (اوالمفعول) اى غائبا عنهم بمعنى غيرمرئى ٢٤ * **قوله** (خائفون) فسره بالتعديته بمن قدم عليه لرعاية الفاصلة * **قوله** (وفى تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض) مبالغة لان الجملة الاسميـة تفيد الدوام والثبات ومالم يكن الخوف دائما لايعبأبه وتعريض لغير المتقين بانهم لم يخافوا عن السـاعة ولذا لم يهتموا له باتواع القربات لان التقديم يفيد الحصر غالبا ٢٥ * **قوله** (يعنى القرآن) المعهود الممتاز بالبلاغة والبراعة ولذا اشير اليه بهذا ٢ * ٢٦ * **قوله** (كثيرالخير ٢٧ انزلناه على محمد) كثير الخير لاحتوائه بيان مصالح الدنيا والآخرة ٢٨ * **قوله** (استفهام وتوبيخ) اسـتفهام للانكار الواقعى ولذا قال وتوبيخ لانهم لكونهم عارفين بلاغة القرآن انكارهم اشنع من انكار غيرهم ولذا قدم له الحصر مع رعاية الفاصلة كان الانكار منحصر فيهم ٢٩ * **قوله** (الاهتداء لوجوه الصلاح) الرشد اصابة الحق والخير فيعم وجوه الصلاح باسره ففيه غاية اختصار مع جزالة المعنى والتعبير بنون العظمة للاشعار بفخامة الرشد * **قوله** (واضافته ليدل على انه رشد مثله وان له شأنا وقرئ رشده وهو لغة) واضافته ليدل لان الاضافة تفيد الاختصاص والرشد المخصوص به هورشد الانبياء عليهم السلام اوالرشد المخصوص به هوالرشد اللايق به كالخلة والامامة العامة وكونه قدوة المحققين والمستدلين على التوحيد وغير ذلك مما لم يؤت نبي قبله ولابعده سوى نبينا عليه السلام وهذا المعنى ابلغ من الاول فعليك به ولذا قال وان له شأنا لم يكن لغيره ٣٠ * **قوله** (من قبل موسى وهرون اومحمد عليهم الصلوة والسلام وقيل من قبل استنبائه او بلوغه حين قال انى وجهت) من قبل موسى وهارون وهذا اوفق لقوله ولقد آتينا موسى وهارون الآية وقد عرفت سر تعبيره هنا بالرشد وهناك بالكتاب او محمد لكون ماقبله خطابا معه عليه السلام فيكون بدلالة المقال كماقبله لابدلالة الحال فقط ٣١ * **قوله** (علمنا انه اهل لما آتينـاه اوجامع لمحاسن الاوصاف ومكارم الاخلاق) علمنا علما ٣ ازليـا انه اهل لما آتينـاه كقوله تعالى "الله اعلم حيث يجعل رسـالته" وهذا يؤيد ضعف القولين الآخرين لما نبه عليه بقوله وقيل مع خلو المقام عن قرينتهما والاهلية من جملة مواهب الرحمن ولذا عبر بالاعطاء وكـذا الكلام فى قوله اوجامع لمحاسن الاوصاف الخ لانها ايضا من الالطاف * **قوله** (وفيه اشـارة الى ان فعله تعالى باختيار وحكمة) باختيار حيث افادان فعله بعلمه الازلى وهومتبوع الارادة والاختيار وما فعل بالعلم على جهة الخلق لايكون الااختياريا ومافعل اضطراريا لايكون بالعـلم وكذا مافعل اتفاقيا ولذا قال وحكمة * **قوله** (وانه عالم بالجزئيات) على وجه جزئى لا كمازعمه الفلاسفة من انه عالم بالجزئيات على وجه كلى وقد بين فى علم الكلام مافيه وماعليه ٣٢ * **قوله** (متعلق بآتينا) وايتاء الرشد مقارن بذلك الوقت زمانا متقـدم عليه ذاتا فلا تغفل * **قوله** (اوبرشـده او بمحذوف اى اذكر من اوقات رشـده وقت قوله ماهـذه التماثيل الآية) او بمحذوف وهواظهر لسـلامته عن التكلف المذكور فان الظاهر ان منشاه هذا القول السديد هو

٣ الموضـوع لاشارة الى القريب المحسـوس عهـ

٥ وهو تعلق علمه تعـالى بانه سيوجد اوستعدم فهذا التعلق قديم باق ازلا وابدا لايتغيراصلا عهـ

١١ **قوله** وقرئ آتينا بمعنى جازينا بهـا من الايتاء قال ابن جنى آتينـا بها بالمد ينبغى ان يكون فاعلنا لاافعلنا لانه لوكان افعلنا لمـا احتيج الى الباء واقيل آتينـاها لقوله تعالى وآتينـا ثمود الناقة ومضارعه يواتى مواتاة كالموات وهو موات

قوله فانهم اتوه بالاعمـال وآتاهم بالجزاء توجيه لمادات عليه صيغة المفاعلة من معنى المشاركة

قوله وذكرا يتعظ به المتقون اوذكر مايحتاجون اليـه من الشرايع الاول تفسـير للذكر بحمله على المعنى الخـاص والثانى تفسيرله على المعنى العام وتخصيص المتقـين بالذكر لانهم المنتـفعون به وان كان انزال الكتب وارسـال الرسل لارشـاد كافة العباد

قوله اوائبنـا من الثواب وجئنا اى وقرئ ائبنـا واشتقـاقه من الثواب فقوله من الثواب لبيان لفظ ائبنا الواقع فى هذه القراءة تجانسـا للفظ اتينا الواقع فى القراءة الاولى تجنيسـا خطيـا و ليس مقصوده شرح معنـاه لان معناه بعد ماعلم كونه من الاثابة معلوم لايحتاج الى البيان و قرئ وجئنا بها

قوله اومـدح لهم منصوب اومرفوع النصب بتقدير اعنى و الرفع بتقديرهم فالتقدير اعنى الذين يخشون ربهم اوهم الذين يخشون

قوله بالغيب حال من الفاعل اوالمفعول فتقديره على الاول يخشون ربهم ملتبسين بالغيب اى غائبين واقفـين خلف رداء الكبرياء نزلوا من حيث انهم لايرونه هنـا منزلة الغـائبين عنـه والافلا غيب بالنسبة الى علمه الشامل وعلى الثانى يخشون ربهم ملتبسـين بالغيب اى غائبا عنهم من حيث انه تعالى غير مشاهد لهم محجوب عنهم بحجاب العزة

قوله وفى تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض لافادته معنى التخصيص والقصر المفيد للحكمين المختلفين ايجـابى صريحـا وسلبى ضمنا فمعنى المبـالغة مستفاد من الحكم الايجابى لافادته ان الاشفاق مقصور عليهم والتعريض من الحكم السلبى الضمنى فالمعـنى وهم مشفقون اى خائفون من السـاعة دون من عداهم ومن عداهم لايشفقون منها اى الاشفـاق مقصور عليهم لايتجاوز عنهم الى من سواهم

قوله يعنى القرآن كثير خيره فسر المبارك لكونه من البركة المنبئة عن معـنى الزيادة والكثرة بكثير الخير

قوله واضـافته ليدل على انه رشد مثله باضافة الرشد الى المثل اى ليدل اضافة الرشد الى ابراهيم على ان ما اتاه الله اياه من الرشـد هورشد رسول ١١

٢٢ ❁ ماهذه التماثيل التى انتم لها عاكفون ❁ ٢٣ ❁ قالوا وجدنا آباءنا لهـا عابدين ❁ ٢٤ ❁ قال لقد كنتم انتم وآباؤكم فى ضلال مبين ❁ ٢٥ ❁ قالوا اجئتنـا بالحق ام انت من اللاعبين ❁ ٢٦ ❁ قال بل ربكم رب السموات والارض الـذى فطرهن ❁ ٢٧ ❁ وانا عـلى ذلكم ❁ ٢٨ ❁ من الشـاهدين

الرشد الشـديد ولايحسن تعلقه بعالمين لان المص اعتبر كون المعلوم الاعلية وتعلق العلم بها قبل هذا القول لكون تعلقه ازليا كما اشرنا وان تعلق بالعلم يكون المراد بالعلم التعلق الحادث ولايخفى عدم ملاءمته المقام قوله وقت قوله اشـار الى ان اذ ح اسم الظرف لاالظرف فيكون مفعولا به لامفعولا فيه لفسـاد المعنى ولذا قال اذكر من اوقات رشده الخ لكن هذا يخالف ماسلفه فى سورة البقرة فى قوله تعالى "واذ قال ربك للملائكة انى جاعل" الآية من ان اذ واذا يلزمهما الظرفية ابدا فالوجه فى مثل هذا تقدير اذكر الحادث اذ كان كذا وكذا كما نبه عليه هناك ٢٢ * **قوله** (تحقير اشانها) حيث اشار اليه بما يشـار به للقريب فتدبقيد التحقير بمعونة القرينة كما بين فى المعانى * **قوله** (وتوبيخ على اجلالها) هذا لازم لتحقير شانها * **قوله** (فان التمثال صورة لاروح فيها) ولذا عبر بالتمثال * **قوله** (لاتضر ولاتنفع) لاتضر اى بنفسهـا وان ترتب على عكوفها مضرة عظيمة * **قوله** (واللام للاختصاص لاللتعدية فان تعدية العكوف بعلى والمعنى وانتم فاعلون العكوف لها) لاللتعـدية فهى متعلقة بمحـذوف للبيان كانه قيل وانتم فاعلون العكوف وهو مختص لها * **قوله** (ويجوز ان يأول بعلى او يضمن العكوف معنى العبادة) ويجوز ان يأول بعلى اى يجعل اللام بمعنى على او يضمن الخ لكن التكلف اخرهما ٢٣ * **قوله** (فقلدناهم وهو جواب عما لزم الاستفهام من السؤال عما اقتضى عبادتها وحملهم عليها) فقلدناهم لازم معنى قولهم بملاحظة قوله عليه السلام والتعبير بالاستفهام والسـؤال نظرا الى اصل معناه والا فالمراد الانكار والتوبيخ قوله وهو جواب الخ دفع اشكال بان هذا الجواب لايطابق السؤال فاجاب بانه ليس بجواب الاستفهام بل جواب عما لزم الاستفهام كما قرره لكن فى الجواب اختيرعابدين على عاكفين فتأمل فى وجهه ٢٤ * **قوله** (منخرطون فى سلك ضلال لايخفى على عاقل لعدم استناد الفريقين الى دليل والتقليد ان جاز فانما يجوز لمن علم فى الجملة انه على حق) منخرطون خبر لقوله لقد كنتم وتقدير العامل الخاص فى الظرف المستقر افيد اذا علم بالقرينة ولايضر كون الظرف مستقرا الاولى منخرطين لكن لما كان الخبر فى ضـلال قدر العامل المحذوف منخرطون بالرفع ميلا الى المعـنى فى سلك ضلال اشار الى ان التعبير بفى ضلال دون ضالين للتنبيه على انهم متوغلون ومتمكنون فى الضـلالة بحيث لايرجى خلاصهم الابتوفيق عظيم ففى كلمة فى استعارة تبعية قوله لايخفى على عاقل اشارة الى معنى مبين وفى قوله على عاقل تعريض لهم بانهم ليسوا من العقلاء وكون سلك الضلال من قبيل لجين الماء ٢ اولى من كونه استعارة والفريقين هم وآباءهم اما فى الاباء فظـاهر واما فى الابناء فهم مقـلدون والتقليد ان جاز الخ اى انه لايجوز فى الاصو ل وانما جاز فى الفروع لمن عـلم الخ وما نحن فيه من قبيل الاصول على ان اتبـاع من عـلم على حق كالانبياء والمجتهدين فهو فى الحقيقة ليس بتقليد بل اتبـاع ٣ لما انزل الله تعالى والمحشى الفـاضل فسر جواز التقليد بجوازه فى الاصول على ماهو مذهب بعض اهل السنة ولذا قال الاوشى "وايمان المقلد ذو اعتبار" وهو ضعيف خلاف مختار المص ٢٥ * **قوله** (كانهم لاستبعادهم تضليل آبائهم ظنوا ان ما قاله انما قاله على وجه الملاعبة فقالوا ابجد تقوله ام تلعب به) ظنوا ان ما قاله الخ وظنهم اذا كان ذلك يكون جانب الآخر موهوما وعن هذا رددوا بين الامرين ولم يبالغوا فى الاول لانه مفروع عنه وبالغوا فى الثانى حيث اتوا بالجملة الاسمية وقالوا من اللاعبين لانه مطمح نظرهم قوله فقالوا ابجد الخ مآل قولهم لاعينه حمل قولهم اجئتنا بالحق على الجد تقولك لكونه مقابلا للعب والجد بكسر الجيم ضد اللعب وفى بيانه تنبيه على ان ام متصـلة واحتمال كونها منقطعة ضعيف ٢٦ * **قوله** (اضراب عن كونه لاعبا باقامة البرهان على ما ادعاه وهن للسموات والارض اوللتماثيل) اضراب عن كونه لاعبا لما كان المراد الشق الثانى كما عرفته وانما ذكروا الاول لمجرد ارخاء العنـان قال اضراب عن الخ فعلم منه ان غرضهم ليس الاستفهام والسـؤال كانهم قالوا انت من اللاعبين فاضرب اى ابطل كونه لاعبا فوضع برهان ذلك موضعه ولذا قال باقامة البرهان على ما ادعاه من كونهم "فى ضلال مبين" والمدعى وان كان بديهيا لكنهم لما جهلوا ذلك لكون عقولهم مؤفة عبر بالبرهان * **قوله** (وهو ادخل فى تضليلهم والزام الحجة عليهم) وهو اى كون الضمير للتماثيل ادخل اى اقوى فيه لان فيه تنبيها على انهن من جملة المخلوقات والمخلوق لايكون الها معبودا وان كـان الاول يفيـد ذلك لكن التصريح ادخل فيه ٢٧ * **قوله** (المذكور من التوحيد) ذكر التوحيد منفهم من بل ربكم الخ ٢٨ * **قوله** (من

٢ من قبيل اضافة المشبه الى المشبه به اى الضلال كالسلك منه

٣ صرح به المص فى سـورة البقرة فى قوله تعـالى وان تقولوا على الله مالاتعلمون منه

١١ منه وهو رشد خاص كائن بما اوتى مثله من اولى العزم من الرسل فاذا قيل الرشد معرفا باللام بدون الاضـافة فاتت تلك الدلالة اما دلالة الاضافة على ذلك المعـنى فمن حيث انها تفيـد ان ما اوتى ابراهيم من الرشد هو الرشد اللايق به وهو الرشد الخاص الذى آتاه الله من هو مثله

قوله وان له شـانا اى وليدل على ان للرشد الذى اوتى ابراهيم عليه السـلام شانا عظيما وجه دلالة الاضافة على هذا المعنى من حيث انهـا تفيد انه رشـد يليق به وهو رسـول عظـيم الشـان والرشد اللايق به يكون عظيم الشان البتة

قوله وفيه اشارة الى ان فعله تعالى باختيار وحكمة وانه عالم بالجزئيات وجه الاشارة الى ان فعله تعالى بالاختيـار هو ان قوله تعـالى وكنابه عالمين يدل على سبق علمه ايتاء ابراهيم رشـده اى اعطاءه اياه فدل على ان رشد ابراهيم كان بعد مالم يكن فيكون حادثا والحـادث لايستنـد الى الموجب بالـذات على ماهو المقرر فى علم الكلام بل يستند الى الفاعل المختار فالاختيار مدلول حدوث الرشد وحدوث الرشد مدلول قوله وكنابه عالمين على ان فعله بالاختيار لابطريق الايجـاب كما زعمه الحكماء فيكون حجة عليه واما وجه الاشـارة الى انه عالم بالجزئيـات فلان الضمير فى به فى قوله وكنـابه عالمين راجـع الى اهليـة ابراهيم لـما آتاه الله اوالى جمعه لمحـاسن الاوصاف وذلك معنى جزئى فهو حجة على القائلين بان الله تعـالى ليس بعالم بالجزئيات وانمـا هو عالم بالكليات

قوله تحقـير اشانها اى قول ابراهيم ماهـذه التمـاثيل التى انتم لها عاكفون تحقير لشـان تحقير التماثيل التى هى الاصنام معنى التحقير مستفاد من لفظة هـذه الموضوعة للاشـارة الى القريب كما يؤتى باسم الاشارة الموضوع للبعيد تعظيما لشان المشار اليه مثل الم ذلك الكتاب وايضا يستفاد معنى التحقير من تعبيره عن آلهتهم بلفظ التمـاثيل فانها تستعمل فى صور الاارواح لهـا

قوله واللام للاختصاص لاللتعـدية فان تعدية العكوف بعلى فالمعنى وانتم فاعلون العكوف لهـا يعـنى لم يقصـد تعلق العكوف الى مفعوله الذى يتعـدى اليه بواسطـة على بل نزل منزلة اللازم فالمعـنى وانتم فاعلون العكوف لهـا اى لهـذه التمـاثيل

٢٢ * وتالله * ٢٣ * لاكيدن اصنامكم * ٢٤ * بعدان تولوا * ٢٥ * مدبرين * ٢٦ *
فجعلهم جذاذا * ٢٧ * الاكبيرا لهم * ٢٨ * لعلهم اليه يرجعون

الشاهدين) ابلغ من شاهد كما سيجيء توضيحه في سورة الشعراء والجملة تذييلية مؤكدة لمفهوم ما قبلها
* قوله (من المحققين له والمبرهنين عليه فان الشاهد من تحقق الشيء وحققه) من المحققين حل الشهادة على ذلك ثم علله بقوله فان الشاهد الخ اى فانه اعتبر في الشهادة ان التحقق اى العلم يقينا والتحقيق اى اثبات حقيته فان اثبات الحقية موقوف على العلم يقينا فيثبت ذلك اقتضاء ٢٢ * قوله (وتالله الآية) لما اثبت عليه السلام الوحدانية وظهر منه بطلان الاصنام وعبادتهم اقسم على كسرها لان ازالة المنكر حسبما امكن واجب ما لم يترتب عليها المضرة ولكمال وثوق عصمته تعالى بادر ذلك وارادوا به كيدا فجعلهم الارذلين
* قوله (وقرئ بالباء وهى الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وفيها تعجب) وفيها اى فى التاء فى القسم تعجب اى يفيد تعجب الحالف ففيه مسامحة والحاصل ان التاء تستعمل فى مقام التعجب فى المقسم عليه وهذا مفهوم من الاستعمال قال ابو حيان نصوص النحاة ان التاء يجوز ان يكون معها التعجب ويجوز ان لا يكون واللام هى التى يلزمها التعجب فى القسم كما قيل ٢٣ * قوله (لاجتهدن فى كسرها) اشارة الى ان الكيد هنا مجاز عن الاجتهاد اللازم له اذ الكيد فى الاصل حيلة يجاب بها مضرة كالمكر ولا مانع من ابقائه على حقيقته ولذا قال وتوقفه على نوع من الحيل فحينئذ يكون ما ذكره حاصل المعنى قوله فى كسرها اشارة الى تقدير مضاف وقرينة التعيين قوله فجعلهم جذاذا * قوله (ولفظ الكيد) الخ اللفظ للتنبيه على ان معناه ليس بمراد كانه اعرض عنه لان الحيلة للعاقل والاصنام ليست من العقلاء لكن يقدر المضاف اى لاكيدن اصحاب اصنامكم وسدنتها * قوله (وما فى التاء من التعجب لصعوبة الامر وتوقفه على نوع من الحيل ٢٤ عنها) وما فى التاء من التعجب الخ كانه تعجب من تسهيل الكيد على يده مع ان الامر صعب مقنوط منه فى نفسه خصوصا فى زمن نمرود مع عتوه وقوة سلطنته فاحتيج الى نوع من الحيل فى اخفاء آلة الكسر ٢٥ *قوله (الى عيدكم) متعلق بمحذوف اى واصلين الى عيدكم اى بمجمع يوم عيدكم بتقدير المضافين * قوله (ولعله قال ذلك سرا) لانه او جهره لا يتركوه مع خوف الاضرار فحينئذ الترجى فى موضع الجزم على عادة العظماء وعن قتادة انه قال ذلك سرا وروى انه سمعه رجل واحد ٢٦ * قوله (فجعلهم) الفاء لان هذا الجعل مسبب عن القسم
* قوله (قطاعا فعال بمعنى المفعول كالحطام من الجذ وهو القطع) قطاعا كذا فى بعض النسخ ووجهه ان جذاذا يقع على الواحد والاثنين والجمع من المذكر والمؤنث بمنزلة المصدر كذا نقل عن العلامة الطيبى فلا يقال انه تحريف وفى بعض النسخ قطعا جمع قطعة * قوله (وقرأ الكسائى بالكسر وهو لغة او جمع جذيذ كخفاف وخفيف) جذيذ بمعنى القطع * قوله (وقرئ بالفتح) وهى لغة ايضا وقيل مصدر كالحصاد بمعنى المحصود فالجذاذ بمعنى المجذوذ اى المقطوع نقل عن قطرب هو فى لغاته كلها مصدر لا يثنى ولا يجمع * قوله (وجذوذا جمع جذيذ) كالجذاذ * قوله (وجذذا جمع جذة) وجذذا بضم الجيم وفتح الذال جمع جذة كقبب جمع قبة
٢٧ * قوله (للاصنام كسر غيره واستبقاه وجعل الفأس على عنقه) للاصنام ضمير العقلاء لزعمهم انهم آلهة واحترازه مع تكافه وسكت عن كونه للعبدة لانه هو الموافق لقوله بل فعله كبيرهم والكبر اما فى الجثة وهو الظاهر او فى رفعة المنزلة وعندهم لا مانع من جمعهما وروى ان اصنامهم سبعون صنما مصطفوفة وثمة صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفى عينيه جوهرتان يضيئان بالليل كذا فى الكشاف وهو يؤيد ما قلنا من ان الكبر فى الجثة والمنزلة عندهم والترديد بينهما يخالف ما فى الكشاف والتعبير بعينيه استعارة بتشبيه الصورة بالصورة
٢٨ * قوله (لانه غلب على ظنه انهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتهاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيحجهم) لانه غلب على ظنه اشارة الى وجه الترجى قوله لا يرجعون الا اليه فيه تنبيه على ان تقديم الجار والمجرور للحصر فجملة لعلهم جملة ابتدائية مسوقة لبيان وجه الكسر والاستبقاء مع ملاحظة المحاجة معهم فقال لهم ولذا قال فيحاجهم بقوله الخ ولولا هذه الملاحظة لا يظهر لطف هذه الجملة هذا الوجه على ان ضمير اليه راجع الى ابراهيم عليه السلام قوله فيحجهم اى باب المفاعلة اى فيحاجهم للمغالبة انما قاله ٢ عليه السلام اذ الحق بيده فان الحق يعلو ووقع الامر كذلك حيث كانوا محجوجين مبهوتين فاعرضوا عن المحاجة الى قصد الاذى فكانوا خاسرين عن المنى * قوله (او لانهم يرجعون الى الكبير فيسألونه عن كاسرها اذ من شأن المعبود ان يرجع اليه فى حل العقد فيبكتهم بذلك) او لانهم الخ هذا الوجه على ان يكون

٢ جواب سؤال بانه من المغيبات فكيف يقال فيحجهم الخ فاجاب بان الحق بيده منه
١١ قوله ويجوز ان يأول بعلى ويجوز ان يأول اللام فى لها بكونه بمعنى على فالمعنى انتم عليها عاكفون هذا على تقدير تعديته بواسطة حرف الجر وعدم تنزيله منزلة اللازم
قوله او تضمن العكوف معنى العبادة فيكون المعنى انتم عاكفون عابدين لها قد بالغ ابراهيم عليه السلام فى ابطال عبادة تلك التماثيل وكانت بها الى الافراط فى الحقارة نسبهم الى الافراط فى العكوف لها حيث قال انتم لها عاكفون بالضمير المرفوع وبناء الخبر عليه المفيد لتقوى الحكم وتخصيص العكوف بالذكر ولما لم يكن جوابهم الا ان قالوا انا وجدنا اباءنا لها عابدين ضللهم وجعلهم متمكنين فى الضلال بالجملة الاسمية وقرن اباءهم معهم فاكد الضمير المرفوع ووصف الضلال ولما سمعوا منه هذه الغلظة وشاهدوا هذا الجد طلبوا منه البرهان يعنى هب انا قد قلدنا اباءنا فيما نحن فيه فهل لك دليل على ما ادعيت اجئتنا بالحق ثم اضربوا عن ذلك وجاؤا بام المتضمنة لمعنى بل الاضرابية والهمزة للتقرير فاضربوا بل عما ثبتوا له وقرروا بالهمزة خلافه على سبيل التوكيد والبت والقطع وذلك انهم قطعوا انه لاعب وليس بمحق البتة لان ادخالهم اياه فى زمرة اللاعبين حكمهم عليه بانه عريق فى اللعب داخل فى زمرة الذين قصارى امرهم فى اثبات الدعاوى اللعب واللهو على سبيل الكناية الايمائية دل على اثبات ذلك بالدليل والبرهان وهذه الكناية توقفك على ان ام لا يجوز ان تكون متصلة قطعا وكذا بل فى قوله بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن وهذا الجواب وارد على الاسلوب الحكيم وكان من الظاهر ان يجيبهم بقوله بل انا من المحقين لا من اللاعبين فجاء بقوله بل ربكم رب السموات والارض الذى فطرهن اينبه به على ان ابطالى لما انتم عاكفون عليه وتضليلى اياكم مما لا حاجة فيه او وضوحه الى الدليل ولكن انظروا الى هذه القضية وهى انكم تتركون عبادة خالقكم ومالك امركم ورازقكم ومالك العالمين والذى فطركم وما انتم عاكفون ويشتغلون بعبادتها دونه فاى باطل اظهر من ذلك واى ضلال ابين من هذا ثم ذيل الجواب بما هو مقابل لقولهم وهو قوله وانا على ذلكم من الشاهدين من حيث الاسلوب وهى الكناية من حيث التركيب وهو بناء الخبر على الضمير اى لست من اللاعبين فى الدعاوى بل انا من القائمين فيها بالبراهين القاطعة والحجج الساطعة كالشاهد الذى يقطع به الدعاوى وبه يتقوى قول المص رحمه الله وهو ادخل فى تضليلهم والزم للحجة عليهم وكذا حقق هذا المقام بعض الفحول من شراح الكشاف رحمهم الله
عما لزم الاستفهام من السؤال عما اقتضى عبادتها حاملهم عليها اى هو جواب عن سؤال يتضمنه السؤال بالاستفهام عن حقائق ١١

٢٢ * قالوا * ٢٣ * من فعل هذا بالهتنا انه لمن الظالمين * ٢٤ * قالوا سمعنا فتى يذكرهم * ٢٥ * يقال له ابراهيم * ٢٦ * قالوا فأتوا به على اعين الناس

الضمير للاصنام قوله فيسألونه فيه تهكم ولذا قال فيبكتهم بذلك والعقد جمع عقدة لكن المراد هنا الامر المشكل الصعب مجازا لكونه لازما له والتعبير بقوله لانهم الخ للتنبيه على ان لعل بمعنى كى * قوله (اوالى الله اى يرجعون الى توحيده عند تحققهم عجز آلهتهم) اوالى الله اخره ابعده عن الفهم مع احتياجه الى تقدير المضاف وهو التوحيد والى اعتبار عجز آلهتهم وتحققه عندهم وذلك بالرجوع الى اصنامهم واعتبار الرجوعين معا مشكل فالاولى جعل رجوعهم الى التوحيد متفرعا على رجوعهم الى الاصنام وفى قوله عند تحققهم عجز الهتهم اشارة الى ان رجوعهم الى التوحيد بعد سؤالهم كبيرهم فيظهر لهم عجزه كما بيناه ولا يكون ذكر كبيرهم اجنبيا فى البين وعدم تعرضه للحصر فى الوجهين الآخرين للاكتفاء بالتعرض فى الوجه الاول كما هو عادته اذ الحصر مستقيم فيهما كالاول والقصر من قبيل قصر الموصوف على الصفة لا العكس اى رجوعهم مقصور على الاتصاف بكونه الى ابراهيم وكذا الكلام فى الآخرين ٢٢ * قوله (حين رجعوا من عيدهم ٢٣ * قوله (من فعل هذا) ولم يقولوا من كسر آلهتنا للاحتراز عن اطلاق الكسر المشعر بالتحقير وعبروا بالفعل العام * قوله (انه لمن الظالمين بجرأته على الآلهة الحقيقة بالاعظام او بافراطه فى حطمها او بتوريط نفسه للهلاك) انه لمن الظالمين ولم يقولوا انه ظالم للمبالغة فى بيان ظلمه قوله بالاعظام اى التعظيم قوله بتوريط نفسه الخ فعلى هذا يكون ظالما لنفسه واما فى الاولين فظلم لغيره وهو المتبادر ولذا قدمهما وايضا الظلم وهو وضع الشئ فى غير موضعه متحقق فى زعمهم فى الاولين بخلاف الاخير ولذا اخره ٢٤ * قوله (يعيبهم فلعله فعله) يعيبهم فعل مضارع تفسير يذكرهم بمعونة المقام وان كان الذكر عاما وفى نسخة يعيبهم بحرف الباء الجارة وقد مر مثله فى قوله تعالى "اهذا الذى يذكر آلهتكم" حيث قيد بالسوء وكذا هنا ولعل تعبيرهم به للتحاشى عن اطلاق العيب عليهم كما مر وصيغة المضارع للاستمرار اوالحكاية الحال الماضية قوله فلعله فعله اشارة الى ارتباط الجواب بالسؤال كانهم قالوا فعل هذا ابراهيم لانه سمعناه يذكرهم بسوء فوضع علة الجواب موضعه * قوله (و يذكر ثانى مفعولى سمعنا) هذا ان قيل ان سمع يتعدى الى مفعولين اذا دخل على غير مسموع كما ذهب اليه ابوعلى الفارسى * قوله (اوصفة لفتى مصححه لان يتعلق به السمع) ٢ هذا ان قيل انه يتعدى الى مفعول واحد فقط كما اذا دخل على مسموع فانه يتعدى الى مفعول واحد اتفاقا والفعل بعده حال ان كان المفعول معرفة كقوله سمعت رسول الله عليه السلام يقول اوصفة ان كان نكرة كما فيما نحن فيه ولذا قال المص اوصفة لفتى مصححه الخ لان الذات لا يسمع واذا وصف بما يسمع يصح ايقاع السمع عليه باعتبار وصفه اوحاله لان محط الفائدة القيد كانه قيل سمعنا ذكر فتى لكنه عدل عنه لنكتة كما يجئ وفيه تنبيه على ان المفعول الثانى يجب ان يكون مما يسمع ان كان المفعول الاول غير المسموع فلا يصح ان يقال سمعت زيدا يركب * قوله (وهو ابلغ فى نسبة الذكر اليه) وجه الابلغية هو ان ايقاع الفعل على المسموع منه وجعله بمنزلة المسموع فيه مبالغة فى عدم الواسطة فيفيد انه سمعه بدون الواسطة كذا قيل وهذا جيد ان اطلاق السمع من فلان على ما كان بالواسطة وليس كذلك واذا لك يعد تدليسا فى صورة سمعته من فلان اذا كان واسطة بينهما فالاولى ان مقوله المسموع بلغ فى كان السمع مبلغا كأنه سرى سمعه الى المسموع منه ٢٥ * قوله (يقال له ابراهيم) جملة مستأنفة مسوقة لبيان اسمه وتعيينه حتى يتصدى لمؤاخذته وفيه اطناب لفائدة كما ظهر من التقرير المذكور والا فيكفى فعله ابراهيم * قوله (هو ابراهيم) اى هو خبر لمبتدأ محذوف لان المقول لا بد ان يكون جملة اذا اريد به الحكاية * قوله (ويجوز رفعه بالفعل لان المراد به الاسم) ويجوز رفعه بالفعل اى فاعل يقال كما فى الكشاف اونائب الفاعل له لان المراد به الاسم لا المسمى بقرينة ان المقول لا يكون الا لفظا اريد به مفهوم مرة واريد به نفسه اخرى وهو المراد هنا فحينئذ يكون مقول القول مفردا وهو مختار الزمخشرى وغيره من كبار الائمة والنزاع فى مفرد لا يؤدى معنى جملة كقلت قصيدة وخطبة ولا هو مقتطع عن جملة كما فى الاعراب الاول ولا مصدرا له اوصفة مصدر مثل قلت قولا اوحقا او باطلا وفى هذه الصورة لا نزاع فى وقوع المفرد مقول القول واما المفرد الذى لا يؤدى معنى جملة فاجازه الزمخشرى وابن خروف وابن مالك وغيرهم ومنعه اخرون والمص اختار مسلك الزمخشرى مع الاشارة الى مسلك غيره ٢٦ * قوله (بمرئى منهم بحيث يتمكن صورته فى اعينهم تمكن الراكب على المركوب) بمرئى

٢ وهو مذهب غير الفارسى وهو المختار الشائع بين المحققين وسره ان تعدية الفعل لا تتفاوت الا باعتبار تضمين معنى فبه يتعدى باعتباره الى مفعولين وبدونه يتعدى الى مفعول واحد

سعد

١١ هذا التمثيل وذلك السؤال اللازم هو اى شئ حملكم ودعاكم الى عبادتها مع ان شأنها من الحقارة وذلك فلما تفطن المخاطبون من السؤال الاول الوارد على وجه التحقير ان المقصود منهم جواب السؤال اللازم للسؤال من حقايق التمثيل * فقالوا وجدنا آباءنا لها عابدين * يعنون ان الحامل على العكوف عليها هو انا وجدنا عليه آباءنا

قوله منخرطون فى سلك ضلال لا يخفى على عاقل لعدم استناد الفريقين الى دليل اى لعدم استنادانفسهم وآبائهم الى دليل من العقل والنقل يدل على جواز العكوف والعبادة لما لم يقدر على نفع وضر

قوله والتقليد وان جاز فانما يجوز لمن علم فى الجملة انه على حق يعنى لانم اولا جواز التقليد لوجود الخلاف فى صحة ايمان المقلد وان فرض جوازه فهو انما يجوز لمن علم فى الجملة انه على حق فلا وجه اصلا فى عبادة الاصنام تقليد آبائهم لظهور ان آباءهم على بطلان صريح فى ذلك ليس فيه من وجوه الحق شئ ما

قوله اتجد تقول ام يلعب تقوله تفسير لام الاستفهامية ولا دليل لهم فيها على كونها متصلة

قوله وهو ادخل فى تضليلهم والزام الحجة عليهم اى رجع ضمير المفعول فى فطرهن الى التماثيل ابلغ فى تضليل هؤلاء الكفرة العاكفين عليها والزام الحجة عليهم لافادته ان ما تعبدونه من الاصنام مخلوق مثل سائر المخلوقات وانتم تعكفون على المخلوق وتعبدونه اوتعرضون عن ان تؤمنوا بخالقه

قوله فان الشاهد من تحقق الشئ اى علمه حقيقة وحققه اى ثبته

قوله لاجتهدن فى كسرها معنى الاجتهاد مستفاد من لفظ الكيد وتاء القسم فان الفعل الحاصل بعد قسم الفاعل به وكيده فيه لا يكون الا بجد واجتهاد

قوله لانه غلب على ظنه انهم لا يرجعون الا اليه اخذ معنى الظن من لفظ كلمة الترجى واخذ معنى القصر من تقديم متعلق الفعل عليه يعنى غلب على ظن ابراهيم ان الكفرة لا يرجعون عند اطلاعهم على كسر الاصنام الا اليه لانهم يعلمون انه يعادى آلهتهم ويحقرها ويأمرهم بان لا تعبدوا الا الها حقا ولم يكسر الصنم الكبير ليحاجهم عند سؤالهم عنه بقولهم ءانت فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم بقوله بل فعله كبيرهم فيحجهم اى فيغلبهم فى الحجة

قوله اولانهم يرجعون الى الكبير لم يفسر فى هذا التوجيه بطريق القصر كما فى الوجه الاول اذ لا وجه لمعنى القصر على هذا فحينئذ يكون التقديم لمجرد رعاية الفاصلة

قوله حين رجعوا اختيار منه للوجهين الاولين فى رجع

قوله اوصفة لفتى مصححه

٢٢ ✽ اعلهم يشهدون ✽ ٢٣ ✽ قالوا ءانت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم ✽ ٢٤ ✽ قال بل فعله كبيرهم هذا فاسئلوهم ان كانوا ينطقون ✽ ٢٥ ✽ فرجعوا الى انفسهم ✽ ٢٦ ✽ فقالوا ✽ ٢٧ ✽ انكم انتم الظالمون

منهم ٢ اسم مكان من الرؤية يقال بمرئ منه ومسمع اى بحيث يرى ويسمع كلامه والباء للملابسة والجار والمجرور حال من ضميره به قوله بحيث تمكن صورته اى هيئته بخصوصه فى اعينهم بحيث لا اشتباه فيه اصلا وهذا مستفاد من التعبير بعلى اعين الناس كما اشار اليه بقوله تمكن الراكب على المركوب وهذا التمكن بخلق ٣ الله تعالى قوله تمكن الراكب الخ اشارة الى انه استعارة تمثيلية اوتبعية او كلاهما معا وقدمر توضيحه فى قوله تعالى "اولئك على هدى الآية ٢٢ ✽ **قوله** (بفعله او قوله او يحضرون عقوبتنا له) بفعله وهذا بعيد وان قدمه او قوله اى قوله "وتالله لاكيدن اصنامكم" وهذا اقرب من الاول اذ روى ان قوله هذا سمعه بعضهم فيكون من الشهادة المعروفة قوله او يحضرون الخ وهذا هو المناسب للسوق فيكون من الشهود بمعنى الحضور ٢٣ ✽ **قوله** (حين احضروه) اشارة الى ان فى الكلام حذف ايجاز اى اتوا به بمرئ منهم وقالوا ااماجيعا اورئيسهم ٢٤ ✽ **قوله** (قال) عليه السلام ثقة على الله تعالى وكال توكله بل فعله كبيرهم الظاهر انه اضراب عن قوله لا افعله بل فعله كبيرهم لكن لا بطريق الحقيقة بل بطريق التعريض او اسناد مجازى كما قرره ✽ **قوله** (اسند الفعل اليه تجوزا لان غيظه لما رآى من زيادة تعظيمهم له تسبب لمباشرته اياه) ووجه عدم كسره مع انه سبب غيظه اكثر من غيره ليظهر عجزه لعلهم يرجعون الى توحيد ربه ✽ **قوله** (اوتقريرا لنفسه مع الاستهزاء والتبكيت على اسلوب تعريضى كما لو قال لك من لا يحسن الخط فيما كتبته بخط رشيق أانت كتبته فقلت بل كتبته) اوتقريرا لنفسه مع الاستهزاء اى نفى فعل الصنم الكبير للكسر وتطبيق هذا على المثال المذكور ان الجماد ليس له فعل اصلا فضلا عن الكسر ومقتضى سؤالهم ان هذا الكسر افعلت ام فعله كبيرهم فرددوا الكسر بين القادر والعاجز كما ردد الخط بين من يقدر على الخط و بين من لا يقدر عليه فاذا اثبت للعاجز الغير القادر على طريق الاستهزاء فهم منه انحصار فعله فى الآخر وهذا اللازم هو المراد هنا قوله بخط رشيق اى حسن ✽ **قوله** (اوحكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه) وترك الحكاية لظهور القرينة الحالية كانه قيل فعله ذلك الكبير على زعمكم وعلى مقتضى ادعائكم الالوهية فان من لوازمها الاقتدار بجميع الممكنات التى من جانبها الاقتدار على كسر الاصنام كما مر نظيره فى قوله تعالى "ام اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون" ✽ **قوله** (وقيل انه فى المعنى متعلق بقوله ان كانوا ينطقون وما بينهما اعتراض اوالى ضمير فتى اوابراهيم وقوله كبيرهم هذا مبتدأ وخبر ولذلك وقف على فعله) وقيل انه فى المعنى اى فعله كبيرهم جواب فعله ان كانوا ينطقون والثانى منتف وكذا الاول قوله او الى ضمير فتى فحينئذ يكون التفات على مذهب السكاكى وافطنة بل حينئذ اضراب عن المقدر وهو لم يفعله كبيرهم بل فعله فتى اوابراهيم والمآل واحد والترديد فى العبارة قوله وقف على فعله وقفا حسنا لتمام المعنى فيه لكن اخره لبعده لان كلا من فتى ابراهيم مذكور فى كلام لم يصدر بمحضر عن ابراهيم حتى يعود الضمير اليه لكن لما كفى فى ارجاع الضمير ذكر المرجع جوزه ولم يقل نعم لكما تقرره فى ذهنه وقد بينا وجه الاضراب بحيث يندفع به الاضطراب ٥ ✽ **قوله** (وماروى انه عليه الصلاة والسلام قال لابراهيم ثلاث كذبات تسمية للمعاريض كذبا لما شابهت صورتها صورته) حديث حسن اخرجه ابوداود والترمذى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه وهو اشارة الى جواب اشكال على الوجوه الاول وتقريره ظاهر وتفصيله قد تقدم فى سورة البقرة فى قوله تعالى "ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون" والمعاريض جمع معراض وهو ما لا يكون المقصود به ظاهرا ولا يكون مدلولا للكلام لا حقيقة ولا مجازا بل يفهم من عرض الكلام ولما كان هذا من المعاريض لا يلزم صدور الكذب عن الرسول المعصوم واما التسمية كذبا فاستعارة لما شابهت صورتها صورته فحصل التوفيق بين الآية الكريمة والحديث الشريف بان الآية الكريمة تدل على انتفاء الكذب الحقيقى عنه عليه السلام والحديث يشعر ثبوته له بطريق المجاز والاستعارة فالظاهر ان هذا الاشكال على القول الاخير حيث انتفى الكذب وشائبته بالمرة وقد اثبت فى الحديث ولذا ذكر الحديث الشريف عقيبه ولك ان تعم الوجوه باسرها اذ فى الوجوه الاول نفى عنه الكذب ايضا لكن الاخير اوضح ٢٥ ✽ **قوله** (وراجعوا عقولهم) اى المراد بالانفس العقول اذ قد تطلق عليها والرجوع الى العقول كناية عن التفكر والتعبير بالمفاعلة للمبالغة ٢٦ ✽ **قوله** (فقال بعضهم لبعض) الفاء للسببية بملاحظة مقدمة وهى واستقاموا بالمراجعة فقال بعضهم الخ اشار الى ان الاسناد الى الجميع مجاز لوجود الرضاء ٢٧ ✽ **قوله** (بهذا السؤال او بعبادة

٢ وجوز كونه مصدرا ميميا منه

٣ وليس فيه اشارة الى مذهب الحكماء من ان الرؤية بانطباع صورة المرئى فى عين الرائى منه

٤ اذ لا ثالث على ما قررنا منه

٥ وهو اضراب عن قوله لم يفعل كبيرهم لان اعتقادهم انه كبير الهتهم يشعر انه فعله لانه مقتضى الالوهية منه

١١ ويتعلق به على ما حققه عبد القاهر رحمه الله من انه اذا كان فى الكلام قيد يرجع النفى والاثبات الى ذلك القيد فيكون المسموع بهذا الاعتبار ذكر فتى لا نفسه والذكر لكونه من قبيل الصوت يصلح لان يتعلق به السمع فيكون الوصف قرينة لفظية الى ذلك القيد فيكون على تعلق السمع به باعتبار صفته واما اذا كان يذكرهم ثانى مفعولى سمع فتصحيح تعلق السمع به موكول الى دلالة العقل من حيث ان العقل يحكم بان المراد سماع ذكره لا سماع نفسه لان نفسه ليست مما يسمع

قوله وهو ابلغ فى نسبة الذكر اليه اى جعله صفة لفتى ابلغ من جعله مفعولا ثانيا لسمع فى نسبة الذكر اليه ووجه كونه ابلغ منه هو ان المفعول الثانى فى باب افعال القلوب خبر فى الحقيقة عن المفعول الاول وفى باب اعطى اذا كان المفعول الثانى مما يصح حمله على الاول يكون المفعول الثانى بمنزلة الخبر عن الاول ومفعولا سمع ههنا مما يصح ان يحمل الثانى على الاول فان فى قولك سمعت زيدا يقول كذا يجوز ان يقال زيد يقول كذا وفى سمعت زيدا قائلا يجوز زيد قائل فجعل يذكر صفة لفتى يفيد ان الذكر معلوم الثبوت له قبل التكلم بهذا الكلام بخلاف جعله مفعولا ثانيا بمنزلة الخبر فان الصفات قبل العلم بها اخبار كما ان الاخبار بعد العلم بها صفات

قوله بمرأى منهم بحيث يتمكن صورته فى اعينهم تمكن الراكب على المركوب اشارة الى ان كلمة على فى على اعين الناس مستعملة على وجه الاستعارة التبعية حيث شبه تمكن صورته فى اعين الناس بتمكن الراكب على المركوب فاستعمل اللفظ الموضوع للمشبه به فى المشبه

قوله اسند الفعل اليه تجوزا الخ يعنى اسند الفعل الكسر الى الكبير تجوزا من باب الاسناد الى السبب من حيث ان تعظيمهم للكبير كان سببا لغيظ ابراهيم وغيظه كان سببا لكسر الاصنام فصار الكبير سببا للكسر بواسطة كونه سببا لغيظ الكاسر فاسند الفعل اليه لكونه سببا حاملا للفاعل على الفعل فصار كان الفاعل هو الكبير

قوله اوتقريرا لنفسه مع الاستهزاء والتبكيت على اسلوب تعريضى اى تقريرا لفعل الكسر وتثبيتا لنفسه فان اسناد فعله الصادر عنه الى الجماد العاجز بالاضراب عن كونه فاعله حين سالوا بقولهم ءانت فعلت هذا مع علمهم بان المسؤل عنه قادر على ذلك الفعل والصنم الجماد عاجز عنه يدل دلالة تعريضية على ان فاعل ذلك الفعل هو لا ذلك الجماد وتقريره له مع الاستهزاء الناشئ من اسناد فعل نفسه الى الجماد ونفيه عن نفسه بكلمة بل والتبكيت بهذا القول من حيث ان قوله بل فعلهم كبيرهم ملجئهم الى ان يعترفوا بعجز الصنم ويقولوا كيف يكسر هذا وهو لا يقدر على الفعل ويقول هو اذا كان عاجزا لم تتخذونه الها والعاجز لا يصلح للالوهية فيبكتهم ويلزمهم (ما لا ينطق)

قوله فيما كتبته متعلق بقال اى لو قال لك من لا يحسن الخط فى حق ما كتبته بخط رشيق ءانت كتبت هذا فقلت بل كتبته اى بل انت كتبته مع ذلك العجز والقصور فتفطن السامع من نفى تلك الكتابة عن نفسه بكلمة الاضراب واسنادها الى العاجز مع علمه بان كاتب ذلك الخط ليس ذلك العاجز ١١

٢٢ ❁ ثم نكسوا على رؤسهم ❁ ٢٣ ❁ لقد علمت ماهؤلاء ينطقون ❁ ٢٤ ❁ قال افتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئا ولايضركم ❁ ٢٥ ❁ اف لكم ولما تعبدون من دون الله ❁ ٢٦ ❁ افلاتعقلون ❁ ٢٧ ❁ قالوا ❁ ٢٨ ❁ حرقوه ❁ ٢٩ ❁ وانصروا آلهتكم ❁ ٣٠ ❁ ان كنتم فاعلين ❁ ٣١ ❁ قلنا يانار كونى بردا وسلاما

مالاينطق ولايضرولاينفع لامن ظلمتموه بقولكم انه لمن الظالمين) بهذا السؤال اى بسؤال ءانت فعلت فان هذا السؤال يشعر بانه ءانت فعلت ام فعله كبيرهم مع انه لايستأهل لذلك وقيل يبنى على قصد الاهانة والارذال فان الاستفهام يتضمن الانكار فتأمل اى انكارالواقعى والتوبيخ قوله لامن ظلمتموه من التفعيل اى نسبتموه الى الظلم اشاربه الى ان قولهم انكم انتم الظالمون لحصر الظلم اليهم حصرا اضافيالان الخبر معرف بلام الجنس وضمير الفصل يؤكد ذلك القصر ٢٢ * قوله (انقلبوا الى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة) انقلبوا بيان المعنى المراد قوله بعدما استقاموا اشارة الى ماذكرناه من تقدير واستقاموا الخ * قوله (شبه عودهم الى الباطل بصيرورة اسفل الشئ مستعليا على اعلاه) شبه عودهم اى انقلابهم الى الباطل وهو المجادلة بصيرورة الخ فذكراسم المشبه واريد المشبه به وجعله استعارة تمثيلية اولى من كونه استعارة تبعية وحدها وذكر على رؤسهم مع انفهامه من العكس للتأكيد بذكر بعض مدلوله لتقبيح ماهم عليه اوللتجريد اى استعماله فى جزء معناه ثم ذكر ذلك الجزء لامر من تقبيح ماهم عليه نظيره ذكر الموفق ٢ له بعد ذلك التوفيق مع انه داخل فى مفهومه وكذا ذكر المهدى له مع انه داخل فى مفهوم الهداية ونظائره كثيرة * قوله (وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا اى نكسوا انفسهم) بالتشديد على صيغة المجهول للمبالغة فى النكس ونكسوا اى وقرئ ونكسوا انفسهم بصيغة المعلوم وفى قراءة المجهول مبالغة لانه يفيد انهم كانهم اجبروا على النكس بمقتضى اصرارهم على الشرك ٢٣ * قوله (لقد علمت) اى بالله لقد علمت ماهؤلاء ينطقون هذا ابلغ من القول ماينطقون هؤلاء لدلالة الاسمية على الدوام مع مراعاة الفاصلة * قوله (فكيف تأمرنا بسؤالها وهو على ارادة القول) اذلاارتباط بدونه اى نكسوا قائلين لقد الخ فهو حال من ضمير نكسوا ٢٤ * قوله (انكار لعبادتهم لها) اى انكار للتوبيخ * قوله (بعد اعترافهم بانها جمادات لاتنفع ولاتضر فانه ينافى الالوهية) اشارة الى معنى الفاء بانها جمادات حيث قالوا لقد علمت الخ ٢٥ * * قوله (تضجر منه عليه السلام على اصرارهم بالباطل البين واف صوت المتضجر ومعناه قبحا ونتنا واللام لبيان المتأفف له) على اصرارهم اى على الباطل ٣ اومعترفين بالباطل قوله صوت المتضجر هذا اصله وهوان يصوت اذاتضجر من استقذار شئ كذاقاله الراغب فمعنى قوله صوت المتضجراى من استقذار الشئ ونحوه والى هذا اشار بقوله قبحا ونتنا قوله فى قوله تعالى فلاتقل لهمااف . فلاتضجر عماتستقذر منهماوتستثقل من مؤنتهما يدل على انه عام غيرمخصوص بالاستقذار وهو الاصح اذالاستعمال كذلك وقد مر تفصيله فى سورة الاسراء واللام لبيان المتأفف له كاللام فى هيت لك المتأفف له اى المتضجرله والمتضجر منه اشراكهم وهو قذر معنوى هذا فى العابدين واما المعبود فالمتضجر منه كونها معبودة ٢٦ * قوله (قبح صنيعكم) مفعوله المقدر اوالمعنى افلا عقل لكم يمنعكم من سوء الصنيع ٢٧ * قوله (اخذوا فى المضارة لما عجزوا عن المحاجة) اخذوا اى شرعوا فى المضارة اى فى ارادة فعل مايضر والمفاعلة للمبالغة لما عجزوا عن المعارضة كما هو ديدن المحجوجين ولابد من تقدير الارادة لانهم لم يقدروا على فعلها ٢٨ * قوله (فان النار اهول مايعاقب به) وعن هذا ارادوا المعاقبة بها ٢٩ * قوله (بالانتقام لها) اذالنصرة دفع المضرة وهنا المضرة اى الكسر اصابتها فالمراد بالنصر الانتقام مجازا اى العقاب بدل كسرها ٣٠ * قوله (ان كنتم ناصرين لها نصرا مؤزرا قويا) وبهذا الوصف يغاير الجزاء الشرط والنصر المؤزر هوالنصرالذى لافوقه نصر وهوالعقاب بالنار ولذا قالوا حرقوه لماكان الفعل العام متحققا فى ضمن كل فعل خاص عبر به عن النصر بقرينة ماقبله ولعل وجه التعبير للتنبيه على ان فعل الاحراق اشده كانه فعل كله وصيغة الشك لانه محتمل الوقوع واللاوقوع * قوله (والقائل منهم رجل من اكراد فارس واسمه هيزون خسف به الارض وقيل نمرود) فحينئذ يكون اسناد القول الى الجميع مجازا عقليا لوجود الرضاء منهم اجمعين ٣١ * قوله (قلنا) وفى الكلام حذف ايجاز اكثر من جملة اى اخذوا ابراهيم بعدما بنواحظيرة ونارا عظيمة ثم وضعوه فى المنجنيق مغلولا فرموا به فيها فوقع فيها ٤ قلنا يانار خوطبت ونوديت تنزيلا لها منزلة العقلاء ولايبعد ان يخلق الله تعالى فى النار فهما للنداء والخطاب من الملك الوهاب ويؤيده امره بكونى امرا تكوينيا لا تكليفيا * قوله (بردا وسلاما ذات برد و سلام) بردا وسلاما اى عين برد وسلام للمبالغة فقوله ذات برد وسلام بيان حاصل المعنى لاتقدير مضاف لانه يفوت به المبالغة

٢ ومن انكر ذلك فقد بعد عن الهداية والتوفيق
منه

٣ اى الباء بمعنى على اوالاصرار متضمن معنى الاعتراف لكن اعترافهم ليس بعلم منه

٤ وفى كلام المص اشارة الى ذلك كله مع الزيادة
منه

١١ ان مراد المتكلم تقرير الكناية لنفسه واستهزاء ذلك العاجز وهذا هو معنى التقرير لنفسه على الاسلوب التعريضى فان قلت التعريض من اقسام الكناية والكناية ذكر اللازم وارادة الملزوم وجهه ههنا قلت اذاكان الفعل دائرا بين اثنين فاذا نفى عن الآخر يعين ان فاعله هو الاول فانتفاؤه عن الآخر لازم لثبوته للاول ومعنى انتفاء الفعل عن الآخر جاء من ورود الكلام على وجه الهزء والسخرية قال صاحب الفرائد ان هذا الوجه وهو قصد تقرير الفعل لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضى بعيد لان ذلك انمايستقيم اذا كان الفعل دائرا بين الاثنين فاذا انتفى من احدهما ثبت للآخر بالضرورة و ههنا ليس كذلك لان الكسر لم يكن دائرا بين ابراهيم وبين الصنم الكبير لاحتمال ان يكون كاسرها غير ابرهيم والنظير الذى ذكره ليس الفعل دائرا بين الاثنين ايضا لانه لا يمكن ان يكون الفعل للثالث فان اتفق ان يكون دائرا بينهما كان صحيحا الا انه لم يطابق لمانحن فيه والجواب عنه انه دل تقديم الفاعل المعنوى فى قوله انت فعلت على ان الكلام ليس فى الفعل لانه معلوم بل فى الفاعل كما فى قوله تعالى وما انت علينا بعزيز ودل قولهم سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم وقولهم فاتوا فاتوا به على اعين الناس على انهم لم يشكوا ان الفاعل هو فاذن لايكون قصدهم فى قوله انت فعلت هذا الا ان يقرر بانه هو فلما رد بقوله بل فعله كبيرهم تعريضا دار الامر بين فاعلين فاستفيد نفى الفعل عن الكبير من اثباته له بطريق السخرية فاذا انتفى منه ثبت بطريق الاسلوب التعريضى ان فاعله ابراهيم لعدم احتمال ثبوته لغيره بشهادة القرينتين المذكورتين وقال صاحب الفرائد جعل اسناد الفعل الى الكبير من باب اسناد الفعل الى السبب ضعيف لان غيظه انما كان من عبادة غيرالله ويستوى فيه الكبير والصغير فالجواب عنه ان غيظه لكبيرها اكبر واشد لمارأى من زيادة تعظيمهم له فاسند الفعل اليه لانه هوالذى تسبب لاستهانته بها وحطمه لها واشار المص رحمه الله الى هذا الجواب بقوله لمارأى من زيادة تعظيمهم له

قوله اوحكاية لمايلزم من مذهبهم جوازه اى اوحكاية لفعل يلزم من مذهبهم الباطل جوازه اى جوازذلك الفعل فانهم لماذهبوا ان الصنم اله لزمهم ان يجوزوا اقتداره على الفعل

قوله وقيل انه فى المعنى متعلق بقوله ان كانوا ينطقون ومابينهما اعتراض اى مابينهما من الجملة الانشائية و هى فاسئلوا اعتراض فالمعنى فعله كبيرهم ان كانوا ينطقون جزاء الشرط اوالجزاء محذوف وهو دليل الجزاء فجعل النطق شرطا للفعل ليشير الى انهم ان قدروا على الفعل فيرتبهم عجزهم عن النطق المستلزم لعجزهم عن الفعل

قوله اوالى ضمير فتى اوابراهيم عطف على الضمير المجرور فى اليه فى قوله اسند الفعل اليه فالمعنى اسند الفعل الى كبيرهم اوالى ضمير فتى اوالى ضمير ابراهيم فالمعنى بل فعله ذلك الفتى الذى يذكرهم وهو ابراهيم فحينئذ يكون كبيرهم هذا مبتدأ وخبرا والوجه الاول اصح لماروى عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم الاثلاث كذبات منهن قوله انى سقيم وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه اختى

قوله وماروى انه عليه الصلاة والسلام قال لاابراهيم ١١

ولاحاجة الى جعل القول بمعنى الارادة لامر من خلق الفهم والحيوة اذ النسبة ليست بشرط الحيوة وقد قيل ذلك فى قوله تعالى " تكاد تميز من الغيظ " الخ * **قوله** (اى ابردى بردا غير ضار وفيه مبالغات) ابردى من باب نصر وكرم غير ضار منفهم من سلاما ولهذا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه لولم يقله اهلكه بردها * **قوله** (جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة واقامة كونى ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه) جعل النار المسخرة فيكون استعارة بالكناية بتشبيه النار بمامور مطيع فى الانقياد وقرينتها الامر والنداء وهى تخييلية قوله واقامة كونى الخ وجه المبالغة فيه الاجمال والتفصيل اذ كونى مجمل يحتمل امورا كثيرة فيكون بردا تفصيلا بعد اجمال ثم حذف المضاف الخ هذا وجه ثالث للمبالغة ولما كان ذلك المبالغة لم يقدر المضاف الاليان حاصل المعنى * **قوله** (وقيل نصب سلاما بفعله اى وسلما سلاما عليه) مرضه لانه لاحاجة اليه مع كونه خلاف الظاهر * **قوله** (روى انهم بنوا حظيرة بكوثى واججوا فيها نارا عظيمة ثم وضعوه فى المنجنيق مغلولا فرموا به فيها) روى الخ لما كان هذه الرواية غير مقطوع بها قال روى الخ والحظيرة بالحاء المهملة والظاء المعجمة محوطة وكوثى بضم الكاف والثاء المثلثة قرية بالعراق وجمعوا فيها نارا عظيمة اى حطبا سميت نارا لانها اسبابها وتؤل اليها والمنجنيق آلة معروفة قيل اتخذوه بتعليم من ابليس اذلم يصنع قبله كذا نقل عن البحر وانما صنع لعدم ايصال النار بدونه لعظمها * **قوله** (فقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال سل ربك فقال حسبى من سؤالى علمه بحالى) فقال سل ربك اى حاجتك بقرينة ماقبله قال عليه السلام حسبى اى يكفى عن السؤال علمه بحالى فلاحاجة الى السؤال الاللتعبد والتقرب لان الدعاء مخ العبادة لكن كربى تمنعنى عن التوجه التام فاكتفيت بتفويض حالى الى الملك العلام ولهذا قيل التفويض خير من الدعاء حين الكربة والدعاء خير وقت المسرة * **قوله** (فجعل الله بركة قوله الحظيرة روضة ولم يحترق منه الاوثاقه فاطلع عليه نمرود من الصرح فقال انى مقرب الى الهك فذبح اربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان اذذاك ابن ستة عشرة سنة) ولم يحترق منه الاوثاقه الاستثناء منقطع فالنار نار بالنسبة الى الوثاق الذى ربط به روضة بالنسبة اليه عليه السلام كان ماء النيل ماء للمحبوبين ودماء للمحجوبين وهذا معجزة اخرى لزله تأمل اخرى والوثاق بكسر الواو مفرد وهو مايشد به وليس بجمع وثقة * **قوله** (وانقلاب النار هواء طيبة ليس ببدع غيرانه هكذا على خلاف المعتاد فهو اذا من معجزاته) هواء اى بالنسبة اليه عليه السلام وان كان باقيا بالنسبة الى الوثاق قوله وقيل كانت النار باقية ويؤيده احتراق الوثاق لكنه مرضه اعدم ملاءمته ظاهرا قوله تعالى " بردا وسلاما " قوله لكنه دفع عنه اذاها فهى معجزة ايضا ان كان نبيا فى هذا الوقت وارهاصا ان لم يكن نبيا ح فالتعبير بالمعجزات لكونها فى صورته خلاف العادة قوله ويشعر به ولم يقل ويدل اويؤيده قوله تعالى لما ذكرنا من انه خلاف الظاهر وجه الاشعار تخصيصه به يقتضى انها ليست على غيره لكن التخصيص لان الكلام مسوق لبيان خلاصه فلا مفهوم ٢ المخالفة عند من يقول به فضلا عند من انكره فالقول الاول هو المعول * **قوله** (وقيل كانت النار بحالها لكنه تعالى دفع عنه اذيتها كما ترى فى السمندر ويشعر به قوله على ابراهيم الآية) كما ترى فى السمندر بالراء وفى نسخة فى السمندل باللام وفى اخرى السمند وهو طائر اودويبة كالفار ولاتحرقها النار وتعمل من ريشها اووبرها قناديل ولاتحرقها النار ٢٢ * **قوله** (مكرا فى اضراره ٢٣ اخسر من كل شئ خاسر لما عاد سعيهم برهانا قاطعا على انهم على الباطل وابراهيم على الحق) لما عاد سعيهم بيان لكونهم الخسرين على انه استعارة * **قوله** (وموجبا لمزيد درجته واستحقاقهم اشد العذاب) ان بقوا على هذه الحالة والحجاب قوله وموجبا لمزيد درجته اذروى ان نمرود اخرجه عليه السلام من الحظيرة واحضره عنده واكرمه والطف له القول فقال انى مقرب الى الهك ٢٤ * **قوله** (ونجيناه ولوطا الى الارض) متعلق بنجيناه بتضمين معنى الاخراج اوالايصال * **قوله** (اى من العراق الى الشام وبركاته العامة ان اكثر الانبياء عليهم السلام بعثوا فيه فانتشرت فى العالمين شرايعهم التى هى مبادى الكمالات والخيرات الدينية والدنيوية وقيل كثرة النعم والخصب الغالب وروى انه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة) وبركاته العامة هذا مستفاد من العالمين اذ اللام للاستغراق لكن تلك البركات العامة لم ينتفع به الكفار فلاينافى ذلك عمومها لانها

٢ وقيل مفهوم اللقب لااعتبار له على ماعرف

منه

١١ ثلاث كذبات تسمية للمعاريض كذبا لماشابهت صورتها صورة الكذب لماصح ان الانبياء معصومون عن الكذب اول رحمه الله ماوقع فى حديث نبينا صلى الله عليه وسلم من اطلاق الكذب على قول ابراهيم عليه السلام فحمله على الاستعارة من باب اطلاق اسم المشبه به على المشبه المعاريض جمع معراض بمعنى تعريض واراد بالتعريض معناه اللغوى الشامل للمجاز والكناية التى من اقسامها التعريض والايهام لامعناه المصطلح عليه عند علماء البيان فان قوله انى سقيم مجاز مرسل بمعنى ساسقم لاتعريض وقوله بل فعله كبيرهم تعريض اصطلاحى على مامر اومجاز عقلى من باب الاسناد الى السبب وقوله اسارة هذه اختى ايهام لان المراد المعنى البعيد للاخت وهو الاخوة فى الدين فاستعير لفظ الكذب فى الحديث لهذه الاقوال الثلاثة لمشابهتها فى الصورة اى فى الظاهر الكذب وليست بكذب فى الحقيقة فان المراد بالاول تقرير الفعل لنفسه وبالثانى ساسقم وبالثالث الاخوة الدينيه فهذه الاقوال الثلاثة بالنسبة الى المعنى المراد صادقة وان كان مابه التوصل الى المراد فى صورة الكذب فاطلاق لفظ الكذب على هذه الاقوال انما هو على وجه المجاز المستعار

قوله لا ن ظلمتموه بقولكم انه لمن الظالمين ظلمتموه بالتشديد اى نسبتموه الى الظلم اوحكمتم عليه بالظلم بقولكم هذا

قوله ناصرين نصرا مؤزرا اى نصرا قويا من الازر وهو القوة معنى القوة فى النصر مستفاد من جعل الشرط فى قوله ان كنتم فاعلين كان الناقصة حيث لم يقل ان فعلتموا بل قال بدل ان فعلتموا ان كنتم فاعلين قد ذكرنا وجه افادته ذلك المعنى فى بيان وجه البلغية قوله امان تكون اول من التى من اما ان تلقى فى شرح تفسير سورة طه وكذا وجه المبالغة فى يانار كونى بردا بالنسبة الى ابردى واما وجه البلغية كونى بردا من كونى ذات برد فمن حيث كونه من قبيل الوصف بالمصدر مثل رجل عدل

قوله وكف عن ابراهيم اى كف نمرود نفسه عن ان يتعرض ابراهيم باصابة مكروه

قوله ويشعر به قوله على ابراهيم اى ويشعر بان صورة النار لم تتغير بل بقيت على حالها لم تنقلب هوآء بل انقلب اثر النار الذى هو الاحراق حيث صار بردا على ابراهيم غير مؤذله ووجه الاشعار هو افادته بوضع الظاهر موضع المضمر ان يكون النار بردا فى حق ابراهيم كرامة له دون غيره بل هى فى حق غيره على طبعها الاصلى من تأثيرها الخاص بها والتاثير لاينفك عن الصورة بخلاف الوجه الاول فانها اذا نزعت عن طبعها الاصلى وانقلبت هوآء يستوى هو وغيره فى عدم التأثر بها حين اصابت وهذا محل نظر وتأمل وليت شعرى انه لم اشعر به هذا القيد مع احتماله لمعنى انقلابى هواء باردا على ابراهيم　(بركة)

قوله روى انهم بنوحظيرة بكوثى وهى روحا الحظيرة مايعمل للابل من شجر لتقيها البرد والريح

قوله ولم يحترق منه الاوثاقه الوثاق مايوثق به من حبل اواسر اوغيره ذلك اى لم يحترق من ابراهيم الاوثاقه الذى غلوه به

قوله روى انه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفكة قال محمد بن اسحق استجاب لابرهيم رجال من قومه حين راوا ماصنع الله به من جعل النار عليه بردا وسلاما على خوف من نمرود وملائه وآمن به لوط وكان ابن اخيه وهو لوط ١١

٢٢ * ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة * ٢٣ * وكلا * ٢٤ * جعلنا صالحين * ٢٥ *
وجعلناهم ائمة * ٢٦ * يهدون * ٢٧ * بامرنا * ٢٨ * واوحينا اليهم فعل الخيرات * ٢٩
* واقام الصلاة وايتاء الزكوة * ٣٠ * وكانوا لنا عابدين * ٣١ * ولوطا آتيناه حكما * ٣٢
* وعلما

بركة فى حقهم لبعض لكنهم اضاعوها باختيارهم الجزئية ومرض القول الاخير لانه لايناسب حال الانبياء عليهم السلام على ان الاول عام به فلا وجه للتخصيص فلسطين بكسر الفاء وفتحها كورة فيها بيت المقدس ٢ ولوط ابن اخى ابراهيم وقيل ابن عمه ٢٢ * قوله (عطية فهى حال منهما) لانه من نفل بمعنى اعطا والقول بانه مصدر كالعاقبة ضعيف لانه يحتاج الى القول بانه مصدر وهبنا معنى فالظاهر انها حال منهما * قوله (او ولد ولدا وزيادة على ما سأل وهو اسحق فيختص بيعقوب ولا بأس به للقرينة) او ولد ولد وهو المتعارف فيكون حالا من يعقوب او زيادة كقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة اى زائدة على الصلوات الخمس وهو اى ما سأل اسحق عليه السلام فيختص اى نافلة بكلا الوجهين الاخيرين بيعقوب للقرينة الدالة لاختصاص معنى نافلة به عليه السلام على الاخيرين ٢٣ * قوله (يعنى الاربعة ٢٤ بان وفقناهم للصلاح وحملناهم عليه فصاروا كاملين) وان كان ابراهيم عليه السلام اكمل الكاملين فيه اشارة الى ان المراد بالصلاح كماله وهو لايتنوع به معصيته بهذا الصلاح يمدح الانبياء عليهم السلام وقد طلب رئيس الموحدين بقوله والحقنى بالصالحين ٢٥ * قوله (يقتدى بهم) وهذا مدح لهم بالاكمال بعد المدح بالكمال و لذا قدم ذكر الصالحين ٢٦ * قوله (يهدون الناس الى الحق) يهدون اى يرشدون الناس الى الحق وان لم يقبلوه ٢٧ * قوله (لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين) بعد ان صاروا كاملين كما ذكرناه ٢٨ * قوله (ليحثوهم عليها فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم) فيتم كمالهم اى كمال الناس لان كمالهم تام * قوله (واصله ان تفعل الخيرات ثم فعلا الخيرات ثم فعل الخيرات وكذلك قوله ٢٩ واقام الصلاة الآية) واصله ان يفعل الخيرات وانما كان كذلك لان كل مصدر ذكره معمول فهو بتأويل ان مع الفعل واذا اول به عمل عمله فيكون ويذكر معموله ثم يخفف بحذف التنوين ويضاف لمعموله وان يفعل على البناء للمجهول ورفع الخيرات فالمصدر مصدر المجهول والخيرات فى قوله فعل الخيرات مرفوعة ايضا على القيام مقام فاعله وكون المصدر مبنيا للفاعل وانما الشأن مختلف فيه فاجازه الاخفش قال المعرب والصحيح منعه فليس ما اختاره الزمخشرى كالمص بمختار ايضا والذى ذكره المص كما فى الكشاف بيان لامر مقدر فى النحو والداعى لذكره هنا ان فعل الخيرات بالمعنى المصدرى ليس بموحى انما الموحى ان يفعل انتهى ما قاله البعض والظاهر ان المراد بالمصدر الحاصل بالمصدر وهو هيئة الفاعلية للخيرات وهو موجود فى الخارج يكون من موحى به وايضا الظاهر كون المصدر مبنيا للفاعل قوله ان يفعل يحتمل صيغة المعلوم والافراد بالنظر الى كل فرد فرد منه وكون الموحى به عاما للانبياء واممهم لا يقتضى كونه مجهولا لان لانبياء ائمة الامم فاوحينا اليهم بالفعل على الامم ايضا مالم يكن خصوصيات كونه مجهولا يحتمل ايضا لكن السوق حيث قيل واوحينا اليهم فعل الخيرات يلائم كونه معلوما اى فعلوهم ٣ الخيرات مع التبليغ وحاصله امرناهم بفعل الخيرات وتبليغه والى ذلك اشار المص بقوله ليحثوهم عليه ومراده ان قوله واوحينا اليهم مرتبط بقوله وجعلناهم ائمة وتوضيحه فيتم بها كمالهم كما يتم به كمال الامم وكذا الكلام فى اقام الصلاة والمصدر مأول بان مع الفعل فكما انه يكون موحى به يكون المصدر موحى به ايضا * قوله (وهو من عطف الخاص على العام للتفضيل) كعطف جبريل على الملائكة والصلاة عماد الدين والزكوة قنطرة الاسلام * قوله (وحذف تاء الاقامة المعوضة من احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها) لان اصله اقواما فاعل وحذف احدى الفيه اما الاولى او الثانية فالمص اشار الى المذهبين وعوض عنها التاء وجوبا عند الفراء ولذا لم يجوز تركه بدون الاضافة وجوازا عند سيبويه وعن هذا يجوز تركها مطلقا قوله لقيام المضاف الخ ظاهره واختار مذهب الفراء ومذهب سيبويه هو الراجح لوروده بدون الاضافة كما قيل والذى حسنه هنا مشاكلة قوله ايتاء الزكوة وان سلم كونه قبيحا حذفها ٣٠ * قوله (موحدين مخلصين فى العبادة ولذلك قدم الصلة) موحدين اذ العبادة قد تستعمل فى التوحيد كقوله تعالى الا ليعبدون وهذا مدح لهم بشرف التوحيد مثل مدحهم بالاسلام فى قوله تعالى والنبيون الذين اسلموا تنويها بشأن الموحدين والاخلاص مفهوم من لام الاختصاص والتقديم ايضا مع مراعاة الفاصلة ٣١ * قوله (ولوطا) منصوب على الاشتغال فلا حاجة الى جعله باذكر المقدر بل لا وجه له * قوله (حكمة) وهى اتقان العلم واتقان العمل وفى الكشاف وهى ما يجب فعله وهذا غريب * قوله (او نبوة او فصلا بين الخصوم ٣٢ بما ينبغى علمه للانبياء) او نبوة لان النبوة تستلزم اتقان العلم

٢ والمؤتفكة هى التى ائتفكت باهلها اى انقلبت وهى قرى قوم لوط منه

٣ وكون المعنى فعل المكلفين على ان الفاعل المحذوف المكلفون الذين هم شاملون للانبياء والامم يدفع خدشة التخصيص منه

١ ابن هاران بن تارخ وهاران هو اخو ابراهيم وكان لهما اخ ثالث يقال له ناحور بن تارخ وآمنت به ايضا سارة بنت عمه وهى سارة بنت هاران الاكبر عم ابراهيم فخرج من كوثى من ارض العراق مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة كما قال الله تعالى فآمن له لوط وقال انى مهاجر الى ربى فخرج يلتمس القرار بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حران فمكث بها ما شاء الله ثم خرج مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر الى الشام فنزل السبع من ارض فلسطين وهى برية الشام ونزل لوط بالمؤتفكة وهى من السبع على مسيرة يوم وليلة

قوله فهى حال منهما لانه جعل من عطاء الله تعالى

قوله او ولد ولد او زيادة على ما سأل فالمعنى وهبنا له ولدا وولد ولد او زيادة على ما سأل فيختص بيعقوب فلا بأس به للقرينة اى فعلى تقدير كونه بمعنى ولد ولد وبمعنى زيادة على ما سأل يختص نافلة بان يكون حالا من يعقوب وحده فلا بأس به للقرينة فان من المعلوم ان الزائد على الولد او على السؤال هو يعقوب والمسؤل هو اسحق لان الله تعالى اعطاه اسحق بدعائه حيث قال هب لى من الصالحين وزاده يعقوب والمراد بالنافلة الزيادة فحاصل المعنى وهبنا له يعقوب حال كونه زيادة على الولد او زيادة على المسؤل والمسؤل وان كان ولدا نكرة لكان كون يعقوب ولدا ايضا وكونه مسؤلا معلوم عند باوائله

قوله واصله ان تفعل الخيرات ثم فعل الخيرات يعنى ان الفعل هنا مصدر الفعل المجهول لا الفعل المعلوم مأول بان مع الفعل ولذا رفع الخيرات فى فعلا بمعنى الخيرات منونا وكذلك اقام الصلاة وايتاء الزكاة بمعنى ان تقام وان تؤتى وانما اختار ذلك لان الوحى للانبياء هو الفعل العام الشامل لهم ولاممهم لا الفعل المخصوص بهم فالمعنى واوحينا اليهم ان تفعل انفسهم واممهم فعل الخيرات واذا كان مصدرا للفعل المعلوم يختص الايحاء بفعلهم فقط والغرض من الايحاء وتبليغ الرسل الرحمة العامة للجميع وتكميل النفوس طرا لا اختصاص بقوم دون قوم فلكون عموم الخير مناسبا لبعثة الرسل فسره بما يدل على العموم من كون الفعل فى فعل الخيرات مصدرا للفعل المبنى للمفعول ١١

٢٢ ✻ ونجيناه من القرية ✻ ٢٣ ✻ التي كانت تعمل الخبائث ✻ ٢٤ ✻ انهم كانوا قوم سوء فاسقين ✻ ٢٥ ✻ وادخلناه في رحمتنا ✻ ٢٦ ✻ انه كان من الصالحين ✻ ٢٧ ✻ ونوحا اذ نادى ✻ ٢٨ ✻ من قبل ✻ ٢٩ ✻ فاستجبنا له ✻ ٣٠ ✻ فنجيناه واهله من الكرب العظيم ✻ ٣١ ✻ ونصرناه ✻ ٣٢ ✻ من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين ✻ ٣٣ ✻ وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث ✻ ٣٤ ✻ اذ نفشت فيه غنم القوم

واتقان الفعل اوفصلا الخ وهو معناه المعروف في الشرع ولابأس في اعتبار العموم ٢٢ * **قوله** (قرية سدوم) وهي قرية قوم لوط عليه السلام والسدوم اشهر قراهم السبعة والتعبير عنها بالمفرد لان المراد الجنس اوالا كتفاء بالاشهر اولاتحاد اهلها في عمل الفاحشة كما قيل وقد ذكر ٢٣ * **قوله** (يعني اللواطة) وهي الاتيان في دبر الرجال والجمع للتنبيه على كمال خبثها كانها الخبائث اولانها متضمن للخبائث الكثيرة وهي النظر الى العورة الغليظة من الطرفين والاتيان في موضع الفرث واضاعة الماء التي مادة الانسان وقيل باعتبار المواد وبهذا استحقوا الهلاك والذاهب بعض الفقهاء الى ان من عمل عمل قوم لوط رمي من مكان عال منكسا وطرح الحجارة عليه كما فعل عن احدث ذلك الفعل الشنيع وقيل يهدم عليه الجدار وقيل يحبس في انتن مكان حتى يموت وهذا منقول عن الامام الاعظم على وجه التعزير والاماما اختارا الجلد له كالزاني والتفصيل في الفقه واصوله * **قوله** (وصفها بصفة اهلها واسندها اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه ويدل عليه ٢٤ انهم كانوا قوم سوء الآية) على حذف المضاف اختاره لشدة ملايمته لما بعده ولا كلام في جواز كون القرية مجازا عن اهلها بذكر المحل وارادة الحال اوالمجاز في النسبة وهو ابلغ الوجوه للاشعار بان فعلهم بلغ في المبالغة مبلغا حتى سرى الى مكانهم مع انه محال في شانه لكن التزم لافادة المبالغة العظيمة * **قوله** (فانه كالتعليل له) فلا ذكر في العلة الاهل صريحا فهم انه مقدر في المعلول وانما قال كالتعليل لان الناس بصريح في التعليل ٢٥ * **قوله** (في اهل رحمتنا اوفي جنتنا) في اهل رحمتنا بتقدير المضاف اي جعلناه من زمرتهم وهم الانبياء المتقدمون وهذا ابلغ اذ مثل هذه العبارة تفيد المبالغة اوفي جنتنا فلا حذف لكن في ادخلناه ح استعارة فالظرفية فيه حقيقية وفي الاول مجاز قدم الاول لانه المتبادر من صيغة الماضي ٢٦ * **قوله** (الذين سبقت لهم منا الحسنى) الحسنى اي الخصلة الحسنى وهي السعادة العظمى اوالتوفيق للطاعة وفيه اشارة الى انه فضل من الله تعالى مثل الادخال وهذا كالتعليل للادخال بانه من جملة الصالحين الذين صلاحهم خالص لايشوبه ذنب لكنه في علم الله تعالى كانه بقوله الذين سبقت الخ فلا يلزم تعليل الشيء بنفسه ٢ على الوجه الاول بناء على توهم ان كونه من الصالحين عين ادخال في اهل رحمته ٢٧ * **قوله** (ونوحا اذ نادى) اي اذكر حادث نوح الذي وقع في وقت النداء وان ظرف للحادث وحاصله واذكر قصة نوح عليه السلام الكائنة في وقت ندائه * **قوله** (اذ دعى الله تعالى على قومه بالهلاك ٢٨ من قبل المذكور ٢٩ دعاءه) اذ دعى على قومه بعد دعوتهم الى الحق في مدة طويلة مع صبر جميل على اذاهم وبعد يأسه عن ايمانهم دعا الله على قومه بقوله لاتذر على الارض من الكافرين ديارا تفصيلا بعد دعائه اني مغلوب فانتصر اجمالا ٣٠ * **قوله** (فنجيناه والا يدمن الطوفان اواذى قومه والكرب الغم الشديد) فنجيناه تفريعه على الاستجابة بناء على ان دعاءه على قومه الظالمين بالهلاك يتضمن دعاء بالنجاة لنفسه ولاتباعه وقدمه لئلا يتوهم من بيان هلاك الكافرين هلاك المؤمنين وافادة اوفي اواذى قومه لمنع الخلو ٣١ * **قوله** (مطاوع انتصر اي جعلناه منتصرا) مطاوع انتصر بفتح الواو وفي بعض النسخ مطاوعه انتصر فيكون الواو مكسورا اي جعلناه منتصرا يعني ان نصر عدي بمن كما عدي انتصر بها اي اذا عدي بمن والحال ان مطاوعه يتعدى بمن دل على وقوع النصر بجعله منتصرا منهم اي منتقما منهم والانتصار الانتقام هذا قرينة لفظية واما المعنوية فلانه تعالى اخبرانه استجاب له دعاءه وكان من دعائه طلب الانتصار فناسب ان يكون المراد بالنصر في هذا المقام مايطاوعه الانتصار والانتقام فقوله اي جعلناه منتصرا بيان حاصل كونه مطاوع انتصر لانه لايتخلف عنه كما لايتخلف الانكسار عن الكسر الحقيقي ٣٢ * **قوله** (لاجتماع الامرين تكذيب الحق) هو معنى قوله كذبوا بآياتنا والتعبير بالحق العام للتنبيه على ان تكذيب آيات الله تكذيب الحق كله * **قوله** (والانهماك في الشر ولم يجتمعا في قوم الا واهلكهم الله) والانهماك في الشر معنى قوله انهم كانوا الخ والانهماك مستفاد من كانوا وفي كون الثاني تعليلا للاول تنبيه على ان سبب التكذيب انهماكهم في الشر اذ المعصية الكبيرة ادت الى الكفر كما ان الصغيرة ادت الى الكبيرة ٣٣ * **قوله** (في الزرع وقيل في كرم تدلت عناقيده) مرضه لان الحرث ح يكون مجازا عن الكرم مع امكان الحقيقة والعلاقة غير ظاهرة والقول بانه تشبيه بالزرع ضعيف تدلت عناقيده جمع العنقود ٣٤ * **قوله** (رعته ليلا) تفسير للنفش قال ابن السكيت والنفش

٢ اذ المراد بالادخال ادخاله في الخارج وكونه من الصالحين في علمه تعالى　　سعد

١١ **قوله** ولذلك قدم الصلة يعني وليفيد الكلام معنى التوحيد والاخلاص في العبادة قدم صلة عابدين وهي لنا عليه من حيث ان التقديم يفيد انهم كانوا عابدين لنا لالغيرنا وتخصيص العبادة به تعالى ينافي الاشراك فيلزمه التوحيد والاخلاص فقوله التوحيد يناسب نفي اشراك عابد الصنم والاخلاص يناسب نفي اشراك العابد المرائي بعبادته فان الرياء شرك خفي

قوله ويدل عليه انهم كانوا قوم سوء فاسقين فانه كالتعليل له اي ويدل على انه وصف للقرية بصفة اهلها هذه الآية من حيث انها وقعت في معرض التعليل له ويجب التطابق بين العلة والمعلول فالمعنى يعملون الخبائث لكونهم قوم سوء فاسقين ولامعنى لان يقال تعمل القرية الخبائث لكون اهلها قوم سوء فاسقين لفقد التطابق وكون هذه الآية للتعليل له من حيث انها وقعت في مقام الاستيناف الموهم لسؤال عن سبب عمل الخبائث وانما قال فانه كالتعليل له ولم يقل فانه تعليل لان السؤال موهوم لامحقق على ما هو المقرر في علم المعاني في باب الفصل بسبب كون المقام مقام الاستيناف

قوله في اهل رحمتنا اوجنتنا تقدير المضاف لتصحيح معنى الدخول المقتضي للظرفية المخصوصة بالجواهر والرحمة عرض ويحتمل ان يكون المراد بالرحمة متعلقها وهو النعمة فقوله اوجنتنا اشارة الى ذلك الاحتمال وتقدير المضاف اشارة الى احتمال ان يكون الرحمة مصدرا ولما كان التفسير بالمصدر تفسيرا لها بحسب معناها الحقيقي والتفسير بالنعمة تفسير بالمجاز قدمه عليه لكون الحقيقة اصلا فقوله اوجنتنا عطف على اهل رحمتنا

قوله الذين سبقت لهم منا الحسنى تفسير الصالحين بالسابقين في الصلاح لاجل انهم عبروا بلفظ اسم الفاعل الدال على الثبات والاستمرار على الصلاح والتوفيق الازلي بمعنى استعداد الصلاح لارواحهم قبل النشأة العنصرية

قوله لاجتماع الامرين تكذيب الحق والانهماك في الشر ولما كان الامر الثاني سببا للامر الاول يجيء الثاني على طريق الاستيناف بيانا لسبب الاول وكلاهما سبب الاغراق

مصدر نفشت القطن وغيره والنفش هنا ان تنتشر الابل بالليل فترعى كما قيل فالظاهر ان النفش هنا مجاز بعلاقة الانتشار قال تعالى كالعهن المنفوش ٢٢ * قوله (لحكم الحاكمين والمتحاكمين اليهما عالمين) الحاكمين بالتثنية والمتحاكمين بصيغة الجمع بقرينة غنم القوم والمراد به القوم المذكور ولما كان الاضافة هنا اختصاصية مع قطع النظر عن الفاعلية والمفعولية اذ المعنى الحكم الواقع بينهم فلا اشكال بانه كيف يجوز اضافة المصدر الى الفاعل وهو الحاكم والى المفعول وهو المحكوم عليه والمحكوم له دفعة على ان المراد بالحكم هنا ليس بمصدر بل بمعنى القضية ٢ وبعضهم ارجع الضمير الى القوم فقط فلا اشكال حينئذ لكن تعلق العلم انما كان بما اختار المص ما اختاره ٢٣ * قوله (الضمير للحكومة او الفتوى) لانهما مفهومان من السوق فيكونان مذكورين حكما والفرق ان الحكومة الزام والفتوى تبيين المبهم بلا الزام والظاهر هنا الاول ولذا قدمه ولا يعرف وجه ذكر الثاني * قوله (وقرئ فافهمناها) من الافعال والاولى ابلغ * قوله (روي ان داود عليه السلام حكم بالغنم لاصحاب الحرث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا ارفق بهما وهو ان يدفع الغنم الى اهل الحرث فينتفعون بالبانها واولادها واشعارها والحرث الى ارباب الغنم يقومون عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادان) حكم بالغنم لصاحب الحرث والحرث باق لصاحبه ولذا قال في الكشاف ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرث فقال سليمان عليه السلام بعد اطلاع تلك الحكومة غير هذا اي الحكم ارفق انفع بهما من هذا الحكم والظاهر ان افعل التفضيل في معنى اصل الفعل قوله فينتفعون اي رقبة الغنم باقية على ملك صاحبها ونفعها لاصحاب الحرث الى صلاحه قوله يقومون عليه بالتربية والسقي ونحوه حتى يعود الى ما كان الى هيئة يوم افسد وفيه اشارة الى ان الحرث فساده مما يقبل الصلاح لا الفساد بالمرة ثم يترادان وفي الكشاف فقال القضاء ما قضيت وامضى الحكم بذلك * قوله (ولعلهما قالا اجتهادا) فاجتهاد سليمان اشبه بالصواب فح يكون هذا دليلا على ان الاجتهاد يجوز للانبياء عليهم السلام ويجوز ايضا عدم الاصابة لكن ينبه عليه ولا يقرر كسائر المجتهدين وهذا القول صحيح كما صرح به في التوضيح قال ولعلهما لعدم الجزم بذلك اذ يحتمل ان يكون بالوحي الا ان حكومة داود نسخت بحكومة سليمان عليهما السلام كما في الكشاف وقد قدمه ومرض كونه بالاجتهاد * قوله (والاول نظير قول ابي حنيفة في العبد الجاني والثاني مثل قول الشافعي بغرم الحيلولة للعبد المغصوب اذا ابق) في العبد الجاني فانه قال رحمه الله تعالى ان العبد اذا جنى على النفس فانه مخير بين ان يدفع العبد وبين الفداء وهنا الجاني الغنم فيندفع الى ولي الحق ولذا حكم داود عليه السلام بدفع الغنم لصاحب الحرث والثاني مثل قول الشافعي رحمه الله تعالى اي قوله فمن غصب عبدا فابق عنده فانه يضمن القيمة للغاصب ينتفع بها لانه حال بينه وبين الانتفاع بعبده فاذا ظهر ترادا * قوله (وحكمه في شرعنا عند الشافعي وجوب ضمان المتلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدواب ليلا) وحكمه ما بين نظيري الحكمين في شرعنا اول بان حكم حكمهما داود وسليمان في شرعنا وجوب ضمان المتلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدواب ليلا * قوله (وكذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطا وافسدته فقال على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل الماشية حفظها بالليل) فقال بان قضاءه عليه السلام وجه التمسك انه عليه السلام حكم بان اهل الماشية يجب عليه حفظها بالليل فاذا لم يحفظها وافسدت زرع غيره ونحوه يجب ضمان المتلف دون النهار فانه عليه السلام حكم بانه يجب على اهل الاموال حفظها فاذا افسدت لا يجب ضمان المتلف * قوله (وعند ابي حنيفة لا ضمان مطلقا الا ان يكون معها حافظ لقوله عليه الصلاة والسلام جرح العجماء جبار) لا ضمان مطلقا ليلا ونهارا الا ان يكون معها حافظ فحينئذ يضمن سواء كان ليلا او نهارا والحديث الذي رواه الشافعي مضطرب وان رواه مالك وابو داود لان في رجال سنده كلاما مع انه محمول على انه ارسلها فحينئذ يضمنها قيل انه منسوخ بحديث جرح العجماء جبار لانه حديث خرجه الشيخان قوي راجح وعلماؤنا حكموا بانه منسوخ لان هذا الحديث متأخر العجماء البهيمة سميت به لعدم نطقها وجبار بمعنى هدر اي غير مضمون وجرحها جنايتها فيتناول مثل افساد الزرع لانه جرح معنوي ذكر الخاص وهو الجرح واريد العام اذ لا فرق بين جناية وجناية * ٢٤ قوله (دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدح فيه) اختيار منه ان حكمهما بالاجتهاد لانه لو كان وحيا ما جاز لسليمان مخالفته وايضا هذا يتوقف على كون سليمان حينئذ نبيا وهو ليس بمعلوم وقد قيل انه لم يبعث نبي الا على رأس الاربعين فحينئذ يلزم نقض

٢ اي بمعنى ما يحكم به ويقضى به وفي الكشاف فقال القضاء ما قضيته واطلق القضاء على ما قضيت به فلا تغفل عهد

قوله لحكم الحاكمين لعله اشارة الى ان المراد بجمع الضمير اثنان مثل قوله فان كان له اخوة فلامه السدس المراد بالاخوة ما فوق الواحد والوجه ان المراد بيان جمع الضمير في لحكمهم بانه راجع الى الجماعة المراد به الحاكمان والمتحاكمان جميعا

قوله والاول نظير قول ابي حنيفة في العبد الجاني قال ابو حنيفة رحمه الله في العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى بذلك او يفديه وعند الشافعي رحمه الله يبيعه في ذلك او يفديه ولعل قيمة الغنم كانت على قدر النقصان في الحرث فوجه حكومة داود ان الضرر وقع بالغنم فامر بتسليم الغنم بدل جنايتها الى المجني عليه قوله والثاني مثل قول الشافعي بغرم الحيلولة للعبد المغصوب اذا ابق قال اصحاب الشافعي رحمهم الله فمن غصب عبدا فابق من يده انه يضمن القيمة فينتفع بها المغصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر العبد وجاء ترادا فوجه حكومة سليمان عليه السلام انه جعل الانتفاع بازاء ما فات من الانتفاع بالحرث من غير ان يزول ملك المالك عن الغنم وواجب على صاحب الغنم ان يعمل في الحرث حتى يزول الضرر والنقصان

حكم سليمان حكم داود عليهما السلام والاجتهاد لا ينقض بالاجتهاد فدل على انهما جميعا حكما بالوحى او كان حكم سليمان وحده بالوحى كذا فى الكشف كانه نصر صاحب الكشاف حيث انه اختار كونهما بالوحى وجوابه ان هذا النقض وقع من جهة داود عليه السلام لانه لما اطلع على حكم سليمان وفتواه امضى حكمه وقال القضاء ما قضيته كما صرح به فى الكشاف ونقض اجتهاد المجتهد باجتهاد آخر ٢ كثير شايع الا يرى ان الامام رجع عن جواز قراءة القرآن بالفارسية فى الصلوة الى عدم جوازه وله نظائر كثيرة كقول الشافعى فى القديم اى فى بغداد والجديد فى مصر فى مسئلة واحدة وبهذا يندفع اشكال ان سليمان لم يكن كونه نبيا معلوما فى هذا السن لان الحكم فى الحقيقة من داود عليه السلام كما عرفته من نقل الكشاف غاية الامر ان سليمان حكم بحسب الظاهر وامضاؤه من داود عليه السلام وفى كلام المصنف اشارة اليه حيث قال فقال سليمان الخ وقد قال اذ لا حكم داود الخ كيف لا والخليفة هو داود عليه السلام والفصل بين الخصوم مفوض اليه دون سليمان وان كان نبيا ٣ بقوله تعالى اذ يحكمان فى الحرث بناء على الظاهر دون امضاء الحكم

* قوله (وقيل على ان كل مجتهد مصيب) بناء على ان الحق متعدد ولا حكم لله تعالى فى هذه المسئلة ونحوها من المسائل الاجتهادية قبل الاجتهاد وهو مذهب المعتزلة وتفصيله وما فيه وما عليه فى علم الاصول والكلام

* قوله (وهو يخالف مفهوم قوله ففهمناها) هذا رد من المصنف لما يخالف ما فهم من قوله ففهمناها لانه يفهم ان داود لم يفهمها وليس فى المنطوق تصويب حكم داود عليه السلام حتى يقال ان المفهوم لا يعارض المنطوق قال المصنف استدل بالمفهوم واما العلماء الحنفية فلا يستدلون بالمفهوم بل يحملوا قصة بدركما صرح به فى التوضيح ولا حاجة الى القول بانهم يستدلون بالمفهوم اذا اعتضد بالقرائن فان الدليل حينئذ على ان كل مجتهد ليس بمصيب تلك القرائن لا المفهوم لانهم انكروا المفهوم فكيف يقولون به هنا بالقرائن الحالية

* قوله (ولولا النقل لاحتمل توافقهما) اولا النقل اى نقل مخالفة حكم سليمان بحكم داود لاحتمل توافقهما اى فى حكم واحد فلا يستفاد منه ما ذكر من جواز خطأ المجتهد على القول الحق ومن ان كل مجتهد مصيب وانت خبير ان النقل المذكور ليس بمتواتر فلا يمنع هذا الاحتمال وبهذا يندفع كثير من الاشكال من ان هذين الحكمين المختلفين هل هما بالاجتهاد فيترتب عليه بعض الفساد ٤ ويتحمل فى دفعه بالتمسك بالاعتناق او الوحى فيلزم حينئذ ما لزم من المحذور المزبور ٥ ويحتاج فى دفعه الى التكلف المذكور فلا جرم ان هذا الاحتمال احسن المقال * قوله (على ان قوله ففهمناها لاظهار ما تفضل عليه فى صغره) على ان قوله على بنية لاظهار ما تفضل بصيغة المجهول بالثناء الموقية على سليمان فى صغره مع انه لا يتعهد مثله من مثله لا لان داود لم يفهم فان فهم ايضا لان الحكم واحد على ما فرضناه لكن فهمه ليس بمستغرب لكبره وعلم فهمه وهذا من قبيل تلقين الجواب للخصم فانه يمكن ان يقول له قوله تعالى ففهمناها سليمان لا يدل على خطأ داود مفهوما لان فيه فائدة اخرى غير المفهوم وهو انه ارفق وانفع لهم مع ان حكم داود عليه السلام صواب ايضا والقائل بالمفهوم اذا لم يوجد فى القيد فائدة اخرى فلا مفهوم ولا يتم الاستدلال به على بطلان القول بان كل مجتهد مصيب فتأمل حتى تكون مصيبا ٢٢ * قوله (يقدسن الله تعالى معه اما بلسان الحال او بصوت يتمثل له او يخلق الله فيها) معه اى مع داود اما بلسان الحال وهو انطق من لسان المقال لكن التسخير معه لا يظهر حسن وجهه فالاولى ما اشار اليه بقوله او بصوت الخ اى لا صوت فى الجبل لكن يظهر من جانبها فحينئذ اسناد التسبيح يكون مجازا قوله او يخلق الله تعالى فيها اى فى الجبال اى الصوت يظهر من الجبال وقد اختار صاحب التوضيح كون تسبيح الجمادات بالمقالات فح يظهر لطف قوله وسخرنا معه الجبال يسبحن والا فهى يسبحن كسائر الجمادات فى جميع الاحوال * قوله (وقيل يسرن معه من السباحة) فح لا مجاز ولا تأويل قال فى سورة البقرة من سبح فى الارض والماء اذا ذهب فيهما وابعد فيكون حقيقة لغوية ومعنى التنزيه معنى شرعى له مرضه لانتفاء المبالغة التى فى الاول وايضا لا يلايم عطف الطير عليه لا سيما كونه مفعولا معه * قوله (وهو حال) بمعنى مسبحات * قوله (او استيناف لبيان وجه التسخير) او استيناف اى معانى اشار اليه بقوله لبيان وجه التسخير * قوله (ومع متعلقة بها او بسخرنا او يسبحن) متعلقة به وهو الاوجه او بسخرنا ولا يظهر حسنه

٢٣ * قوله (والطير عطف على الجبال او مفعول معه وقرئ بالرفع على الابتداء او العطف على الضمير على

(ضعف)

٢ بدليل آخر نسخ له بعد الاجتهاد بدليل وهو شايع بين الصحابة ايضا ❁

٣ جواب سؤال مقدر ❁

٤ من انه يلزم انتقاض اجتهاد باجتهاد آخر وهو ليس بجائز وجوابه ما ذكر فى اصل الحاشية ❁

٥ من ان سليمان عليه السلام ليس نبيا فى ذلك السن وجوابه ما ذكر ❁

قوله ولولا النقل لاحتمل توافقهما اى لولا نقل قصتهما فى الحديث عن الصحابة رضى الله عنهم الدال على مغايرة مرادهما فى حكميهما لامكن التلفيق بينهما بان يقال مراد سليمان عليه السلام فى حكمه هو ما اراده داود عليه السلام لكن النقل المروى يأباه وهو انه قال ابن عباس وقتادة والزهرى رضى الله عنهم ان رجلين دخلا على داود احدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا انفلت غنمه ليلا فوقعت فى حرثى فافسدته فلم يبق منه شيئا فاعطاه داود رقاب الغنم بالحرث فخرجا فمرا على سليمان فقال كيف قضى بينكما فاخبراه فقال سليمان لو وليت امركما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبر بذلك داود فدعاه فقال كيف تقضى ويروى انه قال بحق النبوة والابوة الا اخبرتنى بالذى هو ارفق قال ادفع الغنم الى صاحب الحرث ينتفع بدرها ونسلها وصوفها ومنافعها ويبذر صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيئته يوم اكل دفع الى اهله واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك فيدل ما روى من قوله لقضيت بغير هذا وقوله غير هذا ارفق بالفريقين على ان مراد سليمان فى حكمه غير ما اراده داود فى حكمه

قوله على ان قوله ففهمناها سليمان لاظهار ما تفضل عليه فى صغره جواب سؤال يرد على قوله لولا النقل لاحتمل توافقهما كان سائلا قال امكان التوافق يقتضى ان يقال ففهمناهما اياها فاجاب بان تخصيص سليمان انما وقع لاظهار ما تفضل له عليه فى صغره والا فالتفهيم من الله حاصل لكل منهما على تقدير التوافق يقتضى ان يقال ففهمناها فى مرادهما لكن النقل المنبئ عن تغاير مراديهما يقطع احتمال التوافق

قوله دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدح فيه فان الآية دلت على ان حكم المخطئ منهما بعلم آتاه الله تعالى اياه فلا يؤاخذ بالخطأ فى حكمه

قوله وقيل على ان كل مجتهد مصيب وجه دلالة الآية على ذلك من حيث انه سمى عمل كل منهما حكما وعلما اوتياه من الله تعالى وكل حكم ١١

٢٢ * وكنا فاعلين * ٢٣ * وعلمناه صنعة لبوس * ٢٤ * لكم * ٢٥ * لتحصنكم من بأسكم * ٢٦ * فهل انتم شاكرون * ٢٧ * ولسليمان * ٢٨ * الريح عاصفة

على ضعف) على الابتداء وخبره محذوف بقرينة ماسبق اى والطير مسخرات معه ٢٢ * **قوله** (لامثاله فليس ببدع منا وان كان عجيبا عندكم) لامثاله فهذه الجملة تذييل تؤكد منطوق ماقبلها واخر الطير لان تسبيح الجماد اعجب من تسبيح الطير ٢٣ * **قوله** (عمل الدرع وهو فى الاصل اللباس) فعال بمعنى مفعول فاللبوس ايضا فعول بمعنى المفعول كركوب بمعنى المركوب * **قوله** (قال البس لكل حالة لبوسها * اما نعيمها واما بوسها) قال اى الشاعر البس لكل حالة لبوسها * اما نعيمها واما بوسها * اى استعد لكل امر بما يناسبه ويلايمه * **قوله** (قيل كانت صفايح فحلقها وسردها) كانت اى الدروع صفايح فحلقها بالتشديد اى جعلها حلقا على ان بناء فعل للتعدية وسردها اى ادخل حلقها بعضها ببعض وتعليم الله تعالى اما بخلق علم ضرورى بها فى داود عليه السلام او القاء فى روعه وعبر بالصنعة لانها فعل بعد تدرب وترو وتحرا جادة واضافتها الى لبوس من اضافة العام الى الخاص فيكون بيانية وان اريد باللبوس نفس الدرع دون عمله فالاضافة لامية وهو المختار لان كون اللبوس بمعنى عمل اللباس ليس بمتعارف فقوله عمل الدرع العمل معنى صنعة الدرع معنى لبوس قال المص فى تفسير قوله تعالى ان اعمل سابغات دروعا واسعة وهو اول من اتخذها انتهى والظاهر من كلام القيل انها اتخذت قبل داود صفايح فحلقها داود وسردها وهو خلاف المشهور ولعل لهذا مرضه ٢٤ * **قوله** (متعلق بعلم اوصفة للبوس ٢٥ بدل منه بدل الاشتمال باعادة الجار والضمير لداود اوللبوس وفى قراءة ابن عامر وحفص بالتاء للصنعة اوللبوس على تأويل الدرع) بدل الاشتمال الخ سواء تعلق لام لكم بعلمنا اوصفة لبوس لكن يحتاج الى تقدير الضمير الراجع اليه اى لتحصنكم به البأس الحرب * **قوله** (وفى قراءة ابى بكر ورويس بالنون لله تعالى) فالاسناد اليه تعالى حقيقة وفيماسبق مجاز ورويس بالواو والسين المهملة على صيغة التصغير وماوقع فى بعض النسخ ورش فتحريف من الناسخ كذا قيل قوله على تأويل الدرع وهى مؤنث سماعى ٢٦ * **قوله** (ذلك) هو مفعول شاكرون حذف لرعاية الفاصلة ولك ان تقول انه منزل منزلة اللازم * **قوله** (امر اخرجه فى صورة الاستفهام للمبالغة والتقريع) امر اى هذا امر اى المراد به امر لكن اخرجه الخ اغاقال فى صورة الاستفهام لان حقيقة الاستفهام ليست بمرادة لاستحالتها فهو الانكار الواقع للتوبيخ والتقريع قوله المبالغة لانه تدل على طلب الدوام والثبات لكونها جملة اسمية واما الامر فيدل على طلب الفعل دون الدوام اذالامر لايقتضى التكرار قال صاحب المفتاح هل لطلب الحكم بالثبوت او الانتفاء وهما يتوجهان الى الصفات دون الذوات ولاستدعائه التخصيص بالاستقبال اقتضى الصفات لان الذوات لاتختص بزمان لاستواء نسبتها الى الجميع ولهذا كان لهل مزيد اختصاص بالافعال وكان هل انتم شاكرون ادخل فى الانباء عن طلب الشكر من افانتم شاكرون ومن فهل تشكرون لاقتضاء المقام عدم التجدد انتهى وحاصله لان ابراز ماسيتجدد فى معرض الثابت ادل على كمال العناية بحصوله من ابقائه على اصله وهو الدخول على الفعل لماعرفته من ان هل لها مزيد اختصاص بالفعل وكمال التفصيل فى المطول ٢٧ * **قوله** (ولسليمان وسخرناله) نبه به على انه متعلق بمقدر وبقرينة ماسبق يتعين المحذوف * **قوله** (ولعل اللام فيه دون الاول لان الخارق فيه عائد الى سليمان نافعله وفى الاول امر يظهر فى الجبال والطير مع داود بالاضافة اليه) نافعله فذكر اللام الدال على النفع والاختصاص قوله مع داود ولهذا ذكر مع الدال على المتبوعية فى ذلك الفعل وهذا وان كان فضلا لداود عليه السلام كما قال تعالى * ولقد آتينا داود منا فضلا ياجبال اوبى معه * الآية وبالنظر اليه يصح اتيان اللام لكن للنكتة التى ساقها المص اختيرماذكر فى النظم الكريم قوله بالاضافة اليه اى تسخير الجبال امماهو امر كان مع داود عليه السلام مضافا اليه وان لم يختص به ولم يعدنفعه سوى كونه فضلاله ٢ من الله تعالى ٢٨ * **قوله**(شديدة الهبوب من حيث انها تبعد بكرسيه فى مدة يسيرة كما قال غدوها شهر ورواحها شهر وكانت رخاء فى نفسها طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة اخرى حسب ارادته) شديدة الهبوب الخ اشارة الى التوفيق بين هذا وبين الوصف برخاء فى سورة ص بانها جامعة للوصفين المتباينين من جهتين فى زمان واحد وهذه آية اخرى غير التسخير

٢ وعلم منه ان له نفعا فى اثبات النبوة لكونه من الخوارق عد

١١ وعلم اتاهما الله تعالى فهو صواب فحكمهما صواب فحكم ذلك الحكم مصيب فيه

قوله وهو يخالف مفهوم قوله ففهمناها اى كون الآية دليلا على ان كل مجتهد مصيب يخالف مفهوم ففهمناها وجه مخالفته له ان قوله ففهمناها سليمان بطريق المفهوم على ان داود ليس بمصيب فى حكومته لافادته ان حكومته ليست بتفهيم منه تعالى

قوله وقرئ بالرفع على الابتداء وخبره محذوف دل عليه ماقبله فالتقدير والطير تسبح حملا على اللفظ اويسبحن حملا على المعنى مثل والطير صافات

قوله او العطف على الضمير المتصل على ضعف اى قرئ بالرفع على العطف على الضمير المتصل فى يسبحن من غير تأكيد بمنفصل على ضعف

قوله ذلك امر اخرجه فى صورة الاستفهام للمبالغة والتقريع اى والتقريعهم بترك الشكر يعنى ان مقتضى الظاهر ان يقال فاشكروا لكن اخرج صيغة طلب الشكر الى صورة الاستفهام الانكارى والاستخبار عن وقوع الشكر للمبالغة فى وصفهم بترك الشكر بمعنى ان شكر النعمة غير مرجو منهم حتى يطلب بالامر به والاعتناء بهم فى ذلك ان يسألوا عن وقوعه منهم مثل السؤال عن الامور المجهولة البعيدة النادرة الوقوع ويحصل فى سورة الاستفهام ايضا تقريعهم بترك الشكر ولعدم افادة صيغة الامر لهاتين النكتتين ابرز الكلام فى معرض الاستفهام

قوله ولعله اللام فيه دون الاول لان الخارق فيه عايد الى سليمان نافعله وفى الاول امر يظهر فى الجبال والطير مع داود بالاضافة اليه يعنى جئ صلة التسخير هنا باللام وفى الآية المتقدمة بمع لان الخارق وهو تسخير الريح هنا لاجل نفع سليمان واللام يناسب التعليل والخارق فى تلك الآية وهو التسبيح امر يظهر فى الجبال والطير مقرونتين مع داود بالاضافة اليه يعنى ظهر التسبيح فيهما بمقارنتهما لداود فيكون معجزة له نعم يمكن تصحيح معنى اللام هناك ايضا على معنى ان تسخير الجبال والطير للتسبيح امر عايد الى داود نافع له حيث ثبت بذلك الخارق دعواه فى انه نبى مؤيد من عندالله لكن معنى العلية فى قوله ولسليمان الريح اظهر منه

٢٢ * تجرى بامره * ٢٣ * الى الارض التى باركنا فيها * ٢٤ * وكنا بكل شئ عالمين * ٢٥ * ومن الشياطين من يغوصون له * ٢٦ * ويعملون عملا دون ذلك * ٢٧ * وكنا لهم حافظين * ٢٨ * وايوب اذنادى ربه انى مسنى الضر * ٢٩ * وانت ارحم الراحمين

فلذا قدم هذا الوجه او يقال انها رخاء اى لايخالف ارادته كالمأمور المنقاد كما صرح بهذا المعنى فى سورة ص فلا اشكال اصلا لانها مع كونها شديدة الهبوب رخاء منقادة لارادته وان كان تزعزع اى تحرك الاشياء وتجعلها مضطربة وهذا اظهر ثم اختاره اذ كونها رخاء فى نفسها طيبة بمعنى انها لا تزعزع وان امكن لكنه خلاف المتبادر واما كونها منقادة لارادته مع كونها عاصفة بالمعنى المشهور فلا كلام فى حسنه وبهذا ظهر ضعف ماقيل كانت رخاء الخ لانه قدظهر مما ذكر انها موصوفة بالوصفين المتباينين دائما بالمعنيين المذكورين ٢٢ * **قوله** (بمشيئته) اى تجرى على وفق ارادته اوله به لانها لاتؤمر لكن جريانها كالمأمور المنقاد عبر بالامر فى الكلام استعارة مكنية * **قوله** (حال ثانية او بدل من الاولى اوحال من ضميرها) ثانية وقدادمج فيه ان عاصفة حال اولى او بدل من الاولى اى بمنزلة البدل لان كون الجملة بدلا بهذا المعنى وهذا غير ظاهر لان العاصفة هى المقصودة ايضا ولذا اخره ولعله تركه ٢٣ * **قوله** (الى الشام رواحا بعد ماسار بمنه بكرة) رواحا وقت الزوال بعد ماسار به الاولى بها لكنه بتأويلها بالهواء المتحرك جعله مذكرا بكرة من الغداة الى الزوال ٢٤ * **قوله** (فتجريه على ماتقتضيه الحكمة) فيه اشارة الى ان جريان الريح بمشية سليمان عليه السلام معناه بمشيته تعالى على وفق مشيته عليه السلام فتجريه من قبيل الحذف والايصال اى فتجرى به ٢٥ * **قوله** (فى البحار) اذالغوص انما هو فى البحار * **قوله** (ويخرجون نفايسها ومن عطف على الريح اومبتدأ خبره ماقبله) ويخرجون نفايسها بيان فائدة الغوص واشارة الى معنى له انه بدونه يكون عبثا قوله ومن فى قوله من يغوصون عطف على الريح والجامع خيالى لكنه غير ظاهر ولذا رجع عنه وقال اومبتدأ الخ ولك ان تقول بالعكس بناء على ان من اسم بمعنى البعض ٢ كما قيل فى قوله تعالى ومن الناس من يقول الخ * **قوله** (وهى نكرة موصوفة) وهى نكرة لانها موصوفة لامعرفة موصولة سواء كان معطوفا اومبتدأ ولما لم يكن الغائصون معلومين لم يجعلها موصولة والتعبير بالشياطين للتنبيه على انهم كفرة الجن ومردتهم وفى سورة سبأ ومن الجن من يعمل بين يديه والمراد كفرة الجن ٢٦ * **قوله** (ويعملون) عطف على يغوصون عطف العام على الخاص اذ الغوص امر صعب مظنة الهلاك فكأنه نوع مغاير لسائر العمل والمراد بعملا الحاصل بالمصدر اى المعمول اوالمعمولية * **قوله**(ويتجاوزون ذلك الى اعمال اخر كبناء المدن والقصور واختراع الصنايع الغريبة كقوله تعالى يعملون له مايشاء من محاريب وتماثيل) ويتجاوزون الاولى متجاوزين ذلك لانه معنى دون وقد اول بما ذكرنا على انه حال كما من المص فى سورة البقرة الى اعمال آخر اى تنوين عملا للتكثير مع كون المراد بالعمل الجنس والصنايع الغريبة ماأشير اليه فى قوله تعالى كما قال لقوله تعالى يعملون له مايشاء من محاريب قصورا حصينة ومساكن شريفة وتماثيل وصورا ٣ الكائنة للملائكة والانبياء وجفان ٤ وصحاف كالجواب كالحياض الكبار وقدور جمع قدر راسيات ثابتات على الاثافى لاتنزل لعظمها ولم يذكر هنا والشياطين المقرنين فى الاصفاد اى فى السلاسل لان المراد هنا ذكر ماانتفع به عليه السلام ٢٧ * **قوله** (ان يزيغوا عن امره او يفسدوا على ماهو مقتضى جبلتهم) اى طبيعتهم وخلقتهم لانهم لكونهم مخلوقين من نار كان طبيعتهم على العلو وعدم الانقياد لاسيما منهم اهل الكفر والفساد وهم المراد هنا ثم ان المضارع فى هذه المواضع لحكاية الحال الماضية لغرابتها وتخصيص داود عليه السلام بتسخير الجبال والحديد وسليمان عليه السلام بالريح والشياطين فامر مفوض علمه الى الملك المجيد يفعل الله مايشاء ويحكم مايريد ٢٨ * **قوله** (بانى مسنى الضر وقرئ بالكسر على اضمار القول اوتضمين النداء معناه والضر بالفتح شايع فى كل ضرر وبالضم خاص بما فى النفس كمرض وهزال) على اضمار القول اى قائلا انى مسنى الخ هذا مذهب البصريين او تضمين النداء معناه وهو قول الكوفيين وهو اقل مؤنة ٢٩ * **قوله** (وصف ربه بغاية الرحمة) حيث اورد صيغة التفضيل واضافها الى الراحمين تفضيلا عليهم بالرحمة وان كان رحمة الراحمين مجازا اذالمراد هنا الانعام والمنعم الحقيقى هو الله تعالى نقل عن امالى ابن عبد السلام من انه لامشاركة بين الله تعالى وغيره فى صفة الرحمة بحسب الحقيقة لان رحمة الخلق انعطاف قلبه ورحمة الله تعالى اما الانعام الحقيقى اوارادته فوجهه بان المراد وصفه بغاية الرحمة وانه اعظم رحمة من كل من يتصف بها فى الجملة * **قوله**(بعد ماذكر نفسه بما يوجبها واكتفى

٢ ووجه كونه اسما مع انه غير مصرح مذكور فى توضيح قوله تعالى ومن الناس منه

٣ وحرمة التصاوير شرع مجدد كذا قاله المص فى تلك السورة منه

٤ جفان كأس كبير منه

قوله فتجريه على ماتقتضيه الحكمة فان كل فعل يسبقه علم فاعله بذلك لايكون الا الحكمة

قوله وهى نكرة موصوفة اى من فى يغوصونه نكرة موصوفة اذليس المراد منهم اعيانا معهودين فيكون موصوفة لاموصولة

قوله وقرئ بالكسر اى بكسر ان على اضمار القول فالتقدير اذنادى ربه قال انى مسنى الضر اوعلى تضمين النداء معنى القول فالتقدير قال انى مسنى الضر مناديا ربه

قوله وصف ربه بغاية الرحمة حيث ذكره بصيغة التفضيل فقال وانت ارحم الراحمين بعد ماذكر نفسه بمايوجبها اى بمايوجب الرحمة وهو مساس الضر بقوله مسنى الضر

قوله واكتفى بذلك اى اكتفى بوصف ربه بغاية الرحمة عن عرض المطلوب الذى هو البرء عن السقم لطفا فى السؤال وهو سؤال البرئ عن الضر الذى مسه حيث استحيى من ربه عن تصريح المطلوب تادبا ومن هذا الباب مايحكى ان عجوزا تعرضت لسليمن بن عبد الملك فقال ياامير المؤمنين مشت جرذان بيتى على العصى فقالت انها الطفت فى السؤال لاجرم لاردنها تثب وثب الاسود وملأ بيتها حبا وذكر صاحب المثل السائر ان امرأة اشتكت بعض ولد ابن سعيد بن عبادة من قلة الفأرة فى بيتها فقال املؤا بيتها خبزا ولحما وسمنا

٢٢ * فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر * ٢٣ * وآتيناه اهله ومثلهم معهم * ٢٤ * رحمة
من عندنا وذكرى للعابدين * ٢٥ * واسمعيل وادريس وذا الكفل

بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السؤال) بما يوجبها اى الرحمة وما يوجبها هو الضر اذ ازالة الضر
الحقيقي من اعظم الرحمة والانعام فهذا ابلغ من قوله ارحم لذكره في السؤال ما يقتضيه الرحمة واللطف واليه
اشار بقوله واكتفى بذلك الى قوله لطفا في السؤال وفيه اشارة الى ان ارحم الراحمين اوقع من سائر الاوصاف
الجليلة لانه ثناء يوافق مطلوبه وغرضه * قوله (وكان روميا من اولاد عيص بن اسحق بن ابراهيم استنبأه
الله تعالى وكثر اهله وماله فابتلاه ربه بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه ثماني عشرة
سنة اوثلاث عشرة اوسبعا وسبعة اشهر وسبع ساعات روى ان امرأته ما خير بنت ميشا بن يوسف اورحمة
بنت افرائيم بن يوسف قالت له يوما لودعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحى
من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي) من اولاد عيص ٢ بن اسحق بن ابراهيم وفي بعض النسخ
اسحق بن يعقوب وهو كما قيل سهو والصواب اسحق بن يعقوب بن اسحق قوله ماخير بخاء معجمة وراء مهملة
وفي بعضها ماحين بالحاء المهملة ونون قالت له يوما ولم تقل قبله لانها صديقة بنت صديق ومن الشجرة الطيبة
النافعة المثمرة نفعنا الله تعالى بشفاعتهم وبركاتهم لو دعوت الله تعالى لو للتمني او للشرط جوابه محذوف
اى ان دعوت الله تعالى في دفع هذا الضر او دفعه استجاب لك لانه ارحم الراحمين ومن حق ارحم الراحمين
ان لا يخيب من دعاه بالاخلاص فقال عليه السلام الزاما للصديقة كم مدة الرخاء اللام عوض عن المضاف اليه
اى كم مدة رخائي وصفائي والتمتع بكثرة الاموال والاولاد في حياتي الاستفهام ليس على
حقيقته بل للتقرير اى للحمل على الاقرار وعن هذا قالت القانتة ثمانين سنة فقال عقيبه استحى من الله تعالى
الخ انظر ايها العاقل الى محاورة صاحب القوة القدسية وتفكر في حسن خطاب الصديقة ومراعات الادب
في طلب البغية ثم انظر حلاوة جوابه عليه السلام حيث اجمل الكلام في اداء المرام واظهار الحياء من الله الملك
العلام ولعل هذه الكلمة الطيبة كانت سببا للخلاص عن هذه البلية مع الوصول الى البغية البهية ومن اراد الوصول
الى المطلب الاعلى فليقتد بهذا المسلك الاقصى ٢٢ * قوله (فاستجبناله) اى كانت الكلمة الطيبة
سببا لاستجابتنا والفاء في فكشفنا للتفصيل او للتفسير * قوله (بالشفاء من مرضه) كما بين في سورة ص
بانه امر ان يضرب برجله الارض فضرب بها فنبعت عين فاغتسل فبرأ باذن الله تعالى كانه عين الحيوة
٢٣ * قوله (بان ولدله ضعف ما كان او احيى ولده وولد له منهم نوافل) بان ولد له ضعف ما كان وهلك
قدم هذا لان الاخير بناء على انه معجزة له وكون احياء الموتى معجزة لايوب عليه السلام غير متعارف وان كان
في الاول اهله بمعنى مثل اهله عددا وفي الثاني على ظاهره والنوافل هنا ولد الولد ٢٤ * قوله (رحمة على
ايوب وتذكرة لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابوا كما اثيب) رحمة على ايوب اشار الى ان للعابدين صلة لتذكرة فقط
وصلة رحمة محذوف وهو ايوب عليه السلام قوله تذكرة للاشارة الى ان ذكرى بمعنى التذكير لا بمعنى الذكر واذا قال
ليصبروا الخ والمراد بالثواب اجر الدنيا ويحتمل العموم * قوله (او لرحمتنا ٣ العابدين فانا نذكرهم بالاحسان
ولا ننساهم) او لرحمتنا العابدين فحينئذ يكون للعابدين متعلقا بذكرى ورحمة على سبيل التنازع لكنه اكتفى بقوله
لرحمتنا العابدين لظهور الاول ولكونه ما به الفرق بينه وبين الوجه الاول قوله فانا نذكرهم الاولى وانا نذكر بالواو
كما في بعض النسخ وهو المختار في الكشاف وتوجيهه انه علة لمقدر اى لرحمتنا العابدين لعبادتهم فانا نذكرهم
بالاحسان كما يذكروننا بالعبادة هل جزاء الاحسان الا الاحسان ولا ننساهم اى لا نعاملهم معاملة الناسى
لانهم لم ينسونى فيدخل ايوب عليه السلام في العابدين دخولا اوليا فيحصل الارتباط بما قبله وفيه
تعريض للغافلين بانهم محرومون عن الرحمة والمغفرة لانهم نسوا الله فنسيهم ٢٥ * قوله (يعني الياس
٣ وقيل يوشع ٤ وقيل زكريا سمي به لانه كان ذا حظ من الله تعالى او تكفل منه او له ضعف عمل انبياء زمانه وثوابهم
والكفل يجيء بمعنى النصيب والكفالة والضعف) سمي به الخ اى ذا حظ بمعنى نصيب من الله تعالى كالنبوة
والحكمة ولا يضره تحققه في من عداه اذ الاطراد ليس بشرط في وجه التسمية اذ تكفل منه اى طلب اى يكفل
له اموره وهذا الطلب لدوامه او لاظهار الضراعة وفي بعض النسخ تكفل امته اى التزم ما صدر منهم
والمراد امة الاجابة وباب التفعل بمعنيين في النسختين كما عرفته قبل وظاهر كلام بعضهم انه بتخفيف الميم
اى تسرى بامة وله زوجة ولا وجه له ثم الظاهر ان هذا الوجه لكون المراد زكريا عليه السلام كما يؤيده
قوله او له ضعف عمل الخ قيل لكنه وجه عام للوجوه قوله والكفل يجيء بمعنى النصيب الخ كما ذكره وهو تأييد

٢ وفي سورة ص ايوب بن اموص اشارة الى القولين في الموضعين تمامه اموص بن زارح بن عيص بن اسحق ابن ابراهيم عليهم السلام　منه

٣ فيه اشارة الى ان رحمة مفعول له لآتينا　منه

٤ مرض القولين الاخيرين لعدم شهرته فيهما بخلاف الاول وفيه ما فيه　منه

قوله واودعوت الله او يحتمل ان يكون بمعنى التمني وان يكون للشرط وجوابه محذوفا اى لاستجيبت دعوتك

قوله اولرحمتنا للعابدين هذا على تقدير جعل للعابدين صلة للرحمة فحينئذ يكون متعلق ذكرى محذوفا تقديره رحمة للعابدين وذكرى لهم فقسر ذكرى لهم بقوله وانا نذكرهم بالاحسان لا ننساهم واللام في قوله اولرحمتنا اشارة الى ان رحمة مفعول له لآتينا نزع اللام من رحمة وجعل مفعولا له في الوجه الاول وادخل عليها اللام في الوجه الثاني ليؤذن بان الكلام على الاول تم فتختص الرحمة بايوب عليه السلام فلم يحتج الى اللام لحصول مقارنة الرحمة والذكرى للفعل المعلل وعلى الثاني تذييل عام في حق العابدين كلهم فيدخل فيه ايوب دخولا اوليا فلابد من تقدير اللام في الرحمة لحصولها قبل وبعد

قوله وولد منه نوافل اى زوائد من الاولاد

قوله اوتكفل منه واختلفوا في ذي الكفل فقال عطاء ان نبيا من انبياء بني اسرائيل اوحى الله اليه انى اريد قبض روحك فاعرض ملكك على بني اسرائيل فمن تكفل لك انه يصلي بالليل لا يفتر ويصوم بالنهار لا يفطر ويقضي بين الناس لا يغضب فادفع ملكك اليه ففعل ذلك فقام شاب فقال انا اتكفل بذلك فتكفل ووفى به فشكر الله له فسمي ذا الكفل وقال مجاهد لما كبر اليسع قال لو استخلفت رجلا على الناس يعمل عليهم في حيوتي حتى انظر كيف يعمل قال فجمع الناس فقال من يتقبل مني ثلاث استخلفه يصوم النهار ويقوم الليل ولا يغضب فقام رجل تزدريه العين فقال انا فرده ذلك اليوم وقال مثلها في اليوم الآخر وسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال انا فاستخلفه ولذلك الرجل قصة بعد استخلافه يطول الكلام بذكرها فلنرجع الى ما نحن فيه من حل هذا الكتاب

٢٢ * كل * ٢٣ * من الصابرين * ٢٤ * وادخلناهم فى رحمتنا * ٢٥ * انهم من الصالحين
* ٢٦ * وذا النون * ٢٧ * اذ ذهب مغاضبا * ٢٨ * فظن ان لن نقدر عليه

لما ذكره ولم يذكر فى وجه التسمية كفالة مريم مع ظهوره وكانه اراد ذكر وجه ينتظم بالمذكورين جميعا وفى قصص ذا الكفل ابن عم يسع او بشر بن ايوب واختلف فى نبوته ولقبه والكفل فقيل فر اليه مائة من بنى اسرائيل من القتل فآواهم وكفلهم وقيل كفل بعمل رجل صالح كان يصلى كل يوم مائة صلوة وبين كلاميه نوع مخالفة ٢٢ * **قوله** (اى كل هؤلاء) الاولى كل واحد من هؤلاء قد سبق تفصيله فى قوله " كل فى فلك يسبحون " ٢٣ * **قوله** (من الصابرين) هذا ابلغ ومن كل صابرون ويعلم منه وجه ذكر هؤلاء عقيب ايوب عليه السلام وان كانوا اقدمهم وجودا كانه قيل كان عبدنا ايوب صابرا اقتداء عن قبله من الانبياء الصابرين وفى ذلك فليتنافس المتنافسون * **قوله** (على مشاق التكاليف وشدائد النوب) جمع نائبة بمعنى المصيبة من جملته صبر اسمعيل عليه السلام الذبح ٢٤ * **قوله** (يعنى النبوة اونعمة الآخرة) يعنى النبوة من نعم الدنيا الموصلة الى نعم الآخرة اونعمة الآخرة اوانعم الخلو وفى قوله ادخلنا فى رحمتنا من المبالغة مالايخفى والظرفية مجازية فى الاول وفى الثانى حقيقة ان اريد بها الجنة والاتجوز ايضا ٢٥ * **قوله** (الكاملين فى الصلاح وهم الانبياء عليهم السلام فان صلاحهم معصوم عن كدر الفساد) الكاملين فى الصلاح لان اصل الصلاح لا يمدح به الانبياء عليهم السلام وجه الاستفادة حمل المطلق على الفرد والاكمل بالقرينة الحالية لما ذكرناه ولذا قال فان صلاحهم الخ قوله عن كدر الفساد اى عن شوب المعاصى التى تخل بالعباد وجملة انهم من الصالحين تعليل لادخلناهم اما على التفسير الثانى واما على الاول فلان المراد بكمال الصلاح كاقرره اوالمراد الصالحين فى علم الله تعالى وعلى كلا الوجهين لايلزم تعليل الشئ بنفسه ٢٦ * **قوله** (وصاحب الحوت يونس ابن متى) اى النون بمعنى الحوت والسمك واسمه الشريف يونس بن متى بفتح الميم وتشديد التاء المثناة الفوقية اسم ابيه كما قال بن متى وهو الصحيح والقول باسم امه كما قال ابن الاثير وغيره ضعيف قيل ولم ينسب احد من الانبياء الى امه غير يونس وعيسى عليهما السلام ٢٧ * **قوله** (اذ ذهب) ظرف لاذكر المقدر الناصب لذى النون اوعطف على ايوب لاعلى اسمعيل منصوب بعامله والمعنى واذكر قصة ذى النون وقت ذهابه عن قومه * **قوله** (لقومه لما برم لطول دعوتهم وشدة شكيمتهم وتمادى اصرارهم) لما برم بتخفيف الميم على ان اللام جارة اوبتشديدها برم من باب علم بمعنى تضجر لطول دعوتهم مع تحمل اذاهم فى زمان مديد وآيس عن ايمانهم لما شاهد من توغلهم على الكفر وشدة شكيمتهم اى غلظة طبيعتهم واصلها حديدة تكون فى اللجام فاستعير لشدة النفس والطبيعة والجامع كمال الصلابة بحيث لايتأثر بالآلة ٢ * **قوله** (مهاجرا عنهم قبل ان يؤمر) من الله تعالى وهو ترك الاولى وان كان بغضه لتماديهم على الكفر والبغض فى الله لان حسنات الابرار سيآت المقربين الاحرار * **قوله** (وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك) لميعادهم اى فى وقت الوعد لتوبتهم ولم يعرف اى يونس عليه السلام الحال اى توبتهم وظن بصيغة المجهول اى ظن قومه انه كذبهم اى خالف الله تعالى وعده حاشاه عن ذلك وغضب اى عامل معاملة الغضبان حيث فارق قومهم كارها لصاحبتهم قيل ولايمكن حمل الغضب هنا على حقيقته بل مأول بمعاملة الغضب مرضه لان فيه خللا كثيرة اما اولا فلان توبتهم كانت بعد مفارقة يونس عليه السلام وبعد ظهور العذاب كما نطق به قوله تعالى " فلولا كانت قرية آمنت فنفعها ايمانها الاقوم يونس الآية واما ثانيا فلانهم يظنون ٣ انه كذبهم بعد توبتهم عن الكفر واما ثالثا فلان الغضب لامعنى له ٤ الابتأويل كما عرفته وهو خلاف المتبادر * **قوله** (وهو من بناء المغالبة للمبالغة اولانه اغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها وقرئ مغضبا) اى مغاضبا للمبالغة لاللمغالبة اولانه على ظاهرها لانه عليه السلام غضبهم لكفره وهم غضبوه للمهاجرة لخوفهم الخ وهذا ضعيف لان هذا بيان غضبه عليه السلام وقت ذهابه ومفارقته عنهم فهم فى ذلك الوقت لم يغضبوه بل غضبهم انما يكون بعد المفارقة وشتان ما بينهما وقرئ مغضبا بفتح الضاد بصيغة اسم المفعول لان حالهم اغضبه ٢٨ * **قوله** (لن نضيق عليه اولن نقضى عليه بالعقوبة من القدر ويعضده انه قرئ مثقلا) لن نضيق عليه بسبب هذه المفارقة واذا تجاسر عليه بدون امرنا اولن نقضى عليه بالعقوبة اى بالمؤاخذة بسبب هذه الزلة ومآل الوجهين واحد اذ التضييق انما هو بالمؤاخذة والعقوبة يستلزم التضييق قوله من القدر

٢ اى الآلة الحسية فى المشبه به والمعنوية فى المشبه منه

٣ وظن انه كذبهم كفر بعد توبة منه

٤ لان الغضب على هذا التقدير من عدم اتيان العذاب ولا يخفى انه لامعنى له منه

قوله ان نضيق عليه اولن نقضى عليه الى آخره فسر نقدر تارة بمعنى التضييق وتارة باعمال القدرة فيه اى صرفها اليه وارادة العمل بها وجميع ذلك التوجيهات بحسب معناه الحقيقى وبقى من محتملات معناه ان تكون بمعنى القدرة المقابلة للعجز فيكون مجازا لعدم صحته على حقيقته حينئذ فهو اما استعارة مركبة تمثيلية تشبيه الهيئة المركبة بالهيئة المركبة حيث شبه حاله بحال من ظن ذلك اواستعارة مفردة تشبيها للخطرة الشيطانية الوهمية المرجوحة التعقل بالظن الغالب الراجح مبالغة فى خطوره فعلى التقديرين الاخيرين كون استعمال لفظ الظن على وجه الاستعارة التبعية

على الوجهين لا من القدرة فانه لا يليق ولا يصح لاحد ظن ذلك فضلا النبى الله تعالى الا بضرب من التأويل كما يجئ * قوله (اولن نعمل فيه قدرتنا) هذا شروع فى بيان انه من القدرة مع تأويل بانه مجاز بطريق ذكر السبب وارادة المسبب وهو اعمال القدرة واظهارها وهذا الظن حسن الظن بالله تعالى مثل الاولين فلا يضر منصب النبوة * قوله (وقيل هو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن نقدر عليه فى مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا) اى انه من القدرة ايضا لكنه استعارة تمثيلية كما قرره فظن عدم القدرة ليس صادرا منه عليه السلام بل صادر عمن لم يعرف الله تعالى فشبه حاله عليه السلام وهو مفارقته عن قومه بدون اذن من الله تعالى بحال من ظن ذلك فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه فلا ضير فيه ايضا قوله فى مراغمته فى معاداته و بعده عنهم بلا امر منه تعالى * قوله (او خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسمى ظنا للمبالغة) او خطرة اى عدم قدرته تعالى خطرة شيطانية اى خطورها بوسوسة سبقت الى وهمه بلا اختيار ولا تقرر ولا لوم فيه فحينئذ لا استعارة فيه لكن ظن مجاز عن الوهم للمبالغة فى قوة تلك الخطرة والاولى الوجهان الاولان والسكوت عن مثل هذه التكلفات لاسيما عن الوجه الاخير بمنزلة الواجب * قوله (وقرئ بالياء وقرأ يعقوب على البناء للمفعول وقرئ به مثقلا) ان نقدر من التقدير وهذا يؤيد التفسير الثانى اذ التقدير بمعنى القضاء فعليك به ٢٢ * قوله (فنادى) اى نقضى او قضينا المؤاخذة النبذ فى بطن الحوت على ما نطق به النص الكريم فى اواخر سورة والصافات فنادى الآية * قوله (فى الظلمة الشديدة المتكاثفة او ظلمات بطن الحوت والبحر والليل) فى الظلمة الشديدة المراد ظلمة واحدة لكن لشدتها كانها ظلمات وهى ظلمة البحر كما هو الظاهر او ظلمات بطن الحوت الخ فحينئذ الجمع على ظاهره وهو المختار ٢ ❁ ٢٣ * قوله (بانه لا اله الا انت) بانه اشار الى انه مخففة من الثقيلة بتقدير الجار وهذا تفنن منه حيث اكتفى به هنا وفى اكثر المواضع اختار كون ان تفسيرية لما فى نادى من معنى القول ولا احتياج حينئذ الى تقدير الجار ٢٤ * قوله (من ان يعجزك شئ) فانت قادر على ان تنجينى فى الجبوة وان كان بطن الحوت مظنة الهلاك وانت قادر على ان تخلصنى من بطن الحوت ٢٥ * قوله (لنفسى بالمبادرة الى المهاجرة) المراد به اعتراف بالذلة وهذا الاعتراف توسل لخلاص عما يترتب عليها قال تعالى ﴿فلولا انه كان من المسبحين للبث فى بطنه الى يوم يبعثون﴾ وهذا الاعتراف كان سببا للخلاص * قوله (وعن النبى صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له) ما من مكروب اى يبتلى بالكرب والغم يدعو بهذا الدعاء اى لا اله الا انت الخ وعد هذا دعاء لانه تضرع والدعاء هو اظهار التذلل والتضرع ولا يلزم ان يكون بلفظ الامر على انه يستلزم لفظ الامر كانه قيل سبحانك انى كنت من الظالمين فاغفرلى يا ارحم الراحمين فان قوله انى كنت من الظالمين توبة وسبحانك مفتاح التوبة كما صرح به المص فى اوائل سورة البقرة وهذا الحديث اخرجه الحاكم والترمذى وصححاه كما قيل ٢٦ * قوله (فاستجبناله) انما قال هكذا لانه عليه السلام دعاء بالخلاص وقد عرفت كون انى كنت من الظالمين اى صرت من زمرة الظالمين الذين ظلموا انفسهم دعاء ولذا قال عليه السلام ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الخ والتقييد هنا ونجيناه اذ الواو كالفاء فيكون تفسيرية والتفسير هنا اتى بالواو وفى قصة ايوب بالفاء للتفنن فان التفنن من شعب البلاغة فلا يقال ان يونس لم يدع فلم وجه وجه الترتيب فى استجابته وفى قصة ايوب اتى بالفاء لانه دعا بالخلاص من الضر فالكشف المذكور مترتب على استجابته لانه ذهول عن الحديث المذكور لانه عليه السلام سمى انى كنت من الظالمين دعاء والاستجابة ذكرت بعده فلا جرم انه اشار عليه السلام الى ان يونس عليه السلام دعاء فاستجيب له وكذا كل مكروب اذا دعا بهذا الدعاء بالقلب السليم استجيب له * قوله (بان قذفه الحوت الى الساحل بعد اربع ساعات كان فى بطنه وقيل ثلاثة ايام والغم غم الالتقام وقيل غم الخطيئة) فى بطنه اى فيها والغم غم الالتقام اى التقام الحوت وهو المناسب لكون دعائه لخلاصه عنه ولذا قدمه ومرض القول الثانى وهو غم الخطيئة وهو المناسب لكون الدعاء بعدم مؤاخذته ولا ضير فى جمعهما ولعل ذكر قصة ذى النون هنا للتنبيه على انه انما ابتلى ببطن الحوت لعدم كمال صبره كما ان خلاص ايوب عما ابتلاه لكمال صبره وانما ابتلى بالحبس فى بطن الحوت لفراقه عن قومه وفراره منهم بدون امره تعالى وذكر الاستجابة هنا اوقع من الاجابة ٣ ❁ ٢٧ * قوله (من غموم دعوا الله فيها بالاخلاص وفى الامام نجى

---

٢ اذ لا داعى الى الوجه الاول مع ان الظلمات متعددة ولا داعى الى حمل الظلمات الى واحدة من تلك الظلمات منه

٣ اذ الاستجابة اعطاء عين المسؤل بخلاف الاجابة منه

قوله فى الظلمة الشديدة المتكاثفة او ظلمات بطن الحوت والبحر والليل فالجمع على الوجه الاول باعتبار كيفية الظلمة وعلى الثانى باعتبار كميتها

قوله ان يعجزك شئ معناه انزهك تنزيها من ان يعجزك شئ من الاشياء ولعله رحمه الله اختار من محتملات معنى تقدر الاحتمال الاخير وهو ان يكون المراد بالظن الخطرة الوهمية فيكون هذا التسبيح استغفارا منه عن توهم العجز به تعالى عنه علوا كبيرا

قوله والغم غم الالتقام وقيل غم الخطيئة اى غمه غم التقام الحوت له وابتلاعه وقيل غمه غم الخطيئة حيث كان عبدا صالحا وكان فى خلقه ضيق فلما حمل عليه اثقال النبوة وتضيق وتضجر تضجر الفحل تحت الحمل الثقيل فقذفها من يديه وخرج هاربا فلذلك اخرجه الله من اولى العزم فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم فاصبر كما صبر اولوا العزم ولا تكن كصاحب الحوت

قوله وفى الامام نجى اى وفى امام المصاحف نجى بضم النون وكسر الجيم المخففة والمثقلة وسكون الياء

٢٢ ۞ وزكريا اذ نادى ربه رب لا تذرنى فردا ۞ ٢٣ ۞ وانت خير الوارثين ۞ ٢٤ ۞ فاستجبنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجه ۞ ٢٥ ۞ انهم

فلذلك اخفى الجماعة النون الثانية) بالاخلاص وهذا دليل على ان يونس عليه السلام دعاه بالخلاص والمراد بالامام المصحف العثمانى الذى كان عنده حين استشهد وغيره نجى اى رسم بنون واحدة مع القراءة بالنونين فلذلك اخفى الجماعة الاخفاء المصطلح حالة للعرف بين الاظهار والادغام ظاهر هذا الكلام ان هذا مع تخفيف الجيم فهو مشكل * **قوله** (فانها تخفى مع حروف الفم ٢) وهى ثلاثة الجيم والشين والضاد وتسمى الاحرف الشجرية نقل عن ابى على انه قال فى الحجة روى عن ابى عمرو نجى مدغمة ساكنة والنون لا تدغم فى الجيم وانما خفيت لانها ساكنة تخرج من الخياشم فحذفت من الكتابة وهى فى اللفظ ومن قال يدغم فهو غلط لان هذا النون تخفى مع حروف الفم وتبيينها لحن فلما اخفى ظن السامع انه مدغم انتهى فمراد المص وفى الامام نجى اى فى الرسم بنون واحدة وفى القراءة بنونين كما يدل عليه قوله فلذلك اخفى الخ فلا اشكال حينئذ * **قوله** (وقرأ ابن عامر وابو بكر بتشديد الجيم على ان اصله ننجى فحذفت النون الثانية كما حذفت التاء فى تظاهرون وهى وان كانت فاء فحذفها اوقع من حروف المضارعة التى لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف حركتى النونين فان الداعى الى الحذف اجتماع المثلين مع تعذر الادغام وامتناع الحذف فى تجافى لخوف اللبس) فحذفت النون الثانية لتوالى المثلين قوله اوقع اى احسن موقعا قوله ولا يقدح الخ جواب سؤال بانه لا يشبه بتظاهرون لما فيه من اختلاف الحركة قوله اجتماع المثلين ولا دخل فيه لاتحاد الحركة واختلافها قوله لخوف اللبس اى بالماضى ولا خوف للبس به فى تظاهرون * **قوله** (وقيل هو ماض مجهول اسند الى ضمير المصدر وسكن اخره تخفيفا ورد بانه لا يسند الى المصدر والمفعول مذكور والماضى لا يسكن اخره) هو ماض مجهول وهذا يقتضى ان يكون بنون واحدة فى اللفظ والرسم وهو يخالف ظاهره ما نقل عن ابى على الا ان يجعل اسند الى ضمير المصدر بتضمين فعل اى اوقع الانجاء هذا مذهب مرجوح اذ المفعول به متعين فى كونه نائب الفاعل اذا وجد فى الكلام لكن الاخفش والكوفيون وابو عبيدة اجازوا اقامة غير المفعول به من مصدر او ظرف مكان او زمان او مجرور مقام الفاعل ولم يرض به المص اضعفه وان كان صحيحا فى الجملة ولذا قال ورد بانه لا يسند ولم يقل ولا يصح اسناده قوله والمفعول مذكور اى والحال ان المفعول به موجود فى الكلام وهو احرى بكونه نائب الفاعل والجواب بانه يجوز ان يكون المؤمنين منصوبا باضمار فعل تكلف قوله والماضى لا يسكن اخره الابنية الوقف حال الوصل ويحتاج الى النقل من اهله ٢٢ * **قوله** (وحيدا بلا ولد يرثنى) اى يرثنى النبوة والعلم والحكمة لا المال قرينة هذا القيد قوله "وانت خير الوارثين" وقوله فى سورة مريم "فهب لى من لدنك وليا يرثنى" الخ وهذا اما تكرر الدعاء او احد الدعائين نقل بالمعنى وما ذكره المص يؤيده قوله فى سورة مريم "وانى خفت الموالى من ورائى" الى قوله "فهب لى من لدنك" الخ والانكار مكابرة على ان قوله وانت خير الوارثين يؤيده ايضا او كان المراد ولدا يصاحبنى ويعاوننى فى حيوتى لكان الختام وانت خير الناصرين اذ كون الختام مناسبا للابتداء من محسنات الكلام وملتزم فى كلام الله الملك العلام على ان الثناء بما يناسب بما هو المطلوب من الدعاء لا يترك عند البلغاء وهو ملتزم فى القران ايضا ٢٣ * **قوله** (فان لم ترزقنى من يرثنى فلا ابالى) يعنى ان لم تستجب دعائى لقضاء سبق فلا ابالى لانى حينئذ مرزوق بخير الوارثين وهذا لا ينافى كون سؤاله عليه السلام بعزم ورغبة وطمع بالاجابة لانه مع ذلك لاحظ ما عند الله تعالى من علمه وقضائه السابق وهذا شأن المقربين على انه قد ورد فى اكثر الدعاء القيد بالخير وناهيك دعاء الاستخارة وهذا كله لا ينافى كون الداعى عازما فى دعائه ومجتهدا فى طلبه مع تفويض الامر الى ربه وظنى ان هذا من اسباب اجابة القريبة واستجلاب المنفعة المزيدة وهذا منه عليه السلام تسلية له ولغيره ممن لم يرزقه الله تعالى بالولد الى يوم القيمة ٢٤ * **قوله** (فاستجبنا له ووهبنا له) اتيانه بالواو قد سبق بيانه * **قوله** (اى اصلحناها للولادة بعد عقرها او لزكريا بتحسين خلقها وكانت حردة ٢٥ يعنى المتوالدين) اى اصلحناها للولادة هذا حاصل المعنى اذ اصلاحها للولادة من اعظم اصلاحها له عليه السلام فائدة ونفعا ولذا قدمه لانها مطلوبه وليس بيانا لمرجع الضمير بالتأويل بان تقدير قوله او لزكريا ليس بناء على ان الضمير ليس لزكريا فى الاول بل بناء على ان الضمير ليس لزكريا بتحصيل الولادة بل له بتحسين خلقها اذ كانت فيما مضى حردة اى سيئة الخلق حردة بالحاء والراء والدال المهملة بوزن حذرة قيل فحينئذ واصلحنا له عطف على استجبنا له لانه ليس بمدعويه او على وهبنا زيادة على المطلوب المتوالدين بصيغة الجمع

٢ التى مخرجها فضاء الفم منه

قوله وامتناع الحذف فى تجافى لخوف اللبس يعنى ان القياس ان يحذف احدى تائيه لوجود الداعى الى الحذف وهو الثقل الناشى من تكرر التائين ولم يحذف لئلا يلتبس بماضيه

قوله او لزكريا فالمعنى واصلحناها لزكريا بان يحسن خلقها له وكانت حردة اى سيئة الخلق

٢٢ ✽ كانوا يسارعون فى الخيرات ✽ ٢٣ ✽ ويدعوننا رغبا ورهبا ✽ ٢٤ ✽ وكانوا لنا خاشعين ✽
٢٥ ✽ والتى احصنت فرجها ✽ ٢٦ ✽ فنفخنا فيها ✽ ٢٧ ✽ من روحنا

والمراد زكريا وزوجه ويحيى عليهم السلام على ان المتوالدين صيغة نسبة ٢ اى ذوى ولادة فيعم الوالد والمولود بلا تكلف فحينئذ يكون انهم استئناف جواب عن سؤال حالهم اى ماشأنهم انهم مكرمون بهذه الكرامة فاجيب بانهم الخ قدمه مع تكلفة اقربهم * **قوله** (اوالمذكورين من الانبياء عليهم السلام) حينئذ يكون تعليلا على سبيل الاستئناف لاستجابة دعواتهم وفيه دليل على ان من شروط الاستجابة مواظبة الطاعة ٢٢ * **قوله** (يبادرون الى ابواب الخيرات) الاولى كانوا يبادرون تنبيها على انهم مستمرون على تحصيل المبرات فى عموم الاوقات واسرع يتعدى بالى لمافيه من معنى المبادرة كما اشار اليه المص بقوله يبادرون الى ابواب الخيرات واقحم الابواب للتنبيه على ان جمع الخيرات باعتبار افراد الانواع اى الى ابوابها الميسرة لهم وقد يتعدى بفى لمافيه من معنى الجد والرغبة لكن المص فسرها بالمبادرة دون الرغبة ميلا الى حاصل المعنى ولايبعد ان يقال انه حمل فى على معنى الى لان معنى المبادرة امس بالمقام كما اشرنا اليه ٢٣ * **قوله** (ويدعوننا) عطف على يسارعون اى وكانوا يدعوننا عطف الخاص على العام اذ الدعاء مخ العبادة وقدم العبادة لانها اقدم فى الوجود ومن شروط الاستجابة * **قوله** (ذوى رغب) لما كان الرغب مصدرا اوله بتقدير المضاف اوتأوله بالمشتق لاعتباره حالا لكن قدمر مرارا ان التأويل فى مثله يخرجه عن المبالغة كما صرح به الشيخ عبدالقاهر فمراده بيان الحاصل لاتقدير فى الكلام ولا التأويل باسم الفاعل واوجعلا مفعولا له لايحتاج الى التأويل والرهب خوف مع تحرز فههنا هذا اوقع من خوفا * **قوله** (اوراغبين فى الثواب راجين الاجابة اوفى الطاعة) اعم من ثواب الدنيا وثواب الاخرة * **قوله** (وخائفين من العقاب اوالمعصية) وخائفين العقاب مع الطمع فى العفو من او هاب اوالمعصية ناظر الى قوله فى الطاعة كما ان الاول ناظر الى الثواب وفيه صنعة الطباق والخوف عن المعصية ابلغ من الخوف عن العقاب كما ان رجاء الاجابة والطاعة امدح من رجاء الثواب ففى الكلام نوع ترق ٢٤ * **قوله** (مخبتين اودائمى الوجل) والخشوع الاخبات والخضوع هو اللين والانقياد والاول بالجوارح والثانى بالقلب لكن المراد هنا بالقلب والجوارح معا ولعله لذلك اختير على الخاضعين اذ الظاهر علامة الباطن لاالعكس * **قوله** (والمعنى انهم نالوا من الله مانالوا بهذه الخصال) اشار به الى ان قوله انهم كانوا يسارعون كالتعليل لما قبله سواء كان مرجع الضمير المتوالدين اوالانبياء عليهم السلام غاية الامر ان كون يحيى عليه السلام منهم باعتبار علمه تعالى اى فى علمه تعالى لما كان مسارعا الى الخيرات نال ما نال ولاضير فيه ٢٥ * **قوله** (والتى احصنت) منصوب محلا اما بالعطف على ماقبله اوباذكر وجعله مبتدأ خبره مقدر اى مما يتلى عليكم تعسف لاحاجة اليه مع مخالفته لماقبله والتزامه بلاداع تعسف * **قوله** (من الحلال والحرام يعنى مريم) من الحلال اى بالنكاح والحرام اى بالسفاح يعنى مريم لانها مشتهرة فى الشرع بمضمون هذه الصلة وان كانت كثيرة من النساء كذلك فى الواقع والاحصان بالنسبة الى الحلال لعله تغليب الاحصان من الحرام اوبمعنى عدم مس البشر حلالا وحراما كناية والاحصان معان كثيرة مذكورة فى القرآن والمناسب هنا ماذكرنا فلااشكال بان المرأة التى مسها البشر بالوطئ بالنكاح ليست بمحصنة على ماهو المفهوم منه على ان المفهوم ليس بمعتبر اتفاقا فى مثله لان المراد هنا بيان ولادتها بلامس البشر اياها وعن هذا قال فنفخنا فيها وبهذا البيان اضمحل ماتوهم من ان الاحصان احراز الشئ من الفساد فلايتناول الحلال ٣ بالنكاح القاء تفريعة فاذا كان الامر كذلك فنفخنا خارقا للعادة ٤ وآية للعالمين كما سيجئ ٢٦ * **قوله** (فى عيسى فيها اى احييناه فى جوفها) اوله دفعا لما يتوهم ان يقال ان نفخ الروح فى شئ عبارة عن احيائه على مافصله فى قوله تعالى ونفخت فيه من روحى ومريم من الاحياء فاجاب بان المراد النفخ فى عيسى فيها وجعل النفخ فيها مجاز بملابسة الظرفية والمراد فى عيسى الكائن فى بطنها ويجوز ان يصار الى تقدير المضاف اى ونفخنا فى ابنها ولم يلتفت اليه اذ الاول ابلغ * **قوله** (وقيل فعلنا النفخ فيها) بان ينزل نفخنا منزلة اللازم كما قيل وهو ضعيف لانه لازم فى الاصل الا ان يقال ان مراده انه على هذا المعنى لايكون النفخ فى مريم حتى يحتاج الى التوجيه بل فعل النفخ فيها على ان فيها ظرف للفعل وفعل النفخ يحتمل ان يكون النفخ فيها ويحتمل ان يكون من فى بطنها وهذا الاخير هوالمراد بالقرينة القوية وبهذا الاعتبار كانه منزل منزلة اللازم فلاكلام فى حسنه ٢٧ * **قوله** (من الروح الذى ٥ هو بامرنا وحده)

٢ وهذا اولى من الحمل على التغليب لانه لاحسن له فى مثل هذا وصيغة المزيد قد تجئ للنسبة منه

٣ لانه اولم يتناول لايظهر كون النفخ خارقا للعادة لجواز ان يكون بالوطئ بالنكاح فلاجرم فى العموم منه

٤ وبملاحظة كونه خارقا يظهر تفريعه على ماقبله منه

٥ والمراد بالروح فى الاول المعنى المشهور والاضافة لاختصاص الامر به تعالى وفى الثانى جبريل عليه السلام والاضافة للتشريف منه

قوله ذوى رغب اوراغبين اشارة الى ان رغبا اورهبا حالان من فاعل يدعوننا فتقدير المضاف على مصدرين والتفسير براغبين وراهبين على كونهما جمعا راغب وراهب مثل خدم

قوله وخائفين من العقاب اوالمعصية تقديم العقاب على المعصية لان الخوف يتعلق اولا بالذات بالعقاب الذى هو جزاء المعصية وبالمعصية ثانيا وبالعرض فان كون المعصية مخوفا منها انما هو لكونها سببا للعقاب لابالذات والمعنى انهم نالوا من الله مانالوا بهذه الخصال وهى مسارعتهم فى الخيرات ودعاؤهم راغبين وراهبين وخشوعهم لله ومعنى التسبيب مستفاد من ورود جملة انهم كانوا يسارعون فى الخيرات مع ماعطف عليه على وجه الاستئناف لماقبله المبنى عن السؤال عن سبب مانالوا فاجيب بجواب يبين ذلك السبب وهو تلك الخصال التى اشتمل عليها الجواب

قوله فى عيسى فيها اشارة الى جواب سؤال هو ان نفخ الروح فى الجسد عبارة عن احيائه قال الله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحى اى احييته واذا ثبت ذلك كان قوله ونفخنا فيها من روحنا ظاهر الاشكال لانه يدل على احياء مريم وليس المراد ذلك بل المراد احياء عيسى فاجاب عنه بان معنى نفخنا فيها فى عيسى فيها ومثل ذلك كقول الزمار نفخت فى بيت فلان اى نفخت فى الزمار فى بيته ومعنى الوجه الثانى وهو فعلنا النفخ فيها ظاهر فانه على تنزل فعل النفخ المتعدى بواسطة فى منزلة مالايتعدى على ان المراد تعلقه بالمنفوخ فيه فيكون بمنزلة الفعل اللازم اى فعلنا ذلك النفخ وهوالاحياء اى احياء عيسى فى مريم بخلاف الوجه الاول فانه على ان يكون تعلقه مرادا

٢٢ ۞ وجعلناها وابنها ۞ ٢٣ ۞ آية للعالمين ۞ ٢٤ ۞ ان هذه امتكم ۞ ٢٥ ۞ امة واحدة ۞ ٢٦ ۞ وانا ربكم ۞ ٢٧ ۞ فاعبدون ۞ ٢٨ ۞ وتقطعوا امرهم بينهم ۞ ٢٩ ۞ كل ۞ ٣٠ ۞ الينا راجعون ۞ ٣١ ۞ فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن ۞ ٣٢ ۞ فلا كفران لسعيه

فالاضافة للاختصاص به تعالى بطريق الامر * قوله (اومن جهة روحنا جبريل) فالمراد بالروح جبريل عليه السلام وهو النافخ كسبا فاسناده اليه تعالى مجاز اسند اليه تعالى لتعظيم جبريل فلفظة من حينئذ ابتدائية واضافة الروح للتشريف كناقة الله وبيت الله واصل النفخ اجراء الريح في تجويف جسم آخر والمراد هنا تعلقه بالبدن حتى جرى اثاره في تجاويف اعضائه فيحيى المنفوخ فيه وتمام الكلام في سورة الحجر ٢٢ * قوله (اى قصتهما اوحالهما) وهى كون مريم والدة وعيسى مولودا بلا سبب ظاهر ومن غير مس فحل ولما كان المراد كون حالهما آية وهى واحدة دون ذواتهما جعل الآية مفردة دون التثنية مع ان الظاهر التثنية * قوله (ولذلك وحد قوله ٢٣ آية للعالمين فان من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع تعالى) عنده فيكون دالا على قدرته تعالى ٢٤ * قوله (ان ملة توحيدا والاسلام ملتكم التى يجب عليكم ان تكونوا عليها فكونوا عليها) اشار الى ان الامة هنا بمعنى الملة والدين لكونه يجتمع الموحدين وظاهر كلام الراغب انه حقيقة فى هذا المعنى ايضا اى كما انه حقيقة فى الجماعة الذين يجتمعون على امر اوفى زمان غايته انه اشهر وقد مر تفصيله فى سورة البقرة وكون المراد ملة التوحيد اوالاسلام بقرينة قوله امة واحدة كما اشار اليه بقوله اذلا مشاركة لغيرها والتفسير بالاسلام اعم وشامل لجميع العقائد الحقة اذقد يستعمل فيها وان استعماله فى ماجاء به النبى عليه السلام اصولا كانت اوفروعا شايع ذايع والخطاب لامة محمد عليه الصلاة والسلام ٢٥ * قوله (غير مختلفة فيما بين الانبياء ولا مشاركة لغيرها فى صحة الاتباع وقرئ امتكم بالنصب على البدل من هذه وامة بالرفع على الخبر وقرئتا بالرفع على انهما خبران) غير مختلفة الخ وهذا داع الى جعل الاسلام منحصرا فى العقائد الدينية اذلا مشاركة لغيرها تعليل لحصر تفسير ملتكم بملة التوحيد اوالاسلام المراد به العقائد فقط والمراد بغيرها هى الفروع المختلف فيها واما الفروع المتفق عليها داخلة فى الاسلام وبهذا ينكشف ان الاولى كون المراد بالاسلام الاصول والفروع المتفق كحرمة الزنا مثلا ٢٦ * قوله (لااله لكم غيرى ٢٧ فاعبدون لاغير) لااله لكم غيرى الحصر مستفاد من تقديم المسند اليه على الخبر المشتق لكن المتبادر لارب لكم غيرى لكن بقرينة فاعبدون اختار ماذكره اذالعبادة انما يترتب على الالوهية لكن تفريع قوله فاعبدوه على قوله خالق كل شئ فى قوله تعالى خالق كل شئ فاعبدوه يؤيد ترتب العبادة على صفة التربية فظهر حسن قوله لارب لكم غيره لكن التفرد بصفة الربوبية يستلزم التفرد بصفة الالوهية فيحسن وضع كل منهما موضع الآخر ولفظ لاغير بلا اضافة على ماوقع فى بعض النسخ ليس بلحن كما صرح به ابن مالك فى باب القسم من شرح التسهيل وان ذهب ابن هشام فى المغنى الى كونه لحنا كذا قاله افاضل المحشى ٢٨ * قوله (صرفه الى الغيبة التفاتا) اى من الخطاب وفيه تنبيه على ان الخطاب شامل للكفار والابرار وجعله خاصا بالكفار غير مناسب للمقام * قوله (لينعى على الذين تفرقوا فى الدين وجعلوا امره قطعا موزعة بقبيح فعلهم الى غيرهم) والنعى فى الاصل خبر الموت وهنا استعمل فى الاظهار مجازا وفيه رمز الى ان ذلك الخبر كخبر الموت قوله امره اى امر الدين قطعا متفرقة موزعة اى مقسومة معنى امرهم بينهم والحاصل انهم جعلوا دينهم اديانا مختلفة فمنهم من اختار اليهودية ومنهم اختار النصرانية والصابئية وعبادة الاصنام وغير ذلك وهذا معنى قوله وتقطعوا اى قطعا معنويا امر دينهم الحق المأمورون باتباعه بينهم واخذ كل قطعة موافقة لهواه قوله بقبيح فعلهم مفعول لينعى اى ليظهر بقبيح فعلهم الى غيرهم بالاخبار بلفظ الغيبة ولو اختير الخطاب لفات هذا التنبيه والباء فى بقبيح فعلهم اما زائدة اوللتضمن ينعى معنى الاخبار ٢٩ * قوله (من الفرق المتحزبة ٣٠ الينا راجعون فنجازيهم) المتحزبة اى المجتمعة على اختيار دين باطل ويجوز دخول فرقة ناجية متمسكة بملة صادقة المتحزبة بالحاء المهملة والباء الموحدة من الحزب اى الجماعة ٣١ * قوله (فمن يعمل من الصالحات) شروع فى بيان الموحد العامل وكونه مكرما عند الله تعالى اثر بيان من اتخذ دينهم لهوا ووخامة عاقبة اجمالا بقوله كل الينا لاالى غيرنا راجعون فنجازيهم بمايليق بهم * قوله (بالله ورسوله) وسائر مايجب الايمان ٣٢ * قوله (فلا تضييع لسعيه استعير لمنع الثواب) استعير اى عدم الكفران استعارة مصرحة واحتمال كونها استعارة تمثيلية لايوافق كلامه حيث ارجع ضمير استعير الى المفرد اى عدم الكفران الا ان يقال انه من قبيل ذكر الركن الاعظم من بين اجزاء الاستعارة التمثيلية والعلاقة المشابهة فى عدم ترتب الاجر عليهما ففيه وعد عظيم بانه مأجور لامحالة باجر جزيل لصبره على الطاعات بصبر جميل

٢ لكن ترتب العبادة على الالوهية ظاهر ١٢ شهد

قوله ولذلك وحد قوله آية للعالمين يعنى ان لم يأول مفعول جعلنا بالقصة او الحال يوجب ان يقال آيتين لان مفعوله الاول اثنان وهو مريم وابنها

قوله فان من تأمل حالهما الخ بيان لكون قصتهما آية اى علامة دالة على كمال القدرة

قوله غير مختلفة بين الانبياء اذلا مشاركة لغيرها فى صحة الاقتداء لما كان المراد بالامة هنا ملة التوحيد والاسلام وهى متفق عليها بوجوب الايمان بها بين جميع الانبياء وان كانت شرايعهم مختلفة وصفت بالوحدة وعلل وحدتها بعدم مشاركة الغيرلها فى صحة الاقتداء فان غير ملة التوحيد والاسلام وهو ملة الاشراك والعصيان مسلوب الحكم عليه بصحة الاقتداء

قوله وقرئ امتكم بالبدلية اى على انه بدل من اسم ان وهو هذه وخبرها امة

قوله وقرأنافع رفعهما على انهما خبران اى قرأ نافع برفع امتكم وامة واحدة على انهما خبران لان

قوله لااله لكم غيرى اشارة الى ان تقديم المسند اليه فى انا ربكم للتخصيص وكذلك قوله لاغير اى فاعبدونى ولاتعبدوا غيرى وهذا ايضا ناظر الى معنى التخصيص المذكور

قوله صرفه الى الغيبة التفاتا لينعى على الذين تفرقوا فى الدين وجعلوا قطعا موزعة بقبيح فعلهم الى غيرهم النعى الاخبار بما يغم فحاصل المعنى انه تعالى صرف الكلام من الخطاب الى الغيبة التفاتا ليخبر ويسمع قبيح فعلهم غيرهم بحضرتهم لتعييرهم

قوله بالله ورسوله وفى تقييد الايمان فى وهو مؤمن بقوله بالله ورسوله اشارة الى مذهبه رحمه الله وهو مذهب الشافعى رحمه الله فان الاية لدلالتها على ان الاعمال ليست جزء من الايمان كما عليه الائمة الحنفية خص الايمان ببعض المؤمن واخرجها عما دلت عليه دلالة ظاهرة لتطبيق معناها على مذهبه

قوله استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر لاعطائه اى استعير الكفران وهو فى الاصل ستر النعمة لمنع ثواب السعى لان منع ثواب السعى لازم لستر السعى وجعله كلا سعى فاستعمل اللفظ الموضوع للملزوم فى اللازم كما استعير مقابله وهو الشكر لاعطاء الثواب على السعى لان الشكر لازم الرضى والرضى يستلزم الاعطاء فاستعمل اللفظ اولا فى ملزوم معناه الحقيقى وهو الرضى مجازا ثم نقل منه الى لازمه وهو الاعطاء فيكون تجوزا من المجاز قال صاحب ١١

* **قوله** (كما استعير الشكر لاعطائه) في قوله وكان سعيكم مشكورا والعلاقة المشابهة بينهما في ترتب المسرة عليهما ويجوز ان يكون لاكفران مجازا مرسلا لانه مستلزم لعدم التضييع وكذا الشكر مستلزم للاعطاء وبالعكس فيكون مجازا مرسلا على ان يكون المراد بالاستعارة المعنى اللغوى وقول الطيبي ومنه قيل لله شكور لان حقيقة الشكر الثناء على المحسن بما اعطاه وهو في حقه محال فشبه معاملته مع من اطاعه وعمل صالحا بثناء من احسن اليه غيره ثم استعمل في المشبه ما استعمل للمشبه به مبنى على الاستعارة التمثيلية * **قوله** (ونفى الجنس للمبالغة) اى قيل لاكفران دون لانكفر مع انه الظاهر للمبالغة في نفى الكفران لان انتفاء الجنس مستلزم لانتفاء جميع افراده اوانسداد الكفران وانتفائه بالكلية لا يكاد ان يوجد وان سلم وجوده لا كلام في ندرته على ان لانكفر الكون نفيا لمصدر نكرة كما اختاره البعض ٢ فيد العموم ٣ فالوجه ما ذكرنا ٢٢ * **قوله** (اسميه ٢٣ مثبتون في صحيفة عمله لانضيع بوجه ما) مستفاد من ايراد الجملة الاسمية مع التأكيد بان فهذه الجملة تذييلية مقررة لمضمون ما قبلها وتقديم الجار لرعاية الفاصلة مع الحصر لان سعى الكافرين وعمله الصالح غير مثبت ضايع لايقام له وزن ٢٤ * **قوله** (وممتنع على اهلها غير متصور منهم) اى الحرام مستعار ٤ للممتنع وجوده امتناعا بالغير ان اريد الرجوع الى التوبة وايضا بناء على ان المراد اهل قرية قد علم الله انهم لا يؤمنون والا فيكون عاما خص منه البعض وان اريد الرجوع الى الحيوة لتحصيل الايمان فهو ممتنع من جهة العقل والشرع وان اريد الرجوع الى الحيوة للجزاء فلا كلام في امكانه ووقوعه فلا ريب في انه ليس بمراد ٥ قوله غير متصور اى غير ممكن تأكيد لما قبله اذ كثيرا ما يراد بنفى التصور نفى الامكان فلا حاجة الى القول يعنى تصورا مطابقا للواقع مع ان مطابقة الواقع في التصور امر مقرر ولا يجرى فيه عدم المطابقة كما فصله الفاضل الخيالى حتى قال وما يظن انه غير مطابق فراجع الى التصديق المستلزم له * **قوله** (وقرئ حرام وقرئ حرم) بكسر الحاء وهو بمعنى الحرام المستعار للممتنع قوله وقرئ وحرم بالماضى مخففا ومشددا لانه قرئ بهما كذا في الكشاف الا انه صحح الاول لانه موافق لقراءة حرام وحرم ٢٥ * **قوله** (حكمنا باهلاكها) ى حكما في الازل لعلمنا انهم لا يؤمنون ويموتون على الكفر لعدم صرف ارادتهم الجزئية الى النظر الصحيح المؤدى الى الايمان الصريح فلا جبر وكون المعنى اردنا اهلاكها اوقدرناه مآله الحكم الازلى هذا التأويل بناء على ان المراد بالرجوع الرجوع الى التوبة وعلى تقدير كون حرام خبر مبتداء واما على تقدير كون حرام خبرا لقوله انهم لا يرجعون اوفاعلا له ساد مسد خبره وان المراد الرجوع الى الحيوة لتحصيل الايمان والعمل فلا ريب في ان الاهلاك على ظاهره ولعل مراده الاشارة الى ان ما ذكره هو المختار عنده ولذا ذكره في صورة الاطلاق * **قوله** (او وجدناها هالكة) على ان همزة الافعال للوجدان نحو ابخلته اى وجدته بخيلا اى وجدتها هالكة اى حسا فان بعد اهلاكها وجدها اى علمها هالكة علما بانها كانت هالكة الان اوامس وهذا التعلق حادث فحينئذ يتعين كون المراد بالرجوع الرجوع الى الحيوة للتدارك لكن لا حاجة الى هذا التأويل لان هذا الوجدان بعد الاهلاك بالفعل فيكفى المراد هذا الاهلاك فالداعى الى الصرف عن الظاهر وايضا يجرى في كل موضع يكون الاهلاك متحققا بالفعل ولم يتعرض له فيه لانه قليل الجدوى وخلاف الفحوى فالاقرب ان يقال ان المراد بالهلاك الهلاك المعنوى اى الكفر والمعاصى ٦ فحينئذ يكون المراد الرجوع الى التوبة ويتقارب التأويل باردنا اهلاكها اوحكمناه ٢٦ * **قوله** (رجوعهم الى التوبة اوالحيوة ولا صلة) رجوعهم الى التوبة ناظر الى التأويل اوالحيوة للتدارك ناظر الى الحمل على الاهلاك بالفعل ولظهوره لم يتعرض له فيما قبله ولا صلة اى لا في انهم لا يرجعون صلة اى زائدة لكن عبر عنها بالصلة تأدبا وانما حمله عليها لان استقامة المعنى موقوف عليها حيث اريد الرجوع الى التوبة اوالحيوة لاجل تحصيل الايمان وسائر الاحسان ولعله اختاره لشدة مناسبته بالمقام * **قوله** (اوعدم رجوعهم للجزاء) فحينئذ لا يكون لا صلة اى عدم رجوعهم للجزاء ممتنع من جهة الشرع لانه لا محالة ممكن بل واقع فضلا عن الامكان اخره مع ظهوره لان في الاول تهديدا عظيما بخلاف التفسير الثانى * **قوله** (وهو مبتدأ خبره حرام اوفاعل له ساد مسد خبره) وهو اى قوله انهم لا يرجعون مبتدأ لكونه معرفة وحرام خبره لكونه نكرة قوله اوفاعل له هذا على مذهب الاخفش ٧ فانه لم يشترط اعتماده على حرف النفى والاستفهام * **قوله** (اودال عليه) اى قرينة عليه اى على الفاعل لا الخبر فان

٢ وهو مذهب الشافعى ومنهم المص عهد
٣ اووقوع النكرة في سياق النفى عهد
٤ بجامع ان كل واحد منهما غير مرجو الحصول عهد
٥ وسيجئ الاشارة اليه في كلام المص عهد
٦ ويؤيده كونه مقابلا للايمان والعمل الصالح عهد
٧ نقل عن شرح التسهيل ان الخلاف في الحسن لا في الجواز فالاخفش حسنه وكذا الكوفيون ولا يحسنه سيبويه عهد
١١ الكشاف الكفران مثل في حرمان الثواب فيكون من قبيل الاستعارة التمثيلية والعلم يحمل على معناه الحقيقى لان حقيقة الشكر هى الثناء على المحسن على ما اولاه من المعروف وهذا في حق الله تعالى محال فشبه معاملته مع من اطاعه وعمل صالحا بثناء من قد احسن اليه غيره واولاه من معروفه ثم استعمل في جانب المشبه ما كان مستعملا في المشبه به من ان الشكور وفى عكسه الكفران بعين هذا التأويل

قوله وممتنع على اهلها قال صاحب الكشاف استعير الحرام للممتنع وجوده انما جعله استعارة لان الحرام اسم لما امتنع تناوله قطعا بسبب شرعى فاحكم الله بامتناعه يكون كالشئ المحرم على الناس ومنه الحديث حرمت الظلم على نفسى اى تقدست عنه وتعاليت وبيان تقرير الاستعارة واستعمال الحرام في الممتنع وجوده ان ما عزم الله تعالى عليه غير متصور ان يكون خلافه فيمتنع وجود انابة هؤلاء لان الله تعالى عزم على اهلاكهم فلا يرجعون ولا ينيبون

قوله وقرئ حرم بكسر الحاء وسكون الراء وهما لغتان مثل حل وحلال

قوله حكمنا باهلاكها اى حكمنا على اهلها بانهم سيهلكون فيباينه قوله او وجدناها هالكة اى هالكة من قبل

قوله رجوعهم الى التوبة ناظرا الى التوجيه الاول لاهلكنا اذ لا معنى الاخبار عن الماضين بانهم لا يرجعون الى التوبة عن ذنوبهم وقوله اوالحيوة ناظر الى التوجيه الثانى لان الذين وجدهم الله تعالى الآن هالكين حرام عليهم ان يرجعوا الى حياتهم الدنياوية

قوله ولا صلة اى كلمة لا في لا يرجعون صلة اى مزيدة ليست للنفى ولذا فسر انهم لا يرجعون بقوله رجوعهم لا بعدم رجوعهم الى الجزاء

قوله اوعدم رجوعهم الى الجزاء هذا على تقدير ان يكون كلمة لا للنفى غير مزيدة فالمعنى ويمتنع عليهم ان يتركوا ولا يرجعوا للحساب والمجازاة على اعمالهم

قوله وهو مبتدأ وخبره حرام قال ابن الحاجب في الامالى اذا جعلت انهم مبتدأ وحرام خبرا ١١

ماقدره معارف لايكون خبرا عن نكرة كيف لا واوصح ذلك لجوز كون انهم لايرجعون خبرا عن حرام وجوز سيبويه كون المبتدأ نكرة والخبر معرفة فى المواضع الثلثة ومانحن فيه ليس منها * **قوله** (وتقديره توبتهم اوحياتهم اوعدم بعثهم) وتقديره توبتهم اى وحرام توبتهم اوحيوتهم ان قيل ان لاصلة اوعدم بعثهم ان لم يجعل لاصلة * **قوله** (اولانهم لايرجعون ولا ينيبون وحرام خبر محذوف اى وحرام عليها ذاك وهو المذكور فى الآية) اولانهم لايرجعون عطف على رجوعهم اى انهم لايرجعون اماأول بالمصدر فحينئذ معناه ماذكر من رجوع توبتهم الخ اوهو بتقدير لام الجر فحينئذ لاياول بالمصدر على الوجه المذكور وحرام على هذا التقدير خبر محذوف لاخبرانهم لايرجعون لان اللام مانع اى وحرام على اهل قرية ذلك وهو المذكور فى الآية المتقدمة وهو العمل الصالح مع الايمان والسعى المشكور بالاحسان ثم علل الحرمة المذكورة بانهم لايرجعون عن الكفر ولاينيبون عطف تفسيرله لعلمه تعالى بانهم يموتون على الكفر ولا يلتفتون الى الآيات الشرعية والعقلية ويستحسنون المعاصى ويستقبحون الايمان والطاعة فيكون قلوبهم مختومة وحواسهم مؤفة فيمتنع ١ على ان امتناعا باعتبار تعلق العلم بخلافه وهذا يؤيد ماذكرنا من ان المراد قوم باعيانهم محكوم عليهم بالكفر اى ان ماتوا * **قوله** (و يؤيد القرآءة بالكسر) اى بكسر همزة انهم لانه حينئذ بمنزلة التعليل على سبيل الاستيناف المعانى والاصل توافق القرآآت لكن لم يجب ذلك التوافق قال ويؤيده ولم يقل و يدل الخ * **قوله** (وقيل حرام عزم وموجب عليهم انهم لايرجعون) وقيل حرام ليس استعارة عن الممتنع بل هو مجاز عن عزم الله تعالى قوله وموجب عليهم توضيح معنى العزم انهم لايرجعون عن الشرك والمعاصى فيكون ذلك ممتنعا والفرق ان فى المعنى الاول لوحظ المعلل وفى الثانى العلة اذمر مرارا ان منشأ امتناعه علم الله تعالى وحكمه فى الازل بانهم لايؤمنون وعلى الكفر يموتون ولايلزم الجبر لان العلم تابع للمعلوم والمعلوم كفرهم واصرارهم عليه باختيارهم الجزئى فلاجبر حينئذ وفى هذا الوجه لايحمل لا على الصلة اصلا وعزم الله واجب وقوعه ممتنع خلافه فيمتنع الرجوع الى التوبة فيوافق التفسير الاول بهذه الحيثية وان كان بينهما فرق من جهة اخرى يظهر بالتأمل الاحرى ومن جملتها لايقال حينئذ فيمتنع الرجوع الى الحيوة كما يقال فيمتنع الرجوع الى التوبة بكونه ما آلا له كما عرفته ٢٢ * **قوله** (متعلق بحرام) بمعنى انه غاية له لابانه متعلق به لانها ابتدائية كما سيصرح به فيفيد ان الامتناع المذكور ينتهى عنده فيقتضى امكان الرجوع الى التوبة مثلا فيكون توبتهم مقبولة والجواب ان فتح سد يأجوج ومأجوج كناية عن قيام الساعة كما صرح به البعض ويؤيده انه يكون غاية لامتناع رجوعهم الى الحيوة فلاجرم ان المراد قيام الساعة فحينئذ يتعذر الرجوع الى التوبة والى الحيوة الايمان لفوت اوقاتهما ولوكان المراد ظاهره لزم ان يكون امكان الرجوع الى الحيوة لتدارك كما لزم امكان التوبة بناء على ان مفهوم الخ لفاى مفهوم الغاية معتبر اتفاقا لكن لفوت اوقاتهما لامجال لمفهوم الغاية وكذا الكلام فى كونه غاية لامتناع عدم الرجوع الى الحيوة للجزاء * **قوله** (او بمحذوف دل عليه الكلام) وهو الهلاك كما اشار اليه فى توضيح المعنى * **قوله** (او بلايرجعون) اى اومتعلق لايرجعون * **قوله** (اى يستمر الامتناع اوالهلاك اوعدم الرجوع) يستمر الامتناع هذا اذا جعل غاية للحرام اوالهلاك هذا ان قيل انه غاية لمحذوف اوعدم الرجوع هذا على تقدير كونه غاية لقوله لايرجعون * **قوله** (الى قيام الساعة وظهور اماراتها) واوا كتفى بقيام الساعة تنبيها على ماذكرناه من ان المراد من فتح السد المذكور قيام الساعة لكان اولى لانه لايفهم من اللفظ كلا المعنيين لاانه لذكر الامارات ليتوسل به الى قيام الساعة كناية فاذا قام الساعة رجعوا الى التوبة لكنه لاتنفع اولا يرجعوا الى التوبة لكن لالامتناعها بل لعدم فائدتها فينتهى الامتناع ايضا وايضا اذاقام الساعة ينتهى امتناع الهلاك فيهلكون هلاكا معنويا بوقوعهم اشد العذاب واقوى الحجاب وايضا اذاقام الساعة ينتهى امتناع ٢ عدم الرجوع الى الحيوة فانهم يحيون يوم القيمة للجزاء وايضا اذاقام الساعة ينتهى امتناع الرجوع الى الحيوة لتحصيل الطاعات فيمكن الرجوع الى الحيوة للتدارك لانهم يحيون لكن لاينفع لانقضاء التكليف والمص لم يتعرض له لانفهامه مماذكره اوللتنبيه على ضعفه قوله الى قيام الساعة متعلق يستمر على كل الوجوه * **قوله** (وهو فتح سد يأجوج ومأجوج) اشار الى تقدير المضاف اذالفتح حال السد لا حال يأجوج قوله وهو راجع الى الامارة الدال عليها الامارات

٢ ولايبعد ان يقال ان الغاية داخلة فى حكم المغيا فيجوز الحكم فى قيام الساعة بالامتناع المذكور لاانتهاء الامتناع منه

١١ مقدما وجب تقديمه لماتقرر فى النحو من ان الخبر عن ان لابد وان يكون مقدما وعلى هذا لوجعلت لانافية لفسد المعنى اذ يصير التقدير انتفاء رجوعهم ممتنع فيؤدى الى معنى الاثبات اذ نفى النفى اثبات قطعا فان جعلت لازائدة استقام واذا جعلت انهم تعليلا لايكون لازائدة ويكون حرام خبر مبتدأ مقدر وهو ذاك يعنى ماتقدم من العمل الصالح الى هنا كلام ابن الحاجب

قوله اوفاعل له ساد مسد الخبر اى او يكون انهم لايرجعون فاعلا لحرام فانه مصدر منون فالمعنى حرام رجوعهم الى التوبة اوحرام عدم رجوعهم للجزاء فمعنى كونه سادا مسد الخبر افادته للمخاطب فائدة المبتدأ والخبر مثل قام الزيدان

قوله اودليل عليه عطف على قوله مبتدأ اى اوقوله انهم لايرجعون دليل على المبتدأ المحذوف فيكون قوله انهم لايرجعون تعليلا دالا عليه تقديره حرام توبتهم او حيوتهم اوعدم بعثهم لانهم لايرجعون على حذف الجار من ان

قوله او لانهم لايرجعون و لاينيبون عطف على قوله رجوعهم الى التوبة بمعنى معنى انهم لايرجعون اماماذكرنا وهذا وحينئذ يكون قوله حرام خبر مبتدأ مقدر تقديره وحرام على اهلها ذلك اللطف وهو عدم منع ثواب السعى وكتبه فى ديوان العمل لاجل اعطاء الاجر عليه اوذلك العمل الصالح فيكون انهم لايرجعون مصدرا باللام تقديرا تعليلا للحكم السابق وهو الحكم بان ذلك اللطف والعمل الصالح حرام وممتنع عليهم فالمعنى لانهم لايرجعون عن الكفر فكيف لايمتنع ذلك عليهم وقيل تقدير المبتدأ العمل الصالح ضعيف لان امتناع العمل الصالح من الهالك معلوم محقق لافائدة فى الاخبار به واجيب عنه بان المراد امتناع دخولهم الجنة وكنى عنه بامتناع العمل الصالح وهو السبب فترك ذكر السبب وتوسل اليه بذكر السبب فكانه قيل ممتنع دخولهم الجنة لامتناع عملهم الصالح

قوله ويؤيده القرآءة بالكسر اى بكسر ان وجه التأييد انه يكون هذه الجملة حينئذ موردة على طريق الاستيناف جوابا لمن يسأل عن علة كون ذلك اللطف حراما عليهم كقولك اعبد ربك ان العبادة حق له

٢٢ ❁ وهم ❁ ٢٣ ❁ من كل حدب ❁ ٢٤ ❁ ينسلون ❁ ٢٥ ❁ واقترب الوعد الحق ❁ ٢٦
❁ فاذاهى شاخصة ابصار الذين كفروا ❁ ٢٧ ❁ يا ويلنا ❁ ٢٨ ❁ قد كنا فى غفلة من هذا ❁ ٢٩
❁ بل كنا ظالمين ❁ ٣٠ ❁ انكم وماتعبدون من دون الله

لان الفتح امارة واحدة لا الامارات وايراد الجمع للتنبيه على ان ارادة قيام الساعة بالامارات المتعددة لا بالامارة لكن الامارات يقع بعضها عقيب بعض كما ورد فى الحديث فذكر واحدة منها كذكرها جميعا فيكون المراد قيام الساعة كناية ولو كان المراد امارة واحدة لا يظهر الكناية المذكورة فلله دره ما ادق نظره * **قوله** (وحتى هى التى يحكى الكلام بعدها والمحكى هى الجملة الشرطية وقرأ ابن عامر ويعقوب فتحت بالتشديد) وحتى هى التى اى حتى ابتدائية لا جارة وقد جوز المص فى قوله تعالى "حتى اذا جاؤك يجادلونك" من سورة الانعام كونها جارة بعد بيان كونها ابتدائية وهنا ايضا جائز كونها جارة فحينئذ اذا ظرفية لا شرطية قوله التى يحكى الكلام الخ اى داخلة على الجملة وجواب الشرط ما يأتى ٢٢ * **قوله** (يعنى يأجوج ومأجوج او الناس كلهم) وفيه نوع بعد ولذا ايده بعضهم بقراءة كل جدث اى قبر ٢٣ * **قوله** (نشز من الارض وقرئ جدث وهو القبر) نشز من الارض ما ارتفع من الارض بفتحتين آخره زاى معجمة ٢٤ * **قوله** (يسرعون من نسلان الذئب وقرئ بضم السين) من نسلان الذئب بفتحتين وهو الاسراع ٢٥ * **قوله** (واقترب الوعد وهو القيامة) واقترب الوعد بيان قربه بعد بيان انه غاية لما ذكر الوعد بمعنى الموعود المعهود وصفه بالحق ردا للمنكرين وهو القيامة اشارة الى ان اللام للعهد ٢٦ * **قوله** (جواب الشرط وما بينهما جملة معترضة وقد عرفت ان المراد هنا الوقت المتسع الشامل تحقق الشرط والجزاء واستوضح ذلك بقوله تعالى اذا الشمس كورت الى قوله علمت نفس ما احضرت ٣ فلا حاجة الى القول بان الزمان القليل لا ينافى التعقيب فى دفع اشكال بان الشرط والجزاء لابد ان يكونا متقاربين وليس كذلك هنا اذ تحقق الشرط فى اخر ايام الدنيا والجزاء فى يوم القيمة اذ دفع مثل هذا الاشكال باعتبار الزمان المتسع كما عرفته * **قوله** (واذا المفاجأة تسد مسد الفاء الجزائية كقوله "اذاهم يقنطون" فاذا جاءت معها تظاهرتا على وصل الجزاء بالشرط فيتأكد) مسد الفاء الجزائية فى الربط وفى كلامه اشارة الى انه ليس عوضا عنه حتى يستحيل الجمع بينهما ولهذا قال فاذا جاء الفاء تظاهرت اى تقوت فى الربط فيتأكد اى الوصل المذكور وفيه تنبيه على انه حين الجمع لا يتمحض للبداية بل تجئ للتأكيد فلا يلزم اجتماع البدل والمبدل منه او يسلم البداية والشخوص عدم قرار الابصار فى اماكنهم من هول ما ترى * **قوله** (والضمير للقصة) فشاخصة خبر لقوله ابصار الذين والجملة خبر ضمير القصة * **قوله** (او مبهم يفسره الابصار) او مبهم اكتفى به الزمخشرى وهو الاولى يفسره الابصار اى الابصار وحدها يفسره وشاخصة خبرهى فيكون التفسير بالمفرد فحينئذ يظهر الفرق بين كون الضمير للقصة او مبهم الخ فان فى الاول خبره جملة كما ذكر وان جوز كونه مفردا على رأى بعض الكوفيين وفى الثانى خبره مفرد ومفسره ابصار الذين كقوله ربه رجلا كما صرح به فى تفسير قوله تعالى فسويهن سبع سموات وهذا مراد المص ٢٧ * **قوله** (مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول) اى قائلين يا ويلنا ويجوز كون الحال من المضاف اليه اذا كان المضاف فاعلا او مفعولا وهو جزء المضاف اليه فكان الحال عن المضاف اليه هو الحال عن المضاف وان لم يصح قيامه مقامه لكن المضاف هنا خبر فى قوة الفاعل تأويلا والاولى ان يكون استينافا معانا يتادون الى الهلاك تنزيلا له منزلة العقلاء ويقولون يا ايها الهلاك تعال فان هذا زمانك لكمال دهشتهم وتحيرهم والا فهم يتيقنون ان لا هلاك لهم ولا موت لهم ٢٨ * **قوله** (لم نعلم انه الحق) اشار الى ان المراد بالغفلة عدم تيقنهم لا الذهول عنه بالكلية وعلاقة المجاز السببية فان الغفلة سبب لعدم التيقن وايضا المراد من الغفلة من اليوم هو الغفلة من كونه حقا اما بتقدير المضاف او بكونه مجازا مرسلا عنه ٢٩ * **قوله** (بل كنا ظالمين لانفسنا بالاخلال بالنظر والاعتداد بالنذر) بل كنا ظالمين قال ابو حيان اضربوا عن قولهم قد كنا فى غفلة واخبروا بما كانوا يتعمدونه من الكفر والاعراض عن الايمان فيكون ابطالا لما قبله ولك ان تقول انهم اضربوا عن الاخف الى الاقوى فيكون بل للترقى فان الاخلال بالنظر وعدم الاعتداد بالنذر اشد قبحا من الغفلة بانه حق لان هذا سببه ٣٠ * **قوله** (يحتمل الاوثان وابليس واعوانه) يحتمل مقابله احتمال العموم الى كل من عبد من دون الله كما سيشير اليه ويحتمل ان يكون الاوثان فقط على مقتضى ما الظاهرة فى غير ذوى العقول لكن المص لم ينبه عليه * **قوله** (لانهم بطاعتهم لهم فى حكم عبدتهم) اشارة الى العلة المصححة لارادة ابليس واعوانه من الجن والانس فيكون

---

٣ قال المص هنالك والصحيح كون علمت نفس جواب اذا والمذكور فى بيانه اثنا عشرة خصلة ست منها فى مبادى قيام الساعة قبل فناء الدنيا وست بعده لان المراد زمان متسع شامل لها وللمجازاة النفوس على اعمالها منه

قوله نشز من الارض اى مكان مرتفع منها ونسلان الذئب سرعة مشيه

قوله جواب الشرط يعنى قوله "فاذاهى شاخصة ابصار الذين كفروا" جواب الشرط المقدر تقديره ان جاء الوعد الحق اى الموعود الثابت وقوعه فى علم الله تعالى فاذاهى شاخصة ابصار الذين كفروا

قوله واذا المفاجأة وبسد مسد الفاء الجزائية يعنى اذا وقعت الجملة الجزائية الاسمية جواب الشرط يجب دخول الفاء عليها ليدل على انها جزاء وجواب اما اذا صدرت باذا المفاجأة استغنت عن علامة الجزاء لسد اذا المفاجأة مسدها مثل اذاهم يقنطون لكن دخلت الفاء هنا مع الاستغناء عنها باذا لتأكيد الاتصال الجزاء بالشرط

قوله مقدر بالقول واقع موقع الحال فتقدير الكلام تشخص ابصار الذين كفروا قائلين يا ويلنا قد كنا فى غفلة

في ماتعبدون عموم مجاز بالنسبة الى العبادة وتغليب في لفظة ما ان قيل انه مختص بغير ذوى العقول والمختار عند المص العموم * **قوله** (لما روى انه عليه الصلوة والسلام لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبعرى قد خصمتك ورب الكعبة أليس اليهود عبدوا عزيرا والنصارى عبدوا المسيح وبنو مليح عبدوا الملائكة فقال عليه الصلاة والسلام بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فانزل الله "ان الذين سبقت لهم منا الحسنى" الآية وعلى هذا يعم الخطاب ويكون ما مأولا بمن او بما يعمه ويدل عليه ماروى ان ابن الزبعرى قال هذا شئ لآلهتنا خاصة او لكل من عبد من دون الله فقال عليه الصلاة والسلام بل لكل من عبد من دون الله) لما روى الخ قيل ذكر ابن حجر في تخريج احاديث الكشاف رواه ابن مردويه والواحدى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ابن الزبعرى بكسر الزاى المعجمة والباء الموحدة وسكون العين المهملة وفتح الراء المهملة مع القصر معناه السيئ ٢ الخلق الغليظ وهو لقب والده عبدالله القرشي وهو شاعر وقد اسلم بعد هذه القصة وصار من كبار الصحابة قد خصمتك اى غلبتك في الخصومة هذا بناء على زعمه ولذا عبر بالماضي ورب الكعبة اقسم عليه لاعتنائه به اليس اليهود الخ استئناف بيان للخصومة والاستفهام لانكار النفي واثبات المنفي اى عبدوه ولذا قال عليه السلام ردا عليه لا بل عبدوا الشياطين الخ التي امرتهم اى سولت لهم وزينت لهم والامر مستعار لهذا التزيين وبنو مليح على صيغة التصغير بطن من قبيلة خزاعة فانزل الله "ان الذين سبقت لهم منا الحسنى" تصديقا لنبيه ورغما على عدوه وعلى هذا اى على مقتضى هذه الرواية يعم الخطاب اى للمشركين واليهود والنصارى وبنو مليح ويكون ما اى لفظة ما مأولا بمن ليتناول عزيرا والمسيح والملائكة لان ما لغير العقلاء عند بعضهم وكلام المص هنا يومى الى اختياره لكن كلامه في سائر المواضع كسورة النحل والفرقان يشعر اختيار العموم والتعين من عادته فحينئذ لا يتناول الاوثان لان من للعقلاء اتفاقا قوله او بما يعمه اى يكون مأولا بما يعم من وغير العقلاء بطريق التغليب وهو المناسب لقوله مأولا الخ او على حقيقتها كما هو المختار عند البعض وسؤال الزبعرى بناء على تعميم ما للعقلاء ايضا وجواب الرسول عليه السلام على التنزل ان قيل ان ما مختص لغير العقلاء او على الحقيقة ان قيل ان ما يعم القبيلتين وفي التوضيح قوله تعالى "وما تعبدون من دون الله" لا يتناول عيسى ٣ حقيقة لان ما لغير العقلاء وانما اورده الزبعرى تعنتا بالمجاز او التغليب انتهى فيكون الجواب على التنزل اى لا نسلم ان ماتعبدون عام لعيسى ونحوه ولو سلم ذلك لا نسلم انهم عبدوا بل هم الشيطان الخ قال في تفسير قوله تعالى "ولله يسجد ما في السموات" الآية وما لما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القبيلان اولى من اطلاق من تغليبا وقال في سورة الفرقان في قوله تعالى "وما يعبدون من دون الله" يعم كل معبود سواه واستعمال ما امالان وضعه اعم الخ فعند المص ان استعماله فيهما على الحقيقة وهو مذهب البعض ولا وجه لانكاره قوله تعالى وما تعبدون من دون الله يحتمل الوجهين فسؤال الزبعرى اما على الحقيقة او على المجاز والتغليب كما ذكرناه وجوابه عليه السلام كذلك اما تنزلي او تحقيقي قوله عليه السلام بل لكل من عبد من دون الله ناظر الى كون ما في وضعه عاما لهما كما هو الظاهر وترديد الزبعرى بناء على الاحتمالين * **قوله** (ويكون قوله ان الذين بيانا للتجوز) يعني على تقدير تأويل ما بمن والتجوز اما لغوى ان اريد بالعبادة الاطاعة للآمر او عقلي على انه ان اعتبر التجوز في ايقاع العبادة بها للملابسة كذا قيل وهو مقتضى كلام المص حيث قال ويكون ما مأولا بمن ولا يدرى وجهه اذ حينئذ لا يتناول الاوثان مع ان تناوله لفظا ومعنى مقطوع به والقول ما يعمى من وهو يعم العقلاء وغيرهم تغليبا لغو اذ يمكن ان يقال اولا وما يعم العقلاء وغيرهم تغليبا فيراد بالعبادة عموم المجاز الشامل لعبادة الاصنام والاطاعة للآمر * **قوله** (او التخصيص تأخر عن الخطاب) قيل وهذا على تقدير كون ما مأولا بما يعم من وهذا ايضا مقتضى كلام المص ويفهم منه انه على الاحتمال الاول هذا القول ليس بمخصص لانه غير عام بل هو مختص بالعقلاء لكن المراد بالعبادة الاطاعة للآمر فلا يتناول الانبياء والملائكة ويكون قوله تعالى "ان الذين سبقت لهم" الخ بيانا للتجوز اى انها قرينة خروجهم منها وهذا ما اشار اليه اولا ولا يخفى غرابته حيث خص ما بالعقلاء على ان ما ثبت في كتب الاصول ان قوله تعالى "ان الذين سبقت لهم" الخ مخصص للعام ويصح مع كونه متراخيا عند الشافعي الاستدلال بمثل هذه الآية ٤ والوجه الاول مخالف لقول الجمهور في الاصول قوله تأخر عن الخطاب اشارة الى ما ذكرنا وتفصيل

(هذا)

٢ ويؤيده معارضته مع معدن الحكمة والنبوة

منه

٣ فيه اشارة الى ان استدلال الشافعي على ان بيان التغيير يصح متراخيا بهذه الآية لا يتم للاحتمال الذي ذكرناه على ان النزاع كاللفظي لان مثل هذا بيان تفسير عنده وبيان تغيير عندنا كما اوضح في التوضيح منه

٤ وعندنا لا يصح متراخيا لانه بيان تغيير لا يصح متراخيا فان قوله تعالى ان الذين سبقت لهم ليس بمخصص اذ قوله وما تعبدون ليس بعام لعيسى ونحوه لان ما لغير العقلاء فيكون هذا القول الكريم لدفع احتمال العموم بارادة التغليب فلا حجة لهم

منه

قوله فقال عليه الصلاة والسلام بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك وبهذا التأويل انحل ما اشتبه على ابن الزبعرى من ظاهر الآية من انه يلزم من عموم ما تعبدون من دون الله ان يكون عزير والمسيح والملائكة من اهل النار

قوله وعلى هذا يعم الخطاب اى وعلى هذا التأويل يعم الخطاب من الكفرة كل من يعبدون لله سواء كان عبدة الاوثان او عبدة المسيح او عزير او الملائكة وغيرها لان جميع هؤلاء عبدة الشياطين الذين امروهم بان يعبدوا غير الله فلما لزم من هذا التوجيه ان يكون المراد بما في ماتعبدون الشياطين توجه انه يجب حينئذ ان يقال ومن تعبدون بدل وما تعبدون فاجاب بان ما مأول بمن او بما يعمه وغيره من غير اولى العقل على ارادة الجنس كما في قوله تعالى والسماء وما بناها

قوله ويكون قوله ان الذين بيانا للتجوز اى للتجوز في تعلق ما تعبدون بالشياطين من باب المجاز في التعلق بالسبب فان اغراء الشياطين لما كان سببا لعبادتهم عزيرا والمسيح والملائكة والاصنام صاروا كانهم عبدوا الشياطين فيكون الذين سبقت لهم منا الحسنى قرينة المجاز الكائن في التعلق من حيث انه دال على ان المراد بما تعبدون ليس عزيرا والمسيح والملائكة بل من يكون سببا لعبادتهم لهم وهم الشياطين وجه دلالة ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية على ان المراد بما تعبدون من دون الله الشياطين كونه بمنزلة المستثنى المتصل بما قبله فيكون الباقي من المخرجين اولى العقل مثلهم وهم الشياطين لان الاستثناء لكون الاتصال اصلا فيه يدل على ان المستثنى من جنس المستثنى منه

قوله او التخصيص تأخر عن الخطاب اى التخصيص بقوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى الآية متأخر عن الخطاب بقوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم فيصرف هذا التخصيص ذلك الحكم الى ما عدا عزير والمسيح والملائكة ويخرجهم ١١

٢٢ ❊ حصب جهنم ❊ ٢٣ ❊ انتم لها واردون ❊ ٢٤ ❊ لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها ❊ ٢٥ ❊ وكل فيها خالدون ❊ ٢٦ ❊ لهم فيها زفير ❊ ٢٧ ❊ وهم فيها لايسمعون ❊ ٢٨ ❊ ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ❊ ٢٩ ❊ اولئك عنها مبعدون ❊ ٣٠ ❊ لايسمعون حسيسها ❊ ٣١ ❊ وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون

هذا المقام فى الاصول ٢٢ * **قوله** (ما يرمى به اليها وتهيج به من حصبه يحصبه اذا رماه بالحصباء وقرئ بسكون الصاد وصفا بالمصدر) ما يرمى به اليها الخ اى حصب صفة مشبهة معناه ماذكره بمعنى الوقود الحصباء حجارة صغيرة والحاصب اعطار الحصباء ٢٣ * **قوله** (استيناف او بدل من حصب جهنم واللام معوضة عن على للاختصاص والدلالة على ان ورودهم لاجلها) استئناف اى نحوى وابتداء كلام سيق لبيان ان ورودهم لاجلها اى لاجل جهنم والتعذيب بها واما ورود اصحاب التوحيد ليس لجهنم ولا للتعذيب بل لتحلة القسم وانتم تغليب للمخاطبين على معبوداتهم والحكمة فى دخول معبوداتهم فى جهنم لزيادة تحسرهم وغمهم حيث عذبوا لاجلها قوله او بدل من حصب جهنم اى الجملة بدل من مفرد اى كالبدل لكن لايكون المبدل منه فى حكم السقوط لكونه مرادا ايضا قوله واللام معوضة الخ اى تعدية الورود بعلى كما اشير اليه فى الكشاف حيث فسره بالاشراف على الماء وعدل الى اللام للنكتة المذكورة واما تعديته بنفسه فى مثل قوله تعالى ماوردوها فباعتبار معنى فعل يتعدى بنفسه كالدخول على قول ٢٤ * **قوله** (لان المؤاخذ المعذب لايكون الها) وكونها معذبة يفهم من حصب جهنم والظاهر ان الكفار يعذبون بها لانهم معذبون فان الاصنام جماد لاتتأثر بها ولا تتأثر من النار فالمراد المعذب صورة حيث اشتعل النار بها ولهذا مزيد بيان فى تفسير قوله تعالى وقودها الناس والحجارة ٢٥ * **قوله** (لاخلاص لهم عنها) بالخروج او الموت ٢٦ * **قوله** (لهم فيها زفير) اللام فيه للاختصاص او للمنفعة تهكما فيها زفير بعد الاستغاثة خمس الف سنة وبعد قوله تعالى لهم اخسؤا فيها ولاتكلمون فعلم ان الاصنام لازفير لها لانها ليست بمتكلمة حتى تخاطب باخسؤا ولاتكلمون ثم يكون لها زفير والى ذلك اشار المص بقوله وهو من اضافة فعل الخ والمراد بالفعل فعل اللسان ان اريد بما تعبدون الاصنام وكذا ان اريد به التعميم لها * **قوله** (انين وتنفس شديد وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان اريد بما تعبدون الاصنام) وتنفس شديد اصل الزفير ترديد النفس حتى تنتفخ منه الضلوع كما يشاهد من الحمار ولهم فيها ايضا شهيق والدلالة الزفير عليه اكتفى به ٢٧ * **قوله** (من الهول وشدة العذاب وقيل لايسمعون مايسرهم) وشدة العذاب وعن ابن مسعود يجعلون فى تابوت من نار فلا يسمعون ويجوز ان يصمهم الله تعالى كما يعميهم كما فى الكشاف ولذا مرض المص قول لايسمعون مايسرهم اذ الصمم هو الراجح الاعم ٢٨ * **قوله** (ان الذين سبقت لهم) قد سبق انه تخصيص عند الشافعى فظهر ارتباطه بما قبله وعندنا انه لدفع احتمال عموم ماتعبدون لهم على طريق المجاز فيعلم الارتباط ايضا * **قوله** (الخصلة الحسنى وهى السعادة او التوفيق للطاعة) الخصلة الحسنى اى الحسنى صفة للخصلة ولذا انث * **قوله** (او البشرى بالجنة) البشرى مصدر مبنى للمفعول اى كونهم مبشرين فتكون خصلة لهم ٢٩ * **قوله** (لانهم يرفعون الى اعلى عليين) فالمعبودون للكفار بحسب الظاهر مبعدون عن عذاب جهنم وان وردوها تحلة للقسم فلا يخالف ماسبق منه فى قوله تعالى وان منكم الا واردها اذ المراد باعلى عليين الجنة كما صرح به المص فى اوائل سورة البقرة قوله وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون قرينة على ان المراد الجنة وايضا البعد عن النار بحيث لايسمع حسيسها انما هو بدخول الجنة مع ملاحظة الخلود * **قوله** (روى ان عليا كرم الله وجهه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال انا منهم وابو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح ثم اقيمت الصلاة فقام يجر رداءه ويقول لايسمعون حسيسها) انا منهم وابو بكر الخ منهم فلا يكون المراد بالذين العشرة المبشرة فقط لانه يخالف لبيانه من ان هذا القول الكريم مخصص لما تعبدون فلا يدخل المعبودون بحسب الظاهر من الانبياء والملائكة فيما تعبدون لانهم من الذين سبقت لهم منا الحسنى فالموصول للاستغراق لا للعهد شامل لجميع الذين سبقت لهم منا الحسنى فى علمنا الازلى وحكمنا الابدى ٣٠ * **قوله** (وهو بدل من مبعدون او حال من ضميره سيق للمبالغة فى ابعادهم عنها والحسيس صوت يحس به) للمبالغة فى ابعادهم عنها لانه يدل على طول البعد والبعد لايدل على القرب الابملاحظة قوله تعالى وان منكم الا واردها فيمكن حينئذ ان يقال ان لايسمعون حسيسها احتراس وتكميل لان الورود مظنة التأذى فيكون لدفع هذا الوهم ٣١ * **قوله** (دائمون فى غاية

١١ عن عموم ماتعبدون من دون الله فيكون واردا بمنزلة الاستثناء المذكور ولذا قال بعض العلماء ان ههنا بمعنى الا فقوله بيانا لايجوز ناظر الى قوله فيكون ما ماولا بين وقوله او التخصيص تاخر عن الخطاب ناظر الى قوله او بالعكس

قوله وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان اريد بما تعبدون الاصنام اى نسبة الزفير وهو فعل ذى حيوة وشعور اليهم والى ماتعبدون دون الله بقوله لهم فيها زفير من باب نسبة فعل البعض الى الكل تغليبا على تقدير كون المراد بما تعبدون الاصنام حيث غلب العابد فى تلك النسبة على معبوده فنسب الزفرة اليهما جميعا وان لم يصلح الغالب عليه لان ينسب اليه الزفرة قال صاحب الفرائد لاتغليب ههنا والمراد من الضمير فى لهم هم المخاطبون فى قوله انكم فهو التفات من الخطاب الى الغيبة واجيب عنه بانه لما حكم الله على جميعهم بانهم مع اصنامهم حصب جهنم ثم حقق ذلك بان هذا وعد لابد منه بقوله انتم لها واردون وعطف عليه قوله كل فيها خالدون توكيد الشمول الاشخاص والازمان على سبيل الالتفات واوقع بين المعطوف والمعطوف عليه قوله لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها اعتراضا تجهيلا للكفرة واحتجاجا عليهم عقبه ببيان احوال كلهم فى جهنم بقوله لهم فيها زفير وكان مقتضى السياق الشركة ايضا لكن امتنع وصفها بالزفير فوجب المصير الى التأويل بالتغليب ويجوز وصفها به كما وصف جهنم بالتغيظ والزفير على الحقيقة

قوله روى ان عليا خطب وقرأ هذه الآية وقال انا منهم وابو بكر الخ يشير الى ان معنى ماروى عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر فى الجنة * وعمر فى الجنة * وعثمان فى الجنة * وعلى فى الجنة * وطلحة فى الجنة * والزبير فى الجنة * وسعد بن مالك فى الجنة * وعبد الرحمن بن عوف فى الجنة * وابو عبيدة بن الجراح فى الجنة * وسكت عن العاشر فقالوا من العاشر قال سعيد بن زيد يعنى نفسه اخرجه ابو داود والترمذى ايضا عن عبد الرحمن بن عوف مثله

٢٢ ۞ لايحزنهم الفزع الاكبر ۞ ٢٣ ۞ وتتلقاهم الملائكة ۞ ٢٤ هـذا يومكم ۞ ٢٥ ۞ الذى كنتم توعدون ۞ ٢٦ ۞ يوم نطوى السماء ۞ ٢٧ ۞ كطى السجل للكتب

النعم) اى الخلود بمعـنى الدوام بقرينـة تقييده بابدا فى موضع آخر لابمعـنى المكث الطويل فى غاية النعم لان المراد الرفع الى اعلى عليين الذى هو عبـارة عن الجنة كما عرفته وغايته مستفاد من الخلود لان ملاك كل نعمة الثبـات والدوام وزوال فوت القرات وعـد الخلود يدل عـلى كما لهم فى النعم والسرور * **قوله** (وتقديم الظرف للاختصاص والاهتمام به) ورعاية الفاصلة ولاتزاحم بين النكات ٢٢ * **قوله** (النفخة الاخيرة لقوله ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الارض) النفخة الاخيرة وهى النفخة الثانية اذ الآية المستشهد بها مصرحة بذلك لان المراد بالفزع الخوف من اهوال يوم القيمة كما صرح به المفسرون حتى قال صـاحب الارشـاد فى تفسـير الآية المستشهد بها وقيل المراد هى النفخـة الاولى ثم قال ولاريب فى ان ذلك مما ينبغى ان ينزه ساحـة التنزيل عن امثاله فظهر ضعف ماقاله صاحب الكشف من ان المراد بالنفخة الاخيرة هى النفخة الاولى اذ الآية المستشهد بها مصرحة بذلك والوصف بالاخيرة لانها تقع فى اخر ايام الدنيا وهـذا غريب جدا * **قوله** (او الانصراف الى النـار او حين يطبق على النار او يذبح الموت على صورة كبش املح) الانصراف الى النـار اى انصراف المستحقين بالعذاب فالفزع الذهاب بسرعة لسوقهم الى النار واشدة الهول فاطلاق الفزع على هـذا لكونه سبب الفزع او سبب الفزع واقع بعده اخره وكذا الكلام فيما بعده فان تطبيق النـار وذبح الموت ٢ يكون سببا للفزع والمراد بتطبيق النار تغليقها على من فى النار او جعل اهل النـار فى تابوت من نار كما فى الرواية من ابن مسعود رضى الله تعالى عنـه الظاهر ان المراد بالحزن الخوف مجازا اذ الحزن على الواقع فيما مضى والخوف على المتوقع ٢٣ * **قوله** (تستقبلهم مهنئين) من التهنئة اى التبريك ٢٤ * **قوله** (يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول) يوم ثوابكم بتقدير المضاف او بيان حاصـل المعنى مقـدر بالقول اذ لا ارتباط بدونه اى قائلين فهو حال ٢٥ * **قوله** (فى الدنيـا) اى بلسـان الانبيـاء ٢٦ * **قوله** (مقـدر باذكر) على انه مفعول به لامفعول فيه لفسـاد المعنى * **قوله** (او ظرف لايحزنهم او تتلقاهم) عـلى ان المراد زمان متسع لجميع ذلك فلا يضره كون التلقى فى ابواب الجنان وان قيل انهم تتلقيهم فى مواطن كما تتلقـاهم فى ابواب الجنان فالامر واضح لكن الاول هو الظاهر من النصوص على انه لايغنى عن الحمل على وقت متسع ولم يتعرض احتمـال تعلقـه بالفزع لان المصـدر الموصوف لايعمل على الصحيح * **قوله** (او حال مقـدرة من العائد المحذوف من توعدون) اى مقدرا كونه يوم نطوى اذ يوم الطى بعد الوعد فلايكون محققا او نوع بعده مع وجود وجه قوى اخره وجوز ابو البقاء البداية اى بدل الاشتمال لان يوم الوعـد مشتمل يوم طى السماء وغيره وكونه بدل البعض ليس ببعيد بتقدير الضمير الراجع الى المبدل منه فى البدل اى يوم نطوى السماء منه سواء كان بدل اشتمال وكونه بدل الكل ضعيف * **قوله** (والمراد بالطى ضـد النشر او المحو من قولك اطو عنى هذا الحديث) ضد النشر كما هو المتعارف ولذا قدمه وايضا يلايمه كطى السجل للكتب واما المحو اى الافناء فلا يلايمه اذ السجل لايمحى للكتابة فلا يصح التشبيه الا ان يقال التشبيه باعتبار انه بطيه تخفى مافيه اولانه يرفع بعد الطى كما قيل ولا يخفى بعـده او التشبيه باعتبار انه بطيه يمحو وصفه النشر فالتشبيه فى مجرد المحو فهو فى المشبه باعتبار وصفه وفى المشبه به باعتبار ذاته ولا يبعد ان يراد بالمحو فى السماء وصفه كما قيل فى قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات الآية ٣ اذ محو ذاتها بالكليـة وان امكن لكن المتبـادر محو الوصف * **قوله** (وذلك لانهـا انتثرت معلقة لبنى آدم فاذا انتقلوا قوضت عنهم وقرئ بالياء و بالتاء والبناء المفعول)فاذا انتقلوا اى الى الاخرة باجمعهم قوضت اى ازيلت ورفعت مثل قوله تعالى واذا السماء كشطت التقويض نقض من غير هدم و الحاصـل انها ازيلت عن مقرها وهذا يؤيد ماقلنا من ان المراد بالمحو المحو وصفا لاذاتا ٢٧ * **قوله** (طيا كطى الطومار لاجل الكتابة) المراد بالسجل الطومار وله احتمال آخر كما سيجئ اختاره لاشـد مناسبته لقوله للكتب فقوله لاجل الكتابة تنبيه على ان الكتاب مصـدر بمعنى الكتابة اى لكون كتابته تماما على انه علة غير جيـدة متقدمة على الطى فلا حاجة الى ان يقال المعنى كطى الطومار المعـد للكتابة المسوى المهيأ لها فلايتوهم ان الطومار لايطوى للكتـابة بل ينشر انتهى وقال الفاضل المحشى فان قيـل المعهود نشر الطومار لاجل الكتابة لاطيه قلنا هو كـناية عن ايجـاده لها ووصفه مسويا مطويا حتى اذا احتيج الى الكتابة لم يحتج الى تسويته مرة اخرى فالمراد طيه

٢ وهذا اشارة الى ماورد فى الحديث الصحيح من انه اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار يؤتى بالموت عـلى صورة كبش ويذبح وينادى خلود لاموت
منه

٣ قال المص فى تفسير هذه الآية والتبديل يكون فى الذات كقولك بدلت الدراهم دنانير وفى الصفة كقولك بدلت الحلقة خاتما فتأمل والآية تحتملهما
منه

قوله او حـين يطبق على النـار او يذبح الموت من رواية البخارى ومسلم والترمذى عن ابى سعيـد قال رسول الله صلى الله عليـه وسـلم يؤتى بالموت كهيئة كبش املح فينادى منـاد يا اهل الجنة فيشرفون وينظرون فيقول هل تعرفون هـذا فيقولون نعم هذا الموت فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول يا اهل الجنـة خلود بلاموت ويا اهل النـار خلود بلاموت الحـديث قال صـاحب النهـاية الاملح الذى بياضه اكثر من سـواده وقيل هو النقى البياض

قوله او حال مقدرة من العائد المحذوف من توعدون تقديره كنتم توعدون به اى توعدون بذلك اليوم كائنا ذلك اليوم الموعود يوم نطوى السماء ومعنى كون الحال مقدرة ان كون ذلك اليوم يوم طى السماء ليس مقارنا للوعد به فالمعنى كنتم توعـدون به مقدرا ومفروضـا كونه يوم نطوى السماء فيكون مثل جاء زيد معه صقر صائدا به غدا المعـنى جاء زيد مقدرا على نفسـه انه صائد به غدا فان تقدير الصيد مقارن للمجئ لانفس الصيد قال صاحب الكشـاف العامل فى يوم نطوى لايحزنهم او الفزع او تتلقيهم والعلم يتعرض المص رحمـه الله فى ذكر احتمـالات اعرابه ان يكون عامـله الفزع كما جوزه صاحب الكشاف لان الفزع هنا موصـوف والمصدر الموصوف لايعمل فوجه تجويز صاحب الكشـاف انه اتسع فى الظرف مالم يتسع فى غيره

قوله قوضت اى انقضـت من قوضت البنـاء نقضته من غير هـدم وتقوضت الحلق والصفوف انقضت وتفرقت و هى جمع حلقة من الناس قال ابوزيد انقاض الجدار انقياضـا اى تصدع من غير ان يسـقط فان سـقط قيل نقض وتقوض البيت سقط كذا فى الصحاح

قبل الكتابة لاجل الكتابة لاجل الكتابة انتهى والكل تكلف والعبادة قاضية بان الطومار طيه بعد فراغ الكتابة اوطيه حال الكتابة سطرا بعد سطر طاقا بعد طاق ٢ * **قوله** (اولما يكتب اوكتب فيه) اولما يكتب فالكتاب بمعنى المكتوب فالطي على هذا طاق بعد طاق سطر بعد سطر اولما كتب فيه فالطي بعد الكتابة كما فى الاول لان الطي لما كان لتمام ما كتب فيه كان الطي ايضا لتمام الكتابة ايضا والانكار مكابرة اذ انفكاك احدهما عن الآخر غير متصور * **قوله** (ويدل عليه قراءة حمزة والكسائي وحفص على الجمع اى للمعانى الكثيرة المكتوبة فيه) ويدل اى دلالة ظنية اذ لايلزم توافق القراءتين بل يحسن وكثيرا ما يعبر بالقرينة بدل يدل قوله اى للمعانى الكثيرة وكون المعانى مكتوبة مجاز تسمية للمداول باسم الدال والمكتوب هو النقوش على اختيار النحرير التفتازانى فى شرح المقاصد اوالالفاظ على ماهو المشهور * **قوله** (وقيل السجل ملك يطوى كتب الاعمال اذا رفعت اليه اوكاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرئ السجل كالدلو والسجل كالعتل وهما لغتان فيه) وقيل السجل ملك مرضه اذ لاحسن للتشبيه حينئذ لان المشبه به لا بد وان يكون اعرف والملك المذكور ليس اعرف وكذا فى كاتب رسول الله عليه السلام لانه لم يعرف من الصحابة احد اسمه سجل فضلا عن كونه اعرف وعن كون طيه اشهر ٢٢ * **قوله** (اى نعيد ما خلقناه مبتدأ) نبه به على ان نعيد متقدم معنى اى نعيد ما خلقناه بعد الفناء قوله مبتدأ اسم المفعول فضمير نعيده راجع الى المخلوق المفهوم من الكلام وهو المراد بقوله ماخلقناه مبتدأ حال من المفعول * **قوله** (اعادة مثل بدئنا اياه) اشارة الى ان كما بدأنا صفة لمصدر المحذوف والكاف اسم بمعنى المثل وماكافة كما يجئ بيانه وهذا كقوله تعالى قل يحييها الذى انشأها اول مرة وفيه اشارة الى قياس جلى و بهذا البيان اندفع توهم ان الاعادة تنافى وصف الاولية حيث ارجع الضمير فى نعيده الى ما خلقه الله لا الى الاول فلا تغفل * **قوله** (فى كونهما ايجادا عن العدم اوجمعا من الاجزاء المتبددة) فى كونهما ايجادا عن العدم هذا بناء على القول بان البعث باعادة المعدوم بعينه وهو مذهب جهور المتكلمين او جمعا بين الاجزاء المتبددة اى المتفرقة وهذا بناء على ان البعث بجمع الاجزاء المتفرقة وهو مختار بعض المتكلمين لكن التشبيه حينئذ مشكل لان ابتداء الخلق ليس بجمع الاجزاء المتفرقة فلا اشتراك فى وجه الشبه الا ان يقال ان فى الابداء جمعا بين الاجزاء المتفرقة حيث كان اغذية قبل كونه نطفا * **قوله** (والمقصود بيان صحة الاعادة بالقياس على الابداء لشمول الامكان الذاتى المصحح للمقدورية وتناول القدرة القديمة لهما على السواء) لشمول الامكان الذاتى فان ما بالذات يأبى ان يزول و يتغير فلما كان مواد الابدان قابلة للجمع والافتراق كما اشير اليه فى قوله تعالى كنتم امواتا فاحياكم الآية فى الابداء فكذلك قابلة لهما فى الاعادة قوله المصحح للمقدورية اشارة الى ان القدرة لاتتعلق بالممتنع وتناول القدرة الخ بل الاعادة اهون من الابداء وصحة الحشر تتوقف على ثلث مقدمات قد تعرض بيان ثنتين منها وبقى مقدمة اخرى وهى شمول علمه الكامل فهو يعلم الاجزاء المتفرقة وامكنتها * **قوله** (وماكافة اومصدر) وهو المختار عنده كما نبه عليه فى بيان المعنى فيكون صفة مصدر مقدر وعلى الاول يكون تشبيه مضمون جملة بمضمون اخرى ولاتعلق حينئذ للكاف لانها مكفوفة عن العمل وعلى الثانى يتعلق بمحذوف كما ذكره * **قوله** (واول مفعول لبدأنا) اى لفظ اول مفعول لبدأنا سواء كان ما كافة او مصدرية وقد عرفت ان المراد بالاولية مايكون لوجوده بداية كما قاله المص فى بيانه اى نعيد ما خلقناه مبتدأ لان الحادث عرف عند الملين ما لوجوده بداية اى وجد بعد ان لم يكن لا الاولية المقابلة للثانوية فلا اشكال بان اول الخلق هو المعاد حقيقة وايقاع البدء عليه فرع عن الاعادة والافلا اولية لان هذا الاشكال بناء على ان المراد بالاولية هى المقابلة للثانوية وليس كذلك حتى يلزم كون الاعادة اعادة ثانية ولا اشكال ايضا بان تعلق البداية باول الشئ المشروع فيه ركيك يقال بدأت كذا ولايقال بدأت اول كذا لما عرفت من ان المراد باول خلق الاعادة فتعلق البداية بالمعاد والمراد بالاولية مايكون لوجوده بداية وحاصل بدأنا اعادة المخلوق الذى لوجوده اول كما عرفته * **قوله** (اولفعل يفسره نعيده) الظاهر ان يقدر ذلك الفعل بعد كما بدأنا اذ لاموجب لتقديره قبله حتى تحقق التنازع فيه * **قوله** (او موصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده اى نعيد مثل الذى بدأناه اول خلق ظرف لبدأنا اوحال من ضمير الموصول المحذوف) اوموصولة

٢ وقد اشير الى حال الطومار فى اوائل سورة الفاتحة فى توضيح الفاتحة فارجع اليه فانه ينفعك فى حل هذا المقام منه

قوله ولما يكتب اوكتب فيه فسر الكتاب على احتمالى معنيه مصدرا واسما للمكتوب فقوله لاجل الكتابة اشارة الى احتمال كونه مصدرا وقوله اولما يكتب اشارة الى احتمال كونه بمعنى المكتوب

قوله ويدل عليه قراءة حمزة والكسائى وحفص على الجمع اى يدل على ان المراد بالكتاب مايكتب فيه لا المعنى المصدرى لقراءته على الجمع وجه دلالتها عليه ان الكتاب اذا كان مصدرا لايجمع قيل اللام فى قوله للكتب يتعلق باطى الا انه اذا كان السجل فاعلا كانت للاختصاص واذا كان مفعولا كانت بمعنى لاجل وقال ابو البقاء اللام زائدة كقولك لاباك وقيل هى بمعنى على وقيل يتعلق بطى معنى كلامه

قوله اوكاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعض الفحول من شراح الكشاف هذا الوجه مدفوع لان كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجال معروفون وماوقف على مثل هذا الاسم فى ذكر اسامى الصحابة واشبه عند من قال بهذين الوجهين وهما الوجهان الاخيران ان السجل فاعل فى المعنى اى منشأ اشتباهه احتمال كونه فاعل الطى

قوله وقرئ السجل كالدلو والسجل كالعتل قال ابن جنى السجل بضم السين والجيم مشددة قراءة ابى زرعة وقرأ الحسن بكسر السين وسكون الجيم واختاره ابو عمرو وقرأ ابو السماك بفتح السين وسكون الجيم وتخفيف اللام وقال ابن جنى السجل هو الكتاب وقال قوم هو فارسى معرب

قوله نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدئنا اياه فى كونهما ايجادا عن العدم اوجمعا بين الاجزاء المتبددة اى المتفرقة يعنى شبه اعادة المخلوق ببدئه وجه الشبه كونهما ايجادا عن العدم اوجمعا بين الاجزاء المتفرقة

قوله فاول مفعول لبدأنا اى فلفظ اول فى اول خلق نعيده مفعول به لبدأنا على تقدير كون ما فى كما كافة اومصدرية المعنى كما بدئنا اول مخلوق نعيده ثانيا فيصير مآل المعنى الى ماذكره بقوله نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدأنا اياه

قوله اولفعل يفسره نعيده اومفعول لفعل مقدر يفسره نعيد وتقديره كما بدأنا نعيد اول خلق نعيده

٢٢ * وعدا * ٢٣ * علينا * ٢٤ * انا كنا فاعلين * ٢٥ * ولقد كتبنا فى الزبور *
٢٦ * من بعد الذكر * ٢٧ * ان الارض * ٢٨ * يرثها عبادى الصالحون * ٢٩ * ان فى هذا
* ٣٠ * لبلاغا * ٣١ * لقوم عابدين *

عطف على كافة اوعلى مصدرية و الكاف حينئذ متعلقة بمحذوف يفسره واما على المصدرية فهى متعلقة ايضا كالستقر مثلا لكن غير متعلقة بمحذوف يفسره الخ والمراد بالتعلق المعنوى اذ الظاهر ان الكاف اسم ٢ بمعنى المثل كما صرح به من تبين او اللفظى على انها جارة وماذكره حاصل المعنى اى نعيد مثل الذى بدأناه والظاهر انه منتظم للاعادة بجمع الاجزاء المتفرقة واول خلق حينئذ ظرف لبدأنا واما فى الاحتمال الاول فهو مفعول به لبدأنا وسره ان بدأناه عمل فى الضمير الراجع الى الموصول فالتقدير فى اول بتقدير المضاف اى فى اول زمان خلق اى المخلوق لان اول وان استعمل ظرفا لكنه بمعنى قبل ولايخفى انه لايلايم المقام ٢٢ * **قوله** (مصدر بفعله تأكيدا لنعيده اومنتصب به لانه عدة بالاعادة) مقدر بفعله اى وعد وعدا وحذفه واجب اشار اليه بقوله للتأكيد اى لتأكيد مضمون جملة لايحتمل الا غيره اومنتصب به فيكون مفعولا مطلقا بغير لفظه ٢٣ * **قوله** (اى علينا انجازه) والوجوب بمقتضى وعده ٢٤ * **قوله** (ذلك لامحالة) مستفاد من التأكيد والجملة تذييلية مقررة لماقبلها و فى قوله انجازه اشارة الى ان علينا خبر حذف مبتدؤه وهو انجازه لظهور القرينة ٢٥ * **قوله** (فى كتاب داود ٢٦ اى التورية) فى كتاب داود قدمه لانه المشهور فى الشرع ٣ حمل الذكر على التورية لان المنزل قبل داود هو التورية فاللام للعهد لانه مذكور فى مواضع من القرآن بالذكر اطلق الذكر عليه لاشتماله الذكر اولانه مذكور والمرجع مع ان الذكر قديطلق على غيره من ان الكتب الالهية قوله ولقد كتبنا فى الزبور الآية لماذكرناه * **قوله** (وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة وبالذكر اللوح المحفوظ) جنس الكتب فيكون اللام للاستغراق لان الشيخين كثيرا مايطلقان الجنس على الاستغراق لان عدم مراد ماهية الجنس واضح فى مثل هذا المقام و بالذكر اللوح المحفوظ اى مجازا مرضه لماذكرنا من ان المتبادر من الزبور كتاب داود وكذا الذكر شايع استعماله فى الكتب الالهية فيكون مجازا مشهورا ملحقا بالحقيقة بخلاف اطلاقه على اللوح فان استعماله غير متعارف فيه وان وقع قليلا كما فى حديث البخارى فى قوله عليه السلام خلق الله السموات والارض وكتب فى الذكر كل شئ الحديث ٢٧ * **قوله** (ارض الجنة اوالارض المقدسة) ارض الجنة قدمه لذكره عقيب ذكر الاعادة ومعنى الارث قدبين فى سورة مريم اوالارض المقدسة وهى ارض الشام وجهاتها الشرقية و الغربية ولم يذكره لانه ذكره فى سورة الاعراف فى تفسير قوله تعالى واورثنا ٤ القوم الذين كانوا يستضعفون الآية واشار هنا بقوله اوالذين كانوا يستضعفون الخ ٢٨ * **قوله** (يعنى عامة المؤمنين) ان اريد بالارض ارض الجنة و يدخل فى المؤمنين عصاة الموحدين اذ الصلاح كلى مشكك وهم صالحون لايمانهم وبعض اعمالهم الصالحة وفاسقون باركابهم القبايح والتعبير بالصلاح للاشارة الى علة الحكم * **قوله** (اوالذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها) ان اريد بالارض ارض المقدسة ففيه لف ونشر مرتب * **قوله** (اوامة محمد صلى الله عليه وسلم) اى المراد اماعامة المؤمنين اوامة محمد عليه السلام ان اريد بالارض ارض الجنة اوالمراد الذين يستضعفون اوامة محمد عليه السلام ان اريد بالارض ارض المقدسة وكلامه يحتملهما فامله اشارة من الله تعالى الى ان ارض المقدسة يرثها المسلمون و لايستقر فى ايدى الكفار الحمد لله الذى انجز وعده ونصر دينه واعز جنده واورثنا الارض المقدسة والشام باقامة الشرع والاحكام وهذا الاحتمال الاخير هو المذكور فى الكشاف وجه ارتباطه لماقبله ان كان المراد بالارض ارض الجنة ظاهر وان اريد الارض المقدسة فباعتبار انها اعيدت من ايدى الكفار الى ايدى الابرار ٢٩ * **قوله** (فيماذكر) فسره بماذكر اذ المشار اليه متعدد مع جمعه فافراد اسم الاشارة بالتأويل بماذكر ونحوه * **قوله** (من الاخبار والمواعظ والمواعيد) من الاخبار اى الاخبار المذكورة فى هذه السورة والمواعظ والمواعيد ٣٠ * **قوله** (الكفاية) تفسير للبلاغ لكنه مجاز لان اصل معناه من البلوغ وهو بلوغ النهاية ولماكان فيما يبلغ النهاية كفاية فى الاغلب اطلق عليها مجازا بعلاقة السببية * **قوله** (اوسبب بلوغ الى البغية) بتقدير المضاف اومجاز مرسل ذكر المسبب واريد السبب الى البغية اى الى المقصود وهذا معتبر فى الاول ايضا اى لكفاية فى حصول المقصود ٣١ * **قوله** (لقوم عابدين) خصه لانهم هم المنتفعون به وان كان اعم منهم فى نفس الامر * **قوله** (همهم العبادة دون العادة) اى مايهمهم و مايجعلهم ذاهم

٢ قال فى المغنى لايقع الكاف مرادفة لمثل عند سيبويه والمحققين الا فى الضرورة نحو • يضحكن عن كالبرد المنهم • وقال كثير منهم الفارسى والاخفش يجوز فى الاختيار منه

٣ ورواية عن الشعبى كما فى الكشاف منه

٤ قيل وكان الاولى ان يتلو الآية من مقتضيها كافعله الزمخشرى وان يذكر احتمال الارض فى تفسير الارض فهى غير الارض المقدسة انتهى منه

قوله اوموصولة والكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده فالتقدير نعيد مثل الذى بدأناه فيكون اول خلق منصوبا على انه ظرف مفعول فيه لبدأنا اوعلى انه حال من ضمير الموصول المحذوف تقديره نعيد مثل الذى بدأناه كائنا ذلك الخلق المبتدأ اول خلق اى اول مخلوق ففى جعل ما كافة اومصدرية يكون المراد تشبيه الاعادة بالبدء وفى جعلها موصولة يكون تشبيه المعاد بالمبتدأ اقول جعل الكاف فى كما اسما بمعنى المثل مفعولا لنعيد حيث قال نعيد مثل الذى بدأناه يخالف جعله حرفا متعلقة بمحذوف والاولى فى التوجيه ماذكره صاحب الكشاف حيث قال ووجه آخر وهو ان ينتصب الكاف بفعل مضمر يفسره نعيده وماموصولة اى نعيد مثل الذى بدأناه نعيده

قوله مقدر بفعله تأكيدا لنعيده يعنى ان وعدا مفعول مطلق منصوب بفعل مقدر وتقديره وعدنا تلك الاعادة وعدا

قوله اومنتصب به لانه عدة بالاعادة اى اومنتصب بنعيده المذكور لان نعيده وعد بالاعادة فلكون قوله نعيده وعدا بالاعادة يجوز انتصاب وعدا به على انه مفعول مطلق لهالكون نعيد وعدا فى حكم نعيد باعادته وعدا ووعدنا اعادته وعدا

قوله لامحالة معناه مستفاد من حرف التاكيد ومن وضع كنا فاعلين موضع فعلنا على ما مر من غير مرة

قوله لكفاية اوسبب بلوغ الى البغية اشارة الى معنى البلاغ بحسب اللغة فانه يجئ لغة بمعنى البلغة التى هى بمعنى الكفاية ويجئ بمعنى الوصول فاستوف فى محلى معناه

هو عبادة الله تعالى ويقال للمقصود الهم لايقاع صاحبه الهم والحزن الخوف فواته اواصعوبة تحصيله وهذا القيد مستفاد من ذكر العابدين في مقام المدح ٢٢ * **قوله** (وما ارسلناك) لعلة من العلل الا رحمة اى الا لاجل كونك رحمة اى نعمة وفيه مبالغة عظيمة حيث جعل ذاته عليه السلام عين الرحمة والمراد كون مابعث به رحمة كما نبه عليه بقوله لان مابعث به الخ والمراد بها النعمة لانها قد تطلق عليها اشير اليه في الكشاف فالدين المفجرة نعمة من الله تعالى ورحمة للفريقين في توضيح مانحن فيه والمراد بالرحمة ايضا في قوله تعالى • اهم يقسمون رحمة ربك • الآية نعمة النبوة اذ معناها في اللغة رقة القلب ثم استعملت في الانعام ثم استعملت في النعمة لانها اثر الانعام * **قوله** (لان مابعث به سبب لاسعادهم وموجب اصلاح معاشهم ومعادهم) موجب لاسعادهم اى لان ماجاء به عليه السلام سبب لكون العالم سعيدا وموجب اصلاح معاشهم في الدنيا ومعادهم في الآخرة وهي رحمة عظيمة ونعمة جسيمة لكافة الانام ومن لم ينتفع به لعدم انقيادهم فانما اوتي من قبل نفسه حيث ضيع نصيبه من هذه النعمة العظمى بل ازداد كفرهم وخسرانهم لفساد مزاجه وبطلان حواسه وفي الكشاف ومثله ان يفجر الله تعالى عينا غديقة فيسقي ناس زروعهم ومواشيهم بمائها فيفلحوا ويبقى ناس مفرطون عن السقي فيضيعوا التهى ٢ وفيه رمز خفي الى انه عليه السلام كالانهار وماجاء به كالماء العذب الفرات الى آخر البيان * **قوله** (وقيل كونه رحمة للكفار امنهم به من الخسف والمسخ وعذاب الاستئصال) فيكون رحمة لهم ايضا بالفعل مرضه لان كونه رحمة بالنسبة الى احياء الموتى بالارشاد الى طريق المولى وايضا كونه رحمة بالنسبة الى الموحدين لمابعث به كما عرفت وكونه رحمة بالنسبة الى الكفار بالنسبة الى ذاته حينئذ فارادة المعنيين في اطلاق واحد مشكل ثم قوله تعالى • وما ارسلناك • جملة ابتدائية سيقت لتقرير قوله تعالى • ان في هذا البلاغا الخ لانه بمنزلة التعليل له • وما ارسلناك الا رحمة للعالمين • لان ما اخبرتهم فيه كفاية الى الوصول الى البغية البهية ٢٣ * **قوله** (اى ما يوحى الى الا انه لا اله لكم الا اله واحد وذلك لان المقصود الاصلي من بعثته مقصور على التوحيد) اشار الى ان انما يوحى متضمن معنى ما والا ولذا يفيد القصر لا مطلقا اذ الوحي اكثر من ان تحصى بل بالنسبة الى المقصود ولذا قال المصنف وذلك لان المقصود الاصلي من بعثته مقصور على التوحيد اشارة الى ماذكرناه والاهتمام بشانه امر رسوله بان يقول لهم ذلك * **قوله** (فالاولى لقصر الحكم على الشئ) فالاولى اى كلمة انما بكسر الهمزة لقصر الحكم على شئ اى لقصر الصفة على الموصوف اى الوحي مقصور على من يكلم فلا ينافي تحقق الوحي في غيره من الانبياء عليهم السلام فالقصر اضافي لا حقيقي هذا بناء على الظاهر والا فالقصر في الاول قصر الصفة على الموصوف لكن الصفة ليس يوحى اذ المعنى مفهوم الكون موحى اليه مقصور الى لايتجاوز الى غيره في هذا الزمان وهكذا في كل قصر الفعل على الفاعل او على المفعول بلا واسطة اوبها كما حققه قدس سره في حاشية المطول في بحث القصر ولعل لهذا قال لقصر الحكم على شئ ولم يقل لقصر الصفة على الموصوف لكن بعض المحشين نظر الى الظاهر وقال لقصر الصفة الخ اى الوحي الخ بحسب الظاهر وقد عرفت ان الحصر بالنسبة الى المقصود فيكون القصر حقيقيا ولا حاجة الى ان يقال انه قصر ادعائي * **قوله** (والثانية على العكس) اى قصر الموصوف على الصفة وهذا القصر اضافي لا حقيقي دائما فهنا ايضا كذلك اذ له تعالى صفات اخر غير الوحدانية وفي كلامه اشارة الى ان انما بفتح الهمزة يفيد القصر ايضا كما ذهب اليه الزمخشري ورضي به المصنف وكفى بالزمخشري قدوة في ذلك ولا اعتماد على انكاره قائلا بانه لايعرف القول من احد من النحويين سوى الزمخشري على ان الاستقراء الناقص ليس بمفيد والتام ليس بمسلم ومعنى انما بكسر الهمزة وفتحها واحد على ان بعضهم انكر افادة انما بالكسر الحصر صرح به شراح البخاري في شرح قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات فلا يضر المخالفة في مثل هذا المرام وما كافة فيهما وقد جوز البعض احتمال الموصولية فيهما اوفي احدهما وهذا يخالف تفسير ٣ المصنف ما يوحى الى الا انه الخ واو الخبر الموصولية فالحصر المستفاد منه ليس لتضمنه معنى ما و الا بل بطريق آخر فتأمل ٢٤ * **قوله** (فهل انتم مسلمون) وهذا ادل على طلب الاخلاص من فهل انتم تسلمون ومن فهل تسلمون ومن انتم مسلمون مر وجهه مفصلا في قوله تعالى فهل انتم شاكرون * **قوله** (مخلصون العبادة لله تعالى على مقتضى الوحي)

٢ تمامه فالدين المفجرة في نفسها نعمة من الله تعالى ورحمة للفريقين ولكن الكسلان محنة على نفسه حيث حرمها ما ينفعها انتهى نظيره القران فانه هدى للناس كافة لكن الكفرة لم ينتفعوا به بل ازداد به خسرانهم منه

٣ حيث فسر بما والا فهو صريح في كون ما كافة والكاتب موصولا يأبى عن كونها موصولة منه

قوله لان ما بعث به سبب لاسعادهم وموجب اصلاح معاشهم ومعادهم اى ان اتبعوه قال صاحب الكشاف ارسل صلى الله عليه وسلم رحمة للعالمين لانه جاء بما يسعدهم ان اتبعوه ومن خالف ولم يتبع فانما اوتي من عند نفسه حيث ضيع نصيبه منها مثاله ان يفجر الله عينا غديقة فيسقي قوم زروعهم ومواشيهم بمائها فيفلحوا ويبقى ناس مفرطون عن السقي فيضيعوا فالعين المفجرة في نفسها نعمة من الله تعالى ورحمة للفريقين ولكن الكسلان جعلها محنة على نفسه حيث حرمها ما ينفعها

قوله فالاولى قصر الحكم على الشئ والثانية على العكس مثال قصر الشئ على الحكم على الشئ انما زيد قائم ومعناه ما زيد الا قائم وهو من تخصيص الموصوف بالصفة اى ليس له صفة الا القيام ومثال قصر الشئ على الحكم انما يقوم زيد ومعناه ما يقوم الا زيد وهو من تخصيص الصفة بالموصوف اى صفة القيام لا يتعدى زيدا فمعنى كلمة انما الاولى ههنا قصر حكم الوحي على تفرد الاله بالوحدانية فالمعنى ما يوحى الى الا انفراد الهكم بالوحدانية لا شركة له اى اوحي الى انه واحد لا متعدد فالمقصور هو الوحي الى النبي والمقصور عليه هو تفرد الاله بالوحدانية ومعنى انما الثانية قصر الاله على حكم الوحدانية فالمعنى ما الهكم الا واحد لا متعدد فالمقصور هو الاله والمقصور عليه هو الوحدانية وقد اجتمع هذان القصران في الآية وفائدة اجتماعهما على ماذكره صاحب الكشاف الدلالة على ان الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقصور على استئثار الله بالوحدانية فالمعنى ما اوحي الى الا ان الهكم متفرد بصفة الوحدة في الالهية ليس يشاركه غيره فيها

قوله مخلصون العبادة لله على ما هو مقتضى الوحي المصدق بالحجة قال صاحب الكشاف وفي قوله فهل انتم مسلمون ان الوحي الوارد على هذا السنن موجب ان تخلصوا التوحيد لله وان تخلعوا الانداد وجه دلالة الآية على هذا المعنى ان قوله فهل انتم مسلمون ونحوه انما يذكر اذا تقدم امرا وشان قرن معه ما يوجب الاعتبار به او الترغيب فيه فيؤتى به للتحريض عليه والتنبيه على ازاحة الموانع والصوارف عنه وههنا لما بولغ في امر التوحيد بالحصر بن عقبه به ايجابا للامتثال باخلاص التوحيد فقال فهل انتم مسلمون ١١

الصدق بالحجة) اشار الى ان الفاء داخلة على المسبب ❊ **قوله** (وقد عرفت ان التوحيد مما يصح اثباته بالسمع) لعدم توقف الشرع عليه فلا يلزم الدور وهذا بخلاف اثبات وجود الواجب فان ثبوته بالعقل لا بالشرع لتوقف الشرع عليه فلو اثبت به لزم الدور بخلاف الوحدة فانها لا تتوقف على السمع وكذا في الكشاف حيث قال وفيه ان صفة الوحدانية يصح ان يكون طريقها السمع نقل عن شرح المقاصد انه قال ان بعثة الانبياء عليهم السلام وصدقهم لا يتوقف على الوحدانية فيجوز التمسك بالادلة السمعية كاجماع الانبياء على الدعوة الى التوحيد ونفي الشرك وكالنصوص القطعية من كتاب الله تعالى على ذلك وما قيل ان التعدد يستلزم الامكان لما عرفت من ادلة التوحيد وما لم يعرف ان الله تعالى واجب الوجود خارج عن جميع الممكنات لم يتأت اثبات البعثة والرسالة ليس بشئ لان غاية استلزام الوجوب الوحدة لا استلزام معرفته معرفتها فضلا عن التوقف وسبب الغلط عدم التفرقة بين ثبوت الشئ والعلم بثبوته انتهى وايضا لا نسلم استلزام التعدد الامكان وانما يستلزم لو كان محتاجا بعضه الى بعض وهذا ممنوع لان هذا مقتضى تعدد الاجزاء لا مقتضى تعدد الافراد الذي هو المراد ولذا اثبت الائمة الموجود الواجب الوجود اولا ثم حاولوا اثبات وحدة ذلك الموجود الواجب الوجود فان لزم كون الخارج عن سلسلة جميع الممكنات واحدا واجبا وجوده ومن ذلك قالوا في برهان التمانع المعتمد في اثبات التوحيد لو اذكر البرهان لزم التمانع والتطارد والتعارق ولم يقولوا لو كان البرهان لزم الامكان المنافي للوجوب لان اثباته مشكل جدا لما عرفت ان تعدد الافراد لا يستلزم الامكان لانتفاء الاحتياج ومدار الامكان الاحتياج لا التعدد فالوجوب لا يستلزم الوحدة فقول النحرير في شرح المقاصد غاية استلزام الوجوب الوحدة بناء على التنزل لرده بوجه اخر ولذا قال لا استلزام معرفته معرفتها كيف لا ولو كان التعدد مستلزما للامكان لاكتفوا به في اثبات التوحيد قصرا للمسافة ولم يحتاجوا الى اشباع الكلام في تحقيق المرام هذا ما نقل المفسرون لكن الفاضل الخيالي لم يفرق بين وجوب الوجود وبين الوحدة في توقف ثبوت الشرع عليها فلا يمكن التمسك بالادلة السمعية في اثبات التوحيد نفسه الا من جهة الاعتضاد به فليتأمل فيه ٢٢ ❊ **قوله** (عن التوحيد ٢٣ اعلمتكم ما امرت به او حرفي لكم) اعلمتكم ما امرت به فسره به لانه افعال من الاذن بمعنى العلم مجازا ٢ قوله ما امرت به مفعول ثان له وهو موافق لما قبله واذا قدمه او حربي لكم فهو مفعول ثان موافق لما بعده ٢٤ ❊ **قوله** (مستوين في الاعلام به) هذا بناء على ان سواء حال من المفعول الاول المذكور وكونه حالا من المفعول الثاني المحذوف بعيد ❊ **قوله** (او مستوين انا وانتم) اشارة الى انه حال من المفعول والفاعل معا وهو الاولى الاحرى بالتقديم ❊ **قوله** (في العلم بما اعلمكم به) ناظر الى الاول في تقدير المفعول الثاني فيئذ الاستواء في اصل العلم والتكلف واما الكمال فشتان ما بينهم ❊ **قوله** (او في المعاداة) ناظر الى الثاني ❊ **قوله** (او ايذانا على سواء) على انه صفة مصدر محذوف ❊ **قوله** (وقيل اعلمكم اني على سواء اي عدل واستقامة رأي بالبرهان النير) هذا المعنى اقرب من تقدير الحرب اذ لا قرينة عليه ولا مناسبة له بما قبله وما بعده فالمصدر باق على معناه غير مأول بالمشتق كما في الاولين ولم يتعرض لكون اذنتكم الخ استعارة تمثيلية كما في الكشاف لانه خلاف الظاهر المتبادر توضيح الاستعارة التمثيلية هو شبه بالهيئة المأخوذة من امور وهي الشخص الانسي الذي بينه وبين اعدائه هدنة فاحس بغدرهم فنبذ اليهم العهد وشهر النبذ واشاعه وآذنهم جميعا والنير بمعنى الواضح الساطع ٢٥ ❊ **قوله** (وما ادرى ٢٦ ما توعدون) من باب التنازع ❊ **قوله** (من غلبة المسلمين او من الحشر لكنه كائن لا محالة)وجزم به اذ التردد في القرب والبعد لا نفسه والقرب بمعنى كل ات قريب مجزوم ايضا لكنه قريب او بلا والظاهر انه لكنه كائن ناظر الى الحشر والعموم محتمل ٢٧ ❊ **قوله**(ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام ٢٨ من الاحن)جمع احنة وهي الضغن ❊ **قوله** (والاحقاد للمسلمين) عطف تفسير لها ❊ **قوله**(فيجازيكم عليه)اي الخبر بالعلم كناية عن الجزاء اذ المراد تعلق العلم بها بانها كانت ووقعت وهو تعلق حادث يترتب عليه الجزاء فصيغة المضارع للاستمرار وهذا القول الكريم يؤيد كون المراد الحشر فيما قبله ٢٩ ❊ **قوله** (وما ادرى) نبه في الموضعين على ان ان نافية ❊ **قوله** (لعل تأخير عذابكم استدراج لكم وزيادة في افتتانكم) اشار الى ان مرجع ضمير لعله تأخير الجزاء المفهوم من الفحوى معنى الفتنة اما بمعنى الاستدراج والامهال وهو عقوبة لهم على التحقيق لانه سبب

٢ اذا اصله العلم باجازة شئ وترخيصه ثم تجوز به عن مطلق العلم كذا قيل وفيه ان اصله الاجازة والترخيص ورفع الحجاب لكنه سبب للعلم به

سعد

١١ وان شئت صدق هذا المقال فانظر الى قول صاحب الكشاف في تفسير قوله تعالى انما الخمر والميسر الى قوله فهل انتم منتهون ليتحقق لك معنى قوله هذا

قوله وقد عرفت ان هذا التوحيد مما يصح اثباته بالسمع اشارة الى ما قاله قبل في تفسير هذا ذكر من معي وذكر من قبلي حيث قال هناك والتوحيد لما لم يتوقف على صحة بعثة الرسل وانزال الكتب صح الاستدلال عليه بالنقل قال صاحب الكشاف وفيه ان صفة الوحدانية يصح ان يكون طريقها السمع يعني ان قوله تعالى انما يوحى الى انما الهكم اله واحد مع كونه مسوقا لاثبات اخلاص التوحيد فقد افاد تأييد هذا المعنى قال الامام لما علم بصحة النبوة لا يتوقف على العلم بكون الاله واحدا فلا جرم امكن اثبات الوحدانية بالدلائل السمعية

قوله مستوين في الاعلام اشارة الى احتمال كون الظرف مستقرا حالا من مفعول آذنتكم وقوله او مستوين انا وانتم في العلم بما اعلمتكم اشارة الى احتمال كونه حالا من الفاعل والمفعول جميعا وقوله او ايذانا على سواء اشارة الى احتمال ان يكون الظرف لغوا متعلقا باذنتكم

قوله من الاحن او الاحقاد الاحن جمع احنة وهي الحقد قال الجوهري في صدره على احنة اي حقد والجمع احن

قوله وما ادرى لعل تأخير جزائكم استدراج لكم وزيادة في افتتانكم اي وما ادرى سبب تأخير جزائكم وعقوبتكم على كفركم فلعل سبب التأخير الاستدراج وزيادة الافتتان لكم هذا تفسير للفتنة على كونها مجازا مرسلا وقوله او امتحان لينظر كيف تعملون تفسير لها على كونها استعارة تمثيلية

زيادة عقوبتهم ولذا قال زيادة افتتانكم فيكون الفتنة مجازا مرسلا اذالاستدراج سبب العقوبة وزيادته
والفتنة هي العذاب * **قوله** (اوامتحان لينظر كيف تعملون) اوامتحان اى اوالفتنة من فتنت ٢ الذهب
اذا اذبتها ليعلم غشها وهو محال فى حقه تعالى فهى استعارة تمثيلية وهو المناسب لقوله لينظر الخ وقيل
استعارة مصرحة ٢٢ * **قوله** (وتمتع الى اجل مقدر تقتضيه مشيئته) وتمتع اى متاع مصدر بمعنى
التفعيل والتمتع بمعنى التأخر وهذا امر مقطوع فعله وارد على عادة العظماء فى ذكر الترجى والطمع
فى مقام الجزم ٢٣ * **قوله** (اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل) هذا مستفاد من قرينة قوله اذ السورة مكية
والمحاورة مع اهل مكة بالعدل معنى بالحق والدعاء به اعتدادا بكونه ٣ نعمة عظيمة ٤ والا فكل قضائه حق وبالعدل
فلا اشكال * **قوله** (المقتضى لاستعجال العذاب والتشديد عليهم، قرأ حفص قال على حكاية قول رسول الله صلى الله
عليه وسلم) لاستعجال العذاب اى لانزاله فى اول وقته المقدر لا بمعنى تقدمه على وقته المقضى وقوعه فيه فان الحوادث
لا تقع قبل وقتها قطعا * **قوله** (وقرئ رب بالضم) كما قيل ياغلام بضم الميم فى ياغلامى او وجهه على انه منادى
مفرد لكن المعرب رجح الاول وقال انه ليس بمنادى مفرد بل هى لغة فى المضاف الى ياء المتكلم فيحذف المضاف اليه ويبنى
على الضم كقبل وبعد انتهى وهذا اذا حذف المضاف اليه منسيا وهنا منوى والشاهد قراءة الكسر ولو قيل انه منحى
تم كلام من قال انه منادى مفرد وهذه القراءة شاذة ولا يبعد ان يقال ان قراءة الضم شاذة * **قوله**
(وربى احكم على بناء التفضيل واحكم من الاحكام) على بناء التفضيل فلا يكون دعاء اى ربى اعدل حكما
واعظم حكمة فلا يرد الاشكال المذكور حين كونه دعاء وقرئ احكم من الافعال والاحكام دعاء ايضا
كما هو الظاهر لكن قال الفاضل المحشى على صيغة الماضى ذكره ابو حيان ٢٤ * **قوله** (كثير الرحمة
على خلقه) لان صيغة الرحمن للمبالغة اما كيفا او كما ٢٥ * **قوله** (المطلوب منه المعونة ٢٦ من الحال) اشار
الى ان موصولة * **قوله** (بان الشوكة تكون لهم وان راية الاسلام تخفق ايا ما ثم تسكن) بان الشوكة اى الغلبة لهم
اى بالاخرة بقرينة قوله وان راية الاسلام الخ وهو كناية عن ظهوره قوله ثم تسكن المراد به ضد الظهور
مجازا لان عدم الظهور يلزم السكون * **قوله** (وان الموعد به لو كان حقا لنزل بهم) الموعد به
اى العذاب فى الدنيا * **قوله** (فاجاب الله دعوة رسوله صلى الله عليه وسلم فخيب امانيهم ونصر
رسوله صلى الله عليه وسلم عليهم وقرئ بالياء وعن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ اقترب حاسبه
الله حسابا يسيرا وصافحه وسلم عليه كل نبى ذكر اسمه فى القرآن) فاجاب الله دعوة رسوله
اختيار منه كون الصيغة امرا امانيهم بالتشديد جمع امنية وهى ما يتمنى
وفى جعل خاتم السورة الرحمن تبشير عظيم كما ان فى جعل اقتراب الحساب
مفتتحا لها تهديد جسيم فازال الله تعالى الحيرة العظيمة بالرحمن
فى الخاتمة الحمد لله على ذلك وعلى اتمام تحشية السورة
بمساعدة الصمدانية فى اخر يوم من ايام رجب مضر

لسنة ١١٨٨ فى يوم الخميس بين الصلوتين صلى الله تعالى على افضل الكونين

م م
م

٢ وهذا المعنى معنى اصلى له والعذاب ونحوه مجازى له او معنى عرفى له عهد

٣ وترغيب العباد على مواظبة الحق فى قضائه وسائر اعماله عهد

٤ واظهارا لشرف الحق كوصف الملائكة بالايمان عهد

٥ وما رواه حديث موضوع صرح به ولى الدين العراقى فى تخريجه كما قيل عهد

قوله اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل المقتضى لاستعجال العذاب والتشديد عليهم قال محيى السنة كأنه استعجل العذاب لقومه فعذبوا يوم بدر نظيره قوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا قوله تخفق اياما اى تلمع وتضطرب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* **قوله** (سورة الحج مكية الاست آيات من هذان خصمان الى صراط الحميد) مكية اي مما نزلت قبل الهجرة اختلف فيها فقيل انها مكية واختاره المص لدليل لاح له وقيل مدنية اي مما نزلت بعد الهجرة وقيل مختلطة بعضها مكي و بعضها مدني قيل وهو الاصح لكنه لم يبين وجه الاصحية فلا يعبأ به غاية انه قول الجمهور كما نقل عن السيوطي في الاتقان * **قوله** (وآيها ثمان وسبعون) وقيل خمس وقيل ست وقيل سبع مع الاتفاق في سبعين ٢٢ * **قوله** (تحريكها الاشياء على الاسناد المجازي) فان المحرك الحقيقي هو الله تعالى لكن الزلزلة هي السبب العادي والمراد بالاشياء هي الموجودات علوية اوسفلية قال تعالى يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة * **قوله** (اوتحريك الاشياء فيها فاضيفت اليها اضافة معنوية بتقدير في) اوتحريك الاشياء فيها فح يكون المضاف اليه وهو الاشياء محذوفا وهو مفعول لزلزلة فاضيفت اي الزلزلة الى الساعة على انها ظرف لا فاعل مجازا في الاسناد كما في الاول * **قوله** (اواضافة المصدر الى الظرف على اجرائه مجرى المفعول به) اواضافة المصدر اي توسعا لكن لاحاجة اليه ولذا اخره * **قوله** (وقيل هي زلزلة تكون قبيل طلوع الشمس من مغربها واضافتها الى الساعة لانها من اشراطها) وقيل هي زلزلة فيكون الزلزلة على معناها الحقيق واما فيما سبق بمعنى التحريك دون زلزلة الارض مرضد مع حقيقتها لان اضافتها الى الساعة لايلايمه ولذلك تمحل في اضافتها اليها بانها لادنى ملابسة لكونها من علامة قرب الساعة ووقوعها اشراط جمع شرط بمعنى العلامة وقيل مرضه لانه لايناسب كونه تعليلا لامر جميع الناس بالتقوى لانه يقتضي عموم هول الزلزلة لهم وماذكر القيل ليس كذلك وفيه تأمل ٢٣ * **قوله** (هائل) من الهول اذ ذكر شيء اولا مبهما ثم وصف بالعظيم فيفيد انه ذو هول شديد وخوف مديد * **قوله** (علل امرهم بالتقوى بفظاعة الساعة) اي بشدتها وهوالها وهذا ناظر الى المعنيين الاولين وان امكن تطبيقه على ماقيل * **قوله** (ليتصوروها بعقولهم ويعلموا انه لايؤمنهم منها سوى التدرع بلباس التقوى فيبقوا على انفسهم و يقوها بملازمة التقوى) بلباس التقوى اي التقوى كاللباس في التوقي قوله التدرع ترشيح التشبيه وتنبيه على ان المراد باللباس الدرع لباس الحرب والتقوى محاربة الشيطان ففيه من الحسن والبهاء مالايخفى واشار الى ماذكرنا بقوله فيبقوا على انفسهم اي فيرحموها عطف على ليتصوروها يقال ابقى على نفسه اذا رحمته واشفقت عليه والظاهر ان المراد المرتبة الوسطى من التقوى فانها لباس الدرع ويحتمل ان يراد المرتبة الادنى وهو الاتقاء عن الشرك المخلد ٢٤ * **قوله** (تصويرا لهوالها) اي يراد بالقاء صورته في الاذهان بتشبيه المعقول بالمحسوس لان قوله تذهل كل مرضعة الخ استعارة تمثيلية كما سيجيء توضيحها والتمثيل يريك المعقول محسوسا والمتخيل متحققا وعن هذا قال تصويرا لهوالها ولم يقل بيان لهوالها * **قوله** (والضمير للزلزلة و يوم منتصب بتذهل) لامنصوب بزلزلة للفصل بين المصدر ومعموله لكن يصح انتصابه باذكر المقدر كما في نظائره واما انتصابه بعظيم فيوهم ان عظمته في يوم ٢ كذا فلايحسن * **قوله** (وقرئ تذهل وتذهل مجهولا ومعلوما اي تذهلها ٣ الزلزلة) والمتبادر ان المذهل نفس الساعة كما قال تصويرا لهوالها لكن الامر فيه سهل * **قوله** (والذهول الذهاب عن الامر بدهشة والمقصود الدلالة على ان هولها بحيث اذا دهشت التي القمت الرضيع ثديها نزعته عن فيه وذهلت عنه وما موصولة اومصدرية) دهش من باب علم بمعنى تحير اوذهب عقله والعائد محذوف اي دهشت به اي بذلك الهول وظاهر كلامه انه لاارضاع ولاذهول كل مرضعة بل الكلام استعارة تمثيلية كما نبه عليه بقوله تصويرا لهوالها توضيحها ان الهيئة المأخوذة من امور عديدة وهي الزلزلة اي تحريك الساعة الاشياء اوتحريك الاشياء فيها ومايترتب عليه من انهدام البنيان وتسيير الجبال في الجو ومرورها كرور السحاب وغيرذلك وماوقع من الهول العظيم شبهت بالهيئة المنتزعة من اشياء كثيرة وهي المرضعة والقام الرضيع ثديها ونزع المرضعة ثديها من فم الرضيع لعروض خوف شديد والحيرة الحاصلة منه فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه وفي التيسير ان كل احد يقوم على مامات عليه فمن مات مع امه رضيعا يحشر للذلك ومن مات حاملا تحشر كذلك قيل يمكن حمل كلام المص على ذلك فح لايكون الكلام استعارة بل حقيقة على ظاهره لكن كلام المص ظاهر في الاستعارة كما عرفته و كذا ان قيل هذا قبل قيام الساعة

٢ مع ان عظمه في نفسه منه
٣ وهذه القرينة قرينة على ان لفظة بها مقدر في القرأة الاولى اي تذهل كل مرضعة بها ليظهر فائدة ترونها منه

سورة الحج مكية الاست ايات من هذان خصمان الى صراط الحميد ثمان وسبعون وآية

بسم الله الرحمن الرحيم

يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم
قوله زلزلة الساعة تحريكها الاشياء على الاسناد المجازي والمحرك حقيقة هو الله تعالى لكن التحريك لما كان في الساعة اسند اليها لملابسة فاسنادها اليها مثل اسناد انبت الربيع البقل وصام نهاره واضافتها من اضافة المصدر الى فاعله
قوله اوتحريك الاشياء فيها فاضيف اليها اضافة معنوية بتقدير في فحينئذ يكون اضافتها مثل اضافة قتل الطف بمعنى القتل في الطف اواضافة المصدر الى الظرف على اجرائه مجرى المفعول فيكون اضافتها حينئذ مثل اضافة مالك يوم الدين والفرق بين اضافة قتل الطف وبين اضافة مالك يوم الدين وكلتا الاضافتين في الاصل بمعنى في هو ان المضاف اليه في قتل الطف ليس يجري مجرى المفعول به وهو في مالك يوم الدين اجري مجرى المفعول به وجعل يوم الدين مملوكا بخلاف الطف فانه لم يجعل بمنزلة المفعول وكذلك جعل الساعة نفسها هنا متزلزلة متحركة والمحرك هو الله تعالى فيكون من اضافة المصدر الى مفعوله فالمعنى تحريك الله الساعة
قوله واضافتها الى الساعة لانها من اشراطها فيكون من باب الاضافة لادنى ملابسة مثل الاضافة في كوكب الخرقاء
قوله علل امرهم بالتقوى بفظاعة الساعة يعني قال ان زلزلة الساعة شيء عظيم بعد قوله اتقوا ربكم ووصف زلزلة الساعة بالعظمة وكونها شيئا عظيما كونها هائلا فظيعا ومعنى التعليل مستفاد من وقوع ان زلزلة الساعة شيء عظيم موقع الاستئناف جوابا للسؤال عن علة الامر بالتقوى
قوله والمقصود الدلالة على ان هولها بحيث اذا دهشت التي القمت الرضيع ثديها نزعته عن فيه دهشت على صيغة المبني للمفعول ولا استعمال دهش مبنيا للفاعل نزعته عن فيه اي نزعت المرضعة ثديها عن فم الرضيع لم يقل اذا دهشت المرأة التي ارضعت بل اتى بالموصول الواقع بصلته موقع الفاعل لدهشت ليناسب التفسير المفسر فانه قيل في الآية تذهل كل مرضعة ولم يقل كل امرأة مرضعة قوله فيبقوا على انفسهم اي يحفظوا من ابقى على نفسه اي حفظها يقال ابقيت عليه ابقاء اذا رحمته واشفقت عليه والاسم البقيا كذا في النهاية ١١

٢٢ ❊ وتضع كل ذات حمل حملها ❊ ٢٣ ❊ وترى الناس سكارى ❊ ٢٤ ❊ وماهم بسكارى ❊ ٢٥ ❊ ولكن عذاب الله شديد ❊ ٢٦ ❊ ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ❊ ٢٧ ❊ ويتبع ❊ ٢٨ ❊ كل شيطان مريد

كما قيل من البعض فالكلام ايضا على ظاهره وماموصولة قدمه لانه راجح عنده حيث قال نزعته عن فيه اومصدرية والمعنى حينئذ تذهل كل مرضعة عن ارضاعها فلا يحتاج الى تقدير الضمير حينئذ بخلاف الموصولية وانما قيل مرضعة بالتاء لان المراد المرضعة التى هى فى حال الارضاع ملقمة ثديها والمرضع بلا تاء هى التى من شانها ان ترضع وان لم تباشر الارضاع واشار المص بقوله التى القمت الرضيع الى ذلك كما صرح به الكشاف ٢٢ * **قوله** (وتضع كل ذات حمل حملها اجنينها) وتضع الخ والكلام فيه مثل ما قبله من احتمال كونه استعارة تمثيلية او باقيا على ظاهره ٢٣ * **قوله** (كانهم سكارى ٢٤ على الحقيقة) كانهم سكارى اى الكلام على التشبيه ٢ البليغ والنفى على الحقيقة فلا منافاة كقوله تعالى ومارميت اذرميت اى ومارميت خلقا اذرميت كسبا هذا بناء على ان ترى بمعنى تبصر من رؤية العين كما هو الظاهر لاسيما اذا كان الخطاب للرسول عليه السلام فيكون على التشبيه دفعا للمنافاة واما اذا قيل انه بمعنى تظن فيكون على حقيقته ولا يلزم المنافاة لان الظن لا يجب ان يكون مطابقا للواقع لكن هذا لا ينتظم اذا كان الخطاب للنبى عليه السلام وينتظم اذا كان الخطاب عاما ولذا اختار المص كونه تشبيها لحمل الرؤية على رؤية العين على ان ترون ان كان بمعنى تظن يفيد التشبيه ايضا كما فى حسبت زيدا اسدا لكن مقتضى المقام رؤية البصر وسكارى حال من المفعول ولذا اختار الفاضل السعدى كونها رؤية بصرية لان المتبادر كون الخطاب للنبى عليه السلام ثم قوله وماهم بسكارى جملة حالية مؤكدة وقد تقترن بالواو خصوصا اذا كانت جملة اسمية ٢٥ * **قوله** (فارهقهم هوله بحيث طير عقولهم واذهب تمييزهم) فيرى سكارى والحال انهم ليسوا بسكارى وفيه اشارة الى التيام الاستدراك كانه توهم انهم اذا لم يكونوا سكارى فما وجه انهم يرون سكارى اى كانهم سكارى فدفع ذلك التوهم بهذا * **قوله** (وقرئ ترى من اريتك قائما اورايتك قائما بنصب الناس ورفعه على انه نائب مناب الفاعل) من اريتك قائما فيكون من الافعال اورايتك قائما من الثلاثى بنصب الناس ان كان من اريتك فيكون الناس منصوبا على انه مفعول ثان ونائب الفاعل ضمير الخطاب اذ الفعل حينئذ يتعدى الى ثلثة مفاعيل ورفعه ان كان من رايتك قائما على انه نائب الفاعل لانه يتعدى الى المفعولين فيكون سكارى حينئذ حالا من الناس وعلى الاول مفعول ثالث ففى كلامه لف ونشر مرتب لان ترى فى القراءة بضم التاء مجهول اما من الرباعى فيكون متعديا الى ثلثة مفاعيل والمفعول الاول نائب الفاعل اومن الثلاثى فيتعدى الى مفعولين والاول ايضا نائب الفاعل على انه من الرؤية العلمية وان اعتبر من الرؤية البصرية كما هو المتبادر فالامر واضح وسكارى على التقديرين حال حينئذ فلا تغفل * **قوله** (وتأنيثه على تأويل الجماعة وافراده بعد جمعه لان الزلزلة يراها الجميع واثر السكر انما يراه كل احد على غيره) اى تأنيث ترى على تقدير اسناده الى الناس لتأويله بالجماعة وافراده اى لفظ ترى بعد جمعه فى يوم ترونها لان الزلزلة يراها الجميع ولذا جمع تنبيها على ذلك واثر السكر واوتشبيها يراه كل احد على غيره فافرد تنبيها على ان الخطاب عام على سبيل البدل واوجعل الخطاب له عليه السلام خاصة لكان وجه الافراد اظهر (وقرأ حمزة والكسائى سكرى كعطشى) * **قوله** (اجراء للسكر مجرى العلل) اى ان الصفة كون جمعها على فعلى مخصوص بالافات والامراض كمرضى وجرحى والسكر ليس منها لكنه اجرى مجرى العلل لما فيه من تعطيل العقل والقوى لكن هذا فى السكر الحقيقى الان يقال وحالهم فى تعطيل القوى والمشاعر اقوى من السكر ان الحقيق ٢٦ * **قوله** (نزلت فى النضر بن الحارث وكان جدلا يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين ولا نبعث بعد الموت) وكان جدلا اى شديد الجدال والخصومة ولا بعث بعد الموت وبهذا يعلم ارتباطه بما قبله * **قوله** (وهى تعمه واضرابه) لكونهم راضين به فالسبب وان كان خاصا لكن لا ينافى العموم ومعنى بغير علم انه لا يرجع الى علم ولا يعض فيه بضرس قاطع وليس فيه اتباع للبرهان فهو يخبط خبط عشواء غير فارق بين الحق والباطل كما فى الكشاف اى وبعض الناس من يجادل فى الله فى شان الله بغير مراجعة علم اذ لو راجعه الى العلم والبرهان لم يجادلوا ٢٧ * **قوله** (ويتبع فى المجادلة اوفى عامة احواله) فى المجادلة قدمها لشدة مناسبته بما قبله اوفى عامة احواله المتعلقة بامر الدين فيدخل المجادلة دخولا اوليا ٢٨ * **قوله** (متجرد للفساد واصله العرى) متجرد للفساد هذا لازم المعنى

٢ فلا اشكل بانه اذا كان معنى قوله ترى الناس سكارى على التشبيه كان قوله وماهم بسكارى على الحقيقة مستغنى عنه ولا وجه لكونه تأكيدا لمكان الواو منه

قوله وماموصولة اومصدرية اذا كانت موصولة يكون العائد محذوفا من الصلة فالتقدير عما ارضعته فالمعنى على كون ماموصولة تذهل عن رضيعها وعلى كونها مصدرية تذهل عن ارضاعها قوله كانهم سكارى حمله على التشبيه البليغ لا الاستعارة على ما عليه المحققون من علماء البيان

قوله فارهقهم هوله اى غشاهم واحاط بهم وقد اختلف فى وقت تلك الزلزلة فعن الحسن انها تكون يوم القيمة وعن علقمة والشعبى عند طلوع الشمس من مغربها فعلى ماروى عن الحسن لا يكون قوله يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت على حقيقته بل يكون من باب التمثيل وعلى رواية علقمة والشعبى هو على حقيقته فاختار المصنف رحمه الله ماروى عن الحسن ولذا قال تصوير لهولها قال صاحب الكشاف فان قلت لم قيل مرضعة دون مرضع قلت المرضعة التى هى فى حال الارضاع ملقمة ثديها الصبى والمرضع التى شانها ان ترضع وان لم تباشر الارضاع فى حال وصفها به فقيل مرضعة ليدل على ان ذلك الهول اذا فوجئت به هذه وقد القمت الرضيع ثديها نزعته عن فيه لما يلحقها من الدهشة الى هنا كلامه وهذا مبنى على ما اسلفنا ذكره من انه انما يترك التاء من صفة المؤنث فى نحو طامث ولابن وتامر اذا اريد بها الثبات والاستقرار واما اذا اريد بها التجدد والحدوث فلا يترك فيقال فى الصفة الثابتة المستقرة امرأة حائض وحامل وحين ما اريد التجدد والحدوث يقال حائضة وطامثة وحاملة فلما كان لفظ مرضعة بالتاء ادل على غاية هول يوم القيمة ونهاية الحيرة فيه لدلالته على انها مع كمال شفقتها وتعطفها على مولودها الذى ارضعته فى يدها الان ملقمة ثديها اياه يلحقها الذهول عنه من هول ذلك اليوم اختير على مرضع فانه ليس فيه تلك الدلالة لانه لا عجب فى ان تذهل مرضع قد ارضعت ولدا فى زمان ماض عن ذلك الولد لاحتمال ان يكون هواها عنه لطول المفارقة او زوال محبتها عنه بسبب لا لهول ذلك اليوم

قوله وقرئ ترى من اريتك قائما اورايتك قائما بنصب الناس ورفعه اى قرئ ترى على صيغة المجهول فحينئذ اما ان يكون من ارى يرى اومن راى يرى فان كان من ارى يرى يقرأ الناس منصوبا بالتعدية الى ثلاثة مفاعيل احد المفاعيل يقام مقام الفاعل ويبقى الاخران منصوبين فان كان من راى يرى يقرأ الناس مرفوعا لتعديته الى المفعولين احدهما ينوب مناب الفاعل

٢٢ * كتب عليه * ٢٣ * انه من تولاه * ٢٤ * فانه يضله * ٢٥ * ويهديه الى عذاب السعير
* ٢٦ * يا ايها الناس ان كنتم فى ريب من البعث * ٢٧ * فانا خلقناكم * ٢٨ * من تراب

اذا اصله للملابسة ومنه صرح ممرد ومعناه المجرد والمعرى عن الخير قال فى سورة النساء المريد الذى لا يعلق بخير واشار اليه بقوله واصله العرى ومنه الامرد لتجرده عن الشعر ٢٢ * **قوله** (اى على الشيطان) والظاهر ان مرجع الضمير ٢ من يجادل لكن الشيطان عام لشياطين الانس ايضا اى قضى والمعنى كتب وحكم عليه والمراد التقدير هكذا فى الازل او فى اللوح وصاحب الكشاف قال والكتبة عليه مثل اى كما كتب اضلال من تولاه عليه ورقم به لظهور ذلك فى حاله والمص سكت عنه والظاهر انه لم يرض به لان ظاهره كونه مراداهو المتبادر بالمعنى الذى قدرناه (٢٣ تبعه والضمير للشان ٢٤ * **قوله** (خبر لمن او جواب له والمعنى كتب عليه اضلال من تولاه لانه جبل عليه) خبر لمن اى ان اعتبرت موصولة او جواب له ان جعلت شرطية قوله والمعنى اى حاصل المعنى كتب عليه اضلال اى كونه سببا لاضلاله قوله لانه اى الشيطان جبل عليه اى على اضلاله * **قوله** (وقرئ بالفتح على تقدير فشانه ان يضله لا على العطف فانه يكون بعد تمام الكلام) اى قراءة الفتح على انه خبر مبتدأ محذوف لا على العطف اى على العطف على فاعل كتب فانه اى العطف بعد تمام الكلام والكلام هنا غير تام لان ضميرانه للشان كما صرح به ومن تولاه بيان للشان و بمنزلة اسم فانه ومالم يذكر الخبر او الجواب لم يتم الكلام ومن عطف عليه كالزمخشرى اختار ان ضمير فانه ليس للشان بل للشيطان فيكون اسمه الله ومن تولاه خبرله فيتم الكلام و يصح العطف وفاعل تولاه ضمير بعض الناس المفهوم من قوله ومن الناس من يجادل والمعنى كتب على الشيطان ان المجادل هو الذى اتخذه وليا وكذا اذا جعلت من شرطية جعل جوابه محذوفا اى فقد هلك ويتم الكلام ايضا ويصح العطف فالنزاع لفظى ولم يقصد به الرد على الزمخشرى بل اختار كونه خبرا او جوابا لسلامة المعنى فيه ولا احتياج الى التقدير * **قوله** (وقرئ بالكسر فى الموضعين على حكاية المكتوب او اضمار القول او تضمين الكتب معناه) على حكاية المكتوب كقوله تعالى ان لكم فيه لما تخيرون بالكسر مع انه مفعول تدرسون على الحكاية وهذا التوجيه بالنظر الى ان الاولى واما الكسر فى الثانى فظاهر وهذا بناء على ان الحكاية جائزة بغير القول وهو مما يدل عليه الاستعمال واذا قدمه ورجحه ومن انكره يقدر القول كما قال او باضمار القول وهو مذهب البصريين او يدعى بان الكتب يتضمن معنى القول كما قال او تضمين الكتب معناه وهو مختار الكوفيين ٢٥ * **قوله** (بالحمل على ما يؤدى اليه) على ما يؤدى من الكفر والمعاصى اليه اى الى السعير و يهديه استعارة تبعية او تمثيلية على التهكم والمراد بالسعير مطلق النار لا الاسم المختص بالدركة المخصوصة ٢٦ * **قوله** (من امكانه) اذا الريب ليس فى وقوعه بعد تسليم امكانه * **قوله** (وكونه مقدورا) عطف المعلول على العلة وارتباط هذا القول بما قبله واضح ولا يخفى ما فى هذا الترتيب من الحسن على اللبيب اذ بين اولا وقوع الساعة ثم صرح بان المجادل فى شانه من اتباع الشيطان او من جنود الشيطان ثم بين امكانه دفعا لتوهم المنكرين وحمل المص على الريب فى الامكان لما ذكرناه وايضا الدليل المذكور يدل ظاهرا على الامكان كما قيل وفيه نظر * **قوله** (وقرئ من البعث بالتحريك) وهو لغة فيه كالجلب بفتح اللام بمعنى المجاوب وكلمة الشك فى ان كنتم مع ان بعض الناس شاك فيه جزما وبعضه منكر قطعا تنبيها على ان البعث واضح امكانه فالمناسب ان يصور ريبهم بكلمة الشك ٣ ولما ابطل الريب بهذا الدليل بطل الانكار ولم يعكس لما ذكرناه ٢٧ * **قوله** (اى فانظروا فى بدأ خلقكم فانه يزيح ريبكم فانا خلقناكم من تراب الخ) اى فانظروا الخ اشار به الى ان قوله فانا خلقناكم دليل لدليل الجزاء اقيم مقام الجزاء روما للاختصار والمشهور كون اقامة علة الجزاء مقامه وهنا اقيم علة علة الجزاء ولو قيل اقيم علة الجزاء مقامه لم يبعد لان علة العلة علة اى تفكروا ٤ فى بدأ خلقكم فانه يزيح اى يزيل ريبكم وانكاركم الاعادة فان الاعادة كالبدأ فى ايجاد كل منها عن العدم او جمعا من الاجزاء المتفرقة فمن قدر على الابتداء قدر على الاعادة وهذا خلاصة الدليل المذكور هنا وقد اشير الى ما ذكرنا فى قوله تعالى • كما بدأنا اول خلق نعيده • وفى كثير من مواضع القرآن ٢٨ * **قوله** (اذ خلق آدم منه او الاغذية التى يتكون منها المنى) اذ خلق آدم منه فح يكون ايقاع الخلق على الناس مجازا لانه حال ابائهم فاوقع على ابنائه مجازا قوله او الاغذية الخ عطف على آدم اى خلق الاغذية من التراب فالتراب هو المادة الاولى فلذا خص به الذكر والاغذية هى المادة البعيدة التى خلقت من التراب اما وحده او مع الماء قدم الاول لان اصل البشر الذى هو آدم خلق

(منه)

---

٢ لانه المحدث عنه وكذا الضمير ان البارزان فى تولاه وفانه ويكون فاعل تولاه ضمير من الثانية والمعنى ان هذا المجادل لكثرة جداله للباطل صار اماما فى الضلال لمن يتولاه فشانه ان يضل من تولاه كذا قيل والظاهر ان الشيطان عام لشياطين الانس ايضا فيفيد الكلام ما قيل و غيره باتم المرام منه

٣ وايضا فيه تنبيه على انه ليس ينبغى ان يرتاب فيه فضلا عن الانكار منه

٤ فسر انظروا لان النظر استعمل بفى وايضا المقيد هو التفكر فيه لا النظر اليه منه

١١ الفاعل وفى المفعول الآخر منصوبا وعلى تقدير الرفع يكون تأنيث ترى لتأنيث الناس لكونه فى تأويل الجماعة فمعنى الآية على الوجه الاول تظن انت الناس سكارى على بناء تظن للفاعل وعلى الثانى تظن الناس سكارى على بناء تظن للمفعول

قوله وافراده بعد جمعه لان الزلزلة يراها الجميع واثر السكر انما يراه كل احد على غيره اى افراد ترى فى وترى الناس وجمعه فى الآية المتقدمة القابلة يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت لكون زلزال الساعة مرئيا ومشاهدا لجميع الناس لا يختص برؤيته راء دون راء فيناسبها الجمع واثر السكر يراه كل واحد من اهل المحشر على غيره ولا يراه على نفسه فلما لم ير كل احد من الناس اثر سكر نفسه بل يرى كل واحد واحد منهم ما على غيره ناسبه الافراد وتلخيص الجواب ان المرئى على الاول حالة الزلزلة وجميع الناس يشاهدونها وعلى الثانى حالة تحير الناس وكل واحد لا يشاهد حالة نفسه بل يشاهد حالة سائر الناس دون نفسه او يكون الخطاب عاما قصدا الى تفظيع حالة الناس وان تلك الرؤية بلغت من الظهور حتى يمتنع خفاؤها البتة فلا تختص برؤية راء دون راء قال صاحب الفرائد يمكن ان يكون ترى خطاب النبى صلى الله عليه وسلم ويمكن ان يراد به المخاطب وانما يراد بالاول التهديد بالوقوع و بالثانى التعجب من حالهم فان قيل الرؤية فى الاثنين بمعنى العلم فما معنى تعليل افراده بعد جمعه بالرؤية بمعنى الاحساس بحاسة البصر حيث قال واثر السكر انما يراه كل احد على غيره قلنا لما كان الاحساس بالبصر ماخذ العلم بذلك علله به وحمل الرؤية فى قوله انما يراه كل احد على غيره على العلم يأباه كلمة انما المفيدة لتخصيص الرؤية بكونها على غيره لان الرؤية حينئذ يكون من الوجدانيات والرائى اذا راه على غيره فبالحرى ان يراه ما فى نفسه

قوله وقرأ حمزة والكسائى سكرى كعطشى اجراء للسكر مجرى العلل فان الجمع على فعلى انما يكون فيما فى معناه علة وآفة مثل قتلى وجرحى ومرضى واسرى فى جمع قتيل وجريح ومريض واسير قال ابن جنى واما سكارى بضم السين فظاهره ان يكون اسما مفردا غير مكسر كجمادى وسمانى وحبلى و يجوز ان يكون مكسرا ايضا جاء على فعال ١١

٢٢ ﴿ ثم من نطفة ﴾ ٢٣ ﴿ ثم من علقــة ﴾ ٢٤ ﴿ ثم من مضغة ﴾ ٢٥ ﴿ مخلقة و غير مخلقة ﴾ ٢٦ ﴿ لنبين لكم ﴾ ٢٧ ﴿ ونقر فى الارحام ما نشاء ﴾ ٢٨ ﴿ الى اجل مسمى ﴾ ٢٩ ﴿ ثم نخرجكم طفلا

منه بلاواسطة اوالمعنى فانا خلقنا اباكم من التراب بحذف المضاف ويجوز ان يكون التراب مجازا ٢٢ * **قوله** (منى من النطف وهو الصب ٢٣ قطعة من الدم جامدة ٢٤ قطعة من اللحم وهى فى الاصل قدر ما يمضغ) من النطف وهو الصب سمى به المنى لانه ماء مصبوب والتاء فى النطفة لافادة القــلة والمعنى فانا خلقنــاكم من تراب اولا ثم من نطفة ثانيا ولاتناسب بين التراب والماء ثم من علقة ثالثا بجعل النطفة علقة والحال ان بينهما تباين واضح ثم من مضغة ثم انا خلقناكم من مضغة بجعل العلقة مضغة ولايخفى تباينهما لان العلقة قطعة من الدم جامدة والمضغة قطعة من اللحم وشتان مابينهما قوله وهى فى الاصل قدر ما يمضغ اشارة الى وجه التسمية قوله قدر مايمضغ تنبيــه على انها ليس ممايمضغ بل قدر مايمضغ ٢٥ * **قوله** (مسواة لانقص فيهــا ولاعيب وغير مسواة اوتامة وساقطة اومصورة وغير مصورة) مسواة معنى مخلقة من خلق العود اذا سواه والمراد التسوية المعنوية ولذا قال لانقص فيها ولاعيب وغير مسواة معنى وغير مخلقة اى فيه نقص وعيب وهذا بيان فى ابتداء خلقه لافى ماله قوله اوتامة اى تامة مدة حملها لاتامة الاعضاء بقرينة وساقطة معنى غير مخلقة اومصورة وغير مصورة وجرى عادة الله تعالى بخلق المضغة متفاوتة فى التســوية والتعديل بالمعنى المــذكور وعن ههنا ترى الناس متفاوتا فى الصورة والقامة والشكل والصورة وتمام الاعضاء المتناسبة اوغير المتناسبة ونقصان الاعضاء مع انها مخلوقة من ماء واحد امابالشخص او بالصنف وهذا مما يتحير فيه العاقلون فتبارك الله احسن الخــالقين وهذا كله ظاهر سوى قوله مصورة اوغير مصورة لان كل ماتم ٢ خلقه فهو مصور لامحالة قال تعالى ﴿ وصوركم فاحسن صوركم ﴾ الآية ومالم يتم خلقه ولم يصور لاية لله الانســان وان اريد احد المعانى المذكورة فيكون تكرارا بلا فائدة ٢٦ * **قوله** (بهذا التــدريج قدرتنا وحكمتنا) التدريج مستفاد من التعبير بثم مع ان الواقع كذلك قوله قدرتنا اى كمال قدرتنا وجه دلالة التدريج على القدرة التامة مع ان الدال عليها الخلق على احسن صورة وقوى مدركة واعضاء متناسبة سواء كان بالتدريج او بالدفع لان النقل من حال الى حال ومن خلقة الى خلقة مع ان بينهما تباينا ادل دليل على كمال قدرته وحكمته ولايلزم منه انه لوخلقه دفعة لايدل على القدرة التامة ولاحاجة الى ان يقال ان القدرة ثابتة باصل الخلق والحكمة بالتــدريج بل لاوجه له لما عرفت من ان النقل من حال الى حال مباينة لها اظهر دلالة على القدرة وكلام المص يدل على ماذكرناه حيث قال وان من قدر على تغييره الخ * **قوله** (وان ماقبل التغير والفساد والتكون مرة قبلها اخرى) وان ماقبل الخ عبر بما لان حال التغير لايكون فيها عاقلا قوله والفســاد تفسير التغير وهو تغير التراب الى الاغذية وهى الى النطفة والمراد بالتكون تكون الاغذية من التراب وتكون النطفة من الاغذية وهكــذا كلما وجد الفســاد وجد التكون هنــا والاطوار المذكورة فيها فساد وتكون سوى التراب فان له فساد وليس له تكون من شئ وآخر الاطوار له تكون من شئ ولافســاد له بمعنى تكون الشئ من فســاده قوله قبلها اخرى اى مرة اخرى لان ما بالذات لايزول لان مواد الابدان لمــا كانت قابلة للاجتماع بعــد التفرق مرة قبلها مرة اخرى لان ما بالــذات يأبى ان يزول ويتغير والايلزم انقلاب الامكان الذاتى الى الامتناع الذاتى ولايخفى استحالته * **قوله** (وان من قــدر على تغييره وتصويره اولا قدر على ذلك ثانيا) لمابين اولا امكان اجتماع الاجزاء المتفرقة حاول بيان انه تعــالى قادر على ذلك لان حشر الاجساد كما توقف على المقدمة الاولى يتوقف على المقدمة الثانية و يتوقف ايضا على علمه تعــالى بمواقع تلك الاجزاء المتفرقة ولم يتعرض له لظهوره ولو تعرض له صريحا لــكان احسن انتظام فى بيــان المرام * **قوله** (وحذف المفعول ايماء الى ان افعاله هذه يتبــين بهــا من قدرته وحكمتــه مالايحيط به الذكــر) وفى الكشــاف من قدرته وعلمه ولايبعد ان يراد بحكمته علمه دون المصلحة فحينئذ يكون فى كلامه اشارة الى المقدمات الثلث لصحة حشر الاجســاد (٢٧ ان نقره ٢٨ * **قوله** (وهو وقت الوضع وادناه بعد ستة اشهر واقصاه آخر اربع سنين وقرئ ونقر بالنصب وكذا قوله ثم نخرجكم عطفا على نبين) وادناه اى اقل مدة الوضع ستة اشهر بالاتفاق واقصاه اى اكثره الخ هذا مذهب الشــافعى وعندنا اكثره سنتان ٣ قوله عطفا على نبين وقراءة الرفع مستأنف استينافا معانيا اونحويا ووجه العطف بالواو فى الاول وبثم فى الثانى معلوم ٢٩ * **قوله** (كان خلقهم مدرجا غرضين تبيين القدرة وتقريرهم فى الارحام) كان خلقهم اى على تقدير العطف مدرجا اسم الفاعل لغرضين اي لفائدتين ٤ عبر بالغرض لكونها فى صورته قوله تبيين

٢ التعبير بما دون من لماذكر فى اصل الحاشــية فى قول المص وان ماقبل التغير الخ منه

٣ والدلائل مستوفاة فى كتب الفقه منه

٤ وانما اوله بها لان افعــال الله تعالى لست معللة بالاغراض منه

١١ كالاطوار والفراق والرحال الا انه انث فعال واما سكرى كصرعى وجوعى الا ان السكر علة لخفــة عقولهم كما ان الصرع والجوع علة لخفــة اجسامهم وفعلى فى التكســير مما يختص به المبتلون وقال روينا عن ابى زرعة انه قرأ سكرى بضم السين والكاف ساكنة وهو اسم مفرد على فعلى كالحبلى والبشرى بهذا افتانى ابو على وقد سألته عن هذا الى هنا كلامه قال صاحب الكشاف والمعنى وتراهم سكارى على التشبيه وماهم بسكارى على التحقيق ولكن مارهقهم من عذاب الله هو الذى اذهب عقولهم وطير تمييزهم وردهم فى نحو حال من يذهب السكر بعقله وتمييزه وقيل تريهــم سكارى من الخوف وماهم بســكارى من الشراب الوجه الاول من توجيهى السكر مبنى على التشبيه البليغ والثانى على الاستعارة قال صاحب الانتصاف ومن علامات المجاز صحة سلبه كما اذا قلت للبليد حمار يصح نفيه وكذا ههنا نفى السكر الحقيقى بقوله وماهم بسكارى مؤكدا بالباء لان هذا السكر امر لم يعهــد بمثله و الاستــدراك بقوله و لكن عذاب الله شديد تعليل لاثبات الســكر المجــازى

قوله خبر لمن اوجواب اشارة الى ان من فى من تولاه يحتمل ان تكون موصولة اوشرطية والفاء على تقدير الجزائية لتضمن المبتدأ لكونه موصولا صلته معنى الشرط واستعمــالها موصولة متضمنــة معنــى الشرط غير استعمــالها شرطية والفــاء بناسب كلا استعمــاليه

قوله وقرئ بالفتح عــلى تقدير فشــانه انه يضله لاعلى العطف فانه يكون بعد تمــام الكلام اى فان العطف يكون بعد تمــام الكلام والكلام هنا لايتم الا به لانه موصول بما قبله بانه خبر له اوجواب فان قلت قد يجرى العطف قبل تمام الكلام مثل زيد وعمرو قائمان قلنا اراد العطف الواقع بين الجمل والكلام لامطلق العطف اعــلم انه قد اختلف اراء الادباء فى اعراب هــذه الآية فقــال الزجاج انه فى موضع رفع فانه عطف عليــه وموضعــه رفع ايضــا والفــاء الاجود فيها ان يكون فى معنى الجزاء وجائز كسران مع الفــاء ويكون جزاء لاغــير والتأويل كتب عليه اى على الشيطان اضلال متوليه وهدايته الى عذاب الســعير وحقيقة ان الثانية انها مكررة على جهة التأكيد لان المعنى كتب عليه انه من تولاه ضله الى هنا كلام الزجاج فــما قاله صاحب الكشاف حيث قال فمن فتح فلان الاول فاعل كتب والثانى عطف عليــه مأخوذ من قول الزجاج وقال ابو على فى الاعقال اعراب هذه الاية مشكل وانا اشرحه ١١

القدرة هدا دليل على ماذكرناه من ان التدريج يدل على القدرة وراء الخلق وتقريرهم مضاف الى المفعول كلتبيين ولظهور الفاعل لم يتعرض له * قوله (حتى يوالدوا و ينشاؤا) هذا بناء على العادة فان عادة الله تعالى جارية على ان الجنين اذا لم يستقر فى الرحم تلك المدة لم ينشأ وان امكن خلافه واستوضح بعيسى عليه السلام اذقيل ان مدة حمله ساعة كما حملته نبذته * قوله (و يبلغوا حد التكليف) اشار به الى ان قوله ثم لتبلغوا عطف على لنبين فيكون الاغراض ثلثة الا انه من تتمة الغرض الثانى ولذا عطف يبلغوا بالواو وقيل فيه اشارة الى دفع ماقال ابن الحاجب من ان نقر يتعذر نصبه اذ لو كان منصوبا كان معطوفا على نبين فيكون داخلا فى تعليل وسبب قوله خلقناكم الخ وخلقه من تراب وماتلاه لا يصلح سببا للاقرار فى الارحام بان المعنى خلقناكم مدرجين الغرضين والغرض فى الحقيقة الاخير كما سيأتى لكن لما كان الاقرار ومايليه من مقدماته ادخل فى التعليل ولذا قيل قراءة الرفع مشكلة وقراءة النصب اوضح منها انتهى وفى بيانه من التعقيد مالايخفى وقراءة الرفع اولى لسلامتها عن التكلف * قوله (وقرئا بالياء رفعا ونصبا و يقر بالياء) اى وقرئ يقر بضم القاف * قوله (ونقر ٢ من قررت الماء اذا اصببته) اى وقرئ نقر بالنون وضم القاف من الثلاثى قارئه يعقوب كما فى الكشاف * قوله (وطفلا حال اجريت على تأويل كل واحد والدلالة على الجنس اولانه فى الاصل مصدر) لما كان ذوا الحال جمعا والحال مفردا حاول بيان وجهه بالوجوه الثلثة والفضل للاقدم ثم الاقدم والله اعلم وكونه مصدرا قول المبرد والطبرى كذا نقل عن البحر ٢٢ * قوله (كمالكم فى القوة والعقل) ثم لتبلغوا اعيد اللام لبعده عن المعطوف عليه وهو نبين لكم وقيل وان صح عطفه على ما قبله للاشارة الى ان المقصود الاصلى من خلقهم اطوارا البلوغ الى حد التكليف لانه سبب الفوز لمن اطاعه ومن عصاه فقد ضيع فاتضح ماسلف من القائل والغرض فى الحقيقة الاخير كماسيأتى لكن لما كان الاقرار الخ وكلمة ثم هنا للتراخى الزمانى ولما ساغ ذلك لاوجه للقول بانه للتراخى الرتبى نعم انه مستفاد من عرض الكلام وكذا الكلام فى ثم نخرجكم لان الاخراج طفلا احسن حالا من كونه جنينا فى رحم الامهات * قوله (جمع شدة كانعم جمع نعمة كانها فى الاصل شدة فى الامور) جمع شدة قاله سيبويه كما نقل عن الجوهرى وغيره قوله كالانعم جمع نعمة نقل عن القاموس انه قال الاشد و يضم اوله بمعنى قوة وهو مابين ثمانى عشر سنة الى ثلثين واحد جاء على بناء الجمع كآنك ولانظير لهما اوجمع ٣ لاواحد له اوجمع شدة بالكسر مع ان فعله لايجمع على افعل اى قياسا فلايخالفه قوله ان انعم جمع نعمة كذا قيل واختار المص كونه جمعا لمانقل عن سيبويه كان صاحب القاموس لم يطلع عليه اولم يعتمد عليه قال فى سورة يوسف وهو سن الوقوف بين الثلثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدأ بلوغ الحلم وهو المراد هنا والاول بيان سن النبوة ولكل معنى مقام فلاتنس مقامك والمراد هنا خمسة عشر سنة فى الغلام والجارية وان لم يحتلم اولم يحض و به يفتى كذا فى الملتقى فى اواخر كتاب الحجر ٢٣ * قوله (عند بلوغ الاشد اوقبله) عند بلوغ الاشد وهو المناسب لذكره عقيبه اوقبله قبل بلوغ الاشد او بعده قبل الهرم ولم يذكره لانفهامه من قوله " ومنكم من يرد " الآية ومن فى الموضعين اسم بمعنى البعض مبتدأ اوحرف جر متعلقه خبر مقدم والاول هو المعول ثم فائدة الاخبار بذلك مع ظهوره ترغيب من لبس كذلك الى الشكر بانواع البر او بيان القدرة على تلك الاحوال المتضادة ليكون دليلا على الاعادة واليه اشار من قال انه استيفاء لبيان اقسام الاخراج من الرحم كما استوفى اقسام الاول انتهى لكن لابد من بيان الفائدة فى استيفاء الاقسام مع ظهور بعضها لكل احد * قوله (وقرئ من يتوفى) بصيغة المعلوم * قوله (اى يتوفاه الله) اى يقبض روحه عن البدن و ذلك عند الموت والظاهر ان الاسناد من قبيل اسناد الامر وارذل ٤ العمر ادؤه واخسه ولذلك قيل لكيلا يعلم الخ وفسره بالهرم والخرف توضيحا له وا ما الدفع سن الطفولية فلان قوله لكيلا يعلم من بعد علم يأبى عن تناوله لسن الطفولية ٢٤ * قوله (الهرم والخرف) الهرم بفتحتين وكذا الخرف بفتح الخاء المعجمة وفتح الراء المهملة طويل العمر بحيث يختل عقله كلاهما من الباب الرابع والعمر البقاء فى الحيوة (وقرئ بسكون الميم ٢٥ * قوله (ليعود كهيئته الاولى فى اوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ماعلمه و ينكر ماعرفه) ليعود الخ اشارة الى معنى الرد لان العود الرد الى الحالة الاولى اوالى ماعاينه والى ذلك اشار المص بقوله

(كهيئته)

٢ قال الراغب قدرت القدر اقرها صببت فيها ماء باردا وترك المص قيد بارد كانه لم يرض بالتخصيص منه

٣ اشار الى هذه الترديدات ولما كان لجمعه مساغا كما نقل عن الامام سيبويه لايعرف وجه الترديد والمناسب للمقام الجمع لاضافته الى الجمع نعم فى قصة يوسف وموسى عليهما السلام حيث قال الله تعالى ولما بلغ اشده الآية المناسب المفرد واعتباره جمعا يحتاج الى التمحل وكذا جعله واحدا هنا يحتاج الى التكلف فتأمل ولاتكن من الغافلين منه

٤ قيل هو خمس وتسعون وقيل خمس وسبعون والاولى عدم التعيين لتفاوت الاشخاص كم من شخص لايصل الى هذه المرتبة مع ان سنه ازيد من خمس وتسعين وكم من شخص يبلغ الى هذه المرتبة من النسيان مع ان سنه انقص من ستين بل من خمسين منه

١١ وابين فيه السهو ان شاء الله تعالى قال انه فى قوله كتب انه من تولاه فى موضع رفع فن ههنا اما ان يكون شرطية اوموصولة فان جعلتها شرطية فالفاء للجزاء و ان جعلتها موصولة فالفاء هى الداخلة فى خبر المبتدأ المتضمن للشرط فعلى التقديرين لاتكون عاطفة ثم انه فى قوله فانه يضله ليس بكلام تام لانك لا تقول انك منطلق بفتح ان فلا يكون مابعدها جملة فينبغى ان يقدر فشانه انه يضله اوامره فثبت ان قول ابى اسحق الزجاج فانه عطف على انه خطأ الى هنا كلام ابى على فخطأ ابو على ابا اسحق الزجاج فى تأويله هذا فقول المص هنا لا على العطف رد لتوجيه صاحب الكشاف مأخوذ من قول ابى على فى تخطئة توجيه الزجاج الموافق لتوجيه صاحب الكشاف واجاب عن هذا بعض الفحول من شراح الكشاف من طرف صاحب الكشاف بان قال والذى ذهب اليه صاحب الكشاف فى العطف فن غريب لانه جعله معطوفا على انه مع مافى حيزها وتتصل بها على تقدير حذف الجزاء المعنى كتب على الشيطان انه من تولاه يهلكه فانه يضله عن طريق الجنة وثوابها ويهديه الى طريق السعير وعذابها فالفاء مثلها فى قوله فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم والكلام متضمن لامور مترتبة بعضها على بعض فالمعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا انفسكم وكذا معنى انه من تولاه يهلكه من توليه يعزم على اهلاكه فيضله وهذا اقضى لحق البلاغة مماذهب اليه ابو على وشرح ويدل على هذا التقدير قوله فى تفسير قوله تعالى الم يعلموا انه من يحادد الله ورسوله فان له نار جهنم قال هناك ويجوز ان يكون فان له معطوفا على انه وجواب من محذوف تقديره الم يعلموا انه من يحادد الله ورسوله يهلك فان له نار جهنم فاندفع بهذا قول صاحب التقريب ايضا حيث قال وفى عطف فانه على انه نظر لانه اما ان يعطف عليه مع الخبر اوبدونه ويلزم على الاول فقد الجزاء والعطف على انه قبل تمام صلته وعلى الثانى تخلل العطف ١١

٢٢ * وترى الارض هـامدة * ٢٣ * فاذا انزلنا عليهـا الماء اهتزت * ٢٤ * وربت * ٢٥ * وانبتت من كل زوج * ٢٦ * بهيج * ٢٧ * ذلك * ٢٨ * بان الله هو الحـق * ٢٩ * وانه يحيى الموتى * ٣٠ * * وانه عـلى كل شئ قدير * ٣١ * وان السـاعة آتية لاريب فيها

كهيئته الاولى فى اوان الطفولية من سخافة الخ قوله لكيلا يعلم من بعد علم كناية عما ذكر ولا يراد ظاهره * قوله (والآية استدلال ثان على امكان البعث بما يعترى الانسان فى اسنانه من الامور المختلفة والاحوال المتضادة فان من قدر على ذلك قدر على نظائره) والآية اى قوله ثم نخرجكم الخ ٢ والقرينة عليه قوله فى الاسنان جمع سن قوله فان من قدر الخ بيان اوجه الاستدلال ولقائل ان يقول والقدرة على نظائره موقوفة على امكانها فيحتاج فى الاستدلال الى ملاحظة مامر فكون هذا استدلالا ثانيا على حياله محل تأمل فتأمل ٢٢ * قوله (وترى الارض) من الرؤية البصرية لان ما فيها من الدلالة على صحة البعث من الامور المحسوسة المرئية ولذا قيل وترى الارض خطابا لكل من يتأتى منه الرؤية على سبيل البصيرة واما ما سبق فاكثر غير مرئى و يحتمل ان تكون من الرؤية العلمية فيكون هامدة مفعولا ثانيا وعلى الاول حالا * قوله (ميتة يابسة من همدت النار اذا صارت رمادا) اى هامدة مستعارة لها وقوله يابسة تفسير للمراد بالميتة لان المراد بالميتة هنا تعطيل القوى النامية وحيوتها تهييج تلك القوى كما اشير اليه بقوله فاذا انزلنا عليها الآية ٢٣ * قوله (تحركت بالنبات) وفيه اشارة الى ان اسناد التحرك الى الارض مجاز والمراد تحرك نباتها ٢٤ * قوله (وانتفخت) بالخاء المعجمة معنى ربت وحاصله علت لتيسد اخلها من الماء والاهتزاز كونه جوابا لقوله اذا انزلنا باعتبار المبدأ فان حين النزول شرعت الاهتزاز فلا اشكال بان الاهتزاز بعد زمان طويل من الانزال * قوله (وقرئ ربأت اى ارتفعت) مهموز العين وهذا الاسناد حقيقى ٢٥ * قوله (وانبتت من كل زوج من كل صنف ٢٦ حسن رائق) وانبتت اى النبات والحدائق فحذف المفعول لدلالة قوله من كل زوج والاسناد مجاز ايضا وحاصل المعنى احياءها تهييج القوى النامية قوله رائق اى حسن النظر * قوله (وهذه دلالة ثالثة كررها الله تعالى فى كتابه لظهورها وكونها مشاهدة) كررها فقال تعالى فاحيينا به الارض بعد موتها وكذا النشور قال المص هناك مثل احياء الموات نشور الاموات فى صحة المقدورية اذ ليس بينهما الا اختلاف المادة فى المقيس عليه وذلك لا مدخل فيها وقيل فى كيفية الاحياء فانه تعالى يرسل ماء من تحت العرش تنبت منه اجساد الخلق ومن هذا ينكشف وجه كونها دالة على امكان البعث بل على وقوعه ولعل لهذا ترك قوله على امكان البعث مع احتمال الاكتفاء بما سبق قوله كررها لكن لايخلو عن فائدة كتقوية الدليل السابق به فانها لظهورها اظهر دلالة على امكان البعث و بها يتقوى المذكور وهكذا فى كل موضع كرر ظاهرا لكنه ليس بتكرار فى الحقيقة كما نبه عليه المص فى بعض المواضع فاحفظ هذا واعلم ان لا تكرار فى الحقيقة مع ان التكرار للتأكيد من شعب البلاغة ٢٧ * قوله (اشارة الى ماذكر من خلق الانسان فى اطوار مختلفة وتحويله على احوال متضادة واحياء الارض بعد موتها وهو مبتدأ خبره بان الله) اشارة الخ نبه به على ان وجه افراد لفظ ذلك مع ان المشار اليه متعدد التأويل بما ذكر قوله فى اطوار مختلفة مبدأها التراب قوله وتحويله على احوال متضادة مبدأها الطفولية ٢٨ * قوله (اى بسبب انه الثابت فى نفسه الذى به يتحقق الاشياء) انه الثابت فى نفسه اى الموجود بذاته فالقصر بالنسبة اليه لا بالنسبة الى نفس الثبوت فانه متحقق فى الممكنات كائن من الله تعالى ولذا قال الذى به يتحقق الاشياء اى الموجودات باسرها من الممكنات جواهر او اعراض و يدخل فيها اعمال العباد فالممكنات لاستواء الوجود والعدم بالنسبة الى ذواتها لا تكون وجودها الا به تعالى اذ لا وجود بلا موجد ولا ايجاد فافادان الحق هنا بمعنى الثابت والموجود بذاته والباء للسببية ٢٩ * قوله (وانه يحيى الموتى وانه يقدر على احيائها والا لما احيى النطفة والارض الميتة) وانه يحيى الموتى لما بين اولا امكان الاحياء بالبراهين الثلاثة النيرة اخبر بانه تعالى يحيى الاموات بالفعل ولم يحمله على قدرة الاحياء لما ذكرناه لكن قوله والا لما احيى النطفة الخ يشعر بانه حمله على انه قدر على احياء الموتى ٣ قوله الميتة صفة الارض والنطفة على سبيل البدل والظاهر ان قوله وان الله يحيى الارض عطف على قوله بان الله هو الحق فحينئذ يلزم ان يكون الشئ سببا ٤ لنفسه بالنسبة الى احياء الارض بعد موتها الا ان يقال ان المراد بالموتى الموتى الحقيقى كما نبه عليه المص لكن يرد عليه انه حينئذ يلزم ان يكون احياء الموتى دليلا على احياء الارض مع ان الامر بالعكس فالاولى ترك قوله واحياء الارض بعد موتها (٣٠ لان قدرته لذاته الذى نسبته الى الكل على سواء فلما دلت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لزم اقتداره على احياء كلها) ٣١ * قوله (فان التغير من مقدمات الانصرام وطلائعه)

٢ وقيل من قوله ونقر الخ سعد

٣ وفى بعض النسخ وانه يقدر على احيائها فحينئذ لم يحمله على ظاهره لكن الاولى الحمل على ظاهره لما ذكرناه سعد

٤ هـنا على ان الموتى شامل للموتى من الحيوان والموتى من النطفة والنبات مثلا كما ادعى بعض انه فهم من الكشاف كذلك عه

١١ بين اجزاء الشرطية والعطف قبل التمام

قوله وقرئ بالكسر فى الموضعين على حكاية المكتوب فالمعنى كتب عليه هذا الكلام وهو انه من تولاه فانه يضله مثل القى الى كتاب كريم انه من سليمان وانه بسم الله الرحمن الرحيم فان ان فى الكلام المحكى مكسورة لانها واقعة فى ابتداء الكلام فلا بد فى الحكاية ان يحفظ صورة الكلام المحكى ولا يتغير عما هو عليه من هيأته

قوله او اضمار القول تقديره كتب عليه وقيل فيه انه من تولاه فانه يضله

قوله او تضمن كتب معناه اى معنى القول كانه قيل كتب عليه مقولا فى حقه انه من تولاه فانه يضله

قوله بالحمل على مايؤدى اليه جعل الهداية مجازا مستعملا فى معنى البعث والحمل على فعل يؤدى الى العذاب واقيم مقام عذاب السعير مقام ذلك الفعل فان الشيطان لا يحمله على نفس العذاب بل يحمله على فعل به يستحق فاعله العذاب

قوله اذ خلق آدم منه او الاغذية التى منها يتكون المنى التأويل الاول مبنى على ان يكون المراد بالناس فى يا ايها الناس الجنس فان اصل البشر لما كان مخلوقا من التراب لصح ان يخاطب كلهم بهذا الخطاب والتأويل الثانى مبنى على ان المراد به الناس المعهودون وهم الموجودون فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم او من يجادل فى الله بغير علم فانهم الذين خلقوا من النطفة المتولدة من الاغذية التى خلقت من التراب من حيث ان التراب هو الجزء الغالب الذى تتركب هى منه ومن غيره من الاركان الثلاثة الباقية فقوله او الاغذية عطف على ادم فمعناه او خلق منه الاغذية التى يتكون منها المنى الذى خلق منه الانسان غير آدم عليه السلام

قوله قدرتنا او حكمتنا وان ماقبل التغير والفساد والتكوين مرة قبلها اخرى وان من قدر على تغييره وتصويره اولا قدر على ذلك ثانيا هذا بيان للمفعول المحذوف لقوله لنبين فهذا الكلام دليل و برهان قاطع على صحة البعث حيث بين فيه ان فى الانسان قابلية التأثر واستعداد الانفعالات المتعاقبة وان فى الموجد كمال القدرة على الايجاد فاذا اجتمع فى شئ هذان الامران يحصل بعد تعلق ارادة الفاعل ووجود المقدور لا محالة فيكون هذه الاية حجة مزيلة لريب من ارتاب فى صحة البعث

قوله او حذف المفعول ايماء الى ان افعاله هذه ١١

٢٢ * وان الله يبعث من في القبور * ٢٣ * ومن الناس من يجادل في الله بغير علم * ٢٤ * ولا هدى ولا كتاب منير * ٢٥ * ثاني عطفه * ٢٦ * ليضل عن سبيل الله * ٢٧ * له في الدنيا خزي * ٢٨ * ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق * ٢٩ * ذلك بما قدمت يداك * ٣٠ * وان الله ليس بظلام للعبيد

اشار به الى ان المراد بالساعة فناء العالم بالكلية حتى لا يتوهم التكرار في قوله وان الله يبعث من في القبور كذا قيل وهو خلاف الظاهر لان الساعة اسم ليوم القيمة والبعث مغاير ليوم القيمة وان استلزمها قوله فان التغير الخ علة لمقدر وانما عد قيام الساعة من اسباب ذلك المذكور من خلق الانسان من اطوار الخ لان التغير اى تغير خلق الانسان وتغير احواله بعد خلقه الخ من مقدمات انصرام الانسان وغيره وانقطاعه وذلك انما يكون بقيام الساعة و بسببه ٢ والانصرام الانقطاع والزوال والطلايع عطف تفسير لمقدمات ٢٢ * قوله (بمقتضى وعده الذى لا يقبل الخلف) بمقتضى وعده متعلق بالبعث ٢٣ * قوله (تكرير للتأكيد ولما نيط به من الدلالة بقوله ولا هدى) تكرير للتأكيد ومع هذا متضمن لفائدة اخرى سوى التأكيد وهي ما اشار اليه بقوله ولما نيط به الخ ٢٤ * قوله (على انه لا سند له من استدلال او وحي او الاول في المقلدين وهذا في المقلدين) من استدلال اشارة الى ان هدى او وحي ناظر الى قوله ولا كتاب تكرير حرف النفي في المعطوفين تنبيه على الاستقلال والمقلد بكسر اللام في الاول لقوله ويتبع كل شيطان مريد على ان المراد به الشيطان الجني والانسي معا كما يؤيده كلمة كل والمقلد بفتح اللام في الثاني لقوله ليضل عن سبيل الله ولما كان هذا ليس بمجزوم لان الاتباع لا ينافي كونه مضلا لكونه ضالا ومضلا جوز الاحتمال الاول ورجحه ثم اشار الى جواز هذا الاحتمال مع ضعفه لما ذكرناه * قوله (والمراد بالعلم العلم الفطري ليصح عطف الهدى والكتاب عليه) العلم الفطري اى الطبيعي الناشي من الضرورة كما اشار اليه بقوله من استدلال في تفسير هدى فالمراد به هنا العلم بدون استدلال بقرينة المقابلة فاستوفى اقسام العلم في النفي قوله ليصح عطف الخ الاولى ليحسن لان المراد اما استدلال بالعقل او استدلال بالنقل وهو المراد بالوحي والاستدلال طريق العلم لا عينه فيصح العطف بل يحسن فالاولى ترك هذا القول والمراد بالعلم ما سبق مطلق العلم ٢٥ * قوله (متكبرا وثنى العطف كناية عن التكبر كلي الجيد) متكبرا بيان المعنى المراد ثم بين طريقه وقال وثنى العطف كناية عن التكبر او مجاز عنه لانه لازم له والعطف الجانب والثني الصرف والامالة قوله كلي الجيد اللي الفتل والصرف عن وجهه وطريقه الجيد الرقبة فكما يكون لي الجيد كناية عن التكبر والخيلاء كذلك ثني العطف كناية عنه * قوله (او معرضا عن الحق استخفافا به وقرئ بفتح العين اى مانع تعطفه) او معرضا عن الحق وهو كناية ايضا والمعنيان متقاربان بان اذ التكبر سبب الاعراض وهو مسبب عنه والاول كناية بلا واسطة والثاني بالواسطة ولذا قدم الاول قوله اى مانع تعطفه اى العطف بفتح العين بمعنى الشفقة والمانع تعطفه معرض عنه فالمآل معنى ما مر ٢٦ * قوله (علة للجدال) اى علة تحصيلية والمستفاد من ثاني عطفه علة حصولية * قوله (وقرأ ابن كثير وابو عمرو ورويس بفتح الياء على ان اعراضه عن الهدى المتمكن منه بالاقبال على الجدال الباطل خروج من الهدى الى الضلال وانه من حيث هو مؤداه كالغرض له) المتمكن منه صفة الهدى ولهذا يجوز ان يكون اسم فاعل او اسم مفعول قوله بالاقبال متعلق بالاعراض خروج من الهدى وبهذا اندفع الاشكال بانه لم يكن مهتديا حتى يقال ليضل فافاد ان التمكن من الهدى عد من الهدى لكونه هدى بالقوة القريبة من الفعل وبهذا اول قوله تعالى اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى وامثاله قوله وانه من حيث هو الخ جواب عن اشكال آخر بانه كيف يكون الضلال غرضا من الجدال والعاقل لا يقدم عليه وانه لا يظن انه ضلال فكيف يكون غرضا له فاجاب بانه لما كان عاقبة جداله الضلال كان مشابها بالغرض في الترتب على الفعل فاللام الداخلة عليه لام العاقبة ومستعارة لها من الغرض استعارة تبعية فتأمل وانه على بصيرة ٢٧ * قوله (وهو ما اصابه يوم بدر) من قتل بعضهم واسر بعضهم الآخر والكلام وان كان خاصا بالمشركين من اهل مكة لكن الحكم عام ٢٨ * قوله (ونذيقه) فيه استعارة تبعية قدم توضيحه في اواخر سورة آل عمران (المحرق وهو النار) ٢٩ * قوله (على الالتفات او على تقدير القول اى يقال له يوم القيامة ذلك الخزي والتعذيب بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي) على الالتفات اى من الغيبة الى الخطاب للتشديد في العتاب قوله على تقدير القول والقائل هو الملائكة او الله للاهانة والتحقير قوله ما اقترفته بالخطاب الاقتراف الكسب اشار الى ان اليد مجاز عن النفس وان الباء سببية ويجوز ان يكون للمقابلة ولو قيل اقترفته صيغة غائبة مسندة الى اليد في ضمن يداك لم يبعد لكن المراد ايضا ما ذكرناه وتثنية اليد للمبالغة ٣٠ * قوله (وانه مجاز اهم على اعمالهم) او له بذلك

٢ ولا يناسب حمل السبب على السبب الغائي لفوت اللام في المتعاطفين وايضا السبب الغائي باللام دون الباء تأمل منه

١١ يتبين بها من قدرته وحكمته ما لا يحيط به الذكر فالمعنى لنبين لكم بخلقنا اياكم على هذه الاطوار المختلفة المترتبة الشؤن مقدار قدرتنا انشاءكم من كمال قدرتنا ما لا يحيط الذكر والعبارة به

قوله واقصاه اربع سنين هذا بناء على مذهبه وعند ائمتنا الحنفية رحمهم الله اقصاه سنتان وهم في اقله يوافقون الشافعي

قوله كان خلقهم مدرجا لغرضين تبيين القدرة وتقريرهم في الارحام حتى يولدوا وينشؤا او يبلغوا حد التكليف فان قلت لم جعل المصنف رحمه الله تبيين القدرة وتقريرهم في الارحام من قبيل الغرض والاخراج والبلوغ حد التكليف من قبيل الغاية حيث قال حتى يولدوا ويبلغوا حد التكليف ولم يجعلهما من قبيل الغرض مع ان هذه الامور داخلة في حيز لام التعليل على قراءة النصب قلت السر فيه ان الغرض هو السبب الحامل للفاعل على الفعل والغاية هي الامر المترتب على الفعل سواء كان حاملا للفاعل على الفعل او لا ولما كان تبيين القدرة والتقرير في الارحام سببا حاملا للفاعل على الخلق المدرج جعلهما من قبيل الغرض والاخراج والبلوغ حد التكليف ليسا بحاملين على الخلق المدرج لانهما انما هما بعد تمامه فجعلهما غاية مترتبة على الفعل ويدل على ان بين الاخيرين والاولين اختلافا بالحاملية على الفعل وعدمها تغيير الاسلوب بثم بعد الواو الجامعة لجملة نقر مع جملة نبين اقول فعلى هذا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز في حرف لام التعليل الكائن في لنبين لانه حقيقة في معنى الغرض ومجاز في معنى الغاية اللهم الا ان تكون لام اخرى مقدرة في نخرجكم تقديره ثم لنخرجكم طفلا

قوله وطفلا حال اجريت على تأويل كل واحد يعني ان القياس ان يقال اطفالا على صيغة الجمع لان ذا الحال وهو ضمير المفعول في نخرجكم جمع فاوجه بتأويل المخاطبون بكل واحد فالتقدير ثم نخرج كل واحد منكم طفلا او بتأويل الطفل بمعنى الجنس المتناول للكثير كما في قوله تعالى والطفل الذين لم يظهروا او بانه في الاصل مصدر بمعنى النعومة واللين ثم استعمل بالغلبة في المولود وهذا راجع الى معنى الجنس ايضا لان المصدر موضوع للحقيقة من حيث هي والفرق ان الاول على انه جنس الاعيان والثاني على انه جنس المعاني

قوله كالكمال في القوة والعقل جمع شدة كالانعم جمع نعمة الجوهري لم يجوز ان يكون هو جمع شدة حيث قال وكان سيبويه يقول واحده شدة وهو حسن في المعنى لانه يقال بلغ الغلام شدته ولكن لا يجمع فعلة على افعل واما انعم فانما هو جمع نعم من قولهم يوم بؤس ويوم نعم والشدة القوة قال الله تعالى اذا بلغ اشده اى قوته وهو ما بين ثماني عشرة الى ثلاثين

(لظهور)

٢٢ ﴿ ومن الناس من يعبد الله على حرف ﴾ ٢٣ ﴿ فان اصابه خير اطمأن به وان اصابته فتنة انقلب على وجهه ﴾ ٢٤ ﴿ خسر الدنيا والآخرة ﴾ ٢٥ ﴿ ذلك هو الخسران المبين ﴾ ٢٦ ﴿ يدعو من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه ﴾ ٢٧ ﴿ ذلك هو الضلال البعيد ﴾ ٢٨ ﴿ يدعو لمن ضره ﴾ ٢٩ ﴿ اقرب من نفعه

لظهور سببيته قال فى سورة آل عمران فى قوله تعالى وان الله ليس الاية عطف على ماقدمت وسببيته للعذاب من حيث ان نفى الظلم يستلزم العدل المقتضى اثابة المحسن ومعاقبة المسيء وهنا اشار الى ذلك بقوله وانه مجاز بهم الخ * **قوله** (والمبالغة لكثرة العبيد) اى صيغة ظلام لكثرة العبيد وهذا جواب عن اشكال بان نفى مبالغة الظلم لايقتضى نفى اصل الفعل مع ان مطلق الظلم منفى عنه فاجاب بان المبالغة بالنسبة الى الكم لابالكيف كأنه قيل وان الله ليس بظالم للعباد الكثيرين لكن صيغة فعال للمبالغة فى الكيف لافى الكم كماهو المشهور والسؤال بناء عليه والجواب المشهور ان المبالغة فى النفى لانفى المبالغة بملاحظة النفى اولا ثم المبالغة ثانيا ونظيره ولاتطع كل حلاف اوحظ فيه النهى اولا ثم الكل ثانيا وكذا قوله تعالى انه لايحب الظالمين يلاحظ فيه اولا النفى ثم العموم ثانيا فيكون العموم فى النفى فى الموضعين دون نفى العموم واو لوحظ بالعكس لكان لسلب العموم فيختل المعنى كذا حقق فى المطول وحواشيه ومن قال فيه نظر لانه ليس مثل القيد المنفصل الذى يجوز اعتباره آخره وتقدمه فقد يحير فى مثل هذه الآية فما المانع من اعتبار تقدم جزء وقيد وتأخره فى الملاحظة سواء كان متصلا اومنفصلا والفرق تحكم بحت ٢٢ * **قوله** (على طرف من الدين لاثبات له فيه كالذى يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قر والافر) كالذى الخ اشارة الى ان الكلام على الاستعارة التمثيلية قوله على طرف من الدين بيان للمعنى المجازى قوله فان احس بظفر الخ بيان لحال المشبه به ويعلم منه حال المشبه ولك ان تجعله كليهما لكن ماذكر فى النظم يغنى عنه لانه بيان وجه الشبه على وجه التفسير فالفاء تفسيرية اوتفصيلية ٢٣ * **قوله** (انقلب على وجهه) كناية عن عدم الثبات له بطريق الرجوع ويقرب من هذا ماقيل ومعنى انقلب على وجهه رجع سريعا الى الجهة الاخرى فهو مجاز * **قوله** (روى انها نزلت فى اعاريب قدموا الى المدينة وكان احدهم اذا صح بدنه ونتجت فرسه مهرا سريا وولدت امرأته غلاما سويا وكثر ماله وماشيته قال ماصبت منذ دخلت فى دينى هذا الاخيرا واطمأن وان كان الامر بخلافه قال ماصبت الاشرا وانقلب وعن ابى سعيد ان يهوديا اسلم فاصابته مصائب فتشأم بالاسلام فاتى النبى صلى الله عليه السلام فقال اقلنى فقال ان الاسلام لايقال نزلت) فى اعاريب جمع الاعراب فهو جمع الجمع قدموا الى المدينة ودخلوا فى الاسلام ونتجت على البناء للمفعول بمعنى ولدت قوله سريا اى كريما نفيسا غلاما سويا اى تام الخلقة والاعضاء ومعنى اطمأن اى سكن قلبه عن الاضطراب وثبت وقوله وانقلب اى رجع الى دين آبائه ٢٤ * **قوله** (بذهاب عصمته وحبوط عمله بالارتداد وقرئ خاسر بالنصب على الحال او رفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير تنصيصا على خسرانه اوعلى انه خبر محذوف) بذهاب عصمته بيان لخسرانه الدنيوى اذالمرتد معاذالله تعالى يؤاخذ فى الدنيا ولم يذكر خسرانه فى الاخرة لظهوره ولكونه مشتركا بين سائر الكفار ٢٥ * **قوله** (اذلا خسران مثله) فانه خسران دنيوى انضم اليه الخسران الاخروى بخلاف الخسران فى احدى الدارين ٢٦ * **قوله** (يعبد جمادا لايضر بنفسه ولاينفع) اى لايقدر الضر بنفسه ولاينفعه اصلا وان لحق الضر بسبب عبادته كماسيجئ بيانه ومراده دفع المنافاة بين الاثنين بان الاثبات والنفى ليسا بواردين فى محل واحد اذالنفى باعتبار المباشرة والاثبات بطريق التسبب قوله يعبد جمادا نبه به على ان يدعوا بمعنى يعبد وماعبارة عن اصنام لابعم العقلاء اماوضعا اوتغليبا ولو عم بهم لم يبعد ٢٧ * **قوله** (عن المقصد مستعار من ضلال من ابعد فى التيه ضالا) عن المقصد اى عن الطريق المستقيم قوله مستعار من ضلال الخ اى من الضلال بمعنى فقد الطريق الحسى كماقال من ابعد فى التيه بمعنى الصحراء بكسر التاء بعدها ياء ساكنة وهاء والمستعار فقد الطريق المعنوى والجامع مطلق فقد الطريق فيصح وصفه بالبعد واسناد البعد اليه مجاز واصله للضال فهو استعارة مصرحة ترشيحية ٢٨ * **قوله** (يدعو لمن ضره) اختير من[2] هنا المختصة بالعقلاء تنبيها على ان النفع والضر فعل العقلاء * **قوله** (بكونه معبودا لانه يوجب القتل فى الدنيا والعذاب فى الآخرة) اشار الى ان الضر بسببه ولذا اضاف اليه لادنى ملابسة قوله لانه يوجب القتل بيان سببية القتل الذى هو الضر اقرب من نفعه صيغة التفضيل بمعنى اصل الفعل اومن قبيل الصيف احر من الشتاء اوالمفضل عليه النفع المتوقع لاالنفع الواقع[3] وقدعرفت ان المراد به دفع التناقض كماعرفته ٢٩ * **قوله** (الذى يتوقع بعبادته وهو الشفاعة والتوسل بها الى الله تعالى واللام معلقة ليدعو

[2] ولوقيل انه عام للعقلاء وغيرهم تغليبا لم يبعد منه
[3] اوللتهكم والاستهزاء بهم منه

قوله من سخافة العقل السخافة مصدر سخف الرجل بالضم سخافة فهو سخيف وهى رقة العقل وسخفة الجوع رقته وهزاله وساخفته مثل حامقته قوله والآية استدلال ثان على امكان البعث وهى قوله ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد الآية وهى المنبئة عن التنزل فى اطوار الانسان والاستدلال الاول هى الآية المنبئة عن التدرج فى درج الارتقاء فى اطوار خلقه قوله وهذه دلالة ثالثة اشارة الى قوله عز من قائل وترى الارض هامدة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت الآية وهذه الدلالة منشؤها التغير ايضا لكن فى غير خلقة بنى آدم بخلاف الدلالتين الاولين وصاحب الكشاف جعل الاثنين الاولين استدلالا واحدا على صحة البعث وهذه الآية استدلالا ثانيا ورأيه اقرب لكون محل التغير فى الاولين واحدا فالاولى ان يجعلا استدلالا واحدا

قوله فان التغير من مقدمات الانصرام وطلايعه هذا بيان لجهة عطف وان الساعة آتية لاريب فيها على سبب خلق الانسان على اطوار مختلفة وتشريكه له فى السببية وكذا الوجه فى عطف وان الله يبعث من فى القبور الانصرام الانقطاع والطلايع جمع طليعة وطليعة الجيش هى من يبعث ليطلع طلع العدو والمراد مقدمته

قوله اوالاول فى القلدين وهذا فى المقلدين اى الاول نزل فى حق ذم المقلدين بكسر اللام اى فى حق الذين قلدوا واتبعوا الشياطين بقرينة ويتبع كل شيطان مريد وهذه فى حق ذم المقلدين بفتح اللام اى فى حق الذين اتبعوا وجعلوا مقتدى بهم بقرينة قوله ثانى عطفه وقوله ليضل وبقرينة سلب سند المجادل من هدى وكتاب والمعنى يجادل بغير علم فطرى ولاعلم مكتسب باستدلال حتى يحتج بدليل عقلى ولاعلم مستفاد من طرق الوحى حتى يحتج بدليل نقلى ويصلح ان يكون مقتدى مقلدا قال الامام المعنى انه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولانظرية ولاسمعية والآية دالة على ان الجدال مع العلم والهدى والكتاب المنير حسن

قوله والمراد بالعلم العلم الفطرى ليصح عطف الهدى والكتاب المنير عليه اى اواريد بالعلم مطلقه الشامل للعلم الفطرى والعلم الحاصل من الهداية والاستدلال ومن كتاب الله تعالى المنزل وحينئذ لم يصح العطف ظاهرا لان ذكر المعطوف عليه يغنى عن ذكر المعطوف لدخوله فيه ولزم التكلف فى تصحيحه بجعله من عطف الخاص على العام للتشريف فاذا اريد بالعلم العلم الفطرى المخصوص يكون العطف من عطف احد اقسام الشئ على قسمه الآخر لامن عطف القسم على القسم المحذور عنه

قوله وثنى العطف كناية عن التكبر كلى الجيد قال صاحب المطلع الثنى اللى والعطف الجانب وهو١١

من حيث انه بمعنى يزعم والزعم قول مع اعتقاد) واللام اى اللام الابتدائى ولما ورد انه مختص بافعال القلوب اجاب بان يدعو بمعنى يزعم وهو من افعال القلوب لانه قول مع اعتقاد قوله يدعو بمعنى يزعم مراده اما مجازا او بطريق التضمين والمعنى يدعو اى يزعم لمن ضره اقرب من نفعه اله اوالهى فيعبده على الزعم المذكور ومتعلق الزعم كونه الهه لاضره اقرب من نفعه حتى يرد الاشكال بانه لايعتقد العابد ذلك قولنا فيعبده اندفع المنافاة بين قوله يعبد جمادا فيماقبله وبين هذا حيث حمل يدعو هنا بمعنى الزعم فان الزعم غير العبادة وحاصل الجواب ان حمله على معنى الزعم مقتضى اللام والمراد ايضا العبادة لكونه ذريعة اليها ❊ **قوله** (اوداخلة على الجملة الواقعة مقولا اجراء له مجرى يقول) اوداخلة اى اللام ليست بمعلقة بل اللام متمحضة لكونه للابتداء داخلة على الجملة المحكية ولابأباه لفظ اقرب لان المراد النفع المتوقع كما صرح به المص لا النفع الواقع اوللتهكم والاستهزاء بهم فلا يرد ان الكافر لايقول ذلك ❊ **قوله** (اى يقول الكافر ذلك بدعاء وصراخ حين يرى استضراره به) لانقطاع رجاء النفع بالكلية قوله بدعاء اشارة الى وجه اختيار يدعو على يقول فانه لايتضمن الدلالة على الصراخ وان يدعو بمعنى الدعاء دون العبادة ❊ **قوله** (اومستأنفة على ان يدعو تكرير الاول ومن مبتدأ وخبره لبئس المولى) اخره لان فيه ضعفا اما اولا فلانه يلزم الفصل بين المؤكد والمؤكد واما ثانيا فلان الخبر جملة قسمية لاجوابها وهى جملة انشائية وفى وقوعها خبرا كلام ومأول واو سلم كون الخبر جوابا معنى كما قيل فلا ريب فى كونه خلاف الظاهر قوله اومستأنفة عطف على مقولا بصيغة المفعول اومرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى وهى جملة مستأنفة استينافا معانيا قوله وخبره على الاحتمالين الاخيرين وعلى الاول مقول الكافر بقوله تأسفا ٢٢ ❊ **قوله** (الناصر) الظاهر ان التعبير بالناصر تهكم ٢٣ الصاحب ٢٤ ❊ **قوله** (من اثابة الموحد الصالح وعقاب المشرك لادافع له ولامانع) من اثابة الخ اشار به الى ارتباطها الى ماقبلها اختير الفصل لان هذه الجملة بيان اثابة الموحد ومسوقة له وماقبلها مسوقة لبيان حال المشركين فالغرضان متباينان واعادة ان مع لفظة الجلال اهتماما لشأنها ومبالغة فى وقوعها قوله لادافع مستفاد من التأكيد ولامانع تأكيد لادافع او الدفع بشفاعة بلااذن او باعطاء الفدية والمنع بقهر وهذا هو الاولى ٢٥ ❊ **قوله** (كلام فيه اختصار والمعنى ان الله ناصر رسوله فى الدنيا والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك ويتوقعه من غيظه) فيه اختصار اى ايجاز فى الحذف بجملة واحدة والقرينة عليه قوله فليمدد والمعنى حين ملاحظة ذلك المحذوف ناصر رسوله الخ اشار الى ان ضمير البارز فى لن ينصره الله لرسوله عليه السلام بالقرينة الحالية لان المشركين يظنون له كذلك ٢ والفاء فى فمن اما اشارة الى انها ايضا محذوفة او بيان حاصل المعنى قوله ويتوقع اى عدم النصر من غيظه له عليه السلام مأخوذ من قوله هل يذهبن كيده مايغيظ وقرينة على كون المراد الرسول عليه السلام ولو قيل انه محذوف لكان الجائز الحذف اكثر من جملة بعض المحذوف يترتب المذكور عليه وبعضه بالعكس كما اشار اليه ❊ **قوله** (وقيل المراد بالنصر الرزق والضمير لمن) بالنصر الرزق اى النصر فى الدنيا والضمير لمن فحينئذ قوله فى الآخرة يشكل ربطه الا ان يقال ان الرزق عام رزق الدنيا والآخرة وهذا بعيد لاسيما اذا كان من افراد الكفار ولذا مرضه مع بعده عن المقام اطلاق النصر على الرزق لانه يقال ارض منصورة اى مسقية ممطورة والظاهر ان هذا مجاز وعلى الاخير الغرض الحث على الرضاء بما قسم الله تعالى ومن لم يرض فهو مأمور بهذا الامر فانه لاينفع بل يضره ٢٦ ❊ **قوله** (فليستقص فى ازالة غيظه اوجزعه بان يفعل كل ما يفعله الممتلئ غضبا او المبالغ جزعا حتى يمد حبلا الى سماء بيته) الممتلئ غضبا فى ازالة غيظه على الاول المرجح ولذا قدمه اوجزعه على الاحتمال الثانى الممتلئ غضبا اى شديد الغضب من قبيل الاستعارة اذ الغضب ليس من شانه الامتلاء الحقيقى فشبه شدة الغضب بالامتلاء فى عدم التحمل فاستعير لها الامتلاء قوله حتى يمد الخ نبه بذلك على ان الامر فى الحقيقة بالاستقصاء المذكور ثابت بالاقتضاء قوله حبلا معنى بسبب قوله الى سماء بيته اى المراد بالسماء معناه اللغوى وهو العلو وكل ما علاك فهو سماء والمراد هنا سقف بيته ❊ **قوله** (فيختنق من قطع اذا اختنق فان المختنق يقطع نفسه بحبس مجاريه) فيختنق معنى ثم ليقطع ولذا قال من قطع اذا اختنق قوله فان المختنق يقطع نفسه فذكر القطع وهو اللازم واريد الملزوم وهو الاختناق فيكون مجازا

(مرسلا)

٢ اولان قوله الذين آمنوا يدل عليه دلالة التزامية اذ الايمان يكون بالله ورسوله وسائر ما يجب الايمان به منه

١١ ما ينعطف الانسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن الشئ وهو عبارة عن الكبر والخيلاء قال ابن عباس ثانى عطفه اى متكبرا فى نفسه وقال ابن زيد معرضا عما يدعى اليه كبرا وهو حال من فاعل يجادل وسواء كان عبارة عن التكبر او الاعراض يكون استعماله على طريق الكناية لان كلا من الكبر والاعراض يستلزم ثنى العطف عادة فذكر اللازم واريد به الملزوم وهو معنى الكناية

قوله وقرئ بالفتح اى مانع تعطفه فهو ايضا كناية عن الجبروت والكبرياء لان ذا الجبروت لايكون له تعطف ومرحمة على احد كانه قيل ومن الناس من يجادل متجبرا فى نفسه ولايعطف على احد

قوله على ان اعراضه عن الهدى المتمكن منه بالاقبال على الجدال الباطل خروج من الهدى الى الضلال وانه من حيث هو مؤداه كالغرض له المتمكن منه بفتح الكاف على صيغة اسم المفعول صفة الهدى بمعنى المقدور عليه وكلامه هذا اشتمل على جوابين لسؤالين مقدرين واردين على قراءة فتح الياء فى ليضل تقرير السؤال الاول انه كيف يصح ان يقال فى حق المجادل المعرض عن الحق الضال بالفعل ليضل على لفظ التجدد الموهم انه كان قبل هذا مهتديا وهو ماكان متصفا بالاهتداء قط وتقرير السؤال الثانى انه كيف يصح تعليل الجدال بالضلال وماكان غرض ذلك المجادل من جداله ان يضل عن سبيل الله فاشار رحمه الله الى جواب السؤال بقوله على ان اعراضه عن الهدى المتمكن منه الخ فيكون من قبيل اولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فى جعل التمكن من الهدى والاقتدار عليه كحصوله بالفعل كما فى احدنا وبلى هدى للمتقين واشار الى جواب السؤال الثانى بقوله وانه من حيث هو مؤداه كالغرض له فيكون استعمال لام التعليل فيه من قبيل الاستعارة التبعية الكائنة فى الحروف كما فى قوله عز من قائل فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا فان الضلال لما كان غاية مترتبة على الجدال ترتب الغرض على فعل لاجله استعمل فيه ماحقه ان يستعمل فى الغرض وهو لام التعليل على وجه الاستعارة كما ان كلا من العداوة والحزن لما كان غاية مترتبة على الالتقاط كان كالغرض منه فى الترتب على الفعل فاستعمل فيه ماكان مستعملا فى الغرض

قوله اى يقال له يوم القيمة ذلك الخزى والتعذيب بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصى اقتراف الكفر والمعاصى اى اكتسابهما وان كان مسندا فى الحقيقة الى الشخص لكن لما كان محل ظهوره اليد اسند فى الآية الكريمة الى اليد مجازا لكن اسند رحمه الله فى تفسيرها الى الشخص حيث قال بسبب ما اقترفته بصيغة الخطاب بيانا لما اسند هو اليه حقيقة فان قيل ١١

٢٢ * فلينظر * ٢٣ * هل يذهبن كيده * ٢٤ * مايغيظ * ٢٥ * وكذلك * ٢٦ * انزلناه * ٢٧ * آيات بينات * ٢٨ * وان الله يهدى * ٢٩ * من يريد * ٣٠ * ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة * ٣١ * ان الله على كل شئ شهيد ٣٢ * الم تر ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض

مرسلا او كناية قوله اوفليمدد الخ اى المراد بالسماء الفلك الاول وهو سماء الدنيا اشار الى ان الباء فى بسبب صلة فى الموضعين واشار ايضا الى ان ثم فى ثم ليقطع بمعنى الفاء حيث قال فيختنق تنبيها على انه للتراخى الرتبى * قوله (اوفليمدد حبلا الى سماء الدنيا ثم ليقطع به المسافة حتى يبلغ عنانه فيجتهد فى دفع نصره او تحصيل رزقه) ثم ليقطع به المسافة والقطع باق على معناه فى هذا الاحتمال وهو قطع المسافة اما بالسير او بالصعود وكلاهما محال اذ الامر ح للتعجيز وعلى الاول للاهانة او التسخير قوله عنانه بفتح العين وجه السماء وطرفه وفى الصحاح عنان كسحاب مبنى ومعنى وتذكير ضمير عنانه مع ان مرجعه السماء وهى مؤنث لتأويله بالفلك او بما علا فى دفع نصره اى على الاول اوفى تحصيل رزقه على الثانى والفاء فى فلينظر للترتيب فى الاخبار اوله بالتصور فى نفسه اذ بعد الاختناق لايتصور عند النظر فيكون هذا مقدما على ماقبله فالتعقيب رتبى مثل ثم فى التراخى الرتبى لكنه غير مشهور فى الفاء فالتعويل على ماذكرناه وقرأ ورش وابوعمرو وابن عامر ثم ليقطع بكسر اللام ٢٢ فليتصور فى نفسه ٢٣ * قوله (فعله ذلك وسماه على الاول كيدا لانه منتهى مايقدر عليه) وسماه اى استعارة لان فعله ذلك يشبه الكيد فى منتهى مايقدر عليه وكون الثانى مما يقدر عليه محل تأمل ٢٤ * قوله (غيظه او الذى يغيظه من نصرالله) غيظه ومامصدرية وهو الاول اما لفظا فلاستغنائه عن تقدير العائد واما معنى فلان الاذهاب شان الغيظ قوله من نصرالله على المعنى الاخير * قوله (وقيل نزلت فى قوم من المسلمين استبطأوا نصر الله لاستعجالهم وشدة غيظهم على المشركين) مرضه لان مثل هذا الظن لايليق بالسابقين الاعلى الاستعارة التمثيلية اوانه خطرة شيطانية سبقت الى وهمهم فسمى ظنا للمبالغة ٢٥ * قوله (ومثل ذلك الانزال) اى انزال الآيات السابقة اوالمذكور ٢ بعده وهو الراجح اذ فى التشبيه فى الاول يحتاج الى التمحل ٢٦ انزلنا القرآن كله ٢٧ واضحات ٢٨ * قوله (ولان الله يهدى به)اى الجار محذوف كما هو القياس قوله به اشارة الى انه عطف على انزلناه والالتفات من التكلم الى الغيبة لتربية المهابة والجار متعلق بانزله كذلك والتقديم للحصر الاضافى او الاهتمام به * قوله (اويثبت على الهدى) اى به الاول لمن يشارفه الهدى وهو الظاهر والثانى لمن كان فى الهدى فيكون مجازا ولك ان تقول ان اولام الخلو والجمع بين الحقيقى والمجازى جائز عند المص ولمن منعه الحمل على عموم المجاز اوالهداية بمعنى خلق الاهتداء فمع لفظه فى محذوف فى من يريد ٢٩ هدايته اوثباته انزله كذلك مبينا ٣٠ * قوله (ان الذين آمنوا) ترك العطف لما سبق من تباين الغرضين والذين اشركوا الختم على المشركين للاجمال والتفصيل يعنى عبدة الاصنام والملائكة والشمس والقمر ٣ * قوله (بالحكومة بينهم واظهار المحق منهم من المبطل) بالحكومة بينهم اى بطريق تمييز المحق من المبطل ولذا قال واظهار المحق * قوله (اوالجزاء فيجزى كلا مايليق به ويدخله المحل المعدله) اوالجزاء عطف على الحكومة اى الفصل اما بالقول اوبالفعل * قوله (وانما ادخلت ان على كل واحد من طرفى الجملة لمزيد التأكيد)اى ان الثانية مع اسمها وخبرها خبر الاولى والمتعارف دخول ان فى اول الجملة فالدخول على كل واحد من طرفى الجملة لمزيد التأكيد فى الوعد والوعيد وجملة ان الله على كل الخ تذييلية مقررة لمضمون الجملة المتقدمة وتكرير لفظة الله للتفخيم مع الاشارة الى علة الحكم ٣١ * قوله (عالم به) فهو من الصفات الذاتية راجع الى صفة العلم * قوله (مراقب لاحواله) نبه به على ان المراد باخبار علمه الاخبار بانه مراقب لاحواله ومحافظ لها ٣٢ * قوله (الم تر) الخطاب عام لمن يتأتى منه الرؤية البصرية او العلمية او خطاب للرسول عليه السلام والاستفهام لانكار النفى وتقرير النفى * قوله (يتسخر لقدرته ولايتأبى عن تدبيره) اشار به الى ان السجود وهو وضع الجبهة والانف على الارض على سبيل التذلل فى العرف استعير لتسخر هذه الامور وانقيادها لقدرة الله تعالى اما اختيارا اوطبعا والجامع مطلق الانقياد والحصول على وفق الارادة وامره التكليفى فى العقلاء اوالتكوينى فى الجميع وفى كلامه رد على من قال بعموم المشترك متمسكا بهذه الآية ونحوها حيث قال ومانسب الى العقلاء يراد به وضع الجبهة والى مانسب الى غير العقلاء يراد به الانقياد فيكون السجود عنده حقيقة فى التسخر والانقياد ايضا والمص لماحمل على التسخر والانقياد ولم يتعرض هنا معنى وضع الجبهة على الارض فهم منه ان المص لم يرض التمسك المذكور والحاصل ان المص حمل السجود هنا على معناه اللغوى وهو

٢ وقد مر تحقيقه فى قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة الآية منه

٣ وغير ذلك من الدبران والشعرى والثريا كما هو مذكور فى الحاشية السعدية منه

١١ عطف وان الله ليس بظلام للعبيد على ماقدمت يداك وتسببه به فى السببية يقتضى ان يكون مضمون المعطوف سببا للخزى والتعذيب كذلك فما وجهه قلنا وجهه ان معنى وان الله ليس بظلام للعبيد وبسبب ان الله شانه العظيم العدل والمجازاة على افعال عبيده لا الظلم فيجازى من عصاه خزيا فى الدنيا وتعذيبا فى الآخرة لمن يشاء ويريد قوله فاخزاه ذلك المجادل فى الدنيا بوقعة بدر واذاقه العذاب يوم القيمة بسبب مااكتسبته يداه وبسبب ان الله تعالى عدل يجازى من عصاه على مقتضى عدله ولا يظلم ظالما

قوله والمبالغة لكثرة العبيد اى المبالغة فى صيغة الظلام راجعة الى كثرة المفعول الذى هو العبيد كما يجئ صيغة التكثير فى الفعل لكثرة المفعول مثل قطعت الثياب اى قطعت ثيابا كثيرة وحمل المبالغة على كثرة المفعول لضرورة حملها على المبالغة فى الفعل الذى هو الظلم لان الانسب حينئذ نفى الادنى وههنا قد نفى الاعلى فلايفيد فى ثبوت اصل الفعل اقول يمكن ان يحمل المبالغة على المبالغة فى الفعل بان يكون المبالغة قيدا للنفى لا المنفى ويكون معنى الكلام وان الله منتف عنه الظلم غاية الانتفاء على مامر فى تفسير ولم اك بغيا قوله كالذى على طرف الجيش فان احس بظفر قر والا فر يعنى ان قوله عز من قائل ومن الناس من يعبد الله على حرف الخ كلام ورد على سبيل الاستعارة التمثيلية المبنية على تشبيه حال من يعبد الله على الوصف المذكور بحال من يكون على طرف من العسكر فان احس بظفر وغنيمة قر واطمأن والا فر وطار على وجهه قوله بذهاب عصمته وحبوط عمله الاول بيان للخسران فى الدنيا والثانى بيان للخسران الاخروى وفى الكشاف المصاب بالمحنة بترك التسليم لقضاء الله والخروج الى مايسخط الله جامع على نفسه محنتين احداهما ذهاب ماأصيب به والثانية ذهاب ثواب الصابرين

قوله ووضع الظاهر موضع الضمير تنصيصا على خسرانه يعنى وضع لفظ الخاسر موضع ضمير الفاعل فى انقلب وظاهر النظم يقتضى الاضمار ليدل الكلام بمنطوقه على خسرانه منصوصا عليه وان كان فى اضماره دلالة بطريق المفهوم على ذلك قوله بنفسه فى قوله يعبد جمادا لايضر بنفسه ولاينفع وقوله بكونه معبودا فى تفسير يدعوا لمن ضره اقرب من نفعه حيث قال لمن ضره اقرب بكونه معبودا اشارة الى جواب سؤال المناقضة الواقعة بين الآيتين حيث نفى الضرر والنفع عن الصنم اولا ثم اثبته له ثانيا فملخص الجواب ان نفيهما عنه بالنظر الى ذاته فانه فى حد ذاته لايقدر عليهما واثبات الضرر له بالنظر الى كونه سببا لضرر عابديه بعبادتهم له وبكونه معبودهم لا بالنظر الى ذاته ١١

٢٢ ❊ والشمس والقمر والنجوم والجبل والشجر والدواب ❊ ٢٣ ❊ وكثير من الناس ❊ ٢٤ ❊ وكثير حق عليه العذاب

الانقياد والتذلل وهو عام للانسان والحيوان والجماد * **قوله** (او يدل بذلته على عظمة مدبره) عطف على يتسخر اى يدل دلالة الحال لذلته واحتياجه على عظمة مدبره فيكون السجود مجازا عن هذه الدلالة لان السجود مستلزم لهـا الكنه لكونه متعارفا للانقياد الكونه معنى اقوياله ومستعارا من معناه العرفى قدمه * **قوله** (ومن يجوز ٢ ان يعم اولى العقل وغيرهم على التغليب فيكون قوله والشمس الخ ٢٢ افرادالها بالذكر) من يجوز وفى هذا التعبير ميل الى عدم العموم وهو الظاهر اذ لاداعى الى التعميم ولذا اشار الى ضعف العموم * **قوله** (لشهرتها واستبعادهـا ذلك) اى السجود بمعنى الانقياد منها ولو اكتفى به لكان اولى اذ الشهرة غير مسلمة على ان الاستبعاد المذكور محل تأمل نعم لوقيل لا يبعد ان يراد بالسجود وضع الرأس على الارض فى الجميع كما اختاره صاحب التوضيح لتم ماذكره واما فى الانقياد فلا والحق ان شرط عطف الخاص على العام والنكتة المشهورة فيه غير ظاهر تحققه هنا فنرباق على معناه * وقرئ والدواب بالتخفيف كراهة التضعيف او الجمع بين الساكنين ٢٣ * **قوله** (عطف عليها ان جوز ٣ اعمال اللفظ الواحد فى كل واحد من مفهوميه واسناده باعتبار احدهما الى امر وباعتبار الآخر الى آخر فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم) ان جوز اعمال الخ اى على سبيل ٤ الجمع بين معنى المشترك وهو جائز عند المص او على سبيل الجمع بين المعنى الحقيقى وبين المعنى المجازى كما جوزه بعض من الشافعية هذا اذا لم يجعل التخصيص لشرافتهم قوله فان تخصيص الكثير يدل الخ بحسب بادى الرأى فالمراد الدلالة الظنية واسناده اى اسناد يسجد باعتبار احدهما وهو التسخير الى امر وهو من فى السموات الى كثير واسناده باعتبار الآخر وهو معنى وضع الجبهة على الارض الى آخر وهو كثير من الناس ولك ان تقول هذا من قبيل علفتها تبنا وماء باردا والاولى كون السجود على معنى واحد فى الكل وتخصيص الكثير بالذكر لتمهيد ذكر كثير حق عليه العذاب وهذا اولى لشرافتهم اذ المراد بمن فى السموات الملائكة والشرافة بالنسبة اليهم مشكل وتخصيص كثير بالانبياء عليهم السلام خلاف الظاهر ويؤيد ماذكرناه قوله دل عليه خبر قسيمه وذكر كثير فى الفريقين بناء على ان الاول كثيرون باعتبار الشرف والفضل والفريق الثانى كثيرون من حيث العدد والجن داخل فى عموم من فى الارض سواء اعتبر التغليب اولا لانهم مكلفون يعاقب كفارهم دل عليه النص القاطع والمؤمنون منهم توقف فيهم امامنا هل يثابون ام لا ومن قال انهم غير مكلفين فقد سهى سهوا عظيما وقيل وكون الجن غير مكلفين خلاف القول الاصح انتهى ولا ادرى قولا انهم غير مكلفين * **قوله** (او مبتدأ خبره محذوف دل عليه خبر قسيمه نحو حق له الثواب او فاعل فعل مضمر اى ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة) دل عليه خبر قسيمه هذا بناء على ان الدليل اللفظى على المحذوف لا يلزم ان يكون على طبقه لفظا او معنى فقط كما ذهب اليه صاحب المغنى والصحيح ماذكر ولذا اختاره المص على ان التقابل عما بعد طبقه معنى لان تناسب التضاد معتبر بين الثقات واستوضح بدلالة الحر على البرد فى قوله تعالى سرابيل تقيكم الحر الآية ٢٤ * **قوله** (بكفره وابائه عن الطاعة) بكفره فلا يدخل فيه عصاة الموحدين بل يرجى دخولهم فى الاولين قوله وابائه عن الطاعة اشارة ٥ الى ربطه بالمقام اذ المراد الطاعة بالسجود باى معنى كان * **قوله** (ويجوز ان يجعل وكثير تكريرا للاول مبالغة فى تكثير المحقوقين بالعذاب) ويجوز الخ فيه اشارة الى ضعفه لان التأكيد بالعطف خلاف المتعارف لكن الظاهر ان مراده التكرير بحسب اللفظ والمعنى وحق عليه العذاب خبر الاول فلاركاكة فيه كما قيل فاستغنى عن التعلقات المذكورة اولا وقيل انه تكرير بحسب اللفظ وهو قد يفيد التكثير والمبالغة كقولك عندى الف الف اى الوف كثيرة قال توعد قبر وقبر كنت اكرمهم فالخبر عنهم لا عن الاول كما توهم كذا افاده المعرب انتهى وماتوهمه المتوهم هو المتبادر من اللفظ الاتم وهو الاهم المحقوقين اى المستحقين * **قوله** (وان يعطف به على الساجدين بالمعنى العام موصوفا بما بعده وقرئ حق بالضم وحقا باضمار فعله) وان يعطف به اى ويجوز قوله وكثير من الناس على الساجدين الخ ولفظة به نائب الفاعل له محوى به والفرق ان فى الاول عطف على الساجدين بالمعنى الآخر وهنا على نسق واحد كما هو الظاهر اذ لاداعى الى ماذكره وتخصيص الكثير بالذكر للتمهيد كما علمت ومن الناس صفة لكثير لبيان انهم الكاملون فى الانسانية العاملون بقضية العقل بناء على ان اللام للجنس وتحقيقه فى قوله تعالى واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس الآية وفيه

٢ وحينئذ يدخل نفس السموات والارض اذ المراد بمن فيهمـا ماوجد فيهما داخلا فى حقيقتهما او خارجا عنهما متمكنا فيهما عه

٣ فيه اشارة الى ضعفه فلا ينافى ما ذكرناه من ان المص لم يرض بالتمسك بهذه الآية على عموم المشترك بل اشار الى ان هذا التعميم ان جوز ذلك بدليل فهنا يجوز ذلك فتأمل عه

٤ والمعنيين الحقيقيين وضع الجبهة على الارض والانقياد مطلقا وفيه تأمل اذ كون اللفظ مشتركا بالنسبة الى وضع واحد وهذا ليس كذلك اذ الاول معنى شرعى له والثانى لغوى فالصواب حمل كلامه على سبيل الجمع بين الحقيقى والمجازى عه

٥ كذا قال المص فى قوله تعالى يضل به كثيرا و يهدى به كثيرا منه

١١ واثبات النفع بالنظر الى اعتقادهم فلا تناقض لتغاير جهتى النفى والاثبات

قوله واللام متعلقة ليدعو من حيث انه بمعنى يزعم فيما الجنية اشارة الى جواب سؤال سائل يقول تعليق العمل من خصائص افعال القلوب ويدعو ليس منها فكيف يصح التعليق فيه

قوله والزعم قول مع اعتقاد جواب سؤال كان سائلا يقول الدعاء فعل اللسان والزعم فعل القلب فلاى مناسبة يكون الدعاء بمعنى الزعم فاجاب بان الزعم قول مع اعتقاد فلجامع كونهما بمعنى القول يصح جعله بمعناه فحينئذ يكون احد مفعول الزعم من الموصولة مع صلتها التى هى ضره اقرب من نفعه ومفعوله الثانى لبئس المولى وزعمه ذلك انما يكون بعد استضراره ومشاهدة العذاب بسببه كما فى الوجه الذى يلى هذا الوجه قال السجاوندى اللام فى لمن للابتداء ولبئس خبره واللام فيه جواب قسم محذوف

قوله او داخلة على الجملة الواقعة مقولا اجراء له مجرى يقول اى يقول الكافر ذلك بدعاء وصراخ بعد استضراره قال ابو البقاء يدعو بمعنى يقول ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان واقرب خبره والجملة صلة وخبر من محذوف تقديره اله والهى وموضع الجملة نصب بالقول ولبئس مستأنفة لانه لا يصح دخولها فى الحكاية لان الكفار لا يقولون فى ذم آلهتهم لبئس المولى ولكن المص رحمه الله جوز ان يدخل ذلك فى الحكاية بناء على انهم يقولون ذلك بعد استضرارهم

قوله او مستأنفة على ان يدعو تكرير الاول اى او اللام مستأنفة مع الجملة الاستينافية داخلة على ان يكون يدعو تكريرا ليدعو الاول فى قوله يدعو من دون الله مالا يضره ولا ينفعه فيكون من بصلته مبتدأ خبره لبئس المولى وهذه الجملة مستأنفة لبيان الموجب كأن سائلا قال لاى شئ هذه النقيصة فى معبودهم فقيل لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى اى موجب هذه النقيصة فيه كونه مذموما يكون ضره اقرب من نفعه كذا قال بعض الفحول من شراح الكشاف قال ابو البقاء يدعو اذا كان مكررا لا يكون له معمول لا لفظا ١١

٢٢ ✽ ومن يهن الله ✽ ٢٣ ✽ فما له من مكرم ✽ ٢٤ ✽ ان الله يفعل ما يشاء ✽ ٢٥ ✽ هذان خصمان ✽ ٢٦ ✽ اختصموا ✽ ٢٧ ✽ فى ربهم ✽ ٢٨ ✽ فالذين كفروا ✽ ٢٩ ✽ قطعت لهم ✽ ٣٠ ✽ ثياب من نار ✽ ٣١ ✽ يصب من فوق رؤسهم الحميم ✽ ٣٢ ✽ يصهر به ما فى بطونهم والجلود ✽ ٣٣ ✽ ولهم مقامع من حديد ✽ ٣٤ ✽ كلما ارادوا ان يخرجوا منها ✽ ٣٥ ✽ من غم ✽ ٣٦ ✽ اعيدوا فيها

تعريض بان مقابليهم ليسوا بانسان كامل والمراد بمابعده قوله من الناس وقيل المراد بمابعده اى حق الذى كان خبرا ولايخفى بعده لانه غير مذكور فى النظم فالداعى الى اعتباره ثم جعله صفة له قوله وحقا اى وقرئ حقا على انه مفعول مطلق لفعله المحذوف اى حق وثبت وتقرر حقا ٢٢ (بالشقاوة ٢٣ يكرمه بالسعادة) * قوله (وقرئ بالفتح بمعنى الاكرام) اشارة الى ان مكرم بفتح الراء مصدر ميمى ٢٤ * قوله (من الاكرام والاهانة) اى يفعل مايشاء عموما لاسيما الاكرام بمقتضى المقام ٢٥ * قوله (اى فوجان مختصمان ولذلك قال اختصموا ٢٦ حملا على المعنى ولو عكس جاز والمراد بهما المؤمنون والكافرون) اى فوجان اراد به ان مختصمان صفة فوجان لاصفة شخصان والايشكل جمع اختصموا هذان اشارة الى مامر من قوله وكثير الخ ولذا قال والمراد بهما المؤمنون والكافرون قوله حملا على المعنى اى معنى الخصم لانه فى الاصل مصدر يستوى فيه الواحد والكثير والمذكر والمؤنث كقوله تعالى نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب فلما كان كل فوج من الخصماء فى معنى الجمع قيل اختصموا بصيغة الجمع فالجمع للميل الى جانب المعنى واما التثنية مع كونه مصدرا فلارادة النوع اشار اليه بقوله فوجان ولو عكس اى لو قال هؤلاء خصمان اختصما جاز لانه عبارة عن الفوجين والفريقين فاذا روعى ذلك حسن ماذكر ٢٧ * قوله (فى دينه اوفى ذاته وصفاته) فى دينه بتقدير المضاف قوله اوفى ذاته وصفاته ولو قدم هذا لكان اولى * قوله (وقيل تخاصمت اليهود والمؤمنون) مرضه لان الاختصام حينئذ ليس فى عموم الآية بل بعيد وهو الخصومة بأيهما اقرب الخصومة فى دين الله تعالى بان كلا منهما يدعى ان ديننا حق اذ كل طائفة يدعى بطلان ماعليه الآخر ولان العموم اصل والتخصيص خلاف الظاهر * قوله (فقالت اليهود نحن احق بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن احق بالله آمنا بمحمد ونبيكم وبما انزل الله من كتاب وانتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم كفرتم به حسدا فنزلت) اقدم منكم كتابا وهذا لايقتضى اعتراف حقية نبوة نبينا عليه السلام لماثبت انكارهم بذلك ولاريب فى ان قول المؤمنين نحن احق بالله الخ ليس اعترافا بماعليه ٢ اليهود آخر بفهم كتابهم ٢٨ * قوله (فصل لخصومتهم وهو المعنى بقوله تعالى ان الله يفصل بينهم يوم القيمة) وهو المعنى هذا بظاهره يخالف مامر منه فى تفسير الآية المذكورة من قوله اوالجزاء اى فى الآخرة واعتذر بعضهم بانه لما كان تحقيق مضمونه فى ذلك اليوم صح جعل يوم القيمة ظرفا له بهذا الاعتبار وصح ايضا تفسير الفصل بالجزاء فيه ٢٩ * قوله (قدرت على مقادير جثثهم وقرئ بالتخفيف) قدرت اى قطعت مجاز من ذكر المسبب وارادة السبب اذلايقطع الثوب الابعد تقدير وتخمين على مقادير جثثهم وهى البدن والافراد مع الاضافة الى الجمع لارادة الجنس وقيل جمع جثة اذ جثثهم بثائين مثلثين وبيان المص لحقيقة الثوب واشارة الى ان الثياب المجازية من نار كذلك ٣٠ * قوله (نيران تحيط بهم احاطة الثياب) نيران تفسير ثياب من نار شبهت بالثياب فى الاحاطة كما نبه عليه بقوله تحيط بهم الخ صيغة الماضى لتحقق وقوعه وصيغة الاستقبال فى يصب ويصهر لانه مستقبل بالنسبة الى القطع مع وروده على اصله ٣١ * قوله (حال من الضمير فى لهم) لانه لكمال قربه فى حكم المقارن او حال مقدرة * قوله (اوخبر ثان) عند من جوزه بدون عطف ولذا اخره مع ظهوره (والحميم الماء الحار ٣٢ اى يؤثر من فرط حرارته فى باطنهم تأثيره فى ظاهرهم) * قوله (فيذاب به احشاؤهم كما يذاب به جلودهم والجملة حال من الحميم اوضميرهم) فيذاب معنى يصهر اذ الصهر الاذابة والفاء لانه لما اشار الى ان فى الكلام اختصارا وهو قوله ويؤثر من فرط حرارته الخ نبه به على ان الصهر اى الاذابة متفرع عليه قوله احشاؤهم تفسير مافى بطونهم * قوله (وقرئ بالتشديد للتكثير) اى يصهر بتشديد الهاء من التفعيل للتكثير اى فى الفعل ٣٣ * قوله (سياط منه يجلدون بها جمع مقمعة وحقيقتها ما قمع به اى يكف بعنف) جمع مقمعة اسم آلة من القمع وهو السوط يجلدون اى يضربون بها (٣٤ من النار ٣٥ من غمومها بدل من الهاء باعادة الجار ٣٦ * قوله (اى فخرجوا اعيدوا لان الاعادة لاتكون الابعد الخروج وقيل يضربهم لهب النار فيرفعهم الى اعلاها فيضربون بالمقامع فيهوون فيها) اى فخرجوا هذا مخالف لقوله تعالى يريدون ان يخرجوا من النار وماهم بخارجين منها الآية فالتعويل على القول الاخير وان ضعفه والقول بان المراد لايستمرون على الخروج كما يدل عليه الاسمية ضعيف لان المص قال هناك وانما قال وماهم بخارجين بدل وما يخرجون للمبالغة فافاد

٢ فيه اشارة الى ان دين اليهود وكتابهم حق لكنهم لماحرفوا لااعتقاد عليه ولذا قلنا ماعليه اليهود الخ منه

١١ ولاتقديرا وقال ابن الحاجب قيل ان اللام فى لمن ضره زائدة ومن ضره فى موضع نصب على انه مفعول يدعو وقيل عليه انه ليس بشئ لان اللام المفتوحة لاتزاد بين الفعل ومفعوله ولايقال ضرب زيد لعمرا وقال الفراء ان اللام مقدمة عن موضعها والتقدير يدعو من ضره اقرب من نفعه وليس بجيد لان لام الابتداء لايتقدم عن موضعها وايضا مافى صلة الذى لايتقدم عليها

قوله ومن مبتدأ وخبر ولبئس المولى فيه نظر لان لام الابتداء لايدخل خبر المبتدأ كما اعترف هو به فى تفسير سورة طه فى بيان محتملات ان هذان لساحران اللهم الا ان يحمل على ماقال السجاوندى من ان اللام فيه على انه جواب القسم

قوله من اثابة المؤمن الصالح ناظر الى قوله عز من قائل ان الله يدخل الذين امنوا وعملوا الصالحات الاية وقوله وعقاب المشرك ناظر الى قوله فى حق الكافر المجادل له فى الدنيا خزى ونذيقه يوم القيمة عذاب الحريق ومعنى قوله لادافع له ولامانع مستفاد من لفظ ماريد فى قوله يفعل مايريد اى يفعل ما يتعلق به ارادته لايدفعه عما اراده دافع ولايمنع منه مانع

قوله كلام فيه اختصار يعنى قوله من كان يظن ان لن ينصره الله فى الدنيا والاخرة يستدعى كلاما يذكر فيه ان الله ينصر رسوله فى الدنيا والآخرة ومنكرا ينكر ذلك الكلام لان ضمير المفعول فى ينصره يقتضى مرجعا اليه وقوله يظن ان لن ينصره الله يقتضى كلاما انكر فيه يصح ان يكون هذا رده قوله وقيل المراد بالنصر الرزق والضمير لمن فالكلام على هذا تام ليس فيه اختصار

قوله فليستقص فى ازالة غيظه اوجزعه فسر رحمه الله المد بسبب الى السماء والقطع بالاستقصاء فى تلك الازالة لان المد بذلك السبب والقطع الذى هو الاختناق لاجل حصول شئ هو غاية سعى واستقصاء فى تحصيل ذلك الشئ قوله فى ازالة غيظه ناظر الى احتمال رجع الضمير فى ان ينصره الى الرسول صلى الله عليه وسلم وقوله اوجزعه ناظر الى احتمال رجعه الى من على ان يراد بالنصر الرزق وكذا الترديد فى قوله المتلئ غضبا اوالمبالغ جزعا وفى قوله فى دفع نصره اوتحصيل رزقه اشارة الى هذين الاحتمالين اما مناسبة قوله المتلئ غضبا لرجع ضمير ينصره الى الرسول صلى الله عليه وسلم فمن حيث ان المراد بمن على هذا كافر وهو عدو للرسول صلى الله عليه وسلم ومن شان العدو الامتلاء غضبا فى حق من عاداه واما مناسبة الجزع والمبالغة فيه لرجع الضمير الى من على ان يكون المراد بالنصر الرزق فمن حيث ان معناه حينئذ ان الارزاق بيد الله لاينال الا بمشيئته ولابد للعبد من الرضا بقسمته فمن ظن ان الله غير رازقه فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق قوله وسماه على الاول كيدا اى سمى فعله ذلك على تقدير كون المراد بالقطع الاختناق كيدا تشبيها له بالكيد فى كونه غاية مقدوره كما ان الفعل المكاد به ١١

٢٢ ❊ وذوقوا ❊ ٢٣ ❊ عذاب الحريق ❊ ٢٤ ❊ ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات
جنات تجرى من تحتها الانهار ❊ ٢٥ ❊ يحلون فيها ❊ ٢٦ ❊ من اساور ❊ ٢٧ ❊ من ذهب
❊ ٢٨ ❊ ولؤلؤا ❊ ٢٩ ❊ ولباسهم فيها حرير ❊ ٣٠ ❊ وهدوا الى الطيب من القول ❊ ٣١ ❊
وهدوا الى صراط الحميد ❊ ٣٢ ❊ ان الذين كفروا و يصدون عن سبيل الله

ان الجملة الاسمية لاستمرار النفى دون نفى الاستمرار ٢٢ * **قوله** (اى وقيل لهم ذوقوا ٢٣ النار البالغة فى الاحراق ٢٤ غير الاسلوب فيه واسند الادخال الى الله تعالى واكده بان احادا) ذوقوا فيه استعارة تهكمية قوله غير الاسلوب الخ اذ صدره بان المبالغة فى وقوع مضمون الجملة ولاعتنائها ولم يعطف لعدم مناسبة المسند اليه والمسند والاحاد جعلها محمودة وتأخير هذا الفوج مع شرافتهم للتنبيه على كثرة الفريق الاول وقدم كثيرا لشرافتهم * **قوله** (لحال المؤمنين وتعظيما لشانهم) لحال المؤمنين اى المؤمنين الكاملين بقرينة وعملوا الصالحات فحال العصاة من الموحدين مسكوت عنها ٢٥ * **قوله** (من حليت المرأة اذا البستها الحلى) حليت بوزن رضيت * **قوله** (وقرئ بالتخفيف والمعنى واحد) معلوما او مجهولا اذ بهما قرئ كما قيل ٢٦ * **قوله** (صفة مفعول محذوف واساور جمع اسورة وهى جمع سوار) صفة مفعول اى يحلون فيها حليا من اساور ٢٧ * **قوله** (بيان له) وفى بعض المواضع من فضة تختلف بالاعمال والعمال اومرة يلبسون فضة واخرى ذهبا ثم قيل كلام المص بناء على ان المشدد يتعدى الى اثنين احدهما نائب الفاعل والثانى صفة لقوله من اساور مقدرا لان تعديته كذلك صرح به ابو على فى كتاب الحجة كذا قيل فى قوله حليت المرأة معناه حليت الحلى بتقدير المفعول اذ المخفف يتعدى حينئذ الى مفعول واحد ٢٨ * **قوله** (عطف عليها لا على ذهب لانه لم يعهد السوار منه الا ان يراد المرصعة به) يلائم ماذكره ٢ فى سورة فاطر حيث قال عطف على ذهب وفسره اى من ذهب مرصع باللؤلؤ * **قوله** (ونصبه نافع وعاصم عطفا على محلها او باضمار الناصب مثل ويؤتون وروى حفص الهمزتين وترك ابو بكر والسوسى عن ابى عمرو الهمزة الاولى وقرئ اؤلؤا بقلب الثانية واوا ولوليا بقلبهما واوين ثم قلبت الثانية ياء وليليا بقلبهما ياءين واول كادل) عطفا على محلها اى محل من اساور لانه صفة المفعول كما ذكره قوله بقلب الثانية واوا الضم ماقبلها ثم قلب الثانية ياء اذ لم يعهد فى كلام العرب اسم متمكن اخره واو ماقبلها ضمة الا هو قوله واول اى وقرئ واول بالجر عطفا على ماعطف عليه المهموز ووجهه انه اعل كاعلال قاض بعد قلب الواو الثانية ياء ٢٩ * **قوله** (غير اسلوب الكلام فيه للدلالة على ان الحرير ثيابهم المعتادة اوللمحافظة على هيئة الفواصل) غير اسلوب الخ اى بحسب الظاهر اى لم يقل و يلبسون حريرا عطفا على يحلون للدلالة على ان الحرير الخ لان الجملة الاسمية تفيد الدوام واما التحلى بالاساور ففى وقت بعد وقت وصيغة المضارع تفيد الاستمرار التجددى واما التقديم فلما ذكره من رعاية الفواصل اولزيادة النعم بها ولما ذكر فى الفوج الاول كون ثيابهم من نار اكتفى بذكر كون لباسهم حريرا مع التزين بالاساور ولم يذكر باقى النعم وعطف الجملة الاسمية على الفعلية حسن اذا كان مانعا من التناسب وهنا كذلك لما عرفته ٣٠ * **قوله** (وهى قولهم الحمد لله الذى صدقنا وعده) اى مثلا قال تعالى " واخر دعويهم ان الحمد لله رب العالمين " وقوله تعالى " الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن " هذا ان اريد بالهداية الهداية فى الاخرة فصيغة الماضى لتحققه قدمه لشدة مناسبته لما قبله * **قوله** (اوكلمة التوحيد) ان اريد الهداية فى الدنيا فالماضى فى بابه جوزه مع ان الكلام فيما قبله بيان احوالهم فى الآخرة لانها ذريعة اليها ٣١ * **قوله** (المحمود نفسه اوعاقبته وهو الجنة) ناظر الى المحمود نفسه فالماضى حينئذ مأول * **قوله** (اوالحق) وهو دين الاسلام ناظر الى المحمود عاقبته ففى الكلام لف ونشر مرتب اخره لكونه وسيلة * **قوله** (اوالمستحق لذاته الحمد وهو الله تعالى وصراطه الاسلام) اخره مع ان تقديمه اولى لان الاولين مناسب لبيان احوالهم فى الآخرة اما الاول فظاهر واما الثانى فلكونه وسيلة وايضا كون الاسلام صراطا الى الجنة ظاهر واما كونه صراطا الى الله تعالى فبتقدير المضاف اى الى رضوانه اورحمته اوجنته والاضافة بيانية ان اريد الحق بالحمد فى غيره وتكرير هدوا تنبيه على تغاير الهدى اليه اوللتعظيم وتقديم الاول على الثانى كامر من رعاية الفواصل اوتنبيها على شرافته لكونه ثناء على الله تعالى او بيان وحدانيته التى هى خلاصة الاعتقادات ٣٢ * **قوله** (ان الذين كفروا) جملة ابتدائية مسوقة لبيان احوال الكفار فى الدنيا اثر بيان احوالهم فى الآخرة و بيان اضدادهم فيها والتقديم لان الآخرة وعذابها اشد وابقى واوقدم كما فى بعض المواضع الاخر نظرا الى تقدمها زمانا لكان له وجه ولم يعطف لتباين الغرضين فانه فى الاولى بيان حال الله تعالى لا حال ٣ المؤمنين

٢ فلا ينافى هذا ماذكره فى سورة فاطر منه
٣ واواريد حال المؤمنين لحسن العطف كقوله تعالى ان الابرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم منه
١١ غاية مقدور الكايد واما على تقدير كون المراد بالقطع قطع المسافة الى السماء فالكيد على حقيقة معناه لان فعله ذلك وان كان مما لايقدر عليه لكن اذا فرض وقوعه يجوز ان يطلق عليه اسم الكيد حقيقة لكونه بالجهد والاحتيال قوله غيظه ا الذى يغيظه اشارة الى احتمال كون ما مصدرية وموصولة قوله ولان الله يهدى او يثبت على الهدى اشارة الى ان يهدى اما حقيقة فى معناه ان كان المراد بمتعلقه الشىء هو من يريد كافرا تصير عاقبة امره الى الايمان والاهتداء واما مجاز بمعنى التثبيت على الهدى ان كان مؤمنا
قوله انزله كذلك بيان لمتعلق لام التعليل المحذوفة من ان فى وان الله يهدى فالمعنى ولاجل ان الله يهدى من يريد انزل القرآن مبينا
قوله وانما دخلت ان على كل واحد من طرفى الجملة لمزيد التأكيد يعنى قوله يفصل بينهم خبر ان الذين آمنوا مع ماعطف عليه وقد دخل على كل من طرفى هذه الجملة ان للتأكيد على التأكيد وليس بين البصريين خلاف فى ان ان مدخل على طرفى الجملة ابتداء وخبرا تقول ان زيدا هو قائم وان زيدا انه قائم كما قال
❊ان الخليفة ان الله سربله❊
❊سربال ملك به ترجى الخواتيم❊
الا زجاء السوق والمراد بالخواتيم الملك
قوله يتسخر لقدرته ولا يتأبى عن تدبيره بيان لاستعارة السجود الذى هو وضع الجبهة على الارض خضوعا لله تعالى لتسخرهم وانقيادهم لقدرة الله تعالى فيما يحدث فيها من افعاله لملاقة الحصول على وفق ارادته ومشيئته تعالى من غير امتناع كقوله عز من قائل اذا اراد شيئا فانما يقول له كن فيكون فاستعمل اللفظ الموضوع للاول فى الثانى
قوله اويدل بذله على عظمة مدبره وهذا مبنى على ان يكون استعمال السجود على طريق المجاز المرسل من حيث انه ذكر السجود الذى هو غاية التذلل والتواضع لله واريد لازمه الذى هو الدلالة على تعظيم الخالق
قوله فيكون قوله والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب افرادا لها بالذكر لشهرتها واستبعاد ذلك يعنى اذا كان من فى ان الله يسجد له من فى السموات يعم اولى العلم وغيرهم يكون هذه الاشياء داخلة فيه فافرادها بالذكر بعد دخولها فيه يكون لشهرتها ولكون سجودها مستبعدا عادة او بالنسبة الى ذوى الاخلاق الدنية المدنسة لجوهر النفس الساترة لبصائرهم عن درك سجودها
قوله وكثير من الناس عطف عليها ان جوز ١١

وازالته وهذا بيان حال الكافرين * **قوله** (لا يريد به حالا ولا استقبالا وانما يريد استمرار الصدود منهم كقولهم فلان يعطى ويمنع) لا يريد به الخ لانه حينئذ يشكل العطف على كفروا وانما يريد استمرار الصدود الخ فحينئذ يكون المراد بالموصول طائفة مخصوصة انهم يموتون على الكفر والا فيكون عاما خص منه البعض وهم المؤمنون منهم حمله على الصدود لا على الصد مع ان الاولى العكس لكونه ذما بالاضلال مع الضلال وما اختاره كان تاكيدا لما قبله ولا مساغ لحمل كلامه عليه لكون الصدود مصدر اللازم * **قوله** (ولذلك حسن عطفه على الماضى) قد ثبت فى موضعه ان ما وقع صلة منسلخ عن الماضوية والمضارعية فيكون كفروا ايضا للاستمرار فلا حاجة الى التمحل المذكور ثم قيل المراد بالاستمرار غير الاستمرار التجددى ٢ وغير دلالة الاسمية الخبرية فضلا على الثبوت انحصر يحسه فى قوله تعالى فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ولا وجه لتعليله بان المضارع الصالح للزمانين جاز ان يستعمل فيهما لعموم المجاز لا لاعمال المشترك فى مفهوميه اذا اقتضاه المقام كما قيل لانه لا يلايم قوله ولذا حسن عطفه على الماضى لاشتمال استمراره على المضى انتهى وهذا يشعر بان الماضى باق على الماضوية وقد عرفت انه ليس كذلك * **قوله** (وقيل هو حال من فاعل كفروا) هو حال اى بتقدير المبتدأ اى وهم يصدون وجوز بعضهم كونه حالا بدون تقدير المبتدأ لكنه ضعيف واذ بفه * **قوله** (وخبران محذوف دل عليه آخر الاية اى معذبون) محل تقديره بعد الباد او بعد المسجد الحرام كما فى الكشاف ولا محذور فيه اذ الكلام تم فيه لان قوله الذى جعلناه ليس نعتا للمسجد بل هو مقطوع عنه نصبا اورفعا هذا مختار الزمخشرى ولا تعيين فى كلام المص فالاولى التقدير بعد قوله والباد لسلامته عن التمحل المذكور ٢٢ * **قوله** (عطف على اسم الله) ووقع فى بعض النسخ عطف على سبيل الله وهو الاولى لان العطف على المضاف اليه مع امكان العطف على المضاف ليس بفصيح والاعراض عن المسجد الحرام اعراض عن سبيل الله كما هو الظاهر فهو من عطف الخاص على العام الا ان يخص سبيل الله * **قوله** (واوله الحنفية بمكة) والقرينة عليه العاكف اى المقيم والاقامة ليست فى نفس المسجد الحرام ادام الله شرفها بل فى بيوت مكة وكذا قوله ومن يرد فيه فان الوعد على الظلم فى الحرم كله فضلا عن مكة ولا يختص بالارادة فى البيت وقد فسر المسجد الحرام بمكة فى قوله تعالى من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وقد اعترف به المص هناك * **قوله** (واستشهدوا بقوله الذى جعلناه) الخ لكن لا بعبارته بل باشارته لانه لما جعل للناس اى لعموم الناس سواء العاكف والباد اشير الى انه ليس يملك لاحد وهو مذهب عمر وابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والثورى قالوا ان القادم له النزول حيث وجد والعاكف والبادى سواء اى يستويان فى سكنى مكة والنزول بها فليس احدهما احق بالمنزل الا ان يكون احد سبق اليه كذا نقل عنهم واما تمام اختيار ذلك القرينة قوية كما عرفته ٢٣ * **قوله** (اى المقيم والطارى على عدم جواز بيع دورها واجارتها) لعدم كونه ملكا لاحد قال فى الهداية ولا بأس ببيع بناء مكة ويكره بيع ارضها وهذا عند ابى حنيفة وقالا لا بأس ببيع ارضها ايضا وهو رواية عن ابى حنيفة وفى الفتاوى وعليه الفتوى ثم قال فى الهداية ويكره اجارتها ايضا * **قوله** (ومع ضعفه) وجه الضعف ان الظاهر ان المراد بالمسجد الحرام البيت نفسه والعاكف يجيئ بمعنى اللازم وهو المراد هنا لا الاقامة يدل على كون هذا مراد المص قوله وقد اوله الحنفية وعلم منه انه والشافعى لم يأوله وجه الضعف التأويل المذكور ولا يخفى ما فيه وما عليه اذ التأويل المذكور مؤيد بالاحاديث الصحيحة منها ما روى ان رسول الله عليه السلام قال ان مكة حرام لا يباع رباعها ولا تورث وروى عنه عليه السلام من آجر ارض مكة فكأنما اكل الربوا ٣ ومع هذا التأييد لا يناسب التضعيف * **قوله** (معارض بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم وشراء عمر رضى الله عنه دار السجن فيها من غير نكير) وقد يجاب بان الاضافة باعتبار انهم يملكون البناء ولا كلام فيه وما نقل عنه صلى الله تعالى عليه وسلم قرينة صارفة عن المراد بالدار معناها الحقيقى وهو العرصة عند العرب والعجم والبناء وصف لها عند الفقهاء فانهم اصطلحوا على ان الوصف ما يزيد حسنا واوجوهرا والبناء يزيد حسنا فى العرصة مع كونه جوهرا لكن ائمتنا قالوا المراد بالدار فى قوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم البناء بهذه القرينة الباهرة ولا تعارض بينه وبين ما ذكر علماؤنا وكذا شرى عمر رضى الله تعالى عنه ٤ كان الابنية وكانت دور مكة

٢ كان مراده الاستمرار فى الازمنة الثلاثة فيكون ماله الاستمرار الدوامى منه ٣ كذا فى الحاشية السعدية منه ٤ اشارة الى ما روى ان نافع بن الحارث اشترى دارا من صفوان بن امية ليجعلها سجنا يسجن فيه لعمر رضى الله تعالى عنه فاجاز ذلك ولم ينكره احد من الصحابة كذا قيل وفيه نوع مخالفة لقول المص وشرى عمر منه

١١ اعمال اللفظ الواحد الخ اى ان جوز الجمع بين الحقيقة والمجاز واعمل يسجد بحسب معناه المجازى الذى هو يتسخر او يذل فى الجمادات المذكورة وما عطف عليها واعمل فى كثير من الناس بحسب معناه الحقيقى الذى هو وضع الجبهة على الارض طاعة لله تعالى وتعظيما له ولم يجوز صاحب الكشاف هذا الوجه بل جعل العطف هنا من قبيل عطف الجمل لا من العطف الواقع بين المفردات وقدر قبل كثير يسجد الآخر المراد به السجود الحقيقى لئلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز حيث قال فان قلت فما تصنع بقوله وكثير من الناس وبما فيه من الاعتراضين احدهما ان السجود على المعنى الذى فسرته به لا يسجده بعض الناس دون بعض والثانى ان السجود قد اسند على سبيل العموم الى من فى الارض من الانس والجن اولا فاسناده الى كثير منهم آخرا مناقضة قلت لا انظم كثيرا فى المفردات المتناسقة الداخلة تحت حكم الفعل وانما ارفعه بفعل مضمر يدل عليه قوله يسجد له اى يسجد كثير من الناس سجود طاعة وعبادة ولم اقل افسر يسجد الذى هو ظاهر المراد بالظاهر ضد المضمر وهو يسجد المذكور الظاهر فى قوله ان الله يسجد له من فى السموات الآية بمعنى الطاعة والعبادة فى حق هؤلاء لان اللفظ الواحد لا يصح استعماله فى معنيين مختلفين الى هنا كلامه **قوله** فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم هذا جواب لسؤال مقدر تقديره انه لم لا يجوز ان يكون هذا من باب عموم المجاز ويراد بسجود كثير من الناس مطلق الانقياد لقدرة الله تعالى فاجاب بان ذلك يأباه تخصيص بعض الناس وهو الكثير منهم فانه لو اريد بالسجود ذلك المعنى العام الشامل للجمادات وذوى العقول لما خص ببعض الناس دون بعض لان جميع الناس يشتركون فى ذلك المعنى فتخصيصه بالبعض الغالب يدل على خصوص معنى السجود وهو السجود الحقيقى فى حق ذلك البعض
قوله اومبتدأ خبره محذوف دل عليه خبر قسيمه اى خبر قسيم كثير من الناس وهو حق عليه العذاب دل على ان خبره حق له الثواب لان الاول فى حق المطيع والثانى فى حق العاصى والعاصى قسيم المطيع قال صاحب الكشاف ويجوز ان يكون من الناس خبرا له اى خبرا لكثير وهو نكرة صرفة لا يصلح مبتدأ الا بتأويل بل قال صاحب التقريب معه التنوين مثل شر اهر ذاناب ويجوز ان يكون الصحيح وقوعه مقابلا لمن يضاده فيكون كثير يفيد غيرا اذا وقع بين الضدين او يكون على منوال قول الشاعر
* فيوم علينا ويوم لنا * ويوم نساء ويوم نسر
قوله ويجوز ان يجعل وكثير تكريرا للاول مبالغة فى تكثير المحقوقين بالعذاب فيكون كثير الاول مبتدأ موصوفا بقوله من الناس (٦٨) (خا) وكثير الثانى تكريرا له وحق عليه العذاب خبر المبتدأ فيكون حينئذ جملة واحدة فكأنه قيل وكثير من الناس حق عليهم العذاب جعل المص رحمه الله منشأ المبالغة تكرير كثير وفيه نظر لان مجرد التكرير بدون اعتبار عطف الثانى على الاول لا يفيد المبالغة المذكورة بل يفيد دفع توهم التجوز او السهو ولا يفيد كثير الثانى بسبب التكرير عددا زائدا على ما افاده كثير الاول ليفيد المبالغة فى تكثير المحقوقين بالعذاب بل المفيد للمبالغة المذكورة هو عطف كثير الثانى على الاول بالواو فان العطف بالواو يفيد المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه فيكون الثانى غير الاول ويكون التكرير فى اللفظ لا فى المعطوف المعنى فكأنه قيل وفوج كثير وفوج آخر كثير حق عليهم العذاب فيفيد العطف انهما فوجان موصوفان بالكثرة فيحصل المبالغة فى تكثير ١١

٢٢ * ومن يردفيه * ٢٣ *بالحاد * ٢٤ * بظلم * ٢٥ * نذقه من عذاب اليم * ٢٦ * واذبوأنا لابراهيم مكان البيت * ٢٧ * ان لاتشرك بي شيئا وطهر بيتي للطائفين والقائمين والركع السجود

تسمى السوائب على عهد رسول الله عليه السلام من احتاج اليها سكنها ومن استغنى عنها اسكن غيره وهذا مؤيد آخر لكون المراد بالدار البناء والتفصيل فى كتب الفقه * قوله (وسواء خبر مقدم للعاكف) وعكسه ضعيف لما فيه من الاخبار عن النكرة بالمعرفة فى غير موضعه * قوله (والجملة مفعول ثان لجعلناه ان جعل للناس حالا من الهاء والا فال من المستكن فيه ونصبه حفص على انه المفعول الثانى اوالحال والعاكف مرتفع به وقرئ العاكف بالجر على انه بدل من الناس) مفعول ثان لانه بمعنى صير فيتعدى الى مفعولين والاول ضمير جعلناه قوله ونصبه اى سواء حفص على المفعولية ان اعتبر قوله للناس حالا وان اعتبر كونه مفعولا فسواء حال وعلى التقديرين العاكف مرتفع به لانه بمعنى مستو وان كان فى الاصل مصدرا بمعنى الاستواء وقدمر تفصيله فى اوائل سورة البقرة قوله على انه بدل من الناس بدل تفصيل وبدل كل مع الباد اوبعض وحده ٢٢ * قوله (ترك مفعوله ليتناول كل متناول وقرئ بالفتح من الورود) ترك مفعوله اى لم ينزل منزلة اللازم بل متعد لكن حذف مفعوله للتعميم مع الاختصار اى ومن يرد شيأ والباء فى الحاد للملابسة اوللتعدية على قراءة الفتح من الورود كما هو الظاهر ويحتمل كونها للملابسة حينئذ وكونها صلة ليس بمناسب ٢٣ (عدول عن القصد) ٢٤ * قوله (بغير حق وهما حالان مترادفان اوالثانى بدل من الاول باعادة الجار اوصلة له اى ملحدا بسبب الظلم) بغير حق كالتأكيد للالحاد لانه لامحالة يكون بغير حق قوله وهما حالان يؤيد كون الباء للملابسة فيهما قوله اى ملحدا كانه اشارة الى ان الالحاد بمعنى اسم الفاعل اوبيان حاصل المعنى فالباء حينئذ للسببية كما نبه عليها * قوله (كالاشراك واقتراف الآثام) كالاشراك تفسير الظلم وكذا واقتراف الآثام اى اكتساب المعاصى غير الشرك والمراد ظلم نفسه لاغيره ٢٥ * قوله (جواب لمن) اى من الشرطية لكونه جازما والمراد الوعيد على فعل المنهى عنه والوعيد على الارادة للتأكيد فى الوعيد والمبالغة فى التشديد كنهى القرب بالمعاصى كقوله تعالى ولاتقربا هذه الشجرة كما بينه المص هناك وقوله ولاتقربوا مال اليتيم على ان الارادة المصطلحة وهى ترجيح احد المقدورين على الآخر مقارنة للفعل كالاستطاعة وارادة المعصية المصممة مما يؤاخذ عليه لكنها ليست بمرادة هنا لقوله نذقه فانه يشعر اشد العذاب والعقاب على الارادة ليس كذلك وايضا عدا لالحاد من الكبائر على ما ورد فى الخبر والارادة ليست كذلك على انها مختلف فيها ٢ ولكون الامر صعبا روى عن مالك رحمه الله كراهة المجاورة بمكة ٢٦ * قوله (اى واذكر اذ عيناه وجعلناه له مباءة) اشار الى ان اذ مفعول اذكر المقدر وجعلناه مباءة اى مرجعا يرجع اليه للعبادة والمباءة بفتح الميم ومد الباء بمعنى المنزل كقوله تعالى واقد بوأنا بنى اسرائيل الآية وأصدق الآية لكن المراد هنا المرجع للعبادة كما يدل عليه قوله ان لاتشرك بي الآية وانما قال اذ عيناه لانه لازم معنى بوأنا لانه معتبر فى وضعه * قوله (وقيل اللام زائدة ومكان ظرف) لم يرض به لان زيادة اللام تختص بتقديم المعمول اوكون العامل فرعا كذا قيل وفيه نظر وايضا كون مكان ظرفا ضعيف بدون فى لانه غير مبهم فهو مفعول به لبوأنا لتضمنه معنى الجعل والتعيين وتعديته باللام مبنى عليه * قوله (اى واذ انزلناه فيه)اى ابراهيم فيه هذا على تقدير كون اللام زائدة * قوله (وقيل رفع البيت الى السماء) اى بناؤه الاول اذليس ابراهيم عليه السلام اول من بناه وان روى انه اول من بناه لكن المختار اول من بناه آدم عليه السلام وهذا مقتضى كلامه هنا لكن فى سورة آل عمران مرض هذا القول * قوله (اوانطمس ايام الطوفان فاعلمه الله مكانه بريح ارسلها فكنست ما حوله فبناه على اسه القديم) فكنست اى الريح بمعنى ازالت ماعليه من التراب ليظهر اثاره وعلى هذا تبوأ بمعنى عين واذا قدمه و يطابق قوله تعالى ان اول بيت وضع للناس للذى ببكة اى بمكة ٢٧ * قوله (ان مفسرة لبوأنا من حيث انه تضمن معنى تعبدنا لان التبوئة من اجل العبادة) تعبدنا اى استعبدنا والتفعل بمعنى الاستفعال والاستعباد يتضمن معنى القول فانه يكون بالامر فيتحقق شرط كون ان مفسرة فالتقدير جعلنا لابراهيم مكان البيت مستعبدين بشئ هو ان لاتشرك بي اى التوحيد قوله لان التبوئة الخ اشارة الى وجه تضمين معنى استعبدنا * قوله (اومصدرية موصولة بالنهى اى فعلنا ذلك لئلا تشرك بعبادتى وتطهر بيتى من الاوثان والاقذار لمن يطوف به ويصلى فيه ولعله عبر عن الصلاة باركانها للدلالة على ان كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف وقد اجتمعت وقرئ يشرك بالياء) اومصدرية فلاحاجة الى التضمين المذكور موصولة بالنهى لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدرية

١١ المحقوقين بالعذاب واما مجرد التكرير بدون اعتبار العطف فلا يفيد ذلك فالاولى ان يجعل منشاء المبالغة العطف كما فعله صاحب الكشاف حيث قال ويجوز ان يبالغ فى تكثير المحقوقين بالعذاب فيعطف كثير على كثير ثم يخبر عنهم بحق عليهم العذاب فان قلت لم لايجوز ان يكون مراد المص رحمه الله بقوله ويجوز ان يجعل وكثير تكريرا للاول بعطفه عليه قلت اباه ذكر المكرر مصحوبا بالواو فى قوله ويجوز ان يجعل وكثير ولو كان مراده ذلك لوجب ان يقول ويجوز ان يجعل كثير بدون الواو فمعنى كلامه هذا ويجوز ان يكرر كثير الاول مع الواو التى فى صدره فحينئذ لا يكون الواو فى كثير الثانى لعطفه على الاول بل تكون هى الواو الكائنة فى الاول المعادة باعادته

قوله وان يعطف به على الساجدين بالمعنى العام موصوفا بما بعده يعنى و يجوز ان يعطف قوله وكثير حق عليه العذاب على الساجدين المذكورين وهم من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب على ان يراد بسجودهم المعنى العام وهو الانقياد والتسخر لقدرة الله تعالى اوالدلالة بامكانهم على موجدهم لان عطفه عليهم انما يصح اذا اريد بالسجود فى قوله عز من قائل ان الله يسجد له معناه العام الشامل لجميع الممكنات لامعناه الخاص لان الكثير المحقوق بالعذاب ليس بداخل فى زمرة الساجدين بالمعنى الخاص وهم المطيعون لامر الله الواضعون جباههم على الارض طاعة لله تعالى وتعظيما له حتى يجمع معهم بالواو فى ذلك المعنى الخاص

قوله وقرئ حقا بالنصب على انه مفعول مطلق ليحق تقديره يحق حقا بمعنى يليق لياقة اويثبت عليه ثبوتا ولتضمنه معنى الوجوب عدى بعلى فالمعنى واجبا عليه العذاب اى واجبا وجوبا وعديا

قوله ولذلك قال اختصموا اى ولاجل كون الخصم مؤولا بالفوج قال اختصموا بصيغة الجمع حملا على المعنى فان الخصم جنس عام المعنى ولولا هذا التأويل لكان الانسب ان يقال اختصما ولو عكس جاز اى لو ذكر مكان هذان هؤلاء ومكان اختصموا اختصما جاز بان يحمل الافراد على اللفظ والجمع على المعنى مثل قوله عز من قائل وهل اتاك نبأ الخصم اذ تسوروا المحراب قال صاحب الكشاف هذان للفظ واختصموا للمعنى كقوله ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا ولو قيل هؤلاء خصمان او اختصما جاز

قوله قدرت على مقادير جثتهم فهو تمثيل لحالهم من احاطة النار بهم وشمولها لهم بحال من قطعت له الثياب واشتملت هى عليه فاستعمل الكلام الموضوع وضع نوع لان يستعمل فى الحال الثانية فى الحال الاولى وفيه نظر لان ظاهر هذا التأويل يقتضى ان يكون هذا من قبيل الاستعارة التمثيلية وينا فيه دخول من التجريدية على النار فانها تخرجه عن ان يكون استعارة و يدرجه فى باب التجريد كما ان من الفجر فى قوله عز من قائل كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر اخرج الخيط الابيض عن ان يكون مستعار البياض النهار وجعله من قبيل الاستعارة التجريدية ولايجوز ان يحمل هذا على الاستعارة بالكناية تشبيها للنار لاحاطتها بهن فيها واشتمالها عليه بالثوب المحيط بلابسه المشتمل عليه ويكون ذكر التقطيع تخييلا للاستعارة لان المشبه به فى الاستعارة المكنى بها يجب ان يكون مطوى الذكر مرموزا اليه اوهو ههنا مذكور وهو الثياب فالاولى ان يجعل هذا تجريدا صرفا ويكون التشبيه فيه تشبيها تمثيليا مركب الطرفين ويكون ذكر التقطيع ترشيح التشبيه التجريدى (فيسلخ) قوله يصب من فوق رؤسهم الحميم حال من الضمير ١١

٢ اى المؤاخذة على الارادة المصممة مختلف فيها 　منه

٢ لانهماتماثلان فى الخضوع ـ ٣ بضم الراء اسم جمع رخل وهى انثى من ولد الضأن

* ٢٢ * واذن فى النـاس * ٢٣ * بالحج * ٢٤ * يأتوك رجالا * ٢٥ * وعلى كل ضامر
* ٢٦ * يأتين * ٢٧ * من كل فج * ٢٨ * عميق

فيلـح معنى النهى والمعنى بوأناله لعدم اشراك بعبادتى والتفصيـل فى اواخر سورة يونس قوله وطهرأى لتطهير بيتى قوله من الاوثان الخ اشـارة الى ان المراد عام للتطهير الحسى والمعنوى والنهى والامر من قبيـل التهييج على ماكان عليه اوالمراد امته على الوجه الابلغ لان ماذكر غيرمتوقع من ابراهيم عليه السـلام للطائفين حوله والعاكفين اى المقيمين عنده اوالمعتكفين فيه والركع السجود اى المصلين جمع راكع وساجد هذا ماذكر فى سـورة البقرة وهنا ذكر القـائمين بدل العاكفين امالكون القصة متعددة اوالنقل بالمعنى ولذا قال باركانها بصيغة الجمع وهى القيام والركوع والسجود وترك العطف فى السجود لانهما كشئ واحد فالتعـدد فى اللفظ فقط مثل حلو ٢ حامض وتقديم القيام ثم الركوع مع ان السجود اشرف لتقدمهما فى الوجود وهذه القصة وان خالفت مافى سورة البقرة لفظا لكنه مطابقة معنى مع الاختصار ثم ارتباط هذه بماقبله ظاهر حيث ذكر صدود الكفرة عن المسجد الحرام وشرع بيان بنائه وسائر احواله ليظهر ان صدودهم اوصدهم لكمـال طغيانهم ٢٢ * قوله (نادفيهم) اى فى شأنهم اى ادعهم اذالمنادى الناس موجودين اومعدومين الى يوم يبعثون كابدل قوله وروى انه الخ * قوله (وقرئ آذن) بالمد من الافعال بمعنى اوقع الايذان بالحج للناس لان حقه ان يتعدى بنفسـه فأول به ٢٣ * قوله (بدعوة الحج والامر به) بدعوة الحج متعلق به على القراءتين وعلى التفسيرين قوله والامر به عطف تفسير للدعوة فالامر مقيد بالاستطاعة * قوله (روى انه عليه السـلام صعد اباقبيس فقال يا ايها الناس حجوا بيت ربكم فاسمعه الله من فى اصلاب الرجال وارحام النساء فيمابين المشرق والمغرب ممن سبق فى علمه ان يحج) رواه الطبرانى عن ابن عباس مع اختلاف كذا قيل واسماع الله تعالى على ظاهره ولاتشتغل بكيفيته والقول بانه مجاز تمثيلى لالهامهم بعدالوجود ضعيف جدا وابوقبيس جبل معروف فى مكة وقربها * قوله (وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر بذلك فى حجة الوداع) مرضه لعدم القرينة عليه اذالكلام فى بناء ابراهيم عليه السلام والنهى والامر المذكورين اولا له عليه السـلام وهذا قرينـة واضحة كالـ على ان الخطاب ايضا لابراهيم عليه السلام ٢٤ * قوله (يأتوك رجالا) جواب الامر واتيان الناس الى البيت لكن لما كان عليه السلام مباله لبناء البيت وندائهم اوقع الاتيان عليه مجازا وتقـدير المضاف اى يأتونى بيتـك التى بنته وجه آخر لكن الاول ابلغ * قوله (مشاة جمع راجل كقائم وقيام وقرئ بضم الراء مخفف الجيم) فهواسم جمع لاجمع كرخال ٣ اذلم يثبت فعال بضم الفاء جمعا * قوله (ومثله) جمع راجل كعبـاد وعابد * قوله (ورجالى كعجالى) اى وقرئ رجالى بضم الراء جمع رجلان بفتح الراء وسكون الجيم بمعنى راجل مثل سكارى جمع سكران ٢٥ قوله (اى وركبانا على كل بعير مهزول اتعبه بعد السفر فهزله) اى وركبانا جمع راكب ثابت باقتضاء النص قوله على كل بعير مهزول معنى ضامر صفة لمحذوف وهوالبعير هذا بناء على الاكثر والافقد يكون غير البعير اتعبه الخ هذا ايضا على الاغلب والافقد يكون مهزولا فى اول الامر لكن ماذكـره ملايم لقوله من كل فج عميق ٢٦ * قوله (صفـة لضامر) لم يقل لكل ضـامر لان الكل عبـارة عن المضاف اليه الذى هوالمقصود والكل لاحاطة افراده والمراد الكثرة فى نفسـها لاالاحاطة لقيام القرينة على خلافها اى على كل ضامر يراد الركوب لاجل البيت قال المص فى قوله تعـالى ثم كلى من كل الثمرات من كل ثمرة تشتهيهـا ولك ان تقول هو لاحاطـة الافراد مع ملاحظة القيـد * قوله (محمولة على معنـاه) لان معناه متعـدد بالسور الكلى وان كان لفظـه مفردا * قوله (وقرئ يأتون صفـة الرجال والركبان) فهو الجمع فى بابه والاتيـان كاسناده الى الرجال الركبان حقيقة يسند الى المركوب حقيقـة * قوله (اواستئناف فيكون الضمير للناس) اى استئناف معانى كأنه قيل ماحال الناس حين النداء فاجيب بانهم يأتون ولذا قال فيكون الضمير للنـاس ٢٧ * قوله (من كل فج طريق) لفظـة الكل فى بابه وان ابيت فقل انه مقيـد ايضا بقوله من كل فج عميق يريدون الحج منـه والاتيـان من فج قريب ثابت بدلالة النص والتخصيص بالذكر لكون الاتيان منـه اتعب وتفسـير الفج بالطريق ولم يعتبر معنى السعة تنبيها على ان معنى السعـة غير معتبر هنا بل المراد العموم بالقرينـة القوية والتعبير به للتنبيه على ان السلوك فى الطريق الواسـع حسبما امكن مستحسن ٢٨ * قوله (بعيد وقرئ معيق يقال بئر بعيد العمق والمعق بمعنى) بعيـد او عميق مجازا عن بعيد لان معـنى العمق الحقيقى وهو البعد

١١ فى لهم اوخبران اى خبران للمبتدأ الذى هو فالذين كفروا وخبره الاول قطعت لهم ثياب وعلى تقدير الحـالية العـامل فيه قطعت لان اللام فى لهم متعلقة به والضمير مفعوله بواسطة الجـار قوله سياط يجلدون بها جمع مقمعة وفى الحديث او وضعت مقمعة منها فى الارض فاجتمع عليه الثقلان مااقلوها اى مارفعوها وما حملوها

قوله اى نخرجوا اعيدوا لان الاعادة لاتكون الا بعد الخروج ولابد فيه من هذا التقدير لان سبب الاعادة نفس الخروج لاارادة الخروج وقد جعل السـبب هنا ارادة الخروج بجعلها شرطا وفائدة حذفه من الكلام الاشعار بسرعة الاعادة وانه حين تعلقت ارادتهم بالخروج حصل وترتب عليه الاعادة بسرعة كان ارادة الخروج نفس الخروج فاعيدوا بلامكث ومن هذا الاسلوب قوله عز من قائل والله انبتكم من الارض نباتا قال الزجاج اراد الله انبتكم فنبتم نباتا قيل فائدته التنبيه على سرعة نفاذ قدرة الله تعـالى فيما اراد كونه كان انبات الله نفس النبات

قوله من غم منها بدل من الهاء باعادة الجـار اى قوله من غم بدل من الضمير المجرور فى منها بدل الاشتمال قال ابو البقاء ومن غم بدل باعادة الخافض بدل الاشتمـال وقيل من الاولى لابتداء الغاية والثانية بمعنى من اجل فالمعنى كلمـا ارادوا ان يخرجوا خروجا مبتدأ منها من اجل غم اصابهم بها اعيدوا فيها قال صاحب الكشاف من غم بدل من منها والغم ههنا مصدر غممت الشئ اى غطيته اى كلما ارادوا ان يخرجوا مما اغمهم فيها من العذاب اعيدوا فيها ويقال لهم ذوقوا

قوله غير الاسلوب فيه الخ يعنى ان الكلام مسوق للاخبار عن الفريقين بما ينالونه فى الاخرة فلما اخبر عن الفريق الاول وهم الذين كفروا بما ينالونه وقيل ان الذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار الخ فظاهر الاسلوب يقتضى ان يقال فى مقابلهم والذين آمنوا وعملوا الصالحات يدخلون جنات لكن غير النظم عن مقتضى الظاهر الى قوله ان الله يدخل الذين آمنوا الاية حيث استند الادخال الى الله تعالى واكدا حادا اومدحا لحالهم وتفخيما لشأنهم

قوله من اساور صفة مفعول محذوف اى صفة لمفعول يحلون المحذوف تقديره يحلون فيها حليـا كائنا من اساور

قوله ونصبه نافع وعاصم عطفا على محلها اى على محل اساور فان محلهـا منصوب على انه صفة المفعول

قوله غير اسلوب الكلام فيه للدلالة على ان الحرير ثيابهم المعتادة يعنى ان ظاهر النظم يقتضى ان يقال وحريرا الاانه غير الاسلوب عن سننه الى ان يقال ولباسهم فيها حرير بالجملة الاسمية الدالة بمعونة المقام على الدوام والاستمرار للدلالة على ان لباسهم فى الجنة حرير وهم يلبسونه فيها دائما قوله اوللمحافظة على هيئة الفواصل فان هيئة الفاصلتين السـابقتين وهما حديد وحريق على هيئة فعيل بجر آخرهما فلوقيل وحريرا لفات تلك المحافظة واتما قال للمحافظة على الهيئة لان محافظة الحرف الاخير غير مرعية فان المـذكور هنا ثلاث فواصل مختلفة الاواخر فى الحروف
قوله المحمود نفسه اوعاقبته وهوالجنة وهذا التوجيه باعتبار جعل الحميد صفة للصراط على ان يكون صراط مضافا الى ياء المتكلم المحذوفة اكتفاء بكسر الطاء اى صراطى الحميد

٢ والظاهر ان مذهب الشافعى ماقاله الامامان لكنهم لم يشيروا اليه منه ٣ اى الذكر والانثى وكذا فى غيره منه ٤ على ان الاضحية ليست بواجبة على الحاج لكونهم مسافرين منه

* ٢٢ * ليشهدوا * ٢٣ * منافع لهم * ٢٤ * و يذكروا اسم الله * ٢٥ * فى ايام معلومات * ٢٦ * على ما رزقهم من بهيمة الانعام * ٢٧ * فكلوا منها * ٢٨ * واطعموا البائس * ٢٩ * الفقير

سفة .لا لا يصح هنا لحمل على مطلق العبد ذكر المقيد واريد المطلق المعتق بمعنى العتيق ٢٢ **قوله** (ليحضروا) اى ليشهدوا من الشهود لامن الشهادة ٢٣ * **قوله** (دينية ودنيوية وتنكيرها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة) دينية وهى ظاهرة ودنيوية وهى التجارة والربح بها لانها جائزة للحاج بلا كراهة اذا لم تكن التجارة مقصودة من سفره قال المص فى تفسير قوله تعالى ليس عليكم جناح ان تبتغوا فضلا من ربكم عطاء ورزقا منه يريد به الربح بالتجارة والقول بكراهتها محمول على انها اذا كانت مقصودة بالسفر قوله نوع الخ اشارة الى ان التنوين للتنويع قوله بهذه العبادة اما المنافع الدينية فظاهرة واما المنافع الدنيوية فاختصاصها بهذه العبادة لترتبها فى ضمن هذه العبادة وان تحققت دون هذه العبادة والحضوز المنافع الدنيوية ظاهر واما المنافع الدينية وهى الاجر العظيم فباعتبار اسبابها او المراد نفس العبادة ٢٤ * **قوله** (عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها) والذكر عند الذبح لازم لكن الذكر عند اعدادها مستحب شكرا للتوفيق له ثم لوا كتفى بالذبح لكفى * **قوله** (وقيل كنى بالذكر عن النحر لان ذبح المسلمين لاينفك عنه تنبيها على انه المقصود مما تقرب به الى الله) هذا ضعيف اذ لامانع من الحمل على حقيقته ولذا مرضه قوله لان ذبح المسلمين اشارة الى مصحح الكناية فانها ذكر اللازم وارادة الملزوم او بالعكس على اختلاف فيه ولا كلام فيه بل الكلام فى وجهه وداعيه قوله تنبيها الخ لايكون داعيا مع ان الذكر لازم عند الائمة الحنفية والزمخشرى منهم ٢٥ * **قوله** (هى عشر ذى الحجة) اى هى ايام اول عشر ذى الحجة هذا مذهب ابى حنيفة * **قوله** (وقيل ايام النحر) وهى يوم العيد و يومان بعده وهذا مذهب صاحبيه ٢ ٢٦ * **قوله** (علق الفعل بالمرزوق وبينه بالبهيمة) اى لم يقل ابتداء على بهيمة الانعام لان التفصيل بعد الاجمال اوقع فى النفوس وهذا التعليق غير التعليق بالاستفهام ونحوه قوله وبينه اى المرزوق بالبهيمة والاضافة الى الانعام اضافة العام الى الخاص و بيانية والمعنى من بهيمة هى من الانعام من الضأن الاثنين ٣ ومن المعز الاثنين ومن الابل الاثنين ومن البقر الاثنين * **قوله** (تحريضا على التقرب) والتحريض كونه رزقا وعطاء من الله تعالى فاللايق بالعاقل ان يتقرب بافضل الله به * **قوله** (وتنبيها على مقتضى الذكر) والمقتضى بالكسر هو عطاء من الله تعالى ولاينافى كون التفصيل بعد الاجمال الذى يفيد التقرر فى الذهن نكتة ومعنى رزقهم ملكهم الفاء فى فكلوا للسببية مع التعقيب ٢٧ * **قوله** (من لحومها) من للتبعيض قدر اللحوم لان نفس البهيمة لا تؤكل والشحوم ونحوهما تؤكل ايضا لكن معظم المنافع اللحوم ولذا خصها بالذكر * **قوله** (امر بذلك اباحة وازاحة لما عليه اهل الجاهلية من التحرج فيه) اباحة تنبيه على ان الامر ليس للوجوب بل للاباحة بقرينة انه للترفه والتنعم فاذا كان للوجوب يكون عليه لاله قوله وازاحة عطف العلة على المعلول لان الاباحة بسبب تلك الازاحة اى الازالة والقول بان اوجه كونه اباحة لان الامر بعد المنع يقتضى الاباحة ضعيف لان هذا ليس من طرف الشارع بل مما عليه اهل الجاهلية بآرائهم الفاسدة * **قوله** (اوندبا الى مواساة الفقراء ومساواتهم) اوندبا عطف على اباحة لان ايقاع الاكل على بعض منها يدل على اعطاء البعض الآخر دلالة اجمالية قوله الى مواساة الفقراء متعلق بمحذوف اى قاصدا الى مواساة الخ * **قوله** (وهذا فى المتطوع به دون الواجب) مثل دم التمتع والقران والواجب بافساد الحج وفواته وجزاء الصيد وما اوجبه على نفسه فذهب قوم الى انه لايجوز الاكل منه و به قال الشافعى وهو ماذكره المص وقال ابن عمر رضى الله تعالى عنهما لايؤكل من جزاء الصيد والنذر و يؤكل ماسوى ذلك و به قال احمد واسحاق وقال مالك يؤكل من دم التمتع ومن كل هدى وجب عليه الامن فدية الاذى وجزاء الصيد والنذور وقال امامنا ابو حنيفة واصحابه يأكل من دم التمتع والقران ولايأكل من واجب ودلائل كل فريق مستوفاة فى فن الفقه ولم يتعرضوا الاضحية لان الكلام فى المذبوح غير الاضحية فانها ليست من خواص الحج وحاجة معلومة ٤ ولذا قال المص دون الواجب على اطلاقه لظهور ان اكل الاضحية مما علم جوازه ضرورة ٢٨ * **قوله** (الذى اصابه بؤس اى شدة ٢٩ المحتاج) اى شدة سواء كان احتياجا اوغيره والظاهر انه غير الاحتياج اوصفه بالفقير اى واطعموا من جامع فيه الشدة كالمرض ونحوه والفقر و يحتمل ان يراد الاحتياج ووصفه بالفقير للمبالغة * **قوله** (والامر فيه للوجوب) وعند الحنفية للندب كما قيل * **قوله** (وقد قيل به فى الاول) قيل اى بالوجوب فى الاول لكنه ضعيف لما ذكرناه من انه ليس

قوله اوالحق وهذا التأويل على تقدير اضافة الصراط الى الحميد

قوله اذ المستحق لذاته الحمد هو الله تعالى هذا بيان لوجه ارادة الحق بلفظ الحميد والعلاقة المصححة لاطلاقه عليه فان الحميد من يكون مبالغا فى المحمودية والمبالغة فيها ليست الا لكون المحمود مستحقا لذاته الحمد ومن يكون مستحقا لذاته الحمد يلزم ان يكون حقا وهو الله تعالى و يدل على ارادة معنى الاضافة الى الحميد فى هذا الوجه قوله وصراطه الاسلام

قوله لايريد به حالا واستقبالا وانما يريد استمرار الصدود منهم يعنى اريد به الاستمرار التجددى مثل الزاهد يشرب و يطرب فى جواب من قال كيف حال الزاهد ولولا هذا التأويل لكان مقتضى العطف ان يقال وصدوا بلفظ الماضى لان المعطوف عليه وهو كفروا ماض

قوله كقولهم فلان يعطى و يمنع اشارة الى ان يصدون هنا استعمل لمعنى استمرار الصدود فى جميع الازمنة الماضى والحال والاستقبال كما يقال فلان يعطى و يمنع ولايراد انه يعطى و يمنع الآن اوفى المستقبل بل يراد انه يصدر منه الاعطاء والمنع فى جميع الازمان مستمرا استمرارا تجدديا

قوله ولذلك حسن عطفه على الماضى اى ولكون المراد منه استمرار الصدود حسن عطفه على الماضى الواقع صلة للموصول ووجه حسن عطفه عليه كون الماضى جزء مدلول المعطوف فان الصدود المستمر مشتمل على الماضى والحال والاستقبال ولولا هذا التأويل لاشكل امر عطف المضارع على الماضى

قوله وقيل هو حال من فاعل كفروا وفيه ضعف لان المضارع المثبت اذا وقع حالا يجب فيه ترك الواو اللهم الا ان يكون تقديره وهم يصدون فيكون الواقع حالا جملة اسمية مصدرة بالواو لكنه خلاف الظاهر

قوله وخبر ان محذوف دل عليه اخر الآية اى معذبون اى خبر ان معذبون المحذوف يدل عليه آخر الآية وهو نذقه من عذاب اليم الواقع خبر ومن يرد فيه وافراد الضمير فى نذقه اخرجه عن صلاحية كونه خبرا لهما فاضطر الى تقديره فقول ان الذين كفروا جمعا والاولى فى تقدير المقول ماذكره صاحب الكشاف حيث قال وخبر ان محذوف لدلالة جواب الشرط عليه تقديره ان الذين كفروا و يصدون عن سبيل الله نذيقهم من عذاب اليم فان الاولى والانسب فى تقدير المدلول اذا امكن ان يقدر على وفق الدال لفظا ومعنى والقرينة الدالة عليه هنا لفظ نذقه فالانسب ان يكون الخبر المقدر الذى دل عليه به نذيقهم

قوله وهو مع ضعفه معارض بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم اى قوله سواء وانما ضعفه لان المختار عند الشافعى فى معنى سواء العاكف فيه والبادى (للتعبد) هو التسوية فى تعظيمه وقضاء النسك به لاالتسوية فى النزول فيه الموهمة كونه وقفا على النازلين فيه وضعف هذا القول عنده بسبب ضعف سنده ومعارضته قوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم لهم من حيث ان اضافة الديار الى اهل مكة تفيد معنى التمليك المنافى للوقفية وقال النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة من دخل دار ابى سفيان فهو امن فنسب الدار اليه نسبة ملك واشترى عمر رضى الله عنه دار السجن بمكة باربعة الاف درهم فدل هذا على جواز بيعها وقد استشهد بهذه الآية ائمة الحنفية رحمهم الله على امتناع جواز بيع دور مكة قال الامام الرازى رحمه الله وفى المسألة قولان احدهما ان ارض مكة لاتملك وانها لو ملكت لم يستوفيها ١١

٢ وهذا شامل لجميع احكام الله تعالى من الواجب والحرام وغيرهما من الاحكام الخمسة فيدخل فيها مانحن فيه دخولا اوليا فلا وجه للتخصيص

٢٢ * ثم ليقضوا تفثهم * ٢٣ * وليوفوا نذورهم * ٢٤ * وليطوفوا * ٢٥ * بالبيت العتيق * ٢٦ * ذلك * ٢٧ * ومن يعظم حرمات الله * ٢٨ * فهو خير له * ٢٩ * عند ربه * ٣٠ * واحلت لكم الانعام الا ما يتلى عليكم

للتعبد بل للترفه والاطعام للتعبد فينتظم الوجوب والندب ٢٢ * **قوله** (ثم ليزيلوا وسخهم بقص الشارب والاظفار ونتف الابط والاستحداد عند الاحلال) ثم ليزيلوا وسخهم اى القضاء هنا بمعنى الازالة والتفث بمعنى الوسخ هذا عند بعض ارباب اللغة وعند بعضهم ازالة الوسخ وهذا الايلايم تفسير المص لانه فسر القضاء بالازالة لان القضاء فى الاصل اتمام الشئ قولا او فعلا فهنا اريد الازالة فيلزم ازالة الازالة واما الزمخشرى فحمل القضاء على مقابل الاداء فالمعنى ليقضوا ازالة تفثهم بدون تقدير المضاف فى المعنى الثانى وبتقديره فى الاول اى التفث والتعبير بالقضاء لانه لمضى زمان ازالته عد قضاء للساقات ولم يرض به المص لتكلفه وحمل القضاء على الازالة والتفث على الوسخ اذ المشروع لا يقال انه فات حتى يقال لفعله قضاء اذ القضاء شرعا اتيان مثل الواجب فالصواب ماذكره المص قوله ونتف الابط بالنصب عطف على وسخهم او بالجر عطف على قص الشارب او الاظفار والاستحداد حلق العانة بالحديد وهو السنة فيه كما ان النتف سنة فى الابط ٢٣ * **قوله** (ما ينذرون من البر فى حجهم) قيد به لبيان ربطه بالمقام فليس المراد مطلق النذر * **قوله** (وقيل مواجب الحج) مرضه لانه خلاف المتبادر من النذر فيكون مجازا فيه مع امكان الحقيقة وعكس الزمخشرى لانه انسب بالمقام اذ حكم النذر معلوم مطلقا سواء كان فى الحج او غيره فارادته هنا لا يناسب المقام والتعبير بالنذر عن مواجب الحج للمبالغة فى الامر بالايفاء والتحريض على فعلها (وقرأ ابو بكر بفتح الواو وتشديد الفاء ٢٤ * **قوله** (وليطوفوا) اصله وليتطوفوا وصيغة التفعل للمبالغة فى تحسين الطواف لانه للتكلف وما فعل بالتكلف يقع على احسن الوجوه * **قوله** (طواف الركن الذى به تمام التحلل فانه قرينة قضاء التفث وقيل طواف الوداع) طواف الركن فيكون الامر للوجوب كما هو الاصل فيه قوله فانه اى طواف الركن قرينة اى مقارن قضاء التفث فيكون قرينة على ارادته وعدم ارادة غيره مع ان الوجوب اصل فى الامر ولا داعى الى خلافه فظهر ضعف القول بانه طواف الوداع ٢٥ * **قوله** (القديم لانه اول بيت وضع للناس) كما نطق به النص الكريم وان اختلف فى اول من بناه كما مر بيانه اجمالا وتفصيله فى سورة آل عمران وكونه آدم عليه السلام امس بكونه اول بيت وضع للناس والمراد بالقديم المدة المتطاولة لا ضد الحادث (او المعتق من تسلط الجبابرة فكم من جبار سار اليه ليهدمه فمنعه الله تعالى واما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه ٢٦ * **قوله** (خبر محذوف اى الامر ذلك وهو وامثاله يطلق للفصل بين كلامين) اى الامر ذلك من الامور من ذكر اسم الله على مارزقهم الى هنا قوله هو وامثاله من اسماء الاشارة كهذا وهذه وتلك والمشهور هذا من بينها قال تعالى هذا وان للطاغين لشر مآب فان هذا ذكر بعد ذكر اهل الجنة وفصل به بينه وبين ذكر الطاغين وهو مراد المص بقوله للفصل بين الكلامين ويسمى فى اصطلاح ارباب البديع الاقتضاب الذى يقرب من التخلص للاية ماقبله لما بعده وفيما نحن فيه كذلك وكذلك اما بعد بعد حمد الله تعالى والتفصيل فى اواخر فن البديع ٢٦ * **قوله** (احكامه وسائر ما لا يحل هتكه او الحرم وما يتعلق بالحج من التكاليف وقيل الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم) احكامه اى الحرمات جمع حرمة وهو ما يحرم شرعا وما يجب ان يحافظ عليها واشار اليه بقوله وسائر ما لا يحل هتكه والواجبات من الحرمات بهذا المعنى لانها يحرم هتكها اى مخالفته والهتك فى الاصل شق الستارة وتمزيقها فتجوز به هنا وفى اداة المخالفة قوله او الحرم بفتحتين معروف وما يتعلق بالحج والتخصيص بالحرم وما يتعلق بالحج من مقتضيات المقام لكن العموم هو الاولى لشموله ذلك وغيره ولذا قدم الاول حيث قال واحكامه اى خطابات الله تعالى ٢ بافعال المكلفين بالاقتضاء او التخيير او الوضع ثم عطف عليها سائر ما لا يحل هتكه من نحو الحرم وغيره مما ليس من خطابات الله لكنه يحرم هتك تعظيمه كالشهر الحرام وغيره مما اشير اليه فى قوله وقيل الكعبة الخ وهذا ضعيف ايضا لان العام شامل لها ايضا فالتخصيص بمقتضى المقام ضعيف وان صح فى نفسه ٢٨ * **قوله** (فالتعظيم خير له) اى الضمير راجع الى المصدر المدلول عليه بقوله ومن يعظم مثل قوله تعالى اعدلوا هو اقرب للتقوى والخير بمعنى نافع وليس بافعل التفضيل لانه يحتاج الى التأويل نحو ان يقول هذا من قبيل الصيف احر من الشتاء وغيره ٢٩ (ثوابا ٣٠ * **قوله** (الا المتلو عليكم تحريمه وهو ما حرم منها لعارض كالميتة وما اهل به لغير الله

شراء عمر رضى الله عنه دار السجن على البناء ويجوز ان يملك البناء مع ان العرصة والارض وقف قوله وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان ان جعل للناس حالا من الهاء والا فحال من المستكن فيه اى وجملة سواء العاكف فيه والبادى مفعول ثان لجعلناه ان جعل الظرف المستقر وهو للناس حالا من ضمير المفعول فى جعلناه والا اى وان لم يكن للناس حالا بل مفعولا ثانيا لجعلناه تكون تلك الجملة حالا من الضمير المستكن الكائن فى الظرف الذى هو للناس فالمعنى على الاول جعلنا المسجد الحرام مستويا فيه العاكف والبادى كائنا ذلك المسجد للناس وعلى الثانى جعلناه كائنا للناس مستويا فيه يستوى فيه العاكف والبادى ومعنى كونه للناس ان يكون معبدا لهم اى جعلناه معبدا للناس ١١

١١ العاكف والبادى فلما استويا علم ان سبيلها سبيل المساجد فعلى هذا المراد بالمسجد الحرام الحرم كله كما يدل عليه قوله تعالى من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى وقوله العاكف فيه لانه المقيم واقامته لا يكون فى المسجد بل فى المنازل وهذا قول ابن عباس فى بعض الروايات وابن عمر وسعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز ومذهب ابى حنيفة رحمه الله فى احدى الروايتين ومذهب هؤلاء ان كراء دور مكة وبيعها حرام وثانيهما انها تملك والمراد بقوله سواء العاكف فيه والباد الاستواء فى العبادة اى ليس للمقيم ان يمنع البادى من العبادة فيه وبالعكس وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بنى عبد مناف من ولى منكم من امور الناس شيئا فلا يمنعن احدا طاف بهذا البيت او صلى اية ساعة شاء من ليل او نهار وهذا قول الحسن ومجاهد والشافعى ورواية الحسن عن ابى حنيفة رحمهم الله وقال الزجاج سواء فى تفضيله واقامة المناسك العاكف بالحرم والبادى اليه وقال محيى السنة ومعنى التسوية هو التسوية فى تعظيم الكعبة وفى فضل الصلوة فى المسجد الحرام والطواف فيه وقال العلامة فى الكشاف وقد جاور اسحق بن راهويه فاحتج بقوله الذين اخرجوا من ديارهم وقال انسب الديار الى مالكها او غير مالكها واشترى عمر بن الخطاب دار السجن من مالكيها او غير مالكيها اى جاور الامام الشافعى اسحق بن راهويه فى جامع الاصول هو ابو يعقوب اسحق بن ابراهيم التميمى الحنظلى المروزى المعروف بابن راهويه بالراء وفتح الهاء والواو وسكون الياء وكسر الهاء احد اركان المسلمين وعلم من اعلام الدين وممن جمع بين الحديث والفقه والاتقان والحفظ والورع قال الامام الرازى رحمه الله وقد جرت مناظرة بين الشافعى واسحق الحنظلى بمكة وكان اسحق لا يرخص فى كراء دور مكة فاحتج الشافعى رحمه الله بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق فاضيف الديار الى مالكيها وقال الشافعى رحمه الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة من اغلق بابه فهو آمن وقال صلى الله عليه وسلم من دخل دار ابى سفيان فهو آمن وقد اشترى عمر رضى الله عنه دار السجن اترى انه اشترى من مالكها او غير مالكها قال فلما علمت ان الحجة قد لزمتنى تركت قولى واقول يمكن ان يحمل معنى الاضافة الى نوع ملابسة بين المضاف والمضاف اليه غير التملك الا يرى انه يقال فى حق دار استأجرها زيد من غيره انه دار زيد وكذلك قول الشارح رحمهم الله فيمن حلف انه لا يدخل دار فلان فدخل دارا استأجرها فلان انه يحنث فظهر من هذا ان الاضافة لا تدل على التملك وكذا يمكن ان يحمل

٢٢ ❁ فاجتنبوا الرجس من الاوثان ❁ ٢٣ ❁ واجتنبوا قول الزور ❁ ٢٤ ❁ حنفاء لله ❁ ٢٥ ❁ غير مشركين به ❁ ٢٦ ❁ ومن يشرك بالله فكانما خر من السماء

٢ وقيل فانها تتضمن ادعاء ان الاوثان يحق العبادات وهذا تكلف قال المص فى سورة النساء والافتراء يطلق على الفعل كما يطلق على القول والافتراء الكذب عمدا منه

فلا تحرموا منها غير ماحرمه الله كالبحيرة والسائبة) الا المتلو عليكم تحريمه اوله لان نفس المتلو لايستثنى من الانعام لانه ليس من جنسها والمنقطع ليس استثناء حقيقة واشار ايضا الى ان فى النظم تقدير مضاف اذ ضمير يتلى راجع الى ما بتقدير التحريم اى يتلى تحريمه كما ذكره بقوله اى المتلو عليكم تحريمه وان الضمير المجرور بعد حذف التحريم جعل مرفوعا واستتر فى يتلى لكن التحريم ليس بمقروء بل المتلو دالّه فيكون مآل المعنى الا ما حرم منها فيكون مستثنى متصلا وتقييد بالنظر الى ظاهره والى هذا اشار فى سورة المائدة بقوله الا محرم ما يتلى عليكم لقوله تعالى " حرمت عليكم الميتة " الاية وهنا اشار ايضا بقوله وهو ماحرم منها الخ وان ابيت فقل انه مستثنى بتقدير المضاف اى محرم ما يتلى عليكم كما نبه عليه فى تلك السورة و الحرمة المضافة الى الاعيان وكذا الحل حقيقة عندنا مجاز عند الشافعى او بتقدير المضاف اى اكلها مثلا هنا او نكاحها فى حرمت عليكم امهاتكم وهذا التقدير عندنا بيان حاصل المعنى و التفصيل فى فن الاصول قوله كالبحيرة وهو ان اهل الجاهلية فاذا انتجت الناقة خمسة ابطن اخرها ذكر بحروا اذنها اى شقوها وخلوا سبيلها لا تركب ولا تحلب والسائبة وكان الرجل منهم يقول ان شفيت فناقتى سائبة ويجعلها كالبحيرة فى تحريم الانتفاع بها وكذا وصيلة ولا حام فرد الله تعالى بقوله ما جعل الله ما شرع من بحيرة الآية وقد بينه المص هناك قوله فلا تحرموا هذا التفريع مستفاد من الحصر فى الا ما يتلى عليكم ثم صيغة المضارع اما لحكاية الحال الماضية او الاستمرار وتحريم الشرب فى اوانى الذهب والاكل منها ومن الاوانى الفضة ثبت بالسنة وهى مما يتلى لانه بالوحى او راجع اليه فلا اشكال به و عله واجاب المص فى سورة البقرة بان المراد بيان حرمة ما استحلوه ٢٢ ❁ قوله (فاجتنبوا الرجس من الاوثان " فاجتنبوا الرجس الذى هو الاوثان كما تجتنبوا الانجاس) فاجتنبوا الفاء تفريعية داخلة على المسبب يشير المص اليه قوله الذى هو الاوثان اشارة الى ان من بيانية وان مدخولها مبين يحمل على المبين بفتح الباء والمراد بالرجس الجنس فحسن حمل الجمع وهو الاوثان عليه قوله كما تجتنبوا الانجاس اشارة الى ما ذكرناه والتشبيه مفهوم من التعبير اولا باجتناب الرجس وهو النجس واطلاقه على الوثن بطريق التشبيه والمراد بالانجاس فى قوله كما تجتنبوا الانجاس الحقيقية منها ❁ قوله (وهو غاية المبالغة فى النهى عن تعظيمها والتنفير عن عبادتها) حيث اطنب وقيل اولا فاجتنبوا الرجس ثم بين بقوله من الاوثان وعدت من الانجاس التى تنفرت عنها كل نفوس مستقيمة او غير مستقيمة ففيه مبالغة فى النهى عنها ليس فى فوقها مبالغة ٢٣ ❁ قوله (تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان رأس الزور) اشارة الى وجه التخصيص كأنه لكمالها نوع مغاير للزور فوقه فى القبح قوله فان عبادة الاوثان اشارة الى ان العبادة مقدرة فى الاوثان كما نبه عليه اولا وحذف القول فقال رأس الزور للتنبيه على انها زور فعلى لا قولى لكن اطلاق الزور على الفعل غير متعارف انه مجازا والكذب هو الانحراف عن الواقع والعبادة المذكورة كذلك ٢ والى هذا الاخير يميل كلامه فى اخر البيان ❁ قوله (كأنه لما حث على تعظيم الحرمات اتبعه ذلك ردا لما كانت الكفرة عليه من تحريم البحائر والسوائب وتعظيم الاوثان والافتراء على الله بانه حكم بذلك) كأنه الخ لفظة كانه من عادته لان الكلام على التحقيق والمعنى لما حث على تعظيم الحرمات بقوله ومن يعظم الاية بوعد الثواب عليه اتبعه ذلك والمعنى اتبع الحث ذلك اى قوله واحلت لكم الانعام قوله والافتراء على الله لم يذكر هنا لكن لما ذكر فى موضع اخر كأنه ذكر هنا ❁ قوله (وقيل شهادة الزور) اى قيل المراد بقول الزور شهادة الزور فحينئذ لا يكون من عطف العام على الخاص بل من عطف المباين مرضه لامر غير مرة من ان التخصيص خلاف الظاهر مع انها داخلة فى العموم دخولا اوليا ❁ قوله (لما روى انه عليه السلام قال عدلت شهادة الزور الاشراك بالله ثلثا وتلا هذه الاية) رواه الترمذى وغيره لكن طعن فى سنده وحكم بانه ضعيف فلا يؤيد هذا الاحتمال واوسلم ذلك فيمكن ان يقال ان تلاوته عليه السلام هذه الآية بعد قوله عدلت اى ساوت شهادة الزور الخ لكونها من افراده ومثلا للمراد منها ❁ قوله (والزور من الزور وهو الانحراف كما ان الافك من الافك وهو الصرف فان الكذب منحرف مصروف عن الواقع) لم يقيده بالقول للتعميم الى القول والفعل كما نبهنا عليه قوله والزور بفتحتين وكذا الافك (٢٤ مخلصين له ٢٥ وهما حالان من الواو ٢٦) ❁ قوله

(لانه)

١ قوله ونصبه حفص على انه المفعول الثانى او الحال اى نصب سواء حفص على انه مفعول ثان لجعلنا فحينئذ يكون رفع العاكف على انه فاعل سواء واذا كان نصبه على الحالية من الهاء فى جعلناه يكون المفعول الثانى الظرف اعنى للناس

قوله ترك مفعوله ليتناول كل متناول كأنه قال ومن يرد فيه مرادا ما عادلا عن القصد ظالما نذقه من عذاب اليم يعنى ان الواجب على من كان فيه ان يضبط نفسه ويسلك طريق السداد والعدل فى جميع ما يهم به ويقصده وقيل الالحاد فى الحرم منع الناس عن عمارته وعن سعيد بن جبير الاحتكار وعن عطاء قول الرجل فى المبايعة لا والله وبلى والله وعن عبد الله بن عمر انه كان له فسطاطان احدهما فى الحل والآخر فى الحرم فاذا اراد ان يعاتب اهله عاتبهم فى الحل فقيل له فقال كنا نحدث ان من الالحاد فيه ان يقول الرجل لا والله وبلى والله كذا فى الكشاف فترك المفعول لقصد العموم ليذهب ذهن السامع الى كل ما يستوجب العقاب من فعل او ترك قوله اى ملحدا بسبب الظلم تصوير لتعلق الباء فى ظلم بالحاد فلا يكون بظلم حالا بل ظرفا لغوا فالمعنى ومن يرد شيأ ما مما نهاه الشرع ملتبسا بالحاد وميل عن الحق بسبب ظلمه نفسه بالاشراك واقتراف الاثام نذقه من عذاب اليم

قوله ان مفسرة لبوأنا من حيث انه تضمن معنى تعبدنا وفى الاساس تعبدنى فلان واعبدنى اى صيرنى كالعبد له اى فى التكليف بالامر والنهى فالمعنى كلفنا ابراهيم ان لا تشرك بى شيئا

قوله ولعله عبر عن الصلاة باركانها للدلالة على ان كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك اى للدلالة على ان كل واحد من تلك الاركان التى هى القيام والركوع والسجود مستقل باقتضائه تطهير البيت فراده وكيف وقد اجتمعت يعنى اذا كان كل واحد منها فرادى يقتضى التطهير فكيف لا تقتضيه اذا كانت تلك الاركان مجتمعة وصارت صلوة يعنى اذا اقتضاه حال الانفراد فاقتضاؤه حال الاجتماع وصيرورتها صلوة بالطريق الاولى

قوله بأتين صفة لضامر محمولة على معناه يعنى ان الصفة جمع والموصوف مفرد ولم يراع المطابقة بينهما فوصف المفرد بالجمع انما هو باعتبار معنى الموصوف حيث اريد به الجنس او باعتبار دلالة لفظ الكل على الكثرة كما هو الظاهر من لفظ الكشاف لكن المفهوم من عبارة المص رحمه الله وان الجمع باعتبار عموم الجنس

قوله او استئناف عطف على قوله صفة اى استئناف لبيان ان اتيانهم من اى طريق يكون فحينئذ يكون الضمير للناس لا للضامر لكن رجع الضمير الى الناس يقتضى ان يقال يأتون فتأنيثه باعتبار الجماعة

قوله وقيل كنى بالذكر عن النحر لان ذبح المسلمين لاينفك عنه قاله صاحب الكشاف حيث قال وكنى عن النحر والذبح بذكر اسم الله لان اهل الاسلام لاينفكون عن ذكر اسمه اذا نحروا او ذبحوا وفيه تنبيه على ان الغرض الاصلى فيما يتقرب به الى الله ان يذكر فيه اسمه وقد حسن الكلام تحسينا بينا ان جمع بين قوله ليذكروا اسم الله وقوله على ما رزقهم ولو قيل لينحروا فى ايام معلومات بهيمة الانعام لم تر شيئا من ذلك الحسن الى هنا كلامه وجه الكناية ان ذكر اسم الله لما كان لازما للنحر والذبح عبر عن الملزوم باللازم وهذا هو معنى الكناية و وجه العدول عن التصريح الى الكناية التنبيه والاشارة الى ان الغرض الاصلى فى العبادات ذكر الله تعالى ويدل عليه قوله عز من قائل ولكل امة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام ١١

٢ في نسخة المردية اسم فاعل من الافعال وفي اخرى الردية ✻ ٣ وماذكره القائل هو الملايم لقول المص لكن الظاهر ان التشبيه في قوله فكانما خر من السماء ، وقوله فتخطفه الطير استعارة تمثيلية وليس التشبيه مسلطا عليه فتأمل منه

٢٢ ✻ فتخطفه الطير ✻ ٢٣ ✻ اوتهوى به الريح في مكان سحيق ✻ ٢٤ ✻ ذلك ومن يعظم شعائر الله ✻ ٢٥ ✻ فانها من تقوى القلوب

(ومن يشرك بالله) كالتأكيد لغير مشركين ✻ **قوله** (لانه سقط من اوج الايمان الى حضيض الكفر) من اوج الايمان الاضافة بيانية من قبيل لجين الماء وكذا حضيض الكفر فالسقوط من علو الى سفل مطلقا وجه الشبه والمشبه به محسوس والمشبه معقول وقيل اوج الايمان استعارة ولايظهر وجهه وقيل وهي لفظة هندية معربة كما في بعض كتب الهيئة والمتبادر من السقوط انه من كان من المؤمنين ثم ارتد العياذ بالله تعالى والاشراك مطلق الكفر والافيجعل تمكنه من الايمان بمنزلته بالفعل فينتظم السقوط له ايضا ٢٢ ✻ **قوله** (فان الاهواء المردية توزع افكاره) اى المهلكة والردية ٢ اى الدنية وهي مالايوافق الشرع والهوى رأى متبع للشهوة فان كانت الشهوة مستقيمة فالهوى التابع لها مستقيم ايضا والافلا توزع افكاره اى فرق لانه مضارع وزع بمعنى فرق قيل انه اشارة الى انه تشبيه مفرق حيث شبه الايمان بالسماء لعلوه والكفر بالسقوط منها والافكار الموزعة لافكاره بطيور جارحة مختطفة والشيطان المضل بريح عاصفة القته في مهاوى مهلكة والظاهر ان قوله فتخطفه الريح استعارة ٣ تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من الهواء المردى وتفريقه الافكار المؤدية الى المطالب العلية بحيث لايكون لجمعه مساغ بالهيئة المنتزعة من الطير الجارحة والصيد وتفريق اعضاء الصيد الى جهات مختلفة يتعسر او يتعذر جمعها فاستعمل اللفظ الموضوع للمشبه به في المشبه وكذا الكلام في قوله تعالى اوتهوى به الريح الخ ٢٣ ✻ **قوله** (بعيد فان الشيطان قدطوح به في الضلالة) طوح مشدد اى القى او مخفف من الثلاثي اى القى ايضا وهو الاولى ✻ **قوله** (واو للتخيير كما في قوله تعالى او كصيب) واو اى لفظة او للتخيير اى انت مخير في التشبيه بهما او باحدهما وهو الراجح ولذا قدمه ✻ **قوله** (او للتنويع فان من المشركين من لاخلاص له اصلا ومنهم من يمكن خلاصه بالتوبة ولكن على بعد) او للتنويع اى للتقسيم فان المشركين اى الكافرين على نوعين الاول من لاخلاص له عن الكفر لتعلق العلم بموتهم على الكفر والآخر من يمكن خلاصه وهم الذين علم الله انهم يموتون على الايمان ✻ **قوله** (ويجوز ان يكون من التشبيهات المركبة) اى قوله ومن يشرك بالله الآية فشبه الهيئة المنتزعة ممن اختار الكفر وغلب هواه على افكاره حتى افسدها بمن وقع في السماء فتقطع قطعا اختطفتها الطير او بمن حملته ريح عاصفة فالقته بعيدة ووجه الشبه الهلاك الحقيقي او المظنون سواء كان معنويا او حسيا وهذا غير ماذكرناه فان كلامه في قوله فتخطفه الطير الخ لا المجموع من قوله فكانما خر او كصيب من السماء ✻ **قوله** (فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلك نفسه هلاكا يشبه احد الهلاكين) هذا من قبيل الاكتفاء بالركن الاعظم من اجزاء المشبه به (وقرأ نافع فتخطفه بفتح الخاء وتشديد الطاء) ٢٤ ✻ **قوله** (ذلك) اى الامر ذلك كما مر توجيهه آنفا صيغة البعد في الموضعين للتفخيم ✻ **قوله** (دين الله) عام للاحكام جميعها مناسك الحج وفرائضه او غيرها الشعائر جمع شعارة وهي العلامة فشعائر الله تعالى علامات اتباعه وهدايته وهي الدين مطلقا ✻ **قوله** (او فرائض الحج ومواضع نسكه) هذا بمقتضى المقام ✻ **قوله** (او الهدايا لانها من معالم الحج) او الهدايا وهو قول الجمهور نقل عن ابي حيان قوله لانها الخ بيان وجه كونها شعائر الله من معالم الحج اى مما يستدل به على الحج لانها بمعنى المعالم جمع معلم الشيء بمعنى مظنته ومايستدل به عليه ✻ **قوله** (وهو اوفق لظاهر مابعده) ولايبعده قوله والبدن جعلناها لكم الآية لان ذكرها للتمهيد على ذكر مابعده فلا اشكال بان الاخبار بعد العلم بها اوصاف حتى يدعى ان البدن غير الهدايا مع انه ليس كذلك ✻ **قوله** (وتعظيمها ان تختار حسانا سمانا غالية الاثمان) اى حسبما امكنه ✻ **قوله** (روى انه عليه الصلاة والسلام اهدى مائة بدنة فيها جمل لابي جهل في انفه برة من ذهب وان عمر رضي الله عنه اهدى نجيبة طلبت منه بثلاثمائة دينار) هذا الحديث مسندفي كتب الحديث صحيح والبرة بضم الباء الموحدة وفتح الراء المهملة المخففة حلقة من صفر او غيره يجعل في انف البعير للتزيين قوله فيها جمل لابي جهل وانما اختاره شكرا على الظفر بالاعداء ومالهم وليغيظ به المشركين ٢٥ ✻ **قوله** (فان تعظيمها من افعال ذوى تقوى القلوب) اشار الى ان المضاف مقدر بدلالة ماقبله وان نفس الشعائر ليست من التقوى بل فعلها والامتثال بها على وجه يليق بها ✻ **قوله** (فحذفت هذه المضافات) اقيم القرينة عليها والمبالغة فيه بان نفس الشعائر عدت من التقوى للمبالغة في كون امتثالها من التقوى واضافة التقوى الى القلوب مجاز مع انها ذوى القلوب وفيه ايضا مبالغة لانه من الافعال وفيه من المبالغة مالا يخفى

١١ فانه صريح في المقصود

قوله على الفعل بالمرزوق وبينه بالبهيمة تحريضا على التقرب وتنبيها على مقتضى الذكر اى علق الفعل وهو ذكر اسم الله بالمرزوق المعبر عنه بما الموصولة المبينة

قوله بقوله من بهيمة الانعام تحريضا على التقرب بالقرابين وتنبيها على مايقتضي ذكر الله تعالى فان الرزق نعمة مقتضية لذكر الرازق تعالى والحمد له

قوله وهذا في التطوع به دون الواجب اختلفوا في الهدى الواجب بالشرع هل يجوز للمهدى ان يأكل منه شيئا مثل دم التمتع والقران والدم الواجب بافساد الحج وفواته وجزاء الصيد فذهب قوم الى انه لايجوز ان يأكل شيئا وبه قال الشافعي وكذلك مااوجبه على نفسه وعند الائمة الحنفية رحمهم الله يأكل من دم التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما واتفق العلماء على ان الهدى اذا كان تطوعا يجوز للمهدى ان يأكل منه وكذلك اضحية التطوع فقوله وهذا في التطوع به دون الواجب اشارة الى مذهبه رحمه الله وقوله وقد قيل به في الاول اى وقد قيل بالوجوب في الامر الاول وهو كلوا هذا اشارة الى ماذهب اليه الحنفيون رحمهم الله

قوله ماينذرون من البر وقيل مواجب الحج اى وقيل معناه وليوفوا مواجب الحج والعرب تقول في من خرج عن عهدة ماوجب عليه وفى نذره نذر اولم ينذر فالنذر على الاول حقيقة وعلى الثاني مجاز مستعار للواجب مبنى على تشبيه الواجب بالنذور وفي الاساس ومن المجاز اعطيت الرجل نذر جرحه اى ارشه لانه مما انذر رسول الله صلى الله عليه وسلم اى اوجبه كما اوجب الرجل على نفسه بالنذر

قوله واما الحجاج فانما قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه قال ابو حنيفة الدينوري في الاخبار الطوال سار الحجاج من الطوايف حتى دخل مكة ونصب المنجنيق على ابي قبيس وتحصن منه ابن الزبير في المسجد فجعلوا يرمون اهل المسجد واشتد على ابن الزبير واصحابه الحصار وجعل اهل الشام يدخلون المسجد فيشد عليهم ابن الزبير فيخرجهم فاحدقوا به من كل جانب فضربوه باسيافهم حتى قتلوه رحمه الله فامر به الحجاج فصلب واقام الحجاج بمكة حتى اقام الناس بالحج وامر بالكعبة فنقضت واعاد بناءها وهو هذا البناء القائم اليوم وقصة ابرهة الذي قصد التسلط تجيء ان شاء الله تعالى في تفسير سورة الفيل

قوله ذلك خبر محذوف اى الامر ذلك وهو وامثاله يطلق للفصل بين كلامين اى هو وامثاله مثل هذا او قد كان كذا يذكر بين كلامين قدم الاول ثم يراد الخوض في كلام آخر فيقال عند تمام الاول هذا او ذلك او ماشبه ذلك فانه من فصل الخطاب نحو لفظة هذا في قوله عز من قائل هذا وان للطاغين لشر مآب وههنا لما ذكر نبذا من مناسك الحج فكان حديثا في التوصية في حرمات الحج وتعظيم شعائر الله ناسب ان يذكر سائر المحرمات استطرادا فذكر من امهات الخبائث مايستتبع سائرها من اشراك الاصنام وقول الزور وقصد الى تحقير شان الاصنام بان جردها مثل الرجس وادخل عبادتها في جنس قول الزور ومثل عبادتها تمثيلا عجيبا وتصويرا غريبا حيث قال كانما خر من السماء فتخطفه الطير او تهوى به الريح في مكان سحيق ثم لما اراد ان يبين حال من يعظم الشعائر اعاد فصل الخطاب فقال ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب

قوله احكامه وسائر مالايحل هتكه

٢٢ * لكم فيهـا منافع الى اجل مسمى ثم محلهـا الى البيت العتيق

هذا بناء على كون من تبعيضية وهو الراجح لانها لو حملت على الابتـداء لم يفهم كون التعظيم من باب التقوى بل يفهم خلافه لان المتعارف فى كونها للابتـداء المغايرة كما يشهد به الاستعمال والاستـقراء ولو سلم انفهام البعضية فلا كلام فى انه ليس بنص فيه فالاولى بل الصواب كون من تبعيضية وكون التعظيم من التقوى مع انها توقى النفس عن المحرمات كما هو الظاهر باعتبـار انه يتضمن ترك المحرم المنهى ولذا عد المص فى سـورة البقرة فعل الحسنات من التقوى لتضمنها ترك المنكرات * قوله (والعائد الى من) اى وحذف العـائد الى من وهو منه اى فانها من تقوى القلوب منـه وجواز حذف العـائد المجرور قد فصل فى قوله تعالى " واتقوا يوما لا تجزى نفس عن نفس " الآية من سورة البقرة ٢ قيل ولك ان تقول عموم ذوى وشموله يغنى غناء الضمير العائد ولما كان التقوى مصدرا شـاملا للقليل والكثيـر حسن دخول من التبعيضية عليهـا واضافتهـا الى الجمع * قوله (وذكر القلوب لانها منشاء التقوى والفجور والآمرة بهما) لانها متى صلحت صلح الجسد وجميع الاعضاء كما انها اذا فسدت فسد جميع الاعضاء وليس المراد بها مجرد التصديق حتى يقال لان المنافق يظهر التقوى وقلبه خال عنها بل المراد ماذكرناه ولذا قال منشأ التقوى ولم يقل محل التقوى ويؤيده قوله والآمرة بها بالصريح فيها وجعل القلوب آمرة مجاز عن الترغيب والميل ٢٢ * قوله (لكم فيهـا منافع اى لكم منافع درها ونسلها وصوفها وظهرها) فيها منافع الخ جملة اعتراضية بين المتعاطفين فائدتها الترخيص بالانتفاع بعد الشراء قبل النحر ودفع توهم عدم جواز الانتفاع وفيهـا رائحة التكميـل والاحتراس درها اى لبنها وظهرها اى ركوب ظهرها مجاز متعارف او بتقدير مضاف * قوله (الى ان تنحر) ولم يذكر و يتصدق بلحومها و يؤكل منها اذلا دخل لهما فى انتهاء المنافع المذكورة وذكر الكشـاف تتميما للكلام ثم ماذكره المص مذهب الشافعى بناء على ظاهر الآية وعنـدنا لا يملك منافعها ولا يركبها بدون ضرورة لانه جعلها خالصة لله تعالى الا ان يحتاج الى ركوبه فيركبها وان كان لها لبن لم يحلبها فقول الزمخشرى الى ان تنحر الخ * محمول على حال الضرورة وتمام التفصيل فى كتب الفقه * قوله (ثم وقت نحرها منتهية الى البيت) تفسير لقوله ثم محلها ومحل اسم زمان و يجوز ان يكون مصدرا ميميا اى وجوب نحرها من حل الدين اذا وجب اداؤه * قوله (اى الى ما يليـه من الحرم) اى البيت مجاز عنـه باعتبار المجاورة وجه التعبير التنبيه على ان الذبح فى ما يليه كالذبح فيه * قوله (وثم تحتمل التراخى فى الوقت والتراخى فى الرتبة اى لكم فيها منافع دنيوية الى وقت النحر و بعده منافع دينية اعظم منها) التراخى فيه باعتبار ابتـداء المنافع و باعتبار انتهائه لا تراخى فى الوقت ولذا قال والتراخى فى الرتبة نظرا الى الانتهاء لانه يترتب عليه المنافع الدينية وهو اعلى رتبة من المنافع الدنيوية ولذا قيد المنافع المذكورة بالمنـافع الدنيوية لانها منتهية الى وقت النحر قوله و بعده منافع دينية الخ يعلم هذا من التعبير بشعائر الله تعالى * قوله (وهو على الاولين اما متصل بحديث الانعام والضمير فيه لها والمراد على الاول لكم فيها منافع دينية تنتفعون بها الى اجل مسمى) وهو على الاولين اى فى تفسير الشعائر بدين الله اوفرائض الحج اما متصل ٣ اى متعلق بحديث الانعام والضمير حينئذ فى فيها للانعام الخ لما بين اولا معنى قوله تعالى لكم فيها منافع على تفسـير الشعائر بالهدايا كما هو الراجح حيث قال وهو اوفق الظاهر ما بعده حاول بيان معنى لكم فيها منافع على تفسير الشعائر بالاولين وهو دين الله اوفرائض الحج ثم فرق بينهما فقال والمراد على الاول اى التفسير بدين الله لكم فيها منافع دينية الخ * قوله (هو الموت) اى المراد باجل مسمى الموت على هذا التقدير وفى الاحتمال الاول المراد به نحر الهدايا * قوله (ثم محلها منتهية الى البيت العتيق الذى ترفع اليه الاعمال او يكون فيه ثوابها وهو البيت المعمور او الجنة) اى المراد بالبيت العتيـق البيت المعمور وهو البيت الذى فى السمـاء الرابعة ويسمى الضراح بضم الضـاد المعجمة سمى به لانه ضرح اى رفع من موضع الكعبة والبعـد والضرح هو الابعـاد والبيت المعمور قد يطلق على الكعبـة وليس بمراد هنا فحينئذ معنى العتيق القـديم دون المعتق من تسلط الجبابرة لانه روى انه كان قبـل آدم فى موضع الكعبـة بيت يقال له الضراح تطوف به الملائكة ٤ او الجنة اى المراد بالبيت العتيق الجنة ففيه لف ونشر ٥ مرتب * قوله (وعلى الثانى لكم فيها منافع التجارات فى الاسواق الى وقت المراجعـة ثم وقت الخروج منها منتهية الى الكعبـة بالاحلال بطواف الزيارة) وعلى الثـانى اى على التفسـير بفرائض الحج معنى قوله لكم فيها الخ والظاهر من كلامه

١١ هذا تفسير الحرمات على المعنى العام الشـامل لجميع ما لا يحل هتكه من احكام الـدين وقوله اوالحرم وما يتعلق بالحج تفسيرلها على تخصيصها بمناسك الحج والقرينة سياق الكلام وسـياقه وقوله الكعبة والمسجد الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام والمحرم تفسـير لها مستفاد من جمع لفظ الحرمات فان فى صيغة الجمع اشارة الى جملة ماذكر بلفظ الحرمة من الاشياء المذكورة قوله والمحرم معناه لابس الاحرام وقال محيى السنة فى المعالم وقال ابن زيد الحرمات ههنـا البيت الحرام والبلـد الحرام والشهر الحرام والمسجد الحرام والاحرام

قوله فلا تحرموا منها غـير ما حرم الله كالبحيرة والسـائبة اى فلا تحرموا غـير ما حرمه الشرع وتليت الآية فى تحريمه كالبحيرة وهى البنت الاخيرة للسائبة والسـائبة الناقة التى كانت تسيب فى الجاهلية لنذر ونحوه وكانت الناقة اذا ولدت عشرة ابطن كلهـا اناث لم تركب ولم يشرب لبنها الا ولدهـا او الضيف حتى تموت فاذا ماتت اكلهـا الرجال والنساء والبحيرة بنتها الاخيرة وهى بمنزلة السـائبة قوله كالبحيرة والسـائبة مثال لغير ما حرم شرعا والمراد بالمتلو تحريمه ماذكر فى سورة المائدة بقوله عزمن قائل حرمت عليكم الميتـة والـدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ماذكيتم وما ذبح على النصب وان تستقسموا بالازلام والمراد بالدم الدم المسفوح وما اهل لغير الله به اى رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحهم والمنخنقة التى ماتت بالخنق والموقوذة المضروبة بنحو الخشب او الحجر حتى تموت والمتردية التى تردت من علو او فى بئر فماتت والنطيحة التى نطحتها اخرى فماتت وما اكل السبع اى ما اكل منه فمات

قوله تعميم بعـد تخصيص فان عبـادة الاوثان رأس الزور يعنى ان قول الزور اعم من عبـادة الوثن لان الشرك من باب الزور لان المشرك زاعم ان الوثن يحق له العبـادة والزعم قول مع اعتقاد وكانه قال فاجتنبوا عبـادة الاوثان التى هى رأس الزور واجتنبـوا قول الزور كله ولا تقربوا شيئا منه لتماديه فى القبح والسماجة فقوله فان عبـادة الاوثان رأس الزور تعليل لتخصيص عبـادة الاوثان اولا بالـذكر مع الغنية عن ذكرها بذكر قول الزور لدخولها فيه قوله كانه لما حث على تعظيم الحرمات اتبعه ذلك هـذا بيان معنى الارتبـاط بين قوله احلت لكم الانعام الى قوله قول الزور وبين الآية المتقدمة القائلة ومن يعظم حرمات الله فهو خير له

قوله والافتراء على الله بانه حكم بذلك الباء فى بانه متعلق بالافتراء اى وافترائهم على الله بان قالوا ان الله حكم بذلك اى حكم بتحريم البحائر والسوائب وبتعظيم الاوثان قوله لما روى انه عليه الصلاة والسلام قال عدلت شهادة الزور الاشراك (ان) بالله ثلاثا اى قال ذلك ثلاث مرات عن النبى صلى الله عليه وسلم انه صلى الصبح فلما سلم قام قائما واستقبل الناس بوجهه وقال عدلت شهادة الزور الاشراك بالله وتلا هذه الآية قوله مخلصين له الدين معنى الاخلاص مستفاد من اللام الجارة فى لله اى مائلين عن الباطل الى الدين الحق مخلصين عبادتكم لوجه الله اى جاعلين عبادتكم وميلكم ذلك خالصا لوجه الله غير مرائين فيها قوله فان الاهواء الردية توزع افكاره يعنى شبهت الصورة الحاصلة له بما وزعت وفرقت اهواؤه افكاره الى ما لا يليق ان يتفكر ويصرف فيـه من الاباطيـل وضيعت رأس ماله الذى هى الفطرة السليمة القابلة للكمالات بصرفها الى ما يكدرها ١١

٢ حيث قال ومن لم يجوز العائد المجرور قال اتسع فيه فحذف عنه الجار واجرى مجرى المفعول به ثم حذف منه

٣ ولفظة اما مذكورة فى النسخ التى عندنا ولا عديل لها فى كلامه ظاهرا منه

٤ فلما اهبط آدم امر بان يحجه ويطوف حوله ورفع فى الطوفان الى السماء الرابعة تطوف به ملائكة السموات منه

٥ فالبيت المعمور ان اريد رفع الاعمال والجنة ان اريد الثواب منه

٢ حيث قال لكن يعرف بعد التأمل ان الواجب هو العزيز الحكيم لانه لايغفر لمن يستحق العذاب الا من ليس فوقه احد يرد عليه حكمه عد

٢٢ * ولكل امة * ٢٣ * جعلنا منسكا * ٢٤ * ليذكروا اسم الله * ٢٥ * على مارزقهم من بهيمة الانعام * ٢٦ * فالهكم اله واحد فله اسلموا * ٢٧ * وبشر المخبتين * ٢٨ * الذين اذاذكر الله وجلت قلوبهم * ٢٩ * والصابرين على مااصابهم * ٣٠ * والمقيمى الصلاة * ٣١ * ومما رزقناهم ينفقون * ٣٢ * والبدن * ٣٣ * جعلناها لكم

ان ضمير فيها للانعام كما قال اولا والضمير فى فيها اليها اى الانعام وقيل وضمير فيها للشعائر ايضا اى كما كان للشعائر فى صورة التفسير بدين الله ولايظهر وجهه ويخالف سوق كلام المص ويخالف مافى نفس الامر لانه لما كان المراد بالشعائر دين الله اوفرائض الحج لامعنى لقوله لكم فيها على انه مالفائدة فى اتصاله بالانعام فى قوله احلت لكم بهيمة الانعام فانه حينئذ يكون مثل تفسير الشعائر بالهدايا فى رجوع ضمير فيها الى الشعائر فالظاهر رجوع الضمير الى الانعام ولايخفى عليك ان الاكتفاء فى تفسير الشعائر بالهدايا كما اكتفى به بعض المتأخرين كان انسب بجزالة النظم الجليل اذ فى تفسيرها بالاولين تعسف وتكلف كما عرفته قوله ثم وقت الخروج منها فالمحل حينئذ من الاحلال اسم زمان ايضا ضد الاحرام فانه بطواف الزيارة يحل له كل شئ حتى النساء ٢٢ ولكل اهل دين ٢٣ * **قوله** (متعبدا اوقربانا يتقربون به الى الله وقرأ حمزة والكسائى بالكسر اى موضع نسك) متعبدا اى منسكا اسم مكان من النسك بمعنى العبادة مطلقا قوله اوقربانا فحينئذ يكون منسكا مصدرا اخره اذالعموم هو الظاهر قوله اى موضع نسك تفسير على قراءة حمزة نبه به على انه اسم مكان لايحتمل المصدرية ٢٤ * **قوله** (دون غيره ويجعلوا انسيكتهم لوجه الله علل الجعل به تنبيها على ان المقصود من المناسك تذكر المعبود) دون غيره التخصيص مستفاد من اللام وقيل التخصيص من السياق والسباق ٢٥ * **قوله** (على مارزقهم) على ماملكهم وفيه اشارة الى وجه تخصيص الله بالذكر * **قوله** (عند ذبحها وفيه تنبيه على ان القربان يجب ان يكون نعما) وفيه اى فى تخصيص ذكر الانعام وقيل اى فى اظهاره مقام المضمر نعما بفتحتين والمراد ان القربان لايجوز ان يكون من الخيل ونحوه ٢٦ * **قوله** (اخلصوا التقرب اوالذكر ولاتشوبوه بالاشراك) الشوب الخلط فان خالطتم به فالعبادة له لالله تعالى ٢٧ * **قوله** (وبشر) اى انذر المشركين بالعقاب وبشر المؤمنين بالثواب * **قوله** (المتواضعين اوالمخلصين فان الاخبات صفتهم) المتواضعين قدمه لان الاخبات نزول الخبت وهو المكان المنخفض وهذا معنى الخاشعين اذالخشوع هو الاخبات ويعم الخاضعين وتفسيره بالمخلصين بكسر اللام اوبفتحها لكونه لازما له ولايخفى حسن الختام بالمخبتين ويسمى تشابه الاطراف وهو ان يختم الكلام بما يناسب ابتداءه فى المعنى وهنا كذلك لكن بعد التأمل لخفائه فان الظاهر الختم بقوله وبشر الحاجين لكن بعد التأمل حسن ماذكر لان افعال الحج من نزع الثياب والتجرد عن المخيط وكشف الرأس والتردد فى تلك المواضع المغبرة المحجرة والتلبس بافعال شاقة والاغتراب عن الوطن والاحبة يوزن بالتواضع المحض والانقياد المفرط وهو معنى الاخبات فهو كقوله تعالى وان تغفرلهم فانك انت العزيز الحكيم حيث لم يقل فانك انت الغفور الرحيم كما هو الظاهر وقد بين سره ٢ فى المطول وذكر الوجل والصبر وذكر الله ملائم للحاج وفيه مراعاة النظير وهو جمع امر ومايناسبه لابالتضاد ٢٨ * **قوله** (هيبة منه لاشراق اشعة جلاله عليها) هيبة منه اذالوجل الخوف واسناده الى القلب مجاز لكونه محله قوله اشعة جلاله اشارة الى ان ذلك الخوف خوف اجلال كما ان خوف الحاجين كذلك ٢٩ * **قوله** (والصابرين) عطف على الذين والتغير حيث لم يجئ وصبروا واقاموا الصلوة لافادة الدوام والثبات * **قوله** (من الكلف والمصائب) اى التكاليف الشاقة كما يصبر الحجاج عليها (٣٠ فى اوقاتها وقرئ المقيمين الصلوة على الاصل ٣١ * **قوله** (فى وجوه الخير) كما ينفق الحاج كذلك وتقديم الخصال الحمدة بعضها على بعض تقديم الاشرف ثم الاشرف ٣٢ * **قوله** (جمع بدنة كخشب وخشبة واصله الضم وقد قرئ به وانما سميت بها الابل وعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة) واصله الضم اى ضم الدال وسكون الدال تخفيفه قوله وانما سميت الخ اشارة الى اصل معناه وانه متحقق فى الابل المراد بها من بدن مثل حسن اى عظم بدانة مصدره وهو فى الابل متحقق ولوكان مهزولا * **قوله** (ولايلزم من مشاركة البقرة لها فى اجزائها عن سبعة لقوله عليه الصلوة والسلام البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة تناول اسم البدنة لها شرعا بل الحديث يمنع ذلك وانتصابه بفعل يفسره جعلناها لكم ٣٣ ومن رفعه جعله مبتدأ) ولايلزم الخ اعتراض على الحنفية حيث قالوا البدنة تعم البقرة ايضا استدلالا بالحديث المذكور قوله بل الحديث الخ ترق من عدم دلالته على مطلوب الحنفية الى انه يدل على خلاف مذهبهم اذالعطف يقتضى المغايرة ولايخفى ضعفه لان البدن اذا لم تتناول البقرة فكيف تجزئ عن سبعة مع ان ذلك الاجزاء مخصوص بالبدن على انه سلمنا ذلك لكن ائمتنا استدلوا ايضا بحديث اخرجه ابوداود والنسائى عن جابر رضى الله تعالى

قوله وهو اوفق لظاهر مابعده اى تفسير الشعائر بالهدايا اوفق لظاهر ماجاء بعد هذا الكلام من قوله ليذكروا اسم الله على مارزقهم من بهيمة الانعام فان ظاهر معناه ليذكروا اسم الله على الهدايا عند ذبحها وانما قال لظاهر مابعده لاحتمال ان يكون معنى قوله ليذكروا اسم الله على مارزقهم من بهيمة الانعام ليحمدوا الله على ماانعمه عليهم **قوله** فان تعظيمها منه من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد الى من لما لم يجز كون الشعائر التى هى الجواهر معدودة من جملة الاعراض التى هى افعال ذوى التقوى قدر مضاف قبل ضمير الشعائر هو عرض مثلها مناسب لها فى كونه ١١

١١ ويدل تشبيهها فى جهالات الكفر والمعاصى بصورة خطف الطير فيكون تشبيها تمثيليا

قوله فان الشيطان قدطوح به فى الضلالة يقال طاح اى هلك وطوح به اى اهلكه وهذا ايضا من باب التشبيه حيث شبه حال المشرك الحاصلة له من تطويح الشيطان به فى الضلالة بحال من طرح الريح به الى مكان بعيد هذا على ان يكون التشبيه مركبا ويجوز ان يكون تشبيها مركبا ويجوز ان يكون تشبيها مفرقا بان يشبه كل مفرد من مفردات طرف المشبه بمفرد آخر من مفردات طرف المشبه به بان يشبه الايمان علوه بالسماء والمشرك لتمكنه من الايمان وقدرته عليه بفطرته الاصلية بالصاعد الى السماء ولاعراضه عنه وعدم قبوله بعد ماكان متمكنا بالساقط من السماء والاهواء التى توزع افكاره وتفرقه الى الاباطيل بالطير التى تخطفه والشيطان الذى يطوح به فى وادى الضلالة بالريح العاصفة التى عصفته واسقطته فى المساقط المتلفة

قوله اوللتخيير اى لفظة او فى قوله اوتهوى به الريح للتخيير كانه قيل شبه حال من اشرك بالله بحال من خر من السماء فتخطفه الطير او بحال من خر منها فتهوى به الريح الى مكان سحيق فان كلا من هذين يصلح ان يضرب مثلا فى حق المشرك فباية صورة من هاتين الصورتين شبهته فانت مصيب فيه فعلى هذا التوجيه يكون المشبه واحدا

قوله اوللتنويع فان من المشركين من لاخلاص له اصلا ومنهم من يمكن خلاصه بالتوبة لكن على بعد فشبه من لاخلاص له اصلا بمن خر من السماء فتخطفه الطير اى تسلبه وشبه من يمكن خلاصه بمن خر منها فتهوى به الريح فى مكان سحيق فان المهوى الساقط فى المكان البعيد لكونه موجودا اقرب الى الخلاص من المسلوب المعدوم بالكلية فعلى هذا يكون المشبه اثنين والذى عليه ظاهر كلام الله المجيد ان او للتخيير وهو المفهوم من تقرير صاحب الكشاف لان المشبه فى كلام الله تعالى هو المشرك والمشبه به من خر من السماء ثم هذا الشخص المخرور من السماء بين حالين اما ان تخطفه الطير او تهوى به الريح فان اوتهوى عطف على قوله تخطفه وتخطفه عطف على خر فيكون المشبه واحدا وكون المشبه واحدا يقتضى ان يكون او للتخيير كما ان كونه متعددا يقتضى كونه للتنويع لكن نظم الكلام فى اسلوب التشبيه على ان المشبه واحد فالوجه ان يكون للتخيير قال ابوالبقاء خر بمعنى يخر ولذلك عطف عليه فتخطفه ويمكن ان يقال ان خر على معنى المضى والقياس فى المعطوف ان يقال فخطفته الطير على صيغة المضى ايضا لكن اختير فى المعطوف صيغة المضارع اشعارا باستحضار تلك الحالة العجيبة الشان و يسميه النحاة حكاية الحال الماضية وهذا انما يصار اليه فى الامور التى

لها شان

عنه انه قال خرجنا مع رسول الله عليه السلام مهلين بالحج فامرنا رسول الله عليه صلوات الله وسلامه ان نشترك فى الابل والبقرة كل سبعة منا فى بدنة قول الزمخشرى والا فالبدن هى الابل اى لغة لكن نقل عن الازهرى انه قال الجوهرى وغيره من ائمة اللغة يطلق البدن على البقرة لغة وكفى بناشا هدا وان قال صاحب البارع انها لاتطلق على البقر كما مال اليه صاحب الكشاف وثمرة الخلاف تظهر فيمن نذر نحر بدنة هل تجزيه نحر بقرة ام لا وعندنا تجزيه وعند الشافعى لاتجزيه بل لابد من نحر ابل ٢٢ ✽ **قوله** (من اعلام دينه التى شرعها الله) اشار كما تقدم ان الشعائر بمعنى المعالم وان المضاف اى الدين محذوف الى شرعها الله ذكر اسم الجلال للتعظيم والا فيكفى ان يقال التى شرعها وفيه اشارة الى معنى جعلنا اى شرعنا والمراد شرع نحرها وفى قوله من شعائر الله التفات تشويقا الى الاجابة ومن تبعيضية ٢٣ ✽ **قوله** (منافع دينية ودنيوية) دينية هى الاجر العظيم فى جنات النعيم والدنيوية كدرها ونسلها او خبر اسم بمعنى المنافع فسر بالجمع لارادة الجنس ٢٤ ✽ **قوله** (فاذكروا) الفاء للسببية والامر للوجوب لان ذكر الاسم يكون سببا لحل المذبوح لكن بتمامه ليس بواجب ✽ **قوله** (بان تقولوا عند ذبحها الله اكبر لا اله الا الله والله اكبر اللهم منك واليك) منك اى هذا من فضلك واليك ونتقرب به الى رضاك ولذا سمى قربانا لكونه سبب التقرب ٢٥ ✽ **قوله** (قائمات قد صففن ايديهن وارجلهن وقرئ صوافن من صفن الفرس اذا قام على ثلث رجل وعلى طرف سنبك رابعة لان البدنة تعقل احدى يديها فيقوم على ثلث وقرئ صوافيا) قائمات الخ حاصل المعنى اذ مفعول صواف محذوف كما اشار اليه بقوله قد صففن ايديهن الخ فيلزم منه القيام وفيه تنبيه على ان الاولى كون البدن على هذه الهيئة قوله من صفن الفرس الخ فيه اشارة الى ان استعماله فى الخيل اشهر وقيل فيه اشارة الى ان اطلاق الصوافن على الابل مجاز وان حقيقتها فى الخيل وهو مبنى على الوضع فان ثبت الوضع على هذا الوجه تم الكلام والا فلا اذ المعنى الحقيقى وهو القيام على ثلث قوائم متحقق فى الابل ايضا وخصوص الخيل ليس مما يثبت بالرأى بل بالسمع واثباته مشكل والسنبك طرف مقدم الحافر قوله تعقل اى تربط قائمة عند النحر على ماعرف فيه فح يكون المعنى فى صوافن قائما على ثلث قوائم قوله قد صففن ايديهن محمول على التغليب وقرئ صوافيا منونا بياء تحتية جمع صافية كذا قيل والظاهر جمع صافنة منونا بنون ✽ **قوله** (بابدال التنوين حرف الاطلاق عند الوقف) اى الالف فلا اشكال بانه غير منصرف فكيف يدخله التنوين لان تنوين الترنم لايمتنع دخوله عليه اوهو على لغة من يصرف مالا ينصرف مطلقا لا سيما الجمع المتناهى ولذا قيل الصرف فى الجمع اكثر ✽ **قوله** (وصوافى اى خوالص لوجه الله وصواف على لغة من يسكن الياء مطلقا كقولهم اعط القوس باريها) وصوافى اى وقرئ صوافى اى خوالص الخ فيه ترغيب فى الاخلاص وقرئ صواف بالكسر وتخفيف الفاء والتنوين على لغة الخ قوله مطلقا يعنى فى حالة الرفع والنصب والجر ثم حذف لاستثقال الياء المكسور ماقبلها نحو اعط القوس باريها بسكون الياء التحتانية من ضروب الامثال قيل لمن لم يحسن ماشرع فيه اعط القوس باريها اى لمن يحسن ذلك الفعل وقيل معناه استعن على عملك باهل المعرفة والحذق والبارى من برى السهم والقوس نحته وصنعه بدون تفاوت ٢٦ سقطت على الارض وهو كناية عن الموت ٢٧ ✽ **قوله** (فكلوا منها) الامر للاباحة واولم يأكل جاز وكذا قوله واطعموا القانع الامر للندب ولو صرف كله الى نفسه لم يضمن شيأ كذا نقل عن الامام النسفى فى التيسير وهذا فى كل هدى نسك ليس بكفارة وكذا الاضحية واما الكفارة فعليه التصدق بجميعها فما اكله او هداه لغنى ضمنه ✽ **قوله** (الراضى بما عنده وبما يعطى من غير مسئلة ويؤيده انه قرئ القنع او السائل من قنعت اليه قنوعا اذا خضعت له فى السؤال) الراضى بما عنده تفسير القانع بما كان مرضيا عنده ولذا قال ويؤيده الخ ان القنع بفتح القاف وكسر النون صفة مشبهة على وجه حذروجه التأييد ان القنع هو الراضى فقط ولم يجئ بمعنى السائل بخلاف القانع فانه جاء بمعنى السائل ولذا قال او السائل والاصل توافق القراآت لكنه ليس بلازم ولذا لم يقل ويدل الخ قوله من قنعت بفتح العين اذا خضعت اى تذللت فى السؤال قوله قنوعا اشار الى ان مصدر قنع بمعنى سأل قنوع ومصدر قنع بمعنى رضى القناعة فليس من الاضداد لاختلاف فعليهما ٢٨ ✽ **قوله** (والمتعرض بالسؤال) اى بلا خضوع فيحسن التقابل لما قبله على التفسير الثانى لانه سؤال مع خضوع كما صرح به

١١ من جنس التقوى فقال فان تعظيمها واما تقدير ذوى المضاف الى القلوب فلان التقوى ليس صفة للقلوب بل هو صفة لاصحابها واضافته الى القلوب لكونها محله ومنبعه فلما اضطر بهذا الاعتبار الى تقدير ذوى لزمه ان يقدر قبل ذوى مضاف آخر وهو افعال لان تعظيم الشعائر ليس من جملة ذوى تقوى القلوب بل هو من جملة افعالهم فلذا قال من افعال ذوى تقوى القلوب قال صاحب التقريب انما يحتاج الى تقدير هذه الالفاظ اذا جعلت من للتبعيض فان جعلت للابتداء لم يحتج الى تقديرها اذ المعنى فان تعظيمها ناش من تقوى القلوب فعلى هذا لابد من جعل اللام فى القلوب بدلا من المضاف اليه فالمعنى من تقوى قلوبهم والضمير عائد الى من واما تقدير العائد فلم يربط الخبر الذى هو جملة فانها من تقوى القلوب الى المبتدأ وهو من فى ومن يعظم شعائر الله

قوله فى انفه برة البرة بضم الباء وفتح الراء المخففة حلقة من صفر اوغيره تجعل فى لحم انف البعير

قوله ثم وقت نحرها منتهية الى البيت المحل بكسر الحاء اسم الزمان والمراد زمان حلول اجل الشعائر التى هى الهدايا فسره رحمه الله حلول الاجل بالنحر حيث قال ثم وقت نحرها منتهية الى البيت لان النحر لازم لحلول اجلها فكنى به عنه والتأنيث فى قوله منتهية باعتبار كون الوقت بمعنى الساعة

قوله (وهو على الاولين الى آخره فسر رحمه الله الشعائر فى قوله ومن يعظم شعائر الله على ثلاثة اوجه الاول الدين والثانى فرائض الحج ومواضع نسكه والثالث الهدايا اذا كان المراد بها الوجهين الاولين فقوله لكم فيها منافع الخ اما ان يكون متصلا بحديث الانعام الذى ذكر فيما قبل من قوله ليذكروا اسم الله على مارزقهم من بهيمة الانعام وقوله احلت لكم الانعام ولايكون له تعلق بقوله ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب اذ يأبى هذين الوجهين قوله ثم محلها الى البيت العتيق اذا اريد بالبيت العتيق الكعبة بل يكون هو تذييلا لذلك الكلام السابق ويكون الضمير فى فيها راجعا الى الانعام فالمعنى ولكم فى تلك الانعام منافع درها ونسلها وصوفها وظهرها الى ان تنحر ثم محلها الى البيت او يكون متصلا بهذا الكلام الذى يليه وهو ومن يعظم شعائر الله الآية فيكون المراد به على الوجه الاول من وجوه الشعائر لكم فيها منافع دينية تنتفعون بها الى اجل مسمى هو الموت ثم وقت حلول المنافع منتهية الى البيت العتيق فان اريد بانتهائها الى البيت ارتفاع الاعمال اليه يكون المراد بالبيت البيت المعمور وان اريد به حصول ثوابها فيه يكون المراد به الجنة وعلى الوجه الثانى لكم فيها اى فى تلك المواضع وفى اثناء اداء فرائض الحج منافع التجارات الى وقت المراجعة ثم وقت حلول اجل تلك الفرائض واداء النسك فى تلك المواضع ووقت الخروج عن عهدتها (واما) منتهية الى الكعبة بالاحلال بطواف الزيارة وهذا الذى ذكرناه من تحقيق هذا المقام هو حمله على ماوجدنا النسخ عليه من لفظة او فى قوله اوفرائض الحج ومواضع نسكه وغالب ظنى ان لفظة اوفيه وقعت سهوا من الناسخين ومحلها اى التفسيرية فان قوله دين الله الواقع قبلها ليس تفسير الشعائر بل هو تصوير المضاف اليه المقدر للشعائر لان المراد شعائر الله شعائر دين الله واضافة الشعائر الى لفظة الله للتشريف كما صرح به صاحب الكشاف والا فالمضاف اليه فى الحقيقة هو دين الله فالمعنى ومن يعظم شعائر دين الله ١١

٢ ولعل وعسى في امثال ذلك دليل على عزة الوصول الى ما جعل خبراله كذا قال المص ٣ ولكونه خبرية مستلزم لتقدير العائد في سورة آل عمران منه منه

٢٢ * كذلك * ٢٣ * سخرناها لكم * ٢٤ * لعلكم تشكرون * ٢٥ * لن ينال الله * ٢٦ * لحومها * ٢٧ * ولادماؤها * ٢٨ * ولكن يناله التقوى منكم * ٢٩ * كذلك سخرها لكم * ٣٠ * لتكبروا الله * ٣١ * على ما هداكم * ٣٢ * وبشر المحسنين * ٣٣ * ان الله يدفع عن الذين آمنوا * ٣٤ * ان الله لا يحب كل خوان * ٣٥ * كفور * ٣٦ * اذن

واما على الاول فالتقابل واضح ولذا قدمه ورجحه * **قوله** (وقرئ المعترى يقال عره وعراه واعتره واعتراه) وقرئ المعترى على انه ناقص والمعنى معنى المعتر كانبه عليه بقوله يقال عره مضاعفا وعراه ناقصا ٢٢ مثل ما وصفنا من نحرها قياما ٢٣ مع عظمها وقوتها * **قوله** (حتى تأخذونها منقادة فتعقلونها وتحبسونها صافة قوائمها ثم تطعنون في لباتها) حتى الخ اشارة الى ان معنى سخرنا سهلنا انقيادها اللبات بفتح اللام وتشديد الباء جمع لبة محل النحر من اسفل العنق ٢٤ * **قوله** (انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص) انعامنا هو مفعوله المقدر قوله بالتقرب الخ هذا بمعونة المقام وفيه اشارة الى ان المراد الشكر العرفي وصيغة الترجي بناء على عادة العظماء او التنبيه على صعوبته ٢٥ * **قوله** (لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول) رضاه بتقدير المضاف قوله ولن يقع موقع القبول معنى الرضاء هنا ٢٦ * **قوله** (اى المتصدق بها) اذ العمل تصدقها لا نفس اللحوم وحاصل المعنى لن ينال الله تصدق لحومها ولو قدر هكذا لكان اولى ولا دماؤها اى ولا اهراق دمائها وهذا اولى من دمائها المهراقة بالنحر وان كان حاصل ما ذكرناه اذ المراد بالمشتق منه المشتق ٢٧ * **قوله** (المهراقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء ٢٨ ولكن يصيبه ما يصحبه من تقوى قلوبكم التي تدعوكم الى تعظيم امر الله والتقرب اليه والاخلاص له وقيل كان اهل الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطخوا الكعبة بدمائها قربة الى الله فهم به المسلمون فنزلت) من حيث انها الخ اى النفي من هذه الحيثية لا مطلقا ولذا استدرك بقوله ولكن يناله التقوى منكم والمعنى كانبه عليه ولكن يناله تصدق اللحوم واهراق الدم اذا كان مقارنا بالتقوى والاخلاص فالمراد بقوله ما يصحبه اللحوم المتصدق بها والدماء المهراقة فهما من هذه الحيثية وقعا موقع حسن القبول ولك ان تعم ما الى الاعمال المرضية بأسرها فهما يدخلان فيه دخولا اوليا ٢٩ * **قوله** (كررها تذكيرا للنعمة وتعليلا له بقوله لتكبروا الله) فحينئذ التكرير صورى لا حقيقي ٣٠ * **قوله** (اى لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره) هذا ثابت باقتضاء النص * **قوله** (فتوحدوه بالكبرياء) اى كانوحدونه باستحقاق العبادة * **قوله** (وقيل هو التكبير عند الاحلال او الذبح) مرضه لان التخصيص خلاف الظاهر قوله عند الاحلال اى عند الخروج عن الاحرام ٣١ * **قوله** (ارشدكم الى طريق تسخيرها وكيفية التقرب بها) اى الهداية بالمعنى اللغوى الى طريق تسخيرها والتكبير على هذا الارشاد مستلزم للتكبير على نفس التسخير فلا اشكال بان العلة مسوقة للتسخير كما هو الظاهر من السوق اذ ما لم يعرف طريق تسخيرها لا ينتفع بالتسخير والتسخير مصدر مبنى للمفعول ولهذا وضع على ما هداكم موضع عليه كما هو مذاق الكلام * **قوله** (وما يحتمل المصدرية) وهى الاولى لان الشكر على فعله تعالى لكونه اولا وبالذات اولى * **قوله** (والخبرية) اى الموصولة او الموصوفة * **قوله** (وعلى متعلقة بتكبروا لتضمنه معنى الشكر) اذ الشكر يتعدى بعلى وجعلها بمعنى اللام التعليلية ليس باولى من التضمين المذكور ٣٢ * **قوله** (المخلصين فيما يأتونه ويذرونه) فالمراد بالاحسان الاحسان فى العمل كيفا وهو الاخلاص ٣٣ * **قوله** (غائلة المشركين وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدافع اى يبالغ فى الدفع مبالغة من يغالب فيه) غائلة المشركين اى بأسهم وضررهم والقرينة على هذا التقدير حالية اذ المدفوع عن المؤمنين لا يكون الا غائلة المشركين والمغالبة وهى قوله تعالى اذن للذين يقاتلون الآية قوله اى يبالغ فى الدفع اى صيغة المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة لعدم صحتها قوله مبالغة من يغالب الخ اى الكلام محمول على التشبيه ٣٤ * **قوله** (ان الله لا يحب كل خوان فى امانة الله ٣٥ كفور لنعمته) هذا للسلب الكلى لا لرفع الايجاب وان وقعت كلمة كل فى حيز النفى وهو حينئذ يفيد نفى العموم لكن فى مثله يحمل على عموم السلب بملاحظة النفى اولا ثم العموم ثانيا وصيغة المبالغة فى خوان وكفور تحمل على المبالغة فى النفى كقوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد اولانه فى حق المشركين وهم كذلك فلا مفهوم بانه يحب الخائن والكافر * **قوله** (كمن يتقرب الى الاصنام بذبيحته فلا يرتضى فعلهم ولا ينصرهم) كمن يتقرب اشارة الى ربط هذا الكلام بما قبله من الشعائر قوله فلا يرتضى فعلهم اى ذبحهم او مطلق الفعل لقوله تعالى لن ينال الله لحومها الآية واشار الى ان معنى لا يحب لا يرتضى قوله ولا ينصرهم اما لازم معنى لا يرتضى او معنى آخر لقوله لا يحب ٣٦ * **قوله** (رخص) معنى اذن لان الاذن فى الشئ رفع الحجاب عن الشئ والاعلام

معنى الاخلاص متعدى الى مفعوله لان قوله وبشر المخبتين حث المخاطبين باسلموا على الاخبات على وجه التعريض فان الاخبات لازم لكل من معنى الاسلام المذكورين فقوله المخبتين وضع للظاهر موضع ضمير الغائب الراجع الى المخاطبين باسلموا فان مقتضى الظاهر ان يقال وبشرهم اى بشر يا محمد الذين اسلموا اى استسلموا وانقادوا او اخلصوا التقرب او الذكر عن اشراك الغير به تعالى فعبروا بالمخبتين لان الاخبات صفتهم المستوجبة للسعادة الابدية الحقيقة بان يبشر بها وقرئ المقيمين الصلاة على الاصل وهى قراءة ابن مسعود وقرأ الحسن والمقيمى الصلاة بحذف النون ونصب الصلاة على ان النون مقدرة حذفت للتخفيف كما حذفت من الذين فى قوله ١١

١١ فحينئذ لا معنى الكلمة او بعده والمناسب اى التفسيرية مكانه فيكون المراد بالاولين فى قوله وهو على الاولين فرائض الحج ومواضع نسكه وبالاول فى قوله او المراد بالاول فرائض الحج وبالثانى فى قوله وعلى الثانى مواضع النسك فيستقيم المعنى على هذا ايضا كل الاستقامة

قوله متعبدا او قربانا التفسير بمتعبدا على قراءة منسكا بكسر السين على انه موضع النسك وتفسيره بقربانا على القراءة بفتح السين على انه مصدر بمعنى النسك

قوله وفيه تنبيه على ان القربان يجب ان يكون نعما معنى الوجوب مستفاد من تعلق الذكر بما رزقهم من بهيمة الانعام فان ذكر اسم الله كناية عن النحر لان اهل الاسلام لا ينفكون عنه عند نحرهم والنحر من مواجب الحج فالتبين ما رزقهم بقوله من بهيمة الانعام فهم ان المنحور يجب ان يكون نعما

قوله اخلصوا التقرب او الذكر ولا تشوبوه بالاشراك اراد ان اسلموا متعد حذف مفعوله وهو التقرب بالقربان او ذكر اسم الله على الهدايا عند ذبحها ومعنى الاخلاص مستفاد من اسلموا منطوقا ومن تقديم الجار والمجرور على عامله مفهوما اى اسلموا التقرب او الذكر اى اجعلوه خالصا لله سالما عن شوب اشراك الغير به تعالى ولما كان معنى فله اسلموا جعل التقرب او الذكر سالما عن اشراك الغير به تعالى منطوقا ومفهوما وهو بعينه معنى الاخلاص فسره باخلصوا وانما قيدا سلموا وهو مطلق باخلصوا التقرب او الذكر لان قوله فله اسلموا مترتب على قوله ولكل امة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله فدل المنسك على ان مفعول اسلموا التقرب ودل ليذكروا على انه الذكر فقيده بما افاده الكلام السابق فالفاء فى فله اسلموا كالفاء فى فاستبقوا فى قوله عز من قائل لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا الى قوله فاستبقوا الخيرات وههنا لما كانت الجملة الاولى وهى قوله ولكل امة جعلنا منسكا ليذكروا اسم الله متضمنة لمعنى الاخلاص لان المقصود الاصلى من الذبح ذكر اسم الله ولا شك ان الذكر لا يكون معتدا به اذا كان مشوبا بشئ من الرياء جعل قوله فله اسلموا مسببا عنها ولما اريد مزيد البعث على ان الامتثال للمأمور به اوقع قوله فالهكم اله واحد فى البين تمهيدا للثانى وجعله مسببا عن السابق وسببا للاحق

قوله المتواضعين او المخلصين تفسير المخبتين بالمتواضعين او المخلصين اشارة الى جواز ان يراد بقوله اسلموا معنى الاستسلام الذى هو الانقياد والتواضع لله تعالى منزلا منزلة اللازم وان يراد به ١١

٣ اشار به الى ان غير هنا بمعنى النفى لابمعنى صفة مغايرة ١٢ ٣ والتوحيد وان كان داخلا فى الحق لكنه ليس داخلا فى المراد بالحق هنا لان المراد به الحق الذى يستحقون به اخراجهم من ديارهم لجعله سببا للاخراج من قبيل التعليق بالمحال فيكون كدعوى الشئ ببينة ١٢ ٤ من القس بالفتح وهو تتبع الشئ وطلبه ومنه سمى عالم النصارى قسيسا لتتبعه العلم ثم غلب استعماله فيه بحيث لايطلق على غير علماء النصارى الامع القرينة ١٢

٢٢ * للذين يقاتلون * ٢٣ * بانهم ظلموا * ٢٤ * وان الله على نصرهم لقدير * ٢٥ * الذين اخرجوا من ديارهم * ٢٦ * بغير حق * ٢٧ * الا ان يقولوا ربنا الله * ٢٨ * ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض * ٢٩ * لهدمت * ٣٠ * صوامع * ٣١ * وبيع * ٣٢ * وصلوات

باجازته وادنى مراتبه الرخصة فيه بلا وجوب والمأذون فيه القتال لقوله للذين يقاتلون (وقرأ ابن كثير وابن عامر وحمزة والكسائى على البناء للفاعل وهو الله تعالى ٢٢ المشركين والمأذون فيه وهو القتال محذوف لدلالته عليه وقرأ نافع وابن عامر وحفص بفتح التاء اى للذين يقاتلهم المشركون ٢٣ * قوله (بسبب انهم ظلموا) الباء للسببية ولاينافيه كون السبب اعلاء كلمة الله ودفع سطوة المشركين قوله بفتح التاء اى على صيغة المجهول * قوله (وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فانى لم اومر بالقتال حتى هاجر فانزلت وهى اول آية نزلت فى القتال بعدما نهى عنه فى نيف وسبعين آية) قيل هذا رواية الحاكم فى المستدرك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما واخرج ابن جرير عن ابى العالية ان اول آية نزلت فى القتال وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم وفى الاكليل للحاكم ان اول آية نزلت فى القتال ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم الآية كذا قيل فعلم من هذا ان هذه الآية ليست مكية ولم ينبه عليه فى اول السورة اكتفاء بما اشار اليه هنا ٢٤ * قوله (وعد لهم بالنصر) لان الاخبار بانه على نصرهم لقدير الاخبار بانه ينصرهم على عادة العظماء * قوله (كما وعد بدفع اذى الكفار عنهم) بيان مناسبته لما قبله ٢٥ * قوله (الذين اخرجوا) اما بدل من الذين يقاتلون بدل الكل على ان المبدل منه مراد ايضا او خبر لمبتدأ محذوف * قوله (يعنى مكة) الاضافة باعتبار البناء فيها ٢٦ (بغير موجب استحقوا به ٢٧ * قوله (على طريقة قول النابغة • ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم • بهن فلول من قراع الكتائب) اى مما يؤكد المدح بما يشبه الذم وجه تأكيد المدح بمايشبه الذم من جهة ان الاصل فى الاستثناء الاتصال فذكر اداة الاستثناء قبل ذكر مابعده وهو المستثنى يوهم اخراج شئ وهو المستثنى مماقبلها اى قبل اداة الاستثناء وهو المستثنى منه وهو الحق ٢ المنفى هنا اى توقع فى وهم السامع وظنه ان غرض المتكلم ان يخرج شيئا من افراد ما نفاه وهو الحق هنا كما عرفته ويريد اثباته حتى يحصل فيهم شئ من ٣ الحق الذى استحقوا به الاخراج من الديار واذا وليها صفة مدح وهو قول ربنا الله حصل التأكيد لما فيه من المدح على المدح لان فيه اشعارا بانه لم يجد فيه صفة ذم حتى يستثنيها فاضطر الى استثناء صفة مدح فعلى هذا الاستثناء متصل تقديرا فيكون البدل من حق مختارا لما فى غير من معنى النفى فيكون الكلام غير موجب تام فيؤول الكلام الى نفى النفى وهو اثبات فى اصل المعنى فيكون المعنى اخرجوا من ديارهم بان يقولوا ربنا الله * قوله (وقيل منقطع) فحينئذ لايحتاج الى البيان وفى الاول ايضا منقطع لكنه قدر متصلا كما عرفته ثم تحول الاستثناء من الاتصال الى الانقطاع وتمام هذا البحث فى فن البديع ٢٨ * قوله (بتسليط المؤمنين منهم على الكافرين ٢٩ لخربت باستيلاء المشركين) بتسليط الخ هذا بقرينة قوله لهدمت الآية واما عكسه فما ذالله تعالى فيتحقق الهدم المذكور ولذا لم يحمل عليه ايضا مع ان قوله ولولا دفع الله الآية يحتمل الامرين قوله باستيلاء المشركين الخ اشارة الى ما ذكرناه * قوله (على اهل الملل) سواء كانت شرايعهم منسوخة اولا وهذا هو الظاهر وقيل اى فى كل عصر وهو اشارة الى العموم فالمراد بالمؤمنين مؤمنى كل امة واما تخصيصه وحمل حفظ البيع ونحوها لحماية اهل الذمة فيأباه مع بعده ما بعده انتهى ويأباه قول المص ومساجد المسلمين لان الاسلام هو التدرع بما جاء به النبى عليه السلام وحماية اهل الذمة مما لابأس به بل نحن مأمورون بحفظ دمائهم ونفوسهم والظاهر ما ذكرناه * قوله (وقرئ دفاع) اى قرأه نافع على انه مصدر دافع للمبالغة ويحتمل المغالبة وقرأ لهدمت بالتشديد للتكثير فى نائب الفاعل ٣٠ * قوله (صوامع الرهبانية ٣١ وبيع النصارى) الرهبانية جمع رهبان جمع راهب اى خائف وخص بعلماء النصارى وعبادهم المعبر عنهم بقسيسين ٤ والبيع عامة لهم والصومعة خاصة بعلمائهم ٣٢ * قوله (وكنائس اليهود سميت بها لانهم يصلى فيها) فسميت باسم مافعل فيها ولايشترط الاطراد فى وجه التسمية فلايضره عدم تسمية مصلى سائرهم بها فتنوين صلوات كمسلمات وقيل تنوينه كتنوين عرفات وقد مر تفصيله وانت خبير بان صلوات جمع لاعلم قوله سميت اى اطلقت عليها الخ * قوله (وقيل اصلها صلوثا بالعبرية فعربت) صلوثا بفتح الصاد والثاء المثلثة والقصر ومعناه فى لغتهم المصلى فلا مجاز فيه ح فعربت وصارت صلوات وهو اسم جنس لاعلم قبل التعريب وبعده كما هو الظاهر وان احتمل العلمية وفى الحاشية السعدية قلت فينبغى

١١ فان الذى حانت بفلج دماؤهم
هم القوم كل القوم ياام خالد

اوزن الشعر قال الزجاج المقيمى الصلاة القراءة بالخفض واسقاط النون على الاضافة ويجوز المقيمين الصلاة الا انه خلاف المصحف قيل هو مثل قوله الامرون الخير والفاعلونه

قوله ولايلزم من مشاركة البقر لها فى اجزائها عن سبعة الخ هذا رد لما ذهب اليه الائمة الحنفية رحمهم الله من ان البدنة متناوله فى الشرع بصفة للجنسين الابل والبقر متمسكين بقوله صلى الله عليه وسلم البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة قالوا اولم يتناول اسم البدنة البقرة لما اجزأت البقرة عن مثل ما اجزأت البدنة فقال رحمه الله ردا لهم لايلزم من اتحادهما فى الحكم اتحادهما فى الاسم بل الحديث يمنع تناول اسم البدنة للبقرة حيث عطف البقرة فى الحديث على البدنة وهو يدل على تغايرهما فى اطلاق اسم البدنة اذلو شملت البدنة على البقرة لاغنت ذكرها عن ذكر البقرة فدل العطف على ان البقرة لاتسمى بدنة وفرعو على هذا النزاع النزاع فى من نذر بدنة هل يخرج عن العهدة بالبقرة اذا لم يجد الابل اولم يقدر عليه فيقول الحنفية والمالكية نعم لان الحديث المذكور بين اشتراكهما فى الحكم الشرعى

قوله منافع دينية ودنيوية المنافع الدينية هى التقرب والزلفى عند الله وحصول الاجر فى الآخرة ومنافعها الدنيوية هى درها ونسلها وصوفها والركوب وحمل الاوقار عليها الى ان تنحر

قوله اللهم منك واليك الحديث من رواية الترمذى وابى داود عن جابر قال ذبح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الذبح كبشين اقرنين املحين فلما وجههما قال انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض على ملة ابراهيم حنيفا وما انا من المشركين ان صلاتى ونسكى الآية اللهم منك واليك اى هذا عطاؤك وصادر منك واذبحه تقربا اليك

قوله وقرئ صوافنا بابدال التنوين من حرف الاطلاق هى عند الوقف حرف الاطلاق هى الالف عند وقف صوافن فيقال صوافنا وقد تحذف تلك الالف وعوض منها التنوين كما فى قوله

اقلى اللوم عاذل والعتابن
وقولى ان اصبت لقد اصابن

والاصل عتابا واصابا بالف الاطلاق

قوله وصوافى بالنصب على وزن فواعل وصوافى على لغة من يسكن الياء مطلقا اى وقرئ صوافى بكسر الفاء وسكون الياء على اللغة النادرة وهى تسكين الناقص حالة النصب كما سكن حالتى الرفع والجر يقولون رايت الجوارى بسكون الياء كقولهم اعط القوس (ان) باريها قال الميدانى اى استعن على عملك باهل المعرفة والحذاقة فى ذلك العمل وانشد يابارئ القوس بريا لست تحسنها لاتفسدنها واعط القوس باريها اى يامصلح القوس اصلاحا من غير حذاقة فى صناعة القوس لست تحسنها وتصلحها لاتفسدها واعط القوس صانعها واهل حرفتها ومعرفتها والاستشهاد ان باريها منصوب على انه مفعول ثان لاعط وقد اسكن الياء حالة النصب اذ لو تحركت الياء ونصبت لبطل الوزن وكذلك صوفى منصوب على انه حال من ضمير ١١

ان يمنع صرفه للعجمة و العلمية ولاتدخله التنوين الاان يقال لما كانت على وزن عرفات عو ملت معاملتها انتهى فمال الى كونه علما ولايخفى ضعفه ٢٢ * قوله (ومساجد المسلمين) سميت بها لانها موضع السجود وقدعرفت ان الاطراد ليس بشرط اخرها ليكون آخر الكلام ممايكون ختامه مسك اه رعاية ترتيب الوجود وترك هذه المراعاة في صلوات للمناسبة بين المساجد والصلوة ٢٣ * قوله (صفة الاربع اوللمساجد خصت بها تفضيلا) صفة للاربع هذا بناء على ان الاية عامة لماقبل النسخ كاقيل واوسلم عدم العموم فذكرالله لاينافي بقاءها في استحقاق الاجر على ان ذكرالله وهو التوحيد ونحوه ممالايقبل النسخ ٢٤ * قوله (من ينصر دينه وقدانجزوعده بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة العجم وقياصرتهم واورثهم ارضهم وديارهم) من ينصر دينه اى النظم محمول على تقدير المضاف و قياصرة جمع قيصر لقب ملك الروم كما ان الاكاسرة جمع كسرى لقب ملك الفرس ٢٥ على نصرهم ٢٦ لايمانعه شئ ٢٧ * قوله (وصف للذين اخرجوا وهو ثناء قبل بلاء) و الفائدة مدحهم بالخصال المرضية كماقال او ثناء قبل بلاء اى ان الله تعالى اثنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ماحدثوا وهذا مروى عن عثمان رضي الله تعالى عنه هنا كذا قيل وا كثرما في النظم الجليل من الثناء على قوم كذلك كيف لاوخطابات الله تعالى يعم القبيلتين اى الموجود والمعدوم فالموصول للجنس ولم يتعرض كونه بدلا من الذين اخرجوا لان المبدل منه في الاكثر في حكم السقوط وهنا ليس كذلك واوقيل عطف بيان له لم يبعد * قوله (وفيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين اذلم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل ممن ينصره) اى دليل ظنى اى امارة على ذلك لان صيغة الجمع في الآية الكريمة يقتضى التعدد و يأبى التخصيص بواحد كامير المؤمنين على رضي الله تعالى عنه والتعدد الجامع لهذه الاوصاف ليس غير الخلفاء الاربع فيكون فيها دلالة على صحة امرهم حيث ذكر ذلك في معرض المدح بهم وكلمة ان الدالة على الفرض والتقدير هنا للوقوع كلعل وعسى من العظماء بالقرينة الدالة على الوقوع اذ المراد المهاجرون كما اشار اليه بقوله من المهاجرين قوله و صف للذين اخرجوا كما لتصريح فيما ذكرناه والحاصل ان ان بمعنى اذ ٢٨ * قوله (فان مرجعها الى حكمه وتقديره وفيه تأكيد لماوعده) فان مرجعها معنى العاقبة ٢٩ * قوله(فقد كذبت)الآية انث الفعل لان القوم اما جمع قائم اواسم جمع كركب وقد يذكر مراعاة للفظه وعاد وثمود لم يقل وقوم هود وقوم صالح لان عادا وثمود مشتهران بكونهم قوم هود وقوم صالح مع اشتهار طغيانهم بهذا الاسم فاكتفى بهما للاختصار ولما لم يكن قوم نوح مشتهرا بالاسم الخاص قيل قوم نوح وكذا الكلام في قوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين ايضا معروفون بذلك فعبروابها ولم يذكر اصحاب الايكة مع ان شعيب عليه السلام مبعوث اليهم ايضا لكونه اجنبيا منهم * قوله (تسلية له عليه السلام) ولاينافيه كونه تعيينا لكيفية نصره الموعود والاذن لكن المتبادر المشهور التسلية * قوله (بان قومه ان كذبوه فهو ليس باوحدى في التكذيب فان هؤلاء قد كذبت رسلهم قبل قومه) فهو ليس باوحدى الخ اشار به الى ان الجواب محذوف وماذكر علته قائمة مقامه واوحدى بمعنى المتفرد وياء النسبة للمبالغة مثل احمرى قوله رسلهم مفعول كذبت واظهوره حذف للاختصار والرسل بمعنى الانبياء ٣٠ * قوله (غير فيه النظم و بنى الفعل للمفعول لان قومه بنواسرائيل ولم يكذبوه وانما كذبه القبط ولان تكذيبه كان اشنع وآياته كانت اعظم واشيع) غير فيه النظم باعادة الفعل مجهولا وترك القوم واشار بقوله و بنى الفعل للمفعول الى ماذكرناه جميعا قوله لان قومه بنوا اسرائيل علة للتغيير موجبة له ولم يكذبوه اى باسرهم اوانهم لم يكذبوه بعبادة العجل صراحة وان لزمه بلا التزام قوله تعالى "وقالوا ان نؤمن لك حتى نرى الله جهرة" ليس تصاقي انكاره اذ يحتمل ان يكون المعنى لن نؤمن لاجل قولك كما صرح به النص هنالك بل قدمه ولوسلم ذلك لكن لايكذبونه ؟ باسرهم مثل القبطى ٣١ فامهلتهم حتى انصرمت اجالهم المقدرة ٣٢ * قوله (اى انكارى عليهم) اى النكير مصدر كالنذير بمعنى الانذار والياء محذوف لرعاية الفاصلة * قوله (بتغيير النعمة محنة والحياة هلاكا والعمارة خرابا) اشار الى الانكار بالفعل دون القول وهوابلغ واقوى بمراتب لاتحصى وهو من نكرت عليه وانكرت اذا فعلت فعلا يردعه كما اشار اليه النص فهو مجاز عن الانكار القولي والعلاقة المشابهة ٣٣ * قوله (فكاين من قرية) الفاء للتفصيل وكاين للخبرية ويحتمل

قوله ويؤيده انه قرئ القنع وجه التأييد ان مبالغة القانع ومن شدة قناعته انه لا يسأل العطاء

قوله يقال عره وعراه و اعتره واعتراه اذا اتاه يطلب معروفه اماسؤالا اوتعريضا فسر رحمه الله القانع بالراضي الغير السائل وفسر المعتر بالمعترض السائل وقال بعضهم القانع السائل والمعتر غير السائل بل هو المعترض بالسؤال ولايسأل قال في الكشاف القانع السائل من قنعت اليه وكنعت اذا خضعت له وسألته قنوعا والمعترض من غير سؤال والقانع الراضي بما عنده و بمايعطى من غير سؤال من قنعت قنعا وقناعة والمعتر المعترض بالسؤال وقرأ الحسن والمعترى وعره وعراه وعتره واعتراه بمعنى الى هنا كلام الكشاف

قوله مثل ما وصفنا من نحرها قياما اى قائمات سخرناها لكم مع عظمها وقوتها الخ يعنى قوله عز من قائل سخرناها لكم امتنان منه تعالى على عباده واستمداد اليهم لكي يشكروا بسبب تسخيره لهم ذلك البدن العظام تسخيرا مثل ذلك التسخير العجيب الشان الذي عرفوه قال ابوالبقاء الكاف في كذلك نعت لمصدر محذوف اى سخرناها تسخيرا مثل ماذكرنا

قوله ثم تطعنون في لباتها اللبات بفتح اللام وتشديد الباء جمع لبة وهي المنحر وكذلك اللبب وهو موضع القلادة من الصدر

قوله بالتقرب والاخلاص اشارة الى ان هذه الآية التي هي كذلك سخرناها لكم لعلكم تشكرون واقعة بحسب المعنى في معرض التعليل لقوله عز من قائل ليذكروا اسم الله ولقوله فله اسلموا فان معنى الاول التقرب لانه كناية عن النحر ومعنى الثاني الاخلاص وكلاهما شكر كانه قيل اشكروا ايا بالتقرب والاخلاص لانا سخرنا لكم البدن العظام تسخيرا مثل ماعرفتموه

قوله كرره تذكيرا النعمة وتعليلا بقوله لتكبروا اى كرره تذكرة لنعمة التسخير على عباده مرة بعد اخرى وربطا للعلة بالمعلول وجعلا لها علة

قوله اى لتعرفوا عظمته باقتداره على مالايقدر عليه غيره فتوحدوه بالكبرياء فسر رحمه الله التكبير بالتوحيد بالكبرياء حيث قال فتوحدوه بالكبرياء لان تسخير البدن امر يعرف به ان المسخر ملك عظيم الشان قادر على مالايقدر عليه غيره متوحد في القادرية وهذا العرفان يلجئهم الى الاعتراف بانه واحد بكبريائه وا كبر من كل من عداه

قوله ومايحتمل المصدرية والخبرية (٧١) (خا) وما الخبرية هي ما الموصولة فالمعنى على الاول على هدايتكم وعلى الثاني على الذي هداكم اليه قوله وعلى متعلقة بتكبروا لتضمينه معنى الشكر فالمعنى لتشكروا الله على ماهداكم مكبرين ولولا اعتبار معنى التضمين لكان الانسب ان يذكر اللام بدل على و يقال لما هديكم قال صاحب الكشاف وكرر تذكير النعمة بالتسخير ثم قال لتشكروا الله على هدايته اياكم لاعلام دينه ومناسك حجه بان تكبروا وتهللوا فاختصر الكلام بان ضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعديته وتسمية الشكر بالتكبير امر حسن لان التكبير على هداية الله تعالى ١١

الشكر اللسانى الاهذا النداء فوضع التكبير هنا موضع الشكر اللسانى فان رأس الشكر هوالذكر اللسانى ولذا قال عليه الصلاة والسلام الحمد رأس الشكر

يكون آخره ... بالتصرف قوله لايبعد ... مجرورا والاول هوالمشهور ٦ اشار به الى انه نزل صالح عليه السلام مع اربعة الاف نفر ممن امن به ونجاهم الله تعالى من العذاب

٢٢ * وهى ظالمة * ٢٣ * فهى خاوية على عروشها * ٢٤ * وبئر معطلة * ٢٥ * وقصر مشيد * ٢٦ * افلم يسيروا فى الارض

الاستفهام * **قوله** (باهلاك اهلها) ويحتمل ان يراد ظاهره بجعل الهلاك استعارة لخرابها وعدم الانتفاع بها * **قوله** (وقرأ البصرى اهلكتها بغير لفظ التعظيم) اى اهلكت بالتكلم وحده ٢٢ * **قوله** (وهى ظالمة اى اهلها) جملة حالية مفيدة للتعليل فالفاء فى فهى للتفريع ٢٣ * **قوله** (ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطلت بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف) فقدم كون خاوية بمعنى ساقطة من خوى النجم اذا سقط لانه المناسب للاهلاك ولما كان الظاهر ساقطة عليها عروشها اوله بقوله بان تعطلت بنيانها الخ وهذا المعنى يناسب كون اهلاك القرية على ظاهرها * **قوله** (اوخالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية) اوخالية الخ اى خالية عن سكانها مع بقاء عروشها اشار الى ان على بمعنى مع كقوله تعالى وآتى المال على حبه اى مع حبه ولانتفاء المبالغة اخره لان اهلاك القرية مع اهلاك اهلها يدل على كمال غضبه تعالى عليهم وعلى فرط جرمهم قوله فيكون الجار الخ اى على الوجهين مع كون على بمعنى مع فى الثانى فيكون حالا وعلى الاول ظرف لغو متعلق بها مع التأويل المذكور ويجوز ان يكون على الاول ظرفا لغوا * **قوله** (ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اى هى خالية وهى على عروشها اى مطل عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها) فيتعين ان يكون ظرفا مستقرا مع بقاء على على معناها فيكون وجها مغايرا للاولين اما الثانى فظاهر واما الاول فلان على باق على معناها فيه دون الاول فانها بمعنى مع فيه واعتبر سقوط الحيطان فى الاول واماهنا فاعتبر عدم السقوط مع ارادتها السقوط قوله ٢ مائلة مشرفة اشارة الى معنى مطل بالطاء المهملة وتشديد اللام بمعنى مشرفة عليها بسبب ميلها قوله مائلة مشرفة اشارة الى ماذكره * **قوله** (والجملة معطوفة على اهلكناها) اى على الوجوه المذكورة والعطف بالفاء لان المعطوف عليه سبب للمعطوف قيل ولما كان المراد باهلاكها اهلاك اهلها صح ترتبه عليه واولاه لكان عينه فلا يصح عطفه ولك ان تقول انه من قبيل عطف التفصيل على الجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب الآية والمناسب ان يكون المراد اهلاك نفس القرية للمبالغة فى اهلاك اهلها فكان اهلاكهم سرى الى اهلاك مسكنهم لشدة مانزل عليهم ولفرط عصيانهم حتى صار سببا لاهلاك مسكنهم * **قوله** (لاعلى وهى ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خوائها) وكان الاهلاك حال ظلمهم ولك ان تقول واتحاد زمانهما كاف فى الحالية وان لم يتقدم الخراب على الاهلاك ومثل هذا الايقال انه خلاف الظاهر لان الائمة قد اعتبروه واما الحال المقدرة فلا تناسب مع عدم الاحتياج اليه * **قوله** (فلا محل لها ان نصبت كاين بمقدر يفسره اهلكناها وان رفعته بالابتداء فمحلها الرفع) فلا محل لها اى لجملة اهلكنا لكونها مفسرة يشير الى رجحان النصب بالتقديم ٢٤ * **قوله** (عطف على قرية اى وكم بئر عامرة فى البوادى تركت لايستقى منها لهلاك اهلها وقرئ معطلة بالتخفيف من اعطله بمعنى عطله) عطف على قرية والجامع ظاهر قوله وكم بئر اى وكاين بمعنى كم خبرية واستفهامية عامرة ٤ فى البوادى قيد عامرة مستفاد من معطلة اذ اطلاق التعطيل على البئر الغير العامرة غير متعارف وقيد البوادى لذكره فى جنب القرية الهالكة قوله تركت لايستقى الخ بيان تعطيلها ٢٥ * **قوله** (مرفوع اومجصص اخليناه عن ساكنيه وذلك يقوى ان معنى خاوية على عروشها خالية مع بقاء عروشها) مرفوع معنى مشيد من اشاد البناء اذا رفعه اومجصص اى مشيد بمعنى مبنى بالشيد بكسر الشين المعجمة وهوالجص * **قوله** (وقيل المراد بئر بئر على سفح جبل بحضرموت وبقصر قصر مشرف على قلته كانا لقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح) سفح جبل اسفله اوماقرب منه وهو المشهور وحضرموت بلدة شرقى عدن وهى بفتح الحاء والراء وبفتح الميم ايضا وضمهما ليس بمتعارف ويبنى ٥ ويضاف كذا بين فى محله وفى الكشاف وسميت بذلك لان صالحا عليه السلام حين حضرها ٦ مات قوله وبقصر اى المراد بقصر وقلة الجبال اعلاه حنظلة نبى كما فى الكشاف * **قوله** (فلما قتلوه اهلكهم الله تعالى وعطلهما) فلما قتلوه اى قومه المبعوث اليهم لانهم كفروا بعد وفات صالح وعبدوا صنما وارسل الله تعالى اليهم حنظلة بن صفوان فلما امرهم ونهاهم قتلوه الخ مرضه لان التخصيص خلاف الظاهر مع انه داخل تحت العموم فلا وجه للتخصيص ٢٦ * **قوله** (حث لهم على ان يسافروا ليروا مصارع المهلكين ويعتبروا وهم وان كانوا قد سافروا لم يسافروا لذلك)

قوله غائلة المشركين اى شرهم ومضرتهم واصلها مايفعل من الشر على وجه الخداع يقال قتله غيلة وهو ان يخدعه فيذهب الى موضع فاذا صار اليه قتله

قوله وقرأ نافع وابن عامر والكوفيون يدافع اى يبالغ فى الدفع مبالغة من يغالب فيه اخذ يدافع من باب المغالبة فى الدفع ولما تضمن حقيقته معنى التحرج والتعب فى صدور الدفع حمله على المجاز لعدم صحة اسناد حقيقته الى الله تعالى

قوله فلا يرتضى فعلهم ولاينصرهم اشارة الى ان الحب فى حق الله تعالى بمعنى الرضى اللازم للحب لان حقيقة الحب هى الميل النفسانى وهو بهذا المعنى لايصح اسناده اليه تعالى قال فى الكشاف خص المؤمنين بدفعه عنهم ونصرته لهم كما قال انا لننصر رسلنا والذين آمنوا وقال انهم لهم المنصورون واخرى تحبونها نصر من الله وفتح قريب وجعل العلة فى ذلك انه لايحب اضدادهم وهم الخونة الكفرة الذين يخونون الله والرسول ويخونون اماناتهم ويكفرون نعم الله ويغمطونها الى هنا كلامه معنى كلامه وجعل العلة فى ذلك انه لايحب اضدادهم انه اورد قوله ان الله لايحب كل خوان كفور على وجه الاستيناف جوابا لما عسى يسأل عن سبب الدفع عن الذين آمنوا فيكون المعنى ان الله انما ينصر المؤمنين لما انه يبغض اضدادهم فان قيل اليس هذا مثل قول القائل انما احبك لبغض فلان ويؤدى هذا الى انه لولا بغض فلان لما احببتك قلنا لا لان المعنى ان الله ينصر الذين آمنوا بالله ورسوله لانهم لم يخونوا الله ورسوله ولا يخونون اماناتهم ويشكرون نعمة الله تعالى ولذلك لا يحب من هو على خلاف ماهم عليه من الخيانة والكفران ويدفع شرهم عنهم فقول المصنف رحمه الله فلا يرتضى فعلهم ولاينصرهم لايخلو عن اشارة ما الى جواب ذلك السؤال المذكور الوارد على تعليل الدفع عن المؤمنين بقوله ان الله لايحب كل خوان كفور لان فى قوله هذا ايماء الى ان الله تعالى يدافع عن المؤمنين شر الكفار وينصرهم لانه يحب ويرتضى فعلهم ولا يرتضى فعلا يخالف فعلهم ولا ينصر من يفعل خلاف فعلهم

قوله والمأذون فيه محذوف لدلالته عليه اى لدلالة يقاتلون على المأذون فيه وهوقتال المشركين فالمعنى اذن اى رخص للذين يريدون القتال ان يقاتلوا المشركين **قوله** فى نيف (الاستفهام)
وسبعين آية النيف الزيادة يخفف ويشدد واصله من الواو يقال عشرة ونيف ومائة ونيف وكل مازاد على العقد فهو نيف حتى يبلغ العقد الثانى ونيف فلان على السبعين اى زاد **قوله** وعداهم بالنصر كما وعد بدفع اذى الكفار عنهم قال فى الكشاف والاخبار بكونه قادرا على نصرهم عدة منه بالنصر واردة على سنن كلام الجبابرة ومامر من دفعه عن الذين آمنوا مؤذن بمثل هذه العدة اى عدة منه بالنصر جازمة قاطعة لان من ديدنهم واوضاع امرهم ١١

٢ وفى الحاشية السعدية ولايلزم من كون الابصار فاعلا لتعمى خروجها عن التفسيرية انتهى توضيحه ماذكر فى اصل الحاشية عفى

٢٢ * فتكون لهم قلوب يعقلون بها * ٢٣ * اوآذان يسمعون بها * ٢٤ * فانها * ٢٥ * لاتعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور * ٢٦ * ويستعجلونك بالعذاب * ٢٧ * ولن يخلف الله وعده

اى الاستفهام للانكار فيكون حثا على ان يسافروا لهذا الغرض الفاء فصيحة اى ألم يطلبوا اطلاع حال الامم الهالكة فلم يسيروا قوله فى الارض ذكر للترغيب فى سير جميع الارض التى سكن فيها الذين ظلموا انفسهم قوله ولم يسافروا لذلك فاذا لم يسافروا لذلك يمكن الذهول عما فعل بهم ولا يتعظ ولا يعتبر فالمراد السفر لهذا الغرض حتى يكونون على بصيرة فيتعظون فيكون لهم بالنصب جواب النفى ٢٢ * قوله (مايجب ان يعقل من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار والاستدلال) مايجب ان يعقل الخ اذ المراد تعقل هذا لا مطلقا ولدلالة المقام عليه حذف للاختصار قوله بما حصل لهم متعلق بيعقلون ولفظة من فى من الاستبصار تعليلية ٢٣ * قوله (مايجب ان يسمع من الوحى والتذكير بحال من شاهد آثارهم) مايجب ان يسمع الخ مفعوله المحذوف مثل ماسلف لم يذكر اواعين يبصرون بها اكتفاء بقوله فانها لاتعمى الابصار الآية ٢٤ * قوله (الضمير للقصة) تقدم قبل الجملة المفسرة له واشار الى وجه كون الضمير مؤنثا وهو عبارة عن القصة الفاء فى فانها فصيحة اى تركوا هذا السير المؤدى الى الاعتبار والاستدلال لانها لاتعمى * قوله (اومبهم يفسره الابصار وفى تعمى راجع اليه او الظاهر اقيم مقامه) اومبهم اى لامرجع له يفسره الابصار اشار به الى ان اصله فانها الابصار لاتعمى على انه خبر بعد خبر فلما ترك الخبر الاول اقيم الظاهر ٢ وهو الابصار فى قوله لاتعمى الابصار مقام الضمير المستكن فى قوله تعالى لاتعمى والتمييز قد يكون معرفة قوله وفى تعمى راجع اليه الخ اشارة الى مافصلنا ٢٥ * قوله (من الاعتبار) متعلق بتعمى وعمى القلب مجاز عن عدم الاعتبار * قوله (اى ليس الخلل فى مشاعرهم وانما ايفت عقولهم باتباع الهوى والانهماك فى التقليد) شروع فى توضيح ماهو المراد اى ليس الخلل فى مشاعرهم اشار بالجمع الى ان المراد بهذه الآية اثبات الخلل فى عقولهم ونفى الخلل عن حواسهم مطلقا سمعا او بصرا اوغير ذلك وكلمة لا لنفى المطلق الشامل للماضى لكن مراده نفى الخلل عن الحواس بحسب الظاهر واما بحسب الباطن فهى مأوفة ايضا الا يرى قوله تعالى "صم بكم عمى" الآية بل خلل العقول ناش من خلل المشاعر والحاصل ان ظاهر حواسهم موجودة واما المقصود منها فمفقود والقلوب يراد بها العقول ولذا قال وانما ايفت عقولهم مع انها ليست بمذكورة فى النظم سوى القلوب وايفت مجهول آفه اذا اصابه افة فهو مؤف وهذا معنى تعمى القلوب * قوله (وذكر الصدور للتأكيد ونفى التجوز) اذ القلوب لاتكون الا فى الصدور فذكرها مثل ولا طائر يطير بجناحيه ومثل سمعت باذنى قوله ونفى التجوز بيان فائدة التأكيد كان يراد بالقلب صاحبها * قوله (وفضل التنبيه على ان العمى الحقيقى ليس المتعارف الذى يخص البصر) وفضل التنبيه وزيادته على ان العمى الحقيقى الذى يترتب عليه المضرة العظيمة ليس الخ بل العمى الذى يخص بالقلب فانه مهلك اهلاكا معنويا بخلاف العمى الذى يختص بالابصار فانه وان كان حقيقيا لكونه موضوعا له لكنه ليس بحقيق بكون وجوده مؤديا الى مفسدة والمراد بالحقيق ليس بمعنى انه موضوع له كما عرفته * قوله (قيل لما نزل قوله تعالى ومن كان فى هذه اعمى قال ابن ام مكتوم يارسول الله انا فى الدنيا اعمى افاكون فى الآخرة اعمى فنزلت) لعل تمريضه لان ابن ام مكتوم لايخفى عليه ان المراد عمى القلوب ولذا فسر المص وغيره قوله تعالى "ونحشره يوم القيمة اعمى" بعمى القلب وكذا لايخفى عليه ان المراد عمى البصر بسبب اعراضه عن الذكر والايمان او كان المراد عمى البصر فى الآية المذكورة من قوله تعالى "قال رب لم حشرتنى اعمى وقد كنت بصيرا" وكذا قوله تعالى "ومن كان فى هذه اعمى" الآية فالمراد به عمى القلب اذ لاوجه لقوله ومن كان فى هذه الدنيا اعمى بعمى البصر فهو فى الآخرة اعمى اذكم من اعمى البصر من احرز المراتب العلية من المعارف الالهية فلايدخل ابن ام مكتوم رضى الله تعالى عنه تحت ومن كان فى هذه اعمى الآية وايضا لايخفى عليه عدم دخوله فاندفع الاشكال بان قوله يقتضى ان يكون المعنى فانها لاتعمى الابصار فى الآخرة ولكن تعمى القلوب ويرده قوله تعالى "قال رب لم حشرتنى اعمى وقد كنت بصيرا" ٢٦ * قوله (ويستعجلونك بالعذاب المتوعد به) هو خبر لفظا واستفهام وانشاء معنى كما قيل ولا حاجة اليه ٢٧ * قوله (لامتناع الخلف فى خبره) وفيه اشارة الى ان الوعيد خبر كالوعد فالقول بانه انشاء ضعيف لاسيما فى الوعد فانه بعيد جدا ومن جوز الخلف فى الوعيد فيحمل ايات الوعيد على الانشاء التهديد او يقول انه مشروط بعدم العفو لقوله تعالى "ويغفر مادون

١١ ان ينتصروا فى مواعيدهم التى يوطئون انفسهم على انجازها على ان يقولوا عسى ولعل ونحوهما من الكلمات واصل الكلام ان يقال فاتلوا الذين ظلموكم وانى انصركم البتة فعدل منه الى لفظ العظمة والكبرياء بقوله اذن لما علم فى مثل هذا الخطاب ان الآذن من هو وكذا قيل فى جانب المظلوم للذين يقاتلون والاصل ان يقال لكم كانه لايريد المخاطبين يعنى اذن لمن هذا شانه وعادته ان يقاتل المشركين ثم قيل ان الله على نصرهم لقدير ان شاء نصرهم فعسى ان يفعله ولايترك من كرمه ولطفه ذلك وعلى هذا قوله ان الله يدافع عن الذين آمنوا ان الله لايحب كل خوان كفور لعدم التصريح واخراج الكلام على التعريض قوله على طريقة قول النابغة ولاعيب فيهم البيت يعنى ان قوله آمنا فى محل الجر على الابدال من حق اى اخرجوا بغير سبب موجب للاخراج سوى التوحيد الذى هو موجب للتثبيت والتمكين فى ديارهم لاموجب للاخراج والتسيير عنها فوجه كونه على طريقة قول النابغة انه من باب تأكيد المدح بما يشبه الذم اى اخرجوا بلا سبب موجب للاخراج الا بقولهم ربنا الله ان كان هذا سببا موجبا لكنه ليس بسبب موجب فاكد الاخراج بغير حق بما يشبه الاخراج بحق ومعنى التأكيد هنا من حيث انه اوهم قصد استثناء بعض مايتناوله المستثنى منه فلم يوجد فاضطر الى استثناء نقيضه فجاء به التأكيد ومثله هل تنقمون منا الا ان آمنا بالله وهذا اذا كان الاستثناء استثناء اتصاليا واما اذا حمل الاستثناء على الانقطاع فلا يجرى فيه هذا الاعتبار بل يكون كلمة الا ح بمعنى لكن

قوله لخربت باستيلاء المشركين على اهل الملل اى لهدم فى شريعة كل نبى مكان عبادتهم لهدم فى زمن موسى الكنايس وفى زمن عيسى البيع والصوامع وفى زمن محمد المساجد اولهدمت مساجد المسلمين ومتعبدات اهل الكتاب الذين فى ذمتهم فى زمن امة محمد صلى الله عليه وسلم فلفظ المشركين فى قوله باستيلاء المشركين على الاول عام وعلى الثانى خاص

قوله صفة للاربع او المساجد خصت بها تفضيلا اى قوله يذكر فيها اسم الله صفة للمتعبدات الاربع المذكورة او صفة للمساجد فقط على ان يكون تخصيص الوصف بها دون سائرها مع ان سائرها يذكر فيها اسم الله تعالى تفضيلا للمساجد على سائر المتعبدات لان ذكر الله تعالى فى المساجد فى الاعتداد به ليس كذكره فى غيرها من المتعبدات

قوله وقد انجز وعده بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة العجم وقياصرتهم الصناديد جمع صنديد وهو السيد الشجاع يقال غيث صنديد اى عظيم القطر والصنديد يجئ ايضا بمعنى الدواء وهو لايناسب المقام ومنه قول الحسن نعوذ بالله من صناديد القدر والاكاسرة جمع كسرى وهو لقب ملوك الفرس بفتح الكاف وكسرها وهو معرب خسرو وجمعه على اكاسرة على غير قياس لان قياسه كسرون بفتح الراء مثل عيسون وموسون بفتح السين والقياصرة جمع قيصر وقيصر ملك الروم واضافتها الى ضمير العجم باعتبار ان من عدا العرب هو عجم قوله وصف للذين اخرجوا ويجوز ان يكون بدلا منهم ولاحتماله بحسب الاعراب ١١

٢٢ ۞ وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ۞ ٢٣ ۞ وكاين من قرية ۞ ٢٤ ۞ امليت لها
٢٥ ۞ وهى ظالمة ۞ ٢٦ ۞ ثم اخذتها ۞ ٢٧ ۞ والى المصير ۞ ٢٨ ۞ قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير
مبين ۞ ٢٩ ۞ فالذين آمنو وعملوا الصالحات لهم مغفرة

ذلك لمن يشاء * فلا يلزم الكذب * **قوله** (فيصيبهم ما اوعدهم به ولو بعد حين لكنه صبور لا يعجل بالعقوبة) فيصيبهم الفاء للسببية فان العلم باصابة ما اوعدهم به متسبب عن العلم بان الله تعالى لا يخلف الوعد وان لم يكن نفس الاصابة متسببا عن ذلك فالسببية باعتبار العلم اوالخبر قوله لا يعجل بالعقوبة بل يؤخر الى وقته المقضى ٢٢ * **قوله** (بيان لتناهى صبره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال) بيان لتناهى الخ اشار به الى ارتباطه بما قبله يقال انتهى الشئ وتناهى اذا بلغ نهايته قوله حتى استقصر المدد الطوال حتى الف سنة كيوم عند رب العالمين وفى النظم قلب اذ المشبه الف سنة مما تعدون والمشبه به يوم واحد قيل اى كيف يستعجلونك بعذاب يوم واحد من عذابه فى طول الف سنة من سنيكم لان ايام الشدايد طوال فحينئذ لا قلب فيه لكنه بعيد عن انفهم من ظاهر النظم قوله وتأنيه عطف تفسير للصبر هذا ليس على طريق وصف له بل على انه فعل له فلا يقال انه متأن كما قال انه صابر لعدم ورود الشرع فى الاول وان ترادف الصبر * **قوله** (اولتمادى عذابه وطول ايامه حقيقة اومن حيث ان ايام الشدائد مستطالة وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى يعدون بالياء) اوتمادى ٢ عذابه عطف على قوله لتناهى صبره قوله حقيقة مقابل لقوله اومن حيث ان ايام الخ فان طول ايامه حكمى لا حقيقى وقرئ بالياء اى فى يعدون على وفق يستعجلونك وعلى قراءة الباقين فيه التفات ٢٣ * **قوله** (وكم من اهل قرية فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فى الاعراب) وهو ظاهر وارجاع الضمائر بحسب الظاهر واما بحسب الحقيقة فراجعة الى المضاف المقدر كما نبه عليه فى مواضع اخر وكذا الكلام فى الاحكام وهى الامهال والظلم والاخذ فقيام المضاف اليه مقام المضاف صورى لا حقيقى وكذا الكلام فى كل موضع ذكر اهلاك القرية هكذا * **قوله** (ورجع الضمائر والاحكام مبالغة فى التعميم والتهويل) لان نسبته الى المحل يقتضى شمول جميع ما فيه بحسب ظاهر الحال او يقتضى شمول الهلاك الحال والمحل جميعا كما مر بيانه فى الدرس السابق قوله والتهويل يؤيده ومن قبيل عطف المعلول على العلة * **قوله** (وانما عطفت الاولى بالفاء وهذه بالواو لان الاولى بدل من قوله فكيف كان نكير وهذه فى حكم ماتقدمها من الجملتين لبيان ان المتوعد به يحيق بهم لامحالة وان تأخر لعادته تعالى) لان الاولى بدل من قوله فكيف باعادة الفاء لتحقيق البدلية قوله وهذا اى الثانية ليست كذلك بل فى حكم ماتقدمها فيناسب الواو وعلى انها اعتراضية مثل الجملتين المتقدمتين قوله وان تأخر لعادته وهى الصبر والاستدراج ولعدم مجئ وقته المقدر ٢٤ كما امهلتكم ٢٥ * **قوله** (مثلكم) فالاتحاد فى العلة يقتضى الاتحاد فى المعلول ٢٦ بالعذاب ٢٧ * **قوله** (والى حكمى مرجع الجميع) بتقدير المضاف اذ ظاهره محال قوله مرجع الجميع هذا مستفاد من حمل اللام على الاستغراق اذ كون جميع المرجع الى حكمه يستلزم مرجع جميع الناس الى حكمه ويدخل فى جميع الناس جميع اهل القرى دخولا اوليا ٢٨ * **قوله** (انما انا لكم نذير) الحصر اضافى بالنسبة الى تعجيل العقوبة اى انا مقصور على الانذار لا اقدر على تعجيل العذاب وان كنت مبشرا ايضا * **قوله**(اوضح لكم ما انذركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام وسياقه للمشركين وانما ذكر المؤمنون وثوابهم) اوضح لكم اى مبين من ابان المتعدى وماذكره حاصل المعنى لان المعنى موضح انذارى وحاصله ماذكره قوله مع عموم الخطاب اى خطاب يا ايها الناس اذ الناس شامل للمؤمنين والكافرين وان كان صدر الكلام مسوقا للمشركين ولا مساغ لتخصيصهم بالمشركين لان ذكر الفريقين يأبى عنه ٣ وانما ذكر المؤمنون استيناف جواب مقدر واما القول بان المراد المشركون والمؤمنون من آمن منهم اوذكر المؤمنين استطراد فضعيف لان الاول لا يفهم من اللفظ حيث لم يجئ فالذين آمنوا منهم والتقدير خلاف الظاهر وان صح فى الجملة والثانى بعيد ايضا لان ذكر ثوابهم على التفصيل يأبى عن كونه تطفلا * **قوله** (زيادة فى غيظهم) فذكر المؤمنين مع ثوابهم وان كان تبشيرا لهم لكن مآله انذار المشركين فروعى جانب الانذار واقتصر عليه كانه لا شئ غير الانذار وتقديم الفريق الاول لشرافتهم او ما يحصل به من الانذار عذاب روحانى وهو ابلغ من الانذار بالعذاب الجسمانى لما كان الفريق الاول المؤمنين العاملين الصالحات فالمؤمن الفاسق مسكوت عنهم كما هو كذلك فى اكثر المواضع ٢٩ * **قوله** (لاندرنهم) بالدال المهملة اى لا اوقع منهم على سبيل الندرة يقال ندر فلان من بلده اذا خرج والمراد هنا ماذكر يشير به الى ان العبد وان جاهد

١١ اللامرين قال صاحب الكشاف والظاهر انه مجرور تابع للذين اخرجوا حيث عبر بلفظ تابع الشامل للوصف والبدل وانما قال الظاهر انه مجرور تابع للذين اخرجوا الاحتمال ان يكون منصوبا على انه بدل من قوله من ينصره لكنه خلاف الظاهر

قوله وهو ثناء قبل بلاء هو مأخوذ من قول عثمان رضى الله عنه حيث قال هذا والله ثناء قبل بلاء يريد ان الله قد اثنى عليهم قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا وذلك لان الذين ان مكناهم الآية وصف للذين اخرجوا من ديارهم بغير حق بما سيكون من نصرهم على من ظلمهم واقامتهم الصلاة وايتائهم الزكاة وامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر فهو ثناء ومدح لهم قبل بلائهم واختبارهم اى قبل ان يعامل معهم معاملة المبتلى المختبر بان يستخلفهم ويفوض امر الدين اليهم واما اتيان ان الشرطية فى الوصف فمن قبيل عسى ولعل فى كلام الجبابرة فى المواعيد كما مر انفا

قوله وفيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين اذلم يستجمع ذلك غيرهم يعنى ادمج هذا المعنى فى جعل الذين ان مكناهم الآية تابعا للذين اخرجوا من ديارهم بدلا او وصفا قال الامام ان الله وصف المهاجرين بانهم ان مكناهم فى الارض فانهم يأتون بالامور الاربعة وهى اقامة الصلاة وايتاء الزكاة والامر بالمعروف والنهى عن المنكر وقد ثبت ذلك فى الائمة الاربعة فاذا ثبت ذلك وجب ان يكونوا على الحق ولا يجوز حمل الآية على امير المؤمنين على وحده لان الآية دالة على الجمع

قوله وفيه تأكيد لما وعده اى وفى قوله ولله عاقبة الامور تأكيد لما وعده من نصر اوليائه واعلاء كلمتهم

قوله فهو ليس باوحدى فى التكذيب اى است بمنفرد فى التكذيب فقد كذب الرسل قبلك اقوامهم قوله غير فيه النظم وبنى الفعل للمفعول لان قومه بنوا اسرائيل ولم يكذبوه وانما كذبه القبط يعنى لو اجرى الكلام على الاسلوب السابق وقيل وقوم موسى يلزم ان يكون موسى عليه السلام داخلا فى زمرة من كذبه قومه من الانبياء المذكورين فى الآية وليس هو ممن كذبه قومه لان قومه بنوا اسرائيل وهم لم يكذبوه قط وانما كذبه القبط

قوله واياته كانت اعظم واشيع هى جملة وقعت حالا من ضمير اشنع فى قوله ولان تكذيبه كان اشنع واردة فى معرض التعليل لمضمون جملة ان تكذيبه كان اشنع اى اشنع حال كونه معجزاته اعظم كما قال صاحب الكشاف وفيه شئ آخر كانه قيل بعدماذكر تكذيب كل قوم رسولهم وكذب موسى ايضا مع وضوح اياته وعظم معجزاته فما ظنك بغيره

٢ وعلى هذين المعنيين الاخيرين فالتشبيه على حقيقته لا يحتاج الى القلب ٣ وقيل الخطاب عام للمؤمن والكافر والمنذر به قيام الساعة وانما كان نذيرا مبينا لان بعثه من اشراطها فاجتمع فيه الانذار قالا وحالا بقوله انا لكم نذير مبين كقوله انا النذير العريان انتهى وهذا فى حد ذاته حسن لكن المعنى فى مثل هذا ماذكره المص

قوله انكارى عليهم بتغيير النعمة محنة الخ النكير بمعنى الانكار والتغيير ومنه نكروا لها عرشها اى غيروه (ق) وبدلوا صورته وفى الاساس وقد تنكر الامر نكارة صار منكرا ونكرته غيرته وتنكر فى فلان اى لقينى لقاء بشعا وعن ابى سفيان ان محمدا لم يناكر احدا الا كانت معه الاهوال

قوله (وقرأ البصريان الخ البصريان وهما ابو عمرو ويعقوب قرأ اهلكتها بغير لفظ التعظيم الذى هو اهلكناها

قوله اى اهلها يعنى اسند الظلم فى الآية الى القرية مجازا وهو لاهلها حقيقة قوله فيكون الجار متعلقا بخاوية اى فعلى الوجهين المذكورين يكون الجار فى على عروشها

٢ اشار الى ان معجزين بتشديد الجيم منه ٣ ومن فى من قبلك للابتداء وزائدة فى رسول النص

فى الاستغراق مرجع ضمير تمنى كل واحد من رسول ونبي منه

٢٢ * ورزق كريم * ٢٣ * والذين سعو فى آياتنا * ٢٤ * معاجزين * ٢٥ * اولئك اصحاب الجحيم * ٢٦ * وماارسلنا من قبلك من رسول ولانبي * ٢٧ * الااذا تمنى * ٢٨ * القى الشيطان فى امنيته

فى الطاعات وسعى فى العبادات يحتاج الى العفو والمغفرة اذلايخلو احد عن تقصير ماقال تعالى كلا لما يقض ماامره قدم المغفرة لان التخلية مقدمة ٢٢ * **قوله** (هى الجنة) اى ومافيها من النعم الواسعة والارزاق الطيبة قيل فسره بها لوقوعها بعد المغفرة وتسميتها رزقا لانه بمعنى العطاء * **قوله** (والكريم من كل نوع مايجمع فضائله) فيتفاوت بتفاوت النوع فكم من نوع مايكون سبب كونه كريما يكون ذلك الشئ سببا لكون النوع الاخر لئيما ٢٣ * **قوله** (بالردوالابطال) بقرينة مابعده ورده بالطعن فيها حيث جعلوها من قبيل السحر والشعر واساطير الاولين ٢٤ * **قوله** (مسابقين مشاقين للساعين فيها بالقبول والتحقيق) يؤيد ماذكرناه من كون السعى بالرد بقرينة مابعده * **قوله** (من عاجزه فعجزه وعجزه اذاسابقه فسبقه لان كلا من المتسابقين يطلب اعجاز الآخر عن اللحاق به) اى معاجزين من باب المغالبة كماهو الاصل فى باب المفاعلة قوله لان كلا من المتسابقين بالتثنية الخ بيان وجه التعبير عنهم بمعاجزين * **قوله** (وقرأ ابن كثير وابوعمرو معجزين على انه حال مقدرة) اذالتعجيز ٢ بمعنى السبق والغلبة لم يحصل لهم بعد ولكنهم يقدرونه واما فى القراءة الاولى فحال محققة وماقيل ان الحال المقدرة فسرها النحاة كما فى المغنى بالمستقبلة كادخلوها خالدين والتعجيز لم يقع فى المستقبل غايته انهم قدروه وزعموه ومثله لايسمى حالا مقدرة فمدفوع بان الوقوع فى المستقبل عام للمحقق والمفروض ٢٥ النار الموقدة وقيل اسم دركة ٢٦ * **قوله** (الرسول ٣ من بعثه الله بشريعة مجددة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شرع سابق كانبياء بنى اسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهما السلام ولذلك شبه النبي عليه السلام علماء امته بهم فان النبي اعم من الرسول ويدل عليه انه عليه الصلوة والسلام سئل عن الانبياء فقال مائة الف واربعة وعشرون الفا قيل فكم الرسل منهم قال ثلثمائة وثلثة عشر جما غفيرا) الرسول من بعثه الله الخ وماذكره هنا قول مرضى وماذكره فى سورة مريم قول آخر فلامنافاة مع الاشارة الى توجيهه بانه يجوز ان يراد بالرسول ثمة معناه الاعم ونبيا بيان له على وجه التأكيد كانه مؤكد له اذا اريد به معناه الخاص ايضا ولذا لم يتعرض هناك النسبة بين الرسول والنبي كما تعرض هنا قوله ويدل عليه الخ اشارة الى انه مختار عنده والحديث المذكور رواه ابن حبان والحاكم كما قاله ابن حجر وفى سنده ضعف لكن جبر بالمتابعة كذا قيل وقول ابن الجوزى انه موضوع ليس بمناسب لما عرفته وجما بمعنى كثيرا وغفيرا بمعنى كثيرا تأكيدله * **قوله** (وقيل الرسول من جمع الى المعجزة كتابا منزلا عليه والنبي غيرالرسول وهو من لاكتاب له) مرضه لانه على هذا يكون بينهما تباين وهو ليس بمتعارف والحديث السابق ينافيه لكن عدد الكتب وهو مائة واربعة لاينافيه لجواز تكرار النزول مثل سورة الفاتحة فانها نزلت مرة بالمكة واخرى بالمدينة ومن هذا يقال انها مكية ومدنية * **قوله** (وقيل الرسول من يأتيه الملك بالوحى والنبي يقال له ولمن يوحى اليه فى المنام) قاله الامام الرازى كما ان القائل فى الثانى الزمخشرى ضعفه ايضا لان فيه تخصيص النبي بالوحى فى المنام مع انه يكون بينهما تباين ح ايضا فالمختار ماقاله المص لكن قيل عليه انه لايوجد منهم مايصلح سندا للمختار وامع انه سماعى لامدخل للرأى فيه ٢٧ (اذازور فى نفسه مايهواه ٢٥ فى تشهيه مايوجب اشتغاله بالدنيا) اذازور فى نفسه اى هيأه وقدره فى نفسه مايهواه مايحبه قوله فى تشهيه مصدر معنى امنيته وهى فى الاصل مايقدره الانسان فى نفسه من منى اذاقدر ولذلك يطلق على الكذب والاباطيل وعلى مايتمنى ويقرأ تذاينه فى سورة البقرة واستعماله فى التشهى بمعنى مايتمنى من الامور الدنية كماهو الظاهر من القول الاتى مع احتمال كونه من الامور الدنياوية ولك ان تريد العموم * **قوله** (كما قال عليه السلام وانه ليغان على قلبى فاستغفر الله فى اليوم سبعين مرة) تأييد لما قبله وانه ليغان حديث صحيح رواه مسلم عن الاغر المزنى بالغين المعجمة والراء المشددة والمزنى بضم الميم والزاء المعجمة المفتوحة بعدها نون الضمير فيه للشان والفعل مشتق من الغين وهو لغة الغيم والسحاب والمراد هنا الغطاء المعنوى اى يعرض قلبى ماهو من امور الدنيا والخواطر البشرية من همه لامته واطلاعه على ماسيأتيهم بعده من المنكرات اوالنظر فى مصالح امته ومحاربته أعداءه وسئل الاصمعى عن معناه فقال لوكان غير قلب النبي عليه السلام لكنت افسره وابى عن تفسيره تأدبا وسلوكا لمسلك الادب وكذا غيره من بعض العظماء ابى عن تأويل

١١ متعلقا بخاوية فيكون الظرف لغوا فيكون المعنى خالية مع عروشها من اهلها بخلاف الوجه الاخير وهو ان يكون على عروشها خبرا بعد خبر فان الجار ح يكون متعلقا بمحذوف مقدر ويكون الظرف مستقرا اى كائنة على عروشها فعلى هذا الوجه يجب ان يكون خاوية بمعنى خالية لابمعنى ساقطة لعدم استقامة المعنى لان الخبرين مسندان الى شئ واحد وهو القرية ولامعنى لان يقال وهى ساقطة قائمة على عروشها الساقطة لان القيام ينافى السقوط فيلزم اتصاف شئ واحد فى حالة واحدة بصفتين متضادتين هذا اذا اريد بالسقوط حقيقته واما اذا اريد به معناه المجازى وهو مطلق الخراب فيجوز ان يراد بخاوية معنى السقوط اذلامنافاة بين قيام الحيطان المائلة وخرابها قال صاحب الكشاف وقوله على عروشها لايخلو من ان يتعلق بخاوية فيكون المعنى انها ساقطة على سقوفها اى خرت سقوفها على الارض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف اوانها ساقطة اوخالية مع بقاء عروشها وسلامتها وقال صاحب التقريب وفى سلامتها على تفسيرها بساقطة نظر فلعل لفظة ساقطة سهو من الناسخ والاولى ان يفسر بخالية لاغير والمراد سقوط بعض الجدار فلاينافى سلامة العروش واقول يرد هذا السؤال على تقدير ان يراد بالسقوط حقيقته كما مر واما اذا اريد معناه المجازى الذى هو مطلق الخراب فهو صحيح لان سلامة العروش لاتنافى خراب الجدران لان خرابها لايجب ان يكون بالسقوط ولهذه الشبهة ترك المص رحمه الله فى الوجه الثانى من وجهى تعلق الجار بخاوية لفظ ساقطة فقال اوخاوية مع بقاء عروشها وسلامتها ولم يقل اوساقطة اوخالية كما قاله صاحب الكشاف

قوله ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اى هى خالية وهى على عروشها اعادة المبتدأ فى تفسير كون عروشها خبرا بعد خبر تصوير لمعنى خبريته بربطه على المبتدأ من غير فصل الخبر الاول بينه وبين المبتدأ فلا يعترض عليه بانه صور المفرد بصورة الجملة وبانه عطف الجملة على الجملة الغير الملائمة للمقام

قوله اى مطلة عليها بالطاء المهملة من اطل عليه اذا اقبل وهو معدى بعلى والمظلة بالظاء المعجمة من اظله وهو معدى بنفسه

قوله والجملة معطوفة على جملة اهلكناها لاعلى جملة وهى ظالمة لان جملة وهى ظالمة حال من ضمير المفعول فى اهلكناها مبينة على ان اهلاكها كان حال كونها ظالمة فاذا عطفت هذه الجملة عليها شاركتها فى كونها حالا منه فتفيد ان اهلاك القرية كان حال خوائها على عروشها والامر ليس كذلك بل كان اهلاكها قبل خوائها لاحال خوائها

قوله فلامحل لها ان نصبت كاين بمقدر يفسره اهلكناها وان رفعته بالابتدا فمحلها الرفع تقدير الكلام على نصبه بمقدر اهلكت كثيرا من قرية اهلكناها فيكون اهلكناها مفسرا لذلك المقدر ولايكون لاهلكناها محل من الاعراب بل يكون هو موردا على طريق الاستيناف وعلى رفعه بالابتداء كثير من قرية اهلكتها فيكون جملة فهى خاوية مرفوعة المحل على انها معطوفة على اهلكناها الواقع خبرالكاين

قوله اى وكم بئر عامرة فى البوادى تركت لايستقى منها بالهلاك اهلها فان معنى المعطلة انها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الاانها عطلت اى تركت لايستقى ١١

٢٢ ❊ فينسخ الله ما يلقى الشيطان ❊ ٢٣ ❊ ثم يحكم الله آياته ❊ ٢٤ ❊ والله عليم ❊ ٢٥ ❊ حكيم

هذا الحديث وهذا حسن جدا قوله على قلبي الجار والمجرور نائب فاعل ليغان فاستغفر الله الحديث لان الامور المذكورة آنفا وان كانت عبادة لكنها لاشتغالها عن ذكر الله تعالى بعدها كالذنوب فيستغفر الله تعالى او استغفاره لاستدعاء المحبة من الله تعالى لقوله تعالى "ان الله يحب التوابين" ٢ وسبعين للتكثير لا للتحديد ٣ ❊ ٢٢ قوله (فيبطله و يذهب به بعصمته عن الركون اليه والارشاد الى ما يزيحه ٢٣ ثم يثبت آياته الداعية الى الاستغراق في امر الآخرة ٢٤ باحوال الناس ٢٥ فيما فعله بهم) فيبطله الخ اى المراد بالنسخ معناه اللغوى وهو الازالة مطلقا او ازالة الصورة عن الشئ واثباتها في غيره والمراد هنا الازالة فقط لقوله تعالى "ثم يحكم الله" آياته حيث قال ثم يثبت آياته فالمراد بالنسخ الازالة والابطال كلمة ثم لان الاحكام و الاثبات اعلى رتبة من النسخ فهي للتراخي في الرتبة لا في الزمان قوله آياته الدالة اى المراد بآياته ليس بآيات القرآن بل المراد الادلة الدالة على الحقيقة وازالة الشبه ❊ قوله (قيل حدث نفسه بزوال المسكنة فنزلت) لم يرض به لانه لا يلايم قوله "ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة" الآية وايضا التخصيص خلاف الظاهر والمذكور تخصيصه من اين يعلم وبهذا يعلم ضعف القول الثاني ايضا فالاولى التعميم حيث قال ما وجب اشتغاله بالدنيا كائنا ما كان مع ان فيه محذورا آخر يعرف بالتأمل وسيبينه المص ايضا منه ❊ قوله (وقيل تمنى لحرصه على ايمان قومه ان ينزل عليه ما يقربهم اليه واستمر به ذلك حتى كان في ناديهم فنزلت عليه سورة والنجم فاخذ يقرؤها فلما بلغ ومناة الثالثة الاخرى وسوس اليه الشيطان) في ناديهم في مجلسهم الذي اجتمعوا فيه وهذا الشان غاية تمنى ان ينزل عليه ما يقربهم اليه ولذا قال حتى كان الخ قوله وسوس اليه الشيطان وهذا مردود بقوله عليه السلام فان شيطاني قد اسلم الخ وهذا من جملة اماراته الدالة على كذب هذا ❊ قوله (حتى سبق لسانه سهوا الى ان قال تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى ففرح به المشركون حتى شايعوه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن و لا مشرك الا سجد ثم نبهه جبريل فاغتم به فعزاه الله بهذه الآية فنزلت) حتى سبق لسانه سهوا وهذا مردود ايضا بانه عليه السلام مصون عن السهو في امر الدين لا سيما في تكلم امر يؤدى الى امر عظيم لا يجوز على الانبياء عليهم السلام بالاجماع ولو سهوا او نسيانا واما السهو في الصلوة على ما روى في حديث ذى اليدين فقد قيل انه تشريع حتى قال بعض المشايخ ان سجدة السهو في حقه سجدة شكر وايضا السهو بمثل هذا الكلام الطويل و عدم التيقظ مما يستبعد عن آحاد الناس فضلا عن سيد الناس وايضا السهو بمثل هذا في كلام مسجع مناسب لسباقه و سياقه بعيد جدا والقول بانه افصح الناس لا يقاس بغيره ردى من الكلام قوله تلك الغرانيق جمع غرنوق كزنبور وهو الشاب الناعم والمراد بها الاصنام واصله طائر مائى ابيض وقيل اسود كالكركى وقيل انه الكركى يتجوز به عن الشاب الناعم والمراد كما عرفت الاصنام لكونها في صورة الشاب او لزعمهم انها شفعاؤهم فتكون مشابهة للطيور التى تعلو في السماء في العلو قوله شايعوه اى تابعوه قوله بحيث لم يبق في المسجد و هو المراد بناديهم اى محل اجتماع المؤمنين والمشركين فاغتم به اى بسبب ما وقع منه سهوا فعزاه من التعزية اى سلاه ❊ قوله (وهو مردود عند المحققين وان صح فابتلاء يتميز به الثابت على الايمان عن المتزلزل فيه) وهو مردود عند المحققين ٤ بل يجب ان يكون مردودا عند جميع المسلمين لما عرفته من امارات الكذب قوله وان صح الخ اشارة الى منع صحته رواية لما قاله قاضى عياض في الشفاء انه لم يوجد في شئ من الكتب المعتمدة بسند صحيح وقال انه من وضع الزنادقة و اكثر المحدثين على عدم صحته الا ابن حجر فانه قال في تخريج احاديث الكشاف انه صحيح روى في طرق عديدة و هذا غريب جدا لما عرفت من عدم ٥ تسلط الشيطان كما ورد في حديث صحيح وعدم جواز السهو في امر الدين الى غير ذلك فعلم من ذلك انه معارض بما يدل على عدم وسوسته عليه السلام وعدم جواز السهو في امر الدين قطعا والاجماع على عدم تكلم كلمة الكفر والاحاديث الدالة على ما ذكرناه قوى يعمل به دون ما روى هنا كما هو مقتضى المعارضة فلا يعمل ولا يعتمد ما ادعاه ابن حجر انه صحيح اى غير موضوع او نقول على تقدير تسليم صحته ومساواته للاحاديث الدالة على ما ذكرناه متنا و سندا بحيث لا يرجح احدهما على الآخر فهو محمول على التمثيل حيث ساعد رسول الله عليه السلام المشركين حسبما اقتضاه الشرع القويم المتين فشبه تلك الهيئة بهيئة قراءة تلك الغرانيق العلى الخ فروى الرواة لفظ المشبه به وارادوا به المشبه نظيره قوله تعالى

١١ منها الهلاك اهلها كذا في الكشاف

قوله مرفوع او مجصص اشارة الى ان مشيدا اما صحيح من مشد بمعنى رفع فح يكون بمعنى مرفوع او معتل من الشيد بكسر الشين بمعنى الجص فيكون بمعنى مجصص والخبر او المفسر في هذين المعطوفين اعنى و بئر معطلة وقصر مشيد محذوف تقديره و بئر معطلة عطلناها عن اهلها و قصر مشيد اخليناه من سكانه

قوله وذلك يقوى ان معنى خاوية على عروشها خالية مع بقاء عروشها يعنى ان تفسير خاوية على عروشها بخالية مع بقاء عروشها وسلامتها اولى من تفسيره بساقطة ليناسب قوله وبئر معطلة وقصر مشيد لدلالة هذين المعطوفين بصفتيهما على انا اخليناهما عن سكانهما وانهما باقيان على حالهما اما دلالة صفة البئر وهى معطلة على معنى البقاء والسلامة فلما عرفت ان معنى المعطلة كونها عامرة عطلت عن اهلها لا خرابها وخروجها عن ان يكون منتفعا بها واما دلالة صفة القصر وهى مشيد على ذلك فلانها منبئة عن الارتفاع والاحكام قال ابو البقاء وبئر معطلة معطوفة على قرية قوله وقيل المراد بئر في سفح جبل بحضرموت الخ سفح الجبل اسفله حيث يسفح فيه الماء وحضرموت بلدة صغيرة في شرق عدن و انما سميت بذلك لان صالحا عليه السلام والاحين حضره مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حاضورا بناها قوم صالح روى ان هذه بئر بحضرموت نزل عليها صالح عليه السلام مع اربعة آلاف نفر ممن آمن به ونجاهم من العذاب ولما بنى قوم صالح حاضورا امر واعليهم جلهس بن جلاس واقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما وارسل الله اليهم نبيا وهو حنظلة بن صفوان فقتلوه فاهلكهم الله تعالى وعطل بئرهم وخرب قصورهم

قوله حث لهم على ان يسافروا ليروا مصارع المهلكين فيعتبروا وهم وان كانوا قد سافروا لكن لم يسافروا لذلك المصارع المهلك قوله لم يسافروا لذلك اى لم يسافروا للاعتبار وقال في الكشاف يحتمل انهم لم يسافروا فحثوا على السفر ليروا مصارع من اهلكهم الله بكفرهم ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا وان يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا فجعلوا كان لم يسافروا ولم يروا يعنى ان الفاء في افلم يسيروا للعطف والمعطوف عليه اما محذوف مقدر تقديره اقاعدوا في الارض ولم يسيروا فيها ليعتبروا فالهمزة على اصلها داخلة على صدر الكلام وهو معنى الاحتمال الاول واما مذكور وهو الكلام السابق والهمزة داخلة بين المعطوف والمعطوف عليه لمزيد الانكار فالمعنى كاين من قرية اهلكتها فهى ظالمة فلم يسيروا في الارض فيعتبروا وهو معنى الاحتمال الثاني لان معناه حينئذ انهم ظلموا انفسهم فلم يسيروا على وجه الاعتبار اى تركوا الاعتبار في اسفارهم ولم ينظروا ولم يتأملوا ليروا آثار المهلكين فيزدجروا و يمتنعوا عن مثل ما ارتكبه هؤلاء المهلكون من فعل استوجب اهلاكهم فينجوا عن الهلاك فالظاهر ان قوله هذا رحمه الله نقل لما دل عليه كلام الكشاف من الاحتمالين فالاولى كلمة او مكان الواو في قوله وهم وان سافروا لم يسافروا لذلك فلعلها سهو من الناسخين لان الانسب ان يقول اوهم وان سافروا والاشارة الى الاحتمال الثاني ويكون قوله حث لهم على ان يسافروا ليروا مصارع المهلكين اشارة الى الاحتمال الاول ١١ (و)

٢ فيستغفر عليه السلام في كل حين لتجديد محبته منه ٣ اذ جاء في بعض رواية في كل يوم مائة مرة منه ٤ وقال عليه السلام ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا واياك يا رسول الله قال و اياى الا ان الله اعانني عليه فاسلم فلا يأمرني الا بخير ٢ كذا في المصابيح رواه مسلم منه

٢ فيراد بما القى الشيطان ما هو خير من امور الدنيا لكنه بالنسبة اليه عليه السلام يعد قصورا فينسخ الله الخ منه

٥ وقد عرفت ان المراد بما القى الشيطان ما هو خير من امور الدنيا بالنسبة اليه عليه السلام توفيقا بين الحديث المذكور في المسلم و بين الآية منه

٢٢ ❊ ليجعل مايلقى الشيطان ❊ ٢٣ ❊ فتنة للذين فى قلوبهم مرض ❊ ٢٤ ❊ والقاسية قلوبهم
٢٥ ❊ وان الظالمين ❊ ٢٦ ❊ لفى شقاق بعيد ❊ ٢٧ ❊ وليعلم الذين اوتوا العلم انه الحق من ربك
❊ ٢٨ ❊ فيؤمنوا به ❊ ٢٩ ❊ فتخبت له قلوبهم ❊ ٣٠ ❊ وان الله لهادى الذين آمنوا ❊ ٣١ ❊
الى صراط مستقيم ❊ ٣٢ ❊ ولايزال الذين كفروا فى مرية ❊ ٣٣ ❊ منه ❊ ٣٤ ❊ حتى تأتيهم
الساعة ❊ ٣٥ ❊ بغتة

وظنوا انهم قد كذبوا قال المص وماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ماوعدالله تعالى لهم من النصران صح فقد اراد المبالغة فى التراخى والامهال على سبيل التمثيل ٢ وماذكره المص من قوله وان صح فابتلاء يتميز به الثابت الخ لايخلو عن دغدغة ووسوسة لانه يشعر بتسليم جواز الوسوسة والسهو والتكلم بكلمة لوتكلم غيره عليه السلام يحكم بخطائه العظيم وقدبان فساد ذلك وظهر خلاف ذلك ❊ **قوله** (وقيل تمنى بمعنى قرأ كقوله تمنى كتاب الله اول ليلة ❊ تمنى داود الزبور على رسل ❊ فاءمنيته قراءته والقاء الشيطان فيها ان تكلم بذلك رافعا صوته بحيث ظن السامعون انه من قراءة النبى صلى الله عليه وسلم وقد رد بانه ايضا يخل بالوثوق على القرآن) وقيل تمنى بمعنى قرأ وهو مجاز والمعنى الااذاقرأ القى الشيطان فى امنيته اى فى قراءته والقاء الشيطان ماذكره المص فعلى هذا قارئ تلك الغرانيق الخ هوالشيطان فالاشكال المذكور مندفع لكن يرد عليه اشكال آخر وهوانه يخل بالوثوق على القرآن عداه بعلى لتضمن الوثوق معنى الاعتماد وهذا الاشكال وارد على الاحتمال الاول فتأمل ❊ **قوله** (ولايندفع بقوله فينسخ الله مايلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه ايضا يحتمله) ولايندفع الخ جواب سؤال مقدر بانه لايخل الوثوق بمايلقيه الشيطان لانه ينبه عليه فينسخ فاجاب بانه ايضا يحتمله اى يحتمل ان يكون من القاء الشيطان فالتوهم باق وفتح هذا الباب يؤدى الى الفساد فالصواب ان هذه القصة لااصل له وان سلم فهو محمول على التمثيل ❊ **قوله** (والآية تدل على جواز السهو على الانبياء وتطرق الوسوسة اليهم) بيان واهجدا لانه قدعرفت ان السهو فى امر الدين غير جائز والالارتفع الامان وكذا الوسوسة الى رسولنا عليه السلام غير واقع كما عرفت من حديث مسلم والواجب صون الكتاب عن مثل هذا الوهم العجيب الذى توحش منه اولوالالباب ٢٢ ❊ **قوله** (علة لتمكين الشيطان منه وذلك يدل على ان الملقى امر ظاهر عرفه المحق والمبطل) علة لتمكين الخ اشارة الى انه متعلق بالقى الشيطان والضمير فى منه للالقاء وقيل اشارة الى ان قوله ليجعل متعلق بفعل محذوف وهو مكن مدلول عليه بقوله القى الشيطان قوله وذلك يدل الخ فتفسير القى الشيطان بما يوجب اشتغاله بالدنيالازم لانه مماعرفه المحق والمبطل ٢٣ ❊ **قوله** (شك ونفاق ٢٤ المشركين) شك ونفاق تخصيصه بالذكر لانه يناسب قوله تعالى فى قلوبهم مرض الآية فح يكون المراد بالقاسية قلوبهم المشركين اى الكافرين المجاهرين فيكون المنافق اقسى قلبا لان المرض المستقر فى قلوبهم يورث اشد قسوة فلما اثبت القسوة للمشركين كما هوالظاهر فهم منه ان من فى قلوبهم مرض اشد قسوة منه ٢٥ ❊ **قوله** (يعنى الفريقين فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم ٢٦ عن الحق اوعن الرسول والمؤمنين) فوضع الظاهر هذا ان جعل الضمير للعهد وان جعل للجنس فلاوضع له موضعه والجملة تذييلية مؤكدة لمفهوم ماقبلها واسناد البعد الى الشقاق مجاز لانه وصف صاحبه كضلال بعيد فاسند الى الشقاق للمبالغة فى بعد صاحبه كان الظرفية يفيد المبالغة والتنوين للتعظيم فى بابه ٢٧ ❊ **قوله** (ان القرءان هو الحق النازل من عندالله اوتمكين الشيطان من الالقاء هو الحق الصادر من الله) ان القرءان الخ قدمه لانه المناسب لقوله ولايزال الذين كفروا الآية حيث قدم رجوع الضمير فى مرية منه الى القرآن ❊ **قوله** (لانه مماجرت به عادته فى جنس الانس من لدن آدم عليه السلام) الابتلاء والثواب لمن خافه ٢٨ ❊ **قوله** (فيؤمنوا به بالقرآن او بالله ٢٩ بالانقياد والخشية ٣٠ فيمااشكل عليهم ٣١ هو نظر صحيح يوصلهم الى ماهو الحق فيه ٣٢ فى شك) فيؤمنوا به اى فيدوموا على الايمان به قوله فيمااشكل بسبب ايمانه هو نظر صحيح اى المراد بالنظر الصحيح لانه طريق الى ماهو الحق كانبه عليه بقوله يوصلهم ٣٣ ❊ **قوله** (من القراءن او الرسول اومماالقى الشيطان فى امنيته يقولون مابالة ذكرها بخير ثم ارتد عنه) من القراءن فمن ابتدائية قوله اومماالقى الظاهر حينئذان من تعليلية قوله يقولون الخ بيان لافترائهم على الرسول عليه السلام بسبب القاء الشيطان ذكر اى محمد عليه السلام بخير حيث قال تلك الغرانيق وهذا ذكر الاصنام بخير ثم ارتد اعرض عنه وذكرها بشر ٣٤ ❊ **قوله** (القيمة) قدمها لانه يتبين حينئذ زوال المرية لكل احد ٣ ولان الساعة مشهورة فيها وعلم فيها ❊ **قوله** (اوالموت اواشراطها ٣٥ فجاءة)اوالموت لانه القيامة الصغرى واختصاص الملك بالله يوم الموت غير ظاهر لان قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ❊ لايلايمه الاان يقال ان ذلك الاختصاص من حيث نفاذ

٢ شبه الهيئة المنتزعة من الانبياء وحالهم واستبطائهم وادعائهم ان اخذ الكفار امهلوا بغاية الامهال وان لم يحتمل الامهال ووصل التراخى الى نهاية المنال من الهيئة المنتزعة من اشخاص وظنهم انهم قد كذبوا واخلفوا ماوعدهم الله من النصر وازال الباس على الفجار فذكر الكلام الموضوع للهيئة المشبه بها واريد الهيئة المشبهة والمشبه به لايجب ان يكون محققا بل يكفى الفرض والتقدير وقس عليه توضيح مانحن فيه منه

٣ ويساعده التقسيم بعده بدون تمحل وتكلف بخلاف مااذا اريد بها الموت فلايصح التقسيم بحسب الظاهر وعن هذا قال فى اصل الحاشية فالتقسيم حينئذ يكون اخبارا الخ منه

١١ ويمكن ان يصحح معنى الواو بان يكون قوله حثاهم على ان يسافروا الخ اختيار الاحتمال الثانى ويكون قوله وهم وان سافروا لم يسافروا لذلك جوابا لما عسى يسال بان الحث على السفر يتضمن الامر به والامر بالشئ يقتضى ان يكون المأمور به غير حاصل والايلزم استحصال الحاصل فامعنى تحريض من سافروا وحثهم على السفر فاجاب بانهم وان سافروا لكنهم لم يسافروا للاعتبار والمطلوب هو هذا السفر وهو غير حاصل

قوله الضمير للقصة فى الكشاف الضمير ضمير الشان والقصة يجئ مذكرا ومؤنثا فى قراءة ابن مسعود فانه يجوز ان يكون ضمير مبهما يفسره الابصار ان كان الالف واللام فى الابصار والقلوب للعهد الخارجى بدلا من المضاف اليه يكون المعنى ان ابصارهم صحيحة سالمة لاعمى بها وانما العمى بقلوبهم وان كان للجنس يكون معنى لاتعمى الابصار لايعتد بعمى الابصار فكانه ليس بعمى بالاضافة الى عمى القلوب والضمير اذا كان للقصة يكون الابصار فاعل لاتعمى وخبران هو جملة لاتعمى الابصار واذا كان مبهما يكون الفاعل هو الضمير المستتر فى لاتعمى الراجع الى المبهم الذى هو اسم ان ويكون الابصار مفسرا لذلك المبهم والخبر هو لاتعمى مع ضميره المستتر او يكون فاعل لاتعمى هو الابصار ولا يكون فيه ضمير راجع الى المبهم لان الاسم الظاهر وهوالابصار لكونه عبارة عن ذلك المبهم اقيم مقام الراجع واستغنى به عند لارتباطه به بنفسه من غير احتياج الى الضمير فيكون كان يقال فان الابصار لاتعمى الابصار

قوله وذكر الصدور للتأكيد ونفى التجوز وفضل التنبيه على ان العمى الحقيقى ليس المتعارف الذى يخص البصر ليس مراده رحمه الله ان العمى حقيقة فى القلوب ومجاز فى الابصار كما هو المتبادر من ظاهر كلامه بل معنى كلامه هذا ان العمى المعتد به هو عمى القلوب لكونه ادخل فى الضلال فالحق بالحقيقة وان كان مجازا وعمى الابصار بالنسبة اليه ليس عمى لعدم الاعتداد به اذا كان القلب بصيرا فالحق بالمجاز وان كان حقيقة فقوله ونفى التجوز معناه ونفى كونه تكلما بالمجاز يعنى لواقتصر على ذكر القلوب لتوهم ان القلوب مجاز والمراد النفوس اوماشبهها فذكر فى الصدور نفيا لذلك قال فى الكشاف الذى قدتعورف واعتقد ان العمى على الحقيقة مكانه البصر وهو ان تصاب الحدقة بمايطمس نورها واستعماله فى القلب استعارة ومثل فلما اريد اثبات ماهو خلاف المعتقد من نسبة العمى الى القلوب حقيقة ونفيه عن الابصار احتاج هذا التصوير الى زيادة تعيين وفضل تعريف ليقرر ان مكان العمى ١١١

قضاء الله تعالى و بطلان غيره فالتقسيم حينئذ يكون اخبارا مرتبا على حالهم من الايمان والكفر لان زوال المرية فى الموت لايفيد فيبقى كافرا وهو احد القسمين وزواله فى اتيان عذاب يوم يفيد فيكون ايمانا لمن بقى فى الحيوة و فى الحواشى السعدية اذا اريد بالساعة القيمة واشراطها يراد بالذين كفروا الجنس فالاية تتضمن الاخبار عن بقاء هذا الجنس الى قيام الساعة فيراد بالضمير فى او يأتيهم الكفرة المعهودون على طريق الاستخدام فلا يرد الاشكال بان الساعة لا يراد بها القيمة لان المرية لاتبقى الى قيام الساعة بل يزول عند الموت فظهر منه ان المراد الكفرة المعهودون اذا اريد بالساعة الموت لان مرية الكفرة المعهودين لايبقى الى قيام الساعة بل يزول عند الموت ٢٢ * قوله (يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر) ادخال الكاف على اليوم يصحح كون المراد بالذين الكفرة مطلقا على ان الموصول للجنس دون العهد فلا حاجة الى القول بالاستخدام * قوله (سمى به لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعقم) فيكون عقيما استعارة مصرحة * قوله (اولان المقاتلين ابناء الحرب فاذا قتلوا صارت عقيما فوصف اليوم بوصفها اتساعا) اولان المقاتلين ابناء الحرب للازمتهم الحرب كما يقال ابوا الحرب لان المصنوع ينسب الى صانعه قوله صارت عقيما فيكون عقيما ايضا استعارة تبعية مع الاستعارة المكنية اذ الحرب شبه بالنساء العقيم فى النفس فهى مكنية و القاتلون بابناء الحرب واسناد العقيم اليه تخييلية فيكون مثل قوله تعالى " الذين ينقضون عهد الله * قوله (اولانه لاخير لهم فيه) فالعقيم ايضا مستعار متفرع على استعارة مكنية شبه مالاخير فيه من اليوم بالمرأة العقيمة فى عدم مطلق الخير واثبات العقم له قرينة المكنية مع انه استعارة تبعية كما فى الوجه الثانى والفرق ان المشبه به فى الثانى هو الحرب وفى هذا اليوم * قوله (ومنه الريح العقيم لما لم تنشئ مطرا ولم تلقح شجرا) شبه الريح التى لاتكون منشاء المطر بالمرأة العقيمة فى خلوها عن الفائدة فهذا استعارة مكنية واثبات العقم الذى هو من خواص المشبه به تخييلية مع كون العقيم استعارة تبعية * قوله (اولانه لامثل له لقتال الملائكة فيه) فالعقيم ايضا استعارة تبعية شبه اليوم لتفرده عن سائر الايام بالعقيم كأن ماعدا الايام يلد مثله فلامثل له فهو عقيم والكلام فيه ماسبق فى كون العقيم استعارة تبعية متفرعة عن استعارة مكنية و الفرق بين الوجوه كما عرفت تغاير المشبه فى المكنية قوله لقتال الملائكة فيه فيكون المراد باليوم فى النظم الكريم يوم بدر ولايلزم منه كون الكاف مقحمة فى قول المص كيوم بدر لكونه لامثل له واسائر الوجوه وعقم سائر الايام لما ذكر ماعدا الاخير فلا يلزم التخصيص حتى يكون الكاف مقحمة * قوله (او يوم القيمة على ان المراد بالساعة غيره) من الموت اواشراطها ويجوز ان يراد به القيمة على ان المراد بالساعة القيمة ايضا بناء على التغاير الاعتبارى وقد عرفت وجه صحة هذه الارادة بكون المراد بالذين جنس الكفرة وهو باق مريتهم الى يوم القيمة وان زال بالموت مرية كل شخص شخص * قوله (او على وضعه موضع ضميرها للتهويل) فلفظة او لمنع الخلو فالمقدم هو الوجه المعول ثم الاقدم فالاقدم والله اعلم ٢٣ * قوله (التنوين فيه ينوب عن الجملة التى دلت عليها الغاية اى يوم زوال مريتهم) وفى الكشاف يوم يؤمنون عدل عنه لانهم لايؤمنون ايمانا معتدا به وظاهر الايمان لايعبأ به ٢٤ * قوله (بالمجازاة) وظاهره لايتناول كون المراد بالساعة الموت مع انه عدمن الاحتمالات الا ان الجزاء متحقق فى الجملة حين الموت بشدة سكرات الموت وعدمها وكذا السؤال ولك ان تعم احوال القبر بالعذاب والثواب * قوله (والضمير يعم المؤمنين والكافرين لتفصيله بقوله فالذين) الخ والضمير اى ضمير بينهم يعم المؤمنين الخ لتقدم ذكرهم جميعا وهذا صحيح وماذكره المص علة موجبة قوله لتفصيله اشارة الى كون الفاء للتفصيل ففى النظم الجليل الجمع مع التفريق والتقسيم فقد جمع المكلفين فى يحكم بينهم ثم قسم واضاف الى المؤمنين مالهم من جنات النعيم و الى الكافرين ما عليهم من عذاب مهين ٢٥ * قوله (وادخال الفاء فى خبر الثانى دون الاول تنبيه على ان اثابة المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى وان عقاب الكافرين متسبب من اعمالهم ولذلك قال لهم عذاب ولم يقل هم فى عذاب) وادخال الفاء الخ وقد يدخل الفاء فى خبر الاول فى بعض المواضع للاشارة الى ان الاثابة مسبب من اعمالهم بمقتضى الوعد وان كان تفضلا من الله اذ لايجب عليه شئ وقد جمع فى قوله تعالى " جزاء من ربك عطاء حسابا " وقد يترك الفاء فى الخبر الثانى كقوله تعالى " والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب النار " الخ وقطائره كثيرة اذ التنبيه على السببية غير

١١ هو القلوب لا الابصار كما تقول ليس المضاء للسيف ولكنه للسانك الذى بين فكيك فقولك الذى بين فكيك تقرير لما ادعيته للسانك وتثبيت لان محل المضاء هو هو بعينه تعمدا قال الزجاج جرى هذا على التأكيد كما فى قوله تعالى يقولون بافواههم وقوله ولاطائر يطير بجناحيه قال بعض الفحول من شراح الكشاف رحمه الله ان التوكيد فى يقولون بافواههم وفى يطير بجناحيه لتقرير معنى الحقيقة وفى القلوب التى فى الصدور لتقرير معنى المجاز وان العمى مكانه القلب البتة وفى لفظ الفضل فى قوله وفضل التنبيه اشارة الى ان اصل التنبيه حاصل بدون ذكر الصدور ولكنه مشوب باحتمال التجوز فى القلوب والتنبيه الخالى عن الاحتمال له فضل ومزية على التنبيه المحتمل

قوله لامتناع الخلف فى خبره اى لن يخلف فيما وعدهم اخذ رحمه الله معنى الامتناع من كلمة لن الموضوعة لتأكيد النفى وكذا معنى البعدية فى قوله واو بعد حين مستفاد منها فانها لنفى المستقبل على وجه التأكيد وكذا معنى الصبر فى قوله لكنه صبور لايعجل بالعقوبة مستفاد منها

قوله لتناهى صبره اى بيان لبلوغ صبره النهاية القصوى وقوله اولتمادى عذابه عطف على لتناهى صبره والمعنى او بيان لتمادى عذابه وطول ايامه حقيقة قوله اومن حيث ان ايام الشدائد مستطالة عطف على قوله حقيقة اى ايامه طويلة حقيقة اوليست طويلة حقيقة بل هى قصيرة فى نفس الامر لكن لشدة العذاب الواقع فيها مستطالة يستطيلها المعذبون و يعدونها طويلة وان قصرت فى نفس الامر

قوله فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فى الاعراب ورجع الضماير والاحكام مبالغة فى التعميم والتحويل اى حذف المضاف وهو الاهل واقيم المضاف اليه وهو القرية مقامه فى الاعراب ورجع الضماير والاحكام مبالغة فى تعميم حكم الاملاء و الاخذ بالعذاب للمضاف المحذوف وجه التعميم انه اذا حذف الاهل وتعلق الاملاء والاخذ بالقرية المشتملة على مافيها لايخرج احد ممن فيها من حكم الاملاء والاخذ لان اخذ القرية مستلزم لاخذ جميع من فيها وفى قوله مبالغة فى التعميم دلالة على ان فى ذكر المضاف تعميما ايضا لكن لاعلى وجه المبالغة لان كأين من حيث دلالته على الكثرة يفيد شمول حكم الاملاء والاخذ لكثير من اهل القرية وكذا يدل لفظ الاهل المضاف الى القرية لكونه موضوعا للجنس على معنى الكثرة المنبئة عن العموم فى الجملة لكن هذا التعميم تعميم ناقص لاينافى خروج البعض القليل عن الحكم فاذا حذف المضاف وتعلق الحكم بالقرية افاد تعميم الحكم لجميع اهل القرية لعلة ذكرناه قوله والتحويل اى تحويل اهل القرية من حال الى حال من حيث انهم امهلوا (لازم) اولا استدراجا لهم ثم اخذوا بالعذاب وجه المبالغة فى التحويل ان الحذف وتعليق الاهلاك بالقرية يفيد ان التحويل والتبديل من حال الى حال لم يختص باهل القرية فقط بل اهلكهم الله ومساكنهم واستأصلهم وقريتهم جميعا ويجوز ان يكون المراد بالتعميم فى قوله فى التعميم تعميم حكم الاهلاك للاهل والقرية جميعا

قوله وانما عطفت الاولى بالفاء وهذه بالواو لان الاولى بدل من قوله تعالى فكيف كان نكير وهذه فى حكم ما تقدمها من الجملتين لبيان ان المتوعد به الخ

٣ وهذه الآية الكريمة تدل على الامرين دخول الفاء في خبر الموعد وان اللام للمنفعة ولقد اصاب في ايراد هذه الآية الكريمة منه   قوله ليرزقنهم جواب قسم محذوف والقسم مع جوابه خبر والذين هاجروا منه   ٣ و يحتمل ان يكون بدلا مع كون المبدل منه مرادا منه   ٤ فذكر المسبب واريد السبب منه

* ٢٢ * والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا * ٢٣ * اوماتوا ليرزقنهم الله رزقا حسنا * ٢٤ * وان الله لهو خير الرازقين * ٢٥ * ليدخلنهم مدخلا يرضونه * ٢٦ * وان الله لعليم * ٢٧ * حليم * ٢٨ * ذلك * ٢٩ * ومن عاقب بمثل ماعوقب به * ٣٠ * ثم بغى عليه * ٣١ * لينصرنه الله * ٣٢ * ان الله لعفو غفور

لازم او للاشارة الى ان العذاب عدل منه تعالى اذ لايجب عليه كما لايجب الثواب ولذلك قال لهم اى بلام الاستحقاق ولك ان تقول ان اللام للانتفاع تهكما الاترى ان قوله تعالى "الا الذين آمنوا ٢ وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون" باللام والفاء فلاتغفل فظهر منه ان الباء في قوله تعالى "بما كنتم" للسببية بمقتضى الوعد والوعيد فلاوجه لانكار ابن هشام في المغني نعم يصح ان تحمل على البدل والمقابلة ٢٢ في الجهاد ٢٣ * قوله (الجنة ونعيمها وانما سوى بين من قتل في الجهاد ومن مات حتف انفه في الوعد لاستوائهما في القصد واصل العمل) الجنة الخ عدها رزقا لان المراد بالرزق في العرف تخصيص الشئ بالحيوان للانتفاع به وتمكينه منه وفي اللغة الحظ والنصيب وكلاهما متحققان في دار الجنة كما تحققا في نعيمها قوله لاستوائهما في القصد اى النية في اعلاء كلمة الله بالجهاد في سبيله والمراد باصل العمل هو الجهاد والمراد بالمهاجرة ومايتفرع عليه وهو القتل ليس بمقصود بالهجرة والجهاد هذا بيان استوائهما في دخول الجنة والتنعم بنعيمها وكون الشهداء من بينهم مأجورا باجر مالاعين رأت الخ معلوم من موضع آخر * قوله (روى ان بعض الصحابة قالوا يانبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فمالنا ان متنا فنزلت) تأييد لاستوائهما في اصل الاجر والجزاء قولهم ان متنا اى على حتف انفنا بدون شهادة ووجه التعبير بكلمة الشك ظاهر ٢٤ * قوله (وان الله لهو خير الرازقين) كرر لفظة الله في الجمل لاستقلالها فان الاولى بيان انه تعالى ليرزقنهم الخ والثانية بيان انه خير الرازقين والجملة الثالثة بيان انه عليم وحليم ولانه ادخل في التعظيم من الكناية والتكرار في جملة متوالية مستقلة مستحسن لاسيما اذا كانت مسوقة للتعظيم والتكرار في جملة واحدة غير مستحسن وخير الرازقين المراد بالرازقين بحسب الصورة وصحة اضافة خير اسم تفضيل اليهم يكفي بهذا المقدار * قوله (فانه يرزق بغير حساب) اى بغير تعب اى بغير تقدير فيوسع في الآخرة بمالايخطر بالبال ولايراد ظاهره اذ التقدير والحساب متحقق ثم المراد بقوله والذين هاجروا مع دخولهم في زمرة المؤمنين اظهار شرافتهم وقربهم من الله تعالى وانعامهم بانواع الكرامات ممتازين عن سائر المسلمين والمسلمات ٢٥ * قوله (ليدخلنهم مدخلا يرضونه هو الجنة فيها مايحبونه) قوله يرضونه يرفع وهم التكرار لان قوله تعالى "ليرزقنهم" الآية وان فسر الص بالجنة ونعيمها لكن لم يذكر هنا الرضاء وبه يدفع توهم التكرار ٣ ٢٦ * قوله (باحوالهم واحوال معاديهم ٢٧ لايعجل في العقوبة) باحوالهم فيجازي عليها باحسن الجزاء ومعاديهم اى وباحوال معاديهم فينتقم منهم ولو بعد حين ولذا قال حليم لايعجل في العقوبة وتعرض معاديهم لقوله حليم ٢٨ * قوله (الامر ذلك) اى ذلك خبر لمحذوف ويسمى فصل الخطاب وقدمر توضيحه ٢٩ * قوله (ولم يزد في الاقتصاص وانما سمى الابتداء بالعقاب الذي هو الجزاء للازدواج اولانه سببه) ولم يزد في الاقتصاص كما امر به في قوله تعالى "وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ماعوقبتم به" والباء في بمثل للآلة وفي به للسببية ومن شرطية ويحتمل ان يكون موصولة قوله للازدواج اى للمشاكلة فيكون مجازا بعلاقة المشاكلة قوله اولانه سببه فيكون مجازا بعلاقة السببية ٤ والاولى الاكتفاء به لان المشاكلة انما تكون علاقة للمجاز اذا لم يكن علاقة غيرها ٣٠ * قوله (ثم بغى عليه بالمعاودة الى العقوبة) الظاهر ان ثم للتراخي الرتبي وان تحقق في بعض الاوقات التراخي في الزمان ٣١ * قوله (لينصرنه الله لامحالة) جواب القسم المحذوف مثل قوله تعالى "ليرزقنهم الله" الآية وهو مع جوابه جواب الشرط اوسد جواب القسم مسد جواب الشرط قوله لامحالة مستفاد من التأكيد ٣٢ * قوله (للمنتصر حيث اتبع هواه في الانتقام واعرض عما ندب الله اليه بقوله ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور) اتبع هواه وان وافق الشرع وفيه بيان وجه كون ختم الكلام به مع ان الظاهر فان الله ينصر المظلومين ونحوه لكن بعد التأمل يعرف ان الاحسن ختم الكلام بما ذكر لان فيه تنبيها على ان المنتصر ينبغي له العفو اذ العفو مندوب اليه فتركه ترك الاولى كانه مذنب فذكر لعفو غفور اولعسرة محافظة المماثلة يقع منه التجاوز في الحدقين انه معفو مغفور اولانه سبب للبغي عليه فهو نوع قصور فيحتاج الى العفو والغفران * قوله (وفيه تعريض بالحث على العفو والمغفرة فانه تعالى مع كمال قدرته وتعالى شانه لما كان يعفو ويغفر فغيره بذلك اولى وتنبيه على انه قادر على العقوبة اذ لايوصف بالعفو الا القادر على ضده) بالحث على العفو الا المانع بين في موضعه كاصرار الظالم على الظلم اولاغرائه على الظلم قيل انه كناية تعريضية لانه تعالى اذا عفى مع انه قادر كان اللائق بعباده الضعفاء العفو مالم يؤد الى مفسدة قوله فغيره اولى بذلك مقيد بهذا

١١ يحيق بهم لامحالة اى واما عطف جملة فكأين من قرية اهلكناها بالفاء وهذه الجملة وهي جملة وكأين من قرية امليت لها بالواو لان الجملة الاولى بدل من قوله تعالى فكيف كان نكير باعادة الفاء العاطفة بمنزلة بدل الاشتمال كما ابدل البدل كثيرا من المبدل منه باعادة الجار واما الفاء في فكيف كان نكير فللتعقيب لان الانسب ان يكون ذكر التعجب بالنكير وتغير حال مكذبي الرسل عقيب الاخبار باخذهم ولان هذه الجملة تفصيل لما اجمل في جملة اخذتهم فان الاخذ فيها مبهم فافادت هذه الجملة في ضمن التعجب ان اخذ هؤلاء المكذبين كان لتغير حالهم من نعمة الى نعمة لان النكير كما ذكر بمعنى التغير ثم ابدلت جملة فكأين من قرية اهلكناها من جملة فكيف كان نكير بيانا لما اجمل فيها بان تغير حالهم كان باهلاكهم استيصالهم جملة واما عطف جملة فكأين من قرية امليت لها على ماقبلها بالواو فلكونها في حكم ماتقدمها من جملتي وان يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون في انها فكانه مسوقة لبيان ان العذاب المتوعد به في شان المستعجلين قيل و يستعجلونك بالعذاب والله اوعدهم بالعذاب ان يخلف الله وعده وان عذابه يأتيهم لامحالة وان جرى عليهم الزمان الكثير فانه قايل عنده وكم من قرية امليت لها غير مستعجل في عقوبتها ثم اخذتها اثر امانتها من اهلها احد من العذاب فمثل ماتعامل مع اهل القرية تعامل مع الذين يستعجلونك بالعذاب فتأمل بنظورك لطف جمع هذه الجملة بالواو الجامعة مع الجملتين السابقتين وكونها في حكمهما فان الجملة الاولى من هاتين الجملتين السابقتين مسوقة لبيان ان ما اوعدهم به سيقع عليهم لامحالة والثانية منهما مسوقة لبيان انه صبور فيما اوعدهم به من العذاب غير مستعجل في ذلك لكن يأتيهم اخر اولبيان طول زمان عذابهم وهذه الجملة مسوقة لبيان ان العذاب المتوعد به يحيق بهم لامحالة وان أخر على ماجرت عليه سنة الله تعالى من الامهال في اهالي كثير من القرى التي يريد اهلاك اهلها ولما اشتركت هذه الجملة مع الجملتين الاوليين في كونهما مسوقتين لبيان حكم العذاب جمعت معهما بالواو الجامعة والجهة الجامعة هي بيان حكم العذاب قال صاحب الفرائد قوله فكأين الخ حكمه حكم فكيف كان نكير في انه كان مقتضيا لما تقدمه حتى اولم يكن قوله فكيف كان نكير صلح ان يكون هذا في مكانه ثم قال والفرق بينهما ان قوله فكأين الخ متعقب بجملة من تقدمه لان اهلاك الجماعة المذكورين في قوله كذبت قبلهم قوم نوح الى قوله وكذب موسى اهلاك كثير فمعنى كأين من قرية اهلكناها الى اخره من لوازم ماتقدم فكان متسببا له فوجب ان يكون بالفاء بخلاف قوله وكأين من قرية امليت الخ لان ماقبله لايستلزم فيجب ان يكون عطفه بالواو ليفيد اجتماعهما في الحصول الى هنا كلام صاحب الفرائد قال بعض الفحول من شراح الكشاف لفظة ثم في قوله تعالى ثم اخذتهم في الآية السابقة لعطف اخذتهم على فامليت فكلاهما بيان عن تكذيب القوم الرسل والفاء في فكيف كان نكير للتعقيب لا غير فانه عقب قوله اخذتهم بما يستحضر للسامع مايتعجب له من الاستفهام عن حال تلك الاخذة وهوايضا مبهم فعقب بقوله فكأين من قرية الآية ليكشفه كشفا تاما او يبدل منه ايضاحا تم كلامه اقول كلام هذين الشارحين كما ترى لامزيد له على ماحققناه آنفا بل فيما ذكرناه من زيادة التحقيق ما ليس في كلامهما على ان صاحب الفرائد جعل الجهة الجامعة في العطف بالواو هنا مطلق الحصول وهي فيما ذكرنا حكم الجمل بعد اشتراكهما في الحصول وهو ابلغ واحسن لان الجمل ١١

٢ وفسر المحشي بالادارة منه ٣ على طريق الاستعارة لانه بايلاج شئ في شئ يزيد المولج فيه وينقص الآخر وهذا اغلبي لاكلي فان ادخال الثوب في الصندوق لازيادة فيه ولانقصان بخلاف ادخال ماء في الكوز في كوز آخر عهد ٤ قيد عند الجمهور لان الشيخ ابا الحسن الاشعري ذهب الى ان السمع والبصر راجعان الى صفة العلم عهد

١١ المشتركة في مجرد الحصول غير متناهية فتمييز مايحسن فيه العطف عما لايحسن هو الذي تسكب فيه العبرة وتحير فيه الفكر

٭ ٢٢ ٭ ذلك ٭ ٢٣ ٭ بان الله يولج الليل في النهار و يولج النهار في الليل ٭ ٢٤ ٭ وان الله سميع ٭ ٢٥ ٭ بصير ٭ ٢٦ ٭ ذلك ٭ ٢٧ ٭ بان الله هوالحق ٭ ٢٨ ٭ وان مايدعون من دونه ٭ ٢٩ ٭ هو الباطل ٭ ٣٠ ٭ وان الله هوالعلي ٭ ٣١ ٭ الكبير

القيد ومثل هذه الملازمة من الخطابيات لامن القطعيات فلاوجه لبحث المحشي ٢٢ ٭ **قوله** (اي ذلك النصر) اي المشار اليه النصر المداول عليه بقوله لينصرنه الله وصيغة البعد للتفخيم ٢٣ ٭ **قوله** (بسبب ان الله قادر على تغليب بعض الامور على بعض جارعادته على المداولة بين الاشياء المتعاندة ومن ذلك ايلاج احد الملوين في الآخر بان يزيد فيه ماينقص منه) بسبب ان الله الخ اي في الكلام ايجاز الحذف اذ السبب مادل عليه قوله يولج الليل الخ لانفسه وهو ان الله قادر على كل ممكن ومن جملته كونه قادرا على تغليب بعض الخ قوله على المداولة ٢ اي تعاقبها فيزول معاند كالحر ويجئ آخر كالبرد وبالعكس فيزيل فقرا من شخص ويوجد غنى وبالعكس الى غير ذلك مما لايحصى ومن ذلك اي تغليب بعض الامور على بعض ايلاج احد الملوين اي ادخاله والملوين مثنى ملا بالقصر اي الليل والنهار ولما لم يكن ظاهره ممكنا صرفه عن ظاهره فقال والمراد بالايلاج ان يزيد فيه اي احد الملوين ماينقص من الاخر كان يزيد ساعة اوساعتين فصاعدا في الليل وقت الشتاء ماينقص عن النهار في ذلك الوقت وبالعكس في الصيف على ان المراد بما الوقت الذي يكون محلا للظلمة والضوء لامع الظلمة والضوء وبهذا القدر يكفي في اطلاق الايلاج مجازا فمعنى ايلاج الليل في النهار ايلاج ٣ ماينقص من الليل اي من الزمان الذي هو معروض الليل والظلمة في النهار معروضا للنهار والضوء وبالعكس فالعلاقة الكلية اي ذكر الليل مثلا واريد معروض جزئه وكذا الكلام في النهار ٭ **قوله** (او بتحصيل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار بتغييب الشمس وعكس ذلك باطلاعها) ظلمة الليل الاضافة امابيانية اولامية من اضافة الجزء الى الكل وهذا ايلاج مجازا واستعارة اذ المولج فيه قد يحصل في مكان المولج في الاكثر فشبه تحصيل الظلمة في مكان الضوء وبالعكس الايلاج فذكر المشبه به واريد المشبه استعارة تبعية وكذا الكلام في الوجه الاول والفرق ان في الاول تحصيل ظلمة بعض الليل مكان بعض ضوء النهار وبالعكس اشار اليه بقوله بان يزيد فيه الخ واعادة الفعل للتنبيه على دلالة كل منهما على كمال القدرة بالاستقلال وكون النصر بسبب ان الله قادر على تغليب بعض الامور الخ بناء على ان النصر من جملة تغليب الامور على بعض لان من عاود الى العقوبة قد غلب عليه بنصر من ظلم ٢٤ ٭ **قوله** (يسمع قول المعاقب والمعاقب) اي واواختلفت الاصوات في النهار بانواع شتى او بفنون اللغات وكذا في الليالي ٢٥ ٭ **قوله** (يرى افعالهما) ولوتوالت الظلمات في الليالي فضلا عن النهار ٭ **قوله** (فلايهملهما) اشارة الى ان المراد باخباره انه سميع بصير كناية عن الجزاء خيرا كان اوشرا ٢٦ ٭ **قوله** (الوصف بكمال العلم والقدرة) اي المشار اليه مافهم من الفحوى من كمال القدرة اي على كل شئ ويدخل فيه القدرة على تغليب بعض الامور على بعض دخولا اوليا وتعرض العلم هنا تنبيها على انه المراد فيما اذالافعال الاختيارية لاتوجد بدون علم فعلي وقيل وكمال العلم الدال عليه سميع بصير ولايخفى مافيه اذالعلم غير السمع والبصر عند الجمهور ٤ على ان العلم المفهوم منهما علم بالمسموعات والمبصرات والمراد علم جميع الاشياء ٢٧ ٭ **قوله** (الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده فان وجوب وجوده ووحدته يقتضيان ان يكون مبدأ لكل ماوجد سواه عالما بذاته وبماعداه اوالثابت الالهية ولايصلح لها الامن كان قادرا عالما بذاته) الثابت في نفسه قدمر تفصيله في اول السورة قوله اوالثابت الالهية عطف على قوله الثابت في نفسه وتفسير آخر للحق لكنه خلاف الظاهر لانه على هذا يكون صفة جرت على غير من هي له مع ان الظاهر انه صفة لموصوفه ولذلك لم يتعرض له في اول السورة ٢٨ ٭ **قوله** (الها وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وابو بكر بالتاء على مخاطبة المشركين) الها مفعوله المقدر سواء كان تدعون بمعنى الدعاء او بمعنى التسمية قوله على مخاطبة المشركين توبيخا لهم بصورة المواجهة وخطاب ذلك لمن يكون اليه الكلام وصيغة البعد للتعظيم ٭ **قوله** (وقرئ بالبناء للمفعول فيكون الواو لما فانه في معنى الالهة) فيكون الواو لما ولما لم يكن ذلك من ذوي العقول اشار الى توجيهه فقال انه في معنى الالهة وشان الالهة كونهم عقلاء على زعمهم وبفهم وجه الجمع مع ان لفظة مفرد لانه جمع معنى وفي القراءتين الاوليين العائد محذوف ٢٩ ٭ **قوله** (المعدوم في حد ذاته او باطل الالوهية ٣٠ على الاشياء ٣١ عن ان يكون له شريك ولاشئ اعلى منه شانا واكبر منه سلطانا) المعدوم في حد ذاته لكونه عرضة للعدم بالنسبة الى ذاته وان كان موجودا بالنظر الى علته ولايقال لان ذاته تقتضي العدم لانه شان

قوله والى حكمي مرجع الجميع اخذ رحمه الله معنى الجميع من حذف ماضيف اليه المصدر وتعويض لام التعريف منه حيث لم يقيد بالمضاف اليه ولم يقل مصيرهم على طريقة قولك فلان يعطي قصدا الى تعميم المفعول

قوله والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين يعني ان عموم الخطاب بيا ايها الناس وذكر فريق المؤمنين والكافرين بعده يقتضيان ان يتعرض للبشارة ايضا لكن اقتصر على الانذار لان صدر الكلام وهو حديث الكفرة الذين كذبوا الانبياء عليهم السلام ومابعده من حديث من قيل فيهم افلم يسيروا وسيق للمشركين وتفظيع حالهم وانما ذكر فريق المؤمنين بعد هذا الخطاب بقوله فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة ورزق كريم على وجه الاستطراد ليزداد المشركون غيظا فلكون الانذار مقتضى المقام دون البشارة اقتصر على ذكره قال في الكشاف فان قلت كان القياس ان يقال انما انا لكم نذير وبشير لذكر الفريقين بعده قلت الحديث مسوق الى المشركين ويا ايها الناس نداء لهم وهم الذين قيل فيهم افلم يسيروا ووصفوا بالاستعجال وانما اقحم المؤمنون وثوابهم ليغاظوا

قوله مسابقين مشاقين للساعين بالقول يعني ان معاجزين ليس على حقيقته فان حقيقته معناه المغالبة في الاعجاز والمشركين ليسوا بغالبين على المؤمنين الساعين في تلك الآيات بالقول فيكون مجازا مستعملا لمعنى المسابقة في الاعجاز التي ليست للغالبة بل المشاركة في السباق والعلاقة المصححة للاطلاق كون كل من المسابقين طالبا لاعجاز الآخر عن ان يلحق به كما ان المطلوب في باب المغالبة هو هذا المعنى قال في الكشاف اومسابقين في زعمهم وتقديرهم طامعين ان كيدهم الاسلام يتم لهم فعلى هذا يكون معاجزين حقيقة في المغالبة

قوله وقرأ ابن كثير وابو عمرو معجزين على انه حال مقدرة اي حال مقدرة من فاعل سعوا فالمعنى الذين سعوا في آياتنا مقدرين على انفسهم التعجيز اي منع الناس عن الايمان قال محيي السنة قرأ ابن كثير وابو عمرو معجزين بالتشديد ههنا وفي سورة سبأ اي مثبطين الناس عن الايمان وقرأ الآخرون معاجزين بالالف اي معاندين مشاقين وقال قتادة معناه ظانين ومقدرين انهم يعجزوننا اي يفوتوننا فلانقدر عليهم وكقوله تعالى ام حسب الذين يعملون السيئات ان يسبقونا **قوله** وانه ليغان على قلبي اي ليغطى عليه وفي الصحاح غين على الرجل اي غطي عليه ومنه الحديث انه ليغان على قلبي قوله ويذهب به بعصمته عن الركون اليه والارشاد الى مايزيحه الركون والميل والازاحة الازالة **قوله** حتى سبق لسانه سهوا الى ان قال تلك الغرانيق العلى الغرانيق جمع غرنيق اوغرنوق بضم الغين المعجمة وفتح النون فيهما وهو الذكر من طير الماء طويل العنق وكان المشركون يزعمون ان الاصنام تقربهم الى الله تعالى وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي تعلوا في السماء وترتفع قوله حتى شايعوه بالسجود اي تابعوه **قوله** وهو مردود عند المحققين قال الامام ١١

٢ والظاهر ان مراده بقاء اثر المطر الواحد ولايخفى مافيه منه ٣ وقدفسر اللطيف فى سورة الانعام بالتوصل علمه الى ماظهر من خلقه والخبير بالتوصل علمه الى مابطن منه

* ٢٢ * الم تر ان الله انزل من السماء ماء * ٢٣ * فتصبح الارض مخضرة * ٢٤ * ان الله لطيف * ٢٥ * خبير * ٢٦ * له مافى السموات ومافى الارض * ٢٧ * وان الله لهو الغنى * ٢٨ * الحميد

الممتنع بالذات هذا المعنى مقابل لقوله فى تفسير الحق الثابت فى نفسه الواجب لذاته كما ان قوله باطل الالوهية ناظر الى تفسيره بالثابت الالاهية ولم يشر الى الحصر المفهوم من ضمير الفصل كما اشار اليه فى معنى الحق اليه بقوله الواجب لذاته وحده اذ فى المعنى الاول لايحسن الحصر وضمير الفصل لتقوى الحكم وكذا اللام فى الخبر الا ان يعتبر الحصر اضافيا وفى الثانى القصر حسن ومعتبر واظهوره لم يتعرض له قوله لاشئ اعلى منه هذا اللفظ فى العرف معناه هو اعلى من كل شئ فيكون كل شئ حقيرا بالنسبة اليه بناء على ان اعلى بمعنى اصل الفعل بقرينة وقوعه فى تفسير العلى الكبير والتعبير بافعل التفضيل اشارة الى ان العلى صيغة مبالغة لكن فى نفسه لابالنسبة الى الغير واتفاقنا ذلك لان فى النظم الجليل حصر العلو والكبر فيه تعالى ٢٢ * **قوله** (استفهام تقرير ولذلك رفع فتصبح) اى تقرير للنفى مع انكار النفى والمعنى الم تعلم او الم تبصر فان كون المنزل هو الله تعالى وان لم يكن مبصرا لكن لكمال ظهوره كالمحسوس ٢٣ * **قوله** (عطفا على انزل) بتقدير العائد اى فتصبح به الارض واختيار المضارع فى المعطوف لان اخضرار الارض مستقبل بالنسبة الى الانزال مسبب عنه ولذا عطف بالفاء * **قوله** (اذ لو نصب جوابا لدل على نفى الاخضرار كما فى قولك الم تر انى جئتك فتكرمنى والمقصود اثباته) اذ لو نصب الخ تعليل لتعيين الرفع على تقرير كون الاستفهام للتقرير وحاصله انه لو نصب لافاد خلاف المقصود وهو نفى الاخضرار والمقصود اثباته عقيب الانزال قال ابو حيان انما امتنع النصب جوابا للاستفهام هنا لان النفى اذا دخل عليه الاستفهام وان كان يقتضى تقريرا فى بعض الكلام هو معامل معاملة النفى المحض فى الجواب الا ترى الى قوله تعالى " الست بربكم قالوا بلى " وكذلك فى الجواب بالفاء اذا اجبت النفى كان على معنيين فى كل منهما ينفى الجواب فاذا قلت ماتأتينا فتحدثنا بالنصب فالمعنى ماتأتينا محدثا انما تأتى ولاتحدث ويجوز ان يكون المعنى انك لاتأتى فكيف تحدث فالحديث منتف فى الحالين والتقرير باداة الاستفهام كالنفى المحض فى الجواب يثبت مادخلته همزة الاستفهام وينفى الجواب فيلزم من هذا الذى قررناه اثبات الرؤية وانتفاء الاخضرار وهو خلاف المقصود وهذا بناء على انه اذا اجتمع فى الكلام الاستفهام والنفى فالجواب للاستفهام لتقدمه دون النفى نظيره اذا اجتمع فيه القسم والشرط يكون الجواب للقسم لتقدمه ويؤيد ماذكرنا قول ابى البقاء انما رفع الفعل هنا وان كان قبله الاستفهام لامرين احدهما انه بمعنى الخبر فلا يكون له جواب الثانى ان مابعد الفاء ينصب اذا كان المستفهم عنه سببا له ورؤيته لاتوجب الاخضرار وانما هو من الماء حيث لم يتعرض للنفى اصلا بل قصر على بيان حال الاستفهام فلاوجه لما فى الحاشية السعدية من الاشكال * **قوله** (وانما عدل به عن صيغة الماضى للدلالة على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان) وانما عدل الخ لان صيغة المضارع تدل على الاستمرار التجددى لكن بقاء اثر المطر زمانا الخ ليس من باب الاستمرار التجددى بل من الاستمرار الدوامى فى بابه وان اعتبر استمراره التجددى بتجدد المطر ٢ فهو يقتضى المضارع فى الانزال ايضا فالوجه ماقدمناه من ان اخضرارها مستقبل بالنسبة الى الانزال والفاء التعقيبية باعتبار بدأه لان اخضرارها حصل ابتداء عقيب الانزال ولك ان تحمل الفاء على السببية بدون تعقيب وفى قوله نفى الاخضرار تنبيه على ان قوله فتصبح فالمراد به مطلق الزمان وخصوص الصبح ليس بمقصود وخص الصبح بالذكر لان اكثر الحوادث انما يشاهد او يحدث فى وقت الصبح وعن هذا قال فى بعض المواضع فاصبحوا خاسرين واصبح نادمين واصبح فؤاد ام موسى فارغا الى غير ذلك ٢٤ * **قوله** (يصل علمه) فاللطيف راجع الى صفة العلم * **قوله** (او لطفه الى كل ماجل ودق) فهو راجع الى صفة الفعل قوله جل ودق ناظر الى التفسيرين وفيه اشارة الى ماقاله الراغب من ان اللطيف ضد الكثيف كذا قيل لكن قوله جل ودق لايلايمه ٢٥ * **قوله** (بالتدابير الظاهرة والباطنة) والتخصيص بها للمقابلة باللطيف فعطفه على التفسير الاول عطف الخاص على العام وعلى الثانى عطف المغايرة والخبير ٣ لكونه من الخبرة وهى معرفة بواطن الامور اكثر استعماله فى الامور الباطنة والظاهرة تعرضها لكونه لازما ولايخفى حسن ختم الكلام بهما ٢٦ * **قوله** (خلقا وملكا) اذ اللام للاختصاص فيهما والكلام بعم كون نفس السموات والارض له تعالى خلقا وملكا ووجهه مذكور فى الاية الكرسى ٢٧ (فى ذاته عن كل شئ) ٢٨ * **قوله** (المستوجب للحمد بصفاته وافعاله) اى الحميد بمعنى

١١ الداعى الى الله هذه الرواية باطلة موضوعة ويدل عليه الكتاب والسنة والمعقول اما الكتاب فقوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين وقوله وماينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى وقوله لنثبت به فؤادك وقوله سنقرئك فلاتنسى واما السنة فاروى عن محمد بن اسحق بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال انها من وضع الزنادقة وقال الامام ابو بكر البيهقى هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل ثم اخذ يتكلم فى ان رواة هذه القصة مطعونون وقد روى البخارى فى صحيحه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سورة والنجم وسجد فيها المسلمون والمشركون والجن والانس وليس فيها حديث الغرانيق وروى هذا الحديث من طرق كثيرة وليس فيها حديث الغرانيق واما المعقول فمن وجوه منها انا لو جوزنا ذلك لارتفع الايمان ولبطل قوله بلغ ماانزل اليك من ربك وان لم تفعل فمابلغت رسالته فان الزيادة فى الوحى كالنقصان منه وقول من قال انه صلى الله عليه وسلم لشدة حرصه على ايمان قومه ادخل هذه الكلمة من عند نفسه ثم رجع عنها مردود لا يرغب فيه مسلم لما فيه من الخيانة فى الوحى والعياذ بالله منها وقول من قال انه سهو وسبق لسان مردود ايضا لزوال الوثوق ولان الساهى لايقع منه مثل هذه الالفاظ المسجعة المطابقة فى السجع لالفاظ السورة وقول القائل انه تكلم الشيطان بذلك مردود ايضا لاحتمال امثاله فى سائر كلامه ولقوله تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون

قوله * تمنى داود الزبور على رسل * الرسل بكسر الراء وسكون السين التأنى والتؤدة يقال افعل كذا وكذا على رسلك اى اتئد فيه كما يقال على هينتك كذا فى الصحاح ويقال كان فى كلامه ترسيل اى ترتيل يقال ترسل الرجل فى كلامه اذا لم يعجل كذا فى النهاية

قوله وامنيته قراءته والقاء الشيطان فيها ان يتكلم بذلك الكلام الذى هو ليس من القرآن

قوله ولا يندفع بقوله فينسخ الله مايلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته اى ان جوزنا ان يتكلم الشيطان بمثل ذلك الكلام فى اثناء قراءة النبى صلى الله عليه وسلم يرتفع الاعتماد والوثوق على القرآن ولايندفع الاخلال بالوثوق بقوله فينسخ الله مايلقى الشيطان ثم يحكم الله اياته لانه يحتمله اى لان هذا الكلام وهو فينسخ الله مايلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته يحتمل ان يكون مما يلقيه ايضا فهذا الاحتمال يخرجه عن ان يكون دافعا للاخلال بالوثوق لان من جوز ذلك يجوز ان يكون هذا الكلام ايضا مما القاه الشيطان بناء على ذلك الاحتمال ولايجزم بانه نص القرآن حتى يندفع به الاخلال بالوثوق على القرآن فالقول بذلك ليس بصحيح

قوله وذلك يدل على ان الملقى امر ظاهر عرفه المحق والمبطل يعنى قوله عز من قائل ليجعل مايلقى الشيطان فتنة يدل على ان الملقى امر ظاهر مسموع سمعه المحق والمبطل فان الفتنة التى هى بمعنى الامتحان والابتلاء لايكون الا بعد ظهور الامر المفتتن به ليفتنوا المتحن عنه وكونه معلوما له والمراد بالمبطل من ذكر بعده وهم الذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وبالمحق من ذكر فى قوله وليعلم الذين اوتوا العلم انه الحق من ربك فهذه الاية دلالته على ان مايلقيه الشيطان امر ظاهر تؤيد ماقيل من ان المراد بالتمنى القراءة وبما يلقى الشيطان به مايتكلم به فى اثناء قراءة النبى صلى الله عليه وسلم القرآن اوماسبق اليه لسانه سهوا من حديث الغرانيق ١١

* ٢٢ * الم تر ان الله سخر لكم مافى الارض * ٢٣ * والفلك * ٢٤ * تجرى فى البحر بامره * ٢٥ * ويمسك السماء ان تقع على الارض * ٢٦ * الاباذنه * ٢٧ * ان الله بالناس لرؤف رحيم * ٢٨ * وهو الذى احياكم * ٢٩ * ثم يميتكم * ٣٠ * ثم يحييكم * ٣١ * ان الانسان لكفور * ٣٢ * لكل امة * ٣٣ * جعلنا منسكا * ٣٤ * هم ناسكوه * ٣٥ * فلا ينازعنك * ٣٦ * فى الامر

المحمود قوله بصفته اى الذاتية وافعاله اى بصفاته الفعلية وكذا المستوجب للحمد بذاته ٢٢ * قوله (الم تر ان الله) لم يعطف لان المرئى هنا غير المرئى هناك مع انتفاء الجامع * قوله (جعلها مذللة لكم معدة لمنافعكم) مذللة معنى التسخير قوله معدة لمنافعكم معنى اللام ٢٣ * قوله (عطف على ما او على اسم ان وقرئ بالرفع على الابتداء ٢٤ حال منها او خبر) عطف على ما فهو من المسخرات او على اسم ان فعلى هذا لا يفهم كونه من المسخرات فهو ضعيف قوله حال اى على الاحتمال الاول او خبر على الاحتمالين الاخيرين ٢٥ * قوله (من ان تقع او كراهة ان تقع) من ان تقع اشار الى ان الجار وهو من محذوف فح يكون مفعولا به او كراهة بتقدير المضاف فيكون مفعولا له وهذا مسلك البصريين واختاره المص والكوفيون يقدرون لئلا تقع وجوز كونه بدل اشتمال من السماء اى ويمنع وقوع السماء وصحح تعدية المنع بمن قال الراغب قال امسكت عنه اى منعته كان الامساك بمعنى اللزوم يتعدى بالباء وبمعنى الكف بمن وكذا بمعنى الحفظ والبخل والمعنى هنا المنع * قوله (بان خلقها على صورة متداعية الى الاستمساك) الظاهر ان امساكها بالقدرة الكاملة لانها خلقت بلا عمد مع ان الجسم الثقيل يميل الى الهبوط بنفسه ٢٦ * قوله (الا بمشيئته وذلك يوم القيمة) الاذن هنا مستعار للمشيئة اذ اصل الاذن الاعلام بالاجازة والاستثناء مفرغ فى الموجب لاستقامة المعنى فان معناه ان يمسكها فى عموم الاوقات الا وقت اذنه والقول بان يمسك فيه معنى النفى تكلف لا حاجة اليه * قوله (وفيه رد لاستمساكها بذاتها) لا بالاسناد الى الفاعل وهو قول من ذهب الى انها مقتضية ذاتها وجودها وهم الدهرية الكفرة اذ ما بالذات لا يزول ولا ينقال وهو قول من ذهب الى قدم العالم لان القديم بالزمان عندهم حادث بالذات فلا يقتضى ذاتها وجودها * قوله (فانها مساوية لسائر الاجسام فى الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط قبول غيرها) فانها مساوية كما برهن عليه فى علم الكلام وقد مر البيان فى سورة الاسراء قوله فتكون قابلة الخ وهذا يؤيد ما ذكرناه من ان الامساك بالقدرة لا بانه تعالى خلقها على صورة الخ ٢٧ * قوله (ان الله بالناس لرؤف رحيم) ختم الكلام بهما لا يخفى حسنه الرؤف ابلغ من الرحيم وقدمر الكلام فيه فى سورة البقرة * قوله (حيث هيأ لهم اسباب الاستدلال وفتح عليهم ابواب المنافع ودفع عنهم انواع المضار) قدم اسباب الاستدلال لانه هو المقصود قوله ابواب المنافع المطر واخضرار الارض والتسخير وجريان الفلك وغير ذلك واشار الى ان هذه الجملة تذييلية مقررة لمضمون ما قبلها ولذا صدرت بالتأكيد والمراد بانواع المضار وقوع السموات على الارض وما يترتب عليه من المفسدة العظيمة وايضا ابواب المنافع متضمنة لدفع انواع المضار ٢٨ * قوله (بعد ان كنتم جمادا عناصر ونطفا) شروع فى تعداد النعم الفائضة بالمنعم عليهم بعد بيان النعم الخارجة عنهم والموت نعمة حيث كانت وصلة الى الحيوة الثانية التى هى الحيوة الحقيقية ٢٩ (اذا جاء اجالكم) ٣٠ * قوله (فى الاخرة) وهذه الحيوة وان لم تكن معلومة لكن تمكنهم من العلم بها نزل منزلة العلم لتكاثر الادلة الدالة عليها ٣١ * قوله (لجحود النعم مع ظهورها) للنعم المذكورة هنا وغيرها مما لا يكاد ان يتناهى نوعها فضلا عن افرادها وهذا وصف الانسان بوصف اكثر افرادها او اللام للعهد والمعهودون هم الكافرون ٣٢ (اهل دين) ٣٣ * قوله (متعبدا) يحتمل المصدر والمكان والزمان وعلى الاخيرين فالتقدير ناسكوا فيه فالاول هو المرجح * قوله (اوشريعة تعبدوا بها وقيل عيدا ٣٤ ينسكونه ٣٥ سائر ارباب الملل ٣٦ فى امر الدين والنسائك) اوشريعة الخ كقوله تعالى " لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا " والمراد بها الاحكام العملية دون الاعتقادية فح يكون المعنى ناسكون به بالحذف والايصال فلا ينازعنك سائر ارباب الملل بيان مرجع ضمير فلا ينازعنك المدلول عليه بقوله لكل امة الآية قوله امر الدين بقرينة ان الكلام فى اهل الدين واشارة الى ان اللام عوض اوللعهد والنسائك جمع نسيكة * قوله (لانهم بين جهال واهل عناد اولان امر دينك اظهر من ان يقبل النزاع) لانهم الخ اى لانهم منقسمون الى قسمين فهذا تعليل النهى بانهم لا يخلون عن هذين الوصفين اما الجهلة فشانهم التعلم لا المنازعة لخلوها عن الفائدة مع حرمتها واما المعاندون فلا يطلبون اظهار الصواب فيحرم عليهم المنازعة ولذا نهى الله اياهم عنها والكفار ان قيل انهم مخاطبون باحكام الشرع فالنهى ظاهر والا فيحمل النهى على حق المؤاخذة قوله اولان امر دينك الخ قيل هذا ان لم نقل بانهم مخاطبون الخ لكن المص ممن قال به قوله اظهر من ان يقبل النزاع

١١ واما اذا اريد بالتمنى تمنى القلب وهو امر خفى اشكل ربط ليجعل بما قبله وتعلقه به ولذا اختار صاحب الكشاف ذلك الوجه الاول قال الطيبى رحمه الله التمنى جاء على وجهين احدهما تمنى القلب قال ابو مسلم التمنى التقدير وتمنى تفعل من منيت ومنى الله لك قدرلك وثانيهما القراءة قال الله تعالى ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا امانى لان الامى لا يعلم القرآن من المصحف وانما يعلمه قراءة قال حسان تمنى كتاب الله اول ليلة * وآخره لاقى حمام المقادر * وهذا ايضا فيه معنى التقدير فان التالى مقدر الحروف يذكرها شيئا فشيئا واذا قلنا ان التمنى بمعنى القراءة فمعنى الآية اذا قرأ قرآنا يجوز ان يسهو الرسول صلى الله عليه وسلم فيه ويشتبه على القارى دون ما رووه وهذا هو الظاهر لقوله ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض واذا قلنا انه بمعنى تمنى القلب فالمراد اذا اراد فعلا تقربا الى الله تعالى القى الشيطان فى فكره ما يخالفه فرجع الى الله تعالى فيرفع الله تعالى ذلك الغلط وتلك الوسوسة عن القلب قال الله تعالى ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذاهم مبصرون وقال الله تعالى واما ينزغنك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله

قوله يعنى الفريقين الفريق الاول الذين فى قلوبهم مرض والفريق الثانى هم القاسية قلوبهم

قوله فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم اى وضع الاسم الظاهر وهو الظالمين موضع ضميرهم اى موضع ضمير الذين فى قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم وظاهر النظم يقتضى ان يقال وانهم لفى شقاق بعيد تسجيلا وحكما عليهم بانهم ظالمون متصفون بالظلم فان قيل ليس فى الصفات حكم فما معنى قوله قضاء عليهم بالظلم قلنا الصفات قبل العلم بها اخبار والخبر فيه حكم وفى وضع الظاهر موضع الضمير هنا نكتة اخرى غير ما ذكر وهى افادة ان كونهم فى شقاق بعيد بسبب ظلمهم لما ان ترتب الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق له

قوله فيما اشكل اى وان الله لهادى الذين آمنوا فيما اشكل عليهم الى صراط مستقيم اى الى نظر صحيح بان يتأولوا ما يتشابه فى امر الدين بالتأويلات الصحيحة ويطلبوا لما اشكل منه المحمل الذى يقتضيه الاصول المحكمة والقوانين الممهدة حتى لا يعتريهم شبهة ولا يلحقهم حيرة ولا تزل اقدامهم ويصل عقولهم الى ما هو الحق فيه

قوله سمى به لان اولاد النساء يقتلون فيه الخ بين رحمه الله وجه التسمية على اربعة اوجه الوجه الاول على المجاز العقلى والثانى على طريق الاستعارة المكنية فى لفظ اليوم والثالث على طريق الاستعارة المصرحة التبعية والرابع على طريق الكناية فى مجموع قوله يوم عقيم كما قال الطيبى رحمه الله انه وصف اليوم بالعقم على وجوه احدها انه على الاسناد المجازى اسند العقيم الى اليوم لكونه صفته على نحو قوله تعالى يوما يجعل الولدان شيبا اصله يجعل الله تعالى الولدان فى ذلك اليوم شيبا والمعنى هنا يوم تعقم النساء فيه اى يصرن ثكلى فاسند العقم الى اليوم مبالغة كقولك نهاره صائم وليله قائم وثانيها على انه من الاستعارة المكنية فالمستعار له اليوم والمستعار منه المرأة والجامع فقدان النتيجة فكما ان المرأة اذا فقدت الولد وصفت بالعقم اى الثكل كذلك اليوم اذا فقد فيه المحاربون ١١

٢ نهى للكافر ان يصد موسى عنها والمراد نهيه ان يصد عنها سعد

٣ لابالنسبة اليه تعالى فانه معلوم له قطعا الجدال اوالعدم سعد

٤ كالم يعطف الله يستهزئ بهم لئلا يتوهم انه مفعول لقالوا سعد

٢٢ * وادع الى ربك * ٢٣ * انك لعلى هدى مستقيم * ٢٤ * وان جادلوك * ٢٥ * فقل الله اعلم بما تعملون * ٢٦ * الله يحكم بينكم * ٢٧ * يوم القيامة * ٢٨ * فيما كنتم فيه تختلفون * ٢٩ * الم تعلم ان الله يعلم مافى السماء والارض * ٣٠ * ان ذلك فى كتاب

تعلق من باظهر بتضمين معنى الاباء * قوله (وقيل نهى الرسول عليه السلام عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم فانها انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مراء) وقيل نهى الرسول اى بطريق الكناية مرضه لانه ماامكن الحقيقة لايصار الى الكناية ولاالى المجاز قوله عن الالتفات الخ اى النهى عن الالتفات الى قولهم لان هذا الالتفات يؤدى الى نزاعهم المرام وكل امر يؤدى الى مفسدة فهو منهى عنه * قوله (اوعن منازعتهم كقولك لايضارنك زيد وهذا انما يجوز فى افعال الغالبة للتلازم) اى نهى الرسول عن المنازعة بطريق الكناية ايضا قوله وهذا الخ توجيه القول الاخير لانه انما يجوز فى افعال الغالبة للتلازم وهنا ليس كذلك فلايكون هذا الكلام نهيا عن المنازعة بل انما يكون نهيا له عليه السلام عن الالتفات كما قصد والحاصل ان كون نهى احد الفاعلين عن فعل كناية عن نهى فاعل آخر عن مثله مختص بالغالبة مثل لايضارنك زيد فلااشكال على الحصر بان المص قال فى تفسير قوله فلايصدنك عنها من لايؤمن بها من سورة طه انه نهى الكافر عن ان يصد موسى عنها والمراد نهيه عن ان ينصد والانصداد ليس مثل الصد * قوله (وقيل نزلت فى كفار خزاعة قالوا للمسلمين مالكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ماقتله الله) المراد به هو الميتة ولايلزم منه ان اكل الميتة وغيره من الاباطيل من المناسك التى جعلها الله تعالى لبعض الامم لان بديهة العقل قاضية بانها لم يجعل من المناسك بل نزاعهم بناء على التلهى والتدين بالهوى * قوله (وقرئ فلاينزعنك على تهييج الرسول والمبالغة فى تثبيته على دينه على انه من نازعته فنزعته اذا غلبته) لايخفى عليك ان المبالغة فى التثبت على الدين ينازع معنى القلع وهو المشهور للنزع مع ان الزمخشرى نقل فى المفصل عن سيبويه انهم لايقولون نازعنى فنزعته استغناء عنه بغلبته كذا فى الحاشية السعدية والظاهر ان الفاعل فى قراءة فلاينزعنك بكسر الزاء سار الى باب المثل على ان ينزعنك من الغالبة ولذا رد المحشى عليه وقد تكلف بعضهم فقال فعلى هذا يكون كناية عن لازمه وهو لاتقصر فى منازعتهم حتى يغلبوك فيها فلذا كان فيه تهييج ومبالغة فى تثبته كما عرف فى مثل لايغلبنك فلان فى كذا وهو ظاهر فليس هنا نهى عن فعل غيره وكونه مطاوعا لايدفعه كما توهم وعبر بالتثبيت لما سبق لاصل النزع وهو القلع وهو مغالبة من منازعة الجدال كما صرح به الزمخشرى انتهى وفيه نوع تعقيد اذ فهم من اول كلامه ان المراد لايقصر فى منازعتهم حتى يغلبوك ومن آخر كلامه انه مثل لايغلبنك فالنهى ناظر الى غيره عليه السلام والكلام فى نهى الرسول عليه السلام ٢٢ الى توحيده وعبادته ٢٣ طريق الى الحق سوى ٢٤ * قوله (وقد ظهر الحق ولزمت الحجة ٢٥ من المجادلة الباطلة وغيرها فيجازيكم عليها وهو وعيد فيه رفق) ولزمت الحجة وفى نسخة ولزمته الحجة الضمير للمجادل الحجة هى المعجزات وهذا مفهوم من سائر المواضع او من قوله على هدى مستقيم لانه يفيد استعلاءه عليه السلام على الطريق الحق وهذا انما يكون بظهور الحق فى يده وكلمة الشك فى ان جادلوك بالنسبة الى وقوعه فى نفس الامر ٣ فانه محتمل وانما قال فقل الله الآية للتشديد فى الوعيد وليس فيه منع عن الجهاد حتى يكون منسوخا بآية القتال ٢٦ * قوله (يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين بالثواب والعقاب) فيه تنبيه على ان الخطاب عام للفريقين فليس المخاطب هو المخاطب فى قوله تعالى بما تعملون وليس ايضا من مقول القول ولذا لم يعطف لئلا يتوهم انه من مقول القول ٣ قوله بالثواب والعقاب اشارة الى ان الحكم بمعنى الفصل بالفعل وهو اقوى من الفصل بالقول ٢٧ * قوله (كما فصل فى الدنيا بالحجج والآيات) اى الفصل بالفعل اوالقول وهو اشارة الى ارتباط هذا الكلام بماقبله ٢٨ * قوله (من امر الدين) لان الاختلاف فى امر الدنيا فغير معتد به والاختلاف بمعنى التخالف كالختصم بمعنى تخاصم وهو ذهاب كل الى خلاف ماذهب اليه الآخر دينيا اودنيويا والقرينة قائمة على كون المراد امر الدين ٢٩ * قوله (فلايخفى عليه شئ) مما ظهر ومابطن وفيه اشارة الى ان السماء والارض من جملة المعلومات بشمول ماإياهما بطريق ذكر فى الآية الكرسى والمراد بالعلم مطلق سواء كان تعلقه قديما وهو التعلق بان الاشياء ستوجد اوستعدم اوحادثا وهو تعلقه بانه وجد الآن اوقبله ٣٠ * قوله (هو اللوح كتبه فيه قبل حدوثه فلايهمنك امرهم مع علمنا به وحفظنا له) كتبه اى مافى السماء والارض اشار الى ان ذلك اشارة الى مافى السماء والارض قبل حدوثه هو العلم بالتعلق القديم اكتفى به ليترتب عليه قوله فلايهمنك امرهم الخ

١١ يوصف بالعقم كانها دهم ومنه قولهم ابن اليوم وابناء الزمان وابناء الحرب فالاستعارة واقعة فى اليوم بان شبه اليوم بالمرأة فى فقدان النتيجة تشبيها بليغا ثم توهم ان اليوم هى المرأة على سبيل التخييل ثم اطلق اليوم الذى هو اسم المشبه واريد به الام والقرينة نسبة العقم اليه وثالثها على انه من الاستعارة المصرحة التبعية فالمستعار هو لفظ العقم والمستعار منه ما فى المرأة من الصفة التى تمنع من الحمل والمستعار له انقطاع بعض النسل فى ذلك اليوم وهو يوم الحرب والجامع عدم الخير وقع التشبيه والاستعارة اولى فى المصدر ثم سرى الى الصفة المشتقة فالاستعارة واقعة فى العقيم ورابعها ان يكنى بجميع قوله يوم عقيم عن شدة العذاب وفظاعته كما يقال ان النساء عنه عقيم قال الحماسى عقم النساء بان يلدن بمثله ان النساء بمثله لعقيم والضمير فى لامثل له للعذاب وفى بمثله لليوم

قوله او يوم القيمة عطف على قوله يوم حرب والوجوه الاربعة المذكورة انما هى على تقدير كون المراد بيوم عقيم يوم حرب وانما شرط فى جواز كونه يوم القيمة ان يكون المراد بالساعة المذكورة قبله غير يوم القيمة كالموت واشراط يوم القيمة اذ لو اريد بها يوم القيمة ايضا يلزم عطف الشئ على نفسه وهو غير جائز قوله او على وضعه موضع ضميرها للتهويل عطف على قوله ان المراد بالساعة غيره يعنى او اليوم يوم القيمة والمراد بالساعة ايضا يوم القيمة فح كان مقتضى الظاهر ان يقال او يأتيهم عذابها بالضمير لكن وضع الاسم الظاهر وهو يوم عقيم موضع ضمير الساعة للتهويل اى لايقاع الهول فى القلوب بوصفها بالعقم فح معنى او الفاصلة راجع الى المغايرة بين اتيان نفس الساعة وبين اتيان عذابها فالمعنى حتى يأتيهم نفس الساعة او يأتيهم عذابها

قوله والتنوين فيه ينوب عن الجملة التى دلت عليه الغاية اى يوم تزول مريتهم يحكم بينهم بالمجازاة فالمعنى الملكية تزول مريتهم بمشاهدة اهوال الساعة اوعذاب يوم القيمة او يومها فالله يحكم بينهم حينئذ بالمجازاة على وفق عقائدهم واعمالهم ودلالة الغاية الواقعة بعد حتى عليه من حيث ان مريتهم تنتهى اليها وتزول عندها فان قيل لاى سبب جعل التنوين بدلا عما دل عليه الغاية من زوال المرية ولم يجعله بدلا عن نفس الغاية والحال انه ان جعل بدلا من نفس الغاية يستقيم المعنى ايضا مثلا اذا قيل الملك يومئذ تأتيهم الساعة او يأتيهم عذابها لله كان كلاما مستقيما فما وجه العدول عنها الى مادلت هى عليه قلت لعل السر فيه هو دلالة لفظ الملك الذى هو الملكية والتصرف فيما جرت عليه السلطنة على الحكم بالمجازاة واللائق بحكم الملك العدل اذا حكم (٧٤) (خا) بالمجازاة على الاعمال ان يحكم على المجزى عليه بعد اعترافه بجريمته بسبب زوال ريبه فى الحق وانقطاع معذرته بمشاهدة الامر على خلاف ماكان يعتقده فى الدار الفانية قال صاحب الكشاف تقديره الملك يوم يؤمنون او يوم تزول مريتهم اقول ولايزال الذين كفروا فى مرية يعنى يجوز ان ينوب التنوين عما دل عليه الغاية الواقعة بعد حتى فانه لما وصف المذكورون بالكفر والمرية يجوز ان يكون مابعد حتى غاية لكل من الوصفين المذكورين فان اعتبر غاية للكفر يكون التنوين بدلا من جملة يؤمنون وان اعتبر غاية للمرية يكون بدلا من جملة تزول مريتهم فالتقدير على الاول يوم ١١

٢ فلا وجه لما قاله المحشى من ان الاشارة بذلك الى الشر الحاصل للمؤمنين التالين اى بشر يحصل لكم ازيد فى معنى الشر بة الشر الحاصل لهم لان يكاد آب عن الحصول ٣ قوله وعدها الله كون الضمير فى وعدها مفعولا ثانيا اولى من كونه مفعولا اول لانه يقتضى ان يكون النار موعودا بالكفار ان يطعمها اياهم وهو تكلف ٤

٢٢ * ان ذلك * ٢٣ * على الله يسير * ٢٤ * ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا * ٢٥ * ومالبس لهم به علم * ٢٦ * وماللظالمين * ٢٧ * من نصير * ٢٨ * واذا تتلى عليهم آياتنا * ٢٩ * بينات * ٣٠ * تعرف فى وجوه الذين كفروا المنكر * ٣١ * يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا * ٣٢ * قل افأنبئكم بشر من ذلكم * ٣٣ * النار * ٣٤ * وعدها الله الذين كفروا

اذ ارتباطه بما قبله لا يظهر بدونه وفيه تسلية له عليه السلام وكذا يلايم هذا كونه فى كتاب اى اللوح المحفوظ ٢٢ * قوله (ان الاحاطة به واثباته فى اللوح او الحكم بينكم) ان الاحاطة وتأويه ليست بمتمحضة فى التأنيث كنا رحمة فلا حاجة الى تأويل تذكير ذلك نعم يحتاج اليه لكون المشار اليه متعددا وكلمة او لمنع الخلو ولو قال والحكم بالواو كما قال واثباته لكان اولى ٢٣ * قوله (لان علمه مقتضى ذاته المتعلق بكل المعلومات على سواء) علة للمجموع اما الاحاطة فظاهر واما اثباته فى اللوح والحكم لكونهما مترتبين على العلم قوله على سواء لان مقتضى الذات لا يتخلف عنها قيل وفيه اشارة الى ان علمه تعالى حضورى وهذا متفق عليه لكن تحقق الاشارة اليه فى هذا النظم الجليل خفى ٢٤ * قوله (مالم ينزل به سلطانا) والنفى متوجه الى القيد والمقيد جميعا * قوله (حجة تدل على جواز عبادته) اى سلطانا بمعنى حجة مطلقا لكن المراد به هنا الدليل النقلى بقرينة المقابلة لقوله ومالبس لهم الآية ذكره مع دخوله فى السلطان لكون الدليل العقلى مرجعا للدليل النقلى وبهذا الاعتبار يكون اصلا وان كان البرهان النقلى اصلا من جهة الاعتداد بامر الدين ٢٥ * قوله (حصل لهم من ضرورة العقل او استدلاله) اى العلم لوقوعه فى سياق النفى عام الضرورى والنظرى الحاصل بالكسب والاستدلال والنفى بالعلم مستلزم نفى البرهان العقلى ٢٦ * قوله (وماللذين ارتكبوا مثل هذا الظلم ٢٧ يقرر مذهبهم او يدفع العذاب عنهم) مثل هذا الظلم اى الشرك ومثل هذا الظلم كناية عن نفى الظلم نفسه قوله يقرر مذهبهم وتقرير المذهب بدفع مذهب المخالف ويدفع الضرر عنهم فيوافق مامر فى سورة البقرة من ان النصرة مختصة بدفع الضرر لان دفع الضرر اعم من الصريحى والضمنى ومع ذلك الاولى الاكتفاء بقوله ويدفع العذاب ٢٨ * قوله (واذا تتلى عليهم آياتنا من القرآن ٢٩ واضحات الدلالة على العقائد الحقة والاحكام الالهية) واذا تتلى كلمة اذا لتحقق التلاوة وصيغة المضارع للاستمرار التجددى قوله على العقائد الحقة ومن جملتها التوحيد وبطلان عبادة الاصنام فيعلم بذلك الارتباط بما قبله فلا تغفل عن ربط الكلام ٣٠ * قوله (تعرف فى وجوه الخ) هذا ابلغ من قوله انكروه او ينكرونه مع انه اخصر لان معرفة الانكار فى وجوههم ينبئ فرط انكارهم بحيث يظهر اثاره فى الوجوه ويعرف فيها مع تعرضه الموصول تسجيلا على كفرهم وتنبيها لعلة انكارهم فوضع الظاهر موضع الضمير لذلك والى بعض ماذكرناه اشار المص * قوله (الانكار لفرط نكيرهم للحق وغيظهم) اشارة الى ان المنكر مصدر * قوله (لاباطيل اخذوها تقليدا وهذا منتهى الجهالة وللاشعار بذلك وضع الذين كفروا موضع الضمير) لاباطيل علة انكارهم وغيظهم اخذوها تقليدا لقوله تعالى ويعبدون من دون الله مالم ينزل الخ فانه لبيان ان عبادتهم للاصنام تقليد الآبائهم الاقدمون كما ذكر فى موضع آخر من انهم مقلدون * قوله (او ما يقصدونه من الشر) فح يكون المنكر اسم مفعول قدم الاول اذ ماظهر فى وجوههم اثر الانكار لا اثر المنكر وايضا منشاء مايقصدونه من الشر الانكار قوله من الشر ظهور اثره فى الوجوه باعتبار ظهور اثار الانكار المؤدى الى قصد الشر ٣١ * قوله (يكادون) الآية جملة مستأنفة معاينة * قوله (يثبون ويبطشون بهم) يثبون من الوثب وهو الحركة سريعا وهو يؤدى الى البطش وانما قال يبطشون بهم بيانا للمراد به ويثبون اصل معناه وليس بمراد هنا ذكر تمهيدا لذكر يبطشون ٣٢ * قوله (قل افأنبئكم) ذكر قل لما ذكرناه آنفا والفاء عاطف على محذوف اى اتسمعون فأنبئكم او اترغبون فأنبئكم * قوله (من غيظكم على التالين وسطوتكم عليهم او مما اصابكم من الضجر بسبب ماتلوا عليكم) من غيظكم اى المشار اليه الغيظ الذى يفهم من مداول الكلام اذ انكارهم يورث غيظا وقربهم البطش مع عدم الظفر على مادل عليه يكادون يسطون يوجب فرط الغيظ قال المص فى قوله تعالى يكاد البرق يخطف ابصارهم الآية ٢ وكاد من افعال المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لعروض سببه لكنه لم يوجد اما لفقد شرط او لعروض مانع فمعنى قوله يسطون عليهم قرب سطوتكم بحيث اولا مانع وهو عصمة الله تعالى لفعلتم ذلك ٣٣ * قوله (هو النار كانه جواب سائل قال ماهو ويجوز ان يكون مبتدأ خبره وعدها) هو النار اى النار خبر لمبتدأ محذوف والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ٣٤ * قوله (وقرئ بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شر فيكون الجملة استينافا كما اذا وقعت خبرا او حالا منها) فيكون الجملة اى جملة وعدها الخ استينافا على تقدير كون النار منصوبا على الاختصاص او مجرورا

١١ اذ يؤمنون بمشاهدة اهوال الساعة وعلى الثانى يوم اذ تزول مريتهم بها فالساعة لزم على كل من التقديرين يوم تزول مريتهم قوله والضمير لهم المؤمنين والكافرين لفصيله بقوله فاما الذين آمنوا الآية اى ضمير المفعول فى تأتيهم فى قوله حتى تأتيهم الساعة وفى قوله او يأتيهم عذاب يوم عقيم لهم المؤمنين والكافرين وان اقتضى ماقبله ان يعود الى الكافرين المرتابين فقط وقرينة العموم تفصيل الفريقين مترتبا على ماقبله بالفاء فالمعنى ولا يزال الذين كفروا فى مرية منه حتى يأتى الناس الساعة بغتة او يأتيهم عذاب يوم عقيم فقوله تعالى بعد هذا فاما الذين آمنوا الآية تقسيم بعد جمع والجمع مع التقسيم والتقسيم مع الجمع من محسنات الكلام

قوله وانما سمى الابتداء بالعقاب الذى هو الجزاء للازدواج اى سمى الفعل المبتداء الذى هو الجناية بالعقاب الذى هو جزاء الجناية حيث قال بمثل ماعوقب به مكان ان يقال بمثل ماجنى عليه والعقاب لكونه من التعقب الذى من التأخر لايناسب ان يسمى به الفعل المبتدأ والذى يحق ان يسمى به هو جزاء الجناية لانه يعقبها فجاز اطلاقها فجوز تسميته به للازدواج والمشاكلة اى وقوعه فى صحبة العقاب فى الذكر حيث قيل ومن عاقب فهو مثل وجزاء سيئة سيئة فان جزاء السيئة ليست بسيئة بل هو حسنة فسمى بها للازدواج ومثل ذلك كما دانوا وكما تدين تدان وصبغة الله واطبخوا فى قوله

قالوا اقترح شيئا نجد لك طبخه
قلت اطبخوا لى جبة وقميصا

ويسمى مثل هذا فى علم البديع صنعة المشاكلة قال الزجاج الاول لم يكن عقوبة وانما العقوبة الجزاء ولكنه سمى عقوبة لان الفعل الذى هو عقوبة كان جزاء فسمى الاول الذى جوزى عنه باسم عقوبة لاستواء الفعلين فى كونهما من جنس المكروه كقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فالاول سيئة والجزاء عليها حسنة الا انها سميت سيئة لانها وقعت اساءة بالمفعول به لانه فعل به ما يكرهه والذى اعتبره الزجاج فى تسمية الفعل المبتداء بالعقاب وفى تسمية جزاء السيئة بالسيئة مبنى على الاستعارة المصرحة التى مبناها على التشبيه وهو مما يحسن الكلام حسنا ذاتيا واما ما اعتبره غيره فجار على طريق المشاكلة الذى يورث الكلام حسنا عرضيا

قوله اولانه سببه يعنى او لان الفعل المبتدأ سبب العقاب فيكون مجازا مرسلا من باب تسمية السبب باسم المسبب

قوله ولم يزد فى الاقتصاص بيان لمعنى المماثلة فى العقوبة

قوله وفيه تعريض بالحث على العفو والمغفرة جعله رحمه الله من باب الكناية التعريضية التى هى سوق الكلام لاجل موصوف غير مذكور وجعله صاحب الكشاف من الكناية التلويحية التى هى ان تشير الى غيرك من بعد اشارة مع كثرة الوسائط الى المعنى المراد حيث قال ويجوز ان يضمن له النصر على الباغى ويعرض مع ذلك بما كان اولى به من العفو ويلوح به بذكرها تين الصفتين وها تان الكنايتان هما التعريض والتلويح متغايرتان بالذات عند السكاكى ومتحدتان عند صاحب الكشاف فان صاحب الكشاف قال التعريض ان تذكر شيئا وتدل به على شئ لم تذكره كما يقول المحتاج جئتك لاسلم عليك ١١ (على)

٢ لان الجواب اولى بالاحظ لايستفاد كونه محالا اذ الاجتماع للخلق وان لم يقدروا عليه فنظر المص اولى ـــ منه

٢٢ * وبئس المصير * ٢٣ * يا ايها الناس ضرب مثل * ٢٤ * فاستمعوا له * ٢٥ * ان الذين تدعون من دون الله * ٢٦ * لن يخلقوا ذبابا * ٢٧ * ولو اجتمعوا له * ٢٨ * وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه

على البداية من شر كما رفعت النار خبرا وهو الوجه الاول قوله او حالا منها اى جملة وعدها تكون حالا من النار بدل كونه استينافا بتقدير قد على مذهب وهو المختار عند الشيخين او بدونه كما هو القول للبعض ٢٢ * **قوله** (النار) هو المخصوص بالذم حذف لظهورها ٢٣ * **قوله** (بين لكم حال مستغربة او قصة رائعة ولذلك سماها مثلا) اى مثل مستعار للحال مستغربة بجامع الغرابة وكذا الكلام فى قصة رائعة اى بديعة مستحقة بالقبول ومتلقاة به لمشابهتها له بين صيغة المجهول معنى ضرب المجهول وتفصيل المثل واصل الضرب قدمر تفصيله فى اوائل سورة البقرة * **قوله** (او جعل لله مثل اى مثل فى استحقاق العبادة) او جعل عطف على بين وهذا المعنى اوفق لما قبله لكن المعنى الاول اكثر استعمالا مع انه يعم هذا المعنى وابقاء العام على عمومه هو الاولى قوله او جعل اشارة الى ان ضرب متضمن معنى الجعل فيتعدى الى مفعولين قوله اى مثل فى استحقاق العبادة فيكون المثل بمعنى المثل به فيكون حقيقيا وهذا من جملة حال مستغربة داخل فى المعنى الاول ٢٤ * **قوله** (اى المثل) ان كان بمعنى الحال او القصة * **قوله** (او لشانه استماع تدبر وتفكر) على التفسير الثالث اى لشان ما جعلوه مثلا لله فى استحقاق العبادة اذ ما بعده يبين شانه وحقارته وحاله المستغربة استماع تدبر اذ لا اعتبار للاستماع بدونه فالمراد كان الاستماع اذا اطلق منصرف الى الكمال ٢٥ * **قوله** (ان الذين تدعون من دون الله يعنى الاصنام وقرأ يعقوب بالياء وقرئ به مبنيا للمفعول والراجع الى الموصول محذوف على الاولين) ان الذين تدعون من الدعاء او العبادة اى تدعونه فالمراد بالناس الكفار وعلى القرأة بالياء فالتفات ٢٦ **قوله** (لا يقدرون على خلقه مع صغره لان لن بما فيها من تأكيد النفى دالة على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه) لا يقدرون الخ اى المراد نفى القدرة على خلقه لا نفى خلقه مع القدرة عليه فذكر نفى المسبب واريد نفى السبب بقرينة عدم قدرتهم عليه بالبديهة وقرينة السياق وقوله لان لن الخ اشارة الى ما دل على نفى القدرة لا لان لن للتأبيد لانه مذهب المعتزلة مزيف بكثير من الامثلة وكذا قوله تعالى ما لا ينفعهم ولا يضرهم والبديهة قاضية بذلك وتعبيره بلا يقدرون بدل ان يقدروا والتنبيه على انه ليس للتأبيد بل للتأكيد وما ذكره المص هو الاصل فى لن وقد يعدل عنه لقرينة قوية فلا اشكال بمثل قوله تعالى فلن اكلم اليوم انسيا ونحوه كسائر المعانى اللاالفاظ الاخر فمن ناقش فيه فقد نبهنا فش فى كل موضع * **قوله** (والذباب من الذب لانه يذب وجمعه اذبة وذبان) من الذب اى مأخوذ منه لمناسبة بينهما فى اللفظ وهو ظاهر وفى المعنى لما ذكره من انه يذب اى يدفع ويطرد والذب مصدر استعماله فى المبنى للفاعل حقيقة وفى المبنى للمفعول مجاز وكون الذباب مدفوعا لا يقتضى كون المصدر المأخوذ هو منه مبنيا للمفعول وهو ظاهر لكن المحشى ادعى ذلك ووجهه غير ظاهر قوله وجمعه اذبة وذبان بكسر الذال فيهما ويجمع ايضا على ذآب بضم الذال ولعله لقلته لم يتعرض له ٢٧ * **قوله** (نصب المصدر فى موضع حال جئ بها للمبالغة اى لا يقدرون على خلقه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين) فى موضع حال هذا قول بعض النحاة اختاره المص وقيل الواو للعطف على مقدر للمبالغة اى لم يجتمعوا له ولو اجتمعوا له وقيل ان او فى مثله منسلخة عن معنى الشرط متمحضة للدلالة على الفرض والتقدير والمعنى مفروضا اجتماعهم وتعاونهم واختاره المحشى والكل وجهة اذ الاول لانه لا بد فى كل شرط من جواب وهو باعتبار اصله شرط والثانى بناء على ان استعماله هنا للفرض والتقدير قوله مجتمعين له اشارة الى المسلك الثانى كما ان الاول تنبيه على المسلك الاول تأمل قوله فكيف الخ اشارة الى ان او وصلية يدل على ان نقيضه اولى بالحكم اى فكيف يقدرون على خلقه اذا كانوا منفردين ٢٨ * **قوله** (وان يسلبهم الذباب) اظهر فى موضع المضمر لاظهار حقارته كل الاظهار لا يستنقذوه اى لا يقدرون تخليصهم من الذباب فكيف يقدرون على استنقاذ ما يسلبه عنهم غير الذباب * **قوله** (جهلهم غاية التجهيل) صيغة التفعيل للنسبة اى نسبهم الى الجهل الخ اختار ان لامكان وقوع ذلك واختار لوفيما قبل لكونه محالا اذ الاجتماع له محال وان كان الاجتماع فى نفسه غير محال ولك ان تقول الاجتماع له مع الخلق محال وان كان الاجتماع له غير محال ولعل لذلك تعرض الجواب القدر فضعف ما فى الحاشية ٢ السعدية * **قوله** (بان اشركوا اله اقدر على المقدورات كلها وتفرد بايجاد الموجودات باسرها تماثيل هى اعجز الاشياء) بان اشركوا الباء للسببية وانما لم يقل بان اشركوا تماثيل بالها الخ مع انه الظاهر لما ذكر فى وجه قوله افمن يخلق كمن لا يخلق حيث قال المص هناك وكان حق

١١ فكانه امال الكلام الى عرض يدل على المقصود واسمى التلويح لانه يلوح به ما يريده

قوله ومن ذلك ايلاج احد الملوين فى الاخر بان يزيد فيه ما ينقص منه اى بان يزيد فى الاخر الموج فيه ما ينقص من احدهما الموج الملوان الليل والنهار الواحد ملا مقصور كذا فى الصحاح وقيل معنى ايلاج احد الملوين فى الاخر تحصيل ظلمة هذا فى مكان ضياء ذلك بغيبوبة الشمس وضياء ذلك فى مكان ظلمة هذا بطلوعها

قوله الثابت فى نفسه الخ يعنى ان الحق من حق يحق اذا ثبت والثبوت يحتمل معنيين اما ثبوته فى نفسه وذاته من غير علة خارجة عن ذاته وهى معنى وجوب الوجود فاذا كان ثابتا فى نفسه واجبا لذاته يلزمه ان يكون مبدأ للكل قادرا عليه عالما بذاته وبمقدوراته واما ثبوت صفته وهى الالهية التى لا يصلح لها الا من استجمع القدرة والعلم وهذا هو معنى التسبيب المستفاد من الباء فان قلت قوله عز من قائل وان ما يدعون من دونه هو الباطل معطوف على سبب وصفه تعالى بكمال العلم والقدرة وهو قوله ان الله هو الحق والعطف على السبب يقتضى ان يكون المعطوف سببا له ايضا فما وجه التسبيب فى المعطوف قلت وجهه مبنى على البرهان الموسوم فى علم الكلام بالبرهان التمانعى فان وجود اله سواه يقتضى عجز احدهما او كليهما والعجز ينافى القدرة فالتفرد بالوحدانية المفهوم من قوله وان ما يدعون من دونه هو الباطل يلزمه الاتصاف بالقدرة التامة على الكل ومعنى التسبيب فى المعطوف الذى هو وان الله هو العلى الكبير ظاهر قوله على الاشياء فى تفسير العلى وقوله على ان يكون له شريك فى تفسير الكبير يشيران الى ان قوله وان الله هو العلى الكبير منصرف من حيث المعنى الى قوله ان الله هو الحق وان قوله الكبير منصرف من حيث المعنى الى قوله ان الله هو الحق وان قوله الكبير منصرف الى قوله وان ما يدعون من دونه الباطل ولا شئ اعلى منه شأنا واكبر سلطانا اشارة الى معنى القصر المستفاد من ضمير الفصل فى وان الله هو العلى الكبير

قوله اذ لو نصب جوابا لدل على نفى الاخضرار الخ قال صاحب التقريب هو مثل قولك الم اكرمك فتشكر رفعه يثبت الشكر ونصبه ينفيه لان النصب بتقدير ان وهو علم الاستقبال فيجعله مترقبا والرفع جزم باثباته تلخيصه ان الرفع جزم باثباته والنصب ليس جزما باثباته لا انه جزم بنفيه وقال الطيبى رحمه الله فيه نظر لان نفى الشكر مستفاد من كونه جوابا للاستفهام لان معنى قولك الم تر انى انعمت عليك فتشكر ان رأيت انعامى شكرته قال صاحب الكشاف لو نصب لاعطى ما هو عكس الغرض لان معناه ثبات الاخضرار فقلب بالنصب الى نفى الاخضرار مثاله ان تقول لصاحبك الم تر انى انعمت عليك فتشكر ان نصبته فانت ناف لشكره شاك تفريطه فيه وان رفعته فانت مثبت للشكر وهذا وامثاله مما يجب ان يرغب له من اتسم بالعلم فى علم الاعراب وتوقيراهله الى هنا كلامه وقال صاحب الفرايد لا وجه لما ذكره صاحب الكشاف اما اولا فلانه لا يلزم المعنى الذى ذكره بل يلزم من نصبه ان يكون مشاركا لقوله الم تر نابعاله ولم يكن تابعا لانزل ويكون مع ناصبه مصدرا معطوفا على المصدر الذى تضمنه الم تر وهو الرؤية والتقدير الم تكن لك رؤية انزال الماء من السماء واصباح الارض مخضرة وهذا ١١

* ٢٢ * ضعف الطالب والمطلوب * ٢٣ * ماقدروا الله حق قدره * ٢٤ * ان الله لقوى
* ١٥ * عزيز * ٢٦ * الله يصطفى من الملائكة رسلا * ٢٧ * ومن الناس

الكلام اقن لايخلق كن يخلق لكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك بالله جعلوه من جنس المخلوقات شبيها بها فعماذكره المص اولى * قوله (وبين ذلك بانهم لايقدر على خلق اقل الاحياء واذلها ولواجتمعوا له بل لاتقوى على مقاومة هذا الاقل الاذل) وبين ذلك اى كونها اعجز الاشياء ومراد بالبيان الى آخره اى عدم القدرة على الخلق والعجز عن ذبه عن نفسها فلانسلم ان كل ماسوى الله كذلك فالمراد بيان لعجزيته من وجهين اذ كثيرا من الاشياء يقدر على دفع مااوذى عنه ومشاركة بعض الاشياء لا يضر اذالمراد بيان اعجزيته مع الاعجز الآخر من الاشياء الآخر كما قالوا فى قوله عليه السلام افضل الكلام الحمد لله وفى رواية كلمة الشهادة وفى رواية سبحان الله والحمد لله الخ وشراح الحديث وجهوه بماذكرنا ٢ هنا * قوله (وتعجز عن ذبه عن نفسها واستنقاذ مايختطفه من عندها) هذا ثابت بدلالة النص او باشارة النص * قوله (قيل كانوا يطلونها بالطيب والعسل و يغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكلوه) روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه المراد بالطيب الزعفران ونحوه يطلى به الشئ لان قوله يطلونها من باب رضى يقال طلى البعير اى لطخه فلايتناول الطيب الغير المايع الكوى بكسر الكاف جمع كوة بالضم والفتح وهى الجوف فى الحائط ٢٢ * قوله (عابد الصنم ومعبوده) روى ذلك عن السدى والضحاك قدمه اذالمتبادر كون الطالب من ذوى العقول * قوله (اوالذباب يطلب مايسلب من الصنم من الطيب والصنم يطلب منه الذباب السالب) اوالذباب اى المراد بالطالب الذباب والعاقل طالبا لانه يطلب مايسلب فان له ارادة وطلبا كسائر الحيوان والمراد بالمطلوب الصنم لابنه قوله يطلب منه فيه اشارة الى ان المطلوب حينئذ من قبيل الحذف والايصال * قوله (اوالصنم والذباب كانه يطلبه ليستنقذ منه ماسلبه فلوحققت وجدت الصنم اضعف بدرجات) اوالصنم والذباب اى المراد بالطالب الصنم واختاره الزمخشرى ولم يرض به المص لتكلفه قوله كانه يطلبه اى الذباب وجعله طالبا على هذا الوجه للتهكم وهذه الجملة تذييلية مقررة لمضمون ماقبلها ولوتحققت وجدت اضعف درجات فلولا التهكم لم يكن جعله طالبا حسنا ٢٣ * قوله (ماعرفوه حق معرفته حيث اشركوا به وسموا باسمه ماهوابعد الاشياء عنه مناسبة ٢٤ على خلق الممكنات باسرها) ماعرفوه اى ماقدروا مجاز عن ترك المعرفة لان المعرفة بتقدير المقدار وابعد الاشياء الصنم قال فى سورة الزمر وماقدروا عظمته فى انفسهم حق التعظيم حيث جعلوا له شريكا الخ فالمعنى وماقدروا معرفته فى انفسهم حق المعرفة ولذا عبر بماقدروا عن المعرفة مجازا قوله حق التعظيم اشارة الى ان التعظيم انمايكون معتبرا اذا كان حق التعظيم فلامفهوم ٣ بانهم عرفوا الخ لكن لم يعرفوا حق المعرفة قوله حيث اشركوا حيث هنا للتعليل ٢٥ * قوله (لايغلبه شئ والهتهم التى يدعونها عاجزة عن اقلها مقهورة من اذلها) عن اقلها اى عن اقل الممكنات وهو الذباب بتقدير المضاف اى عن دفعها ولذا قال مقهورة عن اذل الممكنات اشار به الى ان المراد بالاقل الاذل والقلة من جهة الكيف لامن العدد لكن المتعارف القلة والكثرة بحسب الكم والعدد ولهذا فسره بالاذل وجه المقهورية انه سلب منها شيئا فلايقدر دفعها افن يخلق كن لايخلق ٢٦ * قوله (يتوسطون بينه و بين الانبياء بالوحى) اشارة الى المعنى المراد بالرسل هنا وهو المعنى اللغوى والمشهور ان المتوسط جبريل عليه السلام وهو المراد فالجمع للتعظيم فلوقال لانهم وسائط بين الله و بين الناس كما قاله فى اوائل سورة البقرة لكان اولى وفى كلامه اشارة الى وجه تقديم رسل الملائكة فلا يلزم الافضلية ٢٧ * قوله (ومن الناس يدعون سائرهم الى الحق و يبلغون اليهم مانزل عليهم) ومن الناس اى الله يصطفى من الناس رسلا الرسل مقدر بعد ومن الناس وقيل ومن الناس مقدم تقديرا * قوله (كانه لماقرر وحدانيته فى الالوهية ونفى ان يشاركه غيره فى صفاتها بين) بيان ارتباطها بما قبلها * قوله (ان له عبادا مصطفين للرسالة و يتوسل باجابتهم والاقتداء بهم الى عبادة الله سبحانه وتعالى) ان له عبادا الخ من الملائكة ومن الناس مصطفين للرسالة لقوله الله يصطفى الاصطفاء الاختيار للصفوة واصله اتخاذ صفوة الشئ قوله يتوسل باجابتهم الخ ظاهره منتظم للرسل من الناس دون الملائكة الا ان يتكلف * قوله (وهواعلى المراتب ومنتهى الدرجات لمن عداه من الموجودات تقريرا للنبوة وتزييفا لقولهم مانعبدهم الاليقربونا الى الله زلفى والملائكة بنات الله ونحو ذلك) وهواعلى المراتب اى الاصطفاء للرسالة والضمير المنصوب لله تعالى قوله تقريرا مفعول له لقوله بين قوله تزييفا التزييف من الزيوف مستعار للابطال وجه

١١ غير مراد من الآية بل المراد ان يكون اصباح الارض مخضرة بانزال الماء فيكون حصول اخضرار الارض تابعا للانزال فلايكون له جواب واما ثانيا فلان مابعد الفاء ينتصب اذا كان المستفهم عنه سببا له ورؤيته لانزال الماء لايوجب اخضرار الارض وانما يوجبه انزال الماء من السماء وروى الزجاج عن سيبويه القراءة بالرفع لاغير قال سألت الخليل عن هذا فقال هذا واجب ومعناه التنبيه كانه قال الم تسمع انزال الماء من السماء فكان كذا وكذا قلت فعلى هذا يمكن توجيه النصب بان يقال ان ايثار المستقبل فى فتصبح لاستحضار تلك الحالة البديعة وهى حياة الارض الدالة على القدرة الباهرة قال الله تعالى فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت وانبتت وقال تعالى وانبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل عبد منيب كانه قال تنبه لانزالنا الماء لتعجب منه على هذه الحالة البديعة والقدرة الباهرة فيكون لك تبصرة وذكرى للانابة والخضوع وان الله يبعث من فى القبور و من ثمة ذيل بقوله ان الله لطيف خبير له مافى السموات ومافى الارض وحتى بقوله وان الله لغنى حميد تتميما لارادة الانابة فيكون قوله فتصبح بمعنى تتعجب من اصباحها مخضرة

قوله وانما عدل به عن صيغة الماضى للدلالة على بقاء اثر المطر زمانا بعد زمان وجه الدلالة ان المضارع هنا للاستمرار التجددى الشامل لجميع الازمنة الثلاثة بخلاف الماضى فانه نص فى الغرض السابق فهو بمنزلة قول انعم على فلان عام كذا فاروح واغدو شاكرا له واوقلت فرحت وغدوت لم يقع ذلك الموقع اقصوره عن افادة معنى الاستمرار الذى عينته بالاسلوب الاول

قوله يصل علمه اولطفه الى كل ماجل ودق معنى الكلية مستفاد من حذف متعلق اللطف

قوله بالتدابير الظاهرة والباطنة معنى البطون مستفاد من معنى الخبير فانه من الخبرة وهى العلم بباطن الشئ ومن علم باطن الشئ فبالحرى ان يكون عالما بظاهره ولذا وصف التدابير بالظهور والبطون قال صاحب الكشاف فى معنى الخبير خبير بمصالح الخلق ومنافعهم اشارة الى مذهبه وان رعاية الاصلح للعبد واجبة على الله تعالى عنده

قوله حال منها اوخبر يعنى قوله تجرى حال من الفلك على تقدير كونه معطوفا على مفعول سخر وهو مافى الارض اوخبر بعد على تقدير كونه معطوفا على اسم ان

قوله من ان تقع اوكراهة ان تقع يعنى ان ان مع الفعل اما ان يكون مفعولا به ليمسك بواسطة من المحذوفة من ان واما ان يكون مفعولا له بتقدير مضاف قوله وفيه رد لاستمساكها بذاتها اى فى قوله ويمسك السماء باسناد الامساك الى الله تعالى رد على الفلاسفة القائلين بان اجزاء السماء متماسكة بالذات (التزييف) غير قابلة للتفكك والميل الهابط مستدلين بان الهبوط انمايكون بالحركة المستقيمة وهى لاتقبلها فاجاب رحمه الله عن ذلك بان قال انها مساوية لسائر الاجسام فى الجسمية فتكون قابلة للميل الهابط مع تساوى حقيقتها لسائر الاجسام القابلة له للزوم الاختلاف فى لوازم حقيقة واحدة وهو باطل عندهم قوله حيث هيأ لهم اسباب الاستدلال وفتح لهم ابواب الخير ودفع عنهم انواع المضار يعنى رؤف من حيث انه اعد لهم اسباب الاستدلال بان نصب علامات وشواهد من انزال الماء من السماء ١١

٢ وكذا قوله عليه السلام افضل ماقلت والنبيون قبلى لااله الاالله وفى رواية اخرى سبحان الله وكذا فى غيره منه ٣ قوله الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه الآية وقوله ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله الآية فهذه المعرفة ليست معرفة معتدا بها اوجعل مفهومه بهذا الطريق لم يعتد منه

٢ فيكون هذا التعلق حادثا ومترقبها فيكون هذا التعلق قديما لانه تعلق بانه سيوجد اوسيعدم واما الاول فهو تعلق بانه وقع الآن اواس ٣ وكـذا حديث انه اذا رجع الخ قال البيهقى هذا حديث فى اسناده ضعف فيكون الحديث ضعيفا لكنه معتبر فى فضائل الاعمال ونحوها دون نفس الاعمال

* ٢٢ * ان الله سميع بصير * ٢٣ * يعلم مابين ايديهم وماخلفهم * ٢٤ * والى الله ترجع الامور * ٢٥ * يا ايها الذين امنوا اركعوا واسجدوا * ٢٦ * واعبدوا ربكم * ٢٧ * وافعلوا الخير * ٢٨ * لعلكم تفلحون * ٢٩ * وجاهدوا فى الله * ٣٠ * حق جهاده

التزيف انه لمايين ان القرب الى الله تعالى انما هو باجابة رسله لابعبادة الاصنام ولابتوليهم الملائكة بنات الله تعالى ٢٢ * **قوله** (مدرك الاشياء كلها) يعنى ان قوله سميع بصير كناية عن ادراك جميع الاشياء بقرينة مابعده لكن الاولى الحمل على ظاهرهما اى سميع لاقوال الرسل بصير لافعالهم مثلا او بصير لافعال الامم وايضا ماذكره يشعر بارجاع صفة السمع والبصر الى صفة العلم كما ذهب اليه الشيخ الاشعرى ٢٣ * **قوله** (عالم بواقعها ومترقبها) بواقعها معنى مابين ايديهم ومترقبها معنى وماخلفهم او بالعكس وله احتمال آخر ذكر فى آية الكرسى ٢٤ * **قوله** (واليه مرجع الامور كلها لانه مالكها بالذات لايسئل عما يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يسئلون) كلها اى اللام للاستغراق قوله بالذات يعنى بخلاف المخلوقات قوله من الاصطفاء الخ تنبيه على ارتباط هذه الآية بماقبلها ٢٥ * **قوله** (فى صلواتكم امرهم به لانهم ماكانوا يفعلونه فى اول الاسلام) وفى نسخة صلواتكم بالجمع من قبيل انقسام الآحاد الى الآحاد والمراد بصلوتكم فى النسخة المشهورة جنس الصلوة المراد بها الصلوات باضافتها الى الجمع فان القرآنين واحد قدمه لانهما حقيقتان حينئذ قال ابو حيان فى البحر قيل كان الناس اول ماسلموا يسجدون بلاركوع ويركعون بلاسجود لكن لم يذكر سندا يعتمد عليه ولذا مرضه نقل عن صاحب الواهب انه توقف فيه * **قوله** (اوصلوا وعبر عن الصلوة بهما لانهما اعظم اركانها) فيكون مجازا فلذا اخره لكن بحسب المعنى اقوى اذ الاحتمال الاول غير المعول قوله لانهما الخ اى شرط ذكر الجزء وارادة الكل متحقق لان الكل ينتفى بانتفائهما بل يكفى ذكر احدهما وارادة الصلوة وفيه ميل الى ان السجود افضل من القيام لكن نقل عن الاذكار انه قال ذهب الشافعى الى ان القيام افضل من السجود لقوله عليه السلام افضل الصلوة طول القنوت اى القيام فماذكره المص مخالف لمذهبه بحسب الظاهر لكن ماذكره الش فهى يدل على افضلية طول القيام لانفس القيام فلعل المص يخالفه فى مثل ذلك واختار ان السجود افضل لقوله عليه السلام اقرب مايكون العبد من ربه وهو ساجد * **قوله** (اواخضعوا لله وخروا له سجدا) فالركوع مجاز عن الخضوع والسجود على حقيقته ولك ان تقول بالعكس اوكلاهما بمعنى الخضوع مجازا ٢٦ * **قوله** (بسائر ما تعبدكم به) فح يكون العطف على اركعوا عطف المغايرة اذ المراد بها نحو الزكوة والصوم والحج والجهاد بناء على انه اذا قوبل العام يراد به ماوراء الخاص ويجوز ان يراد عطف العام على الخاص ٢٧ * **قوله** (وتحروا ماهو خير واصلح فيما تأتون وتذرون كنوافل الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق) كـانه اشار الى ان المعتبر فى فعل الخير ما هو بالقصد والنية واشار الى ان المراد بالخير فعل النوافل لما ذكـر ولك ان تقول انه عام لجميع الخيرات فرائضها و واجبها ونوافلها قوله وتذرون عده من فعل الخير لان الترك بمعنى كف النفس فعل ٢٨ * **قوله** (اى افعلوا هذه كلها وانتم راجون الفلاح غيرمتيقنين له واثقين على اعمالكم) اشار الى ان الترجى للمخاطب وانه جملة حالية قوله واثقين اى غير واثقين بل كونوا على خوف ورجاء اذالعامل كاجير اخذ اجرته قبل العمل * **قوله** (والآية آية السجدة عندنا) خلافا لابى حنيفة ومالك رحمهما الله تعالى * **قوله** (لظاهر مافيها من الامر بالسجود ولقوله عليه السلام فضلت سورة الحج بسجدتين من لم يسجدهما فلا يقرأها) اجيب بان المأمور به على التفسيرين السابقين انما هو السجدة الصلوتية لاسجدة التلاوة ولا حجة فى المحتمل وباقى الكلام فى الفقه والحديث الذى ذكره قال الترمذى اسناده ليس بقوى وكذا قال ابو داود وغيره كذا قيل ولوكان ماذكره المص لزم ان يكون سجدة التلاوة واجبة فى قوله تعالى يامريم اقنتى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين وفى امثاله ٢٩ * **قوله** (لله ومن اجله اعداء دينه الظاهرة كاهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس وعنه عليه السلام انه رجع عن غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر) لله الخ اى كلمة فى بمعنى اللام للتعليل استعارة ومن اجله عطف تفسيرله اعداء دينه اى المراد بالجهاد الجهاد مع نفسه بقرينة تعميمه الى الاعداء الباطنة قوله وعنه عليه السلام الخ تأييد لما ذكره من اطلاق الجهاد على مخالفة الهوى والنفس بل هو اعظم واشق من الجهاد مع الكفار فلااشكال بانه مخالف لما سلفه فى فاتحة السورة انها مكية الاست آيات فان الامر بالجهاد بعد الهجرة ٣٠ * **قوله** (اى جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فعكس واضيف الحق الى الجهاد مبالغة كقولك هو حق عالم) الضمير فى فيه لله لخالصة جهادا فعكس اى غير الترتيب فقدم المؤخر وفيه تنبيه على ان جهادا منصوب

١١ واخضرار الارض وتسخير مافى الارض لهم وجريان الفلك فى البحر وامساك السماء عن الوقوع على الارض دالة على وجود الصانع وكمال علمه وقدرته رحيم اى منعم بان فتح لهم ابواب المنافع بانزال المطر الذى به يحصل لهم نعم كثيرة وبتسخير مافى الارض لهم من الدواب وغيرها وبجريان الفلك بامره للتجارات النافعة ودفع عنهم انواع المضار ومن جملة ذلك الدفع امساك السماء عن الوقوع عليهم

قوله اوعن منازعتهم كقولك لايضاربنك زيد اى اوالمراد نهى الرسول عن منازعتهم وان افاد ظاهر الكلام نهيهم عن منازعته مثل لايضاربنك زيد فانه وان كان نهيا بحسب الظاهر عن ان يضارب المخاطب لكن المراد به نهى المخاطب عن ان يضارب زيدا فان النهى الاول لما كان مستلزما للنهى الثانى والثانى لازما له وبالعكس وبالجملة لما كان النهيان متلازمين ذكر اللفظ الدال على الملزوم واريد به اللازم على سبيل الكناية لاعلى وجه المجاز لصحة ارادة الملزوم قوله وهذا انما يجوز فى افعال المغالبة للتلازم اى هذا النوع من استعمال اللفظ لا يجوز الافى افعال المغالبة للتلازم لان انسلاب الفعل عن احد المغالبين يستلزم انسلابه عن الاخر لانه لا يقوم الابهما لاباحدهما ولهذا قال صاحب الكشاف وهذ جائز فى الفعل الذى لايكون الابين اثنين واقول فى قوله وهذا انما يجوز فى افعال المغالبة نظر لان تخصيص جواز هذا النوع من الاستعمال بافعال المغالبة ينافى ماذكره رحمه الله فى سورة طه فى تفسير قوله تعالى فلا يصدنك عنها من لايؤمن بها حيث قال هذا نهى الكافر ان يصد موسى عنها والمراد نهيه عن ان ينصد عنها فان الفعل هناك ليس من افعال المغالبة وقد جوز فيه ذلك فمجئ كلامه هنا بطريق الحصر ينافى تجويزه هناك فلعله ترك طريق الحصر فى كلام صاحب الكشاف فى قوله وهذا جائز فى الفعل الذى لايكون الابين اثنين لهذه العلة ويمكن ان يقال فى جوابه ان الفعلين فى فعل المغالبة متحدان بالذات والفعل لوجوب صدوره من اثنين لا يحصل بواحد فانسلابه عن احدهما يستلزم انسلابه عن الاخر بخلاف الصد والانصداد فانهما متغايران بالذات فان صد احد الشخصين لايستلزم صد الاخر له لكن يستلزم انصداده عادة ولو فى الجملة فمراده رحمه الله ان اراد نهى المخاطب عن فعل بنهى الغائب عن مثل ذلك الفعل بعينه انما يجوز فى افعال المغالبة والانصداد ليس مثل الصد لتغايرهما فى الحقيقة قال ابن جنى فلفظ النهى لهم ومعناه له صلوات الله عليه هذا اذا جريت المفاعلة على واحد مبالغة وقال الزجاج هو نهى له عن منازعتهم كاتقول لايخاصمنك فلان فى هذا ابدا وهذا جائز فى الفعل الذى لايكون الابين اثنين لان المجادلة والمخاصمة لا يكون الاباثنين فاذا قلت لايجادلنك فلان فهو بمنزلة لاتجادلنه ولايجوز هذا فى قولك لايضربنك فلان وانت تريد لاتضربنه ولكن لوقلت لايضاربنك فلان لكان كقولك لاتضاربن فلانا الى هنا كلام الزجاج والفرق بين التفسيرين وهما تفسير النهى بنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم وتمكينهم من المناظرة وتفسيره بنهيه عن منازعتهم هو ان التفسير الاول نهى له عن الكينونة على وصف يكون سببا لمنازعتهم والتفسير الثانى نهى له عن نفس المنازعة وكلاهما من الكنايات كذا قالوا

١١ لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمهج حيته وبلهب غضبه لله ولدينه ال تازحاج ومن نازعته فنز عته نازعه اى غيبة فعلى هذا يكون معناه لايغلبنك فى المنازعة ومعنى ارادة التثبيت مستفاد من هذا الاستعمال اى من استعمال اللفظ على طريق المغالبة فالمعنى اثبت على دينك وتصلب وكن شديد الشكيمة فيه حتى لايغلبك سائر ارباب الملل فى المنازعة فان نهيه عن ان يكون مغلوبا فى المنازعة فى امر الدين تهييج له على الثبات وتصلبه فيه قال صاحب الكشاف فى فاعلته

٢ هذا دفع ماقيل فى رد السعدى اونعبهم للتوبة الخ ضعيف لعدم تبادره من اللفظ

٢٢ ○ هو اجتباكم ❊ ٢٣ ❊ وماجعل عليكم فى الدين من حرج ○ ٢٤ ❊ ملة ابيكم ابراهيم

على المصدرية وانه من اضافة الموصوف الى صفته كجرد قطيفة ونحوه والداعى الى ذلك قصد المبالغة اذ جعل فيه الشيء اصلا ولاريب فى المبالغة فى شان الشيء * قوله (ثم اضيف الجهاد الى الضمير اتساعا) اى مجازا لان اصله حق جهاد فيه فحذف لفظة فى واضيف اليه مثل قوله ويوما شهدنا سليما وعامرا اى شهدنا فيه كما صرح به فى قوله تعالى وذلك يوم مشهود * قوله (اولانه مختص بالله تعالى من حيث انه مفعول لوجه الله ومن اجله) فلاحذف حينئذ لامية وفى الاول بمعنى فى وان كان راجعا بمعنى اللام عند التحقيق فعلى هذا لااتساع فيه لكن قدم الاول لتبادره من اللفظ ٢٢ * قوله (اختاركم لدينه ولنصرته) اختاركم معنى اجتبا قوله لدينه بمعونة السياق والسوق وقوله لنصرته هذا لازم لاختياره لدينه * قوله (وفيه تنبيه على المقتضى للجهاد والداعى اليه) لان جملة هو اجتباكم مستأنفة لبيان علة الحكم والامر بالجهاد اذ الاختيار للدين لخدمة فهو الداعى الى الجهاد وسائر العبادات فالعلة حصولية لاتحصيلية * قوله (فى قوله وماجعل عليكم فى الدين من حرج ٢٣ اى ضيق بتكليف ماتشتد القيام به عليكم اشارة الى انه لامانع لهم ولاعذر لهم فى تركه) اى ضيق عبر عنه بالحرج لكونه مؤديا اليه قوله اشارة الى انه لامانع الخ اى بعد بيان مقتضيه وداعيه فليس لهم عذر فى تركه هذا الاخلال امر يقبله ولذا قدمه ورجحه * قوله (اوالى الرخصة فى اغفال بعض ماامرهم به حيث شق عليهم لقوله عليه السلام اذا امرتكم بشيء فأتوا منه مااستطعتم) اوالى الرخصة عطف على قوله الى انه لامانع الخ فحينئذ لااشارة الى انتفاء المانع بعد بيان علته والفرق ان نفى الحرج فى المعنى الاول نفى التكليف بالحرج وفى الثانى نفيه بعد التكليف اذا شق عليهم لقوله عليه السلام الخ وهذا معنى ماقيل والاول يقتضى انتفاء الحرج ابتداء والثانى ترك ماامرهم به ٢ فيه مشقة اى اذا عرض لهم مشقة وحرج كالافطار فى السفر وفى حال المرض وكترك القيام فى الصلوة لمن كان عاجزا عنه وغير ذلك من الرخص واورد المعنيان معا لكن اوضح فانهما معتبران فى الشرع فلو اريد احدهما لم يفهم الاخر ولايلزم عموم المشترك اللفظى بل يلزم عموم المشترك المعنوى وجوازه متفق عليه فالاولى ان لفظة اولمنع الخلو والمعنى وماجعل عليكم فى الدين من حرج مطلقا سواء كان التكليف بالحرج او بعروض امر يؤدى الى الحرج فى امتثال المأمور به كالصوم فى السفر مثلا ويدخل فيه ماقول ابضا فليتأمل * قوله (وقيل ذلك بان جعل لهم من كل ذنب مخرجا بان رخص لهم فى المضائق وفتح لهم باب التوبة وشرع الكفارات فى حقوقه تعالى والارش والديات فى حقوق العباد) وقيل ذلك اى عدم الحرج وهذا مختار صاحب الكشاف قوله بان رخص لهم فى المضائق كرخص السفر والمرض ورخص الاضطرار فى اكل المحرمات وشربها والتكلم بكلمة الكفر بالسان قلبه ومطمئن بالايمان وفتح عليهم باب التوبة بعد ارتكاب المناهى وفى الحواشى السعدية وهذا هو المناسب لعموم من حرج ويدخل فيه الجهاد دخولا اوليا فلايظهر وجه ضعفه وتعميمه ٢ الى التوبة والمكفرات والكفارات لايكون وجه الضعف لانها داخلة فى جهاد اعداء دينه الباطنة وفى الطاعة ايضا فلايقال انها لاتلائم للسباق والسياق واذا مرضه الماص لان الملائمة ظاهرة كما عرفته وما اعترض عليه بان الحرج لاينفى وجود المخرج فى الجملة لما عرفت انه عبارة عن الضيق لاعن عدم المخلص فمدفوع بانه ان اراد ان الحرج لاينفى وجوده الحسى بوجود المخرج فمسلم لكن لايضرنا وان اراد انه لاينفى وجوده الشرعى المترتب عليه الحكم بوجود المخرج فغير مسلم كيف لا والعفو والمغفرة محو الذنوب وسترها والمحو محو حكمه وجزائه لاوجوده فى الخارج وقبول التوبة متقرر اذ تحقق شروط قبولها قال تعالى وهو الذى يقبل التوبة عن عباده الخ وماقيل ان قول التوبة غير متيقن فلعدم العلم بوجود شرائط القبول ٢٤ * قوله (منصوبة على المصدر بفعل دل عليه مضمون ماقبلها بحذف المضاف * قوله (اى وسع دينكم توسعة ملة ابيكم اوعلى الاغراء اوالاختصاص) اى وسع دينكم لانه لما نفى الحرج عنه دل على انه موسع اذلا واسطة بينهما قدمه لان ارتباطه بماقبله واضح قوله على الاغراء اى الزموا ملة اوالاختصاص بتقدير اعنى بالدين ملة ابيكم ويحتمل ان ينتصب على المدح اى امدح ملة ابيكم فاطنب والمبقوة وجد ولم يتعرض كونه منصوبا بنزع الخافض لانه تكلف مع انه يقتضى مغايرة الملة للدين فلايلائم وجه الاختصاص ولم يبين نصب ابراهيم لظهوره ٢ ذكر فهو منصوب بتقدير ايضا اى اعنى ابراهيم قيل او بدل او عطف بيان بماقبله فيكون مجرورا بالفتح * قوله (وانما جعله اباهم لانه ابو رسول الله عليه السلام

١١ وفعلته افعله ان افعله انما يضم اذا لم يكن عينه اولامه حرف حلق فان كان حرف حلق يترك على ماعليه الاستعمال قيل فيه نظر لان المختار الضم عند الاكثر وهذا المذكور منقول عن الكسائى قال فى المفصل وعن الكسائى انه استثنى ايضا مافيه احد حروف الحلق فانه يقال فيه افعله بالفتح وحكى ابوزيد شاعرته اشعره وفاخرته افخره بالضم قال سيبويه وليس فى كل شيء يكون هذا الاترى انك لاتقول نازعنى فنزعته استغنى عنه بغلبته

قوله وهو وعيد فيه رفق اى قوله الله اعلم بماتعملون وعيد فيه رفق حيث لم يصرح بلفظ العذاب ولم يقل الله يعذبكم بما تعملون بل اكتفى بكلام فى ضمنه ذلك

قوله لان علمه مقتضى ذاته المتعلق بكل المعلومات فلايخفى عليه شيء اصلا قال صاحب الكشاف ومعلوم عند العلماء بالله انه يعلم مايحدث فى السموات والارض هذا تعريض بالفلسفى لان اللام فى العلماء للجنس اى العلماء الكاملون لكن قوله فى تعليل ان ذلك على الله يسير لان العالم بالذات لايتعذر عليه ولايمتنع تعلق بمعلوم على اصل الاعتزال

قوله حجة تدل على جواز عبادته والمراد بسلطانا برهانا سماوى من جهة الوحى والسمع ولذلك خص العلم فى قوله ومالبس لهم به علم بماعدا الوحى من علم بسرى ضرورى واستدلالى لان العلم بعد الدليل السمعى اما ضرورى او استدلالى وفى اختصاص الدليل السمعى بالسلطان والتنزيل والنوعين الاخيرين بالعلم دليل واضح على ذى بصيرة نافذة ان الدليل السمعى هو الحجة القاطعة وله القهر والغلبة وعند ظهوره تضمحل الاراء وتتلاشى الاقيسة فتنكير علم بعد تنكير سلطانا مثل تنكير حاجب فى موضعين فى قول الشاعر

له حاجب عن كل امر يشينه

وليس له عن طالب العرف حاجب

فى افادة الاول تعظيما والاخر تحقيرا اوتقليلا فمعنى الاية ويعبدون مالم يتمسكوا فى صحة عبادته برهان سماوى من جهة الوحى والسمع ولاالجاهم اليها علم ضرورى ولاحملهم عليها دليل عقلى

قوله وما للذين ارتكبوا مثل هذا الظلم اشارة الى ان الظالمين اسم ظاهر وضع موضع الضمير تسجيلا لهم على الظلم وان اغفالا بهم عن النصير مسبب عن ظلمهم ذلك وهذه الاية اعنى قوله عز من قائل وماللظالمين من نصير تتم الاية المتقدمة اذ المعنى ليس لهم دليل قاطع على صحة ماهم عليه من العبادة لغير الله ولالهم ايضا من العلم مايصح عند الضرورة ان يتمسك به ولالهم ذو شوكة يقهر الناس بالتعدى والتصرف على عبادة مايدعون من دون الله انظر الى هذه البلاغة والدقائق القرآنية التى تتحير منها العقول والله يقول الحق وهو يهدى السبيل

قوله وللاشعار بذلك (وهو) وضع الذين كفروا موضع الضمير اى وللاشعار بمعنى العلة المذكورة وضع الظاهر وهو الذين كفروا موضع ضميرهم اى الايذان بان معرفة المنكر وظهوره فى وجوههم لتوغلهم فى كفرهم وهذا المعنى لايوجد اذا قيل تعرف فى وجوههم المنكر

قوله اوما يقصدونه من الشر عطف على الانكار اى تعرف فى وجوههم الشر الذى قصدوه

قوله فيكون الجملة استينافا اى فعلى تقدير نصب النار اوجره يكون جملة وعدها الله الذين كفروا جملة مستأنفة موردة جوابا للسؤال عن النار انها هى موعودة لهم كما اذا وقعت النار خبرا عن مبتدأ محذوف حيث يكون جملة وعدها الله الذين كفروا ١١

وهو كالاب لامته من حيث انه سبب لحياتهم الابدية ووجودهم على الوجه المعتد به في الاخرة) لانه ابو رسول الله اى جده الاعلى فيكون اطلاق الاب عليه مجازا بمعنى اصله وهو اى الرسول عليه السلام كالاب لامته لما ذكره من حيث الخ لانه للتعليل وبيان او جدا شبه فيكون الحكم مجازا بمرتبتين الاول مجاز مرسل والثانية استعارة كما عرفته من بيانه او بيان المص اذ فهم من كلام المص ان اطلاق الحكم بواسطة انه اب لرسولنا عليهما السلام وقد عرفت انه جده واطلاق الاب على الجد مجاز وكون الرسول عليه السلام ابا لامته على التشبيه فيكون استعارة فكن على بصيرة * **قوله** (اولان اكثر العرب كانوا من ذريته فغلبوا على غيرهم) اشارة الى تزييف ماقيل ان جميع العرب من ذريته وان اول من تكلم بالعربية اسمعيل عليه السلام كما صرح به المورخون واشار اليه ايضا في قصة هود وصالح عليهما السلام ولما كان ملة ابراهيم عليه السلام موافقا لاكثر الاحكام العملية الثابتة في شرعنا شبه دينا بملة ابراهيم او جعل عينها مبالغة فغلبوا اى اكثر العرب على غيرهم على غير اكثر العرب من العرب وغيرهم والتغليب ايضا من باب المجاز ٢٢ * **قوله** (هو سماكم المسلمين) جملة مستأنفة وقيل كالبدل من قوله هو اجتبكم ولذا لم يعطف * **قوله** (من قبل القرآن في الكتب المتقدمة) اى نزوله اى ان الله تعالى سماكم اى امة محمد المسلمين قبل انزال القرآن في الكتب المتقدمة شاملة للصحف اظهارا لشرفكم عند الامم المتقدمة ٢٣ وفي القرآن * **قوله** (والضمير لله ويدل عليه انه قرئ الله سماكم اولابراهيم وتسميتهم مسلمين في القرآن وان لم يكن منه كان بسبب تسميته من قبل في قوله ومن ذريتنا امة مسلمة لك) ولابراهيم عطف على قوله لله قوله وتسميتهم الخ جواب سؤال مقدر قوله كان بسبب الخ يعنى قول ابراهيم ومن ذريتنا امة مسلمة لك كان سببا لتسميتهم مسلمين في القرآن لدخول اكثرهم في الذرية فجعل مسميا لهم بالمسلمين مجازا وفي هذا نوع كدر كما يعرف بالنظر فالاحتمال الاول هو المعول فح لا يقال هو سماكم المسلمين من قبل من قبل القرآن في الكتب المتقدمة بل يكتفى بقوله من قبل القرآن قيل فيكون جمعا بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند الشافعية ان التسمية من قبل القرآن حقيقة وفي القرآن مجاز وعند من لم يجوزه فيدفع بالتقدير اى وسميكم في هذا القرآن مسلمين * **قوله** (وقيل وفي هذا تقدير وفي هذا بيان تسمية ابراهيم اياكم مسلمين) فلا تجوز حينئذ في تسميته ٢٤ * **قوله** (ليوم القيمة متعلق بسماكم ٢٥ بانه قد بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته او بطاعة من اطاع وعصيان من عصى ٢٦ بتبليغ الرسل اليهم) متعلق بسماكم على الوجه الاول كما هو الظاهر المتبادر وقيل على الوجهين في الضمير قوله فيدل هذا البيان من الله تعالى قوله او بطاعة الخ فيكون الشهادة على ظاهرها واما على الاول فبمعنى الاخبار عن تبليغ ما امر به الى امته والموافق لما في سورة البقرة شهادة الرسول لهم تزكيته لهم حين شهدوا على الامم فاذكروا والواو لا يقتضى الترتيب وحاصل المعنى حينئذ لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول شهيدا عليكم ٢٧ * **قوله** (فتقربوا الى الله بانواع الطاعات) اشار الى ان اقيموا الصلوة امر بجميع العبادات البدنية واتوا الزكوة امر بجميع العبادات المالية ويفهم من المجموع الامر بالعبادة المركبة من المال والبدن كالحج من قبيل ذكر الجزء وارادة الكل او من قبيل ذكر الجزئى وارادة الكلى * **قوله** (لما خصكم بهذا الفضل والشرف) اشار الى ان الفاء داخلة على المسبب والسبب كون هذه الامة شهداء على سائر الامم مع كونهم مسمين بالمسلمين ٢٨ * **قوله** (وثقوا به في مجامع اموركم ولا تطلبوا النصرة والاعانة الامنه ٢٩ ناصركم ومتولى اموركم) في مجامع اموركم اى حذف المفعول للتعميم مع الاختصار ولا تطلبوا الخ الحصر مستفاد من قوله هو مولاكم ٣١ * **قوله** (هو) المخصوص بالمدح * **قوله** (اذ لا مثل له سبحانه في الولاية والنصرة بل لامولى ولا ناصر سواه في الحقيقة) فان من تولاه يكون غالبا لا مغلوبا اصلا ومن نصره في دينه ودنياه لم يخذله ابدا فاى مولى وناصر كذلك ولذلك قال بل لامولى ولا ناصر سواه في الحقيقة والمراد بالمولى هو المالك لا الناصر بمعونة المقابلة قوله في الحقيقة اى في نفس الامر احترازعنه بحسب الظاهر * **قوله** (وعن النبي عليه السلام من قرأ سورة الحج اعطى من الاجر كحجة حجها وعمرة اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقى) هو حديث موضوع كما ذكره ولى الدين العراقى نحمد الله الملك المتعال على توفيق اتمام ما يتعلق بسورة الحج في يوم الخميس قبيل الظهر من رمضان الشريف سنه ١١٨٩ تم الجلد الخامس ويليه تكملته ان شاء الله تعالى

المثل تقول زيد مثل عمرو ومثله ومثيله تقول شبهه وشبهه وشبيهه وقال صاحب التيسير في تفسير ضرب مثل جعل لي مثل اى شبه اى جعل الكفار فاستمعوا حال ما شبهوه بي لتقفوا على جهلهم قال الطيبي رحمه الله في جعل ضرب بمعنى جعل عدول عن الظاهر وخرم للنظم الفائق فان قوله ضرب مثل مجمل بين بقوله ان الذين تدعون من دون الله وقوله فاستمعوا له تقرير لما يراد من الابهام والتبيين من توخى التفطن لما يتلى بعد المجمل وتطلب القاء الذهن ويؤيده تصدير الآية الكريمة بقوله تعالى يا ايها الناس وتذييل المثل بقوله قدروا الله حق قدره وتذييله بقوله ان الله لقوى عزيز

قوله استماع تدبر وتفكر معنى التدبر والتفكر مستفاد من صيغة الافتعال في فاستمعوا له حيث لم يقل فاسمعوه قال سيبويه اما كسبت فانه يقول اصبت واما اكتسبت فهو التصرف والطلب والاعتمال بمنزلة الاضطراب

قوله لان لن بما فيها من تاكيد النفى دال على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه اى على منافاة ما بين خلق الذباب وبين الاصنام وهو تعليل لتفسير نفى الخلق بنفى القدرة عليه فان في نفى القدرة على الفعل من التاكيد والمبالغة ما ليس في نفى الفعل لجواز ترك الفعل مع القدرة عليه

قوله على اقل الاحياء بفتح الهمزة جمع حى

قوله عابد الصنم ومعبوده الخ فسر رحمه الله الطالب والمطلوب بثلاثة اوجه الاول ان يراد بالطالب عابد الصنم وبالمطلوب الصنم والثانى ان يراد بالطالب الذباب والمطلوب الصنم والثالث ان يراد بالطالب الصنم وبالمطلوب الذباب ولما جعل الصنم في الوجه الثالث طالبا وكان طلبه غير معقول لانه جماد حمله على المجاز فقال كانه يطلبه ليستنقذ منه ما يسلبه اى ما يسلبه الذباب

قوله فلو حققت وجدت الصنم اضعف بدرجات اى لو حققت حال الصنم في الضعف بهذه الاوجه الثلاثة وجدته اضعف بهذه الاوجه الثلاثة من الذباب الذى هو مثل في الضعف وجه اضعفية الصنم منه في الوجه الاول لقوله تعالى وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه وفي الوجه الثانى لعجزه عن ذب الذباب مع ان الذباب مثل في الضعف والعجز عن ذب الضعيف من غاية الضعف وفي الوجه الثالث كذلك فان الصنم كانه يطلب الذباب ليستنقذ منه ما يسلبه ويعجز عن استنقاذه قال صاحب الكشاف قوله ضعف الطالب والمطلوب كالتسوية بينهم وبين الذباب في الضعف ولو حققت وجدت الطالب اضعف لان الذباب حيوان وهو جماد وهو غالب وذلك مغلوب

قوله عجزة عن اقلها اى الهتهم عاجزات عن خلق اقل الممكنات والله قوى غالب قادر على كلها والهتهم مقهورة عن اذل الممكنات والله عزيز اى غالب قاهر لجميع الممكنات فقوله عجزة ناظر الى قوى وقوله مقهورة ناظر الى عزيز

قوله لما قرر وحدانيته في الالوهية اى لما قرر وحدانيته بقوله ان الله هو الحق فانه يفيد انه واجب الوجود على ما فسره ووجوب الوجود لا يكون مشتركا بين اثنين فيقتضى ان يكون الواجب واحدا

قوله ونفى ان يشاركه غيره في صفاته الى في صفات الالوهية بقوله وان ما يدعون من دونه هو الباطل

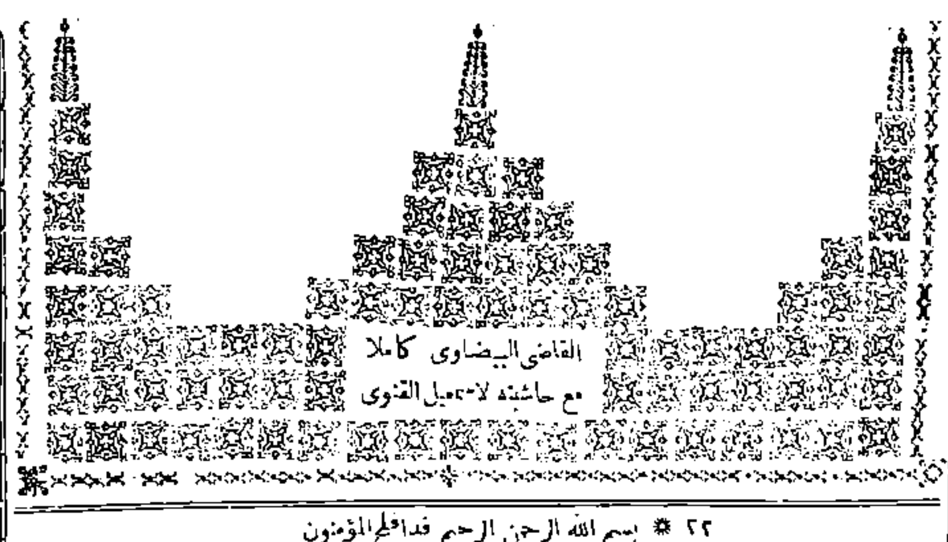
قوله [illegible]

١١ لرسول الله صلى الله عليه وسلم انه حجته وليهب غضبه لله ولدينه الى ان قال حاجه ومن نازعه فنزع عنه ازعه اى غيره فعلى هذا يكون معناه لا ينازعنك فى المنازعة

١١ قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والملائكة بنات الله اى بين ان له عبادا اصطفين للرسالة تقريرا لما انكروه من النبوة من البشر وتزييفا لما اعتقدوه من ان الاصنام يشفعون ويتوسلون بهم الى زلفى وتقرب من الله وبهذا التوجيه ظهر تعلق قوله الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس بما قبله فى انه مسوق لردع الكفار عن عبادة الاصنام واتخاذها الهة من دون الله فكان المعنى لا تتخذوها الهة تتوسلون بها الى الزلفى فانها عجزة لا يقدرون على شئ مما تطلبونه منهم فاعبدوا الله وحده وتوسلوا اليه بمن اصطفاه من رسله وانبيائه **قوله** عالم بواقعها ومتوقعها ناظرا الى ما بين ايديهم متوقعها الى خلفهم وبين مستعار للزمان **قوله** واليه مرجع الامور كلها معنى الكلية مستفاد من الجمع المحلى باللام المستغرق فى مدلولاته **قوله** وعبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها التفسير الاول تفسير لهما بحسب الحقيقة والثانى تفسير بالمجاز قال صاحب الكشاف للذكر شان ليس لغيره من الطاعات وفى هذه السورة دلالات على ذلك فبين ثم دعا المؤمنين اولا الى الصلاة التى هى ذكر خاص ثم الى العبادة بغير الصلاة كالصوم والحج والغزو ثم عمم بالحث على سائر الخيرات **قوله** وتحروا ما هو خير واصلح فيما تأتون وتذرون فسر رحمه الله فعل الخير بما يعم الفعل والترك حيث قال تحروا ما هو خير سواء كان ذلك الخير فعلا او تركا فقوله فيما تأتون وتذرون قوله افعلوا هذه كلها وانتم راجون الفلاح معنى الكلية مستفاد من اللام الداخلة على الخير المفيدة الاستغراق ومعنى الرجاء مستفاد من كلمة لعل **قوله** واثقين حال من ضمير متيقنين فيد للنفى الثانى لا للنفى فيفيد نفى التيقن والوثوق جميعا مثل ولا ترى الضب بها ينجحر فالمعنى وافعلوا هذه الخيرات كلها راجين من الله الفلاح من غير ان تجزموا بالفلاح كم معتمدين على اعمالكم **قوله** والآية آية سجدة عندنا الظاهر ما فيها من الامر بالسجود وعن عقبة بن عامر قال قلت يا رسول الله فى سورة الحج سجدتان ان لم تسجدهما فلا تقرأهما وعن عبد الله بن عمر فضلت سورة الحج وبذلك احتج بسجدتين الشافعى رحمه الله فرأى سجدتين فى سورة الحج وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله لا يرون فيها الا سجدة واحدة لانهم يقولون قرن السجود بالركوع فدل ذلك على انها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة **قوله** اى جهادا حقا خالصا لوجهه فعكس واضيف الحق الى الجهاد مبالغة وجد الى انه كان الاصل بفيدان المطلوب جاهدوا وهو الجهاد وحق الحق تبع لما بينه وبعده والعكس يفيدان المطلوب هو حق الجهاد وكماله بواجبه وشرائطه وحق الجهاد تبع لما بينه وتبينه وكذلك الفرق بين زيد عالم حق وبين زيد حق عالم قال الطيبى رحمه الله فى وجه المبالغة ان الاصل يفيدان هناك جهادا واجبا والمطلوب منهم الاتيان به فاذا عكس واضيف الصفة الى الموصوف بعد الاضافة الى الله تعالى افاد اثبات جهاد مختص بالله والمطلوب القيام بواجبه وشرائطه على وجه التمام والكمال ومآل التوجيهين واحد **قوله** كقولك حق عالم حق والاصل هو عالم ثم اضيف الصفة الى الموصوف فقيل هو حق عالم مبالغة فى مدحه بالعلم **قوله** واضيف الجهاد الى الضمير اتساعا يعنى ان القياس ان يقال جاهدوا فى الله حق جهاد فيه وعدل عنه فاضيف اضافة الاختصاص اتساعا مثل اضافة مالك يوم الدين والاصل مالك الامور يوم الدين **قوله** اولانه مختص بالله اى اوالاضافة الاختصاص مثل اضافة الملك الى المالك وجه الاختصاص الجهاد انما فعل لوجه الله ولاجل اعلاء كلمته قال صاحب الكشاف الاضافة تكون لادنى ملابسة واختصاص فلما كان الجهاد مختصا بالله مفعولا لوجهه ومن اجله صحت اضافته ويجوز ان ينتصب فى الظرف كقوله ويوم شهدناه سليما وعامرا **قوله** وفيه تنبيه على المقتضى للجهاد ووجه التنبيه ان هذه الجملة اى جملة هو اجتباكم استيناف وقع جوابا لما عسى يسأل عن سبب الامر بالجهاد فكانه قيل لم شرع الجهاد فى الله وامر به فقيل هو اجتباكم اى اصطفاكم واختاركم لدينه ومن اختاره الله لدينه من شانه ان يجاهد فيه لاعلاء كلمته ونصرة دينه **قوله** اوعلى الاغراء الاغراء الحث والتحريض اى الزموا ملة ابيكم قوله اوعلى الاختصاص اى اخص واعنى ملة ابيكم قوله اولابرهيم وتسميتهم مسلمين فى القرآن وان لم تكن منه كان بسبب تسميته من قبل فى قوله ومن ذريتنا امة مسلمة لك اى على تقدير رجع الضمير الى ابرهيم يكون معنى تسمية ابرهيم اياهم مسلمين فى القرآن محمولا على المجاز فى التعلق لان ابرهيم ما سماهم فى القرآن مسلمين بل سماهم فى الكتب المتقدمة فمعنى تسميته فى القرآن كون تسميته هناك سببا لذكر تسميتها وحكايتها فى القرآن بقوله تعالى واذ يرفع ابرهيم القواعد من البيت واسمعيل ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك ١١

١١ **قوله** وقيل وفى هذا تقدير وفى هذا بيان تسميته اياكم مسلمين فعلى هذا يكون قوله فى هذا ظرفا مستقرا خبرا عن مبتدأ محذوف وعلى الاول يكون لغوا متعلقا بسماكم قوله ليكون الرسول شهيدا عليكم متعلق بسماكم اى اختاره فى ليكون متعلق بسماكم تعليلا لفضلهم وتكريمهم بتسميتهم مسلمين فالمعنى هو فضلكم على الامم وسماكم بهذا الاسم الاكرم ليختص شهادة الرسول عليكم وتكونوا شهداء على الناس فان قلت كونهم شهداء على الناس ظاهر فى فضلهم وكرامتهم فما معنى كون شهادة الرسول عليهم من كرامتهم وفضلهم على الامم قلنا معناه كون شاهدهم رسولا دون سائر الناس تكريما لهم فكانهم فى عدالتهم بحيث او شهد عليهم غير الرسول لا تقبل عليهم شهادة قال الامام انه تعالى سماهم بهذا الاسم لهذا الغرض المعنى انه سبحانه وتعالى بين فى سائر الكتب المتقدمة وفى القرآن ايضا فضلكم وسماكم بهذا الاسم لاجل الشهادة المذكورة ثم العلة والمعلول علة للامر باقامة الصلاة وايتاء الزكاة والاعتصام بالله فان فى تعقيب قوله فاقيموا الصلوة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله بالفاء على قوله هو اجتباكم وقوله هو سماكم مسلمين اشعارا بالعلية المذكورة لان الاوصاف مناسبة للحكم المطلوب بالامر ولذا قال رحمه الله فى تفسير ما وقع بعد الفاء فتقربوا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بهذا الفضل والشرف وهذا يدل على ترجيح رجع الضمير فى سماكم الى الله تعالى

(تكملة الجزء الخامس)
من القاضي وحاشيته للقنوي
(وابن مجيد)



بسم الله الرحمن الرحيم

سورة المؤمنون مكية ٢ وهى مائة وتسع وعشرة آية عند البصريين وثمانى عشرة عند الكوفيين ❊ ٢٢ * **قوله** (قد افلح المؤمنون) اى قد دخل الفلاح المؤمنون الكاملون واما العصاة فمن بيان احوالهم يعرضون * **قوله** (قد فازوا باماتيهم) قد فازوا معنى افلح باماتيهم مفعوله المقدر حذف للتعميم مع الاختصار والمراد اماتيهم الاخروية ويحتمل العموم اذ الامانى ما تمنى وتحب * **قوله** (وقد تثبت المتوقع ويدل على ثباته اذا دخل الماضى) اى لفظة قد تثبت المتوقع اى تدل على تحقق امر متوقع وثبوته اى حق استعماله فى امر متوقع اما فى المضارع فظاهر واما فى الماضى فتدل على ان الامر الماضى كان قبل الاخبار متوقعا لا انه الان متوقع فلا اشكال بان التوقع انتظار الوقوع والماضى قد وقع فلا يكون قد فيه للتوقع وما نحن فيه الفعل مستقبل معنى فالتوقع فيه ظاهر وهذا اصل معناه وقد يستعمل فى غير المتوقع وايضا التوقع فى صورة كونها التقريب ٣ الماضى الى الحال ظاهر نحو قد قامت الصلوة ومن هذا قال ولذلك يقربه من الحال * **قوله**) ولذلك يقربه من الحال كما ان لما تنفيه) اى المتوقع اى تدل على ان ما هو متوقع ليس بثابت الآن وان ثبت بعده كقوله تعالى "بل لما يذوقوا عذاب" قيل اى هم لم يذوقوه الان وان ذوقهم له متوقع فيما بعد فقد عرفت ان كون قد للتوقع اصل معناه فلا يضره استعماله فى غير المتوقع كذلك كون لما لنفى المتوقع اصل معناه فلا يضره ايضا استعماله فى غيره فلا وجه لانكار ابن هشام فى المغنى وتصدى بعض المحشين دفعه وفى الحواشى السعدية بعد نقل النظر على كون قد لتقريب الماضى الى الحال لكون دلالتها على الثبوت ٤ بانهم صرحوا بانه قد يكون مدلول قد التحقيق والتقريب فقط كما يقال قد ركب زيد لمن لم يكن يتوقع ركوبه اجاب بان تصريح البعض لا يكون حجة على المص فكذا يقال هنا ايضا انكار ابن هشام لا يكون حجة على المص وقد بينا آنفا ان اللفظ قد يستعمل فى غير معناه فيجوز استعمال قد فى غير المتوقع وكذا لما ايضا ولا يلزم من ذلك عدم كون اصل معناه ما ذكر كما لا يلزم ذلك من سائر الالفاظ المستعملة فى غير معناها ولك ان تقول ان غير المتوقع ينزل منزلة المتوقع كما ينزل المتوقع منزلة الواقع فى مثل قوله تعالى "ربما يود الذين كفروا" وقوله تعالى "الذين يؤمنون بما انزل اليك" * **قوله** (ولما كان المؤمنون المتوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم) المتوقعين خبر كان وذلك اشارة الى الفوز والفلاح وصيغة البعد للتعظيم وفى المتوقعين تنبيه على ان المراد بالفلاح فلاح الآخرة ولذلك قال بشارتهم والتعميم الى فلاح الدارين يستدعى التمحل فى المتوقعين وفى بشارتهم كما ارتكبه بعضهم * **قوله** (وقرأ ورش عن نافع قد افلح بالقاء حركة

٢ وفى الاتقان مكية الا قوله تعالى حتى اذا اخذنا مترفيهم الى قوله مبلسون وكلام المص ناطق به
عه

٣ اذ المتوقع لا يكون بعيدا من الحال عادة منه

٤ على الثبوت فيه اشارة الى ان المراد من قول المص من ثباته الثبوت ذكره مع كونه معلوما مما سبق تمهيدا لذكر قوله ولذلك لا بمعنى الدوام حتى يعترض بانه لم يقل احد من اهل العربية منه

سورة المؤمنون مكية وهى مائة وتسع عشر آية عند البصريين وثمانى عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وبه نستعين هو يقول الحق وهو يهدى السبيل

قوله وقد تثبت المتوقع كما ان لما تنفيه قال صاحب الكشاف قد نقيضة لما هى تثبت المتوقع ولما تنفيه ولا شك ان المؤمنين كانوا متوقعين لمثل هذه البشارة وهى الاخبار بثبات الفلاح لهم فخوطبوا بما دل على ثبات ما توقعوه والفلاح الظفر بالمراد وقيل البقاء فى الخير وافلح دخل فى الفلاح كابشر دخل فى البشارة ويقال افلحه اصاره الى الفلاح قال سيبويه واما قد فجواب هل فعل وقال ايضا لجواب لما يفعل وقال الخليل هذا الكلام لقوم ينتظرون الخبر وعند سيبويه ان هل بمعنى قد الا انهم تركوا الالف قبلها لانها لا تقع الا فى الاستفهام وقد جاء دخولها عليها

الهمزة على الدال وحذفها) فتحذف لالتقاء الساكنين الهمزة الساكنة بعد نقل حركتها والدال الساكنة بحسب الاصل لانه لايعتد بحركتها العارضة كما نقل عن ابي البقاء ولايخفى عليك انه ينتقض بكثير من المواد فانه لم يعتد بالحركة العارضة فاذا نقل حركة حرف الى حرف ساكن يلزم حذف ذلك الحرف الذى نقل حركته الى الحرف الساكن قبل النقل مثل عد ما صله بعدد واكثر المدغمات من هذا القبيل فالظاهر ان الحذف على خلاف القياس وحذفها لفظا لا خطا * قوله (وقرئ افلحوا على لغة اكلونى البراغيث) والمؤمنون بدل من واو افلحوا او فاعل له والواو علامة الجمع فقط او مبتداء والجملة المتقدمة خبره * قوله (او على الابهام والتفسير) فيكون الواو ضمير او الظاهر بدل منها وهذا احد احتمالات اكلونى البراغيث كما نص عليه فى قوله تعالى • واسروا النجوى الذين ظلموا • من اوائل سورة الانبياء ولايعرف وجه مقابلتهما اياه * قوله (وافلح اجتزاء بالضمة عن الواو) وافلح بضم الحاء على البناء للفاعل اجتزاء اى اكتفاء بالضمة عن الواو اى اصله افلحوا كما تقدم واعرابه كاعرابه ولافرق بين القرائتين الا ان الواو ثابت فى الاولى لفظا دون الثانية واذا قال العرب انه لحن فى هذه القرأة الاولى اذ الظاهر حذف الواو لفظا لالتقاء الساكنين حين الوصل وفى القرأة الثانية ان المراد الحذف كتابة ايضا كما اشار اليه بقوله اجتزاء الخ ورد الواو اذا وقف عليه لانه لايوقف على متحرك فلافرق بين القرائتين فى حال الوقف وفى حال الوصف رسم الواو فى الكتابة فى الاولى دون الثانية والقياس حذفها لفظا اما فى الثانية فللاكتفاء واما فى الاولى فلالتقاء الساكنين كسائر الجموع كما ذهب اليه الفاضل المحشى لكن البعض نقل عن المعرب انه لحن فى هذه القرأة حيث اثبت الواو لفظا فى القرأة الاولى فالعهدة عليه اذ الظاهر ما قاله السعدى ثم قال يكفى ظهور الفرق بينهما فى حال الوقف * قوله (وافلح على البناء للمفعول) من افلحه اذا اصاره الى الفلاح والاصارة بمعنى التصيير فيكون متعديا كما كان لازما وهو المشهور فى الاستعمال على ان همزته للتصيير او للصيرورة ٢٢ * قوله (الذين هم فى صلاتهم) صفة مادحة ان اريد المؤمنون الكاملون او مخصصة ان اريد مطلق المؤمنين فحينئذ سبب الفلاح الايمان الكامل لا مطلق الايمان اذ المراد الفلاح الكامل * قوله (خائفون من الله متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم) خائفون الخ اذ اصل الخشوع الاخبات وهو التواضع فوله متذللون له اشارة اليه قوله خائفون لازم معناه ملزمون الخ اذ التواضع التام انما يتحقق به مع انه مؤيد بما روى الخ مساجد جمع مسجد بفتح الميم والجيم موضع السجود * قوله (روى انه عليه السلام كان يصلى رافعا الى السماء فلما نزلت رمى ببصره نحو مسجده وانه رأى رجلا يعبث بلحيته فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه) بيان الخوف يعبث بلحيته اى يعمل قليلا لا يفسد به الصلوة او خشع الخ اشارة الى ان محل الخشوع اى التذلل القلب وخشوع الجوارح كناية عن سكونها فان القلب لما كان فى الجسد كالملك المطاع كان مدارا لكل صلاح الاعضاء كما صرح به فى الحديث قال فى سورة البقرة ولذلك[٢] يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب لا يلايم ماذكره هنا لكن فى استعمال اللفظ فسحة قوله رمى ببصره مجاز عن توجهه الى ما لايهم ولما كان الصلات ام العبادات وكان كمالها بمحافظة ادابه قدم هذا ٢٣ * قوله (والذين هم عن اللغو • عما لايعنيهم من قول وفعل) اعيد الموصول تنبيها على استقلال صلته فى وصف الكمال والعطف لتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذوات وقس عليه ماعداه ولما كان الاعراض عن اللغو فى الصلوة سببا للخشوع عقبه به ٢٤ * قوله (لما يهم من الجد مايشغلهم عنه) لما يهم الجار والمجرور صلة لما او صفة قوله من الجد بيان مايشغلهم قدم عليه للاهتمام * قوله (وهو ابلغ من الذين لايلهون من وجوه) ابلغ من المبالغة بحذف الزوائد على ماجوزه الكوفيون او من البلاغة من الذين لايلهون وكذا قوله تعالى والذين هم فى صلاتهم الخ ابلغ من الذين يخشعون فى صلاتهم من وجوه فلايظهر وجه تركه وتأخيره * قوله (جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلة عليه واقامة الاعراض مقام الترك ليدل على بعدهم عنه رأسا مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فان اصله ان يكون فى عرض غير عرضه وكذلك قوله والذين هم للزكوة الخ) جعل الجملة اى الصلة قوله وبناء الحكم على الضمير المفيد لاستدعائه التكرر تقوى الحكم والتعبير عنه اى عن الضمير بالاسم وهو معرضون بدل يعرضون وتقديم الصلة وهو عن هنا وفى فيما قبله واللام فيما بعده واقامة الاعراض الخ وهذا التقديم للتخصيص هنا واما فى بعضها فلا يحسن

[٢] قوله الخشوع الاخبات ومنه الخشعة للرملة المتطامنة والخضوع اللين والانقياد ولذلك يقال الخ منه

قوله او على الابهام والتفسير فعلى هذا لايكون المؤمنون فاعل افلح بل مفسرا للفاعل المبهم

قوله وافلح اجتزاء بالضمة عن الواو اى مجازاة واكتفاء بالضمة عن الواو كما قال الشاعر
فلو ان الاطبا كان حولى * وكان مع الاطباء الاساة
والاستشهاد فى كان حولى بضم نون كان والمراد كانوا فاكتفى بالضمة عن الواو والاطبا الاول على القصر لضرورة الوزن والثانى على المد والاساة جمع الآسى وهو الطبيب كرام ورماة

قوله وافلح على البناء للمفعول وهو قراءة طلحة بن مصرف فيكون من افلحه بمعنى اصاره الى الفلاح

قوله خائفون متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم صفة كاشفة للخاشعين مبينة لمعنى الخشوع فى الصلاة مثل الجسم الطويل العريض العميق يحتاج الى فراغ يشغله فان الطويل العريض العميق صفة كاشفة للجسم وهى هو فى الحقيقة

قوله وهو ابلغ من الذين لايلهون من وجوه جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلة عليه واقامة الاعراض مقام الترك وجه الابلغية فى اسمية الجملة دلالتها على الدوام وفى بناء الحكم على الضمير تكرر الاسناد المفيد لتقوى الحكم وفى التعبير عن الخبر بالاسم الذى هو معرضون حيث لم يقل يعرضون الدلالة على الثبات وفى تقديم الصلة وهى عن اللغو على معرضون افادة التخصيص والقصر وفى اقامة الاعراض مقام الترك الدلالة على بعدهم عن اللغو بالكلية فان المعرض من لايلتفت الى ما اعرض عنه مباشرة وتسببا وميلا وحضورا فى الخيال بخلاف التارك فانه يجوز ولايبعد ان يميل الطبع الى ماتركه او يحضره فى لوح خياله او يكون سببا لان يباشره غيره وان لم يفعله قال صاحب الكشاف لما وصفهم بالخشوع فى الصلاة اتبعه الوصف بالاعراض عن اللغو ليجمع لهم الفعل والترك الشاقين على الانفس اللذين هما قاعدتا بناء التكليف

قوله تعالى والذين هم للزكوة فاعلون لايدل على الفرضية لجواز ان يراد النافلة اواصل الزكوة واجبة في مكة ومافرضت بالمدينه فضايها كذاقيل والجواب الاخير ضعيف لان فرضية الزكوة بدون نصاب كيف تودى مع انهامخالف للمشهور من انهافرضت بالمدينة   سعد

٢٢ ۞ والذينهم للزكاة فاعلون ۞ ٢٣ ۞ والذينهم لفروجهم حافظون ۞ ٢٤ ۞ الاعلى ازواجهم اوماملكت ايمانهم

القصر فالتقديم مع رعاية الفاصلة قوله ليدل متعلق باقامة الاعراض الخ قوله وميلا اى عزما مصمما اذحديث النفس معفو وعرض بضم العين وسكون الراء بمعنى الجانب والناحية ٢٢ * **قوله** (وصفهم بذلك بعد ماوصفهم بالخشوع في الصلوة ليدل على انهم بلغوا الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر مايوجب المروة اجتنابه) وصفهم بذلك الخ وهذا وان كان معطوفا لكنه وصف في الحقيقة قائم بهم وهذا ابلغ من قوله والذين هم يزكون اومزكون وتقديم الصلة لرعاية الفاصلة لاللحصر فانه لايستقيم هنا قوله بعدما وصفهم بالخشوع الخ والوصف بالاعراض عن اللغو من تتمة الوصف بالخشوع كانبهنا عليه وقيل وصفهم بذلك اشارة الى قوله والذينهم عن اللغو معرضون وفعل الزكوة وهذا ضعيف نعم يلايم قوله والتجنب عن المحرمات قوله ليدل الخ يكون على النشر الغير المرتب قوله بلغوا الغاية الخ فلايكون فلاح للمؤمن الخلى عن هذا الوصف فالمراد كمال الفلاح القيام على الطاعات البدنية مدلول في صلوتهم خاشعون و المالية مدلول وفاعلون الزكوة لان المراد بالاول ليس الصلوة فقط و بالثانى ليس الزكوة فقط بل عموم العبادات البدنية و المالية مجازا بذكر الجزئى وارادة الكلى وقدمر الكلام في اواخر سورة الحج لكن هذا اذا كان المراد بالزكوة المفروضة وفيه مقال كما تقدم قوله والتجنب عن المحرمات هذا مستفاد من قوله والذين هم عن اللغو معرضون ولذا قيل كان حقه التقديم على المالية الاانه اخره لاحتياجه الى نوع تفصيل وليقع المالية في جوار البدنية فانهما كثيرا مايذكران معا وقول البعض وهذا مفهوم من قوله والذينهم لفروجهم الخ صراحة ردا لما قيل كان حقه التقديم ضعيف وقد اعترف هذا القائل ان ذلك في قوله وصفهم بذلك اشارة الى المذكور من قوله والذينهم عن اللغو وفاعل الزكوة قوله ليدل على انهم تعليل للوصف بذلك فلايتناول حفظ الفروج وان عمم التجنب اليه يكون تطفلا والمروة وهى كمال الرجولية ثم استعمل في كمال الانسانية لاستعمالها في الرجال والنساء اذ المراد بالمؤمنين يعم الاناث تغليبا و الفلاح حاصل لها * **قوله** (والزكات تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذى هو موقعه اوالثانى على تقدير مضاف) والعين اى نفس المال المؤدى و المعطى الى الفقراء وهو المراد في اكثر المواضع من القرآن كان اطلاقها على المعنى وهو اعطاء المال اصطلاح الفقهاء ولذلك عرفوها بانها تمليك المال فاتضح منه ان يكون المراد هنا العين بتقدير المضاف اى اداء الزكوة اوفق لما ذكر في اكثر المواضع ٢٣ * **قوله** (لايبذلونها) اى معنى الحفظ هنا عدم التضييع ٢٤ * **قوله** (زوجاتهم اوسرياتهم) اشارة الى ان المراد بما الاماء فقط بالاجماع وان كان لفظة ما عاما للعلام والمراد بالسريات الامة المسلمة والكتابية لاالامة المشركة * **قوله** (وعلى صلة لحافظون من قولك احفظ على عنان فرسي) ظاهره انه متعلق به بدون تضمين كما في الكشاف حيث قال على تضمينه معنى النفى قيل ليصح الاستثناء والمعنى يمسكون ولايطلقونها اى لايرسلونها الاعلى ازواجهم و يمكن حمل كلام المص عليه اذحسن المعنى يدور عليه * **قوله** (اوحال اى حفظوها في كافة الاحوال الافى حال التزوج اوالتسرى) اوحال اى من عموم الاحوال كما قال اى حفظوها في كافة الاحوال الخ فيكون على ازواجهم ظرفا مستقرا اى الاحال استعلائهم وتسلطهم على ازواجهم و لما كان هذا الاستعلاء بالتزوج قال الافى حال التزوج اخذا بالحاصل و المراد مستعلين على ازواجهم وفى التعبير بهذا اشارة الى ان الاستمتاع بهذا الطريق احسن مما عداه فان الاستعلاء حسبما امكن وساعده الشرع مرغوب وممدوح و بهذا علم ان القول ان على بمعنى عن بعيد لخلوه عن التنبيه الانيق ولاينافى ماذكرناه قوله تعالى نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم انى شئتم الاية فابيان الجواز * **قوله** (اوبفعل دل عليه غير ملومين) كانه قيل يلامون على كل مباشرة الاعلى مارخص لهم من مباشرة الزوجات والسريات وفيه مبالغة في انتفاء اذالمعنى يلامون على كل مباشرة ان وقع منهم لكنه لايقع منهم الامارخص لهم مع ان فيه تعريضا لمن باشر في غير مارخص والتعريضات في المدح شايع في المحاورات وفى كلام الله تعالى فلا يرد اشكال الفاضل السعدى * **قوله** (وانما قال ما اجراء للمماليك مجرى غير العقلاء اذالملك اصل شايع فيه) هذا بناء على ان ما مختص بغير العقلاء فاذا اطلق على العقلاء يأول بضرب من التأويل وقيل انه عام للعقلاء و غير العقلاء واختار المص في سورة النحل وسورة الفرقان وغيرها لكن الاول هو المناسب للمقام

قوله وصفهم بذلك بعد وصفهم بالخشوع في الصلاة ليدل على انهم بلغوا النهاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية والتجنب عن المحرمات وسائر ماتوجب المروة اجتنابه اى وصفهم بالاعراض عن اللغو وفعل الزكاة فلفظ ذلك في قوله وصفهم بذلك اشارة الى ماذكر في الآيتين المذكورتين بعد اية الخشوع فان المراد بالطاعات البدنية الصلاة المدلول عليها بالآية الاولى هى آية الخشوع و بالمالية الزكاة المدلول عليها بالآية الثالثة وبالمحرمات اللغو المدلول عليه بالآية الثانية وفسر رحمه الله اللغو بما يعم المحرمات ومن الجائزات ماتركه اولى حيث قال والتجنب عن المحرمات وسائر مايوجب المروة اجتنابه فان مراده بما يوجب المروة اجتنابه الجائزات التى تركه اولى من فعلها

قوله والزكاة تقع على المعنى والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل الحدث لا المحل الذى هو موقعه يعنى ان الزكاة اسم مشترك بين عين ومعنى فالعين القدر الذى يخرجه المزكى من النصاب الى الفقير والمعنى فعل المزكى وهو فعل التزكية واداء الزكاة والمراد هنا المعنى المصدرى الذى هو اداء الزكاة وفعل المزكى انما يتعلق بالمعنى المصدرى كما يقال للضارب هو فاعل الضرب لابالعين الذى هو المال لان فاعل الاعيان هو الله تعالى لاغير كما قال صاحب الكشاف ولم يمتنع الزكاة الدالة على العين ان يتعلق بها فاعلون لخروجها من صحة ان يتناولها الفاعل ولكن لان الخلق ليسوا بفاعليها ويجوز ان يراد بالزكاة العين ويقدر مضاف محذوف وهو الاداء تقديره والذين هم لاداء الزكاة فاعلون وفى قوله المطعمون الطعام في السنة الازمة والفاعلون للزكوات يحتملهما لكن حملهما على ان يكون بتقدير مضاف هو الاصح لانها وقعت على صيغة الجمع والمصدر لايجمع في الاغلب

قوله زوجاتهم اوسرياتهم السريات جمع السرية بضم السين وتشديد الراء والياء معا فعلية من السر وهو الجماع وهى جارية يطاؤها المولى للتناسل والتسرى وطأ الجارية سرا والاصل التسرر قلبت الراء الاخيرة ياء كما في تقضى البازى

قوله وعلى صلة لحافظون من قولك احفظ على عنان فرسي فيكون من باب التضمين فمعناه ارقبنى ولاتغفل عنى وفى الاساس هو حفيظ عليه رقيب فعلى هذا يكون الظرف اعنى على ازواجهم ظرفا لغوا على ماقال ابوالبقاء الاعلى ازواجهم في موضع نصب بحافظون على ان المعنى صانوها من كل فرج الا عن فروج ازواجهم

قوله اوحال اى حفظوها في كافة الاحوال الافى حال التزوج اوالتسرى فحينئذ يكون الظرف مستقرا قال صاحب الكشاف على ازواجهم في موضع الحال اى الاوالين على ازواجهم اوقوامين عليهن اوتعلق على بمحذوف يدل عليه غير ملومين كانه قيل يلامون الاعلى ازواجهم اى لايلامون على كل مباشر الاعلى مااطلق لهم قال صاحب الفرائد الذى الجأ ء الى التطويل استعمال على في قوله على ازواجهم

قوله وانما قال ما اجراء للمماليك مجرى غير العقلاء اى انما قال ما في مقام من لان الجوارى عقلاء اجراء لهن لكونهن مماليك مجرى غير العقلاء اذالملك اصل في غير العقلاء

٢ اى ما اختاره اولى من القول بان مايعم القبيلين هنا سعد ٣ لا الامانة فى نفسها وان امكن اعتباره فيها اذ رعاية فى الشئ المؤتمن مستلزم لرعاية الامانة وكذا خيانتها وعكسه كذلك سعد

٢٢ فانهم غير ملومين ❁ ٢٣ ❁ فمن ابتغى وراء ذلك ❁ ٢٤ ❁ فاولئك هم العادون ❁ ٢٥ والذين هم لاماناتهم وعهدهم ❁ ٢٦ ❁ راعون ❁ ٢٧ ❁ والذين هم على صلواتهم يحافظون

ومن هذا اختاره هنا ولم ينبه على الاحتمال الآخر لانهن مع كونهن مملوكات والملك اصل شايع فى غير العقلاء ناقصات العقل قوله تعالى « فانكحوا ما طاب لكم من النساء » قال هنا وانما عبر عنهن بما ذهابا الى الصفة اواجراءلهن مجرى غير العقلاء لنقصان عقلهن فالظاهر بالاماء فما اختاره اولى من كون المراد الوصف والوصف من غير العقلاء وان كان الموصوف والقول ٢ بان مايعم القبيلين * **قوله** (وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لان المباشرة اشهى الملاهى الى النفس واعظمها خطرا) فكانها نوع مغاير لسائر اللغو واعظم ضررا فتحقق شرط عطف الخاص على العام مع انه ينبغى الاهتمام به فاستحق التخصيص بالذكر مستقلا للاهتمام به وفى التعبير باشهى الملاهى تنبيه على دخول المباشرة فى اللغو اذ اللغو كما فى الكشاف ما لا يعنيك من قول اوفعل كاللعب والهزل ومايوجب المروءة الغاؤه واطراحه وفى الكشاف هل فيه دليل على تحريم نكاح المتعة قلت لا لان المنكوحة نكاح المتعة من جملة الازواج اذا صح النكاح ولم يتعرض له المص اذ الفقهاء بينوا مافيه وماعليه واختلاف المذاهب ٢٢ * **قوله** (الضمير لحافظون اولما دل عليه الاستثناء اى فان بذلوها لا زواجهم اواماءهم فانهم غير ملومين على ذلك) لما دل عليه الاستثناء وهم الباذلون لازواجهم اواماءهم فيكون هذا تصريحا بما علم التزاما اذ الاستثناء يدل عليه لاسيما على مذهب المص واما الاحتمال الاول فغير ظاهر الا ان يراد التعريض لمن لم يحفظ فرجه بانهم ملومين فى الدنيا والآخرة ٢٣ (المستثنى ٢٤ * **قوله** (الكاملون فى العدوان من الحد) لانه بعد اباحة الازواج الى اربع والاماء بغير حساب هذا الابتغاء فى غاية من القبح والتناهى فى العدوان واذا كان ابتغاء ذلك متناهيا فى العدوان فظاهر فى فعل ماوراء ذلك ففى اختيار الابتغاء على الفعل من المبالغة العظيمة مالا يخفى على الغبى فضلا عن الذكى ٢٥ * **قوله** (لما يؤتمنون عليه) فالمراد بالامانات العين ٣ لا المعنى المصدرى بقرينة جمعها وبان الحفظ يناسب العين وكذا الكلام فى العهد فانه كالامانة يطلق على المعنى المصدرى وعلى العين والمراد هنا العين لما ذكرناه من القرينة * **قوله** (ويعاهدون من جهة الحق اوالخلق) متعلق بهما لا بالاخير فقط والامانة من جهة ظاهر والعهد من جهتهم ما يعقد بينهم من عقود الامانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به مثل الالزام باليمين والنذر او يحسن الرعاية به كالوعد والعهد بلا حلف ونذر والامانة والعهد من جهة الحق ما امره الله تعالى ونهاه من التكاليف واجبها ومندوبها وباتها والمدح والثناء انما يتحققان برعايتهما مطلقا واجبا كان اومندوبا وقد اشار المص الى عمومهما فى قوله تعالى « ياايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود » وقدم الخلق لاحتياجهم وفى الكشاف قدم الحق لاصالته وجوز فيه الاكتفاء بالخلق ولم يلتفت اليه المص اذ العموم هو الاصل بل هو كالواجب هنا لان المؤمن لا يمدح مالم يراع امانة الله وعهده بل هواهم مما هو من جهة الخلق ٢٦ * **قوله** (قائمون بحفظها واصلاحها) كراعى الغنم فالرعاية هو القيام بالحفظ حسيا كرعاية الغنم اومعنويا كما فيما نحن فيه وكذا الاصلاح معنوى هنا * **قوله** (وقرأ ابن كثير هنا وفى المعارج لاماناتهم على الافراد لامن الالباس) لاضافته الى الجمع فيراد به الجنس فآله الجمع ولا يحتمل ان يراد به الواحد وهذا مراده بقوله لامن الالباس * **قوله** (اولانها فى الاصل مصدر) يحتمل الكثير ايضا والقرينة على ان المراد الكثرة وفى قوله فى الاصل مصدر اشارة الى ان المراد الشئ المؤتمن والمعهود عليه كما اشار اليه اولا وقد اوضحناه آنفا ٢٧ * **قوله** (يواظبون عليها) معنى المحافظة هنا وتعديته بعلى لتضمنه معنى المواظبة وقدمر ان الحفظ يتعدى بعلى بدون تضمين لكنه خلاف الظاهر * **قوله** (ويؤدونها فى اوقاتها) بيان المواظبة المعتد بها فمن صلى فى غير وقتها فهو عن اضاعها * **قوله** (ولفظ الفعل فيه لما فى الصلوة من التجدد والتكرر) فيه اى فى هذا المقام دون سائره لما للصلوة من التجدد والتكرار فى الواقع وفى نفس الامر فذكر صيغة المضارع ليدل عليه والترغيب الى مسارعته واما فيما عداها فاختير الاسم ليدل على الدوام دون التجدد * **قوله** (ولذلك جمعه غير حمزة والكسائى) اى ولكون الصلوة متجددة ومتكررة فى كل يوم وليلة جمعه الخ ليفيد المواظبة على اعدادها وانواعها بخلاف الخشوع فانه مطلوب فى كل فرد من افراد الصلوة ولذلك لم يقرأ بالجمع فيه * **قوله** (وليس ذلك تكريرا لما وصفهم به اولا فان الخشوع فى الصلاة غير المحافظة عليها) وان فهم التزاما من الخشوع وقدمر وجه تقديم الخشوع من ان الصلوة انما يعتد به * **قوله** (وفى تصدير الاوصاف وختمها بامر الصلوة تعظيم لشانها)

قوله وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن اللغو معرضون لان المباشرة اشهى الملاهى الى النفس يعنى افراد حفظ الفرج بالذكر مع انه داخل فى حكم الاعراض عن اللغو لعظم شان المباشرة خطرا وكونها اشهى ما يستلذ به النفس

قوله الكاملون فى العدوان معنى الكمال مستفاد من ضمير الفصل وتعريف المسند المفيدين للقصر والقصر فيه ادعائى لاحقيقى لكثرة العادين غير من يبتغى وراء الازواج وماملكت ايمانهم هو كقولك هو الرجل كل الرجل ويسمى مثل هذا فى علم المعانى حصر الكمال كانه لكماله فى الرجولية هو الرجل دون من سواه قال صاحب الكشاف جعل المستثنى حدا اوجب الوقوف عنده ثم قال فمن احدث ابتغاء ماوراء هذا الحد مع فسحته واتساعه وهو اباحة اربع من الحرائر ومن الاماء ما شئت فاولئك هم الكاملون فى العدوان المتناهون فيه اى بالغ فى الفسحة والاتساع حيث اضاف الازواج اليهم وهى ما عهد من قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع قال الامام روى عن القاسم بن محمد ان الآية تدل على تحريم المتعة وتقريره انها ليست زوجة للمتمتع فوجب ان لا تحل له وانما قلنا انها ليست زوجة له لانهما لا يتوارثان بالاجماع ولو كانت زوجة لحصل التوارث لقوله عز من قائل ولكم نصف ماترك ازواجكم فلا تحل هى له لقوله تعالى الا على ازواجهم فهى مما وراء ذلك فمبتغيها منخرط فى سلك العادين بمقتضى نص القرآن قال صاحب الكشاف ليس فى الآية دلالة على تحريم المتعة لان المنكوحة نكاح المتعة من جملة الازواج اذا صح النكاح يعنى اذا صح النكاح المؤجل فلا يحرم وحين لم يصح بالدلائل الدالة على عدم صحته يحرم وقد كان مباحا فى اول الاسلام ثم حرم وهو الان جائز عند الشيعة

قوله لما يؤتمنون عليه ويعاهدون يعنى ان المراد بالامانة والعهد العين المؤتمن عليه والمعاهد عليه لا المعنى المصدرى بقرينة الرعى لان الرعى انما يتعلق بالعين لا بالمعنى لان الراعى هو القائم على الشئ العين بحفظ واصلاح لا على المعنى ومنه قول صاحب الكشاف فى تفسير ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وانما يؤدى العيون لا المعانى وقوله فى تفسير وتخونوا اماناتكم والمعنى المؤتمن عليه لا المصدر

قوله وقرأ ابن كثير لاماناتهم على الافراد لامن الالباس لان من المعلوم ان ليس المراد رعى جميعهم امانة واحدة بل المراد رعى كل واحد منهم ما عنده من الامانة التى اؤتمن هو عليه من جهة الحق اوالخلق ودليل ابن كثير على قراءة الافراد اجماع القراء على التوحيد فى وعهدهم وهو مصدر

لما للصلاة من التجدد والتكرر يعنى ان الفواصل السابقة التى هى خاشعون ومعرضون وفاعلون وعادون وراعون جيئت فى صور الاسماء وهذه الفاصلة وهى يحافظون خالفت تلك الفواصل حيث جيئت هذه على صورة الفعل المضارع لتجدد الصلاة وتكررها تجددا مستمرا لمجئ بالصيغة الدالة على الاستمرار التجددى **قوله** ولذا جمعه غير حمزة والكسائى اى ولكون الصلاة متجددة ومتكررة جمع الصلاة فى قوله على صلواتهم يحافظون غير حمزة والكسائى فقرأوا على صلواتهم لان الجمع يناسب التكرر والتجدد مرة بعد اخرى وتذكير ضمير الصلاة فى قوله وجمعه نظرا الى ان الصلاة فى الاصل مقدر بان مع الفعل بمعنى ان صلى اوباعتبار اللفظ من حيث هو من غير اعتبار ١١

٢ وقد صرح به النص فى سورة الحديد فى قوله تعالى سابقوا الى مغفرة من ربكم الآية عهد

٢٢ * اولئك * ٢٣ * هم الوارثون * ٢٤ * الذين يرثون الفردوس * ٢٥ * هم فيها خالدون
٢٦ * ولقد خلقنا الانسان من سلالة * ٢٧ * من طين

ويحرضن على مداومتها باكمل الاوصاف لان الصلوة ام العبادات جامعة لجميع المبرات ٢٢ * **قوله** (الجامعون لهذه الصفات) اى الاشارة الى ماذكر جوابا اى تعبير المسند اليه باسم الاشارة للتنبيه عند تعقيب المشار اليه باوصاف على ان المشار اليه جدير بمايرد بعد اسم الاشارة من اجل الاوصاف التى ذكرت بعد المشار اليه ولذا قال احقاء بان يسموا الخ ٢٣ * **قوله** (الاحقاء بان يسموا وراثا دون غيرهم) اشارة الى الحصر المستفاد من تعريف المسند وضمير الفصل وفى كلامه تنبيه على انهم مستحقون بان يسموا وراثا فلا ينافيه كون غيرهم وارثا لا بانهم وان كثر معاصيهم بدون كمال استحقاق على ان الحصر بالنسبة الى الفردوس اذا كان المراد طبقتها العليا كما هو الظاهر فلا اشكال اصلا بدخول عصاة المسلمين الجنة فان مجرد الايمان كاف ٢ فى دخولها ٢٤ * **قوله** (بيان لمايرثونه وتقييد للوراثة بعد اطلاقها تفخيما لها وتأكيدا وهى مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من اعمالهم وان كان يقتضى وعده) وهى اى الوراثة مستعارة الخ قدمر التوضيح فى قوله تعالى " وتلك الجنة التى نورث " الآية من سورة مريم * **قوله** (مبالغة فيه) اى فى استحقاقهم لان الوراثة اقوى اسباب الملك * **قوله** (وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث فوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا فى الجنة ومنزلا فى النار) امل وجه تمريضه اذ المراد هنا الفردوس طبقتها العليا كما ورد فى الحديث سلوا الله الفردوس فانه وسط الجنة واعلاها وما ورد فى الحديث بالنظر الى مطلق الجنة ولذا قيل هذا لايناسب المقام او هذا الحديث الذى صححه القرطبى خبر الاحاد فلا يفيد الا الظن وارباب الحواشى لم يرضوا التعريض للرواية (٢٥ انث الضمير لانه اسم للجنة اوطبقتها العليا) ٢٦ * **قوله** (ولقد خلقنا الانسان) الخ صدرها بالقسم اهتماما به لانه لما ذكر احوال السعداء واوصافهم المحمودة ذكر عقيبه مبدأ الانسان ليتذكروا مبدأهم ثم حالهم فى الكمال باتصافهم بالاوصاف الجيدة فيشكرون الله تعالى بكرة واصيلا وبهذا ظهر ارتباطه بماقبله * **قوله** (من خلاصة سلت من بين الكدر) اى استخرجت من بين الكدر اى المختلط والسلالة ماتى بعد السل ولذا قال فى تفسيره من خلاصة اذ صيغة فعالة كما نقل عن الديوان ما فى بعد المصدر كالقلامة والبراية ماسقط من الظفر حين القطع وما سقط من الشجر فى وقت قطعه ٢٧ * **قوله** (متعلق بمحذوف لانه صفة سلالة او من بيانية) متعلق بمحذوف اى كائنة من طين فى تبعيضية اذ ما اخرج من الشئ يكون بعضا منه لامحالة ولظهوره لم يذكره قوله او من بيانية فيكون المراد بالطين هو نفس السلالة لاما اخرجت عنه السلالة فالقابل واضح فلا يكون صفة السلالة لما عرفت انه نفسها الا ان السلالة لما كان اعم من كونها طينا وغيره يصح التوصيف بالطين اى التى هى الطين لاغير * **قوله** (او بمعنى سلالة لانها فى معنى مسلولة فتكون من ابتدائية كالاول) او بمعنى الخ عطف على قوله بمحذوف قوله كالاول وهو من سلالة * **قوله** (والانسان آدم عليه السلام خلق من صفوة سلت من الطين) فاللام للعهد ولذا قال اوالجنس خلق من صفوة من خلاصة كما قال تعالى " ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون " قدمه لان الجنس محتاج الى التمحل كما ستعرفه وقيل روى عن سلمان وابن عباس رضى الله تعالى عنهما * **قوله** ('والجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت نطفا بعد ادوار)'والجنس اى الاستغراق ماسوى آدم عليه السلام قوله فانهم الخ بيان صحة ارادة ذلك قوله بعد ادوار اى بعد سنين اذ السنة مقدار دور الفلك كذا قيل الاولى الادوار بمعنى الاطوار كما قال تعالى وقد خلقكم اطوارا اى تارات اذ خلقهم اولا عناصر ثم مركبات تغذى الانسان ثم اخلاطا ثم نطفا فالنطفة سلالة من ذلك فقوله من طين مجاز باعتبار ما كان ولذا اخره اشارة الى ضعفه وان لم يصرح به ولم يقل وقيل اوالجنس الخ * **قوله** (وقيل المراد بالطين آدم عليه السلام لانه خلق منه والسلالة نطفته) وقيل المراد بالطين آدم اى مجازا على تقدير ان يراد بالانسان الجنس كله فيكون الطين مجازا باعتبار ما كان ايضا والفرق ان المراد بالطين الاخلاط والاغذية باعتبار ان اصلها الطين وهنا المراد آدم عليه السلام لان اصله الطين فح المراد بالانسان ماعدا آدم عليه السلام كما فى الوجه الثانى ولا ضير فيه اذ المراد بيان احوال اولاده على هذا الاحتمال كما ان المراد فى الوجه الاول آدم عليه السلام وحده فلا وجه لما قيل من انه لاوجه له لما فيه من اخراج آدم عليه السلام من الجنس المذكور ولا حاجة الى الاعتذار بان الكلام من قبيل وصف الجنس بحال اكثر افراده فما هو جوابه فى تخصيص الانسان

١١ تأنيثه اى جمع لفظ الصلاة غير حمزة والكسائى اقول التأويل المذكور يقتضى ان يقال الذين هم فى صلاتهم يخشعون لما فى الصلاة من معنى التجدد والتكرر ويمكن ان يجاب عنه بان وقوعه على صورة الاسم يحتمل ان يكون للاشعار بان الخشوع لكونه من اخص اوصاف العبودية شأنه ان يستمر عليه العبد المؤمن فى جميع حالاته ولايتأتى هذا التوجيه اذا قيل حافظون لان المراد بالمحافظة على الصلاة المواظبة عليها وهى لاتكون الا فى الصلاة بخلاف الخشوع فانه لايختص بالصلاة او يقال فى الجواب ان الخشوع غير اداء اصل الصلاة بخلاف المحافظة على الصلاة فانها اداء الصلاة على وجه المداومة فيستفاد تكرر الاداء وتجدده بيحافظون ولايستفاد بيخشعون

قوله وفى تصدير الاوصاف وختمها بامر الصلاة تعظيم لشأنها هذا نكتة تكرير امر الصلاة بذكرها فى صدر الكلام واخره وفى وصفهم بالخشوع فى صلاتهم اولا وبالمحافظة عليها اخرا نكتة اخرى وذلك ان لايسهوا عنها ويؤدوها فى اوقاتها ويقيموا اركانها ويوكلوا نفوسهم بالاهتمام بها وبماينبغى ان يتم به اوصافها وايضا قد وحدت الصلاة اولا ارادة الجنس ليفاد الخشوع فى جنس الصلاة اية صلاة كانت وجمعت آخرا ليفاد المحافظة على اعدادها وهى الصلوات الخمس والوتر والسنن المرتبة مع كل صلاة وصلاة الجمعة والعيدين والجنازة والاستسقاء والكسوف والخسوف وصلاة الضحى والتهجد وصلاة التسبيح وصلاة الحاجة وغيرها من النوافل كذا فى الكشاف

قوله اولئك الجامعون لهذه الصفات يعنى ان ذكر اسم الاشارة فى اولئك هم الوارثون كاعادة الموصوفين بصفاتهم المذكورة وهو نظير اعادة اسم من استؤنف منه الحديث بصفته فى قولك احسنت الى زيد صديقك القديم حقيق بالاحسان وهو ابلغ من ان يستأنف باعادة اسمه فقط فيقال زيد حقيق بالاحسان لما فيه من بيان المقتضى وتلخيصه ان ترتيب الحكم على الوصف ايذان بان الموجب له

قوله الاحقاء بان يسموا وراثا دون غيرهم اشارة الى معنى القصر المستفاد من ضمير الفصل وتعريف المسند وهذا ايضا قصر ادعائى ولذا فسر الوارثين بانهم الاحقاء فى تسميتهم وراثا فان وراثتهم لكونها مؤبدة غير زائلة كانت كأن الوراثة هى دون غيرها والوارث هو الوارث لها دون غيره ومن سواه لكون وراثته فانية زائلة كأنه ليس بوارث وهذا ايضا من باب حصر الكمال وتقييد الوراثة بعد اطلاقها تفخيما لشأنها اى لشأن الفردوس وتأنيث الضمير بتأويل الجنة وتأكيدا وجه التأكيد تكرير لفظ يرثون بعد ذكر الوارثون والالف واللام فى الوارثون بمعنى الذى معناه الذين يرثون فيكون تأكيدا لفظيا لتكرر اللفظ الاول واقول هذا محل مناقشة وجهها ان معنى التأكيد مستفاد من التكرير لا من تقييد الوراثة بالفردوس وقد جعله رحمه الله مستفادا من التقييد نعم فى ضمن تقييد الشئ بعد اطلاقه تكرير لذكره لكن منشأ التأكيد ليس نفس التقييد بعد الاطلاق بل منشأوه ذكره مرة مطلقا ومرة مقيدا لتكرر ذكره وعبارته قاصرة عن ذلك **قوله** وهى مستعارة لاستحقاقهم الفردوس وان كان يقتضى وعده مبالغة فيها (يا آدم) اى والارثة هنا ليست حقيقة لان حقيقتها استحقاق الورثة المال مورثهم بعد وفاته فاستعيرت لاستحقاق الفردوس من اعمالهم تشبيها لاستحقاقهم له بوراثة الوارث لمال المورث ١١

* ٢٢ * ثم جعلناه * ٢٣ * نطفة * ٢٤ * في قرار مكين * ٢٥ * ثم خلقنا النطفة علقة
* ٢٦ * فخلقنا العلقة مضغة * ٢٧ * فخلقنا المضغة عظاما * ٢٨ * فكسونا العظام لحما

بآدم فهو وجوابنا في تخصيصه بما عدا آدم عليه السلام وتخصيص العام شائع فلا يقال ان المراد هنا الجنس وهو عام بخلاف الاول ٢٢ * **قوله** (ثم جعلنا نسله لحذف المضاف) وهو النسل اى الذرية والاستخدام وجه آخر في مثله سميت الذرية نسلا لانها تنسل به اى تنفصل ٢٣ * **قوله** (بان خلقناه منها) فيكون في قوله جعلنا نسله نطفة مسامحة حمل النطفة على النسل مع انه مباين له باعتبار كون النطفة مبدأ خلقه وخلاصة تقدير المضاف الاخر اى ثم جعلنا مبدأ خلقه نطفة والاوضح انه من قبيل الحذف والايصال اى جعلنا نسله من نطفة كما قال ثم جعل نسله من سلالة الآية * **قوله** (او ثم جعلنا السلالة نطفة) هذا على الاحتمال الثاني فمع الجعل بمعنى التصيير فقط واما في الاول اما بمعنى الخلق وانتصاب نطفة بنزع الخافض كما عرفت او بمعنى التصيير فمرادبالانسان ما هو على شرف ان يكون انسانا مجازا بعلاقة الاول كذا قيل وقد مر وجه آخر (وتذكير الضمير على تأويل الجوهر او المسلول او الماء) ٢٤ * **قوله** (مستقر حصين يعنى الرحم) مستقر بكسر القاف اذ المكين بمعنى المتمكن ولذا قال يعنى الرحم وهو مستقر بفتح القاف * **قوله** (وهو في الاصل صفة للمستقر وصف به المحل مبالغة كما عبر عنه بالقرار) وهو اى المكين الخ كما عبر عنه بالقرار اصل القرار مصدر قر يقر قرارا بمعنى ثبت ثبوتا ثم اطلق على المستقر بفتح القاف وهو محله مبالغة لكونه مجازا في الاسناد والتشبيه في كما عبر انما هو في وصف المحل بحال المستقر بكسر القاف وفي افادة المبالغة مثل قول الخنساء وانما هي اقبال وادبار ٢٥ * **قوله** (بان احلنا النطفة البيضاء علقة حمراء) اى نطفة دم متجمد ٢٦ قصيرناها قطعة لحم ٢٧ * **قوله** (بان صلبناها) الخلق هنا بمعنى الاحالة وهو خلق وايجاد صورة اخرى وتغيير التعبير لتجديد التفنن اذ الكل من قبيل الاستحالة اما الاول فظاهر واما الثاني فلانه تغير فيه ماهية العلقة وهي الدم المتجمدة الى اللحم حيث قال فصيرناه قطعة لحم وبقاء لونه او سلم لا يضر واما الثالث فلا نتقال ماهيته الى ماهية العظم ٢٨ * **قوله** (فكسونا العظام لحما) اى فجعلنا محيطا بها كاللباس ففيه استعارة تبعية * **قوله** (مما بقى من المضغة او مما انبتنا عليها مما يصل اليها) مما بقى من المضغة وهذا ليس بظاهر اذ الظاهر ان يكون لحم المضغة عظاما كلها والظاهر قوله مما انبتنا عليها مع ان احاطة ما بقى من المضغة العظام كلها اغير واضح قيل ويحتمل ان يكون خلقه الله تعالى من دم الرحم واليه اشار بقوله انبتنا ولا حاجة لجواز انبانها من كتم العدم قوله مما يصل الخ لا حاجة اليه لان الاثبات عليها انما يكون بوصولها اليها * **قوله** (واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات) واختلاف العواطف ٢ حيث جئت كلمة التراخي تارة واداة التعقيب اخرى لتفاوت الاستحالات اى لتفاوتها في الرتبة لا في الزمان فانه لا تفاوت في الزمان والمدة لان مدة كل استحالة اربعون كما ورد في الحديث الصحيح فان نظر الى تمام المدة ينبغي ان يعطف بثم وان نظر الى اخرها يحسن ان يعطف بالفاء اذ اول اجزاء الاستحالة متعقب لاخر ما تقدم فالوجه في اختلافهما الاختلاف في الرتبة اذ حصول النطفة من اجزاء ترابية واو بواسطة مستبعد عادة وكذا جعل تلك النطفة البيضاء حمراء غريب بخلاف جعل الدم لحما مشابها له في اللون والصورة وكذا تيبسها وتصلبها حتى تصير عظاما وكذا مدة لحم المضغة عليه ليستره كذا قيل وفيه ما فيه اذ النطفة حصولها من الاغذية ولا غرابة فيه وكذا تبدل اللون كما شاهد في الاثمار بل جعل الدم لحما اغرب من ذلك فالاوضح ما ذكره الرضي كما فصله المحشي واشرنا اليه اجمالا ولا يرام له الترجيح سوى الارادة الا يرى ان قوله تعالى " وهو الذي انزل من السماء ماء فانبتنا به الآية وقوله تعالى الم تران الله انزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة " فان الاخضرار يتدأ عقيب نزول المطر لكن يتم في مدة وكذا الانبات قال النحرير في المطول ولو قال ثم تصبح الارض نظرا الى تمام الاخضرار جاز انتهى والنكتة فيه الارادة والاختيار اذ المادة واحدة وكذا الكلام فيما نحن فيه فيتم بما ذكره الشيخ الرضي الجواب فمن رام مرجحا للتخصيص فقد ركب تعسفا بلا طائل * **قوله** (والجمع لاختلافها في الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر وابو بكر على التوحيد فيهما اكتفاء باسم الجنس عن الجمع وقرئ بافراد احدهما وجمع الاخر) والجمع اى جمع العظام دون غيرها من العلقة والمضغة لاختلافها في الهيئة صغرا وكبرا والصلابة فان بعض العظام صلب وبعضها رخو كعظم الساق وعظم الاصابع واطراف الاصابع قوله وقرئ بافراد احدهما الخ والبعض كقتادة قرأ الاول بالافراد والثاني بالجمع والبعض الاخر كمجاهد بالعكس واختير الظاهر في مقام المضمر

٢ جواب سؤال مقدر وتقريره واضح فالواو استينافية منه

١١ في كونه محقق الحصول والوصول مبالغة في استحقة فهم ذلك

قوله من خلاصة سلت من بين الكدر وفي الكشاف السلالة الخلاصة لانها تسل من الكدر وفعالة بناء القلة كالقلامة والقمامة وفي المطالع السلالة ما سل من الشيء واستخرج قال صاحب الديوان فعالة اسم لما بقى بعد العمل والسلالة ما بقى بعد السل كالنحاتة والعصارة لما بقى بعد النحل والعصر وفيه دلالة على القلة فاذا قبضت على الطين بكفك تخرج من بين اصابعك خالصة فهي سلالة وقال ابو البقاء من طين صفة سلالة ويجوز ان يتعلق من بسلالة بمعنى مسلولة اى مخلصة ومستخرجة من طين ويمكن ان يكون هذا مراد الحسن بقوله ما بين ظهراني الطين

قوله فتكون ابتدائية كالاول اى اذا كان من طين متعلقا بسلالة كانت من ابتدائية كمن الاول في من سلالة فانه ابتدائية قوله ثم جعلنا نسله لحذف المضاف اى خلقنا اصل الانسان وهو آدم من سلالة من طين ثم جعلنا نسله اى اولاده من نطفة

قوله مستقر حصين لفظ مستقر بفتح القاف مكان الاستقرار قوله وهو في الاصل صفة المستقر هو بكسر القاف اى صفة النطفة المستقر في الرحم التي هي محلها اى المكين الذي هو فعيل بمعنى التمكن هو في الاصل صفة المستقر الذي هو النطفة وصف به محلها وهو الرحم مبالغة في وصفها بصفة التمكن في الرحم فكانها لشدة اتصافها بالتمكن في المحل جعل المحل مكينا مثلها مشاركا لها في تلك الصفة بسبب شدة ملابسة بينها وبين محلها كما عبر عن المحل بالقرار وهو صفة الحال فيه فيكون مثل طريق سائر فانه من باب الاسناد المجازي

قوله مما بقى من المضغة او مما انبتنا عليها مما يصل اليها اى كسونا العظام لحما مما بقى في الرحم من المضغة بعد خلق العظام ان لم تكن المضغة بامرها عظاما او مما انبتنا عليها مما يصل اليها من الاغذية ان كانت المضغة بكليتها عظاما

* ٢٢ * انشأناه خلقا آخر * ١٣ * فتبارك الله * ٢٤ * احسن الخالقين * ٢٥ * ثم انكم بعد ذلك لميتون * ٢٦ * ثم انكم يوم القيامة تبعثون * ٢٧ * ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق * ٢٨ * وما كنا عن الخلق * ٢٩ * غافلين

للالتباس اذلو قيل فخلقناها مضغة يحتمل رجوع الضمير الى النطفة وكذا فى الباقى اولكمال التقرر واضمر فى انشأناه لعدم الالتباس لان مرجعه الانسان لايحتمل غيره وفى الكشاف مامعنى جعل الانسان نطفة واجاب معناه انه جعل جوهر الانسان اولاطينا ثم جعل جوهره بعد ذلك نطفة وبهذا يأول قوله تعالى "انا خلقناكم من تراب" الآية فيكون مجازا امافى النسبة اوفى الحذف ٢٢ * قوله (وهو صورة البدن) قدمه لانه على ظاهره اذالمراد بهذا الخلق تميز اعضائه وتصويره وتسويته وجعله فى احسن تقويم بان خص بانتصاب القامة وحسن الصورة واجتماع خواص الكائنات ونظائر سائر الممكنات * قوله (اوالروح) فح يكون المعنى انشأنا له اوفيه بالحذف والايصال اذالروح وان كان خلقا آخر لكنه مغاير له فمعنى انشأناه لايصح الابتقدير الجار كاعرفته فثم ح للتراخى فى الرتبة لانه اعلى رتبة من الاول ويلزم منه بحسب الظاهر ان يكون الروح غير الانسان كما هو الظاهر من قوله تعالى "خلق الانسان من ماء دافق" لكنه محتاج الى التأويل * قوله (اوالقوى) اى القوى الحساسة والمعنى ايضا انشأناه فيه * قوله (بنفخه فيه) بنفخه متعلق بانشاء قوله فيه اشارة الى تقدير الجار فى انشأناه ومعنى نفخ الروح قدمر توضيحه فى سورة الحجر فى قوله تعالى "ونفخت فيه من روحى" وضمير فيه للبدن * قوله (اوالمجموع) اخره لان فيه تكلفا اذمعنى انشأناه بالنسبة الى البدن على ظاهره وبالنسبة الى الروح والقوى بتقدير الجار كاعرفته والجمع بينهما مشكل الا ان يقال انه محمول على الاتساع بالنسبة الى الاخيرين * قوله (وثم لمابين الخلقين من التفاوت) رتبيا كان اوزمانيا والرتبى سواء كان تفاوتا زمانيا اولا * قوله (فاحتج به ابو حنيفة رح على ان من غصب بيضة فافرخت عنده لزمه ضمان البيضة لاالفرخ لانه خلق آخر) فافرخت عنده اى خرج فرخها منها كذا نقل عن الكشف وقيل يضمن الفرخ لكونه جزء من المغصوب لالكونه عينه ولذا قال واحتج به ابو حنيفة ٢٣ * قوله (فتبارك الله فتعالى شأنه فى قدرته وحكمته ٢٤ احسن الخالقين) امابدل اوصفة اوخبر لمقدر * قوله (المقدرين تقديرا فحذف المميز لدلالة الخالقين عليه) اشار الى ان الخالق هنا بمعنى التقدير وهو معنى لغوى له ولم يحمل على معنى الايجاد وهو معنى عرفى له اذلااشتراك فيه حتى يكون الله تعالى احسن الموجدين قوله تقديرا تميزه فحذف الخ ٢٥ * قوله (لصائرون الى الموت لامحالة ولذلك ذكر النعت الذى للثبوت دون اسم الفاعل وقد قرئ به ٢٦ للمحاسبة والمجازاة) لصائرون الى الموت اشار الى ان ميتون مجاز اول قوله لامحالة مستفاد من التعبير بالجملة الاسمية والتأكيدان وهذه الجملة مما لاريب فيه لاحد لكن الناس لانهماكهم فى اللذات العاجلة لاح منهم انكار الموت فنزل غير المنكر منزلة المنكر فجئ بالتأكيدات اولان الموت قيامة الصغرى وكان مقدمة للقيامة الكبرى فكان تأكيده تأكيد البعث والجمع بين ثم وبعد ذلك لان ثم للتراخى الرتبى وبعد ذلك للتراخى الزمانى فلاتكرار ثم انكم الآية اكدهذه الجملة لكثرة المنكرين والمترددين ٢٧ * قوله (ولقد خلقنا) الآية استدلال على امكان البعث قال تعالى لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس * قوله (سموات لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة النعل) اشار الى ان طرائق جمع طريقة بمعنى مطروقة لكن من قبيل صفة جرت على غير ماهى له ولذا قال طورق بعضها اى طوبق بعضها كقوله تعالى سبع سموات طباقا قوله مطارقة النعل حيث وضع طاقات بعضها فالسماء الدنيا لم يكن تحتها سماء اخرى لايكون فوق بعض وان كان تحت بعض فالظاهر ان عدها من الطرائق على التغليب * قوله (وكل مافوقه مثله فهو طريقه) ولايتناول السماء السابعة اذلافوقه مثله حتى يكون طريقه الا ان يقال انه طريق للكرسى وهو خلاف مافهم من النظم الجليل فالمناسب اعتبار التغليب فيه * قوله (اولانها طرق الملائكة) فلا اشكال ح بالسماء السابعة * قوله (اوالكواكب فيها مسيرها) اى الكواكب السبعة السيارة دون الثوابت فانها لايسير بها الا ان يقال لها سير بطئ فى غاية البطئ وكون احدى السماء طريقة للاخرى معناه ان المارمرمنها اليها وكونها طرق الملائكة اوالكواكب معناه ان سيرهم فيها وكلا المعنيين مشهوران للطريق بالاضافة ٢٨ * قوله (عن ذلك المخلوق الذى هو السموات اوعن المخلوقات) فيدخل السموات دخولا اوليا فيحصل الارتباط بماقبله ايضا وافراد الخلق لكونه مصدرا فى الاصل فاللام اماللعهد اوللاستغراق وتقديم المعمول لرعاية الفاصلة والاستمرار المستفاد من كان بالنسبة الى النفى فهو لاستمرار النفى لالنفى الاستمرار بان يلاحظ النفى اولا ثم يلاحظ الاستمرار ثانيا ٢٩ * قوله (مهملين

٢ اذالموت لكونه وسيلة الى النعيم الابدا على رتبة من الحياة منه

قوله هو صورة البدن اوالروح اوالقوى بنفخه فيه اوالمجموع اى الخلق الآخر هو صورة البدن بايجاد هكذا والروح اوالقوى بنفخ الروح فيه اوالمجموع المركب من البدن والروح والقوى الحالة فيه قال الامام قالوا فى الآية دلالة على بطلان قول النظام الانسان هو الروح لاالبدن فانه تعالى بين ان الانسان هو المركب من هذه الصفات وعلى بطلان قول الفلاسفة ان الانسان شئ لاينقسم فانه ليس بجسم

قوله وثم لمابين الخلقين من التفاوت اى لفظ ثم الموضوع فى الاصل للتراخى فى الزمان استعمل هنا واستعير للتراخى فى الرتبة لمابين الخلق الآخر والخلق الاول من التفاوت البعيد قال صاحب الكشاف فى تفسير خلقا آخر اى خلقا مباينا للخلق الاول مباينة مابعدها حيث جعله حيوانا وكان جمادا وناطقا وكان ابكم وسميعا وكان اصم وبصيرا وكان اكمه واودع باطنه وظاهره بل كل عضو من اعضائه وكل جزء من اجزائه عجائب فطرة وغرائب حكمة لاتدرك بوصف الواصف ولاتبلغ بشرح الشارح

قوله المقدرين تقديرا لامحالة فحذف المميز لدلالة الخالقين عليه يعنى ان الخلق ههنا بمعنى التقدير كما فى قوله عز من قائل واذتخلق من الطين كهيئة الطير اى تقدر وقوله تقديرا تمييز وليس بتأكيد لان افعل التفضيل لاينصب النكرات الاعلى التمييز خاصة كقولك هذا اكبر منى سنا فهو فى المعنى فاعل اى احسن تقديره من تقدير المقدرين وفى المثال المضروب اكبر سنه منى وحذف المميز هنا لدلالة الخالقين كطرح المأذون فيه فى قوله اذن للذين يقاتلون لدلالة الصلة قال صاحب الكشاف فترك ذكر المميز لدلالة الخالقين عليه كانه قيل احسن الخالقين خلقا وقال فى الحاشية نظيره ان الله جميل يحب الجمال المعنى جميل فعله فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فانقلب مرفوعا فاستكن

قوله ولذلك ذكر النعت الذى للثبوت دون اسم الفاعل اى ولقصد وصفهم بوصف الصيرورة الى الموت الثابت لهم هذا الوصف فى جميع ازمانهم مستمرا ذكر النعت الدال على الثبوت والاستمرار وهو الميت فانه صفة مشبهة ثابتة المعنى للموصوف مستمرا بخلاف اسم الفاعل الذى هو المائت فانه يفيد التجدد والحدوث دون الاستمرار والثبوت نعم يفيد اسم الفاعل الثبات والاستمرار فى بعض المواضع بقرينة لابالوضع ١١

۲ وقد صرح به المص فى قوله تعالى ذهب الله بنورهم الآية ـ منه ـ ۳ اشارة الى ضعفه الذى ذكرناه آنفا ـ منه ـ

* ۲۲ * وانزلنا من السماء ماء بقدر * ۲۳ * فاسكناه * ۲٤ * فى الارض وانا على ذهاب به * ۲۵ * لقادرون * ۲٦ * فانشأنا لكم به * ۲۷ * جنات من نخيل واعناب لكم فيها * ۲۸ * فواكه كثيرة * ۲۹ * ومنها * ۳۰ * تأكلون * ۳۱ * وشجرة * ۳۲ * تخرج من طور سيناء

امرها بل نحفظها عن الزوال والاختلال وندبر امرها حتى تبلغ منتهى ماقدرناها من الكمالات حسب مااقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة) بل نحفظها وكذا بل نعلم مايسره ومايجهر بالنسبة الى المكلف فنجازيهم وهذا المعنى هو المناسب لكون هذه الآية مسوقة لبيان صحة البعث ۲۲ * قوله (بتقدير يكثر نفعه ويقل ضرره او بمقدار ماعلمناه من صلاحهم ۲۳ فجعلناه ثابتا مستقرا) او بمقدار الخ اى قدرا بمعنى تقدير وهو الراجح لكن المراد به مايكثر نفعه ويقل ضرره القلة اما بمعنى القلة المقابلة للكثرة او بمعنى العدم قوله علمناه من صلاحهم فالوجهان متقاربان قوله ثابتا سواء كان ثبوته فى ظاهرها كالانهار او فى باطنها كالآبار ۲٤ * قوله (على ازالته بالافساد او التصعيد او التعميق بحيث يتعذر استنباطه) على ازالته بتقدير المضاف بالافساد اى باخراجه عن ماهية الماء او التصعيد اى بانقلاب الهواء الاستنباط الاستخراج فاشكروا على امساكه فى الارض وعدم ازالته وهذه الجملة حال ۲۵ * قوله (كما كنا قادرين على ازاله وفى تنكير ذهاب ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة فى الايعاد به ولذلك جعل ابلغ من قوله قل ارأيتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين) الى كثرة طرقه كما بينه وجه الايماء لان النكرة عام وفيه مافيه الا ان يراد العموم على سبيل البدل وتنكير ماء اذ المراد بعض الماء ولما نبه عليه فى سورة البقرة سكت عنه هنا والمبالغة فى الايعاد لان الباء يدل على معنى الاستصحاب والاستمساك ومااخذه الله تعالى وامسكه فلا مرسل له ويتعذر وصوله قوله تعالى قل ارأيتم ان اصبح الآية لادلالة فيه على تلك المبالغة ۲٦ * قوله (بالماء) اى بالماء المزوج بالتراب وتفصيل هذا قدمر فى قوله تعالى وانزل من السماء ماء فاخرج به من الثمرات الآية من اوائل سورة البقرة والانشاء والاخراج بمعنى واحد ۲۷ * قوله (جنات من نخيل واعناب) قدمهما لكثرة الانتفاع بهما على ان فى الاعناب صفة القوتية ايضا وقدم النخيل لانه عند العرب اكثر واعز والمراد بالفواكه ماسوى النخيل والاعناب بقرينة المقابلة وجه المقابلة ماذكرناه (فى الجنات ۲۸ * قوله (يتفكهون بها) اى يتنعمون ويتلذذون ۲۹ * قوله (ومن الجنات ثمارها وزروعها ۳۰ تغذيا) ثمارها وزروعها بدل من الجنات تنبيها على ان من ابتدائية وكون ابتداء الاكل من الجنات معناه الاكل من ثمارها ومن زروعها والمانع من حملها على التبعيض عدم كون الثمار بعضا منها وكذا الزروع وانما هى فى خلالها قوله تغذيا تمييز وقيل من تبعيضية ومضمونها مفعول تأكلون والاولى ان يكون من اسما بمعنى البعض مفعولا له ان حمل ۳ التبعيض * قوله (او ترزقون وتحصلون معايشكم من قولهم فلان يأكل من حرفته) او ترزقون الخ فيكون الاكل مجازا عن الانتفاع به باى وجه كان فيشمل الاكل وغيره كالبيع مثلا قوله من قولهم الخ يعنى انه مجاز مشهور فان معنى يأكل من حرفته ينتفع منها مجازا بطريق ذكر الخاص وارادة العام فعلى هذا يكون من ابتدائية والمفعول محذوف قوله تحصلون معايشكم اشارة اليه قدم الاول لرجحانه ولحقيقته * قوله (ويجوز ان يكون الضميران للنخيل والاعناب اى لكم فى ثمرتهما انواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك وطعام تأكلونه) ان يكون الضميران الخ اى فيها ومنها اشار الى ضعفه لبعدهما عن الضمير لفظا فى الثانى ومعنى فى الاول مع احتياجه الى تقدير المضاف كما قال لكم فى ثمرتهما قوله انواع توجيه للجمع مع ان الظاهر فاكهتين الرطب الخ وهو صنف لانوع مصطلح كما فى الاحتمال الاول وفى كلامه لف ونشر مرتب فالرطب والتمر نوعا النخيل والعنب والزبيب نوعا ثمر الاعناب والدبس بكسر الدال عسل العنب والتمر وكذا العصير وطعام تأكلونه اما منفردا او مركبا مع الغير ۳۱ * قوله (عطف على جنات وقرئت بالرفع على الابتداء اى ومما انشأنا لكم به شجرة ۳۲ جبل موسى بين مصر وايلة وقيل بفلسطين) على الابتداء فالخبر محذوف كما قال ومما انشأنا لكم الدال عليه فانشأنا وقدره مقدما لكون المبتداء نكرة وان كانت موصوفة ليكون اقرب الى المعرفة واوعكس وجعل شجرة خبرا لمبعد والشجرة شجرة زيتون وتخصيص خروجه بجبل طورسيناء لان زيتونه اجود الزيتون او لكثرته فيه ولعل قوله تعالى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لاشرقية ولاغربية الآية يتناوله وان قال المص هذا لزيتون الشام اذ الظاهر ان الشام شامل له وايلة قرية فى ساحل البحر بين المدينة والطور بفتح الهمزة وسكون الباء المثناة التحتانية وفتح اللام فالسطين بكسر الفاء وفتحها بلدة بالشام واضافة الجبل الى موسى لمناجاته عليه وكلامه فيه وقد يقال له طورسينين كما فى سورة التين (وقد يقال له طورسينين) * قوله

قوله لانها طورق بعضها فوق بعض مطارقة النعل اى طوبق مطابقة النعل وطراق النعل ماطبقت وريش طراق اذا كان بعضها فوق بعض وطارق الرجل بين الثوبين اذا ظاهر بينهما اى لبس احدهما على الآخر وطارق بين النعلين اى خصف احدهما فوق الآخر كذا فى الصحاح وفى النهاية طارق النعل اذا صيرها طاقا فوق طاق وركب بعضها فوق بعض والتشبيه هنا واقع فى مجرد تصييرها طاقا فوق طاق دون الالصوق روى عن الامام حنبل والترمذى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال بينما النبى صلى الله عليه وسلم جالس فى اصحابه قال هل تدرون مافوقكم قالوا الله ورسوله اعلم قال سماء ان بعد ما بينهما خمسمائة عام ثم قال كذلك حتى عد سبع سموات ومابين كل سماءين مابين السموات والارض ثم قال هل تدرون مافوق ذلك الشئ قالوا الله ورسوله اعلم قال وان فوق ذلك العرش بينه وبين السماء بعد مابين السماءين الحديث

قوله وكل مافوقه مثله فهو طريقه اى وكل شئ فوقه مثل ذلك الشئ فالذى فوق طريق ذلك اى على طريقة الشئ وطوره قوله اولانها طرق الملائكة اوالكواكب اى اولان السموات طرق الملائكة والكواكب فيها مسيرها اى فى تلك السموات اوفى تلك الطرق مسيرها

قوله وفى تنكير ذهاب ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة فى الايعاد وجه الايماء كون تنكير ذهاب للتكثير اى فى تكثيره اشارة الى كثرة طرق اذهاب ذلك الماء النازل من السماء كما ذكر بعض ذلك الطرق بان قال بالافساد اوالتصعيد اوالتعميق ومنه جاء المبالغة فى الايعاد اى التخويف ببيان ان طرق الذهاب به كثيرة وانه قادر على اذهابه يذهبه باى طريق يريد عند تعلق مشيئته باذهابه

قوله ولذلك جعل ابلغ من قوله قل ارأيتم ان اصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين وجه ابلغيته منه ان هنا اشارة الى كثرة طرق الذهاب وثمة طريق واحد فقط وهو طريق الغور

قوله اوترزقون وتحصلون معايشكم لما كانت لفظة من فى منها الداخلة على ضمير الجنات متعلقة بتأكلون والجنات ليست مما يؤكل تكلف فى تصحيح تعلقها به فتارة حمله على حذف المضاف فقال ثمارها وزروعها فالمعنى ومن ثمار تلك الجنات وزروعها تأكلون فعلى هذا يكون من تبعيضية وتارة حمله على ما قصده العامة من قولهم فلان يأكل من حرفته والحرفة ليست مأكولة بل المأكول ماحصل من الحرفة لكن لما كانت الحرفة مبدأ للاكل لان تحصيل الرزق انما يكون للاكل غالبا فيكون تعلقها بالاكل فى حكم تعلقها بالتحصيل فعلى هذا يكون من ابتدائية

٢ للاشعار بان المختار عنده كونهما اسمان للموضع　منه　٣ وجه تنكير صبغ مع تعريف الدهن لان المراد به نوع صبغ كقوله تعالى وعلى ابصارهم غشاوة　منه

* ٢٢ * تنبت بالدهن * ٢٣ * وصبغ الآكلين * ٢٤ * وان لكم فى الانعام لعبرة

(ولا يخلوا من ان يكون الطور للجبل وسيناء اسم بقعة اضيف اليها اوالمركب منهما علمًا له كامرئ القيس) وا كذلك فى سورة التين بكونهما ٢ اسمان للموضع الذى فيه قوله للجبل اى للجبل المخصوص والقول الاول كل جبل بعيد اوالمركب منهما تركيبا اضافيا ثم جعل علماله اى للجبل كامرئ القيس علم الشاعر مشهور وان اصله مركب اضافى * قوله (ومنع صرفه للتعريف والعجمة اوالتأنيث على تأويل البقعة لاالالف) اى ليس تأنيثه بالالف لماينه بل لتأويل البقعة * قوله (لانه فيعال) فالفه من الكلمة لاللتأنيث من السناء بالمد * قوله (كديماس من السناء بالمد وهو الرفعة او بالقصر وهو النور) فيه اشارة الى جواب اشكال بانه ليس بمشتق من السناء لاختلاف المادتين فان عين الكلمة فى السناء نون وفى سيناء ياء فاجاب بان عين سيناء كونه ياء غير مسلم بل زائدة كديماس بالدال والسين المهملتين هوالحمام وعربية سيناء هو الراجح وان احتمل العجمة كماقال اوللتعريف اوالعجمة * قوله (اوملحق بفعلال كعلباء من السين اذلا فعلاء بالف التأنيث) اوملحق بفعلال فحينئذ الالف للالحاق لاللتأنيث قوله من السين اى من هذه السين فزيدت الالف للالحاق فصار سيناء * قوله (بخلاف سيناء على قراءة الكوفيين والشامى و يعقوب فانه فيعال ككيسان اوفعلاء كصحراء لافعلال اذليس فى كلامهم وقرئ بالكسر والقصر) بخلاف سيناء بفتح السين فحينئذ يجوز منع صرفه للالف الممدودة كمايجوز كونه للعلمية والتأنيث اوالعجمة قوله بخلاف سيناء متصل بقوله لاللالف فانه فيعال فيكون الفه للالحاق قوله ككيسان علم شخص او فعلاء كصحراء فحينئذ يجوز منع صرفه للالف الممدودة قوله بخلاف سيناء ناظر الى هذا الاحتمال لافعلال بفتح الفاء ومايوجد فى كلام العرب فعلال بكسر الفاء ومايوجد من ذلك مثل خزعال اضلاع الابل نادر وهذا فى غير المضاعف واما فى المضاعف فكثير مثل الزلزال ووسواس وصلصال ولايختص بالمصادر على قراءة القصر فالفه للتأنيث كذكرى ان قيل انه عربى ٢٢ * قوله (اى تنبت ملتبسة بالدهن ومستصحبا له و يجوز ان يكون الباء صلة معدية لتنبت كما فى قولك ذهبت بزيد) اى تنبت ملتبسة بالدهن رجح كون الباء للملابسة اذالتعدية فيها مجاز فى النسبة لكن ملابسة الدهن فى وقت النبات تقديرى لاتحقيقى قوله صلة هنا بمعنى التعدية لابمعنى الزيادة قوله معدية تفسير للصلة دفعا لكون المراد زائدة واوا كتفى بمعدية لكان اسلم واوجز * قوله (وقرأ ابن كثير وابو عمرو و يعقوب فى رواية تنبت وهو اما من انبت بمعنى نبت كقول زهير رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم قطينا لهم حتى اذا انبت البقل) بمعنى نبت فحينئذ همزة انبت ليست للتعدية ولابعد فى ان يكون للصيرورة ولما كان فيه نوع خفاء استشهد عليه بقول زهير رأيت بفتح التاء الخطاب كما صححه الصاغانى وذوالحاجات الفقراء وقطينا جمع قاطن بمعنى المقيم ومحل الاستشهاد قوله حتى اذا انبت البقل بمعنى نبت اذلا وجه للتعدية اى حتى اذا انبت البقل وظهر الخصب تفرق الفقراء عن حول بيوتهم * قوله (اوعلى تقدير تنبت زيتونها ملتبسا بالدهن) ولماكان هذا الاحتمال صحيحا حسنا لاوجه الاحتمال الاول لان الاصمعى ينكر ذلك نقله ابوحيان ولم يتعرض كون الباء زائدة اذماامكن غيرها لايصار اليه وقد جوزه بعضهم وقد عرفت ان اسناد الانبات الى الشجرة مجاز لكونها محلاله * قوله (وقرئ على البناء للمفعول وهو كالاول) على انه مجهول انبت فحينئذ يكون الباء للملابسة اومجهول نبت اذا جعل الباء للتعدية وعن هذاقال وهو كالاول معنى واعرابا * قوله (وتثمر بالدهن و تخرج بالدهن وتخرج الدهن) و تثمر الخ اى وقرئ تثمر عطف على نائب فاعل قرئ وكذا مابعده * قوله (وتنبت بالدهان) من الثلاثى الدهان جمع دهن بضم الدال مايعصر من الدسم واما بفتح الدال على انه مصدر فلايراد هنا وكذا كون الدهان كالصراف لايناسب هنا ٢٣ * قوله (معطوف على الدهن جار على اعرابه عطف احد وصفى الشئ على الآخر اى تنبت بالشئ الجامع بين كونه دهنا يدهن به ويسرج منه و كونه اداما يصبغ فيه الخبز اى يغمس فيه للائتدام وقرئ وصباغ كدباغ فى دبغ) عطف احد وصفى الخ اذ المراد بالصبغ ٣ مايراد بالدهن لكن نزل تغاير الوصفين منزلة تغاير الذاتين فحسن العطف ولم يلزم عطف الشئ على نفسه واطلاق الصبغ على الادام من حيث انه ادام على الاستعارة لان الخبز اذا غمس فيه يكون بلونه فكانه يصبغ به كما ان الثوب يصبغ بالصبغ بكسر الصاد مايصبغ به الثوب ونحوه كالزعفران والورس ونحوهما والصبغ بفتح الصاد مصدر واشتق منه الصباغ وكذا الكلام فى الدبغ بكسر الدال مايدبغ به وبالفتح مصدر ٢٤ * قوله (تعتبرون بحالها وتستدلون بها)

(اى)

قوله ويجوز ان يكون الضمير للنخيل والاعناب اى لكم فى ثمراتها انواع من الرطب والعنب الخ فعلى هذا يكون ضمير منها ايضا راجعا الى النخيل والاعناب على حذف المضاف كما كان كذلك فى فيها على مافسره رحمه الله فقوله وطعام تأكلونه عطف على انواع اى ولكم فى ثمراتها طعام تأكلونه كما ان فيها فواكه متنوعة ومعنى الطعام مستفاد من قوله ومنها تأكلون فعطف قوله عز من قائل منها تأكلون على قوله فيها فواكه كثيرة على هذا التفسير للاشعار بان ثمرها جامع بين امرين انه فاكهة يتفكه بها وطعام يؤكل رطبا ويابسا رطبا وعنبا وتمرا وزبيبا

قوله لانه فيعال كديماس الديماس تراب القبر

قوله اوملحق بفعلال كعلباء العلباء بالياء من العلب لابالياء والعلباء عصب العنق و العلب الاثر وهما علباوان بينهما منبت العرف وان شئت قلت علباء لانها همزة ملحقة فان شئت شبهتها بهمزة التأنيث التى فى حمراء اوبالاصلية التى فى كساء والجمع العلابى كذا فى الصحاح

قوله فانه فيعال ككيسان صفة مشبهة من الكياسة ضد الحمق

قوله اى تنبت ملتبسا بالدهن ومستصحباله فعلى هذا يكون الباء للمصاحبة وان كانت للتعدية يكون المعنى تنبت الدهن وهو لا يخلو ايضا عن معنى الملابسة كما فرقوا بين ذهبت بزيد و بين اذهبت زيدا مع ان كليهما على التعدية

رايت ذوى الحاجات عند بيوتهم
قطينا لهم حتى اذا انبت البقل

رأيت على لفظ الخطاب وذوو الحاجات الفقراء والمساكين قطينا اى مقيما جمع قاطن والقطين ايضا الخدم والاتباع يقول رايت ذوى الحاجات مقيمين حول بيوتهم لقضاء حوائجهم حتى اذا انبت البقل وظهر الخصب فيجمون وينفضون من حوالها وقيل فى جواز الجمع بين حرفى التعدية فى قراءة ضم التاء عدة اقوال والاحسن هو انه انما زيدت الباء فى المفعول لان انباتها الدهن بعد انبات الثمر الذى يخرج الدهن منه فلما كان الفعل فى المعنى قد تعلق بمفعولين يكونان فى حال بعد حال وهما الثمرة والدهن احتيج فى التعدى الى تقويته بالباء وهذا التوجيه لايوافق قوله رحمه الله اوعلى تقدير تنبت زيتونها ملتبسا بالدهن لان الباء على هذا للمصاحبة لاللتعدية

قوله وقرئ على البناء للمفعول وهو كالاول اى قرئ تنبت بضم التاء وفتح الباء وحكمه حكم تنبت بفتح التاء وضم الباء

قوله وتثمر بالدهن اى وقرئ تثمر بالدهن كذا فى حرف ابى وقرأ ابن مسعود تخرج بالدهن من الاخراج وقرأ غيره تخرج بالدهن من الخروج وعن بعضهم تنبت بالدهن قال الجوهرى الدهان جمع دهن يقال دهنته بالدهان

٢ حيث قال وانث فی سورة المؤمنين للمعنى بان الانعام اسم جمع ولذلك عده سيبويه فی المفردات المبنية على افعال كاخلاق الى اخر ما قاله سعد

* ٢٢ * نسقيكم مما فی بطونها * ٢٣ * ولكم فيها منافع كثيرة * ٢٤ * ومنها تاكلون * ٢٥ * وعليها * ٢٦ * وعلى الفلك تحملون * ٢٧ * ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال ياقوم اعبدوا الله * ٢٨ * مالكم من اله غيره



اى العبرة اسم ما يعتبر به والمراد هنا الاستدلال بحالها كأنه اشار الى ان المضاف وهو الحال مقدر او الحال مستفاد من الظرفية فقوله ويستدل اون عطف تفسير لماقبله وضمير بها راجع الى الحال ٢٢ * قوله (نسقيكم) استئناف مبين للعبرة ولذا ترك العطف * قوله (من الالبان او من العلف فان اللبن يتكون منه فمن للتبعيض او للابتداء) من الالبان كما قال فی سورة النحل • نسقيكم مما فی بطونه من بين فرث ودم لبنا • الآية وتمام التفصيل هناك قوله او من العلف ظاهره يخالف ما فی سورة النحل والاعتذار وهذا مما يحتمله النظم لانه المناسب لكونها فی بطونها اذ اللبن فی الضرع دون البطن غير تام اذ الآية يفسر بعضها بعضا واللبن ينزل من البطن الى الضرع فالاولى تركه والضمير فی بطونها للانعام وجه التأنيث هنا والتذكير فی سورة النحل قد فصله المص هناك ٢ فيكون من نسبة ما للبعض وهو الاناث من الانعام الى الكل الامن من الالتباس واما كونه للاناث منها على طريقة الاستخدام فمع اباء عموم ما بعده مخالف لما صرح به المص فی سورة النحل حيث بين هناك وجه تأنيث الضمير هنا مع ان المرجع فی الموضعين الانعام وكون من للتبعيض اظهر اذ لا يسقى جميع الالبان لنا ومعنى الابتداء صحيح فی كل موضع يكون من فيه للتبعيض حتى ارجع بعضهم جميع معانی من الى الابتداء ٢٣ * قوله (فی ظهورها واصوافها وشعورها) تنبيه على عموم الانعام الى الازواج الثمانية التی مذكورة فی سورة الانعام لا لخصوص بالابل وتخصيص صاحب الكشاف بالابل لانها اكمل افراده او لانها كالمثال له اشهرتها فی العرب ولم يذكر المص الاوبار لظهور تناول الانعام بالابل وبالجملة سقى اللبن من بطون الانعام شامل للاناث من الازواج الثمانية ولما كان السقى من اعظم المنافع جعل مقابلا لقوله • ولكم فيها منافع • الآية كأنه لعظمها نوع مغاير لها ٢٤ * قوله (فتنتفعون باعيانها) اى باعيان لحومها وكذا الكلام هنا فی مقابلة المنافع كالكلام فيما قبل وتقديم الجار والمجرور رعاية الفاصلة اذ لا وجه للحصر هنا اذ كثير من الحيوان يؤكل وكون الحصر اضافيا بالنسبة الى الحمير تكلف على ان الحمار او حتى مما يؤكل ٢٥ * قوله (وعلى الانعام فان منها ما يحمل عليه كالابل والبقر والحمار) فيكون نسبة ما للبعض الى الجميع كالسقى وذكر الحمار استطراد اذ الانعام لا يتناوله وفی بعض النسخ لم يذكر * قوله (وقيل المراد الابل لانها هی المحمول عليها عندهم والمناسب للفلك فانها سفائن البر) قاله صاحب الكشاف وقد عرفت انه خص الانعام بالابل فلزم تخصيص ضميرها بها قوله لانها هی المحمول عليها اى دون البقر فانها خلقت للحراثة لا للركوب قوله عندهم اى عند العرب احترازا عن كون البقر محمولا عليها عند غيرهم قوله والمناسب للفلك ولم يستدل به الزمخشری لكنه ذكره المص من جانبه تقوية لقوله على زعمه * قوله (قال ذو الرمة سفينة برتحت حدى زمامها) سفينة بر هذا محل الاستشهاد وجعل الابل سفينة بر مشهور قال تعالى • وخلقنا لهم من مثله ما يركبون • فيكون استعارة مصرحة * قوله (فيكون الضمير فيه كالضمير فی وبعولتهن احق بردهن) اى هذا الضمير مما رجع الضمير الى بعض افراد ما مذكور قبله باعتبار بعضه وقد عرفت ان الانعام نسب اليه ما كان لبعض افراده فان المذكور فی مبدأ الاية مطلق المطلقات والضمير فی بعولتهن راجع الى بعضهن وهی المطلقات الرجعية قيل لكنه هنا اظهر لان الانعام بحسب الاصل مخصوص بالابل فالاستخدام فيه ظاهر وهذا ليس لتوجيه كلام الزمخشری كما يوهمه ذكره عقيب ذكر كلامه والفاء فی قوله فيكون يؤيده لكن قد ظهر مما مر ان الزمخشری حمل الانعام على الابل فلا استخدام فيه على مسلكه فالفاء لتفريع ما فهم من كلامه وهو ان الانعام عام والضمير لبعض افراده وهو الابل فيكون الضمير فيه كالضمير الخ ٢٦ * قوله (فی البر والبحر) فی البر ناظر الى الابل والبحر ناظر الى الفلك وعلى فی وعلى الفلك بمعنى فی ذكرت مشاكلة وخص الانعام بالذكر لانها بديعة الفطرة وكثرة المنافع كما عرفته كما ان تخصيص الانواع الثلاثة فيما قبله بالذكر من بين الثمار لانه اكرم الشجر وافضلها واجمعها للمنافع كما ظهر من تقرير المص هناك وهو التفكه والتغذی فی النخل والعنب والاكل والاصطباغ فی الزيتون فيكون ذلك ادل على صحة البعث فيتم الارتباط بما قبله ٢٧ * قوله (الى آخر القصص مسوق لبيان كفران الناس ما عدد عليهم من النعم المتلاحقة وما حاقهم من زوالها) اشارة الى ارتباط هذه القصص بما قبله وان معناها قد سبق فی سورة الاعراف قدم قصة نوح لانه اول من كذب به قومه قوله وما حاقهم اى اصابهم فلذا عداه بنفسه واصله ان يتعدى بالباء كقوله تعالى وحاق بهم ما كانوا الخ ناداهم بالقوم مع الاضافة الى نفسه النفيسة حذف ياء المتكلم اكتفاء لانه عليه السلام اخاهم استعطافا ٢٧ * قوله (استئناف

قوله لافعلال اذ ليس فی كلامهم اى فان سيناء بفتح السين وزنه فيعال او فعلاء لافعلال اذ ليس فی كلام العرب فعلاء الذی همزته منقلبة عن حرف اصلی قوله معطوف على الدهن جار على اعرابه عطف احد وصفی الشیء على الآخر فيكون حال عطفه مثل العطف فی قوله بالهف زيابة للحارث ال
صابح فالغانم فالآيب

قوله تعتبرون بحالها وتستدلون بها اى تستدلون بها على كمال صانعها

قوله فمن للتبعيض او للابتداء اى لفظة من فی مما للتبعيض على الوجه الاول لان المسقى بعض الالبان وللابتداء على الوجه الثانی لان العلف ليس مما يسقى لكنه مبدأ للسقى من حيث ان اللبن يتكون منه

قوله فيكون الضمير فيه كالضمير فی بعولتهن احق بردهن اى فيكون الضمير فی وعليها اذا كان المراد به الابل مثل الضمير فی بعولتهن احق بردهن فی كونه اخص من المرجوع اليه فان ضمير بعولتهن راجع الى المطلقات فی قوله عز من قائل والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء فان المراد بالمطلقات من هی اعم من مطلقة البائن والرجعی وقوله وبعولتهن احق بردهن خاص فی مطلقة الرجعی والحاصل ان الضمير راجع الى مطلق المطلقات ظاهرا فالمعنى وازواجهن الذين طلقوهن طلاقا رجعيا احق بردهن الى النكاح والرجعة اليهن فكذا ضمير عليها يرجع ظاهرا الى مطلق الانعام ابلا كانت او غيرها لكن المراد به الابل بقرينة الحمل فان الابل هی المحمول عليها عند العرب وبقرينة مناسبة الفلك فان الابل سفينة البر كما ان الفلك سفينة البحر

* ٢٢ * افلا تتقون * ٢٣ * وقال الملأ * ٢٤ * الذين كفروا من قومه * ٢٥ * ماهذا الابشر مثلكم يريد ان يتفضل عليكم * ٢٦ * ولوشاء الله * ٢٧ * لانزل ملائكة * ٢٨ * ماسمعنا بهذا فى آبائنا الاولين * ٢٩ * ان هو الا رجل به جنة * ٣٠ * فتربصوا به * ٣١ * حتى حين * ٣٢ * قال * ٣٣ * رب انصرنى

لتعليل الامر بالعبادة وقرأ الكسائى غيره بالجر على اللفظ) استئناف اى استئناف بيانى كأنه قيل لم امرتنا بعبادته ٢ فقط فأجاب لانه مالكم الآية ٢٢ * **قوله** (افلا تتقون) اى الا تتفكرون ٣ فلا تتقون * **قوله** (افلا تخافون ان يزيل عنكم نعمه فيهلككم ويعذبكم برفضكم عبادته الى عبادة غيره وكفرا نكم نعمه التى لا تحصونها) افلا تخافون اشارة الى ان المراد التقوى اللغوى اذهى التوقى عما يضره قوله ان يزيل مفعوله المقدر بمعونة المقام ولمناسبة المرام ٢٣ * **قوله** (الاشراف) اشار الى ان الملاء جماعة من الاشراف يملؤن اعيان الناس اوجباهتهم صرح به ٤ فى سورة البقرة ٢٤ * **قوله** (الذين كفروا من قومه لعوامهم) الذين الخ صفة الذمهم دون الاحتراز اذ لم يؤمن احد من الاشراف كما يدل عليه قوله تعالى " وما نريك اتبعك الا الذين هم اراذلنا " الآية والقول بانه يصح ان يكون للتمييز وان لم يؤمن بعض اشرافهم وقت التكلم بهذا الكلام لان من اهله المتبعين له اشرافا واما الآية فعلى زعمهم اولانه المتبعين تكلف لان قوله تعالى " ولا اقول للذين تزدرى اعينكم " الآية وقوله تعالى " قالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون " وكذا نظائره يأباه قوله لعوامهم اى غير اشرافهم والافهم من العوام ايضا ٢٥ * **قوله** (اى يطلب الفضل عليكم) ويسودكم اى صيغة التفعل للطلب لانه للتكلف وهو يقتضى الطلب وما يحصل بتكلف وطلب يوجد على وجه الكمال وهذا مراد المص لانه للطلب كباب الاستفعال فيكون المعنى يريد اى يطلب كمال الفضل وعبر عنه بالطلب لانه سبب الكمال على ان تعلق مطلق الارادة بارادة الفعل الخاص لما فيه ليس بمستبعد قوله ويسودكم عطف تفسير لان يطلب الفضل ومؤيد لما قلنا من ان المراد الكمال وذكر الطلب لكونه سببا له ٢٦ * **قوله** (ان يرسل رسولا) مفعوله المقدر يدل عليه الجزاء لان معنى لانزل ملائكة لانزل رسلا من الملائكة ٢٧ لانزل رسلا ٢٨ * **قوله** (يعنون نوحا اى ماسمعنا به انه نبى) ابدل من الضمير المجرور لان السماع اذا تعلق بالذات يراد قوله مثل سمعت رسول الله عليه السلام يقول الخ فالمعنى ماسمعنا ان نوحا يقول انه نبى وماذكره حاصله فيكون هذا الكلام من متأخرى قومه ممن ولد بعد بعثه بمدة طويلة لانه لبث فيهم الف سنة الاخمسين عاما كما فى النظم الجليل بعد بعثه نبيا وهو ابن خمسين اوار بعين واختار المص اربعين فى سورة العنكبوت * **قوله** (اوما كلمهم به من الحث على عبادة الله ونفى اله غيره اومن دعوى النبوة) هذا حاصل ماسبق لانه وان كان معطوفا على نوحا لكنه عطف على قول نوح فى الحقيقة فالاشارة الى كلام نوح لكنه ليس من حيث انه صادر من نوح بل مطلق هذا الكلام ونوعه فان الاشارة قد تكون الى النوع دون الشخص كقوله تعالى " هذا الذى رزقنا من قبل " الآية فلا حاجة الى تقدير لفظ المثل اى ماسمعنا مثل هذا الكلام ومن قدره كصاحب الكشاف اعتبر الاشارة الى شخص الكلام ومن لم يقدر كالمص اختار الاشارة الى النوع فمآلهما متحد لكن اعتبار المص ادق وقد اعترف الزمخشرى كون الاشارة الى النوع فى الآية المذكورة * **قوله** (وذلك اما من فرط عنادهم اولانهم كانوا فى فترة متطاولة) لانهم سمعوا ذلك من ابائهم ان نوحا ادعى النبوة والحث على عبادة الله تعالى الخ ثم ينكرونه عنادا واستكبارا وقيل اذ الظاهر انهم سمعوا نبوة آدم وشيث وادريس وهذا لايلايم قوله يعنون نوحا الخ وقال هذا القائل فيكون هذا الكلام من متأخرى قومه نعم قوله اولانهم كانوا فى فترة الخ يناسب ماذكر من انهم يعنون كون البشر رسولا ولعل المص اشار به الى هذا الاحتمال كما هو عادته ثم كون المراد متأخرى قومه على كون المراد نوحا يوهم كون اوائل قومه معترفين بنبوة نوح عليه السلام برمتهم ولا يخفى مافيه وايضا قوله اولانهم كانوا فى فترة متطاولة يشعر ان المراد مطلق قومه وفى بيانه نوع خلل فتأمل فالاولى كون المشار اليه كون البشر رسولا ٥ فيدخل انكار نبوة نوح دخولا اوليا والقوم قومه مطلقا فان من آمن من قومه ثمانون اوثمانية وسبعين من اولاده واتباعه وقيل عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث كذا قاله فى سورة العنكبوت ٢٩ اى جنون ولاجله يقول ذلك ٣٠ * **قوله** (فاحتملوه وانتظروا) اى التربص الانتظار والاحتمال ٣١ * **قوله** (لعله يفيق من جنونه ٣٢ بعد ماايس من ايمانهم ٣٣ * **قوله** (باهلاكهم اوبانجاز ماوعدتهم من العذاب) باهلاكهم اشار الى ان اهلاك العدو مستلزم لنصرة النبى وفى هذا الطريق من الدعاء مالايخفى من البراعة والبلاغة حيث لم يصرح اهلاكهم بل سأله بطريق

٢ الحصر بقرينة قوله مالكم من اله غيره منه

٣ شارة الى ان المعطوف عليه محذوف منه

٤ حيث قال الملاء جماعة يجتمعون للتشاور لاواحد له من لفظه كالقوم قوله يجتمعون الخ اشارة الى انهم اشراف القوم ورؤسهم منه

٥ قوله تعالى وما منع الناس ان يؤمنوا اذجاءهم الهدى الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا كالنص فيما ذكرناه منه

قوله وقراء غيره بالجر حملا على لفظ موصوفه وهو اله والقرأة بالرفع محمولة على محله ومحله الرفع بانه فاعل الظرف ومن مزيدة لتأكيد النفى قوله استئناف لتعليل الامر بالعبادة اى وجملة مالكم من اله غيره استئناف وقع جوابا لما عسى يسأل عن علة الامر بالعبادة لله تعالى وذلك انه لما قال ياقوم اعبدوا الله اى خصوه بالعبادة قالوا لم تأمرنا بعبادته وحده فقال لانه مالكم من اله غيره فدل اختصاص الجواب على اختصاص مابنى الكلام عليه وان مقام الخطاب مع المشركين استدعى الاختصاص

قوله يعنون نوحا اى يعنون بكلمة هذا فى قولهم ماسمعنا بهذا نوحا اوما كلمهم نوح به من التحريض على عبادة الله وحده ونفى اله غيره اومن دعوى النبوة

قوله فاحتملوه على صيغة الامر اى تحملوا واصبروا عليه الى زمان حتى يتجلى امره على عاقبة فان افاق من جنونه والاقتلوه

٢٢ ❁ بمـا كذبون ❁ ٢٣ ❁ فاوحينا اليه ان اصـنع الفلك باعيننا ❁ ٢٤ ❁ ووحينا ❁ ٢٥ ❁
فاذاجاء امرنا ❁ ٢٦ ❁ وفارالتنور ❁ ٢٧ ❁ فاسلك فيها ❁ ٢٨ ❁ من كل زوجين اثنين ❁ ٢٩ ❁
واهلك ❁ ٣٠ ❁ الامن سبق عليه القول منهم ❁ ٣١ ❁ ولاتخاطبني في الذين ظلموا

يستلزم سؤال اهلاكهم وهذا في غاية من حسن الادب وهذا وجه العدول عن جعل النصرة عبارة عن اهلاكهم كما جعله الزمخشري وكذا الكلام في قوله او بانجاز ماوعدتهم من العذاب بقوله اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم والظاهر انه ترديد في العبارة اذالمراد باهلاكهم ماوعده عليه السلام دون غيره فان سؤال اهلاكهم بغير ماوعده ممالايجوز العقل ولايساعده الشرع قيل والزمخشري جعل هذا معنى بماكذبون فالباء فيه آلية وعلى ماذكره المص لايلزم تعلق حرفي جر بمتعلق واحد لتغايرهما ٢٢ * قوله (بدل تكذيبهم اياي اوبسببه) و بدل مارتب على تكذيبهم اذقدروي ان الواحدمنهم كان يلقاه فيخنقه حتى يخر مغشيا عليه فيفيق فيقول اللهم اغفرلقومي ٢ فانهم لايعلمون كذاقاله المص في قوله تعالى فدعاربه اني مغلوب فانتصر فعلم بماذكرنا من ان النصرة بدل تكذيبهم ومارتب عليه من انواع الاذى وعلم ايضا ان دعاءه باهلاكهم بعد يأسه من ايمانهم والباءامابدل نحو بعت هذابهذا اوسببية فالباء في باهلاكهم للآلة فلامحذور ٢٣ * قوله (فاوحينا اليه) شروع في مبادي النصرة والاهلاك واذا اتى بالفاء ان اصنع ان اماتفسيرة اومصدرية او مخففة * قوله (بحفظنا نحفظه ان تخطئ فيه اويفسده عليك مفسد ٢٤ وامرنا وتعليمنا كيف تصنع) بحفظنا الخ مر توضيحه في سورة هود والباء للملابسة والكلام على طريقة التمثيل هذا اختار المص ويمكن ان يكون العين كناية عن الحفظ وجمع الاعين للمبالغة في الحفظ اوبحسب زمرة سل عن الحفظ قوله وامرنا تنبيه على ان الوحي هنا بمعنى الامر والامر ليس بتكليف الشئ بل بمعنى التعليم كيفية صنعة الفلك اذلم يعهد قبل ٢٥ * قوله (بالركوب اونزول العذاب) جوز ان يكون مجرورا عطفا على الركوب اومرفوعا عطفا على امرنا وفيه اذهذا بيان امرنا في النظم الكريم فكيف يعطف عليه فالاولى العطف على بالركوب فنيه خدشة ايضا وفي الاول الامر مفرد الاوامر وفي الثاني مفرد الامور بمعنى الشئ ومجيئه ظهوره لامتد مجازا ٢٦ (روى انه قيل لنوح اذافار الماء من التنور اركب انت ومن معك فلمانبع الماء منه اخبرته امرأته فركب) * قوله (ومحله في مسجد الكوفة عن يمين الداخل ممايلي باب كندة) ومحله الخ اي محل التنور وباب الكندة باب لذلك المسجد وكندة علم قبيلة والتنور كانون الخبز ٣ * قوله (وقيل عين وردة بالشام وفيه وجوه اخر ذكرتها في هود) قال في سورة هود من ارض الجزيرة والاولى عدم التعيين لانه لايتعلق به الغرض مع عدم ذكره في النظم بخصوصه ٢٧ * قوله (فادخل فيها يقال سلك فيه وسلك غيره قال تعالى ماسلككم في سقر) فادخل من الادخال وسلك متعد هنا مفعوله زوجين اواثنين وفي سورة هود قلنا احمل فيها الآية بدل فاسلك فاحدهما نقل بالمعنى لان القصة واحدة وفيها تغاير في اللفظ لكنه مطابق معنى وفيها اختصار ايضا ٢٨ * قوله (من كل امتي الذكر والانثى) تثنية امة بمعنى الجماعة مطلقا انسانا وغيره من الحيوانات فالاضافة بيانية * قوله (واحدين مزدوجين وقرأ حفص من كل بالتنوين) بيان وجه التعبير بالزوجين واحدين ذكره اثر صيغة مزدوجين لاشارة الى ان المراد فردان لاصنفان فانه لااحتمال لكونهما صنفين * قوله (اي من كل نوع زوجين واثنين تأكيد) اي التنوين عوض عن المضاف اليه وهو النوع بمعونة المقام اي من كل نوع الحيوان من النملة الى الفيل فيكون زوجين مفعول فاسلك واثنين تأكيد ووجه التأكيد الاشارة الى ان المراد الفرد دون الجنس ٢٩ * قوله (واهلك واهل بيتك اوومن امن معك ٣٠ اي القول من الله بهلاكه لكفره وانماجئ بعلى لان السابق ضار كماجئ باللام حيث كان نافعا في قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ٣١ بالدعاء لهم بالانجاء) واهلك الخ ذكره مع دخوله فيامر تمهيدا للاستثناء المذكور وبيان لعموم ادخاله ماعدا المستثنى ولايفهم هذا ممامسبق قدمه لانه الراجح ثم قال اومن آمن معك لان الاهل يطلق على امة الاجابة كما يطلق على الاقارب بل الاول هو الاول قال تعالى في سورة هود قال يانوح انه ليس من اهلك والمستثنى حينئذ يكون منقطعا واما في الاول فمتصل وانماجوز الاحتمال الثاني لان اللفظ محتمل له هنا واما في سورة هود فلم يذكره بلا قصر على الاحتمال الاول حيث قال والمراد امرأته وبنوه ونساؤهم لان من آمن مذكور فيها بعد الاستثناء ولما لم يذكر هنا فنفس اللفظ وهو الاهل محتمل لكون المراد من آمن على العموم لامن امن من قومه فقط لكن يرد على المص ان من آمن من قومه لم يدخل في اهل بيتك لان ظاهره اهل بيتك فقط فادخاله من آمن من قومه في السفينة لايفهم من النظم الا ان يقال انه داخل في زوجين اثنين كما بينا ٤ عليه لكن دخوله على وجه العموم مع تصريح اثنين خفي فهمه بالتمام ٥

٢ ومعناه اللهم اهد قومي فاغفرلهم لان الدعاء بالمغفرة مستلزم للدعاء بالهداية فلايلزم الدعاء بالمغفرة للكافرين منه

٣ وقيل وجه الارض لاتنور الخبز اواشرف موضع فيها اما حقيقة اومجازا قيل انه عربي وقيل اعجمي وقداوضحناه في سورة هود منه

٤ فعلم منه ان دخوله فيه وادعاءه ان اريد بالاهل اهل بيته فقط منه

٥ وجه دخوله ان كل اثنين من المؤمنين والمؤمنات يصدق عليه زوجان اثنان فيدخل لامحالة لايمانهم وهو المراد بالقرينة منه

قوله بدل تكذيبهم اياي اوبسببه يريد ان الباء في بماكذبون اما للمقابلة اوللسببية وما مصدرية على التقديرين

قوله اونزول العذاب بالرفع عطف على امرنا

قوله روى انه قيل لنوح اذافار الماء من التنور اي نبع الماء في التنور كالقدر تفور يقال فارت القدر تفور فورا اذاجاشت ومنه قولهم ذهبت في حاجة ثم اتيت فلانا من فوري اي قبل ان اسكن وفارفائره لغة في ثارثائره اذاجاش غضبه وفوارة القدر بالضم والتخفيف مايفور من حرها قوله وفيه وجوه اخر ذكرتها في هود قال هناك والتنور تنور الخبز ابتدأ منه النبوع على خرق العادة كان في الكوفة في موضع مسجدها اوفي الهند اوبعين وردة من ارض الجزيرة وقيل التنور وجه الارض اواشرف موضع فيها

قوله فادخل فيها امر من الادخال لامن الدخول لان سلك يتعدى ولايتعدى وقداستعمل هنا على التعدية فان اثنين مفعوله واستشهد على جواز استعماله متعديا بما سلككم في سقر

قوله وقرأ حفص من كل بالتنوين على ان التنوين بدل من المضاف اليه فعلى هذا يكون مفعول سلك زوجين واثنين تأكيد الزوجين فقوله من كل نوع زوجين تصوير للمضاف اليه المحذوف فالمعنى فاسلك من كل امتي زوجين وهما امة الذكر وامة الانثى كالجمل والنوق والحصن والرماك اثنين اي واحدين مزدوجين كالجمل والناقة والحصان والرمكة

قوله لان السابق ضار فان على يستعمل في المضار في بعض مواضع استعمالاته كما يقال دعا عليه وشهد عليه وادعى عليه وكقوله تعالى لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت كما يجئ اللام في المنافع مثل دعاله وشهدله وكذا فعل السبق يستعمل في الضرر بكلمة على كما انه يستعمل في موضع النفع باللام مثل ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين

٢٢ * انهم مغرقون * ٢٣ * فاذا استويت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين * ٢٤ * وقل رب انزلنى * ٢٥ * منزلا مباركا * ٢٦ * وانت خير المنزلين * ٢٧ * ان فى ذلك * ٢٨ * لآيات * ٢٩ * وان كنا لمبتلين * ٣٠ * ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين

القرينة فالاولى ان يراد بالاهل من آمن مطلقا فلا محذور اصلا من الجمع بين معنى المشترك وعدم تناوله من آمن من قومه ٢٢ * قوله (لا محالة لظلمهم بالاشراك والمعاصى ومن هذا شانه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف وقد امره بالحمد على النجاة منهم بهلاكهم بقوله فاذا استويت الخ ٢٣ كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين) لا محالة مستفاد من التأكيدات والمعنى انهم محكوم عليهم بالاغراق كما ذكره فى سورة هود قوله لظلمهم اشارة الى ان قوله تعالى " فى الذين ظلموا " من باب وضع الظاهر موضع المضمر للتنبيه على علة النهى والمراد الظلم بالشرك قوله والمعاصى اشارة الى ان الكفار مخاطبون بالفروع قوله لا يشفع له اى لا ينبغى ان يشفع له اذ لا سبيل الى كفه ولذا قال ولا يشفع من التفعيل اى لا يقبل الشفاعة له ان وجد الشفاعة له فاذا استويت الفاء للتفريع على فاسلك لان معناه فادخل انت وادخل من كل زوجين فاذا استويت اى فاذا تمكنتم على الفلك راكبين فقل الحمد الخ وهذا ابلغ من فاحمد الله الذى نجانا بيان للمحمود عليه الذى هو المناسب للمقام من القوم الظالمين اى من شومهم او من صحبتهم والتعبير بالاسم الظاهر لما مر من التنبيه على علة الحكم والظاهر ان الامر عام لمن معه اكتفى بالامر للنبى عليه السلام وقيل نجاة امته نعمة عليه فلذا خص بالامر بالحمد وهو ضعيف وفيه مراعاة كمال الادب حيث امر بالحمد على انجائه ومن معه مما ابتلى به القوم الظالمين ولم يؤمر بالحمد على اهلاكهم لانه من حيث انه اهلاك لا ينبغى ان يحمد عليه صراحة وان لزم التزاما واما من حيث انه تخلص لاهل الارض من شوم عقايدهم واعمالهم نعمة جليلة يحق ان يحمد عليها ولذا قال المص فى تفسير قوله تعالى " فقطع دابر القوم " الآية الحمد على اهلاكهم من حيث كذا وكذا فى الحقيقة الحمد على الحيثية المذكورة لا على الاهلاك من حيث هو هو ٢٤ * قوله (فى السفينة) ان كان قبل دخولها قدمه لتبادره من السوق وايضا دخول السفينة مظنة الخوف * قوله (او فى الارض) ان كان الامر بالدعاء بعد نزوله فى السفينة و بعد قضاء الامر ٢٥ * قوله (يتسبب لمزيد الخير فى الدارين وقرئ منزلا بمعنى انزالا او موضع انزال) يتسبب الخ اى وصف المنزل بالبركة لكون سببا لها قوله فى الدارين السلامة من صحبة الاشرار وفى الآخرة النعم التى هى باقية دائمة وقرئ منزلا من الافعال اما مصدر اى انزالا او اسم مكان اى موضع انزال والاحتمال الاول هو الراجح لكون الانزال وهو فعل الله تعالى مباركا ظاهرا واما فى الثانى فيحتاج الى التأويل كقراءة الاولى وانما خالف عادته وهو جعل ما عليه اكثر القراء اصلا لان القراءة وهى بفتح الميم اكثر استعمالا لان المتداول المنزل لا المنزل من الافعال ٢٦ * قوله (ثناء مطابق لدعائه) اشارة الى ان مثل هذه الجملة خبر لفظا وانشاء معنى وهذا تعليم من الله تعالى كيفية الدعاء وانشاء المطابق لدعائه فى كل موضع يمكن ذلك مثلا اللهم اغفر لى وارزقنى وانت خير الغافرين وخير الرازقين فانه سبب الاجابة ومنشاء العناية كما قاله امره الخ وهذا شامل لا يختص بهذا * قوله (امره بان يشفعه به مبالغة فيه وتوسلا به الى الاجابة) لان خير المنزلين لا ينزل الا منزلا مباركا واما التوسل فلان الثناء على المحسن يكون باعثا لاحسانه وكذا الثناء على الغافر والرازق يكون سببا لغفرانه وتوسيع رزقه * قوله (وانما افرده بالامر والمعلق به ان يستوى هو ومن معه اظهارا لفضله واشعارا بان فى دعائه مندوحة عن دعائهم فانه يحيط بهم) وانما افرده اى نوح عليه السلام والمعلق به وهو الشرط اى فاذا استويت انت الخ اظهارا لفضله وهذا ظاهر لا يحتاج الى الاظهار فالتعويل على قوله واشعارا الخ وايضا فيه تنبيه على انه ان كان فى القوم نبى او عالم ربانى ينبغى ان يدعو الله تعالى ويؤمن باقيه فالدعاء ممن هو دونه من سوء الادب الا الدعاء اقتضته وقيل فيه ايضا الدلالة على كبريائه اذ لا يخاطب كل احد من عباده ولا يخفى ما فيه ٢٧ * قوله (فيما فعل بنوح وقومه) اى افراد اسم الاشارة مع تعدد المشار اليه لتأويله بما فعل او ما ذكر وصيغة البعد للتفخيم والمراد قصة نوح الى هنا لا سيما انجائه واهلاك قومه ٢٨ (يستدل بها و يعتبر اولو الاستبصار والاعتبار ٢٩ * قوله (لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم او ممتحنين عبادنا بهذه الآيات وان هى المخففة واللام هى الفارقة) لمصيبين اى الابتلاء امامن البلية وهو المناسب للسوق ولذا قدمه او ممتحنين فيكون الابتلاء بمعنى الاختبار فيكون الآية للترغيب على الاتعاظ والتيقظ والمراد عبادنا المشركين ٢ حتى ينتهوا عن الشرك كى يتخلصوا عن مثل هذه البلية او عبادنا مطلقا ٣٠ * قوله (هم عادا وثمود) انشاء الله عادا بعد نوح وقومه وجعلهم خلفائهم وانشاء ثمود

٢ كما فى قوله تعالى فيقول انتم اضللتم عبادى الآية

قوله ومن هذا شانه لا يشفع له ولا يشفع فيه لا يشفع له اى لا ينبغى ان يشفع له شافع ولا يشفع فيه اى لا يقبل الشفاعة فى حقه او شفع له شافع

قوله كيف وقد امره بالحمد على النجاة منهم بهلاكهم اى كيف يقبل الشفاعة فى حقهم والحال انه تعالى امر نوحا بالحمد على نجاته منهم بهلاكهم وهو اى الامر به يدل على انه تعالى اراد استيصالهم ومن اراد الله استيصالهم لا يقبل شفاعة شافع فيه

قوله كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين وجه التشبيه ورود الحمد على هلاك اهل الظلم قال صاحب الكشاف نهى الله عن الدعاء لهم بالنجاة لما تضمنته الآية من كونهم ظالمين وايجاب الحكمة ان يغرقوا لا محالة لما عرف من المصلحة فى اغراقهم والمفسدة فى استبقائهم وبعدان املى لهم الدهر المتطاول فلم يزيدوا الا ضلالا ولزمتهم الحجة البالغة فلم يبق الا ان يجعلوا عبرة للمعتبرين

قوله وقرئ منزلا بضم الميم وفتح الزاء بمعنى انزالا او موضع انزال

قوله ثناء مطابق لدعائه اى قوله وانت خير المنزلين ثناء مطابق لدعائه حيث ادرج فى الثناء ما هو المسؤل بالدعاء وهو الانزال الذى تضمنه المنزلين مثل اللهم ارحمنا وانت ارحم الراحمين

قوله امره بان يشفعه به مبالغة فيه اى امر الله تعالى نوحا بان يشفعه اى بان يقرن الثناء بدعائه هذا مبالغة فى دعائه وتوسلا به الى الاجابة

قوله وانما افرده بالامر و المعلق به ان يستوى هو ومن معه اى وانما افرد نوحا بان يأمره ان يقول الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين وان يقول رب انزلنى منزلا مباركا وخاطبه وحده ولم يشرك من معه فيه مع ان المخاطب فى المعلق به هو ومن معه معا حيث قال فاذا استويت انت ومن معك ومقتضى الظاهر ان يقال فقولوا لان الشرط اى الامر بالحمد المعلق هو به فى معنى فاذا استويتم اظهارا لفضل نوح على قومه لانه نبيهم ومقتداهم والمندوحة الغناء اى واشعارا بان فى دعائه استغناء عن دعائهم لان دعاءه يحيط بهم و يسرى اثره اليهم هذا على ان يكون المراد بالمعلق به ان يستوى هو ومن معه الشرط الذى هو فاذا استويت انت ومن معك و يجوز ان يكون المراد به ما وقع صلة الذى وهو نجانا فان الانجاء سبب للحمد والامر به فعلق الحمد به لان ترتيب الوصف على الحكم يشعر بعليته له كما فى الحمد لله الذى انعمنا فمعنى كلامه على هذا وانما افرد نوحا بان يأمره ان يقول الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين وان يقول رب انزلنى منزلا مباركا والحال ان الموجب ١١

٢٢ ❁ فارسلنا فيهم رسولا منهم ❁ ٢٣ ❁ ان اعبدوا الله مالكم من اله غيره ❁ ٢٤ ❁ افلاتتقون ❁ ٢٥ ❁ وقال الملأ من قومه الذين كفروا ❁ ٢٦ ❁ وكذبوا بلقاء الآخرة ❁ ٢٧ ❁ واترفناهم ❁ ٢٨ ❁ فى الحيات الدنيا ❁ ٢٩ ❁ ماهذا الابشر مثلكم ❁ ٣٠ ❁ يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون ❁ ٣١ ❁ ولئن اطعتم بشرا مثلكم ❁ ٣٢ ❁ انكم اذالخاسرون ❁ ٣٣ ❁ ايعدكم انكم اذامتم وكنتم ترابا وعظاما ❁ ٣٤ ❁ انكم مخرجون

بعد عاد قوم هود هذا ما عليه اكثر المفسرين لانه مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وايد فى الكشف بمجئ قصتهم بعد قصة نوح فى سورة الاعراف وهود وغيرهما وذهب بعضهم الى انهم ثمود قوم صالح بقرينة ذكر الصيحة لانهم هم المهلكون بالصيحة كما هو مصرح فى غير هذه السورة وهو ضعيف لانه من باب الاكتفاء ببيان عذاب قوم ثمود والمتبادر من البعدية البعدية بدون فاصلة ٢٢ * **قوله** (هو هود اوصالح) لف ونشر مرتب * **قوله** (وانما جعل القرن موضع الارسال ليدل على انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما اوحى اليه وهو بين اظهرهم) اى ان الظاهر فارسلنا اليهم كما فى سائر المواضع ليدل الخ حاصله ان ما ارسل اليهم ليس باجنبى لهم فالظرفية للدلالة على انه بين اظهرهم وهو باطاعتهم احرى ومع ذلك بغوا ولم ينقادوا له وهذا هو المراد بما يفيده الظرفية ٢٣ * **قوله** (تفسير لارسلنا اى قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله) اختار هنا كون ان تفسيرية ولم يتعرض كونها مصدرية اومخففة كما فى سائر المواضع وقدمر بيانه غير مرة قوله اى قلنا لهم اشارة الى ان الارسال فيه معنى القول اذ الرسول سفير ومعبر عن المرسل فشرط كون ان تفسيرية متحقق ٢٤ * **قوله** (عذاب الله) اجمال ما فصله قريبا فى قصة نوح عليه السلام ٢٥ * **قوله** (لعله ذكر بالواو لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول بخلاف كلام قوم نوح وحيث استؤنف به فعلى تقدير سؤال ٢٦ بلقاء مافيها من الثواب والعقاب او بمعادهم الى الحيوة الثانية بعد البعث ٢٧ ونعمناهم ٢٨ بكثرة الاموال والاولاد ٢٩ فى الصفة والحال) لعله ذكر بالواو مع ذكر الفاء فلم يذكر الفاء هنا اولم لم يذكر الواو هناك اولم لم يعكس فجوابه منتظم اثلاث الوجوه والترجى لعدم الجزم فيه لجواز العكس اوالاتصال فيهما وايضا ماذكره يدل على عدم ذكر الفاء دون ذكر الواو الا ان يقال ان ذكر الواو دليل اتى على عدم قصد الاستئناف كما ان ترك العطف فى سورة الاعراف وسورة هود قرينة على قصد الاستئناف والنكتة مبنية على الارادة فلا يرام للترجيح نكتة اذ الارادة هى المرجحة ٢ وحيث استؤنف اى ترك العطف كسورة الاعراف فوجهه انه جواب سؤال مقدر ولا يصح العطف فى الجواب قوله فعلى تقدير سؤال هو كانه قيل ماقال القوم حين تبليغه واما تقديم المجرور على صفة الملأ مع تأخيره عنها فى قصة نوح لان صفة الملأ هنا لطول ذيلها لوقدم لزم طول الفصل بين البيان والمبين ولئلا يتوهم تعلقه بالدنيا فانه اسم تفضيل من الدنو المتعدى بمن دون اسم ضد الآخرة لانه اذا وقع صفة يراد به افعل التفضيل قوله او بمعادهم الى الحيوة الثانية اى اذا كان المراد بالآخرة الحيوة الثانية فلا يحتاج الى تقدير المضاف لكنه خلاف الظاهر فلذا اخره ورجح كون اترفناهم حالا بتقدير قداو بدونها على العطف لافادتها الاساءة الى من احسن ولا ريب فى كونه اقوى فى الذم وهو مستفاد من العطف ايضا ٣٠ * **قوله** (تقرير للمماثلة وما خبرية والعائد الى الثانى منصوب محذوف اومجرور حذف مع الجار لدلالة ماقبله عليه) تقرير للمماثلة اذ المراد المماثلة فى الصفة والحال كانه عليها لانها هى المناسب لقولهم يأكل الآية واما المماثلة فى كونه انسانا وبشرا دون ملك فلا يرادهنا وان امكن ارادتها فى موضع آخر ٣ قوله منصوب محذوف لرعاية الفاصلة والقرينة عليه فحذف احترازا عن العبث بحسب الظاهر ٣١ (فيما يأمركم ٣٢ * **قوله** (حيث اذللتم انفسكم) حمل الخسران على الخسران فى الدنيا لانهم ينكرون الآخرة وخسرانها ولذا قال فى تفسير قوله تعالى فقالوا ابشرا منا واحدا نتبعه انا اذا لفى ضلال وسعر والمراد بالسعر الجنون * **قوله** (واذن جزاء الشرط وجواب للذين قاولوهم من قومه) فيه مسامحة لان الجزاء جملة انكم اذا لخاسرون والظاهر من كلامه انه لاقسم فى الكلام والا لكان انكم جواب قسم ساد مسد الجواب كما هو القاعدة وصرح به المص غير مرة فاللام للابتداء لا لتوطئة القسم فتأمل ٣٣ * **قوله** (ايعدكم انكم اذا متم) ذكروه لتمهيد مابعده وكنتم ترابا كونهم ترابا بعد كونهم عظاما بالية لكن قدم كونهم ترابا للاهتمام به فان الاعادة بعد انقلاب التراب ابعد من كونهم عظاما ولم يكتفوا بالتراب لان غرضهم استبعاد الامرين على انه يجوز كون الاعادة بعد كونهم عظاما بدون انقلابهم ترابا اما لقرب عهد موتهم من البعث اولسبب يمنع كونهم ترابا * **قوله** (مجردة من اللحوم والاعصاب) كانه لدفع اشكال بانهم فى الاصل عظام فامعنى كنتم عظاما فاجاب بان العظام يراد بها المجردة من اللحوم والاعصاب وقد اشرنا الى ان المراد العظام البالية كما ذكر فى موضع ٤ آخر وهذا انما كان بعد موتهم ٣٤ * **قوله** (من الاجداث اومن العدم

---

٢ والقول بان اختياره يحتاج الى مخصص ضعيف لان الارادة شانها الترجيح ولو احتاجت الى مخصص لزم اما الدور اوالتسلسل سعد

٣ قال فى تفسير قوله تعالى فقالوا ابشرا منا واحدا من جنسنا اومن جملتنا سعد

٤ فلاحاجة الى ماذكره المص سعد

١١ للعمد وهو عموم نعمة النجاة من شر الظلمة يقتضى ان يسووا فى الخطاب بان يؤمروا جميعا بالحمد والدعاء اظهارا لفضله الخ

قوله وان هى المخففة واللام هى الفارقة اى لفظة ان فى وان كنا هى المخففة من المثقلة واسم ان وهو ضمير الشان او القصة محذوف تقديره وان الشان اوالقصة كنا مبتلين واللام فى لمبتلين هى اللام الفارقة بينها وبين الشرطية

قوله وانما جعل القرن موضع الارسال ليدل على انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم يعنى جعل القرن موضع الارسال حيث قيل فارسلنا فيهم وجعل صلة الارسال كلمة فى الدالة على الظرفية دون كلمة الى ومقتضى الظاهر ان يقال ارسلنا اليهم للدلالة على ان الرسول بعث من بينهم واحدا منهم لم يرسل اليهم من مكان اخر ولو قيل اليهم لاوهم ان الرسول ارسل اليهم من مكان اخر غير مكانهم لدلالة الى على الانتهاء المقتضى للامد والمسافة

قوله وهو بين اظهرهم الاظهر جمع الظهر بمعنى الجانب ومنه قيل للركاب الظهر والظهر ايضا الجانب القصير من الريش ويقال هو نازل بين ظهرينهم وظهرانيهم بفتح النون

قوله تفسير لارسلنا اى قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله ولاقتضاء ان المفسرة وقوعها بعد معنى القول اضطر الى تضمين الارسال معنى القول

قوله ولعله ذكر بالواو لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول بخلاف كلام قوم نوح فان كلام قوم نوح وقع بالفاء قبيل هذه القصة حين قال لهم نوح ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره افلاتتقون حيث قيل حكاية عنهم فقال الملأ الذين كفروا من قومه ماهذا الا بشر مثلكم لكون كلامهم هذا متصلا بكلام رسولهم فكان المقام مقام التعقيب بلا مهلة فناسبه الفاء واما ههنا فكلام قوم هود لم يتصل بكلام رسولهم فكان المقام مقام مجرد الجمع اى جمع حكاية قولهم مع قول الله تعالى من غير نظر الى معنى التعقيب فاكتفى بالواو الجامعة ولكون هذه النكتة غير قطعية اورد كلمة لعل الدالة على الظن فان الفاء موضوع للدلالة على ان مابعده مترتب على ماقبله بلامهلة

قوله وحيث استؤنف به فعلى تقدير سؤال يعنى اما ترك العاطف فى سورة الاعراف حيث ١١

تارة اخرى الى الوجود) من الاجداث هذا اذا كان الاعادة بجمع الاجزاء المتفرقة قوله اومن العدم الخ ناظر الى ان الحشر باعادة المعدوم بعينه * **قوله** (وانكم تكرير للاول اكد به لماطال الفصل بينه وبين خبره) قدمه لانه المتبادر قوله لماطال الخ علة مصححة لاموجبة * **قوله** (اوانكم مخرجون مبتدأ خبره الظرف المقدم اوفاعل للفعل المقدر جوابا للشرط والجملة خبرالاول اى انكم اخراجكم اذامتم اوانكم اذامتم وقع اخراجكم ويجوز ان يكون خبرالاول محذوفا لدلالة خبرالثانى عليه) اوانكم مخرجون مبتدأ الخ لكونه فى تأويل المصدر مبتدأ فحينئذ لايكون تكريرا للاول للتأكيد وان وجد التكرير معنى خبره الظرف المقدم وهو اذامتم اى عامله المحذوف والجملة اى الجملة الصغرى بكلا الاحتمالين خبرالاول اى خبر انكم الاول قوله اى انكم اخراجكم اذامتم ناظر الى الاحتمال الاول قوله انكم فى قوله ايعدكم انكم اخراجكم تأويل انكم مخرجون اذامتم اى كائن اذامتم قوله اوانكم اذا متم ناظر الى الاحتمال الثانى ففى كلامه لف ونشر مرتب قوله محذوفا اى انكم تبعثون فحينئذ يكون الثانى كالتأكيد له * **قوله** (لاان يكون الظرف لان اسمه جثة) اى اسم ان جثة وهو ضميركم عبارة عن الذوات وهى المراد بالجثة والجثة لايكون الظرف زمانا كان اومكانا خبرا عنها لماينهما من التباين الابتأويل مثل ان اخراجكم وماسبق منه ان الظرف المتقدم خبر بالنسبة الى مجموع انكم مخرجون فهو فى تأويل اخراجكم كما عرفته ومانفاه كونه خبرانكم وحده وقدعرفت انه باعتبار عامله المحذوف اذ الاخراج ليس نفس الزمان فى الخارج بل هو كائن فى ذلك الوقت وهذا ليس بصحيح فى صورة كون الظرف خبر الانكم لان جثتهم وذواتهم ليس حاصلة فى ذلك الزمان فافترقا وهذا كله تمحل لايليق بجزالة النظم الكريم فالاحسن الاكتفاء بالاول ٢٢ * **قوله** (بعد التصديق اوالصحة ٢٣ او بعد ما توعدون واللام للبيان كما فى هيت لك كانهم لماصوتوا بكلمة الاستبعاد قيل فلمه هذا الاستبعاد قالوا لما توعدون وقيل هيهات بمعنى البعد وهومبتدأ خبره لماتوعدون) بعد التصديق الخ اى فاعل هيهات ضمير جعد اما التصديق اوالصحة معلوم حكما وان لم يذكر لفظا اومعنى بقرينة كون الكلام كلام منكرى البعث قدم الاول لانه هوالمناسب الانكار والوجهان متقاربان قوله لماتوعدون بيان له وقدمر انه متعلق بالمحذوف كما اشار اليه المص بقوله قالوا لماتوعدون وقيل اى ان البعد المذكور كائن لما توعدون قوله كانهم لماصوتوا الخ اشارة الى ماقاله الزجاج وغيره انه فى الاصل اسم صوت كاف للمتضجر وليست بمشتقة و اعاقال كأنهم الخ لان المراد به معنى البعد فهو من اسماء الافعال ولهامحل من الاعراب ولذا قال وهو مبتدأ الخ * **قوله** (وقرئ بالفتح منونا للتنكير) كما فى غيره من اسماء الافعال بان مانون منها نكرة ومالم ينون معرفة * **قوله** (وبالضم منونا على انه جمع هيهة وغير منون تشبيها بقبل وبالكسر على الوجهين وبالسكون على لفظ الوقف وبابدال التاء هاء) على انه جمع هيهة الخ بفتح الهاء والياء الساكنة وبعدها هاء واما ماوقع فى بعض النسخ هيهية بياء بعد الهاء الثانية فغلط من الناسخ كماقيل قوله تشبيها بقبل اى فى مجرد البناء على الضم قوله على الوجهين اى التنوين وعدمه على ان يكون التنوين علامة جمع المؤنث كما فى مسلمات و بالسكون على لفظ الوقف اى على نية الوقف وقيل قوله بالسكون اشارة الى مالقراء من الطرق فيها الوقوف بالتاء كمسلمات وبالهاء تشبيها بتاء التأنيث لااتباعا للرسم كماقيل ٢٤ * **قوله** (اصله ان الحيوة الاحيوتنا الدنيا فاقيم الضمير مقام الاولى لدلالة الثانية عليها حذرا عن التكرير واشعارا بان تعينها مغن عن التصريح بها) اصله الخ اشار به الى ان الضمير ليس للشان لعدم شرطه وهو تقدم الجملة وهنا ليس كذلك فرجعه الحيوة المدلول عليها بالثانية وهذا بناء على جواز تأخر القرينة وفيه تردد واختلاف والقول بان الضمير يعود على متأخر فى صور فصلها النحاة مخالف لتقرير المص حيث قال لدلالة الثانية عليها اى على الحيوة الراجع اليها الضمير قوله حذرا عن التكرير تعليل بعد الوقوع والافلا ضير فى التكرير كقوله تعالى "ومابرئ نفسى ان النفس لامارة" الآية ونظائره كثيرة واوجعل الثانى مضمرا لايوصف بالدنيا ولذا لم يعكس مع انه المتبادر قوله واشعارا الخ صريح فى ان الضمير غير عائد على متأخر * **قوله** (كقوله هى النفس ماحملتها تحمل) كقوله اى قول الشاعر هى النفس اى ضمير هى راجع الى نفس فيتحد المبتداء والخبر فيكون من قبيل شعرى شعرى اى هى النفس المعروف بالصبر على المكاره وهذا مختار المص فلاوجه للاشكال بان فى تمثيله ضعفا

(لاحتمال)

٢ وفيها ما اكثر من اربعين لغة منها ماذكره المص من القرآآت واكتفى بذلك لانه اشهر اللغات سعد

١١ قيل هناك قال الملأ من قومه انالنريك فى ضلال مبين فى جواب ماقال لهم نوح ياقوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم فعلى تقدير سؤال كأن سائلا قال فماذا قال قومه حين امرهم بذلك فقيل له قالوا كيت وكيت وكذا نكتة ترك الواو من مقول قوم هود فى سورة الاعراف وسورة هود قال الملأ الذين كفروا من قومه انا لنريك فى سفاهة قالوا ماتريك الا بشرا مثلنا واما الذى مع الواو فعطف لما قالوه على ماقاله ومعناه اجتمع فى الحصول هذا الحق وهذا الباطل وشتان ما بينهما

قوله بلقاء مافيها اى المراد بلقاء الاخرة لقاء ما وقع فيها من الثواب والعقاب كقولك ياحبذا جوارمكة اى جوارالله فى مكة

قوله ومايشربونه اى ومافى مما تأكلون ومماتشربون موصولة لامصدرية اذلامعنى لان يقال يأكل من اكلكم ويشرب من شربكم لان المعنى المصدرى ليس مما يؤكل ويشرب فالعائد الى الثانى منصوب اومجرور والتقدير ويشرب مما تشربونه اوتشربون منه حذف الضمير مع الجار لدلالة منه فى تأكلون منه عليه

قوله واذن جزاء للشرط وجواب للذين قاولوا من قومه فكان بعض قومه قالوا لبعضهم ماذا يكون علينا لواطعنا بشرا مثلنا فاجابوهم بانكم اذا لخاسرون اى لواطعتموه انكم اذا لخاسرون

قوله وانكم تكرير للاول الخ وجه رحمه الله الكلام على اربعة اوجه الوجه الاول ان يكون انكم الثانى تأكيدا وتكريرا للاول ومخرجون خبرا لان الاول واذا متم ظرفا للخبر والتقدير ايعدكم بانكم مخرجون من الاجداث وقت كونكم ميتين والثانى ان يكون انكم مخرجون مبتدأ لكونه فى تأويل المفرد والظرف المقدم وهو اذامتم خبره والمبتدأ مع خبره خبر ان الاول وان الاول مع خبره منصوب المحل على نزع الخافض اومجرور المحل بتقدير الجار الداخلة على ان صلة ليعدكم فتقديره انكم اخراجكم وقت موتكم ومآل المعنى ايعدكم باخراجكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما والثالث ان يكون انكم مخرجون مرفوعا على الفاعلية لفعل محذوف وقع جوابا للشرط تقديره ايعدكم انكم اذامتم وقع اخراجكم اى ايعدكم بوقوع اخراجكم من الاجداث اذا متم والرابع ان يكون خبرالاول محذوفا وهو مخرجون الدال عليه خبر الثانى

قوله لاان يكون الظرف لان اسمه جثة اى لايجوز ان يكون خبرالاول الظرف وهو اذامتم على ان اسم ان جثة مقدرة مضافة الى ضمير المخاطبين ويكون تقدير الكلام ايعدكم ان جثتكم وقت موتكم لانه بعيد لعدم القرينة ويلزم ان يكون انكم مخرجون مفردا مفصول المعنى عما تقدم غير مرتبط به خاليا عن وجوه الاعراب

٢٢ * نموت ونحيى * ٢٣ * ومانحن بمبعوثين * ٢٤ * ان هو * ٢٥ * الارجل افترى على الله كذبا * ٢٦ * ومانحن له بمؤمنين * ٢٧ * قال رب انصرنى * ٢٨ * بما كذبون * ٢٩ * قال عما قليل * ٣٠ * ليصبحن نادمين * ٣١ * فأخذتهم الصيحة * ٣٢ * بالحق * ٣٣ * فجعلناهم غثاء * ٣٤ * فبعدا للقوم الظالمين

لاحتمال ان يكون النفس بدلا من الضمير والجملة خبره اوهو ضمير الشان لان هذا وجه آخر لايضر المص ولو كان فيما اختاره خلل لاضره غاية مافى الباب ان النظم لايحتمل مااحتمله هذا من البدلية ونحوه وبهذا القدر لايطرأ الضعف فى التمثيل تمامه والدهر ايام تجور وتعدل * قوله (ومعناه لاحيوة الاهذه الحيوة الدنيا لان ان النافية دخلت على هى التى هى فى معنى الحيوة الدالة على الجنس فكانت مثل لاالتى تنفى مابعدها نفى الجنس) ومعناه لاحيوة الخ فيكون القصر قصرا اضافيا ٢ وقصر الموصوف على الصفة اذ المعنى جنس الحيوة مقصور على كونها حيوة الدنيا اذ لولم يكن الجنس مرادا لايتم الحصر ولايحصل مرامهم وهو انكار البعث قوله الدالة على الجنس بناء على ان لام الحيوة للجنس لاللعهد لماذكرناه من ان مرادهم بهذا القول انكار المعاد الجسمانى ولايحصل الابارادة الجنس ٢٢ * قوله (يموت بعضنا ويولد بعضنا ٢٣ بعد الموت) يموت بعضنا فحينئذ يكون اسناد ماللبعض الى الكل مجازا وكذا الكلام فى نحيى اى ليس المراد الحيوة الاخرى بعد الموت كما يوهمه ذكرها بعد نموت فيكون ومانحن بمبعوثين جملة تذييلية مقررة لمضمون ماقبلها وذكرلها وجوها اخر فى سورة الجاثية والمتبادر ماذكره هنا واكتفى به ٢٤ * قوله (ماهو الارجل افترى على الله كذبا ٢٥ فيما يدعيه من ارساله له اوفيما يعدنا من البعث ٢٦ بمصدقين) ماهو الا الخ اى ان نافية فيفيد الحصر الاضافى وقصر الموصوف على الصفة اى ماهو الاموصوف بكونه رجلا افترى ٢٧ * قوله (قال رب انصرنى) فقد عرفت وجه هذا التعبير دون رب اهلكهم فى قصة نوح عليه السلام (عليهم وانتقم لى منهم) ٢٨ * قوله (بسبب تكذيبهم اياى) او بدل تكذيبهم قدمر بيانه آنفا وفائدة هذا القيد احتراز عن ايذائهم ٢٩ * قوله (عن زمان قليل) اى قليل صفة زمان مثل كثير ويحذف لشهرته حتى لو كان المراد غير الزمان لذكر الموصوف * قوله (وماصلة لتوكيد معنى القلة) صلة اى زائدة والتعبير بالصلة للتأدب قوله لتوكيد معنى القلة كما تكون مؤكدة معنى الكثرة فى كثيرما وفيه اشارة الى ان معنى كونها زائدة انها لم يوضع لمعنى يراد منه وانما وضعت لان يذكر مع غيره فيفيد له وثاقة وقوة فظهر وجه كونها تأكيدا لمعنى القلة هنا ومعنى الكثرة هناك وغير ذلك * قوله (اونكرة موصوفة) فلاتكون زائدة فقليل صفته اوتامة وقليل بدل منه واختار كونها صلة لكونها تأكيدا لمعنى القلة ففيه مبالغة والجار متعلق بقوله ليصبحن واللام الابتدائى وان كان مانعا لكن فى الظرف توسع او بمقدر مثل ينصر بقرينة قوله رب انصرنى وعن للمجاوزة والبعد ٣٠ * قوله (على التكذيب اذا عاينوا العذاب) لكن لاينفع هذه الندامة قوله اذا عاينوا العذاب اى مع الاصابة وحلوله فان الايمان ينفع بعد معاينة العذاب وامارته وقبل حلوله مثل ايمان قوم يونس عليه السلام ٣١ * قوله (صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم فماتوا واستدل به على ان القرن قوم صالح) واستدل به لكنه لم يلتفت اليه المص حيث قال هناك هم عاد وثمود امالانه من باب الاكتفاء بعقوبة قوم صالح اوصاح جبريل عليه السلام على قوم هود مع الريح كما ورد فى بعض الاحاديث اوالمراد بالصيحة العقوبة الهائلة مجازا بطريق ذكر الخاص وارادة العام والاحسن القول بالاكتفاء لان عقوبة قوم هود مذكور فى مواضع اخر كعقوبة قوم صالح ٣٢ * قوله (بالوجه الثابت الذى لادافع له) اى الحق بمعنى الثابت من حق اذاثبت قوله لادافع له بيان فائدة هذا القيد والمعنى انه لادافع له كما لارافع له * قوله (اوبالعدل من الله تعالى كقولك فلان يقضى بالحق او بالوعد الصدق) فالحق بمعنى ضد الباطل والجور قدم الاول لانه يفيد انه لادافع ولارافع له بخلاف الثانى وان فهم التزاما قوله او بالوعد الصدق فيكون الباء سببية اذ الخلف محال فيفيد انه لادافع لانه كالواجب بمقتضى الوعد ٣٣ * قوله (شبههم فى دمارهم بغثاء السيل) اى الكلام من قبيل التشبيه البليغ واما الاستعارة فلا اذ ذكر الطرفين وقد جوز الاستعارة فى مثله وتمام التفصيل فى قوله تعالى * صم بكم عمى فهم لايرجعون * قوله فى دمارهم اى فى تدميرهم ٣ واهلاكهم * قوله (وهو حميله كقول العرب سال به الوادى لمن هلك) وهو اى الغثاء حميله اى مايحمله السيل من الورق والعيدان البالية قوله سال به الوادى استعارة تمثيلية والوادى السيل وكذا طارت به العنقاء استعارة تمثيلية لمن هلك وكذا جعلهم غثاء استعارة تمثيلية هذا مقتضى كلام المص لكن التشبيه البليغ هو المتبادر وجه التشبيه هوان حميل السيل ذاهب لايظفر به احد وان ظفر به فلااعتداد به ٣٤ * قوله (يحتمل الاخبار

٢ اذ فى قصر الموصوف على الصفة لايكاد ان يوجد من القصر الحقيقى

٣ وقيل فى دمارهم اى فى هلاكهم

قوله اوبعد ماتوعدون واللام للبيان كما فى هيت لك كانهم لما صوتوا بكلمة الاستبعاد قيل فماله هذا الاستبعاد قالوا لما توعدون قال صاحب التقريب فعلى هذا فى فاعل هيهات نظر وقال ابن جنى ولايجوز ان يكون لما توعدون فاعل هيهات لان حرف الجر لايكون فاعلا ولم يجز اعتقاد زيادة اللام ايضا وانما زاد للغرض والغرض بزيادتها تمكن الاضافة كما قال يابوس للحرب ويابوس للجهول واذا لم يكن بد من فاعل ولم يكن الظاهر فاعلا ففيها ضمير فاعل لامحالة الى هذا كلامه قوله وقرئ بالفتح منونا للتنكير قال الزجاج اما التنوين والفتح فلااعلم احدا قرأبها قوله وغير منون تشبيها بقبل اى قرئ بالضم غير منون تشبيها لهيهات بقبل حين ماحذف المضاف اليه منه وجعل منويا

قوله وبالكسر على الوجهين اى وقرئ هيهات بالكسر منونا وغير منون

قوله كقوله هى النفس ما حملتها تتحمل * تمامه * والدهر ايام تجور وتعدل * قال صاحب الفرائد ماذكر من المثال ليس مما نحن فيه لانه يصح ان يقال الحياة حيوتنا الدنيا ولايصح ان يقال النفس النفس ماحملتها تتحمل والنفس الثانية خبر للنفس الاول فلابد من اعتبار شئ يرجع اليه الضمير قال الطيبى فى جواب صاحب الفرائد الاستشهاد لمجرد البيان لالان المراد بالضمير هى المفرد المذكور بعده كما كان كذلك فى ان هى الاحيوتنا الدنيا وان كان المراد بالضمير جنس الحياة وبالمذكورة بعده الواحد من الجنس فالضمير فى البيت هو ضمير القصة والجملة مفسرة ومبينة له نحو هو الله احد اى القصة هذه وهى النفس ماحملتها تتحمل فيكون الجملة الثانية مبينة لما قصد من الضمير وقال على ان الفصيح النفس النفس ما حملتها تتحمل على طريقة * انا ابو النجم وشعرى شعرى * كما ذكره صاحب الكشاف فى قوله تعالى انك انت علام الغيوب اذا انتصب علام على المدح

قوله يموت بعضنا ويولد بعضنا لما كان ظاهر الآية دل على ان محل الموت والحيوة شئ واحد بين رحمه الله ان من اسند اليه الموت غير من اسند اليه الحيوة فقال يموت بعضنا ويولد بعضنا اى نحيى بعضنا بان يولد

قوله عن زمان قليل وماصلة يريد ان مافى عما قليل مزيدة لتأكيد معنى القلة وليس مراده انه عبارة عن الزمان فان معناه عن قليل وذكر الزمان لبيان الموصوف بقليل فان قليل صفة تستدعى موصوفا وهو ههنا زمان قال صاحب المطلع اى عن قريب من الزمان يعنى عند الموت اوعند نزول العذاب

وقال ابو البقاء وعن تتعلق بليصبحن ولم يمنع اللام ذلك كما منعه لام الابتداء واجاز ذلك يد الاضرين لان اللام للتوكيد ومثله قوله تعالى بانا ربهم لكافرون وقيل اللام تمنع من التقديم الا فى الظروف فانه يتسع فيها قوله واستدل به على ان القرن قوم صالح اى واستدل بقوله تعالى فاخذتهم الصيحة على ان القرن المذكور فيما قبل فى قوله تعالى ثم انشأنا من بعدهم قرنا آخرين قوم صالح لانهم هم المهلكون بصيحة جبريل عليه السلام قوله بالوجه الثابت الذى لادافع له فسر رحمه الله الحق بما هو اصل معناه لغة وهو معنى الثبوت اى بالوجه الثابت فى علمه تعالى وماهو الثابت فى علمه تعالى لايمكن ان ينقلب ويتغير ويدفع بدفع دافع ولذا وصف الثابت بالذى لادافع له قال صاحب الكشاف فى تفسير بالحق بالوجوب ١١

* ٢٢ * ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين * ٢٣ * ماتسبق من امة اجلها * ٢٤ * ومايستأخرون * ٢٥ * ثم ارسلنا رسلنا تترى * ٢٦ * كلما جاء امة رسولها كذبوه * ٢٧ * فاتبعنا بعضهم بعضا * ٢٨ * وجعلناهم احاديث * ٢٩ * فبعدا لقوم لايؤمنون ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا * ٣٠ * وسلطان مبين

والدعاء و بعدا مصدر بعدا اذا هلك وهو من المصادر التى ينصب بافعال لايستعمل اظهارها) يحتمل الاخبار اى مع فعله المحذوف والدعاء اى الدعاء عليهم وهو طلب من الله تعالى ان يدعو عليهم بالبعد عن الرحمة والرأفة اوتعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بالبعد قدم الاخبار لان فيه مبالغة حيث اخبر بانه قدوقع وان كان الدعاء يستلزمه مصدر بعد بكسر العين او بضمه قوله لايستعمل اظهارها هذا اذا كان دعائيا كالنقل عن السدر المصون لكن كلام المص على اطلاقه حيث جوز كونه اخبارا ودعاء * **قوله** (واللام للبيان من دعى عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتعليل) واللام للبيان فهى متعلقة بمحذوف كسقياله وهيت لك اى اقول ذلك للقوم الخ ٢٢ * **قوله** (يعنى قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم) فيه اشارة الى ان الدليل على ان القرن السابق قوم صالح ضعيف وان التعويل على انه قوم هود وانت خبير بان ما اختاره فيما سلف ان القرن السابق عاد وثمود فالاولى ان يقال يعنى قوم لوط وشعيب وغيرهم ٢٣ (الوقت التى حد اهلاكها * **قوله** (ومن مزيدة للاستغراق)اى انها زيدت فى الفاعل الاستغراق فى النفى اذكلمة ماليست نصا فى الاستغراق لكن قولهم النكرة الواقعة فى سياق النفى يفيد العموم يقتضى ان المراد لتأكيد الاستغراق ٢٤ * **قوله** (ومايستأخرون الاجل) والجمع باعتبار معنى الامة لانها بمعنى الجماعة والمراد بالاجل هنا آخر المدة لانه يطلق عليها كمايطلق على جملة المدة ٢٥ * **قوله** (متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد) واحدا بعد واحد اشارة الى ان معناه متتابعين والى انه حال ولم يلتفت الى كون تترى صفة مصدر مقدر اى ارسالا تترى لان المختار عنده كون تترى جمعا اواسم جمع ولذا قال متواترين واما على كونه صفة الخ فيكون مفردا كما اختاره البعض والتتابع مع فصل ومهلة ولذا قال واحدا بعد واحد وقيل هو التتابع مطلقا * **قوله** (والتاء بدل من الواو كتولج وتيقور والالف للتأنيث لان الرسل جماعة) اى التاء الاولى بدل من الواو اذلايوجد فى كلام العرب تفعل اسما شيوع فوعل كتولج اصله وولج لمقر الوحش وكناسه لانه يلج فيه وتيقور اصله ويقور بمعنى الوقار * **قوله** (وقرأ ابوعمرو وابن كثير بالتنوين على انه مصدر بمعنى المتواترة وقع حالا) والقراءة الاولى وان احتمل ان يكون مصدرا لكن الظاهر انه جمع كرضى اواسم جمع واما فى هذه القراءة وهى قرأة الشافعى فهو مصدر لاغير قوله وقع حالا بناء على انه بمعنى المتواترة فهو حال من المفعول وفى بعض النسخ بمعنى التواتر بدون تاء فيكون حينئذ حالا من ضمير ارسلنا لكن فيه شئ فالاظهر التواترة ٢٦ * **قوله** (اضاف الرسول مع الارسال الى المرسل ومع المجئ الى المرسل اليهم لان الارسال الذى هو مبدأ الامر منه والمجئ الذى هو منتهاه اليهم ٢٧ فى الاهلاك) الى المرسل وهو الله تعالى ومع المجئ اى اضاف الرسول مع المجئ حيث قال كلما جاء امة لما ذكره ٢٨ * **قوله** (لم يبق منهم الاحكايات يسمر بها) على البناء للمجهول من الثلاثى قال تعالى سامرا تهجرون وهو حديث الليل كما سيجئ اى هلكوا ولم يبق الاخبرهم قيل وهو رد على الزمخشرى فى دعوى تعين المعنى الثانى اى كونه جمع احدوثة ونبه على ان الاول صحيح ايضا * **قوله** (وهو اسم جمع للحديث) هذا مسلك الزمخشرى من انه قديطلق اسم الجمع على الجمع الذى ليس بقياس لاما اصطلح عليه النحاة من انه مادل على الجمعية ولم يكن على شئ من اوزانها * **قوله** (او جمع احدوثة و هو مايتحدث به تلهيا) وهو اى الاحدوثة والتذكير باعتبار خبره قوله تلهيا اى للاضحاك هذا ماعليه الاكثرون وقدذكر بعض الائمة انه ورد بمعنى الحديث ٢٩ * **قوله** (بالآيات التسع) وقدمر تفصيلها فى اواخر سورة بنى اسرائيل لكن الايات التسع لموسى عليه السلام قال تعالى "ولقد اتينا موسى تسع ايات" الآية وذكر اخاه الاشارة الى تبعيته فى النبوة وهرون بدل اوعطف بيان له وقدمر الكلام فيه فى سورة طه * **قوله** (وحجة واضحة ملزمة للخصم) وحجة معنى سلطان واضحة معنى مبين لانه من ابان اللازم ملزمة اى الحق والصواب للخصم لانه شان الحجة والتعبير بالسلطان للتنبيه على ذلك وقيل لان شان الواضح الالزام فعطفه حينئذ ظاهر لانه غير الآيات التسع و هو الدليل القاطع مع جلائه * **قوله** (ويجوز ان يراد به العصا وافرادها لانها اول المعجزات وانها تعلقت بها معجزات شتى كانقلابها حية وتلقفها ما افكته السحرة وانفلاق البحر وانفجار العيون من الحجر بضربهابها وحراستها ومصيرها شمعة وشجرة خضراء

٣ قوله لمن دعى عليه اشارة الى ترجيح كونه دعاء وقد رجحه الخبراولا حيث قدمه وعلى تقدير كونه خبرايكون بيانا للمخبرعنهم شهد
وهذا بناء على مذهبه فان عقاب العاصى واجب عند اهل الاعتزال كما ان اثابة المطيع واجبة عندهم فلذا اعرض رحمه الله عن تفسير صاحب الكشاف وفسر الحق بما عليه اهل السنة و الجماعة فسر رحمه الله الحق بثلاثة اوجه الوجه الاول بيان له بحسب معناه الحقيقى والوجهان الاخران بيان بحسب معناه المجازى فان الحق لازم العدل وملزوم الصدق لان الصدق مطابقة الحكم للواقع والحق مطابقة الواقع للحكم فهما متلازمان واراد بالوعد قوله تعالى قال عما قليل ليصبحن نادمين
قوله وهو حميله اى محموله وهو ماحمله السيل مما بلى واسود من الورق والعيدان ومنه قوله تعالى فجعله غثاء احوى وقدجاء مشددا كما فى قول امرئ القيس من السيل والغثاء فلكة مغزل جعله رحمه الله من باب التشبيه البليغ على ماهو المختار فى زيد اسد عندالبلغاء دون الاستعارة لان المشبه مذكور وهو ضمير المفعول الاول لجعلنا ولابد فى الاستعارة من طى ذكر المشبه لان مبناها على تناسى التشبيه فلذا قال وشبههم فى دمارهم بغثاء السيل والدمار الهلاك
قوله وبعدا مصدر بعد اذا هلك بعد بالكسر بمعنى هلك والبعد بالتحريك الهلاك ومنه بعد بالكسر فهو باعد كذا فى الصحاح
قوله و بعدا من المصادر التى تنصب بافعال لايستعمل اظهارها والعبارة الظاهرة ان يقال تنصب بافعال لاتظهر فى الاستعمال لان المستعمل هى نفسها لا اظهارها لان الاستعمال ونفى الاستعمال انما يسندان الى الكلمة نفسها لا الى المعنى المصدرى الذى هو اظهارها او اضمارها لكن لما وقعت العبارة فى كلام سيبويه هكذا اقتفى رحمه الله اثره قوله واللام لبيان من دعى عليه بالبعد فكانه قيل لمن هذا البعد فقيل للقوم الظالمين
قوله ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتعليل يعنى ان ظاهر المقام يقتضى ان يقال فبعدا لهم لكن وضع الظالمين موضع ضميرهم ليبين ان بعدهم عن رضى الحق لاجل ظلمهم
قوله يعنى قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم اقول الاستدلال المذكور يقتضى ان يكون المراد بالقرون هنا من عدا قوم صالح وقدجعل رحمه الله قوم صالح منهم الا ان يكون المراد بالقرن المذكور فيما قبل قوم هود لاقوم صالح فح يلزمه اثبات ان قوم هود اهلكوا بالصيحة وهو غيرثابت
قوله ومن مزيدة للاستغراق اى للعموم والمراد تأكيد الاستغراق لان الاستغراق والعموم حاصل بدونها من حيث ان امة نكرة وقعت فى سياق النفى فاذا قيل ماتسبق امة اجلها حصل الاستغراق والتاء بدل من الواو كتولج و تيقور والاصل وولج من الولوج بمعنى الدخول وويقور من الوقار قال الجوهرى التولج كناس الوحش الذى يلج فيه
قوله والالف للتأنيث فهى كالف سكرى وعطشى فى تأنيث سكران وعطشان
قوله اضاف الرسول مع الارسال الى المرسل ومع المجئ الى المرسل اليهم الخ يعنى لما كانت الاضافة تقتضى الاختصاص والملابسة بين رحمه الله وجه الاختصاص والمناسبة فى اضافة الرسول مع ذكر الارسال الى المرسل حيث قيل ارسلنا رسلنا ومع ذكر المجئ الى المرسل اليهم حيث قيل كلما جاء امة رسولها فوجه المناسبة ان الارسال الذى هو مبدأ امر رسالة الرسول صادر ومبتدئ من المرسل

(مثمرة)

٢ كعطف جبريل على الملائكة ١٢ ٣ و يجوز ان يراد بهما الحجج فانها آيات للنبوة الخ ١٢ ٤ ومن كان اعلى رتبة منهم كلمه بلا واسطة كما كلم رسولنا عليه السلام في ليلة المعراج وكلم موسى عليه السلام في الميقات ١٢

* ٢٢ * الى فرعون وملائه فاستكبروا * ٢٣ * وكانوا قوما عالين * ٢٤ * فقالوا انؤمن لبشرين مثلنا * ٢٥ * وقومهما * ٢٦ * لنا عابدون

ثمرة ورشاء ودلوا) وافرادها الخ اى مع انها داخلة في الايات لاختصاصها بالنكات الانيقة ليست في غيرها كانها من نوع مغاير لنوع الايات فتحقق شرط عطف ٢ الخاص على العام قوله لانها اول الخ شروع في بيان الخصائص المختصة بها قوله وامها اى اصلها قوله تعلقت الخ بيان لكونها امها افلاته السحرة اى مالبسته السحرة من الحبال وعصيهم بحيث انها تسعى من قولهم افكه عن رأيه اذا صرفه عنه وحراستها اى لموسى حين النوم وغيره و مصير ها شمعة اى في ليلة مظلمة و الرشاء بالكسر حبل الداو * قوله (وان يراد به المعجزات و بالآيات الحجج) اى عكس تفسيره الاول فالعطف ظاهر حينئذ * قوله (وان يراد بهما المعجزات ٣ فانها آيات للنبوة و حجة بينة على مايدعيه النبي) والمعنى حينئذ ثم ارسلناهما بالجامع بين كونه آياتنا وسلطانا له على نبوته فالعطف حينئذ لتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذوات اخره لتكلفه والوجه الاول هو المعول ٢٢ * قوله (عن الايمان والمتابعة) لانهما دعوا فرعون وقومه الى التوحيد قال تعالى "اذهب الى فرعون انه طغى فقل هل لك الى ان تزكى" الآية ثم امرا بان يطلبا خلاص بنى اسرائيل قال تعالى "فأتياه فقولا انا رسول رب العالمين ان ارسل معنا بنى اسرائيل" فمن قال انهما لم يدعواهم الى المتابعة فقد ذهل عن تلك الآية المذكورة بقي الكلام في انه هل تخليص المؤمنين من الكفرة اهم من دعوتهم الى التوحيد ام عكسه وقدمر الكلام فيه في سورة الشعراء ٢٣ * قوله (متكبرين) اى وكان شانهم التكبر على مادل عليه كلمة كان وحال المتكبرين عدم انقياد الحق فهذه الجملة كالتعليل لما قبله ٢٤ * قوله (ثنى البشر لانه يطلق للواحد كقوله بشرا سويا كما يطلق للجمع كقوله فاما ترين من البشر احدا ولم يثن المثل لانه في حكم المصدر) ثنى البشر الخ مراده بيان وجه عدم تثنية المثل مع تثنية البشر لانه يطلق الخ واما المثل فهو اسم جنس يصلح للواحد وغيره قوله لانه في حكم المصدر اشارة الى ماذكرناه لانه في الاصل مصدر فهو لايحتاج الى التثنية والجمع الا ان يقصد به معنى يقتضيهما مثل قوله تعالى "عباد امثالكم" * قوله (وهذه القصص كما ترى تشهد بان قصارى شبهة المنكرين للنبوة قياس حال الانبياء على احوالهم لمابينهم من المماثلة في الحقيقة وفساده يظهر للمستبصر بادنى تأمل) وهذه القصص الخ اى من قصة نوح الى هنا بان قصارى شبهة المنكرين اى غايتها ونهايتها قوله من المماثلة في الحقيقة والانسانية والمماثلة في الخواص كالاكل والشرب كما صرح به في قصة عاد وثمود قال في تفسير قوله تعالى "يأكل مما تأكلون" تقرير للمماثلة فالاولى التعرض له ايضا * قوله (فان النفوس البشرية وان تشاركت في اصل القوى والادراك لكنها متباينة الاقدام فيهما وكما ترى في جانب النقصان اغبياء لايعود عليهم الفكر برادة يمكن ان يكون في طرف الزيادة اغنياء عن التعلم والتفكر في اكثر الاشياء واغلب الاحوال فيدركون مالايدرك غيرهم ويعلمون مالاينتهى اليه علمهم) وان تشاركت في اصل القوى الخ وهذا تقرير المماثلة بوجه آخر غير ماذكر لكنها متباينة الاقدام وتباين الاقدام كناية عن التفاوت فيما بينهم كما فصله بقوله فكما ترى في جانب الخ الاغبياء جمع غبي ضد الذكي لايعود عليهم الفكر اى لايفيده الفكر لعدم قدرته على مراعاة شرائطه قوله برادة اى بفائدة يقال لارادة فيه اى لافائدة فيه قوله اغنياء جمع غني والمراد الاذكياء عبر بها لصنعة الجناس بينها وبين الاغبياء وايضا اختارها ليتعلق بها قوله عن التعلم الخ لانهم ذوى قوة قدسية فيكشف لهم بالحدس النظريات فضلا عن البديهيات ولما فاقت قوتهم واشتعلت قريحتهم بحيث يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار ارسل اليهم ٣ الملائكة وقد ذهل عنهم الكفرة الفجرة وقاسوا حال المالوكين على الحدادين فكانوا من الهالكين وفي التجارة خاسرين وهذا كله من جعل الله تعالى ولطفه والله اعلم حيث يجعل رسالته * قوله (واليه اشار بقوله قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد) واليه اشار الخ وجه الاشارة انه عليه السلام لما اوحى اليه انما الهكم الخ حصل التميز عن سائر البشر مع المشاركة في اصل البشرية كقوله تعالى "قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده" اى ان الناس وان كانوا متساوين في البشرية لكن الانبياء عليهم السلام متفاضلون بما يختصون به من المعارف الحكمية وتكميل الافعال الحسنة ٢٥ (يعني بني اسرائيل ٢٦ * قوله (خادمون منقادون كالعباد) كانه اشار الى انه استعارة تبعية وفي الراغب ان العابد بمعنى الخادم حقيقة ولم يلتفت اليه المص لانه خلاف الظاهر مع احتمال ان مراده حقيقة

١ انما ضيف الرسول عند ذكر الارسال اليه بملابسة كونه مبدأ لرسالته فالرسول بهذا الاعتبار للمرسل والمجيء الذي هو منتهى امر الرسالة اليهم فاضيف اليهم بملابسة كون مجيئه اليهم فالرسول بهذا الاعتبار للمرسل اليهم والحاصل ان الرسول للمرسل باعتبار الذهاب الذي هو اثر الارسال لانه يبلغ احكامه الى عباده وللمرسل اليهم باعتبار المجيء لانه ارسل اليهم لاصلاح حالهم وارشادهم الى طريق الفوز بالسعادات

قوله لم يبق منهم الا حكايات يسمر بها اى تحكى السمر بفتحتين الحكاية

قوله وهو اسم جمع للحديث اى لفظ الاحاديث اسم جمع الحديث وانما لم يجعله جمعا للحديث بل جعله اسم جمع له لان الفعيل اذا كان اسما يجمع على فعلان بكسر الفاء او على فعلان بضم الفاء مثل ظلمان بالكسر في جمع ظليم وقضبان بالضم في جمع قضيب وعلى افعلاء مثل انصباء في جمع نصيب واذا كان صفة يجمع على فعلاء مثل علماء في جمع عليم وعلى فعل مثل نذر في جمع نذير وعلى فعال مثل كرام في جمع كريم وعلى افعال مثل اشراف في جمع شريف وعلى فعول مثل ظروف في جمع ظريف واذا كان بمعنى مفعول فيجمع على فعلى مثل جرحى وقتلى في جمع جريح وقتيل بمعنى مجروح ومقتول فالافاعيل ليس من تصاريف جمع فعيل فوجب ان يكون الاحاديث اسم جمع الحديث لا جمعا له فان قلت لم لا يجوز ان يكون احاديث جمع احداث جمع حديث ويكون جمع الجمع فان الفعيل يجمع على افعال مثل شريف واشراف قلت ذلك في الصفة والحديث اسم فلا يجمع على احداث حتى يكون احاديث جمع جمع

قوله وحجة واضحة ملزمة للخصم فسر رحمه الله الايات بالايات التسع والسلطان بالحجة فهذا التفسير مبني على انهما متغايران بالذات وقوله ويجوز ان يراد به العصا مبني على ان عطف السلطان على الآيات من عطف البعض على الكل تفصيلا له اى ويجوز ان يراد بسلطان مبين العصا وافراده بالذكر مع دخوله في الآيات لانها اول المعجزات وابهرها

قوله وان يراد به المعجزات وبالآيات الحجج اى او يراد بسلطان المعجزات الملجئة الى تصديقه في دعوى الرسالة بالآيات الحجج والدلايل العقلية والنقلية الملزمة للخصم

قوله وان يراد بهما المعجزات فانها ايات للنبوة وحجة بينة على مايدعيه النبي وهذا التفسير مبني على ان معنى السلطان والآيات واحد وهو المعجزات فيكون العطف راجعا الى تغاير الصفات كما في قوله الصابح فالغانم فالآيب فان المعجزة

عرفية ولم يحمل العبادة على الحقيقة كما فى الكشاف لان ادعاء الالهية ليس بثبت عند المص الا يرى ان قوله تعالى حكاية عن فرعون انا ربكم الاعلى قال المص هناك اعلى من كل من يلى امركم وكذا سائر كلامه مأول بمثل ذلك واما صاحب الكشاف فنظر الى ظاهر كلامه فقال انه كان يدعى الالهية فيدعى للناس العبادة على الحقيقة ٢٢ * **قوله** (فكذبوهما فكانوا من المهلكين * بالغرق فى بحر قلزم ٢٣ التورية) فكذبوهما الآية الفاء للاشعار بان التكذيب مسبب عن قولهم هذا فكانوا فصاروا من المهلكين هذا ابلغ من وكانوا مهلكين ومن فكانوا من الهالكين والمعنى من المهلكين بالفعل عقيب تكذيبهم و بسببه لان آخر تكذيبهم متصل باهلاكهم وقيل المعنى المحكوم عليهم بالاهلاك ولا يظهر وجهه اذا الحقيقة ممكنة قلزم مثل عنقد بلدة بين مصر ومكة بقرب الطور واليه يضاف بحر قلزم وقيل المراد النيل ٢٤ * **قوله** (اهل بنى اسرائيل) وهم وان لم يذكروا هنا لكنهم فى حكم المذكورين لاشتهارهم بانهم امروا بالعمل بما فى التورية * **قوله** (ولا يجوز عود الضمير الى فرعون وقومه) كما يوهمه ذكر ذلك عقيب ذكرهم والترجى من المخاطب وهو موسى عليه السلام وحده لان هرون خليفته فى قومه غائب عنه على ان صاحب الكتاب موسى عليه السلام * **قوله** (لان التورية نزلت بعد اغراقهم) بخلاف الامر فى سورة هود فى قوله تعالى * ولقد ارسلنا موسى بآياتنا * بالتورية الخ واقرب ماقيل فى دفع المخالفة كون الى فرعون متعلقا بقوله * وسلطان مبين * فقط وكون * ولقد آتينا * بيان عاقبة امره بعد مهلك عدوه او كون او فى قوله او المعجزات بعد قوله بالتورية بمعنى بل للاضراب وقدمى التوضيح هناك ٢٥ * **قوله** (الى المعارف والاحكام اشارة الى انهم مهتدون بالايمان قبله والمراد الاهتداء الى الاحكام العملية التى ذكرت فى التورية فالمراد بالمعارف معارف الاحكام العملية ولذا لم يذكر المعارف فى الاحكام مع انها مرادة والعطف للتفسير او المراد بها الاعتقادات من جهة الاعتداد وان كانت حاصلة قبله بحسب الذات ٢٦ * **قوله** (بولادتها اياه من غير مسيس فالآية امر واحد مضاف اليهما) كون مريم آية لولادتها اياه من غير مسيس من غير زوج ولا غيره ولذا قال من غير مسيس ولم يقل من غير زوج وكون عيسى آية لتولده منها بلا اب فالآية امر واحد يتوقف ذهنا وخارجا على مجموعهما ولا يستقل واحد منهما ولذا قال مضاف اليهما فالامر الخارق امر مشترك بينهما فلا يحسن حينئذ تثنية آية لانها مفردة فى الواقع تعدده امر نسبى متعددة باعتبار طرفيها ولو ثنيت بالنظر الى هذا التعدد الاعتبارى لم يبعد ولم يلتفت الى تقدير مضاف اى حالهما او ذوى آية لامكان التوجيه بدون التقدير كما عرفته وفى قوله بولادتها الخ اشارة الى ان الكلام للمبالغة كرجل عدل * **قوله** (او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم فى المهد وظهر منه معجزات اخر وامه آية بان ولدت من غير مسيس فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها) ولم يعكس لئلا يلزم الفصل بين المفعولين مع ان المتعارف ربط الشئ الى قريبه كالضمير الدائر بين الاقرب والابعد حسبما امكن ربطه الى القريب لا ايصار الى البعيد وفى التعبير بابن مريم وامه دون عيسى او المسيح ومريم تنبيه على وجه كونهما آية وعن هذا قدم المص الوجه الاول لموافقته لما اشير اليه فى النظم الجليل ٢٧ * **قوله** (ارض بيت المقدس) لانه مقر الانبياء عليهم السلام ومنزل البركات وقيل لان الملك هم بقتل عيسى عليه السلام ففرت بامه الى احد هذه الاماكن وكون زكريا عليه السلام فى تربيتها فى بيت المقدس لايلايم القول الاول فالاولى القول بما عدا الاول * **قوله** (فانها مرتفعة) فى الكشاف انها كبد الارض واقرب الارض الى السماء بثمانية ٢ عشر ميلا نقله عن كعب * **قوله** (او دمشق او رملة فلسطين او مصر فان قراها على الربى وقرأ ابن عامر وعاصم بفتح الراء وقرئ رباوة بالضم والكسر) او مصر عطف على رملة لا على فلسطين فان قراها على الربى جمع ربوة قال عبد الرحمن بن زيد بن اسلم ليس الربى الا مصر والماء حين يرسل يكون الربى عليها القرى ولولا الربى لغرقت القرى ولذا قال المص فان قراها على الربى والربوة ما ارتفع من الارض دون الجبل ودمشق علم لولد نمرود سميت به المدينة كذا نقل عن ابى عبيدة ٢٨ * **قوله** (مستقر) بفتح القاف اسم مكان تفسير لمجموع ذات قرار * **قوله** (من ارض منبسطة ٣) بيان لمستقر * **قوله** (وقيل ذات ثمار وزروع فان ساكنيها يستقرون فيها لاجلها) مرضه لكونه مجازا لان اطلاق القرار على الثمار والزروع لكونهما سببين للقرار قوله فان ساكنيها الخ تنبيه عليه ٢٩ * **قوله** (وماء معين ظاهر جار) تفسير معين * **قوله** (فعيل من معن الماء اذا جرى واصله الابعاد فى المشئ) اى الميم من اصل الكلمة فوزنه فعيل بمعنى

(الفاعل)

١ من حيث انها علامة دالة على صحة نبوة من يدعيها آية ومن حيث انها يحصل بها التسلط والغلبة على الخصم سلطان وهو مصدر بمعنى المفعول اى المسلط به فالمعنى ارسلناه بمعجزات هى آيات دالة على صدقه فى دعوى الرسالة وسلطان بين يغلب به ويحج على خصمه

قوله ولم يثن المثل لانه فى حكم المصدر يعنى ان القياس ان يقال لبشرين مثلينا على تثنية المثل لانه صفة المثنى لكن وحدوه لم يثن لان المثل وان كان اسما الآن لكنه مصدر فى الاصل فروعى فى استعماله اصل جانب الاصل والمصدر لا يثنى ولا يجمع لانه موضوع للحقيقة والجنس المغنى عن التعدد لشيوعه فى افراده وقد جاءت تثنيته وجمعه فى قوله ترونهم مثليهم ثم لا يكونوا امثالكم نظرا الى جانب اسميته

قوله وكانرى فى جانب النقصان اغبياء لا يعود عليهم الفكر برادة اى بنتيجة يمكن ان يكون فى طرف الزيادة اغنياء عن التعلم فى ذكر لفظ الاغنياء فى مقابلة لفظ الاغبياء مراعاة للتجنيس الخطى وفى جانب المعنى رعاية صنعة التضاد

قوله كالعباد اشارة الى ان لفظ العابد مجاز مستعار للخادم لا حقيقة قال صاحب الكشاف فى تفسيره كانهم يعبدوننا خضوعا وتذللا او لانه يدعى الالهية فادعى للناس العبادة وان طاعتهم له عبادة على الحقيقة

قوله فالآية امر واحد مضاف اليهما يعنى جعل المعطوف والمعطوف عليه وهما اثنان آية واحدة ومقتضى الظاهر ان يقال آيتين لان كونهما آية بسبب امر واحد وهو الولادة الغير المعهودة عادة القائمة بهما لا باحدهما فالولادة لكونها نسبة بين الابن والام شئ واحد مضاف اليهما

قوله مستقر تفسير لذات قرار لا تفسير للقرار

قوله وقيل ذات ثمار وزروع فان ساكنيها يستقرون فيها لاجلها فعلى هذا يكون لفظ قرار مجازا مرسلا من باب اطلاق اسم السبب على المسبب

قوله وماء معين قد اختلف فى زيادة الميم واصالته فمنهم من ذهب باصالتها وجعله فعيلا من معن الماء اذا جرى واصله الابعاد يقال امعن الفرس فى عدوه اذا تباعد فيه وامعنت الارض اذا ابعدت ومنه امعان النظر فى شئ او من الماعون الذى هو اسم جامع لمنافع البيت كالقدر والفأس ونحوهما ومنهم من قال انها زائدة فقال انه مفعول من عانه اذا ادركه بعينه كما يقال ركبه اذا ضربه بركبته فاذا وصف به الماء يكون المراد به ما هو ظاهر جار فاول رحمه الله لفظ المعين بثلاث تأويلات واوله صاحب الكشاف بتأويلين اخرين وترك التأويل الاول فلعل تركه لان كونه من الامعان الذى هو بمعنى الابعاد لا يناسب ظهور الماء وجريانه بل هو لغة انسب

الفاعل مشتق من معن الماء اذا جرى ولم يقل اذا جرى وظهر للتنبيه على ان اعتبار الظهور لكونه مداولا التزاميا واصله الابعاد الخ يقال معن الفرس وامعن اذا تباعد فى عدوه ومنه امعان النظر ثم اطلق على الجريان لانه سبب الابعاد * **قوله** (اومن الماعون وهو المنفعة لانه نفاع) عطف على من معن الماء وهو الاشتقاق الكبير فالمناسب فى تفسيره نافع كثير النفع لكن لما كان الماء الجارى نفاعا اطلق عليه ولذا قال لانه نفاع * **قوله** (اومفعول من عانه اذا ادركه بعينيه لانه لظهوره مدرك بالعيون وصف ماؤها بذلك لانه الجامع لاسباب التنزه وطيب المكان) اومفعول من عانه فيكون الميم زائدة اذ اصله معيون فاعل فصار معينا قوله ماؤها اى ماء الربوة بذلك اى على الوجهين لانه اى الماء الجامع لاسباب التنزه اى السرور والفرح وطيب المكان فالمكان الذى يكون فيه ماء جار يكون اطيب المكان واشرف البقاع والوصف لافادة ذلك ٢٢ * **قوله** (نداء وخطاب لجميع الانبياء لاعلى انهم خوطبوا بذلك دفعة لانهم ارسلوا فى ازمنة مختلفة بل على معنى ان كلا منهم خوطب به فى زمانه) نداء وخطاب الخ فيكون النداء فى المحكى بطريق واحد بعد واحد كل فى زمانه لادفعة واحدة كما اوضحه المص * **قوله** (فيدخل تحته عيسى دخولا اوليا ويكون ابتداء كلام ذكر تنبيها على ان تهيئة اسباب التنعم لم تكن له خاصة) فيدخل تحته عيسى الخ اذ الكلام متصل بقصته فلا وجه لتخصيص النداء به اذ الارتباط بماقبله حاصل بدون التخصيص قوله ويكون اى قوله تعالى " يا ايها الرسل " ابتداء كلام لامتعلقا بماقبله على الخصوص وان حصل التعلق بدخول عيسى عليه السلام تحته كما نبه عليه آنفا فيكون كلاما مبتدأ مع رسول الله عليه السلام لم يوح الى احد قبله والتقدير وقلنا يا محمد للرسل عليهم السلام " يا ايها الرسل " الآية فهى عطف على ماتقدم من قوله " وجعلنا ابن مريم " الآية كذا فى الحاشية السعدية ولايلزم هذا فى تبيين كونه كلاما مبتدأ بل يكفى ماذكرناه من انه غير متعلق بماقبله كما فى سائر المواضع وقد اشار الى ماذكرناه المص فى اثناء التقرير حيث قال تنبيها على ان تهيئة اسباب التنعم الخ فانه كالصريح فيما ذكرناه وجوز كونه استئنافا كأنه قيل ان هذه النعم مختصة بعيسى عليه السلام اوعام لغيره من الانبياء عليهم السلام كما قال تنبيها الخ ويمكن حمل كلام المص عليه بالعناية وفى بعض النسخ او يكون بالعطف بالواو الفاصلة والوجه هو العطف بالواو الواصلة بل الاوجه كون الواو استئنافا * **قوله** (وان اباحة الطيبات للانبياء شرع قديم) اشارة الى ان الامر للاباحة الشاملة للوجوب والندب والاباحة المصطلحة وان ذكر الاكل لانه معظم المنافع فيتناول الشرب ٢ وغيره كانه قيل يا ايها الرسل تناولوا الطيبات مما رزقكم الله * **قوله** (واحتجاج على الرهبانية فى رفض الطيبات) هذا بناء على ماذكرناه من ان المراد بالامر القدر المشترك بين الوجوب والندب كما قاله المص فى اوائل سورة المائدة فى قوله تعالى " اوفوا بالعقود " وقيل المراد بالطيبات مايستلذ من المباحات لابمعنى ماحل فلايكون الامر للتكليف فيتم الاحتجاج ولايخفى مافيه فالاولى هو القدر المشترك * **قوله** (اوحكاية لماذكره لعيسى وامه عند ايوائهما الى الربوة ليقتديا بالرسل فى تناول مارزقا) فيكون متصلا بماقبله فيكون هذا الكلام لعيسى عليه السلام ابتداء لامع رسول الله عليه السلام بل حكاية مااوحى الى عيسى عليه السلام قوله فى تناول مارزقا اشارة الى ماذكرناه من ان المراد مطلق التناول لاخصوص الاكل وقيد مما رزقكم الله ملحوظ لعيسى متعلق بذكر والمعنى اوحكاية لرسول الله عليه السلام مايذكر على سبيل الحكاية ايضا لعيسى وامه والتقدير وقلنا لهما يا محمد هذا الكلام اوحكاية له فلا يلزم تعلق حرفى جر بمعنى واحد بفعل واحد على ان اللام فى لعيسى صلة كما قيل * **قوله** (وقيل النداء له ولفظ الجمع للتعظيم) عطف على قوله خطاب لجميع الانبياء عليهم السلام مرضه لان العموم هو المتبادر ودخول عيسى عليه السلام تحت العموم كاف فى ربط هذا الكلام بماقبله واما القول فى وجه الضعف ان قصد التعظيم بصيغة الجمع فى غير ضمير المتكلم لم يقع فى كلام الله تعالى كما صرح به فى المطول تبعا للرضى ضعيف لكثرته فى كلام العرب مطلقا وقد نقل عن الثعالبى فى فقه اللغة * **قوله** (والطيبات مايستلذ من المباحات) اى مايستطيبه الشهوة المستقيمة والشرع القويم فيكون الطيب اخص مطلقا من الحلال والامر للقدر المشترك بين الوجوب والندب كامر اذ التناول على سبيل الوجوب قد يكون من الطيبات لكن الاكثرين حملوا الامر على الاباحة والترفيه فتأمل * **قوله** (وقيل الحلال الصافى القوام فالحلال مالايعصى الله فيه والصافى مالاينسى الله

٢ وسيجئ التنبيه على ذلك من المص منه

قوله وصف ماؤها بذلك لانه الجامع لاسباب التنزه وطيب المكان اى وصف ماؤها وهو الربوة بكونها ذات قرار ومعين دون غيره من الاوصاف لان ذلك الوصف من كونها ارضا منبسطة ذات ثمار وزروع هو الوصف الجامع لاسباب النزاهة والتطهر وطيب المكان فللمبالغة فى مدحه وصف بذلك الوصف الجامع لصنوف الراحة

قوله نداء وخطاب لجميع الانبياء اى قوله عز من قائل يا ايها الرسل كلوا من الطيبات نداء وخطاب ليس على ظاهرهما كيف والرسل انما ارسلوا متفرقين فى ازمنة مختلفة وانما المعنى الاعلام بان كل رسول فى عهده وزمانه نودى وخوطب به ليعتقد السامع ان امرا نودى له جميع الرسل حقيق بان يؤخذ به ويعمل عليه لئلا يحرم احد على نفسه ما اباحه الله تعالى لجميع احبائه من الرسل كذا فى الكشاف قال صاحب الانتصاف فى هذه نفحة اعتزالية فمذهبنا ان الله تعالى فى الازل متكلم آمر ناه ولايشترط فى الامر وجود المامورين بل الخطاب وقع فى الازل على تقدير وجود المخاطبين والمعتزلة انكروا قدم الكلام فحملوا الآية على خلاف ظاهرها وماذكره جار فى جميع الاوامر العامة اللازمة

قوله فيدخل تحته عيسى دخولا اوليا لان الخطاب توجه اولا اليه والضمير فى قوله لم يكن له خاصة لعيسى اى تنبيها على ان تهيئة اسباب التنعم لم يكن لعيسى وحده بل اباحة تلك الطيبات شرع قديم للانبياء قاطبة قوله اوحكاية لما ذكر لعيسى وامه اى اوحكاية لما ذكر من خطاب الرسل الماضية لعيسى وامه ليقتديا بهم فى تناول مارزقاه من الطيبات التى رزقهم الله واباحها اياهما فان قلت تعلق حرفى جر بمعنى واحد بفعل واحد بلا عاطف لايجوز فلا يقال مررت بزيد بعمرو ولا وهبت لزيد لعمرو فمن اين ساغ تعلق اللامين فى قوله اوحكاية لما ذكر لعيسى وامه بحكاية قلت عدم الجواز فيما يكون اصل المعنى مرادا فى الموضعين واللام الاولى هنا مزيدة لتأكيد تعلق المصدر بمفعوله الذى عدى اليه بنفسه بلا واسطة الجار لانه يقال حكاه ولايقال حكى له ويسمى مثل هذا اللام لام الدعامة والتقوية وهم يستعملونها مع المصدر واسم الفاعل لانحطاط درجة الاسم فى العمل عن درجة الفعل ولايستعملونها مع الافعال فلايقولون هو ضرب لزيد كما يقال هو الضارب لزيد قال صاحب الكشاف ويجوز ان يقع هذا الاعلام عند ايواء عيسى ومريم الى الربوة فذكر على سبيل الحكاية وقال صاحب التقريب وفيه نظر اذ ليس القول لهما يا ايها الرسل لانه لا انشاء النداء فلعله اراد اعلامهما بمعناه الخبرى وهو خطاب الرسل لدلالة الانشاء عليه

٢٢ ❁ واعلوا صالحا ❁ ٢٣ ❁ انى بما تعملون عليم ❁ ٢٤ ❁ وان هذه ❁ ٢٥ ❁ امتكم امة واحدة ❁ ٢٦ ❁ وانا ربكم فاتقون ❁ ٢٧ ❁ فتقطعوا امرهم بينهم ❁ ٢٨ ❁ زبرا

فيه والقوام مايمسك النفس ويحفظ العقل) وقيل الخ لكن لامطلقا بل بشرط كونه صافيا وقواما فهو اخص ايضا من الحلال اذ الحلال مالا يعصى الله تعالى فيه سواء كان صافيا وقواما اولا والصافى مالاينسى الله تعالى فيه اى بمراعاة حق العبودية وهذا يستلزم عدم العصيان فيكون اخص من الاول والقوام بكسر القاف وتخفيف الواو ما يمسك النفس عن الهلاك او عن الضعف عن اداء الواجبات و يكون بقدر الكفاية فى الاول ودون الشبع بقليل فى الثانى و يختلف باختلاف الاشخاص والاوقات مرضه لانه اصطلاح جديد غير مشهور فى الشرع ٢٢ (فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم) ٢٣ ❁ **قوله** (فاجازيكم عليه) اذ المراد بذكر علم الله تعالى الجزاء فالمراد تعلق العلم بانه قد وجد و هو تعلق حادث يترتب عليه الجزاء واما تعلق العلم بانه سيوجد فى وقت كذا فقديم لايترتب عليه الجزاء ٢٤ ❁ **قوله** (اى ولان هذه والمعلل به فاتقون او اعملوا ان هذه) اى ولان هذه الخ هذا على قرأة الفتح فالجار محذوف متعلقه اما فاتقون وهو الراجح ولذا قدمه او اعملوا والفاء فى فاتقون ٢ جزائية دالة على تضمن الكلام معنى الشرط اى ان كنتم متقين عن شئ فاتقون لان العقول السليمة متفقة على الوهبى و ربوبيتى والعقايد الحقة واصول الشرايع هى الموجبة للتقوى التى هى منتهى السلوك و المراد الامر بدوام التقوى اذ المخاطبين هم الانبياء عليهم السلام ❁ **قوله** (وقيل انه معطوف على ما تعملون) فالمعنى انى عليم بما تعملون اى بعملكم و بان هذه امتكم الخ فالمحذوف هو الباء فلا يكون تعليلا مرضه لانه مع عدم جزالة المعنى لافائدة فى اخبار علمه بذلك لان فى الاول هو كناية عن الجزاء وههنا ليس كذلك بحسب الظاهر واوهم ذلك فربط وانا ربكم فاتقون غير ظاهر فانه ليس داخلا فى حيز المعلوم لاسيما فاتقون (وقرأ ابن عامر بالتخفيف والكوفيون بالكسر على الاستيناف) ٢٥ ❁ **قوله** (ملتكم ملة واحدة اى متحدة فى العقايد واصول الشرايع) ملتكم الخ اشار الى ان المراد بالامة الملة مجازا اذ اصل الامة الجماعة التى تجتمع على امر دينى او غيره فاطلقت على ما يجتمعون عليه واحتمال الاشتراك بعيد قوله واصول الشرايع احتراز عن الفروع التى تختلف باختلاف الاوقات فانه لااتحاد فيها ❁ **قوله** (او جماعتكم جماعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد فى العبادة)هذا معنى حقيقى اهله اخره مع ذلك لان كون الجماعة جماعة واحدة بسبب كون الملة ملة واحدة ❁ **قوله** (ونصب امة على الحال) اى من الخبر والعامل معنى الاشارة او التنبيه قوله واحدة صفة مؤكدة للتنبيه على ان المراد بالامة الوحدة لا الجنس ٢٦ ❁ **قوله** (فى شق العصا ومخالفة الكلمة) شق العصا العصيان ومخالفة الكلمة مفارقة الدين والجماعة قد عرفت ان المعنى الامر بالدوام لان المخاطبين هم الانبياء عليهم السلام كما هو مقتضى السوق والتعميم خلاف مذاق الكلام وانما اخيرهنا فاتقون وفى سورة الانبياء فاعبدون اذ العبادة هى مبدأ السلوك وهى المناسب للمتوالدين الذين هم المخاطبون هناك على قول والتقوى هى منتهى السلوك وهى المناسب للانبياء المخاطبين هنا اوللتفنن الذى هو من شعب البلاغة ان قيل ان المخاطبين هم الانبياء فى الموضعين ٢٧ ❁ **قوله** (فتقطعوا امر دينهم وجعلوه اديانا مختلفة او فتفرقوا وتحزبوا وامرهم منصوب بنزع الخافض او التمييز) امر دينهم بتقدير المضاف اواشارة الى ان المراد بالامر الدين فلااضافة بيانية قوله فتقطعوا للاشارة الى ان تقطع هنا بمعنى قطع مثل تقدم بمعنى قدم وجعلوه اديانا مختلفة بيان تقطع امر دينهم او تفرقوا الخ فعلى هذا الفعل على بابه قوله بنزع الخافض اى فى امر دينهم او التمييز عند من جوز تعريفه وهم الكوفيون اخره لضعفه ❁ **قوله** (والضمير لما دل عليه الامة من اربابها اولها) لما دل عليه الامة دلالة التزامية ان اريد بالامة الملة وهو الراجح عنده اولها اى للامة ان اريد بها الجماعة ولامساغ لكونه للانبياء اذ التقطع منهم محال ٢٨ ❁ **قوله** (قطعا جمع زبور الذى بمعنى الفرقة و يؤيده القرائة بفتح الباء فانه جمع زبرة وهو حال من امرهم او من الواو او مفعول ثان لتقطعوا فانه يتضمن معنى جعل) وهو حال من امرهم هذا اشارة الى رجحان القول الاول لتقطعوا ولم يتعرض لكونه حالا من الواو لكون التفسير الثانى مرجوحا عنده والحال حال مؤكدة ولذا لم تذكر فى سورة الانبياء قوله ويؤيده اى كونه جمع زبور بمعنى الفرقة بفتح الباء الخ وهذا اشارة الى ضعف القول الثانى كما مرضه لان الزبرة بمعنى القطعة والقرآة تؤيد بعضها بعضا ❁ **قوله** (وقيل كتبا جمع زبور بمعنى الكتاب فيكون مفعولا ثانيا) جمع زبور فعول بمعنى المفعول اى المكتوب فيكون مفعولا ثانيا لتقطعوا بتضمين معنى الجعل او حال

٢ والفاء فى مثله لايمنع عمل ما بعدها فى ما قبلها كقوله وربك فكبر وسره مذكور فى المطول فى حل قوله تعالى واما ثمود فهديناهم فى بحث متعلقات الفعل

قوله وقيل النداء له والفظ الجمع للتعظيم اى او النداء لعيسى خاصة والجمع للتعظيم و يرد عليه ان الجمع للتعظيم فى الخطاب و الغيبة لا يعد من البلاغة فلا يليق ان يحمل عليه ماوقع فى كلام اعجز البلغاء بلاغته فعلى كل من التقادير المذكورة يكون ياايها الرسل كلوا من الطيبات مقدرا بالقول

قوله والطيبات مايستلذ من المباحات هو اشارة الى احتمال ان المراد بالطيب هو الطيب من جهة الحس وقوله وقيل الحلال الصافى اشارة الى احتمال ان يكون المراد به الطيب من جهة الشرع وانما قدم توجيه الطيب بحسب الحس على توجيهه بحسب الشرع وذكر الثانى بلفظ قيل ترجيحا له عليه لان المقام مقام الامتنان بانعم الحسية حيث قيل وآويناهما الى ربوة ذات قرار ومعين فالمناسب للمقام ان يحمل الامر على اباحة تناول المستلذات الحسية لا على وجوب اكل الحلال الذى فى ضمنه نهى عن الحرام

قوله اى ولان هذه والمعلل به فاتقون كما قال الزجاج ولان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون اى فاتقون لهذا

قوله او اعملوا اى او المعلل به اعملوا المقدر بعده تقديره ولان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم اعملوا صالحا حذف لدلالة اعملوا المذكور عليه ولم يرد ان المعلل اعملوا المذكور لان الواو فى وان هذه يأباه لعدم صحة دخول الواو بين العلة والمعلل بها

قوله وقد قيل انه معطوف على ما تعملون فالمعنى انى عليم بعملكم وكون هذه الامة امتكم امة واحدة فعلى هذا يكون هذه الجملة اى جملة ان هذه امتكم امة واحدة مجرورة المحل لكونها معطوفة على المجرور بالباء لا باللام المقدرة الداخلة على ان قوله ونصب امة على الحال اى على انه حال من اسم ان والعامل معنى الاشارة مثل هذا بعلى شيخا

قوله فى شق العصا ومخالفة الكلمة يقال فلان شق العصا اذا فارق الجماعة وانشقت العصا اى تفرق الامر كذا فى الصحاح

قوله فتقطعوا امر دينهم هذا التفسير مبنى على استعمال تقطعوا متعديا ولذا قال فى بيانه وجعلوه اديانا مختلفة وقوله او تفرقوا وتحزبوا مبنى على استعماله لازما اى فكانوا فرقا كثيرة واحزابا مختلفة فالفرقة على الاول صفة الاديان وعلى الثانى صفة اصحابها وهم الامم فيكون انتصاب امرهم على الثانى بنزع الخافض اى فى امرهم ودينهم والضمير لما دل عليه الامة اى ضمير الفاعل فى فتقطعوا ١١

* ٢٢ * كل حزب * ٢٣ * بما لديهم * ٢٤ * فرحون * ٢٥ * فذرهم فى غمرتهم * ٢٦ * حتى حين * ٢٧ * ايحسبون انما نمدهم به * ٢٨ * من مال وبنين * ٢٩ * نسارع لهم فى الخيرات * ٣٠ * بل لا يشعرون * ٣١ * ان الذين هم من خشية ربهم * ٣٢ * مشفقون * ٣٣ * والذين هم بآيات ربهم * ٣٤ * يؤمنون

مقدرة من امرهم فالمعنى على الاول جعلوا امر دينهم كتبا مختلفة والمراد بالكتب ما كتبوا بايديهم فانه جعلوه اديانا مختلفة والقول بانه على تقدير المضاف اى جعلوا امر دينهم مثل كتب سماوية تكلف * **قوله** (او حال من امرهم على تقدير مثل كتب) قيل لا يستقيم المعنى من غير تقدير المضاف على الحال المقدرة اى مثل كتب سماوية فى زعمهم او فى اختلافها مرضه لانه خلاف الظاهر ولا احتياج الى التأويل كما عرفته (وقرئ بتخفيف الباء كرسل فى رسل) ٢٢ * **قوله** (من المتحزبين) اى المجتمعين على دين لا لمخالفين فيه ٢٣ (من الدين) ٢٤ * **قوله** (معجبون) من الاعجاب * **قوله** (معتقدون انهم على الحق) بيان معجبون والفرح بمعنى السرور حمله على الاعجاب مجاز الاقتضاء المقام اياه اذ السرور بدون اعتقاد انهم على الحق لا يفيد هنا ٢٥ * **قوله** (فى جهالتهم) انما عليك الا البلاغ وقد بلغت فلا فائدة فى الانذار لانهم مغمورون فى الجهالة بحيث لا يرجى خلاصهم عنها فهم اماتوهم باعيانهم علم الله تعالى انهم يموتون على الكفر او عام خص منه البعض * **قوله** (شبهها بالماء الذى يغمر القامة لانهم مغمورون فيها) شبهها اى الجهالة بالماء الذى الخ فهو استعارة مصرحة تحقيقية ووجه الشبه الغلبة والاستهلاك مطلقا حسى فى المشبه به معنوى فى المشبه وقيل استعارة تمثيلية ٢ وكن على بصيرة * **قوله** (او لاعبون بها وقرئ فى غمراتهم) او لاعبون عطف على معجبون واو لمنع الخلو ٢٦ * **قوله** (الى ان يقتلوا او يموتوا) فحينئذ يكون تركهم متناهيا ٢٧ * **قوله** (ان ما نعطيهم ونجعله مددا لهم) اختار كونها موصولة او موصوفة لمناسبة قوله من مال وبنين ولم يلتفت الى كونها مصدرية او كافة لاحتياج قوله من مال الخ الى التمحل ولا يلائم ايضا قوله به ونجعله مددا اى قوة لهم افرد المال لكون المراد الجنس وقدم لان قوام البنين انما هو بالمال ونكر ليعم كل نوع من المال ٢٨ * **قوله** (بيان لما وليس خبرا له فانه غير معاب عليه) وليس خبرا اى خبرا لما التى اسم ان لان ما امده الله تعالى من المال ليس بمعاب عليه لانه وسيلة الى كسب ذخر الاخرة وكذا الاولاد الصالحة فان عمل بنى آدم لا ينقطع بسببهم كما ورد فى الحديث وهما بهذا الاعتبار غير معاب وهذا مراد المص فلا يقال على اطلاقه ان المال والبنين لكونهما فتنة لا يبتأ هل ان يسمى مددا * **قوله** (وانما المعاب عليهم اعتقادهم ان ذلك خيرلهم فخبره نسارع لهم فى الخيرات ٢٩ والراجع ضمير محذوف والمعنى ايحسبون ان الذى نمدهم به نسارع به لهم فيما فيه خيرهم واكرامهم) وانما المعاب عليهم اعتقادهم الخ اى مع اصرارهم على الكفر والمعاصى ومع ذلك اعتقادهم ان ذلك خير لهم معاب عليه واما اعتقاد انه خير مع كونهم على الايمان والطاعة فغير معاب عليه الا يرى ان الكوثر فسره بعضهم بالاولاد وفسر حيوة طيبة فى قوله تعالى فلنحيينه حيوة طيبة فى الدنيا يعيش عيشا طيبا فانه ان كان موسرا فظاهر نعم المال الصالح للرجل الصالح ٣٠ * **قوله** (بل هم كالبهائم لا فطنة لهم ولا شعور ليتأملوا فيعلموا ان ذلك الامداد استدراج لا مسارعة فى الخير وقرئ يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل ان يكون فيهما ضمير الممد به ويسارع مبنيا للمفعول) بل هم كالبهائم الاولى بل هم اضل من البهائم فانها قد تدرك المنافع والمضار وهم ليسوا كذلك قوله ان ذلك الامداد استدراج لاصرارهم على الكفر والعصيان فاعتقادهم انه خير منكر فالاستفهام للانكار الواقعى والحسبان بمعنى الاعتقاد كما اشار اليه بقوله وانما المعاب عليهم اعتقادهم والحمل على الظن صحيح بل حسن وان اريد الاعتقاد الغير الجازم فحسن ٣١ * **قوله** (من خوف عذابه) بتقدير المضاف والخشية هنا بمعنى الخوف مطلقا واصلها الخوف مع الاجلال وقيل هى خوف يشوبه التعظيم ولو لم يقدر العذاب ٣ لحسن حملها على الخوف مع الاجلال والتعظيم ٣٢ * **قوله** (حذرون) اى من اصابة العذاب والاشفاق خوف مع الاعتناء فاذا عدى بمن فمعنى الخوف اظهر وان عدى بعلى فمعنى الاعتناء فيه اظهر ولم يحملها على الخوف مع تعديته بمن لئلا يلزم التكرار بل حمله على لازمه مجازا لما ذكر احوال الاشقياء عقبهم باضدادهم واحوالهم الطيبة ولم يعطف عليهم لتباين الغرض منهم ٣٣ * **قوله** (المنصوبة) وهى الايات العقلية المنصوبة فى الافاق وفى انفسهم * **قوله** (والمنزلة ٣٤ بتصديق مدلولها) والمنزلة وهى الايات النقلية والباء متعلق بقوله يؤمنون قدم لرعاية الفاصلة وهو صلة يؤمنون بمعنى يصدقون بتقدير المضاف اى يصدقون بمدلول اياته وقيل الباء للملابسة قوله بتصديق مدلولها بدل منه او عطف بيان لتفسير الملابسة فيه وقيل انه متعلق به بعد اعتبار تعلق الاول

٢ قيل استعارة تمثيلية مبنية على التشبيه لكن وجه الشبه يختلف فيهما كذا قرره شراح الكشاف انتهى وهذا مخالف لقول ارباب علم البيان ان وجه الشبه ما يشتركان فيه وهنا وجه الشبه الغلبة والهلاك غايته انه حسى فى المشبه به ومعنوى فى المشبه ولعله مراد شراح الكشاف فلا تغفل عهد

٣ قال فى سورة الانبياء من خشيته من عظمته ومهابته فهذا احسن من تقدير العذاب قدمى الفصيل هناك عهد

١١ والضمير المضاف اليه فى امرهم على الوجه الثانى راجع الى ما دلت عليه الامة ان كانت هى بمعنى الملة والدين فان الملة تدل على اصحابها التزاما والى الامة نفسها ان كان المراد بها المعنى المتعارف وهو الجماعة وعلى التقديرين يرجع الى ارباب الدين

قوله وهو حال من امرهم او من الواو اى زبرا حال من مفعول تقطعوا وهو امرهم او من فاعله وهو الواو فالمعنى على الاول فتقطعوا امر دينهم مقدرا كونه قطعا فيكون حالا مقدرة وعلى الثانى فتقطعوا كائنين قطعا فيكون ايضا حالا مقدرة فالمعنى تقطعوا وتحزبوا مقدرين على انفسهم ان يكونوا قطعا متفرقين واحزابا مختلفين والاحتمال الاول مبنى على كون التقطيع متعديا والثانى على كونه لازما

قوله او مفعول ثان لتقطعوا فانه يتضمن معنى جعل فالمعنى فجعلوا امر دينهم زبرا متقطعين اياه قطعا

قوله وقيل كتبا من زبرت الكتاب فيكون مفعولا ثانيا اى فيكون زبرا على هذا مفعولا ثانيا لتقطعوا على تضمينه معنى الجعل فالمعنى فجعلوا امر دينهم كتبا متقطعين اياه

قوله او حال من امرهم على تقدير مثل كتب فالتقدير فتقطعوا امرهم كتب زبرا اى كتب ذلك الامر حال كونه زبرا فيكون من الحال المقدرة فالمعنى كتب امر دينهم مقدرا كونه زبرا لان كونه زبرا انما هو بعد الكتابة فلا يقارنها فى الوجود

قوله وقرئ بتخفيف الباء اى بسكونها

قوله شبهها بالماء اى شبه جهالتهم بالماء الذى يغمر القامة والجامع الغمر وتوريط الهلاك فانهم مغمورون فى جهالاتهم المورطة الى الهلاك كمن يغمر فى الماء الذى هو ورطة الهلاك والغمرة الماء الذى يغمر ما فيه اى يستره فاستعير لفظة الغمرة للجهالة استعارة مصرحة ثم كثر استعمالها فى هذا المعنى حتى صار كالمثل وان لم يكن مثلا لعدم وقوع التشبيه فى الهيئة المركبة فراد صاحب الكشاف فيه بقوله ثم ضرب مثلا لما هم مغمورون فيه من جهلهم انه كالمثل

* ٢٢ * والذين هم بربهم لايشركون * ٢٣ * والذين يؤتون ماآتوا * ٢٤ * وقلوبهم وجلة * ٢٥ * انهم الى ربهم راجعون * ٢٦ * اولئك يسارعون فى الخيرات * ٢٧ * وهم لها سابقون * ٢٨ * ولا نكلف نفسا الا وسعها * ٢٩ * ولدينا كتاب * ٣٠ * ينطق بالحق * ٣١ * وهم لايظلمون * ٣٢ * بل قلوبهم

به لدفع المحذور ولايخفى ضعفهما ٢٢ * قوله (شركا جليا ولاخفيا) وهو الرياء لانه هو الشرك الاصغر ٢٣ * قوله (يعطون مااعطوه من الصدقات) تفسير على قرأة اكثر القراء من الافعال اى الايتاء بمعنى الاعطاء ولذا جعلها اصلا من الصدقات زكوة او نافلة او كفارة اونذر * قوله (وقرئ يأتون ماأتوا اى يفعلون مافعلوا من الطاعات) يأتون من الثلاثى اى الاتيان ولذا قال يفعلون وهو اعم من الاول ومع ذلك اخره لما عرفت انه قراءة البعض وعادته جعل قراءة الاكثر اصلا الا لداع اقتضى خلافه ولو نظر الى عمومه وجعلها اصلا لم يبعد وكذا يذرون ماذروا من المنكرات ٢٤ * قوله (اى خائفة ان لايقبل منهم وان لايقع على الوجه اللائق فيؤاخذ به) خائفة اى خائفين واسناد الخوف الى القلوب مجازا لكونها محل الخوف والوجل اضطراب النفس لتوقع مايكره وحاصله الخوف فيؤاخذ به اما مجهول وبه نائب الفاعل أو معلوم فالفاعل هو الله تعالى والمفعول اى فيؤاخذهم به وهو الظاهر فلا اشكال بان الاظهر فيؤاخذوا بالجمع ٢٥ * قوله (لان مرجعهم اليه او من ان مرجعهم اليه وهو يعلم مايخفى عليهم) لان مرجعهم اليه لا الى غيره فالمحذوف لام الجارة قوله اومن ان مرجعهم فالمحذوف من الجارة الابتدائية متعلق بوجلة اذ الخوف يتعدى بمن ويحتمل ان يكون من التعليلية فيكون اوللتخيير فى التعبير قوله وهو يعلم الخ بيان سبب الخوف من الرجوع وقد عرفت ان المص بين سبب الخوف بقوله خائفة ان لايقبل الخ مع انه معلل بانهم راجعون الا ان يقال ان ماذكره هو المخوف بتقدير من الابتدائية وما فى النظم علته فيكون من فى النظم المقدرة تعليلية لا ابتدائية ٢٦ * قوله (اولئك يسارعون) خبر ان الذين هم الآية وصيغة البعد للتفخيم * قوله (يرغبون فى الطاعات اشد الرغبة فيبادرونها) اشارة الى انه ضمن معنى الرغبة فلذا عدى بفى قوله اشد الرغبة متفهم من صيغة المفاعلة فانها للمبالغة لا للمفاعلة فيبادرونها هذا لازم الرغبة فهو ابلغ من يسارعون الى الخيرات لان فيه معنى الرغبة والمبادرة والمبادرة العجلة فى اول الاوقات والعجلة المذمومة ماكان قبل الوقت * قوله (او يسارعون فى نيل الخيرات الدنيوية الموعودة على صالح الاعمال بالمبادرة اليها كقوله فآتاهم الله ثواب الدنيا) النيل الوصول قوله بالمبادرة اليها اى الى الاعمال الصالحات اشارة الى ان اولئك للتنبيه على ان مابعده مسبب عن الاوصاف المذكورة قبله وهذا دليل على ماذكرناه من ان الاموال والاولاد ممدوحون لمن اطاع الله تعالى فيضمحل ماأورده الفاضل السعدى * قوله (فيكون اثباتا لهم بعد ما نفى عن اضدادهم) فيحصل حسن الطباق للآية المتقدمة حينئذ ومن هذا ينكشف رجحان هذا الوجه على الوجه المتقدم والله اعلم والمراد بمانفى عن اضدادهم حسبانهم ان مانمدهم الله تعالى من مال وبنين مسارعة لهم فى الخيرات ٢٧ * قوله (لاجلها فاعلون السبق) اشار الى ان اللام تعليلية وسابقون منزل منزلة اللازم حيث قال فاعلون ولم ينبه على مفعوله المحذوف وضمير لاجلها للخيرات اخروية اودنيوية لانهم فاعلون السبق فيهما اما الثانى فظاهر واما الاول فاعلون السبق الى الطاعات كما قاله فى الوجه الثانى * قوله (اوسابقون الناس الى الطاعة اوالثواب اوالجنة) فهو غير منزل منزلة اللازم كما فى الاول بل قدر له المفعول بقرينة الحال وهو الناس مفعوله بنفسه ومفعوله الثانى بواسطة الحرف الجار وهو الى هنا والثواب اى الجزاء بالخير اعم من الجنة ولذا قابلها بها قال اوالجنة فسبقوهم فى الآخرة * قوله (اوسابقونها اى ينالونها قبل الآخرة حيث عجلت لهم فى الدنيا كقوله هم لها عاملون) اوسابقونها فاللام لتقوية العمل فهو متعد بنفسه ولما كان مظنة الاشكال بان سبق الشئ يدل على تقدم السابق على المسبوق دفعه بقوله اى ينالونها فالسبق مجاز عن النيل والوصول اذ السبق قد يكون بالوصول اليه مع التجاوز عنه قوله هم لها عاملون التمثيل فى مجرد كون اللام صلة لتقوية العمل ٢٨ * قوله (قدر طاقتها يريد به التحريض على ماوصف به الصالحين وتسهيله على النفوس ٢٩ يعنى اللوح اوصحيفة الاعمال ٣٠ بالصدق لايوجد فيه مايخالف الواقع ٣١ بزيادة عقاب اونقصان ثواب) قدر طاقتها اومادون مدى طاقتها بحيث يتسع طوقها ويتيسر عليها واكثر التكاليف كذلك ولمرور تفصيلها فى اواخر سورة البقرة اجمل هنا لكن الاكتفاء بالثانى اولى من عكسه قوله وتسهيله الخ ناظر الى المعنى الثانى ومناسبة له ينطق بالحق اى يدل على الحق والصدق استعارة مشهورة وهم لايظلمون اى لايعاملون معاملة الظلم والجملة الاسمية لتدل على الدوام والثبات فهى جملة تذييلية مقررة لمفهوم ماقبله ٣٢ * قوله (قلوب الكفرة) اى ضمير

قوله او لاعبون بها فعلى هذا يكون من باب الاستعارة التمثيلية حيث شبه حالهم بحال من يلعب بالماء فى كونهم على الباطل وتضييع السعى بعد الكدح

قوله وليس خيرا لهم فانه غير معاتب عليه اى فان حسبان مابه الامداد مالا وبنين غير معاتب عليه وانما المعاتب عليه حسبان المال والبنين مابه يسارع الخير وليس الامر كما حسبوه فان الانسان ليطغى ان رآه استغنى وان من اموالكم واولادكم عدوا لكم ان الشباب والفراغ والجدة مفسدة للمرء اى مفسدة

قوله بل هم كالبهائم لافطنة لهم ولاشعور معنى التشبيه بالبهائم مستفاد من لايشعرون فان الشعور هو الحس الجسمى وفى نفى الشعور عنهم ايماء الى انهم ادنى من البهائم وانهم اضل منها لاشعاره انهم انتهوا فى قلة التدبر والتأمل الى حد صح فيه ان يسلب منهم الشعور والحس الحيوانى

قوله ويحتمل ان يكون فيهما ضمير المبتدأ اى يحتمل ان يكون فى يسارع ويسرع ضمير المبتدأ الذى هو المال والبنون سواء قرئ نمدهم بالياء او بالنون

قوله ويسارع مبنيا للمفعول اى وقرئ يسارع مبنيا للمفعول فح يحتاج ايضا الى ربطه باسم ان بالضمير فيكون تقديره يسارع به لهم فى الخيرات

قوله بآيات ربهم المنصوبة والمنزلة الآيات المنصوبة هى عجائب الصنع التى يستدل بها الى كمال الصانع والآيات المنزلة هى مافى الكتب السماوية من الوحى الالهى فقوله بتصديق مدلولها لايختص بالآيات المنزلة بل يعمها والآيات المنصوبة معا

قوله شركا جليا اوخفيا الشرك الجلى هو اعتقاد ان مع الله آخر كالاصنام وغيرها والشرك الخفى هو الرياء والسمعة فى العمل

قوله خائفة ان لايقبل منهم قال الزجاج ومن قرأ يؤتون ماآتوا فان معناه يعطون ما اعطوا وهم يخافون ان لايتقبل منهم ومن قرأ يأتون ماأتوا فمعناه يعملون من الخيرات وقلوبهم خائفة ان لايتقبل منهم وعن عائشة رضى الله عنها انها قالت قلت يارسول الله هو الذى يزنى ويسرق ويشرب الخمر وهو على ذلك يخاف الله قال لا يابنة الصديق ولكن هو الذى يصلى ويصوم ويتصدق وهو على ذلك يخاف الله ان لا يتقبل منه

قوله لان مرجعهم اومن ان مرجعهم يعنى ان قوله عز من قائل انهم الى ربهم راجعون كلام وقع فى معرض التعليل لوجل قلوبهم والجار محذوف من ان

قوله يرغبون فى الطاعات اشد الرغبة لما استعمل تسارع بكلمة فى واصله ان يعدى بكلمة الى جعله مضمنا معنى الرغبة التى يعدى بفى ومعنى الشدة ١١

٢ الاشارة بهذا الى نوع الوصف لا الى الشخص ... ٣ ويستفاد ايضا اعتيادفعلها أمل ...

٢٢ * فى غمرة * ٢٣ * من هذا * ٢٤ * ولهم اعمال * ٢٥ * من دون ذلك * ٢٦ * هم لها عاملون * ٢٧ * حتى اذا اخذنا مترفيهم * ٢٨ * بالعذاب * ٢٩ * اذاهم يجأرون * ٣٠ * لا تجأروا اليوم * ٣١ * انكم منا لا تنصرون * ٣٢ * قد كانت آياتى تتلى عليكم * ٣٣ * فكنتم على اعقابكم تنكصون * ٣٤ * مستكبرين به

قلوبهم راجع الى الكفرة بقرينة فى غمرة من هذا فيكون من قبيل تفكيك الضمير ولا ضير فيه عند قيام القرينة ٢٢ * قوله (فى غفلة غامرة لها) قدر الموصوف وجعل غمرة على معنى غامرة ضميرها المستتر راجع الى القلوب وضمير لها للغفلة ففى الكلام تشبيه قدمر بيانه آنفا كانه تفنن حيث لم يقل فى جهالة ٢٣ * قوله (من هذا ٢ الذى وصف به هؤلاء او من كتاب الحفظة) فالافراد اما لارادة الجنس او بتأويل ماذكر اذ المراد بهؤلاء الخائفون المؤمنون واوصافهم كثيرة وبل فى بل قلوبهم للاضراب عما فهم من الكلام وهم لا يقصدون هذه الاوصاف الحميدة بل قلوبهم الخ فانى لهم الطلب والارادة ٢٤ * قوله (خبيثة) فهذه الجملة فيها ترق فى الذم والتشنيع ٢٦ * قوله (متجاوزة عما وصفوا به او متخطية عما هم عليه من الشرك) اى وصف به المؤمنين الخائفين فيكون تلك الاعمال خبيثة فلذا قال خبيثة ٢٣ * قوله (معتادون فعلها) مستفاد من ايراد الجملة اسمية وايضا قد تقدم انهم عاملون لها فلا جرم ان المراد اعتياد فعلها واشار بفعلها الى ان اللام زائدة لتقوية العمل كما ذكره آنفا ٢٧ * قوله (حتى اذا اخذنا مترفيهم متنعميهم) حتى اذا اخذنا غايتهم ٣ لها عاملون ٢٨ * قوله (يعنى القتل يوم بدر) وكذا الاسر فان فى بدر قتل سبعون رجلا من صناديد قريش واسر كذلك منهم ولهذا قيد مترفيهم * قوله (او الجوع حين دعى عليهم الرسول فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف فقحطوا حتى اكلوا الكلاب والجيف والعظام المحترقة) او الجوع اخره لعدم ملائمته قيد مترفيهم ووجه الصحة ان اخذ المتنعم بالجوع اشد نكالا مع انه يستلزم الاخذ فقراؤهم بطريق الاولى ولذا خص المترفين بالذكر ٢٩ * قوله (فاجؤا الصراخ بالاستغاثة وهو جواب الشرط والجملة مبتدأة بعد حتى) اى اذا للمفاجأة والجؤار الصراخ مطلقا وخص بالاستغاثة بمعونة المقام قوله وهو جواب الشرط حمل اذا فى اذا اخذنا على الشرطية فيكون حتى ابتدائية داخلة على جملة لاجارة ولو حمل اذا على مجرد الظرفية يكون جارة بمعنى الى كما جوزه فى قوله تعالى " حتى اذا جاؤك يجادلونك " من سورة الانعام * قوله (ويجوز ان يكون الجواب لا تجأروا ٣٠ فانه مقدر بالقول اى قيل لهم لا تجأروا) وانما قدر القول اذ لا ملاءمة فى المعنى بدونه على ان النهى لا يقع جوابا بدون الفاء فحينئذ يكون قوله اذاهم الخ قيدا للشرط او بدل اشتمال من اذا الاولى اى اذا اخذنا مترفيهم وقت استغاثتهم اذ المراد الوقت المتسع فلا اشكال بان الجؤار بعد الاخذ او حين مفاجأتهم الجؤار وفيه نوع كدر فلهذا قال ويجوز وعيله ٣١ * قوله (تعليل للنهى اى لا تجأروا فانه لا ينفعكم اذ لا تمنعون منا) اشار به الى ان النصر ضمن فيه معنى المنع فعدى بمن قوله فانه لا ينفعكم اشارة الى ان المال به فى الحقيقة عدم النفع وهو علة النهى * قوله (او لا يلحقكم نصر ومعونة من جهتنا) فمن ابتدائية فاذا لم يلحق نصر من جهته تعالى فلا نصر لهم اصلا اذ لا ناصر سواه ٣٢ * قوله (يعنى القرآن) بقرينة تتلى عليكم ٣٣ * قوله (تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع قهقرى) تعرضون اشارة الى ان النكوص كناية عن الاعراض او استعارة اذ اصل معناه الرجوع قهقريا وهو غير مراد هنا وجه الشبه الادبار مطلقا ويجوز ان يكون استعارة تمثيلية قوله والعمل بها تركها اولى اعقاب جمع عقب وهو للتأكيد او للتجريد اخر العامل لرعاية الفاصلة ٣٤ * قوله (الضمير للتكذيب او للبيت وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنت عن سبق ذكره) الضمير للتكذيب وهو الظاهر ولذا قدمه والتكذيب مفهوم من تنكصون على اعقابكم قوله او للبيت وهو الكعبة لانه علم لما صرف اليه ما لم يكن قرينة على خلافه وشهرة استكبارهم الخ بيان ان مرجع الضمير مذكور حكما قوامه جمع قائم على الامر اى وهم معتنون بخدمته ويفتخرون به والباء للسببية وكون هذا مذموما قبيحا لاستكبارهم بسببه عن الايمان بالقرآن * قوله (او لآياتى فانها بمعنى كتابى والباء متعلقة بمستكبرين لانه بمعنى مكذبين او لان استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه) او لآياتى الخ اى ضمير به راجع الى آياتى والتذكير لانه بمعنى القرآن والكتاب والباء حينئذ متعلقة بمستكبرين اى صلة له وليست للسببية كما فى الاولين قوله لانه بمعنى مكذبين اشارة الى وجه صحته اذ الاستكبار يستلزم التكذيب فيراد به مجازا على هذا التقدير قوله حدث بسببه الخ اشارة الى ان الباء سببية بهذا الاعتبار وهذه السببية غير السببية المذكورة اذ هناك السبب مدخول

١ مستفاد من صيغة المفاعلة المفيدة لمعنى المغالبة المنبئة عن الجد فى الفعل والالف واللام فى الخيرات للعهد الخارجى فالمعهود اما ما ذكر فى قوله يؤتون ما آتوه من الصدقات والطاعات على اختلاف القراءتين فلاشارة قال فى تفسير قوله يسارعون فى الخيرات يرغبون فى الطاعات واما ما ذكر فى قوله عز من قائل انما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم فى الخيرات فللاشارة اليه قال او يسارعون فى نيل الخيرات الدنيوية الموعودة لهم على صالح الاعمال ويشهد له قوله فيكون لهم اثباتا بعدما نفى عن اضدادهم فان اضدادهم الكفرة يظنون ان ما يمدهم الله به يسارع به لهم الخيرات الدنيوية ثمرة لما هم عليه من الاعمال فنفاه الله عنهم واثبته للمؤمنين بقوله اولئك يسارعون فى الخيرات اى يبادرون فى نيل الخيرات الدنيوية الموعودة لهم ثمرة لاعمالهم الصالحة فاستوفى تحقق العهد بالترديد المذكور ولكون المعهود فى الوجه الاول الاقرب وكونه فى الثانى باسم الخير الابق قدمه على الوجه الثانى

قوله فيكون اثباتا لهم بعدما نفى عن اضدادهم اى فيكون على التأويل الاخير اثباتا للمؤمنين ما نفى عن الكفرة المضادين لهم قوله عز من قائل ايحسبون انما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم فى الخيرات لكن النفى هناك ضمنى مستفاد من الاستفهام الانكارى الداخل على فعل الحسبان فان قولك ايحسب الكافر ان ماله خير له يتضمن ان ماله ليس خيرا له

قوله لاجلها فاعلون السبق اشارة الى احتمال استعمال سابقون منزلة منزلة اللازم وقوله او سابقون الناس الى الطاعة اشارة الى احتمال استعماله متعديا محذوف المفعول واللام فى لها للتعليل ايضا ومفعولا سابقون الصريح وغير الصريح محذوفان والتقدير لاجل الخيرات سابقون الناس الى الطاعة قوله او سابقونها اى ينالونها قبل الآخرة يعنى او يكون الضمير فى لها مفعولا به لسابقون واللام لام المعاملة والتقوية دخلت على المفعول به وان كان الفاعل وهو سابقون يتعدى بنفسه تقوية له على العمل لان الاسم ليس باصل فى العمل فيكون هو لزيد ضارب والمعنى هو ضارب زيدا فمعنى لها سابقون كقوله عز من قائل فى حق الكفرة هم لها عاملون والمعنى عاملونها والضمير فى لها مفعول به لعاملون فوقوعه فى مقابلة ذلك قرينة على ان اللام هنا مثل ذلك فى تعدية اسم الفاعل فى المفعول به المقدم قال صاحب الكشاف ويجوز ان يكون لها سابقون خبرا بعد خبر فهم لها كمعنى قوله " انت لها احمد من بين البشر " والبيت للاعشى

الجرمازى اوله " داهية الدهر وصما الغبر " (تكمله) (٧) (خا) والغبر بالتحريك الغبار قوله يريد به التعريض على ما وصف به الصالحين وهو وصفهم بالحذر من خشية ربهم وبايمانهم باياته وبعدم اشراكهم به غيره وبايتائهم الصدقات خائفة قلوبهم من عدم القبول والمؤاخذة لعلمهم بانهم راجعون اليه للحساب وبمسارعتهم فى الخيرات طالبين السبق لاجلها قوله فى غفلة غامرة لها اى ساترة لقلوبهم ارادان لفظ الغمرة هنا مجاز مستعار للغفلة بجامع الستر كما جعل فيما قبل مستعارا للجهالة قوله من الذى وصف به هؤلاء اى عما وصف به هؤلاء الصالحون من الصفات المذكورة فمن متعلقة بغمرة قوله متجاوزة لما وصفوا به معنى التجاوز والتخطى مستفاد من لفظ دون اى ولهم اعمال متجاوزة ١١

الباء وهنا استماع مدخوله * **قوله** (او بقوله سامرا) اى الباء متعلقة بقوله سامرا على تقدير كون الضمير راجعا الى الآيات ٢٢ * **قوله** (تسمرون بذكر القرآن والطعن فيه) اشارة الى ان اسم الفاعل بمعنى المضارع ليفيد الاستمرار او لحكاية الحال الماضية قوله والطعن فيه اى المراد بذكر القرآن الطعن فيه بانه اساطير الاولين او سحر او غير ذلك بقرينة انهم مكذبون به وان كان السمر مطلق التحدث فى الليل * **قوله** (وهو فى الاصل مصدر جاء على لفظ الفاعل كالعافية) ولذا لم يجمع نظرا الى اصله وان كان المراد هنا اسم الفاعل قوله كالعافية وكذا الباقية ذكره لدفع المناقشة بان مجئ المصدر بوزن فاعل نادر ولو سلم انه نادر لكنه فصيح او وقوعه فى التنزيل كباقية * **قوله** (وقرئ سمرا جمع سامر وسمارا) بضم السين وتشديد الميم ويؤيده كون سامرا فى القراءة الاولى اسم الفاعل واريد المصدر للمبالغة لم يبعد ٢٣ * **قوله** (من الهجر بالفتح اما بمعنى القطيعة او الهذيان) وهو التكلم بما لا يفيد ولا يعقل لمرض او لخفة وغير ذلك * **قوله** (اى تعرضون عن القرآن) هذا ناظر الى معنى القطيعة فيكون تأكيدا لما فهم من قوله تنكصون * **قوله** (او تهذون فى شانه) فيكون تأسيسا فهذا هو الراجح كما قال ويؤيد الثانى الخ * **قوله** (او الهجر بالضم الفحش ويؤيد الثانى قراءة نافع تهجرون من اهجر وقرئ تهجرون على المبالغة) او الهجر بالضم الخ عطف على الهجر بالفتح الفحش هو الهذيان والمراد بالثانى كون الهجر بضم الهاء او كون الهجر بفتح الهاء بمعنى الهذيان والمآل واحد لما عرفت ان الفحش هو الهذيان قوله من اهجر بمعنى الفحش وقرئ تهجرون من التفعيل قيل انه يحتمل المعانى الثلثة ٢٤ * **قوله** (افلم يدبروا) اى لم يلتفتوا فلم يدبروا القول الاستفهام للانكار الواقعى اى ما كان يصح ان يقع ذلك لتوافر الادلة الداعية الى الالتفات والتدبر * **قوله** (اى القرآن ليعلموا انه الحق من ربهم باعجاز لفظه ووضوح مدلوله) الاولى باعجاز نظمه وقد صرح فى بعض المواضع ان معناه معجز ايضا وهنا اكتفى بكون مدلوله اى مدلوله الوضعى واضحا الان فالمراد بالوضوح كونه على طريق الفصاحة غير غريب ولا تعقيد ولا تنافر الحروف ولا الكلمات قوله ليعلموا اى ليصدقوا به والتصديق به مستلزم لتصديق من جاء به وسائر المعتقدات وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو اعم من المنزل صريحا او ضمنا كالثابت بالقياس وغيره مما نطق المنزل بحسن اتباعه كذا صرح به فى اوائل سورة الرعد ٢٥ * **قوله** (من الرسول والكتاب) فاستغربوه بل الرسول والكتاب اتيانهما سنة قديمة لم يخل وقت من الاوقات عن ذلك فان الانسان لم يترك سدى مهملا غاية الامر قد تخلل فترة من الرسل فانطمس آثار الوحى فهو كقوله تعالى «لتنذر قوما ما انذر اباؤهم» ان كان ما فى ما انذر موصولة او موصوفة والمراد اباؤهم الابعدون كما هو المراد هنا لتوصيفهم بالاولين وان كان ما نافية فيتوهم المنافاة بين هذا وبين ذلك حيث اثبت هنا اتيان الرسول والكتاب للاباء ونفى هناك ودفع التوهم المذكور بان المراد بالاباء هناك الاباء الاقربون لتطاول مدة الفترة وهنا الاباء الابعدون لتوصيفه بالاولين والى هذا اشار المص فى اوائل سورة يس فى تلك الآية وام منقطعة اى بل اجاءهم ما لم يأت الآية * **قوله** (او من الامن من عذاب الله تعالى فلم يخافوا كما خاف اباؤهم الاقدمون كاسمعيل واعقابه فآمنوا به وبكتبه ورسله واطاعوه) او من الامن من عذاب الله الخ فحينئذ يكون المراد بالآباء المؤمنين فانهم لم يأمنوا من عذاب الله تعالى بل كانوا بين الخوف والرجاء كما هو شان السعداء وعن هذا قال فلم يخافوا الخ واعقابه اى اولاده كعدنان ومضر وغير ذلك واخره اذ المقام يقتضى مجئ الرسول والكتاب كما هو مقتضى السوق ٢٦ * **قوله** (بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم مع عدم التعلم الى غير ذلك مما هو صفة الانبياء) اشار الى ان الاستفهام للانكار الوقوعى فانهم عرفوه بهما حتى اشتهر بمحمد الامين فام المنقطعة اضراب عما قبله وانكار كما عرفت ٢٧ * **قوله** (دعواه لاحد هذه الوجوه) من تدبر مجئ ما لم يأت اباءهم الابعدون وعدم معرفة الرسول بالامانة والصدق ففيه اشارة الى ان فهم له منكرون تفريع للمجموع لا للاخير فقط كما يوهم ذكره عقيبه واشار الى ان المراد من انكاره انكار دعواه اذ لا معنى لانكار نفسه لكن للمبالغة اوقع الانكار على ذاته عليه السلام * **قوله** (اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشئ قطعا او ظنا انما يتجه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع او الشخص او بحث عما يدل عليه اقصى ما يمكن فلم يوجد ٢٨ فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون انه ارجحهم عقلا واتقنهم نظرا) اذ لا وجه له غيرها الخ بناء على

لما وصف به المؤمنون او متخطئة عما هم عليه من الاشراك اى لهم اعمال خبيثة تغاير اعمال المؤمنين او لهم اعمال خبيثة غير الشرك

قوله معتادون فعلها معنى الاعتياد مستفاد من اسمية الجملة الدالة على الدوام ومن كون الخبر اسم فاعل دال على الثبات

قوله واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف السنون وان كان بحسب اللغة عاما لكل عام لكن خص بالغلبة بعام القحط فهو من الاسماء الغالبة لا يستعمل فى غير عام القحط

قوله فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين الوطأة الضغطة والقهر قوله فقحطوا على صيغة المجهول

قوله والجملة مبتدأ بعد حتى يعنى ان حتى هذه هى التى يبتدأ بعدها الكلام والكلام هنا هو الجملة الشرطية الواقعة بعد حتى

قوله ويجوز ان يكون الجواب لا تجأروا فانه مقدر بالقول فح يكون اذا هم يجأرون قيدا للشرط لا جزاء فتقدير الكلام اذا اخذنا مترفيهم بالعذاب وقت مفاجأتهم الصراخ بالاستغاثة قيل لهم لا تجأروا

قوله اذ لا تمنعون منا او لا ينفعكم نصر ومعونة من جهتنا يعنى ان النصر المنفى فى لا تنصرون اما نصر ناصر غير الله تعالى او نصره تعالى فالمعنى على الاول ليس لكم ناصر سوانا يمنعكم منا وينقذكم من اخذنا وعلى الثانى لا ينالكم نصر ومعونة من جهتنا وهذه الجملة اى جملة انكم منا لا تنصرون جملة استئنافية واقعة جوابا لسائل يسأل عن علة النهى بلا تجأروا كانهم سئلوا بان يقولوا ما سبب نهينا عن الجؤار اى عن الاستغاثة فقيل سببه انكم لا تنصرون منا فالمعنى ان كان مرادكم بالاستغاثة والصراخ طلب المعونة والنصر من غيرنا فاسكتوا ولا تجأروا لانكم لا تمنعون من بطشنا اذ لا ناصر لكم غيرنا يمنعكم من اخذنا او المعنى ان كان مرادكم بالاستغاثة النصر والمعونة منا فلا تجأروا واتركوا الاستغاثة والاستعانة لانا لا ننصركم ولا يلحقكم منا غوث ومعونة

قوله وشهرة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنت عن سبق ذكره هو بيان سبب الاضمار قبل ذكر البيت

قوله اولان استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه يعنى ان الباء فى به على تقدير رجوع الضمير فيه الى القرآن المدلول عليه بالآيات اما للتعدية او للتسبب فالتعدية على تضمين مستكبرين معنى التكذيب فالمعنى مكذبين به مستكبرين والتسبب على كون استماعه سببا لاستكبارهم على المسلمين

قوله وهو فى الاصل مصدر جاء على لفظ الفاعل هذا بيان لوجه افراد سامر مع اسناده الى ضمير الجمع يعنى اذا كان مصدرا لا يجمع لانه (العلم)
موضوع للجنس المفيد لشيوعه معنى الجمعية وهو حال من واو تهجرون او من الضمير فى مستكبرين على انه من الاحوال المتداخلة او من واو تنكصون على انه من الاحوال المترادفة وتهجرون ايضا اما حال من ضمير مستكبرين فيكون من الاحوال المتداخلة او من ضمير تنكصون فيكون من الاحوال المترادفة والسمر بفتحتين التحدث والحكاية ليلا من سمر يسمر بفتح العين فى الماضى وضمها فى الغابر وكانوا يتحدثون حول البيت بالليل يسمرون وكان اكثر سمرهم ان يذكروا القرآن ويطعنوا فيه بان قالوا هو سحر او شعر وفى الكشاف السامر نحو الحاضر فى الاطلاق على الجمع قال الزجاج والسامر الجماعة الذين يتحدثون ليلا وانما سموا

٢ الابرى ان قوله تعالى حكاية افترى على الله كذبا ام به جنة حيث قوبل كونه مجنونا بكونه مفتريا اذ المجنون لا افتراء له لعدم تصورة سعد ٣ قيل هذا بناء على وجوب الاصلح على الله تعالى والقول بالحسن والقبح العقليين وهو ضعيف اذ لا اشارة فى كلامه الى ذلك سعد ٤ فيه اشارة الى ان كلمة لو فى قوله او ان عندنا ذاكر الآية للتمنى سعد

٢٢ * بل جاءهم بالحق وا كثرهم للحق كارهون * ٢٣ * ولو اتبع الحق اهواءهم * ٢٤ * لفسدت السموات والارض ومن فيهن * ٢٥ * بل اتيناهم بذكرهم * ٢٦ * فهم عن ذكرهم معرضون * ٢٧ * ام تسئلهم * ٢٨ * خرجا * ٢٩ * فخراج ربك * ٣٠ * خير

انه لم يجعل ام يقولون به جنة من جملة الوجه اذ المجنون لا اعتبار لقوله ٢ حتى يترتب عليه التكذيب والتصديق بل قوله من الحان الطيور ولهذه النكتة الانيقة قدم قوله فهم له منكرون عليه ولم يعد المص من الوجوه واشار الى ما ذكرناه بقوله فلا يبالون بقوله لكن البعض لم يطلع على اشارته كما هو عادته فى اكثر بحثه فاعترض عليه الا حاصل له وكانوا يعلمون اشارة ايضا الى ان ام منقطعة والاستفهام الانكار الواقعى ٢٢ * قوله (بل جاءهم بالحق) الآية اشارة الى ان جميع ما ذكر باطل الا عدم التدبر * قوله (لانه يخالف شهواتهم واهواءهم ولذلك انكروه) اى ولاجل مخالفته اهواءهم الفاسدة انكروه ولم يتدبروه * قوله (وانما قيد الحكم بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافا من توبيخ قومه اولقلة فطنته وعدم فكره لا لكراهته للحق) واظهر الحق لكمال التقرر اوللتعظيم واظهار شرفه وقيل الثانى مغاير الاول اذ اللام فى الاول للعهد وفى الثانى للجنس وهو ضعيف لانه اعيد معرفة فهو عين الاول ولا داعى للعدول عنه اذ كراهة الحق المبين مستلزم لكراهة جنس الحق اوسلم كون اللام فى الاول للعهد قوله لا لكراهته للحق ولك ان تقول ان كراهة الحق عدم الرضاء به وتنفر الطبع عنه وفى ترك الايمان استنكافا كراهة الحق ايضا فالاكثر بمعنى الجميع كما صرح بمجيئه بهذا المعنى فى سورة سبأ ٢٣ * قوله (بان كان فى الواقع آلهة شتى) هذا على الفرض والتقدير كفرض سائر المحالات والمراد بالحق ماهو الواقع فى نفس الامر لكن الظاهر من قوله كما سبق تقريره فى قوله تعالى او كان فيهما آلهة الآية كون المراد بالحق هو الله تعالى والمراد بالاتباع ماهو لازمه لا حقيقته ولازمه هو الاجتماع معهم ولو اريد بالحق ما يطابق الواقع لا يعرف وجه قوله بان كان فى الواقع آلهة ٢٤ * قوله (كما سبق تقريره فى قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) والمراد بالفساد حينئذ عدم تكون السموات الخ على الوجه المختار * قوله (وقيل او اتبع الحق اهواءهم وانقلب باطلا لذهب ما قام به العالم فلا يبقى اولو اتبع الحق الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم اهواءهم وانقلب الحق شركا لجاء الله بالقيامة واهلك العالم من فرط غضبه) او اتبع الحق فالمراد بالحق ما يطابق الواقع لا يحتمل غيره قوله وانقلب باطلا اشارة الى ان الاتباع هنا بمعنى مخالفته كما هو مقتضى الانقلاب وفى الاول كون الواقع موافقا لاهوائهم ابتداء ان اريد به ما يطابق الواقع وان اريد به الله تعالى فالفرق بين الوجهين ظاهر وقيل الحق فى الاول مخصوص بالالوهية وكذا فى هذا لكن فى هذا ايماء للعموم انتهى واما فى الوجه الثالث المراد به ما جاء به رسولنا كما قال واو اتبع الحق الذى جاء به الخ قوله لذهب ما قام به العالم فالمراد بالفساد الخراب بعد الوجود والتعبير بالعالم للتنبيه على ان المراد بالسموات الخ جميع العالم والحق ما يطابق الواقع قيل والاسناد حينئذ مجازى والاتباع حقيقى اى او اتبع النبى اهواءهم فجاءهم بالشرك بدل ما ارسل به لاهلك الله تعالى الخ هذا من قبيل فرض المحال ايضا * قوله (او او اتبع الله اهواءهم بان انزل ما يشتهونه من الشرك والمعاصى لخرج عن الالوهية ولم يقدر ان يمسك السموات والارض وهو على اصل المعتزلة) واو اتبع الله اهواءهم اى المراد بالله تعالى ومعنى الاتباع حينئذ انزال ما يشتهونه الخ قوله وهو على اصل المعتزلة ٣ وهو ان الله تعالى لا يوجد الكفر والمعاصى واهل السنة لا يقولون به لكنهم ايضا لا يقولون بانزال الشرك ففى كون هذا على اصل المعتزلة محل تأمل ٢٥ * قوله (بل اتيناهم بذكرهم بالكتاب الذى هو ذكرهم اى وعظهم اوصيتهم او الذكر الذى تمنوه بقولهم او ان عندنا ذكرا من الاولين وقرئ بذكراهم ٢٦ لا يلتفتون اليه) بل اتيناهم اضراب عن كراهة وابطال لها اى ليس ما جاءهم مكروها بل كان ذكرهم ووعظهم الذى هو سبب فلاحهم او ذكرهم الذى تمنوه ٤ بقولهم الخ فالظاهر بل ذكرهم لكن قيل بل اتيناهم بذكرهم تفخيما لشان ذكرهم وترغيبا اليهم فهم عن ذكرهم معرضون الفاء للتوبيخ حيث جعل اتيان الذكر سببا للاعراض مع انه سبب لقبوله والتوجه اليه بشراشره ٢٧ * قوله (قيل انه قسيم قوله ام به جنة) اى مقابل له وعبر بالخطاب لمناسبة ما بعده فح يكون هذا سببا لانكارهم دعواه عليه السلام وقد حصره المص فيما مر على الوجوه المذكورة ولعل لهذا مرضه فالظاهر انه مرتبط بمحذوف اى يعرضون عن الذكر لشدة شكيمتهم ام تسئلهم ام منقطعة بل اتسئلهم على ان الهمزة للانكار ٢٨ * قوله (خرجا جعلا على اداء الرسالة) اى اجرا على هدايتك فهم من مغرم مثقلون فلذلك اعرضوا عن الحق والذكر ٢٩ * قوله (رزقه فى الدنيا او ثوابه فى العقبى) فاولمنع الخلو ٣٠ * قوله (لسعته ودوامه ففيه مندوحة لك عن عطائهم والخرج بازاء الدخل يقال

١ سمارا من السمر والسمر ظل القمر وكذلك السمرة فى اللون مشتقة من هذا وفى المطالع سمى ظل القمر السمر لسمرته قال محيى السنة رحمه الله فى تفسيره وهو بمعنى السمار لانه وضع موضع الوقت اراد تهجرون ليلا وقيل واحد ومعناه الجمع كقوله ثم نخرجكم طفلا

قوله وقرئ سمرا بضم السين وتشديد الميم المفتوحة

قوله والهجر بالضم الفحش قال الراغب الهجر الكلام المهجور لقبحه وهجر فلان اذا اتى بهجر من الكلام عن قصد واهجر المريض اذا اتى بذلك من غير قصد مذمة ورماه بهاجرات فه اى بفضائح كلامه وفلان هجيراه كذا اذا اولع بذكره وهذى به هذيان المريض ولا يكاد يستعمل الهجيرى الا فى العادة الذميمة

قوله ويؤيد الثانى قرأة نافع تهجرون من اهجر وجه التأييد ان اهجر يستعمل مطلقا فى معنى الهذيان يقال اهجر فى منطقه اذا افحش

قوله وقرئ تهجرون على المبالغة اى قرئ تهجرون من هجر بالتشديد وهو مبالغة فى هجر بالتخفيف اذا هذى والهجر بالفتح الهذيان كذا فى الكشاف قوله دعواه لاحد هذه الوجوه يعنى اللام فى له للتعليل فمعنى فهم له منكرون فهم منكرون دعوى محمد صلى الله عليه وسلم فى انه رسول من الله تعالى لاحد هذه الوجوه الثلاثة المذكورة رجع الضمير الى احد الوجوه لذكرها باو الفاصلة

قوله اذ لا وجه له غيرها اى لا وجه لانكار دعواه فى انه نبى غير الوجوه المذكورة ونفى وجه غيرها مستفاد من تقديم الصلة على عامله فى له منكرون

قوله فان انكار الشئ قطعا او ظنا انما يتجه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع او الشخص او بحث عما يدل عليه اقصى ما يمكن فلم يوجد يعنى ان هؤلاء الكفرة انكروا نبوة محمد عليه الصلاة والسلام وما جاء به من الكتاب مع انه ما جاءهم امر بديع ممتنع عندهم بل الذى جاءهم هو من جنس الكتاب والرسول الذى هو امر معهود عندهم ايضا غير منكر اذ قد جاء من ذلك الجنس اباءهم الاقدمين ولو كان الجائى ما لم يأت اباءهم لاستنكروه محتجين بان قالوا لم يعهد مجئ كتاب ورسول من قبل ولم يجر عادة الله على ذلك فيعدوه من الممتنعات العادية ويقولوا لذلك بامتناع نوع الرسالة فلا وجه لانكارهم له لان الجائى هو ما جاء اباءهم الاولين اى هو ذلك الجنس المعهود عندهم وهم يعلمون ان ذلك من سنة الله تعالى الجارية على عباده ولن تجد لسنة الله تبديلا فام منقطعة يعنى بل

اجاءهم والهمزة للانكار وكذا لم يظهر عندهم امتناع نبوة محمد صلى الله عليه وسلم بشخصه لما عرفوه بالامانة والصدق وحسن الخلق وكمال العلم من غير تعلم وغير ذلك من صفات الانبياء وامتناع نبوة شخص انما يظهر اذا علم باضداد ذلك فلا وجه لانكاره بخصوصه ايضا وكذا لم يبحثوا عن حال القرآن ولم يتأملوا فيه حق التأمل حتى يجدوه معجزا بكماله بلاغته فيعلموا باعجازه انه الحق فلبس لهم ان يقولوا بحثناعنه وتأملنا فيه فلم نجد فيه ما يدل على صدقه وصدق مبلغه فليس لانكارهم القرآن وجه ايضا مع ان حالهم فى ترك التدبر والتأمل ذلك فقوله رحمه الله انما ظهر امتناعه بحسب النوع ناظر الى قوله عز من قائل ام جاءهم ما لم يأت اباءهم الاولين وقوله او الشخص ناظر الى قوله ام لم يعرفوا رسولهم وقوله او بحث عما يدل عليه اقصى ما يمكن فلم يوجد ناظر الى قوله عز قائلا افلم يدبروا القول الخ

٢ وقيل هو شيء ينبت ببلاد بني سليم له اصل كاصل البردي منه ٣ وفي الكشاف قال بلى منه

٢٢ * وهو خير الرازقين * ٢٣ * وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم * ٢٤ * وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط * ٢٥ * لناكبون * ٢٦ * ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر ٢٧ * للجوا * ٢٨ * في طغيانهم * ٢٩ * يعمهون * ٣٠ * ولقد اخذناهم بالعذاب ٣١ * فما استكانوا لربهم وما يتضرعون

لكل ما تخرجه الى غيرك والخراج غالب في الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة واللزوم فيكون ابلغ ولذلك عبر به عن عطاء الله اياه وقرأ ابن عامر خرجا فخرج وحمزة والكسائي خراجا فخراج للمزاوجة) مدوحة الخ اي مغنية عن عطائهم وفيه اشارة الى المفضل عليه لانه خير في الجملة قوله بازاء الدخل اي يستعمل في مقابلته والضريبة ما يوظف على الارض سواء كان الخراج مقاسمة او موظفة قوله فيكون ابلغ من الخرج ولهذا عبر به عن عطاء الله تعالى وعبر بالخرج عن عطاء العبد لان زيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى في الغالب قوله للمزاوجة في القراءتين اذ المناسب القراءة الاولى وهي الدالة على القلة في جانب العبد والكثرة في جانب الرب ٢٢ * قوله (تقدير لخيرية خراجه) فالجملة تذييلية مقررة لمنطوق ما قبله لان خير الرازقين يكون رزقه اوسع وخيرا من غيره ٢٣ * قوله (تشهد العقول السليمة على استقامته لا عوج فيه يوجب اتهامهم له واعلم انه سبحانه الزمهم الحجة وازاح العلة في هذه الآيات) اللام صلة له او تعليلية وهو الاولى والضمير للصراط وازاح اي ازال في هذه الآيات لكن لشدة طغيان اكثرهم لا يفيدهم * قوله (بان حصر اقسام ما يؤدي الى الانكار والاتهام وبين انتفائها ما عدا كراهة الحق وقلة الفطنة) بان حصر الخ اي من قوله افلم يدبروا القول الى قوله ام تسألهم على ما قيل انه قسيم قوله ام به جنة او الى قوله فهم له منكرون اخر البيان هنا لان ما ذكر بعده من تتمته وقد سبق الاعتذار عن عدم ذكر ام به جنة وعدم ذكر ام تسألهم لعدم رضائه لكونه قسيما له وقيل عدم ذكره لامكان اندراجها في الوجوه المذكورة فلا ينافي قوله فيا سبق اذ لا وجه لانكار غيرها ٢٤ * قوله (عن الصراط السوي) اي اللام للعهد اظهر في موضع المضمر لمزيد البيان واظهار شرف الصراط القويم وتأكيد الجملتين للاعتناء بشأنها في الاولى والمبالغة في وقوع مضمونهما في الثانية والمضعف بجامع التقابل ٢٥ * قوله (لعادلون عنه فان خوف الآخرة اقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه) فان خوف الآخرة الخ هذا يستلزم الايمان بها اي ايمان الآخرة والخوف من شدايدها اقوى البواعث الضمير فان عدم ايمان الآخرة من اقوى البواعث على عدول الحق لكن اختيار ما ذكره لانفهام ما ذكرنا منه وما ذكره المحشي الفاضل تمايل لبيان وجه ترتب الخبر على اسم ان فان نسبة امر الى المشتق يدل على علية المأخذ بناء على استلزام ما ذكره المص اياه ٢٦ * قوله (يعني القحط) تفسير العام بالخاص للرواية المذكورة والتنوين اما للتعظيم او للتكثير ان اريد العام فيدخل القحط دخولا اوليا وهو المناسب لبيان انهماكهم في الغفلة والطغيان ٢٧ * قوله (لثبتوا واللجج التمادي في الشيء) لثبتوا تفسير اللجاج بلازمه ولذا قال واللجج التمادي في الشيء والتمادي تفاعل من المدى وهو يفيد الثبات والظاهر ان مراده ابتوا في اللجاج والعناد اذ اللجج العناد كما فهم من منتخب الصحاح وهو المشهور في الاستعمال وما ذكره المص معنى غير مشهور ٢٨ * قوله (افراطهم في الكفر والاستكبار عن الحق وعداوة الرسول والمؤمنين) اشارة الى ان الطغيان تجاوز الحد في العصيان والغلو في الكفر والعمه في البصيرة كالعمى في البصر وهو التحير في الامر ٢٩ * قوله (يعمهون عن الهدى) يعمهون حال من فاعل لجوا او عن الضمير في طغيانهم ان لم يتعلق في طغيانهم بيعمهون * قوله (روي انهم قحطوا حتى اكلوا العلهز) العلهز بكسر العين والهاء وبينهما لام ساكنة هو دم يخلط بوبر ٢ ويعالج بالنار كذا نقل عن الفائق * قوله (فجاء ابو سفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين فقال بلى فقال قتلت الآباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت) انشدك الله والرحم متكلم من نشد اي اسألك بالله وبالرحم والله منصوب بنزع الخافض وهو قسم الاستعطاف والاسترحام الست تزعم ٣ الخ هذا قبل اسلام ابي سفيان فنزلت آية ولو رحمناهم الآية ٣٠ * قوله (يعني القتل يوم بدر) قيل يدل على ان هذه الآيات مدنية اي السورة مكية واستثنى في الاتقان قوله حتى اذا اخذناهم الى مبلسون كما مر بيانه في اول السورة ٣١ قوله (فما استكانوا لربهم وما يتضرعون بل اقاموا على عتوهم واستكبارهم) فما استكانوا اي فما استكان بقية قريش ففي الضمير استخدام * قوله (واستكان استفعل من الكون لان المفتقر انتقل من كون الى كون) من الكون اي بمعنى الصيرورة والانتقال لا بمعنى الثبوت والاشارة الى ما ذكرناه قال فان المفتقر انتقل من كون اي من حال الى حال فالمعنى فما انتقلوا من حال الطغيان والعمه الى حال الخضوع والانقياد وسين استفعل للتحول

١١ والفاء في افلم يدبروا القول للعطف والمعطوف عليه محذوف والهمزة للانكار والتوبيخ تقدير الكلام افتكبروا فلم يدبروا القول قال محيي السنة ام لم يعرفوا رسولهم وارد على سبيل التوبيخ وكلمة ام في ام يقولون به جنة منقطعة ايضا بمعنى بل والهمزة ومعنى الاستفهام للتوبيخ ايضا وهو اضراب عن جملة ام لم يعرفوا رسولهم لا عن مدخول ام كان ام في ام لم يعرفوا رسولهم منقطعة بمعنى بل والهمزة وهو اضراب ايضا عن جملة ام جاءهم ما لم يأت اباءهم الاولين وهي ايضا اضراب عن جملة افلم يدبروا القول

قوله اوقلة فطنته وعدم فكرته يعني ان كراهة الحق انما يكون بعد معرفة الحق فيجوز ان يكون بعضهم بليدا مسلوب الفطنة غبيا عديم الفكرة فلذا لا يعرف الحق فاذا لم يعرفه لم يكرهه قال صاحب الانتصاف جعل من ترك الايمان تقليدا للاباء والقادة من قومه غير كاره للحق غير صريح لان من احب شيئا كره ضده فلما احبوا البقاء على كفرهم كرهوا الانتقال عنه وهذا عين كراهة الحق وقال الطيبي رحمه الله في جوابه من امتنع عن الاسلام لمجرد التقليد لا يكون الاعتبار في نفسه غير كاره اباه ومبغضا لضده وهو الكفر وقال صاحب الانتصاف والاحسن ان يعود الضمير في واكثرهم الى الجنس بجملته كقوله وما كان اكثرهم مؤمنين وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وقال الطيبي هذا مردود لما يلزم منه الاختلاف في الضمائر فالاولى ان يراد بالاكثر الكل كما يراد بالقليل النفي قوله وقيل اواتبع الحق اهواءهم وانقلب باطلا لذهب ما قام به العالم وهذا التفسير مبني على ان يكون المراد بالحق العدل فان العدل به قام امر النظام قوله او اواتبع الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم هذا الوجه مبني على ان يكون الالف واللام في الحق للعهد والمعهود ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم بخلاف الوجهين الاولين فانهما على ان يكون الالف واللام فيه للجنس

قوله اواتبع الله اهواءهم بان انزل ما يشتهونه من الشرك والمعاصي لخرج عن الالوهية ولم يقدر ان يمسك السموات والارض وهو على اصل المعتزلة فان من اصولهم ان رعاية الاصلح من لوازم الالوهية فلو اتبع الله اهواءهم لزال عنه الصلاح لخرج عن الاتصاف بصفة الالوهية لانتفاء لازم الالوهية وانتفاء اللازم يستلزم انتفاء الملزوم ذكر رحمه الله في توجيه الآية وجوها اربعة الوجه الاول مبني على ان يكون بمعنى مطابقة الواقع للحكم بان الله واحد والثاني على ان يكون المراد به العدل والثالث على ان المراد به الحق المعهود الذي ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم والوجه الرابع على ان يكون الحق اسما من اسماء الله تعالى الدال على ذات الواجب تعالى وهذا التوجيه اي التوجيه الاخير يخالف ما عليه جمهور العلماء من ان المعرفة اذا اعيدت كانت عين الاول فانه لو كان المراد بالحق في واو اتبع الحق اهواءهم هو الله تعالى يكون المراد به غير ما هو المراد في قوله بل جاءهم بالحق فان المراد به هناك هو ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم من القرآن واحكام الشرع اللهم الا ان يصرف تلك القاعدة على الاعم الاغلب قوله اوصيتهم الصيت بكسر الصاد الذكر الجميل الذي ينتشر في الناس دون القبيح يقال ذهب صيته في الناس واصله من الواو وانما انقلبت ياء لانكسار ما قبلها كالقيل والريح من الروح كأنهم بنوه على فعل بكسر الفاء للفرق بين الصوت المسموع وبين الذكر المعلوم وربما قال انتشر صوته في الناس بمعنى الصيت ١١

٤ قال تعالى وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته الآية على وجه سعد

٢٢ ❁ حتى اذا فتحنا عليهم بابا ذا عذاب شديد ❁ ٢٣ ❁ اذا هم فيه مبلسون ❁ ٢٤ ❁ وهو الذى انشألكم السمع والابصار ❁ ٢٥ ❁ والافئدة ❁ ٢٦ ❁ قليلا ما تشكرون ❁ ٢٧ ❁ وهو الذى ذرأكم فى الارض ❁ ٢٨ ❁ واليه تحشرون

كاف استحجر الطين فقوله بل اقاموا على عتوهم الخ اشارة الى ترجيح كون استكان استفعل من الكون كما اشار اليه بتقديمه وفى الكشاف مثل استحال اذا انتقل من حال الى حال والانتقال وان كان مستفادا من المادة لا من السين كما فى تحول وحال لكن المبالغة مستفادة من السين واما القول بانه لا يجوز كون سين استفعل للمبالغة لان نفى الابلغ لا يقتضى نفى اصله فضعيف اما اولا فلان الكلام فى استحسان تصحيح الكلام الزمخشرى دون ما استكانوا واما ثانيا فلانه لو سلم عموم الكلام اليه فالمبالغة فى النفى لا لنفى المبالغة بان يلاحظ النفى اولا ثم المبالغة ثانيا كما فى قوله تعالى "وما ربك بظلام للعبيد" * **قوله** (او افتعل من السكون اشبعت فتحته) فالمعنى ايضا ما خضعوا له اذ المعنى طلب السكونة وهو الذل والخضوع اخره اذ الاشباع مخصوص بالشعر وايضا ان الاشباع لم يعهد ان يكون فى جميع تصاريف الكلمة واستكان كذلك فى جميع تصاريفه فلاجرم انه ضعيف * **قوله** (وليس من عادتهم التضرع) هذا تفسير لقوله "وما يتضرعون" عطف على قوله بل اقاموا الخ مراده الاشارة الى وجه اختيار المضارع هنا مع الماضى فى الاستكان فاشار الى ان اختيار المضارع هنا للاستمرار والمقيد التضرع فى عموم الاوقات والتضرع فى بعض الاوقات دون بعض كلا تضرع اذ المراد بالتضرع الانقياد لامره وامر رسوله مثلا فلا حاجة الى اعتبار النفى مؤخرا حتى يدل على استمرار النفى دون نفى الاستمرار ولا ضير فى اعتباره كذلك لكن المبالغة فيما ذكرناه وهو ملائم لما ذكره المص حيث نفى العادة ولم يثبت العادة فى النفى * **قوله** (وهو استشهاد على ما قبله) من قوله تعالى ولو رحمناهم وهو ظاهر ولا يخالف قوله تعالى "اذا هم يجأرون" لما عرفت ان التضرع ليس عادتهم بل يتضرعون وقتا دون وقت واوجل النفى هنا مؤخرا حتى يدل على استمرار النفى فيقال هذا لبيان حال الباقين وذلك لبيان حال الهالكين اذ فى وقت النزع يؤمن كل كافر ؟ و يتضرع لكنه لا يفيد او يحمل الجوار على ما كان باللسان والتضرع على ما كان بصميم القلب فلا منافاة ٢٢ * **قوله** (حتى اذا فتحنا) فيه نوع تهكم وحتى ابتدائية واذا شرطية او حرف جر واذا ظرفية كما مر تحقيقه فى قوله تعالى "حتى اذا اخذنا مترفيهم" الآية * **قوله** (يعنى القحط فانه اشد من الاسر والقتل) بقرينة الرواية المذكورة وقيد العذاب بالشديد اشار اليه فانه اشد الخ لكن الاشدية فى ترتب الحيرة حيث قال تعالى "اذا هم فيه مبلسون" وان الاشدية فى نفس الامر واقع صحيح ٢٣ * **قوله** (متحيرون آيسون من كل خير حتى جاءك اعتاهم يستعطفك) اى اشدهم عتوا قبل اسلامه والاستعطاف ليزول يأسهم بدعائه عليه السلام وقد سبق انه قال انشدك الله تعالى والرحم الى قوله والابناء بالجوع فلا وجه الاشكال بان الاستعطاف يدل على انهم لم يكونوا آيسين والجواب بانهم آيسون من كل خير الا من جهة الرسول عليه السلام لانه رحمة للعالمين كما مر فى الرواية وفسر بعضهم بالعذاب فى الآخرة فحينئذ لا يرد الاشكال قطعا ٢٤ * **قوله** (لتحسوا بها ما نصب من الآيات) اى الغرض من خلقها والحكمة استعمالها فيما خلقت له وقد استعملتم فى غير ما خلق هى له فلاجرم انكم تسألون عنها ٢٥ * **قوله** (والافئدة لتتفكروا فيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من المنافع الدينية والدنيوية) والافئدة جمع فؤاد وهو وسط القلب والمراد هنا القلوب وقدم الحواس لانها مبادى التفكر وقدم السمع على الابصار لانه اكثر منفعة ينتفع به بدون البصر دون العكس فهو اجل النعم ووحد السمع لانه فى الاصل مصدر والمصادر لا تجمع ٢٦ * **قوله** (تشكرونها شكرا قليلا) اشار الى ان شكرا محذوف موصوف قليلا وما مزيدة لتأكيد القلة والقلة بمعنى العدم لان المخاطبين هم الكافرون كما يشعر به قوله من غير اشراك وقوله الآتى على ان الخطاب السابق لتغليب المؤمنين يقتضى كون القلة مقابل الكثرة فاشار فى الموضعين الى الاحتمالين والشكر يضاف الى الله تعالى والى النعمة حقيقة والاضافة الى نفس النعم بواسطة الانعام فالاضافة الى النعم والاسناد اليها مجاز كالحمد فى اوائل المطول اشارة اليه والشكر يتعدى بنفسه فلا حاجة الى جعله من الحذف والايصال * **قوله** (لان العمدة فى شكرها استعمالها فيما خلقت لاجله والاذعان لمانحها من غير اشراك وما صلة للتأكيد) وان العمدة الخ يعنى المراد بالشكر الشكر العرفى لا اللغوى وهو صرف العبد جميع ما انعم عليه الى ما خلق له ومن جملته استعمال الحواس والافئدة فيما خلقت له والاذعان اى العلم لمانحها لمعطيها او الانقياد لمحسنها ٢٧ (خلقكم وبثكم فيها بالتناسل ٢٨ * **قوله** (تجمعون يوم القيمة بعد تفرقكم) اشارة الى ان فيه صنعة الطباق اذ الذرء التفريق فقوله بعد تفرقكم

قوله لا يلتفتون اليه والذكر المذكور هنا يحتمل الوجوه المذكورة اضافهى عن عظتهم او صيتهم او مما تمنوه معرضون لا يلتفتون اليه لكن الوجه الاول انسب للاعراض لان الاعراض يكون من الزاجر المنافر للطبع لا من الشئ المطلوب

قوله قيل انه فسر قوله ام به جنة افسم يستعمل فى معنى المقابل اى قيل ان قوله ام تسألهم خرجا وقع فى مقابلة ام يقولون به جنة يعنى لساقا را فى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم به جنة قال الله تعالى فى حقه عليه الصلاة والسلام فى مقابلة قولهم ذلك ام تسألهم خرجا

قوله والخرج بازاء الدخل يقال لكل ما تخرجه الى غيرك والخرج غالب فى الضريبة على الارض ومنه ما قيل الخرج ما تبرعت به والخراج ما لزمك والخرج اقل من الخراج يقال خراج القرية وخرج الكردة والكردة جمعها الكرد وهو موضع الكرد والعرب لا تعرفها وهى قطعة من الارض المزروعة فزيادة اللفظ لزيادة المعنى فلذلك حسنت قراءة من قرأ خرجا فخراج ربك لان المعنى ام تسألهم على هدايتك لهم قليلا من عطاء الخلق والكثير من عطاء ربك خير والضريبة ما ضرب به الامام على الارض ووضعه بمعنى الاجرة المضروبة عليه فخراج ربك وحده ماله عن عطائهم الموحدة السعة او الاستغناء

قوله ففيه اشعار بالكثرة واللزوم اما الكثرة فى الخراج فلكثرة المضروب بكثرة الاراضى واما اللزوم فلايجاب الشارع اياه على اصحاب الاراضى الخراجية

قوله واذا عبر عن عطاء الله اياه اى محمدا صلى الله عليه وسلم اى ولكثرة الخراج ولزومه عبر به فى القرآن المجيد من عطاء الله اياه لان عطاء الله كثير بسبب فيضانه من منبع العطايا ولازم يقتضى وعده سبحانه فناسب ان يعبر هو به

قوله وحمزة والكسائى خراجا فخراج اى قرأ حمزة والكسائى بلفظ الخراج فيهما ولما كان لفظ الخراج لنبئ عن الكثرة واللزوم غير مناسب ان يستعمل فيما اخرجه المخلوق حمل الاول على الازدواج والمشاكلة

قوله واعلم انه سبحانه الزمهم الحجة وازاح العلل فى هذه الايات بان حصر اقسام ما يؤدى الى الانكار والاتهام وبين انتفاءها ما عدا كراهة الحق وقلة الفطنة يعنى ان السبب المؤدى الى انكارهم ان كان احد الوجوه الثلاثة المذكورة فيما قبل فقد بين انتفاءه وان سبب الاتهام كان سؤال الرسول عليه الصلاة والسلام وطلبه عنهم اجرا او كون الطريق المدعو اليه معوجا فهذا ايضا منتف لانه عليه الصلاة والسلام لا يسألهم اجرا على اداء الرسالة وان صراطه الذى يدعوهم اليه مستقيم يشهد على استقامته العقول السليمة فبقيت من موجبات الانكار والتهمة صفتان قبيحتان مستقرتان فى انفسهم وهما كراهتهم للحق وقلة فطنتهم اى ليس لهم فطانة ليتدبروا فيما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام فيعلموا باعجازه انه الحق او يبحثوا ويفتشوا عن حال مبلغه ليتوسلوا به الى انه على الحق فحاصل المعنى انه ليس لهم عذر وعلة فى عدم قبولهم للحق وانكارهم له بعد ظهور الايات ودلالة الحجج عليه سوى هاتين الرذيلتين المستندتين الى انفسهم يعنى انه لا تقصير فى التبليغ والارشاد من قبل المبلغ وانما التقصير من جهتهم

قوله روى انهم قحطوا حتى اكلوا العلهز العلهز بكسر العين والهاء طعام

٢٢ ❁ وهو الذي يحي ويميت وله اختلاف الليل والنهار ❁ ٢٣ ❁ افلا تعقلون ❁ ٢٤ ❁ بل قالوا ❁ ٢٥ ❁ مثل ما قال الاولون ❁ ٢٦ ❁ قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون ❁ ٢٧ ❁ لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الا اساطير الاولين ❁ ٢٨ ❁ قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون ❁ ٢٩ ❁ سيقولون لله ❁ ٣٠ ❁ قل

٢ او يحيى جيفكم ويبنه ❁ ٣ والاستدلال على صحة البعث امور ثلثة يذكرها المص في سورة البقره في قوله تعالى وهو بكل شئ عليم ❁

اشارة اليه ٢٢ ❁ **قوله** (هو الذي يحي ويميت) اي يحيي بعضكم ٢ ويميت بعضا آخر وصيغة المضارع للاستمرار ❁ **قوله** (ويختص به تعاقبهما) مستفاد من اللام مع تقديمها قوله تعاقبهما مجئ احدهما عقيب الآخر ❁ **قوله** (لايقدر عليه غيره فيكون رد النسبة الى الشمس حقيقة او مجازا) اي الحصر بالنسبة الى القدرة لابالفعل فقط بالنظر الى نفس الامر قوله لنسبته الى الشمس اي الليل بغروبها والنهار بطلوعها والمسافال حقيقة اذ النسبة اليهما مجازا صحيح ❁ **قوله** (او لامره وقضائه تعاقبهما) عطف على قوله يختص فاللام حينئذ للتعليل فيفيد الحصر ايضا بالنسبة الى الامر اي لامره فقط لالامر غيره وفيه تقدير مضاف تعاقبهما فهو ايضا بمعنى خلفة كقوله تعالى ❁ جعل الليل والنهار خلفة ❁ **قوله** (او انتقاص احدهما وازدياد الآخر) فالاختلاف بمعنى تخالفهما لابمعنى الخلفة قدمر في قوله تعالى ❁ يولج الليل في النهار ❁ الآية توضيحه ٢٣ ❁ **قوله** (بالفكر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا تعم الممكنات كلها وان البعث من جملتها) بالنظر اي الاستدلال على الحق لاسيما على صحة ٣ البعث ونبه على ما ذكرناه بقوله وان البعث من جملتها قوله ان الكل منا اي افلا تعقلون متعد الى المفعول المحذوف ولم ينزل منزلة اللازم ❁ **قوله** (وقرئ بالياء على ان الخطاب السابق لتغليب المؤمنين) وقرئ اي بالياء في يحشرون على ان الخطاب السابق لتغليب المؤمنين على الكفار هذا بناء على ان الغيبة للكفار فقط ولو كان الخطاب للكفرة كما هو المتبادر من السوق وكما هو الظاهر من كلامه من غير اشتراك كان التفاتا ٢٤ (اي كفار مكة) ٢٥ ❁ **قوله** (اباؤهم ومن دان بدينهم) اي بدين اهل مكة من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم كما مر قصتهم ٢٦ ❁ **قوله** (استبعادا ولم يتأملوا انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فخلقوا) استبعادا اي انكروا بهم مبعوثين بعد الهلاك وتفرق الاجزاء والمبالغة فيه تكرر الاستفهام مع التأكيد فالاستفهام للانكار الوقوعي لا الاستبعاد فقط لكن الانكار ناظر الى البعث وان دخل على الشرط تنبيها على انكار البعث اولا فلفظة هذا اشارة الى البعث المدلول عليه بمبعوثون والمذكور ثانيا اشارة الى الاخبار بالبعث ٢٧ ❁ **قوله** (الا اكاذيبهم التي كتبوها جمع اسطورة لانه يستعمل فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيك) كتبوها اشارة الى انها جمع سطر بمعنى الخط والكتابة جمع اسطورة قوله لانه يستعمل الخ تعليل لكونها جمع اسطورة يعني ان لفظ الاساطير تستعمل فيما يتلهى به فينبغي ان يكون مفرده على وزن افعولة فان هذا الوزن من الجمع المستعمل في المتلهى به يجئ مفرده على وزن افعولة واحترز بالمستعمل في المتلهى به عن الاحاديث فان مفرده حديث ولم يجوزوا في احاديث النبي عليه السلام ان تكون جمع احدوثة وجوز ان تكون جمع احدوثة بمعنى ما يتحدث به لهوا والاعاجيب جمع اعجوبة بمعنى ما يتعجب به والاضاحيك جمع اضحوكة وهي ما يضحك به ❁ **قوله** (وقيل جمع اسطار جمع سطر) بمعنى الخط فيكون الاساطير جمع الجمع وفيه نوع تكلف ولذا مرضه لكن قوله التي كتبوها ملايم لكونها جمع اسطار جمع سطر كما نبهنا عليه نعم قوله الا اكاذيبهم مناسب لكونها اسطورة اذ الاسطورة بمعنى الباطل والاساطير التي بمعنى الاباطيل جمع اسطورة فقوله اكاذيبهم الخ كانه جمع بين المعنيين ٢٨ ❁ **قوله** (ان كنتم من اهل العلم او من العالمين بذلك فيكون استهانة لهم وتقريرا لفرط جهالتهم) ان كنتم من اهل العلم الخ اي تعلمون نزل منزلة اللازم فلا يلزم له مفعول او مفعوله محذوف بقرينة ما قبله اي من العالمين بذلك اي بالله تعالى كما ينبئ به قوله سيقولون لله قدم الوجه الاول لان فيه زيادة استهانة حيث ابرز كونهم من اهل العلم والعقل في صورة الشك وكلمة الشك للاستهانة لابالنسبة الى المتكلم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ولذا قال فيكون استهانة بهم الخ اما في الاول فظاهر واما في الثاني فلابراز الشك في العلم بالضروريات او مثل البديهيات وعالم فعل زيادة استهانة لانها لايستفاد من اصل السؤال والاستفهام حتى يكون هذا زيادة استهانة ❁ **قوله** (حتى جهلوا مثل هذا الجلي الواضح والزاما بما لايمكن لمن له مسكة من العلم انكاره ولذلك اخبر عن جوابهم قبل ان يجيبوا فقال ٢٩ سيقولون لله لان العقل الصريح قد اضطرهم بادنى نظر الى الاقرار بانه خالقها ٣٠ اي بعد ما قالوه) حتى جهلوا الخ فان الجهل مثل هذا الجلي غاية جهلهم او غاية تقرير جهالتهم والمثل كنوى المسكة بضم الميم القليل من مسكة الطعام والشراب وهو ما يمسك الرمق والمراد هنا ادنى شئ من العلم والعقل استعارة وفي هذا اشارة الى ان لهم علما بذلك لكن نزل

٩٩ يتخذونه من الدم ووبر الابل في سني المجاعة وعلهز معا هز اذا ابتلع . وقيل العلهز دم القراد مع الصوف كانوا يلفونهما بالصوف ويأكلونها ركبوه من حروف العلل وهو القراد وحروف العلهز وهو الدق فجعلوه كلمة واحدة وهي الطعام المذكور **قوله** فقال انشدك الله والرحم بنصب لفظة الله والرحم اي اسألك بالله والرحم وهو كلمة استرحام واستعطاف فهو بمعنى تساءلون به والارحام قوله واستكان استفعل الخ يعني ان مبنيه اما زائدة فيكون استفعالا من الكون او اصلية فيكون افتعالا من السكون فاذا كان افتعالا منه كان ينبغي ان يقال استكنوا لكن اشبعت فتحة الكاف فتولد الالف فاذا كان استفعل من الكون يكون مبنيه للتحول كما في استحجر الطين والمصير ولذا قال لان المفتقر ينتقل من كون الى كون قال الطيبي رحمه الله وكان جدي امتحن ببغداد عند الناصر فسئل عنها اي عن معنى الاستكانة فقال هو مشتق من قول العرب عند التضرع والخشوع كنت لك وهو احسن محامل الآية فيكون استفعل بمعنى فعل مثل قر واستقر وعلا واستعلى وحال واستحال وسئلت لم لا تجعله على هذا من استفعل الذي للمبالغة كاستحجر واستعصم فقلت لمعنى يأباه لان المقصود وصفهم بغاية القسوة فلو جعل للمبالغة لم يفد ذلك لان نفي الادنى ابلغ من نفي الاعلى فيكون ذما لهم بانهم ما داموا في الضراعة نهايتها وهم لم يتعاطوا ادنى تطلب ولم يتضرعوا ادنى ضراعة فاذا جعل استكان بمعنى كان افاد الكلام انهم في القساوة في حد لم يصدر منهم ادنى ضراعة وتذلل لربهم وان وقعوا في شدة من عذابه قوله وليس من عادتهم التضرع عطف على قوله اقاموا على عتوهم وهو اشارة الى جواب سؤال عسى يرد على اختيار لفظ المستقبل في التضرع بعد ذكر لفظ استكانوا على المضي والحاصل ان كلا منهما قد اجري ومضى والغرض فوجه الجواب ان لفظ المستقبل لافادته الاستمرار التجددي يشير الى ان ترك التضرع دينهم وعادتهم قديما وانهم متعودون على ذلك مستمرون عليه في جميع الازمان وهذه النكتة وان امكن جريانها اذا قيل فما يستكينون بدل فما استكانوا لكن لما كان استكان بمعنى كان الدائمة المفيدة لمعنى الاستمرار بجوهره استغنى به عن تصويره بصورة المستقبل الدالة على الاستمرار بهيئته ولذا قال رحمه الله في تفسير فما استكانوا اقاموا على عتوهم فان الاقامة على الشئ هي بمعنى الاستمرار عليه فقوله بل اقاموا على عتوهم مع قوله وليس من عادتهم التضرع في تفسير فما استكانوا وما يتضرعون من باب امر على ترتيب اللف

قوله يعني انهم لا يؤمنون وان ارحمناهم ... اي قوله عز من قائل ولو رحمناهم وكشفنا ما بهم من ضر للجوا (عليهم) اي في طغيانهم فالمعنى ان عدم استكانتهم وتضرعهم حين اخذوا بالعذاب يوم بدر بدل ويشهد على انهم يلجون ويتمادون في طغيان واو رحموا وكشفوا عما بهم من ضر القحط **قوله** مبلسون آيسون من كل خير يقال ابلس من رحمة الله اي يئس ومنه سمي ابليس وكان اسمه عزازيل والابلاس ايضا الانكسار والحزن الجمع رحمه الله بينهما فقال متحيرون آيسون من كل خير ومعنى الكناية مستفاد من حذف ما ابلس منه ليتناول كل مشؤل **قوله** حتى جاءك اعتذارهم يعني ابا سفيان لانه هو الذي جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم للاسترحام والاستعطاف قائلا انشدك الله والرحم **قوله** لان العمدة في شكرها استعمالها

مستعد ايضاد قرأه ابوعمرو الثاني وايضا وقرئ في الاول لاالام يكون دلي ١١ فيما خلقت لاجله والاذعان لما نحهما من غير
بجعله السؤال ٣ بانه فهم من هذا القيدان معه الهة لايساعون وفي نسخة لايشابهون اشراك اى لان الاصل في شكر الاعضاء الظاهرة

٢٢ ۞ افلا تذكرون ۞ ٢٣ ۞ قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم ۞ ٢٤ ۞ سيقولون لله
۞ ٢٥ ۞ قل افلا تتقون ۞ ٢٦ ۞ قل من بيده ملكوت كل شئ ۞ ٢٧ ۞ وهو يجير ۞ ٢٨ ۞
ولا يجار عليه ۞ ٢٩ ۞ ان كنتم تعلمون ۞ ٣٠ ۞ سيقولون لله قل فانى تسحرون ۞ ٣١ ۞ بل اتيناهم بالحق
۞ ٣٢ ۞ وانهم لكاذبون ۞ ٣٣ ۞ ما اتخذ الله من ولد ۞ ٣٤ ۞ وما كان معه من اله
٣٥ ۞ اذن لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض

علمهم منزلة الجهل لعدم جريه على موجبه فالمراد جهل تنزيلي لاتحقيقي يدل عليه قوله تعالى سيقولون لله والسين للتأكيد ثم قوله تقريرا لجهالتهم ناظر الى الوجه الاول والزاما ناظر الى الوجهين قوله بادنى نظر لاينافي قوله الجلي الواضح اذ معناه الحاكم لاتنافي نظر بقالة الخ ذلا دقة علم توجه النفس اليه وهو المراد بادنى نظر

٢٢ ۞ **قوله** (فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها ابتداء قدر على ايجادها ثانيا فان بدأ الخلق ليس باهون من اعادته وقرئ تذكرون على الاصل) ان من فطر الخ الظاهر ان في من فطر الخ ادغاما على غير العلاء ٢٣ ۞ **قوله** (قل من رب السموات) لانه اعيد قل للاهتمام به اعادة على جيله وتنبيها على استقلاله في الدلالة على ايجاد الخالق وكذا الكلام في اعادة الرب مع انه في تكراره تعظيم له والتقديم للترقي ۞ **قوله** (فانهما اعظم من ذلك) اى الارض ومن فيهما وضمير فانهما راجع الى العرش لانه الموصوف بالعظيم والتأنيث باعتبار التأويل بالقبة المطهرة لكن المحشي قال اى السموات والعرش اعظم مما ذكر من الارض ومن فيها وهو خلاف السوق لما عرفت ان الصفة للعرش وانما قال اعظم مع ان الوصف العظيم لانه عظيم في نفسه واعظم بالنسبة الى غيره ٢٤ ۞ **قوله** (لان العقل الصريح قد اضطرهم قرأ ابوعمرو ويعقوب بغير لام فيه وفيما بعده على ما يقتضيه لفظ السؤال) بغير لام فيه اى في الآية الثانية واما في الاولى فلم يقرأ به احد ولم يصب ابوحيان ٣ في ادعاء عدم الفرق بينهما ثم في الآية الاتية قرئ بلا لام سيقولون الله في الثانية والثالثة برفع لفظ الجلالة قوله على ما يقتضيه السؤال وهو كونه مرفوعا خبر المقدر اى هو الله فعلى هذا الجزم كون قراءة باقي السبعة على ما يقتضيه لفظ السؤال وتوجيهه ان السؤال بمن رب السموات في معنى لمن هذا ان قولك من رب الدار بمعنى لمن هي ٢٥ ۞ **قوله** (عقابه فلا تشركوا به بعض مخلوقاته ولا تنكروا قدرته على بعض مقدوراته) فلا تشركوا به اى بالقادر على خلق مثل الاجرام العظام بعض مخلوقاته التي لا يستطيع شيأ ما قوله على بعض مقدوراته وهو البعث والاعادة فان خلق السموات والارض والعرش العظيم اكبر من خلق الناس وانما ختم هذه الآية بهذا اذ الاخبار بخلق الاجرام العظام يناسبه التهديد بالعقاب والنهي عن الشرك وانكار قدرته على البعث وما سبق مناسب للترغيب في التفكر والنظر والقول بالتقوى ليس ببعيد ٢٦ ۞ **قوله** (ملكه غاية ما يمكن وقيل خزائنه ٢٧ يغيث من يشاء ويحرسه) غاية ما يمكن الخ اى الملكوت مثل الجبروت فهو من الملك للمبالغة فيه ولذا قال غاية ما يمكن فهي اعظم الملك والتاء فيه للمبالغة وقيل هو اعظم الملك وهو عالم المعقولات لكن المراد هنا ما يطلق عليه الملك معقولا كان او محسوسا بدليل كل شئ ولهذا مرض القول بخزائنه ٢٨ ۞ **قوله** (ولا يغاث احد ولا يمنع منه وتعديته بعلى لتضمين معنى النصرة) ولا يمنع منه عطف تفسير له وحاصله لا يخلص احد عن اراد الله اخذه واهلاكه قوله لتضمين معنى النصرة او معنى الاستعلاء والاول مستلزم للثاني ولذا لم يتعرض له ٢٩ ۞ **قوله** (ان كنتم تعلمون) قد سبق الكلام فيه فتذكر ٣٠ ۞ **قوله** (فانى تسحرون) الفاء فيه وفي ما قبله جزائية اى اذا اعترفتم انه هو الله فانى الخ ۞ **قوله** (فمن اين تخدعون فتصرفون عن الرشد مع ظهور الامر وتظاهر الادلة) فمن اين تخدعون الخ اى لفظة انى بمعنى من اين تسحرون بمعنى تخدعون مجازا واستعارة فان السحر يستلزم الخدعة الاستفهام للانكار قوله وتظاهر الادلة اى على صحة البعث او على كل حق لاسيما امكان البعث ولا يخفى حسن الاختتام بهذا القول اذ كونه تعالى معينا لمن شاء وعدم تخليص احد عن سطوته يقتضي ان يفوض امر اليه تعالى ولا يكون مخدوعا لاحد ٣١ ۞ **قوله** (من التوحيد والوعد بالنشور ٣١ حيث انكروا ذلك) من التوحيد الخ اضراب عن قولهم اساطير الاولين اخر الى هنا لانه ابطل اولا بسوق الادلة الظاهرة ثم اضرب عنه ثانيا والتعرض للتوحيد لان المنكرين بالبعث المشركون واشارة الى ارتباط ما بعده به حيث اثبت التوحيد فيه ونفي اتخاذ الولد فيما بعده ولو اكتفى بذكر وعد النشور يحتاج الى التمحل في الارتباط ٣٣ ۞ **قوله** (لتقدسه عن مماثلة احد) والولد يماثل اباه ونبه بذلك على ان المراد باتخاذ الولد التولد تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا لا بمعنى التبني وان امكن حمله عليه بالعناية ٣٤ ۞ **قوله** (وما كان معه من اله) تأكيد لعموم النفي لا لنفي العموم ۞ **قوله** (يساهمه في الالوهية) اى يقاسمه فيه لان شأن الاله ذلك لا مفهوم ٣ ۞ ٣٥ ۞ **قوله** (جواب عن محاجتهم وجزاء شرط حذف لدلالة ما قبله عليه) اى اذن جواب وجزاء دائما على مذهب القراء الشرط ملفوظ او مقدر وهنا مقدر كما قال حذف الخ ۞ **قوله** (اى لو كان معه الهة كما تقولون لذهب

التي هي السمع والبصر وما يتبعهما من المشاعر الباقية استعمالها وصرفها الى ما لاجله خلقت وهو احساس ما نصبت من الآيات ليعتبر بها وفي شكر الاعضاء الباطنة التي هي الافئدة وما يتبعها من اقوى الاذعان وقبول الحق والاعتقاد به من غير اشراك لمانحها ومعطيها

قوله وما صلة للتأكيد اى كلمة ما في قليلا ما مزيدة لتأكيد معنى القلة

قوله مختص به انه فيهما لايقدر عليه غيره معنى الاختصاص ونفي القدرة عن الغير مستفاد من تقديم الخبر وهو الظرف على المبتدأ

قوله فيكون ردا لنسبته الى الشمس حقيقة اى فيكون اضافة اختلاف الليل والنهار الى الله تعالى على طريق القصر والاختصاص ردا لعبدة الكواكب القائلين بان اختلافهما مستند الى الشمس حقيقة وانهما هي تولج احد الملوين في الآخر وتعقب احدهما الاخر

قوله اولامره وقضائه تعاقبهما فيكون المضاف بعد اللام محذوفا

قوله وان البعث من جملتها ربط للكلام بما تقدم من الايات الناطقة بالبعث

قوله وقرئ بالياء على ان الخطاب السابق لتغليب المؤمنين اى وقرئ افلا يعقلون بالياء على لفظ الغيبة بناء على ان الخطاب السابق في قليلا ما تشكرون لتغليب المؤمنين على الكافرين والا فالظاهر ان يقرأ ذلك ايضا على لفظ الغيبة لان ما تقدمه من الايات واردة في حق الكفرة الغيبة فقراءة افلا يعقلون هنا بالياء التحتانية يكون اجراء للكلام على ظاهر سننه السابق قوله جمع اسطورة لانه يستعمل فيما يتلهى به اى كونه جمع اسطورة انسب لان وزن افعولة يستعمل فيما يتلهى به كالاعجوبة والاضحوكة فارادوا ان اساطير الاولين اى اباطيلهم التي كتبوها وسطروها تلهيا لا حقيقة لها

قوله وقيل جمع اسطار جمع سطر بفتح الطاء كسبب واسباب قال صاحب الكشاف وجمع اسطورة اوفق روى عنه وذلك ان هذا البناء لما يتلهى به كالاضحوكة والاحدوثة والاعجوبة ولان الاصل عدم جمع الجمع

قوله ان كنتم من اهل العلم هذا على تقدير تنزيل العلم منزلة اللازم وقوله او من العالمين بذلك على تقدير تعديته الى مفعوله

قوله فيكون استهانة بهم لاتيانه كلمة الشك عن تجهيلهم وجعل كونهم من اهل العلم مشكوكا

مفروضا معدودا من الممتنعات التي ليس امرها مخفى بل شأنها ان يفرض فرضا ويقدر تقديرا **قوله** والزاما لا يمكن لمن له مسكة من العلم انكاره اى والزاما بشئ لا يمكن انكاره لمن له ادنى علم اى الزاما بالسؤال عن شئ اضطرهم ان يعترفوا بما هو الحق في الجواب لجلائه وانكشافه لمن له ادنى شئ من العقل وهو ان يقولوا لله حين ما سئلوا لمن الارض ومن فيها **قوله** ولذلك اخبر عن جوابهم قبل ان يجيبوا اى ولان انكار ما هو الحق في جواب ذلك السؤال مما لا يمكن لمن له ادنى علم اخبر الله تعالى عن جوابهم قبل ان يجيبوا فقال سيقولون لله اشعارا بانهم لا جواب لهم سواء نطقوا به ام كانوا صامتين او يكون معناه ولالزامهم بذلك السؤال اخبر عن جوابهم قبل ان يجيبوا القول اخبار الله تعالى عنهم بقوله سيقولون لله ثبت علمهم بان الارض ومن فيها لله واما١١

٢ لكن المبالغة ناظرة الى الدعاء يعرف بالتأمل. سعد

٢٢ ❁ سبحان الله عما يصفون ❁ ٢٣ ❁ عالم الغيب والشهادة ❁ ٢٤ ❁ فتعالى عما يشركون ❁ ٢٥ ❁ قل رب اما تريني ❁ ٢٦ ❁ مايوعدون ❁ ٢٧ ❁ رب فلا تجعلني في القوم الظالمين ❁ ٢٨ ❁ وانا على ان نريك مانعدهم لقادرون

كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه عن ملك الآخرين ووقع بينهم التحارب وظهر التغالب) اى او كان معه الخ قال الفراء حيث جاءت اللام بعد اذن فقبلها لو مقدرة ان لم تكن ظاهرة واستبد به عطف تفسير لقوله لذهب كل واحد الخ قوله التحارب وظهر التغالب يعني واعلى بعضهم على بعض * **قوله** (كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شئ واللازم باطل بالاجماع والاستقراء) كما هو الخ يعني انه امر عادى لا الزام قطعي ولذا قال الفاضل السعدى فالحجة اقناعية لا قطعية اذ الملازمة عادية ولو حمل بجهة القضية على الامكان لصارت الملازمة قطعية والحجة يقينية وقد مر توضيحه في قوله تعالى " او كان فيهما آلهة الآية * **قوله** (وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد) وقيام البرهان الخ اشار الى ان الملازمة قطعية والدليل برهان وهو مختار المص والغزالي وابن الهمام لكن الفاضل المحشى ادعى ان الملازمة عادية عند المص في الآية المذكورة وقد لخصنا الكلام بحيث يرتفع الخلاف بين العلماء الاعلام في حل الآية المذكورة والمراد بالاجماع اجماع المسلمين وهم اهل الاجماع دون غيرهم وان كان مشركوا العرب والنصارى لا يدعون لآلهتهم الوجوب والصنع بل يقرون بوحدة الصانع الواجب الوجود واستناد جميع الممكنات اليه على ما دل عليه الآيات السابقة كذا في الحاشية السعدية لكن عدهم من اهل الاجماع يخالف ما ثبت في الاصول وقد عدهم البعض من اهل الاجماع حيث قال المراد بالاجماع اجماع المسلمين ومشركى العرب لان المراد الزامهم انتهى ومسلكهم ادعاء الهة يعبدونها ليقربوهم الى الله زلفى فهم لا يلزمون بذلك ٢٢ * **قوله** (من الولد والشريك لما سبق من الدليل على فساده ٢٣ خبر مبتدأ محذوف وقد جره ابن كثير وابن عامر وابو عمرو ويعقوب وحفص على الصفة) من الولد والشريك اى ما موصولة اى عما يصفونه لكن المناسب للوصف كونها مصدرية اى عن وصفهم مع الاستغناء عن العائد والضمير في فساده للمقابل على الصفة لان اضافته معنوية لكون المراد به الاستمرار فيتعرف بالاضافة * **قوله** (وهو دليل آخر على نفي الولد والشريك بناء على توافقهم فانه المنفرد بذلك ولهذا رتب عليه فتعالى الآية ٢٤ بالفاء) وهو دليل آخر على نفي الولد والشريك لافادة الكلام الحصر لان المسند اليه قدم هنا على الخبر المشتق وهو يفيد القصر مثل تقديمه على الخبر الفعلي والصفة بمنزلة الخبر واللام للاستغراق والغيب قد مر بيانه في اوائل سورة البقرة قوله على توافقهم اى توافق المسلمين والمشركين قوله بالفاء الدالة على ان مدخولها مترتب على ما قبلها ٢٥ * **قوله** (ان كان لا بد من ان تريني لان ما والنون للتأكيد ٢٦ من العذاب في الدنيا والآخرة) ان كان لا بد الخ اى اصل اما ان ما على الشرطية وكلمة ما زائدة للتأكيد قوله لا بد فهم من التأكيد بالنون المثقلة ولفظ كان لان المعنى على المضي اذ الرؤية وان كانت في المستقبل لكن لزومها ماض والشرط اذا اريد به المضي يؤتى بكان لفظا او مقدرا ٢٧ * **قوله** (قرينا لهم في العذاب) هذا مقتضى الظرفية وهذا ابلغ من القول مع القوم الظالمين * **قوله** (وهو اما لهضم النفس) وهضم النفس كناية عن التواضع اظهارا لكمال العبودية وان كان عدم الجعل معهم مجزوما وهذا مثل قوله تعالى " ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا " قال هناك فيجوز ان يدعو الانسان به استدامة واعتدادا بالنعمة فيه وما ذكر هنا قريب منه * **قوله** (اولان شوم الظلمة قد يحيق بمن وراءهم كقوله واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) قد يحيق قد يصيب بمن وراءهم ممن لم يكن ظالما والمراد بمن وراءهم سواهم مجاز الاستلزامه ذلك لكن المراد به الامة كانما اشار الى ان دعاءه هذا بالنسبة الى امته كناية والا فلا وجه لهذا التوجيه هنا * **قوله** (عن الحسن رحمه الله انه تعالى اخبر نبيه ان له في امته نقمة ولم يطلعه على وقتها فامر بهذا الدعاء وتكرير النداء وتصدير كل واحد من الشرط والجزاء به فضل تضرع وجؤار ٢٨ لكنا نؤخره علما بان بعضهم او بعض اعقابهم يؤمنون اولانا لا نعذبهم وانت فيهم ولعله رد لانكارهم الموعود واستعجالهم له استهزاء به) ان له في امته نقمة اى امة الدعوة لا امة الاجابة اذ النقمة انما اصابت الامة الدعوة وهذه النقمة للامة فقوله ان له اى للنبي عليه السلام اشارة الى انه انتقام له عليه السلام ولم يطلعه على وقتها اى هي قريب ام بعيد اوهي في حيوته ام بعده فامر بهذا الدعاء لئلا تصيب تلك النقمة امته الاجابة لما عرفت من ان فلا تجعلني كناية عن فلا تجعل امتي الاجابة كقوله تعالى فلا تكونن من الممترين وتكرير الرب

١١ خالقها وينافيه قوله رحمه الله حتى جهلوا مثل هذا الجلي الواضح لانه ينفي عنهم العلم بذلك فالصواب فيه ما قال صاحب الكشاف حيث قال وفيه استهانة وتجويز لفرط جهالتهم في الديانات ان يجهلوا مثل هذا الظاهر فانه لا يرد عليه مثل هذا الاعتراض المذكور لانه لم يثبت لهم الجهل بذلك الظاهر حتى ينافيه قولهم في الجواب لله تعالى بل قال وفيه تجويز ان يجهلوا مثل ذلك الظاهر وتجويز الجهل لا يستلزم الجهل

قوله قرأ ابو عمرو ويعقوب بغير لام فيه وفيما بعده على ما يقتضيه لفظ السؤال اى قرأ هذان الشيخان في جواب من رب السموات وفي جواب من بيده ملكوت كل شئ بغير اللام الجارة فقرءا الله على ما يقتضي السؤال تركها وذلك ان السؤال لم يقع باللام الجارة حيث لم يقل لمن السموات السبع ولمن بيده ملكوت كل شئ بل قيل من رب السموات ومن بيده ملكوت كل شئ فالاوفق للسؤال ان يقال في الجواب الله بغير اللام كما ان الاوفق للسؤال باللام ان يقال لله فانك اذا سئلت قائلا من صاحب الدار فالانسب ان يقال في الجواب زيد واذا قلت لمن الدار فالانسب ان يقال لزيد واما اذا قيل لله في جواب من رب السموات ومن بيده ملكوت كل شئ فله وجه على تأويل السموات لله وملكوت كل شئ لله لكن يفوت المطابقة بين الجواب والسؤال قال صاحب الكشاف قرئ الاول باللام لا غير والاخران باللام وبغير اللام ويجوز قراءة الاول بغير لام ولكنها لم تثبت في الرواية وقال الزجاج ولو قرئ الاول بغير اللام حملا على المعنى لكان جيدا ولكن لم يقرأ به وانشد " فقال السائلون لمن حفرتم " فقال المحزون لهم وزير " وكان الظاهر ان يقال لوزيرهم وانشد الفراء قبله واعلم انني ساكون رمسا *

اذا سار النواجع لا يسير *

والنواجع الذين يخرجون الى البادية لطلب الكلاء يقال رجل ناجع وقوم ناجعون ونواجع

قوله فلا تشركوا به بعض مخلوقاته وهذا التفسير مؤذن بان قوله عز من قائل قالوا ائذا متنا وكنا ترابا متصل بقوله ما اتخذ الله من ولد بواسطة قوله قل لمن الارض ومن فيها وقوله قل من رب السموات السبع فان المفهوم من هاتين الآيتين ان الكل لله ملكا وخلقا فيشعر بان ما هو ملكه ومخلوقاته لا يكون ولدا ولا شريكا له وان من قدر عليه قدر على الاحياء ثانيا لان القادر على الكل لا يخرج عن حيطة قدرته البعض الذي هو الاعادة

قوله ملكه غاية ما يمكن بيانه لمعنى المبالغة في صيغة الملكوت فان معناها غاية المالكية للشئ *

قوله يغيث من يشاء من الاغاثة يقال استغاثني فلان فاغثته **قوله** وتعديته بعلى لتضمينه معنى النصرة يعني ان الظاهر ان يقال (داخلة) ولا يجار لانه متعد بنفسه لا بواسطة حرف الجر فيقوم مفعوله مقام الفاعل مضمر فيه لكن لتضمن الاجارة معنى النصرة عدى بعلى يقال نصره الله على عدوه فعلى هذا لا يكون في لا يجار ضمير بل القائم مقام فاعله هو الجار والمجرور اعني عليه فالمعنى لا ينصر عليه مجارا اى مغاثا **قوله** فانى تسحرون على صيغة ما لم يسم فاعله شبه خداع الشيطان والهوى بالسحر في سلب العقول فاستعير للمشبه اسم المشبه به الذي هو السحر ثم سرى الاستعارة الى الفعل فهو ١١

ما تعدهم لقادرون عبر به اظهارا لعظمته فلا دلالة فيه على عدم الفعل بل المتبادر الفعل قد اشير اليه فى قوله تعالى وان الله على نصرهم لقدير منه ٣ لقوله عليه السلام فان شيطانى قد اسلم منه

٤ كما اكتفى فى قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة منه

* ٢٢ * ادفع بالتى هى احسن السيئة * ٢٣ * نحن اعلم بما يصفون * ٢٤ * وقل رب اعوذبك من همزات الشياطين * ٢٥ * واعوذبك رب ان يحضرون

داخل فى تكرار النداء وتصدير قل التنبيه على ان هذا الدعاء له عليه السلام اوله ولامته اذ النداء والخطاب نداء لامته وخطاب لهم واناعلى ان نريك ٢ ابتداء كلام من الله تعالى لا داخل تحت قل الا انه من مقول القول حكاية عنه تعالى كقوله تعالى "قل ياعبادى الذين اسرفوا" الآية قوله اولانا لانعذبهم اى عذاب استيصال لوعده بقوله " وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم " الآية قوله " واستعجالهم " اى رد لاستعجالهم قولا استهزاء به اى به عليه السلام اذ العاقل لايطلب نزول العذاب له فضلا عن استعجاله فاستعجالهم بناء على انكارهم والاستهزاء به وصيغة الترجى جارية على عادات العظماء * قوله (وقيل قدارا وهو قتل بدر اوفتح مكة) وقيل قداراء اى ذلك العذاب وهذا لايلايم ماسبق من قوله اولانا لانعذبهم وانت فيهم ولذا مرضه اذ الظاهر انما نعدهم العذاب الذى هو غير وقعة بدر ٢٢ * قوله (وهو الصفح عنها والاحسان فى مقابلتها لكن بحيث لم يؤد الى وهن فى الدين) وهو الصفح الخ الضمير الاحسن وان جعل للموصول فالتذكير باعتبار الخبر المراد المعاملة معاملة الصفح الجميل كما يدل عليه والاحسان الخ وهذا احدى الطرق الثلثة فى الدعوة كما نبه عليها فى آخر سورة النحل الدعوة بالموعظة الحسنة والحكمة والمجادلة بالتى هى احسن اى احسن الطرق من الرفق ولين الجانب واتيان المقدمات التى هى اشهرها ومسلمة عندهم فعلى هذا لايكون الآية منسوخة بآية القتال اذ ليس فيها منع عن الجهاد حتى تكون منسوخة بها قوله لم يؤد الاستقرار نعم الاولى بحيث لايؤدى * قوله (وقيل هى كلمة التوحيد والسيئة الشرك) فالمعنى حينئذ اذهب شركهم بالدعوة الى التوحيد و بين قبح شركهم وحسن التوحيد وان لم يندفعوا عن الشرك فالواجب التبليغ مرضه لان هذا المبنى غير متعارف فى هذا المعنى وان افعل التفضيل يحتاج الى التمحل اذ ما يندفع به الشرك منحصر فى التوحيد وان المتبادر من الدفع الاندفاع * قوله (وقيل هو الامر بالمعروف والسيئة المنكر) وهو اعم مما قبله وجه التمريض فيه ماذكرنا قبله * قوله (وهو ابلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل) على غيره وهو الذى اشار اليه بقوله والصفح عنها مع الاحسان ولا ريب فى ان المجموع احسن من كل واحد منهما ولما بينا من الرفق ولين جانب و بسط المقدمات المشهورة المسلمة فان هذا المجموع احسن مما عداه وفى التعبير بالموصول بلاغة اخرى حيث ابهم اولا و بين ثانيا وفيه من الفخامة مالا يخفى فعلم انه ابلغ من البلاغة وان امكن جعله من المبالغة على مذهب الكوفيين والاخفش ٢٣ * قوله (نحن اعلم) الآية فيه حصر * قوله (اى بما يصفونك به او بوصفهم اياك على خلاف ذلك) اى ما اما موصولة وحذف العائد المجرور او مصدرية اشار اليه بقوله او بوصفهم وهو مستغن عن تقدير العائد لكن قدم الاول لان المناسب الاخبار بعلمه بما يصف به الكفرة من السحر والشعر والجنون وان الجزاء عليه من حيث انه موصوف فيفهم الوصف ايضا * قوله (واقدر على جزائهم فكل الينا امرهم) وهو المراد باخبار الاعلمية ٢٤ * قوله (وقل رب) الآية تعليم لامته لانه عليه السلام مصون عن همزاتهم ووساوسهم ٣ * قوله (وساوسهم واصل الهمز النخس ومنه مهماز الرائض) النخس وهو الطعن قوله مهماز حديدة تربط على مؤخر رجل الفارس وقيل الحديدة التى فى عقب الخف الرائض من روض الخيل على الجرى اى يحرضه عليه والراضة جمع رائض * قوله (شبه حثهم الناس على المعاصى بهمز الراضة الدواب على المشى) اشارة الى كونه استعارة مصرحة او تمثيلية وهو المختار * قوله (والجمع للمرات اولتنوع الوساوس اولتعدد المضاف اليه) والجمع الخ اما للمرات ولو من نوع واحد فالجمع للافراد الشخصية اولتنوع الوسواس فالجمع للافراد النوعية اولتعدد المضاف اليه وهو الشياطين اى بدون نظر الى كونها مرات وتنوع الوسواس وان كان هذا فى نفس الامر فلا اشكال بانه لايفهم التعوذ من همزة واحدة مع انه لازم على ان التعوذ منها يستلزم التعوذ من كل واحدة منها اذ التعوذ من المرات انما يتحقق بالتعوذ من كل واحدة منها وكذا فى الاخيرين ٢٥ * قوله (ويحوموا حولى فى شئ من الاحوال) اى يقربوا منى للوسوسة وهذا ابلغ من الاول ولم يكتف ٤ بمع انه يغنى عن الاول لكمال الاهتمام بدفع شرهم وعظم افتهم وفى سورة قل اعوذ برب الناس اشارة اليه * قوله (وتخصيص حال الصلوة وقراءة القرآن وحلول الاجل لانها احرى الاحوال بان يخاف عليه) وتخصيص حال الصلوة الخ كما وقع عن بعض المفسرين لانها احرى الاحوال الخ لا انه مختص به فذلك

١١ استعارة مصرحة تبعية

قوله مع ظهور الحق وتظاهر الادلة اى مع ظهور الحق وتعاون الادلة الواردة فى ان قدرة الله تعالى نافذة فى جميع المقدورات التى من جملتها الاعادة والاحياء ثانيا وانه اله واحد ليس له شريك فرد لم يلد ولم يولد وما اتخذ صاحبة ولا ولدا

قوله من التوحيد والوعد بالنشور يجعل رحمه الله الحق عبارة عن التوحيد والنشور المدلول عليهما بالآى السابقة الناطقة بتوحيد الله تعالى ولوقوع البعث وجعله صاحب الكشاف عبارة عن استحالة نسبة الولد اليه و بطلان الشرك حيث قال فى تفسير قوله تعالى بالحق بان نسبة الولد اليه محال وان الشرك باطل فالقاضى رحمه الله نظر الى القرائن السابقة وصاحب الكشاف نظر الى القرائن اللاحقة فى الآى التى يذكر بعيد هذه الآية بقوله عز من قائل ما اتخذ الله من ولد ماكان معه من اله

قوله وجزاء شرط حذف لدلالة ما قبله عليه فان ما قبله وهو ماكان معه اله قرينة دالة على ان الشرط المحذوف هو لو كان معه آلهة

قوله لذهب كل واحد بما خلقه واستبد به حمل رحمه الله الباء فى به على معنى الملابسة لا على معنى التعدية كما هو المتبادر عند كونها صلة لذهب لان المقام يأباه

قوله واظهر وقع بينهم التحارب والتغالب تفسير لقوله ولعلا بعضهم على بعض

قوله واللازم باطل بالاجماع والاستقراء اى واللازم وهو التالى وما عطف عليه فى القضية الشرطية القائلة لو كان معه اله لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض باطل اى ذهاب كل اله بما خلقه واستبداده به وامتياز ملك كل من ملك الاخرين وغلبة بعضهم بعضا باطل بالاجماع والاستقراء اى بالاتفاق منا ومنهم فان بطلانه مجمع عليه بين الكفرة المحجوج عليهم ايضا و يدل على بطلانه الاستقراء وتتبع احوال عالم الملك والبراهين القائمة على استناد جميع الممكنات الى مبدأ واحد واجب الوجود واقول فى عطف قيام البرهان على بطلان اللازم نظر لان قيام البرهان على ما ذكره دليل لبطلان الملزوم الذى هو وجود الهة معه لا لبطلان اللازم على ما زعمه رحمه الله

قوله لما سبق من الدليل على فساده وهو القياس الاستثنائى المذكور الذى مقدمته الاستثنائية مطوية لظهورها وهى لكن لم يذهب كل اله ولم يستبد بما خلقه بتميز ملكه عن ملك الاخرين ولم يغلب بعضه على بعض اى لم يقع ذلك الامر فى العالم وليس ذلك الا لعدم وجود اله مع الله ولو وجد لكان كذلك ولو كان كذلك لم يوشهد فى العالم ذلك

قوله وهو دليل اخر على نفى الشريك بناء على توافقهم فى انه المنفرد بذلك يعنى ان وصفه بعلم الغيب دليل على ان الله تعالى ليس له شريك بناء على ان الكفرة متوافقون فى ان علم الغيب و الشهادة مختص بالله تعالى لايشترك فيه ماسواه من اصنامهم وغيرهم

قوله ولهذا رتب عليه فتعالى عما يشركون بالفاء وهذه الفاء هى التى يسميها علماء المعانى فاء فصيحة لافصاحها عن المحذوف الذى هو الشرط اى اذا كان الله تعالى عالما بالغيب والشهادة تعالى عما يشركون اى تعالى عن اشراكهم به ماليس هذا صفته ومرجع هذا الدليل الى القياس الاقترانى القائل ان الله تعالى عالم الغيب والشهادة ومن هو عالم بالغيب والشهادة فهو متعال عن الاشراك به فينتج ان الله تعالى متعال عن الاشراك به فالفاء داخلة على النتيجة ١١

٢ وفى الكشاف والمعنى هو قائلها وحده لايجاب اليها ولاتسمع قيل ولم يذكر الص لعدم ظهور صحة القصر وقد عرفت جوابه ان المؤمن لم يقل ذلك فلا جرم انه قائلها وحده اى دون المؤمن فلا كلام فى حسن الحصر فضلا عن صحته منه

* ٢٢ * حتى اذا جاء احدهم الموت * ٢٣ * قال * ٢٤ * رب ارجعون * ٢٥ * لعلى اعمل صالحا فيما تركت * ٢٦ * كلا * ٢٧ * انها كلمة * ٢٨ * هو قائلها * ٢٩ * ومن ورائهم * ٣٠ * برزخ * ٣١ * الى يوم يبعثون

(٣٤) (سورة المؤمنون)

التخصيص كالمثل له فلا ينافى العموم فلا يرد ان هذا التخصيص مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما فكيف يجعل عامة ٢٢ * قوله (متعلق بيصفون) اى غاية له سواء كان حتى ابتدائية وما بعدها جملة اوحرف جر وما بعده مفرد بجعل اذا ظرفية محضة دون شرطية فحينئذ يكون وصفهم متناهيا * قوله (وما بينهما اعتراض لتأكيد الاغضاء بالاستعاذة بالله من الشيطان ان يزله عن الحلم ويغريه على الانتقام) لتأكيد الاغضاء اى الصفح المفهوم من " ادفع بالتى " الآية واصله غض الجفن فجعل كناية عن الصفح بالاغضاء متعلق بالتأكيد قوله ويغريه اى يحرضه * قوله (او بقوله انهم لكاذبون) اى متعلق بقوله انهم لكاذبون لان وقت مجيء الوقت يكون غاية لقولهم انهم لكاذبون لكونهم مصدقين حينئذ وما بينهما اعتراض اخره لبعده لفظا والاول قريب ولذا رجحه نكتة الاعتراض تأكيد تحقق كذبهم كما ان فى الاول نكتة الاعتراض بيان انهم كاذبون فى هذا التوصيف ٢٣ * قوله (تحسرا على ما فرط فيه من الايمان والطاعة لما اطلع على الامر) تحسرا لما علم انه لا يرجع واعتقاله تحسرا وندامة على ما فرط منه الضمير المجرور للموصول والضمير المرفوع المستتر لاحد والتفريط التقصير لما اطلع اى لاطلاعه كونه مخففا مكسور اللام اولى من كونه مشددا ظرفا اذ قال لان فيه تنصيصا على العلية لكون ما مصدرية ٢٤ * قوله (ردونى الى الدنيا والواو لتعظيم المخاطب) كافى انا نزلنا لتعظيم المتكلم واما اعتراض ابن مالك بانه لا نعرف احدا يقول رب ارحمونى ونحوه لما فيه من ايهام التعدد فضعيف جدا لانه استعارة بنصب القرينة الا يرى انه كثر فى التنزيل التعبير بانا ارسلنا وبانا انزلنا وغير ذلك ووقوعه فى التنزيل دليل الجواز وعدم المعرفة لا يستلزم عدمه فى نفس الامر فهو جوابه فيما وقع فى التنزيل فهو جوابنا * قوله (وقيل لتكرير قوله ارجعنى كما قيل فى قفا واطرقا) مرضه لانه خلاف الظاهر اذ تكريره يفيد التأكيد لا الجمع ولا التثنية وقوله فى سورة ق وتثنية الفاعل منزل منزلة تثنية الفعل وتكريره بناء على انه مجاز لكن العلاقة المعتبرة بينهما غير ظاهرة وفى الحواشى السعدية قيل فى توجيهه انه حذف الفعل الثانى ثم اتى بفاعله وفاعل الاول على صورة ضمير الاثنين متصلا بالفعل الاول وكذا الكلام فى الجمع لكن هذا ان كان الفاعل الثانى غير الفاعل الفعل الاول وههنا هو عين الفاعل لفعل الاول فيكون تكريره تأكيدا لا يقتضى تثنية ولا جمعا ٢٥ * قوله (لعلى اعمل) صيغة الترجى لعدم القطع فيه قال تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه الآية * قوله (فى الايمان الذى تركته اى لعلى آتى بالايمان واعمل فيه) فى الايمان الذى اى ما الموصولة عبارة عن الايمان جعله ظرفا للعمل الصالح لانه اصل متبوع واظهار لكمال التحسر واستعطاف للرجعة فقوله لعلى آتى بالايمان الخ اشارة الى ما ذكرناه * قوله (وقيل فى المال او فى الدنيا وعنه عليه السلام اذا عاين المؤمن الملائكة قالوا نرجعك الى دار الدنيا فيقول الى دار الهموم والاحزان بل قدوما الى الله واما الكافر فيقول رب ارجعون) وقيل فى المال مرضه اذ القائل الكافر فالمراد بما تركت الايمان قوله نرجعك من الرجع المتعدى والظاهر ان المعنى انبقيك فى الدنيا بارجعه الى الصحة يعنى الله تعالى قوله بل قدوما اى لا اختار الرجوع بل اختار قدوما الى الله تعالى اى اختار دار السرور ٢٦ (ردع عن طلب الرجعة واستبعادها ٢٧ * قوله (انها كلمة) فائدة الخبر باعتبار قيد هو قائلها * قوله (يعنى قوله رب ارجعون الى آخره الكلمة الطائفة من الكلام المنتظم بعضها مع بعض) يعنى قوله رب ارجعون اشارة الى ان المراد بالكلمة معناها اللغوى الشامل للكلام الذى هو المراد هنا قوله والكلمة الخ اى الكلمة فى اصطلاح النحاة كذا قيل ٢٨ * قوله (لامحالة لتسلط الحسرة عليه) لامحالة يشير الى ان تقديم المسند اليه على الخبر المشتق يفيد تقوية الحكم ان لم يحسن الحصر ويمكن حمله ٢ على القصر كما ظهر من الرواية المذكورة آنفا ٢٩ * قوله (امامهم والضمير للجماعة) اى الوراء من الاضداد وقد اوضحه فى سورة البقرة والمراد هنا الامام دون الخلف وان امكن حمله عليه وفى قوله تعالى " يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم " اشارة اليه والضمير للجماعة المذكورة فى قوله " حتى اذا جاء احدهم الموت " ولك ان تقول انه للاحد لانه فى معنى الجمع لكون اضافته للجنس اذ لا يختص القول المذكور بكافر دون كافر ٣٠ حائل بينهم وبين الرجعة ٣١ يوم القيمة * قوله (وهو اقناط كلى عن الرجوع الى الدنيا لما علم انه لارجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حياة تكون فى الآخرة) وهو اقناط كلى لا بيان لغايته

١١ المعنى قوله ولهذا رتب عليه والكون وصفه تعالى بعلم الغيب دليلا آخر على نفى الشريك رتب عليه قوله فتعالى عما يشركون ترتيب النتيجة على المقدمتين

قوله وهو اما لهضم النفس اى لكسر النفس ويجوز ان يسأل العبد ربه ما علم انه يفعله وان يستعيذ به مما يفعله وان يستعيذ به مما علم انه لا يفعله اظهارا للعبودية وتواضعا لربه واخبتاله وهذا هو معنى هضم النفس

قوله لان شؤم الظلمة قد يحيق من وراءهم ومن على لفظ الموصول اى شؤم الظلمة قد يحيط بقوم يكونون وراء هؤلاء الظلمة ويسرى اثر شرهم الى من عندهم فان قيل هذا يخالف قوله تعالى ولا يحيق المكر السيئ الا باهله قلنا اذا احاط العذاب من جميع جوانب المسيئين وفيهم المحسنون يكون محيطا بجميعهم لامحالة لانهم فيهم لا لانهم اهله فالدائر بين النفى والاثبات هو احاطة المكر المتحقق به لا مطلق الاحاطة

قوله وانه رد لانكارهم الموعود واستعجالهم له استهزاء به اى لعل قوله عز من قائل وانا على ان نريك ما نعدهم لقادرون رد لانكار الكفرة ما وعدوا من العذاب ولاستعجالهم لذلك الموعود استهزاء مفعول له للاستعجال كانوا ينكرون الوعد بالعذاب ويضحكون به واستعجالهم له لذلك فقيل لهم ان الله قادر على انجاز ما وعد فما وجه هذا الانكار

قوله وهو الصفح والاحسان فى مقابلتها اى الخصلة التى هى احسن الخصال المدفوع بها السيئة هو الصفح اى العفو والاعراض عن السيئة والاحسان فى مقابلتها والمعنى الصفح عن اساءتهم ومقابلتها بما امكن من الاحسان حتى اذا اجتمع الصفح والاحسان وبذل الاستطاعة فيه كانت حسنة مضاعفة بازاء سيئة وعن ابن عباس هى شهادة ان لا اله الا الله والسيئة الشرك وعن مجاهد السلام يسلم عليه اذا لقيه وعن الحسن الاغضاء والصفح وقيل هى منسوخة باية السيف وهى اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وقيل محكمة غير منسوخة لان المداراة محثوث عليها ما لم تؤد الى وهن فى الدين وازدراء بمروءة فقوله بحيث لم يؤد الى وهن فى الدين بيان لجهة حسن تلك الخصلة التى بها يدفع السيئة قوله وهو ابلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما به من التنصيص على التفضيل لمجيء بكلمة التفضيل وهى احسن فان ما يدفع به السيئة ثم حسن وهنا احسن

قوله بما يصفونك به اشارة الى احتمال ان يكون ما موصولة وقوله او يصفهم اياك اشارة الى احتمال كونها مصدرية

قوله واقرب بفتح الدال على صيغة افعل التفضيل عطف على اعلم وهو افعل التفضيل ايضا **قوله** وساوسهم اى خطرات الشيطان (لما تعلم) التى القوها فى قلوب بنى آدم واصل الهمز النخس اى الغمز بمثل العود يقال نخسه بعود ينخسه نخسا اذا غمز والهمزات جمع المرة منه او يكون فى الاصل مصدرا لكن جمع بقصد الانواع من الوساوس او لتعدد المضاف اليه فان الفعل الواحد لا يصدر من الجماعة ومنه مهماز الرائض اى مهماز من راض من الخيول الهمز والمهماز حديدة تكون فى مؤخر خف الرائض **قوله** شبه حثهم الناس على المعاصى بهمز الراضة الدواب على المشى الراضة جمع الرائض وعلى المشى متعلق بهمز كما ان على المعاصى متعلق بحثهم اى شبه حث الشياطين وتحريضهم بنى آدم على فعل المعاصى بهمز الرائضين للدواب على المشى فاستعمل اللفظ الموضوع للمشبه به ١١

٢ قيل مع ان كون مابعد الى مخالفا فى الحكم لماقبلها غير مسلم الايرى الى صحة قولهم قرأت القرآن الى آخره والايرى الى قول بعض النحاة ان الى لاتدل على دخول مابعدها فى حكم ما قبلها ولاعلى خروجه عنه وانما يعلم ذلك بدليل آخر وظاهران دلالة الدليل هنا على الدخول انتهى وفيه تأمل فلاتغفل منه

٣ وكذا قوله لاينطقون موجه بهذا كما اشار اليه المص هناك منه

* ٢٢ * فاذا نفخ فى الصور * ٢٣ * فلاانساب بينهم * ٢٤ * يومئذ * ٢٥ * ولايتساءلون * ٢٦ * فمن ثقلت موازينه

لماعلم انه لارجعة الخ فلامفهوم للغاية بان يكون المعنى انهم يرجعون يوم البعث كما هو مقتضى الغاية حسبما امكن ولاامكان هنا لماعينه وله نظائر كثيرة وقدسبق الاشارة اليه فى قوله تعالى * حتى اذافتحت يأجوج ومأجوج * مثله من قبيل التعليق بالمحال كما فى قوله تعالى * حتى يلج الجمل فى سم الخياط * ليس بمتعارف وان كان له وجه فى الجملة ٢ * ٢٢ * قوله (لقيام الساعة) دون اماتة الخلق بدلالة فلاانساب بينهم اللام للتعليل واماكونه للتوقيت فبعيد اذوقوع النفخ ليس فى وقت قيام الساعة * قوله (والقراءة بفتح الواو وبه وبكسر الصاد تؤيدان الصور بضاجمع الصورة) اى القراءة بضم الصاد وسكون الواو قراءة الجمهور والقراءة بفتح الواو مع ضم الصاد قراءة ابن عباس رضى الله تعالى عنهما والحسن والقراءة بكسر الصاد وفتح الواو قراءة ابى رزين قوله تؤيدان الصور الخ وجه التأييد هو ان توافق القراءتين هو الاولى لكن الصور بضم الصاد وسكون الواو ليس بجمع بل اسم جمع كالجمع فى الدلالة على التعدد ٢٣ * قوله (تنفعهم لزوال التعاطف والتراحم من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبته وبنيه) تنفعهم الخ اى المراد نفى النفع قوله لزوال التعاطف والتراحم الخ وزوال التعاطف بسبب فرط الحيرة يستلزم عدم النفع لاشتغاله بنفسه كما قال تعالى * يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها * تجادل عن ذاتها وتسعى فى خلاصها لايهمها شأن غيرها فتقول نفسى نفسى والى ذلك اشار بقوله من فرط الحيرة فانه يستلزم ان تسعى فى خلاص نفسها لايهمها شأن غيرها فمن قال ان زوال التعاطف لايستلزم عدم نفع الانساب فقد غفل عن ذلك وتكشف منه ان الفرار المذكور للسعى عن خلاص نفسه كمايدل عليه مابعده من قوله تعالى * لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * اى يكفيه فى الاهتمام به والفرار المذكور كونه للحذر عن المطالبة لاينافى كونه لاجل الدهشة التى توجب الاشتغال بنفسه ومائبت فى الاخبار من ان التعاطف والتراحم يتحقق من الصبيان ووالديهم فى حق صبيان المسلمين حين دخول الجنة * قوله (او يفتخرون بها) عطف على تنفعهم فالنفى ناظر الى الافتخار كانه قيل فلا افتخار بالنسب لكن لما لم تنفع اولم يفتخر بها نزلت منزلة العدم فنفى ذاتها تشبيها لوجودها بالعدم فى عدم الفائدة فهى استعارة واماالقول بانه صفة مقدرة اى لاانساب نافعة او يفتخر بها فهو يخرج النظم الكريم عن البلاغة ٢٤ (كما يفعلون اليوم ٢٥ * قوله (ولا يسأل بعضهم بعضا لاشتغاله بنفسه) من استيلاء الدهشة كأن المعترض المذكور لم ينظر الى هذا الكلام * قوله (وهو لايناقض قوله واقبل بعضهم على بعض يتساءلون لانه عند النفخة وذلك بعد المحاسبة اودخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار) وهو لايناقض الخ لاختلاف اوقاتهما والتناقض شرط فيه اتحاد الزمان فالتناقض ايضا مندفع بعكس المذكور لكن المص اختار ذلك لتعاضد الاخبار على استيلاء الدهشة والحيرة على كل احد واشتغاله بنفسه حين البعث من القبور والدلالة قوله تعالى * يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها * وقوله تعالى * لكل امرئ منهم * الآية على ذلك كما اوضحناه آنفا وقال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه هذا عند قيام الناس من القبور فالهول المطلع اشتغل كل احد بنفسه فالتساؤل بعد المحاسبة وبعد رفع الحيرة وبعد دخول الخ كما يؤيده قوله * واقبل بعضهم * الآية اذ الاقبال المذكور يشعر دفع الدهشة فلاجرم ان عدم التساؤل عند البعث من القبور قوله تعالى * قالوا ياويلنا من بعثنا من مرقدنا * الآية لايقتضى سؤال بعضهم عن بعض لجواز ان يكون ذلك كلامهم فى انفسهم كما يشعر به * قالوا * حيث لم يعبر بالتساؤل وان سلم ذلك لكن لانسلم كونه عقيب النفخة الثانية ويؤيده عدم الاتيان بالفاء ومواطن القيمة كثيرة فيقع فى بعضها التساؤل لفراغ البال وفى بعضها يقع الحيرة وفرط الدهشة فلايقع التساؤل وبهذا يندفع اشكال سؤال المجرمين ٣ وعدم السؤال وغيرذلك من الاشكال توفيقا بين النصوص والادلة ٢٦ * قوله (موزونات عقائده واعماله) اى الموازين جمع موزون وقد فسر ايضا فى سورة الاعراف بكونه جمع ميزان ومع وحدة الميزان جمعه لتعدد الوزن كانه لم يتعرض له هنا لرجحانه عنده ماذكره هنا لظهور جمعيته اولان وزن الاعمال لكون الاعمال اعراضا غيرقابلة للوزن ظاهرا فسره بعضهم بالعدل والقضاء بطريق الكناية وبعضهم فسره بمااختاره المص هنا لكن المذهب الحق مذهب اهل السنة ان المراد بالوزن والميزان آلة يعرف بها ثقله لموزون وخفته وقدمر تفصيله فى سورة الاعراف * قوله (اى ومن كانت له عقائد واعمال صالحة يكون لها وزن عند الله

١١ فى المشبه على سنن الاستعارة والجامع الحث على الفعل

قوله وتخصيص حال الصلوة وقراءة القران وحلول الاجل لانها احرى الاحوال بان يخاف عليها اختار رحمه الله تعالى فى متعلق يحضرون عموم الاحوال لذكر الحضور على وجه الاطلاق غير مقيد بحال دون حال فاول تخصيص من خصصه ببعض الاحوال كابن عباس رضى الله عنه فانه خصصه بحال قراءة القران وعكرمة خصصه بحال النزع قال رضى الله عنه اعوذ بالله من النزع عند النزع والبعض خصصه بحال الصلاة والامر الله بالاستعاذة عن الحضور لان الشيطان لايحضر الاللشر فلاستلزام حضورهم الشر امره بالاستعاذة عن حضورهم

قوله وما بينهما اعتراض لتأكيد الاغضاء اى قوله قل رب اعوذ بك من همزات الشياطين تأكيد للحث بالعفو والصفح عن اساءتهم له بالامر على الاستعاذة بالله من الشيطان ان يزله عن الاتصاف بصفة الحلم ويغريه على الانتقام فاذا كانت حتى متعلقة بيصفون يكون المعنى يصفونك بمالايليق لك الى ان قال رب ارجعون حين ماجاءه الموت وشاهد الامر على خلاف مااعتقده واذا كانت متعلقة بقوله انهم لكاذبون يكون المعنى انهم يكذبون ولايزالون ان يكونوا على الكذب الى ان قال احدهم رب ارجعون وقت حلول اجله ومجئ الموت له

قوله والواو لتعظيم المخاطب كقوله الافارحمونى ياآله محمد * وقوله * وان شئت حرمت النساء سواكم * والجمع لتكرار جعى كما قيل للمخاطب واحد قفانبك واطرقا فى معنى قف قف واطرق اطرق او يكون الخطاب به للملائكة الذين يقبضون روحه ابتدؤا بخطاب الله تعالى لانهم استغاثوا اولا بالله عز وجل ثم رجعوا الى مسئلة الملائكة الرجوع الى الدنيا على ماهو المسطور فى بعض التفسير

قوله اى لعلى آتى بالايمان واعمل فيه لفظ لعل ههنا مستعار للتمنى يعنى اذا اريد بماقى قوله فيماتركت الايمان يكون المعنى لعلى اعمل صالحا فى الايمان وهو يوهم بظاهره ان يكون له ايمان خال عن العمل فيتمنى ان يعمل صالحا فيه فبين رحمه الله ان معناه لعلى آتى بالايمان واعمل فيه فيتمنى ان يؤمن ويعمل فيه صالحا كقوله لعلى ابنى على اس تريدا لعلى اسس اسا وابنى عليه كما قال المحدث اريد ان اصلى معناه اريد ان اتوضأ واصلى وكما قال للكفار اعبدوا ربكم اى آمنوا به واعبدوه

قوله بل قدوما الى الله اى بل اطلب قدوما الى الله او قدم قدوما الى الله

قوله لامحالة اى بل هو قائل تلك الكلمة من غير تحول عن ان يقولها وهذا المعنى مستفاد من اسمية الجملة ومن كون الخبر اسم فاعل دالا على الثبات اى يقولها دائما ولايخليها ولايسكت عنها لاستيلاء الحسرة عليه وتسلط الندم او يكون معناه هو قائلها وحده لايجاب اليها ولايسمع منه وتلخيصه ان هذا التركيب من باب انا عارف فاذا اعتبر من اول الامر ان هو مبتدأ وقائلها خبره يكون من باب تقوى الحكم بناء على تكرد الاسناد فالمعنى هو يقولها لامحالة ويواظب عليها فهذا هو معنى الوجه الاول واذا اعتبر هو مؤخرا على انه فاعل اسم الفاعل الذى هو قائلها ثم قدم يكون تقديما على نية التأخير فيفيد التخصيص فالمعنى هو قائلها وحده لاغير

قوله والقراءة بفتح الواو وبه وبكسر الصاد يؤيدان الصور ايضا جمع الصورة ١١

* ٢٢ * فاولئك هم المفلحون * ٢٣ * ومن خفت موازينه * ٢٤ * فاولئك الذين خسروا انفسهم * ٢٥ * فى جهنم خالدون * ٢٦ * تلفح وجوههم النار * ٢٧ * وهم فيها كالحون ٢٨ * الم تكن اياتى تتلى عليكم * ٢٩ * فكنتم بها تكذبون * ٣٠ * قالوا * ٣١ * ربنا غلبت علينا شقوتنا ٣١ * وكنا قوما ضالين * ٣٢ * ربنا اخرجنا منها * ٣٣ * فان عدنا * ٣٤ * فانا ظالمون * ٣٥ * قال اخسؤا فيها * ٣٦ * ولا تكلمون

وقدر ٢٢ الفائزون بالنجاة والدرجات ٢٣ اى ومن لم يكن له ما يكون له وزن وهم الكفار لقوله فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا) اى ومن كانت له عقائد الخ اشار الى ان ثقلها رجحانه واعتباره عندالله تعالى وكذا معنى الخفة عدم اعتباره عندالله تعالى قوله وهم الكفار فالمؤمن الفاسق حاله مسكوت عنه فانه وان كان له عقايد صحيحة لكن لا يعمل عملا صالحا فلا يدخل فى القسم الاول وعدم دخوله فى الثانى ظاهر ثم قيل قوله لها وزن وقدر اشارة الى التفسيرين والمذهبين والظاهر ان الوزن هنا بمعنى القدر والخطر يؤيده قوله تعالى فلا نقيم لهم يوم القيمة وزنا ٢٤ * قوله (غبنوها حيث ضيعوا زمان استكمالها وابطلوا استعدادها لنيل كمالها) غبنوها الخ اى جعلوها مغبونة اشار الى ان الخسران استعارة شبه تضييع رأس مالهم وهو الفطرة السليمة والعقل الصرف الذى يتوسلون به الى درك الحق ونيل الكمال بتضييع رأس مالهم فى التجارة فبقوا خاسرين آيسين عن الربح وللاصل فاقدين والى هذا التفصيل اشار بقوله حيث ضيعوا الخ والغبن هو بيع متاعه بدون قيمته كانهم خدعوا انفسهم وضيعوا بها رأس مالها وهو استعدادها الفطرية السليمة لنيل كمالها ٢٥ * قوله (بدل من الصلة) اى مجموع فى جهنم خالدون بدل من الصلة وهو خسران انفسهم فهو بدل الكل من الكل لان متعلق الظرف استقر والا يلزم كون الصلة مفردا فخالدون خبر ثان حينئذ كذا قيل هذا على تقدير كون الجار والمجرور بدلا بدون خالدين واما على كون المجموع بدلا فالجار متعلق بخالدون اما بتقدير المبتدأ او بدون تقدير لانه جملة معنى وقيل هو بدل اشتمال لان خلودهم فى النار يشتمل على خسرانهم * قوله (او خبر ثان لاولئك) وهو الاول لخلوه عن التكلف ٢٦ * قوله (تحرقها واللفح كالنفح الا انه اشد تأثيرا ٢٧ من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان وقرئ كلحون ٢٨ على اضمار القول اى يقال لهم المتكن) تحرقها هذا لازم المعنى والتخصيص بالوجه لانه اشرف اعضاء الانسان واشد تحقيرا او المراد الكل مجازا وهذه الجملة اما حال مؤكدة او مستأنفة والاول هو المعول قوله تقلص الشفتين التقلص التباعد وقرئ كلحون وهو ابلغ من كالحون جمع كلح بفتح الكاف وكسر اللام ٢٩ * قوله (تانيب وتذكيرا لهم بما استحقوا هذا العذاب لاجله) تانيب بالنون والباء الموحدة بمعنى اللوم والتوبيخ قوله وتذكيرا الخ كعطف تفسير له اذ المراد بالتذكير اللوم والاستفهام انكار للنفى واثبات المنفى ٣٠ * قوله (قالوا) صيغة الماضى لتحقق وقوعه وكذا قال اخسؤا * قوله (ملكتنا بحيث صارت احوالنا مؤدية الى سوء العاقبة) ملكتنا من غلب فلان على كذا اذا اخذه وتملكه وهذا استعارة تمثيلية شبه الهيئة المأخوذة من الشقى وشقاوته المؤدية الى سوء العاقبة بالهيئة المنتزعة من متغلب جائر وجوره وغلبته وتملكه بحيث لا يرجى الخلاص فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه قوله بحيث الخ اشارة الى ما ذكرنا اجمالا وفيه تنبيه على وجه الشبه وهو عدم الخلاص والنجاة والمراد بها الشقاوة المقضية لهم لكن القضاء بارادته الجزئية فلا جبر ولا اضطرار (وقرأ حمزة والكسائى شقاوتنا بالفتح كالسعادة وقرئ بالكسر كالكتابة ٣١ عن الحق ٣٢ * قوله (ربنا اخرجنا منها) هذا من فرط الحيرة وكمال الدهشة مع علمهم بالخلود وعدم الخروج كما صرح به المص فى سورة الانعام فى قوله تعالى والله ربنا ما كنا مشركين (من النار ٣٣ * قوله (الى التكذيب) اى بعد الاخراج ٣٤ * قوله (فانا ظالمون) حيث عدنا الى النار ثانيا لتعاطينا سببه الذى هو التكذيب * قوله (لانفسنا) لما عرفت انهم معاتبون به لا غيرهم ٣٥ * قوله (قال اخسؤا فيها اسكتوا سكوت هوان فانها ليست مقام سؤال) قال اخسؤا اى قال تعالى عتابا ٢ عليهم هذا الامر للاهانة والتحقير او الامر التكوينى اى كونوا خاسئين فيكونون ساكتين لا يقدرون على التكلم ويؤيده قوله الآتى ثم لا يكون الا زفير الخ قوله سكوت هوان ولذا قال اخسؤا ولم يقل اسكتوا * قوله (من خسأت الكلب اذا زجرته) اشارة الى انه استعارة منه ويتضمن هذه الاستعارة تشبيههم بالكلاب فى الذل والهوان او انه استعارة مكنية حيث شبهوا بالكلب واثبت لهم ما هو من ملايمات المشبه وهو الخسأ والخسأ مع كونه قرينة المكنية مستعار للسكوت اذ قد يكون قرينة المكنية استعارة مصرحة كما صرح به صاحب الكشاف فى قوله تعالى الذين ينقضون عهدالله الآية وضمير فانها للنار * قوله (فخسأ) اشارة الى ان خسأ يستعمل لازما ومتعديا وما وقع فى التنزيل من اللازم ومعنى فخسأ فانزجر ولما كان مطاوع من خسأت الكلب اتى بالفاء ٣٥ * قوله (ولا تكلمون)

١١ الصور بضم الصاد وسكون الواو القرن قال قطعا شديدا لا كتقطع الصور ومنه قوله تعالى يوم ينفخ فى الصور قال الكلبى لا ادرى ما الصور ويقال هو جمع صورة مثل بسر وبسرة يعنى يوم ينفخ فى صور الموتى الارواح وقرأ الحسن يوم ينفخ فى الصور بضم الصاد وفتح الواو وابو رزين بكسر الصاد وفتح الواو وكلاهما جمع صورة وهاتان القراءتان دليل لمن فسر الصور بضم الصاد وسكون الواو بجمع الصورة وهذا معنى قوله يؤيد ان الصور جمع الصورة اى يؤيد ان الصور بضم الصاد وسكون الواو جمع الصورة ايضا كما ان الصور بضم الصاد وفتح الواو وبكسر الصاد وفتح الواو جمع الصورة

قوله او يفتخرون بها يعنى ان النفى بلا التى لنفى الجنس فى فلا انساب بينهم ليس راجعا الى اصل النسب او وجوده فيما بين ذوى الانساب غير منتف عنهم بل النفى راجع الى صفة الانساب وتلك الصفة المنفية اما النفع بالتعاطف او كونها مفتخرا بها فاشار رحمه الله الى كلا الاحتمالين

قوله اى ومن كانت له عقايد واعمال صالحة لها وزن عندالله وقدر يعنى ان ثقل الموزون عبارة عن كونه ذا قدر وقبول عند الله تعالى تشبيها لما له قدر وقبول من الاعتقاد الحق والعمل الصالح بالموزون الثقيل الذى له قدر عند من اتزنه فهو تمثيل لحال العقايد والاعمال الصالحة الواقعة فى محل القبول لكونها ذا قدر عند الله تعالى بحال الشئ الموزون الثقيل الذى له قدر عند المتزن فاستعمل فى الحال الاول ما هو موضوع للحال الثانية فهو من باب الاستعارة التمثيلية

قوله غبنوها اى جعلوها مغبونة من جهة انهم ضيعوا زمان استكمالها وصرفوه الى الاهواء المخدجة الفانية فهلكوا رؤس اموالهم التى هى استعداداتهم الفطرية القابلة للكمال فى الامر الفانى فما ربحت تجارتهم فبقوا فى الخسران

قوله بدل من الصلة اى من صلة الموصول الواقع خبر الاولئك فالتقدير اولئك الذين فى جهنم خالدون او هم خبر ثان لاولئك فالتقدير فاولئك فى جهنم خالدون اقول فى جعله بدلا من الصلة نظر لان صلة الموصول يجب ان يكون جملة وقوله فى جهنم خالدون ليس بجملة ولو قدر الظرف بالفعل وخالدون فاعله لم يبق من الصلة ضمير يرجع الى الموصول اللهم الا ان يكون صدر الصلة محذوفا ويكون تقديره هم فى جهنم خالدون

قوله واللفح كالنفح قال الزجاج اللفح والنفح بالخاء المعجمة واحد الا ان اللفح اشد تأثيرا قال الراغب يقال لفحته الشمس والسموم قال تعالى تلفح وجوههم النار وعنه استعير لفحته بالسيف

قوله والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان وفى الصحاح قلص الشئ وتقلص (كالتأكيد) فلوصا ارتفع اى الكلوح ان يتقلص الشفتان وتشمرا على الاسنان كما ترى الرؤس المشوية روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال تشويه النار فتقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى شفته السفلى حتى تبلغ سرته الحديث خرجه احمد بن حنبل فى مسنده والترمذى عن ابى سعيد قوله تذكيرا لهم بما استحقوا هذا العذاب لاجله اى قوله عز من قائل الم تكن آياتى تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون تذكيرلهم سبب استحقاقهم ذلك العذاب وهو تكذيبهم آيات الله الآمرة لهم باصلاح حالهم فى الدنيا لينالوا به السعادة فى العقبى فيكون الاستفهام للتقريع قوله ملكتنا اى ملكت شقوتنا وتملكت هى ١١

٢ الاول من جعلهم عين السخرية والثانى من الياء الدالة على النسبة ١٢ منه

* ٢٢ * انه * ٢٣ * كان فريق من عبادى * ٢٤ * يقولون ربنا آمنا فاغفرلنا وارحمنا وانت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا * ٢٥ * حتى انسوكم ذكرى * ٢٦ * وكنتم منهم تضحكون * ٢٧ * انى جزيتهم اليوم بما صبروا * ٢٨ * انهم هم الفائزون

كانا كيد لاخسؤا فيها * قوله (فى رفع العذاب) فلا ينافى تكلمهم فى غير ذلك * قوله (اولا تكلمون رأسا قيل ان اهل النار يقولون الف سنة ربنا ابصرنا وسمعنا فيجابون حق القول منى فيقولون الفا ربنا امتنا اثنتين فيجابون ذلكم بانه اذا دعى الله وحده فيقولون كفرتم فينادون الفا يامالك ليقض علينا ربك فيجابون انكم ماكثون فيقولون الفا ربنا اخرنا الى اجل قريب فيجابون اولم تكونوا اقسمتم فيقولون الفا ربنا اخرجنا نعمل صالحا فيجابون اولم نعمركم فيقولون الفا رب ارجعون فيجابون اخسؤا فيها ثم لايكون لهم فيها الا زفير وشهيق وعواء) اولا تتكلمون رأسا وهو الاولى والمطابق لقوله الآتى رأسا مجاز مشهور فى معنى ابدا * ربنا ابصرنا * حاصله آمنا يطلبون به الرجوع ويرجون انقطاع العذاب عنهم وقد عرفت ان القول المذكور منهم لفرط الدهشة وكال الحيرة فانهم ايقنوا الخلود فرجاء انقطاع العذاب عنهم بحسب الصورى فيجابون حق القول منى اى بالخلود فلا تطلبوا الخلاص بايمانكم الغير النافع قوله ثم لايكون لهم الا زفير الخ يؤيد التفسير الثانى لقوله لاتتكلمون كما عرفت بل مراده من قوله وقيل الخ التأييد المذكور والزفير اخراج النفس والشهيق ردّه تشبيه صراخهم بصراخ الحمار واصواتها وعواء وفيه تشبيه صراخهم باصوات الكلاب ٢٢ * قوله (ان الشان وقرئ بالفتح اى لانه ٢٣ يعنى المؤمنين وقيل الصحابه وقيل اصحاب الصفة ٢٤ هزوا) اى لانه الخ نبه به على انه تعليل على القراءتين لزجرهم والامر بالخساء الخ فاتخذتموهم سخريا هزأ اى جعلتموهم مكان هزء واستهزاء ففيه مبالغة فلا يقدر المضاف فلا يقدر المضاف الا لبيان حاصل المعنى لانه يفوت به المبالغة * قوله (وقرأ نافع وحمزة والكسائى هنا وفى الصاد بالضم وهما مصدرا سخر زيدت فيهما ياء النسبة للمبالغة) كالحرى واختار عدم الفرق بينهما وقيل فان كان للهزء فهو السخرية بكسر السين وان كان لعمل واستخدام من غير اجرة فبالضم فهما حينئذ متباينان والمبالغة فى الفعل لانها تدل على زيادة قوة فى الفعل كما قيل فى الخصوصية والخصوص ففيه مبالغة من وجهين ٢ * قوله (وعند الكوفيين المكسور بمعنى الهزؤ والمضموم من السخرة بمعنى الانقياد والعبودية) وعند الكوفيين يعنى الكسائى والفراء وابا عبيدة قيل والاول اى عدم الفرق مذهب الخليل وسيبويه وابى زيد الانصارى قوله بمعنى الانقياد الخ اى استعبدتموهم بغير اجرة كما مر ٢٥ * قوله (من فرط تشاغلكم بالاستهزاء بهم) اشار به الى ان اسناد الانساء الى فريق المؤمنين من قبيل المجاز العقلى لكونهم سببا له بفرط تشاغلهم بالاستهزاء اختار ان السخرى بمعنى الاستهزاء لا بمعنى الاستعباد اوالاستهزاء عام له لانه مخصوص به * قوله (فلم تخافونى فى اوليائى) اى فى شان اوليائى فاليوم نجازيكم على الاستهزاء بالهوان وانواع الذل والخذلان واشار الى ان ذكرى من اضافة المصدر الى المفعول وهو كناية عن خوفه وعذابه لان من خافه ذكره ولا يبعد ان يكون الاضافة الى الفاعل اى ذكرى وعيدى للكافرين ٢٦ * قوله (وكنتم منهم تضحكون استهزاء بهم) تضحكون على الاستمرار وقائم انهم لاء لضالون ٢٧ * قوله (انى جزيتهم اليوم بما صبروا على اذاكم) انى جزيتهم على التحقيق بما صبروا بسبب صبرهم او بسببه له ٢٨ * قوله (فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به وهو ثانى مفعولى جزيتهم) فوزهم اشار الى ان انهم هم الفائزون فى تأويل المصدر على قراءة الفتح فالفوز منصوب على انه مفعول قوله مخصوصين به ان الخبر المعرف بلام الجنس قد يفيد الحصر وضمير الفصل يؤكده لكن القصر اضافى بالنظر الى الكفار دون سائر الابرار * قوله (وقرأ حمزة والكسائى بالكسر استئنافا) اى جوابا للسؤال المقدر بانهم كيف يجازون فاجيب بانهم يجازون بالفوز بمجامع مراداتهم ولا يحسن السؤال بانهم لاى سبب يجازون اذ السبب بين بانهم صبروا وايضا هذا ليس بصالح للسببية بل الفوز مسبب عن الصبر على الاذى فلا يكون هذا للتعليل لانه معلل فظهر ضعف ماقاله الفاضل المحشى من ان الظاهر ان يكون تعليلا لجزيتهم بتقدير اللام فيتوافق قراءتا الفتح والكسر من حيث المعنى لان الظاهر ان الاستئناف للتعليل فالمعنى لانهم الفائزون بالمراد من خلقهم وهو توحيد الله تعالى بالعبادة على مايدل عليه قوله تعالى * وماخلقت الجن والانس الا ليعبدون * لان المراد بالفوز الفوز بالآخرة مثل قوله تعالى * واولئك هم المفلحون * فالفلاح والفوز بمعنى واحد فكما يكون المراد بالفلاح فلاح الآخرة يكون المراد بالفوز ايضا فوز الآخرة وان امكن حملهما على الفلاح والفوز الدنيوى بالتكلف كما نحن فيه هنا واخراج الكلام عن ظاهره لاسيما كلام الله الملك العلام ليس بحسن

١١ اما يقال غلبنى فلان على كذا اذا اخذه منك وامتلكه

قوله اسكتوا سكوت هوان فانها ليست مقام سؤال من خسأت الكلب زجرته فخسأ وفى الصحاح خسأت الكلب خسأ طردته وخسأ الكلب بنفسه يتعدى ولا يتعدى وانخسأ ايضا بمعنى يجئ خسأ بمعنى الطرد فيكون متعديا وبمعنى انخسأ اى انزجر فيكون لازما مطاوع خسأ ولما كان اصل استعماله فى زجر الكلب فاذا استعمل فى خطاب بنى ادم يكون المطلوب به الطرد والزجر على وجه الهوان ولذا قال رحمه الله فى تفسير اخسؤا اسكتوا سكوت هوان تشبيها لهم بالكلاب

قوله فى رفع العذاب اولا تكلموا رأسا اى قطعا يعنى المراد من نهى التكلم اما نهى التكلم المخصوص وهو التكلم برفع العذاب او مطلق التكلم قال محى السنة رحمه الله فعند ذلك آيس المساكين عن الفرج قال الحسن هو اخر كلام تكلم به اهل النار ثم لايتكلمون بعدها الا الشهيق والزفير ويصير لهم عواء كعواء الكلب لايفهمون ولا يفهمون روى عن عبد الله بن عمرو ان اهل جهنم يدعون مالكا خازن جهنم اربعين عاما يامالك ليقض علينا ربك فلا يجيبهم ثم يقول انكم ماكثون ثم ينادون ربهم ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فيدعهم مثل عمر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم اخسؤا فيها ولا تكلمون فما نبس القوم بعد ذلك بكلمة ان كان الا الزفير والشهيق وقال القرطبى اذا قيل لهم اخسأوا فيها ولا تكلمون انقطع رجاؤهم واقبل بعضهم ينبح فى وجه بعض واطبقت عليهم معنى ما نبس بكلمة ما تكلم بها وفى معناه نبس بالتشديد والزفير اول صوت الحمار والشهيق آخره ويقال الزفير اخراج النفس والشهيق رده

قوله ان الشان وقرئ بالفتح اى لانه يعنى ان هذه الآية واردة لبيان علة لفح النار وجوههم وكلوحهم فيها وطردهم بكلمة اخسؤا ونهيهم عن التكلم برفع العذاب وتعليلا فى قراءة ان بالفتح ظاهر لكون اللام مقدرة واما فى قراءة ان بالكسر فتكون الجملة موردة على طريق الاستئناف مجردة عن العاطف فيكون جوابا للسائل بسأل من علة ماذكر من عذابهم وصغارهم فقيل فى جوابه ان الشان كيت وكيت

قوله وقرأ نافع وحمزة والكسائى هنا وفى ص بالضم وقرأ الباقون بالكسر وهما مصدرا سخر زيدت فيهما ياء النسبة للمبالغة اى السخرى والسخرى بالضم والكسر كلاهما بمعنى سخر اى استهزاء دخلت عليهما ياء النسبة للمبالغة فان فى ياء النسبة زيادة قوة فى الفعل فاذن (تكمله) (١٠) (خا) اوحدى من المبالغة مالبس فى اوحد وفى الخصوصية مالبس فى الخصوص وعن الكسائى والفراء ان المكسور من الهزء بمعنى الاستهزاء بالقول والمضموم من السخرة والعبودية اى تسخروا هم واستعبدوهم واتفقوا على الضم فى سورة الزخرف لانه بمعنى التسخير فقط لا يحتمل معنى الهزء

قوله من فرط تشاغلكم بالاستهزاء بهم يعنى ان اسناد الانساء الى ضمير المؤمنين فى انسوكم ذكرى اسناد مجازى من باب اسناد الفعل الى السبب والا فالمنسى فى الحقيقة هو الشيطان قال صاحب الكشاف ومعناه اتخذتموهم هزؤا وتشاغلتم بهم ساخرين حتى انسوكم بتشاغلكم بهم على تلك الصفة ذكرى يعنى ان كلمة حتى مع مايتصل بها غاية لقوله فاتخذتموهم سخريا والغاية تقتضى ان يكون المغيا فلابد له امتدادا ليكون ١١

٢ لانه يمكن ان يقال فى كل امر على وزن قل انه ماض يحتمل بحذف الفها وفى بعض المواضع يحتمل الماضى فالاولى السكوت عن مثل هذا القول المؤدى الى الاختلال منه

* ٢٢ * قال * ٢٣ * كم لبثتم فى الارض * ٢٤ * عدد سنين * ٢٥ * قالوا لبثنا يوما او بعض يوم * ٢٦ * فاسأل العادين * ٢٧ * قال * ٢٨ * ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون * ٢٩ * افحسبتم انما خلقناكم عبثا * ٣٠ * وانكم الينا لا ترجعون

بلا داع وايضا كونهم فائزين بالمراد من خلقهم قد ذكر آنفا فى قوله تعالى انه كان فريق من عبادى الآية ضمير جزيتهم راجع اليهم فقراءة الكسر ليس للتعليل ايضا فيتوافق القراءتان فى عدم التعليل لما عرفت انه سؤال عن كيفية الجزاء دون السبب والمفعول الثانى محذوف فى قراءة الكسر اى جزيتهم اليوم بالاعين رأت مثلا واما فى الفتح فمذكور كما صرح به المص ٢٢ * قوله (اى الله او الملك المأمور بسؤالهم) اى الله لما عرفت ان الخطاب للكافر من الملك الوهاب صحيح للعتاب وهذه الجملة مستأنفة اى جملة ابتدائية مسوقة لبيان استقصار مدة لبثهم الخ * قوله (وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى على الامر للملك) نقل عن الدر المصون انه قال الفعلان مرسومان بغير الف فى مصاحف كوفة وبالف فى مصاحف مكة والمدينة والشام والبصرة فحمزة والكسائى وافقا مصاحف كوفة وخالفهما عاصم او وافقهما على تقدير حذف الالف من الرسم ومنه يعلم ان الرسم بدون الف يحتمل حذفها من الماضى على خلاف القياس فلا وجه لما قيل ان مخالفة القراءآت السبعة لما ثبت فى رسم المصحف من الغرائب انتهى وانت خبير بان القول بان الرسم بدون الف يحتمل حذفها من الماضى يرفع الامان ٢ ولا يناسب اعتبار مثل هذا الاحتمال الواهى فى كلام الله تعالى * قوله (او لبعض رؤساء اهل النار) هذا ضعيف لانهم مخاطبون ايضا وعن هذا اخره ٢٣ (احياء او امواتا فى القبور ٢٤ تمييز لكم ٢٥ * قوله (استقصار المدة لبثهم فيها بالنسبة الى خلودهم فى النار) لتيقنهم بالخلود المؤبد فالظاهر من هذا ان هذا الكلام منهم بناء على التمثيل اى لبثنا كيوم واحد ثم ترقون فقالوا بل مثل بعض يوم واحد فاو بمعنى بل او المراد انا مختارون فى التمثيل فى يوم واحد او بعض يوم واظهر اليوم فى موضع المضمر لكمال التقرر فى الذهن * قوله (او لانها كانت ايام سرورهم وايام السرور قصارى) وعلى هذا فالسؤال عن لبثهم فى الارض احياء فيخالف ما مر ظاهرا الا ان يقال ان عذاب القبر بالنسبة الى العذاب الاخروى سرور كما يشعر به قوله تعالى قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا الآية * قوله (او لانها منقضية والمنقضى فى حكم المعدوم) الخ الحكم الثلاث ينافى ما مر من تقابل المدة ٢٦ * قوله (الذين يتمكنون من عد ايامها ان اردت تحققها فانا لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها او الملائكة الذين يعدون اعمال الناس ويحصون اعمالهم) الذين يتمكنون الخ اى المراد بالعادين العادين بالقوة لا بالفعل قوله او الملائكة الذين يعدون الخ فحينئذ يكون المراد العادين بالفعل * قوله (وقرئ العادين بالتخفيف اى الظلمة فانهم يقولون ما نقول والعاديين اى القدماء المعمرين فانهم ايضا يستقصرون) والعاديين بالتشديد جمع عادى نسبة الى قوم عاد فلذا قال اى القدماء المعمرين فانهم يستقصرون فنحن اولى بذلك الاستقصار ٢٧ (وفى قراءة حمزة والكسائى قل ٢٨ * قوله (او انكم كنتم تعلمون) جوابه محذوف اى لو كنتم تعلمون عاقبة احوالكم او انكم لو كنتم من اهل العلم لما كرتم عذبى بالاشرار وكان حالكم على احسن الاحوال ولخلصتم عن الشقاء المؤبد فى المآل وهذا اولى من تقدير لو كنتم تعلمون قلة لبثكم فى الدنيا بالنسبة الى الآخرة ما اغتررتم بالدنيا وما عصيتم فلو شرطية لا وصلية اذ لا يكاد يوجد بدون الواو * قوله (تصديق لهم فى مقالهم) بقوله ان لبثتم الا قليلا فعلم ان قولهم لبثنا يوما او بعض يوم كناية عن القلة لا على حقيقته كما نبهنا عليه بتقدير المثل فى يوم الخ قوله لو انكم كنتم الخ توبيخ لهم على عدم التأمل والنظر المؤدى الى العلم لا مدخل له فى التصديق ٢٩ * قوله (افحسبتم) اى اغفلتم فحسبتم * قوله (توبيخ على تغافلهم وعبثا حال بمعنى عابثين او مفعول له اى انا لم نخلقكم تلهيا بكم وانما خلقناكم لنتعبدكم ونجازيكم على اعمالكم وهو كالدليل على البعث) توبيخ لهم على تغافلهم اذ الحسبان المذكور مبنى على الغفلة والاستفهام للانكار الواقعى اى ما كان لكم هذا الحسبان المسبب عن الغفلة والخذلان لكن لا ينبغى ان يقع كذلك قوله حال اى من الفاعل وجمع لمشاكلة الضمير قوله لم نخلقكم اشارة الى الانكار لكن الانكار راجع الى الصلة اى لم تكن مثلها فى خلقنا وانما خلقناكم لحكمة دعت الى الخلق وهو نعبدكم بانواع العبادات ونجازيكم على اعمالكم بانواع الكرامات فالدنيا ليست دار الجزاء بل دار الابتلاء فلا ريب فى ان للجزاء دارا اخرى يتميز فى تلك الدار الشقى من اهل التقوى والى ذلك اشار بقوله وهو كالدليل على البعث وانما قال كالدليل لانه ليس تمام الدليل بل جزء منه اشار بقوله وانما خلقناكم الخ بدل قوله اى انا لم نخلقكم تلهيا الخ ٣٠ * قوله (معطوف على انما خلقناكم) والمعنى افحسبتم انكم الينا

١١ هى غاية له واتخذتموهم سخرية فصل منصرم غير ممتد فلا بد من تأويله بما يستقيم ان يكون هذا غاية له فقال تشاغلتم بهم ساخرين حتى جعلتموهم بسبب تشاغلكم بهم بصفة السخرية سببا لنسيانكم فان التشاغل امر ممتد يصلح ان يكون هى غاية له
قوله فلم تخافونى فى اوليائى اى فلم تخافونى ساخرين فى شان اوليائى والمراد بالاولياء هم المذكورون فى قوله كان فريق من عبادى
قوله مخصوصين به معنى التخصيص مستفاد من ضمير الفصل وتعريف الخبر مثل زيد هو المنطلق
قوله ثانى مفعولى جزيتهم مرفوع على الخبرية والمبتدأ انهم هم الفائزون اى هذا القول ثانى مفعولى جزيتهم يعنى كلمة ان مع اسمها وخبرها فى تأويل المفرد فى محل النصب على انه ثانى مفعولى جزيت فقوله فوزهم بالنصب تصوير لذلك المفرد المسبوك من الجملة وليس مراده انه مفعول مطلق الفائزون والمعنى جزيتهم الفوز اى الظفر بجميع ما ارادوا من الطيبات التى تشتهيها نفوسهم
قوله وقرأ حمزة والكسائى بالكسر على الاستئناف فيكون جملة انهم هم الفائزون جوابا لما عسى يسأل من جزاء صبرهم على اذى الكفرة ماهو فقيل فى جوابه انهم هم الفائزون اى جزاء صبرهم هو الفوز بالمرادات او يكون جوابا لما يسأل ويقال هم الفائزون بمراداتهم فقيل نعم انهم هم الفائزون بها والوجه الثانى انسب لكلمة التأكيد لسان السؤال فيه عن الامر الخاص فيناسبه التأكيد استحسانا بخلاف الاول فان السؤال فيه عن الامر العام
قوله وقرأ حمزة والكسائى على الامر اى هما قرءا قل كم لبثتم على الامر
قوله تمييز لكم اى قوله جل وعلا عدد سنين منصوب على انه تمييز لكم الاستفهامية فان وضعها للسؤال عن العدد فلما قيل كم لبثتم علم انه استفهام عن عدد ما لكنه غير معلوم فبين بان يقال عدد سنين قوله استقصارا لمدة لبثهم فيها بالنسبة الى خلودهم فى النار فعلى هذا التأويل يكون ايام الدنيا قصيرة حقيقة اذ لها نهاية وان طالت وزمان خلودهم فى النار لا نهاية له اولان ايام الدنيا كانت ايام سرورهم وايام عذابهم زمان محنة وبلاء وزمان السرور يعد قصارى وان طال كما ان زمان المحنة يعد طويلا وان قصر فكيف اذا امتد الى غير النهاية
قوله الذين يتمكنون من عد ايامها اى فاسئل عدد ايام لبثنا فى الارض الذين يقدرون على العد فانا لا نقدر على العد لما ان العذاب الذى كنا فيه قد شغلنا عن تذكر تلك الايام فكيف نعدها ونحصيها فما فى وسعنا عدها فاسئله عمن فى وسعه ذلك
قوله او الملائكة الذين يعدون اعمار الناس بنصب الملائكة عطفا على الذين يتمكنون اى فاسئل هؤلاء او هؤلاء قوله وقرئ العادين بالتخفيف فيكون من التعدى او من العدوان وكلا هما صفة الظالم قوله والعادين من العادة اى فاسئل الذين هم معتادون فى امر الدنيا قدماء طوال العمر فيها فانهم يستقصرون ذلك فكيف بمن دونهم فى العمر قوله تصديق لهم فى مقالهم اى قوله عز من قائل ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون تصديق لهم فى قولهم لبثنا يوما او بعض يوم مستقصرين ايام اللبث فى الارض قوله وعبثا حال اى عبثا نصب على انه حال من ضمير الفاعل فى خلقنا فيكون مصدرا بمعنى الفاعل او هو مفعول له لخلقنا فيكون على اصل معناه من المصدرية فالمعنى افحسبتم انما خلقناكم لاجل العبث واللعب (لا ترجعون) ١١

٢ واما على تقدير كونه حالا فلا يصح الا بجعل المعطوف حالا مقدرة اى مقدرين تركم غير مرجوعين كما قيل منه
٣ وهذا مما اختاره السكاكى وفيه نزاع بين النحرير التفتازانى والمحقق الشريف الجرجانى منه

* ٢٢ * فتعالى الله الملك الحق * ٢٣ * لا اله الا هو * ٢٤ * رب العرش الكريم * ٢٥ * ومن يدع مع الله الها آخر * ٢٦ * لا برهان له به

لا ترجعون اى للجزاء اذ الرجوع بالموت لم ينكره احد * **قوله** (اوعبثا) اى عطف على عبثا اى على تقدير كونه مفعولا له ٢ اى للعبث ولترككم غير مرجوعين الينا للحساب فحينئذ اللام فى وانكم مقدرة اخره لان فيه نوع تمحل * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم) فحينئذ يكون لازما مصدره الرجوع ويكون متعديا مصدره الرجع فالقراءة الاولى منه او من الارجاع ٢٣ * **قوله** (فتعالى الله) فيه التفات التوصيف بما بعده وصيغة التفاعل للمبالغة ٢٢ * **قوله** (الذى يحق له الملك مطلقا) حمل الحق على معنى الحقيق بالمالكية بقرينة الملك فانه لا يفهم من الملك لان دلالته على استحقاق الملك واما انه الذى يحق له الملك مطلقا فهو مستفاد من الحق فلذا قال فان من عداه الخ واما كونه بمعنى الثابت فى نفسه فانما يحسن اذا كان المراد الثابت فى نفسه والموجد لغيره كما سبق مثله ومعنى مطلقا اى من جميع الوجوه وفى جميع الاحوال بقرينة المقابلة * **قوله** (فان من عداه مملوك بالذات مالك بالعرض) مقابل للذات حيث قال مملوك بالذات فلا جرم انه مالك بالعرض لانه تمليك الله له بحيث مكنه من التصرف فيه حسبما ساعده الشرع واما ما لم يساعده الشرع فلا يقدر على التصرف فيه وهذا دليل على انه ليس بمالك بالذات بل بالعرض فهو مالك حقيقة فى اصطلاح اهل العربية لان اسناد الملك الى العبد المالك حقيقة فى العرف والشرع مجاز فى نفس الامر لان الملك بالنسبة الى ما فى نفس الامر عارية واهل العرف نظره الى الظاهر فما ذكر الفاضل السعدى بناء على عدم التفرقة بين الحقيقة والمجاز الاصطلاحيين وبين الحقيقة والمجاز فى نفس الامر والواقع الا يرى ان الفقهاء صرحوا بان الشهيد الحقيق لا يعلمه الا الله تعالى اى الشهيد فى نفس الامر الموعود بانواع الكرامات لا يعلمه الا الله تعالى واما اطلاق الشهيد على من قتل فى المعركة مجاهدا مع الكفار فحقيقة فى الاصطلاح لكونه موضوعا له وشتان ما بين الحقيقيين والمجازيين * **قوله** (من وجه دون وجه وفى حال دون حال) من وجه اى من حيث بعض وجوه الانتفاع وهو ما احل الله له دون بعض وهو ما حرمه الله تعالى وفى حال اى فى حال حيوته دون حال اى فى حال موته او فى حال وجود اسباب التمليك دون حال اى حال اخراجه عن ملكه بالهبة او بالبيع او بالعتق او فى حال الاسلام دون حال وهو حال الردة العياذ بالله تعالى ٢٣ (فان ما عداه عبيد) ٢٤ * **قوله** (الذى يحيط بالاجرام وتنزل منه محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم) فان تلك الاحكام لاشتمالها على حكم ومصالح وان لم نعلمها رحمة وخير وان كان ظاهره يرى ضرا وشرا والكرم من كل نوع ما يجمع الفضائل واما وصفه بالاحاطة لما ثبت فى الخبر الصحيح انه جسم محيط بسائر الاجسام وقد روى النص فى الآية الكرسى ما يدل عليه وتمام الكلام فيه فى سورة الاعراف * **قوله** (او لنسبته الى اكرم الاكرمين) اى وصفه بالكرم لنسبته الى اكرم الاكرمين فيكون مجازا فى النسبة كما يقال بيت كريم اذ كان ساكنوه كراما * **قوله** (وقرئ بالرفع على انه صفة الرب) لكون اضافته معنوية تفيد التعريف ولا يوصف العرش به الا مجازا او قيل انه صفة للعرش ايضا بتقدير المبتدأ لم يبعد كما لم يبعد كونه صفة الرب فى الاول على ان الجر للجوار ٢٥ * **قوله** (يعبده) تفسير يدع اذ العبادة يتضمن الدعاء فيكون مجازا لكن لشهرته فيها صار كالحقيقة ولا مانع من ان يراد الدعاء حقيقة * **قوله** (افرادا او اشراكا) افرادا او اشراكا سقط من بعض النسخ وعلى ثبوته يشكل قوله افرادا لانه ينافى المعية الواقعة فى النظم ودفعه ان المراد بالافراد العبادة له تعالى وحده والعبادة لغيره منفردا والمراد بالاشراك العبادة جميعا او ذكر الافراد بدلالة النص لانه لما وعد العقاب والحساب على العبادة اشراكا فالوعيد على عبادة غيره تعالى افراد بطريق الاولوية والغفلة مع متعلق يدع وقيده فلا مساغ للقول بان معنى مع الله مع وجوده وتحققه فالافراد والاشراك فى العبادة فان هذا لا يفهم من النظم الكريم اصلا ٢٦ * **قوله** (صفة اخرى لا له لازمة له فان الباطل لا برهان له به) لازمة له لا مخصصة ولا مقيدة لفساد المعنى وفائدتها التأكيد دفعا لتوهم ارباب الانكار الردية * **قوله** (جئ بها للتأكيد وبناء الحكم عليه تنبيها على ان التدين بما لا دليل عليه ممنوع فضلا عما دل الدليل على خلافه) فيكون هذا ابلغ فى المنع من قوله يدل على بطلانه البرهان قوله وبناء الحكم عليه فيه اشارة الى ان الحكم فى الجملة الشرطية فى الجزاء والشرط ٣ قيد له اذ المراد بالحكم الحكم بالوعيد لكن قوله وبناء الحكم عليه اى على هذا القيد مع انه

قوله وهو كالدليل على البعث وجه كونه كالدليل عليه هو ان فعل الحكيم لا يكون الا لحكمة ومصلحة وعاقبة حميدة فلما نفى كون الانتهى والعبث غاية الخلق والايجاد فلابد له من حكمة داعية اليه وتلك الحكمة هى التعبد فى الدنيا والمجازاة فى الاخرة والمجازاة فيهما لا تكون الا بالبعث واعادة الارواح الى ابدانهم واحيائهم ثانيا بعد اماتتهم

قوله معطوف على انما خلقناكم فيكون هو داخلا معه تحت الحسبان المنكر بالاستفهام الانكارى على انه قائم مقام مفعولى الحسبان كالمعطوف عليه فعطفه عليه الا شعار بانه معه فى حكم الانكار

قوله اوعبثا اى انه معطوف على عبثا فمعناه على تقدير كون عبثا حالا وغير مرجوعين الينا وعلى تقدير كونه مفعولا له ولان لا ترجعوا الينا اى لترككم غير مرجوعين الينا

قوله ومن عداه مملوك بالذات مالك بالعرض من وجه دون وجه وفى حال دون حال لان مملوك غيره بمنزلة العارية ينتفع به اياما ثم يرده الى مالكه الحقيقى وان الانسان اذا ملك عبدا فهو مالكه من وجه الانتفاع الاستخدام وبثمنه ببيعه دون وجه اخر حيث لا يملك قتله وقطع يده وضربه وغيرها من غير اذن الشرع وكذا مالك له فى حال كونه فى ملكه دون حال اخراجه عن ملكه باعتاق او تمليك ببيع او هبة او غير ذلك قال صاحب الكشاف رحمه الله الحق فى فتعالى الله الملك الحق الذى يحق له الملك لان كل شئ منه واليه او الثابت الذى لا يزول ولا يزول ملكه واختار القاضى رحمه الله من هذين الوجهين الوجه الاول وترك الثانى لان الوجه الاول ابلغ واوفق لنظم الكلام فان الفاء فى قوله فتعالى الله يستدعى ربط ما بعده بما قبله وذلك ان الله تعالى لما انكر حسبان منكرى الحشر وزعمهم ان لا حساب ولا عقاب ولا رجوع ولا ثواب واعتقادهم ان لا مجازاة نزه ذاته بانه مقدس متعال عما يؤدى الى ذلك الحسبان من العبث فى الخلق يعنى كيف يليق بمن هو الملك على الاطلاق الحق المتفرد فى الالهية رب العرش الكريم ان يكون فى فعله عبث ثم بين انه لا يحسب ذلك الحسبان الا من يدعوا مع الله الها اخر لا برهان له

قوله الذى يحيط بالاجرام وتنزل منه محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم وفى الكشاف وصف العرش بالكرم لان الرحمة تنزل منه والخير والبركة

قوله او لنسبته الى اكرم الاكرمين كما يقال بيت كريم اذا كان ساكنوه كراما

قوله لا برهان له صفة لا له لازمة له نحو قوله ولا طائر يطير بجناحيه فيكون صفة مؤكدة لا مخصصة لان كونه صفة مخصصة يوهم ان من الالهة غير الله من يجوز ان يقوم عليه برهان كما قال صاحب الكشاف وهى صفة لازمة جئ للتوكيد لا ان يكون فى الالهة ما يجوز عليه برهان ومعنى التوكيد ان انتفاء البرهان لازم لا له الآخر الباطل والباطل يدل التزاما على انه لا برهان له فجئ لا برهان له تأكيدا للاله الآخر بحسب مدلوله الالتزامى

٢٢ ❁ فانما حسابه عند ربه ❁ ٢٣ ❁ انه لا يفلح الكافرون ❁ ٢٤ ❁ وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين

بناء على الشرط الاشارة الى ان القيود سواء كانت في الاثبات او في النفي محط الحكم والفائدة ❁ **قوله** (اواعتراض بين الشرط والجزاء لذلك) اى للتأكيد والتنبيه المذكور يعنى لو بنى الحكم بالوعيد على الشرط بدون هذا الكلام وصفا كان اواعتراضا لكان صحيحا تاما ولكن لا يوجد هذا التنبيه لتنبيه ٢٢ ❁ **قوله** (فهو مجازله مقدار ما يستحقه) اى الحساب كناية عن الجزاء بالعذاب عبر عنه بالحساب تنبيها على ان الجزاء على قدر ما يستحقه لا يزيد عليه ومن هذا قال مقدار ما يستحقه لكن المراد نفي الزيادة دون النقصان اذ ما يستحقه الكفار من العذاب غير متناه كما انه غير متناه كيفا كما والى هذا اشير في قوله تعالى * فذوقوا فلن نزيدكم الاعذابا * ٢٣ ❁ **قوله** (ان الشان وقرئ بالفتح على التعليل او الخبر اى حسابه عدم الفلاح) على التعليل بتقدير اللام او الخبر اى عن قوله حسابه فلا يقدر اللام فعلى هذا عند ربه ظرف لحسابه قوله اى حسابه عدم الفلاح فوضع الكافرون في موضع المضمر تنصيصا على كفرهم وبيانا لعلة الحكم اى عدم الفلاح مسبب عن كفرهم وجمع لان من في معنى الجمع ❁ **قوله** (بدأ السورة بتقرير فلاح المؤمنين وختمها بنفي الفلاح عن الكافرين) بتقرير فلاح المؤمنين لكن لا مطلقا بل المؤمنين الكاملين الموصوفين بالخصال الحميدة وجه التقرير لانه مصدر بكلمة قد الدالة على التحقيق وصيغة الماضي الدالة على وجوده وان كان المعنى على الاستقبال وختمها بنفي الفلاح في عموم الاوقات لان لا يفلح الاستمرار في النفي لا النفي الاستمرار فيكون حال العصاة من المؤمنين مسكوتا عنها كما في اكثر المواضع اشار بهذا الى انه رد العجز على الصدر وهو من المحسنات البديعية ❁ **قوله** (ثم امر رسوله بان يستغفره ويسترحمه فقال ٢٤ عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عينه عند نزول ملك الموت وعنه عليه السلام انه قال لقد انزلت على عشر آيات من اقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد افلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان اولها وآخرها من كنوز الجنة ومن عمل بثلث آيات من اولها واتعظ باربع من آخرها فقد نجا وافلح) ثم امر رسوله الخ اى بالاصالة وامر امته بالتبع بان يستغفروه اولا ويسترحمه ثانيا اذ التحلية بعد التخلية وهذا القدر من الكلام لا ينافي ختم السورة بعدم الفلاح اذ الختم اضافي وانت خير الراحمين بناء يناسب الدعاء بالرحمة والحديث الاول موضوع والثاني مروى عن السنن مع اختلافهم في صحته وضعفه والثالث قال العراقي لم اقف عليه في كتب الحديث

م م
م

الحمد لله الذي وفقنا لاتمام تعليقاتنا على سورة قد افلح المؤمنون في يوم الخميس في الضحوة الكبرى من شوال الشريف في سنة ثمان وثمانين بعد المائة والالف من الهجرة النبوية عليه افضل الصلوات واكمل التحيات وعلى آله واصحابه ائمة الهدى والتقى

قوله وبناء الحكم عليه تنبيها على ان التدين بالادليل عليه ممنوع اى وبناء حكم الجزاء الذي هو فانما حسابه عند ربه على الوصف الذي هو لا برهان له تنبيه على ان التدين اى اتخاذ الدين والعمل بالادليل عليه ممنوع بناء على ان ترتب الحكم على الوصف يشعر بعليته له

قوله وقرئ بالفتح على التعليل والخبر اى وقرئ بفتح ان في انه لا يفلح الكافرون على ان لام التعليل محذوف من ان ومجموع الجار والمجرور في محل الرفع على انه خبر حسابه فيكون حينئذ عند ربه ظرفا لغوا متعلقا بحسابه اى فانما حسابه عند ربه ومجازاته بالعذاب كائن لعدم فلاحه وضع الكافرون موضع الضمير ومقتضى الظاهر ان يقال لا يفلحون تسجيلا لهم على الكفر وتنبيها على ان انتفاء الفلاح منهم لاجل كفرهم وانما اورد الاسم الظاهر بصيغة الجمع حيث قيل الكافرون والحال انه واقع موقع الضمير المفرد الراجع الى من في ومن يدع لان المرجوع اليه مجموع المعنى وان كان مفردا لفظا واشعارا بانه تذييل الايات الواردة في حق الجمع الكثير من المعاندين المصرين على الكفر واما الضمير في انه فللشان فالمعنى ان من اشرك بالله واصر على الكفر فان عاقبته وخيمة لا نجاح له وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ثمه قال ابن جني معناه ان حسابه يؤخر الى ان يأتي ربه فيحاسب حينئذ وذلك لانه لا ينفعه الموعظة ولا التذكير في الدنيا فيؤخر حسابه الى ان يحاسب عند ربه الا يرى كيف امر حبيبه محمدا صلى الله عليه وسلم بعد ان صلاه من اسلام من يجيب الدعوة في حقه بان يطلب الغفران والرحمة في دعائه لنفسه ولتابعيه ورمز الى مشاركة مخالفيه بقوله وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين ثم حامدا لله ما تيسر لي من حل ما وقع في تفسير سورة المؤمنين * بحوله المتين * وتوفيقه المبين * فالان اشرع في حل ما في تفسير سورة النور * مستعينا بالله ومترجيا منه ان يعصمني عن الخطاء ويهديني بلطفه الى طريق الحق والصواب وهو يقول الحق ويهدي السبيل اللهم اخلص نيتي فيه ووفقني ان اجعل نيتي في ذلك خالصا لوجهك الكريم وبك اعتصم واقول

٢ وكذا الكلام في الاحتمال الثاني وسيجيء تفصيله ٣ فالابهام المذكور ملتزم على ان المفهوم لايعتبر عندنا

٤ ومراده دفع ماقيل من انه لايخاطب في كلام واحد اثنان اواكثر بدون تثنية اوجمع اوعطف ودفع بانه لاخطاب في كلام واحد لاثنين بل الخطاب له عليه السلام وسائر الخطابات محكي فلامحذور فيه كما في قوله تعالى قل يا ايها الكافرون

٥ فان قيل هذا العموم على البدل فلايفيد مايفيده الجمع قلنا قديفيد العموم على سبيل الشمول عند قيام القرينة وهنا لما لم يختص الامر بالتلاوة بشخص دون شخص كان عاما على سبيل الشمول كما قالوا في قوله تعالى ولو ترى اذ وقفوا على النار الآية

٦ قوله كما اشرنا من ان فيه تنبيها على العمل بمافيها

٢٢ ❊ بسم الله الرحمن الرحيم سورة ❊ ٢٣ ❊ انزلناها ❊ ٢٤ ❊ وفرضناها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

• **قوله** (سورة النور مدنية وهي ثنتان اواربع وستون آية) مدنية وفي التيسير والاختلاف في الآيتين "بالغدو والاصال" "يذهب بالابصار" والمص اختار كونهما مدنيتين ولهذا لم يستثنهما ونقل عن القرطبي انه قال ان آية "ياأيها الذين آمنوا ليستأذنكم" الخ مكية ولعل المص لم يرض به ولم ينبه عليه قوله ستون وفي بعض النسخ وسبعون آية وقيل انه سهو لانه هو المقرر في كتاب العدد للداني وهو المعتمد به ماذكره من انه ستون وايضا في الكشاف والتفسير الكبير ستون ٢٢ * **قوله** (هذه سورة اوفيما اوحينا اليك سورة) هذه سورة اي انها خبر مبتدأ محذوف وفائدة الخبر باعتبار الصفة مع ماعطف عليها ٢ وعلى الثاني هي مبتدأ مخصص بالصفة وبتقديم الخبر فلاحتيم الا ان كون النكرة خبرا احسن ولذا قدمه على ان في الثاني كثرة الحذف والقرينة على حذف المبتدأ اقوى واما القول بان السورة المنزلة عليه معلوم انها وحي اي موحى فجوابه ان اكثر ما في هذه السورة من باب الاحكام والحدود فلذا عقبها ببيان الحدود كانه قيل فيما اوحينا اليك سورة شانها كيت وكيت ولاشك حينئذ في حصول فائدة الخبر ولعل لهذا عبر بالسورة في صدرها فقيل سورة انزلناها دون سائر السور مع انها سورة انزلت فلاحاجة الى ماقيل انه انما يلزم ذلك فيما قصد به الاعلام والمقصود هنا الامتنان والمدح والترغيب ويندفع ايضا انه يأباه ان مقتضى المقام بيان ان شان السورة كذا وكذا والحمل عليها بمعونة المقام يوهم ٣ ان غيرها من السور ليس على تلك الصفات وجه الاندفاع ان هذه السورة الكريمة لما اشتملت على طائفة من الاحكام والحدود كما عرفته علم ان غيرها من السور على تلك الصفات على ان الحق في ان كل سورة ممتازة عن غيرها بصفة مختصة به فيصح القصر بان السورة الموصوفة بماذكر فيها مقصورة على الاتصاف بانها فيما اوحي اليه اي بعض ما اوحي اليه لانه من ظرفية الكل للجزء غاية الامر ان هذا التعبير خص بهذه السورة الكريمة لنكتة ذكرناها اولغيرها من نكتة تقتضي هذا التعبير هنا دون سائر السور ولم نطلع عليها ولك ان تقول تقديم المسند اي فيما اوحينا على المسند اليه ليس للحصر بل لتصحيح كون النكرة مبتدأ ٢٣ * **قوله** (صفتها) وذكرها مع ظهورها لتمهيد ذكر قوله وفرضناها مع تفخيم شانها بنون العظمة ولعل هذا مراد من قال انها صفة مادحة * **قوله** (ومن نصبها جعله مفسرا لناصبها فلايكون له محل من الاعراب) اذ الجملة المفسرة لضمير الشان لها محل من الاعراب بالاتفاق والجملة المفسرة الفضلية لحقيقة مايليه لامحل لها بالاجماع واما الجملة المفسرة في الاشتغال فقد خالف فيها الشلوبين فزعم انها بحسب مايفسره فهي في مثل زيدا ضربته لامحل لها وفي نحو "انا كل شيء خلقناه بقدر" في محل رفع زيد وكانها عنده عطف بيان او بدل ولم يثبت وقوعهما جملة كذا قيل وهنا لامحل لها اما عند الجمهور فظاهر واما عند الشلوبين فلامحل لمافسره ولامحل لها ايضا * **قوله** (الا اذا قدر اتل) استثناء منقطع اي لكن اذا قدر اتل اي ان كان ناصبها اتل ونحوه فحينئذ يكون جملة انزلناها صفة لها محل من الاعراب وانما قدر اتل لان الخطاب له عليه السلام هنا ومابعده الخطاب لغيره من الحكام وغيرهم لان اتل ونحوه من اذكر فيه معنى القول ومابعده مقول فالخطاب فيه محكي نظيره "قل ياايها الكافرون لااعبد ماتعبدون" كذا قيل ٤ وفيه نظر لان القول صريحا كان او متضمنا فيه قد لايقصد به الحكاية بل الذكر والنطق كما في "قل ياايها الكافرون" فحينئذ يكون الخطاب الثاني من المخاطب الاول ولايخفى عدم صحته هنا والقياس مع الفارق لان في قوله تعالى "قل ياايها الكافرون" الخطاب من الرسول عليه السلام واما الخطاب في قوله "لعلكم تذكرون" وغيره لايصح كونه منه عليه السلام كما صح في تلك السورة ولايقصد به الحكاية فيلزم ان يخاطب في كلام واحد اثنان بدون تثنية اوجمع اوعطف فالصواب ان الخطاب هنا مايكون مخاطبا بالخطابات الآتية فالافراد هنا لكونه خطابا لغير معين فيعم ٥ كالجمع فللتنبيه على جواز المسلكين افرد الخطاب مرة وجمع اخرى * **قوله** (اودونك اونحوه) دونك اسم فعل للاغراء والتحريض اي خذوا والزم سورة الخ وحاصله اتل واعمل بما فيها حذف اسم الفعل اجازه ابن مالك في قوله "ايها المائح دلوي دونكا" ان يكون دلوي مفعول دونك آخر مضمر وادعى انه مذهب سيبويه ولهذا جوزه الشيخان على ان الزمخشري امام في العلوم العربية جوزه وقدمه على تقدير اتل لان فيه مبالغة كما ٦ اشرنا ٢٤ * **قوله** (فرضنا مافيها من الاحكام) ففي ايقاع فرضنا على السورة مجاز عقلي بملابسة الظرفية قوله من الاحكام وهي شاملة للحدود والفرض شامل للمنهي عنه لان النهي عن الشيء مستلزم للامر

سورة النور مدنية وهي ثنتان اواربع وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

سورة انزلناها

قوله هذه سورة اوفيما اوحينا سورة يريد ان ارتفاع سورة اما على الخبر بمبتدأ محذوف اومبتدأ خبره ظرف مقدم عليه وعلى التقديرين انزلناها صفة سورة

قوله ومن نصبها جعله مفسرا لناصبها اي ومن نصب سورة جعل انزلناها مفسرا لناصبها على نحو زيدا ضربته فتقديره انزلنا سورة انزلناها فحينئذ لايكون صفة السورة كما هو كذلك في القراءة بالرفع

قوله فلايكون له محل اي فلايكون لانزلنا محل من الاعراب على تقدير نصب سورة لانه حينئذ مفسر لانزلنا المقدر فيكون حكمه كحكمه في انه لامحل له من الاعراب الا اذا قدر اتل اودونك ونحوه مثل قل فحينئذ يكون لانزلناها محل من الاعراب على انه منصوب ثم النصب موصوفه الذي هو سورة

قوله وفرضنا مافيها من الاحكام يعني ان المفروض ليس نفس السورة كما يوهمه ظاهر الاية بل هو ما فيها من الاحكام الشرعية فتعلق الفرض الى ضمير السورة من باب الاتساع والتعلق المجازي الملابسة بينها وبين مافيها باشتمالها عليه قال الامام فرضناها اي فرضنا ما بين فيها وانما قال ذلك لان اكثر مافي هذه السورة من باب الاحكام والحدود فقوله فرضناها بمنزلة براعة الاستهلال لان قوله الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد الى اخر السورة من الاحكام كالتفصيل ونحوه ياايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود مع ذكر فيما بعده

قوله وشدده ابن كثير وابو عمرو لكثرة فرائضها اوالمفروض عليهم اوالمبالغة في ايجابها يريد ان القراءة بالتشديد المفيد للتكثير اما التكثير بحسب الكم اوبحسب الكيف والاول يكون لتكثير المفعول به وهو اما مفعول بلاواسطة الجار وهو الفرائض اي الاحكام المفروضة يقال فرضت الفريضة بالتخفيف وفرضت الفرائض بالتشديد اوبواسطة الجار والمجرور وهو المفروض عليهم من المكلفين والتكثير بحسب الكيف هو الوجه الثالث وهو المبالغة في ايجابها فالمعنى اوجبناها على المكلفين ايجابا شديدا ملزما لهم ان يفعلوا ويأتمروا باعمال امرها وامر الاحكام المفروضة عليهم البتة والمبالغة في الكيف يناسب اصل المعنى قال الراغب الفرض قطع الشيء الصلب والتأثير فيه كقطع الحديد

بضده والمراد عافيها اعظم ما فيها (لاشكال ان هذه السورة مشتملة ايضا على كثير من المباحات * قوله (وشدده ابن كثير وابو عمرو لكثرة فرائضها والمفروض عليهم اوللمبالغة فى ايجابها) لكثرة فرائضها اى الكثرة فى الفعل قدمه لانه المقصود الاعظم وهذا يؤيد ماقلنا من ان المراد معظم مافيها اوالمفروض عليهم فالكثرة فى المفعول اوللمبالغة فى ايجابها اى الكثير فى الفعل لكن لا فى الكم كما فى الاول بل فى الكيف اى شدة لزوم الفرضية اخره لان فيه ضعفا امااولا فلان الفرض وهو الحكم الثابت بدليل قطعى لايظهر اعتبار الشدة والخفة فيه وغير متعارف واما ثانيا فلان المتداول الكثرة فى الفعل كما فى كثرة المفعول دون الكثرة فى الكيف الا ان يقال ان الشدة تستلزم الكثرة بالنظر الى اشتمالها اضعاف ما فى الخفة لكن هذا سبب الجواز ولايرفع الضعف ٢٢ * قوله (واضحات الدلالة) على الاحكام الشرعية وليست بخفية ولامشكلة ولامجملة فضلا عن متشابهة وهذا اما باعتبار الاغلب الاكثر الا ان يدعى انه لاقسم من اقسام الخفى وغيره تحقق فى هذه السورة والمراد بها مطلق الآيات سواء كانت دالة على الاحكام والحدود اوالدلائل الناطقة بالتوحيد والوضوح عام للظاهر والنص والمفسر والمحكم وذكر انزلنا فيها الخ بعد فرضنا كالتعميم بعد التخصيص على مااختاره المص واما ما اختاره الامام فلا قال ذكر الله تعالى فى اول السورة انواعا من الاحكام والحدود وفى آخرها دلائل التوحيد فقوله فرضناه اشارة الى الاحكام المبينة اولا وقوله وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين فيه دلائل التوحيد وقوله لعلكم تذكرون يؤيده فان الاحكام لم تكن معلومة حتى يؤمر بتذكرها فحينئذ يكون عطف المغايرة ٢٣ * قوله (بتعلمون المحارم) اشار به الى جواب الامام بان لعلكم راجع الى الاحكام ايضا لانه تذييل لجميع ماقبله وتاكيد لمضمونه فلايحسن تخصيصه بالاخير والتذكر قديراد به غايته وهو اتقاء المحارم سواء كانت منهية صريحا اولازما لمفروض بان تركه من المحارم على ان الامر بتذكر الاحكام لايوجب كونها معلومة تفصيلا بل يكفى كونها معلومة اجمالا ويتناول الامر بتذكر التوحيد وسائر الاحكام والحدود قوله حتى يؤمر بتذكرها مراد الامام بان ماصله الامر بالتذكر لان صورة الترجى من الملك القوى فى قوة الامر الجلى (وقرئ بتخفيف الذال) ٢٤ * قوله (اى فيما فرضنا اوانزلنا حكمهما وهو الجلد) قدر المضاف وهو الحكم ٢ لان المعنى يستقيم به وهو الجلد فانه المذكور هنا واما حكم الرجم فليس بمذكور هنا سيجيء بيانه واضافة الحكم اليهما لانه متعلق بهما واضافته اليه تعالى لامره به لكن المراد بالجلد المصدر المبنى للمفعول اذ المصدر المبنى الفاعل صفة الضارب وفيما انزل حكم آخر ثابت باشارة النص وهو وجوب اجراء الحد على الحكام على ما حقق فى قوله اوانزلنا اشارة الى رد مااختاره الامام من ان انزلنا اشارة الى دلائل التوحيد وقدم الاول لتبادره * قوله (ويجوز ان يرفعا بالابتداء والخبر) اى بلا تقدير مضاف فحينئذ يكون خبره جملة فاجلدوا ويلزم كون الجملة الانشائية خبرا للمبتدأ منهم من جوز ذلك بلا تأويل وهو الظاهر من كلام المص ومنهم من ذهب الى انه مأول بالقول اى مقول فى حقهما اجلدوا ولاحتياجه الى هذا التكلف اخره وضعفه مع ان الوجه الاول يحتاج الى تقدير المضاف وفى هذا الوجه بيان اعتناء بشانه حيث ذكر اولا ماهو عنوان وترجمة له لان قوله تعالى "انزلناها وفرضناها" الآية شامل الاحكام والحدود ومن جملتها قوله "الزانية والزانى" ومن عادة العرب اذا ارادوا تفصيل معنى اعتناء بشانه ان يذكروا قبله ماهو عنوان وترجمة له ٢٥ * قوله (والفاء لتضمنهما ٣ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الذى) اذ المبتدأ اسم موصول صلته فعل واليه اشار بقوله اذ اللام بمعنى الذى وحقه ان يكون مبتدأ لكنه فى صورة الحرف فاعطى ماهو مستحقه لمابعده لكونه فى صورة الاسم وان كان فعلا فى المعنى لكن قاعدة ان المبتدأ اذا كان اسم موصول صلته فعل اوظرف يصح دخول الفاء فى خبره شمولها فى نحو الزانية والزانى محل الكلام ولهذا قال الشارح العلامة على مانقله البعض عندى ان مثل هذا التركيب لايتوجه الا باحد امرين زيادة الفاء كما نقل عن الاخفش اوتقديرا ما لان جواز دخول الفاء فى خبر المبتدأ اما لتضمنه معنى الشرط واما لوقوع المبتدأ بعد اما ولما لم يكن الاول وجب الثانى انتهى فنفى تضمنه معنى الشرط فلم ان جعل الكلام مبنيا على جملتين احسن واحرى فالوجه الاول هو المعول الاقوى فحينئذ الفاء سببية محضة لاالعطف معهما اذ الزنا سبب الجلد اوالامر بالجلد * قوله (وقرئ بالنصب على اضمار فعل يفسره الظاهر) لان المفسر اذا كان فيه ايضاح وتفصيل يعطف بالفاء اوبالواو بخلاف ما اذا اتحدا فانه لم يعهد عطفه عند النحاة

٢ والمراد بالحكم خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين وقد يطلق ماثبت بالخطاب وهو المراد هنا كما اشرنا بقولنا وهو وجوب اجراء الحد منه

٣ وفى نسخة لتضمنهما اى لتضمن لفظ الزانية وتخصيصها بالذكر لان المعطوف تابع لامبتدأ اصالة وقد يطلق عليه نظرا الى المعنى وعليه ماوقع فى اكثر النسخ لتضمنهما بالتثنية قيل وهو ظاهر بل الاظهر هو الاول منه

قوله وقرئ بتخفيف الذال على حذف احدى التائين من تتذكرون وكلتا القرآتين من التذكر لكن القراءة بتشديد الذال مبنية على القلب والادغام والقراءة بالتخفيف على الحذف وهى قراءة حمزة وحفص والكسائى وقرأ الباقون بالتشديد

قوله اى فيما فرضنا حكمهما يريد ان ارتفاع الزانية والزانى بالابتداء على حذف المضاف اى حكم الزانية والزانى بالابتداء على حذف المضاف اى حكم الزانية والزانى والخبر الظرف المقدم المقدر تقديره فيما فرضنا وانزلنا حكمهما

قوله ويجوز ان يرفعا بالابتداء والخبر فاجلدوا والفاء لتضمنهما معنى الشرط اى دخول الفاء على الخبر لتضمن المبتدأ معنى الجزائية المبنية عن الشرط لان اللام فى الزانية والزانى بمعنى التى والذى فالمبتدأ فى الحقيقة هو الموصول والمبتدأ فى الحقيقة اذا كان موصولا صلته فعل او ظرف يتضمن معنى الشرط كقوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم فيكون مثل الذى يأتينى فله درهم والتقدير هنا التى زنت والذى زنى فقولوا فى حقهما اجلدوا قوله وقرئ بالنصب قال ابن جنى وهى قراءة عيسى الثقفى وهو منصوب بمضمر اى اجلدوا الزانية والزانى وتفسيره فاجلدوا وجاز دخول الفاء لانه فى موضع امر وقال معناه الى الشرط ولايجوز زيدا فضربته قال الزجاج وزعم الخليل وسيبويه ان النصب هو المختار وزعم غيرهما من البصريين والكوفيين ان المختار الرفع لان الرفع كالاجماع فى القراءة واقوى فى العربية لان معناه من زنى فاجلدوه على الابتداء والخبر ويؤيده قوله تعالى واللذان يأتيانها منكم فآذوهما وانما اختار الخليل وسيبويه النصب لانه امر والامر بالفعل اولى وقد استقصى الكلام فيه فى قوله تعالى السارق والسارقة فاقطعوا ايديهما

٢ ومنه قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم الاية سعد ٣ اذ لو كان مرفوعا لزم وقوع الانشاء خبرا وهو لا يكون الا بتأويل عند بعض سعد
٤ نقل الفاضل المحشي عن ابي حيان انه قال وهذا مطرد في الاسماء الاعيان الثلاثية المضوية سعد ٥ وكذا ظهره وبطنه سعد
٦ حدا زدناه احترازا عن السياسة والتعزير فان غير الجلد يجوز سياسة كما سيجئ سعد ٧ حيث قال لينسخ احدهما بالاخر ولم يقل لينسخ الحديث بهذه الاية سعد
٨ تمامه ثم نسخ ذلك بالحديث وهو ما روي عن النبي عليه السلام انه خرج يوما فقال قد جعل الله لهن سبيلا خذوا عني خذوا الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة والبكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام فلو كان قوله الزانية والزاني قد نزل قبل هذا الحديث لقال عليه السلام خذوا عن الله تعالى فلما قال خذوا عني علم ان قوله الزانية والزاني لم يكن نزل ثم نسخ بقوله الزانية والزاني فاذا ثبت الخ سعد

وما نحن فيه فيه ايضاح وتفصيل حيث قيد بمائة جلدة فحسن دخول الفاء لان التفصيل بعد الاجمال ٢ بخلاف زيدا ضربته فان المفسر عين المفسر فلا يحسن دخول الفاء فيه ومثل هذا جوز فيه ان يكون الفاء جزائية اي ان زنا وان زنت فاجلدوا وقيل ان اردتم معرفة حكم الزاني والزانية فاجلدوا لكن لا حاجة اليه * قوله (وهو احسن من نصب سورة الامر) اي لاجل وقوع الامر بعده ٣ فانه من باب الاشتغال يختار فيه النصب بخلاف السورة فان رفعهما احسن واما نصبهما بالنسبة الى رفعهما فهل هو احسن منه او بالعكس فالرفع افصح من النصب اشار اليه بتقديم قراءة الرفع وقد مر ان الوجه الاول هو المعول في قراءة الرفع * قوله (والزان بلا ياء) اي وقرئ والزان بلا ياء بحذفها تخفيفا واكتفاء بالكسر * قوله (وانما قدم الزانية لان الزنا في الاغلب يكون بتعرضها للرجل وعرض نفسها عليه او لان مفسدته تتحقق بالاضافة اليها) وانما قدم الزانية مع ان حقها التأخير ولذا قدم السارق على السارقة لان السرقة غالبة في الرجال بخلاف الزنا فانه غالب فيها شوقا فان تحققه يكون بتعرضها للرجل وتمكينها منه اذ لولاه لما تحقق ولان مفسدته اي مفسدة الزنا وهي اشتباه النسب ولحوق العار وتوبيخ الاغيار وخجالة الاقارب الاخيار تتحقق بالاضافة الى زناة الاشرار والزانية فيها مجاز في النسبة فانها مزني بها وفيه ايضا اشارة الى انها اصل في مباشرة الزنا حيث جعلت فاعلة مع انها مفعولة * قوله (والجلد ضرب الجلد وهو حكم يخص بمن ليس بمحصن) والجلد ضرب الجلد فعل المفتوح العين من الثلاثي اطرد صوغه من اسماء الاعيان ٤ لاصابتها كراسه اصاب رأسه وعانه اصاب عينه ٥ كذا نقل عن التسهيل وقد عرفت ان المراد المصدر المبني للمفعول ولذا قال وهو حكم يخص الخ والحكم الذي يخص من ليس بمحصن ما هو مصدر مبني للمفعول وقد سبق توضيحه واطلاق الحكم عليه لان الانقياد للحد واجب عليهما كما ان اجراءه واجب على الامراء * قوله (لدلالة الدليل على ان حد المحصن هو الرجم وزاد الشافعي عليه تغريب الحر سنة لقوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام) لدلالة الدليل اي المشهور من الاحاديث او الاية المنسوخ تلاوتها وهو الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما نكالا من الله والمراد بالبكر هي من لم تجامع في نكاح صحيح وبالجملة من لم يوجد فيه شرط الاحصان كما ان المعنى حكم زنى البكر بالبكر جلد مائة الحديث * قوله (وليس في الاية ما يدفعه لينسخ احدهما بالاخر ناسخا مقبولا او مردودا) ما يدفعه اي ما يدفع التغريب لان ذكر الجلد في الحكم لا ينافي كون التغريب حكما ايضا لان من اثبت شيئا لا ينافي ما عداه فان قيل الهداية في جوابه وانه قوله تعالى " فاجلدوا " الاية جعل الجلد كل الموجب رجوعا الى حرف الفاء او الى كونه كل المذكور انتهى يعني ان ما ذكر وقع موقع الجزاء مبينا لما يترتب على الزنا ويجزى به فلا بد ان يكون جميع جزائه والا كان تجهيلا للبيان فكانه قيل ليس له الا الجلد حدا ٦ لكن رد عليه ان تأخير البيان في وقت الخطاب جائز وان لم يكن جائزا وقت الحاجة فالاقرب في توضيح كلام الهداية ما قاله صاحب الكفاية من قوله لان الفاء يقتضي ان يكون الجلد جزاء والجزاء ما يكون كافيا لانه من جزأ بالهمزة اي كفى فكانه قيل فجزاؤه الكافي على طريق الحد الجلد فقط فيعارضه الحديث لانه بين ان جزاءه الكافي امران فيكون احدهما ناسخا للاخر ناسخا مقبولا ان قيل ان الاية ناسخة او نسخا مردودا ان قيل ان الحديث ناسخ فانه خبر الاحاد فلا ينسخ القاطع عند الحنفية وان جاز عندهم نسخ الاية بالاحاديث المشهورة وهذا مقتضى كلام ٧ المص ولا بالحديث منسوخ قال في الهداية والحديث منسوخ كشطره وهو قوله عليه السلام الثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة وقد عرف طريقه في موضعه انتهى وبين صاحب الكفاية انه قد قام الدليل على تقدم الحديث على قوله تعالى الزانية والزاني لان حكم الزنا في ابتداء الاسلام الحبس في البيوت والايذاء باللسان لقوله تعالى " فامسكوهن في البيوت " ولقوله تعالى " فآذوهما " الى ان قال ٨ فاذا ثبت نسخ شطر الحديث وهو قوله عليه السلام الثيب بالثيب الحديث بقوله تعالى الزانية والزاني فكذلك الشطر الثاني فان قيل ما ذكرته على ما اختاره الفراء والمبرد في اعراب الاية وهو كون فاجلدوا خبرا واما على غيره من الوجوه فلا قلنا اشار اليه صاحب الهداية ايضا حيث قال او الى كونه كل المذكور اي فيكون كل المراد اذ الموضع موضع الحاجة الى البيان فكان المذكور تمام حكم الزنا ولو اوجبنا التغريب لكان الجلد بعض الموجب فيكون نسخا كما في الكفاية وهذا يعم

قوله وهو احسن من نصب سورة الامر اي نصب الزانية والزاني على طريق الاضمار على شريطة التفسير احسن واولى من نصب سورة انزلناها على تلك الطريقة يعني انه يلزم على تقدير رفعهما وقوع الانشاء خبرا فيحتاج الى التأويل والاصل عدم التأويل بخلاف نصب سورة فانه يساوي رفعه في الجواز لان رفعه لا يحتاج الى التأويل واخراج الكلام عن ظاهره فالمفضل عليه في الحسن في الحقيقة هو رفعهما على الابتداء لان اصل المعنى نصبهما احسن من رفعهما لاجل الامر اي لاجل وقوع فاجلدوا الذي هو انشاء في موقع الخبر على تقدير رفعهما ولا يلزم هذا المحذور في صورة النصب لكنه رحمه الله جعل المفضل عليه نصب سورة يعني ان نصبها حسن ونصبهما احسن منه اذ لا محذور في الرفع وهنا محذور

قوله ولان مفسدته تتحقق بالاضافة اليها اي ولان مفسدة الزنا تتحقق بالاضافة الى الزانية ولا تتحقق بالمباشرة في غيرها لان المباشرة في غيرها لا تسمى باسم الزنا بل تسمى بالوطء او باللواطة وغيرهما قال صاحب الكواشي وقدمت الزانية لان الزنا في النساء اكثر ولانهن احرص عليه

قوله والجلد ضرب الجلد اي الجلد مصدر جلده يجلده اي ضرب جلده كقول العرب ظهره وبطنه ورأسه اي ضرب ظهره وبطنه ورأسه وذكر بلفظ الجلد لئلا يضرب بحيث يبلغ اللحم

قوله وهو حكم يخص بمن ليس بمحصن لما دل على ان حد المحصن هو الرجم لان الزانية والزاني يدلان على الجنسين غير المقيدين من الزاني المحصن وغير المحصن دلالة مطابقة والجنسية ثابتة في الكل والبعض فكانا كالاسم المشترك بين الكل والبعض فللمتكلم ان يصرفه الى اي الجنسين يشاء من المحصن وغير المحصن والاعتماد على القرينة المعينة للمراد والقرينة هنا على تقييد هذا المطلق الحديث وهو الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة ولما دل الحديث على ان حد المحصن هو الرجم تعين ان حكم الجلد مخصوص بغير المحصن من الزواني فمعنى قوله لما دل الدليل وذلك الدليل هو الحديث المذكور اعلم ان مذهب الحنفيين رحمهم الله في حد الزواني اللاتي هن غير المحصنات الجلد فقط دون الجلد مع التغريب متمسكين بهذه الاية فان المذكور في الاية الجلد فقط وعند الشافعي حدهن الجلد والتغريب لقوله عليه الصلاة والسلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام

قوله وليس في الاية ما يدفعه لينسخ احدهما ١١.

٢ وفي قوله الا ان يرى الامام الخ اشارة الى جواب آخر هو ان التغريب محمول على السياسة لا على الحد فلا تعارض ولا نسخ وفي الكشاف تنبيه على ذلك منه
٣ و بالجملة لم يكن عليه السلام امة قبل النبوة ولا رسول منه ٤ هذا اشارة الى قرينة ان المراد بالاحصان احصان الرجم اذ كثرة الاستعمال من اقوى القرائن منه ٥ اشارة الى ان اسناد القطع اليه عليه السلام مجاز عقلي لانه آمر منه

٢٢ * ولا تأخذكم بهما رأفة * ٢٣ * في دين الله * ٢٤ * ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر

المذاهب في اعراب الآية ثم قال صاحب الهداية الا ان يرى ٢ الامام في ذلك مصلحة فيعزره على قدر ما يرى وذلك تعذير وسياسة * **قوله** (وله في العبد ثلثة اقوال الاحصان بالحرية والبلوغ والعقل والاصابة في نكاح صحيح) لقول الاول عدم التغريب والثاني التغريب سنة كالحر والثالث التغريب نصف سنة كنصف الجلد وهذا الاخير هو الموافق للقاعدة * **قوله** (واعتبرت الحنفية الاسلام ايضا) فشروطه سبعة عند الحنفية وستة عند الشافعي وهو ان يكون حرا عاقلا بالغا مسلما قد تزوج امرأة نكاحا صحيحا ودخل بها وهما على صفة الاحصان والشافعي لم يشترط الاسلام * **قوله** (وهو مردود لرجمه عليه السلام يهوديين) فلو كان كذلك اول ما قدم بالمدينة بحكم التورية ثم نسخ كذا قيل لكن فيه تأمل قال الكرماني الاصح انه عليه السلام كان متعبدا بشرع من قبله ما لم يكن منسوخا كذا قيل قال المص في قوله تعالى " ما كنت تدرى ما الكتاب ولا الايمان " اى قبل الوحي وهو دليل على انه عليه السلام لم يكن متعبدا قبل النبوة بشرع ٣ فلا اعتداد على ما في الكرماني * **قوله** (ولا يعارضه من اشرك بالله فليس بمحصن اذ المراد بالمحصن الذي يقتص له من المسلم) اى اذا قتل المسلم المشرك فلا يقتل به وهذا مذهب الشافعي واذا حمل المحصن على ماذكره قيل عليه هذا تقييد الاطلاق بغير دليل واكثر ٤ استعمال الاحصان في احصان الرجم وماذكره من انه عليه السلام رجم يهوديين فيكون دليلا على التقييد فجوابه ما مر من انه منسوخ على ان كونه دليلا على التقييد يتوقف على كونه مقدما بل الظاهر ان هذا الحديث مؤخر ناسخ لخبر رجمه عليه السلام يهوديين والله اعلم بالصواب ٢٢ * **قوله** (رحمة) فسر الرأفة بالرحمة مع انها ابلغ في الرحمة اذ اعتبار الابلغية يوهم ان اصل الرحمة غير منهي عنه فنبه به على ان المراد بها هنا مطلق الرحمة على انه قيل ابلغ الرأفة مما تفرد به الجوهري وقد فسرت في العين والمجمل وغيرهما بمطلق الرحمة فالمص اشار الى الابلغية في سورة البقرة على ما قرره الجوهري وهنا الى كونها بمعنى مطلق الرحمة تنبيها على استعمالها في المعنيين واخذها كناية عن تأثيرها في النفس بحيث يظهر اثرها في العمل بالتعطيل او التسامح وعن هذا قال فتعطلوه او تسامحوا وتوجيه النهي اليها وذكر الاخذ الذي هو عبارة عن القهر والغلبة للمبالغة كقولهم لا ارينك ههنا اذ الكناية ابلغ من التصريح ولما كان اخذ الرحمة غير اختياري حمل النهي على غايته وهي التعطيل او المسامحة ٢٣ * **قوله** (في طاعته واقامة حده) اى في شان طاعته ومن جملتها اقامة حده ذكرها بعد الطاعة الطاقة لارتباط المقام ببيان احوال الزنا فالمراد بالحد اما حد الزنا او مطلق الحد * **قوله** (فتعطلوه او تسامحوا فيه) فتعطلوه بالترك رأسا او تسامحوا فيه بالتخفيف او بالنقصان او بهما معا * **قوله** (ولذلك قال عليه السلام لو سرقت فاطمة بنت محمد) لو اما باقية على اصلها اى لو سرقت في الماضي او بمعنى ان اى ان سرقت فيما يأتي والاول هو المتبادر من قبيل فرض المحال وتخصيص فاطمة رضي الله تعالى عنها بالذكر لانها اعز واحب من بين آله وحكم سائرها يعلم بطريق الاولوية وقال بنت محمد ولم يقل بنتي تنويها لشانها وتعظيما لحالها فانه عليه السلام يعرف بانه موصوف باوصاف الكمال في ضمن هذا الاسم ولم يقل بنت الرسول تواضعا لاسيما في ذكر فرض السرقة * **قوله** (لقطعت يدها) اى لامرت بقطع ٥ يدها قيل هذا بعض حديث في البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان قريشا اهمهم امر المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا من يكلم رسول الله عليه السلام ومن يجترئ عليه الا اسامة حب رسول الله عليه السلام فكلم رسول الله عليه السلام فقال الشفرة حد من حدود الله تعالى ثم قام فخطب فقال ايها الناس انما ضل من قبلكم انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق الضعيف اقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها وعلم من ذلك ان في الحديث تغييرا ما على رواية المص فاطمة هذه بنت الاسود بن عبد الاسد المخزومية صحابية سرقت فقطعها النبي عليه السلام وقيل هي ام عمرو بنت سفيان المخزومية وفي قوله لو سرقت فاطمة نكتة لان اسم السارقة فاطمة ايضا وقوله بنت محمد روى مرفوعا ومنصوبا والرفع على انه صفة والنصب على تقدير اعني * **قوله** (وقرأ ابن كثير بفتح الهمزة وقرئت بالمد على فعالة) بفتح الفاء مصدر او اسم مصدر وهو الظاهر كالسآمة والكآبة لكن هذا في هذه المادة قليل بالنسبة الى الرأفة بالسكون وقارئه قنبل كما نقل عن الجعبري فليست من القراءة الشاذة ٢٤ * **قوله** (فان الايمان

١١ بالاخر نسخا مقبولا او مردودا وهذا رد لما قاله الحنفية رحمهم الله من ان ما احتج الشافعي به من قوله البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام منسوخ بالآية وهذا الرد مردود على المص رحمه الله من طرف الحنفية بان المذكور في معرض الجزاء ينبغي ان يكون تمام الجزاء وما في الآية وهو فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة واقع في معرض الجزاء فلا بد ان يكون تاما في الجزائية ويلزم على قول الشافعي ان يكون غير تام بل يكون بعض الجزاء فيكون الآية غير وافية لحكم الزنا على قوله وهو واقف له اذ لو كان التغريب جزء من الجزاء لتعرض له وبين بان يذكر في الآية مع الجلد ولو زيد التغريب بهذا الحديث يلزم الزيادة على الكتاب بخبر الواحد وهذا غير جائز عند ابي حنيفة رحمه الله فهذه الآية نسخت هذا الحديث في هذه الزيادة وفي الكشاف وما روى عن الصحابة انهم جلدوا ونفوا منسوخ عند ابي حنيفة وفيه بحث لان اجماع الصحابة رضي الله عنهم متأخر عن نزول الآية فكيف يكون اجماعهم منسوخا بالآية قوله وله في العبد ثلاثة اقوال اى وللشافعي رحمه الله في حد العبد ثلثة اقوال نصف الاول المائة من الجلد وتغريب سنة والثاني نصف المائة منه وتغريب نصف السنة والثالث نصف المائة منه بلا تغريب وهذا الثالث يوافق ماذهب اليه ابو حنيفة في حد العبد

قوله وهو مردود برجمه يهودية اى كون الاسلام معتبرا وشرطا في الاحصان مردود برجم رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودية فلو كان الاسلام شرطا في الاحصان لما حكم عليه الصلاة والسلام برجمها فظهر منه ان الاسلام ليس من شروط الاحصان

قوله ولا يعارضه من اشرك بالله فليس بمحصن اى ولا يعارض عدم اشتراط الاسلام في الاحصان وكون اعتباره مردودا قال عليه الصلاة والسلام من اشرك بالله فليس بمحصن اذ المراد بالمحصن في هذا الحديث المحصن الذي يقتص له من المسلم وليس في الكافر هذا الاحصان يعني ان المسلوب في الحديث الاحصان الخاص ولا يلزم من كون الاسلام شرطا للاحصان الخاص ان يكون شرطا لمطلق الاحصان وهذا ايضا على اصل الشافعي فانه يجعل الاسلام شرطا للاحصان في حق القصاص فلا يحكم بقتل المسلم بدل الكافر الذمي ولا يجعله شرطا له في حق الرجم ومذهب ابي حنيفة عكس ذلك فانه رحمه الله لا يجعل الاسلام شرطا في الاحصان في حق القصاص حيث يحكم بقتل المسلم بدل الكافر الذمي ويجعله شرطا في حق الرجم فلا يحكم برجم الكافر اذا زنى

(يقتضي)

٢ والطائفة قديطلق على غير الادمى ولايبعد ان يكون قوله من المؤمنين احترازاعنه سعد ٣ فى شرح البخارى حمل الشافعى الطائفة فى مواضع من القرآن على اوجه مختلفة بحسب المواطن فجيئ فى قوله تعالى فلولانفر من كل فرقة منهم طائفة واحد فاكثر واحتج به على قبول خبر الواحد وفى قوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين اربعة وفى قوله تعالى فلتقم طائفة منهم معك ثلاثة وفرقوا فى هذه المواضع بحسب القرائن سعد ٤ بعدد شهود الزنا سعد
٥ وفى كلامه رد على من قال المراد بالطائفة شهود يجب حضورهم ليعلم بقاؤهم على الشهادة حيث قال والمراد جمع مطلقا سعد

يقتضى الجد فى طاعة الله والاجتهاد فى اقامة احكامه وحدوده وهو من باب التهييج) اى التحريض على طاعة الله تعالى لا الشك فى ايمانهم كقول الاب ان كنت ابنى فاحسن الى ولهنظائر كثيرة ٢٢ * قوله (وليشهد) وليحضر عذابهما بان يحضر موضع احدهما والامر للاستحباب لاللوجوب والتعبير بالعذاب تنبيه على انه عقوبة شرعت للزجر ومنعه عن المعاودة وللزجر سائره عنه اذ العذاب فى الاصل يتضمن معنى الردع ولاينافى كونه كفارة اذ الاصح ان المحدود لايؤاخذ فى الآخرة بسبب الحد فى الدنيا والتردد فى القصاص * قوله (زيادة فى التنكيل فان التفضيح قدينكل اكثر مما ينكل التعذيب) زيادة فى التنكيل اشارة الى ماذكرناه قوله فان التفضيح واظهار فضاحته قدينكل قد ردع عن المعاودة وعن فعله مما ينكل التعذيب مازجر التعذيب بالجلد والضرب فان شماتة الاعداء اشق على النفوس من سائر البلايا * قوله (والطائفة فرقة يمكن ان يكون حافة حول شئ من الطوف واقلها ثلثة وقيل واحد اواثنان والمراد جمع يحصل به التشهير) واقلها ثلثة اى اقل الطائفة بالمعنى المذكور هنا وهو فرقة يمكن ان يكون حافة حوله واما الطائفة بمعنى الدوران فيطلق على الواحد ويراد بها النفس الطائفة من الطواف بمعنى الدوران فيحمل فى كل موضع على مايناسبه بالقرينة العقلية اواللفظية فلايقال ان هذا يخالف لما مر فى سورة التوبة وبالجملة ان الطواف فى الاصل الدوران اوالاحاطة فالاول لايقتضى الجمع والتعدد والثانى يقتضيه فاذا اطلق على الجماعة يكون جمعا لطائف واذا اريد بها الواحد يصلح ان يكون جمعا كنى به عن الواحد ويصح ان يكون كراوية وعلامة كذا نقل عن الراغب والثانى هو الاظهر لان اطلاق الجمع على الواحد للتعظيم وتحققه فى كل موضع مشكل على ان التحرير التفتازانى قدنازع فى صحة اطلاق الجمع على الواحد فى غير ضمير المتكلم مع الغير فى بحث الالتفات فالاولى ان يقال انها اسم فاعل فى الاصل غلبت الاسمية فاذا اطلقت على الواحد يراد بها النفس الطائفة فيقدر موصوفها النفس واذا اطلقت على الجمع يراد بها الجماعة الطائفة فالاول اصله الطائفة ٢ من الطواف بمعنى الدوران والثانى اصله من الطواف بمعنى الاحاطة ثم غلبت الاسمية فاطلقت على الواحد وعلى الجماعة وان لم يكن الاحاطة والدوران قوله والمراد جمع الخ وفى شرح البخارى ٣ حمل الشافعى الطائفة فى قوله تعالى وليشهد عذابهما طائفة على اربعة ٤ كان المص لم يعتمد عليه فقال والمراد جمع ٥ سواء كان ثلثة اواربعة اوغير ذلك مرض قول واحد اواثنان لان الاحاطة فيهما غيرواحد وان كان معنى الدوران متحققا فيهما لكن كلام المص فى معنى الحافة والاحاطة ٢٣ * قوله (اذالغالب ان المائل الى الزنا لايرغب فى نكاح الصوالح والمسافحة لايرغب فيها الصلحاء فان المشاكلة علة الالفة والتضام والمخالفة سبب النفرة والافتراق) اذالغالب الخ حمل الكلام على الغالب لان الزانى قدينكح غير زانية بالمشاهدة فصحة نفى ذلك باعتبار الغلبة فهو عام خص منه البعض كما يقال لايفعل الخير الا الرجل التقى مع ان من ليس بتقى قديفعل الخير وقيل حاصل معناه الزانى لايرغب ولايميل الى نكاح غيرها وهذا ايضا لايتم الا بقيد الاغلب والابراز فى صورة العموم للتنبيه على ندرة النكاح المائل الى الزانى فى غير الزانية اعتمادا على ظهور قرينة تخصيص العام قوله والمسافحة اى الزانية * قوله (وكان حق المقابلة ان يقال والزانية لاتنكح الا من زان اومشرك) اى بحسب الظاهر ان يقال والزانية لاتنكح بصيغة المجهول لقوله الامن زان ولو كان على بناء المعلوم لقال الازان اومشرك وانما اختار المجهول لان مذهبه ان النساء لاحق لهن فى مباشرة العقد والمباشر له وليها فرجع ضمير فاعله المقدر هو الولى والذم انما هو للزانية دون الولى مع انه المباشر للعقد لان العقد انما هو برضائها فبهذه النكتة كان حق المقابلة ما اختير فى النظم الكريم لانه مطابق لمقتضى الحال * قوله (لكن المراد بيان احوال الرجال فى الرغبة فيهن لان الآية نزلت فى ضعفة المهاجرين لما هموا ان يتزوجوا بغايا يكرين انفسهن لينفقن عليهم من اكسابهن على عادة الجاهلية) لكن المراد اشارة الى تلك النكتة التى اقتضت ذلك ضعفة المهاجرين اى فقراؤهم لما هموا بكسر اللام وتخفيف الميم او بالفتح والتشديد يكرين بضم الياء وسكون الكاف من الافعال لينفقن متعلق بقوله يتزوجوا وغرضهم من تزوجهن اعطاء ماأخذن من اجرة الزنا اياهم فينتفعون به الى ان اغناهم الله تعالى عنهن فاستأذنوا رسول الله عليه السلام فنزلت ولايخفى ان هذا جواب آخر للاشكال المذكور اى ان الزانى يراد به قوم مخصوصون الذين نزلت

قوله فتعطلوه اوتسامحوا فيه تعطيل الحد هو ترك الجلد رأسا والمسامحة فى الحد الجلد بحيث لايوجعهما الضرب ولايجد المضروب الم فالمراد على الاول التحريض على اقامة الحد نفسه وعلى الثانى التحريض على اقامته مع الايجاع وعن ابن ماجه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقامة حد من حدود الله تعالى خير من مطر اربعين ليلة فى بلاد الله عز وجل وعن ابن ماجه عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حد يعمل به فى الارض خير لاهل الارض من ان يمطروا اربعين صباحا وفى رواية ثلاثين صباحا وفى الحديث يؤتى بوال نقص من الحد سوطا فيقول رحمة لعبادك فيقال له انت ارحم به منى فيؤمر به الى النار ويؤتى بمن زاد سوطا فيقول لينتهوا عن معاصيك فيؤمر به الى النار
قوله وقرئ رأفة بفتح الهمزة على وزن حركة وهذه قراءة ابن كثير ولم يختلفوا فيما وقع فى سورة الحديد واتفقوا على القرآن بسكون الهمزة لمجاورة قوله ورحمة ولما كان الرأفة معنى فى القلب لاينهى عنه لانه لايكون باختيار الانسان حمل رحمه الله النهى عن اتخاذها على الكناية فتعطلوه فيكون النهى راجعا الى تعطيل الحد لا الى اتخاذ الرأفة وهذا قول مجاهد وعكرمة وعطاء وسعيد بن جبير والضحى والشعبى وقال جماعة معناه النهى عن المسامحة فى الحد فالمعنى لاتسامحوا فى حدهما فتخففوا الضرب ولكن اوجعوهما ضربا وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والى الاشارة اليه قال رحمه الله اوتسامحوا ولما كان تعطيل الحد ومسامحته لازمين عادة لاتخاذ الرأفة ذكر اللفظ الدال على اللزوم واريد اللازم وحمله على المجاز اولى من حمله على الكناية لان الكناية عند اهل البيان لاتنافى ارادة المعنى الموضوع له والمجاز ينافيها وارادة المعنى الموضوع له اللفظ هنا لايجوز لان النهى عما جبل عليه الانسان غير معقول المعنى فالوجه ان يقال فى تفسيره فلا تعطلوه اولاتسامحوه ولم يفسر رحمه الله النهى المذكور فى الآية بما ذكرنا لم يقل فلا تعطلوه اولاتسامحوه بل جعل التعطيل والمسامحة مسببا عن اتخاذ الرأفة حيث قال فتعطلوه اوتسامحوه وهذا دليل على ان قصده الى الكناية لان الظاهر من كلامه رحمه الله انه توسل بالملزوم وارادته الى اللازم الذى هو المعنى المقصود وهذه المقام مما ينبغى للناظر اللبيب ان يتأمل فيه
قوله وهو من باب التهييج هو اثارة الغضب لله

ولتفيد حكمه من هاج هيجه اى اثار غضبه وهيجه

اثاره يعنى ان قوله تعالى ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله ان كنتم تؤمنون الآية تهييج للوالين والهاب غضبهم لله ولدينه فالمعنى ايها الحكام والولون فى امر الدين تصلبوا فيما ينبت لكم واستعملوا الحد والمتانة فيه ولا يأخذكم الرفق واللين فى استيفاء حدودى
قوله زيادة فى التنكيل يقال نكل به تنكيلا اذا جعله نكالا وعبرة لغيره والنكل بالكسر القيد والنكل ايضا حديدة اللجام ورجل نكل ونكل كشبه وشبه كانه ينكل به اعداءه ويجوز ان يكون من النكول الذى هو بمعنى الجبن والتولى عن الشئ جبانة يقال نكل عن الامر وعن اليمين ينكل بالضم اى جبن وانا كل الجبان وهذا المعنى يلايم ايضا قوله فان التفضيح قد ينكل اكثر مما ينكل التعذيب ١١

٢ وهذا اشارة الى توجيه قول المص وان كان فيه تكلف وتعسف منه ٣ والاثنان منها مذكوران فى النظم بالعبارة والاخران ليسا بمذكورين بعبارة النص بل مفهومان بدلالة النص منه ٤ المذكورات فى قوله تعالى حرمت عليكم امهاتكم ولاالاجماع فيه منه ٥ لعل مراده قوله تعالى فانكحوا ماطاب لكم من النساء منه ٦ ومخالفة ابن مسعود وعائشة رضى الله تعالى عنهما

٢٢ * وحرم ذلك على المؤمنين

الآية فى شانهم فهذا الخبر والحصر لاخدشة فيه اصلا واذ الاشكال فى ارادة العموم فيحتاجون فى دفعه الى انه عام خص منه البعض كامر فجعل هذا من تتمة الجواب الاول لايخلو عن كدر وكون هذا جواب آخر ١ صرح به الامام والقول ٢ بان خصوص السبب لاينافى عموم الحكم تكلف بل تعسف * **قوله** (ولذلك قدم الزانى) مع انه اخر فيما قبل لرعاية مقتضى الحال فى كل مقام يليق بتلك الحال ولم يتعرض لحق المقابلة بحسب الظاهر بعد بيان ماهو مقتضى الحال ولم يقل والزانية لاتنكح الازان اومشرك والزانى لاتنكحه الازانية اومشركة اذ الاحتمالات ٣ اربعة لانفهام ذلك من المذكور بدلالة النص ولما لم يكن المراد بيان احوال النساء لم يبين احوالها بعبارة النص ثم المذكور فى النظم الجليل من الحصرين لايستلزم احدهما الآخر فان حاصل الاول مفهوم الكون منكوحة للزانى مقصور على الزانية اومشركة بناء على الاغلب وحاصل الثانى مفهوم الكون ناكحا للزانية مقصور على زان اومشرك فيم احدهما من الآخر وبين الزانية والمشركة عموم وخصوص من وجه وكذا بين الزانى والمشرك ولابد من هذا التأويل فى كل قصر الفاعل على المفعول وبالعكس ونكاح الزانى المشركة وهى الكتابية جائز واما نكاح الزانية من مشرك فليس بجائز فحل النظم الكريم مفوض اليك ٢٢ * **قوله** (لانه تشبه بالفساق وتعرض للتهمة وتسبب لسوء القالة والطعن فى النسب وغير ذلك من المفاسد) لسوء المقالة وهى كل قول فيه طعن فعطف الطعن للتفسير وقال الخليل القالة تكون بمعنى القائلة لكن لايناسب فى هذا المقام وفى نسخة المقالة وهو مصدر ميمى بمعنى القول * **قوله** (ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة) اى لكثرة الاسباب المقتضية للكراهة التنزيهية عبر من الكراهة التنزيهية بالتحريم اما على التشبيه البليغ وهو الظاهر لذكر الطرفين اى ذلك المذكور من نكاح الزانية محرم اى مثل محرم فى كونه مما ينبغى الاحتراز عنه اواستعارة تبعية ان قيل ان ذكر الطرفين لايمنع الاستعارة مطلقا وقد سبق تحقيقه فى قوله تعالى "صم بكم عمى" الآية والقرينة على ذلك قيام الدليل على ان الزنا لايوجب الحرمة المؤبدة وليس الزانية معدودة من المحرمات ٤ والتعريض قد قصد بالمؤمنين على ان الزانى ليس بمؤمن تغليظا وتنبيها على ان الزنا فعل الكفرة * **قوله** (وقيل النفى بمعنى النهى وقد قرئ به) اى بالنهى فيكون مؤيدة لكون النفى بمعنى النهى لكن هذا ليس باولى من عكسه * **قوله** (والحرمة على ظاهرها اى لايحمل على التنزيه بل على حقيقة الحرمة) على ظاهرها فلايحتاج الى التأويل بالكراهة التنزيهية * **قوله** (والحكم مخصوص بالسبب الذى ورد فيه) اى حكم الزانى لاينكح الازانية الآية مخصوص بالسبب اى بضعفة المهاجرين الذين هم يكونون سبب لنزول الآية وقيل مخصوص بالسبب وهو النكاح للتوسع بالنفقة من كراهن وهذا خلاف الظاهر * **قوله** (اومنسوخ بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم) هذا على مذهب الحنفية ظاهر فانهم جوزوا ان ينسخ العام الخاص واما على مذهب الشافعى فالعام المتأخر فمحمول على الخاص فلانسخ لكن قال الشافعى فى كتابه المسمى بالام اختلف اهل التفسير فى هذه الآية اختلافا متباينا فقيل هى عامة ولكن نسخت بقوله تعالى "وانكحوا الايامى منكم" وقد روينا عن سعيد بن المسيب وهو كما قال وعليه دلائل من الكتاب ٥ والسنة فلاعبرة بماخالفه قال البقاعى فقد علم انه لم يرد ان هذا الحكم نسخ بآية الايامى فقط بل مع ماانضم اليه من الاجماع وغيره من الآيات والاحاديث بحيث صير ذلك دلالته على ماتناولته متيقنا كدلالة الخاص على مايتناوله فلايقال انه خالف اصله من ان الخاص لاينسخ بالعام لان ماتناوله الخاص متيقن وماتناوله العام مظنون والقاعدة عندهم مخصوصة بما لم يقم دليل ظاهر على بقاء العام على عمومه بل لاحاجة الى التخصيص لان الناسخ فى الحقيقة دليل العموم لاالعام وحده واليه اشار المص بقوله و يؤيده اى يؤيد النسخ كذا قيل ولايخفى مافى هذا البيان من الاضطراب المؤدى الى الارتياب لان الدليل الدال على بقاء العام على عمومه ان كان ظنى الدلالة على بقاء العام الخ فالعام باق على كونه مظنونا وان كان قطعى الدلالة فالاعتبار على ذلك الدليل لاالعام والحديث الذى رواه المص من الخبر الاحاد فلايكون العام قطعيا به والآيات الاخر مثل هذه الآية والاجماع لاينسخ ولاينسخ قال الامام وايضا الاجماع الحاصل عقيب الخلاف لايكون حجة والاجماع فى هذه المسألة مسبوق بمخالفة ابى بكر وعمر وعلى رضى الله تعالى عنهم ٦ فكيف يصح فالحق ان ماأورده صاحب الكشف على الشافعى من ان العام اذا ورد بعد الخاص حمل على الخاص عند الشافعى وعند الحنفية هو ناسخ له

١١ اى التفضيح على ملاء الناس قد يجعل الشخص ذا نكول اكثر من تنكيل التعذيب بدون التفضيح يعنى ان نكول المرء واعراضه من التفضيح اكثر من اعراضه عن التعذيب سرا اى تعذيبه سرا اهون عليه من تعذيبه على ملاء الناس

قوله والطائفة فرقة يمكن ان يكون حافة حول كل شئ واقلها ثلاثة اواربعة فهى من الصفات الغالبة اى هى صفة غلب استعمالها اسما كانها الجماعة الحافة حول الشئ وعن ابن عباس فى تفسير الطائفة التى يشاهدون عذابها هى اربعة الى اربعين رجلا من المصدقين بالله وعن الحسن عشرة وعن قتادة ثلاثة فصاعدا وعن عكرمة رجلان فصاعدا وعن مجاهد الواحد فما فوقه والمختار قول ابن عباس رضى الله عنه لان الاربعة هى الجماعة التى يثبت بهم هذا الحد اى حد الزنا

قوله والمراد به جمع يحصل به التشهير فالواحد والاثنان ليسوا بتلك المثابة امر الله تعالى بان تكون تلك الطائفة من المؤمنين لان عذابهما بين المؤمنين افضح والفاسق بين صلحاء قومها اخجل ولذا وصف ابن عباس هؤلاء الحاضرين بالتصديق بالله حيث قال اربعة الى اربعين رجلا من المصدقين بالله

قوله اذ الغالب ان المائل الى الزنى لايرغب فى نكاح الصوالح الخ فان قلت قوله تعالى الزانى لاينكح الازانية اومشركة والزانية لاينكحها الازان حكمان كليان قد وردا بطريق القصر فيفيدان ان لاينكح احد من الزوانى امرأة صالحة ولا ينكح احدا من المسافحات رجل صالح تعليل هذا الحكم الكلى بقوله اذ الغالب لايصح اذ يفهم من تعليله هذا ان بعض الزوانى ينكح امرأة صالحة وبعض المسافحات ينكحها رجل صالح وهذا ينافى ذلك الحكم الكلى الوارد على سنن القصر لان وجود البعض ينافى النفى الكلى قلنا قد يقام الاكثر مقام الكل فيعطى حكمه اياه السفاح الزنا مأخوذ من سفحت الماء اذا صببته

قوله وكان حق المقابلة ان يقال والزانية لاتنكح الامن هو زان اومشرك اى وكان مقتضى الظاهر المناسب للمقابلة ان يسند النكاح فى الحكم الثانى الى الزانية والمشركة كما اسند فى الحكم الاول الى الزانى والمشرك لكن عدل عن مقتضى الظاهر ولم يراع المقابلة حيث اسند النكاح فى كلا الحكمين الى الزانى والمشرك نظرا الى المقصود الاصلى وهو بيان احوال الرجال فى الرغبة فيهن ويدل على ان المقصود ذلك نزول الاية فى شان ضعفاء المهاجرين

قوله ولذا قدم الزانى اى ولكون المراد بيان احوال الرجال قدم الزانى فى بيان الرغبة الى النكاح واخر الزانية كما قدمت الزانية فى بيان الحد (فلا) على الزانى لان مقتضى الحال هناك تقديمها لعلة ذكرت وهنا تقديمه **قوله** وتسبب لسوء اى لسوء مقالة الناس فى شانه وطعنهم فى نسب اولاده الذين يولدون منها وغير ذلك من المفاسد والاثام التى تعترف فى مجالسة اهل الفسق ومخالطتهم **قوله** ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم اى ولكون نكاح المسافحات تشبها بالفساق وتعرضا للتهمة وتسببا الى المفاسد الجمة اسند اليه التحريم فى الاية الكريمة حيث قيل وحرم ذلك على المؤمنين مبالغة فى المنع عنه والا فكراهته تنزيهية لاتحريمية **قوله** وقيل النفى بمعنى النهى اى النفى فى لاينكح ولاينكحها بمعنى النهى عن مناكحة الزوانى فان ١١

٢ اى ماذكره الامام الشافعى فى كتابه المسمى بالام مذهب غيره ممن اختاره منسوخ لامذهب نفسه والقرينة عليه كون مذهبه خلاف ذلك وبهذا البيان اندفع الاشكال بالمرة سعد ٣ وانما قلنا اى اول امر الزانى لان نفس الزنا اوله وآخره حرام فالضمير راجع الى الامر المفهم من سوق الكلام سعد ٤ بصيغة النهى مجزوم الآخر سعد ٥ فان الامر فيه للتهديد وكذا هنا سعد ٦ لان العدد من الثلثة الى العشرة مذكره بالتاء ومؤنثه بلاتاء سعد

٢٢ ۞ والذين يرمون المحصنات ۞ ٢٣ ۞ ثم لم يأتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة

فلايمشى ماذكره المص على اصولهم انتهى قالاولى ان ماذكره اولا من قوله والحكم مخصوص بالسبب ناظر الى مذهب الشافعى وقوله اومنسوخ اشارة الى مذهب الحنفية وماذكر فى الام محمول ٢ على بيان مذهب ارباب النسخ وتأييده بقرينة ان مذهبه خلاف ذلك ولاضير فى بيان مذهب غيره وتأييده بمالاح له من الادلة كما هو مشهور فى المحاورة * **قوله** (فانه يتناول المسافحات) السفاح الزنا من سفحت الماء اذا صببته والمسافح الزانى لانه يلزمه الصب وباعتبار اصله مجاز تسمية للملزوم باسم لازمه ثم صار حقيقة عرفية وتسمية الزانية مسافحة مع انها مسفوح بها كاطلاق الزانية على المزنية وقدمر انه مجاز * **قوله** (ويؤيده انه عليه السلام) اى النسخ وقد عرفت مافيه من ان خبر الاحاد لايكون مؤيدا به لكونه ظنى الثبوت واجتماع الظن بالظن ولو كثير الايفيد القطعية وقيل معناه يؤيد ماعرفت من ان الحرمة غير متحققة الآن والمآل واحد لكن هذا ينتظم الكراهة التنزيهية كما ينتظم النسخ * **قوله** (سئل عن ذلك) اى سئل عن نكاح الزانى التى زنى هو بها فقال عليه السلام فى جوابه اوله اى ٣ اول امر الزانى سفاح وآخره نكاح اى وطئ بالعقد الصحيح وهو حلال والحرام الذى ينفصل عن الحلال لايحرم الحلال لايكون سببا لحرمة الحلال وهذا بمنزلة الكبرى فينتج بانضمام الصغرى سهلة الحصول فالسفاح لايحرم النكاح وهذا يصلح ان يكون ناسخا عندنا ان تحقق فيه الشرط واما عند الشافعى فلالان الحديث عنده لاينسخ الكتاب * **قوله** (وقيل المراد بالنكاح الوطئ فيؤول الى نهى الزانى عن الزنى الابزانية والزانية ان يزنى بها الازان) المراد بالنكاح الوطئ دون العقد * **قوله** (وهو فاسد) لانه يشعر باذن الزنا بالزانية وفساده ظاهر وفى صورة الخبر لايفيد فائدة معتدا بها لان الزانى حين يزنى لايزنى الابزانية وكذا الثانى نقل عن ابى حيان انه قال لك ان تقول يجوز ابقاء النهى على ظاهره والمقصود تشنيع امر الزنا ولذلك زيدت المشركة والمعنى ان الزانى وقت زناه لايجامع الازانية من المسلمين اواخس منها وهى المشركة انتهى يعنى ان الزانى فى وقت زناه اذا كان فاعلا لذلك الفعل الشنيع لامحالة لايجامع ٤ الازانية من المسلمين اواخس منها فلا يلزم الاذن بالزنا نظيره قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون قال المص ولم يرد به امرهم بالسحر والتمويه بل الاذن فى تقديم ماهم فاعلوه لامحالة توسلا به الى اظهار الحق وكذا المراد ههنا صورة الاذن على سبيل التشنيع والتهديد فى مجامعة الذى فاعله لامحالة زانية من المسلمين اواخس منها وهى المشركة واستوضح ايضا قوله تعالى اعملوا ٥ ما شئتم ٢٢ * **قوله** (يقذفونهن بالزنا لوصف المقذوفات بالاحصان) واثبت كون المراد الزنا لاغيره من انواع المآثم بقوله لوصف المقذوفات بالاحصان الخ فان جميع المذكورات من حيث الجميع مختص بالسب بالزنا لان القذف بغير الزنا يكفى فيه الشاهدان ولاجلد ثمانين جلدة هذا تفسير العام بالخاص اذالقذف الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى قيل وانما عدل عن القذف الى الرمى لان القذف الرمى البعيد المستلزم لصلابة المرمى والقيدان المذكوران اعتبارهما لايناسب المقام انتهى وهذا البيان يقتضى عدم تفسير الرمى بالقذف وهذا القائل فسر الرمى بالقذف تبعا للمص * **قوله** (وذكر هن عقيب الزوانى واعتبار اربعة شهداء بقوله ٢٣ ثم لم يأتوا) كلمة ثم للاستبعاد اى قذفهم المحصنات عجيب وعدم اتيان الشهداء اعجب وقيل كلمة التراخى دلت على انه لايجب عليه الاتيان بالشهود على الفور انتهى وهذا معلوم فى الشرع اذعموم الشهادة كذلك فلايحتاج الى لتنبيه عليه على انه يوهم ان اتيان الشهداء على الفور لايحسن بل لايصح اذمقتضى التراخى الزمانى ذلك ولم يجئ ثم لايأتون باربعة شهداء كما هو الظاهر ان الجلد انما يترتب على عدم اتيان الشهادة كونها ماضية بالنسبة الى الجلد لاالمستقبل فان عدم اتيانها بالنسبة الى المستقبل انما يتحقق فى آخر العمر وايضا لايتصوران يتأخر عن الجلد اتيان الشهادة فى المستقبل والمراد اربعة رجال خلص شهداء لان النساء دلت على كون المراد الرجال واستدل الفقهاء بمثل هذه الآية على ذلك ٦ * **قوله** (والقذف بغيره مثل يافاسق وياشارب الخمر يوجب التعزير كقذف غير المحصن) قيل فيه شبه مصادرة وليس بشئ لانه ليس المراد اثبات ماذكر بهذه الآية بل بيان انه المراد بعد تقرر ماذكر فى الشريعة انتهى وجه كونه شبه مصادرة هو ان قوله يقذفونهن بالزنا فى قوة قوله لاالقذف بغير الزنا فانه يوجب التعزير ثم اخذه فى الدليل مصادرة وغيره لكن المراد ههنا هو لقذف بالزنا اولتخصيصه ههنا ثلاث قرائن القرينة الاولى وصف المقذوفات بالاحصان حيث قيل يرمون المحصنات ولم يقل يرمون النساء الاحصان لكونه منبئا عن العفة من الزنا يدل بحكم المقابلة على ان المراد بالرمى القذف بالزنا فمعنى والذين يرمون المحصنات والذين يقذفون العفيفات عن الزنا بالزنا والقرينة الثانية ذكر المحصنات عقيب ذكر الزوانى والقرينة الثالثة اشتراط اربعة شهداء لثبوته لان القذف بغير الزنا يكفى لاثباته شاهدان

١١ لفظ الخبر قد يستعمل فى معنى الانشاء مثل رحمه الله فانه مستعمل فى معنى ليرحمه الله ويؤيده القرآءة بالجزم فالحرمة حينئذ فى وحرم ذلك على المؤمنين على ظاهرها وهو حقيقة الحرام غير محمولة على التنزيه وحكم التحريم حينئذ يكون مخصوصا بالسبب الذى ورد فيه غير متجاوز عن مورد وهو نكاح المومسات من بغايا المشركين اومنسوخا بقوله وانكحوا الايامى منكم فانه يتناول المسافحات والحاصل ان قوله عز قائلا الزانى لاينكح الازانية اومشركة والزانية لاينكحها الازان اومشرك اذاحمل على الخبر يكون معنى الحرمة فى وحرم ذلك التنزيه عبر عنه بالتحريم للتغليظ والتشديد فالمعنى ان من شان الفاسق الخبيث وعادته اذا اراد التزوج ان ينكح مثله فى الفسق والفجور فاللايق بالمؤمن الطاهر عن دنس الفسق ان لايدخل نفسه تحت هذه العادة الخبيثة بل يتنزه عنها ويتصون فعلى هذا الظاهر من قوله عليه الصلاة والسلام اوله سفاح وآخره نكاح مبنى على هذا الوجه والآية غير منسوخة واذاحمل على النهى يكون قوله وحرم ذلك على المؤمنين على ظاهره مؤكدا للنهى السابق والآية منسوخة بالآية الواردة فى اباحة نكاح الايامى

قوله وقيل المراد بالنكاح الوطئ فيؤول الى نهى الزنى عن الزنا الابزانية والزانية ان يزنى بها الازان وهو فاسد وفساده من جهة اللفظ ومن جهة المعنى امافساده من جهة اللفظ فلكون لفظ النكاح من الكنايات التى لاتستعمل الا فى الحلال كماذكر فى تفسير قصة مريم واما الفساد من جهة المعنى فلاشعاره باباحة الزنا لان معناه حينئذ لايزنى الزانى الابزانية اومشركة والزانية لايزنيها الازان اومشرك فيؤول المعنى الى ليزن الزانى بزانية اومشركة وليزن الزانية زان اومشرك وهذا ظاهر الفساد وهذا على تقدير كون النفى بمعنى النهى واما اذا كان بمعنى الخبر عن الانتفاء فيستقيم المعنى اذيكون بيانا للواقع وعن عايشة رضى الله عنها ان الرجل اذازنا بامرأة ليس له ان يتزوجها لهذه الآية واذا باشرها كان زانيا وقد اجازه ابن عباس رضى الله عنه وشبهه بمن سرق ثمر شجرة ثم اشتراه وعن النبى صلى الله عليه وسلم انه سئل عن ذلك فقال اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لايحرم الحلال قال صاحب الانتصاف كره مالك رحمه الله نكاح المشهورين بالفاحشة ونقل بعض اصحابه اجماع المذاهب على ان للمرأة اولوليها فسخ نكاح الفواسق

قوله لوصف المقذوفات بالاحصان يعنى ان القذف بحسب اللغة فعل عام المعنى متناول للقذف بالزنا

٢٢ * ولا تقبلوا لهم شهادة

قوله والاحصان هنا بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنا اى شروط الاحصان فى باب القذف هذه الامور الخمسة اتفاقا بيننا وبين الشافعى رحمه الله واما فى باب الرجم فستة عندنا وخمسة عند الشافعى لانا لانشترط الاسلام فى الاحصان فى باب الرجم والشافعى يشترطه

قوله ولا فرق فيه بين الذكر والانثى اى لا فرق بينهما فى اجراء هذا الحكم عليهما فانه سواء كان المقذوف رجلا او امرأة يجرى على القاذف حكم القذف وهو الجلد ثمانين جلدة وان ورد النص فى قذف النساء واما تخصيص النساء بالذكر وان كان الحكم يعم المحصنين ايضا فلخصوص الواقعة لا لتخصيص الحكم بهن فلا يقتصر على مورده ولان قذف النساء اغلب واشنع فلكون قذفهن اغلب واشنع ورد ايجاب حكم الجلد ظاهرا فيهن وهو اعم فى حق النساء والرجال جميعا

قوله ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء هذا عند الشافعى رحمه الله وهو مذهب المص رحمه الله واذا اختاره واما عند ابى حنيفة واصحابه رحمهم الله فانه واجب ان يحضر الشهود فى مجلس واحد لانهم ان جاؤا متفرقين وشهدوا على القاذف فرادى يكونون قذفة ايضا

قوله ولا تعتبر شهادة زوج المقذوفة وهذا ايضا عند الشافعى خلافا لابى حنيفة رحمه الله فان عنده يجوز شهادة الزوج لزوجته اذا قذفت وادعت القذف على قاذفها

قوله ولكن ضربه اخف من ضرب الزنا هذا استدراك من قوله ولا يشترط اجتماع الشهود ولا يعتبر شهادة الزوج فكانه قيل ولا يشترط اجتماع الشهود عند اداء الشهادة ولا يعتبر شهادة الزوج ولكن يعتبر ويشترط تخفيف الضرب عند اقامة الحد واستيفاء الحق وانما شرع ان يكون ضرب القذف اخف من ضرب الزنا اضعف سبب الضرب واحتماله اما ضعف سببه فلان القذف قول والزنا فعل والفعل اقوى فى كونه جناية من القول فلذا كانت عقوبة الفعل اشد وعقوبة القول اخف واما احتماله فلاحتمال ان يكون القاذف صادقا فى قذفه الا انه عوقب صيانة للعرض وردعا عن هتكه ولذلك نقص عدد حد القذف عن عدد حد الزنا واشد الضرب ضرب التعزير ثم ضرب الزنا ثم ضرب شرب الخمر ثم ضرب القذف والسر فى هذا التفاوت ان التعزير لما نقص عدده زيد وصفه جبرا لنقصانه وحد الزنا منصوص فى تغليظه قال الله ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله وحد الشرب سببه متيقن بخلاف القذف فانه محتمل للصدق غير متيقن كذبه كذا فى كتاب سلالة التعزير فانه اذا لم يكن المقذوف محصنا يعزر القاذف ولا يحد الا ان يكون المقذوف معروفا فيما بين الناس بما قذف به فح لا حد على قاذفه ولا تعزير (وهو)

قوله ولا يتوقف ذلك على استيفاء الحد خلافا لابى حنيفة رحمه الله اى لا يتوقف رد شهادتهم وعدم قبولها على استيفاء الجلد لان قوله تعالى فاجلدوهم وقوله ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا جملتان واقعتان جزاء للشرط الذى هو يرمون المحصنات كل منهما جملة مستقلة بالجزائية له لا يترتب الثانية على الاولى بالفاء التعقيبية او بثم حتى يتوقف هى عليها بل جاءت الثانية بالواو الجامعة اياها مع الاولى فى معنى الجزائية للشرط المذكور فيكون كل من هاتين جزاء مستقلا مترتبا على الشرط ابتداء بلا واسطة الاخرى فيكون كان قيل والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة الخ

بالنسبة اليه وانما قال شبه مصادرة لان ذلك فى الدعوى غير مصرح به بل بطريق اللزوم ولا يخفى ضعفه اذ لو صح هذا الاعتبار لتحقق شبه المصادرة فى كثير من المواضع وجوابه على تقدير وروده ان قوله والقذف بغيره الخ ليس من تتمة الدليل لان الدليل يتم بدونه بل جواب سؤال مقدر وهو اى شئ يلزم بقذف غيره فاجاب بذلك وكذا يوجب التعزير فى قوله ياكافر عندنا واما عند الشافعى فان قال ذلك بغير تأويل يوجب كفره وديته لا التعزير كما نقل عن الروضة لحديث من كفر مسلما بغير حق فقد كفر وفى المسئلة بحث شريف مبسوط فى محله الشريف ٢ * **قوله** (والاحصان ههنا بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنى ولا فرق فيه بين الذكر والانثى) ههنا احتراز عن الاحصان فى الزانى ولا يشترط ههنا التزوج بنكاح صحيح والوطئ مع تحقق الشروط الخمسة * **قوله** (وتخصيص المحصنات لخصوص الواقعة او لان قذف النساء اغلب واشنع) لانها نزلت فى امرأة عويمر العجلانى كما فى البخارى فلا مفهوم عند القائلين به فضلا عن المنكرين للمفهوم بل لا يبعد ان يقال ان حال الذكور علمت بدلالة النص قيل عليه ان قوله اغلب واشنع يوجب اخلالا بثبوت الحكم بدلالة النص واجيب بان المص شافعى المذهب لا يلحقه بالدلائل بل بالاجماع او الحديث او القياس والاولى فى الجواب انه ثبت بدلالة النص عندنا بالنظر الى التعليل الاول وهذا كاف فى الباب لانه يتم بلا ملاحظة التعليل الثانى * **قوله** (ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء ولا يعتبر شهادة زوج المقذوفة خلافا لابى حنيفة رحمه الله) ولا يشترط اجتماع الشهود الخ هذا مذهب الشافعى واما عندنا فالاجتماع واتحاد المجلس معتبر ويجوز شهادة الزوج معهم لكن الفرق انه يلاعن ٣ وغيره يحدون ان لم تصدق الشهادة موقعها * **قوله** (ولكن ضربه اخف من ضربات الزانى) استدراك من قوله فاجلدوا فانه لحد القذف بالزنا والمتبادر عدم الفرق ويوهم ان ضربه مساو لضرب الزنا * **قوله** (اضعف سببه واحتماله) اضعف سببه لانه ليس بزنا بل اعلام به واحتماله اى للصدق والكذب * **قوله** (ولذلك نقص عدده) ولقائل ان يقول نقصان العدد كاف فى التفرقة بينهما فلا حاجة الى كون ضربه اخف فالاولى اثبات كون ضربه اخف عدم ذكر قوله ولا تأخذكم بهما رأفة هنا وذكره هناك واما التعزير فضربه اشد من ضرب الزنا ولما لم يكن التعزير مذكورا فى النظم الكريم لم يتعرض لبيان الفرق بينهما فما قيل انه يرد النقض بضرب التعزير اذا كان المقذوف غير محصن فانه اشد من ضرب الزنا مع قيام العلة المذكورة فيه ضعيف لان بينهما تفاوتا فاحشا من حيث العدد فلو جرى فيه التخفيف من حيث الكيف لادى الى فوت المقصود وهو الانزجار بخلاف حد القذف فان التفاوت بينهما قليل كانه قيل فى التعليل اضعف سببه مع عدم تأديه الى فوت المقصود لان عدده كثير فى نفسه وان كان قليلا بالنسبة الى حد الزنا واما ما قيل فى جوابه انه ان اراد انه اشد كما ٤ فظاهر الدفع وان اراد كيفا فغير مسلم لان كون اربعين شديدة اخف من مائة معتدلة غير محقق فغير مناسب لان كون ضرب التعزير اشد من ضرب حد الزنا مما صرح به صاحب الهداية وغيره فالمناقشة فيه على ما يتبادر من كلامه سخيفة جدا ونصب ثمانين نصب المصادر كنصب مائة لانها عبارة عن الجلدة ونصب جلدة على التمييز من ذات مذكورة ٢٢ * **قوله** (ولا تقبلوا لهم شهادة) وكان الظاهر ولا تقبلوا شهادتهم لكن قصد المبالغة فقيل ولا تقبلوا لهم شهادة كقوله تعالى رب اشرح لى صدرى قال المص هناك وفائدته ابهام المشروح اولا ثم رفعه بذكر الصدر تأكيدا ومبالغة انتهى وكذا الكلام هنا كما لا يخفى لما فيه من الابهام اولا والتفسير ثانيا وهو اوقع فى النفس * **قوله** (اى شهادة كانت) لانها نكرة وقعت فى سياق النهى فهى تفيد العموم كما فى النفى * **قوله** (لانه مفتر) تحقق افتراؤه بحكم الشارع لحكمه بفسقه ما لم يتب عند المص والى آخر العمر عندنا والفاسق ما دام فاسقا لا تقبل شهادته واما القذف بغير المحصن بالزنا او القذف بغير الزنا فليس بفسق بحكم الشرع حيث لم يحكم فى النظم الجليل بفسقه بخصوصه كما حكم فى شان القاذف للمحصن بالزنا فيقبل شهادتهم * **قوله** (وقيل شهادتهم فى القذف) بقرينة ان الكلام فى القذف وهو ضعيف لان العموم مقتضى ٥ القاعدة وما ذكر من القرينة على التخصيص ليس بقوى لان شهادتهم فى القذف تدخل تحت العموم دخولا اوليا * **قوله** (ولا يتوقف ذلك على استيفاء الجلد خلافا لابى حنيفة) فان عنده يتوقف عدم قبول شهادتهم على استيفاء الجلد فيقبل شهادتهم قبل الجلد بعد القذف لان تعلق المطوق

٢ وحاصله ان قال ذلك مستحسنا للكفر يكفر قائله والافلا ‹› ٣ اى بلا عن الزوج مع امرأته وغيره يحدون حد القذف كالقاذف اولا ان لم يحقق الشهادة على وجه شرعى ‹› ٣ نقل الفاضل المحشى عن الذخيرة انه قال لو جاء متفرقين فى مجالس مختلفة وشهد على الزنا واحدا بعد واحد لم تقبل هذه الشهادة ويحدون حد القذف عندنا وفى الكافى اتحاد المجلس شرط لصحة الشهادة بالزنا عندنا خلافا للشافعى وفى الذخيرة ايضا اذا شهد اربعة على المرأة بالزنا واحدهم زوجها ولم يكن الزوج قذفها قبلت شهادتهم واقيم عليها الحد وان كان الزوج قذفها اولا وباقى المسلمين بحالهم فهم قذفة يحدون وعلى الزوج اللعان قاله صاحب الكافى خلافا للشافعى ‹› ٤ وان قوله ان اراد انه اشد كما ترديد قبيح لا فائدة فيه ‹› ٥ كما ذكرنا من ان النكرة الواقعة فى سياق النهى والنفى تفيد العموم ‹›

٢ وهنا والذين يرمون فاجلد وهم شرط وجزاء واذا جلد تموهم فلا تقبلوا لهم شهادتهم شرط وجزاء آخر سعد ٣ اى اجلدوا الذين يرمون سعد
٤ لان المحدود فى القذف اسوأ حالا عند الناس عكس ماقاله نعم انه اسوأ حالا عند الله تعالى ان كان كاذبا فى قذفه لكن المعتبر فى الشهادة ماعند الناس سعد
٥ لان افراد الكاف فى اولئك خطابا للائمة بالتأويل مع كون الخطاب جمعا فى باقيه ليس له وجه حسن بحسب ظاهر الحال والتمحل فى توجيهه ينقبض به البال سعد
٦ واما عندنا فلا يقبل شهادتهم الى آخر العمر ولو كانوا من افضل الصلحاء سعد

٢٢ * ابدا * ٢٣ * واولئك هم الفاسقون * ٢٤ * الا الذين تابوا من بعد ذلك * ٢٥ * واصلحوا

وهو لاتقبلوا لهم على الجزاء وهو فاجلدوهم بالشرط وهو الذين يرمون المحصنات بواسطة الجزاء وفى دلائل الاعجاز جزاء الشرط قسمان جزاء للشرط ابتداء كقولك ان جاء زيد فاعطه واكسه وقسم يعتبر فيه جزاء بواسطة الجزاء الاول كقولك اذا رجع الامير استأذنت وخرجت اى واذا استأذنت خرجت فكون الخروج جزاء لرجوع الامير بواسطة الاستيذان فى الحقيقة الكلام ينحل الى شرطين ٢ وجزائين كما اشير اليه فلابى حنيفة رحمه الله تعالى ان يقول لم يرجح هنا احد المعنيين على الآخر والاصل قبول الشهادة وقع الشك فى الرد فلا يرد بالشك لانه اى عدم قبول شهادتهم من جملة الحد المندرئ بالشبهات وعدم تسليم الخصم بذلك غير مضر لان ماذكرناه من ان الجزاء قسمان الخ مقرر عند ارباب البلاغة وقد قرره النحرير فى المطول مع انه من الائمة الشافعية وانما ينفع ذلك ان اثبت ان مانحن فيه من القسم الاول للجزاء ودون اثباته خرط القتاد * **قوله** (فان الامر بالجلد والنهى عن القبول سببان فى وقوعهما جوابا للشرط لاترتيب بينهما فيترتبان عليه دفعة واحدة) وفيه منع قوى بسند جلى وقد عرفته آنفا قوله لاترتيب بينهما ان اراد انه لاترتيب بينهما قطعا فسلم لكن لايضرنا وان اراد انه لاترتيب بينهما ولو احتمالا فغير مسلم والسند ماسبق * **قوله** (كيف وحاله قبل الحد اسوأ مما بعده) من قبيل المشاغبة اذ القاعدة تقتضى احتمال الترتيب بينهما ولو لم يكن مقطوعا به والاحتمال كاف فى اثبات مطلوبنا فكيف لايعترفه الخصم المنصف الطالب للحق وجواز كون والذين يرمون مفعولا لفعل ٣ على طريق الاشتغال لايضرنا اما ولا فلا نختار كونه شرطا والظاهر ان المص اختاره والكلام معه على ذلك التقدير واما ثانيا فلانا نقول ماقلنا اولا من انه يحتمل ان يكون شرط وان يكون مفعولا لفعل محذوف وعلى الاول فالحال معلوم وعلى الثانى ردشهادته ولو قبل الجلد ولما لم يرجح احد الاحتمالين على الاخر والاصل قبول الشهادة وقع الشك فى الرد قبل الجلد فلا يرد بالشك فاندفع اشكال بعض المحشين قوله كيف وحاله قبل الحد الخ اى فرد شهادته قبل الحد اولى من ردها بعده وانت تعلم جوابه من ان القاعدة تقتضى احتمال الترتيب بينهما فلا نفع للاسوئية والمحشى علله اولا بانه لاجتماع الحقين عليه حق الله تعالى وحق العبد ثم رده بقوله وفيه انه ان اراد انه اسوأ حالا عند الناس فظاهر انه ليس كذلك ٤ وان اراد انه عند الله فالمعتبر فى الشهادة ماعند الناس ولهذا لاتقبل شهادة المعلن بالفسق دون غير المعلن ولايخفى عليك انه لاحاجة اليه لما عرفت من ان الترتيب ولو احتمالا مفهوم من النظم الجليل ٢٢ * **قوله** (مالم يتب وعند ابى حنيفة الى آخر عمره ٢٣ المحكوم بفسقهم) اى فى الشرع يحكم بفسقهم سواء كانوا فاسقين فى نفس الامر ان كانوا كاذبين فى قذفهم اولم يكن كذلك ان كانوا صادقين فيه وعجزوا عن الاثبات وسيجئ الكلام فيه ان شاء الله تعالى ثم قوله تعالى "واولئك هم الفاسقون" غير داخل فى حيز الجزاء عند علمائنا بل هى جملة مستأنفة مبتدأة غير واقعة موقع الجزاء لقيام دليل عدم المشاركة فى الشرط فانه جملة خبرية غير مخاطب بها الائمة والحكام بدليل افراد الكاف فى اولئك بخلاف لاتقبلوا لهم شهادة فانه عطف على فاجلدوا بالاتفاق ويجوز ان يكون جملة اولئك معطوفة على الجملة الاسمية وهى قوله "والذين يرمون" والقول بان عطف الخبر على الانشاء وعكسه لاختلاف الاغراض شايع وان افراد الكاف للخطاب مع الاشارة فى خطاب الجماعة كقوله تعالى "ثم عفونا عنكم من بعد ذلك" ضعيف لانه خلاف الظاهر فلا يصار اليه مع تحقق الوجه الاوجه ولا كلام فى جواز ذلك لكن الحسن منتف ٥ وهو عند ارباب البلاغة فى حكم عدم الجواز ٢٤ (عن القذف ٢٥ * **قوله** (اعمالهم بالتدارك) اشار الى ان مفعول اصلحوا مقدر وهو الاعمال نبه به على ان التوبة عن القذف بان يقول القذف باطل ندمت على مافات ورجعت عنه ولا اعود اليه وهذا القول لظهور توبته والا فالتوبة الندامة على مامضى والعزيمة على عدم العود والمراد باصلاح الاعمال بعد التوبة الاشتغال بانواع المبرات والتعبد باصناف الطاعات حتى يقبل شهادته هذا عند المص ٦ والمراد بالتدارك قضاء مافات وفعل مالابد منه فى ذلك الباب * **قوله** (ومنه الاستسلام للحد والاستحلال عن المقذوف) ومنه اى من التدارك الاستسلام للحد اى الانقياد له وعدم الفرار عنه وترك الشفاعة السيئة لتركه فانه لايجوز بعد ثبوت الحد وكذا الكلام فى الاستحلال عن المقذوف فان عفوه وعفو الامام غير جائز نعم ان العفو قبل ثبوت الحد جائز بل مندوب

١١ شهداء فلا تقبلوا لهم شهادة ابدا فيرد شهادتهم بمجرد القذف جلدوا اولم يجلدوا وهذا هو قول الشافعى رحمه الله واما ابو حنيفة رحمه الله فانه يعتبر التعقيب اللفظى فى عطف الجزاء الثانى على الاول وان كان بالواو الجامعة ويقول ذكر النهى عن قبول شهادتهم عقيب الامر بالجلد يدل على ان الثانى يتوقف على الاول فلا يرد شهادتهم قبل ان يجلدوا

قوله كيف وحاله قبل الجلد اسوأ مما بعده اى كيف يتوقف رد شهادتهم وعدم قبولها على استيفاء الجلد وحال القاذف قبل الجلد اسوأ من حاله بعده لكون حاله قبل الجلد اسوأ مما بعده من حيث انه تعلق بذمته حقان حق الله وحق العبد وبعد الجلد يسقط الحقان جميعا فيكون بعد الجلد كالتائب عن الذنب فى سقوط الاثم عن ذمته وقبله كالمصر عليه وفيه خلاف آخر بين الائمة الشافعية والحنفية رحمهم الله وهو ان القاذف اذا تاب عن القذف تقبل شهادته عند الشافعى ولاتقبل عند ابى حنيفة رحمهما الله وهذا الخلاف انما نشأ من اختلافهما فى ان قوله عز من قائل واولئك هم الفاسقون اهو معطوف على الجزائين الاولين منخرط معهما فى سلك الجزائية ام هو جملة مستقلة لاتعلق لها بالجزائية فعند الشافعى هو معطوف على الجزائين ومنخرط معهما فى سلك الجزائية وان المستثنى منه بقوله الا الذين تابوا واصلحوا اعمالهم هو اصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور الثلاثة فحاصل المعنى قذف المحصنات يوجب على قاذفه هذه الامور الثلاثة التى هى الجلد ورد الشهادة والتفسيق الا اذا تاب عن القذف واصلح عمله بالانقياد للحد اوالاستحلال عن المقذوف فح ليس عليه المعاقبة بما يقتضيه قذفه من رد الشهادة والتفسيق فلا يرد شهادته ولايحكم عليه بالفسق فان معنى الكلام من يرم المحصنات فاجلدوه وردوا شهادته وفسقوه الا من تاب واصلح عمله ولما اوهم ظاهر قوله رحمه الله والاستثناء راجع الى اصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور ان يسقط الجلد عن القاذف ايضا لانه من مقتضيات الشرط والاستثناء قد ابطل اقتضاءه لها فيلزم سقوط الحد عنه كما لزم سقوط رد الشهادة والتفسيق دفع رحمه الله هذا الوهم بقوله ولايلزمه سقوط الحد اى ولايلزم رجوع الاستثناء الى اصل الحكم ان يسقط الجلد عن القاذف اذا تاب عن القذف لان من تمام التوبة ان ينقاد للحد او يستحل من المقذوف فالمعنى يوجب رمى المحصنات هذه الامور الثلاثة على القاذف الا اذا تاب ١١

المقذوف والامام ٢ فيفيد الاستحلال وهذا محمل كلام المص * **قوله** (والاستثناء راجع الى اصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور) الى اصل الحكم لا الى الاخيرة فقط كما اختاره الائمة الحنفية كما سيجئ والاستثناء مصروف الى جميع ماذكر ولهذا قال وهو اقتضاء الشرط لهذه الامور من الجلد ورد الشهادة والتفسيق وفي نسخة لهذا الحكم اى لجميع الاجزية الثلثة وفي كلامه اشارة الى رد ماذكر في الاحكام ٣ من ان الشافعي جعل جملة ولاتقبلوا منقطعة عن جملة فاجلدوا مع ان كونها معطوفة عليها الظاهر من ان يخفى وجعل جملة واولئك هم الفاسقون عطفا على جملة ولا تقبلوا مع انها اسمية اخبارية ظاهرها الاستئناف ٤ ووجهه انه قبل شهادة المحدود في القذف بعد التوبة وحكم عليه بعدم الفسق ولم يسقط عنه الجلد فلزم من ذلك تعلق الاستثناء بالاخيرتين وقطع لاتقبلوا عن اجلدوا اذلو كان عطفا عليه لسقط الجلد عن التائب على ماهو الاصل عنده من صرف الاستثناء الى الكل كما في التلويح فرده المص فقال والاستثناء راجع الى اصل الحكم الخ اذلانزاع لاحد في ان قوله لاتقبلوا عطف على فاجلدوا * **قوله** (ولايلزم سقوط الحد به كما قيل لان من تمام التوبة الاستسلام له او الاستحلال) ولايلزم اراد دفع لمحذور الذى اورده صاحب الاحكام من انه اذا كان لاتقبلوا عطفا على فاجلدوا والاستثناء مصروف الى الكل لزم سقوط الجلد عن التائب فاجاب بانه من تمام التوبة الاستسلام فمن لم يستسلم له لاتتم توبته وهذا الكلام بناء على انه لايلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه كما صرح به في قوله تعالى "وما املك لك من الله من شئ" ٥ الآية فلا اشكال بانه يلزم سقوط الجلد بمجرد الاستسلام كالاستحلال لان الاستسلام ليس مستثنى بل كون الاستحلال مستثنى كاف في صحة الاستثناء لما مر على ان المراد بالاستسلام الاستسلام المقارن للجلد بقرينة المقابلة بالاستحلال غايته انه اذا تاب واستسلم للجلد لايجلد ثانيا وهو كذلك واذا تاب واستحل لايجلد اصلا واذا تاب ولم يستسلم ولم يستحل فظاهر الاستثناء سقوط الجلد وقد تصدى طاب الله ثراه لدفعه فمن تاب واستحل فقد سقط عنه الجلد ومن تاب واستسلم فقد جلد فالمستثنى هذا المجموع باعتبار الاول لا الثاني وهذا وان كان تكلفا لكن يتم كلامه به ويحسن * **قوله** (ومحل المستثنى النصب على الاستثناء) لانه مستثنى متصل في كلام موجب تام لان التائبين داخلون في الرامين مخرجون عن حكمهم وهو الجلد ورد شهادتهم والحكم بفسقهم وعدم تحقق هذا المجموع اما بانتفاء بعضهم او بانتفاء كلهم فاذا استسلم وجلد وتاب عن القذف يقبل شهادتهم ولايحكم بفسقه فلايتحقق الجمع المذكور لانتفاء الامرين ووجود امر منهما واذا استحل من المقذوف وقد تاب لايتحقق شئ منها فانتفاء المجموع انما يكون في ضمن احد هذين الامرين لاغير فلاتغفل * **قوله** (وقيل الى النهى ومحله الجر على البدل من هم في لهم) الى النهى اى الاستثناء راجع الى النهى قيل ذكره ابن الحاجب في اماليه حيث قال انه لايرجع الى الكل اما الجلد فبالاتفاق واما قوله "واولئك هم الفاسقون" فلانه انما جئ به ليقرر ٦ منع الشهادة فلم يبق الا الجملة الثانية النهى ففي الحقيقة الاستثناء راجع الى الجملتين لكن لما كان النهى اصلا خصه بالذكر وقد تدخل الواو العاطفة على التأكيد ٧ اذا لم يقصد به التأكيد لم يفهم منه بقرينة السياق مرضه لان الاستثناء يحسن صرفه الى المجموع كما بينه اولا فقوله اما الجلد فبالاتفاق فضعيف لان طلب المقذوف شرط الجلد فاذا عفا سقط الحد * **قوله** (وقيل الى الاخيرة ومحله النصب لانه من موجب) وهو مذهبنا لان قوله تعالى "واولئك هم الفاسقون" غير داخل في حيز الجزاء وقدمر توضيحه وحاصله ان الاستثناء ينصرف الى الاخيرة لقربها وصلاحيته بان تخصص بكونها مستثنى منها وانقطاعها عما سواها لكونها جملة خبرية وماقبلها جملة انشائية وهذا يمنع العطف وتفرع عليه ان الجلد لايسقط عن التائب وسقوطه بالاستحلال وعفو المقذوف لان طلب المقذوف شرط الجلد لانه حقه وكل ماهو حق العبد استيفاؤه مشروط بطلب صاحب الحق وهذا معلوم في الشرع ولاتعرض له في هذه الآية فنحن لانحتاج الى التمحل الذى ٨ ارتكبه المص وايضا يتفرع عليه ان شهادته مردودة ابدا اى الى اخر العمر وماقاله النحرير في التلويح من ان جعل رد الشهادة من تمام الحد لايناسب لان الحد فعل يلزم على الامام اقامته لاحرمة فعل فمدفوع بان الحد عقوبة مقدرة وعدم قبول الشهادة يصلح ان يكون من تتمة الحد ومكملاته وان لم يكن حدا مستقلا لاستلزامه معنى العقوبة اذ كم من شخص لايتألم بالضرب كتألمه بعدم قبول شهادته ولو سلم ان الحد ماذكره

١١ عن القذف وانقاد للحد او استحل من المقذوف فمع لابوجب الرمى رد شهادته وتفسيقه واما الجلد فمن قبيل توبته والحاصل ان استثناء التائب ابطل اقتضاء الشرط للاخرين من هذه الثلاثة ولم يبطل الاول لانه من تمام توبته فالمراد بقوله من بعد ذلك في الا الذين تابوا من بعد ذلك من بعد القذف فمعنى قوله لاتقبلوا لهم شهادة ابدا لاتقبلوا شهادتهم مالم يتوبوا وقال ابوحنيفة رحمه الله قوله عز من قائل واولئك هم الفاسقون ليس بمعطوف على الجزاء غير منخرط في حيز الجزاء بل هو جملة اعتراضية غير داخل في حيز الجزاء جيئت في معرض التعليل للنهى على ماذكره ابن الحاجب في اماليه وقول صاحب الكشاف وابوحنيفة جعله كلاما مستأنفا قريب من هذا والاستثناء راجع الى الحكم بالفسق المدلول عليه بهذه الجملة فالمعنى اولئك الرامون محكوم عليهم بالفسق الا الذين تابوا من الفسق واصلحوا اعمالهم فانه غير محكوم عليهم بالفسق فعلى هذا معنى من بعد ذلك من بعد الفسق ولما كان الاستثناء راجعا الى مضمون جملة اولئك هم الفاسقون ولم يرجع الى اقتضاء الشرط للجزاء لم يهدم والاستثناء حكم قوله ولاتقبلوا لهم شهادة ابدا في سالما عن ابطال الاستثناء فيلزم ان ترد شهادتهم ابدا اى الى اخر عمر القاذف واختار صاحب الكشاف دخول الجمل الثلاث في حيز الجزاء وهو حنفى المذهب فيلزمه ان يرجع الاستثناء حينئذ الى الاخيرة لئلا يخالف ما اختاره من تفسير الكلام مذهبه قوله وقيل الى النهى اى وقيل الاستثناء راجع الى النهى في ولاتقبلوا لهم شهادة فمع يكون محل المستثنى الجر على انه بدل من المجرور في لهم فالمعنى لاتقبلوا شهادة الا الذين تابوا منهم فاذا تابوا اقبلوا شهادتهم ولاتردوها وهذا ايضا على اصل الشافعي رحمه الله

قوله وقيل الى الاخيرة اى وقيل الاستثناء راجع الى الجملة الاخيرة من الجمل الثلاث المذكورة وهي اولئك هم الفاسقون وقائله ابوحنيفة رحمه الله على ماذكر تقريره فمع يكون محل المستثنى النصب لانه مستثنى عن كلام موجب

٢ بل يحسن للامام ان يحمل المقذوف على كظم الغيظ فيقول له اعرض عن هذا ودعه لوجه الله كما في الكشاف　سعد　٣ اسم كتاب لمحمد الامدى　سعد
٤ بيان لحال القاذف فمن وجد منهم غير صالحة ان يكون جزاء للقذف وتتميما للحد ولاتقبلوا فعلية طلبية مسوقة جزاء للقذف　سعد　٥ من سورة الممتحنة اوله قوله تعالى الا قول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك وما املك لك من الله من شئ قال المص ولايلزم من استثناء المجموع استثناء جميع اجزائه مراده دفع سؤال تقريره واضح لارباب الكمال　سعد　٦ وعن هذا تراهم يقولون انه للتأكيد مع الواو مع انهم ذكروا ان كمال الاتصال مانع من العطف　سعد
٧ كما تقول اكرمت عمروا وهو عالم متدين يفهم منه بقرينة السوق ان اكرامه لعلمه وزهده　سعد　٨ من قوله ومنه الاستسلام للحد او الاستحلال وقدعرفت مافيه وماعليه مع الجواب عنه بالعناية　سعد

(فالمراد)

فالمراد بعدم قبول الشهادة رد شهادته والتصريح بعدم قبولها وخوطب به الائمة فيلزم عليهم اقامته كالجلد كذا فى حواشى التلويح والفاضل السعدى بعد مانقل عن ائمة النحاة ان عود الاستثناء الى الجمل الثلث اوالجملة الاخيرة ايهما اظهر قال قلت محصل ذلك كله ان ما قاله ابوحنيفة رحمه الله تعالى هو مختار علماء النحو ايضا اى كما هو مختار ائمة الاصول قيل والذى ذكره ابن مالك فى التسهيل ان الظاهر فى المفردات عوده اى الاستثناء الى الجميع مالم يمنع مانع اويظهر مرجح واما الجمل فان اتحد معمولها فكذلك والافلا يجوز وفى شرح اللمع انه يختص بالاخيرة وان تعلقه بالجميع خطاء للزوم تعدد العامل فى معمول واحد الاعلى القول بان العامل الاوتمام الكلام ويمكن الجواب عنه بانه حينئذ يكون من باب التنازع وهو شايع فى كلام البلغاء فلاوجه للتخطئة ولذا قال ائمة الاصول انه يجوز عوده الى الجميع والاختلاف فى الاظهرية وعند ظهور القرينة القوية على احد الاحتمالين يتعين له ولم اظن ان احدا من علماء الاصول والنحو خالفه ونازعه وحديث تعدد العامل فى معمول واحد لم يلتفت اليه النقات من ائمة الاصول والنحاة * **قوله** (وقيل منقطع متصل بما بعده وقيل راجع الى النهى) وقيل منقطع هذا مختار فخر الاسلام وصاحب التقويم وان كان تخريج احدهما مخالفا للآخر ووجهه على مااختاره صاحب التقويم ورضى به صاحب التنقيح هو ان المتصل هو اخراج عن حكم المستثنى منه بالمعنى المذكور وهنا لايخرج عن هذا الحكم لان حكم صدر الكلام ان من قذف صار فاسقا وقوله " الا الذين تابوا لايخرج ٢ عن عين ذلك الحكم بل معناه ان من تاب لايبقى فاسقا بعد التوبة فهذا حكم آخر نظيره قوله تعالى "وان تجمعوا بين الاختين الا ماقدسلف" فان ماقدسلف داخل فى الجمع بين الاختين لكنه غير مخرج عن حكم صدر الكلام وهو الحرمة لانه حرام ايضا لكنه اثبت فيه حكما آخر وهو انه مغفور وهنا ان من تاب لايبقى فاسقا بعد التوبة وانه مغفور مرحوم وكمال التحقيق فى فن الاصول فى بحث الاستثناء قوله متصل بما بعده اى ان مابعده خبرله لكون الابعى لكن قيل الجمع بين المنقطع والمتصل من قبيل صنعة الطباق البديعى ٢٢ * **قوله** (علة للاستثناء) اى للحكم الذى يتضمنه الاستثناء هذا على تقدير كون الاستثناء متصلا واما على تقدير الانقطاع فهو خبر الا كما مر فان قيل كيف يجوز ان يكون الاستثناء متصلا ومنقطعا قلنا بالاعتبارين اعتبار الانقطاع مامر من التوجيه الذى اخترعه ائمة الاصول واما الاتصال فبناء على ان المستثنى داخل فى المستثنى منه باعتبار تناول المستثنى منه وثبوته اياه بحسب الواقع اذ المستثنى منه ههنا الذين يرمون وهو شامل للتائبين منهم فلايضر فى صحة الاستثناء انهم ليسوا فاسقين فى الواقع لكن حينئذ يكون معنى واولئك هم الفاسقون الثابتون فى الفسق على مايدل عليه الجملة الاسمية مع التأكيد بل مع القصر والافلا يصح الاخراج لان التائب ليس بخارج عمن كان فاسقا فى الزمان الماضى وان لم يكن فاسقا فى الحال واذا عرفت ماحققنا علمت ان النزاع لفظى لان من قال ان التائب ليس بخارج عن صدر الكلام اراد انه فاسق فى الجملة لانه قاذف والقاذف فاسق لان الفسق لازم القذف وبالتوبة لم يخرج عن كونه قاذفا فلم يخرج من لازمه وهو الفسق فى الجملة وان لم يكن فاسقا فى الحال فكون الاستثناء منقطعا بالمعنى المذكور ٣ ومن قال ان التائب داخل فى الرامين خارج عن حكمهم اراد ان المعنى واولئك الرامون دائمون فى الفسق فيكون الاستثناء متصلا وايضا هذا النزاع نزاع لاطائل تحته كالنزاع فى ان الاستثناء ينصرف الى المجموع اوالاخير فقط فانه نزاع يترتب عليه حكم شرعى كما عرفته ببيان جلى وفى الكشاف فان قلت الكافر يقذف فيتوب عن الكفر فتقبل شهادته عند ابى حنيفة ايضا دون شهادة المسلم عنده قلت المسلمون لايعبؤن بسب الكفار فلايلحق المقذوف بقذف الكافر من الشين مثل مايلحقه بقذف مسلم والحاصل ان قذف الكفار بطلانه مشهور معلوم فلايبالى به بخلاف المسلم فشدد عليه دون الكفار ٢٣ * **قوله** (نزلت فى هلال بن امية رأى رجلا على فراشه) تمام الحديث انه قذف امرأته عند النبى عليه السلام بشريك بن سحما فقال عليه السلام البينة اوحد فى ظهرك فقال يارسول الله اذا رأى احدنا على امرأته رجلا ينطلق يلتمس البينة فجعل النبى عليه السلام يقول البينة اوحد فى ظهرك فقال هلال والذى بعثك بالحق انى لصادق فلينزلن الله مايبرئ ظهرى من الحد فنزل جبريل وانزل عليه والذين يرمون ازواجهم فقرأها حتى بلغ ان كان من الصادقين فانصرف النبى عليه السلام فارسل اليها فجاء هلال فشهد الى آخر الحديث كما فى بخارى هذا

---

٢ وهذا الاستثناء المنقطع نوع من الاستثناء المنقطع وغير متعارف فى كتب النحو والنوع الآخر وهو المشهور ان لايكون المستثنى فى صدر الكلام نحو جاءنى القوم الاحمارا منه

٣ وهو ان المستثنى وان دخل فى الصدر لكنه لم يقصد اخراجه من حكمه على ماهو معنى الاستثناء المتصل بل قصد اثبات حكم آخر له وهو ان التائب لايبقى فاسقا مآبا بل هو مغفور مرحوم منه

٤ وهو احد الثلثة الذين خلفوا عن غزوة تبوك ثم تاب الله عليهم منه

قوله وقيل منقطع متصل بما بعده اى وقيل المستثنى منقطع والابعى لكن صح بكون المستثنى موصولا بما بعده ويكون فى محل الرفع بانه مبتدأ وخبره ان الله غفور رحيم والعائد من الخبر محذوف تقديره ان الله غفور رحيم لهم

٢ ويجب الحد لانه تعذر اللعان بمعنى من جهتـه فيصار الى الموجب الاصلى وهو الثابت بقوله تعالى والذين يرمون المحصنات الآية واللعان خلف عنه وان كان هومن اهل الشهادة وهى امة اوكافرة اومحدودة فى قذف اوكانت ممن لا يحد قاذفها بان كانت صبية اومجنونة اوزانية فلاحد عليه ولالعان لانعدام اهلية الشهادة وعدم الاحصان فى جانبها كما فى الهـداية ١٢ ٣ وهذا بناء على قاعدة مذكورة فى المطول الى ان قال فاذاعرف السامع زيدا بعينه واسمه ولايعرف اتصافه بانه اخوه واردت ان تعرفه ذلك قلت زيد اخوك واذاعرف اخاله ولايعرفه على التعيين واردت ان تعينه عنده قلت اخوك زيد ولايصح زيد اخوك فكذا ههنا فتأمل ١٢

٢٢ ❁ فشهادة احدهم اربع شهادات ❁ ٢٣ ❁ بالله ❁ ٢٤ ❁ انه لمن الصادقين

(٥٢) (سورة النور)

قوله اوصفـة لهم على ان الا بمعنى غير هذا مبنى عـلى ان غـير الايتعرف وان اضيف الى المعرفـة والاشهداء نكرة

قوله فالواجب شهادة احدهم اوفعليهم شهادة احدهم يعنى ان ارتفـاع شهـادة اماعلى الخبرية لمبتدأ محذوف اومبتدأ خبره محذوف فعلى التقديرين يكون اربع منصوبا على انه صفة مصدر محذوف تقديره فالواجب ان يشهـد احدهم شهادة اربع شهادات فحذف الموصوف واقيم الصفة مقـامه واعرب باعرابه فقيـل انتصابه على المصـدرية مجازا والافاربع ليس مصدرا

قوله وقدرفعه حمزة والكسائى وحفص على انه خبر شهادة وجاز حمل المتعـدد على الواحد بناء عـلى ان المراد من المحكوم عليـه الجنس الدال على التعـدد بحسب تعـدد افراده قوله متعـلق بشهادات لانها اقرب وهو مذهب سيبويه وقيل بشهـادة وهو مذهب الفرأ هذا اذانصب اربع واما اذارفع فلايتعلق بالاول لانه مخبرعنه ولايتعلق به شئ عند الاخبـار عنه لارادة الذات

قوله وعلق عنه العامل باللام اى علق عن جملة انه لمن الصـادقين العـامل الذى هو الشهـادة من ان تعمل فيه تعليقا بلام التأكيـد فى لمن ولذا كسرت همزة ان والافموضعهـا الفتح لانها مع اسمها وخبرها فى محل المفرد قوله هذا لعان الرجل وحكمه سقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما بنفســه فرقة فسخ عنـدنا اى حكم لعان الرجل سقوط حـد القذف عنه وحصول الفرقة بين الزوجين بنفس اللعان فرقة فسخ عند الشافعى وبتفريق القـاضى فرقة طلاق عنـد ابى حنيفة

قوله ونفى الولدان تعرض له فيه وثبوت حد الزنا على المرأة وهذان الحكمان معطوفان على الحكمين الاولين اى وحكم للعـان الامر ان المذكوران ونفى الولد اى عـدم ثبوت نسب ولده ان تعرض الرجل عند القذف لهبان قال لابـد المولود عن منكوحته انت ولد الزانيـة والحكم الاخير وهو ثبوت حد الزنا على المرأة مستفاد من قوله عز من قائل ويدرؤ عنها العـذاب ان تشهد اربع شهادات لان درء العذاب الذى هو الحد انما يكون بعد الاستحقاق له يعنى انها لوابت عن هذه الشهادات الاربع لايدرء عنها العذاب فحدومعنى الآية ان الزوج اذالاعن وجب على المرأة حـد الزنا واذاوجب عليها حد الزنا بلعانه فارادت اسقـاطه عن نفسهـا فانها تلاعن فتقوم فتشهـد بعد تلقين الحـاكم اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين فيمارمانى به وتقول فى الخامسـة عـلى غضب الله ان كـان زوجى من الصـادقين فيمـارمانى به ولايتعلق بلعانهـا الاهذا الحكم الواحد وهو (اصدارتها)

سقوط الحد عنها ولواقام الزوج بينة على زناها فلايسقط عنها باللعان وعند اصحاب الرأى لاحد على من قذف زوجته بل موجبه اللعان فان لم يلاعن يحبس حتى يلاعن فاذالاعن الزوج وامتنعت المرأة عن اللعان حبست حتى يلاعن وعند الاخرين اللعان بحجة صدقه و القاذف اذاقعد عن اقامة الحجة على صدقه لايحبس بل يحد كقاذف الاجنبى اذاقعد عن اقامة البينة وعنـد ابى حنيفة موجب اللعـان وقوع الفرقة ونفى النسب وهما لايحصلون الابلعان الزوجين جميعا وقضاء القـاضى وفرقة اللعان فرقة فسخ عند كثير من العلماء وبه قال الشافعى وتلك الفرقة متابدة حتى لواكذب الزوج نفسـه تقبل ذلك فيماعليه دون ماله فيلزمه الحد ويلحقه الولدولكن لايرتفع تأبيد التحريم وعند ابى حنيفة فرقة اللعان فرقة طلاق فاذا اكذب نفسه جازله ان ينكحها واذا اتى ببعض كلمات اللعان لايتعلق به الحكم

احد الاقوال الثلثة وقيل عويمر وقيل عاصم بن عدى والمص اختار الاول لشـهرته وقيل هذا لايثبت حكمه الامن حين النزول ولايتعطف حكمه على ماقبله ولايشمل ماقبله من سبب النزول بناء على ان ماتضمنه الشرط نص فى العلية مع الفاء ومحتمل لها بدونها ولتنزيله الشرط يكون ماتضمنه من الحديث مستقبلا لاماضيا وهذا الاشكال وارد على السرقة والزنا ايضا وتوضيحه قولك الـذى يأتينى فله درهم كانه لايشمل الحكم لمن اتى قبل هذا الكلام كذلك لايشمل الحكم لمن رمى زوجته مع انه عليه السـلام اجرى هذا الحكم على هلال مع انه رمى زوجته قبل نزول هذه الآية فالاشكال فى نفس الامر صعب حله والجواب ان ماوقع صلة منسلخ منه معنى الماضوية والمضارعية فيكون المراد الاستمرار الشامل للماضى والمستقبل لكن المراد بالماضى ماكان سبب النزول بقرينة انها نزلت فى امر ماض اريد بيان حكمه على وجه يشتمل على ماياتى الى انقضاء دار التكليف واما الذى وقع قبل ماكان سبب النزول فلايشمل لها الحكم لانه ممالايدرك بالعقل ولاوجوب قبل ورود الشرع ودخول ما كان سببا للنزول وان كان قبل ورود الشرع لكنه سبب لورود الشـرع فلا جرم انه داخل فيه ولذا قالوا دخول سبب النزول قطعى على انه ماض قريب من الحال فهو فى حكم الحال اوانه مصر على الرمى بعد نزول الآية فهو ممن يقذف فى المستقبل باعتبار اصراره وقيل ان هـذا وامثاله معناه ان اردتم معرفة هذا الحكم فهو كذا وهو مستقبل فى سبب النزول وغيره والقرينـة على ان المراد هـذا انها نزلت فى امر ماض اريد بيـان حكمه وانت خبير بانه تأويل بعيـد عن اللفظ اذ تقدير الشرط والارادة والمعرفة خلاف السوق على ان بيان الحكم لايتوقف على ارادة العبد معرفته وان الظاهر ان يقول معناه ان اردتم معرفة الحكم فى هذه الوقعة فهو كذا * **قوله** (وانفسهم بدل من شهداء) لانه كلام غير موجب والمختار فيه الابدال وهذا مؤيد لمذهبنا وهو ان اللعان شهادات مؤكدة بالايمـان مقرونة باللعن والغضب اذ الاستثناء من الجنس فلابد ان يكونا من اهل الشهادة فلايجرى ٢ اللعان بين الرقيقـين والذميين والمحدودين فى قذف وكذا اذا كان احدهما رقيقا اوكان الزوج مسلما والمرأة ذمية وعند الشافعى يجرى اللعان فى المذكورين كلهم لانه يمين عنده لاشهادة حقيقة فمن صح يمينه صح لعانه وهو ضعيف لان قوله تعالى فشهادة احدهم اربع شهادات بالله نص على الشهـادة واليمين ودليل الطرفين مذكور فى كتب الفقه * **قوله** (اوصفة لهم على ان الا بمعنى غير) لكن ظهر اعرابها فيمابعدها لكونها على صورة الحرف لكن كون الا بمعنى غير مشروط بكونها تابعة لجمع منكر غير محصور وضعف فى غيره وحمل النظم الجليل على الوجه الضعيف ضعيف والاكتفاء بالاول جيد شريف ٢٢ * **قوله** (فالواجب شهادة احدهم) اى المبتدأ محـذوف * **قوله** (اوفعليهم شهادة احدهم) اى الخبر محذوف قدم الاول لان الوجوب نص فيه ودلالة على على الوجوب بالاستعمال لابالوضع اللغوى ولوقيل فشـهادة احـدهم واجبة لكان اولى اذجعل المذكور مبتدأ حسبما امكن اولى لكونه الركن الاعظم الا ان يقال ان المعلوم ٣ من السوق الواجب وماهو غير معلوم اى شئ ذلك الواجب فاخبر بانه شهادة احدهم لاالعكس ثم تقديم عليهم لمجرد الاهتمام لا الحصر وقيـل للحصر اى فعلى جنس الرامين دون غيرهم اوفعليهم هذا لاالحد وهو تكلف على ان مقتضى القـاعدة الاحتمال الاول دون الثانى * **قوله** (واربع نصب على المصدر) اى مفعول مطلق لان اسم العدد تابع للمعدود * **قوله** (وقدرفعه حمزة والكسائى وحفص) فلا حذف فى الكلام يفيـد الوجوب فالجملة الاسميـة لانشاء الوجوب اذالخبر من الشارع آكد من الامر واما فى الاحتمـال الاول فلاحاجة الى جعـل الجملة الخبرية بمعـنى الامر لاعتبار الوجوب فيها وقدصرح فى التلويح ان كتب وفرض ووجب ونحو ذلك باق عـلى خبريته اذالوجوب مستفاد من المادة ٢٣ * **قوله** (متعلق بشهـادات لانها اقرب) وهو مذهب البصريين فى اختيارهم اعمـال الاقرب * **قوله** (وقيـل بشهادة لتقدمها) على مااختاره الكوفيون مرضه لانه عـلى قراءة من رفع اربع يلزم من تعلقه بها الفصل بين المصـدر ومعموله باجنبى وهوالخبر وهو غير جائز عند بعض وجائز عند بعض آخر مطلقا اوفى الظرف خاصة وللتنبيه على ضعفـه مع الاشارة الى الجواز قال وقيل متعلق بشهادة والشهادة وان كان بمعنى القسم لكن المراد هنا المعنى المتعارف عندنا والقسم مستفاد من قوله بالله كما اشير اليه فى الهداية ٢٤ * **قوله** (اى فيمارماها به من الزنا واصله على انه فحذف الجار وكسرت ان وعلق العامل عنه باللام تأكيدا) اى علق العـامل وهوالشهادة عن قوله انه باللام تأكيدا اى لاجل التأكيد والتعليق بها

٢ وان كان فى نفسه مطابقا للواقع ســـ ٣ هذا بناء على مانقل عن البعض وسيجئ تمام الكلام ســـ ٤ نيابة دفعا للطلم والنيابة تجرى فى الطلاق ســـ ٥ وهذا عندهما لانه لما حد لم يبق اهلا للعان فارتفع حكمه المنوط به وهو التحريم وكذا ان قذف غيرها فحد لما بينا وكذا اذا زنت فحدت لانتفاء اهلية اللعان من جانبها كذا فى الهداية ســـ

٢٢ ❁ والخامسة ❁ ٢٣ ❁ ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين ❁ ٢٤ ❁ ويدرؤ عنها العذاب ❁ ٢٥ ❁ ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين ❁ ٢٦ ❁ والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ❁ ٢٧ ❁ ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب حكيم ❁ ٢٨ ❁ ان الذين جاؤا بالافك

اصدارتها وهو لايختص بافعال القلوب بل يكون ايضا فيما يجرى مجريها كالشهادة لافادتها العلم والمراد بالتأكيد باللام حيث صرح به وقيل يعنى تأكيدا بان واللام واسمية الجملة ظاهره لايناسب كلام المص ٢ الا ان اللام تستلزمهما وفيه نظر ٢٢ (والشهادة الخامسة ٢٣ فى الرمى * **قوله** (وقرأ نافع ويعقوب بالتخفيف فى الموضعين ورفع لعنة) اى ان لعنة الله وان غضب الله بتخفيف ان ولو قال هذا بعد قوله والخامسة ان غضب الله لكان اولى ان كان من الكاذبين اختيار الكاذبين والصادقين مع ان الظاهر ان كان كاذبا صادقا للمبالغة * **قوله** (هذا لعان الرجل) وهو تمهيد لبيان حكمه قال تاج الشريعة اذا اطلق اللعان فى الشرع يراد به جميع مايجرى بين الزوجين بعد القذف من الشهادات الاربع واللعن سمى بذلك لاشتمالها على اللعن كما سمى الصلوة ركوعا وسجودا لذلك وفى الظهر ولم يسم بالغضب وان كان موجودا فيه لما فى جانبها لان لعنه اسبق والسبق من اسباب الترجيح انتهى اولان مراعاة حال الرجل اولى لانهم قوامون على النساء فعلم من ذلك ان اطلاق اللعان على فعل الرجل مجاز تسمية للجزء باسم الكل * **قوله** (وحكمه سقوط حد القذف عنه) فى لفظ السقوط اشارة الى ان الاصل فى قاذف الزوجات الجلد مثل قذف الاجنبيات الا انه نسخ عن الازواج الجلد باللعان قاله الامام نقلا عن ابى بكر الرازى * **قوله** (وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسخ عندنا) بنفسه اى بنفس اللعان بلا احتياج الى تفريق الحاكم فرقة فسخ لاطلاق حتى لو تزوج ٣ بعد ذلك بالتوبة يملكها بطلاق ثلث * **قوله** (لقوله عليه السلام المتلاعنان لايجتمعان ابدا) اى نكاحا ابدا اى الى آخر عمرهما والظاهر ان مراده بفرقة فسخ التحريم المؤبد كحرمة الرضاع والمصاهرة فهى لاتتوقف على القضاء وقيل واما عند الشافعى فهو فسخ مؤبد مالم يتب للحديث المذكور وهذا لم نطلع عليه فى كتب الفقه وقال ابو يوسف من ائمتنا الثابت باللعان تحريم مؤبد كحرمة الرضاع والمصاهرة * **قوله** (وبتفريق الحاكم ٤ فرقة طلاق عند ابى حنيفة ونفى الولد ان تعرض له فيه) وبتفريق الحاكم اى اذا التعنا لاتقع الفرقة حتى يفرق الحاكم بينهما فرقة طلاق لقوله تعالى فامساك بمعروف اوتسريح باحسان والحديث المذكور قضية مشروطة عامة والمعنى المتلاعنان لايجتمعان ابدا مادامامتلاعنين ونحن نقول به واما اذا اكذب نفسه وحد فله ان يتزوجه ٥ والتفصيل فى موضعه قوله ونفى الولد عطف على سقوط حد وكذا ثبوت حد الزنا * **قوله** (وثبوت حد الزنا على المرأة لقوله ويدرؤ) الخ على المرأة بمجرد لعان الرجل لقوله تعالى ويدرؤ عنها العذاب اى الحد والدرأ الدفع وهو يكون بعد الثبوت قال ابو بكر الرازى قول الشافعى خلاف الآية لانه لو وقعت الفرقة بلعان الزوج للاعنت المرأة وهى اجنبية وذلك خلاف الآية لان الله تعالى انما اوجب اللعان بين الزوجين كذا فى التفسير الكبير وللشافعى ان يقول ان اطلاق الزوج على المرأة باعتبار ماكان ٢٤ (اى الحد ٢٥ فيما رماها به ٢٦ فى ذلك * **قوله** (ورفع الخامسة بالابتداء ومابعده بالخبر اوبالعطف على ان تشهد) ومحل ان تشهد مرفوع على انه فاعل يدرؤ مجازا باعتبار السببية فحينئذ يكون ان غضب الله بدلا منه بدل الكل والاولى خبر مبتدأ محذوف اى وهى ان غضب الله الآية (ونصبها حفص عطفا على اربع وقرأ نافع ان غضب الله وان لعنة الله بتخفيف النون فيهما ورفع التاء وكسر الضاد من غضب ورفع الهاء من اسم الله والباقون بتشديد النون ونصب التاء وفتح الضاد وجر الهاء ٢٧ * **قوله** (متروك الجواب للتعظيم اى لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة) للتعظيم لان عدم ذكره يدل بمعونة المقام على انه امر هائل عظيم لايحيط به العبارة وان ذكره يقطع الاكباد ويحرق الفؤاد والله رؤف بالعباد قوله تعالى وان الله الآية مصدر تأويلا بواسطة ان معطوف على الفضل بمعنى التفضل بانواع النعم التى من جملتها عدم تفضيحكم وعدم التعجيل بالعقوبة لعلكم تتوبون ورحمته فى الآخرة بالعفو والغفران ٢٨ * **قوله** (بابلغ مايكون من الكذب من الافك وهو الصرف لانه قول مافك عن وجهه) بابلغ مايكون اشارة الى وجه التعبير بالافك دون الكذب والافتراء والابلغ هنا من المبالغة على مذهب الكوفيين وجه الابلغية لانه بهتان متعلق بالعظيم وعظم الذنوب كمايكون باعتبار مصدرها وباعتبار نفسها كذلك يكون باعتبار متعلقاتها كما يجئ والابلغية فى الكذب بالنظر الى كونه ذنبا من الافك بفتح الهمزة وسكون الفاء مصدر افك الرجل اذا كذب كذبا فاحشا موحشا واصله من الصرف وسمى الكذب به لانه مصروف عن وجهه اللائق بجنس القول مبلغا لايكتنه كنهه ولايدرك بالبيان

١١ وعند ابى حنيفة اذا اتى باكثر كلمات اللعان قام مقام الكل فى تعلق الحكم به وكل من صح يمينه صح لعانه حرا كان او عبدا مسلما او ذميا وهو قول اكثر العلماء وعليه الشافعى وقال الزهرى والاوزاعى واصحاب الرأى لايجرى اللعان الابين المسلمين حرين غير محدودين فان كان الزوجان او احدهما رقيقا او ذميا او محدودا فى قذف فلا لعان بينهما وظاهر القرآن حجة لمن قال يجرى اللعان بينهما لان الله تعالى قال والذين يرمون ازواجهم ولم يفصل بين الحر والعبد والمحدود وغيره ولا يصح اللعان الا عند الحاكم اوخليفته ويغلظ اللعان باربعة اشياء بعدد الالفاظ والمكان والزمان وان يكون بحضر جماعة من الناس اما الالفاظ فمستحقة لايجوز الاخلال بها واما المكان فهو ان يلاعن فى اشرف الاماكن ان كان بمكة فبين الركن والمقام وان بالمدينة فعند المنبر واما سائر البلاد ففى المسجد الجامع عند المنبر واما الزمان فهو ان يكون بعد صلاة العصر واما الجمع فاقلهم اربعة والتغليظ بالجمع مستحب حتى لو لاعن الحاكم بينهما وحده جاز والتغليظ بالزمان والمكان واجب ام مستحب فيه قولان

قوله او بالعطف على ان تشهد اى او رفع لفظ الخامسة على ان يكون معطوفا على فاعل يدرؤ وهو ان تشهد اربع شهادات فانه فى قوة ان يقال ويدرؤ عنها العذاب شهادتها الاولى والثانية والثالثة والرابعة والخامسة ولكن جمعت هذه الشهادات وعبرت بلفظ واحد وهو لفظ الاربع وافردت الاخيرة بالذكر وعبرت بلفظ الخامسة لمغايرة المشهود به فى الخامسة للمشهود به فى تلك الشهادات فان المشهود به فى تلك الشهادات واحد وهو كون الرجل كاذبا فيما رماها به وفى الخامسة شئ آخر غير ذلك الشئ وهو ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين

قوله وقرأ نافع ويعقوب ان لعنة الله ان غضب الله بتخفيف النون ورفع التاء والباء اى بتخفيف نون ان وبرفع تاء لعنة وباء غضب على ان يكون ان مخففة من الثقيلة ويكون خبر الشان محذوفا منها تقديره انه لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين وانه غضب الله عليها ان كان من الصادقين او يكون ان مفسرة لان فى الشهادة معنى القول

قوله وقرأ نافع ايضا ان غضب الله اى قرأ غضب على لفظ الماضى ورفع لفظة الله على الفاعلية له كما قرأ غضب الله فى القراءة الاولى على المصدر وجر اسم الله

قوله متروك الجواب للتعظيم اى قوله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته شرط متروك جوابه ترك للمبالغة والتعظيم فكانه بالغ فى معنى الفضاحة والذكر فالمعنى ولولا فضل الله عليكم ورحمته وان الله تواب رحيم لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة ولكن مافضحكم وما عاجلكم بالعقوبة بل ارشدكم الى طريق الخلاص مما تستحقونه بالاستتابة فى قذف المحصنات الاجنبيات واصلاح العمل وباللاعنة فى قذف ازواجكم لانه متفضل رحيم لعباده وان اجرموا وانه تواب يقبل توبتهم ويرجع عن المؤاخذة بذنبهم وحكيم لايفعل شيئا الا لحكمة ومصلحة ومن حكمته انه يلعن عن القاذف الكاذب ويغضب على الزانى بان امر بالرجم او الجلد لانه يعلم عاقبة الامور كلها ويضع كل شئ موضعه اقول والادخل فى المبالغة والتعظيم فى امثال هذا المقام ان يعبر المحذوف بالامر العام فالانسب هنا ان يقدر الجواب مثل اوقع عليكم من الله ماوقع وهذا ١١

٢٢ * عصبة منكم * ٢٣ * لاتحسبوه شرا لكم

وهو الصدق اولانه مصروف عن وجهه اللائق بنفس تلك القول وهو كون متعلقه كذلك فى الواقع فهو من قبيل نقل اسم العام الى الخاص اومجاز والعلاقة ظاهرة * **قوله** (والمراد ٢ ماافك به على عائشة رضى الله تعالى عنها) فاللام للعهد اشار اليه بقوله وذلك انه عليه السلام الخ ويجوز حمله على الجنس مدعيا بان جنس الافك لافرد له سوى هذا الافك فيفيد مبالغة القصر لان المعنى ان الافك المذكور بترقى فى الكمال الى حد صار معه كأنه الجنس كله والى هذا اشار من قال اللفظ عند الاطلاق ينصرف الى الكامل والمراد ببعض الغزوات غزوة بنى المصطلق قال ابواسحق وذلك فى سنة ست وقال موسى بن عقبة سنة اربع والاولى ٣ عدم التعيين (وذلك انه عليه السلام استصحبها فى بعض الغزوات * **قوله** (فاذن ليلة فى القفول بالرحيل فمشت لقضاء حاجة ثم عادت الى الرحل فلمست صدرها فاذا عقدها من جزع ظفار قدانقطع فرجعت لتلتمسه) فاذن الفاء للتفصيل اذن ٤ اما من الافعال بمعنى الاعلام اومن الثلاثى بقصر الهمزة وكسر الذال المخففة القفول بالقاف والفاء بمعنى الرجوع متعلق باذن وكذا قوله بالرحيل واقطة فى فى القفول بمعنى اللام اوبتقدير الشان اومقحمة قوله بالرحيل ٥ بدل من القفول فيجوز ان يكون فى بمعنى الباء فمشت عائشة رضى الله تعالى عنها الفاء للسببية مع التعقيب ثم عادت رجعت الى الرحل بفتح الراء وسكون الحاء اى المنزل الذى بات العسكر فيه فاذا لفظة اذا للمفاجأة عقد بكسر لعين وسكون القاف قلادة من حلى النساء من جزع بفتح الجيم وسكون الزاى المعجمة وظفار بفتح الظاء المعجمة وكسر الراء بلاتنوين مبنى على الكسر لانه على وزن حذام اسم امرأة وهذا اسم بقعة لانها قرية باليمن لكن بناؤه مثل حذام عند اهل الحجاز ومعرب عند بنى تميم الا ما فى اخره راء فانهم يوافقون الحجازيين فى بنائه كما فى مانحن فيه وفى البخارى اظفار جمع ظفر وهو ما اطمأن من الارض كما قيل قدانقطع ذلك العقد خبر عقد اى قدانقطع من صدرها فضاع ولذا قال فرجعت لتلتمسه اى لتطلبه لعلها تجده * **قوله** (فظن الذى كان يرحلها انها دخلت الهودج فرحله على مطيتها وسار فلما عادت الى منزلها لم تجد ثمة احدا فجلست كى يرجع اليها منشد) فظن الفاء ليس فى بابها ظاهرا ٦ ويرحلها بضم الياء التحتية وتشديد الحاء المهملة اى يشد رحلها انها اى عائشة رضى الله الخ فرحله اى شده اى الهودج على مطيتها وهى الناقة ثمة اى هناك احدا فضلا عن الذى يرحلها منشد اى متفقدها ومن يطلبها ويوصلها الى العسكر الذى فيه رسول الله عليه السلام من انشدت الضالة اذا عرفتها ونشدتها اى طلبتها فمنشد من يوصلها بمن يعرفها * **قوله** (وكان صفوان بن المعطل السلمى قدعرس وراء الجيش فادلج فاصبح عند منزلها فعرفها فاناخ راحلته فركبتها فقادها حتى اتيا الجيش فاتهمت به) المعطل بضم الميم وكسر الطاء المشددة السلمى بضم السين وفتح اللام علم لابن خالة لابى بكر رضى الله تعالى عنه كان صاحب ساقة الجيش ثم قدعرس من التعريس النزول آخر الليل فادلج بتشديد الدال كذا قيل اى سار فى اخر الليل فاصبح اى دخل وقت الصباح اوصار ٧ فى وقت الصباح عند منزلها ٢٢ * **قوله** (جماعة منكم وهى من العشرة الى الاربعين كذلك العصابة يريد به عبدالله بن ابى وزيد بن رفاعة وحسان بن ثابت ومسطح بن اثاثة وحمنة ٨ بنت جحش ومن ساعدهم وهى خبران) جماعة منكم اى بحسب الظاهر وان لم يكن منكم بحسب الحقيقة كعبدالله ٩ بن ابى رئيس المنافقين فائدة الخبر اعتبار (١٠) الصعام لاتحسبوه شرا لكم الآية اذ القائلون بذلك معلوم بانهم جماعة منهم نعم كان الظاهر ان الذى جاؤا افك لاتحسبوه شرا لكم لكن كونه افكا لما كان معلوما بالتأمل الجلى للذكى والغبى نزل منزلة المعلوم فجعل من جملة الصلة التى يجب كونها معلومة حقيقة اوتنزيلا للسامع وجعل عصبة منكم خبرا مع انه معلوم لتوبيخهم والتسجيل على حماقتهم وحمل المؤمنين على استعجاب حالهم فهذه الجملة انشاء معنى خبر لفظا ولك ان تقول انهم لما تجاسروا على هذه الشنعة العظيمة ظن انهم ليسوا جماعة منهم فاخبر انهم جماعة منكم لكنهم لفرط غفلتهم وانهماكهم فى التقليد حرموا من النظر السديد فتجاسروا على القول الموحش العتيد وعن هذا استحقوا بالوعيد الشديد ٢٣ * **قوله** (وقوله لاتحسبوه شرا لكم مستانف) استئنافا معانيا كانه قيل هل هو شرانا ام لا اجيب لاتحسبوه الآية ويحتمل ان يكون استئنافا نحويا وهذا ابلغ من القول وليس هذا شرا لكم لان ماذكر كناية عنه ولهذا قيل بل هو خير لكم ولم يجئ بل احسبوه خيرا لكم

٢ اشارة الى ان الافك صفة مشبهة مبنى للمفعول بواسطة الجار كما اشار اليه بقوله ماافك به وكون الصفة المشبهة مبنيا للمفعول ولو بواسطة الجار غير متعارف فالاولى انه اسم بمعنى المأفوك به سعد ٣ اعلم تعلق الغرض بتعيين وقته مع اختلاف فيه سعد ٤ بالمد وتخفيف الذال المعجمة المفتوحة من الايذان وهو الاعلام سعد ٥ اشار الى ان هذه الوقعة كان حين رجوعهم سعد ٦ اذ هذا الظن ليس مسببا عما قبله والتعقيب وان امكن لكنه خلاف الظاهر سعد ٧ الاول بناء على كونه فعلا تاما والثانى على كونه فعلا ناقصا سعد ٨ وحمنة بحاء مهملة مفتوحة وميم ساكنة ونون اخت زينب ام المؤمنين واصل معنى العصبة لغة فرقة متعصبة مطلقا وقيل وضع لفظ العصبة لمابين العشرة الى الاربعين وهذا ثابت بنقل ائمة اللغة لايمكن انكاره وماوقع فى مصحف حفصة رضى الله تعالى عنها عصبة اربعة محمول على المجاز بقرينة اربعة سعد

٩ اشارة الى ان بعضهم جماعة منهم حقيقة ايضا سعد

١٠ اوجعل عصبة بدلا من المستتر فى جاؤا والخبر لاتحسبوه وضميره عائدا الى مضاف مقدر اى ان فعل الذى جاؤا الظاهر فائدة الخبر ولايحتاج الى تأويل الجملة الخبرية بالانشاء لكنه تكلف مع ان كون الانشاء خبرا للمبتداء متنازع فيه سعد

١١ التقدير اولى من تقدير لفضحكم وعاجلكم بالعقوبة لكونهما فعلين خاصين وكذا الاليق بهذا القصد ان يقول محذوف الجواب بدل المتروك لان الترك لايشعر بعلة وغاية بخلاف الحذف

قوله من الافك وهو الصرف لانه قول مصروف عن وجهه والافك بالفتح مصدر افكه يأفكه افكا اى قلبه وصرفه ومنه قوله تعالى قالوا اجئتنا لتأفكنا عما وجدنا عليه آباءنا والمؤتفكات المدن التى قلبها الله على قوم لوط والمؤتفكات ايضا الرياح التى تختلف مهابها فقوله من الافك وهو الصرف بيان لوجه ابلغيته من الكذب لان الصرف هو المعنى المطابقى للافك وفى الكذب معنى الصرف ايضا لكنه مدلوله الالتزامى فهذا هو وجه ابلغية الافك من الكذب

قوله وذلك انه عليه الصلاة والسلام استصحبها اى جعلها مصاحبة له فى بعض غزواته وكان صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفرا اقرع بين ازواجه وايتهن خرج سهمها فى القرعة خرج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة رضى الله عنها فاقرع بيننا فى غزوة غزاها فخرج فيها سهمى فخرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما انزل الحجاب فكنت احمل فى هودج وانزل فيه فسرنا حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك قفل ودنوا من المدينة قافلين اذن ليلة بالرحيل فمشيت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شانى اقبلت الى رحلى فلمست صدرى فاذا عقدلى من جزع ظفار قدانقطع فرجعت فالتمست عقدى فحبسنى ابتغاؤه قالت واقبل الرهط الذين كانوا يرحلوننى فاحتملوا هودجى فرحلوه على بعيرى الذى كنت اركب عليه وهم يحسبون انى فيه وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يهبلهن ولم يغشهن اللحم انما كان العلقة من الطعام فلم يستنكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحملوه وكنت جارية حديثة السن فبعثوا الجمل فساروا ووجدت عقدى ثمة بعد ما استمر الجيش فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فيممت منزلى الذى كنت به وظننت انهم سيفقدونى فيرجعون الى فبينا انا جالسة فى منزلى غلبتنى عينى فنمت وكان صفوان بن معطل السلمى ثم الذكوانى من وراء الجيش فاصبح عند ١١

٢ ومن سن فى الاسلام سنة سية فله وزرها ووزر من عمل بهما كما فى الحديث الصحيح

٣ قال هناك لانه ليس باسم تام بل كالجزء منه فحقه ان لايجمع كما لم يجمع اخواتها ويستوى فيه الواحد والجمع وليس الذين جمعه الصحيح بل ذو زيادة زيدت لزيادة المعنى ولذلك جاء بالياء ابدا على اللغة الفصيحة التى عليها التنزيل

٢٢ ❁ بل هو خير لكم ❁ ٢٣ ❁ لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم ❁ ٢٤ ❁ والذى تولى كبره ❁ ٢٥ ❁ منهم ❁ ٢٦ ❁ له عذاب عظيم

ولما لم يستلزم نفى الشر ثبوت الخير قيل بل هو خير لكم بحيث لايشوبه شر اصلا ومن هذا نفى الشر مع ان ذكر الخير يظن انه يغنى عن ذكر نفى الشر * **قوله** (والخطاب للرسول عليه السلام وابى بكر وعائشة وصفوان والهاء للافك) والخطاب للرسول عليه السلام بقرينة ان متعلق الافك الرسول عليه السلام لانها حرمه والباقى ظاهر ٢٢ * **قوله** (لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم على الله بانزال ثمانى عشرة آية فى براءتكم وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا) الثواب العظيم بسبب صبركم الجميل الجسيم وفى اختيار الاكتساب دون الكسب تنبيه على ذلك واما الثواب الحاصل بسبب افكهم وافترائهم عليهم فليس باكتساب قوله وظهور كرامتكم وذكر الظهور فى غاية من الحسن والمراد بالكرامة المعنى اللغوى اى شرافتكم على الله افصح من عندالله قوله بانزال الباء متعلق بالظهور قوله فى براءتكم اشارة الى ان الافتراء على الصديقة افتراء عليهم كما اشرنا اليه وفى البخارى فانزل الله ان الذين جاؤا بالافك العشر ايات واصل سبب المخالفة بناء على الخلاف فى رؤس الآى قيل وماذكره المص موافق لما فى كتاب العدد للدانى ٢٣ * **قوله** (لكل جزاء ما اكتسب بقدر ماخاض فيه مختصا به ٢٤ معظمه وقرأ يعقوب بالضم وهو لغة فيه) لكل اى لكل امرئ جزاء ما كتسب بتقدير المضاف فى ما اكتسب قوله بقدر ماخاض فيه قليلا كان او كثيرا صغيرا كان او كبيرا مختصا به لايتجاوز الى غيره اشار به الى ان تقديم الخبر للحصر والمقصور ما اكتسب من الاثم بتقدير الجزاء والمقصور عليه الاتصاف بكونه لكل واحد واحد والمعنى جزاء ما اكتسب من الاثم مقصور على الاتصاف بكونه لكل امرئ وماذكره حاصل ذلك ٢٥ * **قوله** (من الخائضين وهو ابن ابى فانه بدأبه واذاعه عداوة رسول الله عليه السلام اوهو وحسان ومسطح فانهما شايعاه بالتصريح به) فانه بدأبه اشارة الى وجه كونه تولى كبره فان البادئ هو الظالم ٢ والسبب لافك ماعداه فيكون وزره مضاعفا لافكه وتسبب افك غيره فحينئذ لايحتاج الى ادعاء كون الذى بمعنى الذين اوهو وحسان ومسطح وبين وجه كونهم متولى كبره اما ابن ابى فظاهر ولم يتعرض هنا واما الاخيران فانهما شايعاه اى تابعاه الضمير لابن ابى والمشايعة كالبدأ سبب لافتراء غيره فيكون اثمهما اعظم وبعضهم برأ حسان عن ذلك قال ابن عبد البر روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها برأته من ذلك فحينئذ لايكون من القاذفين فضلا عمن تولى كبره وقيل انه صح عنه فان ماقاله عن ابن ابى عقلة لاعن صميم القلب ولذا اعتذر لعائشة رضى الله تعالى عنها بقصيدته التى فيها حصان رزان لاتزن بريبة * وتصبح غرثى من لحوم الغوافل * حليلة خير الناس دينا ومنصبا * نبى الهدى والمكرمات الفواضل * عقيلة حى من لوى ابن غالب * كرام المساعى مجدها غير زائل * مهذبة قد طيب الله خيمها * وطهرها من شين باطل * فان كان مابلغت عنى قلته * فلا رفعت سوطى الى انامل * وكيف وودى ما حييت ونصرتى * لآل رسول الله زين المحافل * له رتب عال على الناس فضلها * تقاصر عنها سورة المتطاول * لكن ابتلاؤه فى الآخر بالشل يدل على ما استجيب دعاؤه على نفسه بقوله فلا رفعت سوطى الى انامل ففيه شهادة على صدق مافى الصحيح كذا قاله الفاضل السعدى وعن هذا عده المص من الخائضين بل من الذين تولى كبره غاية اعتذاره انه تاب وندم ندامة شديدة حتى انكره ودعا عليه البلاء موكول على النطق مقتضى نفسه ابتلى بالشل ولم يقدر على رفع سوطه اليه انامله ومسطح بكسر الميم بن اثاثة بضم الهمزة * **قوله** (والذى بمعنى الذين) قدمر توضيحه فى سورة البقرة فى قوله تعالى * مثلهم كمثل الذى استوقد نارا * الآية ٣ ونقل عن الكشف انه قال فى سورة البقرة ان الذى يكون جمعا وافراد ضميره جائز باعتبار ارادة الجمع اوالفوج اونظائره الى ان صورته صورة المفرد فلا يأباه توحيد الضمير الراجع اليه ٢٦ * **قوله** (فى الآخرة اوفى الدنيا بان جلدوا وصار ابن ابى مطرودا مشهورا بالنفاق وحسان اعمى واشل اليدين ومسطح مكفوف البصر) فى الآخرة الظاهر انه ناظر الى كون المراد بالذى ابن ابى فانه مات منافقا ولم يجلد فى الدنيا وغيره مكفر باقامة الحد عليه فانه مكفر للذنوب على الاصح قوله اوفى الدنيا على تقدير كون الذى بمعنى الذين والمراد بالعذاب الابتلاء ببلاء بدنيا كما فى غير ابن ابى اوروحانيا كما فى عبدالله بن ابى مع جلدة من عدا ابن ابى فانه لم يحد مع قذفه قيل والعالم بحد عبدالله بن ابى لاراد الله تعالى قد اعدله فى الآخرة عذابا عظيما فلو حد فى الدنيا لكان ذلك كفارة له فتخلص من عذابه الاخروى وهذا ضعيف لان الكافر المجاهر اذا قذف يحد لانه حق العبد

١١ المنزل فرأى سواد انسان نائم فعرفنى حيث رآنى قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى فخمرت وجهى بجلبابى و والله ماتكلمت بكلمة ولاسمعت منه كلمة غير استرجاعه وهوى حتى اناخ راحلته فوطأ على يديها فقمت اليها فركبتها فانطلق يقود بى الى الراحلة حتى اتينا الجيش فى نحر الظهيرة وهم نزول قالت فهلك من هلك قوله فاذن ليلة من الاذن والقفول الرجوع والجزع الخرز وظفار على وزن قطام مدينة باليمن يقال جزع ظفارى اى منسوب اليها وكذلك عود ظفارى وهو العود الذى يتبخر به

قوله فظن الذى يرحلها اى فظن الرجل الذى كان يرحلها انها دخلت الهودج قوله فجعلت كى يرجع اليها منشد المنشد من عرف الضالة والناشد من يطلبها فالانسب ان يقال كى يرجع اليها ناشد قوله وكان صفوان بن معطل السلمى فدعرس وراء الجيش التعريس نزول القوم فى السفر من آخر الليل والمراد هنا مطلق النزول قوله فادلج يقال ادلج القوم اذا سافروا من اول الليل والاسم الدلج بفتحتين اى فسار صفوان من منزله الذى كان نزل به فيما وراء الجيش من اول الليل فاصبح اى فدخل وقت الصباح عند منزل عائشة رضى الله عنها فعرفها لما كان قد رآها قبل نزول الحجاب

قوله والهاء للافك اى الهاء الذى هو ضمير المفعول فى لاتحسبوه راجع الى الافك فى قوله ان الذين جاؤا بالافك

قوله وتعظيم شأنكم وماعطف عليه من تهويل الوعيد والثناء عطف على براءتكم لاعلى اكتسابكم وظهور كرامتكم

قوله لكل جزاء ما اكتسب بقدر ماخاض فيه مختصا به اى لكل امرئ جزاء ما كتسبه بقدر ماخاض فى الافك مختصا ذلك الجزاء به اى بكل من الآفكين ومعنى الاختصاص مستفاد من تقديم الخبر على المبتدأ

قوله معظمه الضمير للافك اى تولى معظم ذلك الافك وهو عبدالله بن ابى فانه بدأبه اى بالافك وهو اول من جاء به ابتداء قوله واذاعه اى اشاعه واظهره فيما بين الناس معاداة للرسول عليه الصلاة والسلام

قوله اوهو وحسان ومسطح فانهما شايعاه بالتصريح قوله والذى بمعنى الذين يعنى المراد بالذى تولى كبره اما عبدالله بن ابى اوهو حسان ومسطح ومعظم ماجاء به عبدالله من الافك باعتبار صدوره عنه ابتداء وعظم ماجاء به حسان ومسطح باعتبار التصريح باشاعة الافك ويصح ارادة الجماعة بلفظ الذى باعتبار كونه موضوعا للجنس

قوله اوفى الدنيا بان جلدوا وروى ان النبى صلى الله عليه وسلم امر بالذين رموا عائشة فجلدوا الحدود ثمانين ثمانين

٢ لان قوله تعالى والذين يرمون المحصنات الآية عام فاوجه ترك حده بدون عفو والعفو دون اثباته خرط القتاد عهد ٣ ثم قال ومعنى تقدير المضاف فيه اى ذات اقبال وادبار انه اوجى الكلام على ظاهره ولم يقصد المبالغة المذكورة لكان حقه ان يجاء بلفظ الذات لانه مراد انتهى وكذا الكلام هنا وفى امثاله عهد ٤ ولك ان تقول اوسلم الابهام المذكور فشهرة جواز تقديم المفعول على الفعل يدفعه لانه لا خصوصية للولا وهلا تمنع ذلك التقديم عهد ٥ اشارة الى ان على الايخلوا خبر ان لا صلة التحضيض عهد

٢٢ ❁ لولا ❁ ٢٣ ❁ اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا ❁ ٢٤ ❁ وقالوا هذا افك مبين

وعذاب الاخرة لكفره وظنى ان مقتضى القاعدة الشرعية ان يحد ابن ابى ايضا والخبر الواحد ان صح لايزاحم القاعدة الشرعية ٢ والتواتر فيه بل المشهور مشكل وادعاء ان الصديقة عفت قبل الثبوت اثباته لاطريق له والاحتمال لايفيد فى ان يعلم انه لايحد مع ان من عداه يحد ٢٢ * قوله (هلا) تنبيه على ان لولا تحضيضية ٢٣ * قوله (بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله ولاتلمزوا انفسكم) من المؤمنين فيه تغليب الرجال على النساء كما فى قوله تعالى " بانفسهم " كقوله تعالى " ولا تلمزوا انفسكم " والمعنى لايغتب بعضكم بعضا وتوجيهه انه جعل ظن المؤمنون والمؤمنات بغيرهم ظن انفسهم لاتصالهم بهم نسبا اودينا مجاز الملابسة بينهم بالديانة اوالاخوة فاوقع الظن على ملابس غير ماهوله وقد عرف فى محله ان المجاز العقلى يجرى فى المفعول والاضافة كما يجرى فى الاسناد الى الفاعل اوالمجاز اللغوى بذكر المشبه به وارادة المشبه كاطلاق اسم زيد وار يد به عمر للملابسة بينهما لكن مانقل عن الكرمانى فى حديث اموالكم حرام عليكم انه كقولهم بنو فلان قتلوا انفسهم اى قتل بعضهم بعضا مجاز يؤيد الاول ظاهرا وتقدير المضاف اى ظن بعض المؤمنين والمؤمنات بانفس بعضهم الآخر تكلف اما اولا فلا حتياجه الى تكثير الحذف واما ثانيا فلانتفاء المبالغة حينئذ قال الشيخ عبد القاهر تقدير المضاف فى قول الخنساء وانما هى اقبال وادبار يخرجه الى كلام مرذول ٣ * قوله (وانما عدل فيه من الخطاب الى الغيبة مبالغة فى التوبيخ) التعبير بالعدول بناء على الظاهر والا فلا عدول بالنظر الى مقتضى الحال وجه كونه مبالغة فى التوبيخ لان فيه تبعيدا لهم عن عز الخطاب والرد الى الحجاب وقد يكون ذلك بالعكس باقتضاء الحال بملاحظة التشديد فى الخطاب * قوله (واشعارا بان الايمان يقتضى ظن الخير بالمؤمنين والكف عن الطعن فيهم وذب الطاعنين عنهم كما يذبونهم عن انفسهم) يعنى لوقيل لولا ظننتم لفات ذلك الاشعار وجه الاشعار فى ذلك بناء على ان الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق قيل يعنى لم يقل ظننتم واتى بالاسم الظاهر لاشعاره بان من لم يظن خيرا كانه ليس بمؤمن كناية كقوله المسلم من سلم الناس من يده ولسانه وهذا لايلايم كلام المص وايضا اعتبار الكناية فى مثل هذا الكلام ليس بمشهور * قوله (وانما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف) وانما جاز الفصل بين لولا التحضيضية وفعله وهو ظن بالظرف اى مع مدخوله ولم يذكره لعدم انفكاكه ومراده جواز الفصل بالظرف هنا اذ الفصل انما وقع بالظرف فلايعرف وجه ماقاله ابو حيان من ان هذا يوهم اختصاص جواز الفصل بالظرف وليس كذلك بل يجوز تقديم المفعول به على الفعل فتقول لولا زيدا ضربت وهلا عمروا قتلت وقدره الفاضل السعدى ولم يتصد الجواب عنه كانه رضى به ولايظهر وجهه وقيل وقد يقال مراده انه غير جائز بلاغة واستحسانا لان الاصل ان يليها الفعل فلابد للعدول عنه من وجه ٤ * قوله (لانه منزل منزلته من حيث انه لاينفك عنه) اى عن الظرف اذ الفعل لايخلو عن زمان ومكان * قوله (ولذلك يتسع فيه مالايتسع فى غيره) ولذلك اى لكون الظرف منزلا منزلة الفعل من حيث انه الخ يتسع اى يجوز فيه الخ ولايظن ان هذا يوهم ايضا انه لايجوز الفصل بغير الظرف اذ تقديم المفعول جوازه مما اتفق عليه الائمة * قوله (وذلك لان ذكر الظرف اهم) اشارة الى العلة المرجحة بعد الاشارة الى العلة المصححة لكن الاولى ولان ذكر الظرف الخ بدون لفظ ذلك وجه تقديم المصحح على المرجح ظاهر * قوله (فان التحضيض على ان لايخلوا باوله) فان التحضيض كائن ٥ على ان لايخلو باوله من الاخلال باوله اى باول سمع ذلك الافك فالباء صلته وفى نسخة يخالوا اى لايظنوا سوءا فى اول وقت السماع من خال بمعنى ظن والمفعول محذوف وهو سوء والباء فى باوله بمعنى فى وهذا من الاجوف الواوى والاول وهو يخلو بالياء التحتانية وكسر الخاء المعجمة وضم اللام المشددة من باب الافعال وهو مضاعف ومرجع الضمير فى اوله وقت السماع المفهوم من الفحوى ٢٤ (وقالوا هذا) الآية عطف على ظن المؤمنون والمؤمنات بطريق التغليب ومن جملة المحضض عليه * قوله (كما يقول المتيقن المطلع على الحال) اشار به الى دفع اشكال بانه هل يجوز لمن يسمع مالايعرفه ان يقوله ودفعه بانه انما يجوز ذلك بامارات دالة على كونه افكا كامر الصديقة رضى الله تعالى عنها فانها مع انها اشتهرت بين الانام بالعفة والصلاح زوجة رسول الله وهذا كالبرهان الساطع على كون ذلك كذبا ولم يسمع ولم يقع قط ذلك الافك والاتهام من حرم نبى من الانبياء عليهم السلام وايضا

قوله بعد تفسير لولا بهلا للاشعار بانها حرف تحضيض مثل هل لاحرف شرط والمراد حث المؤمنين اذ سمعوا ذلك الافك ان يظنوا بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات خيرا بان حملوا ذلك المسموع على انه كذب محض بناء على حسن ظنهم باخوانهم فى الدين فيقولون بملاء فيهم على ملاء الناس هذا افك مبين ليذبوا عن عرض المؤمن مايعاب له وليس المراد بكلمة لولا تحضيض المؤمنين على ذلك وقت نزول هذه الآية بل المراد انه كان ينبغى لكم اذ سمعتم ذلك الافك ان تظنوا خيرا لمن افك به فسر رحمه الله بانفسهم بقوله بالذين منهم بناء على ان المؤمنين كنفس واحدة نفس احدهم هى نفس الآخر كقوله تعالى ولاتلمزوا انفسكم اللمز العيب والمعنى ولاتعايبوا انفسكم فان المراد بانفسكم ليس انفس المخاطبين لان المرء لايعيب نفسه وانما يعيب نفس الآخر لكن اضافة النفس الى المخاطبين للاشعار بان انفسهم هى انفس المخاطبين لان نفوسهم مع نفوس المخاطبين لاتحادهم فى الدين كنفس واحدة ونظيره قوله ولاتقتلوا انفسكم فسلموا على انفسكم

قوله وانما عدل فيه من الخطاب الى الغيبة مبالغة فى التوبيخ واشعارا بان الايمان يقتضى ظن الخير بالمؤمنين يعنى ان مقتضى الظاهر ان يقال لولا اذ سمعتموه ظننتم بانفسكم خيرا لكنه عدل عن هذا الاسلوب على طريق الالتفات الى اسلوب آخر وضعا للظاهر موضع الضمير لقصد المبالغة فى توبيخ المؤمنين فالمعنى كان ينبغى لمن يدعى انه مؤمن ان يظن خيرا المؤمن و يكف الطعن فيه ويذب الطاعنين و يقول صريحا على ملاء الناس هذا افك مبين و كذب محض صيانة لعرضه فان شان الايمان يقتضى ذلك وهم سكتوا عنه حين سمعوا الافك وهذا ليس من شان من يتصف بالايمان واصل التوبيخ حاصل لوقيل ظننتم بانفسكم خيرا لكن يفوت فيه المبالغة لان فى ضمن الاسلوب الثانى السكوت وترك كف الطعن فيهم من صفات من ليس له ايمان ولايوجد هذا المعنى فى الاسلوب الاول

قوله وانما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل منزلته اى وانما جاز الفصل بين حرف التحضيض الذى هو لولا و بين فعله المحضض عليه و هو ظن بالظرف الذى هو اذ سمعتموه لان الظرف مع ما اضيف اليه منزل منزلة فعله او قوع فعله فيه فالمعنى هلا ظن المؤمنون وقت سماعهم ذلك الافك خيرا بانفسهم

قوله وذلك لان ذكر الظرف اهم هذا بيان اوجه وقوع الظرف بين لولا وفعله وتقديمه عليه فوجه كونه اهم ان المقصود تحضيضهم على ان لايمكثوا اول الاستماع عن ظن الخير والكف عن الطعن فيهم وحمل كلام الطاعن على الافك بان يقال هذا افك مبين كما يقول المتيقن المطلع على الحال

٢٢ ❁ لولا جاؤا عليه باربعة شهداء فاذلم يأتوا بالشهداء فاولئك عندالله هم الكاذبون ❁ ٢٣ ❁ ولولا فضل الله عليكم ورحمته فى الدنيا والآخرة ❁ ٢٤ ❁ لمسكم ❁ ٢٥ ❁ فيما افضتم فيه ❁ ٢٦ ❁ عذاب عظيم ❁ ٢٧ ❁ اذ ❁ ٢٨ ❁ تلقونه بالسنتكم

مالم يثبت ماسمع ببرهان فهو عندالله كاذب فيجوز لنا ان نقول هذا افك مبين عندالله الملك الحق المبين قوله كما يقول المستيقن يحتمل الوجهين لكن قوله المطابع على الحال يؤيد الوجه الاول ٢٢ ❊ **قوله** (لولا جاؤا) الخ لولا تحضيضية ايضا اى هلا اتوا عليه على مااخترعوه باربعة شهداء يشهدون على مارموها به فانى ٢ لهم ذلك والتحضيض فى مثل ذلك لمجرد التوبيخ والتجهيل واظهار عجزهم عن البيان والتسجيل لاالتشديم على ذلك فانه مستعمل فيما امكن ولم يفعله وهنا مستحيل قطعا والحاصل استعمال لولا فى مثل هذا مجاز وفى الجامى فكانها من حيث المعنى للتحضيض على فعل مثل مافات انتهى ولايجرى هذا هنا فلاجرم انها خارجة عن حقيقتها ❊ **قوله** (من جملة المقول تقريرا لكونه كذبا) اى من مقول المؤمنين قوله تقريرا لكونه كذبا فيكون تأكيدا معنى ولذا ترك العطف وهذا يدل على ماقلنا من ان حرف التحضيض هنا مجاز ويحتمل ان يكون من قول الله تعالى ابتداء ولاالتباس لظهور كونه من الله تعالى لان قوله تعالى ❊ فاذلم يأتوا ❊ الآية يلايمه اذ الجزم بانهم عندالله هم الكاذبون لايناسب المؤمنين وان صح فى الجملة لمن علم حكم الله تعالى ❊ **قوله** (فان مالاحجة عليه مكذب عندالله اى فى حكمه ولذلك رتب الحد عليه) اى فى حكمه اى كلمة عند هنا مستعار لحكمه وقد يستعمل فى علمه تعالى لكن لايحسن بل لايصح هنا اذالحكم لما كان عاما للصديقة وغيرها ولاريب فى ان القاذف قد يكون صادقا وقد يكون كاذبا فعند عجزه عن اتيان اربعة شهداء لايظهر كونه كاذبا فى علم الله تعالى على اطلاقه بل فى حكم الله تعالى وهو كونه كاذبا بحيث يترتب عليه الحد سواء كان كاذبا فى نفس الامر وفى علمه تعالى اولا وعن هذا قال المص ولذا رتب الحد ولو خص بالصديقة ام المؤمنين لكان المعنى هم الكاذبون فى علم الله ٣ تعالى وفى حكمه لكن خصوص السبب لاينافى عموم الحكم كاثبت فى الاصول والمراد انه يحكم عليه شرعا بان خبره لايطابق الواقع وهذا لاينافى مطابقته للواقع فى الواقع فلايلزم اثبات معنى ثالث للكذب كذا قاله السعدى وفيه انه لما كان مطابقا للواقع كان من افراد الصدق فاطلاق الكذب على الحكم الذى يكون مطابقا للواقع فى نفس الامر وغير مطابق للواقع شرعا معنى ثالث للكذب فالاولى اعتبار التغليب فان الحكم الذى يحكم عليه شرعا بانه كاذب بعضه كاذب فى علمه تعالى وبعضه صادق فاطلاق الكذب على المجموع تغليبا بالنظر الى نفس الامر ٢٣ ❊ **قوله** (لولا هذه لامتناع الشئ لوجود غيره والمعنى لولا فضل الله عليكم فى الدنيا بانواع النعم التى من جملتها الامهال للتوبة ورحمته فى الآخرة بالعفو والمغفرة المقدران لكم فى الدنيا) لامتناع الشئ الخ لما تقدم ذكر لولا مرتين واشار الى انها للتحضيض بقوله هلا اولا وقوله فان التحضيض ثانيا نبه هنا على ذلك دفعا للاشتباه والخطاب لغير ابن ابى كما هو الظاهر لان لولا الامتناعية يقتضى عدم مس العذاب ورحمته التى هو العفو والمغفرة فى الآخرة لاحظ لابن ابى ٢٤ ❊ **قوله** (عاجلا) هذا يشعر بان الممتنع مس العذاب عاجلا فحينئذ لايبعد التعميم الى ابن ابى لكن ذكر فضل الله فى الآخرة لايلايمه لان فضله تعالى فى الدنيا وهو الامهال للتوبة كاف فى عدم مس العذاب عاجلا وعن هذا قال الامام وهذا الفضل هو حكم الله تعالى لمن تاب فلاجرم ان المراد غير ابن ابى ٢٥ ❊ **قوله** (خضتم فيه) ٤ يقال افاض فى الحديث اذا خاض وشرع فيه ٢٦ ❊ **قوله** (يستحقر دونه اللوم والجلد) دونه اى عنده اللوم والجلد اراد به دفع اشكال وهو ان العذاب مسهم وهو الجلد واللوم فدفع بان الممتنع مس عذاب عظيم لامطلق مس العذاب ٢٧ ❊ **قوله** (ظرف لمسكم او افضتم) فيكون المراد بالوقت الزمان المتسع ٢٨ ❊ **قوله** (والمعنى يأخذه بعضكم من بعض بالسؤال عنه) اى ان بعضكم كان يقول لبعض هل بلغك حديث عائشة حتى شاع فيما بينهم وانتشر فلم يبق بيت ولاناد الا طار فيه اشار اليه الامام فالمخاطبون من تولى الافك المذكور ومن اخذه منهم قوله بالسؤال عنه اشارة الى تفسير قوله بالسنتكم وينبغى ان يفسر السؤال بما ذكرناه من ان السائل من اطلع الافك وغرضه التشهير لاالاستعلام وايس السائل من لم يطلع لكن كلام المص يشعر ان السائل من سمع اجمالا وسأل عمن جاؤا بالافك ليطلع تفصيله والتعبير بالاخذ يناسبه وعلى التقديرين فى التلقى والاخذ تغليب لما ذكرنا من ان المخاطبين من تولى الافك وهو غير آخذ ومن اخذوا منهم ❊ **قوله** (يقال تلقى القول وتلقفه وتلقنه) اى هذه الالفاظ الثلاثة بمعنى واحد وهو الاخذ لكن فى التلقى معنى الاستقبال وفى التلقن الحذق فى التناول

---

٢ اى لايمكن لهم ذلك للكذب الصريح منه

٣ وتقييد علم الله تعالى حينئذ بوقت انتفاء اتيانهم بالشهداء لايخلو عن كدر لان تعلق علمه تعالى بافكهم بانه سيوجد قديم وبانه وقع الان حادث لكن وقت صدوره عنهم لاوقت انتفاء اتيانهم بالشهداء وقياسه على قوله تعالى الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا ليس بتام فتأمل منه

٤ فيما افضتم فيه اى بسبب ماافضتم فكلمة فى للسببية وقيل فهو متعد الى كخضتم وليست للسببية كما توهم قال الراغب فاض سخى ومنه استعير افاض فى الحديث وهى من افاض الماء فى الاناء فاستعير لنشر الحديث والاكثار منه منه

قوله من جملة المقول اى قوله عزمن قائل لولا جاؤا عليه باربعة شهداء الآية من جملة مقول قالوا فى قالوا هذا افك مبين والمعنى كان ينبغى ان يقول المؤمنون حين سمعوا ذلك الافك ان يقولوا هذا القول فلولا فى لولا جاؤا ايضا كلمة تحضيض بمعنى هلا اى هؤلاء الافكون هلا جاؤا باربعة شهداء ان كانوا صادقين فى افكهم ذلك

قوله فان مالاحجة عليه فكمكذب عندالله اى فى حكمه اى ان مالاحجة عليه فهو عندالله فى حكم الكذب وان كان صادقا فى نفس الامر فكيف اذا لم يكن صادقا

قوله ولذلك رتب عليه الحد اى ولكون مالاحجة عليه فى حكم الكذب رتب عليه الحد حيث قال والذى تولى كبره منهم له عذاب عظيم وهذا مبنى على ان يكون المراد بالعذاب العذاب الدنيوى الذى هو الجلد لاالعذاب الاخروى الذى هو المجازاة بالنار

قوله يستحقر دونه اللوم والجلد هو مستفاد من معنى لولا الامتناعية اى لم يمسكم فى الدنيا عذاب عظيم لاجل فضل الله ورحمته عليكم ولكن يمسكم من العذاب مادون ذلك من الجلد واللوم المستحقرين عند ذلك العذاب العظيم الذى كانوا يستحقونه بالقذف والبهتان

قوله تلقونه والمعنى يأخذه بعضكم من بعض الضمير فى تلقونه راجع الى ما فيما افضتم فيه قوله بالسؤال عنه مستفاد من قوله تعالى بالسنتكم اى يأخذه بعضكم من بعض بان تسألوا بالسنتكم فان السؤال انما يكون باللسان

٢٢ * وتقولون بافواهكم * ٢٣ * ماليس لكم به علم * ٢٤ * وتحسبونه هينا * ٢٥ * وهو عندالله عظيم * ٢٦ * ولولا اذ سمعتموه قلتم مايكون لنا

وفى التلقف معنى الاحتيال فى التناول كما نقل عن الراغب والمص لم يفرق بين هذه الثلثة بالنظر الى معنى الاخذ وان كان فرق بينها بالوجه المذكور على انه يستعمل كل منها فى معنى اعتبر فى الاخر * **قوله** (وقرئ تلقونه على الاصل وتلقونه من لقيه اذا لقفه) وتلقونه اصله تتلقيونه من باب علم فاعل فصار تلقونه الضمير راجع الى ما فى قوله فيما افضتم والخطاب ايضا عام والالقاء بالافك اى المصادفة سواء كان باختراعه كابن ابى ومن ساعده اوبالاخذ عنهم فلاتغليب فيه * **قوله** (وتلقونه بكسر حرف المضارعة وتلقونه) على صيغة المجهول * **قوله** (من القائه بعضهم على بعض) والالقاء من الذين جاؤا بالافك دون الذين اخذوا منهم ففيه تغليب ايضا الاان يقال المراد بالالقاء التداول بينهم والقاء بعضهم على بعض للتلهى والاستهزاء * **قوله** (وتلقونه وتألقونه من الولق والالق وهو الكذب) وتلقونه اصله توتلقونه لحذف الواو وصار تلقونه بفتح التاء وكسر اللام من الولق اصله السرعة ومنه اولق للجنون لما فيه من السرعة والتهافت عن ابن جنى انه من باب الحذف والايصال اى تسرعون فيه اواليه قوله وهو الكذب ٢ والضمير راجع الى ماوهو عبارة عن الافك فيكون المعنى اذتكذبون الكذب فيه مبالغة * **قوله** (وتثقفونه من ثقفته اذا طلبته فوجدته) والمعنى اذتجدونه بعد طلبكم ووجدان الكلام لايقتضى تحققه فى نفس الامر فلااشكال * **قوله** (وتقفونه اى تتبعونه) من قفاه ناقص الواو اذا تبعه قال تعالى "ولاتقف ماليس لك به علم" الآية والمعنى اذتتبعونه اى ماافضتم ومعنى الاتباع هنا التزامه واشاعته وفى تعبير الاتباع مبالغة عظيمة ولاتغليب فى هذه القراءة الثلثة فتأمل وكن على بصيرة ٢٢ * **قوله** (وتقولون بافواهكم) اى بالسنتكم مجاز باعتبار الحالية والمحلية ولعل الداعى اليه المبالغة حيث اشير الى انهم يقولون ذلك بملئ افواههم لا بروس السنتهم ٣ اظهارا بانهم صادقون فيه * **قوله** (اى وتقولون كلاما مختصابالافواه بلامساعدة من القلوب ٢٣ لانه ليس تعبيرا عن علم به فى قلوبكم كقوله يقولون بافواههم ماليس فى قلوبهم) بلامساعدة من القلوب وان حضر فيها اذالكلام اى الفؤاد ومالم يوجد فيها لايمكن النطق به وعن هذا قال بلامساعدة ولم يقل بلاخطور فى القلوب وايضا لانه ليس تعبيرا عن علم الخ نعنى قوله تعالى "ماليس فى قلوبهم" ماليس علما به فى قلوبكم والمراد به مالم يكن مطابقا للواقع والتعبير بماليس به علم للتنبيه على انه لاينبغى لاحد ان يقول ماليس له علم لاحتمال كونه غيرمطابق للواقع ويؤيده قوله تعالى "ولاتقف ماليس لك به علم" اى مالم يتعلق به علمك ٤ تقليدا اورجما بالغيب ٥ قال المص فى تفسير قوله تعالى "وان تقولوا على الله مالاتعلمون" وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا انتهى فظنك باتباع الوهم ٢٤ * **قوله** (سهلا لاتبعة له) بضم فسكون هى العاقبة السيئة وهو المناسب لهذا المقام ٢٥ * **قوله** (فى الوزر واستجرار العذاب فهذه ثلثة اثام مترتبة علق بها مس العذاب العظيم) ان كان المراد التعلق اللفظى فيكون هذا اشارة الى ترجيح تعلق اذ بقوله لمسكم كما اشار اليه بالتقديم هنالك وان كان التعلق المعنوى يحتمل الوجهين اذتعلق اذبافضتم تعلق بمسكم معنى وهو عندالله اى فى علمه اوفى حكمه عظيم اى وزره من قبيل صفة جرت على غير ماهى له واليه اشار بقوله فى الوزر * **قوله** (تلقى الافك بالسنتهم والتحدث به من غير تحقق واستصغارهم لذلك وهو عندالله عظيم) تلقى الافك الخ اشارة الى ترجيح القراءة الاولى والتحدث به الخ مضمون قوله تعالى "وتقولون بافواهكم" الآية من غير تحقق معنى "ماليس لكم به علم" واستصغارهم مفهوم قوله تعالى "وتحسبونه هينا" الترتب بين الامور الثلثة بحسب نفس الامر لامدلول النظم الجليل لان العطف بالواو لكن الترتيب بين الامرين الاولين وان سلم لكن بينهما وبين الاخير غير مسلم اذيجوز الحسبان المذكور بعد تلقى الافك وقبل التحدث به على ان عد تلقى الافك والتحدث به امرين متغايرين محل تأمل اذتلقيه عبارة عن اخذه بعضهم من بعض وهو التحدث به وغاية الامر ان الامر الثانى التحدث به من غير تحقق وبهذا الاعتبار عطف على ما قبله لتغايره بقيده وبهذا القدر ادعاء الترتب مشكل اذالتلقى من غير علم لكن لم يتعرض له ٢٦ * **قوله** (ماينبغى ومايصح لنا) الجمع بينهما لايخلو عن كدر الاان يقال ان نفى اللياقة بالنظر الى التكلم بطريق الحكاية بل على طريق الرد اذالواجب على العاقل اذاسمع القذف يسكت عنه ولايتكلم ولوبطريق الرد لان فيه نوعا من الاشاعة قوله ومايصح اشارة الى التكلم بطريق الجزم اوماينبغى من قبيل الاكتفاء بالادنى فيكون مايصح

٢ وهو الكذب والظاهر انه من باب الحذف والايصال والاصل تلقون فيه فانه اذا كان بمعنى الكذب لايكون متعديا كذا قيل سعد

٣ وقال ابن كمال وايثار الافواه على الالسنة لانها اوسع دائرة فان من الحروف مالادخل فى تلفظه للسان انتهى وفيه ما فيه ليس من الحروف مالادخل فى تلفظه للسان الا يرى ان الاخرس لايقدر على تكلم حرف ما وايضا يلزم ان يكون قوله تعالى يقولون بالسنتهم ماليس فى قلوبهم قاصرا عن البيان فالوجه ماذكرناه سعد

٤ ومن قال مالايعلمه ثم ظهر انه مطابق للواقع اولم يظهر لكنه فى نفس الامر كذلك هل يعاتب عليه ام لا لم نظفر له فليطلب من محله سعد

٥ قال المص فى هذه الآية واحتج به من منع اتباع الظن وجوابه ان المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح من سند سواء كان قطعا اوظنا انتهى وهذا مخالف لما ذكره فى قوله تعالى وان تقولوا على الله مالاتعلمون من قوله وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا سعد

قوله وتلقونه على وزن تعدونه مثال من الولق وتألقونه مهموز من الالق وكلاهما بمعنى الكذب

قوله وتثقفونه بفتح القاف من باب علم اى تجدونه بعدما اتوه وطلبتموه

قوله وتقفونه ناقص من قفا يقفو من الاقتفاء بمعنى الاتباع

قوله اى وتقولون كلاما مختصا بالافواه بلامساعدة من القلوب معنى الاختصاص ناش من تأكيد القول بان يكون بالافواه فان القول لايكون الا بالافواه

قوله سهلا لاتبعة له اى لااثم له والتبعة هى الاثم تبعة لانه يتبع الفعل للمجازاة

قوله فهذه ثلاثة آثام مترتبة علق بها مس العذاب وجه كون هذه الاثام الثلاثة مترتبة ان تلقى بعضهم عن بعض ذلك واخذه منه بالسؤال متقدم على قولهم بافواههم ماليس فى قلوبهم لانهم لا يقولونه ما لم يأخذوه بالسؤال عن الاخرين وقولهم ماليس فى قلوبهم مقدم على حسبانهم ذلك القول هينا سهلا لانهم يقولونه ثم يحسبونه هينا وفى تقدم الثانى على الثالث نظر لجواز تأخرها عنه بل هو انسب لان الانسان يستصغر الذنب اولا ثم يقدم عليه ولعل صاحب الكشاف ترك لفظ الترتب لهذا حيث قال وصفهم بارتكاب ثلاثة آثام ومعنى تعليق مس العذاب بها من حيث ان مس العذاب انما يكون اذا اقترفوا هذه الاثام الثلاثة فشابهت هذه الاثام الثلاثة بالشروط المعلق بها الجزاء قوله ثم كثر فاستعمل لكل متعجب منه اى ثم كثر استعماله فى مقام التعجب حتى استعملوه فى غير مقام التنزيه فيكون المراد التعجب فقط

(تفسيرا)

تفسيراله نقل عن القرطبي انه قال ماكان ٢ ومايبنغي ونحوه معناه الحظر والمنع فيجيء لحظر الشيء والحكم بانه لايكون وامتناعه اما عقلا كقوله تعالى * ماكان لكم ان تنبتوا شجرها * الآية اوشرعا كقوله تعالى * ماكان لبشر * الآية وربما كان في المندوب كما تقول ماكان لك ترك النفل انتهى ومانحن فيه من قبيل الامتناع شرعا وما يفهم من هذا النظم الجليل ان ماسبق من قوله هذا افك مبين لمن جاؤا بالافك بطريق الرد والعتاب واما بالنسبة الى الغير فينبغي ان يسكت عنه ولا يحكي قائلا بان هذا افك مبين لان فيه اذيها لمن لم يسمع ذلك ٢٦ * قوله (يجوز ان تكون الاشارة الى القول المخصوص وان تكون الى نوعه) الى القول المخصوص وهو الظاهر لانه حقيقة بسبب الاشارة الى الشيء بخصوصه وحال ماعداها يعلم بدلالة النص او بنص آخر وان يكون الى نوع هذا القول المخصوص المتحقق في ضمن هذا القول المخصوص لكنه مجاز وله نظائر كثيرة كقوله تعالى * كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل * وارادة النوع فيه متعين لامتناع لارادة الشخص * قوله (فان قذف احاد الناس محرم شرعا فضلا عن تعرض الصديقة ابنة الصديق رضي الله عنهما) احاد الناس رجلا كان او امرأة محرم شرعا قيده شرعا لمجرد التأكيد والا فلا يكون محرما عقلا عند الشافعي * قوله (حرمة رسول الله) حرمة بضم الحاء وسكون الراء بمعنى المرأة كما نقل عن المصباح والمراد زوجته وفي نسخة حرم بفتحتين وهو كناية عن زوجته ايضا ٢٣ * قوله (هذا تعجب ممن يقول ذلك) هذا من جملة المقول فالتعجب في بابه لان قائل سبحانك المخاطبون والتعجب حيرة تعرض الانسان لجهله بسبب المتعجب منه فالمعنى هنا هذا تعجب من القول بذلك اذ لايعرف سببه والسبب للمعاني دون الذوات * قوله (واصله ان يذكر عند كل متعجب ٣ تنزيها لله تعالى من ان يصعب عليه مثله) كل متعجب اي متعجب منه وهو الامر العجيب وفي الكشاف عند رؤية العجيب من صنايعه وهو اوضح مما ذكره المص * قوله (ثم كثر فاستعمل لكل متعجب) اي منه اي سبحانك يذكر ويراد به التعجب مجازا بلا ارادة التنزيه والعلاقة السببية لان رؤية العجيب سبب ذكر هذا اللفظ الدال على التنزيه فذكر المسبب واريد السبب * قوله (اوتنزيه لله تعالى من ان تكون حرمة نبيه فاجرة فان فجورها ينفر عنه ويخل بمقصود الزواج) من ان تكون حرمة نبيه اي من ان يجعل حرم نبيه الخ لكن راعى حسن الادب فقال من ان تكون الخ لان تنزيه الله تعالى انما يكون من امر شانه ان يكون فعلاله دون امر قائم بغيره ولهذا قال اولا تنزيها لله تعالى من ان يصعب عليه مثله ولما كان المعنى الحقيقي ممكنا هنا لامساغ للمجاز فضلا عن تقدمه على الحقيقي وجوابه ان قرينة المجاز قد تكون ضعيفة فلا يلتفت اليها فيراد الحقيقي وينظر الى تحققها فيراد المجازي ومعنى التعجب لما كان اقوى في التوبيخ رجحه وقدمه * قوله (بخلاف كفرها) فان كفرها ليس مما ينفر ٤ الكفار عنهم اذ الانبياء عليهم السلام مبعوثون الى الكفار ليدعوهم ويستعطفوهم فيجب ان لايكون معهم ما ينفرهم عنه ولم يكن الكفر عندهم مما ينفر كذا في الكشاف فمراده دفع اشكال بانه كيف جاز ان تكون امرأة النبي عليه السلام كافرة كامرأة نوح ولوط عليهما السلام ولم يجز ان تكون فاجرة مع ان الكفر مايتوحش عند المؤمنين والجواب ان النبي عليه السلام قرة عيون المؤمنين فلا يبالي عن امر منفصل عنه * قوله (فيكون تقريرا لما قبله وتمهيدا لقوله هذا بهتان عظيم) هذا على الاحتمال الاخير اذ الامر العجيب الذي ينزه عنه مما لايصح ان يتكلم به فيكون جملة سبحانك تذييلية مقررة لما قبلها واما على الاحتمال الاول جملة اعتراضية والنكتة اظهار تعجبه من هذا القول الشنيع ولا يبعد ان يكون تقريرا على كلا الاحتمالين ٢٤ * قوله (* هذا بهتان عظيم *) كما يقول المستيقن المطلع على الحال كامر واذا لم يذكره فلا اشكال بانه كيف يجب عليهم ان يقولوا ذلك مع كونهم غير عالمين بكذبهم يقينا لان ساحة حرم الرسول عليه السلام معراة عن وصمة العيوب وشهد له سديد الاقاويب والختم بهذا هنا وختم قوله السابق بافك مبين هنالك لمجرد التفنن الذي من شعب البلاغة اذ المآل واحد غاية الامر انهما متغاير ان اعتبارا فانه من حيث انه مصروف عن وجهه افك ومن حيث انه يجعل المبهوت عليه متحيرا بهتان وقيد هنا بالعظيم لملاحظة المبهوت عليه وهو عظيم بالنسبة اليه كما سيجيء واما ماسبق لما لوحظ فيه من كونه مصروفا عن طريقه قيده بالمبين اي الظاهر ظهورا باهرا * قوله لعظمة المبهوت عليه فان حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها) تعرض حقارة الذنوب انما

٢ وفي بعض المواضع بذكر المضارع قال تعالى حكاية ومايكون لنا ان نعود الآية والمعنى واحد ماضيا كان اومضارعا اذ مالايصح لايصح مطلقا ماضيا كان اومضارعا واختيار احدهما لفظا النكتة دعت اليه واختيار الماضي هنا للتنبيه على انه غير صحيح في الزمان الماضي ولادليل على انقطاعه فيثبت في عموم الاوقات سعد

٣ فاذا اريد التنزيه يكون جملة سبحانك خبرية لفظا وانشائية معنى لانه يراد به الثناء على الله تعالى بانه منزه ومقدس عن النقايص كلها واما اذا اريد به التعجب بدون تنزيه فيكون جملة خبرية لفظا ومعنى سعد

٤ بل قد يفضي الى تأليف قلوب المدعوين الى الدين كذا في السعدي والمأمورون بالدين كيف يرضى الكفر ويجب صون الاقلام عن مثل هذه الاوهام سعد

قوله فان فجورها ينفر عنه اي ينفر الناس عن النبي صلى الله عليه وسلم ويفوت المقصود من ارساله وهو الدعوة الى الحق وهذا جواب لما عسى يسأل بانه كيف جاز ان تكون امرأة النبي كافرة كامرأة نوح ولوط عليهما السلام ولم يجز ان تكون فاجرة

قوله فيكون تقريرا لما قبله وتمهيدا لما بعده اي فعلى الوجه الاخير وهو ان يكون سبحان الله تنزيها من ان يكون حرم نبيه فاجرة يكون كلمة التنزيه تقريرا لما قبله من الآيات الدالة على نزاهة ساحة عايشة عن هذا الافك وتمهيدا لقوله بهتان عظيم اي بسطا وحقيقة التمهيد بسط بساط ليجلس عليه جالس والمراد به في امثال هذا المقام ايراد كلام اولا ليكون كالاساس والبساط لكلام يذكر بعده لان الكلام الآتي به من الحسن والقبول مالايكون بدونه

قوله لعظمة المبهوت عليه وهو الافك المذكور وهو متعلق بالبهتان فوصف البهتان بالعظمة لكون متعلقه امرا عظيما في الشناعة والقبح قوله فان حقارة الذنوب وعظمها باعتبار متعلقاتها اي فان حقارة الذنوب التي هي افعال وعظمها انما يكونان باعتبار ماتتعلق هي بها من المفاعيل فان الفعل يعد حقيرا اذا كان مفعوله حقيرا وعظيما اذا كان المفعول عظيما

للكلام وتحصيلا للمرام وعظمهما باعتبار متعلقاتهما كما يكون ذلك باعتبار فاعليها ٢ و باعتبارها فى انفسها ٣ فلا اشكال لعدم الحصر ولاقصده ٢٢ * **قوله** (يعظكم الله) الوعظ قول زاجر ومرغب واختير صيغة المضارع لقصد الاستمرار والمعنى يعظكم الله بهذه المواعظ التى تزجركم عن العود الى مثله وحسن الظن بالمسلمين وعدم التكلم بمثل هذا الافك المبين وغير ذلك من الاشارات العلية والتلويحات السنية * **قوله** (كراهة ان تعودوا اوفى ان تعودوا) ولما كان هذا مفعولا له مع ان الوعظ ليس لاجل العود بل لعدمه قدر مضافا وهو الكراهة اى عدم الرضاء ثم اشار الى انه لاحاجة الى تقدير الكراهة بل كلمة فى محذوف لان حذف الجار فى ان قياسى والمعنى يعظكم الله فى ان تعودوا اى فى شان ان تعودوا ومافيه من الوزر العظيم وهذا شايع فى لفظة فى كقوله عليه السلام ان امرأة عذبت فى هرة اى فى شان هرة وهو حبسها الخ وفيه نوع تكلف فالاولى انه متعلق بيعظكم بتقدير من لان الوعظ هو الزجر اويتضمن الزجر اى يزجركم من ان تعودوا والظاهر ان الخطاب شامل لجميع المؤمنين ففى تعودوا تغليب حينئذ ٢٣ * **قوله** (مادمتم احياء مكلفين) ابدا ٤ منصوب بان تعودوا بملاحظة الكراهة واله لاتعودوا الى اخر اعماركم وقال الراغب فى سورة البقرة هو عبارة عن مدة الزمان المتد الذى لايتجزى كما يتجزى الزمان وذلك انه يقال زمان كذا ولايقال ابدا كذا وكان من حقه على هذا ان لايثنى ولايجمع وقد قالوا آباد فجمعوه لاختلاف انواعه واللام فى مثله بمعنى الى لانه بمعنى الرجوع وهو يتعدى بالى وفى المغنى والثامن موافقة الى نحو بان ربك اوحى لها كل يجرى لاجل مسمى ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه ٢٤ * **قوله** (فان الايمان يمنع عنه وفيه تهييج وتقريع) فان الايمان اى بالله واليوم الآخر كلمة الشك فى مثله ليس للشك فى ايمانهم بل للتهييج والتحريك الى الامتثال ماذكر ولهذا قال وفيه تهييج اى ترغيب فى عدم العود وتقريع اى توبيخ على العود اوعلى الفعل والقول المخصوص ابتداء ونظيره قولك ان كنت معلمك فلاتوقرنى وان كنت ابك فلا تحسن الى وفى الكشاف وتذكير بما يوجب ترك العود وهو اتصافهم بالايمان الصاد عن كل مقبح لان قوله الايمان يمنع عنه يتضمنه فجعلهما واحدا اختصارا كما هو عادته ٢٥ * **قوله** (الدالة على الشرايع ومحاسن الاداب) اى المراد الآيات النقلية منها الحدود المقدرة والمراد بالآداب آداب معاملة المسلمين بحسن الظن مالم يعلن السوء وستر العيوب وكتمان ما فى القلوب والمحبة لاخوانه المسلمين مايحب لنفسه ونحو ذلك والكل مدلول الايات البينات الواضحة الدلالات ومن جملة ذلك تعظيم حرم رسول الله عليه السلام فانها ام المؤمنين وتكذيب ماقيل فى شانها من غير تامل مع تقريع قائله ومخترعه * **قوله** (كى تتعظوا وتتأدبوا) كى تتعظوا بالمواعظ المذكورة الزاجرة عن القبايح المزبورة وتتأدبوا بحسن الاداب حتى تخلصوا عن العتاب وطول الحساب الاول ناظر الى قوله يعظكم والثانى الى ويبين الله الاية جعل الاتعاظ والتأدب غاية للوعظ والتبيين وتعوق بعضهم الى الوصول اليهما بالتقصير من جهتهم لايمنع كونهما غاية ٢٦ * **قوله** (بالاحوال كلها) حسنها وقبحها ظاهرها وباطنها ومايجوز لنبيه ومالايجوز له ٢٧ * **قوله** (فى تدابيره ولايجوز الكشخنة على نبيه ولايقرره عليها) فى تدابيره يراعى فضلا المصلحة فيها ومن جملتها تطهير دار النبوة عن فجور اهلها وعما ينفر عن اطاعته ولذا قال ولايجوز الكشخنة على نبيه اى مطلقا ويدخل نبينا دخولا اوليا اوعلى نبيه محمد عليه السلام وهذا اوفق بالمقام والاول اتم فى المرام الكشخنة عدم الغيرة والديانة وليست بعربية كما نقل عن الخليل كذا قيل ولايقرره عليه عليها اى لايتلبس بما يفضى الى عدم الغيرة ولوصدر مايفضى اليها من حرمه لم يقرره عليه اذلااغير من الله على رسله ولايخفى عليك ان تركه اولى من تعرضه ولوكان مبنيا على الفرض ٢٨ * **قوله** (يريدون) فسره بالارادة اذ المحبة اخص لانها ارادة مافيه خير وقد ينفرد عنها كمحبة الصلحاء والمراد هنا الارادة مجازا بذكر الخاص وارادة العام واما الفرق بان المحبة تتعلق بالاعيان والارادة بالافعال فاذا اريد من احدهما الاخر فهو مجاز او كناية فضعيف لان المحبة بالاعمال الحسنة وتعلقها بالافعال المبرات كما ورد فى الايات والاخبار شايع والشيوع امارة الحقيقة فالاولى ان يقال ان من ذهب الى ان العزم المصمم يؤاخذ عليه يكون المعنى عنده ان الذين يحبون محبة اختيارية لا اضطرارية وهو معنى الارادة فلذا فسرها بها ومن ذهب الى ان العزم المصمم على المعصية لايؤاخذ عليه يكون المعنى عنده

٢ فان خطر العلماء اخطر وحسنات الابرار سيأت المقربين الاحرار ❁

٣ كقتل شخص فانه اعظم من شتمه ومن ضربه ❁

٤ وفى التلويح فى بيان محل النسخ وحقيقة التأبيد هو الدوام واستمرار جميع الازمنة وارادة البعض مجاز لامساغ له بدون القرينة ❁

قوله كراهة ان تعودوا اوفى ان تعودوا يعنى ان ان مع الفعل اعنى ان تعودوا فى محل النصب على انه مفعول له ليعظكم على حذف المضاف اوعلى نزع الخافض اوفى محل الجر بتقدير الجار نحو الله لافعلن بالجر قال ابوالبقاء حذف حرف الجر حملا على معنى يعظكم اى يزجركم عن العود يقال عاده وعادله وعاد اليه وعاد فيه بمعنى وعادله فى هذه الآية بمعنى اعادة الحالة الاولى وقد يستعمل العود فى ابتداء الشروع فى الشئ قال الله تعالى مايكون لنا ان نعود فيها اى ان نشرع فيها

قوله وفيه تهييج وتقريع يريد ان قوله عز من قائل ان كنتم مؤمنين تتميم لقوله يعظكم الله ان تعودوا لمثله اما للتحريض على الاتعاظ تعليلا واما للزجر تهييجا اى تحريكا للحمية وتوبيخا ومنشأ التهييج ايراد كلمة الشك وان كانوا آمنوا بالسنتهم اقول التهييج لايناسب المقام لان المخاطبين هنا منافقوا الكفرة وهم لايتهيجون بالتهييج وهو انما يناسب فى حق المؤمنين الخلص والمنافقون من الكفرة لاحمية لهم ولارغبة فى امر الدين الحق قطعا حتى يهيج حميتهم ورغبتهم فيه فان قلت الخطاب فى اولا اذسمعتموه قلتم مايكون لنا ان نتكلم بهذا الى هنا للمؤمنين الخلص قلنا يأبى ذلك ماقبله وما بعده وقوله مالنا ان نتكلم بهذا وقوله ان تعودوا لمثله ولوكان كذلك لقيل مالكم ان تتكلموا وان تفعلوا مثله

قوله الدالة على الشرايع ومحاسن الاداب المراد بالشرايع الحدود المذكورة فى الآيات السابقة ومحاسن الاداب ماوقع فى حيز لولا التحضيضية من تعليم المؤمنين اذسمعوا ماعاب عليهم فى حق اخوانهم المؤمنين مايليق بهم ان يقولوا

قوله ولايجوز الكشخنة على نبيه ولايقدره عليه يقال كشخه وكشخنه اذاشتمه وقال يا كشخان والكشخان الديوث الذى لاغيرة له اى الله تعالى حكيم فى جميع تدابيره ومن حكمته ان لايجوز الكشخنة على نبيه ولايجعله قادرا عليها

٢٢ * ان تشيع * ٢٣ * الفاحشة * ٢٤ * فى الذين آمنوا لهم عذاب اليم فى الدنيا والآخرة * ٢٥
والله يعلم * ٢٦ * وانتم لاتعلمون * ٢٧ * ولولا فضل الله عليكم ورحمته * ٢٨ * وان الله
رؤف رحيم * ٢٩ * ياايها الذين امنوا لاتتبعوا خطوات الشيطان

ان الذين يريدون ارادة مقارنة بالفعل كما هو مذهب اهل السنة وحاصله ان الذين يشيعون الفاحشة كاشاعة ابن ابى ومن ساعده واذا فسرها بالارادة وكلام المص يحتمل المسلكين والثانى انسب بالمقام والاول ابلغ فى تهديد الانام ولكل طائفة دليل على بيان المرام وقداوضحناه فى اواخر سورة البقرة بعون الله الملك العلام فان قيل من ذهب الى الاول استدل بهذه الآية فكيف يحسن ماذكرت قلنا ان الاستدلال بناء على ان المراد بالمحبة الاختيارية وهى العزم المصمم بلافعل ولااشاعة واما اذا كان المراد بالمحبة الارادة المقارنة بالفعل بقرينة ماسبق من شناعة اتهام الصديقة ام المؤمنين بالفعل والمراد بهذه الآية التهديد عليها وعلى امثالها على مايقتضيه حسن الانتظام فلايمكن الاستدلال بها على المذكور وكل اناء يترشح بمافيه وقد علم كل اناس مشربهم وايد بما عنده مذهبهم ٢٢ * قوله (ان تنتشر) اى معنى الشيوع الانتشار ٢ ٢٣ * قوله (الفاحشة) اى الزنا فحينئذ يعرف حال غير الزنا من العيوب والذنوب بدلالة النص ٢٤ * قوله (فى الذين آمنوا) اى فى شان الذين آمنوا فهو عام لكل قذف بل لكل عيب فى حق كل مؤمن لايختص بقذف الصديقة بل يدخل تحت هذا العموم دخولا اوليا لنزول الآية فى قذفها وفى المؤمنين تغليب واشارة الى ان عائشة رضى الله تعالى عنها من زمرة الرجال الكاملين والمتقين العاقلين والقول بان المراد بالمؤمنين عائشة تعظيما والفاحشة قذفها ضعيف * قوله (بالحد والسعير الى غير ذلك) بالحد اشارة الى العذاب فى الدنيا وهذا كالتصريح بان المراد بالمحبة الارادة المقارنة بالفعل اذلاحد بالاتفاق على العزم المصمم بدون الاشاعة وقد ذهل عنه من قال ان مراد المص الارادة والعزم المصمم على الاشاعة بلااشاعة قوله والسعير عذاب الاخرة ان لم يحد فى الدنيا وقيل الحد لمن نقله من المسلمين والسعير لابن ابى فانه لم يحد فلايرد ان الحدود مكفرة فكيف يجمع بينهما مع انه مختلف فيه وهذا ضعيف لانه يقتضى التخصيص بقذف عائشة رضى الله تعالى عنها وهو خلاف ظاهر النظم كما عرفت من ان جمع المؤمنين كالنص فى العموم ولان عدم حد ابن ابى غير معتد به لماذكرنا سابقا من انه مخالف لقاعدة الشرع وقد قال الامام فى هذا المقام ضرب رسول الله عليه السلام عبدالله ٣ بن ابى وحسانا ومسطحا انتهى وهو الصواب الموافق لفصل الخطاب فالاولى ماقررناه من ان عذاب الاخرة ان لم يحد بلاعفو المقذوف ولم يذكر القاء فى لهم تنبيها على انهم استحقوا هذه العقوبة بمجرد خبث طينتهم وان هذا القذف نشأ من شدة شكيمتهم حتى يترتب عليه بالفعل مايستحقون بخبث مزاجهم ٢٥ * قوله (مافى الضمائر) اى المغيبات قيده بها لصحيح الحصر اذ تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى يفيد القصر وصحة الحصر بالنظر الى المغيبات فى الاثبات والنفى ٢٦ * قوله (فعاقبوا فى الدنيا على مادل عليه الظاهر والله تعالى يعاقب على مافى القلوب من حب الاشاعة) فى الدنيا بما نطق به الشرع الشريف والكتاب المنيف على مادل عليه الظاهر فاقاموا الحد على من قذف مسلما اى مسلم كان وعجزوا عن الاثبات فانه الظاهر لكم والله تعالى يعاقب اى فى الآخرة على مافى القلوب من حب الاشاعة المؤدى الى الاشاعة فلاينافى ماسبق من ان المراد بالحب الارادة المقارنة للفعل قيل لما مر من الكرمانى وقد فصله الغزالى فى الاحياء وقال ان النية المصممة يثاب ويعاقب عليها وان لم تقارن الفعل وعليه يبنى المص كلامه ٤ وان اشتهر خلافه انتهى وقد عرفت ان هذا ذهول عن قوله بالحد فى تفسير عذاب الدنيا مع انه فى صورة حب الاشاعة والواو للجمع فيلزم تحقق العذاب فى الدارين وذالايكون الابالاشاعة بالفعل وتلك الاشاعة لكونها صادرة عن اختيار دون اكراه واضطرار يؤاخذ عليها كما يؤاخذ بالاشاعة وجعل الواو بمعنى او ارتكاب جدا ٢٧ * قوله (تكرير للمنة بترك المعاجلة بالعقاب للدلالة على عظم الجريمة) تكرير للمنة اى الاحسان بترك المعاجلة بالعقاب اى مثلا اذ قال فيماسبق بانواع النعم التى من جملتها الامهال للتوبة والمراد بالرحمة فى الآخرة بالعفو والغفران وهنا اكتفى بما كان امس بالمقام وظهور العموم * قوله (ولذا عطف قوله وان الله الخ ٢٨ على حصول فضله ورحمته عليهم وحذف الجواب وهو استغنى عنه بذكره مرة) ولذا اى للدلالة على عظم جريمته والجواب المحذوف لسكم ولكونه مذكورا فى ذكر المنة اولا واشار بان هذه الجملة انشاء ٥ للمنة تحريضا على الشكر وترغيبا فى الفكر لكن الاولى بترك المسارعة الى العقاب بدل بترك المعاجلة اذ العجلة عبارة عن اتيان الامر قبل وقته ٢٩ * قوله (ياايها الذين آمنوا) خص النداء بالمؤمنين اعتناء بشانهم والافالنهى

٢ قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى الصحابة بالفجور لاننطق لان استنطاقها فيه اشاعة الفاحشة وذلك ممنوع قاله الامام لكن هذا فيما لايقتضى الشرع استنطاقها سعد

٣ والاكثرون ذهبوا الى ان ابن ابى لم يحد ولاوجه له سعد

٤ وهذا غير مسلم هنا لان كلام المص ينادى بان المراد الاشاعة بالفعل سعد

٥ فانه خبر لكنه انشاء معنى سعد

قوله فعاقبوا فى الدنيا على مادل عليه الظاهر والله سبحانه وتعالى يعاقب على مافى القلوب اى فعاقبوهم ايها الحكام فى الدنيا بالحد على ماظهر عندكم من اشاعتهم الفاحشة والله يعلم مااخفوه فى قلوبهم من حب الاشاعة ويعاقب عليه

قوله ولذا عطف وان الله رؤف رحيم على حصول فضله ورحمته وحذف الجواب اى ولدلالة تكريرا لمنة بترك المعاجلة بالعقاب على عظم الجريمة يدل عليه ايضا عطف قوله وان الله رؤف رحيم على الشرط الواقع بعد لو وهو حصول فضله ورحمته وحذف الجواب فان لو هنا كما تقدم متروك الجواب للمبالغة والتعظيم وجه دلالة حذف الجواب على عظم الجريمة قد مر فيما تقدم فان قلت قوله وان الله رؤف رحيم معطوف على عدم الحصول لان المذكور فى حيز المعطوف عليه صورة الانتفاء لا الثبوت والحصول قلنا كلمة لو موضوعة لانتفاء الثانى لانتفاء الاول فاذا انتفى عدم الحصول ثبت الحصول او نقول ان لولا لانتفاء الثانى لوجود الاول وهذا ظاهر

عام لكل المكلفين * **قوله** (لاتتبعوا) الاتباع الاقتداء بالداعى الذاهب فى جهة حسية كانت اومعنوية باقتفاء اثره فى الذهاب فى تلك الجهة فالتبع فى الحقيقة نفس الداعى سواء كان داعيا الى الخير اوالى الشر وسواء كان دعوته مقالا اوحالا وانما جعل الاثر متبعا فى بعض المواضع واضيف الاتباع اليه للمبالغة بتنزيله منزلة الداعى ومن هذا القبيل قوله تعالى "لاتتبعوا خطوات الشيطان" والمعنى لاتقتدوا به فى اشاعة الفاحشة ففيه مجاز عقلى ٢ حيث اوقع الاتباع على غير ماهو له للملابسة * **قوله** (باشاعة الفاحشة) اشارة الى الارتباط بماقبله لكن هذا لايلائم التعبير بالجمع الا ان يراد اشاعة الفاحشة الصادرة من اشخاص كثيرة واوقات اعتقادا وفعلا وقولا ومن جملتها اشاعة الفاحشة لكان اسلم من التمحل واوفق بعبارة الجمع ٣ فلامفهوم بان النهى عن الجمع لايستلزم النهى عن كل فرد فرد كمفهوم قولنا لارجال فى الدار يفهم منه ان فى الدار رجلا اورجلين لان النهى عن كل فرد فرد مفهوم منه بدلالة النص فان علة النهى امره بالفحشاء والمنكر فهى جارية فى كل فرد فرد * **قوله** (وقرأ نافع والبزى وابو عمرو وابو بكر وحمزة بسكونها وقرئ بفتح الطاء والخاء) بسكونها اى بسكون الطاء وانما جاز لانها مذكورة فى ضمن خطوات وقيل الضمير راجع الى الخطوات لظهور مايسكن فيها لاللطاء حتى لايلزم الاضمار قبل الذكر وهذا عجيب والخطوة مابين قدمى الخاطئ وقرئ بفتح الطاء اى مع ضم الخاء تخفيفا وقدمر التفصيل فى سورة البقرة وان كا المراد بفتح الطاء مع فتح الخاء كما صرح به فى سورة البقرة يكون جمع خطوة وهى المرة من الخطو ومآل القراءتين واحد لكونه استعارة للوساوس فانها اثر صادر من الشيطان لكنه معنوى فاستعيرله اثر حسى للخاطئ وهو الخطوة بالضم وكذا الحال اذا كان مصدرا استعير لاقائه الوسوسة ٢٢ * **قوله** (ومن يتبع خطوات الشيطان) اظهرت فى مقام الاضمار لكمال التقرر فى الذهن ولاستقلال الجملة حسن التكرير مع ان فى الاول نهى عن اتباعها وفى الثانية فرض اتباعها * **قوله** (فانه يأمر) علة جزاء محذوف اقيمت مقامه اى وقع فى الفحشاء والمنكر فانه يأمر بالفحشاء الامر ليس على حقيقته بل مستعار لتزيينه وبعثه لهم على الفحشاء تسفيها لرأيهم وتحقيرا لشأنهم لان غاية فعله الدعوة والتزيين لاالامر والطلب بطريق الاستعلاء اذالامر كال فلايناسب حقيقة لمن كان ناقصا باقصى النقصان فالاستعارة اماتمثيلية اوتبعية فتأمل فيها بسليقة سالمة والقول بان الجواب لايحذف الا اذا كان الشرط ماضيا جوابه ان هذا اذالم يقم مقامه مايصح جعله جوابا بحسب الظاهر وهنا ليس كذلك وانما حمل على الضرورة فى قوله لئن تك قدضاقت يوتكم ليعلم ربى ان بيتى اوسع لانه حذف الجواب فيه رأسا ثم قيل ضمير فانه اماللشأن اوللشيطان اولمن الشرطية والوجهان الاولان على رأى من لايشترط عود الضمير الى اسم الشرط من جملة الجزاء والثالث على رأى من اشترط ذلك فالمعنى حينئذ من يتبعه فهورئيس يتبع فى الضلال فيكون الآمر ٤ من لاالشيطان وهذا خلاف مذاق الكلام مع مخالفته لمافى سورة البقرة من ان الآمر هوالشيطان * **قوله** (بيان لعلة النهى عن اتباعه) اى هذه الجملة الشرطية بتمامها بيان لعلة النهى عن اتباعه فان هذه الجملة ونحوها تفيد العلية ان ذكرت بعد ماتصلح تلك الجملة علة له وان لم يذكر فيها صريحا ادوات التعليل نقل عن عبد القاهر انه قال فى لاتقتل اباك وهو سبب حياتك ان قوله وهو الخ علة للنهى عن قتل الاب ونظائره كثيرة فحينئذ الواو ليس للعطف لان العلة لاتعطف على الحكم بالواو بل ربما تذكر بالفاء فيكون لمجرد النسق والنظم دون العطف على الحكم كذافهم من التلويح فى بيان "واولئك هم الفاسقون" فى آية القذف واول قولهم هذا عطف العلة على المعلول فى مثل هذا امامسامحة او بدون ملاحظة العلية ٥ * **قوله** (والفحشاء ماافرط قبحه) كالزنا فانه اقبح احوال الانسان واشنعها وكذا عمل قوم لوط وهذا افراط فى متابعة القوة الشهوية * **قوله** (والمنكر ماانكره الشرع) سواء كان ما افرط قبحه اولا فهو اعم من الاول وسواء كان انكاره على متعاطيه بمتابعة القوة الغضبية اوالقوة الشهوية او باقتضاء القوة الوهمية كالاستيلاء على الناس والتجبر عليهم لكن بقرينة مقابلته بالفحشاء الذى هو عبارة عن الافراط فى متابعة القوة الشهوية الاولى ان يراد به ماينكر على متعاطيه بمتابعة ماسوى القوة الشهوية فيحسن العطف وتخصيص المنكر بما ينكر فى اثارة القوة الغضبية لتقابله بالفحشاء والبغى فى سورة النحل واكتفى هنا بالشرع لاصالته فى الباب قال فى سورة البقرة

٢ وهواولى مماقيل من ان اتباع خطوات الشيطان كناية عن اتباعه منه

٣ ويمكن ان يقال ان الخطوة الواحدة بحسب الظاهر تتضمن الخطوات الكثيرة اذامره بترك الصلوة مثلا متضمن للامر بترك الوضوء وترك استقبال القبلة وغير ذلك وللتنبيه على ذلك ذكرت بالجمع فى عامة المواضع ويمكن ايضا انه يوسوس فى امر بوساوس كثيرة فى غالب الحال واذاجئ بالجمع فلاتغفل منه

٤ اى يصير رأسا فى الضلال بحيث يكون آمرا لطبعه اصحابه الفحشاء والمنكر منه

٥ ويخدشه قول ائمة المعانى والجامع امانضايف كمابين العلة والمعلول فلاتغفل منه

٢ ٢٢ * ولولا فضل الله عليكم ورحمته * ٢٣ * مازكى * ٢٤ * منكم من احد ابدا * ٢٥ *
ولكن الله يزكى من يشاء * ٢٦ * والله سميع * ٢٧ * عليم * ٢٨ * ولا يأتل * ٢٩ *
اولوا الفضل منكم * ٣٠ * والسعة

الفحشاء ما انكره العقل واستقبحه الشرع وتعرض العقل لكونه مدخلا فى الجملة وعم الفحشاء هنالك واماهنا فخص بما افرط قبحه لتقابله بالمنكر على انها الفاظ متقاربة قد تحمل على جميع السيئات فى موضع وقد تحمل على بعض منها فى موضع آخر عمونه المقابلة وعدمها ٢٢ * **قوله** (بتوفيق التوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها) بتوفيق التوبة ناظر الى فضل الله الماحية للذنوب اذا كان التوبة مقارنة لشروطها وشرع الحدود لاسيما حد القذف ناظر الى رحمته تعالى ويجوز العكس وان يكون كل منهما ناظرا الى كليهما والعطف لتغاير الوصفين فانهما من حيث انهما زيادتان فى الاحسان فضل ومن حيث انهما انعام واكرام بلا عوض ولا غرض رحمة المراد بالحدود عقوبة مقدرة فى كتاب الله تعالى حقا لله تعالى فلا يتناول القصاص لانه حق العبد كما فى الهداية ولهذا قال المكفرة لها قال الصحيح ان من حد لم يعذب فى الآخرة بذنب فيه شرع الحد واقيم الحد عليه فان الله تعالى لا يعذب عذابين كما ورد فى الحديث الشريف واما القصاص فحق اولياء المقتول فالطلب للمقتول قائم لانه لم يصل حقه اليه والقول بسقوطه ضعيف والتفصيل فى سورة البقرة ٢٣ * **قوله** (مازكى ما طهر من دنسها) مازكى بتخفيف الكاف وكان القياس ان يكتب بالالف لانه من زكا ٢ يزكو لكن خط المصحف لا يقاس عليه او حملاله على المشدد او حملا على لغة من امال ٢٤ * **قوله** (منكم) اى الذين جاؤا بالافك او كافة المكلفين فيدخل صاحب الافك دخولا اوليا من احد فاعل زكى ومن زائدة للنص على الاستغراق وهمزة احد اصلية لا مقلوبة من الواو فيستوى فيه المذكر والمؤنث والافراد والتثنية والجمع لان معناه مايصلح ان يخاطب ومفعول على قرأة التشديد كما نقل عن الاعمش ٣ وابوجعفر وابن محيصن (آخر الدهر ٢٥ * **قوله** (ولكن الله يزكى من يشاء بحمله على التوبة وقبولها ٢٦ لمقالهم) ولكن الله يزكى من يشاء اى من يريد تزكيته فحينئذ يكون ذلك زاكيا طاهرا من دنس الذنوب اذ المطاوع بكسر الواو لا يفارق المطاوع بفتح الواو كما لا يتخلف الانكسار عن الكسر حقيقة فالمراد مازكى منكم من احد ابدا ما لم يتعلق مشية الله تزكيتهم وفيه تنبيه على ان التزكية ليست بواجبة بل حاصلة بالارادة والمشية والله اظهره لمزيد التمكن فى الذهن لمقالهم ومن جملته قذف الصديقة ٢٧ * **قوله** (بنياتهم) كحب الاشاعة ٢٨ * **قوله** (ولا يحلف افتعال من الالية او ولا يقصر من الالو ويؤيد الاول انه قرئ ولا يتأل وانه نزل فى ابى بكر وقد حلف ان لا ينفق مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين) ولا يحلف بالجزم افتعال من الالية بفتح الهمزة وكسر اللام والياء المشددة الحلف اولا يقصر بصيغة النهى من الالو بمعنى التقصير فعلى الاول يكون افتعل مكان افعلت وهو قليل والمشهور الايلاء كقوله تعالى "للذين يؤلون من نسائهم " الآية وايضا يلزم ان يكون الحلف والمنع على الاعطاء وليس كذلك بل الحلف على ترك الاعطاء والجواب عن الثانى بان لا تحذف كثيرا فى اليمين واشار المص الى ذلك بقوله فى تفسير ان يؤتوا على ان لا يأتوا او فى ان يؤتوا واما الجواب عن الثانى فلان استعمال افتعل مكان افعل صحيح وان سلم انه قليل والحاصل ان استعمال الباب فى موضع باب آخر فيه توسع لا حرج فيه اذا استقام المعنى على ان صاحب الكشاف صرح بذلك حيث قال هو من ائتلى اذا حلف افتعال من الالية وهو موثوق به فى العلوم العربية وعن هذا لم يلتفت المص اليه بل ايد هذا الاحتمال بقوله ويؤيد الاول الخ لان يتأل مخصوص بالقسم وسبب النزول ايضا مؤيد له لان ابا بكر رضى الله تعالى عنه حلف ان لا ينفق الخ اى انفاق كان واجبا او نفلا على مسطح بعد اى بعد قذف عايشة رضى الله تعالى عنها وكان ابن خالته الخ اشارة الى وجه التعبير بالقربى قوله من فقراء المهاجرين الاولى من مساكنهم لان المسكين عند الشافعى من له ادنى شئ والفقير من لا شئ له ٤ وعندنا بالعكس قال فى تفسير قوله تعالى " اما السفينة فكانت لمساكين " الآية وهو دليل على ان المسكين يطلق على من يملك شيئا ولم يكفه ٢٩ * **قوله** (فى الدين ٣٠ فى المال وفيه دليل على فضل ابى بكر رضى الله عنه وشرفه) فى الدين اشارة الى رد كون المراد الفضل فى المال وذهب اليه من انكر فضل ابى بكر رضى الله عنه وشرفه والقرينة على ذلك ذكر السعة بعده فلو اريد بالفضل فضل المال لزم التكرار على ان المتبادر من الفضل وهو الزيادة الفضل فى الدين ٥ لانه فرد اكمل وقدم على السعة لاعتنائه بشانه والتعبير بالجمع لان خصوص السبب لا ينافى عموم الحكم وفيه دليل الخ اى على تقدير كون المراد بالفضل فضل الدين دليل على ابى بكر رضى الله تعالى عنه على سائر الصحابة كما هو مذهب اهل السنة وايضا

٢ اى من ذوات الواو كغزا يغزوا منه
٣ كذا فى اللباب وقال الامام وقرأ يعقوب وابن محيصن مازكى بالتشديد تامل منه
٤ فتفسير احدهما بالآخر خلاف المذهب منه
٥ لانه تعالى ذكره فى معرض المدح له والمدح من الله تعالى انما يكون بامر الدين اصالة وقد يكون بالدنيا تبعا او لكونه ذريعة الى امر الدين كما هنا منه

قوله ماطهر من دنسها اى من دنس الذنوب ودرنها فالضمير فى دنسها الذنوب فى قوله بتوفيق التوبة الماحية للذنوب اى ماطهر من دنس الذنوب احد منكم ولكن الله يطهر من يشاء ويريد بحمله وتوفيقه الى التوبة المحضة للذنوب وبقبول توبته صرف رحمه الله متعلق الزكاة فى قوله مازكى الى مطلق الذنوب وصاحب الكشاف رحمه الله الى الذنب المخصوص حيث قال فى تفسير الآية ولولا ان الله تفضل عليكم بالتوبة الممحصة لما طهر منكم احد آخر الدهر من دنس اثم الافك ولكن الله يطهر التائبين بقبول توبتهم اذا محضوها فما ذكره صاحب الكشاف اوفق لتلاوم الآى

قوله ولا يحلف بالجزم على النهى افتعال من الالية بفتح الهمزة وكسر اللام وتشديد الياء المفتوحة بمعنى الاقسام والحلف اولا يقصر هو بالجزم ايضا من التقصير فيكون من الالو بمعنى التقصير يقال لا الوك جهدا

قوله ويؤيد الاول انه قرئ ولا يتأل من التألى على وزن انفعل وجه التأييد له انه من الالية بمعنى الحلف لا احتمال له لغيره

٢٢ * ان يؤتوا * ٢٣ * اولى القربى * ٢٤ * والمساكين * ٢٥ * والمهاجرين فى سبيل الله * ٢٦ * وليعفوا * ٢٧ * وليصفحوا * ٢٨ * الا تحبون ان يغفر الله لكم * ٢٩ * والله غفور رحيم * ٣٠ * ان الذين * ٣١ * يرمون المحصنات الغافلات

فيه دليل على صحبته لان الامام صرح ان المفسرين قالوا الآية نزلت فى ابى بكر فظاهره اجماع المفسرين وصرح به صاحب اللباب على ان المراد بذلك ابو بكر رضى الله تعالى عنه بل هذا اظهر من ذلك لان التعبير باولى الفضل لكونه جمعا لايختص به وان نزلت الآية فى شانه فاثبات فضله على جميع الصحابة مشكل لكن الصحبة ٢ ثبت وان كان مع غيره ٢٢ * **قوله** (على ان لايؤتوا او فى ان يؤتوا) تقدير على لانه مقسم عليه وتقدير لا اوفى قدم وجهه وقيل كلمة لا لدلالة المقام عليها ٣ كما فى قوله تعالى "تالله تفتؤا تذكر يوسف" وهذا على تفسير لايأتل بلايحلف انتهى واما على تفسيره بلايقصر فلايجوز تقدير لا وانما التقدير لفظة فى والمعنى حينئذ ولايأتل ولايقصر اولوا الفضل منكم فى ان يحسنوا واوضحه فعدم تعرض لتوضيحه * **قوله** (وقرئ بالتاء على الالتفات) حثا على الانفاق بلذة المخاطبة بخالص النيات ٢٣ * **قوله** (اولى القربى) من المحاويج منهم ولعدم الالتباس لم يقيدها بها قدمها لان ايتاءهم اهم ٢٤ * **قوله**(والمساكين) جمع المسكين وقدم تفسيره قدمها اذ المراد بالمهاجرين المساكين ٤ ٢٥ * **قوله**(والمهاجرين) اى المساكين منهم وترك التقييد لماذكر وصحة العطف لتغاير الوصفين فى سبيل الله فى ابتغاء مرضات الله قيد الاخير قدمه ترغيبا فى الافضل * **قوله** (صفات لموصوف واحد اى ناسا جامعين لها لان الكلام فيمن كان كذلك) ناسا جامعين لها كمسطح فنزل تغاير الصفات منزلة تغاير الموصوفات وفيه تأييد لما قلنا من ان اولى الفضل عام للصديق لايدل على فضله على جميع من عداه سوى الانبياء فظهر ضعف ماقاله الفاضل السعدى وفيه تشريف من جهة الجمع للتعظيم ومن جهة التنصيص على الفضل لانه لما كان المراد هٰهنا ناسا كان المراد باولى الفضل عاما ايضا الا ان يقال ان المراد جنس المسطح لكن قد صرح البعض بانه وان كان سببه خاصا بابى بكر فهو عام لجميع المؤمنين * **قوله** (اوالموصوفات اقيمت مقامها) اى تلك الصفات مقامها اى مقام موصوفها فلم يذكر موصوفاتها * **قوله** (فيكون ابلغ فى تعليل المقصود) اى فى اثبات استحقاق الايتاء لاجل هذه الصفات حين اجتمعت لان من اتصف بواحدة منها اذا يستحقه كما هو مقتضى كونها صفات لموصوفات متغايرة فمن جمعها كالمسطح يكون بالطريق الاولى وفيه ايضا تأييد لما قلنا لما كان النهى عن عدم الايتاء مستلزما للامر بالايتاء لاجل هذه الصفات ومعلوم ان الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق قال ابلغ من المبالغة فى تعليل المقصود والمراد بالمقصود استحقاق الايتاء لمن اتصف بهذه الصفات وهذا الكلام فى نهاية الاختصار القريب الى الاخلال ٢٦ * **قوله** (مافرط منهم ٢٧ بالاغماض عنه) مافرط منهم اى من اولى القربى الخ والاغماض عدم فتح البصر كالغض وهذا كناية مشهورة عن عدم المبالاة بماصدر منهم والفرق ان العفو ترك عقوبة المذنب والصفح ترك تثريبه وعدم لومه وتوبيخه فهو اخص من العفو وابلغ فى الاحسان ٢٨ * **قوله** (على عفوكم وصفحكم) قدره بقرينة ماقبله * **قوله** (واحسانكم الى من اساء اليكم) مستفاد من قوله ان يؤتوا وهذا الاستفهام كالعرض بمنزلة الامر اى فاحبوا مغفرة الله تعالى بالعفو والصفح والاحسان الى المسئ وهذا فى غاية اللطف فى الخطاب لاولى الالباب ٢٩ * **قوله** (والله غفور) لمن عصى ولم يمتثل امره ولم ينته عن نهيه وتعدى حدوده * **قوله** (مع كمال قدرته فتخلقوا باخلاقه) على انتقامه واخذه رحيم متفضل له بانواع الكرامات بعد عفوه فتخلقوا باخلاق الله فاعفوا واصفحوا ثم احسنوا لعلكم تفلحون فالجملة تذييلية مقررة لماقبلها والظاهر ان التعبير باخلاق الله للمشاكلة والمراد اوصافه تعالى * **قوله** (وروى انه عليه السلام قرأها على ابى بكر فقال بلى احب ورجع الى مسطح نفقته) من الرجع المتعدى وكفر عن يمينه وعدم ذكر الكفارة هنا لان حكمها كان معلوما بقوله تعالى "ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان" الآية وهذا قول الجمهور وظهر ضعف من قال انه يأتى بالذى هو خير وذلك كفارته لان الله تعالى امر ابابكر بالحنث ولم يوجب عليه الكفارة وهذه الآية دالة ٥ على ان الحلف على الامتناع من الخير غير جائز فمن حلف على ذلك يجب عليه الحنث كما فصل فى الفقه والاشكال بان هذا لايثبت الامن حين النزول ولاينعطف حكمه على ماقبله قدمر جوابه فى آية اللعان حاصله ان شمول الحكم لمن كان سببا للنزول اتفاقى مع انه واقع قبل النزول ٣٠ * **قوله** (العفائف ٣١ مما قذفن به) العفائف جمع عفة اى المبراة عن الزنا والمراد بالمحصنة المبراة عن الزنا وهو غير

٢ لان الصحبة ثبت لان المراد كان ابو بكر باجماع المفسرين ولما كان فضله على سائر الصحابة ثبت صحبته بخصوصه بالاجماع بخلاف من عداه سعد

٣ لان الحلف على الانفاق لايتم ولاينهى عنه وهو قرينة قوية على حذف لا وهذا يجوز للحذف واما المرجح فلانبيه على ان الحلف على عدم الاعطاء فى غاية الشناعة فالتعبير عنه بصورة الاثبات حسن سعد

٤ وقد اشار اليه سابقا بقوله وكان من فقراء المهاجرين تأمل سعد

٥ وكذا دل على ذلك قوله عليه السلام من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت بالذى هو خير وليكفر عن يمينه والمراد باليمين فى من حلف على يمين المقسم عليه سعد

قوله ان لايؤتوا اى ان لايعطوا او فى ان يؤتوا والوجه الاول على ان يكون ولايأتل من الالية بمعنى لايحلف والوجه الثانى على ان يكون من الالو بمعنى لايقصر فالمعنى على الاول لايحلف اولوا الفضل فى الدين والسعة فى المال على ان لايعطوا اولى القربى وعلى الثانى ولايقصر اولوا الفضل والسعة فى ان يعطوا اولى القربى وعلى التقديرين يكون الجار محذوفا من ان الا انه على الاول كلمة على وعلى الثانى كلمة فى قال صاحب الكشاف والمعنى لايحلفوا على ان يحسنوا الى المستحقين للاحسان اولا يقصروا فى ان يحسنوا اليهم وان كان بينهم وبينهم شحناء لجناية اقترفوها فليعودوا عليهم بالعفو والصفح وليفعلوا بهم مثل ما يرجون ان يفعل بهم ربهم مع كثرة خطاياهم وذنوبهم

قوله وقرئ بالتاء على الالتفات اى وقرئ ان تؤتوا بالتاء الفوقانية على وجه الالتفات من الغيبة فى ولايأتل الى الخطاب

قوله صفات لموصوف واحد فالعطف راجع الى تغاير الصفات فالمعنى لايأتل اولوا الفضل والسعة ان يعطوا ناسا جامعين لهذه الصفات اى صفة القرابة والمسكنة والمهاجرة لان الكلام اى الآية ورد فى من كان كذلك وهو مسطح فانه كان على هذه الصفات الثلاث

قوله اوموصوفات اقيمت مقامها عطف على قوله لموصوف واحد اى قوله عز من قائل اولى القربى والمساكين والمهاجرين تحتها اما صفات لموصوف واحد هو ناس اذ الآية نازلة فى شانهم واما صفات لموصوفات متعددة اقيمت تلك الصفات مقام تلك الموصوفات فيكون كل من اولى القربى والمساكين والمهاجرين ذوات متغايرة بالذات فيدخل فيها مسطح دخولا اوليا

قوله فيكون ابلغ فى تعليل المقصود الذى هو النهى عن التقصير فى حق مسطح بمعنى اذا كان ١١

٢ فحينئذ يكون صفة احترازية وكذا المؤمنات ويحتمل ان تكون مادحة ﷺ ٣ والخطور من غير اختيار ليس بمذموم وناهيك قصة سيدنا يوسف عليه السلام حيث قيل فى شانه وهم بها الآية ﷺ ٤ اى المراد الغفلة الشرعية ﷺ ٥ مع ان الاحصان مستلزم عندنا الايمان ﷺ

٦ لان مسطح تاب كغيره سوى ابن ابى وماتقدم مصرح بقبول توبته حيث قال تعالى الاتحبون ان يغفرالله لكم الاية ﷺ ٧ اى سب النبى عليه السلام العياذ بالله تعالى فانه يقتل حدا وان تاب توبة نصوحا مع اختلاف فيه بين الائمة كما فى شفاء قاضى عياض وفى شروحه ﷺ

٨ كما عندنا ﷺ

٩ كما نقل عن الشافعى ﷺ

٢٢ ۞ المؤمنات ۞ ٢٣ ۞ امنوا فى الدنيا والاخرة ۞ ٢٤ ۞ ولهم عذاب عظيم

المحصنة المذكورة فى آية القذف التى بين فيها حد القاذف والمراد بالغافلات الغافلات عما قذفن به لا يخطر ببالهن ٢ اصلا لكون طبايعها مجبولة على الخير ولا بقصد ما قذفن به وان خطر ٣ ببالهن فالمعنى اللاتى لا يزنين ولا يهممن الزنا فالثانى اخص من الاول وهذا ابلغ من كون المعنى اللاتى لا يزنين ولا يخطر ببالهن الزنا اذ الترك حين منازعة الشهوات احسن من الترك فى وقت عدم منازعتها وحاصله انهن مبالغات فى حبس نفوسهن عن الميل الى الشهوات والملاهى فضلا عن اتيان الفواحش والمناهى وعدم الخطور وان كان اوفق لمعنى الغفلة لكن عدم الهم الاختيارى ابلغ فى المدح فالمراد الغفلة ٤ عن قصدهن وعدم الرغبة اليه مع منازعة الشهوات ٢٢ * **قوله** (بالله و برسوله) وسائر مايجب الاعتقاد به والتعرض لايمانهن ٥ اشارة الى علة عفتهن وغفلتهن وعن هذا اخرت المؤمنات * **قوله** (استباحة لعرضهن وطعنا فى الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين كابن ابى) استباحة مفعول له علة حصوليه كقوله قعدت عن الحرب جبنا وكذا طعنا وجعلهما حالا بتأويل المشتق تكلف ولايفهم العلية صريحا اى اذا استحل القذف المحرم اوقصد الطعن فى النبى عليه السلام يكفر فيستحق اللعن فى الدنيا والآخرة ان لم يتوبوا بالتوبة النصوح وغرض المص من هذا التعليل الاشارة الى وجه كونهم ملعونين فى الدارين لان القذف ذنب كبير لا يستحق به العبد اللعن فى الكونين فاشار الى ان ذلك لكفرهم بالاستحلال اوقصد الطعن ولما كان مقتضى القاعدة ان التائب من الكفر وسائر المعاصى لايستحق للعن قيدناه بان لم يتوبوا والحاصل ان هذا مختص بمن استحل اللعن قيدناه بان لم يتوبوا والحاصل ان هذا مختص بمن استحل ذلك ولم يتوبوا ولو ابقى الموصول على عمومه يكون من العام الذى خص منه البعض وهذا مختار المص وسيجيئ الوجهان الآخران ٢٣ * **قوله** (امنوا فى الدنيا والآخرة) يتكلم المؤمنون فى الدنيا بلعنهم والملائكة فى الآخرة وهذا على سبيل العموم كان يقال ان الذين يرمون المحصنات الغافلات مستحلين ذلك فلعنة الله عليهم و يجوز اللعن على الخصوص على من علم انه مات مصرا على ذلك ولم يتب عنه وهذا مقتضى القاعدة الشرعية ولعنوا لفظه خبر ومعناه امر كما هو الظاهر اوالتعبير بالماضى لتحقق وقوعه اوانه تنزيل منتظر الوقوع كالواقع ولما حمل هذا على المستحل فلا اعادة للكلام وقيل واعاد الكلام دفعا لما عسى ان يسبق الى الاوهام من قصة مسطح ان قذفة عايشة رضى الله تعالى عنها مغفورون بالجلد والتوبة وهذا بناء على القول الاخير وهو مرجوح بالنظر ٦ الخطير * **قوله** (كما طعنوا فيهن) طعنا مصحوبا بالاستحلال وطعنا بالنبى عليه السلام فالجزاء من جنس العمل فلعنهم فى الدنيا مقابل لطعنهم فيهن فى الدنيا ولعنهم فى الآخرة مقابل لاستحلالهم القذف المحرم فيكون جزاء وفاقا فلا اتفاق ٢٤ * **قوله** (لعظم ذنوبهم) اى قذفهم مع استحلالهم فيكون العذاب مؤبدا فعظم العذاب بحسب الكم والكيف * **قوله** (وقيل هو حكم كل قاذف مالم يتب) عطف على ماقبله بحسب المعنى كانه قال المذكور حكم كل قاذف مستبيح طاعن فى الرسول عليه السلام وقيل حكم كل قاذف مالم يتب سواء كان مستبيحا اولا فيكون المراد بالعذاب العظيم مايكون متناهيا فى صورة عدم استباحته وارادة الغير المتناهى خلاف المذهب * **قوله** (وقيل هو مخصوص بمن قذف ازواج النبى صلى الله عليه وسلم ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما لا توبة له) وقيل هو مخصوص الخ لان جملة ازواج النبى عليه السلام لشرفهن خصصن بان من قذفهن فهذا الوعيد لاحق به وان لم يستحلوا بقرينة المقابلة ظاهره ان عذابهم مؤبد وقد عرفت انه خلاف مذهب اهل السنة و يحتمل ان العذاب غير مؤبد لكنه مع فرط الشدة بحسب الكيفية ثم ايد ذلك بقول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا توبة له اى لاتقبل توبته اولايوفق للتوبة واول مراده التغليظ لا حقيقته جمعا بين النصوص لان التوبة المقرونة بشرائطها مقبولة من كل مذنب كفرا اوقذفا اوغير ذلك نعم انه لا توبة لبعض المذنبين كالزندقة والسب ٧ فى احكام الدنيا ولاكلام فيه والكلام فى احكام الآخرة والتوبة النصوح مقبولة مجزومة ٨ كانت اومرجوة ٩ بالنسبة الى الآخرة نص عليها العلماء برمتهم والتقييد بالاستباحة غير صحيح هنا لان كل قذف كذلك كما تقدم والتخصيص بقذف ازواج النبى عليه السلام لاسيما بقذف عايشة رضى الله تعالى عنها لاوجه له حينئذ * **قوله** (ولو فتشت وعيدات القرآن لم تجد اغلظ مما نزل فى افك عائشة) تأييد لما قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لم تجد اغلظ الخ صريح فيما قلنا من ان مراده التغليظ ونظائره

١١ المراد باولى القربى والمساكين والمهاجرين موصوفات متغايرة بالذات يكون ابلغ فى تعليل نهى اولى الفضل عن التقصير فى حق مسطح لانه الجامع لهذه الصفات الثلث التى اذا وجدت واحدة من هذه فى شخص لايجوز التقصير فى حقه بمقتضى الآية فكيف اذا جمع تلك الثلاثة شخص واحد والحاصل ان تعقيب الوصف الحكم يشعر بان الوصف علة لذلك الحكم وههنا قد ذكرت اوصاف ثلاثة لموصوفات ثلاث فيكون كل واحد من تلك الاوصاف على حدة علة لحكم النهى واذا كان كل واحد منها علة للحكم على حدة فاذا اجتمعت كلها فى شخص واحد يكون النهى لانهى عن التقصير فى حقه وابلغ فى العلية له

قوله ورجع الى مسطح نفقته اى نفقته التى كان ينفق عليه وقال والله لاانزعها منه ابدا

قوله استباحة لعرضهن مفعول له ليرمون الواقع فى الآية

قوله وقيل مخصوص بمن قذف ازواج النبى قال مقاتل هذا خاص فى عبدالله بن ابى المنافق وروى عن خصيف قال قلت لسعيد بن جبير من قذف مؤمنة يلعنه الله فى الدنيا والاخرة فقال ذلك لعايشة خاصة وقال قوم هى لعايشة وازواج النبى صلى الله عليه وسلم خاصة دون سائر المؤمنات روى عن العوام بن حوشب عن شيخ من بنى كاهل عن ابن عباس قال هذه فى شان عايشة وازواج النبى صلى الله عليه وسلم خاصة ليس فيها توبة ومن قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله له توبة ثم قرأ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء الى قوله الا الذين تابوا فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لاولئك توبة وقال الآخرون نزلت هذه الآية فى ازواج النبى صلى الله عليه وسلم وكان ذلك كذلك حتى نزلت الآية التى فى اول السورة والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء الى قوله فان الله غفور رحيم فانزل الله الجلد والتوبة وان كانت عايشة هى المرادة من الاية فالفظ المحصنات اما لدخول ازواج النبى صلى الله عليه وسلم معها فى هذا الحكم اولانها ام المؤمنين فجمعت ارادة لها ولبناتها من نساء الامة الموصوفات بالاحصان والغفلة والايمان

قوله ولو فتشت وعيدات القرآن لم تجد اغلظ مما نزل فى افك عايشة حيث جعل الله قذفتها ملعونين فى الدارين جميعا وتوعدهم بالعذاب العظيم فى الاخرة و بان السنتهم وارجلهم تشهد عليهم بما افكوا و بهتوا وانه يوفيهم جزاءهم الذى هم اهله حتى يعلموا عند ذلك ان الله هو الحق. ١١

٢ فاذاكان اليوم ظرفا لقوله لهم يراد به الوقت المتسع الواقع فيه تلك الشهادة والعذاب والجواب منه ٣ فاثبت الاختيار فى حم السجدة للجوارح فلايبعد كون الاختيار للاعضاء ايضا كما بينه منه ٤ اشار اليه بقوله فالختم معناه المنع عن التكلم بما يريده وينفعه فلاينافيه تكلمه بما يضره بدون ارادة فلاتعارض وفيه اذالختم معناه المنع عن التكلم مطلقا ويدل عليه قوله تعالى وتكلمنا ايديهم وهذا التكلم بما يضره فالممنوع عام له فلايدفع التعارض فالتعويل على مانقل عن الامام النسفى منه

٢٢ * يوم تشهد عليهم * ٢٣ * السنتهم وايديهم وارجلهم بماكانوا يعملون * ٢٤ * يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق * ٢٥ * ويعلمون * ٢٦ * ان الله هوالحق المبين

فى القرآن كثيرة مثل قوله تعالى "والكافرون هم الظالمون" اى تاركوا الزكوة وقوله تعالى "ومن كفر فان الله غنى عن العالمين" اى ومن لم يحج عبر به تغليظا فكذا هنا فى افك عايشة رضى الله تعالى عنها لعظم منصب النبى عليه السلام ٢٢ * قوله (ظرف لما فى لهم من معنى الاستقرار) اى يستقر لهم ومعنى الاستقرار لكونه ظرفا ٢ مستقرا * قوله (لاللعذاب لانه موصوف) اشارة الى ماذكره النحاة من ان المصدر اذانعت لايعمل مطلقا واجازه البعض فى مطلقا استدلالا بقوله ارواح مودع ام بكور فانت فانظر لاى ذاك تصير فانت فاعل المصدر المنعوت عنده كذا قيل وجه عدم العمل حينئذ هو ان عمل المصدر لكونه مقدرا بان مع الفعل والموصوف لايقدر بهما اذالفعل لايوصف وهذا الوجه يقتضى عدم عمله فى الظرف ايضا ولهذا لم يلتفت المص الى القول بانه يتسع فى الظروف مالايتسع فى غيره (وقرأ حمزة والكسائى بالياء للتقدم والفصل) ٢٣ * قوله (يعترفون بها) من الاعتراف والضمير راجع الى الاعمال وفسر الشهادة بالاعتراف والاقرار اذلايمكن الشهادة المصطلح هنا والظاهر ان الشهادة اى الاعتراف بالنسبة الى الالسنة حقيقة اذالتكلم من شانها فيكون جمعا بين الحقيقة والمجاز وهوالوجه الثانى هنا وقد قدمه فى سورة يس لان قوله او بظهور آثارها عليها فانه ملايم للايدى والارجل دون الالسنة واما قوله بانطاق الله الخ فملايمها لكن فى الالسنة بطريق العادة وفى الايدى والارجل على طريق خلاف العادة فلاجمع حينئذ بين الحقيقة والمجاز * قوله (بانطاق الله اياها بغير اختيارهم او بظهور آثاره عليها وفيه مزيد تهويل للعذاب) بغير اختيارهم الضمير راجع الى القاذفين وفى سورة السجدة قال فى تفسير قوله تعالى "قالوا انطقنا الله الذى انطق كل شئ" اى ما نطقنا باختيارنا ٣ فلايبعد ان يقال الضمير فى بغير اختيارهم راجع الى الجوارح ايضا وضمير العقلاء لكون النطق والاختيار من اوصاف العقلاء فيوافق مافى حم السجدة وضمير اياها فى بابه وكذا ضمير عليها ولايلزم تفكيك الضمير والبعض ذهب الى انه فسر الشهادة بوجهين اشار فى كل منهما الى دفع التعارض اما على الاول فالمراد به حقيقته وهو الاعتراف والنطق بجميع الجوارح ناطقة بها وصامتها من غير اختيار اذالنطق هو التكلم بما يسمع واو بغير الجوارح المعروفة كنطق الملائكة فالختم معناه المنع عن التكلم بما يريده وينفعه بحسب زعمه اختيارا كالانكار والاعتذار فتكون هذه الآية كقوله انطقنا الله الذى انطق كل شئ واما على الثانى فالمراد به ظهور اثار ماعملوه على جميع الاعضاء بحيث يعلم من يشاهدهم ماعملوه وذلك بكيفية يعلمها الله تعالى فهو استعارة ولاجمع بين الحقيقة والمجاز كما توهم انتهى فلاتعارض بين هذا وبين قوله تعالى "اليوم نختم على افواههم" الآية والختم ينافى الشهادة فاجيب بان الختم بالنظر الى ماينفعه والشهادة بالنظر الى مايضره فلاتدافع ٤ ودفع التعارض فى تقرير الثانى واضح ٥ منه قيل ولايعارض هذا قوله تعالى "اليوم نختم على افواههم" وشهادة الالسنة لايتحقق مع الختم على افواههم لان ذلك يكون فى حال ولان هذا فى حق القذفة وذلك فى شان الكفار كذا ذكره الامام النسفى فى التيسير ويؤيده قول المص فى تفسير قوله تعالى "لايسئل عن ذنبه انس ولاجان" الآية وذلك حين مايخرجون من قبورهم واما قوله تعالى "فوربك لنسئلنهم" ونحوه فحين يحاسبون فى المجمع انتهى وبالجملة دفع توهم التعارض بين الآيتين مثلا بالحمل على اختلاف المواطن او على اختلاف الاشخاص او على اختلاف الحال كثير شايع فى كلام المفسرين والكل محتمل هنا واختيار البعض وتزييف الآخر من سوء الافكار وردى الانظار واكتفى هنا بالاعضاء الثلثة وفى حم السجدة اكتفى بذكر السمع والابصار والجلود لان من ذكرهنا القاذفون والقذف انما هو باللسان والاشارة باليد ويمشى الارجل الى النادية لاجل الاشاعة واما هنالك فالمراد الكافرون وسبب الكفر فى الغالب عدم الاصغاء الى الايات والنذر وعدم النظر بالبصر اليها او للاشارة الى ان الجوارح بجميعها تتكلم بلسان القال او الحال يذكر بعضها فى موضع وبعضها الاخر فى موضع آخر ٢٤ * قوله (جزاءهم المستحق) يحتمل ان يكون المراد بالدين ماجاء به الرسول عليه السلام فحينئذ المضاف مقدر وهو الجزاء او المراد به ٦ الجزاء كما ذكره ارباب اللغة وعن هذا جاء فى الحديث كما تدين تدان المستحق اشار به الى ان الحق بمعنى الحقيق اللايق لانه هو المناسب للجزاء اذالمتداول الجزاء اللايق والمستحق وكونه بمعنى الواقع من حق يحق من باب نصر اى وجب ووقع بلاشك وان صح اعتباره هنا لكنه خلاف المتعارف مع ان ماذكر مستلزم له كعكسه ولذا لم يتعرض له المص ٢٥ لما ظهر لهم الامر ٢٦ * قوله (الثابت بذاته

٥ لانما اثبت هنا الشهادة بلسان الحال وهذا يجمع مع الختم والمنع عن التكلم بالمقال منه
٦ وهذا هو الظاهر من كلام المص منه
١١ المبين وجاء بما لم يقع فى وعيد المشركين عبدة الاوثان الا ماهو دونه فى الفظاعة وماذاك الالاظهار علو منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم والتنبيه على انافة محل سيد ولد آدم وخيرة الاولين والاخرين وحجة الله على العالمين

قوله ظرف لما فى لهم من معنى الاستقرار يعنى يوم فى يوم تشهد نصب على انه مفعول فيه وعامله مافى لهم من معنى الفعل المستقر فيه والتقدير يحصل لهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم ولايجوز ان يكون العامل فيه عذاب لانه مصدر موصوف بعظيم والمصدر اذاكان موصوفا بصفة لايعمل لعلة ذكرت فى تفسير موعدا لانخلفه فى سورة طه

قوله وقرأ حمزة والكسائى بالياء للتقدم يعنى قرأ حمزة والكسائى يوم يشهد بالياء التحتانية لتقدمه واسناده الى ظاهر المؤنث الغير الحقيقى وهى الالسنة ولبعده عنه بالفصل الذى هو عليهم ويجوز تذكير الفعل اذا وقع فاصل بينه وبين فاعله الذى هو مؤنث حقيقى مثل حضر القاضى اليوم امرأة فكيف اذاكان الفاعل مؤنثا غير حقيقى

قوله يعترفون بها او الباء فى بها للآلة كما فى كتبت بالقلم والضمير عائد الى الالسنة والايدى والارجل لاالباء التى هى صلة الاعتراف فى قولك اعترف فلان بجريمته وهى هنا محذوفة يعنى يعترفون بجوارحهم هذه بجرائمهم التى منها رميهم المحصنات الغافلات المؤمنات

قوله او بظهور آثاره عليها عطف على قوله بانطاق الله والضمير فى آثاره عائد الى العمل المدلول عليه بقوله يعملون فان ما مصدرية فالمعنى يعترفون بجرائمهم الصادرة عن تلك الجوارح بانطاق الله تعالى اياها او بظهور آثار عملهم السئ فيها كقوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه جعل رحمه الله الشهادة مستعارة للاعتراف والقرينة كونها على انفسهم لاعلى غيرهم والاعتراف حقيقة على الوجه الاول وهو ان يكون بانطاق الله هذه الجوارح ومجاز مستعار للدلالة على الوجه الثانى وهو ان يكون بظهور آثار العمل عليها فيراد بشهادتها دلالتها بالآثار الموسومة فيها على انهم زعموا بهذه الاعضاء من الاعمال ما هذه آثاره وسماته فالاولى على الوجه الثانى ان يجعل الشهادة من اول الامر مجازا مستعارا للدلالة لااستعارة للاعتراف المستعار للدلالة لئلا يرتكب الى تكلف التجوز عن المجاز كما هو المفهوم من تقريره رحمه الله

٢٢ ❁ الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات ❁ ٢٣ ❁ اولئك ❁ ٢٤ ❁ مبرؤن مما يقولون

الظاهر الوهيته) الثابت بذاته تفسير للحق مغاير لما هو المراد من الحق السابق وحاصله انه الواجب لذاته الذى لا يفتقر في وجوده الى غيره وهذا المعنى مستفاد من الحصر اذ ثبات الحق له تعالى وقصره عليه كما هو مقتضى اللام الذى للجنس وضمير ٢ الفصل انما يصح اذا اريد به هذا المعنى اذ الحق بمعنى الثابت مطلقا متحقق في جميع الموجودات فلا جرم ان المراد ماذكره المص الظاهر معنى المبين لانه من ابان اللازم اى ظاهر قوله الوهيته اى وجوب وجوده المستحق للعبادة واسناد الظهور الى الوهيته لما عرفت من ان صحة الحصر انما تتم به ولو قال الظاهر وجوده لكثرة دلائله كما قال في قوله تعالى والظاهر والباطن لكان له وجه لكن لا يلايم ماقبله على ان هذا يستلزم ظهور ٣ وجوده بدون العكس * **قوله** (لايشاركه في ذلك غيره) اى المذكور من الثابت بذاته وظهور الوهيته وهذا معنى حصر المسند على المسند اليه وان الحصر حقيقى تحقيق * **قوله** (ولايقدر على الثواب والعقاب سواه) لازم لكونه واجبا وجوده بالضرورة وسبب التعرض له مع ان له لوازم كثيرة لاتحصى بيان ارتباطه بما قبله وان المقصود من اخبار كونه تعالى حقا مبينا بيان قادر يته على الجزاء وحده لانه ذكر عقيب قوله تعالى " يومئذ يوفيهم الله " الآية * **قوله** (اوذو الحق المبين اى العادل الظاهر عدله) اى الحق بمعنى العدل فيحتاج الى تقدير ذو ليصح الحمل ولذا كان مآل حمل ذو وحمل الاشتقاق متحدا قال اى العادل الخ * **قوله** (ومن كان هذا شانه ينتقم من الظالم للمظلوم لامحالة ٤) فينتقم من القاذف للمقذوف بوجوب الحد في الدنيا والعذاب في الآخرة ان لم يحد هذا ناظر الى المعنى الاخير ولا بعد في تعميمه الى الاول ايضا وعلى كلا المعنيين يكون ختم الكلام بما ناسبه والمعنى انه ينتقم من الظالم الخ ان لم يغفر له فليس فيه نزغة ٥ اعتزالية ٢٢ * **قوله** (الخبيثات للخبيثين) جملة ابتدائية مسوقة لبيان ان التناسب شرط في التضام والتعاون لاسيما في الازدواج بالنكاح وانما قدم الخبيثات للتنبيه على ان رغبة النساء للنكاح اشد من رغبة الرجال وكذا الكلام في الطيبات وايضا المقصود تنزيه عايشة رضى الله تعالى عنها فقدم احوال النساء وانما ذكر الخبيثون للخبيثات ولم يكتف بالاول لعدم افادته عنه لان المراد من الاول بيان ان رغبة الخبيثات من النساء للرجال الخبيثين ولم يعلم منه ان رغبة الخبيثين من الرجال للنساء الخبيثات وقدم ذكر الخبيثات الى آخره على ذكر الطيبات لقوله تعالى " اولئك مبرؤن " الآية لان المراد به اكمل الطيبات وافضل الطيبين وايضا فيه اشارة الى كثرة الخبيثات والخبيثين اولختم الكلام باحسن الانام هذا البيان اذا اريد بالموصوف المحذوف النساء والرجال * **قوله** (اى الخبائث يتزوجن الخباث وبالعكس وكذا اهل الطيب) الخبيثات اى الخبيثات الى آخره صفات لابد لها من موصوفين وهم الرجال والنساء والمراد بالخبث الزنا فيكون مثل قوله تعالى " الزانى لاينكح الا زانية " وقدمر ٧ الكلام فيه فتذكر ويحتمل العموم الى الزناء وغيره من الملاهى ٨ لكن الامام صرح بالاول * **قوله** (فيكون كالدليل على قوله اولئك ٢٣ يعنى اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم اوالرسول وعائشة وصفوان) فيكون كالدليل الخ لانه لما كان عائشة رضى الله تعالى عنها من حرمه عليه السلام علم انها من الطيبات لكونه من حرم افضل الطيبين وكل من هذا شانه فهو من الطيبات لما عرف من ان الطيبات للطيبين وماذكر في النظم الجليل بمنزلة الكبرى ويؤخذ منها صغرى سهلة الحصول فينتج المطلوب وانما قال كالدليل لان تمام الدليل بانضمام الصغرى كما اشرنا اليه اولعدم كونه في صورة الدليل صريحا اولكونه بناء على الاغلب كما عرفت في قوله تعالى " الزانى لاينكح الا زانية " الآية ٢٤ * **قوله** (اذ لو صدق لم تكن زوجته) ضمير صدق راجع الى مايقولون اى لو طابق الواقع قولهم لم تكن زوجته اى ابتداء لانها حاشاها عن ذلك كانت ٩ طبيعتها مائلة الى ذلك في اول الامر اوطبق قولهم هذا الواقع فلم تكن زوجة سيد الطيبين لكن التالى منتف وكذا المقدم * **قوله** (ولم يقرر عليه) اى على كونها زوجته لانها حين كونها من حرمه عليه السلام اذا فرض صدق مايقولون خرجت من زمرة الطيبات فلاتكون باقية على كونها زوجته لكن التالى باطل والمقدم مثله ولزوم قوله لم تكن زوجته لقوله اذ لو صدق واضح بماذكرناه وكذا لم يقرر عليه * **قوله** (وقيل الخبيثات والطيبات من الاقوال) اى الموصوف المقدر الاقوال اى الاقوال الخبيثات مقولة للخبيثين اى ينبغى ١٠ ان تقال لهم مثل الزنا فانه يليق ان يقال للزانية والزانى لاتصافهما به دون المحصنين والمحصنات كعائشة وصفوان رضى الله تعالى عنهما والخبيثون من الرجال مستحقون للاقوال الخبيثات دون الطيبات من الكلام فعلى هذا لام الخبيثين للاختصاص على كونهم مقولا لهم كما اشرنا اليه ولام الخبيثات

---

٢ اشار الى ان الحصر مستفاد من اللام وضمير الفصل مؤكد له كما صرح به في المطول سعد

٣ لان ظهور الوهيته انما كان بعد ظهور وجوده واما ظهور الوجود فلا يستلزم الوهيته كظهور الوهيته كالهلية المركبة والبسيطة سعد

٤ لامحالة اى لاريب فيه مستفاد من التأكيد الحاصل من كلمة ان وضمير الفصل سعد

٥ قال البعض من ارباب الحواشى قوله اوذو الحق المبين هو ما في الكشاف وفيه نزغة اعتزالية ولذا اخره وهو غير ظاهر اذ ماذكر يوافق مذهبنا والفرق ان الانتقام واجب عندهم ان لم يتوبوا وعندنا لا وان لم يتوبوا وسبب التأخير احتياجه الى تقدير وايضا المعنى الاول عام له ولغيره سعد

٦ وانما عبر بها تنبيها على ان جمع القلة في النظم الكريم مستعار لجمع الكثرة واعذوبة لفظها اختير في النظم سعد

٧ واوحمل اللام على الاستحقاق دون الاختصاص لايحتاج الى حمل الكلام على الغلبة سعد

٨ اذ الخبث من كل شئ رديه والطيب جيده فيكون متناولا لكل ردية وردى سعد

٩ فلا اشكال بان قوله لم تكن زوجته غير لازم لكونهم صادقين لان هذه القصة بعد كونها زوجته لان المراد ماذكرناه سعد

١٠ لان الاقوال الخبيثة قد تقال للطيبين بغير حق فالكلام محمول على بيان اللياقة وصحة الحصر مبنية عليه سعد

قوله وفي ذلك مزيد تهويل العذاب اى وفي شهادة السنتهم وايديهم وارجلهم زيادة تهويل العذاب فان اصل التهويل قد حصل ببيان لحوق اللعن بهم في الدنيا والآخرة وبوصف العذاب بالعظم ففي شهادة الجوارح زيادة تهويل

قوله لما بلغهم الامر اى لما شاهدتهم امر الدين كما اخبروا به بلسان السفرة من الانبياء المتلقين اياه من الله تعالى

قوله الثابت بذاته الظاهر الالوهية يعنى ان لفظ الحق اما بمعنى الثابت من حق يحق اذا ثبت فيكون بمعنى الواجب لذاته فحينئذ معنى المبين الظاهر الالوهية لان وجوب الوجود لكونه غير قابل لان يشترك فيه اثنان يقتضى ان يكون موصوفه الظاهر الالوهية فردا لايشاركه في الوهيته غيره واحدا مستقلا في حكمه احدا لا يقدر على المجازاة سواه واما بمعنى المحق فيكون اشتقاقه من الحق المقابل للباطل فاستوفى رحمه الله محتملى معناه واختار صاحب الكشاف الوجه الثانى من هذين الوجهين ولم يتعرض للوجه الاول لان الثانى اوفق للمقام فان قوله عز من قائل يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق اخبار من الله تعالى بان يجازى على الاعمال يوم القيمة فهو يقتضى ان يكون معنى قوله ويعلمون ان الله هو الحق المبين يعلمون يومئذ ان الله هو الحق الحاكم بالعدل الظاهر عدالته في المجازاة على الاعمال والقاضى رحمه الله بنى الكلام في الوجه الاول على قهاريته تعالى وانه فاعل لما يشاء لا راد لحكمه ففسره على الاطلاق

قوله فيكون كالدليل على قوله اولئك مبرؤن مما يقولون فكانه قيل اولئك اى اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم مبرؤن مما قوله الافكون لان الخبيثات يتزوجن الخباث ولو صدق قول الافكين في شان عائشة رضى الله عنها لما كانت زوجة النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي طيب طاهر لا يكون زوجته الا طيبة طاهرة مثله لان الطيبات للطيبين ١١

٢ مثل قولهم اى المضاف مقدر فى قوله يقولون وصلة مبرؤن محذوف وعلى هذا اللام للاختصاص اى الكلمات الخبيثة تصدر من الخبيثين وتختص لهم فالطيبون لايصدر عنهم الكلمات الخبيثة كذا قيل ﷺ ٣ وهو بيان احوال عايشة وصفوان وسائر ازواج النبى عليه السلام ﷺ ٤ لان قوله تعالى فبرأه الله مما قالوا الآية ليس بنص فيه غايته انه يحتمله كاينبه المص هناك ﷺ ٥ سواء كان ملكا له اولا ﷺ ٦ فان الآجر الاولى فان الموجر لانه يقال آجره الدار فهو موجر من باب الافعال والآجر فى معناه غلط محض كذا نقل عن المغرب ﷺ ٧ تستأذنوا المترتب عليه الاذن بقرينة قوله الآتى حتى يؤذن لكم ويجئ توضيحه ﷺ

١١ وكونها زوجة الطيب دليل على انها طيبة

٢٢ * لهم مغفرة ورزق كريم * ٢٣ * يا ايها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم * ٢٤ * حتى تستأنسوا

للاختصاص على الاستحقاق دون القول انها لان الامر بالعكس وقد عرفت عدم استغناء احدهما بالاخر فى الاحتمال الاول وكذا هنا وكذا الكلام فى الطيبات والطيبون والحاصل ان معنى اللام فى الخبيثين والخبيثات ليس على نسق واحد والى ما ذكرنا اشير فى الكشاف حيث قال اى الخبيثات من القول تقال اوتعد للخبيثين من الرجال والنساء والخبيثون منهم يتعرضون للخبيثات من القول فاشار الى ان الخبيثين شامل للنساء تغليبا فى الوصفين وكذا الطيبات والطيبين * قوله (والاشارة الى الطيبين والضمير فى يقولون للافكين اى مبرؤن مما يقولون فيهم اوللخبيثين والخبيثات اى مبرؤن من ان يقولوا مثل قولهم) والاشارة اى بقوله اولئك الى الطيبين على هذا التقدير قوله اوللخبيثين والخبيثات اى الضمير فى يقولون راجع اليهما فحينئذ يكون المعنى اولئك الطيبون مبرؤن من ان يقولوا ٢ مثل قول الخبيثين والخبيثات وانما اخر هذا الاحتمال وزيفه عكس الكشاف لان الوجه الاول هو اللايق لقصة عائشة رضى الله تعالى عنها وصفوان فيكون اشد ارتباطا بماقبله ووجه مافى الكشاف وهو قول اكثر المفسرين هو ان هذا الوجه مناسب للرمى وان صيغة الجمع حينئذ لايحتاج الى التمحل اذا اريد بها الاقوال بخلاف الاول فان الجمع يحتاج الى التكلف بان الجمع يراد به الاثنان كقوله "فان كان له اخوة" اى اخوان والمص اشار الى دفعه بان المراد مطلق النساء والرجال واشارة اولئك الى اهل البيت الخ ٢٢ * قوله (لهم مغفرة) الآية جملة ابتدائية تذييلية لماقبله فان من لهم مغفرة الآية من الطيبين والطيبات وهذا يؤيد الوجه الاول فى الجملة * قوله (يعنى الجنة) فيكون الطيبون والطيبات مبشرين بالجنة على وجه العموم كما اختاره المص وان اريد ازواج النبى عليه السلام فيكون خبرا بان ازواجه معه فى الجنة وقد وردت الاخبار كما قاله الامام لكن على الوجه الثانى فى اولئك من الاحتمال الاول وهو كون الاشارة الى الرسول وعائشة وصفوان يقتضى ان يكون صفوان مبشرا بالجنة وفيه تأمل ولعل لهذا اختار كون الاشارة الى اهل بيت النبى عليه السلام وقدمه والاحسن ان يراعى العموم فى كل احتمال ويندرج تحت العموم ماسيق له ٣ الكلام اندراجا اوليا ثم المراد بالرزق كونه جنة لان المراد بالرزق فى قوله تعالى فى امهات المؤمنين "واعتدنا لها رزقا كريما" الجنة بقرينة اعتدنا لها فكذا المراد هنا لما عرف من ان القرآن يفسر بعضه بعضا * قوله (ولقد برأ الله اربعة باربعة برأ يوسف عليه السلام بشاهد من اهلها وموسى عليه السلام من قول اليهود فيه بالحجر الذى ذهب بثوبه ومريم بانطاق ولدها وعائشة رضى الله عنها بهذه الآيات مع هذه المبالغات) برأ يوسف عليه السلام وهو منصوص عليه فى القرآن وبراءة موسى عليه السلام من قول اليهود حيث كذبوا عليه فقالوا ان له أدرة ولهذا استتر عن اعين الناس فى غسله فاغتسل يوما فوضع ثوبه على حجر ففر ذلك الحجر بثوبه فذهب موسى عليه السلام خلف الحجر حتى رأوا بنى اسرائيل اياه عليه السلام سليم عاريه وكذبوا عليه وهذا ثابت فى الحديث دون القرآن ٤ والباقيان ثابتان بالقرآن اما فى مريم ففى سورة مريم واما عائشة فبهذه الآيات اولها ان الذين جاؤا بالافك الآية الى مغفرة ورزق كريم ثنى عشر آيات كما صرح به وهنا تمت قصة الافك والله سبحانه وتعالى ولى دينه وناصر نبيه * قوله (وماذاك الا لاظهار منصب الرسول عليه السلام واعلاء منزلته) اى شرفه وعلو منزلته وقدره المنصب فى اللغة بمعنى الاصل والحسب والشرف واعلاء منزلته كعطف تفسير لماقبله واعلاء منزلته اى اظهار علوه اذ اللام علة حصولية لاتحصيلية تأمل ٢٣ * قوله (التى تسكنونها فان الآجر والمعير ايضا لايدخلان الا باذن) اضافة البيوت باعتبار كونها ٥ مسكنا لاباعتبار الملك فقط حتى ان المالك للدار والبيوت لايدخل بدون استيذان بيتا آجره اواعاره وعن هذا قال المص فان الآجر ٦ والمعير ايضا اى كالاجر لايدخلان الا باذن قبل قوله فان الآجر تعليل لمايتضمنه التفسير المذكور اى لايراد من بيوتكم معنى التملك والا لانتقض بالاجر والمعير ايضا طردا وعكسا انتهى اى انهما يدخلان فى بيوتهما مع عدم التملك فينتقض طردا والمالك لايدخل فينتقض عكسا وحمل المص السكنى على ماهو بالفعل لان مايختص سكناه به ولم يسكن فيها فحكمه يعلم من قوله تعالى "ليس عليكم جناح" الآية وسيشير اليه المص فللاحتراز عن التكرار لم يتعرض له فظهر ضعف ماقيل فى تفسيره اى التى اختص بكم سكناها سواء سكنتموها ام لا لان المانع من الدخول قبل الاستيناس سكون الغير وانتفاؤه لايستلزم ثبوت سكونهم انتهى كانه ذهل عما يجئ ٢٤ * قوله (تستأذنوا ٧ من الاستيناس بمعنى الاستعلام

قوله وقيل الخبيثات والطيبات من الاقوال والاشارة الى الطيبين والضمير فى يقولون للافكين فالمعنى الخبيثات من القول اى الاقوال الخبيثة تقال اوتعد للخبيثين من الرجال والنساء والخبيثون من الرجال والنساء يتعرضون للخبيثات من القول اى يتعرضون للاقوال الخبيثة وكذلك الطيبات من القول اى الاقوال الطيبة تقال اوتعد للطيبين من الرجال والنساء والطيبون منهم يتعرضون للطيبات من القول اى يتعرضون للاقوال الطيبة فعلى هذا يكون اولئك اشارة الى الطيبين والضمير فى يقولون للافكين اى اولئك الطيبون مبرؤن عما يقوله الافكون فيهم اوللخبيثين فالمعنى اولئك الطيبون مبرؤن عما يقوله الخبيثون من خبيثات الكلام اى مبرؤن من ان يقولوا مثل قولهم لايقولون خبايث الكلام قدم صاحب الكشاف هذا الوجه وهو ان يكون المراد بالخبيثات والطيبات الاقوال الخبيثة والاقوال الطيبة كما عليه اكثر المفسرين لا النفوس الخبيثة والنفوس الطيبة لان الكلام مسوق لشان الذين تكلموا كلاما خبيثا وهم الذين جاؤا بالافك فى حق عايشة رضى الله عنها فالمعنى ان الخبيث من القول لايليق الا بالخبيث من الناس والطيب من القول لايليق الا بالطيب منهم فما يشة لايليق بها الخبيثات من القول لانها طيبة فيضاف اليها طيبات الكلام من الثناء الحسن ومايليق بها فاولئك اشارة الى اهل بيت النبى صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه عايشة دخولا اوليا وقيل اشارة الى عايشة وصفوان ذكرهما الله تعالى بلفظ الجمع كقوله تعالى فان كان له اخوة فانه يتناول الاخوين

قوله يعنى الجنة قال محى السنة فالمغفرة هى العفو عن الذنوب والرزق الكريم الجنة روى ان عايشة رضى الله عنها كانت تفتخر باشياء اعطيها ولم تعط امرأة غيرها منها ان جبريل عليه السلام اتى بصورتها فى سرقة من حرير وقال هذه زوجتك وروى انه اتى بصورتها فى راحته وان النبى صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجرها ودفن فى بيتها وكان ينزل عليه الوحى وهو معها فى لحافه ونزلت براءتها من السماء وانها ابنة خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصديقه وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وكان مسروق اذا روى عن عايشة قال حدثنى الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المبرأة من السماء

قوله من الاستيناس بمعنى الاستعلام فسر رحمه الله قوله عز من قائل حتى تستأنسوا بثلاثة اوجه الوجه الاول ان يكون من الاستيناس ١١

(من آنس)

٢ لكن هذا المبالغة والافهو ليس هو الاستعلام بل مستلزم له منه ٣ لانه مشتق من الانس بمعنى البشر فالمعنى طلب الانسان وحاصله التعرف هل ثمه انسان كما ذكره منه

٢٢ * وتسلموا على اهلها

من آنس الشئ بمعنى ابصره فان المستأذن مستعلم للحال مستكشف انه هل يراد دخوله اويؤذن له) بمعنى الاستعلام لابمعنى خلاف الاستيحاش فانه اما حقيقة فى الاستيذان فانه من قبيل الاستعلام كما يفيد اومجاز قريب من الحقيقة وهذا يناسب قوله من آنس الشئ الخ بالمد بمعنى ابصره فيكون معنى الاستيناس الاستبصار ويلزمه الاستعلام فذكر الملزوم واريد اللازم وان قيل ان الاستبصار هو الاستعلام ٢ فيكون حقيقة فى الاستيذان قال الفاضل السعدى وكأنه لم يثبت آنس بمعنى علم عند المص وان ذكره بعض علماء اللغة والا كان الظاهر ان يقول اذ علم والابصار عين العلم عند الاشعرى ويبعد عدم ثبوته عنده مع ذكر بعض علماء اللغة وايضا ابصار الشئ طريق الى العلم به فلذا افاد الاستيناس الاستعلام والمناقشة بانه طريق الى الحس لاالى العلم سخيف جدا لانه اصطلاح بعض المتكلمين وفى مثل هذا الموضع يراد المعرفة سواء كان بالحواس ام لاقوله للحال اى الحال المعهود فى الاستيذان ولذا قال هل يراد الخ وكلة اوفى اويؤذن للتخيير فى التعبير وكونها بمعنى الواو خلاف الظاهر وعبارة الكشاف هل يراد دخولكم ام لااحسن مماذكره قيل وفى نسخة هل يراد دخوله اولايؤذن له ولااشكال فيه وفى نسخة هل يرد من الرد وعدم القبول والظاهر انه تحريف لان المردود نفس المستأذن لادخوله فلابد من ارتكاب مجاز بان يقال المراد هل يرد عن الدخول ام لاقيل فان المستأذن اشارة الى بيان العلاقة بين الكناية والمكنى عنه تبع فيه الكشاف لكنه لم يصب لان صاحب الكشاف ذكره فى الاحتمال الثانى المذكورهنا ثانيا وكلام المص كون الاستيناس بمعنى الاستعلام لابمعنى خلاف الاستيحاش فيحتمل كلامه احتمالين كما ذكرناه وليس الكناية متعينة بل يحتمل الحقيقة ايضا لان الاستبصار استعلام خاص لكن يرد عليه ان الاستعلام المستفاد من الاستبصار ليس بمراد هنا اذ الاستيذان والاذن ليسا من قبيل المبصرات فلا يحتمل الحقيقة * **قوله** (اومن الاستيناس الذى هو خلاف الاستيحاش) اى هو بمعناه المعروف فحينئذ يكون كناية عن المأذونية ويجوز ان يكون استعارة * **قوله** (فان المستأذن مستوحش) فحينئذ لم يحسن تفسيره بقوله تستأذنوا فالاولى فى التفسير ان يقال حتى تكونوا مأذونين فى الدخول لان هذا يلزم الاستيناس خلاف الاستيحاش لاالاستيذان فانه فى حال الاستيذان مستوحش كما اعترف به * **قوله** (خائف ان لايؤذن له فاذا اذن استأنس) خائف الخ لخفاء الحال المعهودة فى الاستيذان وهو الاذن فاذا خفا عليه الاذن يخاف ان لايؤذن له وهذا مراد الكشاف بقوله لان الذى يطرق باب غيره لايدرى ايؤذن له ام لافهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه اى من خفاء الاذن والقرينة قوله فاذا اذن له استأنس فظهر ضعف ماقيل انه عدل عنه لاستلزامه الاستيناس فعن رد لزوال خفاء الحال وهذا عجيب لان الزمخشرى صرح بانه اذا اذن له استأنس حيث خص الاستيناس بالاذن فعلم ان المراد بخفاء الحال الاذن * **قوله** (اوتتعرفوا) عطف على تستأذنوا اى يجوز ان يكون استعمالا من الانس بالكسر لابالضم فاذا كان الاستيناس مأخوذا من الانس يكون معناه طلب المعرفة ولهذا قال اوتتعرفوا اى تطلبوا المعرفة وهذا الطلب بالاستيذان وبغيره مثل السؤال عن الغير او بقرينة الحال مثل دخول الاجانب وخروجه من البيت وكفتح باب الدار وان لم يدخل الاغيار فهو اعم من الاولين فهو اولى بالاعتبار والتأخير لايدل على المرجوحية فى عموم الاوقات لاسيما اذا لم يصدر بقيل ولوسلم فرجوحيته بالنظر الى ان الاستيناس مشهور فى معنى خلاف الاستيحاش ولانه مشتق من الجامد ٣ كالمسرج من السراج وهذا امر لفظى والاعتبار للمعنى وقدقيل واصل هذا المعنى اولى لانه اشد ملايمة لقوله تعالى فان لم تجدوا فيها احدا الآية * **قوله** (هل ثمه انسان من الانس) المراد بالانسان من يأذنهم واما الاعتراض بان معرفة من بها لايكفى بدون الاذن فيوهم جواز الدخول بلا اذن فضعيف لان الاستيذان والاذن اعم من الحال والمقال ولايلزم الاذن بصريح المقال كما هو متعارف فيما بين ارباب الحال ثم انه قدم المص الوجه الاول على الثانى عكس مافى الكشاف لان الاستيذان اصل فى هذا والمعنى الثانى راجع فى الحقيقة الى المعنى الاول واما صاحب الكشاف فاعتبر الشهرة والاستيناس مشتهر فى معنى خلاف الاستيحاش ٢٢ * **قوله** (بان تقولوا السلام عليكم ءادخل وعنه عليه السلام التسليم ان يقال السلام عليكم ءادخل ثلث مرات فان اذن له دخل والارجع) وعنه عليه السلام الخ بيان طريق التسليم وكيفيته ثلث مرات ظرف ايقول والمعنى اذا لم يؤذن له فى المرة الاولى سلم ثانيا وان لم يجب سلم ثالثا فان اذن له الخ والحديث رواه ابن ماجه وفى الكشاف وعن ابى ايوب الانصارى رضى الله تعالى عنه قلنا يارسول الله ما الاستيناس قال يتكلم الرجل بالتكبيرة والتسبيحة

١١ الذى هو الاستعلام والاستكشاف فهو استفعال من انس الشئ اذا ابصره فالمعنى حتى تستبصروا اوتستعلموا وتستكشفوا الحال هل يراد دخولكم ويؤذن لكم ام لا ومنه قول العرب استأنس هل ترى احدا واستأنست فلم ار احدا اى تعرفت واستعلمت والوجه الثانى ان يكون من الاستيناس الذى هو ضد الاستيحاش لان الذى يجئ الى باب غيره لايدرى ايؤذن له فى الدخول ام لافهو كالمستوحش من خفاء الحال عليه فاذا اذن له استأنس فالمعنى حتى يؤذن لكم كقوله لاتدخلوا بيوت النبى حتى يؤذن لكم فيكون من باب الكناية حيث ذكر اللازم الذى هو الاستيناس واريد الملزوم الذى هو الاذن والوجه الثالث ان يكون الاستيناس من الانس وهو ان يتعرف هل ثم انسان ام لااقول هذا الوجه بعيد يأباه المقام لان المعنى على هذا يكون هكذا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم مالم تعرفوا ان هناك انسانا فاذا تعرفتم ان هناك انسانا فادخلوها سواء اذن لكم فى الدخول ام لاوليس المقصود من الآية هذا ولوشرط قيد الاذن بعد تعرف ان هناك انسانا يرجع الى الوجه الثانى مع ان الكلام عام المعنى لادلالة فيه على هذا الاشتراط ولو بالالتزام قوله قال حييتم صباحا وحييتم مساء اى قال حييتم صباحا اذادخل صباحا وقال حييتم مساء اذادخل مساء

والتحميدة بتخ يؤذن اهل البيت والتسليم ان يقول السلام عليكم ءادخل ثلث مرات الخ والظاهر ان بيان الاستيناس قد تم بقوله يؤذن قوله عليه السلا والتسليم بيان كيفية التسليم وزائد على الجواب لان السؤال عن الاستيناس او جواب على اسلوب الحكيم فلا اشكال بان هذا يقتضى كون الاستيذان داخلا فى التسليم او العكس على انه لا يضر المقصود والعطف فى النظم الجليل للتغاير الاعتبارى والواو لا يقتضى الترتيب فيسوغ تقديم السلام على الاستيذان وبالعكس وذهب البعض الى الاول والبعض الآخر الى الثانى واختار البعض انه اذا وقعت عين المستأذن ٢ على من بالمنزل قبل دخوله قدم السلام والا قدم الاستيذان هذا اجمال ما ذكر فى الازكار النووية وبالنظر الى تقديم الاستيذان فى الذكر الاولى تقديمه على السلام لكن قيل الصحيح المختار تقديم السلام على الاستيذان كما جاءت به السنة ويؤيد ما ذكرنا انه عليه السلام قال ابدؤا بما بدأ الله فى حق طواف الصفا والمروة هذا اذا لم يجعل الاستيذان من التسليم وان جعل منه فالامر ظاهر ٢٤ * قوله (اى الاستيذان والتسليم خير لكم) افراد اسم الاشارة يوهم ان الاستيذان من التسليم ويحتمل ان يكون باعتبار التأويل بما ذكر مثلا * قوله (من ان تدخلوا بغتة) لا خير فيه فالظاهر انه من قبيل الصيف احر من الشتاء او افعل التفضيل للزيادة المطلقة فحينئذ لا يقدر ما ذكره المص كما هو الظاهر وانت خبير بان قوله خير لكم لا يقتضى عدم الوجوب لما لا يقتضى الوجوب فالقرينة هنا النهى المتقدم فالدخول بدون اذن حرام فالاستيذان واجب ثم قد يسقط الوجوب لعارض كما سيجئ * قوله (او على تحية الجاهلية كان الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته قال حييتم صباحا وحييتم مساء ودخل فربما اصاب الرجل مع امرأته فى لحاف) او على تحية الجاهلية الاولى او من تحية الجاهلية كما فى بعض النسخ كان الرجل منهم اى من اهل الجاهلية اذا دخل بيتا اى اذا اراد الدخول بقرينة قوله ودخل قال حييتم صباحا الخ مراده حييتم فى جميع ٣ الاوقات ومعنى حييتم اوقعتم فى خير فى وقت الصباح ووقت المساء اما دعاء او خبرا لا قوله فى لحاف اى فى فراشه * قوله (روى ان رجلا قال للنبى عليه السلام ءاستأذن على امى قال نعم قال لا خادم لها غيرى ءاستأذن عليها كلما دخلت قال اتحب ان تراها عريانة قال لا قال فاستأذن) رواه مالك فى الموطأ وغيره ومنه يعلم ان غير بيوتكم شامل لبيوت ذوى رحم محرم اما الام فبعبارة النص واما غيره فبدلالة النص وعلم منه ايضا ان المنع عن الدخول لاجل ان الغير ربما كان منكشف الاعضاء فيعم غير ٤ الزوجات والاماء وسيجئ هذا من المص ٢٣ * قوله (متعلق بمحذوف اى انزل عليكم او قيل لكم هذا) متعلق بمحذوف تعلقا معنويا لانه فى معنى التعليل كما اشار اليه بقوله ارادة ان تذكروا والتعلق بمحذوف لانه لا يصلح تعلقه بالمذكور * قوله (ارادة ان تذكروا وتعملوا بما هو اصلح لكم) ارادة ان تذكروا وجه استفادته من هذا القول ان لعل معناه كى تذكرون على سبيل الاستعارة التمثيلية لكن الاولى ان يقال الغرض ان تذكروا لانه هو اللائق لمعنى كى لان المراد لا يتخلف عن الارادة مع ان كثيرا من الناس لم يتذكروا ولم يعملوا بما هو اصلح لهم والفهم قوله وتعملوا عطف بالواو هذا اولى من عطفه باو لانه بمنزلة تفسير لما قبله قوله بما هو اصلح متعلق بتعملوا لفظا وبتذكروا معنى والارادة هنا بمعنى الطلب فيندفع الاضطراب المذكور ثم كلمة حتى للغاية والتعبير بالاستيناس مع ان المراد الاستيذان للتنبيه ٥ على ان جواز الدخول المفهوم من الغاية بسبب الاذن اذ به يحصل الاستيناس لا بسبب الاستيذان فان مجرد الاستيذان لا يكون سببا لجواز الدخول ولا يوجد به الاستيناس فلا اشكال بانه يقتضى جواز الدخول بعد الاستيذان وان لم يكن اذن من صاحب البيت اذن واو سلم ذلك فانما هو بالمفهوم وقوله تعالى فان لم تجدوا فيها احدا فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم يدل على توقف جواز الدخول على الاذن منطوقا والمفهوم لا يعارض المنطوق ٢٤ * قوله (باذن لكم) وقدم ان احدا اذا وقع فى سياق النفى وهو شرط فى استعماله كما فهم من التلويح يفيد العموم فقوله يأذن يخصصه بقرينة المقام وهذا يحتمل احتمالين ان لا يوجد فيها احد ما اصلا على ان يكون النفى للقيد والمقيد جميعا وان يكون فيها احد لكن ليس ٦ من اهل الاذن كصبى لا يعقل والمجانين ٧ واما الصبى العاقل والعبد والمرأة فهم من اهل الاذن فيعتمد على اذنهم كما قاله الامام ٢٥ * قوله (حتى يأتى من يأذن لكم) وبه يندفع توهم المنافاة بان قوله حتى يؤذن لكم يقتضى وجد ان احد فيها وهو ينافى فان لم تجدوا فاشار الى انه مجاز عن اتيان من يأذن

٢ قيل وبهذا يوفق بين الاقوال والروايات واختاره الماوردى وفيه تأمل منه

٣ او دمتم احياء فى جميع الاوقات منه

٤ بل يعم الزوجات والاماء كما سيجئ الاشارة اليه منه

٥ فان قيل الاستيناس بمعنى الاستيذان كما فى الوجه الاول والاشكال مبنى عليه فالجواب ان التعبير عن الاستيذان بالاستيناس دون لفظ الاستيذان لما ذكرنا كانه قيل حتى تستأذنوا فاذن لكم وحصل لكم الاستيناس خلاف الاستيحاش منه

٦ لانه حينئذ وان وجدوا احدا فيها لكنه لم يوجد فيها احدا يأذن له منه

٧ او من اهل الاذن لكنه لا يأذن لارتكابه المنكر كما سيجئ منه

قوله فربما اصاب الرجل مع امرأته فى لحاف هذا وجه تفضيل الدخول بعد الاستيذان والسلام على الدخول بغتة والدخول بتحية الجاهلية اى فربما اصاب ذلك الرجل الداخل بغير الاستيذان والسلام الرجل مع امرأته فى لحاف واحد

لان الاذن مستلزم لاتيان من يأذن فذكر الملزوم واريد اللازم بقرينة فان لم تجدوا وفى قوله حتى يأتى اشارة الى ان احدا لم يكن فيها فظهر ضعف ما قيل وقال ان لم تجدوا دون لم يكن لان المعتبر الوجدان سواء كان فيها اولم يكن الا ان يقال الاتيان مجاز عن الظهور ولا يخفى ضعفه * **قوله** (فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما يخفيه الناس عادة مع ان التصرف فى ملك الغير بغير اذنه محظور) فان المانع الخ تعليل مع دفع اشكال بان ما يظهر مما سبق المانع منه الاطلاع على العورات فقط فاذا لم يجد فيها احدا فالظاهر جواز الدخول بدون اذن فدفع بما ذكره لكن قوله عليه السلام فيما اتحب ان تراها عريانة الخ ظاهره ان المانع منه الاطلاع على العورات ٢ فقط واعل لهذا قال مع ٣ ان التصرف الخ واشار بادخال مع الى ان الاصل فى الجواب هذا والكشاف خال عن هذا التنبيه النبيه * **قوله** (واستثنى) اى من هذا الحكم اى اخرج من هذا العموم والمراد بالاستثناء تخصيص العام وهو قصر العام على بعض ما يتناوله فهو فى حكم الاستثناء وهو قد يكون بالعقل والشرع وغير ذلك فهنا بعض ما ذكر معلوم خروجه بالعقل وبعضه بالدليل الشرعى * **قوله** (ما اذا عرض فيه حرق او غرق) فانه حينئذ يجوز الدخول بلا اذن فان مواضع الضرورات مستثنى من القواعد ٤ والحرج مدفوع بالنص * **قوله** (او كان فيه منكر) يجب دفعه فانه حينئذ يسوغ دخوله لمن قدر على ٥ دفعه بدون اذن لاسيما اذا كان فعلا قبيحا كالزنا او عمل قوم لوط بالاكراه وهذا معلوم فى الشرع فمن قال الذى فيه منكر لا يكون خاليا فلا يكون فى معرض الاستثناء فكانه ذهل ٦ عن احد الاحتمالين فى قوله تعالى "فان لم تجدوا" الآية فانه يحتمل احتمالين كما صرح به فى الكشاف واشار اليه المص وهو كما يعم عدم وجدان احد اصلا كما فى صورة الاحراق والغرق ووجدان احد لكنه لم يأذن له اولم يعتبر اذنه وما نحن فيه من قبيل الثانى حيث وجد احد لم يأذن لها قدمه اذ المرتكبين للمنكر لا يؤذنون لمن اراد الدخول فعلم منه ان المراد من قوله يأذن لكم اعم من ان يكون احد لا يكون اهلا للاذن او يكون اهلا للاذن لكنه لا يأذن اقدمه كما نبهنا عليه هناك فى الهامش وكذا يمكن هذا فى صورة الحرق والغرق لانه لا يجب ان يكون البيت خاليا عن احد بل يجوز هذا وان يكون احد فيها ولا يأذن الدخول فيها فشرط خلو البيت فيهما ليس فى محله قيل الظاهر ان قوله تعالى الا ان يؤذن لكم يعم الاذن الشرعى ايضا ولذلك جعل الفعل يعنى يؤذن لكم مبنيا للمفعول فلا حاجة الى الاستثناء انتهى وهذا لا يلائم قوله "فان لم تجدوا فيها احدا فلا تدخلوها" الآية فان الظاهر منه الاذن من صاحب البيت فيحتاج الى الاستثناء وكذا لا بد من هذا الاستثناء فى قوله تعالى "يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا" الآية ولا يعرف وجه تركه وتعميم هذا الى ذلك بعيد وايضا المراد من الاذن عامله بالقول الصريح او بدلالة الحال كفتح الباب فى التهنية والعيدين ونحو ذلك وسكت عنه لظهوره ودخول هذا فى قوله ونحوها ضعيف * **قوله** (ونحوها) اى نحو المذكورات قيل وهو الخصم فى حق اذ توارى كما فصل فى ادب القاضى للصدر الشهيد انتهى ولا ينحصر فيما ذكره ومن جملته هجوم السارق ٢٢ (ولا تلحوا) ٢٣ * **قوله** (الرجوع اطهر لكم عما لا يخلو الالحاح والوقوف على الباب عنه من الكراهة وترك المروة) اطهر اى ازكى من زكى بمعنى طهر طهورا معنويا اى اطهر من وسخ الاثام وافعل التفضيل بمعنى اصل الفعل او لمجرد الزيادة اذ لا طهر فى الكراهة التى لا تخلو عنها الالحاح وتعلق عن فى عما لا يخلو الخ بقوله اطهر لتضمنه معنى التنزه * **قوله** (اوانفع لدينكم ودنياكم) فيكون ازكى من الزكوة بمعنى النماء والنفع الدينى لما مر من السلامة من دنس الاثام والدنيوى لخلوه من الشقاق الذى لا يخلو عنه الالحاح لاسيما الوقوف على الباب المؤدى الى رفع الحجاب ٢٤ (فيعلم ما تأتون وما تذرون مما خوطبتم به فيجازيكم عليه ٢٥ * **قوله** (ليس عليكم جناح) اى اثم ان تدخلوا فى ان تدخلوا * **قوله** (كالربط والخانات والحوانيت ٧) كالربط ٨ بضم الراء والباء وطاء مهملة جمع رباط بكسر الراء مكان يقيم فيها المجاهدون وتربط فيه خيولهم والمرابطة محافظة الثغور الاسلامية مترصدين مستعدين للغزو والفرق بينه وبين الخانات ظاهر لان الخانات منازل التجار او ابناء السبيل والرباط محل الغازين فيجوز الدخول فيها بلا استيذان فاذا دخل جماعة فيها تكون مسكونة يحتاج فى الدخول الى الاستيذان اذ الشرط كون البيوت غير مسكونة ٢٦ * **قوله** (اى استمتاع ٢٧ كالاستكنان من الحر والبرد وايواء الامتعة والجلوس

٢ واذا كان سبب المنع عاما لما يكره الاطلاع على ما يخفيه واولم تكن عورة يجب ان لا يدخل على زوجته وامته الا بالاستيذان والاذن وكذا عكسه فما ظنك بالمحارم والاجانب اشار اليه الامام فى التفسير الكبير سعد

٣ لكن هذا منقوض بدخول المالك بيته آجره او اعاره فتأمل سعد

٤ الا يرى ان اكل الحرام جاز وقت خوف التلف وكذا التكلم بكلمة الكفر حين الاكراه بالقتل وقطع الاعضاء مطمئنا قلبه بالايمان ونظائره كثيرة سعد

٥ واما من لم يقدر فلا مساغ لدخوله سعد

٦ لان الخلو فى صورة الاحراق والغرق ليس بشرط اذ يجوز كونه خاليا ايضا سعد

٧ الحوانيت جمع الحانوت وهو الدكان والخان هو الذى تنزل فيه التجار وهما معربا كما قيل سعد

٨ وهذا شامل كالربط للبيوت المختص سكونه بهم ولم يسكنوا فهذا ايضا فى حكم الاستثناء كما سبق الاشارة اليه فى تفسير قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا الآية سعد

قوله واستثنى ما اذا عرض فيه حرق او غرق او كان فيه منكر ونحوها يعنى يجوز الدخول بغير صريح الاذن فى هذه الحالات لان امثال هذه مستثناة عن هذا الحكم لان فيها الاذن بدلالة الحال وان لم يوجد اذن صراحة قال صاحب الكشاف ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قال الفقهاء ان مواقع الضرورات مستثناة من قواعد الشرع فان الضرورات تبيح المحظورات

قوله الرجوع اطهر لكم عما لا يخلو الالحاح والوقوف على الباب عنه من الكراهة اى الرجوع اشد تطهيرا لكم من كراهة الوقوف على الباب اى الرجوع مطهر لكم من دنس كراهة الوقوف على الباب تطهيرا بليغا فمن فى قوله عما لا يخلو ليس التى يستعمل مع افعل التفضيل الداخلة على المفضل عليه لان المراد بمجروره الكراهة وليس فى الكراهة الطهارة الا ان يكون من باب العسل احلى من الخل على ما ذكر تأويله واطهر فى كونه افعل التفضيل من المزيد من قبيل هو اعطاهم فى الشذوذ

قوله كالربط والخانات الربط جمع الرباط وهو فى الاصل مصدر مستعمل بالغلبة فيما يربط فيه الدواب من البيوت والخان مال التجار

٢٢ * والله يعلم ما تبدون وما تكتمون * ٢٣ * قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم * ٢٤ * ويحفظوا فروجهم

للمعاملة) اى استمتاع وتمتع الاظهر منفعة لكم وهذا القيد ارشاد الى ما هو الاولى والاحرى لا المانع والاحتراز عن الدخول فيها بلا امتعة لهم فان الدخول فى تلك البيوت جائز وان لم يكن فيها منفعة لمن دخل قوله كالاستكنان اى الاختفاء وايواء الامتعة اى انزال الامتعة وجعلها مأوى لها * قوله (وذلك استثناء من الحكم السابق لشموله البيوت المسكونة وغيرها) وذلك استثناء اى بمنزلة الاستثناء فان الحكم السابق وهو حرمة دخول بيت غير بيوتهم شامل للبيوت المسكونة وغير المسكونة ٢ فحينئذ يخص منه البيوت الغير المسكونة بهذه الآية موصولا ٣ فيكون فى حكم الاستثناء فمراده بالاستثناء المعنى اللغوى وهو الاخراج لا المعنى المصطلح ٢٢ * قوله (وعيد لمن دخل مدخلا لفساد) اى المراد بذلك الاخبار انشاء الوعيد فيكون الجملة خبرا لفظا وانشاء معنى او المراد لازمه فيكون مجازا مرسلا فلا اشكال بانه ما فائدة الخبر وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى للحصر والمراد بالعلم تعلقه الحادث الذى يترتب عليه الجزاء فلذلك قال وعيد لمن دخل وايضا وعد لمن دخل مدخلا لقصد الصلاح * قوله (او تطلع على عورات) وانت تعلم ان الكلام فى بيوت غير مسكونة فانى له تطلع على عورات ٤ اى عيوب وبين علته صاحب اللباب لان الاستيذان انما جاء لئلا يطلع على عورة فان لم يخف ذلك فله الدخول لانه مأذون فيها عرفا انتهى وقوله عرفا يندفع به اشكال وهو ان التصرف فى ملك الغير محظور وكيف يسوغ الدخول بلا اذن وان لم يطلع على عورات ٢٣ * قوله (قل للمؤمنين يغضوا) الآية يغضوا مجزوم على انه جواب لقل قال النحرير فى المطول واما قوله تعالى * قل للذين آمنوا يقيموا الصلوة * فلان الشرط لا يلزم ان يكون علة تامة لحصول الجزاء بل يكفى فى ذلك توقف الجزاء عليه وان كان متوقفا على شئ آخر نحو ان توضأت صح صلوتك انتهى وهنا الامر بقل لما كان مدخلا فى ذلك الجزاء كان يغضوا مجزوما على انه جواب له لتضمنه معنى حرف الشرط ومفعوله مقدر اى لهم غضوا يغضوا ايذانا بانهم لفرط انقيادهم لا ينفك فعلهم عن امره وانه كالسبب الموجب له والتعبير بالمؤمنين للاشارة الى ذلك اذ مقتضى الايمان ذلك الانقياد قال المص فى تفسير قوله تعالى * قل لعبادى الذين آمنوا * الآية ويجوز ان يقدر بلام الامر ليصح تعلق القول بهما فالمعنى حينئذ قل للمؤمنين ليغضوا من ابصارهم على ان اللام فى للمؤمنين لام اجلية اى قل لاجل المؤمنين ليغضوا مثل قوله تعالى * الذين قالوا لاخوانهم وقعدوا لو اطاعونا * الآية اى لاجلهم ولو كان المراد خاطبهم لقيل غضوا بالامر الحاضر لا بالامر الغائب واما كونه جوابا لغضوا فقد رده المص هناك بانه لابد من المخالفة فيما بين الشرط والجزاء يعنى فى الفعل او فى الفاعل او فيهما وهنا الفعل والفاعل متحدان وان اجاب بعضهم بانه لم لا يجوز ان يكون من قبيل من كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله اى يغضوا غضا مقبولا نافعا لكنه فى مثل هذا ليس بحسن ٥ ثم قال المص ولان امر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة اذا كان الفاعل واحدا واما الجواب بانه مسلم ان اريد انه اذا لم يكن محكيا بالقول واما اذا كان محكيا بالقول فيجوز التلوين نظرا الى الغيبة بالنظر الى الآمر بقل فسخيف لان التلوين مع كونه خلاف الظاهر لا يفيد هنا لانه وان كان الغيبة بالنظر الى الامر بقل وهو سبحانه وتعالى حاصله لكن الخطاب بالنظر الى المبلغ واضح ٦ فامر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة وهذا المقام اشبع فيه الكلام فى سورة ابراهيم عليه السلام والمراد بابصارهم الاعضاء لان الغض من شأنها وقد حكم فى سورة البقرة بانه مجاز حيث قال والابصار جمع بصر وهو ادراك العين وقد يطلق مجازا على القوة الباصرة وعلى العضو * قوله (اى ما يكون نحو محرم) اشارة الى معنى من فانه تبعيضية فالمراد غض البصر عما يحرم وقصره على الحلال وجعل الغض عن بعض المبصر غضا عن بعض البصر ونقل الكشف انه قال ان فيه كناية حسنة ليست فى حفظ الفروج ولذا لم تدخل فيه من فتأمل لان غض بعض البصر مستلزم للغض عن بعض المبصر فذكر الملزوم واريد اللازم وفيه ان اللازم الغض عن بعض المبصر الذى يرى بعضه لا الغض عن بعض المبصر الذى يحرم اليه النظر رأسا فالمراد غير لازم واللازم غير مراد ولعل لهذا قال فتأمل ويمكن الجواب بان اللزوم لا نوع كاف فى المجاز ٧ والكناية ولهذا قال ان فيه كناية حسنة ٢٤ * قوله (الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم ولما كان المستثنى منه كالشاذ النادر بخلاف الغض اطلقه وقيد الغض بحرف التبعيض) ولما كان الخ جواب سؤال بانه لم ترك حرف التبعيض فى حفظ الفروج فاجاب بان المستثنى منه اى من حفظ الفروج نادرا قليلا فانه هو

٢ وفيه تأمل لان قوله تعالى حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها يقتضى كون البيوت مسكونة تأمل ٣ اذ لو كان مفصولا لكان تخصيصا عند الشافعى ونسخا عند مشايخنا الحنفية ٤ الا ان يقال انه مرتبط بمجموع قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتا الآية لكنه بعيد ٥ لان هذا اذا اريد المبالغة فى التحقير والتعظيم واعتبارهما ليس بحسن ٦ والقول بان فيه التفاتا من الخطاب الى الغيبة ليس ببعيد والنكتة الخاصة هنا التنبيه على ان غض البصر لا يختص بمخاطبين والمبالغة فيه كأنه يذكرهم ليتعجب من حال امتثال الامر

٧ كما صرح نظيره فى قوله رعينا الغيث وهو مجاز عن النبات وان لم ينبت بالغيث والمطر

قوله وذلك استثناء من الحكم السابق وهو النهى عن دخول البيوت فى قوله عز قائلا لا تدخلوا بيوتا فالمعنى لا تدخلوا بيوتا بدون الاستئذان الا بيوتا غير مسكونة فانه لا جناح عليكم فى دخولها

قوله وعيد لمن دخل مدخلا لفساد او تطلع على عورات عمم رحمه الله المدخل وخصه صاحب الكشاف بالخربات التى يتبرز فيها والدور الخالية بقرينة بيوتا غير مسكونة

قوله ولما كان المستثنى منه كالشاذ النادر بخلاف الغض اطلقه وقيد الغض بحرف التبعيض يريد رحمه الله بيان سبب اطلاق حفظ الفروج وذكره بلا استثناء شئ وتقييد الغض بمن التبعيضية وذلك ان المستثنى فى حفظ الفروج وهو الازواج ومن ملكت بملك اليمين شاذ نادر فجعل لندرته فى حكم المعدوم فذكر مطلقا من غير استثناء واما امر النظر فاوسع الا يرى ان المحارم لا بأس بالنظر الى شعورهن وصدورهن وثديهن واعضادهن واسوقهن واقدامهن وكذلك الجوار المستعرضات والاجنبية يباح النظر الى وجهها وكفيها وقدميها فى احدى الروايتين فالمقيد الغض بمن التبعيضية دلالة على ان المراد غض البصر عما يحرم وقصره على ما يحل واطلق حفظ الفروج حيث لم يقيد بشئ دون شئ دلالة على ان حفظها عن كل شئ على الاطلاق واجب مبالغة فى تحفظها وتحريضا عليه والحاصل انه لما كان المباح اقل من المحظور فى باب الجماع جعل لقلته فى حكم العدم فاطلق الحفظ اى ذكر مطلقا ولم يتعرض للاستثناء دلالة على ان الفرج واجب الحفظ من غير استثناء شئ مبالغة فى التحريض على تحفظه بخلاف النظر فان المباح فيه اكثر من المحظور فلم يجعل لكثرته فى حكم العدم فقيد الغض بمن المبعضة قال صاحب الكشف فى دلالة على ان امر النظر اوسع وان امر الفرج اضيق وكفاك فرقا ان ابيح النظر الا ما استثنى منه وحظر الجماع الا ما استثنى منه والمراد بالمستثنى منه فى قول القاضى رحمه الله ولما كان المستثنى منه كالشاذ هو المستثنى وهو الازواج ومن ملكت باليمين لا المستثنى منه كما هو المشهور فالمعنى ولما كان الذى استثنى من هذا الحكم كالشاذ والا فالمستثنى منه على المشهور اكثر من المستثنى وليس كالشاذ النادر لان المعنى يحفظوا فروجهم عن كل شئ الا من ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فان المستثنى منه فيه كل شئ وهو اكثر من المستثنى

(الازواج)

الازواج والسرارى مع انه معلوم من الآية الاخرى واما الغض فاورد بمن التبعيضية لان امر النظر اوسع
لانه مباح فى اكثر الاشياء فقيد الغض بالتبعيض ٢ * **قوله** (وقيل حفظ الفروج ههنا خاصة سترها)
وسترها مأمور به مطلقا فلا يصح ادخال من التبعيضية عليه وانما قال خاصة لان هذا المعنى مختص بهذه
الآية وفيما سواها المراد حفظ الفروج عن الزنا مرضه لما سمعت من ان المراد به الحفظ عن الزنا فى عموم
الاستعمال وهو ٣ امارة الحقيقة ٤ * ٢٢ * **قوله** (انفع لهم واطهر لما فيه من البعد عن الريبة) وافعل التفضيل
من قبيل الصيف احر من الشتاء واطهر اى اطهر من دنس الاثم قيل انفع لهم من الزنا والنظر الى ما حرم الله
تعالى فان فيها نفعا حسيا من حيث التلذذ انتهى ولايخفى عليك ان المراد بالانفع زيادة النفع الاخروى
والدنيوى معا بحيث يكون وسيلة الى النفع الاخروى وماذكره ليس نفعا معتبرا فى الشرع بل هو ضرر فلا مساغ له
فى الاعتبار اذلا اشتراك فى اصل الفعل فالوجه كونه من قبيل الصيف الخ ٢٣ * **قوله** (لايخفى عليه
اجالة ابصارهم) مجاز عن استعمالها فى الرؤية سواء كان فى المباحات او المحرمات * **قوله** (واستعمال
سائر حواسهم وتحريك جوارحهم ومايقصدون بها فليكونوا على حذر منه فى كل حركة وسكون)
استعمال سائر حواسهم اى المترتب ٥ على استعمال الابصار مثل مس الاعضاء والتقبيل والمواقعة قوله فليكونوا
على حذر منه فليحذروا عن المحرمات وليتناول المباحات فى كل حركة وسكون وفيما يأتون ومايذرون اشار
الى ان المراد بتلك الجملة الامر بالحذر كناية ٢٤ * **قوله** (فلا ينظرن الى ما لايحل لهن النظر اليه) اشار
الى ان المراد الغض عن بعض البصر حيث قيد بما لايحل الخ لان من تبعيضية وجوز الاخفش ان تكون زائدة
فى الموضعين وابى سيبويه لعل وجهه انه حينئذ يفوت التنبيه المذكور وان حدثه فى الاثبات ليس بمستحسن
* **قوله** (من الرجال) وكذا النساء لكن لما كان نظرهن الى الرجال بطريق الشهوة او مفضيا الى الشهوة خصهم
بالذكر وايضا حرمة النظر الى الرجال عامة لجميع بدنهم والمستثنى منه قليل ملحق بالعدم بخلاف النظر الى المرأة
الاجنبية وغيرها وايضا ذلك التخصيص هو الملايم لقوله ولايبدين زينتهن الآية ٢٥ * **قوله** (بالتستر
او التحفظ عن الزنا)قدم التستر لانه مستلزم للتحفظ عن الزنا دون العكس واختاره هنا مع تمريضه هناك
لان عدم تسترهن يفضى الى الزنا غالبا دون عدم تسترهم فبهذا اتفق وجه التمريض المذكور هناك وكلمة
او لمنع الخلو * **قوله** (وتقديم الغض لان النظر بريد الزنا) بالباء الموحدة بمعنى الرسول والمراد منه دواعى
الزنا ومفضله وهذا الوجه جار فى حق المؤمنين ولم يذكره هناك لما عرفته فى اول السورة الكريمة من ان الزنا
فى الاغلب يكون بتعرضها للرجال ٢٦ * **قوله** (كالحلى والثياب والاصباغ ٦) كالحلى الاولى اسقاط
الكاف قال فى الكشاف الزينة ماتزينت به المرأة من حلى اوكحل اوخضاب وذكر المرأة فى التعريف لان الكلام
فى زينتهن والافالزينة ماتزين به الانسان * **قوله** (فضلا ٧ عن مواضعها لمن لايحل له ان تبدى له) عن
مواضعها المحرم النظر اليها وهى الذراع والساق والعضد والعنق والرأس فنهى عن ابداء الزينة نفسها
كالسوار والخلخال والقلادة للمبالغة فى النهى عن ابداء مواضعها اذ حرمة ابداء تلك الزين للابسة تلك المواضع
قال المص فى سورة الانعام فى قوله تعالى "ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله" الآية وفيه دليل على ان الطاعة
اذا ادت الى معصية راجحة وجب تركها فان مايؤدى الى الشر شر انتهى فاظهار تلك الحلى وان كان مباحا
فى نفسه لكنه نهى عنه لانه يؤدى الى ابداء تلك المواضع المحرم نظرها فلو تكلفت واظهرت الزينة بلا اظهار
المواضع تأثم فاذا كان ابداؤها حراما مع انها جماد لامقال فى جواز اظهارها بدون ملابستها لها فابداؤها
يكون حراما بدلالة بطريق الاولى قوله لمن لايحل الخ بقرينة قوله تعالى "الا لبعولتهن" الآية ٢٧ * **قوله**
(عند مزاولة الاشياء كالثياب والخاتم فان فى سترها حرجا) وهذا اظهار منها فيصح الاستثناء بلا تكلف
وظهورها حين هبت الريح وكشفت عنها الستر اظهار ايضا بتناولها بسبب ذلك وترك الاحتياط والتحفظ
التام بالشد القوى على الاثواب والحلى وغير ذلك فلا حاجة الى ماقاله البعض اى بلا اظهار منهن كما اذا هبت
الريح وكشفت عنها التستر والاستثناء من الحكم الثابت بطريق الاشارة وهو استحقاق المؤاخذة فى الآخرة
بسبب ظهورها ٨ انتهى ويلزم ان الريح اذا هبت وكشفت عنها العورات منهن ومن الرجال لايترتب عليه
الاثم واما الاظهار للمعالجة وتحمل الشهادة مستثنى من هذا الحكم للضرورة كما سيجئ لالانه فى حكم الظهور

٢ وقال صاحب الفرائد ويمكن ان يقال المراد غض البصر عن الاجنبية والاجنبية يحل النظر الى بعضها واما الفرج فلا طريق فى الحل له اصلا بالنسبة الى الاجنبية فلا وجه لدخول من فيه كذا فى الحاشية السعدية منه

٣ فلا اشكال بان بيان حرمة الزنا بدلالة النص مع امر زائد وهو حرمة الكشف منه

٤ وايضا كون الستر مأمورا به ممنوع وسيجئ تمامه منه

قوله وقل للمؤمنات اى لاجلهن يغضضن الآية والكلام فيه مثل الكلام فى قل للمؤمنين الآية فتذكر منه

٥ المترتب الخ اشارة الى حسن ذكر الحواس مع ان الكلام فى الابصار منه

٦ قوله والاصباغ جمع صبغ بكسر الصاد يعم الخضاب والكحل وغيرهما من الالوان منه

٧ مصدر يتوسط بين الادنى والاعلى للتنبيه بنفى الادنى على نفى الاعلى وههنا للتنبيه على حرمة الاعلى بالنهى عن الادنى بالطريق الاولى منه

٨ والحكم الثابت بطريق الاشارة استحقاق المؤاخذة فى الآخرة بسبب اظهارها لابسبب ظهورها فقط فانه ان وقع بلا اختيار فلا مؤاخذة وان حصل بالاظهار فاستحقاق المؤاخذة بسبب اظهارها لانه فعلها دون الظهور فانه ليس فعل المكلف ولقد ذهل عنه القائل المذكور منه

قوله واطهر لما فيه من البعد عن الريبة الريبة بكسر الراء يجئ بمعنى الشك وبمعنى التهمة والمراد ههنا معنى التهمة

قوله لان النظر بريد الزنا اى رسوله قال صاحب الكشاف لان النظر بريد الزنا ورائد الفجور رائد الفجور آخذ . كما قال الحماسى

وكنت اذا ارسلت طرفك رائدا
لقلبك يوما اتعبتك المناظر
رايت الذى لاكله انت قادر
عليه ولا عن بعضه انت صابر

٢٢ ❊ وليضربن بخمرهن على جيوبهن ❊ ٢٣ ❊ ولا يبدين زينتهن ❊ ٢٤ ❊ الا لبعولتهن ❊ ٢٥ ❊ اوآبائهن ❊ ٢٦ ❊ اوآباء بعولتهن ❊ ٢٧ ❊ اوابنائهن اوابناء بعولتهن اواخوانهن او بنى اخوانهن او بنى اخواتهن

بلا اظهار فانه تكلف اوراجع الى ماذكرنا * قوله (وقيل المراد بالزينة مواقعها على حذف المضاف) فعلى هذا لواظهرت الزينة بدون اظهار المواضع لاحرج فيه مرضه لفوات المبالغة التى فى الوجه الاول وهذا مختار المص و الزمخشرى حيث قال فنهى عن ابداء الزين نفسها الخ ٢ * قوله (اومابعم المحاسن الخلقية والتزيينية) وفيه تأمل لان الزينة لايقال الا بالمكتسب من كحل وخضاب ونحوهما فى العرف واما القول بانه فاى زينة احسن من خلق الاعضاء فى غاية الاعتدال فلايفيد والاضافة تشعر بماذكرناه ولان المواضع المحاسن الخلقية يحرم النظر اليها ولو لم تكن محاسن اذا كانت مما يحرم النظر اليها فلاوجه لتقييدها بالحسن بل ربما يوهم جواز النظر ٣ اليها اذا لم تكن محاسن ولذا مرضه بل الواجب تركه والمراد بالتزيينية جعلها مزينة بالصنعة والعمل * قوله (والمستثنى هو الوجه والكفان لانها ليست بعورة) هذا عند الشافعى واما عند ابى حنيفة فالقدمان ايضا وعند ابى يوسف والذراعان ايضا فى رواية لكنه ليس بمعمول به وكون المستثنى هو الوجه الخ على هذا القول واما على القول الاول فذكره المص فيه ٤ * قوله (والاظهران هذا فى الصلاة لا فى النظر فان كل بدن الحرة عورة لايحل لغير الزوج والمحرم النظر الى شئ منها) نقل عن الروضة انه قال النووى فيه يحرم نظر الرجل الى عورة المرأة مطلقا والى وجهها وكفيها ان خاف فتنة وان لم يخف فوجهان قال اكثر الاصحاب لايحرم لقوله تعالى ولا يبدين زينتهن الا ماظهر منها وهو مفسر بالوجه والكفين ولكن يكره الى آخر مانقله الفاضل السعدى وعن هذا قال لايحل لغير الزوج على اطلاقه للاحتياط لان النظر مظنة الفتنة وان لم يؤد اليها لكن السبب اقيم فى اكثر الاحكام مقام المسبب وقوله والاظهر اشارة الى الخلاف بين الائمة الشافعية والمختار عنده تخصيص الاستثناء فى الآية بحال الصلوة وجواب لمن تمسك به على عدم حرمة النظر اليها * قوله (الالضرورة كالمعالجة وتحمل الشهادة) وكذا فى المحاكمة والنكاح ٢٢ * قوله (وليضربن بخمرهن على جيوبهن سترا لاعناقهن وقرأ نافع وعاصم وابوعمرو وهاشم بضم الجيم) قال ابوحيان عدى بعلى لتضمينه معنى الوضع فالمعنى وليضعن الخ وان جعل من قولك ضربت بيدى على الحائط اذا وضعتها عليه فلا تضمين ٥ والجيب ماجيب اى قطع من اعلى القميص وفى الكشاف كانت جيوبهن واسعة تبدو منها نحورهن وصدورهن وماحواليها وكن يسدلن من ورائهن فتبقى مكشوفة فامرن بسدلها من قدامهن حتى يغطينها انتهى وفيه اشارة الى سبب النزول ٦ فقول المص سترا لاعناقهن للتنبيه على ذلك واوضح صدورهن الى الاعناق لكان اتم بيانا واما اطلاق الجيب على ماوضع فيه الدرهم ونحوها فلايكون مرادا هنا لانه مع عدم كونه فى كلام العرب كمانقل عن ابن تيمية لايناسب هنا ٢٣ * قوله (كرره لبيان من يحل له الابداء ومن لايحل له) ولم يبين ذلك فى ذكره اولا لتوسط ذكر وليضربن ولم يؤخره لطول ذيل بيان من يحل له الابداء وبيان من لايحل له الابداء لانه من عدا المستثنيات فبيانه بيان الضرورة اوقال كرره لبيان ماهو المراد من صدر الكلام لكان بيان تقرير ٢٤ * قوله (فانهم المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الفرج بكره) بضم الكاف بمعنى الكراهة قال النووى فى نظر الزوج الى الفرج وجهان احدهما يحرم واصحهما لا لكن يكره هذا عند الشافعى وعند مشايخ الحنفية يباح نظر الزوج الى فرجها الا ان الاولى ان لاينظر كل منهما الى عورة صاحبه ٢٥ * قوله (اوآبائهن) يدخل اجدادهن بطريق عموم المجاز ٢٦ * قوله (اوآباء بعولتهن) لانهم صاروا محارم بالحرمة المصاهرة والاباء تعم الاجداد ايضا ٢٧ * قوله (اوابنائهن) ويدخل فيهم ابناء الابناء وان سفلوا مجازا ٧ قدم بعولتهن اى ازواجهن لما اشار اليه المص من انهم المقصودون بالزينة ثم قدم الاقرب فالاقرب الا الاب فى اظهار الزينة اقدم واقرب وان كان الابن اقرب فى الارث ونحوه واظهار الزينة لازواجهن اوسع من عداهم * قوله (لكثرة مداخلتهم ٨ عليهن واحتياجهن الى مداخلتهم وقلة توقع الفتنة من قبلهم لما فى الطباع من النفرة عن مماسة القرائب ولهم ان ينظروا منهن مايبدو عند المهنة والخدمة) لكثرة مداخلتهم الخ ولانه يجوز لهم النظر الى مواضع الزينة وكذا الزينة نفسها * قوله (واما لم يذكر الاعمام والاخوال لانهم فى معنى الاخوان) فانهم معهن من بطن واحد وكذلك الاعمام مع ابيهن والاخوال مع امهاتهن من بطن واحد فيدل عليهم النص بدلالة النص * قوله (اولان الاحوط ان يتسترن عنهم حذرا ان يصفوهن لابنائهن)

٢ تمامه ليعلم ان النظر اذا لم يحل اليها لملابسة تلك المواقع بدليل ان النظر اليها غير ملابسة لها لامقال لحله كان النظر الى المواقع انفسها متمكنا فى الحظر ثابت القدم فى الحرمة سعد

٣ الا ان يقال لايخلوا الانسان عن حسن قال تعالى لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم فلا مفهوم سعد

٤ واما القول الثالث فالمستثنى ماذكر فى القولين سعد

٥ وبهذا يندفع المخالفة بين ماقاله ابوحيان وبين ماقاله الراغب من انه جعل متعديا بها بلا تضمين انتهى اذا اصل الضرب وقع شئ على شئ ومنه اخذ معنى الدق سعد

٦ ولهذا امرن بذلك مع انه مفهوم من قوله ولا يبدين زينتهن الآية سعد

٧ امابطريق عموم المجاز اى الفروع او بطريق الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند المص سعد

٨ المداخلة المخالطة ويجوز ان يراد بها الدخول سعد

قوله وقيل المراد بالزينة مواقعها على حذف المضاف وقول صاحب الكشاف قريب من هذا حيث قال وذكر الزينة دون مواقعها للمبالغة فى الامر بالتصون والتستر لان هذه الزين واقعة على مواضع من الجسد ولا يحل النظر اليها لغير هولاء هى الذراع والساق والعضد والعنق والرأس والصدر والاذن فنهى عن ابداء الزين نفسها ليعلم ان النظر اذا لم يحل اليها الا بملابستها تلك المواقع بدليل ان النظر اليها غير ملابسة لها لامقال لحله كان النظر الى المواقع انفسها متمكنا فى الحظر ثابت القدم فى الحرمة شاهدا على ان النساء حقهن ان يحتطن فى سترها ويتقين الله فى الكشف عنها فعلم من تقريره ان قوله عز من قائل ولا يبدين زينتهن من باب الكناية من حيث انه نهى عن ابداء الزينة وقصد به النهى عن ابداء محلها فان ابداء الزينة يلزمه ابداء محلها وبالعكس فهما مثلا زمان وكذا الذهبان وعلى هذا يكون حرمة النظر الى هذه المواضع بدلالة النص لابعبارته قال صاحب الفرائد هو من باب اطلاق اسم الحال على المحل والمراد بالزينة مواقعها فيكون حرمة النظر الى المواقع بعبارة النص لا بدلالتها كما ذهب اليه صاحب الكشاف وعبارة النص اقوى من دلالته ومال صاحب الفرائد الى المجاز دون الكناية والى ان اللفظ كلما كان استعماله تناولا كان اقوى دلالة كما عليه الاصوليون وقيل ان فى الكناية اثبات المقصود بطريق البرهان الا يرى انه كيف بالغ فى قوله كان النظر الى المواقع انفسها متمكنا فى الحظر ثابت القدم فى الحرمة وايضا ان الكناية لاتنافى ارادة الحقيقة فيجوز ان يراد النهى عن ابداء مايتزين به نفسه ايضا لئلا يتكسر قلوب الفقراء برؤيته بخلاف المجاز فانه ينافى ارادة الحقيقة لقرينة صارفة عنها ١١

واضعفه اخره امااولا فلجريان ماذكرفي اباء بعولتهن بل في النساء المؤمنات واما ثانيا فلانه يوجب الشقاق والبغضاء بين الاقرباء واماثالثا فلانه تعالى اباح لهم النظر حيث حرم النكاح لهم فادعاء ان الستر احوط ليس كما ينبغي ٢٢ * قوله (اونسائهن) الاضافة للاختصاص بالوصف الجامع بينهن وهو الايمان وعن هذا قال يعني المؤمنات فان الكافرات لايتحرجن من الحرج وهو الاثم عن وصفهن للرجال اقاربهن اوالاجانب فيؤدي الى الفتنة ولايخفى ضعفه اذ وصفهن موهوم وعلى تقدير الوصف الفتنة ايضا موهومة فلا يعبأ به ولهذا اختار العموم ٢ بعضهم لان المعتبر كون الابداء مؤديا الى الفتنة وانبعاث الشهوة فلا يخاف من النساء مطلقا فلاجرم ان اظهارها لهن جائز مطلقا واما الاضافة الى المؤمنات فللتنبيه على ان المستحب عدم ابداء زينتهن ومواضعهن للنساء الكافرات وبهذا يوفق بين القولين والسلف كابن عباس رضي الله تعالى عنهما منع استحبابا والباقون حكموا بجوازه فدخول الحمام متفرع على ماذكر (يعني المؤمنات فان الكافرات لايتحرجن عن وصفهن للرجال اوالنساء كلهن * قوله (وللعلماء في ذلك خلاف) يحتمل ان يريد خلاف الشافعية الائمة الحنفية ويحتمل ان يريد الخلاف في مذهبه وهذا هو الظاهر من كلامه قيل في روضة النووي في نظر الذمية الى المسلمة وجهان اصحهما عند الغزالي كالمسلمة واصحهما عند البغوي المنع فعلى هذا لايدخل الذمية الحمام مع المسلمة ومالذي تراه من المسلمة فان الامام هي كالرجل الاجنبي قلت ماصححه البغوي هو الاصح والصحيح ان سائر الكافرات كالذمية في هذا ذكره صاحب البيان انتهى ٢٣ * قوله (يعم الاماء والعبيد) العموم ماوهو احد القولين في مذهب الشافعي ٤ وعند امامنا لايجوز للمملوك ان ينظر الى سيدته وعلله في الهداية بانه فحل غير محرم ولازوج والشهوة متحققة لجواز النكاح في الجملة ٣ قال سعيد والحسن وغيرهما لايغرنكم سورة النور فانها في الاناث دون الذكور فالاشبه انه يحرم عند الشافعي فالمص قدم ماهو مرجوح عند الشافعي فيكون عاما خص منه البعض بقاعدة الشرع كيف لاوفيه فتح باب الفتنة فلاجرم انه حرام على الاصح * قوله (لماروي انه عليه السلام اتى فاطمة بعبد وهبه لها وعليها ثوب اذاقنعت به رأسها لم يبلغ رجليها واذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها فقال عليه السلام انه ليس عليك بأس انما هو ابوك وغلامك) اذاقنعت به وفي نسخة تقنعت من القناع وهو ماتستر المرأة رأسها قوله لم يبلغ رجليها اي لم يصل لقصره قوله انما هو ابوك وغلامك اي الغلام مثل الاب فيما يحل له النظر والحديث رواه ابوداود والجواب ان هذا خبر الواحد فلايعارض الدليل الدال على حرمة النظر كما مر من انه فحل غير محرم ولازوج والشهوة متحققة وتحريم النكاح عارض بسبب الملك ولما لم يكن هذه الحرمة مؤبدة كان العبد بمنزلة سائر الاجانب * قوله (وقيل المراد بها الاماء ٥ وعبد المرأة كالاجنبي منها) وهو مذهب ابي حنيفة واصح القولين في مذهب الشافعي فلايليق للمص ان يرضه والمراد بنسائهن الحرائر بقرينة الاضافة فلاتكرار في ذكر امائهن على هذا التقدير ٢٤ * قوله (اي اولي الحاجة الى النساء وهم الشيوخ الهم والممسوحون) وهم الشيوخ لكن لامطلقا بل الهم منهم الهم بكسر الهاء وتشديد الميم الهرم الفاني والخا وصف الشيوخ مع انها جمع بالهم المفرد لان استغراقه بمعنى كل فرد والمراد بالممسوحين الذين قطع ذكرهم وخصاهم * قوله (وفي المجبوب والخصي خلاف) الخصي من قطع خصاه والمجبوب من قطع ذكره خلاف والمذكور في كتبنا الحنفية ان الخصي والمجبوب والمخنث كالفحل فلايبدين زينتهن لهم وفي المجبوب الذي قد جف ماؤه قد رخص بعض مشايخنا اختلاطه بالنساء والاصح انه لايحل كذا في الدرر اذ المجبوب يسحق وان جف ماؤه وقال الامام وفي الخصي والمجبوب ثلثة اوجه احدها استباحة الزينة الباطنة والثاني تحريمها والثالث تحريمها على الخصي ٦ دون المجبوب وفي الكشاف وعند ابي حنيفة لايحل امساك الخصيان واستخدامهم وبيعهم ٧ وشراؤهم ولم ينقل عن السلف امساكهم انتهى قال الله المشتكى حيث اكثروا امساك الخصيان مع الزوجات في الخلوات والجلوات * قوله (وقيل البله الذين يتبعون الناس لفضل طعامهم ولايعرفون شيئا من امور النساء) وقيل الخ لما كان معنى الاربة الحاجة الى النساء فغير اولي الحاجة الى النساء اختلفوا فيه وقيل هم الشيوخ كما مر وهو المختار عنده عكس مافي الكشاف وقدم الاول لان عدم الحاجة الى النساء في الشيوخ الهم اظهر دون البله لانهم ان لم يكونوا فانية فالشهوة قائمة ومنشأ الاختلاف صدق غير اولي الاربة على الشيوخ

---

٢ الاترى ان الفقهاء صرحوا بجواز نظر المرأة الى المرأة لجواز نظر الرجل الى الرجل فكما لامنع لنظر الرجل الكافر للرجل المسلم فكذلك النساء ولم يتعرضوا لنظر المسلمة الى الكافرة ولم يرو خلاف فيها منه

٣ باعتاقها فيجوز نكاح سيدته منه

٤ وقد عرفت ان الطاعة اذا ادت الى معصية راجحة يكون حراما منه

٥ وجه ذكرها مع دخولهن في نسائهن اذالمراد من نسائهن واماؤهن من في صحبتهن من الحرائر والاماء كما هو الظاهر كذا قال الامام اوالمراد من النساء الحرائر منه

٦ واما كون المقوقس اهدى للنبي عليه السلام خصيا فقبله فلادلالة فيه على جواز ادخالها على النساء فلعله قبله ليعتقه اولسبب من الاسباب كما في الكشاف منه

٧ عدم حل بيعهم وشرائهم محل نظر في رواية عن الامام منه

١١ ولهذا قال صاحب الانتصاف قوله تعالى ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن يحقق ان ابداء الزينة مقصود بالنهي

قوله وانهم ان ينظروا منهن ما يبدو عند المهنة والخدمة المهنة جمع ماهن بمعنى خادم يقال قد مهن القوم يمهنهم مهنة اي خدمهم وعطف الخدمة عطف تفسيري وهي ايضا جمع خادم

قوله فان الكافرات لا يتحرجن من وصفهن اي لايتأثمن من الحرج بمعنى الاثم لابمعنى الحرج بمعنى الضيق فانه لايناسب المقام اي فان الكافرات لايعددن وصف مايرونه من مواقع زين المؤمنات للرجال اثما فاذالم يكن ذلك عندهن معدودا من الاثم يمكن ان يصفنه للرجال فلايرخص ابداء زينتهن عند النساء الكافرات فليس للمؤمنة ان تتجرد بين مشركة اوكتابية وعن ابن عباس الظاهر انه عني بنسائهن وما ملكت ايمانهن من في صحبتهن وخدمتهن من الحرائر والاماء والا فالنساء كلهن سواء في حل نظر بعضهن الى بعض سوى مابين السرة والركبة فبنى الكلام على الاغلب فانهن اي المصاحبات من النساء والاماء يحضرن غالبا عند تجردهن

قوله وللعلماء فيه خلاف يعني اذاكانت المرأة كافرة فهل يجوز للمسلمة ان تنكشف لها اختلف العلماء فيه فقال بعضهم يجوز كما يجوز ان تنكشف للمرأة المسلمة لانها من جملة النساء وقال بعضهم لايجوز لان الله تعالى قال او نسائهن والكافرة ليست من نسائنا ولانها اجنبية في الدين فكانت ابعد من الرجل الاجنبي كتب عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة بن الجراح رضي الله عنهما ان يمنع نساء اهل الكتاب ان يدخلن الحمام مع المسلمات

٢٢ * اوالطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء * ٢٣ * ولايضربن بارجلهن ليعلم مايخفين من زينتهن
٢٤ * وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون * ٢٥ * لعلكم تفلحون * ٢٦ * وانكحوا الايامى منكم
والصالحين من عبادكم وامائكم

دون البله عند بعض وبالعكس عند بعض آخر والافان صدق عليهما غير اولى الاربة فلاوجه للاختلاف بل الظاهر العموم لهما * قوله (وقرأ ابن عامر وابوبكر بالنصب على الحال) او لاستثناء واما على قراءة الجر فعلى البدليه واما الوصف بادعاء جعل الغير معرفة لاضافته الى الضد الكامل فضعيف ٢٢ * قوله (لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع) لعدم تمييزهم اى بين العورة وغيرها وهذا المعنى راجح لكونه احوط ولذا قدمه قوله من الظهور اى لم يظهروا مشتق من الظهور بمعنى الاطلاع لتعديته بعلى بطريق تضمين معنى الاطلاع اذ الظهور بمعنى البروز خلاف الخفاء فعدم الاطلاع على العورات مستلزم لعدم التمييز فاريد اللازم كناية واوا كتفى بعدم الاطلاع لكفى * قوله (اولعدم بلوغهم حدالشهوة) فيدخل الطفل الغير المميز فيه دخولا اوليا * قوله (من الظهور بمعنى الغلبة) فان الظهور اذا عدى بعلى يكون بمعنى الغلبة ايضا وعدم غلبتهم لعدم قدرتهم على الجماع وهوالمراد بعدم بلوغهم حدالشهوة لان الظاهر ان من قدر على الجماع ممن لم يبلغ فى حكم الرجال كالمراهق ٢ ولذا لم يكتف بقوله لعدم بلوغهم بل زاد قوله حدالشهوة ٣ * قوله (والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف) لانه فى الاصل مصدر فيقع على القليل والكثير كذا صرح به فى سورة الحج وكون المراد به هو الكثير هنا بقرينة وصفه بالجمع واليه اشار بقوله اكتفاء بدلالة الوصف ٢٣ * قوله (ولايضربن) اى فى الارض من ضرب اذا سافر مثل قوله تعالى "واذا ضربتم فى الارض" الآية والقرينة على هذا المعنى قوله بارجلهن اى عند المشى فى حضور الاجانب ٤ * قوله (ليتقعقع ٥ خلخالها فيعلم انها ذات خلخال فان ذلك يورث ميلا فى الرجال) ليتقعقع اى ليتحرك خلخالها فيعلم الخ اشار الى ان الضرب المنهى عنه علته ارادة تحرك خلخالها وذلك سبب للعلم بانها ذات خلخال فاقيم المسبب مقام السبب القريب واوا كتفى به لكونه سببا بعيدا لم يبعد * قوله (وهو ابلغ من النهى عن اظهار الزينة) لان سماع صوت الشئ كسماع صوت الاجنبية الشابة اضعف من رؤيته كرؤية الشابة الاجنبية فلا يعرف وجه قول البعض والمنهى عنه لان سماع هذه الزينة اشد تحريكا للشهوة من ابدائها فلادلالة على ان ابداء الزينة نفسه مقصود بالنهى فيما تقدم انتهى فانه مخالف للوجدان الصادق فاذا نهى عن اسماع صوتها على النهى عن ابدائها بطريق الاول * قوله (وادل على النهى من رفع الصوت) لانه اذا منع عن اظهار صوت الحلى لكونه محركا للشهوة فمنع رفع صوتهن مع انه اشد تحريكا انها يفهم بدلالة النص بطريق الاولى ولذا قال وادل بصيغة التفضيل والتفضيل فى الدلالة لكون المدلول احرى بالحكم قال ابن همام صرح فى النوازل ان نغمة المرأة عورة و بنى عليها ان تعلمها القرآن من المرأة احب لان نغمتها عورة ولذا قال النبي عليه السلام التسبيح للرجال والتصفيق للنساء فلايحسن ان يسمعها الرجل انتهى وصوت النساء ليس بعورة عند الشافعى كما نقل عن الروضة فقول المص وادل على المنع الخ اخذ بالاحوط ٢٤ * قوله (اذ لايكاد يخلو احدمنكم من تفريط) قال فى تفسير قوله تعالى كلا لما يقض ما امره لم يقض بعد من لدن آدم عليه السلام الى هذه الغاية ما امره الله بامره اذ لايخلو احد عن تقصيرما * قوله (سيما فى الكف عن الشهوات) اذ لايصبر عن الشهوات فيقع بها الفحشاء والمنكرات فلازموا التوبة والندامة على اقتراف التقصيرات وحذف لا عن سيما جوزه بعض النحاة ومنعه بعض الثقات * قوله (وقيل توبوا عما كنتم تفعلونه فى الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكنه يجب الندم عليه والعزم على الكف عنه كلما يتذكر) وان جب مجهول اى قطع بالاسلام ومحى بالمرة ومحى الاثام قوله كلما يتذكر الكاف للقران اى حين يتذكر ٢٥ * قوله (لعلكم تفلحون بسعادة الدارين) لعلكم الخ حال من الضمير فى توبوا والمعنى توبوا راجين الفلاح وان تنخرطوا فى سلك المفلحين الفائزين وفيه تنبيه على ان التائب ينبغى ان لايغتر بتوبته و يكون ذاخوف ورجاء ٢٦ * قوله (وانكحوا الايامى منكم) اى الحرائر بقرينة قوله • والصالحين من عبادكم الآية اواى الحرائر المسلمين بقرينة منكم اذ الخطاب للمؤمنين * قوله (لما نهى عما عسى ان يفضى الى السفاح المخل بالنسب المقتضى للالفة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية الى بقاء النوع) اى لما نهى الله تعالى المؤمنين والمؤمنات اما نهى المؤمنين فبقوله تعالى يغضوا لانه جواب الامر والامر بالشئ يستلزم النهى عن ضده وهوالنظر الى الاجنبية الشابة وهو عسى ان يفضى الى السفاح واما نهى المؤمنات فظاهر ٦ قوله المقتضى صفة للنسب ٧ * قوله (بعد الزجر عنه مبالغة فيه عقبه) عنه اى عن الزنا بقوله تعالى الزانية

٢ لاسيما اذا بلغ خمس عشرة سنة ولم يزل بحكم بلوغه ويكون فى عداد الرجال سعد

٣ قال الامام ان الصغير ان لم يتنبه على عورات النساء مع مراهقته لزم ان تستتر منه المرأة مابين سرتها وركبتها وفى لزوم ستر ماعداه وجهان الاول لايلزم لان القلم غير جار عليه والثانى يلزم كالرجل لانه يشتهى والمرأة تشتهيه انتهى ثم قال واما الشيخ ان بقيت له شهوة فهو كالشاب وان لم يبق له شهوة ففيه وجهان الاول ان الزينة الباطنة معه مباحة والعورة معه مابين السرة والركبة والثانى ان جميع البدن معه عورة الا الزينة الظاهرة سعد

٤ اولايضربن باحدى رجليها الاخرى سعد

٥ لم يقل ليتقعقع خلخالها لانه عين الضرب بارجلهن ذاتا فيلزم تعليل الشئ بنفسه ولهذه العلة بعينها قيل فى النظم الكريم ليعلم مايخفين ولم يقل ليعلمن من الاعلام واوقيل ذلك بالنظر الى المغايرة مفهوما لم يبعد سعد

٦ وهو ابداء الزينة وضربهن اى مشيهن بارجلهن والنظر سعد

٧ كان قوله المؤدية نعت للثلاثة من الالفة وحسن التربية ومزيد الشفقة سعد

قوله يعم الاماء والعبيد قال محى السنة رحمه الله فى المعالم فى تفسير اوماملكت ايمانهن اختلفوا فيها فقال قوم عبد المرأة محرم لها فيجوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر الى بدن مولاته الا مابين السرة والركبة كالمحارم وهو ظاهر القرآن وقال قوم هو كالاجنبى معها وهو قول سعيد بن المسيب وقال المراد من الاية الاماء دون العبيد وعن ابن جريج انه قال او نسائهن اوماملكت ايمانهن انه لايحل لامرأة مسلمة ان تتجرد بين يدى امرأة مشركة الا ان تكون تلك المشركة امة لها

قوله اى اولى الحاجة الى النساء و هى حاجة المجامعة اودواعيها وهم الشيوخ الهم والممسوحون الهم بالكسر الشيخ الفانى والممسوح من قطع ذكره وخصيتاه معا والمجبوب من قطع ذكره مع خصيته وفى المغرب الجب القطع ومنه المجبوب وهو الخصى الذى استوصل ذكره وخصيتاه وقد جب جبا الكن قوله وفى المجبوب والخصى خلاف يشعر بان الجب عنده قطع الذكر فقط

قوله وقرأ ابن عامر وابو بكر غير بالنصب على الحال وقرأ الباقون بالجر قال الزجاج اما خفض غير فصفة للتابعين لان التابعين هنا ليس بمقصود به الى قوم باعيانهم ومعناه لكل تابع اولى الاربة واما نصبه فعلى الاستثناء اى لايبدين زينتهن الا للتابعين الا اولى الاربة منهم فلايبدين زينتهن لهم واما على الحال اى او التابعين غير مريدين النساء اى التابعين فى هذه الحال اقول مبنى قول

والزانى الى آخره قوله بعد الزجر متعلق بقوله نهى * **قوله** (امر بالنكاح الحافظ له) جواب لنهى الفاعل امر بالنكاح لكنه لما كان مستلزم الامر ٢ بالنكاح الذى هو المقصود اذ هو الحافظ للنسب دون الانكاح قال امر بالنكاح ولما كان المراد الخطاب للاولياء والسادة اختير فى النظم الانكاح * **قوله** (والخطاب للاولياء ٣) بالنظر الى قوله الايامى منكم * **قوله** (والسادة) جمع سيد بمعنى المالك اى الخطاب للمالكين بالنظر الى قوله والصالحين * **قوله** (وفيه دليل) قيل غير مسلم بل الامر للندب وفى الكشاف وقد يكون للوجوب فى حق الاولياء عند طلب المرأة ذلك واشار المص اليه بقوله وذلك عند طلبها وبالجملة اذا كان انكاح واجبا الانكاح يكون واجبا كان المص حمل النظم الكريم على صورة طلب المرأة فاختار كون الامر للوجوب وان كان للندب فى حد ذاته * **قوله** (على وجوب تزويج المولية والمملوك) المولية بصيغة المفعول وهى التى ثبت عليها الولاية وينفذ فيها تصرف الولى وذلك اذا كان المرأة ممن لا يصح نكاحها الا باذن الولى كما فصل فى علم الفقه ونكاف هنا بناء على ان الاصل فى الامر الوجوب والحمل على الوجوب اشار الى صورة الوجوب * **قوله** (وذلك عند طلبها) اى طلب الحرة المولية اشار الى ان طلب المملوك لا يعتبر فلذا لم يقل عند طلبهما فقوله ذلك اشارة الى وجوب تزويج المولية فحينئذ يرد عليه ان وجوب تزويج المملوك باى سبب يتحقق فان لم يجب ذلك فلا وجه للتعرض له ولم يذكر فى الفقه وجوب تزويج المالك مملوكه فى صورة ما ولم نطلع عليه الا ان يقال انه ثابت فى مذهب الشافعى فعلى هذا ينبغى ان يقال عند طلبهما بضمير التثنية وبالجملة كلام المص هنا لا يخلو عن كدر وخطر قال الامام اتفاق الكل على انه لا يجب على السيد تزويج عبده وامته وهو معطوف على الايامى فدل على انه غير واجب فى الجميع انتهى فحينئذ ظهر ما فى كلام المص من الخلل الا ان يقال ان المص ظفر رواية الوجوب عن امامه الشافعى تأمل ثم قوله المولية والمملوك من قبيل الاحتبك والمراد تزويج الولى والمولية والمالك والمملوكة اذ الايامى شامل للذكر والانثى كما صرح به * **قوله** (واشعر بان المرأة والعبد لا يستبدان به اذ لو استبدا لما وجب على الولى والمولى) بان المرأة حرة كانت او امة والعبد الخ وهذا فى العبد وكذا فى الامة ظاهر واما المرأة الحرة ففيه تفصيل والمرأة البالغة العاقلة لا ولاية لاحد عليها بكرا او ثيبا والحاصل ان ما ذكره مذهب الشافعى لكن امر النكاح عادة يحتاج الى من يصلح فى البين خاطب الله تعالى الاولياء والسادة به فالملازمة ممنوعة * **قوله** (والايامى مقلوب ايايم كيتامى جمع ايم) لان فعيلا وفعلا لا يجمعان على فعالى فلا يجمع ايم على ايامى فاصله ايايم قدمت الميم على الياء فصار ايامى بكسر الميم ثم فتحت الميم للتخفيف فقلبت الياء الفا فصار ايامى وكذا الكلام فى اليتامى اصله يتايم قدمت الميم على الياء وفتحت وقلبت الياء الفا فصار ٤ يتامى ويتيم لا يجرى مجرى الاسماء الجامدة جمع على يتايم لان فعيلا اذا كان وصفا غير جار مجرى الاسماء الجامدة يجمع على فعال مثل كريم وكرام والتفصيل فى سورة النساء ٥ ولا يحتاج فى الايم تشديد الياء الى هذا لانه اسم جامد * **قوله** (وهو العزب ذكرا كان او انثى بكرا كان او ثيبا) وهو العزب وهو من لا زوج له ذكرا كان او انثى بكرا كان او ثيبا هذا مختار الشيخين وقال التبريزى فى شرح ابى تمام قد كثر استعمال هذه الكلمة فى الرجل اذا ماتت امرأته وفى المرأة اذا ماتت زوجها واصل مراده بالكثير بالنظر الى استعماله فى نفسه لا بالقياس الى استعمالها فى العموم فانه اكثر واشهر بل الظاهر ان استعمالها فى ذلك لكونه من افراد العموم * **قوله** (قال فان تنكحى انكح وان تتايمى وان كنت افتى منكم اتايم) خاطب الشاعر المرأة فان تنكحى ايا ى فانكح اياك او فان تنكحى زوجا انكح زوجا وان تتايمى اى وان اخترت العزب ولم تنكحى اتايم اختار العزب ولم انكح وان كنت افتى جملة معترضة بين الشرط وجوابه الذى اتايم وافتى اسم تفضيل من الفتوة وهى الشباب وتحريك الميم بالكسر لمحافظة وزن الشعر ومنكم خطاب ٦ بصيغة الجمع للمؤنث الواحدة وفيه خلاف الظاهر من وجهين استعمال صيغة الجمع فى الواحدة وصيغة التذكير فى المؤنث لاجل ضرورة الشعر لا للتعظيم وجه الاستشهاد ان تتايمى واتايم بمعنى عدم النكاح فثبت ان الايم هو العزب * **قوله** (وتخصيص الصالحين لان احصان دينهم) بالتزوج الحافظ عن الفحشاء اهم ولذا امر الله تعالى الموالى بانكاح الصالحين لتكميل صلاحهم فلا مفهوم المخالفة عند القائلين به اوجود فائدة سوى المفهوم * **قوله** (والاهتمام بشانهم اهم وقيل

٢ لان الانكاح لا يتحقق بدون النكاح فالامر بالانكاح يدل على الامر بالنكاح بدلالة النص او باشارة النص ١٢ ٣ وذلك فى صيغة الجمع لا بأس به واو قيل الخطاب للاولياء وهم اعم من ان يكونوا اولياء للاحرار مذكرا او مؤنثا وان يكونوا مالكين العبيد والاماء لكان ابعد عن الاشتباه وحمل كلامه عليه ليس ببعيد ١٢ ٤ وذهب ابن مالك ومن تبعه الى انه شاذ لا قلب فيه وهو ظاهر كلام سيبويه وذهب ابن الحاجب الى انهم حملوا يتامى وايامى على وجاعى وحبالى لقرب اللفظ والمعنى وقال المص فى سورة النساء او على انه جمع على يتمى كاسرى لانه من باب الآفات ثم جمع يتمى على يتامى كاسرى واسارى انتهى وهذا ايضا بطريق الحمل ووجه مختص باليتامى ١٢ ٥ وفى الشافية وشروحها ١٢ ٦ وبهذا ظهر ضعف ما ذكر فى المطول من ان التعبير بالجمع عن الواحد مختص بضمير المتكلم فى كلام البلغاء ١٢

١١ الزجاج فى جر غير صفة على ان الالف واللام فى التعيين للعهد الذهنى والمعهود الذهنى يعامل معه معاملة النكرات كما فى قوله * ولقد امر على اللئيم يسبنى * فان يسبنى صفة للئيم لان المراد به لئيم من اللئام لا اللئيم المعين وكما قال صاحب الكشاف فى جر غير المغضوب عليهم صفة لان الذين انعمت عليهم لا توقيت فيه

قوله اكتفى بدلالة الوصف عن تأويل الوصف المفرد بالجمع يعنى مقتضى الظاهر ان يقال او الاطفال لان المقام مقام الجمع لا زما عطف هو عليه كلها جموع فاختير هنا المفرد لان الطفل لكونه موضوعا للجنس يغنى عن الجمع فوضع موضعا للاختصار ووضع الجمع اكتفاء به لانه ذكر صفته جمعا وهو الذين على ان المراد بالطفل الاطفال

قوله وهو ابلغ من النهى عن اظهار الزينة وادل على المنع من رفع الصوت اى النهى عن الضرب بارجلهن ابلغ من النهى عن اظهار الزينة وادل على المنع من رفع الصوت اما وجه كونه ابلغ من النهى عن اظهار الزينة فهو ان المسموع اضعف تأثيرا فى القلب من المبصر المشاهد فاذا كان ضعيف التأثير منهيا عنه شرعا فقوى التأثير اولى بالنهى عنه واما وجه كونه ادل على المنع من رفع الصوت فلافادته ان الشرع اذا نهاهن عن اسماع صوت خلاخيلهن للرجال يكون عن اسماع صوتهن اهم امنع والنكتة من فى قوله من رفع الصوت متعلقة بالمنع لا التى تدخل على المفضل عليه لافعل التفضيل كانت المرأة تضرب الارض برجلها ليتقعقع خلخالها اى ليصوت فيعلم انها ذات خلخال وقيل كانت تضرب باحدى رجليها الاخرى ليعلم انها ذات خلخالين

قوله اذ لا يكاد يخلو احد منكم من تفريط اى تقصير فى الاتيان بالمأمورات والتجنب عن المحظورات سيما فى كف النفس عن مشتهياتها

قوله فانه وان جب فى الاسلام هو اشارة الى معنى الحديث وهو ان الاسلام يجب ما قبله من الذنوب اى يقطعها ويمحوها وقوله هذا رد سؤال يرد عليه بان التوبة قد حصلت بالاسلام فما معنى هذه التوبة فقال فانه وان جب بالاسلام اى فان ما فعلوه فى زمان الجاهلية قبل الاسلام من الذنوب وان جب ومحى بالاسلام ولكن يلزمكم ان تجددوا عنه التوبة كلما تذكرونه واستمروا على التوبة اراد رحمه الله ما يقوله العلماء ان من اذنب ذنبا ثم تاب عنه يلزمه كلما تذكره ان تجدد عنه التوبة لانه يلزمه ان يستمر على ندمه الى ان يلقى ربه قوله يجب الندم عليه والعزم على الكف عنه كلما تذكر اى والعزم على كف النفس عن الميل الى ما كفت عنه والا فالكف عن نفس الذنب قد حصل بالتوبة وعن ابن عمر انه قال ان كنا لنعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى المجلس يقول رب اغفر لى وتب على انك انت التواب الغفور مائة مرة فانظر ايها المسكين الغريق فى بحر المعاصى والذنوب ان النبى المعصوم عن الذنوب كلها يستغفر ربه ويستتيب فما حالك هل تتذكر التوبة والاستغفار مع ما فى عنقك من هذه الاحمال اللهم انا نستتيب ونستغفرك استغفارا بعدد ما استغفره المستغفرون فاغفر لنا يا مولانا فان شان العبد الاستغفار عن الذنب والعصيان وشان المولى العفو والغفران اللهم منك التوفيق على فعل يسعدنا ويصلح عواقبنا اللهم ١٢

٢ اغناء فضل الله تعالى اشار اليه بقوله فان فى فضل الله تعالى غنية الخ حيث جعل الفضل ظرفا للغنية منه ٣ لكن بينهما فرق واضح اذ فى الاول
البدائية بسبب كونه بمنزلة المادة للغنى وفى الثانى بسبب كون الفضل بمنزلة الباعث على الغنى كما اشرنا اليه منه ٤ اذ الامر بالطلب يأبى عنه جزما منه
٥ هذا مذهب بعض الاشاعرة واما عندنا فعدم تناهى تعلقات القدرة بافعال اذ نفس القدرة كالعلم قديمة عندنا وعند بعض الاشاعرة كما صرح به الفاضل الخيالى منه

المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه) ولاهتمام بشأنهم اهتمامهم اصلاحهم كالاولاد فى المودة فكانوا بمنزلة الاهتمام وفى الكشاف واما المفسدون منهم فحالهم عند مواليهم على عكس ذلك لكن المعنى الثانى وهو الصلاح للقيام الخ يعم المفسدين ايضا لان المراد المعنى اللغوى فترك النص ذكر المفسدين للتنبيه على ان ذكر الصالحين ليس للاحتراز عن المفسدين قيل فالامر للندب على الوجهين وقد صرح النص بانه للوجوب وقد عرفت ما فيه وما عليه فالظاهر ان الامر هنا يراد به الامر المشترك بين الوجوب والندب كما اختاره فى اوائل سورة المائدة بل الاظهر كونه للندب ٢٢ ❊ **قوله** (رد لما عسى ان يمنع من النكاح والمعنى لا يمنعن فقر الخاطب او المخطوبة من المناكحة) عسى متعدية كما فى قوله فالنهى عما عسى ان يقضى الخ ولك ان تقول ذكره بصيغة الاطماع جريا على عادة العظماء وهى ذكر صيغة الطمع فى مقام الجزم فلا يرد مخطئة اى حيان فيه حيث قال انه تركيب اعجمى فلا حاجة الى الجواب بانه نقل عن افراد جواز اقحامها قوله او المخطوبة امل تركها اولى قوله والمعنى الخ هذا المعنى لازم للمعنى المطابق ومراد به ومسوق له الكلام ❊ **قوله** (من فى فضل الله تعالى غنية عن المال فانه غاد ورائح) غنية بضم الغين وسكون الياء غنى ما يستغنى به عن المال قوله فانه الخ تعليل لما فهم من الكلام وعنوان المال لا اعتداد به فانه غاد اى آت ورائح اى ذاهب ولا يثبت له وجودا وعدما بفضل الله تعالى وسعة رحمته وتفضله لا بعوض ولا غرض مغن عن المال لانه تعالى يرزقه من حيث لا يحتسب فتوكلوا على الله تعالى فليس فيه وعد من الله تعالى بالاغناء بالمال حتى لا يجوز ان يقع فيه خلاف اذ المراد الاغناء ليس الاغناء بالمال بل المراد اغناء ٢ فضل الله تعالى عن المال فالفضة من فى قوله من فضل الله ابتدائية تفيد ان منشأ الاغناء فضله تعالى وبسببه يحصل الاغناء عن المال وفى المعنى ان تعدية من بمعنى الباء السببية لكن الفرق ان استعمال الباء السببية فيما يرجع الى الفاعل شائع ومن فيما يرجع الى المادة شائع والفضل هنا على هذا الاحتمال بمنزلة المادة ❊ **قوله** (او وعد من الله تعالى بالاغناء) بالمال فعلى هذا لفظة من ابتدائية ٣ ايضا وتفيد ان منشأ الاغنا بالمال فضل الله تعالى لا لاستحقاق من العبد ❊ **قوله** (لقوله عليه السلام اطلبوا الغنى فى هذه الآية) اطلبوا الغنى اى الغنى بالمال فى هذه الآية اى فى مواضع الغنى فى هذه الآية انه سبب الغنى او وعد الله تعالى بالاغناء للمتزوج ❊ **قوله** (ولكن مشروط بالمشيئة لقوله تعالى وان خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء) فلا اشكال بانه يلزم الخلف حينئذ اذ لم يحصل الغنى بعد التزوج وتقرينه على هذه الشرطية قوله تعالى وان خفتم عيلة الآية والآية بقسميها متضمنة بعضها ببعض كذلك المراد اغناء بالمشيئة ووجه التخصيص قيل انه تقرر فى الطباع ان العيال سبب الفقر ولذا منعوها خوف المال فاراد دفع هذا التوهم لا التخصيص فالمعنى ان النكاح لا يمنع الغنى فعبر عن نفى المانع بوجود المقتضى وهذا الجواب لا يلائم قوله عليه السلام اطلبوا الغنى فى هذه الآية وتأويل الحديث المصرف بهذا المعنى بعيد جدا ٤ والاقرب ما قيل فى الجواب من ان الغنى للمتزوج قريب وتعليق المشيئة ونص النص على وعد المتزوجين دونهم كما هو كذلك بالاستقراء ولا يقال انه يأباه النص على خلافه هاى قوله تعالى وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا الآية انه وعد من الله بالتفضل عليهم بالغنى وهم غير مزوجين لانه لا وعد فى هذه الآية بالغنى وهم غير متزوجين اذ الاغناء هنا ذكر بطريق الغنية ولا يفهم منه الوعد ولذا قال عليه السلام اطلبوا الغنى الحديث والاستقراء شاهد عليه ومدعى الاباء ذهل عنهما والمراد فى هذه الآية وعد ايضا لكن المراد بالوعد هنا الاغناء بما يقدر على النكاح كالمهر والنفقة والمراد بالوعد هناك السعة فى المال والترفه بانواع النوال لا القدرة على اسباب النكاح فان القدرة على ذلك معتبر فيه بقرينة قوله وليستعفف الذين الآية وبهذا البيان يندفع توهم المنافاة بين الآيتين فالوعد للذين اتقوا المتزوجين دون غيرهم غيرهم الا عند امر المتزوجين فتدبر حتى يظهر لك الظفر ٢٣ ❊ **قوله** (ذو سعة لا تنفد نعمته) اى واسع صفة السعة وصاحبه واسع الفضل والعلم ولا يصح ارادة معنى اسم الفاعل ❊ **قوله** (اذ لا تنتهى قدرته) على كل ممكن لا سيما على ايجاد النعمة ولا يتناهى متعلقه ٥ وكرمه والمراد عدم تناهيها بالقوة فمعنى لا تنفد عند حد ٢٤ ❊ **قوله** (يبسط الرزق ويقدر على ما تقتضيه حكمته) يبسط الرزق اى يوسعه على من يشاء توسيع رزقه ويقدر اى يضيقه لمن يشاء تضييق رزقه على ما تقتضيه حكمته

١١ ايقظنا من نوم غفلتنا وارشدنا الى النهج المستقيم وثبت اقدامنا ولا تزغها عن الصراط الاقوم اللهم ان كان رجائك لا يليق فانى من بابى المدبر الناوم ان كنت لا تغفر الا المحسن فللمقصرين والمسيئين الهى وعزتك وجلالك لا احول عن بابك واو طردتنى ولا ازول عن جنابك واو قطعتنى

قوله وقرأ ابن عامر ايه المؤمنون الخ يعنى قرأ بضم الهاء لانها كانت مفتوحة او فوقها قبل الالف فلما حذفت الالف لالتقاء الساكنين اتبعت حركة الهاء حركة ما قبلها وقرئ ايه بحذف الالف فى الخط وفتح الهاء الدالة على الالف المحذوفة على الوصل

قوله لما نهى عما عسى ان يفضى الى السفاح المخل بالنسب الخ اى لما نهى عما يفضى الى الزنا من الدواعى التى هى النظر الى الفرج وابداء الزينة والضرب بالارجل بعد النهى عن الزنا بان شرع اولا فاله الحد مبالغة فى النهى عنه فان النهى عن دواعى الشئ بعد النهى عن نفس ذلك الشئ مبالغة فى الزجر عن ذلك الشئ امر بالنكاح الحافظ لبقاء النوع

قوله وفيه دليل على وجوب تزويج الولية والمملوك اى فى قوله تعالى وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم واماءكم دليل على وجوب تزويج من له ولى من الحرائر على وليه ووجوب تزويج من هو مملوك على سيده او مالكه

قوله عند طلبه اى عند الله كذا او عند طالبين على اضافة المصدر الى مفعوله او الى فاعله

قوله وفى الكشاف وهذا الامر للندب لما علم ان النكاح امر مندوب اليه وقد يكون للوجوب فى الاولياء عند طلب المرأة ذلك اى النكاح امر مندوب وقد يكون واجبا فاذ كان مندوبا يكون الامر للندب ايضا لا للوجوب حتى يجب الانكاح على والى الحرائر وسادات الاماء والعبيد اذا طلبوا المناكحة

قوله والايامى مقلوب ايائم كيتامى جمع ايم اى ايايم على وزن فعائل جمع ايم بفتح الهمزة وكسر الياء المشددة فقلب الياء والميم عن موضعيه قلب مكان بان وضع كل منهما موضع الآخر فصار ايامى كيتامى اصله يتائم فى جمع يتيم فقلبا قلب مكان فصار يتامى

قوله قال فان تنكحى انكح وان تتأيمى

ان تتأيمى منكم اتأيم

هو استشهاد لاستعمال الايم فى الذكر والانثى فان الايم مستعمل فى المصراع الاول فى الانثى وفى المصراع الثانى فى الذكر ومعنى البيت ان تنكحى انكح وان تتعزبى اتعزب قوله وان كنت افتى منكم ١١

لاخصائص في الاشخاص الا يرى انه يختلف فيه الاشخاص المتماثلة في الصفات والخصايص وايضا يختلف فيه شخص واحد باعتبار وقتين واشار المص الى ان قوله عليم تكميل واحتراس لقوله واسع اذ مقتضى السعة بناء على ظاهره ان لا يضيق على احد فدفعه بقوله عليم ونبه به على ان توسيعه بمشيئته يقتضي علمه باحوال الناس ومقتضى الحكمة في البعض تضييق رزقه فضيق رزقه ٢٣ * قوله (وليجتهد في العفة وقمع الشهوانية) في العفة وهي نتيجة تهذيب القوة الشهوانية والمراد بها هنا قمع الشهوة وكسرها بملازمة الجوع والصوم مثلا ولذا قال وقمع الشهوانية والا فالنكاح لا ينافي العفة ٢ بل هو من اسبابها والمعنى وليجتهد في العفة والاحتراز عن وقوع الفتنة ولا يتزوج حتى يغنيهم الله من فضله ٣ قوله وليجتهد اشارة الى ان سين استفعل للطلب والطلب من نفسه معناه المبالغة في الاجتهاد وهذا توضيح ما قاله صاحب الكشاف كانه طالب من نفسه العفاف وحامل لها عليه اي يجرد من نفسه شخصا يطلبه منه ٢٣ * قوله (اي اسبابه) بتقدير المضاف او مجاز مرسل وفي نسخة استعداده والمآل واحد * قوله (ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به) فيكون صفة بمعنى مفعول اي منكوح به بالحذف والايصال نحو كتاب بمعنى مكتوب وقيل او اسم آلة كركاب لما يركب به وهو كثير كما نص عليه اهل اللغة ولم يذكره الصرفيون لكونه غير قياس فهو حقيقة انتهى ومرصد لان النكاح في العقد شايع في القرآن في عامة المواضع ولم يتعرض له في غير هذا المقام فلا جرم ان معنى العقد احق بالمرام * قوله (او بالوجدان التمكن منه) اي يجوز ان يراد بالوجدان التمكن منه مجازا او كناية فلا يجوز حينئذ في النكاح بل في يجدون اخره لان ارتكاب المجاز قبل مساس الحاجة بخلاف النكاح وفيه اشارة الى ان الغاية غاية لما يفهم من الكلام وهو عدم التزوج لا للعفة وقمع الشهوة فانه يقتضي ترك العفة وقمع الشهوة ولا يخفى فساده ٢٤ * قوله (فيجدوا ما يتزوجون به) فيجدوا منصوب بالمقدرة وفيه اشارة الى ان المراد بالاغناء الاغناء بالمال الذي يستطيع به التزوج وهو المهر والنفقة ومعنى فضل الله ان فيه غنية عن المال لا يصح هنا بخلاف ما سبق ٢٥ * قوله (المكاتبة وهو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا ادى المال) المكاتبة كالمعاتبة بمعنى المفاعلة فيكون الكتاب مصدرا من المفاعلة لكن المراد بها المعنى الشرعي واليه اشار بقوله وهو ان يقول الخ سمي هذا العقد مكاتبة لان كلا من الرجل والمملوك يكتب الوثيقة فيكون الكتابة اي جمع الحروف في الخط من الطرفين قوله لان السيد كتب الخ تنبيه على ذلك لكن سكت عن ذكر كتب العبد وهو ان يقول العبد كاتبت على نفسي الوفاء بالمال كما اكتفى فيما قبل بذكر قول الرجل اذ معناه هو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على كذا من المال وان يقول المملوك قبلت ذلك لانها معاوضة ولا بد من الايجاب والقبول فذكر الايجاب واكتفى به عن ذكر القبول لدلالته عليه * قوله (او لما يكتب لنا عليه) اي المال المسمى في العقد مكتب له عليه لانه لا يجوز ان يقع على مال هو في يد العبد حين ان يكاتب لانه مال لسيده وهذا وجه آخر لتسمية هذا العقد مكاتبة وجه كونه حينئذ من الطرفين ان كلا منهما يكتب ذلك الاجل ويحفظ عنده والفظة اولمنع الخلو فقط * قوله (او من الكتب بمعنى الجمع) اي هو مأخوذ من الكتب بمعنى الجمع سمي العقد المذكور به لان العوض فيه الخ فيتحقق معنى الجمع فيه ولا يعتبر فيه كونه من الطرفين فيكون مأخوذا من الكتب لا من الكتاب قال المص في اوائل البقرة واصل الكتب الجمع ومنه الكتيبة انتهى فيكون الكتاب بمعنى جمع الحروف في الخط مأخوذا منه فكون هذا العقد مأخوذا من الكتب اقرب من كونه مأخوذا من الكتاب بمعنى المفاعلة لكونه اصلا له ايضا الا ان يقال مناسبة معنى الكتابة اشد من مناسبته لمعنى الجمع ولذا قدمه وان لا مانع اخره * قوله (لان العوض فيه يكون منجما بنجوم) اي موقتا بازمنة معينة من التوقيت بطلوع النجم ثم شاع في مطلق التوقيت والفرق بين النجم والمؤجل ان النجم قد اعتبر فيه معلومية المدة وما يؤدى فيها بخلاف المؤجل حيث اكتفى فيه باداء المال في آخر المدة معلومة كانت اولا حتى لو كاتبه على المال الى القطاف او الى الحصاد او الى الدياس لصح * قوله (يضم بعضها الى بعض) فيتحقق فيه معنى الجمع او فيه الجمع بين حرية الرقبة مآلا وبين حرية اليد حالا ٢٦ * قوله (عبدا كان او امة والموصول بصلته مبتدأ خبره فكاتبوهم) بتقدير مقول فيه قيل وقدمر في المائدة انه لا حاجة الى تأويل مثله لانه في معنى الشرط والجزاء قال المص في تفسير قوله تعالى والسارق والسارقة

٢ اذ العفة استيفاء المشتهيات بوجه شرعي والتزوج من هذا القبيل منه

٣ فيه اشارة الى ان الغاية غاية لعدم التزوج المفهوم من الكلام منه

٤ ثم سمي به ما يؤدى فيه للملابسة بينهما منه

٥ القطاف قطع العنب والحصاد بفتح الحاء وكسرها قطع الزرع والدياس وهو ان يقطع الطعام بقوائم الدابة ونحوها منه

١١ الايم هو استشهاد لاستعمال الايم في الذكر والانثى فان الايم استعمل في المصراع الثاني في الذكر ومعنى البيت وان تنكحي انكح وان تتعزبي اتعزب فقوله وان كنت افتى منكم معترضة بين الشرط والجزاء اي انا اوافقك في حالتي التزوج والتعزب وان كنت افتى من جميع عشيرتك اي احدث سنا منكم

قوله وتخصيص الصالحين اي تخصيص الصالحين من العبيد بالذكر مع انهم في مشروعية نكاحهم على السواء كانوا صالحين ام لا الاهتمام بشانهم

قوله او وعد من الله بالاغناء قيل الغناء هنا بمعنى القناعة وقيل اجتماع الرزقين رزق الزوج والزوجة وقال عمر رضي الله عنه عجبت لمن يبتغي الغناء بغير النكاح والله عز وجل يقول ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وعن بعضهم وعد الله الغنى بالنكاح وبالتفرق فقال يغنهم الله من فضله وقال وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته وعن النبي صلى الله عليه وسلم التمسوا الرزق بالنكاح

قوله ذو سعة لا تنفد نعمته اي لا تفنى ولا تنقضي بالاعطاء والبذل من نفد الشيء بالكسر نفدا اذ فني وانفد القوم اي ذهبت اموالهم او فني زادهم

قوله ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به من المال والمال الذي هو سبب النكاح والفرق بينه وبين الوجه الاول مع ان مآلهما واحد ان الوجه الاول مبني على تقدير المضاف قبل نكاحا فالمعنى الذين لا يجدون اسباب نكاح حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه والوجه الثاني ليس على تقدير المضاف بل النكاح بمعنى ما ينكح به وهو عين الاسباب

قوله او بالوجدان التمكن منه اي او ان يراد بالوجدان في لا يجدون نكاحا القدرة عليه فالمعنى والذين لا يقدرون نكاحا لعدم استطاعتهم عليه باستيلاء الفقر عليهم فيكون ان لا يجدون على التقديرين الاولين من الوجود بمعنى المصادفة وعلى التقدير الاخير من الوجدان الذي هو صفة القلب ولتضمنه معنى التمكن والقدرة لم يعد الى المفعول الثاني فالتصرف في الاولين في المفعول وفي الاخير في الفعل

وعبر تفسير باللازم والا فحقيقة الاستعفاف طلب العفة لا على النكاح فسر رحمه الله الاستعفاف بالاجتهاد ومآل الجميع الى فقد الاسباب التي بها يقتدر العفة فلما كان الاجتهاد دعما يلزم طلب العفة فسره به

قوله لان السيد كتب على نفسه عتقه اي اوجبه على نفسه

*

٢ اى الاجل فان المحل بكسر الحاء يجى بمعنى الاجل كما صرح به فى الصحاح وقد فسر صاحب النهاية حين المحل بوقت حلول اجل السلم بناء على ان المحل بكسر الحاء مصدر بمعنى الحلول من حد ضرب وعزاه الى خط الامام الزرنجرى منه ٣ بل عدم الخير اشار به الى ان قوله تعالى ان علمتم فيهم خيرا كناية عن كون الخير فيهم وتحققه منه

٢٢ ۞ فكاتبوهم ۞ ٢٣ ۞ ان علمتم فيهم خيرا

الآية لان الانشاء لايقع خبرا الا باضمار وتقدير انتهى وماذكره القائل خلاف مذاق المص ٢٢ * **قوله** (اومفعول لمضمر هذا تفسيره والفاء لتضمن معنى الشرط) او مفعول لمضمر الخ فهو من باب الاشتغال والنصب هو المختار فى امثاله كما صرح به فى قوله تعالى "والسارق والسارقة" الآية فاللائق تقديم هذا الوجه الا ان قال ان دخول الفاء فى الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط اظهر واما فى صورة التفسير فيحتاج الى ماقيل من ان حق المفسر ان يعقب المفسر والمراد كتابة بعد كتابة لكثرة الموالى والمكاتبين والقول بان وقوع الفاء فى المفسر لتضمنه الشرط ايضا غير ظاهر * **قوله** (والامر فيه للندب عند اكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق فلا تجب كغيرها) والامر للندب الخ وذهب بعضهم الى انه للوجوب بشرط الخيرية والاول هو المختار لما ذكره لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق افعال من الرفق بالعبد بخلاصه من الرق فيكون ذلك ترفها لنا واوجب لكان علينا والى ذلك اشار بقوله فلا تجب * **قوله** (واحتجاج الحنفية باطلاقه على جواز الكتابة الحالة ضعيف لان المطلق لايعم) ونحن نقول تقييد الكتابة بالتأجيل والتنجيم ضعيف لان الواجب ابقاء المطلق على اطلاقه والتقييد نسخ وماذكره انما هو حكم المطلق لاحكم العام وعدم المال لاينافى حصول الغرض كما ادعاه الشافعى بانه لايقدر على اداء البدل عاجلا لانه قادر على الاستقراض والاداء عاجلا كما فى سائر العقود حيث يجوز البيع مع ان المشترى لايملك شيئا مع انه اشترى بثمن حال غاية يفسخ العقد اذا عجز عن ادائه فكما لاينافى فى صحة البيع هنا كذلك لاينافى جواز الكتابة هناك * **قوله** (مع ان العجز عن الاداء فى الحال يمنع صحتها) قد عرفت جوابه واجيب ايضا بان العتق على مال حال جائز بالاجماع ولافرق بينهما حيث نقض استدلاله بانه جار فى العتق على مال حال متعلقا عنده حكم مدعاه فما هو جوابه فهو جوابنا * **قوله** (كما فى السلم فيما لايوجد عند المحل) اى لايصح السلم فى مبيع لايوجد عند المحل اى الاجل ٢ بان يستغرق العدم جميع الوقت من العقد الى الاجل كذا قيل والاصح انه ليس بشرط حتى لو كان منقطعا عند العقد موجودا عند المحل او بالعكس اومنقطعا فيما بين ذلك لايجوز وحد الانقطاع ان لايوجد فى الاسواق وان كان فى البيوت كذا فى التبيين فحينئذ ظهر مافى كلام المص من الخلل فتأمل وان الصواب ان يقال بان لم يستغرق وجوده جميع الوقت لان شرط جوازه ان يكون السلم فيه موجودا من حين العقد الى حين المحل وانت خبير بانه قياس مع الفارق اذ المسلم فيه مبيع فى السلم ووجوده كما عرفت شرط فى جوازه وهنا المراد الثمن فافترقا اذ لاعجز مع امر المسلمين باعانته بالصدقة والهبة والقرض بخلاف المسلم فيه فان العجز متحقق حين الانقطاع فى الاسواق ٢٣ * **قوله** (امانة وقدرة على اداء المال بالاحتراف وقد روى مثله مرفوعا) هذا تفسير الشافعى فانه ينبغى ان يكون كسوبا يحصل المال حتى لايكون كلا على الناس وان يكون امينا يصرف ما كسبه الى نجومه ولايخونه فاذا فقد الشرطان او احدهما لايستحب ان يكاتبه قوله وقد روى مثله الخ تأييد لما ذكره بانه مروى عن النبى عليه السلام * **قوله** (وقيل صلاحا فى الدين) قاله الحسن مرضه لانه لايناسب المقام اذ المقصود بالكتابة انما يحصل بالقدرة على الكسب وكونه امينا فى اداء بدل الكتابة سواء كان صالحا اولا هذا مراد المص ولاتخلو مافيه وفى الهداية المراد بالخير المذكور على ماقيل ان لايضر بالمسلمين بعد العتق فان كان يضر بهم فالافضل ان لايكاتبه وان كان يصح فعله انتهى اى ان كان كونه مضرا بهم معلوما بالامارات ومخايل فالافضل تركه فيدخل فيه امانته وقدرته على كسبه فانه لو لم يكن كذلك لضر بالمولى ولاضرر ولاضرار فى الاسلام * **قوله** (وقيل مالا) اذ الخير كثيرا ماراد به المال كقوله تعالى "ان ترك خيرا الوصية" وقوله تعالى "وانه لحب الخير لشديد" وقيل الخير المال الكثير فعلى هذا يكون ضعفه اظهر من ان يخفى * **قوله** (وضعفه ظاهر لفظا ومعنى) اما لفظا فلانه لايقال فيه مال بل عنده اوله مال واما معنى فلان المملوك لامال له الا ان يقال ان المراد القدرة على المال بالاستقراض ونحوه وهذا يفيد جواز ارادة هذا المعنى ولايدفع ضعفه * **قوله**(وهو شرط الامر فلايلزم عدمه من عدم الجواز) شرط الامر اى فكاتبوهم لكنه ليس بشرط للامر المذكور فانه خبر للموصول على ما اختاره وايضا لايجوز تقديم الجزاء على الشرط عند بعضهم فاذا كان الامر كذلك فلايلزم من عدم علم الخير بل عدم ٣ الخير عدم جواز الكتابة بل يلزم عدم المشروط وهو الوجوب عند البعض اوالندب عند الاكثرين وقد مر توضيحه والقول بانه ان كان الامر للاباحة فالشرط لامفهوم له لجريه على العادة فى مكاتبة

قوله اومفعول لمضمر هذا تفسيره اى اوالذين يبتغون الكتاب مفعول لفعل مضمر قبله يفسره فكاتبوهم تقدير الكلام كاتبوا الذين يبتغون الكتاب فكاتبوهم فيكون مثل زيدا اضربه فالفاء فى فكاتبوهم على الوجه الثانى لتضمن الكلام معنى الشرط فتقديره ان ارادوا الكتابة فكاتبوهم ودخولها على الوجه الاول ظاهر

قوله والامر فيه للندب عند اكثر العلماء اى هو امر ندب واستحباب ولا يجوز الكتابة على اقل من نجمين عند الشافعى لانه عقد جوز ارفاقا بالعبد ومن تتمة الارفاق التوسعة له بان يكون ذلك المال عليه الى اجل حتى يؤديه على مهل فيحصل المقصود كالدية فى قتل الخطأ وجبت على العاقلة على سبيل المواساة وكانت عليهم مؤجلة منجمة ويجوز ابو حنيفة رحمه الله على نجم واحد ومن ذهب بعض العلماء الى ان قوله فكاتبوهم امر ايجاب يجب على المولى ان يكاتب عبده الذى علم فيه خيرا اذا سأل العبد ذلك على قيمته او على اكثر من قيمته وان سأل على اقل من قيمته لايجب

قوله فلا تجب كغيرها كالاعتاق حسبة والتدبير

قوله واحتجاج الحنفية رحمهم الله باطلاقه على جواز الكتابة الحالة ضعيف لان المطلق لايعم مع ان العجز عن الاداء فى الحال يمنع صحتها كما فى السلم فيما لايوجد عند المحل بكسر الحاء اى عند حلول الاجل المضروب له وللحنفية رحمهم الله فى جوابه انه لاعجز له فى الحال حتى يمنع صحتها لانه يمكن ان يستقرض ويؤدى به ما كتب عليه من البدل ومع هذا الامكان لايسلب عنه الاقتدار الذى هو شرط صحة الكتابة عندهم جميعا وقياسه على السلم فيما لايوجد وقت المحل قياس مع الفارق فان الاجل فى السلم قائم مقام المعقود عليه فاذا لم يوجد المعقود عليه فى وقته فكأنه لم يوجد شرط السلم الذى هو التأجيل فعدم الصحة فى السلم لعدم وجود الشرط فلايقاس عليه ما وجد فيه شرط الصحة وهو الكتابة الحالة

قوله وقد روى مثله مرفوعا اى قد روى مثل ماذكرت فى تفسير خيرا من الحديث المرفوع الى النبى صلى الله عليه وسلم من ان المراد به الامانة والقدرة على اداء المال وقد اختلف العلماء فى معنى خيرا ههنا قال ابن عمر معناه قوة على الكسب وهو قول مالك والثورى وقال الحسن ومجاهد والضحاك مالا كقوله ان ترك خيرا اى مالا روى ان عبد السلمان الفارسى قال له كاتبنى قال الك مال قال لا قال تريد ان تطعمنى اوساخ الناس وفى رواية افتأمرنى ان آكل غسالة ايدى الناس ولم يكاتبه قال الزجاج لو اريد به المال لقال ان علمتم لهم خيرا وقال ابراهيم وابن زيد صدقا وامانة وقال طاوس وعمرو بن دينار مالا وامانة وقال الشافعى واظهر معانى الخير فى العبد الاكتساب (من علم)

مع الامانة فاحب ان لايمتنع المولى من الكتابة اذا كان هكذا وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث حق على الله عونهم المكاتب الذى يريد الاداء والناكح يريد العفاف والمجاهد فى سبيل الله وحكى ابن سيرين عن عبيدة ان علمتم فيهم خيرا اى ان اقاموا الصلاة وقيل هو ان يكون العبد بالغا عاقلا فاما الصبى والمجنون فلا تصح كتابتهما لان الابتغاء منهما لايصح وجوز ابو حنيفة كتابة الصبى المراهق **قوله** وضعفه ظاهر اى ضعف هذا القول وهو ان يكون المراد مالا ظاهر لفظا اى من جهة اللفظ اذ لو اريد به مال لكان ينبغى ان يقال ان علمتم لهم خيرا كما قال الزجاج واصل الاستعمال

١١ از يقال افلان مالا في فلان مال وان جاز ذلك ايضا بتأويل والاصل عدم التأويل **قوله** وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز اى قوله ان علمتم فيهم خيرا شرط

٢ عـلى توجيه واما عـلى توجيه آخر فالخطـاب فى قوله تعـالى فلا تعضلوهن للازواج ٭

٢٣ ٭ وآتوهم من مال الله الـذى آتاكم

من علم خـيريته لا حاجة اليه ٢٣ ٭ **قوله** (امر للموالى كما قبله بان يبذلوا لهم شيئا من اموالهم وفى معناه حط شئ من مال الكتابة) كما قبله اى كالامر الذى قبله وهو الكتبوا كذا قيل او عود كاتبوهم كما هو الظاهر هذا عند الشافعى رحمه الله وعندنا امر لعامة المسلمين بخـلاف ما قبله فانه امر للموالى اتفاقا ولا يضر ذلك اذا قام القرينة على المراد وهذا كذلك اذ الايتاء تقع على التمليك كما صرحوا فى قوله تعالى واتوا الزكوة من ان التمليك شرط فى الزكوة ولا يؤدى بالاباحة لقوله تعالى " واتوا الزكوة اذ الايتاء وهو الاعطاء يقع على التمليك واما الحط كما ذكره المص فالمنـاسـب له التعبير بقوله ضعوا عنهم و بهذه القرينة عـلم ان الامر لعامة المسلمين دون الموالى ومثل هذا يسمى بتلوين الخطاب نظيره قوله تعالى " واذا طلقتم النساء " والخطاب للازواج ثم خاطب الاولياء ٢ بقوله فلا تعضلوهن قال الامام قال الشافعى يجب على المولى ايتاء المكاتب وهو ان يحط عنه جزء من مال الكتابة او يدفع اليه جزء مما اخذ منه انتهى والى الوجهين اشار المص بقوله بان يبذلوا لهم الخ لكن البـدل المذكور اعم مما اخذ منه ومن اموال انفسهم بل الظاهر من قوله شـيئا من اموالهم هو الثانى عكس ماذكره الامام واختاره المص لان الايتاء حينئـذ حقيقة وفى الحط مجاز كما مر توضيحه ٭ **قوله** (وهو للوجوب عند الاكثر) وهو اى الامر للوجوب عـند الاكثر واختاره الشافعى لان الاصل فى الامر الوجوب لكن لا وجه لكون الامر فى الكتـابة للندب وهنا للوجوب مع انهما امران وردا فى صورة واحدة وعن هذا اختار امامنا انه للندب ٭ **قوله** (ويكفى اقل ما يتمول) اى يكفى فى اداء الوجوب اقل ما يتمول اى اقل ما يعد مالا اذ يتمول صيغة مجهول والقول بانه معلوم يحوج الى تقدير عائد اى ما يتمول به اى يصير ذا مال ٭ **قوله** (وعن على رضى الله عنه يحط الربع وعن ابن عباس رضى الله عنهما الثلث) يحط الربع وهذا يرجح كون معنى الايتاء الحط وكذا قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لكن قد عرفت ما هو الظاهر ٭ **قوله** (وقيل ندب لهم الى الانفاق عليهم بعـد ان يؤدوا و يعتقوا) الى الانفاق متعلق بندب لتضمين معنى التحريض وهذا اولى من القول بالوجوب للامر لكن مرضه لكون الوجوب مختـارا عنـده بناء على ان الوجوب هو المتبـادر من الامر وانت خـبير بان الكتابة ليس واجبا عنـده مع انه ورد بالامر ٭ **قوله** (وقيل امر لعـامة المسلمين باعانة المكاتبين) قد عرفت صحته وحسـنه مع ان الخطاب فيما قبله للموالى ٭ **قوله** (واعطائهم سهمهم من الزكوة) لقوله تعالى " انما الصدقات للفقراء " الى قوله وفى الرقاب واعانتهم بغير الزكوة يفهم بطريق الاولى وليس غرضه التخصيص بالزكوة بل تعرضها لبيان حلها للموالى مع كونهم اغنياء ٭ **قوله** (ويحل للمولى وان كان غنيا لانه لا يأخذه صدقة كالدائن والمشترى و يدل عليه قوله عليه السلام فى حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية) لانه لا يأخذه صدقة بل اخذه المولى على انه بدل الكتابة كالـدائن فانه يأخذ ما يأخذه الفقير والمشترى اى لو اشتراه غنى فانه يحل وكذا لو ورثها الغنى او وهب له الصدقة يحل للغنى ان ينتفع بهـا وسره ان تبدل الملك كتبدل العين كما صرح به فى التلويح والتوضيح فالصدقة اذا ملكها الفقير ثم اذا ملكهـا الغنى بوجوه التصرف كانه ملك شيئا غير الصدقة بتبدل الملك قوله ويدل عليه قوله عليه السلام الخ هذا الدليل برهان انى وماذكرناه برهان لمى و فى الكشـاف وكذلك اذا لم تف الصدقة بجميع البدل وعجز عن اداء الباقى طاب للمولى ما اخذه لانه لم يأخذه بسبب الصدقة ولكن بسبب عقد المكاتبة كمن اشترى الصدقة من الفقير او ورثها او وهبت له هذا عندنا وقال الطيبى رحمه الله وعند الشافعى رحمه الله تعالى انه اذا اعيد المكاتب الى الرق او اعتق من غير جهة الكتابة رد المولى ما اخذه الا ان يتلف قبله لان ما رقع للمكاتب لم يقـع موقعه وقياسه على من اشترى من الفقير غير صحيح وكذا الحاقه بقصة بريرة لانه لم يظهر فيها بطلان صرف الصدقة الى من يصرف اليه ومراد الطيبى بيان مذهب الشافعى لكن قوله فقياسه على من اشترى الفقير الخ اعتراض على الزمخشرى لكنه ليس بوارد لانه فى صدد بيان مذهب ابى حنيفة نعم انه يرد على الامام فانه ساق الكلام على السوق صاحب الكشاف مع انه شافعى المـذهب وصاحب الكشاف حنفى المذهب فمعنى قول المص ويحل للمولى انه يحل له اذا لم يرد المكاتب الى الرق او لم يعتق من غير جهة الكتابة بقرينة انه شافعى المذهب قوله فى حديث بريرة كما فى البخارى عن عائشة رضى الله تعالى عنها انها ارادت ان تشترى بريرة وانهم اشترطوا ولاءها فذكرت ذلك للنبى عليه السـلام فقال اشتريها فاعتقيها فانما الولاء لمن اعتق فاتى الى النبى

للامر بالكتابة حيث قيل فكاتبوهم ان علمتم فيهم خيرا ولا يلزم من عدم هذا الشـرط وهو عدم علم الموالى فيهم خيرا عدم جواز الكتابة لان هذا الشـرط ليس شـرط جواز الكتابة حتى يلزم من انتفائه انتفاؤه بل هو شـرط للامر بها وانتفاء هذا الشـرط يوجب انتفاء المشـروط الذى هو الامر بالكتابة ولا يوجب انتفاء جواز الكتابة فيجوز ان يكاتب الموالى عبيدهم وان لم يعلموا فيهم خيرا غاية ما فى الباب انهم لا يؤمرون بهـا من قبل الشـرع فلم يرد النهى عنها من جهة الشـرع كما انه لم يؤمر بها

قوله امر للموالى كما قبله بان يبذلوا لهم شيئا من اموالهم اى قوله تعالى وآتوهم من مال الله امر لموالى المكاتبين الذين كاتبوهم كالامر الذى قبله وهو فكاتبوهم بان يبذلوا شيئا من اموالهم فانه يدل على ان كلا من الامرين للموالى لا بالمامور به لعدم اشتراكهما فيه فسر مال الله باموالهم لان الله تعالى قد اعطاها اياهم و لانهم جميعا عبيد الله والعبد وما يملكه لمولاه

قوله وفى معناه حط شئ من مال الكتابة اى فى معنى ايتاء المال اياهم ان يحطوا شيئا من بدل الكتابة الذى عينوه وفرضوه عليهم وقد اختلف العلماء فيه فقال بعضهم هذا خطاب للموالى يجب على المولى ان يحط من مكاتبه من مال كتابته شيئا وهو قول عثمان وعلى والزبير وجماعة وبه قال الشافعى ثم اختلفوا فى قدره فقال قوم يحط عنه ربع مال الكتابة وهو قول عـلى ورواه بعضهم عن عـلى مرفوعا وعن ابن عباس يحط الثلث وقال الآخرون ليس له حد بل عليه ان يحط ما شاء وهو قول الشـافعى قال نافع كاتب عبد الله بن عمر غلاما له على خمس وثلاثين الف درهم فوضع من آخر كتابته خمسة آلاف درهم قال سعيد بن جبير كان ابن عمر اذا كاتب مكاتبه لم يضع عنه شيئا من اول نجومه مخافة ان يعجز فيرجع اليه صدقته ووضع من آخر كتابته ما احب

قوله وهو للوجوب عند الاكثر اى الامر فى الاية وهو وآتوهم من مال الله للوجوب عند اكثر العلماء فيجب على الموالى ان يعطوا مكاتبيهم شيئا من المال واذا حطوا عما كاتبوهم عليه شيئا اخرجوا ذممهم من عهدة الوجوب ولهذا قال رحمه الله وفى معناه حط شئ من مال الكتابة وعليه الشافعى رحمه الله واما عند ابى حنيفة وصحبه رحمه الله فلا صرف وآتوهم من مال الله للوجوب ايضا لكن المخاطبين به المسلمون امروا على وجه الوجوب بان يعينوا المكاتبين ويعطوا سهمهم الذى جعل الله لهم من بيت المال كقوله وفى الرقاب فقوله وقيل امر لعامة المسلمين عطف عـلى قيل المذكور وهو عـلى قوله امر للموالى قوله ويحل للمولى اى يحل له ان يأخذ بدل الكتابة ما اعطى مكاتبه على وجه الصـدقة من الزكاة وان كان المولى غنيا لان ذلك صـدقة للمكاتب فيملكه المكاتب بالقبض له فيكون مثل سائر ما يملكه بكسبه فيحل له اخذه واذا مات المكاتب قبل اداء النجوم اختلف العلماء فيه فذهب كثير منهم الى انه يموت رقيقا وترتفع الكتابة سواء ترك مالا او لم يترك كما لو تلف المبيع قبل القبض يرتفع البيع واليه ذهب الشـافعى واحمد رحمهما الله وقال قوم ان ترك وفاء بما بقى عليه من الكتابة كان حرا وان كان فيه فضل فالزيادة لاولاده الاحرار ولو كاتب عبده كتابة فاسدة معلق باداء المال لان عتقه معلق بالاداء وقد وجد ويتبعه الاولاد والاكساب كما فى الكتابة الصحيحة و يفترقان ١١

عليه السلام بلحم فقلت هذا ما تصدق به على بريرة فقال عليه السلام هو لها صدقة ولنا هدية وبريرة بفتح الباء الموحدة وكسر اول الرائين المهملتين كانت مكاتبة كما في البخاري فاشترتها عائشة رضي الله تعالى عنها ثم اعتقتها والصدقة المعطاة لها ليست زكوة لفك رقبتها فالمقيس عليه تبدل الملك فلا اعترض به عليه وهم كذا قيل وسره كما عرفت ان تبدل الملك كتبدل العين وهذا عام لا يختص بصورة دون صورة فلا يضر في الاستدلال عدم كون الصدقة المعطاة لها زكوة لفك رقبتها ٢٢ * قوله (اماءكم ٢٣ على الزنا) والبغاء مصدر البغي ويكنى به الزنا وهو يختص بزنا النساء وان كان عاما لكل معصية في الاصل * قوله (كانت لعبد الله بن ابي ست جوار يكرههن على الزنا وضرب عليهن الضرائب) لعبد الله بن ابي رئيس المنافقين ست جوار والحديث صحيح في مسلم يكرههن وصيغة المستقبل لحكاية الحال الماضية بقرينة قوله وضرب عليهن الضرائب جمع ضريبة وهي الذي المعين المقسط * قوله (فشكا بعضهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت) بعضهن اي ثنتان منهن كما صرح به الامام ٢٤ * قوله (نعمفا شرط للاكراه فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطا للنهي لم يلزم من عدمه جواز الاكراه لجواز ان يكون ارتفاع النهي بامتناع المنهي عنه) تعففا اي عن الزنا وصيغة التفعل للمبالغة لم يجيء ان كن محصنات اذ لا اكراه بدون الارادة اي لا تحقق للاكراه حين لم يردن التحصن بل رغبن الزنا والى هذا اشار بقوله فانه اي الاكراه لا يوجد دون هذا الشرط واما ارادة الزنا حين الاكراه على البغاء بناء على الاكراه لا يعدم الاختيار بل يعدم الرضاء فلا يضر اذ المراد الارادة مع الرغبة كما قررناه فعلى هذا لا مفهوم اصلا وان لم يجعل شرطا للاكراه المنهي بل شرطا للنهي فلا مفهوم ايضا لانه لم يلزم من عدمه جواز الاكراه لجواز ارتفاع النهي بامتناع المنهي عنه وهو الاكراه وامتناعه لعدم تمكن الشخص ما على الاكراه بسبب من الاسباب مثل كون المملوكة منكوحة للغير فيمتنع الاكراه من المولى ومثل استيلاء خشية الله تعالى او خوف الحكام وسائر الانام او امتناعه لعدم ارادتهن التحصن فيرتفع النهي لامتناع النهي وقد عرف في موضعه ان النهي عن الشيء يقتضي امكان وجوده والا لكان عبثا الا ترى انه لو قيل الانسان لا تطر يعد عبثا وهذا القدر كاف في انتفاء المفهوم ولا يضره جواز ارتفاع النهي بامكان المنهي عنه وعدم ارادتهن التحصن اذ الكلام في اللزوم ولا لزوم مع الجواز الذي ذكره المص وفي المطول ذكر الجواب عنه بوجوه واحسنها انه يجوز ان يكون فائدة التعليق في الآية المبالغة في النهي عن الاكراه يعني انهن اذا اردن العفة فالمولى احق بارادتها وقد عرف في موضعه ان التعليق بالشرط انما يقتضي انتفاء الحكم عند انتفائه اذا لم يظهر للشرط فائدة اخرى واجيب ايضا بان الآية نزلت فيمن يردن التحصن ويكرههن المولى على الزنا فالتعليق بناء على وقوع حادثة وفي مثله لا مفهوم اتفاقا * قوله (وايثار ان على اذا لان ارادة التحصن من الاماء كالشاذ النادر) وفي كلامه اشارة الى سبب ذكر الشرط وهو كونه نادرا غريبا فروهم انه على تقدير تسليم ان الاكراه لا يوجد حين عدم ارادتهن التحصن يكون سببا لترك لا للمذكر فقدوهم وايثار الماضي على المستقبل لاظهار الرغبة في حصوله لا سيما في كونه شاذا نادرا والنادر هنا تأكيد للشاذ ولم يحمل على معنى اذا بناء على سبب النزول فان ارادة التحصن محققة منهن لان الحكم عام لتبتغوا عرض الحيوة الدنيا علة للمنهي عنه لا للنهي ولا يلزم منه جواز الاكراه للملال بغير الابتغاء لانه وارد على سبيل الغالب وخارج مخرجه والكلام الوارد على سبيل الغالب لا يكون له مفهوم بالاتفاق الابتغاء الطلب وعرض الحيوة متاعها وحطامها من اجورهن واولادهن ٢٥ * قوله (ومن يكرههن فان الله من بعد اكراههن غفور رحيم اي لهن او له ان تاب والاول وفق للظاهر ولما في مصحف ابن مسعود من بعد اكراههن لهن غفور رحيم) ومن يكرههن من جوابه محذوف ٢ فلا يقنط من رحمة الله تعالى * فان الله * الآية علة الجواب اقيم مقامه والقول بان الجواب فعليه وبال اكراهه لا يتعدى اليهن لا يلائم كون المعنى غفور رحيم او له ان تاب ٤ لكن كون المعنى غفور رحيم اي لهن يناسبه كما هو المختار * قوله (ولا يرد عليه ان المكرهة غير آثمة فلا حاجة الى المغفرة لان الاكراه) فيكون المعنى غفور رحيم او له راجح فالايراد المذكور معارضة لكون الاول اوفق للظاهر ٥ قوله لان الاكراه علة لقوله لا يرد * قوله (لا ينافي المؤاخذة بالذات) وان كان الاكراه مما اعتبره الشرع اي ارتكاب المنهي عنه بسبب الاكراه كالتلفظ

٥ لانه مثل قوله تعالى الذين كذبوا شعيبا الآية فالظاهر ان يكون الجزاء من قبيل الوعيد فهو اوفق لكونه للمكره لانه معذور منه

١١ في بعض الاحكام وهي ان الكتابة الصحيحة لا تبطل الولي فسخها ما لم يعجز المكاتب عن اداء النجوم ولا تبطل بموت المولى ويعتق بالابراء عن النجوم والكتابة الفاسدة للمولى فسخها قبل اداء المال حتى لو ادى المال بعد الفسخ لا يعتق وتبطل بموت المولى ولا يعتق بالابراء عن النجوم واذا عتق المكاتب باداء المال لا يثبت التراجع في الكتابة الصحيحة ويثبت في الكتابة الفاسدة فيرجع المولى عليه بقيمة رقبته وهو يرجع على المولى بدفع البدل ان كان مالا

قوله كالدائن والمشتري اي يحل للمولى اخذ ما اعطى مكاتبه من مال الزكاة وان كان غنيا كما يحل للدائن الغني ان يأخذ من يد مديونه الدين ما قبضه مديونه من المزكين من مال الزكاة وكما يحل للمشتري ما اشتراه من الفقير مما قبضه من مال الزكاة وان كان المشتري غنيا لان ذلك صدقة للمديون والفقير وهما ملكا بالقبض وما ملكاه فهو حل للدائن والمشتري قوله ويدل عليه قوله عليه السلام في حديث بريرة هو لها صدقة ولنا هدية على ما رواه البخاري ومسلم وما ثبت عن عائشة رضي الله عنها قالت تصدق على بريرة بلحم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لها صدقة ولنا هدية وفي رواية اخرى لمسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بلحم بقر فقيل هذا ما تصدق على بريرة فقال هو لها صدقة ولنا هدية

قوله شرط للاكراه فانه لا يوجد دونه اي قوله ان اردن تحصنا شرط للاكراه لان الاكراه لا يتصور بدون ارادة التحصن اي التصون عن البغاء فان امر المطيعة له لا يسمى مكرها ولا امره اكراها لما توهم قيد النهي بارادة التحصن ان يكرهوهن على البغاء ان لم يردن التحصن عنه وهو غير معقول المعنى لان الاكراه لا يتصور بدون التحصن اوله رحمه الله تأويلين الاول ان يكون ان اردن تحصنا شرطا للمنهي عنه وهو الاكراه لا شرطا للنهي فالمعنى اكرهوهن على البغاء حين اراد تهن التحصن عنه فلا تفعلوا فيكون الشرط قيد المنهي عنه لا للنهي والثاني ان يكون الشرط قيد النهي لكن لا يلزم من عدم هذا الشرط جواز الاكراه لجواز ان يكون ارتفاع النهي بسبب امتناع المنهي عنه الذي هو الاكراه فان النهي عن الاكراه مشروط بوجود التحصن فاذا لم يوجد التحصن لا نهي عن الاكراه اذ لا اكراه حتى ينهى عنه قال صاحب الكشاف افحم ان اردن تحصنا لان الاكراه لا يأتي الا مع ارادة التحصن وقال صاحب الانتصاف ان صاحب الكشاف لم يذكر جوابا شافيا وعندي انه لا اشتراط فالمعنى ينبغي للسامع ان يحترز عن هذه الرذيلة وان لم يكن زاجر شرعي فان اكراههن المولى مع اراد تهن التحصن يكون اماؤهم خيرا منهم لانهن من زاجر نفسي عن البغاء وليس فيهم هذا الزاجر ومآل المعنى انهن مع قصور عقلهن ان اردن التحصن فالموالي اولى بارادة التحصين ويقوي هذا التأويل التعريض في قراءة ابن عباس لهن غفور رحيم وقال الامام ومن الناس من ذكر فيه جوابا آخر وهو ان الاكراه في الغالب لا يحصل الا عند ١١ (بكلمة)

٢ وهما معاذة ومسيكة كما في الكشاف والبواقي الاربع اميمة وعمرة واروى وقتيلة قاله الامام منه ٣ والفاضل السعدي لم يرض به بل الجواب فان الله الآية ثم قال لا محذور في ان لا يوجد ضمير في جواب الشرط يعود على اسم الشرط ردا لاعتراض ابي حيان به وانت خبير بان سببية الاكراه لكون الله تعالى غفورا غير ظاهر فالاولى كون الجواب محذوفا منه ٤ الاولى اسقاط ان تاب اذ التوبة ليست بشرط في المغفرة عندنا فالمناسب لمذهب الحق لمن شاء منهم بالتوبة وغيرها لكن لما كان ارتباط فان الله غفور بمن يكرههن غير ظاهر بالنسبة الى المكره بكسر الراء بدون توبة قيده به ليحسن ترتب الجزاء عليه منه

٢٢ * ولا تكرهوا فتياتكم * ٢٣ * على البغاء * ٢٤ * ان اردن تحصنا * ٢٥ * لتبتغوا عرض

٢ وهذا ضعيف لانه لوكان كما اختاره الزمخشري لم يظهر حسن ارتباط فان الله غفور بالنسبة الى المكره بفتح الراء كالمكره فيحتاج الى قيد التوبة ١٢ منه   ٣ لانه احتمال اخر لامن تتمة الاحتمال الاول واوكان مراده ذلك لقال اوضحت فيها الاحكام بلفظة اوالفاصلة ١٢ منه

٢٢ * ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات * ٢٣ * ومثلا من الذين خلوا من قبلكم * ٢٤ * وموعظة للمتقين

بكلمة الكفر و الزنا لاينافى المؤاخذة بالذات اى بالنظر الى ذات المنهى عنه لان الذنوب كالسموم فكما ان تناولها يؤدى الى الهلاك وان كان بالاكراه فتعاطى الذنوب لايبعد ان يفضى الى المؤاخذة وان كان بالاكراه فوعدالله تعالى المغفرة للمكره بفتح الراء لذلك لكنه بالنظر الى وعد التجاوز عنه ينافى المؤاخذة لكن بالعرض لابالذات قال عليه السلام "رفع عن امتى الخطأ والنسيان ومااستكرهوا عليه" ولهذا ذكر فى الفقه ان فعل بعض المعاصى بالاكراه غير معفو فيؤاخذ عليه ولذا قال الزمخشرى لعل اكراههن دون ٢ مااعتبره الشرع كالاكراه على اكل الميتة مثلا بضرب اوحبس فانه حينئذ لايحل التناول ولعل الاكراه على الزنا هنا بنحو ضرب اوحبس فلايسوغ لهما والتفصيل فى علم الفقه * قوله (ولذلك حرم على المكره القتل واوجب عليه القصاص) على المكره بفتح الراء القتل هذا مذهب الشافعى كذا قيل وكذا عندنا لايرخص القتل اوقطع عضو بالاكراه باحدهما نعم الاختلاف فى ايجاب القصاص فعند الشافعى وزفر يجب القصاص على المكره والمكره على مذهب الشافعى و على المكره بفتح الراء على رأى زفر واما على مذهب ابى حنيفة ومحمد فيجب على المكره بكسر الراء وعند ابى يوسف لاقصاص على احد ٢٢ * قوله (يعنى الآيات التى بينت فى هذه السورة) هذا على القراءة بالفتح فى هذه السورة هذا التخصيص مستفاد من ذكرها فى هذه السورة وفى الكشاف ويجوزان يكون الاصل مبينا فيها فاتسع فى الظرف فيكون مبينات من الحذف والايصال ولم يتعرض له المص لانه تكلف غير محتاج اليه لان معنى كون الايات مبينات فى هذه السورة كونها مبينات مع مااشتملت من الاحكام والحدود واوقيل المعنى يعنى الايات التى بينت فى القرآن سواء كانت فى هذه السورة اوفى غيرها لم يبعد و ينصره تنكير الايات وان امكن حمله على التفخيم * قوله (واوضحت فيها الاحكام والحدود) واوضحت فيها اى فى هذه السورة عطف تفسيرله قوله الاحكام نائب الفاعل لاوضحت للاشارة الى ماذكرنا من ان معنى تبيين الايات ذكرها واضحة الدلالة على الاحكام وتحقق التنازع فى الاحكام اى بينت واوضحت فيها الاحكام لكن حينئذ يخلوا الصلة عن العائد الضمير والقول بان هذا لايبعد ان يشير الى الوجه الذى ذكره الزمخشرى وهو ان يكون مبينات من الحذف والايصال وضمير فيها راجع الى الايات تكلف ٣ * قوله (وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى وحفص فى الموضعين هنا وفى الطلاق بالكسر لانها واضحات تصدقها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة من بين بمعنى تبين) واضحات فى نفسها وموضحاتها الكتب المتقدمة والعقول المستقيمة فحينئذ يكون الاسناد حقيقيا وهذا يؤيد كون المراد بالايات مطلق الايات الشاملة للايات التى ذكرت فى هذه السورة و غيرها اذالتصديق المذكور لايختص بالايات فى هذه السورة لكن القرآن مصدق للكتب المتقدمة قال تعالى " وآمنوا بما انزلت مصدقا لما معكم " الاية ونظائره كثيرة ففيه شائبة دور فتأمل فى جوابه مع ان القرآن يخالفها فى كثير من جزئيات الاحكام والاولى عدم التعرض لهذا الاحتمال والاكتفاء بالوجه الذى كافعله الزمخشرى وتبعه بعض المتأخرين * قوله (اولانها بينت الاحكام والحدود) فيكون من بين المتعدى لامن اللازم مثل الاول فيكون المفعول محذوفا والاسناد مجازى لانها سبب لتبيين الله تعالى وكون الاسناد مجازا لايوجب ضعفه وتأخيره بل يقتضى لاغتنام رجحانه والحدود من الاحكام الشرعية والعطف من عطف الخاص على العام النكتة ٢٣ * قوله (ومثلا) عطف على آيات اى و بالله لقد انزلنا آيات بينت فيها المثل ايضا ولذا حمل آيات مبينات على الايات التى بينت فيها الاحكام والحدود ولم يذكر المثل لتصحيح العطف وكذا الكلام فى وموعظة واوعمم الآيات المبينات لهما وجعل العطف من عطف الخاص على العام لم يستبعد * قوله (اى ومثلا من امثال من قبلكم اى وقصة عجيبة) اى المثل هنا بمعنى القصة والحكاية المستغربة كما مر توضيحه فى قوله تعالى " مثلهم كمثل الذى استوقد نارا " الآية * قوله (مثل قصصهم) اشارة الى تقدير المضاف كما نبه عليه فى قوله ومثلا من امثال من قبلكم كلمة من اتصالية بطريق التشبيه * قوله (وهى قصة عايشة رضى الله تعالى عنها فانها كقصة يوسف عليه السلام ومريم) كقصة يوسف عليه السلام فى البهتان العظيم وان كان فرقا بين القصتين حيث لم يتقول على يوسف عليه السلام بالزنا بل بالمراودة وقصة مريم حيث قالوا يامريم لقد جئت شيئا فريا" الآية فبرأهما الله تعالى ٢٤ * قوله (يعنى ماوعظ به فى تلك الآيات) اى المراد بالموعظة الحاصل بالمصدر لاالمعنى النسبى اوالمراد بها المفعول وماوعظ به قوله ولاتأخذكم بهما رأفة

١١ ارادة التحصن والكلام الوارد على سبيل الغالب لايكون له مفهوم الخطاب اى لايكون له مفهوم المخالفة كما ان الخلع يجوز فى غير حالة الشقاق ولما كان الغالب فى حال الشقاق قال فان خفتم ان لايقيما حدود الله فلاجناح عليهما فيما افتدت به وكذا قوله تعالى واذا ضربتم فى الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ان خفتم والقصر لايختص بحال الخوف لكن اجراء على على سبيل الغالب الى هنا كلامه فنقول مراد صاحب الكشاف من جوابه هو ماذكره الامام ليس الاوبهذا خرج الجواب عن طعن صاحب الانتصاف بان جواب صاحب الكشاف ليس بشاف

قوله وايثار ان على اذا لان ارادة التحصن من الاماء كالشاذ النادر اى اختيار كلمة ان فى ان اردن تحصنا الموضوعة للشك على كلمة اذا الموضوعة لان يستعمل فى مقام الجزم والقطع للاشعار بندرة قصد التحصن من الاماء وشذوذه والدلالة على ان التحصن منهن امر من شانه ان يشك فيه ولايقطع به

قوله والاول اوفق للظاهر لان الظاهر ان يتعلق المغفرة والرحمة لمن يريد التعفف عن الزنا لالمن اكره عليه وفى جعل متعلق المغفرة لهن وعيد شديد للمكرهين وتعريض بان المغفرة لهن لالهم ويؤيده ايراد الجزاء على سنن الاخبار والالتفات بذكر من بعد اكراههن يعنى انتهوا ايها المكرهون عن اكراههن فانهن مع كونهن مكرهات بنحو القتل و اتلاف العضو يؤاخذن على ما اكرهن عليه اولا ان الله غفور رحيم فكيف بمن يكرههن ومثله قوله تعالى فمن اضطر غير باغ ولاعاد فلا اثم عليه ان الله غفور رحيم قال ابن جنى لهن متعلق بغفور لانه ادنى اليها ولان فعولا اقعد فى التعدى من فعيل و يجوز ان يتعلق برحيم اذا قدر رحيم خبرا بعد خبر ولم يقدر صفة لغفور لامتناع تقدم الصفة على موصوفها والمعمول انما يقع وقوعه حيث يقع عامله وليس الخبر كذلك وايضا يحسن ان يتعلق لهن برحيم فى الخبر لان رتبة الرحمة اعلى من رتبة المغفرة ولان المغفرة مسببة عنها فكانها مقدمة معنى وان تأخر لفظا

قوله لان الاكراه لاينافى المؤاخذة بالذات اى بذات الفعل الذى فعله المكره ولذلك حرم على المكره القتل واوجب عليه القصاص المكره على صيغة المفعول اى حرم عليه قتل من اكره على قتله واوجب عليه القصاص ولو لم يستحق المؤاخذة على فعله ذلك لماحرم عليه ذلك ولما اوجب عليه القصاص و هذا على مذهب الشافعى ١١

فى دين الله الآية وغيره كما ذكر ٢ فى الكشاف * **قوله** (وتخصيص المتقين لانهم المنتفعون بها) وتخصيص المتقين اى المتارفين بالتقوى مع انها موعظة للناس كافة لانهم المنتفعون بها لاغيرهم كقوله تعالى " هدى للمتقين " وقد ذكر هناك وجها آخر للتخصيص يمكن هنا ايضا باد نى تغير * **قوله** (وقيل المراد بالآيات القرآن وبالصفات المذكورة صفاته) هذا هو الظاهر كما لكن مرضه لان ذكرها فى هذه السورة يرجح كون المراد بها الآيات المذكورة فيها فتأمل قوله والصفات المذكورة من كونها مبينات ومثلا وموعظة صفاته فيكون الارادة صحيحة والتعبير عنه بالآيات لدلالتها على الاحكام وغيرها واراد الجمع اشارة الى كثرة انواعها اذا الجمع يراد به كثيرا الانواع دون الاشخاص ٢٢ * **قوله** (النور فى الاصل كيفية تدركها الباصرة اولا وبوساطتها سائر المبصرات) فى الاصل احتراز عن كونه مجازا عن المنور اوعن المدبر اوعن الموجد كما سيجئ قوله كيفية اى النور عرض يقوم بالغير ولايقوم بنفسه كما زعمت الثنوية قال فى اوائل سورة الانعام ولذلك عبر عن احداث النور والظلمة بالجعل تنبيها على انهما لايقومان بانفسهما كما زعمت الثنوية انتهى واشار الى ذلك هنا بقوله كيفية اى كيفية من الكيفيات المحسوسة نبه عليه بقوله تدركها الباصرة اولا فيكون كيفية محسوسة بحس البصر اشار اليه بقوله سائر المبصرات واسناد الادراك الى القوة الباصرة مجاز لكونها سببا لادراك النفس والمراد بوساطتها الوساطة فى الثبوت لا فى العروض والالوان ايضا مبصرة بالذات وهى واسطة ايضا فى رؤية سائر المبصرات لكن لما كان اللون مبصرا بواسطة النور ادرجه المص فى سائر المبصرات وان كان واسطة فى رؤية سائر المبصرات من الاشكال والصغر والكبر والقرب والبعد والحركة والسكون والتفرق والاتصال والانفصال الى غير ذلك فنظر المص هنا الى كون اللون موقوفا فى وجوده على النور والضوء ولم يلتفت الى كونه موقوفا عليه لرؤية المبصرات المذكورة لانه بصدد بيان احوال النور ومعنى قوله وبوساطتها سائر المبصرات يدرك الباصرة سائر المبصرات بوساطة النور ثانيا سواء كان ادراكها بالذات وهو رؤية الالوان فانها ٣ بالذات وان كانت مشروطة برؤية النور او بالعرض وهو رؤية سائر المبصرات والاشارة الى ذلك قال يدركها الباصرة اولا ولم يقل اولا وبالذات لما عرفت من ان اللون مبصر بالذات وان لم يكن مبصرا اولا فلو قال وبالذات لاختل قوله وبوساطتها سائر المبصرات لشموله الالوان فعلم ان معنى كون المرئى بالذات وبالعرض ان يكون هناك رؤية واحدة متعلقة بشئ ثم تلك الرؤية بعينها تتعلق بشئ آخر فيكون الشئ الآخر مرئيا ثانيا وبالعرض والاول مرئيا بالذات اولا ٤ واما رؤية الالوان فهى رؤية اخرى مغايرة لرؤية النور وان كانت مشروطة بها فهى بالذات لابالعرض وان كانت ثانية ٥ * **قوله** (كالكيفية الفائضة من النيرين على الاجرام الكثيفة المحاذية لهما) مثال للنور من النيرين اى القمرين الشمس والقمر على الاجرام الكثيفة احتراز عن الاجرام اللطيفة فان تلك الكيفية لاتكون فائضة من النيرين وان حاذت لهما مثل الهواء فانه لايبصر مادام لطيفا اى غير ملون والمراد بالاجرام الكثيفة هنا الاجسام التى لها لون وقد يجئ بمعنى غلظة القوام وبمعنى عدم قبول الانفعال والانقسام بسرعة والاجسام اللطيفة ٦ اضداد ها والمحاذية لهما اى المقابلة لهما وكلامه هنا بناء على ان النور اعم من الضوء فكل مادة تحقق فيها الضوء تحقق فيها النور وليس بالعكس فالكيفية النازلة من الشمس هى الضوء ومن القمر النور فلذا اختار الضوء النور قال كالكيفية النازلة الخ تمثيلا للنور واما على القول بان مابالذات ضوء وما بالعرض نور فجمعه مع النور مشكل لكن هذا القول مسلك الفلاسفة وقد مرضه فى اوائل سورة يونس ولما كان النور اعم اختير النور فى قوله تعالى " الله نور السموات " دون الضوء وايضا النور مبدأ الضوء فى الاعتبار اذ الضوء فرط الانارة فالنور مبدؤه وعنه يصدر وينشعب كما انه تعالى مبدأ الموجودات ويصدر عنه الكائنات ولهذا السر البديع واللطف الرفيع جعل النور من اسمائه تعالى دون الضوء والضياء وان كان الضوء ابلغ من جهة انه زيادة فى الانارة لكن مافاده النور من اصل النور وزيادته لما عرفت من انه اعم والبدئية نور على نور كبدر البدور فاحفظ هذا البيان النفيس فى الصدور ثم المراد بالمحاذاة لهما اعم من المحاذاة بالذات او بالواسطة فيتناول النور الحاصل على وجه الارض حال الاسفار وقبيل الغروب فان ذلك النور المسمى بالظل حاصل بسبب مقابلة الهواء المضئ

(بسبب)

٢ من قوله لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون ولولا اذ سمعتموه قلتم مايكون لنا منه ٣ قال قدس سره فى شرح المواقف ونحن اذا رأينا لونا مضيئا فهناك رؤيتان احدهما متعلقة بالضوء اولا وبالذات والاخرى متعلقة باللون كذلك وان كانت هذه الاخرى مشروطة بالرؤية الاولى ولهذا تنكشف كل واحدة منهما عند الحس انكشافا تاما بخلاف الشكل والحجم واخواتهما فانه لايتعلق بشئ منهما رؤية ابتداء بل الرؤية المتعلقة بلون الجسم ابتداء يتعلق هى بعينها ثانيا بمقداره وشكله وغيرهما منه ٤ كحركة السفينة وجالسها منه ٥ فظهر منه ان كون الشئ اولا اخص مطلقا من كونه بالذات اذ كونه بالذات يجوز ان يكون ثانيا وكون الشئ بالعرض اخص من كونه ثانيا اذ يجوز كونه ثانيا مع كونه بالذات منه

٦ فاللطيف مالالون له ورقة القوام وقبول الانفعال والانقسام فالنسبة بين المعانى للطيف وبينه والكثيف تعلم بالفكر الثاقب والنظر الصائب منه

١١ واما عند ابى حنيفة رحمه الله فالقصاص على المكره بالكسر خاصة وعند الشافعى فعليهما جميعا على الفاعل بالمباشرة وعلى الحامل بالتسبب والتسبب عنده كالمباشرة

قوله اولا انها بينت الاحكام والحدود وهذا التأويل على تقدير بين والاول على اللزوم

قوله والصفات المذكورة صفته وهى مبينات ومثلا وموعظة اى آيات جامعة لكونها مبينات ومثلا وموعظة فالعطف راجع الى تغاير الصفات وفى الوجه الاول الى تغايرها بالذات

قوله كالكيفية الفائضة من النيرين على الاجرام الكثيفة المحاذية لهما فيكون تلك الاجرام الكثيفة كالمرايا المقابلة للنور يرتسم فيها كيفية النور ارتسام الصورة فى المرآة ثم ينعكس الشعاع منها الى الباصرة وبواسطة الانعكاس يحصل الابصار وانما قال على الاجرام الكثيفة لان فى الاجرام اللطيفة لايحصل الارتسام كالهواء فلايرى ومايرى من بعض الاجرام اللطيفة كالماء والزجاج ففيه نوع كثافة يقبل بها الارتسام فيرى لذلك والنور بهذا المعنى لايصح اطلاقه على الله تعالى لانه عرض والله تعالى منزه عن ذلك فانه تعالى ليس بعرض كما انه تعالى ليس بجوهر فاذا اطلق يكون بتقدير مضاف مثل الله ذو نور السموات والارض اوعلى التجوز والتجوز على وجوه الوجه الاول ان يكون النور بمعنى المنور فالمعنى الله منورهما فيكون من قبيل الوصف بالمصدر مبالغة والثانى ان يكون بمعنى المدبر فيكون النور مجازا مستعارا للمدبر والجامع كون كل منهما مابه الاهتداء واشار الى الجامع بقوله لانهم يهتدون به فى الامور والثالث ان يكون بمعنى الموجد وعلى هذا ايضا يكون اطلاق النور على الموجد على الوجه المجاز المستعار والجامع بين النور والموجد الظهور واشار الى الجامع ايضا بقوله واصل الظهور الوجود والرابع ان يراد به مابه يدرك اومابه يدرك اهل السموات والارض فح يكون اطلاق النور على مابه الادراك من قبيل المجاز المرسل فان النور يلزمه ان يكون سببا للادراك فذكر الملزوم واريد به اللازم وليس بكناية عن هذا اللازم لان الكناية لاتنافى ارادة الحقيقة وحمله على الله تعالى يأبى ارادة الحقيقة وقوله ومن ثمة اطلق على الباصرة استشهاد على اطلاق النور على مابه الادراك للالتباس عليه بانه قول مجاز فقوله وهى اذن من سبب بفيضها عليه وهو الله تعالى بيان لوجه اطلاق النور بهذا المعنى على الله تعالى وما اورده القاضى رحمه الله هنا على الوجه المذكور قول اختصره من كلام الامامين الامام حجة الاسلام والامام فخر الدين الرازى رحمهما الله

بسبب محاذاته للشمس فالكيفية النازلة من الشمس على وجه الارض حال الاسفار وعقيب الغروب بواسطة الهواء والارض حينئذ مقابل للشمس بواسطة الهواء * قوله (وهو بهذا المعنى لايصح اطلاقه على الله تعالى الابتقدير مضاف كقولك زيد كرم بمعنى ذو كرم) لايصح اطلاقه لانه كيفية وعرض قائم بالجسم وهو تعالى منزه عن ذلك وهذا مع ظهوره تعرض له تمهيدا لبيان ماهو المراد منه اما بتقدير مضاف اى الله ذونور السموات اشار اليه بقوله زيد كرم بمعنى ذوكرم اى صاحب النور الذى فى السموات والارض ومايفهم من كلام الامام ان النور حينئذ بمعنى الهداية حيث قال بعد تقدير ذو والنور هو الهداية لاتحصل الالاهل السموات والحاصل ان المراد الله هادى اهل السموات والارض انتهى وهو غير محتاج [2] اليه * قوله (اوعلى تجوز امابمعنى منور السموات والارض وقدقرئ به فانه تعالى نورهما بالكواكب ومايفيض عنهما من الانوار) اوعلى تجوز اى لايصح اطلاقه على الله تعالى الاعلى [3] تجوز امابمعنى منور السموات والارض وقدقرئ به قال الفاضل السعدى لاادرى من قرأ به ثم قرأ على بن ابى طالب وابى جعفر وعبدالعزيز المكى وزيد بن على وغيرهم نور فعلا ماضيا والارض بالنصب انتهى فيمكن ان يكون مراده وقدقرئ بما يدل على ان المراد المشتق فانه نورهما اى السموات والارض اف تقديرا قوله بالكواكب ناظر الى السموات ومايفيض عنهما ناظر الى الارض نشر مرتب فيه اشارة الى صحة اطلاق النور عليه تعالى بمعنى المنور فمعنى النور الذى من الاسماء الحسنى المنور اى خالق النور فيرجع الى صفة الخلق فهو من الصفات الفعلية * قوله (اوبالملائكة [4] والانبياء) اى نورها بالملائكة ناظر اليهما والانبياء ناظر الى الارض وقيل على التوزيع وهو ضعيف [5] اخره لان المراد حينئذ النور المعنوى وهو مجاز لايصار اليه حسبما امكن الحقيقة وايضا فيه مجازان * قوله (اومدبرهما من قولهم للرئيس الفائق فى التدبير نور القوم لانهم يهتدون به فى الامور) اومدبرهما عطف على منورهما اى اوبمعنى مدبرهما فعلى هذا النور بمعنى التدبير الكائن بمعنى المدبر فيكون فيه مجاز ان قال السعدى وفيه بحث لانه ذكر فيه طرفا التشبيه وهما الله والنور فهو تشبيه بليغ لا استعارة على الاصح كما عرف فى موضعه وهذا عجب منه لان مراد المص ان النور استعير للتدبير بعلاقة المشابهة فى سببية الاهتداء ثم جعل التدبير بمعنى المدبر ولايشبه الله بالنور كيف لاوقد اريد به التدبير بمعنى المدبر ولامساغ للتشبيه اصلا لانه حينئذ يلزم تشبيه الشئ بنفسه واولم يجعل التدبير بمعنى المدبر وحمل عليه تعالى مبالغة لم يبعد ثم قال والاولى ان يقال كلام المص مبنى على ماذهب اليه بعض العلماء من ان الاستعارة تكون للمفهوم فالاسد فى قولنا رأيت اسدا يرمى استعير لمفهوم الشجاع ثم اطلق على زيد فكذا النور يستعار لمفهوم المدبر والموجد مثلا ثم يطلق على الله تعالى انتهى وهذا قول مرجوح لايناسب اعتباره فى ابلغ الكلام كلام الله الملك العلام وليت شعرى ما الباعث على هذا التمحل البعيد والاعراض عن الوجه السديد * قوله (اوموجدهما) والكلام فيه مثل الكلام فى المدبر الا ان النور استعير هنا للايجاد لما ذكره المص لان قوله فان النور الخ بيان العلاقة بين المشبه والمشبه به والحاصل ان بين الوجود والنور مناسبة فى مطلق الظهور كما ان بين الايجاد والتنوير مناسبة فى مطلق الاظهار وظهور النور باعتبار الوجود ايضا كما ان ظهور الموجود سوى النور باعتبار النور وكذا الكلام فى التنوير والايجاد وهذا من اسرار البلاغة وفنون البراعة وايضا ان تشبيه الوجود بالنور يستلزم تشبيه الايجاد بالتنوير وبالعكس وعن هذا تعرض المص التنوير والمنور مع ان الكلام فى حل النور واعل لهذا قال السعدى فيما مر فيكون النور استعارة تبعية واراد بالنور التنوير فمن وهم انه خبط خبط عشواء ارتكب العكس * قوله (فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره) اى النور الموجود ظاهر بذاته اى بلاواسطة اوسبب ذاته فذاته منشاء لظهوره مظهر لغيره ولوكان ذلك الغير اونا * قوله (واصل الظهور هو الوجود) اى مايبتنى عليه الظهور هو الوجود اشارة الى ماذكرناه من ان ظهور النور ايضا باعتبار الوجود لكن بعد وجوده يكفى ذاته فى الظهور دون سائر الموجود لكن لما كان النور اعرف فى وجه الشبه وهو الظهور جعل مشبها به والوجود مشبها اذ اللازم فى المشبه به هو الاعرفية بوجه الشبه لاالاصالة فيه وايضا النور له اصالة ايضا لان الموجود بعد وجوده يحتاج فى ظهوره الى النور فلهما اصالة من وجه بالنسبة الى الآخر

[2] اذ المعنى على تقدير ذو مع بقاء النور على معناه صحيح كما اوضحناه وهو فى المآل بمعنى المنور اى نورها بالكواكب الخ سعد

[3] والاستثناء متصل اذ المعنى ان النور لايطلق عليه تعالى بوجه الا على وجه التجوز ولوكان المعنى لايطلق عليه تعالى حقيقة الاعلى التجوز فالاستثناء منقطع وذكر على هنا والباء فيمامر للتفنن سعد

[4] اى نورها بنور الملائكة ونور الانبياء عليهم السلام بنور معنوى لكن للمبالغة قال نورها بالملائكة سعد

[5] لان المص صرح فى اوائل سورة البقرة ان الملائكة منهم سماوية ومنهم ارضية فالارض ايضا منور بالملائكة سعد

* قوله (كأن اصل الخفاء هو العدم) ذكر توضيحا للمحنى فبه لكن انصاف العدم بصفة الخفاء محل تأمل فان ثبوت الشئ للشئ فرع ثبوت المثبت له فلا تغفل ٢ فالخفاء فى الموجود بواسطة امر آخر * قوله (والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجد لما عداه)اى يقتضى ذاته وجوده فلايكون وجوده من غيره فيحسن اطلاق النور والمنور عليه تعالى * قوله (اوالذى به يدرك او يدرك اهلهما من حيث انه يطلق على الباصرة لتعلقها به) اوالذى به يدرك الخ عطف على قوله منورهما فهو مجاز ويدرك الاول معلوم والثانى مجهول قوله اهلهما ٣ اشارة الى ان المضاف فى السموات مقدر وهو الاهل وهما تنازعا قوله اهلهما قوله من حيث انه تعليل لصحة اطلاق النور عليه تعالى عن هذا الوجه لحيث هنا للتعليل قوله يطلق على الباصرة اى النور يطلق على القوة الباصرة مجازا مرسلا لتعلقها اى الباصرة به اوبالنور فان رؤيتهما بسبب النور ٤ * قوله (اولمشاركتها له فى توقف الادراك عليه)اولمشاركتها اى الباصرة للنور فيكون اطلاق النور على القوة الباصرة استعارة بعلاقة المشابهة وهذا بناء على ان الابصار بمجرد خلق الله تعالى على مااختاره المتكلمون فيكون الباصرة مشابهة بالنور فى سببية ادراك الشئ وظهوره ثم اطلق عليه تعالى لكونه تعالى سببا لان يدرك اهل السموات والارض شيئا اولان يدرك اهلهما فيكون مجازا من المجاز وجوازه متنازع فيه وان كان الاصح جوازه فلو قيل انه اطلق عليه تعالى لكونه سببا الادراك كالنور فالمانع منه حتى احتيج الى هذا التمحل ٥ واما قوله لتعلقها فبناء على ان الابصار بخروج جسم شعاعى من العين على هيئة مخروطة رأسه يلى العين وقاعدته تلى المبصر وهو مذهب جمهور الرياضيين من الحكماء ومذهب الطبيعيين كارسطو الابصار بانعكاس صورة المرئى بتوسط الهواء المشف الى الرطوبة الجليدية وانطباعها بجزء منه كما فصل فى فن الحكمة فعلم انه لوترك قوله لتعلقها لكان اولى اذاعتبار مذهب الحكماء فى تفسير القرآن مما يتوحش منه قوله فى توقف الادراك عائد اى على كل واحد منهما لاعلى النور فقط كما يوهمه افراد الضمير * قوله (ثم على البصيرة لانها اقوى ادراكا فانها تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات) ثم على البصيرة اى ثم من حيث انه يطلق على البصيرة وهى قوة فى القلب يدرك بها المعانى كالقوة الباصرة قوله لانها اى البصيرة اقوى ادراكا اى من الباصرة فيكون اطلاق النور عليها اولى من اطلاقه على الباصرة للمشاركة قيل فان قلت قوله ثم يقتضى انها دونها وقوله اقوى يخالفه قلت هما باعتبارين فان اطلاق النور على البصر اشهر واظهر والبصيرة مستمدة من الحواس الظاهرة غالبا فهى فى المرتبة الثانية بهذا الاعتبار وباعتبار ان مدركاتها اكثر اقوى ورب فرع فاق اصله فهى تدرك نفسها والمعدومات بخلاف الباصرة انتهى فاتضح منه سر عدم اطلاق النور على البصيرة ابتداء بل بواسطة اطلاقه على الباصرة حيث كان الباصرة سببا للبصيرة غالبا فاطلق على الباصرة مجازا اواستعارة للمشاركة وبعد اطلاقه على الباصرة اطلق على البصيرة لمشاركتها اياها فى الادراك بل اقوى منه ولواطلق على البصيرة ابتداء لعدم ظهور المشاركة لم يحسن والاقوى مشهور استعماله فى الكيف والمص استعمل هنا فى الكم حيث علله بكثرة المدركات واوعلله بانها مقر التصديق اليقينى ومعدنه لكان اقوى كيفا * قوله (الموجودات والمعدومات) بدل من الكليات والجزئيات ٦ لكن كون المعدومات من الجزئيات يحتاج الى تكلف ٧ قيل وبهذا يظهر التفاوت بين الباصرة والبصيرة فى ادراك الجزئيات فان الباصرة ايضا تدركها لكن لاعلى هذا الوجه من العموم والبصيرة ممتازة ايضا عن الباصرة بادراك الكليات * قوله (وتغوص فى بواطنها) اى بواطن الكليات والجزئيات فتدرك ماخفى منها بخلاف الباصرة قوله تغوص استعارة تبعية للنظر العميق لادراك ماخفى منها * قوله (وتتصرف فيها بالتركيب والتحليل) وتتصرف فيها اى فى المدركات المذكورة ظواهرها وبواطنها بالتركيب اى بتركيب بعضها مع بعض والتحليل اى تفريق بعضها عن بعض والمذكور فى موضعه ان هذا شان القوة المتصرفة لاالقوة العاقلة والبصيرة الا ان يقال مراده وتتصرف فيها بمعونة القوة المتصرفة * قوله (ثم ان هذه الادراكات ليست لذاتها والالما فارقها فهى اذن من سبب يفيضها عليها) شروع فى بيان العلاقة بين المدرك المسمى نورا وبين البارى ٨ سبحانه وتعالى والمعنى ثم ان هذه الادراكات اى ادراك البصر والبصيرة جميعا ليست لذاتها اى لذات القوة الباصرة والبصيرة اى ذاتها ليست منشأ للادراك والالما فارقتها اذ مقتضى الذات لايتخلف عنها والتالى

٢ وجهه ان الخفاء ليس امرا موجودا حتى يستحيل اتصاف المعدوم به فانه امر اعتبارى كالامكان الذاتى فان المعدوم موصوف به سعد

٣ والمراد باهلهما العقلاء فى الاول وفى الثانى مطلق الاهل عقلاء اوغيرهم سعد

٤ اى بسبب جسم شعاعى والمعنى فان رؤيتها بسبب نور قائم بالجسم الشعاعى سعد

٥ نعم لاكلام فى صحة ماذكره المص لان اطلاق النور على الباصرة اشهر واوضح وماذكره من العناية اتضح اطلاق النور عليه تعالى مجازا وانما الكلام فى الاحتياج الى هذا التمحل وبعد تحرير هذا الكلام اطلعنا هذا البحث فى الحاشية الكازرونية سعد

٦ اوالموجودات ناظر الى الجزئيات والمعدومات ناظر الى الكليات سعد

٧ اذالجزئى الحقيقى لايكون الامتصوره على وجه جزئى وماذلك الابالرؤية مثلا فلايتصور فى المعدوم الا ان يقال اطلاق الجزئى عليه مجاز باعتبار مايؤل اليه سعد

٨ وهى انه تعالى لما افاض على القوتين الادراك اطلاق النور عليه تعالى بهذه العلاقة سعد

باطل لان القوة الباصرة قدلايدرك الاشياء بالبديهة وقديدركها بعد الغفلة عنها وكـذا القوة العاقلة فهى اى تلك الادراكات من سبب اى من سبب فاعل يفيضها عليها تفضلا امابعد النظر والترتيب بطريق جرى العادة اولاسواء كان ضرورة او بالحدس اوغير ذلك ❋ **قوله** (وهو الله سبحانه وتعـالى ابتداء اوبتوسط من الملائكة والانبياء) وهوالله تعالى اذكل الامور يرجع اليه تعالى ابتداء كالوحى بلاواسطة والالهامات او بتوسط من الملائكة كالوحى بواسطة الملك هذا بالنسبة الى الانبياء عليهم السلام والانبياء اى بتوسط من الانبياء بالنسبة الى احاد الامة ولم يذكر توسط القرآن وسائر الكتب المنزلة لانه داخل فى توسط الملائكة والانبياء وتقديم الملائكة لانهم وسائط بين الله ورسله ❋ **قوله** (والملك سموا نورا) كقوله تعالى "وانزلنا اليكم نورا مبينا" وهم الانبياء اوالقرآن وافراد النور لارادة الجنس ❋ **قوله** (ويقرب منه قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معناه هادى من فيهما فهم بنوره يهتـدون) لما كان معنى كون الله نور السموات والارض على هذا التوجيـه انه به يدرك او يدرك اهلها كما عرفت مفصلا ومن المعلوم ان مايدرك او يدرك به الشئ يحصل به الاهتداء الى اقصى المراتب وهو المعارف والعلوم وهو قريب من كونه هاديا قال المص ويقرب منه الخ لكن لما كان الاول خاصا بالعلوم والثانى عاما لها ولغيرها قال ويقرب منه ولم يقل وهذا عين ماقاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وفيه اشارة الى وجه آخر فى معنى كون الله تعالى نور السموات والارض وهو كونه تعالى هادى من فيهما بهداية يوصل الى المطلوب لان الهداية المعبر عنها بالنور هى الهداية الموصلة الى البغية ٢ والى ذلك اشار بقوله فهم اى اهل السموات بنوره اى بهدايته يهتدون الى الحق اليقين واهل السموات كلهم واهل الارض بالنسبة الى السعداء الواصلين ولوعمم الهداية لكان اهل الارض مهتدون باجمعهم فذكر فى توجيه قوله تعالى "الله نور السموات والارض" وجوها كثيرة بعضها ٣ ارجح و بعضها راجح و بعضها ضعيف وبيان ذلك يؤدى الى طول الكلام بحيث يكل دونه الافهام لكن الافضل الاقدم فالاقدم والله تعالى اعلم ٤ ❋ **قوله** (واضافتـه اليهما للدلالة على سـعة اشراقه) اليهما اى الى السموات والارض مع انه بجميع احتمالاته نور لجميع الموجودات بل المعدومات فى بعض الاحتمالات للدلالة على سعة اشراقه لانهما مثلان فى السعة كقوله تعالى "وجنة عرضها السموات" لالتخصيص النور بهما كانه قيل الله نور جميع الموجودات مع سعة اشراقه باضافة النور اليهمـا ❋ **قوله** (اولاشتمالهما على الانوار الحسية والعقلية) الحسية كنور الكواكب والعقلية كالملائكة ٥ والانبياء عليهم السلام فيراد بهما العالم كله اذ العالم لايخلو عن الانوار الحسـية اوالعقلية فذكر الجزء واريد الكل كاطـلاق المهاجرين والانصار على جميـع الصحابة واطـلاق البعض على الكل وان لم يكن الكل مركبا تركـيبا حقيقيا صحيح كناية اومجازا فما قاله النحرير فى التلويح من انه يشـترط فى ذلك ان يكون الكل مركـبا تركيبـا حقيقيا اغلبى اوغيرمسـلم قال فى تفسـير قوله تعـالى "ان الله لايخـفى عليـه شئ فى الارض ولا فى السمـاء" الآية اى شئ كـائن فى العـالم كليـا كان اوجزئيـا فعـبر عنه بالسمـاء والارض اذ الحس لايتجاوزهما ٦ فعـلم منه ان ارادة جميع العالم بهما اظهر واولى الا انه عرض الوجه الاول هنا وقدمه لمناسـبة المقام مع مافيه من الاشـارة الى النكتة البارعة ❋ **قوله** (وقصـور الادراكات البشرية عليهما) وجه اخر لاضـافة النور اليهما وعدم التعميم فالمناسب ذكره بلفظة او اى اقتصـار الادراكات البشرية عليهمـا وهذا مثل ماقاله فى اوائل سـورة آل عمران اذ الحس لايتجـاوزهمـا فيكون اشارة الى وجه ذكر الجزء وارادة كل العالم فيكون من تتمة قوله اولاشتمالهما الخ فيكون ذكر الواو فى محـله لكن فيه ركاكة ❋ **قوله** (وعلى المتعلق بهما) مما فيهما من الكواكب والاشجار والاحجار والجبال والتلال ❋ **قوله** (والمدلول لهما) شامل للصانع تعالى وصفاته العلى ٢٢ ❋ **قوله** (صفة نوره العجيبة الشان) اى المثل هنا الصفة لكن لايطلق على كل صفة بل على صفة فيها غرابة ولذا قال العجيبة الشان ❋ **قوله** (واضافته الى ضميره سبحانه وتعالى دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره) لانه لوكان عينه لزم اضافة الشئ الى نفسه وفيه اذ يجوز ان يكون الاضافة بيانية اى نور هو سبحانه وتعـالى ودليل ان اطلاقه عـلى الله تعـالى لم يكن عـلى ظاهره واضح كنار عـلى جبل فلاجرم انه مأول بالتأويل المذكور آنفا ٢٣ ❋ **قوله** (كصفة مشكاة وهى الكوة الغير النافذة) بفتح الكاف وضمها الطاقة فى الجدار وانما قدر المضاف لان المثل

٢ لان الهـداية هى الدلالة الى البغية والمطلوب اعم من العلم والمعلوم منه

٣ وان اردت العموم بجميع الاحتمالات فعليك بعموم المجـاز اى الله من يطلـق عليـه لفظ نور السموات منه

٤ ويمكن ان يقال ان كون الله نورا صفة له تعالى اصلها معلوم وكيفيته مجهولة فلا تشتغل بتأويله وهو مذهب السلف ولاادرى وجه عدم التفاته الى هذا الوجه الاحكم والله تعالى اعلم منه

٥ اى كنور الملائكة منه

٦ و بهذا التصريح من المص ظهر ضعف ماقاله النحرير فى التلويح كما نقلناه آنفا منه

قوله واضـافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه اى للدلالة على سعة اشراق نوره وفشو اضـاءته يعـنى ان اشراقه واضاءته فى السعة و الغاية بحيث يستضئ به جميع هـذه الاجرام العظام الواسـعة الاقطـار

قوله اولاشتمـالهما على الانوار الحسية والعقليـة وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى المتعلق بهما والمدلول بهما اقول لايناسب هـذا الوجه جعل النور خبرا وانما يناسبه جعله مبتدأ والله خبرا لكن كون لفظة الله مبتدأ متعـين لكون المبتدأ والخبر معرفتين فليتدبر

قوله واضافته الى ضميره سبحانه دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظـاهره اى اضافة النور الى ضميره تعـالى حيث قيـل مثل نوره ولم يقـل مثله دليل عـلى ان المراد الله ذو نورهما فان دلالة الاضافة على هذا الوجه اظهر من دلالتها على باقى الوجوه المذكورة وذكر فى الكشـاف للاضافة وجه آخر وهو ان يراد نور اهـل السموات والارض وانهم يستضيئون به

عبارة عن الصفة فلاريب ان المشبه به الصفة ايضا ويقتضيه قوله فيها مصباح الاية ٢٤ * **قوله** (سراج ضخم ثاقب) ضخم اى عظيم ثاقب بمعنى شديد الانارة كانه يثقب الهواء بضوئه المفرط ففيه استعارة تبعية وكن على بصيرة * **قوله** (وقيل المشكوة الانبوبة فى وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة) المشكوة الخ ليس الكوة الغير النافذة فى الجدار بل الانبوبة مرضه لعدم ملايمته ظاهر قوله المصباح فى زجاجة وايضا المعنى الاول ابلغ لان المصباح اذا لم يكن فى المشكوة لم يجتمع اشعته واما اذا وضع فى المشكوة بمعنى الكوة اجتمعت اشعته فيكون اشد انارة واقوى اضاءة ٢٣ * **قوله** (المصباح فى زجاجة) اظهر المصباح لكمال تقرره فى الذهن وكذا الكلام فى اظهار الزجاجة والمصباح والزجاجة عربى والمشكوة من المعربات اى من الالفاظ التى يستعملها العرب فعد بعد التعريب عربية فان المشكوة لغة حبشية وضعت فى لغتهم للكوة الغير النافذة التى يوضع فيها المصباح (فى قنديل من الزجاج ٢٤ * **قوله** (مضئ متلالئ كالزهرة فى صفائه) متلالئ مستفاد من نسبة الكوكب الى الدر كالزهرة بضم الزاء وفتح الهاء وتسكينها خطأ اسم للكوكب المعروف وهو تمثيل للكوكب وخصه لشدة ضوئه والمشترى والزحل والمريخ اضوأ منها لكن المناقشة فى المثال ليس بمستحسن ولو ذكر النيرين فالمانع منه والنسبة الى الدر لاتمنعه لانه لبيان صفائه وفى تمثيل النيرين خصوصا الشمس مبالغة فى بيان كيفية النور * **قوله** (وزهرته) بفتح الزاء اى بهجته وحسنه وبضمها اى بياضه وحسنه والمآل واحد * **قوله** (منسوب الى الدر اوفعيل كمريق من الدرء) قيل فى الزاهر لابن الانبارى الدرى الكوكب المضئ وفيه خمس لغات ضم الدال وكسرها وفتحها مع الهمزة وتشديد الياء فمن قال درى نسبه الى الدر لحسنه وصفائه فوزنه فعلى ومن قال درئ بالضم والهمزة فهو فعيل من درأ الكوكب درأ جرى اودفع وهو شاذ لان فعيلا ليس من ابنية العرب ٢ ومريق اسم العصفر او ما عصر من الحبل العجمى وعده سيبويه من ابنيتهم وقال ابو عبيدة اصله دروء كسبوح فبدلت الضمة كسرة لاستثقال الضمات والواو ياء كما قالوا فى عتو عتى ومن قال درى بكسر اوله كسره من اجل الياء التى بعد الراء مجانسة لها فقوله منسوب الى الدر بناء على عدم وجود فعيل وقلب الهمزة من تغيرات النسب وقوله اوفعيل على مذهب سيبويه وقوله من الدرأ بمعنى الدفع وهو الظاهر من قوله ٣ وقيل او الجرى وهو لايلائم كلامه * **قوله** (فانه يدفع الظلام بضوئه او بعض ضوئه بعضا من لمعانه) فانه اى الكوكب يدفع الظلام بضوئه او بعض ضوئه فاعل يدفع بعضا مفعوله فهو معطوف على الضمير المستتر فى يدفع * **قوله** (الا انه قلبت همزته ياء) على انه من درأ بالهمزة * **قوله** (ويدل عليه قراءة حمزة وابى بكر على الاصل) اى درئ * **قوله** (وقراءة ابى عمرو والكسائى درئ كشريب) درئ بكسر الدال وتشديد الراء بعدها ياء ثم همزة كشريب بكسر الشين وكسر الراء المشددة من كان حريصا للشرب * **قوله** (وقد قرئ به مقلوبا) به اى بكسر الدال مقلوبا اى مقلوبا همزته ياء قراءة الزهرى واقد اغرب من قال اى قلبا مكانيا بان قدمت الهمزة ساكنة على الراء فانه قرئ به فى نوادر الشواذ وهى قراءة غريبة كما قيل ٢٥ * **قوله** (اى ابتداء ثقوب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثر نفعه) اشار الى ان كلمة من ابتدائية محضة ولم يعتبر فيها نهاية ٤ والثقوب هنا الاضاءة بحيث يثقب الهواء والمراد بالمصباح السراج الضخم كما قدمه او الفتيلة المشتعلة لكن الملايم للثقوب نفس الاشتعال لاما قام به الاشتعال قوله المتكاثر نفعه ٥ معنى مباركة فانها من البركة وهى كثرة الخير والنفع وصيغة المفاعلة للمبالغة لا للمغالبة * **قوله** (بان رويت ذبالته بزيتها) بان رويت من التفعيل بتشديد الواو ويجوز تخفيفها ومعناه ثقبت والباء متعلق بابتداء الثقوب وبيان له ذبالته بضم الذال المعجمة وتخفيف الموحدة هى الفتيلة والمعنى بان اضاءت فتيلة المصباح بزيت تلك الشجرة فالمصباح عبارة عن نفس الاشتعال ولو اريد بالمصباح الفتيلة المشتعلة لزم اضافة الشئ الى نفسه والمعنى على تقدير كون المراد الفتيلة المشتعلة بان روى ذلك المصباح بزيتها فابتداء اضاءة الفتيلة من زيت الشجرة بلا واسطة ومن الشجرة بواسطة فهى مبدأ بعيد ولكونها اصلا للزيت اختير فى النظم الكريم ذكر الشجرة ومبدأ للاضاءة والانارة وان كان بعيدا * **قوله** (وفى ابهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتونة منها) اللام للحكاية لا للحكى والمراد البدل الكل فيصح كونها عطف البيان ولذا قال ابو على انها عطف بيان قال ابو حيان البصريون

(لايجيزون)

---

٢ ليس من ابنية العرب ولذا قال ابو عبيدة اصل درئ دروء كسبوح فوزنه فعول لا فعيلا فجعل الضمة اى ضمة الراء لاضمة الدال كسرة بقرينة قوله والواو اى جعل الواو ياء لكسرة ماقبله فصار درئ بضم الدال وكسر الراء المشددة فاحفظ ﴿

٣ حيث قال فانه يدفع الظلام ﴿

٤ الا ان يقال ان انتهاءه ماينتهى اليه ضوءه وهو ضعيف ﴿

٥ لانه فاكهة وادام ودواء وله دهن لطيف كثير المنافع ﴿

قوله اوفعيل من الدرء يعنى او يكون الدرى من الدرأ بمعنى الدفع فحينئذ لايكون منسوبا بل الياء الاخيرة مقلوبة من الهمزة الاصلية اصله درئ على وزن فعيل

قوله وتدل عليه قراءة حمزة وابى بكر على الاصل اى و يدل على ان اصله من الدرأ قراءة حمزة وابى بكر درئ بالهمزة وكذا يدل على ان اصله الهمزة قراءة ابى عمرو والكسائى درئ بالهمزة وكسر الدال وقد قرئ بالكسر وقلب الهمزة ياء

لايجيزون عطف البيان في النكرات واجازه الكوفيون وتبعه ابوعلي فاعرب زيتونة عطف بيان شجرة مباركة انتهى والمص اختار هنا كونها بدلا وفي قوله تعالى "من ماء صديد" اختار عطف البيان تنبيها على المسلكين في الموضعين * قوله (تفخيم لشأنها) اما في وصفها بالبركة فظاهر واما في الابهام والابدال لما في التفسير بعد الابهام من تقريره في الذهن وهو يشعر بالتعظيم وتنكيرها يزيد التعظيم وجعلها مبدأ للاضاءة فيه من المبالغة مالا يخفى * قوله (وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء والبناء للمفعول من اوقد وحمزة والكسائي وابو بكر بالتاء كذلك على اسناده الى الزجاجة بحذف المضاف) على اسناده اسنادا مجازيا ٢ واما على قراءة نافع الخ فسند الى المصباح اسنادا حقيقيا ولمجاورة الزجاجة المصباح وكونها محلا له اسند اليها مجازا * قوله (وقرئ توقد بمعنى تتوقد) توقد برفع الدال على انه مضارع بمعنى تتوقد واما ما اختاره المص فهو فعل ماض ٣ بزنة تفعل قرأه ابن كثير وابوعمرو * قوله (ويوقد بحذف التاء لاجتماع زيادتين وهو غريب) ويوقد اي وقرئ يوقد بالياء من تحت وضم الدال مضارع توقد بزنة تفعل والاصل يتوقد بياء من تحت وتاء من فوق فحذف التاء من فوق لاجتماع زيادتين وهذا شاذ اذلم يتوال مثلان ولم يبق في اللفظ مايدل على المحذوف بخلاف نحو تذكر وتنزل فان فيه تائين والباقي يدل على ماحذف وقارئه الحسن وسلام كذا في اللباب والى ماذكرنا اشار بقوله وهو غريب اي شاذ من القراءة الشاذة وقد يتمحل بصحته كما قال ابن جني شبه فيه حرف مضارعه بحرف مضارعه فعومل معاملته كما شبهت التاء والنون في تعد ونعد بياء يعد فحذفت الواو معهما كما حذفت في يعد لوقوعها بين ياء وكسرة اوانه شبه به لاجتماع زيادتين وان لم يتماثلا كما ذكره المص لكنه غريب في الاستعمال ومراده انهم حاولوا يتوقد بالياء والتاء على تترقب بتائين وان لم يكن الاستثقال موجودا في الياء والتاء فحذف الياء من يتوقد كما حذف التاء من تتوقد ٢٢ * قوله (تقع الشمس عليها حينا دون حين) اي لاشرقية ولاغربية كناية عن نفي وقوع الشمس عليها حينا دون حين فانه يلزم ذلك ٤ غالبا ولايراد ظاهره لان الشجرة قد تكون شرقية وغربية ومع ذلك تقع الشمس دائما وقد يكون بالعكس قيل فانها اذا كانت شرقية وقعت الشمس عليها وقت الشروق فقط واذا كانت غربية وقعت عليها وقت الغروب فقط فاذا كانت بينهما وقعت عليها دائما فريد بذلك وهو لازم معناه انتهى وفيه مسامحة فانها اذا كانت شرقية اوغربية تقع عليها الشمس دائما كما اذا كان في قلة او صحراء واسعة كما صرح به المص ثم المراد بالشرق والغرب موضعين معينين لكل بلد على حدة لان المثال مضروب لكل من يعرف ذلك ولهذا قدم المص هذا الاحتمال على مايليه ولاينافيه ماسيأتي من الحديث لانه لاعموم ٥ لجميع الامكنة فان ماينبت في الاقاليم الخامس والسادس والسابع من الاشجار لايتأثر من اشراق الشمس عليه تأثيرا مفرطا كما يشاهد فحمل الحديث ينبغي ان يكون اشجار الاول والثاني من الاقاليم كذا قاله السعدي فلا اشكال كما يتوهم * قوله (بل بحيث يقع عليها طول النهار كالتي تكون على قلة اوصحراء واسعة فان ثمرتها تكون انضج وزيتها اصفى) طول النهار منصوب على الظرفية اي من اوله الى آخره وهذا مشهور بهذا المعنى كما انه معروف بمقابلة القصر لكنه ليس بمراد هنا كما لايخفى * قوله (اولانابتة في شرق المعمورة وغربها بل في وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون) اولانابتة عطف ٦ على ماقبله بحسب المعنى كأنه قيل اي لانابتة في شرق البلدة وغربها بحيث يقع الشمس عليها حينا دون حين الخ اولانابتة في شرق المعمورة وغربها الخ كون الشام وسط الارض بناء على عدم كون الارض كرة وهو المختار عند المتكلمين * قوله (اولا في مضحى تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها) اشار بقوله فتحرقها الى دفع المنافاة بينه وبين مامر ذكره من قوله بحيث تقع عليها طول النهار فان في الاول قال فان ثمرتها انضج اي اكثر نضجا بالاحراق وفي الثاني قال فتحرقها ونبه بذلك على اختلاف الاقاليم حرا وبردا واعتدالا فمن الاقاليم اقليم لايضر فيه وقوع الشمس عليها طول النهار وهو الاقاليم الخامس والسادس والسابع كما مر فالمعنى الاول محمول عليه وبعض الاقاليم يضر فيه اشراق الشمس عليها دائما فتحرقها والمعنى الثاني محمول عليه فلا منافاة بينهما اصلا * قوله (ولا في مقناة تغيب عنها دائما فتتركها نيئا) ولا في مقناة وهي بالقاف وفتح النون وضمها والهمزة الموضع الذي لايطلع عليه الشمس واختاره المص حيث قال تغيب عنها دائما وهذا

٢ وماقاله المص من انه بحذف المضاف فبيان حاصل المعنى ـ منه

٣ وقراءة الماضي بناء على ان التمثيل للمصباح الذي توقد في الزمان الماضي بالنسبة الى وقت النزول وقراءة المضارع على عكس ذلك اوالمراد الاستمرار في كلتا القراءتين فلا اشكال ـ منه

٤ لان الشجرة التي بين الشرق والغرب تقع عليها الشمس من حين طلوعها الى غروبها غالبا وهذا هو المراد هنا وان كانت تلك الشجرة في جانب الشرق اوجانب الغرب او في موضع بينهما كان في قلل الجبال وان كان في موضع الشرق اوالغرب يقع عليها الشمس طول النهار لعدم الحائل وكذا الصحراء الواسع ـ منه

٥ اولانه لاعموم له لجميع الازمنة ـ منه

٦ وبين المعنيين عموم من وجه لان الشجرة يكون وسط الارض مع كونها قريبة من المشرق اوالمغرب وتكون في موضع بين الشرق والغرب مع عدم كونها في غير الشام وقد يجتمعان وبهذا البيان ظهر حسن المعنى الاول ايضا فتدبر ـ منه

قوله ويوقد بحذف التاء لاجتماع زيادتين وهو غريب والقياس حذف احد المثلين كما في تنزل الملائكة والياء مع التاء ليسا مثلين لكن شبه الياء بالتاء لكونهما زائدتين كما شبهت التاء والنون في تعد ونعد بالياء في يعد فحذفت الواو معهما كما حذفت في يعد ونحوه قراءة نجي المؤمنين في نجي فحذفت النون الثانية وان كانت اصلية تشبيها لها لاجتماع المثلين بالزائدة

قوله يقع الشمس عليها حينا بعد حين بل بحيث يقع عليها طول النهار وفي حقائق السلمي مثل نوره في عبده الخاص فالمشكاة القلب والمصباح النور الذي قذف فيه والمعرفة تضيء في قلب العارف بنور التوفيق وهي نور المصباح يوقد من شجرة مباركة تضيء على شخص مبارك بين انوار باطنه على اداب ظاهره وحسن معاملته زيتونة لاشرقية ولاغربية لادنيوية ولااخروية جذبه الى قربه واكرمه بضيائه يكاد ضياء روحه يتوقد ولو لم يستمع كلاما ولم يعد نبي وقال الجنيد لاشرقية ولاغربية لاهو مائل الى الدنيا ولاراغب في الاخرة ولكنه فاني الحظ من الاكوان فقيل وعلى هذا عسك عنان القلم وينادي بلسان الاضطرار سبحانك لاعلم لنا الا ماعلمتنا انك انت العليم الحكيم

عند ابي عمرو وقال غيره انه بالالف بدون همز او هو مقنو بالواو وهو نقيض المضحاة ٢ وما اختاره المص اولى
و بمقابلة موضع اخرى وفى نسخة و لا فى مضحى تشرق الخ فيكون مقناة نقيض المضحى لكن تفسيره بقوله
تشرق الشمس عليها دائما يناسب نسخة موضع وفى الكشاف وقيل ليست مما تطلع عليه الشمس فى وقت
شروقها اوغروبها فقط بل تصيبها بالغداة والعشى جميعا فهى شرقية وغربية جميعا انتهى واشار القائل
الى ان النفى متوجه الى قيد فقط بمعونة المقام فيفيد ثبوت اجتماعهما ٣ وهو خلاف الظاهر لان المراد
على ما اختاره المص المعنى الكنوى كما قدمه فلا يقصد اثبات الشرقية و الغربية لها بل المقصود اثبات
وقوع الشمس عليها طول النهار سواء كانت شرقية فقط اوغربية فقط او بينهما كما قال كالتى تكون
على قلة الجبل اى رأس الجبل اوصحراء واسعة و من المعلوم بديهة انها قد تكون فى مطلع الشمس وقد تكون
فى مغربها لكن لا تغيب عنها الشمس الى الغروب وفى الاحتمال الثانى المراد شرق المعمورة وغربها فنفيا
واثبت انها كونها وسطها و لا يقصد فيه ايضا اثبات الشرقية والغربية انها بل قصد نفيهما واثبت انها
و بالجملة كلام المص يأبى عن اثبات الشرقية والغربية انها على انه لا وجه لكونها شرقية وغربية معا
لانهما كالضدان لان الشرق مايلى مطلع الشمس والغرب مايلى مغرب الشمس وجمعهما ٤ فى مكان متعذر
فكيف يقال ان النفى متوجه الى قيد فقط فيفيد اجتماعهما وان اراد انها فى حكم كونها ٥ شرقية وغربية
فى وقوع الشمس عليها دائما فيرجع الى ما ذكره المص اولا من المعنى الكنوى وان اراد معنى آخر فليبين
حتى ننظر اليه شرحا اوجرحا فالنفى متوجه اليهما جميعا واثبات الواسطة بينهما ثم المراد به المعنى الكنوى
قوله فتركهما ثبا اى خلاف النضج والاحتمال الثالث النفى فيه ايضا متوجه الى كل واحد منهما فينتفى كل
منهما فيثبت كونها فى موضع لا تشرق الشمس عليها دائما فتحرقها سواء كان اشراقها عليها دائما
فلا تحرقها او كان اشراقها حينا دون حين و لا تغيب عنها دائما سواء كان اشراقها عليها دائما اولا فعلى
هذا يكون ولا غربية كالتأكيد لما قبلها وان قيل ان قوله لا شرقية اعم من ان تشرق الشمس دائما فلا تحرق
او تشرق حينا دون حين او لا تشرقها عليها اصلا فقوله ولا غربية يكون حينئذ للتكميل والاحتراس
والنسبة بين الاحة لات الثلثة تعرف بالتأمل الاحرى مع ملاحظة الفحوى * **قوله** (وفى الحديث لا خير
فى شجرة فى مقناة و لا نبات فى مقناة ولا خير فيهما فى مضحى) قال ابن العراق لم اقف عليه وقال ابن حجر
لم اجده كذا قاله السعدى وعلى تقدير ثبوته عمومه لجميع الامكنة غير مسلم بل يكون اشجار الاقاليم الاول
والثانى من الاقاليم كما مر بيانه قال ابو حيان فى تذكرته فان قلت اذا لم تكن شرقية وغربية فهى قلت المعنى
ليست مشرقة والمشرقة الموضع الذى لا يصيبه ظل ومعنى لا غربية ليست فى مقناة والمقناة المكان الذى
لا تصيبه الشمس اى ليست الزيتونة تصيبها الشمس خاصة ولا الظل خاصة ولكن تصيبها هذا فى وقت
وهذا فى وقت آخر وهو احسن انها والا فالشرقية والغربية لا تخرج عنهما انتهى كذا قيل ولا يخفى ما فيه
يظهر من التقرير السابق مع الفكر الفائق ٦ ❊ ٢٢ * **قوله** (يكاد زيتها يضيء) وذكر فى فن البديع ان المبالغة
ان لم يكن ممكنا لا عقلا ولا عادة فغلو غير مقبول فاذا ادخل لفظة يكاد عليه يكون مقبولا فكون زيتها مضيأ
بنفسه محال عقلا وعادة فلذا لم يقل زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار بل ادخل لفظة يكاد لذلك قوله
تعالى ولو لم تمسسه * جملة حالية معطوفة على حال محذوفة اى يكاد زيتها يضيء فى كل حال ولو فى هذه
الحالة التى بعدانه يضيء لانتفاء مس النار وسره ان كلمة لو فى مثله لا تكون لانتفاء الشيء لانتفاء غيره
ولا للمضى وكذا ان فى مثله ليست للتعليق والاستقبال بل لمعنى ثبوت الحكم على كل حال وانهما منسلخة
عن معنى الشرط وانها مأولة بالحال او الجملة حالية و الواو رابطة لا عاطفة و المعنى مفروضا انتفاء
مس النار له لما عرفت انهما منسلخة عن الشرطية فلا اشكال بان ادوات الشرط لا تصلح للحالية لانها
تقتضى عدم التحقيق و الحال تقتضى خلافه و الحال فى مثل لافعلنه كائنا ما كان مأولة بالشرط
اى لافعلنه ان كان هذا اوغيره كذلك الشرط فى مثل هذا فى تأويل الحال مجرد عن معنى الشرط لكن
يرد على الاحتمال الاول ان الزيت يضيء بالفعل حين مس النار ولا يحسن بل لا يصح ان يقال انها يقرب
ان يكون مضيئا اذ حصول الشيء لا يعبر عنه بالقرب فلا جرم ان احتمال الحالية هو الصواب و المعنى

٢ قيل وفى القاموس المقناة المضحاة كأنه غلط منه ❊
٣ وسره ان النفى اذا دخل على متعدد فاما ان يراد نفى كل واحد منهما منفردا او مجتمعا وحينئذ تكرر لا نحو لا فارض ولا بكر واما ان يراد نفى اجتماعهما ولا تكرر فيه لا وهنا قصد اثباتهما وانها شرقية وغربية وافادة التركيب له خفية فاشار الى ان فيه قيدا مقدرا توجه النفى اليه وهو قوله فقط فيفيد اجتماعهما ولا يخفى ان هذا خلاف مذاق المص وخلاف مساق الكلام ❊
٤ الا ان يقال المراد بالشرق و الغرب طلوع الشمس عليها وغروبها فحينئذ يصح الكلام ❊
٥ وهذا الاحتمال هو المتبادر من بيانه حيث قال بل تصيبها بالغداة والعشى جميعا فهى شرقية وغربية اى فى حكمهما ❊
٦ لان الواسطة بينهما ثابتة فاذا لم تكن شرقية ولا غربية تكون فى مكان بينهما ❊
قوله وفى الحديث لا خير فى شجرة و لا نبات فى مقناة ولا خير فيهما فى مضحى المقناة و المقنوة بفتح النون وضمها المكان الذى لا تطلع عليه الشمس نقيض المضحاة

كامر يكاد زيتها يضيء حال كونه مفروضا انتفاء مس النار له وجعلها عاطفة وان ذهب اليه الاكثرون ضعيف لما مر ٢ * **قوله** (اى يكاد يضيء بنفسه من غير نار لتلالؤه وفرط وبيصه) بالواو وبالباء الموحدة والصاد المهملة البريق واللمعان يقال وبص يبص وبصا اى لمع و برق ٢٢ * **قوله** (نور على نور) خبر لمبتدأ محذوف اى هذا النور الذى شبه به الحق * **قوله** (نور متضاعف) معنى نور على نور اذ كون الشيء على شيء يفيد تضاعف ذلك الشيء لكن كون النور فوق النور بطريق التخيل اذ حقيقة الفوقية انما تكون فى الامور الكثيفة واما فى اللطيفة فيختلط بعضها ببعض فلا يظهر الفوقية * **قوله** (فان نور المصباح زاد فى انارته صفاء الزيت وزهرة القنديل وضبط المشكاة لاشعته) فان نور المصباح وهو السراج الضخم وهو الوجه الاول المعول لا الفتيلة المشتعلة هذا تعليل لكون النور المشبه به متضاعفا زاد بمعنى التعدى فى انارته وهى معنى التلألؤ ٣ صفاء الزيت لكونه من شجرة مباركة لاشرقية ولاغربية فاعل زاد وزهرة القنديل لكونه من زجاجة الزهرة بفتح الزاء البهجة والحسن وبضمها البياض والمآل واحد وضبط المشكاة اى الكوة ٤ الغير النافذة فى الجدار لاشعته لان المصباح اذا كان فى مكان متضايق كالمشكوة كان اضوأ له واجمع لنوره بخلاف المكان الواسع فان الضوء ينتشر فيه والقنديل اعون شيء على زيادة الانارة كما فى الكشاف * **قوله** (وقد ذكر فى معنى التمثيل وجوه) اى وقد ذكروا فى معنى التمثيل اى معنى التشبيه اى فى المراد منه وعبر بالتمثيل موافقة لقوله تعالى ﴿ مثل نوره ﴾ ثم المراد بالتشبيه مطلق سواء كان تشبيها تمثيليا اولا فينتظم جميع ما ذكر فى المراد منه فان بعضه تشبيه تمثيلى و بعضه تشبيه المفرد * **قوله** (الاول انه تمثيل للهدى الذى دل عليه الآيات البينات فى جلاء مدلولها وظهور ما تضمنه من الهدى بالمشكاة المنعوتة) تمثيل للهدى اى تشبيه المركب بالمركب والمعنى تمثيل للهدى الموصوف بقرينة قوله بالمشكاة المنعوتة فشبهت الهيئة المنتزعة من امور عديدة هداية الله تعالى من فى السموات ومن فى الارض والآيات البينات ودلالتها على الهدى واهتدائهم بتلك الهداية بهيئة اخرى منتزعة من امور كثيرة ايضا و هى المشكوة فيها مصباح والمصباح فى زجاجة والزجاجة كانها الى آخره لكنه تسامح فى البيان لظهور المراد فقال تمثيل للهدى والمراد تمثيل للهيئة المأخوذة من هذه الامور وكذا الكلام فى قوله بالمشكاة المنعوتة قال الامام نقلا عن جمهور المتكلمين ان المراد الهدى التى هى الآيات البينات و غير المص فقال تمثيل للهدى الذى الخ قيل قوله ٥ فى جلاء مدلولها الخ ملايم لما قاله الامام لكن المآل واحد والمراد بالهدى فى قوله ما تضمنه من الهدى الهداية لا الاهتداء قدم هذا الوجه لانه مع كونه قول الجمهور فيه مبالغة و بلاغة ولا يحتاج فى ولى الكاف المشكاة الى الاعتذار ولا يرام فيه المناسبة بين المفردات بل النظر الى وجود المناسبة والمشابهة بين الهيئتين سواء كان بين المفردات مشابهة اولا * **قوله** (او تشبيه للهدى من حيث انه محفوف بظلمات اوهام الناس وخيالاتهم بالمصباح) او تشبيه للهدى اى تشبيه المفرد وهو الهدى لكن لا مطلقا بل من حيث انه مقيد اشار اليه بقوله من حيث انه محفوف الخ وهذا من قبيل تشبيه مفرد مقيد وقال السعدى تشبيه ملفوف لا تمثيل و التشبيه الملفوف ما تعدد طرفاه ومع ذلك ان يؤتى بالمشبهات اولا ثم بالمشبه بها والنور وان كان مفردا لفظا لكنه دال على امور عديدة فاتى بالمشبهات تقديرا ثم المشبه بها لفظا فشبه الهدى بالمصباح و شبهت ظلمات اوهام الناس بالمشكوة وكون الهدى فى الآيات بكون المصباح فى زجاجة قوله من حيث انه محفوف بالمصباح من حيث انه محفوف ٦ ومحاط بالمشكاة * **قوله** (وانما ولى الكاف المشكوة لاشتمالها عليه) وانما ولى الكاف التى هى اداة التشبيه المشكاة مع ان اللايق ان يلى المصباح لكونه مشبها به كما صرح به بقوله بالمصباح لاشتمال المشكوة على المصباح اى ان المشتمل على الشيء يعطى له حكم الشيء وسره انه مقدم على المشتمل عليه فى بادى النظر فقدم لفظا لذلك حتى ذهب بعضهم انه من المقلوب و التقدير مثل نوره كمصباح فى مشكوة قال النحرير فى المطول وذلك اى ولى نحو الكاف غير المشبه به اذا كان المشبه به مركبا لم يعبر عنه بمفرد دال عليه انتهى وهنا ليس كذلك الا ان يقال انه اذا دخل على المشتمل فكأنه دخل على ما فيه فالمشكوة مشبه بها باعتبار ما دخل فيه او يقال انه ابلغ لان الانارة اذا نسبت الى المشكوة فالمصباح اقوى فيها والكل تكلف فالتشبيه التمثيلى ارجح بل اصوب ثم ان هذا البيان فى كلا التوجيهين بناء على ان المراد بالنور الهداية كما هو قول ابن عباس رضى الله عنهما

---

٢ من انه ان كان الواو للعطف يكون المعطوف عليه ضد المعطوف وهو مساس النار له فيكون الزيت حينئذ مضيأ بالفعل لا قريبا به و هو ظاهر منه

٣ والمعنى زاد فى شان انارته حظا تاما اولاجل انارته شيء جسيم صفاء الزيت ومفعول زاد محذوف ولك ان تحمل لفظة فى على التجريد اى زاد انارة فى انارته صفاء الزيت منه

٤ هذا معنى الاول ولم يتعرض المعنى الثانى لانه مرجوح منه

٥ قيل فى جلاء الخ متعلق بتمثيل وهو وجه الشبه وهو مركب عقلى كما شرح الكشاف انتهى ولا يخفى ان هذا ليس بمحقق فى المشبه به اذ لا دلالة فضلا عن جلاء مدلولها و الاول ان فى بمعنى اللام اى البينات لجلاء مدلولها او بمعنى مع اى مع جلاء الخ من تتمة الامور المعتبرة فى طرف المشبه وجه الشبه الانتفاع التام بالبلغ نافع والخلاص عن المكروه والوصول الى النجاة منه

٦ وقيل محفوفة بالظلمات ولا حاجة اليه منه

قوله وفرط وبيصه الوبيص اللمعان ويقال وبص وبصا اذا لمع لمعانا وعن عائشة رضى الله عنها قالت كانى انظر وبيص الطيب فى مفرق رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ثلاث من احرامه وفى رواية كنت ارى وبيص المسك على مفارق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا مبنى على تشبيه فوحة الطيب بلمعان النور

قوله او تشبيه للهدى وانما قال فى الوجه الاول تمثيل وقال فى هذا الوجه تشبيه لان كلا من طرفى التشبيه فى الوجه الاول هيئة مركبة منتزعة من امور فيناسبه التمثيل الذى يستعمل فى تشبيه المركب بالمركب خاصة و الطرفان فى هذا الوجه مفردان فيناسبه لفظ التشبيه المستعمل فى المركب والمفرد

قوله وانما ولى الكاف المشكاة يعنى اذا كان المشبه به المصباح لكان ينبغى ان يدخل اداة التشبيه على المصباح لكن دخلت على المشكاة لان المشكاة مشتملة على المصباح فكانت بهذه الملابسة كانها داخلة على المصباح

٢ وحاصله حمل الهدى على الاهتداء والمقصود من التمثيل ان ايمان المؤمن قد بلغ فى الصفاء عن الشبهات والامتياز عن ظلمات الضلالات مبلغ المذكور اى صار نورا كذا فى التفسير الكبير فعلم منه ان المراد باوهام الناس وخيالاتهم اوهام المؤمنين لانهم لايخلون عن الاوهام قال المص فى تفسير قوله تعالى انى ظننت انى ملاق حسابيه ولعل التعبير بالظن اشعار بانه لايقدح فى الاعتقاد ما يهجس فى النفس من الخطرات التى لاينفك العلوم النظرية غالبا عنها انتهى فدلالته على ماذكرنا اظهر من ان يخفى منه

٣ فهو تشبيه مفرق لاتشبيه مركب منه

والمعنى الذى ادعى المص انه يقرب منه قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ولاتنس الاحتمالات التى ذكرها فى قوله تعالى الله نور السموات وتأمل فيما ذكره فى معنى التمثيل اى وجه من الوجوه ناظر فلاتغفل فى رد كل ماذكر الى مراقبه • **قوله** (وتشبيهه به اوفق من تشبيهه بالشمس) اى اوفق لمقتضى المقام لان ضوء الشمس اذا ظهر امتلأ العالم نورا خالصا من غير ان يكون محفوفا بظلمات والمقصود كما عرفته وصف الهدى الكاملة المحفوفة بظلمات الاوهام لكن هذا يختص بالوجه الثانى والبيان العام ان الشمس والقمر يلحقهما الخسوف كما فى اللباب والاول السكوت عن نكتة اذ ماذكر فى وجهه لايخلو عن خدشة • **قوله** (اوتمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة المنبث فيها من مصباحها ويؤيده قرآءة ابى مثل نور المؤمن) اوتمثيل لما نور الله الخ فحينئذ يكون المضاف مقدرا كما اشار اليه بقوله ويؤيدها قراءة ابى الخ والمعنى مثل نوره كنور مشكاة وحاصله مثل نوره ٢ الذى اودعه الله تعالى فى قلب المؤمن فالاضافة لكونه منافقه فى قلبه كسبا او بديهة اخره اذ فيه تقدير كثير وايضا الايلايم قوله الله نور السموات الخ قيل ورجحه الطيبى على غيره وقال انه تفسير السلف وانه الانسب بالمقام ولايظهر انسبيته بالمقام لما عرفته من ان تمثيل الهدى هو الانسب بقوله تعالى الله نور السموات ونقل البغوى عن كعب انه قال انه مثل ضربه الله تعالى لنبيه فالمشكاة صدره والزجاجة قلبه والمصباح مافيه من الحكم وعن الحسن الشجرة المباركة شجرة الوحى يكاد زيتها يضئ يكاد القرآن يتضح وان لم يقرأ اوشجرة النبوة فعلى هذا النقل الكلام استعارة تمثيلية ذكر اللفظ المركب الموضوع للهيئة المشبه بها واريد الهيئة المشبهة وفيه احتمالات كثيرة ذكرت فى التفسير الكبير وانت قد عرفت ماهو الانسب بالمقام والعلم عند الله مالك العلام فحينئذ يقال التشبيه به اوفق من تشبيهه بالشمس ووجهه ظاهر • **قوله** (اوتمثيل ٣ لما منح الله تعالى به عباده) قيل وهذا مبنى على كلام الحكماء ولذا قال الطيبى ان المقام ينبو عنه فتركه اولى من ذكره انتهى ولايخفى عليك ان القوى الخمسة الباطنة مما ذهب اليه بعض المتكلمين والكلام مبنى عليه والحواس الظاهرة لاكلام فيها اصلا فهو مبنى على كلام بعض المتكلمين لاعلى كلام الحكماء نعم انه بعيد عن المقام لكنه ليس يختص بهذا الوجه لما عرفت غير مرة من ان قوله تعالى الله نور السموات يلايمه كون المعنى مثل نوره مثل هداه وقوله تعالى ولقد انزلنا اليك ايات بينات يقتضى كون المعنى ذلك لانه اذا كان المراد بقوله مثل نوره اى مثل هداه وبيانه كان مطابقا لماقبله • **قوله** (من القوى الدراكة الخمس المرتبة التى بنوط بها المعاش والمعاد) بعض القوى ليس بدراك كما ظهر من تقريره فى الكلام تغليب الخمس المرتبة لان الحس المشترك فى مقدم البطن الاول من الدماغ والخيال فى مؤخره والقوة الوهمية فى البطن الاخر من الدماغ وفى مقدمه والقوة الحافظة فى مؤخره ومحل المتخيلة المتفكرة هو الدودة الحاصلة فى وسط الدماغ الموضوعة بين البطنين هذا البيان موافق لما هو المشهور عندهم لكن المص ذكرهنا القوة العقلية والقوة القدسية بدل القوة الوهمية والحافظة فحينئذ الترتيب يظهر من تقرير المص فتأمل فاتضح معنى قوله المرتبة التى ينوط بها المعاش والمعاد فان الادراكات الجزئية المتعلقة بالامور الجزئية مثل الحرفة والتجارة انما يكون بتلك القوى فصلاح المعاش منوط بها واما كون صلاح المعاد منوطا به فلان الاحكام الخمسة المتعلقة بالافعال الجزئية انما يعرف العقل بواسطتها • **قوله** (وهى الحساسة التى تدرك المحسوسات بالحواس الخمس) اى القوة الحساسة وهى الحس المشترك وهى القوة التى ترتسم فيها صور الجزئيات المحسوسة بالحواس الخمسة الظاهرة التى كالجاسوس فيطالعها النفس فتدركها ولما كانت هذه القوة آلة للنفس سميت مدركة فقوله التى تدرك المحسوسات مجاز فى الاسناد او بناء على انها مدركة دون النفس • **قوله** (والخيالية التى تحفظ فيه صور تلك المحسوسات) اشارة الى ماذكرنا من ان بعض القوى ليس بدراك فالقوة الخيالية هى التى تخيل صور المحسوسات بعد غيبتها وتحفظها • **قوله** (لتعرضها على القوة العقلية متى شاءت) لتعرضها اى لتعرض تلك القوة الخيالية المحسوسات المدركة على القوة العقلية لكن لانفس المحسوسات بل ما اشتمل تلك المحسوسات عليها من المعقولات يجئ الاشارة اليه فى قوله والخيالية كالزجاجة الى قوله بما يشتمل عليها من المعقولات فاندفع توهم المنافاة بين هذا وبين قوله والقوة العقلية التى تدرك الحقايق الكلية • **قوله** (والقوة العقلية التى تدرك) عطف على الخيالية وعدها من الحواس الباطنة وهو غير متعارف والمتعارف القوة الوهمية والقوة الحافظة ولم يذكرهما ولعل السر ان فى الاية لم يذكر شئ يناسب كونه

قوله وتشبيهه به اوفق من تشبيهه بالشمس اى تشبيه الهدى بالمصباح اوفق لحال المشبه من تشبيهه بالشمس فان المشبه به محفوف بالظلام كالمشبه بخلاف الشمس فانها غير محفوفة بالظلام

قوله اوتمثيل لما نور الله به قلب المؤمن والطرفان ههنا مركبان كما فى الوجه الاول فلذا آثر لفظ التمثيل على التشبيه

قوله اوتمثيل لما منح الله تعالى عباده من القوى الدراكة والتركيب فى هذا التشبيه ظاهر ولذا عبر عنه بالتمثيل وحمله على التشبيه المفرق جائز جوازا مرجوحا لكن حمله على التركيب ادخل فى البلاغة

قوله وهى الحساسة اى وهى الحواس الخمس الظاهرة المدركة بالمحسوسات كالسمع والبصر والذوق والشم واللمس

قوله فان الحساسة كالمشكاة لان محلها كالكوى بين رحمه الله وجه التشبيه فى تشبيه كل مفرد من مفردات طرف المشبه بكل من مفردات طرف المشبه به فوجه الشبه فى تشبيه الحساسة بالمشكاة ثلاثة اشياء المحلية وكون الوجه الى الظاهر بحيث لايدرك غير المقابل والاضاءة بواسطة وفى تشبيه الخيالية بالزجاجة شيئان الاول قبول الصور من الجوانب ثم ضبطها لما صور الخبز ونحوه عنده والثانى الانارة وفى تشبيه العاقلة بالمصباح هو الاضاءة لكنها فى المشبه به محسوس وفى المشبه معقول وفى تشبيه الفكرة بالشجرة المباركة هو التأدية الى ثمرات كثيرة لكن المؤدى اليه فى جانب المشبه به محسوس وفى جانب المشبه معقول وهو النتايج الفكرية الحاصلة من القياسات والعلوم الساذجة الحاصلة من المعرفات وفى تشبيهها بالشجرة الزيتونة هو افادة الثمرات التى هى الانوار فان الشجرة الزيتونة تثمر ثمرة الزيت الذى هو مادة النور كما ان المفكرة تثمر ثمرات النتايج التى هى انوار العلوم وفى تشبيه القوة القدسية بالزيت هو قوة الاستعداد للاضاءة وقوله لاشرقية ولا غربية شرط لهذا التشبيه ويسمى مثل هذا التشبيه فى علم البيان تشبيها مشروطا كقوله حلت رد ينيا كان سنانه سنا لهب لم يتصل بدخان

(مشبها)

مشبهابه لهمـا كما سيجئ * **قوله** (والمفكرة وهى التى تؤلف المعقولات ليستنتج منها علم مالم يعلم والقوة القدسـية التى يتجلى فيها لوائح الغيب واسرار الملكوت) وهى التى تأخذ المعارف العقلية فتؤلفها فتنتج من تأليفها علمـا بالمجهول كذا قاله الامام وخلاصة ماقاله المص والمفكره وهى التى الخ والقوة الفكرية تنقسم الى ماتحتاج الى تعليم وتنبيه والى مالاتحتاج اليه ٢ ولابد من هذا القسم قطعا للتسلسـل فبالحرى ان يعبر عن هذا القسم لكماله وصفائه وشدة استعداده بانه يكاد زيتها يضئ ولولم تمسسـه نار وهى القوة القدسـية كما قاله الامام والى هذا اشـار المص بقوله والقوة القدسـية الخ * **قوله** (المختصة بالانبياء والاولياء المعنية بقوله تعالى ولكن جعلناه نورا نهدى به من نشاء من عبادنا) وفى التفسير الكبير وبعض الاولياء ٣ قوله تعالى • ولكن جعلناه • اى الروح او الكتاب او الايمان نورا نهدى به من نشـاء من عبادنا بالتوفيق للقبول والنظر فيه * **قوله** (بالاشياء الخمسة المذكورة فى الآية وهى المشكوة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت) بالاشياء الخمسة متعلق بالتمثيل على طريق اللف والنشر المرتب كما اوضحه بما لامزيد عليه * **قوله** (فان الحاسة) وفى نسخة بدله الحسـاسة اى الحس المشـترك * **قوله** (كالمشكوة لان محالها الكوى ووجهها الى الظاهر لاتدرك ماوراءها) لان محالهـا الكوى وفى نسـخة كالكوى وهو الظاهر جمع كوة بفتح الكاف وضمهـا والكوى بكسر مع مد وقصر وبضم مقصـورا قال الامام اما الروح الحسـاس فاذا نظرت الى خاصيته وجدت انواره خارجة من ثقب عديدة كالعينين والاذنين والمنخرين فاوفق مثال من عالم له من عالم الاجسـام المشكاة انتهى فظهر منه ان لفظ محالها مخل ٤ بالمرام لان المشبه بالمشكاة نفس الحاسة بل الظاهر المشكوة بصيغة الافراد والقول بانه لتعدد المواد تكلف فالواضح فى التعبير فان الحساسة كالمشكوة وجهها الى الظاهر لايدرك ماوراءها قيل ومحالها ووجهها الحاسة والمراد منه بيان وجه السـبب لتجويفها وتوجههـا الظاهر البيت لاالى خلفهـا لتوجهها للحواس الظاهرة وكونها فى مقدم الدماغ وانت خبير بان ماذكره لايفيد هنا وان صح فى نفسـه لان الكلام فى التمثيل فحق العبارة ان يذكر ماهو مشبه بالمشكاة وهو نفس الحاسة لامحالها وبيان وجه السـبب لتجويفها مطلب آخر قوله لاتدرك اى تلك الحاسـة ماوراءها ما خلفهـا بل تدرك امامها لكونها متوجهة الى الامام ومافى امامها هو المحسوسات بالحواس الظاهرة ومافى خلفها هى المعقولات كما ان المكوة فيها مصباح اضاءتها امامها لاخلفها * **قوله** (واضاءتها بالمعقولات لابالذات) جواب سؤال مقدر قوله لابالذات بل بواسطة اشتمال مدركاتها الحسـية المعقولات كما سيجئ * **قوله** (والخيالية كالزجاجة فى قبول صـور المدركات من الجوانب وضبطهـا للانوار العقلية وانارتها بما يشتمل عليها من المعقولات) كالزجاجة فى قبول صـور المدركات المحسوسات باحدى الحواس الظاهرة وحفظها كما ان الزجاجة ٥ قابلة للصور اللامعة الحسية المنعكسـة اليها فاتضح العلاقة بينهما وهو قبول الصور اللامعة وتلك الصور محسوسة فى المشبه به ومعقولة فى المشـبه قوله من الجوانب اى الحواس الظاهرة فانها كالانهار الخمسـة المنصـبة فى حوض واحد قوله وضبطها اى صور المدركات الحسية للانوار العقلية وهى المدركات العقلية وانارتها اى الخيالـية وكونها مضيأة بما يشتمـل عليها من المعقولات فانا كتسـاب العقـل المعـارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احسـاس الجزئيات ولذا قيل من فقد حسـا فقد علما وفى شرح المواقف واعلم ان الحس لايفيد الا حكما جزئيا كما فى قولك هذه النار حارة واما الحكم بان كل نار حارة فمستفاد من الاحساسات الجزئية الكثيرة مع الوقوف عـلى العلة فلعل الاحسـاسات الجزئية تعد النفس لقبول العقـد الكلى من المبدأ الفياض فاتضح معنى قوله بما يشتمـل عليها من المعقولات * **قوله** (والعاقلة كالمصباح ٦ لاضاءتها بالادراكات الكلية والمعارف الالهيـة) لاضاءتها اى بكونها مضيئة فالاضاءة لازمة بالادراكات الكلية سواء كانت ضرورية اونظرية مستفادة من الاحساسـات والمعارف الالهية والاعتقادات الحقة فانها لاتنال بالحس فادراكها بالعقل وان لم تكن كلية ولهذا قوبلت بالادراكات الكلية * **قوله** (والمفكرة بالشجرة المباركة لتأديها الى ثمرات لانهاية لها) والمفكرة اى القوة المفكرة كالشجرة المباركـة قوله لتأديها اى القوة المفكرة اشـارة الى العلاقة واللام متعلق بالتشـبيه الذى يفهم من الكاف اى شـبه المفكرة بالشجرة لتأديها الى ثمرات معنوية غير متناهية كما ان نوع شجرة مباركة لها ثمرات حسـية لانهاية لها بمعنى لاتقف عند حد

٢ وفى بيان الامام نوع تسامح اذ المحتاج الى تعليم وتنبيه وغير محتاج اليهما العلوم لاالقوة والتسلسل يكون منقطعـا بالانتهاء الى البـديهى لاالى القوة القدسية منه

٣ لكن الظاهر مااختـاره المص اذ لافرق بين ولى وولى منه

٤ الا ان يقال ان اضافة المحل اليها بادنى منه

٥ فانهـا فى الاصـل من جوهر كثيف وصـار براقا حتى صـار لايحجب نور المصباح بل يؤديه على وجهه ثم تحفظه عن الانطفاء بالرياح العـاصفة فالخيـالية تحفظ الصور المحسوسـة عن الانطفاء بالنسيان منه

٦ والعـاقلة كالمصباح كون العـاقلة كالمصباح اذا حصلت العلوم بحيث يتمكن من استحضارهـا متى شاءت كما ظهر فى بيـان التمثيل الآتى واليه اشـار هنا بقوله لاضاءتها بالادراكات الكلية الخ ومادام فى مرتبة العقل الهيولانى والعقل بالملكة لايكون كالمصباح منه

قوله بالاشـياء الخمسة متعلق بتمثيل فان هذه الخمسة هى الممثل بها

* قوله (والزيتونة المثمرة بالزيت الذي هو مادة المصابيح التي لاتكون شرقية ولاغربية لتجردها عن اللواحق الجسمية) والزيتونة عطف على شجرة اى شبه القوة الفكرية بالزيتونة خاصة بعد تشبيهها بالشجرة المباركة هذا مقتضى كلامه ولايخفى مافيه اذالزيتونة كما عرفت بدل منها لتجردها اى القوةالمفكرة عن اللواحق والعوارض كما ان الزيتونة مجردة عن العوارض المانعة من الجودة ومن كمال النضج ومن كونها محرقة او باقية نيا * قوله (اواوقوعها ٢ بين الصور والمعانى) بين الصور المشابهة بالشرق فى الظهور والمعانى التى هى ٣ المشابهة بالغرب * قوله (متصرفة فى القبيلتين منتفعة من الجانبين) اى الصور والمعانى بالتركيب مرة والتحليل وقدمر ان القوة المفكرة تؤلف المعقولات وهذا يفيد انها تؤلف المعقولات والمحسوسات وفى شرح المواقف والقوة المتخيلة وهى القوة التى تتصرف فى الصور المحسوسات والمعانى الجزئية المنتزعة منها وتصرفها فيها بالتركيب تارة و بالتفصيل اخرى ثم قال وهذه القوة اذا استعملها العقل فى مدركاتها بضم بعضها الى بعض او فصله عنه سميت مفكرة انتهى فعلم منه ان المفكرة من حيث انها مفكرة لاتقع بين الصور والمعانى بل شانها تأليف المعقولات بعضها مع بعض كما صرح به فيما سبق الا ان يقال اعتبرها هنا كونها متخيلة وهناك كونها مفكرة لكن تسامح فى التعبير وعبر بالقوة المفكرة عن القوة المتخيلة لاتحادهما ذاتا فلاتغفل ٤ * قوله (والقوة القدسية كالزيت فانها لصفائها وشدة ذكائها تكاد تضئ بالمعارف من غير تفكر ولاتعليم) تضئ والمناسب للمشبه به يكاد يضئ لكن الامر هنا ما ذكره المص فالجامع بينهما لايكون متحدا ٥ فى هذا الوجه الكلام محمول على التشبيه فى المفردات واطلاق التمثيل على مثل هذه غير متعارف وان صح استعماله فيها بطريق التشبيه المفروق وهو ان تأخذ اشياء فرادى فتشبهها بامثالها كما عرفت مفصلا وهذا البحث قد سبق مفصلا فى سورة البقرة فى قوله تعالى "او كصيب من السماء" الآية حيث قال و يمكن جعلهما من قبيل التمثيل المفرد فعلم منه صحة اطلاق التمثيل على التشبيه المفرد * قوله (او تمثيل للقوة العقلية فى مراتبها بذلك فانها فى بدأ امرها خالية عن العلوم مستعدة لقبولها) فى مراتبها ٦ اى مراتب القوة العقلية وهى اربع العقل الهيولانى وهو الاستعداد المحض لادراك المعقولات اشار اليها بقوله فانها فى بدأ امرها الخ كما للاطفال فان لهم فى هذه الحالة الطفولية وابتداء الخلقة استعدادا محضا ليس معه ادراك ٧ وليس هذا الاستعداد حاصلا لسائر الحيوانات * قوله (كالمشكاة) اى شبه القوة العقلية فى بدأ امرها بالمشكاة فكما ان المشكاة خالية عن الضياء الحسى لكنها قابلة له ٨ كذلك العقل الهيولانى خالية عن الادراك * قوله (ثم تتنقش بالعلوم الضرورية بتوسط احساس الجزئيات) اى المرتبة الثانية لها العقل بالملكة وهو العلم بالضروريات والعلم بها حادث بعد الفطرة فله شرط حادث بالضرورة دفعا للترجيح بلا مرجح واختصاصه بزمان معين وما هو ذلك الشرط الا الاحساس بالجزئيات والى هذا البيان اشار بقوله بتوسط احساس الجزئيات والعلوم الضرورية الحاصلة للقوة العاقلة الصور الكلية والاحكام التصديقية لاالاحساس الجزئيات فانه واسطة فى ذلك فان بواسطة الاحساس بالجزئيات يحصل التنبه لما بينها من المشاركات والمباينات لان النفس اذا احست جزئيات كثيرة وارتسم صورها فى الاتها الجسمانية ولاحظت نسبة بعضها الى بعض استعدت لان تفيض عليها من المبدأ صور كلية واحكام تصديقية فيما بينها فهذه علوم ضرورية كذا فى شرح المواقف لكن لابد من قيد وهو الاطلاع ٩ على العلة مثلا كل ثلج بارد وكل نار حارة مستفاد من احساس جزئيات الثلج والنار مع الوقوف على العلة فحينئذ تعد النفس لان تفيض لقبول الحكم الكلى من المبدأ الفياض وقس عليه كل عسل حلو وكل خل مر الى غير ذلك مما لايكاد ان يتناهى ولا يريد بها العلم بجميع الضروريات لان العنين والاكمه لا يتصور ان ما هية لذة الجماع وماهية اللون وقس عليه ما عداه * قوله (بحيث تتمكن من تحصيل النظريات فتصير كالزجاجة متلألئة فى نفسها قابلة للانوار) اشارة الى المرتبة الثالثة للعاقلة وهى العقل بالفعل وهو ملكة استنباط ١٠ النظريات من الضروريات ولذا قال تتمكن من تحصيل النظريات اى من الضروريات متى شاء استحضر الضروريات ولاحظها واستنتج منها النظريات فتصير كالزجاجة قابلة للانوار اى للادراكات النظريات التى كالانوار والمعنى فتصير اى القوة العقلية بعد ادراكها العلوم الضرورية بحيث تتمكن من تحصيل النظريات كالزجاجة متلألئة فى نفسها بسبب العلم بالضروريات قابلة للانوار للادراكات النظريات التى هى

٢ فيه اشارة الى ان معنى كونها لاشرقية ولاغربية كونها متوسطة بين شرقية وغربية فلاوجه لما قاله ابوحيان كما مر بيانه　منه　٣ اى المعانى كالغرب فى الخفاء　منه　٤ اشارة الى ان فيه نوع تعقيد وضعف　منه　٥ الا ان يقال ان قوله من غير تفكر ولاتعليم يفيد ما افاده كلمة يكاد فحينئذ الجامع يكون متحدا وماسيأتى وان كان بقوة قدسية فكالذى يكاد زيتها يضئ اوضح من هذا وفى بعض النسخ يكاد يضئ فالمراد يقرب قربا مقارنا لفعل فتأمل　منه　٦ وهذا تشبيه مفرق لاتمثيلى كما قيل والماول الكاف المشكاة من بين المشبه بها لانها اعتبرت ظرفا للمصباح والزجاجة الموصوفة فحسن ايراد المشبه به باداة واحدة　منه　٧ يرد عليه ظاهرا ان الطفل يدرك امه وجوعه ونحوه فتدبر　منه　٨ كون المشكاة قابلة للضياء القائم بها منظور فيه فالمشابهة بينها وبين العاقلة خفية اذ العاقلة موصوفة بالادراك بذاتها بعد الخلو عنها دون المشكوة　منه

٩ فاندفع الاضطراب بان المدرك بالاحساس الجزئيات فمن اين العلم بالكلى لانه يجوز ان يكون بعض الجزئيات مخالفا للبعض الذى ادرك بالحس وجه الاندفاع انه انضم اليه الوقوف على العلة فلاجرم ان ما لم يدرك من الجزئيات مثل ما ادرك منها فيصح الحكم الكلى　منه

١٠ هذا مختار صاحب المواقف وقيل ليس العقل بالفعل ما ذكر بل ما اشتهر من انه حصول النظريات بحيث يستحضرها متى شاء بلا روية فعلى هذا قوله بحيث يتمكن الخ لايكون اشارة الى العقل بالفعل بل يكون تفصيلا للتمكن الحاصل من العلم بالضروريات كما اشرنا اليه فى حل قوله فكالتى يكاد زيتها بقولنا الا ان يقال ان التمكن المنقسم الى هذه الاقسام الخ　منه

قوله او تمثيل للقوة العقلية فى مراتبها بذلك اى او تمثيل للقوة العقلية فى مراتبها الاربع التى هى مرتبة العقل الهيولانى ومرتبة العقل بالملكة ومرتبة العقل المستفاد ومرتبة العقل بالفعل بذلك اى بتلك الخمسة المذكورة فى الاية من المشكاة والزجاج والمصباح والشجرة والزيت والامانع هنا ايضا ان يكون التشبيه من باب التشبيه التمثيلى فيحمل على تشبيه المركب من الامور بالمركب منه ولذا اختار لفظ التمثيل هنا ايضا واشار رحمه الله ايضا الى وجه التشبيه فى التشبيهات الواقعة فى هذه المراتب وتقريره ان القوة العاقلة فى بدء امرها خالية عن العلوم كلها لكن قابلة لها فهى فى هذه المرتبة تسمى عقلا هيولانيا وبهذا الاعتبار تشبه بالمشكاة التى لا نور لها فى حد ذاتها ثم اذا حصلت الضروريات عندها وتمكنت من تحصيل النظريات فلها فى ذلك التمكن ثلاثة درجات الدرجة الاولى ان يكون ذلك التمكن بفكر واجتهاد والدرجة الثانية ان يكون بحدس وهى بحسب الدرجة الاولى يشبه بالزجاجة وبحسب الدرجة الثانية يشبه بالزيت ويسمى فى هاتين الدرجتين عقلا بالملكة والدرجة الثالثة ان يكون ذلك التمكن بالقوة القدسية فهى بحسب الدرجة تشبه بالتى يكاد زيتها يضئ ولو لم تمسسه نار ولها فى هذه المرتبة حالتان الحالة الاولى تمكنها من استحضار العلوم متى شاءت وهى تسمى بحسب هذه الحالة عقلا مستفادا وتشبه بالمصباح والحالة الثانية ان يكون العلوم عندها حاضرة بالفعل بحيث لاتغيب اصلا فهى بحسب هذه الحالة تسمى عقلا بالفعل وتشبه نور على نور واما وجه الشبه فى هذه التشبيهات فظاهر لمن تأمل فانه فى تشبيه ١١

٢٢ * يهدى الله لنوره * ٢٣ * من يشاء * ٢٤ * ويضرب الله الامثال للناس * ٢٥ * والله بكل شئ عليم

كالانوار * قوله (وذلك التمكن ان كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتونة) ان كان الخ فيه مسامحة اذ المراد ان تحصيل النظريات بسبب التمكن الحاصل من علم الضروريات ان كان بفكر الخ اذ قد عرفت ان التمكن حاصل بسبب العلم بالضروريات فلا جرم ان المراد ماذكرناه والمعنى ان كان تحصيل النظريات بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتونة اى القوة العقلية فى هذه المرتبة كالشجرة ٢ الزيتونة وهذه المرتبة لاوساط الناس * قوله (وان كان بالحدس فكالزيت) بالحدس اى بسرعة الانتقال من المبادى الى المطالب فكالزيت وهذه المرتبة لاعلى الناس من غير الانبياء والاولياء فشبه التحصيل بالنظر الى الشجرة الزيتونة لان الايقاد منها يحتاج الى كسب وطول عمل وشبه التحصيل بالحدس بالزيت فى السرعة فكما ان ايقاد الزيت بمس النار سريعا كذلك التحصيل بالحدس يكون دفعيا سريعا واوكان بالحركة والانتقال من المبادى الى المطالب لكنه ليس بتدريج * قوله (وان كان بقوة قدسية فكالذى ٣ يكاد زيتها يضئ لانها تكاد تعلم ولو لم يتصل بها ملك الوحى والالهام) فكالذى يكاد زيتها الخ اى فكالشجرة المباركة لاشرقية ولاغربية لانها تكاد تعلم ولو لم تتصل وفيه نوع خدشة لان التحصيل بالقوة القدسية يقتضى حصول العلم بالفعل قوله ثم اذا حصلت لها العلوم الخ يقتضى عدم حصوله وان حمل الكلام على ظاهره وقيل المراد تقسيم التمكن يرد عليه ما مر من انه يحصل بالعلم بالضروريات الا ان يقال ان التمكن المنقسم الى هذه الاقسام حاصل بذلك العلم الضرورى وبعد حصوله يتنوع بالانواع المذكورة بالامور المذكورة ولا يخفى ضعفه وبالجملة لايخلو هذا المحل عن دغدغة وخدشة قيل وتحقيقه كما فى المحاكمات ٤ ان هناك استعدادا محضا واستعدادا اكتساب واستعداد استحضار وحصول ولاشك ان استعداد الاكتساب بحسب الاستعداد المحض واستعداد الاستحضار بحسب استعداد الاكتساب فيكون الزجاجة وهى عبارة عن العقل بالملكة انما هى فى المشكاة وهى العقل الهيولانى والمصباح وهو العقل بالفعل فى الزجاجة التى هى العقل بالملكة لانه انما يحصل باعتبار هو حصول العقل اولا والعقل بالملكة انما يخرج بالقوة الى الفعل بالفكر والحدس والشجرة الزيتونة اشارة الى الحدس ويكاد زيتها يضئ اشارة الى القدسية فان قلت هذا لا ينطبق على النظم لانه وصف الشجرة بتلك الصفات وهذه امور متباينة لا يجوز وصف احدهما بالآخر قلت الشجرة الزيتونة شئ واحد فاذا رقت فى اطوارها حصل لها زيت واذا رق وصفا كاد يضئ وكذا الاكتساب بقوة نفسية هى فكره فاذا رقت كانت حدسا ثم قوة قدسية فهى وان كانت متباينة ترجع الى شئ واحد كالشجرة * قوله (الذى مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنها) الذى الخ صفة لهما على سبيل البدل او لكونهما فى حكم شئ واحد او صفة الالهام واكتفى به عن صفة الوحى قوله والالهام عطف على ملك الوحى او على الوحى كما هو الظاهر واولم يذكر الملك لكان اشمل قوله مثله اى نظيره النار اى النار الخالص عن الدخان وهى النور ٥ قوله من حيث ان العقول تشتعل عنها اى عن مثل النار فضمير عنها راجع الى النار بتقدير المضاف وقيل هو لمرجع ضمير مثله فلو ذكره كان اظهر * قوله (ثم اذا حصلت لها العلوم من حيث تمكن من استحضارها متى شاءت كان كالمصباح) وهذه المرتبة الرابع من المراتب الاربع للقوة العاقلة وهى العقل المستفاد وهذه المرتبة هى الكمال من هذه المراتب وباقى المراتب وسائل الى ذلك الكمال وكذلك المصباح هو المقصود والباقى وسائل الى حصول المصباح بعضها بعيد وبعضها متوسط وبعضها قريب كل ذلك مكشوف مما سلف فليتأمل * قوله (فاذا استحضرها ٦ كان نورا على نور) فاذا استحضرها بعد غيبتها كان ذلك الاستحضار نورا زائد على نور وهو حصول العلم اولا ٢٢ * قوله (اى لهذا النور الثاقب) وهو الهدى الذى دل عليه الآيات البينات قوله لهذا النور اشارة الى رد حمل النور على غيره ٧ * ٢٣ * قوله (فان الاسباب دون مشيئته لاغية) دون مشيئته اى عند مشيئته لاغية من اللغو اى مضمحلة * قوله (اذ بها تمامها) اذ بها اى بالمشيئة تمام الاسباب ٢٤ * قوله (ادناء للمعقول من المحسوس توضيحا وبيانا) ادناء اى تقريبا له لان المثل يريك المتخيل محققا والمعقول محسوسا ٢٥ * قوله (معقولا كان او محسوسا ظاهرا كان او خفيا) معقولا كان الخ فيدخل فيه المعدوم قوله ظاهرا الخ تعميم للمحسوس وهذا التعميم بالنسبة الينا * قوله (وفيه وعد ووعيد لمن تدبرها ولمن لم يكترث بها) من الاكتراث وهو الاعتبار قوله لمن تدبر الخ نشر مرتب اشار به الى ان المراد بهذه الجملة الوعد والوعيد اما مجازا مرسلا

٢ وماذكر فى النظم الجليل الشجرة الزيتونة التى يكاد زيتها فكونها مشبها بها تارة للقوة العقلية فى هذه المرتبة بلا اعتبار الصفة المذكورة واخرى مشبها بها لها فى مرتبة اخرى مع اعتبار كون زيتها يضئ مما لايناسب جزالة النظم الكريم اذ المذكور فيه الشجرة الواحدة الموصوفة لا الشجرتين حتى تجعل مشبها بها مرتين لامرين فلا جرم ان هذا الاحتمال واه جدا وعن هذا اخره واهله اسقطه رأسا لان فيه محلا اخر غير ماذكر كما يظهر من تقريرنا سعد

٣ وفى بعض النسخ فكالتى وهو الظاهر سعد

٤ ولاشارة فى هذا التحقيق الى العقل المستفاد لانه فى صدد بيان الاستعداد وفى بيانه نوع قصور تأمل سعد

٥ فان المراد بالنور الجوهر المضئ والنار كذلك غير ان ضوءها مكدر مغمور بالدخان محذور عنه بسبب مايصحبه من فرط الحرارة والاحراق فاذا صارت مهذبة مصفاة كانت محض نور كذا بينه المص فى سورة البقرة فى تفسير قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم الآية سعد

٦ هذا توضيح قوله تعالى نور على نور خارج عن الاشياء الخمسة المذكورة فى الآية وهى المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت وانا قال البعض وانها نور على نور وهو العقل المستفاد وقد مثل نوره تعالى بالعقل المستفاد ط وهو كمال النفس الانسانية فى القوة النظرية تحقيقا لاستلزام معرفة النفس معرفته انتهى ولا يخفى ان هذا لايلائم كلام المص حيث قال او تمثيل للقوة العقلية فى مراتبها لذلك اى بالمذكور فى الآية الكريمة وهى الاشياء الخمسة كما عرفته قوله نور على نور خارج عن الخمسة المذكورة فالهيولانى شبه بالمشكاة والعقل بالملكة شبه بالزجاجة والعقل بالفعل وهو ملكة الاستنباط كما اختاره صاحب المواقف بالشجرة الزيتونة وبالزيت وبالتى يكاد زيتها كما فصله المص والعقل المستفاد بالمعنى المشهور وهو ان يصير النظرى مشاهدا للقوة العاقلة شبه بالمصباح قوله فاذا استحضرها كان نورا على نور ذكرهنا تتمة البحث لا على كونه من المشبه بها لما عرفت من ان المشبه به الاشياء الخمسة وهو خارج عنه الا ترى ان هذا لم يذكر فى سائر التمثيلات ولم يجعل مشبها به فيها وكذا لم يجعل هنا مشبها به فمن جعله منه فقد ذهل عن كلام المص وتقريرا التمثيلات نعم العقل بالفعل والعقل المستفاد تفسير آخر غير ماذكرهنا وتقرير التمثيل يكون غير ماذكرهنا كما ذكرنا من تقرير التمثيل والتشبيه هو الموافق لكلام المص فتدبر والله الموفق سعد

ط وذكر فى شرح المواقف للعقل تفسيران وماذكره القبل هنا من تفسير العقل المستفاد لايوافق شيئا منهما سعد

٧ كل حمل النور على طريق الجنة كما قاله الامام سعد

١١ القوة العاقلة بالمشكاة الخالى عن الصور والاستعداد بقبولها وفى تشبيهها بالزجاجة التلالؤ وقبول النور وفى تشبيهها بالزيتونة العمل والاجتهاد وفى تشبيهها بالزيت سرعة قبول النور وفى تشبيهها بالشجرة التى يكاد زيتها يضئ ولم تمسه نار شدة الاستعداد بقبول النور بلا واسطة وفى تشبيهها بالمصباح حصول ١١

اوبطريق الانشاء اذلافائدة في الخبر ولالازمه فهذه الجملة تذييلية مقررة لماقبلها قيل والله بكل شئ عليم فيبين كل شئ بماحقه ان يبين به فيكون الجملة ترغيبا للعمل بمابينه ولك ان تقول والله بكل شئ عليم فيضرب الامثال لعلمه بانه اوقع في القلب واقمع للخصم الالد فالارتباط بماقبله حينئذ يكون اتم ٢٢ * **قوله** (متعلق بماقبله) سواء كان تعلقا معنويا كما في الوجه الاول اوتعلقا لفظيا كما في الثاني * **قوله** (اي كمشكاة في بعض بيوت) فيكون صفة كمشكاة وقدر البعض لقيام الدليل على ان مشكاة واحدة لايكون الا في بعض بيوت وفي الكشاف وهي المساجد كانه قيل مثل نوره كماترى في المسجد نور المشكوة التي صفتها كيت وكيت وهذا يؤيد كون المشكاة الكوة الغير النافذة في جدار البيت وماهو في جدار البيت يكون في البيت لكنه مجاز واما اذا كان المراد الانبوبة في وسط القنديل فكونه في بيوت يحتاج الى التمحل * **قوله** (اوتوقد اي موقد في بيوت) فيكون ظرفا لغوا * **قوله** (فيكون تقييدا للممثل به بمايكون تخير) فيكون الخ اي على الوجهين بمايكون تخير باللام والخاء المعجمة والراء المهملة في نسخة صحيحة اي قيده بمايكون معدا للخير وهو الطاعة والعبادة وهذا المعنى هوالمراد بقوله بمايكون تخير فيكون اشد مناسبة للممثل له وهو الهداية ونحوها ولعل لهذا قدم هذا الاحتمال وان اشكل بعضهم بانه لايليق بشان التنزيل لتوسط قوله نور على نور الخ بين اجزاء التمثيل وهو فصل بين العود وحله لكنه لم يلتفت اليه الاص لانه من تتمة التمثيل فلايعد مثله فصلا وفي بعض النسخ تحيرا بالحاء والراء المهملتين والياء الموحدة بمعنى تزيين وهي في المآل مثل ماسبق لان التحسين هو الخير * **قوله** (اومبالغة فيه) وفي نسخة ومبالغة بالواو وهوالظاهر لانه لاباس في جمع النكتتين * **قوله** (فان قناديل المسجد ٢ تكون اعظم ٣) وكل ماهو اعظم يكون نوره اوفر فيحصل المبالغة في التمثيل لافادته اعظمية نور الممثل له مثل نور المثل به واذا حصل المبالغة يكون تقييدا بمايكون تخير فيجتمع النكتتان * **قوله** (اوتمثيلا ٤ لصلوة المؤمنين بالجوامع) اي فيكون حينئذ تمثيلا لصلوة المؤمنين يعني شبه صلاتهم الجامعة لانواع العبادات البدنية والنفسانية والقولية والفعلية كما اوضحه في تفسير قوله تعالى "واستعينوا بالصبر والصلوة" الآية بالجوامع وهي المراد بقوله في بيوت في اشتمالها انواع الطاعات لكن المساجد ظرف لها والصلوة مركبة منها والاشتمال يعمهما فذكر اسم المشبه به واريد المشبه * **قوله**(اوابدانهم)اي اوشبه ابدان المصلين بها في احاطة الانوار فكما ان الجوامع محيطة بانواع الانوار من العبادات البدنية والنفسانية والقولية والفعلية كذلك ابدان المؤمنين محيطة باصناف الاضواء من المعارف الالهية والعلوم بالاحكام الشرعية وغيرها من المعارف والصناعات الجزئية واستنباطها واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل التي يمتازون بها عن الملائكة كما انهم يمتازون بالعلوم عن سائر الحيوانات فذكر اسم المشبه به وهو البيوت اي الجوامع واريد المشبه وهو ابدانهم لكن مع ارواحهم الحالة فيهم فان ماذكر من المعارف والعلوم انما تأتي بهما وبهذا البيان اتضح حسن التمثيل لكن مساسه بالمحل غير ظاهر وعن هذا قال البعض ان جعل المراد من البيوت الصلوة اوالابدان لاحسن ٥ له ولذا لم يذكر الزمخشري وغيره انتهى ومراده ماذكرنا من انه لاحسن له هنا لالاحسن له مطلقا لماعرفت من بياننا ان له حسنا تاما ويمكن الاعتذار عنه بان هذا على تقدير ان قوله تعالى "مثل نوره" الآية يكون تمثيلا نور الله تعالى من قلب المؤمن كما مر الاشارة عن بعض الافاضل من تشبيه قلوب المؤمنين الموضوعة في ابدانهم بالمشكاة الكائنة في المساجد فيكون تشبيه ابدانهم بتلك الملائكة هنا بالجوامع في الذروة العليا من التمثيل لما اوضحناه من الدليل * **قوله** (ولاينافي ٦ جمع البيوت وحدة المشكوة اذالمراد بها ماله هذا الوصف بلااعتبار وحدة ولا كثرة) ولاينافي جمع البيوت هذا ليس بمختص بالاخير كما وهمه ذكره عقيبه بل ناظر الى كل من الاحتمالات المذكورة والمعنى ولاينافي جمع البيوت وحدة المشكاة سواء تعلق بمشكاة اوتوقد وسواء كان تمثيلا اوتقييدا للممثل به اذالمراد بها اي بالمشكاة فالضمير في بها راجع الى المشكوة بقرينة قوله ماله هذا الوصف اي الوصف بان فيها مصباح والمصباح في زجاجة وهذا الوصف ليس للبيوت بل للمشكاة الا ان يقال ان للبيوت صفة ايضا وهي مافيهم من قوله "اذن الله ان ترفع" الآية فضمير بها راجع الى البيوت والمشكوة قوله بلااعتبار وحدة الخ يرد عليه ان التاء في المشكوة للوحدة والوحدة مدلول عليها فكيف لايعتبر وكذا البيوت تدل على الكثرة بل على كثرة فمافوق

٢ فان قناديل المسجد الخ الموافق لماسبق فان مشكوة المسجد الخ لكن الزجاجة وهي القناديل من الزجاجة في المشكوة اختار ذلك سعد

٣ فيه رد لابي مسلم في قوله ان المقصود من ذكر المصباح المثل وكون المصباح في بيوت اذن الله لايزيد في هذا المقصود لان ذلك لايزيد المصباح انارة واضاءة وجه الرد واضح سعد

٤ عطف على قوله تقييدا سعد

٥ لاحسن له وايضا ظرفية البيوت بمعنى الصلوة اوابدان المصلين للمشكوة غير صحيح وحمل لفظة في على معنى اللام خلاف الظاهر وايضا لايلايم هذا لمابعده من قوله اذن الله ان ترفع الآية سعد

٦ ولاينافي جمع البيوت الخ هذا الاعتذار بعد تقييد البيوت بالبعض ليس في موقعه سعد

١١ النور عندها وفي تشبيهها بنور على نور اجتماع القدرة مع الفعل بناء على ان القدرة على استحضار العلم متى شاءت هي عين النور فيتكرر النور

قوله فان الاسباب دون مشيئته لاغية مصدر بمعنى اللغو قال تعالى لاتسمع فيها لاغية ويجوز ان يراد بها اسم الفاعل والمعنى ذات لغو والمصدر ابلغ اي ادخل في المبالغة قوله ادناء للمعقول من المحسوس هو مفعول له ليضرب افعال من الدنو بمعنى القرب اي ويضرب الله الامثال للناس تقريبا للامر المعقول من المحسوس وتصويرا له بصورة المحسوس توضيحا له وبيانا

قوله وفيه وعد ووعيد لمن تدبرها ولمن لم يكترث بها اي وفي قوله سبحانه وتعالى والله بكل شئ عليم وعد بالثواب لمن تدبر هذه الامثال ونظر فيه بنظر العبرة والاستبصار ووعيد بالعذاب لمن سمعها ولم يبال بها يقال كرثه الغم يكرثه اذا اشتد عليه واكرثه مثله واكترث مطاوعه ويقال مااكترث له اي مابالي به قوله او تمثيلا لصلوة المؤمنين اوابدانهم بالمساجد اي او يكون تمثيلا لصلوة المؤمنين اولابدانهم في المساجد بالمشكاة اوالمصباح الكائن في المساجد فقوله او تمثيلا عطف على قوله تقييدا والباء في قوله بالمساجد بمعنى في لاالداخلة على المثل به قوله وفيها تكرير اي لفظة فيها في يسبح له فيها تكرير لقوله في بيوت على تقدير تعلقه بيسبح مثل في الدار زيد جالس فيها يكرر فيها للتأكيد لانه بتقدير في الدار زيد في الدار

٢ وان لم يكن بناؤها لذلك بل للسكنى ❊ ٣ والواضح ان يقال بالبناء والتعظيم بالواو ❊ ٤ وايضا اذن ان ترفع بالتعظيم اللايق به كترك فعل المحرمات فيها ونحوها ❊ ٥ فان فيها ذكر ما هو اقبح فضلا عن عن ذكره تعالى لكن المعلمين فى زماننا يفتخرون بتدريس من خرفات الفلاسفة فى الجوامع والمجامع والى الله المشتكى من ذلك الحال الشايع الشنيع ❊ ٦ فقال ذلك القائل كانتا واجبتين فى بدأ الحال ثم زيد فيهما كذا قاله الامام ويرده حديث المعراج حيث يدل على ان الصلوات الخمس فرضت جميعا ❊

٢٢ ❊ اذن الله ان ترفع ❊ ٢٣ ❊ ويذكر فيها اسمه ❊ ٢٤ ❊ يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال

العشرة لكونها جمع كثرة واو قيل ان المراد لايلتفت ولايعتبر وان فهم من اللفظ قلنا ما وجه اختيار ما يدل على الوحدة فى المشكاة وما يدل على الكثرة فى البيوت وان لم يلتفت ولم يلاحظ فالوجه ان يقال ان الوحدة جنسية هنا لاشخصية كما صرح به النحاة فى لفظ الكلمة وكما قالوا فى الجنسية ولك ان تقول ان النكرة الموصوفة من الفاظ العموم عند الاكثر فلا وحدة فى المشكاة ❊ **قوله** (او بما بعده وهو يسبح وفيها تكرير مؤكد) او بما بعده عطف على ما قبله اى متعلق بما بعده فيكون ظرفا لغوا والتقديم للاهتمام او للحصر ان اريد التسبيح الكامل المضاعف اجره فان للمكان والزمان مدخلا فى تضاعف ثواب الطاعات قوله وفيها اى لفظة فيها فى قوله تعالى ويذكر فيها اسمه تكرير مؤكد كقوله تعالى ففى رحمة الله هم فيها خالدون وكقولك زيد فى الدار جالس فيها والتكرير التأكيد من شعب البلاغة ❊ **قوله** (لايذكر لانه من صلة ان فلا يعمل فيما قبله) لايذكر اى لايتعلق بيذكر وان كان قريبا لانه من صلة ان بمعونة العطف على مدخولها فلا يعمل فيما قبلها لكن جوز بعضهم ذلك فى الظرف للتوسع قيد قيل هذا الاحتمال اولى مما قبله والجملة مستأنفة يعنى ابتدائية مسوقة لبيان التسبيح فى المساجد لان تمثيل المذكور وجه المناسبة ان الغرض من التمثيل الترغيب لطاعة الله تعالى لكن الارتباط بما قبله على ما اختاره المص اظهر واتم فلاجرم ان تقديمه اهم ❊ **قوله** (او بمحذوف مثل سبحوا فى بيوت) الامر للندب ان اريد به التنزيه اوللوجوب ان اريد الصلوة اوللمشترك بين الوجوب والندب اذ التسبيح مرة فى العمر فرض عين واما الآخر لان الحذف خلاف الاصل وايضا قوله يسبح حينئذ يحتاج الى التمحل فى الجملة ولم يقدر نحو يسبح لاحتياجه الى التكلف ❊ **قوله** (والمراد بالبيوت المساجد لان الصفة تلائمها) المساجد لا البيوت كلها كما روى عن عكرمة لان الصفة وهى الذكر والتسبيح والصلوة يلايم المساجد لان وضعها لذلك والمساقال يلايم المساجد لان البيوت الاخر لاينافى الذكر والتسبيح والصلوة ايضا ٢ ❊ **قوله** (وقيل المساجد الثلثة) وهى الحرمان والبيت المقدس لان المطلق ينصرف الى الكامل مرضه لان الصفة المذكورة غير مختصة بالثلثة وان كان ثواب تلك الصفة مضاعفة فيها لكن لايقتضى ذلك التخصيص بل لايقتضى التخصيص بالمساجد كما عرفت ❊ **قوله** (والتنكير للتعظيم) اى وتنكير بيوت للتعظيم اى على الاحتمال الاخير لتعينها والظاهر تعريفها واما على الاول للتبعيض والتقليل كما اشار اليه الشيخان بقولهما اى كمشكاة فى بعض بيوت وبعض بيوت فى نفسه كثير جدا وان كان بعضا من مطلق البيوت ٢٢ ❊ **قوله** (بالبناء) فحينئذ الرفع حسى قدمه لانه حقيق ❊ **قوله** (او التعظيم ٣) فالرفع معنوى وكلمة او لمنع الخلو وهذا بظاهره يمنع كون المراد البيوت كلها مبنية او مساجد اذ اذن الرفع فى المساجد دون المبنية لكن المص لم يلتفت اليه لان بعض البيوت اذن ان ترفع بالبناء اذا كثر ساكنوه او صاحبها جاه حسبما اقتضاه الرفع وساعده الشرع ٤ ❊ ٢٣ ❊ **قوله** (عام فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة فى افعاله والمباحثة فى احكامه) عام فيما يتضمن وعمومه فى ذكره الصريح اظهر وعدم جواز ما فيه قبح وما اخبر منفهم من الرفع فان معناه التعظيم قوله حتى المذاكرة اى المذاكرة العلمية فى المساجد وفيه اشارة الى جواز التدريس فيها لكن لامطلقا بل مذاكرة العلوم الشرعية النافعة المتضمنة ذكر الله تعالى ٥ فلايجوز مذاكرة العلوم الفلسفية المخالفة للقواعد الشرعية واما الاشتباه فى جواز مذاكرة العربية كالصرف والنحو ونحوهما لان قوله المذاكرة فى افعاله والمباحثة فى احكامه يأبى عن جوازها ٢٤ ❊ **قوله** (ينزهونه او يصلون له فيها) ينزهونه هو معنى حقيقى له ولذا قدمه قوله او يصلون له فيها معنى مجازى له لاشتمال الصلوة عليه فذكر الجزء واريد الكل ❊ **قوله** (بالغداوت والعشيات والغدو مصدر اطلق للوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال وهو جمع اصيل) بالغدوات والعشيات نبه اولا على ان المراد بالغدو الاوقات وافراده فى النظم لكونه مصدرا فى الاصل كما صرح به اطلق للوقت مجاز المجاورة ثم صار حقيقة عرفية لكن هذا يخالف ما قاله فى سورة الرعد الغدو جمع غداة كقنى وقناة وقيل مصدر ويؤيده انه قرئ والايصال اى الدخول فى الاصيل والاصيل ما بين المغرب والعصر ولم يتعرض هنا كونه جمعا مع ان اقترانه بالاصال يؤيد كونه جمعا ولذا رجح فى سورة الرعد جمعيته والمراد بهما الدوام ان اريد التنزيه وان اريد بالتسبيح الصلوة فالمراد مدلولهما ان قيل ٦ المراد الصلاة فى الفجر وصلوة العصر وان اريد

قوله فى بيوت متعلق بما قبله اى كمشكاة فى بيوت وتعلقه بها على انه ظرف مستقر صفة لها

قوله لايذكر لانه من صلة ان فلا يعمل فيما قبله عطف على بمشكاة او قوله بما بعده اى قوله فى بيوت متعلق بمشكاة او بيوقد او بيسبح لا بيذكر لان يذكر معطوف على ما وقع فى صلة ان المصدرية وهو ترفع فى اذن الله ان ترفع والمعطوف على الصلة فى حكم الصلة فلا يعمل المعطوف وايضا فيما قبل ان المصدرية

قوله والمراد بها المساجد لان الصفة تلائمها اى المراد بالبيوت المساجد لان صفتها التى هى اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه ملايمة للمساجد فان المأذون فى الرفع والتعظيم وذكر اسم الله فيه يناسب المساجد فيكون قرينة لان يراد بها المساجد قوله وقيل المساجد الثلثة اى وقيل المراد بالبيوت المساجد الثلثة التى هى الكعبة بناها ابراهيم واسمعيل عليهما السلام وجعلاها قبلة وبيت المقدس بناه داود وسليمان عليهما السلام ومسجد المدينة بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون تنكير بيوت للتعظيم

قوله عام فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة فى افعاله والمباحثة فى احكامه يعنى ليس المراد بقوله ويذكر فيها اسمه مجرد ذكر اسم الله فقط بل يدخل فيه المذاكرة فى افعاله والمباحثة فى احكامه لاشتمالها على ذكر اسمه تعالى

قوله ينزهونه او يصلون فيها اشارة الى ان المراد بقوله سبحانه يسبح اما حقيقة التسبيح التى هى التنزيه او معناه المجازى الذى هو الصلاة من باب ذكر الجزء وارادة الكل

قوله والغدو مصدر اطلق للوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال يعنى ان الغدو مصدر غدا زيد اى دخل فى وقت الغدوة فهو بحسب معناه المصدرى لايناسب ان يعطف عليه ما هو موضوع للوقت الذى هو الآصال فانه جمع اصيل وهو ما بين العصر والمغرب لكن حسن عطفه عليه باعتبار ان المراد به اوقات الغدوة التى هى ما بين صلوة الغداة وطلوع الشمس فالغدو نقيض الرواح يقال غدا يغد وغدوا وغدوة وغدوة فالمراد بالغدو فى قوله سبحانه بالغدو والاصال الغدوات فعبر بالفعل عن الوقت كما يقال اتيتك طلوع الشمس اى وقت طلوع الشمس

الصلوات المفروضة كلها فالتى تؤدى بالغداة صلوة الفجر والتى تؤدى بالآصال صلوة الظهر والعصر والعشاآن كذا فى اللباب * قوله (وقرئ والايصال وهو الدخول فى الاصيل) بناء على ان همزة الافعال للدخول لكن المراد به الوقت وهذه القراءة يؤيد كون الغدو مصدرا كما ان قراءة الآصال جمع اصيل يؤيد كونه جمعا ٢ * قوله (وقرأ ابن عامر وعاصم رواية ابى بكر يسبح بالفتح على اسناده الى احد الظروف الثلثة) وعاصم برواية ابى بكر كذا فى بعض النسخ يسبح بالفتح اى بفتح الباء على البناء للمفعول بناء على اسناده الى احد الظروف الثلثة وهى له بالغدو والاصال فحينئذ يكون المسند اليه مجموع الجار والمجرور مجازا واو قيل على زيادة الحروف الجارة كما اختاره البعض فالاسناد فى الاول حقيقى وفى الاخيرين مجازى اما الى المكان فى قوله فيها او الى الزمان وهو الغدو والاصال والاول هو الظاهر لان كون مجموع الجار والمجرور مسندا اليه مجازا عما صرح به ائمة العربية وارباب البلاغة * قوله (ورفع رجال بما دل عليه) جواب سؤال مقدر اى رجال فى قوله تعالى رجال لاتلهيهم فاعل الفعل محذوف دل عليه يسبح بصيغة المجهول على قراءة يسبح على البناء للمعلوم فرجال فاعله قيل ويجوز كونه خبر مبتدأ اى المسبح رجال وفى المغنى فى الباب الخامس انه لايجوز ان يبنى الفعل للمفعول ثم يؤتى بالفاعل تميزا فلايقال ضرب اخوك رجل فانه نقض للغرض الذى حذف لاجله قال واما قراءة من قرأ يسبح بفتح الباء فالذى سوغ فيه ذكر الفاعل بعد ما حذف انه فى جملة اخرى واعترض عليه بان فيه نقض الغرض ايضا وكونه فى جملة اخرى لا يفيد قيل ولاوجه له لان الغرض تم فى محله واصاب محزه والجملة الثانية جواب سؤال مقدر فحسن فيها ذكره لان محل التفسير والبيان بعد الابهام وليس هذا موجودا فيما منعه فتأمل وقول الشاعر ليبك يزيد ضارع لخصومة ومختبط مما تطيح الطوائح مما يرد اشكال المغنى بل لايبعد ان يقال ان هذه القراءة تزيفه قال المص فى اوائل سورة هود الا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم يوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها انتهى فالاليق ان يقال هنا وهذا دليل على جواز ان يبنى الفعل للمفعول ثم يؤتى بالفاعل تميزا ٣ * قوله (وقرئ بالتاء مكسورا لتأنيث الجمع) وقرئ اى فى الشواذ مكسورا اى مكسور الباء على البناء للفاعل وفى كلام المص نوع تعقيد اذ ظاهره مكسور التاء على لغة تعلم بكسر التاء * قوله (ومفتوحا على اسناده الى اوقات الغدو) ومفتوحا اى مفتوح الباء على البناء للمفعول قارئه ابو جعفر على اسناده الى اوقات الغدو على ان الباء زائدة كما اشار اليه بقوله اوقات الغدو بدون الباء والاسناد مجازى كصام النهار ويجوز ان يكون الاسناد الى ضمير المصدر المؤنث اعنى تسبيحة وهو مجاز ايضا لم يتعرض له لانه تكلف واما على قراءة كسر الباء فالاسناد الى احد الظروف الثلثة ايضا اشار اليه بقوله لتأنيث الجمع ٢٢ * قوله (لاتشغلهم معاملة رابحة ٢٣ مبالغة بالتعميم بعد التخصيص ان اريد به مطلق المعاوضة) معاملة رابحة اى معاملة ذات ربح قدم هذا على ما سيأتى لانه الغرض من التجارة اذ التجارة طلب الربح بالبيع والشرى فثم البيع فذكره بعدها ٤ للمبالغة بالتعميم لكن لاعلى ماذكرناه من عموم ٥ التجارة اليه بل على ان البيع عام ان اريد به مطلق المعاوضة ٦ اى رابحة وغير رابحة فيكون المراد بالتجارة المعاملة الرابحة وهو البيع ايضا اذ البيع فى اصطلاح الفقهاء مبادلة مال بمال بطريق الاكتساب لكنها مقيدة بالرابحة والبيع عام لها ولغير الرابحة * قوله (اوبافراد ماهو اهم من قسمى التجارة فان الربح يتحقق بالبيع ويتوقع بالشراء) بافراد ماهو اى قوله ولابيع ٧ تخصيص بعد تعميم للنكتة المشهورة وهى كون الخاص مشتملا على خصوصية بها كأنه فرد مغاير للعام فحسن العطف عليه وهنا الخصوصية ما نبه عليه بقوله فان الربح الخ فيكون المراد بالتجارة المعنى العام للبيع والشراء وهو طلب الربح بالبيع والشرى كما ذكرناه وهو الذى اختاره المص فى سورة البقرة ومشهور عندهم فلو قدم هذا الاحتمال لكان اوفق للاستعمال لكنه روح الله روحه اختار مافيه مبالغة بالتعميم قوله فان الربح يتحقق الخ هذه النكتة متحققة فى الصورتين اى سواء كان تعميما بعد تخصيص او العكس ٨ * قوله (وقيل المراد بالتجارة الشرى فانه اصلها ومبدؤها) فحينئذ هما متقابلان فلا تخصيص بعد التعميم وبالعكس مرضه لانه ينتفى النكتة المذكورة فى عطف الخاص على العام على تقدير وبالعكس على تقدير آخر وماذكره من ان الشرى اصل التجارة

٢ لكن المص سكت عن هذا البيان سعد ٣ فظهر ضعف من منع ذلك فلاينبغى توهين هذه القرأة بهذا القول الضعيف سعد قوله تعالى رجال لاتلهيهم الآية خص الرجال اذ النساء لسن من اهل الجماعات كذا قاله الامام والمجاز من اهل الجماعات والحكم للنوع وايضا عدم الالهاء غير مفيد بكونه فى المساجد وان كان التسبيح مفيدا بها فالتغليب فى رجال يرى حسنا او لو سلم فالنساء يعلم حكمها بدلالة النص سعد ٤ وجه المبالغة انه يفيد انه لايشغلهم شئ اصلا كذا قيل وفيه تأمل سعد ٥ فانه هو المراد من الوجه الثانى سعد ٦ والمتبادر من التعبير بالمعاوضة ان المراد بالبيع التجارة الشاملة لطلب الربح بالبيع والشراء لكن المراد بالتجارة معاملة رابحة وبالبيع التجارة المطلقة سواء كانت بالربح اولا وبهذا الاعتبار كان البيع اعم وان كان المراد البيع بمعنى مبادلة المال بالمال بطريق الاكتساب اى التجارة نحخه

٧ فحينئذ يكون قوله ولابيع من باب الترقى وعلى الاول من باب التتميم سعد

٨ اى التعميم بعد التخصيص لكن العموم هنا يكون التجارة شاملة للرابحة وغير الرابحة مع ان المراد بالتجارة المذكورة ماهى رابحة والعموم فى الثانى بكون التجارة شاملة للبيع والشراء والبيع المذكور عبارة عن البيع المقابل للشراء سعد

قوله وقرئ فى الايصال وهو الدخول فى الاصيل فعلى هذا يكون الغدو بمعنى المصدر وهو الدخول فى وقت الغدو ولايراد به نفس الوقت قوله على اسناده الى احد الظروف الثلاثة اى يكون القائم مقام الفاعل فى قراءة فتح الباء على البناء للمفعول احد الظروف الثلاثة التى هى له وفيها وبالغدو فح يكون رفع رجال بفعل مضمر يدل عليه يسبح المذكور تقديره يسبحه رجال ومفتوحا على اسناده الى اوقات الغدو اى وقرئ بالتاء مفتوح العين على البناء للمفعول والتأنيث لاسناده الى الجمع الذى هو اوقات الغدو فان المراد بالغدو على ماذكر اوقات الغدو لاالمصدر ويجوز ان يكون تأنيثه باعتبار اسناده الى فيها التأنيث المجرور بفى وهو الضمير العائد الى البيوت

قوله لاتشغلهم بفتح التاء والغين من شغل لابضم التاء وكسر الغين من اشغل يقال شغلت فلانا والشاغل ولايقال اشغلته لانه لغة رديئة كذا فى الصحاح فسر التجارة بالمعاملة الرابحة بناء على غالب استعمالها يقال ناقة تاجرة للنافقة واخرى كاسدة

قوله مبالغة بالتعميم بعد التخصيص يعنى ان اريد بالتجارة المعاملة الرابحة لامطلق التجارة واريد بالبيع مطلق المعاوضة الشاملة للبيع والشراء يكون قوله سبحانه ولابيع تعميما بعد تخصيص لان مطلق المعاوضة عام والمعنى الشامل بحسب المفهوم للمعاملة الرابحة وغيرها ووجه المبالغة ان العام لكثرة افراده اشغل للمرء عن ذكره من الخاص فسلب شغل العام اياهم عن الذكر ابلغ من شغل الخاص

قوله اوبافراد ماهو اهم من قسمى التجارة عطف على قوله بالتعميم اى قوله ولابيع مبالغة بافراد الاهم من قسمى التجارة وهما البيع والشراء بالذكر قوله فان الربح يتحقق بالبيع الى آخره بيان اوجه اهمية البيع من الشراء وهو افادته ان المتيقن ربحه اذا لم يشغلهم عن الذكر فعدم شغل المظنون اولى

٢ والجلب مايكون بالمسافرة والمراد بالتجارة مالايكون بسفر اوالاعم سعد ٣ لانه في الاحتمالين المذكورين يخص باحدهما اى تاجرا اوغيرتاجر بخلاف الظاهر والعموم اليق بمقام المدح سعد ٤ فمن دفع بتحر الى من ظنه مصرفا فظهر انه غنى اوهاشمى اوكافرا وابوه اوابنه اجزأ خلافا لابى يوسف واوظهر انه عبده اومكاتبه لايجزئ سعد ٥ اوكلاهما ناظر اليهما على ان قوله تتغير تفسير لتضطرب سعد

٢٢ ۞ واقام الصلاة ۞ ٢٣ ۞ وايتاء الزكاة ۞ ٢٤ ۞ يخافون يوما ۞ ٢٥ ۞ تتقلب فيه القلوب والابصار

لانه مبدؤها لايقاوم النكتة المذكورة على ان كونه مبدأها ليس بمسلم كليا لان البيع قديكون مبدأها بكون الايجاب صدر من البائع مع ان الشرى مشكوك فيه الربح * قوله (وقيل الجلب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر فى كذا اذاجلبه) لانه اى الجلب ٢ الغالب فى التجارة فهو لازم لها عرفا فيحمل التجارة عليه مرضه لان التخصيص خلاف الاصل والابقاء على العموم اولى على ان كون لفظ التجارة غالبا فى معنى الجلب ممنوع قوله ومنه يقال تجرالخ يفيد اطلاق التجارة عليه لاالتخصيص * قوله (وفيه ايماء الى انهم تجار) اذالغالب توجه النفى الى القيد فيفيد ان الالهاء منتف مع وجود التجارة واما انتفاؤهما معا فاحتمال بعيد ولذا قال وفيه ايماء لاحتمال ان يكون المعنى لايشغلهم تجارة لانتفائها لكن لايتناول التاجر لايشغله التجارة عن ذكر الله تعالى مع انه اليق بالمدح كما ان الاحتمال الاول لايتناول الغير التاجر الا ان يقال انه لما كان التجارة مظنة الالهاء خص النفى بها فلا مفهوم اوان يقال ان المعنى لايشغلهم شئ من الاشياء على طريق الكناية وهذا هوالاول ٣ ۞ ٢٢ * قوله (عوض فيه الاضافة من التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاعلال) فى شرح الكشاف عن الزجاج اصله اقوام فقلبت الواو الفا ثم حذفت لاجتماع الالفين وادخلت التاء عوضا عن المحذوف ثم عوض عنها الاضافة وانما كان كذلك لان التاء عوض عن العين الساقط بالاعلال فى الاعتبار لكونه كذلك فى صورة غير الاضافة كانه عوض عن المحذوف التاء اولا ثم حذفت التاء وعوض عنها الاضافة ولم يجعل الاضافة عوضا عن المحذوف ابتدأ لما ذكرنا لكن اوقيل كذلك لم يبعد لانه ليس باولى من عكسه والتعويض شرط الحذف عند الفراء وعند سيبويه ليس بشرط بل جائز وكلام المص يحتمل المذهبين * قوله (كقوله * واخلفوك عدالامر الذى وعدوا *) عدالامر اصله عدة والتاء فيه عوض عن فاء الكلمة وهذا ايضا فى الاعتبار وليس المراد انه فى حال الاضافة جئ بالتاء ثم حذف التاء وعوض عنها الاضافة والكلام فيه مثل مامر آنفا وكون التاء عوضا دون غيره لان التاء كثيرا ماتقلب عن الواو مثل التكلان اوله * ان الخليط اجدوا البين وانجردوا * والقول بانه جمع عدوة بمعنى ناحية فاراد جوانب الامر ونواحيه فلاشاهد فيه ضعيف ٢٣ ۞ قوله (مايجب اخراجه من المال للمستحقين) اراد به ان المراد بالزكوة فى استعمال القرآن المال المؤدى بقرينة ايقاع الايتاء عليها واما فى عرف الفقهاء فهى عبارة عن الفعل ولذا عرفوها بتمليك جزء من مال معين شرعا من فقير مسلم وسره انهم يبحثون عن احوال افعال المكلفين والمص احترز عنه بهذا البيان فعلم منه ان المراد بالمال المال المعين والمستحقين الفقراء والمساكين وغيرهم من المصارف يعنى ان القصد يجب ان يكون الاخراج للمستحقين وان يدفع الى من ظنه مصرفا وان لم يصب فانه يجزيه ٤ ان كان الدفع بتحر والافلا ٢٤ * قوله (يخافون يوما مع ماهم عليه من الذكر والطاعة) يخافون يوما حال من المفعول اى يفعلون مايفعلون حال كونهم خائفين عن يوم الجزاء والحساب ولايغترون بعبادتهم بدون رجاء وخوف العقاب بل يكونون ذاخوف ورجاء الثواب كما هو شان الاحرار من اولى الالباب واحيانا ذكر احدهما لكن المراد بين الخوف والرجاء وقيل اى الحامل لهم على اقامة هذه الاشياء خوف يوم القيمة وهذا مما لايرضاه الكملة قول المص مع ماهم عليه الخ اشارة الى ماذكرناه ٢٥ * قوله (تضطرب وتتغير من الهول) تضطرب ناظر الى القلوب وتتغير ناظر الى الابصار ٥ اى تشخص فلاتقر فى اماكنها من هول ماترى والمراد باضطراب القلوب خلوها عن الفهم لفرط الحيرة وكمال الدهشة واللام فى الموضعين للعهد اى قلوب المجرمين وابصار الغافلين لان اولياء الله لاخوف عليهم ولاهم يحزنون ولئن سلم عموم الاشخاص لايسلم عموم الاوقات * قوله (اوتتقلب احوالها فتفقه القلوب مالم تكن تفقه) اى التقلب ليس لنفس القلوب والابصار بل التقلب لاحوالها اما بتقدير مضاف اومجاز مرسل ذكرت القلوب واريدت احوالها اخره لان الاول حقيق بحجة الارادة كقوله تعالى * اذزاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر * ولايصار الى المجاز الابقرينة وهى هنا ضعيفة لايلتفت اليها فيختار الحقيقة او يلتفت اليه فيختار المجاز لان قوله تعالى * لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد * قرينة على ذلك المعنى الثانى والمعنى فتفقه القلوب وتعلم لازالة الغطاء مالم تكن تفقه لكونها مطبوعة مختومة فانقلبوا من الانكار الى الاقرار ومن الشك الى اليقين * قوله (وتبصر الابصار مالم تكن تبصر)

قوله وقيل المراد بالتجارة الشرى فحينئذ يكون عطف ولابيع عليه عطف احد ركنى الشئ على الاخر

قوله وقيل الجلب اى وقيل المراد بالتجارة الجلب اى جلب الامتعة من بلد الى بلد وبه يحصل الاكتفاء عن ذكر الشرى لانه انما يجلب للبيع لاللشراء

قوله وفيه ايماء بانهم تجار اى وفى وصف رجال بلا الهيهم تجارة اشارة الى ان هؤلاء الرجال اهل تجارة ويجوز ان يراد لايتجرون فلاتلهيهم التجارة فيكون من قبيل * ولاترى الضب بها ينجحر * اى لاتجارة لهم ولا الهاء

قوله تضطرب وتتغير يعنى ان المراد بتقلب القلوب والابصار اما تقلبهما فى انفسهما وهو ان تضطرب من الهول والفزع وتشخص كقوله * واذزاغت الابصار وبلغت القلوب الحناجر * واما تقلب احوالهما وتغيرهما وانقلاب الحال اما بانقلاب حال الجهالة الى حال التفقه فى القلوب وانقلاب حال التعامى الى حال الابصار فى الابصار فتفقه القلوب بعد ان كانت مطبوعا عليها لاتفقه وتبصر الابصار بعد ان كانت عميا لاتبصر واما بانقلاب حال توقع التجارة وهلاك المال الى حال اخرى حاصلة من دلهه ووله لما عرض للقلوب من التدهش والتوله وانقلاب نظر الابصار وانصرافه لهوله من جانب الى اخر ليتجسس وتعرف من اى ناحية يؤخذ بهم ام من ذات اليمين ام من ذات الشمال ومن اين يؤتون الكتب وصحيفة الاعمال امن قبل الايمان ام من قبل الشمائل

٢ والمراد بالابصار الادراك المشابه للحس والافاحوال القيمة لكونها غائبة عنا عدم ابصارها فى الدنيا لايلام عليه والمعنى تبصر اى يعلم امور المعاد بسبب رؤيتها مالم يكن تبصر مالم تكن تعلم بسبب الغفلة سعد ٣ الاان يقال ان هذا فى ابتداء امر البعث ولرفى زمن قليل سعد ٤ كون المباح حسنا بالمعنى المعتبر فى الشرع وهو كونه متعلق المدح والثواب ممنوع صرح به صاحب التوضيح سعد ٥ ورده ايضا الفاضل السعدى بانه يلزم حذف الجار وهو غير مقيس بخلاف حذف المضاف فانه كثير سعد ٦ اى رؤية الله تعالى فى دار البقاء سعد ٧ كالبر والصدقة وفيه تأمل سعد

٢٢ * ليجزيهم الله * ٢٣ * احسن ما عملوا * ٢٤ * ويزيدهم من فضله * ٢٥ * والله يرزق من يشاء بغير حساب * ٢٦ * والذين كفروا اعمالهم كسراب بقيعة

مالم تكن اى من احوال القيمة تبصر ٢ لكشف الغطاء * قوله (اوتقلب القلوب من توقع النجاة وخوف الهلاك والابصار من اى ناحية يؤخذ بهم ويؤتى كتابهم) اوتقلب القلوب اى نفسها من توقع النجاة الخ اى من بين توقع النجاة وخوف الهلاك وعند الانقلاب اما وصول النجاة كالاخيار اوتيقن الهلاك كما فى الاشرار والتقلب هنا من بين الخوف والرجاء الى احدهما بخصوصه وفى الاول الاضطراب والتفسير اخره لانه لايلايم تقلب الابصار وماذكره من بيان تقلب الابصار بعيد ٣ ولذا سكت عنه اكثر المفسرين على ان قوله من اى ناحية تؤخذ اعمالهم اولم يكن حاله معلومة والظاهر ان حال الاشرار تصير معلومة فلاوجه لما قاله من اى ناحية الخ ٢٢ * قوله (متعلق بيسبح اولاتلهيهم) ويحتمل التنازع وكون اللام للعاقبة اولى من كونها للغرض لما مر من انهم لايغترون بعبادتهم بل هم بين الخوف والرجاء وكون الجزاء المذكور غرضالهم لايلايمه * قوله (او يخافون) كون ذلك الخوف مفضيا الى الجزاء المذكور غيرظاهر الابملاحظة ان كونهم عاملين بانواع المبرات لخوفهم من عقاب ذلك اليوم فيرجع الى الاولين فالاولى تركه ١٣ * قوله (احسن جزاء ماعملوا الموعود لهم من الجنة) قدره مضافا لانه يلايم قوله تعالى ويزيدهم من فضله لانها للجزاء لالنفس الاعمال والمعنى ليجزيهم بالثواب مضاعفة وهذا معنى كون الجزاء احسن ماعملوا قوله الموعود لهم من الجنة ومن قال احسن ماعملوا وادناه المندوب واحترز بالاحسن عن الحسن وهو المباح ٤ اذلاجزاء له ٥ احتاج الى زيادة التمحل فى قوله تعالى ويزيدهم من فضله ٢٤ * قوله (اشياء لم يعدهم على اعمالهم ولم يخطر ببالهم) منها اللقاء ٦ اومغفرة من الله ورضوان اكبر والزيادة عشرة امثال ماعملوا الى سبعمائة ضعف واكثر لان اصل معنى الجزاء المقابلة والمكافاة على ماعمله فلاجرم ان الجزاء بعشرة الامثال زيادة على ماوعده الله تعالى ثم الجزاء يتعدى الى الشخص المجزى بمن قال تعالى لاتجزى نفس عن نفس الآية والى مافعله ابتداء بعلى تقول جزيته على فعله ويتعدى اليه بالباء والى ماوقع فى مقابلته بنفسه وبالباء قال الراغب يقال جزيته كذا وبكذا هذا ماحققه اهل اللغة فلذا قدر المص مضافا ليكون من جنس الجزاء فيتعدى اليه بنفسه لانه اولى قدره وافعل بعض ما اضيف اليه سواء كانت موصولة اومصدرية يكون الاحسن عملا فيتعدى اليه بعلى اوالباء وحذف الجار غير مقيس انتهى وهذا امر لفظى والامر فيه سهل وماذكرناه اولا نظر الى المعنى فلاريب انه الاولى ٢٥ * قوله (تقرير للزيادة وتنبيه على كمال القدرة ونفاذ المشية وسعة الاحسان) فيكون هذه الجملة تذييلية والتنبيه على كمال القدرة مفهوم من تنفيذ المشية اذ المشية بناء على القدرة الكاملة قوله وسعة الاحسان اشارة الى ان بغير حساب كناية عن سعة الاحسان والمراد انه لايدخل تحت حساب الخلق اذ المراد بالحساب التقدير وقد يراد بغير حساب بغير تعقب والغير فى مثله بمعنى النفى ٢٦ * قوله (والذين كفروا حالهم على ضد ذلك) فيه اشارة الى ارتباطه بما قبله وعطف القصة على القصة لتناسب التضاد والمراد بذلك حال المؤمنين وجزائهم باحسن الجزاء لاعتبار اعمالهم لتحقق الشرط الذى هو الايمان ولما لم يتحقق ذلك الشرط هنا يكون اعمالهم محبطة لايعبأ بها قيل والمراد انها لاتخلصه من خلود العذاب ان قلنا انه يجازى على عمل لايشترط فيه الايمان ٧ اوالمراد الاعمال المشروطة به كما سيأتى * قوله (فان اعمالهم التى يحسبونها صالحة نافعة عندالله يجدونها لاغية مخيبة فى العاقبة كسراب وهو مايرى فى الفلاة من لمعان الشمس عليها وقت الظهيرة) فان اعمالهم اى المراد بالاعمال الطاعات بحسب الظاهر اذ لاكلام فى اعمالهم الخبيثة وبهذه القرينة يخص اعمالهم بالحسنة او كانت مقرونة بالايمان قوله يجدونها لاغية معنى كسراب فان هذا لازم معنى ماذكر فى النظم الكريم فان الاخبار بان اعمالهم كسراب يستلزم انهم يجدونها كذلك وهو المقصود من ذلك وعن هذا تعرض له والمراد بيان شدة حالهم وكمال شناعة مآلهم حيث يلقون الشقاء المؤبد مع انهم يظنون انهم يلاقون السعادة المخلد بسبب اعمال كسبت ايديهم على ظن فلاحهم وقت الظهيرة اى فى الغالب * قوله (فيظن انه ماء يسرب اى يجرى والقيعة بمعنى القاع وهو الارض المستوية) يسرب اى يجرى اشارة الى وجه تسميته بسراب والباء فى بقيعة بمعنى فى والقيعة بمعنى القاع فالسراب بمعنى الجارى فى الاصل ثم شاع فى المذكور ليظن انه جار * قوله (وقيل جمعه كجار وجيرة وقرئ بقيعات كديمات فى ديمة) وقيل ان قيعة جمع القاع كجيرة جمع

قوله احسن جزاء ما عملوا اى احسن جزاء اعمالهم كقوله تعالى للذين احسنوا الحسنى والمعنى يسعون ويخافون ليجزيهم ثوابهم مضاعفا ويزيدهم على الثواب تفضلا وعطاء الله عز وجل اما تفضل واما ثواب واما عوض فالتفضل هو ايصال منفعة خالصة الى الغير من غير استحقاق والثواب هو الجزاء على اعمال الخير والعوض هو البدل من الفائت كالسلامة بدل الالم والنعم بدل البلايا والمحن والتفضل يكون بغير حساب واما الثواب فله حساب لكونه على حسب الاستحقاق قوله تقرير للزيادة وتنبيه على كمال القدرة ونفاذ المشية وسعة الاحسان اى قوله عز من قائل والله يرزق من يشاء بغير حساب تقرير لما دل عليه قوله ويزيدهم من فضله من معنى الزيادة وتنبيه على كمال قدرة الله ونفاذ مشيئته وسعة احسانه لان الترزيق لمن يشاء بغير حساب اثر من آثار هذه الامور الثلاثة فان فاقدها ليس من شأنه ذلك قوله والذين كفروا حالهم على ضد ذلك اى على ضد حال المؤمنين فانهم يجازون على اعمالهم الجزاء الاحسن ويجدون عندالله ثمرة اعمالهم الصالحة والكفرة يجدون ما حسبوه من الاعمال صالحا ونافعالهم لغوا وخيبا فى العاقبة شبه ما يعمله الكفرة من الاعمال التى يحسبونها اعمالا صالحة نافعة لهم عندالله منجية من عذابه ثم يؤول عاقبتها الى الخيبة ويجدون الامر على عكس ماقدروه بسراب يراه الكافر بقيعة وقد غلبه عطش يوم القيمة فيحسبه ماء فيأتيه ليشرب منه ويشتفى من عطشه ذلك فاذا زبانية العذاب عنده يعتلونه ويقيدونه فيسوقونه الى جهنم ويسقونه الحميم والغساق وهم الذين قال الله فيهم ويحسبون انهم يحسنون صنعا وقدمنا الى ماعملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا قوله كديمات فى ديمة اى فى جمع ديمة وهى المطر الذى ليس فيه رعد ولا برق واقله مايطر ثلث النهار اوثلث الليل واكثره مابلغ من المدة والجمع ديم وديمات قوله وتخصيصه لتشبيه الكافر به فى شدة الخيبة عند مسيس الحاجة اى تخصيص الظمأن اذ قد يظنه غير الظمأن ماء لتشبيه الكافر به اى بذلك الظمآن فى شدة الخيبة عند الاحتياج اما الخيبة فلعدم وجود مايحسبه واما شدتها فلمصادفة العذاب بدل مايتوقعون منه الثواب اغلظ واشد وبدالهم من الله مالم يكونوا يحتسبون فسر صاحب الكشاف الظمأن بالكافر الظمأن وقيده به لان قوله تعالى ووجد الله عنده فوفاه حسابه من تتمة احوال المشبه والاولى ان يكون هذا التشبيه من التشبيهات المركبة وهذا الاسلوب ابلغ لان خيبة الكافر ادخل وحصوله على خلاف ١١

(جار)

جار قوله وقرئ بقيعات وهـذا يؤيد كون قيعة جمع قاع بنوع ما وعلى قراءة الجمع يكون من قبيل انقسام الاحاد الى الاحاد وعلى تقدير قراءة الافراد يكون المراد قيعة مرادا بها التعدد بمعونة والذين كفروا فان القراءتين واحد كديمات فى ديمة والديمة مطر دائم بلا برق ورعد وقد يراد بها مطلق المطر ٢٢ * **قوله** (اى العطشان) والظمآن مثل العطشان مبنى ومعنى وتخصيصه اى تخصيص العطشان بالذكر مع انه يحسبه غير الظمآن كذلك لتشبيه الكافر به اى بالظمآن * **قوله** (وتخصيصه لتشبيه الكافر به فى شدة الخيبة عند مسيس الحاجة) لتشبيه الكافر به خبر لقوله وتخصيصه قيل وكلامه يتضمن الاشارة الى ان التمثيل تشبيه مفرق انتهى والظاهر انه تشبيه تمثيلى ولم يرد ان الظمآن يراد به الكافر كالظن ومنشأه ان صاحب الكشاف جعله كذلك حيث قال شبه ما يعمل من لا يعتقد الايمان ولا يتبع الحق من الاعمال الصالحة التى يحسبها ٢ انها تنفعه عند الله تعالى وتنجيه من عذابه ثم يخيب فى العاقبة امله ويلقى خلاف ما قدر بسراب يراه الكافر بالساهرة وقد غلبه عطش يوم القيمة فيحسبه ماء فيأتيه فلا يجد ما رجاه ويجد زبانية الله عنده يأخذونه فيعتلونه الى جهنم فيسقونه الحميم والغساق وفى شرحه التقييد به ولم يطابقه لقوله ووجد الله عنده الآية لانه من تتمة احوال المشبه به وهو ابلغ لان خيبة الكافر ادخل واعرق انتهى جعل المشبه به سرابا والمراد جعل الهيئة المنتزعة من السراب ورؤية الكافر الشديد العطش فى المحشر سرابا يحسبه ماء سرابا واتيانه اليه وعدم وجدان ما ظنه ووجدان زبانية الله تعالى عنده واخذهم اياه بشدة والقائهم جهنم وسقيهم الحميم والغساق كان المشبه الهيئة المأخوذة من الكافر واعماله التى يظنها نافعة ومنجية من العقاب وخيبة امله فى العاقبة ولقى خلاف ما رجاه وقدره فى نفسه وصواه فينتظم عطف وجد الله عنده احسن انتظام وظهر من هذا البيان انه تشبيه تمثيلى كما ذكرناه ويحتمل ان يكون تشبيها مفرقا قيل فلا يلزم من اتحاد بعض المفردات فى الطرفين تشبيه الشئ بنفسه وسره ان التشبيه فى الهيئتين لا فى المفرد لكن الامر فى كونه تشبيها مفرقا مشكل ولو قيل انه تشبيه مقيد لا يدفع الاشكال واعتراض البعض بانه ان جعل الظمآن هو الكافر حتى تتطرد الضمائر للظمآن يؤل الى تشبيه الشئ بنفسه كما قيل وشبه الماء بعد الجهد بالماء بناء على ان التشبيه تشبيه مفرق ٢٣ * **قوله** (حتى اذا جاءه جاء ما توهمه ماء او موضعه) حتى اذا جاءه حتى ابتدائية التى يقع بعدها الجمل والجملة اذا وجوابه وهو لم يجده شيأ ٢٤ * **قوله** (مما ظنه) بقرينة قوله ووجد الله عنده حالا فى بيان كان نكرة فى سياق النفى فيفيد العموم لكن المراد عموم ما ظنه فقوله شيأ اما بدل من الضمير ويجوز ابدال النكرة من المعرفة بدون نعت اذا كان مفيدا نقل عن الرضى وهنا مفيد بقوله مما ظنه بمعونة المقام كانه مذكور فى الكلام وان ابيت عنه فاجعله حالا منه هذا اذا كان المعنى اذا جاء ما توهمه انه ماء واما اذا كان المعنى اذا جاء موضعه بتقدير المضاف فمعنى لم يجده شيأ لم يجد فى ذلك الموضع شيأ كان يراه لانه لا يرى ذلك اذا حضر لكن المص لم يشر اليه ميلا الى رجحان المعنى الاول كما اشار اليه بتقديمه وتعميم قوله مما ظنه الى المعنيين بعيد ثم قوله جاء ما توهمه ٣ لا يلائم قوله مما ظنه والقول بانه اشار فى الموضعين الى المعنيين للحسبان ضعيف لانه مشهور فى معنى الظن وان فرق الراغب بان الظن ان يخطر النقيضين بباله ويغلب احدهما على الآخر والحسبان ان يحكم باحدهما من غير ان يخطر الآخر بباله وهذا الفرق واه لان العلماء صرحوا بان الظن الغالب معتبر فى الايمان اذا لم يخطر بباله النقيض وكذا ما ذكره فى الحسبان ممنوع اذا الحكم باحدهما من غير ان يخطر الآخر بباله شان اليقين ٢٥ * **قوله** (عنده عقابه اوزبانيته) اى عند السراب قدر المضاف وهو العقاب لاستحالة ظاهره فلذلك اما عقاب اوزبانية قدم الاول لانه زيادة فى التهويل ولانه متعارف فى مثله * **قوله** (او وجده محاسبا اياه) وهذا يدل عليه قوله فوفيه حسابه ومع ذلك اخره لان توفية الحساب ذكرت بالفاء المفيد لكونه عقيب ذلك الا ان يقال المذكور التوفية فهى بعد كونه محاسبا وفيه ٤ نظر وظاهر كلام المص حيث قال فى تفسير ووجد الله عنده عقابه اوزبانيته دخول هذا وما بعده فى التشبيه فيكون المشبه به الكافر الظمآن فى القيمة المعاقب المحاسب اللاقى بالزبانية فى موضع يظنه انه موضع الراحة وهذا مسلك الزمخشرى كما عرفته مفصلا ويتحد مرجع الضمائر ولا يلزم تشبيه الشئ بنفسه لما عرفت

٢ لقصوره فى الانظار وعثوره فى الافكار سعد
٣ اذ التوهم عديل الظن فلا يجتمعان سعد
٤ لان معنى وجده محاسبا اياه محاسبا اياه على توفيته اذ محاسبة الله لا يكون الا كذلك سعد
١١ ما يأمله اعرق ونحوه فى التشبيه قوله تعالى مثل ما ينفقون فى هذه الحيوة الدنيا كمثل ريح فيها صر اصابت حرث قوم ظلموا فان الظالمين من الكافرين هم الذين يذهب حرثهم بالكلية بخلاف مطلق الحرث والآية من القواطع الدالة على بطلان مذهب الفلاسفة ومن حذا حذوهم ممن يريد الهداية من غير متابعة النبى فانه يتوهم ان ما هو عليه من متابعة مجرد الوهم هو الحق البحت فاذا تبين له فى الخاتمة بطلانه ووجد الله عنده يعرف حينئذ افرس عنده ام حمار قوله عقابه اوزبانيته هذا على حذف المضاف وقوله او وجده محاسبا اياه على ظاهره بلا تقدير مضاف

٢٢ ❊ فوفاه حسابه ❊ ٢٣ ❊ والله سريع الحساب ❊ ٢٤ ❊ او كظلمات ❊ ٢٥ ❊ فى بحر لجى

ان التشبيه فى الهيئة لافى المفرد واحتمال كونه بيانا لحال المشبه به الكافر فالعطف بحسب المعنى على التمثيل بتمامه ضعيف لما عرفت من ان كونه من تتمة احوال المشبه به ابلغ ٢٢ ❊ قوله (استعراضا او مجازاة) استعراضا اى عرض كتبة ما قدمه يداه استفعال من العرض فهو منصوب على التمييز وفى نسخة استعواضا اى طلب العوض ولايظهر وجهه ٢٣ ❊ قوله (لايشغله حساب عن حساب) اى حساب شخص عن حساب شخص آخر اذ يحاسب الخلائق حتى الحيوانات الغير المكلفة فى مقدار حلبة شاة والحاصل انه كناية عن ذلك وليس المراد بالسرعة ظاهرها خلاف البطؤ لان فعله تعالى لايوصف بها حقيقة ❊ قوله (روى انها نزلت فى عتبة بن ربيعة بن امية تعبد فى الجاهلية والتمس الدين فلما جاء الاسلام كفر) روى انها الخ فى هذا التعبير اشارة الى وهن هذه الرواية لان ظاهر قوله تعالى "والذين كفروا" يأباه والقول بانه لايأباه لانه غير خاص بسبب النزول وان دخل فيه دخولا اوليا لايدفع الاباء ظاهرا فان الشائع المتعارف كون الكلام خاصا بسبب النزول والحكم عاما واما كون الكلام عاما مع كون سبب النزول خاصا فغير متعارف وايضا يرد عليه ما قيل ان السورة مدنية نزلت بعد بدر وعتبة قتل فى بدر ٢٤ ❊ قوله (عطف على كسراب) ولم يقل عطف على سراب لمكان الكاف فيكون مجموع الكاف ومدخولها معطوفا على مجموع كسراب وانما اختير هكذا ولم يجئ او ظلمات عطفا على سراب للتنبيه على استقلال كل من التشبيهين ❊ قوله (واو للتخيير) واو اى هنا للتخيير وان كان فى اصل وضعه للتساوى فى الشك ثم استعير ٢ للتساوى فى غير الشك والاشارة الى هذا قال او للتخيير اى انهما سواء فى صحة التشبيه بهما لوجود العلاقة بينهما فى كل منهما كما اشار اليه بقوله فان اعمالهم الخ فانت مخير فى التشبيه بهما او بأيهما ٣ شئت ولهذا المقام تفصيل يطلب فى تفسير قوله تعالى "او كصيب من السماء" الاية ❊ قوله (فان اعمالهم لكونها لاغية لامنفعة لها كالسراب ولكونها خالية عن نور الحق) فان اعمالهم اى اعمالهم الحسنة لكونها لاغية لانتفاء شرط صحتها لامنفعة لها بيان للتوزيعها كالسراب ولكونها خالية الخ فحينئذ يكون لفظة او بمعنى الواو حيث قال ولكونها بالواو ولم يقل اولكونها خالية لكن لايلايم قوله او للتخيير لانهم صرحوا بان الجمع بينهما لايصح فى التخيير الا ان يقال لايتحقق الجمع فى الاعتبار وان امكن الجمع ❊ قوله (كالظلمات المتراكمة من لجج البحر والامواج والسحاب) هذا بملاحظة ما بعده ❊ قوله (او للتنويع فان اعمالهم ان كانت حسنة فكالسراب وان كانت قبيحة فكالظلمات) او للتنويع عطف على للتخيير اى كلمة او للتنويع لا للتخيير فانه لاخيار ح فى التشبيه كما عرفته لكن هذا خلاف الظاهر فان الاعمال القبيحة غير ملتفت اليها لظهور حالها ووخامة مآلها فلاجرم ان المراد الاعمال الصالحة ٤ حيث يظن انها نافعة فاخبر بانها لاغية واما القبيحة فلا خطر لبال احد انها منجية حتى رد بانها مهلكة ❊ قوله (او للتقسيم باعتبار وقتين فانها كالظلمات فى الدنيا والسراب فى الآخرة) او للتقسيم الخ والكلام فيه مثل الكلام فى او للتنويع وفى لفظة او نوع لطافة باعتبار وقتين والمراد الحسنة الصالحة فانها كالظلمات فى الدنيا لكونها محبطة وباطلا لان ما يخلوه وفوات ما للاسلام من الفوائد الدنيوية وهذا معنى حبطت اعمالهم فى الدنيا والسراب فى الاخرة لسقوط المثوبة ويمكن العكس اى فانها كالسراب فى الدنيا والظلمات ٥ فى الآخرة ولعله اختار ما اختاره لانها كونها كالسراب فى الاخرة انسب لقوله ووجد الله عنده اى عقابه الخ كما اختاره وانما اخره لان كونها فى الاخرة ابلغ من كونها باعتبار وقتين كما ظهر فى توضيح الوجه الاول وهو الراجح المعول والفرق بين التنويع والتقسيم ان فى التنويع نظر الى الاعمال فنوع نوعين حسنة وقبيحة مع كونه باعتبار وقت واحد وفى التقسيم اعتبر الوقت فقسم الى قسمين الدنيا والاخرة مع كون الاعمال صالحة فانكشف منه وجه آخر وهو اعتبار النوعين والقسمين معا والتعبير بالتنويع فى الاول وبالتقسيم فى الثانى لمجرد التفنن وقدم احوال الاخرة لانها اهم ولظهور الخسران فيها ولاتصالها بقوله "ليجزيهم الله احسن ما عملوا" ثم ذكر احوال الدنيا لبيان ان خسرانهم فى الدارين ليس مخصوصا بالاخرة ٢٥ ❊ قوله (ذى لجج اى عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء) عميق فيكون ماؤه كثيرا ولذا قال منسوب الى اللج ذكره لتمهيد بيان معناه وهو معظم الماء المعظم باعتبار الكم لاباعتبار الكيف والنسبة من قبيل نسبة الجزئى الى الكلى فيكون المراد بالبحر الماء او نسبة المحل الى الحال فيكون المراد بالبحر موضع الماء ولا كلام فى اطلاق البحر عليهما

٢ المراد بالاستعارة الاستعارة المصطلحة ويمكن ارادة اللغوية ١٢ منه

٣ اى فانت مخير فى التشبيه باحدهما شئته لانه مقتضى او لكنه لم يشر اليه فى توضيح المعنى بل اختار الاول وهو التشبيه بهما معا بالاعتبارين ١٢ منه

٤ الا يرى ان الاعمال السيئة لايظن انها نافعة من المؤمنين فضلا عن الكافرين فلا لطف فى تشبيهها بالظلمات ١٢ منه

٥ ويؤيده قوله عليه السلام الظلم ظلمات يوم القيمة ١٢ منه

قوله استعراضا او مجازاة والاستعراض من استعرضت فلانا اذا قلت له اعرض على ما عندك فوفيه الله حسابه اما استعراضه اى قوله له اعرض على ما عملته وما ادخرت ليومك هذا واما مجازاته على اعماله

قوله تعبد فى الجاهلية اى تعبد فى زمان الجاهلية ولبس المسوح وطلب الدين والمسوح جمع مسح بكسر الميم وهو بلاس الرهبان واو للتخيير اى باى من هذين الشيئين شبهت اعمال الكفرة فالتشبيه حسن

قوله كالظلمات المتراكمة بيان لجمع الظلمات واللجى العميق الكثير الماء منسوب الى اللج وهو معظم ماء البحر

قوله فان اعمالهم لكونها لاغية الى آخره بيان لوجه الشبه فى تشبيهها بكل من السراب والظلمات

قوله او للتنويع بمعنى كلمة او فى قوله سبحانه او كظلمات اما للتخيير او للتنويع فان كان للتخيير يكون المشبه امرا واحدا يشبه تارة بالسراب وتارة بالظلمات وان كان للتنويع يكون المشبه امرين شبه احدهما بالسراب والاخر بالظلمات فان عمل الكافر على نوعين حسن مثل العدل والجود وغيرهما من محاسن الاعمال التى عملها بعضهم وقبيح كاضداد المذكورات فشبه عمله الحسن بالسراب الذى يرى ظاهرا حسنا لصفوته ولطافته لكن لاحقيقة لها فى المعنى كما ان حسن عمل الكافر كذلك يرى فى الظاهر حسنا لكنه لكونه لااساس له لغو وشبه عمله القبيح بالظلمات التى لاحسن فيها بوجه كما ان قبيح فعله كذلك

قوله او للتقسيم باعتبار وقتين فان عمل الكافر على قسمين قسم شبيه بالظلمات وقسم شبيه بالسراب لكن هذين القسمين لايتغايران بالذات بل هما متحدان بالذات متغايران بالصفة والحال فان العمل الواحد حالين بحسب وقتين احديهما حال مشابهته بالظلمات وذلك فى الدنيا لانه ضلال وعمى فهو اشبه شئ بالظلمات وثانيتهما حال مشابهته بالسراب وذلك فى الاخرة اذ لايرى ثمرته ونفعه فيها كما كان يتوقعه حين عمله فى الدنيا فهو اشبه شئ بالسراب

٢٢ ❊ يغشاه ❊ ٢٣ ❊ موج من فوقه موج ❊ ٢٤ ❊ من فوقه ❊ ٢٥ ❊ سحاب ❊ ٢٦ ❊ ظلمات ❊ ٢٧ ❊ بعضها فوق بعض ❊ ٢٨ ❊ اذا اخرج يده ❊ ٢٩ ❊ لم يكد يراها

وانما الاشتباه ٢ فى كونه حقيقة او مجازا ٢٢ (يغشى البحر ٢٣ * **قوله** (اى امواج متراكمة مترادفة) اى امواج جمعها للتنبيه على ان المراد بموج من فوقه موج الجنس قوله مترادفة اى متعاقبة متراكمة اى مجتمعة لان الثانى يحدث بعد زوال الاول اذ الفوقية تنافيه ٢٤ * **قوله** (من فوق الموج الثانى) اى من فوقه صفة الموج الثانى والمراد بالثانى غير الاول فيشمل الثالث والرابع وهلم جرا فقوله فيما سبق اى امواج الخ والحاصل المراد الموج الاعلى ٢٥ * **قوله** (غطى النجوم) اشار الى ان المراد السحاب الغليظ الاسود * **قوله** (وحجب ٣ انوارها)عطف تفسير لغطى النجوم * **قوله** (والجملة صفة اخرى للبحر) والجملة اى جملة يغشاه صفة اخرى للبحر اذ الصفة الاولى لجى وانما جعلت الثانية جملة دون الاولى لان المراد بالثانية الاستمرار التجددى واما كونه لجيا فدائم واخرت الثانية لطول ذيله اولتوقفها على الاولى والى ذلك اشار اولا بقوله يغشى البحر فانه بناء على كونه صفة اخرى للبحر واما اذا قدر المضاف فى قوله او كظلمات اى اوكذى ظلمات فضمير يغشاه راجع الى المضاف المحذوف ٢٦ * **قوله** (اى هذه ظلمات) اى هى خبر لمبتداء محذوف فقوله بعضها فوق بعض جملة من مبتداء وخبر صفة ظلمات مرفوع المحل والمراد بالفوقية ليست حقيقتها بل الترادف والتراكم كما مر فى قوله موج من فوقه موج وقيل ظلمات مبتدأ خبرها بعضها فوق بعض ولم يرض به المص لان ظلمات نكرة محضة والقول بانها موصوفة تقديرا اى ظلمات كثيرة متكاثفة تكلف فان مثل هذا لو اعتبر لامكن فى كل نكرة محضة فلا يفيد قولهم ان النكرة المحضة لاتقع مبتدأ ولو قيل مدار صحة الاخبار عن النكرة على الفائدة كما ذكره بعض المحققين لتم الكلام ولا ريب فى فائدة الاخبار عن ظلمات ٤ بعضها فوق بعض ٢٧ * **قوله** (وقرأ ابن كثير ظلمات بالجر على ابدالها من الاولى و باضافة السحاب اليها فى رواية البزى ٢٨ وهى اقرب ما يرى اليه) على ابدالها من الاولى اى من كظلمات المذكورة اولا هذا على رواية قنبل بتنوين سحاب و باضافة السحاب اى وقرأ ابن كثير بالجر باضافة السحاب الى الظلمات على رواية البزى فانه لاينون سحاب والاضافة لبيان انه سحاب ٥ نقمة لا رحمة واما كونها من قبيل لجين الماء فغير ظاهر ويحتمل ان يكون عطف بيان على قول واما التأكيد فلا يحسن لانها ليست عينها لكونها موصوفة بقوله بعضها فوق بعض وقيل لايحسن التأكيد للفصل ولايخفى ان الفصل ليس باجنبى اذا اخرج ٦ يده واختيار اذا لتحقق الوقوع والمراد باليد الجنس وانما افردت ٢٩ * **قوله** (لم يقرب ان يراها فضلا ان يراها) اشار الى ان لم يكد يراها مبالغة فى لم يرها و فيه اشارة الى ان كاد كغيرها فى النفى والاثبات لا ان نفيها اثبات واثباتها نفى مطلقا ٧ او فى بعض الاحوال كما زعمه بعض النحاة وهذا المقام مفصل فى الكافية وشروحها * **قوله** (كقوله) اى قول ذى الرمة * **قوله** (اذا غير الهجر المحبين لم يكد رسيس الهوى من حب ٨ مية يبرح) استشهاد على ان كاد كسائر الافعال فى النفى والاثبات لانه اراد بالنفى الداخل على يكاد انتفاء قرب رسيس الهوى عن البراح اى الزوال فالنفى الداخل على يكاد كالنفى الداخل على سائر الافعال وتخطئة ابن شبرمة ذا الرمة بان كلامه يدل على زوال رسيس الهوى بناء على ان كاد اذا دخل عليه النفى يكون للاثبات مردودة اذ المعنى انتفاء قرب رسيس الهوى عن الزوال فالشيخان استشهدا بهذا البيت على ان المعنى هنا لم يقرب ان يراها فضلا عن ان يراها لكن فيه خدشة لانه قال العارف الجامى روى عن عنبسة انه قال قدم ذو الرمة الكوفة واعترض عليه ابن شبرمة فغيره قوله " لم يكد " الى قوله لم اجد قال عنبسة حدثت ابى بذلك فقال اخطاء ابن شبرمة فى انكاره عليه واخطاء ذو الرمة حين غيره وانما هو كقوله تعالى " لم يكد يراها " وانما هو لم يرها انتهى واذا ثبت التغيير لايصح الاستشهاد بهذا البيت بل يوهم خلافه وهو ان كاد اذا دخل عليه النفى يكون للاثبات ولهذا غيره الى قوله لم اجد وايضا استدل ابو عنبسة على ان كون النفى الداخل على كاد كالنفى الداخل على سائر الافعال بقوله تعالى " لم يكد يراها " فكيف استشهد الشيخان بالعكس فتأمل والله الموفق فالاولى ان يقال ان المعنى هنا على النفى لايستقيم الاثبات اصلا فعلم منه فساد ما قيل ان كاد اذا دخل عليه النفى يكون للاثبات فى الماضى والمستقبل او فى الماضى للاثبات وفى المستقبل كسائر الافعال واما قوله تعالى " فذبحوها وماكادوا يفعلون " فالمعنى انهم ما قاربوا ان يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم

٢ وفى اللباب فى تفسير قوله تعالى واذ فرقنا بكم البحر وفيه الخلاف المتقدم فى النهر فى كونه حقيقة فى الماء او فى الاخدود منه

٣ فقد توهم منه ان المراد الظلمات فى الليل فيكون مبالغة فى بيان ظلمة الاعمال لكن التعميم الى الليل والنهار مقتضى ظاهر الكلام فالمعنى غطى النجوم او غطى ضوء الشمس فى الجملة فاكتفى بالاول او النجوم عام للشمس ايضا منه

٤ مثل كوكب انقض الساعة دون رجل عالم لعدم الفائدة منه

٥ اى سحاب منشاء العذاب فالاضافة لامية لكن يلزم منه ان يكون المراد بالظلمات غير ما ذكر من ظلمة البحر وظلمة الموج وظلمة السحاب فحينئذ يكون المراد بالظلمات النقمات ولاضير فيه منه

٦ وقال مولانا ابو السعود وفى قوله يده وجعلها بمرأ منه قريبة من عينه لينظر اليها انتهى فاشار الى ان المراد بالاخراج الرفع الى موضع قريب من عينه اذ لا اخراج حقيقة منه

٧ اى ماضيا كان او مستقبلا او فى بعض الاحوال اى يكون فى الماضى للاثبات وفى المستقبل كسائر الافعال منه

٨ اسم امرأة محبوبة منه

قوله والجملة صفة اخرى للبحر اى وجملة يغشيه موج صفة اخرى لبحر وصفته الاولى لجى واما من فوقه موج فصفة موج او حال منه وكذا من فوقه سحاب صفة موج الثانى او حال منه

قوله بالجر على ابدالها من الاولى اى من الظلمات الاولى

قوله وهى اقرب ما يرى اليه اى اقرب ما ينظر اليه هو جملة حالية من مفعول اخرج اى اذا اخرج يده والحال انها اقرب ما وقعت عليه الرؤية لم يكد يراها فكيف من ان يرى ما هو ابعد او ابعد

قوله لم يقرب ان يراها فضلا ان يراها يعنى نفى القرب من الرؤية لا اصل الرؤية للمبالغة فى الوصف بشدة الظلام

قوله اذا غير الهجر وفى بعض النسخ اذا غير النأى بسكون الهمزة مصدر نأى ينأى بمعنى اعرض وبعد يريد ان الفراق والبعد اذا غير حب المحبين ومحاه لم يقرب ثابت الهوى من حب مية وهى عشيقته يبرح اى يزول والرسيس الشئ الثابت فرسيس الهوى من باب اضافة الصفة الى الموصوف اى لم يكد الهوى الرسيس اى الثابت فى قلبى يبرح ويزول من حبها عند ازالة الهجر حب المحبين

٢٢ ✻ ومن لم يجعل الله له نورا ✻ ٢٣ ✻ فما له من نور ✻ ٢٤ ✻ الم تر ✻ ٢٥ ✻ ان الله يسبح له من فى السموات والارض

وانقطعت تعالا تهم ففعلوا كالمضطر الملجأ الى الفعل ٢ وهناك تفصيل وتحقيق فارجع الى حاشيتنا والهجر فى البيت الترك وروى النأى وهو البعد والرسيس الثابت والمراد القديم العهد وهو من اضافة الصفة الى الموصوف فمعنى البيت ان الهوى والمحبة لرسوخه فى القلب لطول زمانه وقوة اسباب الحب والود وتملكه للنفس واستيلائه عليها لايتوهم البراح اى الزوال وانه لايقارب من ان يوجد فضلا عن ان يوجد واعلم ان " لم يكد " فى الآية جواب اذا فيكون مستقبلا واذا قلت اذا خرجت لم اخرج فقد نفيت خروجا فى المستقبل فاستحال ان يكون المعنى فيها على ان الفعل قد كان وكذا الكلام فى البيت هذا خلاصة ماحققه الشيخ فى دلائل الاعجاز كما قيل ولك ان تقول ان المستقبل هنا للاستمرار فلا اشكال بانه اذا وقع فى المستقبل لاينافى وقوعه فى الماضى فانه مادام هذه الحالة باقية لااحتمال للوقوع مطلقا ✻ **قوله** (والضمائر للواقع فى البحر وان لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه) والضمائر يعنى فى قوله اذا اخرج يده الخ ٢٢ ✻ **قوله** (ومن لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها ٢٣ بخلاف الموفق الذى له نور على نور) ومن لم يقدر له الهداية اوله لئلا يكون كقولك الثابت ثابت ومنهم من قال معناه ان من لم يكن له نور فى الدنيا لايكن له نور فى الآخرة والظاهر ان المعنى ومن لم يجعل الله له نورا يهتدى به فما له من نور يهتدى به من غيره تعالى نظيره قوله تعالى " ومن يضلل الله فما له من هاد " فليس هذا مثل الثابت ثابت فما ذكره المص بيان حاصل المعنى لاتأويل له قوله الهداية بيان ماهو المراد من النور قوله ولم يوفقه لاسبابها تنبيه على ان المنفى هو الهداية بمعنى التوفيق والايصال الى المطلوب واما الهداية بمعنى خلق القوى ونصب الدلائل وارسال الرسل فهى متحققة فى الكفار ايضا ٢٤ ✻ **قوله** (الم تعلم) اى المراد الرؤية القلبية لكن لامطلقا بل العلم الذى يشبه المشاهدة فى اليقين ويفهم من كلامه ان اطلاق الرؤية على العلم استعارة بعلاقة التشبيه ولعل مراده ان الرؤية القلبية انما تطلق على علم اليقين يشبه المشاهدة فى عدم احتمال النقيض بخلاف لفظ العلم فانه قد يطلق على الظن الغالب وعلى اعتقاد المقلد لان اطلاقها على العلم استعارة فلا يرد انهم ذكروا رأى العلمية فى نواسخ المبتدأ والخبر واعلوها باطراد غير محل رأى البصرية ولامرية انها حقيقة عندهم ويؤيد ماذكرنا قول من قال الم تعلم علما يقوم مقام العيان فى الايقان ولايجرى هنا ماقاله المص فى قوله تعالى " الم تر الى الذين خرجوا من ديارهم " الآية فى سورة البقرة اذلامعنى للتعجيب هنا بل الاستفهام للتقرير وانكار النفى اى قد علمت ايها النبى اواى من شانه ان يعلم ذلك والارتباط بما قبله انه تعالى لما وصف نوره وبين حال من لم يرزق بذلك النور ذكر عقيبه مايفضى الى تحصيل ذلك النور ويدل على التوحيد الذى هو بدر البدور فقال " الم تر ان الله " الآية ولكمال وضوحه لمن صقل العقل واستعمله فى تدبر الدلائل قال الم تر ولم يقل الم تعلم لما ذكرناه آنفا ✻ **قوله** (علما يشبه المشاهدة فى اليقين والوثاقة بالوحى بالاستدلال) بالوحى متعلق بقد علمت المستفاد من انكار نفى العلم قوله بالوحى ناظر الى كون الخطاب للنبى عليه السلام وقوله بالاستدلال بناء على كون الخطاب عاما لمن يأتى منه الرؤية والبصيرة فالمناسب او الاستدلال باو الفاصلة لكن اراد التعميم له عليه السلام ولغيره من سائر الانام وفى بعض النسخ باو الفاصلة ٢٥ ✻ **قوله** (ينزه ذاته عن كل نقص وآفة اهل السموات والارض) فاعل ينزه اشار اولا الى ان المراد اهلهما جميعا عقلاء اوغيرهم ثم بين وجهه بان من لتغليب العقلاء على غيرهم لشرافتهم قدم هذا الوجه مع كون من مجازا لانه موافق لقوله تعالى " وان من شئ الا يسبح بحمده " ✻ **قوله** (ومن لتغليب العقلاء او الملائكة والثقلان بما يدل عليه من مقال اودلالة حال) او الملائكة الخ فحينئذ لاتغليب فى من قوله بمايدل عليه متعلق بينزه من مقال وهو تسبيح العقلاء اودلالة حال وهو تسبيح غيرهم فان غير العقلاء من نفس السموات والارض ٣ ومافيهما من الكواكب والاحجار والاشجار تدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته المنزه عن لوازم الامكان وتوابع الحدوث وهذه الدلالة هى تسبيحها وهذه الدلالة متحققة فى العقلاء مع تسبيحهم بالمقال بالغدو والآصال فقوله من مقال بناء على الوجه الاخير وقوله اودلالة حال بناء على التغليب بل الاولى كلمة او لمنع الخلو لكن يلزم ٤ الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عند المص والمحقق صدر الشريعة فى التوضيح بحث حاصله ان تسبيح الجماد بلسان المقال لابدلالة الحال لقوله تعالى " ولكن لاتفقهون ٥ تسبيحهم وعدم الفقاهة مختص بما يكون بالمقال فحينئذ يكون المعنى هنا ينزه ذاته عن كل نقص اهل السموات والارض بالمقال ولكن لاتفقهون تسبيح

٢ ولاتناقض بين انتفاء الشئ فى وقت وثبوته فى وقت آخر فظهر فساد ماقيل فالمراد بقوله تعالى وماكادوا يفعلون اثبات الفعل بدليل فذبحوها
سعد

٣ قوله من نفس السموات اشار الى ان السموات والارض كاهلهما مسبحات بدلالة الحال او بدلالة المقال وجه استفادته ان اهلهما لما دل على نزاهته تعالى مع انه دون السموات والارض فدلالتهما على النزاهة بطريق الاولى فثبت نزاهتهما بدلالة النص وقد قال تعالى تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن سعد

٤ وعندنا فهو من عموم المجاز سعد

٥ الخطاب للمشركين قال المص هناك ولكن لاتفقهون ايها المشركون فلا اشكال بانه اثبت هنا العلم بتسبيح الجماد ونفى فى قوله ولكن لاتفقهون تسبيحهم الآية سعد

قوله والضمائر للواقع فى البحر اى ضمير اخرج والضمير الذى اضيف اليه اليد وفى لم يكد يرى لمن هو واقع فى ذلك البحر اللجى

قوله خلاف الموفق تفسير للخبر الذى هو فماله من نور لان من له النور هو الموفق لاسباب الهداية فيكون من ليس له النور على خلافه اى من لم يوفق للنور فهو خلاف الموفق له قوله الم تعلم علما يشبه المشاهدة فى اليقين يريد ان المراد بالرؤية فى الم تر هى الرؤية بمعنى الابصار لكن استعيرت للعلم الجازم الثابت بالبرهان تشبيها له بالرؤية بالبصر فى كونه قاطعا

قوله ومن لتغليب العقلاء اى لفظة من فى من فى السموات والارض لتغليب العقلاء على غيرهم والافالتسبيح غير مختص بهم فان العقلاء وغير العقلاء من اصناف الحيوانات والجمادات يسبحون له جميعا لقوله سبحانه الم تر ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والشجر والجبال والدواب

قوله على الاول تخصيص اى تخصيص ذكر الطير وافراده بالذكر بعد ما كان داخلا فى من فى السموات والارض اذا اريد به المعنى العام الشامل لذوى العقول وغيرهم كما هو كذلك على الوجه الاول لان فى الطير من كمال الصنع ماليس فى غيرها من المخلوقات واما اذا اريد بمن فى السموات والارض الملائكة والثقلان لايكون ذكر الطير تخصيصا بعد تعميم بل يكون عطفه على من فى السموات والارض من باب عطف الذوات المتباينة بالذات

٢٢ ❁ والطير ❁ ٢٣ صافات ❁ ٢٤ ❁ كل ❁ ٢٥ ❁ قدعلم صلاته وتسبيحه ❁ ٢٦ ❁
والله عليم بما يفعلون

الجماد فحينئذ لاجمع بين الحقيقة والمجاز وهو الاولى بالاعتبار ٢٢ * **قوله** (على الاول تخصيص لمافيها من الصنع الظاهر والدليل الباهر) تخصيص اى تخصيص بعد التعميم لوجود النكتة المذكورة فى عطف الخاص على العام كما بينه بقوله لمافيها اى فى الطير من الصنع الظاهر لكل شئ وما هر والدليل الباهر على كمال الصانع ولطف تدبيره فبهذا الاعتبار كانها نوع مغاير لسائر اهل السموات واعلى منها فحسن العطف المقتضى للمغايرة وعلى الثانى فهو من عطف المتغايرين ذاتا ووجه تخصيصها بالذكر من بين المصنوعات ماذكره * **قوله** (ولذلك قيدها بقوله صافات) ولذلك ولان تخصيصها لمافيها من الصنع الظاهر وانها لاصنع ظاهرا مطلقا قيدها بقوله صافات اذ كونها صنعا ظاهر لكل احد فى تلك الحال كما اوضحه فى كلامه نوع مسامحة صافات باسطات اجنحتهن فى الجو عند طيرانها فانهن اذابسطنها صففن قوادمها ولذا قال تعالى فى سورة الملك " اولم يروا الى الطير فوقهم صافات" وهنا لم يذكر فوقهم لكنه المراد لان كونها صافات يقتضى ذلك والقرآن يفسر بعضه بعضا واسناد الصف اليها مجاز والمراد صف قوادمها اواشار بقوله صففن قوادمها الى ان صافة متعد مفعوله محذوف وهو قوادمها نقل عن الجوهرى انه قال قوادم الطير مقاديم ريشه وهى عشرة فى كل جناح الواحد قادمة كما عرفته ٢٣ * **قوله** (فان اعطاء الاجرام الثقيلة مابه تقوى على الوقوف فى الجو) الاجرام الثقيلة وهى طالبة للمركز بالطبع لثقلها ووقوفها فى جو الهواء قسرى لاطبعى فيدل على ان من امسكهن فى الجو على خلاف الطبع قادر بالقدرة الكاملة ورحيم بالرحمة الشاملة حيث خلقهن على اشكال وخصائص هيأهن للجرى فى الهوى * **قوله** (صافة باسطة اجنحتها لمافيها من القبض والبسط) باسطة اجنحتها بيان منشاء كونها صافات كما عرفته انفا قوله بمافيها متعلق باعطاء والباء للسببية اوالملابسة وهو الظاهر اذفى الاول نوع خدشة واوتعلق بصافة لكان معنى السببية ظاهرا لكن قوله من القبض يأبى عنه لان القبض ضد البسط الذى سبب الصف والمراد بالقبض ضم اجنحتها اذاضربن بها جنوبهن وقتا بعد وقت للاستظهار به على التحرك كذا بينه فى سورة الملك فالقبض بعدم الصف الاان يقال القبض له مدخل فى الصف حيث استظهرن به على التحرك فصح تعلقه بصافة بكون الباء للسببية وتعميم السبب الى القريب والبعيد * **قوله** (حجة قاطعة على كمال قدرة الصانع ولطف تدبيره) حيث يخلق الغرائب ويدبر العجائب ٢٤ * **قوله** (كل واحد مماذكر او من الطير) اومن الطير تخصيص بلامخصص فلا جرم ان التعميم هوالمعول ٢٥ * **قوله** (اى قدعلم الله دعاءه وتنزيهه اختيارا اوطبعا لقوله تعالى والله عليم) رجحه لانه يلايم قوله "والله عليم بمايفعلون" اشد ملاءمة لانه عام لصلاته وتسبيحه وجميع حالاته فيكون كالدليل عليه ٢ قوله دعاءه اشار به الى ان الصلوة بمعنى اللغوى لان صلاة غيرالعقلاء لاتكون الابهذا المعنى وتنزيهه معنى تسبيحه ومايفهم منه ان الصلوة معتبرة فى قوله " الم تر ان الله يسبح له" الآية امابتقدير الدلالة المذكور عليه او بجعل التسبيح عاماله اذالدعاء يتضمن التسبيح اذالدعاء والتضرع لايكون الالمن كان موصوفا بصفات الكمال ٣ ومنزها عن سمات النقصان قوله اختيارا ناظر الى العقلاء اوطبعا الى غيرهم اذ المراد بالطبع دلالة الحال وقدعرفت ماهو الراجح بعون الله الملك المتعال ٢٦ * **قوله** (والله) مظهر فى موضع المضمر لتربية المهابة مع انه لم يظهر فى قدعلم عليم بمايفعلون فيجازيهم جزاء وفاقا هذا بالنسبة الى العقلاء اوفيحاسبهم حسابا يسيرا اوعسيرا هذا عام لهم ولغيرهم * **قوله** (اوعلم كل) اى الضمير فى قدعلم راجع الى كل فى قوله كل قدعلم لقربه سواء كان المراد به كل واحدة مماذكر كما هو الظاهر المختار فيدخل الطير دخولا اوليا اوالمراد به الطير فقط * **قوله** (على تشبيه حاله فى الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه) شروع فى بيان علم غير العقلاء مع انه لاعلم له فاجاب بانه اثبات العلم له بناء على التشبيه التمثيلى حيث قال على تشبيه حاله فانه شايع فى التمثيل فى الدلالة على الحق اى على وجوده تعالى ووحدته وعلى صفاته العلى وهذه الدلالة شاملة لجميع الممكنات والميل الى النفع هذا مختص بالحيوانات اذ المراد الميل الطبعى فقول البعض وقديوجد فى الجماد كميل الاشجار الى المياه ونحوه غير ظاهر قوله على وجه ٤ يخصه امابنوعه اوبشخصه * **قوله** (بحال من علم ذلك) متعلق بالتشبيه فالهيئة المأخوذة من الممكن الموجود ودلالته

---

٢ قال مولنا ابو السعود ان كل حادث بمعزل فى حد ذاته عن استحقاق الوجود لكنه مستعد لان يفيض عليه منه تعالى مايليق بشانه من الوجود ومايتبعه من الكمالات ابتداء وبقاء فهو مستفيض منه تعالى على الاستمرار فيفيض عليه فى كل آن من فنون الفيوض المتعلقة بذاته وصفاته وقدعبر عن تلك الاستفاضة المعنوية بالصلوة اى الدعاء ويظهر به سر تقديم الصلوة على التسبيح ولاريب ان تلك الاستفاضة بلسان الحال كالتسبيح سعد

٣ ولذا ورد الدعاء مخ العبادة سعد

٤ على وجه يخصه متعلق بكل واحد من الدلالة والميل الى النفع والمقصود الاشارة الى بيان معنى الاضافة فى تسبيحه وصلوته كذا قيل سعد

قوله كل واحد مماذكر وهو من فى السموات والارض والطير قوله اختيارا او طبعا الدعاء والتسبيح بالاختيار يكون فى الحيوان وبالطبع فى الجمادات فواد لفواد والله عليم بمايفعلون تعليل لرجع ضمير علم فى قدعلم الى الله تعالى فان اسناد عليم الى الضمير الراجع الى الله تعالى قرينة على ان فاعل علم هو الله سبحانه

قوله اوعلم كل يريد ان الضمير فى علم يجوز ان يكون راجعا الى كل ثم يكون العلم مجازا عن الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه وهذا التأويل ناظر الى ان يكون المراد بكل كل واحد ممن فى السموات والارض والطير وقوله مع انه لايبعد ان يلهم الله الطير دعاء وتسبيحا ناظر الى ان يكون المراد به الطير فقط

٢٢ ❊ ولله ملك السموات والارض ❊ ٢٣ ❊ والى الله المصير ❊ ٢٤ ❊ الم تران الله يزجى سحابا
٢٥ ❊ ثم يؤلف بينه

على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه شبهت بالهيئة المنتزعة من امور عديدة وهي الشخص العالم بالحق والنفع الدنيوى والاخروى فذكر الكلام الدال على الهيئة المشبه بها واريد الهيئة المشبهة وجه الشبه هو الهيئة التي بها يحصل الوصول الى البغية فكما ان العالم بذلك يرشد المسترشد الى المطلوب بلسان المقال كذلك الامور المذكورة يهدى من اراد الاهتداء بالنظر الصحيح الى المقصود بلسان الحال والكل ظاهر سوى قوله والميل الى النفع فانه لم يذكر في الكلام ما يدل على اعتباره الا ان يقال ان صلوته لكونها بمعنى السؤال والدعاء تفيد الميل الى النفع ومافي الحاشية السعدية من قوله لا ينبغي ان يفهم منه ان الدلالة على الحق اشارة الى ما اريد بلفظ التسبيح والثاني الى المراد بلفظ الصلوة وهي السؤال والدعاء فان ذلك ليس من شان الاستعارة التمثيلية يدل على ما ذكرناه ❊ **قوله** (مع انه لا يبعد ان يلهم الله الطير دعاء وتسبيحا كما الهمها علوما دقيقة في اسباب تعيشها لا يكاد يهتدى اليها العقلاء) هذا ظاهر على تقدير ان يراد بكل كلا من الطير كما ان الاول على تقدير ان يراد بكل كل واحدة مما ذكر قيل او كل من الملائكة والثقلين والطير واظهور حال الملائكة والثقلين لم يتعرض لهما ولخفاء حال الطير حاول بيانه فقال مع انه لا يبعد الخ واصل تخصيص ذلك بالطير لقوله كما الهمها علوما دقيقة الخ كانه استدلال على عدم بعد الهام الطير دعاء قوله لا يبعد اشارة الى ضعفه وبعده فان هذه العبارة شايعة فيه ولك ان تقول ولا يبعد ان يلهم الله تعالى الجمادات وجميع الحيوانات من غير العقلاء دعاءه وتنزيهه قال المص في تفسير قوله تعالى " انا عرضنا الامانة على السموات " الآية وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خلق فيها فهما وقد عرفت مسلك صاحب التوضيح من ان تسبيح الجماد بالمقال لا بالحال فلا جرم انها قد علم صلوتها وتسبيحها بالهام الملك المتعال فحينئذ يصح ان يراد كل واحدة مما ذكر بلا جمع بين الحقيقة والمجاز ٢٢ ❊ **قوله** (فانه الخالق لهما ولما فيهما من الذوات والصفات والافعال) الخالق لهما اولما فيهما والاول ظاهر واما الثاني فلان ملك السموات والارض يستلزم ملك ما فيهما فيفهم من النص بدلالة النص من الذوات كالكواكب والانسان وسائر الحيوان والجمادات والصفات اى الملكات الراسخة كالحمرة والصفرة والطول والقصر والحرارة والبرودة وغيرها مما لا يكاد ان تحصى والافعال اى الحدث ٢ القائم بالغير غير راسخ كقيام زيد وقعوده والصلوة والصوم وهذه صفات بمعنى القائمة بالغير والتقابل باعتبار الرسوخ وعدمه ❊ **قوله** (من حيث انها ممكنة واجبة الانتهاء الى الواجب) من حيث انها ممكنة بالامكان الخاص يستوى طرفاه ولا يكون وجودها من ذاتها بل من الغير وذلك لا بد ان يكون واجب الوجود اوالانتهاء الى الواجب ٣ دفعا للتسلسل وفيه اشارة الى ان علة الاحتياج الى الوجد هو الامكان وقدمر تحقيقه في سورة الفاتحة في تفسير رب العالمين ٢٣ ❊ **قوله** (واليه مرجع الجميع) لا غير عدل عن الضمير تفخيما اوانقاذ المطلب اولتربية المهابة وفيه مراعات النظير حيث بين اولا ان الكل مبدؤه وخاتمه هو الله تعالى وذكر في ختامه انه تعالى مرجع الكل بالبعث والنشور لكن في قوله مرجع الجميع تسامح اذ المراد مرجع المكلفين بالموت اوالنشور وارادة معنى لامرجع شامل للكل مثل الرجوع بالموت اوبالهلاك مطلقا بعيد اذ المراد الترغيب في لقاء الله تعالى والاستعداد له كما صرح به في امثاله ٢٤ ❊ **قوله** (الم تر) الم تعلم علما يقينيا كامل ولا يبعد ان يراد هنا الم تبصر كما في قوله " فترى الودق " الآية والاستفهام لانكار ٤ النفي وتقرير المنفي اى قد رأيت ذلك والخطاب للنبي عليه السلام اولكل من يصلح للخطاب ❊ **قوله** (يسوق) وصيغة المضارع اما لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما مثل النبي عليه السلام عن الرعد فقال ملك موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب كذا نقله المص في سورة الرعد فعلم منه ان اسناد السوق اليه تعالى مجاز ٥ لكونه آمرا ❊ **قوله** (ومنه البضاعة المزجاة فانها يزجيها كل احد) البضاعة المزجاة اى الردية اوالقليلة ترد وتدفع رغبة عنها من ازجيته اذا دفعته والى هذا البيان اشار بقوله فانها يزجيها كل احد لرداءتها اولقلتها وقد اوضحه في سورة يوسف قوله يزجيها بتخفيف الجيم من الافعال اذ ماضيه ازجى والنظم عليه وتشديد الجيم محتمل فحينئذ يكون المعنى اى مسوقة ومردودة شيأ بعد شيء على قلة وضعف وما قاله البعض من انها هي السوق الضعيف الرفيق يؤيد هذا واستعمالها في السوق الشديد بمعونة القرينة والمقام ٢٥ ❊ **قوله** (بان يكون قزعا) اى قطعا متفرقة بفتح القاف

٢ والمراد بالحدث الحاصل بالمصدر لانه موجود في الخارج و اما المعنى النسبى فغير موجود في الخارج
منه

٣ هذا قصر لمسافة الدليل و ارخاء للعنان والا فعند اهل الحق لا علية ولا شرطية بين الممكنات والكل مستند اليه تعالى ابتداء بلا واسطة واقع بقدرته منه

٤ المراد بالانكار الانكار الوقوعى منه

٥ والاسناد في يؤلف و في يجعله ركاما مجاز ايضا اذ الاسناد الى الكاسب حقيقة والى الخالق مجاز فيما اجتمع فيه الكسب والخلق منه

٦ قيل و يستعمل في سوق الثقيل برفق كالسحاب منه

قوله ومنه البضاعة المزجاة فانها يزجيها كل احد اى يسوقها ويطردها من عنده ولا يقبلها لقلته
قوله بان يكون قزعا بفتح القاف والزاى جمع قزعة وهي قطعة من السحاب قال الراغب اصل معنى السحاب الجر كسحب الذيل فسمى بالسحاب لانجراره بجر الريح له والسحاب يكون واحدا كالعماء وجمعا كالرباب والرباب السحاب الابيض الواحد ربابة ولما اقتضى التأليف ومعنى المقابلة بين التعدد والسحاب واحد غير متعدد اوله رحمه الله بقوله بان يكون قزعا فيضم بعضه الى بعض فصح بهذا التأويل دخول بين عليه فالمعنى ثم يوقع التأليف بينه بعد ما كان قطعا قوله من فتوقه اى من شقوقه قال الراغب الودق قيل ما يكون في خلال المطر كانه غبار وقد يعبر به عن المطر كما في قوله تعالى فترى الودق يخرج من خلاله ويقال لما يبدو في الهواء عند شدة الحر وديقة قوله من برد بردا بفتحتين وهو حب الغمام فيكون من برد بيانا للجبال اى ينزل من جبال في السماء كائنة من برد حب الغمام

٢٢ ❁ ثم يجعله ركاما ❁ ٢٣ ❁ فترى الودق ❁ ٢٤ ❁ يخرج من خلاله ❁ ٢٥ ❁ وينزل من السماء ❁ ٢٦ ❁ من جبال فيها ❁ ٢٧ ❁ من برد

والزاى جمع فزعة والفارق بين الجمع والواحد التاء كثر وتمرة قوله فيضم بعضه الى بعض امله اشارة الى ان كلمة ثم مستعارة للفاء اوللتراخى فى الرتبة ولك ان تقول ان التأليف متأخر عن ابتداء السوق وان تعقب آخره فهى للتراخى فى الزمان وماذكره المص بالنسبة الى التفرق لاالى السوق * قوله (وبهذا الاعتبار صح بينه اذالمعنى بين اجزائه) وبهذا الاعتبار اى وباعتبار كون المراد قطع السحاب واجزاؤه صح بينه اى لفظة بينه والمعنى صح اضافة بين الى السحاب التى لاتضاف الاالمتعدد لفظا اومعنى وتأويلا فان المراد التأليف بين اجزاء السحاب المسوق كما اول قوله بين الدخول فحومل ٭ والمعنى بين اجزاء الدخول اذالدخول ٢ بوزن المصدر اسم موضع ونظيره قوله تعالى. لانفرق بين احد من رسله ٭ والقول بانه جمع سحابة اى اسم جنس جمعى فلا يحتاج الى تأويل يرده تذكير الضمير فى بينه والتأويل خلاف الظاهر كما قيل تذكيره للفظ ولم يلتفت اليه المص لعدم الموجب واما فى سورة الرعد لكونها موصوفة بالثقال التى جمع ثقيلة قال هناك لانه اسم جنس فى معنى الجمع (وقرأ نافع برواية ورش بواو غير مهموز) ٢٢ * قوله (متراكما بعضه فوق بعض) اى بسبب التأليف فكلمة ثم هنا للتراخى فى الرتبة واعتبار التراخى فى الزمان بالنظر الى ابتداء الضم بعيد وان صح فى الجملة ٢٣ * قوله (فترى الودق) اى تبصره عيانا والتعبير بالفاء هنا اذالتراكم سبب للمطر فيكون ايضا سببا للرؤية (المطر) ٢٤ * قوله (من فتوقه جمع خلل كجبال فى جبل) من فتوقه جمع فتق وهو الشق تفسير الخلال بالفتوق لانه شاع استعمالها فى الاختلال ونبه على انها فى اصل معناها وهى الفرج قوله جمع خلل اشارة الى ضعف ماقيل من انه مفرد كحجاب ويفهم منه ان السحاب المتراكم فيه شقوق وفرج مشحونة بالمطر واذاعصرته الرياح تمطر قال تعالى ٭وانزلنا من المعصرات ماء ثجاجا٭ (وقرئ من خلله) ٢٥ * قوله (وينزل من السماء) عطف على قوله يزجى واشارة الى دليل ٣ آخر * قوله (من الغمام وكل ماعلاك فهو سماء) اى فى اللغة واما الفلك فاطلاقه عليه فى العرف ٢٦ * قوله (من قطع عظام تشبه الجبال فى عظمها) اشار الى ان الجبال محمول على التشبيه البليغ لكون الطرفين مذكورين وهذا هو الراجح من القول بالاستعارة * قوله (اوجودها) اولنع الخلو لكن كون السحاب متجمدا محل تأمل وفى الكشاف ان المراد به الكثرة يقال عنده جبل من ذهب فيكون الجبال استعارة عنها ولم يلتفت اليه المص لظهور الوجه الراجح ٢٧ * قوله (بيان للجبال) ٤ اى لبيان الجنس * قوله (والمفعول محذوف اى ينزل مبتدأ من السماء من جبال فيها من برد بردا) من السماء اى الغمام من جبال الخ نبه به على ان لفظة من الاولى ابتدائية اذالسحاب مبداء قريب للمطر ومن الثانية ابتدائية ايضا بدل من الاول بدل اشتمال اوالبعض وهو الظاهر وقدر فيها لانه لابد من رابط فى بدل الاشتمال والبعض قوله بردا مفعوله المقدر * قوله (ويجوزان تكون من الثانية واقعة موقع المفعول) بكونها للتبعيض فيكون اسما مفعولا به والثالثة ايضا لبيان الجنس * قوله (والثالثة للتبعيض) اى ويجوزان تكون من الثالثة واقعة موقع المفعول بكونها للتبعيض فيكون اسما اوالمراد لكونه صفة اى بعضا من جبال فى الثانية او من برد فى الثالثة * قوله (وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من برد كما فى الارض جبال من حجر) المظلة اى الفلك لاالغمام وفيها اى فى السماء المظلة جبال من برد الخ * قوله (وليس فى العقل قاطع يمنعه) اى فيمكن ابقاؤه على حقيقته بلاتأويل * قوله (والمشهور ان الابخرة اذا تصاعدت ٥ ولم يحللها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهوى وقوى البرد هناك اجتمع ٦ وصار سحابا فان لم يشتد البرد تقاطر مطرا وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل ثلجا والانزل بردا) اى المشهور بين الفلاسفة والبخار اجزاء هوائية يمازجها ويخالطها اجزاء مائية ولم يحللها حرارة اى من الشمس فان حللتها انقلبت هواء وتفصيل الطبقات فى كتب الحكمة * قوله (وقد يبرد الهواء بردا مفرطا فينقبض وينعقد سحابا وينزل منه المطر او الثلج) اشارة الى قول الحكماء انه قد يحدث المطر من غير بخار لغلبة البرد على الهواء وحينئذ لاينعقد بردا لان شدة البرد تمنع الاجتماع اولذا لم يذكره حيث قال وينزل منه المطر والثلج ولم يقل والبرد فهذا لايوافق مافى النظم الكريم وذكره هنا تطفلا * قوله (وكل ذلك لابد وان يستند الى ارادة الواجب الحكيم لقيام الدليل على انها الموجبة لاختصاص الحوادث بمحالها واوقاتها) وكل ذلك الخ رد على من قال لاسباب ومعدات من الطبيعية والاولى فى تفسير القرآن الاعراض

---

٢ اى بضم الدال والحاء اسم موضع وكذا حومل وهذا من البيت لامرئ القيس اوله ٭ قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل ٭ والتفصيل فى المطول فى اواخر فن البديع سعد

٣ هذا اشارة الى الجامع بين المعطوف والمعطوف عليه سعد

٤ اى من هنا بيانية صفة لجبال وفى الاولين للابتداء كما يدل وفى اللباب من الاولى للابتداء اتفاقا واما الثانية ففيها ثلثة اوجه لابتداء الغاية بدل من الاولى بدل اشتمال او بعض والثانى للتبعيض والثالث زائدة واما الثالثة ففيها اربعة اوجه الثلاثة المتقدمة والرابع لبيان الجنس انتهى ملخصا والمص اختار بعضها فتأمل سعد

٥ قوله اذا تصاعدت بسبب ان حر الشمس وغيرها يصعد الى الجو اجزاء هوائية يخالطين وهو البخار وصعوده ثقيل فان حللتها بسبب قلة البخار واشتداد الحر فى الهواء انقلبت اى الاجزاء المائية هواء وبقى الهواء الصرف ففى كلامه تسامح لان ماحلله حرارة الشمس وغيرها اجزاء مائية لامجموع البخار سعد

٦ قوله اجتمع اى البخار وصار سحابا بسبب برده وتكاثفه سعد

قوله وقيل المراد بالسماء المظلة اى المراد بالسماء مايرى من سقف السماء التى تشبه بالمظلة لاالسحاب فيجوزان يكون فى السماء جبال من برد كما فى الارض وينزل المطر من تلك الجبال الكائنة فى السماء وليس فى العقل دليل قاطع يدل على بطلانه بل وليس فى الشرع ايضا مايدل على امتناعه قوله وقد يبرد الهواء بردا مفرطا الخ واقع فى مقابلة قوله والمشهور الخ اى وقد قيل فى حدوث المطر ان الهواء قد يبرد دغاية البرد فينقبض انقباضا فيتكاثف وينعقد سحابا وينزل منه المطر فعلى هذا يتكون المطر من الهواء المنقبض بالبرد لامن الابخرة الصاعدة من المياه واراضى الرطبة كما هو المشهور بين الحكماء

٢٢ ۞ فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء ۞ ٢٣ ۞ يكاد سنا برقه ۞ ٢٤ ۞ يذهب بالابصار
٢٥ ۞ يقلب الله الليل والنهار ۞ ٢٦ ۞ ان في ذلك ۞ ٢٧ ۞ لعبرة لاولى الابصار

عن من خرافات الفلاسفة لكنه روح الله روحه قد يعرض قواعد الفلاسفة تبعا للامام ظنا منه انه لاتمام المرام مع انه مخل للمقام والعلم عند الله الملك العلام وقد قال في سورة البقرة فان المطر يبتدأ من السماء الى السحاب ومنه الى الارض على ما دلت عليه الظواهر او من اسباب سماوية تثير الاجزاء الرطبة من اعماق الارض الى جو الهواء فينعقد سحابا ماطرا انتهى وعنه عليه السلام المطر ماء يخرج من تحت العرش فينزل من سماء الى سماء حتى يجتمع في السماء الدنيا في موضع يقال له الابرم فتجيء السحاب السود فتشربه مثل شرب الاسفنجة فيسوقها الله تعالى حيث يشاء وفي سورة البقرة تفصيل اوضحنا هذا المقام هناك * **قوله** (واليه اشار بقوله فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء ٢٢ والضمير للبرد) واليه اشار اى الى استناده الى ارادة الواجب اشار بقوله الخ وجه الاشارة انه لما قال تعالى فيصيب به اى بالبرد من يشاء اصابته علم ان استناد كل ذلك الى مشيئته لان الاصابة اذا كانت بمشيئته وعلم ذلك بعبارة النص علم باشارة النص ان اختصاص الحوادث بمحالها واوقاتها انما هو بارادته تعالى الموجبة لذلك الاختصاص والمعنى فيصيب به من يشاء فيضره بنفسه او بزرعه وثمره فالاصابة عام لذلك ولذلك اختير هذا على القول فيصيب به الزروع او الثمرات وجه صحة العموم هو ان اصابة زرع الشخص بضره كاصابة نفسه وان كان الضرر مغايرا في كل منهما ٢٣ * **قوله** (يكاد سنا برقه) اتيان لفظ يكاد هنا وجهه ما ذكر في قوله تعالى يكاد زيتها يضيء * **قوله** (ضوء برقه ٢) العامة على قصر سنا وهو الضوء وهو من ذوات الواو يقال سنا يسنو سناء اى اضاء * **قوله** (وقرئ بالمد بمعنى العلو) والشرف ولا معنى للرفعة والشرف هنا حقيقة فلاجرم انه كناية عن قوة الضوء * **قوله** (وبادغام الدال في السين) لاتحاد مخرجهما * **قوله** (وبرقه بفتح الراء وهو جمع برقة وهي المقدار من البرق كالغرفة وبضمها للاتباع) وبرقه اى وقرئ برقه جمع برقة وهي مقدار منه لان فعله بالفتح للمرة وبالكسر للهيئة وبالضم للقدر كما في درة الغواص واليه اشار المص كذا قيل فالجمع لكون السحاب اسم جنس يحتمل القليل والكثير قوله وبضمها اى وقرئ برق بضم الباء وضم الراء ايضا لاتباع الباء ٢٤ * **قوله** (بابصار الناظرين اليه من فرط الاضاءة) اى اللام عوض عن المضاف * **قوله** (وذلك اقوى دليل على كمال القدرة من حيث انه توليد الضد من الضد) المراد من الضد الاول البرق وهو النار ٣ والضد الثاني البرد والماء او السحاب حامل له * **قوله** (وقرئ يذهب على زيادة الباء) من الافعال فحينئذ يكون الباء زائدة والقول الباء بمعنى من كقوله يشرب الزبرقان بيرد ماء الحشرج اى من برد ويكون المفعول محذوفا اى يذهب النور ٤ من الابصار تكلف لاحتياجه الى تقدير المفعول بدون داع فان كون الباء زائدة للتأكيد شايع بينهم ٢٥ * **قوله** (بالمعاقبة ٥ بينهما او بنقص احدهما وزيادة الآخر او بتغير احوالهما بالحر والبرد) بالمعاقبة بينهما لكن تعاقب النهار الليل مقدم على عكسه لتقدم الليل وجودا اولا تعاقب لليل في اول حدوثه ولا زيادة ولا نقصان ايضا والاول عام لجميع البلدان والثاني مختص بما سوى خط الاستواء وبما سوى وقت يستوى فيه النهار والليل قوله بالحر ناظر الى النهار وقوله والبرد ناظر الى الليل * **قوله** (والظلمة والنور او بما يعم ذلك) فيه تنبيه على ان الليل والنهار عبارتان عن زمان لا الظلمة والنور كما اختاره البعض ٢٦ * **قوله** (فيما تقدم ذكره) من تسبيح الطير ومن في السموات الى هنا يشير الى ان هذا تعديد الدلائل على ربوبيته وظهور امره ٢٧ * **قوله** (لدلالة على وجود الصانع القديم وكمال قدرته واحاطة علمه ونفاذ مشيئته وتنزهه عن الحاجة وما يفضي اليها لمن يرجع الى بصيرة) العبرة هنا بمعنى الدلالة على وجود الصانع لان هذه الاشياء حادثة لا بد لها من محدث واما كونه قديما اى واجبا ٦ فلدفع الدور او التسلسل ودلالة على وحدته متعاليا عن معارضة غيره ولو صرح به لكان اتم بيانا واعون برهانا وكمال قدرته اذ العاجز لا خلق له واحاطة علمه بالكليات والجزئيات على سبيل التفصيل ونفاذ مشيئته حيث قال فيصيب به من يشاء الآية وتنزهه عن الحاجة لانه انما فعل ما فعله للاعتبار لا للاحتياج قوله لمن يرجع الى البصيرة تفسير لقوله لاولى الابصار ونبه على ان الابصار جمع بصيرة لا البصر كما تقدم والرجوع منفهم من اولى الابصار اى لمن له بصيرة راجعها ويعمل بمقتضاها فمن له بصيرة لم يراجعها كأنه لا بصيرة له وقيده به لانهم ينتفعون به دون غيرهم وان كان في ذلك دلالة لكل احد وقيل انه ليس في القران جناس تام غير هذه الآية ٧

(والهذا)

٢ الضمير في برقه الى السحاب الموصوف بما مر من الازجاء والتأليف وغيرهما واضافه اليه قبل الاخبار بوجوده فيه للايذان بظهور امره والاستغناء عن التصريح به والتعرض لذكره للاشارة الى دليل آخر دال على الوحدانية وكمال القدرة كما اشار اليه المص سعد

٣ نظيره قوله تعالى الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا سعد

٤ يعني نور القمر والكواكب لا نور العين سعد

٥ اى تعاقبهما في الذهاب والمجيء يقال خلفه يخلفه اذا ذهب الاول وجاء الثاني سعد

٦ اشار بهذا التفسير الى ان الاولى ذكر واجبا بدل قديما لان القدم يجتمع مع الامكان كما في صفات البارى سعد

٧ وقوله تعالى يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة فيه كلام في الاتقان ناش من عدم الاتقان سعد

قوله واليه اشار بقوله فيصيب به من يشاء اى والى استناد الكل الى ارادته تعالى اشار بقوله فيصيب به من يشاء فان تعليق الاصابة والصرف بالمشيئة دليل على ان الحوادث كلها مستندة الى ارادته تعالى

قوله والضمير للبرد بفتح الراء وهو مفعول ينزل المحذوف ويجوز ان يراد به البرد المذكور وهو ضعيف لان ذلك مبدأ الاصابة لا المصاب به فان المراد بالمذكور الجنس وبالمحذوف الفرد واذا كان من في من برد تبعيضيا يجوز ان يرجع اليه الضمير قوله وبضمها للاتباع اى لاتباع حركة الراء لحركة الباء قوله من حيث انه توليد الضد من الضد اى من حيث ان اذهاب الابصار توليد ضد النور من النور اى يكاد نور برقه يذهب بنور الابصار وجه دلالته على كمال القدرة جعل الضد اصلا ومنشأ للضد مع التنافي وبعد المناسبة بينهما ولا شك ان جعل مضاد الشيء ومباينه سببا لحصول ذلك الشيء اثر من آثار كمال قدرة الله تعالى

قوله لدلالته على وجود الصانع القديم وكمال قدرته واحاطة علمه ونفاذ مشيئته وتنزهه عن الحاجة اما دلالته على وجود الصانع وكمال قدرته فمن حيث ان من في السموات والارض يدل على وجود الصانع بمجموعه حالا او حالا وكذا التغيرات والتحولات من انسياق السحاب وصيرورته ركاما وخروج المطر منه ونزول البرد من السماء وظهور سنا البرق على الصفة المذكورة وانقلاب الليل والنهار لكونها امورا ممكنة لا تكون من نفسها دالة على موجد كامل القدرة واذا دلت على انها آثار ايجاد الصانع يدل ايضا على ان موجدها عالم بها كلها لان الايجاد تابع للارادة ١١

ولهذا اختير الابصار دون البصائر ٢٢ * **قوله** (حيوان يدب على الارض وقرأ حمزة والكسائى خالق كل دابة بالاضافة) حيوان يدب على الارض اى يتحرك عليه اشار الى ان المراد المعنى اللغوى لا الاصطلاحى من ذوات القوائم الاربع قال المص فى سورة النحل فى قوله تعالى * ولله يسجد ما فى السموات وما فى الارض من دابة * الآية قوله من دابة بيان لهما لان الدبيب هى الحركة الجسمانية سواء كانت فى السماء او الارض انتهى فيكون حينئذ قوله فى الارض للاحتراز لا للتأكيد كما ذهب اليه جمهور ارباب المعانى ويؤيد كونه للاحتراز قول الامام اما الملائكة فهم اعظم الحيوانات عددا فهم مخلوقون من النور واما الجن فهم مخلوقون من النار ٢٣ * **قوله** (هو جزء مادته) هذا بناء على انهم مركبون من العناصر الاربعة فالماء جزء من اجزائه وهذا ضعيف عند المتكلمين * **قوله** (او ماء مخصوص هو النطفة) لانها يطلق عليها الماء كقوله تعالى * الم نخلقكم من ماء مهين * وهذه الآية يؤيد المعنى الثانى فلا يعرف وجه تأخيره والمراد بماء مخصوص مخصوص بالشخص فالتنكير فى الماء على هذا التقدير للافراد ٢ الشخصية وفى الاول للافراد النوعية ٣ * **قوله** (فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل) جواب سؤال كلمة كل للتكثير بعد تنزيله منزلة الكلى ٤ وقيل يجوز ان يراد بالدابة ما يخلق بالتوالد بقرينة من ماء اى نطفة كقوله تعالى * كل شئ حى * اذ اريد به ما به الحيوة بقرينة حى وهذا اولى لمحافظة معنى الكل المقتضى للعموم بل الاحسن ان يقيد بقيد يستقيم العموم به فى كل موضع لا يصح العموم فيه ظاهرا ولهذا قال المص فى قوله تعالى * وجاءهم الموج من كل مكان * يجئ الموج اليه حيث قيد من كل مكان يجئ الموج اليه تصحيحا للعموم المستفاد من لفظة كل لكنه اشار هنا الى صحة ارادة المجاز ولم يقيده بقيد يحسن العموم به * **قوله** (اذ من الحيوانات ما يتولد لا عن نطفة) خلق آدم من تراب وعيسى عليه السلام من ريح لقوله تعالى * فنفخنا فيه من روحنا * كذا قاله الامام قال المص فى قوله تعالى * فارسلنا اليها روحنا * الآية واما لها ليهيج شهوتها فتنحدر نطفتها الى رحمها فعلم منه ان عيسى عليه السلام خلق من نطفة امه وهذا يخالف قولهم خلق عيسى من غير نطفة قال الامام وايضا نرى ان كثيرا من الحيوانات يتولد لا عن النطفة انتهى كالدود والحاصل فى الاثمار والدجاجة من البيض والظاهر من كلامه انه لا يحتاج فى الاحتمال الاول الى القول بتنزيل الغالب منزلة الكل * **قوله** (وقيل من ماء متعلق بدابة وليس صلة لخلق) فلا اشكال اصلا لكن المص مرضه لان مقام الاستدلال على كمال القدرة يقتضى تعلقه بخلق قال السعدى وانت خبير بان المعنى حينئذ ان كل دابة متولدة من الماء فهى مخلوقة له تعالى ومآله يرجع الى تعلقه بخلق فهذا احسن الوجوه لخلوه عن التكلف ولم يتعرض القول بان اصل جميع المخلوقات الماء على ما روى اول ما خلق الله تعالى جوهرة فنظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم من ذلك الماء خلق النار والهوى والنور ولما كان المقصود من هذه الآية بيان اصل الخلقة وكان الاصل الاول هو الماء لا جرم ذكره على هذا الوجه لان فيه ضعفا لما روى ان اول ما خلق الله تعالى نورى وفى رواية اول ما خلق الله القلم وفى رواية اول ما خلق الله العقل كذا فى المواقف وشرحه وهذه الروايات وان امكن جمعها لكن لا يمكن الجمع بينها وبين ما روى اول ما خلق الله تعالى جوهرة الخ ٢٤ * **قوله** (كالحية وانما سمى الزحف مشيا على الاستعارة) اى التبعية سمى الزحف بعد تشبيهه بالمشى فى سببية الحركة فى الارض وقطع المسافة مشيا ثم اشتق من المشى المستعار للزحف يمشى وهذا ظاهر وقيل يحتمل ان يكون مجازا مرسلا بذكر المقيد وارادة المطلق كما فى المشفر فانه ان اريد به مطلق الشفة فهو مجاز مرسل وان اريد به شفة تشبه المشفر فى الغلظ فهو استعارة معروفة واستعماله لمطلق الشفة لا ينافى اراده شفة الانسان باعتبار انه فرد من افراد المطلق كما يقال لزيد رجل فاقيل ان هذا ليس من قبيل ذكر المقيد وارادة المطلق لان خصوص الزحف مقصود هنا ظاهر السقوط انتهى ولا يخفى عليك انه اذا كان خصوص الزحف مقصودا لا يكون من قبيل ذكر المقيد وارادة المطلق بل من قبيل ذكر المقيد وارادة المقيد الآخر فيكون استعارة لا مجازا مرسلا الا ان يقال انه ذكر المقيد واريد المطلق ثم اريد بالمطلق المقيد الآخر فيكون مجازا بمرتبتين فالحق فى يد القائل والاعتراض فى غاية السقوط * **قوله** (للمشاكلة) والمشاكلة من علاقة المجاز كما صرح به البعض فان كان علاقته غير المشاكلة ينظر الى تلك العلاقة دون

٢ والافراد الشخصية والنوعية غير معلومة واما فى قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حى فالمراد به الجنس وهو من حيث انه جنس معلوم سعد

٣ اى خلق كل نوع من الدواب من ماء مختص بذلك النوع كذا قيل سعد

٤ وهو كثير كما فى قوله تعالى يجبى اليه ثمرات كل شئ وقد يراد بها التعدد كما فى شرح المفتاح كذا قيل لكن هذا الاستعمال مجاز كاستعمال الاكثر فى الكل فانه مجاز فلا يضره كونه موضوعا لاحاطة الافراد او لاحاطة الاجزاء كسائر الالفاظ الموضوعة سعد

١١ والارادة تابعة للعلم فالم يتعلق علمه تعالى بايجاد شئ لم يرده وما لم يرده لم يوجده ودلالتها على نفاذ مشيئته تعالى ظاهرة فانه لولا نفاذ المشيئة لا تكون هذه الاكوان والذات على ان الله تعالى خالقها وموجدها دالت ايضا على تنزهه تعالى واستغنائه عنها لان الموجد للشئ وخالقه لا يحتاج الى ذلك الشئ فانه تعالى اوجده ولم يكن شيئا فهو محتاج اليه تعالى والمحتاج اليه لا يحتاج الى محتاجه

قوله من ماء هو جزء مادته او ماء مخصوص والنطفة يعنى ان تنكير ماء للافراد فيحتمل ان يكون الافراد نوعا فانه تعالى خلق كل نوع من انواع الدواب من نوع ماء مختص بذلك النوع فخلق نوع الانسان من ماء مختص بذلك النوع وخلق نوع الفرس من ماء مختص به وعلى هذا سائر الحيوانات ويحتمل ان يكون الافراد شخصا فانه تعالى خلق كل دابة من ماء مخصوص بها وهو النطفة فيرد عليه ان من الحيوانات ما ليس مخلوقا من النطفة كالهوام فحمل رحمه الله معنى الكل فى خلق كل دابة على التغليب اى تغليب الاكثر المخلوق من النطفة على الاقل الغير المخلوق منها قال صاحب الكشاف او خلقها من ماء مخصوص وهو النطفة ثم خالف بين المخلوقات من النطفة فمنها هوام ومنها بهائم ومنها ناس فذهب رحمه الله الى ان كل دابة مخلوقة من النطفة من غير ذهاب الى معنى التغليب اى خلق كل دابة من النطفة غير ان النطفة التى خلقت منها الهوام مغايرة مخالفة لنطفة خلقت منها البهائم والانسان ادرج الرطوبة التى خلقت منها الهوام فى جنس النطفة واما تعريف الماء فى قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شئ حى فلان المراد الجنس فان اجناس الحيوان كلها مخلوقة من جنس الماء وان تخللت بينه وبينها وسائط قالوا خلق الله الملائكة من ريح خلقها من الماء والجن من نار خلقها منه وآدم من تراب خلقه منه قوله وقيل من ماء متعلق بدابة على انه صفة الدابة اى دابة كائنة من ماء

المشاكلة والافيعتبر المشاكلة فالص اشار اولا الى العلاقة الغير المشاكلة بقوله على الاستعارة وهى المشابهة ولاريب فى ان هذا اقوى علاقة من المشاكلة و بعد التنبيه عليها اشار الى علاقة اخرى مفيدة للحسن العرضى كما ان الاولى تقتضى الحسن الذاتى واذا اجتمع فى الكلام الحسنان زاد بلاغته وارتفع براعته ولااعتبار لكلام من قال ان الحسن الذاتى يأبى كونه عرضيا فانه قول لادليل عليه عقلا ولانقلا قال فى المفتاح اما حسن الاستعارة التخييلية فبحسب حسن الاستعارة بالكناية متى كانت تابعة لها كفلان بين انياب المنية و مخالبها ثم اذا انضم اليها المشاكلة كقوله تعالى "يدالله فوق ايديهم" كانت احسن ولافرق بين استعارة واستعارة وتحقيقه فى الشرح كذا قيل وهذا حجة على القائل المذكور وفى بعض النسخ اوللمشاكلة وهذا موافق لعبارة الكشاف حيث قال اوعلى طريق المشاكلة قوله للمشاكلة دون على المشاكلة مشيرة الى انها علاقة ٢ للاستعارة فيه تردد اذالوقوع فى صحبة الغير وان كان من علاقات المجاز لكنها من علاقات المجاز المرسل دون الاستعارة فان علاقتها المشابهة فقط فالتعويل على نسخة اوللمشاكلة ولايبعد ان يقال كلمة او ساقطة من قلم الناسخ ٢٢ (كالانس والطير) ٢٣ * **قوله** (كالنعم والوحش و يندرج فيه ماله اكثر من اربع كالعناكب فان اعتمادها اذا مشت على اربع) فان اعتمادها الخ هذا اطلاعه متعسر بل متعذر فى كل حيوان والقول بانه مشاهد كلام خطابى بل شعرى والصواب انه لاحاجة الى الاعتذار فيه وفى امثاله لانه لاحصر فيه لان قوله فمنهم ومنهم الخ يشعر بل يدل على انه منهم من يمشى على غير ذلك مع ان قوله يخلق الله مايشاء صريح فيما ذكرنا والجواب بانه وبان ذوات اربع وار بعين رجلا ملحق بالعدم لندرته ليس بشئ اذ الكلام فى استيفاء كل دابة واحوالها * **قوله** (وتذكير الضمير لتغليب العقلاء) وتذكير الضمير فى منهم مع ان الظاهر منها لتغليب العقلاء لشرافتهم وان كانوا اقل على غير العقلاء وان كانوا اكثر والتغليب من المجاز ٣ المرسل اوالاستعارة * **قوله** (والتعبير بمن عن الاصناف ليوافق التفصيل الجملة) والتعبير بمن عن الاصناف اى الانواع مع ان بعضها ليس من العقلاء ليوافق التفصيل يعنى قوله من يمشى الجملة اى الاجمال اى ضمير منهم والموافقة فى التعبير على سبيل التغليب وقيل المراد بالاجمال دابة وهوضعيف اذلاتغليب فيها العقلاء على غيرهم المقصود هنا قال الرضى على مانقل عنه ان من فى وجوهه لذوى العلم ولاتفرد لغيره وتقع على مالايعلم تغليبا ومنه فمنهم من يمشى على بطنه لانه قال فمنهم والضمير عائد الى كل دابة فغلب العقلاء فى الضمير ثم بنى عليه فقال من يمشى الخ وفى المغنى ان التغليب لاجل الاختلاط اطلقت من على مالايعقل فى نحو منهم من يمشى على بطنه فان الاختلاط حاصل فى العموم السابق فى كل دابة وفى من يمشى على رجلين فى عبارة التفصيل فانه يعم الانسان والطائر انتهى والظاهر ان التغليب فى قوله من يمشى على رجلين لانه يعم الانسان وهو عاقل والطير وهى غير عاقلة فغلب العاقل فقيل من يمشى الخ واما الباقيان فلاتغليب فيهما لان المراد بهما غير العقلاء واطلاق التغليب بناء على كون التغليب فى ضمير منهم وقوله من من من تفصيله فاطلاق التغليب فى من الباقيان مجاز فالاولى القول بالمشاكلة * **قوله** (والترتيب لتقديم ماهو اعرف فى القدرة) فان الحركة بغير آلة والمشى ٤ على البطن صعب مستغرب يدل على كمال قدرة صانعه وكذا المشى على رجلين اغرب بالنسبة الى المشى على اربع لقلة آلة المشى فى الاول وكثرته فى الثانى فروعى مسلك التنزل كالتعميم لماقبله كماقدم الرحمن على الرحيم بنكتة التتمة والرديف له واوعكس سلوكا لمسلك الترقى لكان له وجه وجيه وفى نسخة اغرب وفى اخرى اعرق بدل اعرف فى الدلالة والمآل واحد اذ العراقة هى الاصالة ٢٤ * **قوله** (مما ذكر ومالم يذكر بسيطا ٥ اومركبا) بسيطا كالعناصر ٦ اوكالجوهر ٧ الفرد الذى لايتجزى فانه اصل المركبات عند المتكلمين والمراد بالمركب ماركب من العناصر الاربعة على مااختاره اوما تركب من الاجزاء التى لاتتجزى على ماهو الحق عند مشايخنا * **قوله** (على اختلاف الصور فى الاعضاء والهيئات والحركات والطبايع والقوى والافعال) على اختلاف الصور ٨ قيد للمركب ويحتمل التعميم الى الاول ايضا واختلاف الصور كاختلاف صور الانسان والفرس والجماد وغير ذلك من الحيوانات والجمادات ظاهر واضح وكذا ماعداها * **قوله** (مع اتحاد العنصر بمقتضى مشيئته) مع اتحاد العناصر اومع اتحاد الاجزاء التى لاتتجزى عند البعض ٩ بمقتضى مشيئته متعلق بيخلق على الوجه المخصوص وفيه اشارة الى انها امور ممكنة ١٠ وجد كل منها بوجه مخصوص من وجوه محتملة

(واتحاد)

٢ الا ان يقال ان قوله للمشاكلة لاجل بيان داعى المجاز دون الاشارة الى العلاقة ❁

٣ وكون التغليب مجازا مصرح فى المطول وكونه مجازا مرسلا تارة واستعارة اخرى مستفاد من كلام بعض حواشيه ❁

٤ قوله والمشى على البطن اشارة الى ان الزحف من غير آلة مثل المشى بدونها فى الدلالة على القدرة الكاملة فراده بالمشى الزحف كماصرحه فلاوجه ١ لماقاله ابن كمال ❁

٥ تعميم مالم يذكر ❁

٦ هذا مذهب الفلاسفة والمتفلسفة ❁

٧ وهذا مذهب المتكلمين ❁

٨ لفظة على بمعنى مع ❁

٩ اى الاجزاء التى لاتتجزى متحدة الماهية فى جميع الاجسام عند بعضهم وعند البعض الاخر انها متخالفة الماهية فى الاجسام ❁

١٠ اشارة الى ان علة الاحتياج هو الامكان ❁

قوله وانما سمى الزحف مشيا على الاستعارة يقال زحف الدباء زحفا اذا مضى قدما والدباء الجراد قبل ان يطير والصبى يزحف على الارض قبل ان يمشى فمقتضى الظاهر ان يقال من يزحف مكان من يمشى لكن عبر عن الزحف بالمشى تشبيها له به فى السير والمرور على وجه الارض قوله اوللمشاكلة اى اويكون تسمية الزحف مشيا للمشاكلة فانه لماوقع ذكر الزحف فى صحبة ذكر المشى حيث قيل منهم من يمشى على رجلين عبر عنه به للمشاكلة والازدواج وجعله صاحب الكشاف من باب استعارة المرسن للانف ولم يجوز صاحب المفتاح كونه من باب الاستعارة بل ذهب الى انه من اطلاق اسم المقيد على المطلق فيكون مجازا مرسلا لا استعارة والظاهر ان مافى الاية من باب الاستعارة لان سير الحية ليس مشيا بحسب اللغة بخلاف الانف والمرسن فانهما كالمترادفين بحسب اللغة

قوله فان اعتمادها اذا مشت على الاربع هو تعليل ادراج مثل العنكبوت فى جنس الماشى على الاربع وان كانت قوائمه ازيد من اربع فان المراد بالاربع ما يتوقف عليه المشى ولامدخل لمازاد على الاربع فى العنكبوت فى المشى

قوله والتعبير بمن عن الاصناف ليوافق التفصيل الجملة يعنى لما كانت هذه الامور المفصلة عين ما اجمل بلفظ دابة كان الانسب ان لايختلف هذه الامور فى التعبير بحيث يعبر عن البعض بمن وعن البعض الاخر بما بل يعبر كلها بلفظ واحد وهو لفظ من كما عبر عن المجمل بلفظ واحد وهو لفظ دابة ويرد عليه ان التوافق يحصل بلفظة ما فى الجميع فالاوجه ان يرجع فى نكتة التعبير بمن الى تغليب العقلاء على غيرهم كما فعله صاحب الكشاف قوله وتذكير الضمير لتغليب العقلاء اى تذكير ضمير منهم فى المواضع الثلاثة والظاهر ان يقال منها اومنهن لرجعه الى دابة لتغليب العقلاء على ١١

٢٢ ❁ ان الله على كل شئ قدير ❁ ٢٣ ❁ لقد انزلنا آيات مبينات ❁ ٢٤ ❁ والله يهدى من يشاء
٢٥ ❁ الى صراط مستقيم ❁ ٢٦ ❁ ويقولون آمنا بالله وبالرسول ❁ ٢٧ ❁ واطعنا ❁ ٢٨
ثم يتولى ❁ ٢٩ ❁ فريق منهم من بعد ذلك ❁ ٣٠ ❁ وما اولئك بالمؤمنين

وانحاء مختلفة فلابد لها من موجد قادر حكيم يوجدها على مايقتضيه حكمته ويسند عنه مشيئته متعاليا عن معارضة غيره فتأمل فى استنباط وجوه الدلالة فى كل واحد من الامور الممكنة حتى الذرة والحبة والنملة فانه يمكن ان يوجد على وصف غير ماوجد عليه من الصغر والكبر والطول والقصر واللون والزمان والمكان وغير ذلك فالشئ الواحد واوكان صغيرا وحقيرا يدل على موجد موصوف بصفات الكمال بوجوه شتى يعرف بالنظر الاخرى ٢٢ * **قوله** (فيفعل مايشاء ٢) اى المراد بذلك افادة ان يفعل مايشاء ٢ لاارادة لمايشاء فلاتكرار لذكر ان الله على كل شئ قدير ٢٣ * **قوله** (لقد انزلنا آيات مبينات للحقايق بانواع الدلائل) لقد انزلنا آيات الآية قد سبق بيان قراءة مبينات من كسر الياء وفتحها ومعناها فى قوله ولقد انزلنا اليكم آيات مبينات لم يذكرهنا اليكم واختير ٣ الفصل لانه ذكر بعدها ثلث فرق المنافقون والمخلصون والكفرة والمجاهرون فلا يحسن ذكر اليكم خطابا للمسلمين ٢٤ * **قوله** (بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانيها) بالتوفيق قيده به لان هداية الله تعالى بغير التوفيق عامة لكل احد فلا ينتظمه قيد من يشاء ٢٥ * **قوله** (هو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة) الموصل الخ فيه اشارة الى وجه تعبير دين الاسلام بالصراط المستقيم على طريق الاستعارة المصرحة ٤ ❁ ٢٦ * **قوله** (نزلت فى بشر المنافق) قدم تفصيل القصة فى تفسير قوله تعالى " الم تر الى الذين يزعمون انهم آمنوا " الآية * **قوله** (خاصم يهوديا فدعاه الى كعب بن الاشرف وهو يدعوه الى النبى عليه السلام) فدعاه اى المنافق اليهود الى كعب بن الاشرف وهو من احبار اليهود وكبارهم وفى الحقيقة اشرار اشرارهم وهو اى اليهود يدعوه الى النبى عليه السلام اختير المضارع هنا حكاية للحال الماضية لغرابته واواعتبر فى الاول ذلك لكان ابلغ فحينئذ جمع ضمير يقولون لعموم حكمها اذ عامة المنافق كذلك اولان غيره راضون عنه فيكون مماسند الى الجمع ماللبعض مجازا وكذا الكلام فى قوله وقيل فى مغيرة بن وائل الخ * **قوله** (وقيل فى مغيرة بن وائل خاصم عليا رضى الله عنه فى ارض فابى ان يحاكمه الى الرسول صلى الله عليه وسلم) فابى اى المغيرة ان يحاكم بصيغة المعلوم الى الرسول عليه السلام حيث قال اما محمد فلست آتيه ولا احاكم اليه فانه يبغضنى وانا اخاف ان يحيف على فنزلت وصيغة الجمع حينئذ ايضا للامر وعلى التقديرين مرجع ضمير يقولون مذكور معنى مفهوم من سوق الكلام وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار واختصاص الايمان بالله وبالرسول ٥ بالذكر تخصيص لما هو المقصود الاعظم من الايمان وفى تكرير الباء ادعاء الايمان بكل على الاصالة والاستحكام ترويجا لخدعتهم بين الانام ٢٧ * **قوله** (اى واطعنا اياهما) اى حذف المفعول لقيام القرينة ٢٨ * **قوله** (بالامتناع عن قبول حكمه ٢٩ من بعد قولهم هذا) عن قبول حكمه اى حكم الرسول والمعنى ثم يعرض عن الايمان بالله والرسول بالامتناع المذكور فان الاعراض عن قبول حكمه عليه السلام اعراض عن حكم الله وكلمة ثم للتراخى فى الزمان او الاستبعاد وهو المناسب لقوله من بعد ذلك فان التراخى زمانا مفهوم منه فلاتكرار ولاتأكيد ٣٠ * **قوله** (اشارة الى القائلين باسرهم) وايثار الجملة الاسمية للدلالة على انهم دائمون على عدم الايمان والنفى لدوام النفى لالنفى الدوام * **قوله** (فيكون اعلاما من الله بان جميعهم وان آمنوا بلسانهم لم تؤمن قلوبهم) وان آمنوا بلسانهم اشار به الى ان معنى آمنا بالله امنا بالسنتهم وقد عرفت فى تفسير قوله تعالى "ان الذين آمنوا والذين هادوا" الآية ان لفظ المؤمن يطلق على المقر باللسان وحده عند اهل اللسان واللغة لقيام دليل الايمان اى التصديق ٦ لم يؤمن قلوبهم لم يقل لم يؤمنوا بقلوبهم اشعارا بان محل الايمان ومعدنه القلب فكأنه هو المؤمن * **قوله** (او الى الفريق المتولى منهم وسلب الايمان عنهم لتوليهم) او الى الفريق الخ اخره لانه لايلايمه صيغة البعد مع ان فى الاول يدخل هذا الفريق دخولا اوليا قوله وسلب الايمان عنهم اشارة الى وجه التخصيص مع انه مسلوب عن الكل لتوليهم اى لاعراضهم عن قبول حكم الرسول عليه السلام واما الفريق الآخر فلم يوجد الاعراض عنهم بالفعل وان كان شانهم الاعراض عن ذلك فلايتحقق سبب الاخبار عن عدم تصديقهم فلايعم الاخبار عنه اياهم * **قوله** (والتعريف فيه للدلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين) والتعريف اى تعريف المؤمنين للدلالة على انهم الخ فيندفع توهم المنافاة فان الايمان الذى اثبتوا لانفسهم الاقرار وحده والايمان الذى سلب عنهم التصديق القلبى فلااتحاد فى النسبة فلاتناقض * **قوله** (الذين عرفتهم وهم المخلصون فى الايمان او الثابتون عليه) الذين عرفتهم

٢ وما لم يشأ لم يفعل سعد

٣ هذا تعليل لترك اليكم واما اختيار الفصل فلانه لاجامع بينه وبين ماقبله سعد

٤ لكن الاولى الى الفوز بالجنة والنعيم لان درك الحق عين دين الاسلام الا ان يقال المراد الى ثبات درك الحق سعد

٥ وفى سورة البقرة اختص الايمان بالله واليوم الاخر بالذكر لنكتة ذكرها المص هناك سعد

٦ فان امارة الاشياء الباطنة كافية فى صحة اطلاق اللفظ على الحقيقة لالكونه حقيقة فى الاقرار سعد

١١ غيرهم والاولى ان يقول وغير العقلاء لتغليبهم لان لفظة هم موضوعة للعقلاء وتذكير الضمير يكون فى العقلاء وفى غيرهم

قوله والترتيب لتقدم ماهو اعرق فى القدرة يعنى ان ترتيب هذه الدواب الموصوفة بالمشى فى الذكر حيث ذكر اولا من يمشى على بطنه ثم من يمشى على رجلين ثم من يمشى على اربع لان الآية الكريمة مسوقة لبيان قدرة الله النافذة فى الاشياء والقدرة اعرق واظهر فيمن يمشى على بطنه ممن يمشى على رجلين وفيمن يمشى على رجلين اظهر ممن يمشى على اربع لان المشى بلا ارجل اعجب من المشى على رجلين والمشى على رجلين اعجب من المشى على اربع والقدرة فى الاعجب اعرق واظهر منها فى العجيب فقدم ماهو اظهر دلالة على القدرة على مادونه

قوله مما ذكر ومالم يذكر بسيطا اومركبا هذا التعميم مستفاد من لفظ المبهم وصيغة المضارع المراد بها الاستمرار التجددى فالمعنى يتعلق ايجاده بكل مايريده كائنا ماكان وفى اى زمان كان لايختص قدرته بمقدور دون مقدور ولا ايجاده بزمان دون زمان بل يدخل الجميع تحت قدرته الشاملة وحيطة مشيئته النافذة

قوله فيفعل مايشاء بريدان قوله عز من قائل ان الله على كل شئ قدير جملة استينافية وقعت فى معرض التعليل لقوله يخلق الله مايشاء

قوله والتعريف فيه للدلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتهم فيكون اللام للعهد اشارة الى المؤمنين المعهودين عند المخاطب خارجا اوذهنا قوله فانه الحاكم ظاهرا والمدعو اليه لما اقتضى ظاهر الاسلوب ان يقال ليحكما اوله رحمه الله بصرف اسناده الى النبى بناء على ان النبى صلى الله عليه وسلم هو الحاكم والمدعو اليه ظاهرا وان كان الحاكم فى الحقيقة هو الله تعالى فلما كان الحاكم والمدعو اليه ظاهرا هو النبى صلى الله عليه وسلم لزمه ان يبين الجهة لذكر اسم الله مع ذكر رسوله فقال وذكر الله لتعظيمه والدلالة على ان حكمه حكم الله

٢٢ ❁ واذادعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ❁ ٢٣ ❁ اذافريق منهم معرضون ❁ ٢٤ ❁ وان يكن
لهم الحق ❁ ٢٥ ❁ يأتوا اليـه مذعنين ❁ ٢٦ ❁ افى قلوبهم مرض

اى اللام للعهـد قوله والثابتون اى الثابتون فى الخلوة والجلوة كالتأكيد لماقبله ولوتركه لايضره قيـل عدم
ايمانهم ليس لتوليهم بل الامر بالعكس ولذا اتى بالواو دون الفاء والجواب ماأشرنا اليه من ان المراد الاخبار
بعدم تصديقهم فلاريب فى انه لتوليهم قال تعـالى فى شان المنافقين "ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا" الآية قوله
وسلب الايمان عنهم معناه اخبار عدم ايمانهم والفرق بين العدم والاخبار عنه وهو المراد بالسلب بين واضح
والقائل المذكور ذهـل عنه وسـهى سـهوا فاحشـا واتيان الواو دون الفاء لان الجملة تذييلية مؤكدة
لماقبلها والتعارف فى مثلها اتيان الواو دون الفاء ٢٢ * قوله (واذادعوا) ضمير دعوا راجع الى المنافقين
كضمير يقولون ايثار اذامع الماضى لتحقق وقوعه واسـناده الى الجميع مع انه للبعض لان ماعداهم راضون به
اولانهم بصدد ذلك وذكرالله للتعظيم ٢ وللاشعار بان الدعوة الى الرسـول كانه دعوة الى الله تعالى وهذا
خلاصة ماقاله والدلالة على ان حكمه الخ * قوله (اى ليحكم النبى عليه السـلام فانه الحاكم ظاهرا)
فانه الحاكم تعليل لارجاع الضمير الى النبى عليه السلام فقط مع ان المدعواليه الله تعالى ورسوله اوتوحيد الضمير
لتلازم الحكمين ونظـيره قوله "والله ورسوله احق ان يرضوه" الآية واعالم يجئ ليحكم عليهـم اذالدعوة
انماتكون للحكم بينهم سـواء كان الحكم عليهم اولهم وهذا بحسب العادة والظـاهر وان كان الحكم عليهم
اولهم معلوما لكن الداعى لايصرح بذلك والاسـتقراء شـاهد عليه وعلم المدعو باحدهما لايضره حتى
ان كثيرا مايقول الداعى الحكم اماعلينا اوعليكم مع انه يعلم ان الحكم عليهم * قوله (والمدعو اليه وذكرالله
للتعظيم والدلالة على ان حكمه فى الحقيقة حكم الله تعالى) والمدعواليه بالواو معطوف على ظاهرا والمعنى فانه
الحاكم ظاهرا والمدعو اليه ظاهرا فلذا وحد الضمير فى ليحكم راجعا الى الرسـول عليه السـلام وقيل اوالمدعو
اليه فضمير ليحكم راجع الى المدعو اليه المفهوم من الكلام وهو شامل لهما لكنه فى الحقيقة الرسول فذكرالله
تعالى للتعظيم على الوجهين وهذا بناء على ان المدعو اليه باوالفاصلة عطف عـلى النبى فى قوله ليحكم النبى
والنسخة التى عندنا بالواو الواصلة معطوف على قوله ظاهرا وايضـا لامعنى حينئذ لكون ذكرالله للتعظيم
حيث جعل الحاكم شاملا لله ورسوله قوله لكنه فى الحقيقة الرسـول مخـالف لقول المص فانه الحاكم ظاهرا
فانه يشـعر ان الحكم فى الحقيقة لله تعـالى وقدصرح به فى قوله والدلالة عـلى ان حكمه فى الحقيقة حكم الله
٢٣ * قوله (فاجأ فريق منهم الاعراض) فيه مبالغة فى بيان توليهم وانه كان عقيب الدعوة بلاتوقف
لشـدة شكيمتهم وفرط عتوهم * قوله (اذاكان الحق عليهم) هذا مفهوم من قوله تعـالى "وان لم يكن
لهم الحق" الآية فلاحاجة الى ان يقال قيده به لانه كذلك كان فى سـبب النزول * قوله (لعلمهم بانك
لاتحكم لهم) لانه خلاف الواقع ولعلمون انك لاتتخطى عن نهج الصواب وقدعرفت ان هذا لايوجب التعبير
بيحكم عليهم لان المقال فى صورة الانصاف المسـكت للخصم صاحب الاعتساف شـعبة من شعب البلاغة
وفنون البراعة * قوله (وهو شرح للتولى) اى توضيح له لانه مجمـل يحتمل التولى اذاكان الحق عليهم
اولهم اوعليهم ولهم فاوضح هنا ٣ بيان ان توليهم اذاكان الحق عليهم فقط * قوله (ومبالغة فيه) حيث
صـدر باذاالفجائية والتعبير بالاسمية الدالة عـلى دوام اعراضهم لان طبيعتهم مائلة الى ذلك ٢٤ * قوله
(وان يكن ٤ لهم الحق) والتصدير بان للاشـارة الى عـدم تحقق جانب الحق اوالى قلتـه واما تعبير المص
باذا فلتحقق جانب الباطل * قوله (اى الحكم لاعليهـم) يعنى ان المراد بالحق الحكم لاعليهم والظـاهر
ان مجموعه تفسير للحق وقيل قوله لاعليهم من تقديم الخبر اى انه يفيد الحصر ٢٥ * قوله (منقادين لعلمهم
بانه يحـكم لهم والى صـلة ليـأتوا اولمذعنين) فحينئذ يكون الى بمعنى اللام وهو خـلاف الظـاهر
ولذا قـدم الاول * قوله (وتقـدمه للاختصـاص) اى عـلى هـذا الاحتمـال للاختصـاص
وفى الكشـاف وهذا احسـن لتقدم صلته ودلالته على الاختصـاص وقال او يتصل بمذعنين لانه فى معنى
مسرعين اى لانه متضمن معنى مسرعين فالى على معناها لابمعنى اللام ولم يرض به المص لماذكرناه ومذعنين
حال مقدرة من ضمير يأتوا اومحققة بمعنى جازمين ٥ الاذعان اونهـاية الاتيان متصل ببداية الاذعان فتكون
محققة فالمعنى حينئذ وان ثبت لهم حق عـلى خصم اسرعوا اليك ولم يرضوا الابحكومتك لعلمهم بانك عدلت
فى حكمك وتأخذ لهم ماثبت لهم فى ذمة الخصم ٢٦ * قوله (كفراوميل الى الظلم) كفر اى المرض ٦ مستعار
للكفر اوالميل الى الباطل لانه مؤد الى زوال الحياة الابدية الحقيقية والاستفهام للتقرير اى فى قلوبهم مرض فلذا تجاسروا

٢ اى التعظيم دعوة الرسول عليه السلام واظهار مكانته ❁
٣ وتأخير البيان عن وقت الخطاب جائز وان لم يجز عن وقت الحـاجة ❁
٤ اتيـانهم لطلب حقهم لالرضى حكم الرسـول عليه السـلام يرشدك اليه عـدم اتيانهم اذاكان الحـكم عليهم فى اعتقـادهم ولذا ذكر فى معرض الذم مع ان الاتيـان لطلب الحق ليس بقبيح ❁
٥ هـذا ان كان المراد الانقيـاد بحكم الرسـول عليه والافهو حال محققـة بدون تأويل ❁
٦ وقد جوز فى سـورة الفـاتحـة حمل المرض على حقيقته فان قلوبهم كانت متألمة تحرقا على مافات عنهم من الرياسة الخ وسكت عنه هنا لان المعنى التجوزى اوقع هنا ❁
٦ واختيار الجنس للتنبيه على اتحاد نوع المرض فيهم وهو الكفر فى الكل اوالميل الى الظلم ولو قيل الامراض لتوهم تعدد نوع الامراض فيهم ❁
قوله اذاكان الحق عليهم اى اذاعلموا ان الحق يحـكم به لخصمهم لالهم وكلمة على فى عليهم هى التى تستعمل فى المضار كما ان كلمة اللام فى قوله لايحكم لهم هى التى تستعمل فى المنافع
قوله وهو شرح للتولى ومبـالغة فيـه اى قوله واذادعوا الى الله ورسـوله الآية شـرح للتولى المذكور فى الآية السـابقـة بقوله ثم يتولى فريق منهم وجه المبالغة من حيث انه جيئت الجملة الجزائية بالجملة الاسمية وعـبر عن توليهم بالاعراض الدال على بعـدهم عن قبول الحكم بالحق رأسـا مباشرة وتـبيا وميلا وحضوراعلى ماذكر فى تفسير والذين هم عن اللغو معرضون
قوله وتقديمه للاختصاص فيفيد قوله اليه مذعنين الى رسول الله منقادين لاالى غيره

على مثل هذا الامر الشنيع وتنكير مرض للتفخيم اولانه مما لايعلم ولايتعارف والظاهر ان تقديم الخبر للقصر ٢٢ * **قوله** (بان رأوا منك تهمة فزالت ثقتهم ويقينهم بك) لم يفسره بالشك فى نبوته اذ الكلام فى اعراضهم عن حكومته وذلك بان رأوا تهمة فزال ثقتهم مع انه مفهوم من قوله فى قلوبهم مرض اى كفر وهو الظاهر وعلى الثانى فمفهوم من السوق حيث سلب عنهم الايمان وسجل عليهم بالظلم والتولى فلا يناسب تفسيره بالشك فى النبوة لقلة الجدوى واختير الماضى فى الاول والمضارع فى الثانى لان الارتياب ماض بالنسبة الى الاعراض والخوف مستقبل بالنسبة الى الحيف اى الجور بنقض الحق عليهم قدم صلة الحيف على قوله ورسوله اظهارا بانه على تقدير وقوعه يكون من الله تعالى شانه عما يصفون بالحقيقة كما ان الحكم منه تعالى حقيقة وكونه من الرسول ظاهرا لانه الحاكم بحسب الظاهر كما مر من المص قال تعالى "قد نعلم انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لايكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون" ٢ وايضا المعتاد المتعارف ذكر صلة الفعل عقيبه وذكر المعطوف بعده لئلا يلزم الفصل بين العامل ومعموله ثم انه معتبر فى المعطوف ان لم يكن مانع وهنا معتبر ٢٣ (فى الحكومة ٢٤ * **قوله** (اضراب عن القسمين الاخيرين لتحقيق القسم الاول) اضراب اى ابطال لهما اى ان الارتياب والخوف ليس بواقعين اذ الواقع هو الاول او ان الارتياب والخوف لاينبغى ان يقعا منهم لوضوح خلافهما لكنهما وقعا منهم على سبيل البدل لان قلوبهم مأوفة بالخبائث ويؤيد هذا الاحتمال الاخير ماذكر فى سبب النزول من انه قال المنافق ان محمدا يحيف علينا وكذا المغيرة وفى قوله عن القسمين الاخيرين اشارة الى ان ام متصلة ٣ لانها ان كانت منقطعة قال اضراب عن القسم الاخير نقل عن الطيبى انه قال الحق ان بل اضراب عن نفس التقسيم يعنى دع التقسيم فانهم هم الكاملون فى الظلم الجامعون لتلك الاوصاف فلذلك صدوا عن حكومتك يدل على ذلك اسم الاشارة والخطاب وتعريف الخبر بلام الجنس وتوسيط ضمير الفصل انتهى ولايخفى عليك ان كونهم هم الكاملون فى الظلم معنى كون المرض فى قلوبهم سواء كان معنى المرض الكفر او الميل الى الظلم فكيف يكون اضرابا عن نفس التقسيم مع ان هذا القسم محقق فيهم * **قوله** (ووجه التقسيم ان امتناعهم اما لخلل فيهم او فى الحاكم والثانى اما ان يكون محققا عندهم او متوقعا وكلاهما باطل لان منصب نبوته وفرط امانته يمنعه) ووجه التقسيم اى التقسيم بناء على الظاهر قوله اما لخلل ليعم الكفر والميل الى الظلم ولذا لم يقل اما الكفرهم او لميلهم روما للاختصار قوله او فى الحاكم لم يقل او فى الرسول اذ المراد هنا خصوصية الحكم قوله او محققا عندهم هذا يؤيد ماذكرناه من ان الاضراب معناه ابطال ماوقع منهم وانكاره بمعنى انه لاينبغى ان يقع لابمعنى انه لايقع وهذا ناظر الى الارتياب واشارة الى وجه اختيار الماضى هنا ولقد اصاب حيث قال محققا عندهم اى وليس محققا فى نفس الامر ومن هذا اضرب عنه وكذا الكلام فى متوقعا وهو ناظر الى خوف الحيف وتنبيه على وجه اختيار المضارع كما اشرنا اليه آنفا قوله باطل وهذا معنى الاضراب كما نبهنا عليه اى الاستفهام فى الاخيرين للانكار الواقعى قوله لان منصب نبوته اى شرفها وعلوها لما عرفت من ان معنى المنصب العلو والشرف * **قوله** (فتعين الاول وظلمهم بمم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الحيف) فتعين الاول وهو كون قلوبهم مؤفة بالاحوال الردية الشنيعة لان كونهم ظالمين عين القسم الاول والى هذا اشار بقوله وظلمهم يعم الخ وهو عين الاول فظهر ضعف ماقال الطيبى طاب الله ثراه * **قوله** (والفصل انفى ذلك عن غيرهم) وهم المؤمنون فالقصر اضافى لاحقيقى * **قوله** (سيما المدعو الى حكمه) وهو الرسول عليه السلام لا المعنى الشامل له تعالى وقد مر غير مرة ان ترك لا فى سيما جائز وان كان اثباتها افصح ٢٥ * **قوله** (انما كان قول المؤمنين) انما للحصر والخبر انما لان الحكم المستعمل هو فيه من شانه ان لايجهله المخاطب ولاينكره ولم يعطف على قصة الكافرين لتباينهما فى الغرض فان الجملة الاولى سيقت لشرح تمرد المنافقين فى دعوتهم الى الله ورسوله والثانية مسوقة لبيان كمال انقيادهم فى الدعوة الى الله ورسوله كطاعتهم فى عامة احوالهم والمراد بالمؤمنين عامتهم بقرينة المقابلة للمنافقين وايضا هذا شانهم كافة فان خلافه ينافى الايمان ولم يجئ انما كان حال المؤمنين ان يأتوا الى رسوله مذعنين وغير الاسلوب ايذانا بانهم منقادون قولا وفعلا واعتقادا قوله ليحكم بينهم سواء عليهم او لهم فهما سيان عنده لا المنافقون فانهم مذعنون اليه حين الحكم لهم معرضون

٢ روى ان اباجهل كان يقول ماتكذبك وانك عندنا الصادق وانما نكذب ماجئتنا به فنزلت كذا قاله المص ولاريب ان الحكومة مما جاء به الرسول عليه السلام والكافر المجاهر والمنافق سواء فى ذلك سعد

٣ قيل ذهب الامام الى ان ام منقطعة والمص والزمخشرى الى انها متصلة والمقصود التقسيم لكنهما اختلفا فى اضراب بل فذهب الزمخشرى الى انه عن الاخير والمص الى انه عن الاخيرين انتهى وانت خبير بان مااختاره المص اوفق بالمقام واتم فى المرام سعد

قوله اضراب عن القسمين الاخيرين وهما رؤيتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم تهمة باعثة الى زوال ثقتهم به وخوفهم ان يحيف الله ورسوله عليهم فى الحكومة قال الطيبى رحمه الله ان بل اضراب عن نفس التقسيم يعنى دع التقسيم فانهم هم الكاملون فى الظلم الجامعون لتلك الاوصاف على الكمال ولذا صدوا عن حكومتك ويدل عليه اتيان اسم الاشارة والخطاب وتعريف الخبر بلام الجنس وتوسيط ضمير الفصل والله اعلم قوله وكلاهما باطل اى الثانى وهو ان يكون الخلل فى الحاكم باطل بشقيه لظهور انهم مارأوا فى الرسول مايتهمهم به ولايتوقع منه ان يحيف فى حكومته ويظلم احدا فتعين القسم الاول وهو ان امتناعهم واعراضهم عن الحكومة بالحق لمرض فى قلوبهم وهو مرض كفرهم وميلهم الى الظلم

قوله والفصل انفى ذلك عن غيرهم سيما المدعو الى حكمه اى ضمير الفصل الداخل بين المبتدأ والخبر فى اولئك هم الظالمون للدلالة على ان الظلم مقصور عليهم منفى عن غيرهم لاسيما المدعو الى حكمه اى الظلم منفى عن سواهم عموما وخصوصا عن المدعو اليه وهو الرسول صلى الله عليه وسلم فانه لايتصور منه ظلم اصلا

فى عكسه فالحصر بالنسبة اليهم سمعنا بسماع ٢ قبول واطعنا اى اجبنا او سمعنا هذا القول والدعوة واطعنا حكم الله ورسوله وان حكمنا علينا واختير الماضى اذ السماع والاجابة ماض بالنسبة الى القول المذكور او لتحقق الوقوع فى اطعنا اذا كان المعنى اطعنا حكم الرسول واذا للظرف المحض لقول المؤمنين وان جعلت شرطا فجوابه محذوف يدل عليه المذكور ٣ وقدم الظرف على اسم كان للاهتمام لان الغرض بيان قولهم وقت الدعوة • واولئك هم المفلحون • الختم به اوقع من الختم باولئك هم العادلون وان كان حسن التقابل بحسب الظاهر يقتضى ذلك اذ الفلاح مما يتنافس فيه المتنافسون مع انه مستلزم لكونهم عادلين * **قوله** (على عادته تعالى فى اتباع ذكر المحق المبطل) تنشيط لاكتساب الحق والدخول فى زمرة المحق وتثبيطا عن اقتراف الباطل وكونه معدودا من فرقة المبطل وهذا اكثرى وقد يكون بالعكس فالعادة بمعنى الاكثرى ٤ قال تعالى • ان الابرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم • وله نظائر كثيرة فى القرآن العظيم والسر فى ذلك قصد ان يكون مقطع الكلام تحلية الابرار من الاثام وفهم من كلامه وجه تأخير بيان حال المؤمنين عن حال المنافقين * **قوله** (والتنبيه على ماينبغى بعد انكاره لما لاينبغى) فيه اشارة الى ماذكرنا من ان الانكار المستفاد من الاستفهام فى ام ارتابوا ام يخافون لانكار الواقعى ٥ بمعنى انه لاينبغى ان يكون كذلك * **قوله** (وقرئ قول بالرفع وليحكم على البناء للمفعول واسناده الى ضمير مصدره على معنى ليفعل الحكم) قول بالرفع اخره للاشارة الى ضعفه اذ قراءة النصب اقوى لان ان يقولوا اعرف لان المصدر المأول اعرف من المحلى باللام لانه يشبه الضمير من حيث انه لايوصف ولايوصف به والاعرف احق بالاسمية كذا قاله مولانا ابو السعود فى تفسير قوله تعالى • ليس البر ان تولوا وجوهكم • الآية وجه قراءة الرفع انه يجوز ان لايكون المصدر المؤول معرفة لجواز ان لايقدر مضافا كما جعل قوله تعالى • وماكان هذا القرآن ان يفترى من دون الله • بمعنى افتراء من الخلق كما صرح به المص هناك فعلم منه ان مانقل من ابى السعود ليس بكلى وقد نقل عن الدماميني انه قال ان المصدر المسبوك ليس بمعرفة ابدا اذ لادليل عليه لانه كما عرفت ان المصدر المأول به يجوز ان لايقدر مضاف مثل افتراء من الخلق كما عرفت او يجوز اضافته الى نكرة كما يأول ان يقوم رجل بقيام رجل مثلا و يمكن التوفيق بين الاقوال بانه ان كان مضمون المصدر المأول معلوما للسامع يكون المصدر المذكور معرفة فيقدر مضافا الى المعرفة والايكون نكرة فيقدر مضافا الى النكرة اولا يقدر مضافا وقد مرت الامثلة ثم ان كان ذلك المضمون معلوما للسامع بحيث يعرف اتصاف الذات به وهو كالطالب بحسب زعمك ان تحكم عليه بالآخر فتجعله مبتدأ او اسما لكان وتجعل الآخر خبرا له وان كان بالعكس فتعمل بالعكس وما جوز فيه الاحتمالان كما هنا فبناء على جواز اعتبار الامرين كان يقال مثلا هنا ان كان قول المؤمنين معلوما للسامع واريد تعيين هذا القول المطلق جعل اسما وان يقولوا سمعنا خبرا له ولو عكس لكان الامر بالعكس وان كانا معلومين معا ولم يكن انتساب احدهما الى الآخر معلوما للسامع فايعرف السامع اتصاف الذات به يجعل محكوما عليه و الآخر محكوما به فظهر ان ماقيل من ان قراءة الرفع اولى وافيد لان جعل ماهو اكثر فائدة مصب الفائدة اولى فليس بتام على اطلاقه ٢٢ * **قوله** (فيما يأمرانه) وكذا فيما ينهيانه * **قوله** (اوفى الفرائض والسنن) لايشمل الواجب فالاولى اوفى الواجب لشموله الفرائض والواجب المصطلح والسنن تشمل الاقوال والافعال بخلاف ٦ امره عليه السلام فانه يختص بالقول قيل هذا منقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما و يحتمل اللف والنشر ٢٣ * **قوله** (على ماصدر عنه من الذنوب) لفظة على تعليلية كقوله تعالى • ولتكبروا الله على ماهداكم • او متعلق بيخشى باعتبار تضمنه معنى البكاء او الندم قال على ماصدر ولم يقل على مافعله لان دلالة الصدور على القصد اقوى والمراد من الذنوب الكبائر و يحتمل العموم الى الصغائر ايضا والظاهر ان هذه الخشية بعد التوبة والندامة اذ بدونها لاينفع الخشية والاطاعة عامة لهذه الخشية فهو من قبيل عطف الخاص على العام ترغيبا فى تحصيلها وكذا الكلام فى قوله ويتقه وتقديم الخشية لانها على مامضى والتقوى فيما يستقبل كما اشار اليه بقوله فيمابقى من عمره هذا مقتضى كلامه ولايخفى مافيه ٢٢ * **قوله** (فيما بقى من عمره وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بلاياء) ٢ وبكسر القاف كما هو مقتضى القاعدة * **قوله** (وابو عمرو وابو بكر بسكون الهاء وحفص بسكون القاف) بسكون الهاء

٢ قيده به لان السماع متحقق فى المنافقين بدون قبول فسماعه كلاسماع منه

٣ والتقدير اذا دعوا الى الله ورسوله فقولهم ان يقولوا سمعنا واطعنا فقط منه

٤ هذا اشارة الى وقوع عكس ماذكر من اتباع ذكر المبطل المحق وذكر الباطل الحق منه

٥ لانكار الوقوع ويقال ايضا الانكار الابطالى منه

٦ فيه اشارة الى ان التعبير بالسنن اولى من التعبير بامره عليه السلام منه

قوله على عادته تعالى فى اتباع ذكر المحق المبطل كلمة على فى على عادته متعلقة بمحذوف وهو خبر والمبتدأ انما كان قول المؤمنين الآية بتأويل هذا الكلام او هذا القول اى قوله تعالى انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا واولئك هم المفلحون وارد على عادته تعالى فى جعل ذكر المحق تابعا لذكر المبطل قوله والتنبيه عطف على اتباع ذكر المحق اى على عادته فى التنبيه الخ فان قوله عز وجل انما كان قول المؤمنين الآية تنبيه ايضا على ما ينبغى ان يقال عند الدعوة الى الحكم بالحق بعد الانكار لما لاينبغى من التولى والاعراض بهمزة الانكار الداخلة على ماهو سبب لهما من مرض قلوبهم وارتيابهم وخوفهم ان يحيف الله عليهم ورسوله وانكار السبب كناية عن انكار المسبب فان المراد ان ماينبغى ان يقولوا عند الدعوة الى الحكومة بالحق سمعنا واطعنا وعما لاينبغى ان يتولوا عن الحكومة ويعرضوا عنها وهمزة الانكار وان لم تدخل على فعل التولى والاعراض ولكن دخلت على هو سبب لهما ليتوسل بانكار السبب الى انكار المسبب وكلمة كان فى انما كان قول المؤمنين مثل كان فى قوله تعالى ماكان لله ان يتخذ من ولد اى بمعنى ماصح وماينبغى ومايستقيم قال صاحب المطلع معناه انما صح واستقام ان يقول المؤمنون سمعنا واطعنا ولهذا قال الفراء فى معناه انما كان ينبغى ان يكون قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ان يقولوا سمعنا واطعنا والتحقيق فى هذا التركيب ماذكره صاحب الانتصاف حيث قال فائدة دخول كان المبالغة فى نفى الفعل الداخل هو عليه بتعديد جهة نفيه عموما باعتبار الكون وخصوصا باعتبار خصوصية الفعل بعد كان فهو نفى مرتين فمعنى الانبغاء فى قول القاضى رحمه الله والتنبيه على ماينبغى بعد انكاره لما لاينبغى مستفاد من لفظة كان فى انما كان

قوله وقرئ قول بالرفع على انه اسم كان وخبره ان يقولوا والقراءة بالنصب على العكس قال ابن جنى والرفع قراءة على والحسن والنصب قراءة الجماعة وهو اقوى لان من شرط اسم كان ان يكون اعرف ١١

٢٢ ❁ ويتقه ❁ ٢٣ ❁ فاولئك هم الفائزون ❁ ٢٤ ❁ واقسموا بالله جهد ايمانهم ❁ ٢٥ ❁ لئن امرتهم ❁ ٢٦ ❁ ليخرجن ❁ ٢٧ ❁ قل لاتقسموا ❁ ٢٨ ❁ طاعة معروفة

مع كسر القاف * **قوله** (فشبه تقه بكتف وخفف الهاء في الوقف ساكنة بالاتفاق) وخفف اي سكن المكسور وفي حواشي للكشاف اوهو مجزوم بالشرط وانها ضمير الله ونقل عن ابن الانباري انه لغة من يقولون لم اره زيدا بسكون الراء يسقطون الحرف للجزم ثم يسكنون ماقبله وهذا في كل معتل حذف اخره بجعله منسيا واعطى حكم الآخر لماقبله فيقولون لم ار ولم ابل بسكون الراء في الاول وسكون اللام في الثاني فلا يختص بهذا الوزن كما يتوهم من قوله فشبه تقه بكتف والهاء للسكت وحقه السكون لكن حركت لالتقاء الساكنين ٣ اوضمير راجع الى الله وهو الظاهر الراجح فالحركة حينئذ على بابها وفي اللباب واما تسكين القاف فانهم حملوا المنفصل على المتصل وذلك انهم يسكنون عين فعل فيقولون كبد وكتف وصرد في كبد وكتف وصرد لانها كلمة واحدة ثم اجرى ذلك من المنفصل مجرى المتصل فان يتقه صار منه تقه بمنزلة كتف فسكن تقه كما يسكن كتف انتهى توضيحه ان قوله تعالى " ويتقه " مضارع جواب شرط مجزوم جزمه باسقاط الياء فبقي يتقه بكسر القاف ولما كان الياء حرف مضارعة لم يلتفت اليها فكانه بقي تقه بكسر القاف ثم سكن لما ذكروه وهذا البيان يوهم اختصاص ذلك بهذا الوزن ثم قيل وكان القياس ضم الهاء في هذه القراءة لكنه وعندوا لكن لما كان السكون عارضا لم يعتد به وابقى الهاء على كسرتها ٢٣ * **قوله** (فاولئك هم الفائزون) واختيار اسم الاشارة واتيان ضمير الفصل وجعل الخبر محلى باللام قد مر بيان وجهه والمراد حصر كمال الفوز فلا اشكال بالمؤمن الفاجر لانه ليس له فوز كامل وان كان له اصل الفوز وكون الختام هنا بالفوز وما قبله بالفلاح لمجرد التفنن وذكر الواو هناك لكون الجملة استينافية والفاء هنا لكونه جوابا للشرط وهذه الجملة الشرطية كالتذييل لماقبله (بالنعيم المقيم) ٢٤ * **قوله** (انكار الامتناع عن حكمه) اى عن حكم الرسول عليه السلام اشار الى انه من تتمة بيان حال المنافقين وبيان حال المؤمنين كالاعتراض بينهما لبيان شناعتهم ببيان حال اضدادهم وفيه تأكيد نفاقهم حيث بان ان حالهم يخالف لحال المؤمنين المخلصين فيكون معطوفا على قوله يتولى فريق منهم فضمير اقسموا للفريق منهم اي الممتنعين عن حكمه وجهد الايمان اغلظها وهو في الاصل مصدر ونصبه على تقدير واقسموا بالله يجتهدون جهد ايمانهم فحذف الفعل واقيم المصدر مقامه ولذلك ساغ كونه معرفة اوعلى المصدر لانه بمعنى اقسموا اومصدر في موضع الحال والداعي لهم الى هذا القسم والتأكيد فيه التحكم على رسول الله عليه السلام باظهار كمال انقيادهم وقلوبهم مشحونة بالعزم على المخالفة وفي الكشاف جهد يمينه مستعار من جهد نفسه اذا بلغ اقصى وسعها وذلك اذا بالغ في اليمين ٥ وبلغ غاية شدتها ٢٥ * **قوله** (بالخروج عن ديارهم واموالهم) بقرينة قوله ليخرجن ٢٦ * **قوله** (جواب لاقسموا على الحكاية) اى هذا مقسم عليه على الحكاية بالغيبة لان حلفهم هكذا لئن امرتنا لنخرجن بصيغة المتكلم فحكى بصيغة الغيبة بالمعنى وليس المراد حكاية الحال الماضية ٦ ❁ ٢٧ * **قوله** (قل لاتقسموا على الكذب) اى لاتحلفوا على الكذب لانهم وان حلفوا على امر مستقبل ٧ لكن باطنهم بخلاف ظاهرهم وعن هذا قال على الكذب وهنا تم الكلام ومابعده كلام ٨ مبتدأ من الله تعالى ٢٨ * **قوله** (اى المطلوب منكم طاعة معروفة) اى المطلوب منكم اى المبتدأ محذوف قدم هذا الاحتمال لانه يفيد التعريض على الطاعة المعروفة لان مطلوب الشارع لابد وان يكون واجب الحصول ولااقل ان يكون حسن الوجود ولان كون طاعة مبتداء يحتاج الى التمحل كما ستعرفه * **قوله** (لااليمين الكاذبة والطاعة المعروفة النفاقية المنكرة) الحصر مستفاد من كون المسند اليه محلى بلام الجنس وهذا ايضا يؤيد هذا الاحتمال واسناد الكذب الى اليمين مجاز عقلي قوله والطاعة عطف على اليمين الكاذبة اى المطلوب منكم الطاعة المعروفة اى بالخلوص ومواطأة الجنان لاالطاعة النفاقية المنكرة في الشرع لعدم موافقة القلوب واليمين الكاذبة من الطاعة النفاقية فالعطف من قبيل عطف العام على الخاص للتنبيه على كمال شناعتها وتسمية ذلك طاعة مجاز لكونه في صورة الطاعة اواستعارة تهكمية * **قوله** (اوطاعة معروفة امثل ٦ منها) اى افضل منها اى من اليمين الكاذبة لايوافق الفعل وهذا اشارة الى ان طاعة معروفة مبتدأ لكونها نكرة مخصصة بالصفة وخبرها محذوف آخرها لما ذكرناه فلا اشكال بان حذف الخبر اولى من حذف المبتداء لكونه ركنا اصليا في الكلام قوله امثل اى افضل لمجرد الزيادة واما على طريقة قولهم الصيف احر من الشتاء اى ابلغ في حره منه في برده والمعنى هنا ان الطاعة المعروفة ابلغ في الفضل

---

٢ اى بعد الهاء سعد

٣ وانما حركت الهاء لالتقاء الساكنين دون القاف لانه يعود الى مافر منه فان اصله مكسور فخفف وجعل مكسورا سعد

٤ قوله انكارا للامتناع الخ علة لاقسموا اى وانما اقسموا انكارا منهم لامتناعهم عن حكم الرسول عليه السلام وفي كون قسمهم انكارا لذلك نظر لان الرواية انهم اعرضوا عن حكم ولم ينكروا اعراضهم ولم يتعرض له الزمخشري وغيره سعد

٥ بالتكرار اوالتأكيد اوبانضمام حرف اليه سعد

٦ لان المعتبر زمان الحكم وهو مستقبل فيه اذ خروجهم بعد هذا الحكم سعد

٧ لان كلمة ان للاستقبال وان دخل على الماضي فيكون الحالف على المستقبل مع نية الغدر لاالوفاء فيكون كاذبا لان الحكم الاستقبالي ليس بمطابق للواقع سعد

٨ كذا في اللباب ومانقل عن البقاعي كما ستعرفه فبناء على انه مرتبط بما قبله حيث قال انه تعليل للنهي سعد

٩ وفي اللباب ان الخبر متى كان في الاصل مصدرا بدلا من اللفظ افعله وجب حذف مبتدائه كقوله تعالى صبر جميل انتهى لكن في كون الطاعة من هذا القبيل نظر سعد

١١ من خبرها وقوله ان يقولوا سمعنا اعرف من قول المؤمنين لان ان وصلتها تشبه المضمر من حيث انه لايجوز وصفها كما لا يجوز وصف المضمر والمضمر اعرف ومثله قوله عز من قائل وماكان جواب قومه الاان قالوا وقال صاحب المطالع ان يقولوا اوغل لانه لاسبيل اليه للتنكير بخلاف قول المؤمنين لانه يحتمل ان يختزل عند الاضافة فيبقى منكرا

قوله وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بلا ياء اى بلا ياء بعد الهاء قال صاحب المطالع قرأ العامة يتقه بياء ساكنة بعد الهاء وهو الاصل فيما اذا تحرك الحرف قبل الهاء وليست تلزم الاترى انه اختير حذف الياء في يتقه في الرفع مثل عليه

قوله وحفص باسكان القاف فشبه تقه بكتف وخفف هذا توجيه لجواز اسكان القاف يعني اسكان القاف في يتقه تشبيها لتقه في يتقه بكتف فانه على وزنه فخفف القاف بالاسكان كما تجوز تخفيف كتف باسكان تائه قال ابن الانباري وهو على لغة من يقول لم ار زيدا ولم اشتر طعاما ولم يتق زيدا يسقطون الياء منه للجزم ثم يسكنون ماقبلها قوله جواب لاقسموا على الحكاية اى على حكاية قول المنافقين حين اقسموا حيث كان المنافقون يقولون مقسمين بالله لئن امرتنا بالخروج عن ديارنا واموالنا لنخرجن ولكن غير عبارتهم هذه عند حكاية قولهم هذا لرسول الله فقيل لئن امرتهم ليخرجن معبرا عنهم بلفظ الغيبة

والخبر من اليمين الكاذبة فى شرها ودناءتها * قوله (اوليكن طاعة) وهذا وجه ثالث لرفعها اى انها فاعل لمحذوف اخره لضعفه لان حذف الفعل لايكون الا اذا تقدم مايشعر به اويجاب به نفى مثل قولك زيد لمن قال لم يقم احد اواستفهام وبالجملة حذف الفعل بناء على القرينة القوية وهنا لم تحقق وفيه نظر لايخفى اذ لافرق بين حذف المبتداء وحذف الخبر وبين حذف الفعل فى توقف القرينة وسوق الكلام قرينة على المحذوف ٢ الايرى ان مآل تقدير المطلوب منكم وليكن طاعة واحد فوجه الضعف هو ان الجملة الاسمية لدلالتها على الدوام اولى ولم يتعرض كون المعنى على تقدير كونه خبر المحذوف اى طاعتكم طاعة معروفة بانها بالقول دون الفعل كما فى الكشاف لكونه خلاف الظاهر اذ معروفة مشهورة بالمعروفية فى الشرع وايضا الغرض التحريض على الاخلاص كما يدل عليه قراءة النصب ونقل عن البقاعى انه قال لاتقدير فيه وطاعة مبتدأ خبره معروفة وسوغ الابتداء بالنكرة لانها اريد بها الحقيقة فتعم والعموم من المسوغات ولم تعرف لئلا يتوهم ان تعريفها للعهد والجملة تعليل للنهى اى لاتقسموا فان الطاعة معروفة لايخفى وكذا المعصية فلافائدة فى اظهار مايخالف الواقع كما ورد فى الحديث مامن عامل عمل عملا الا كساه الله رداء عمله ان كان خيرا فخير وان كان شرا فشر ولابى يعلى والحاكم وقال صحيح الاسناد عن رسول الله عليه السلام قال لو ان احدكم يعمل فى صخرة صماء ليس لها باب ولا كوة يخرج عمله للانسان كائنا من كان ولم يلتفت اليه المص لكونه خلاف الظاهر اذ المقصود كما عرفت الزجر عن النفاق والترغيب على الاخلاص وايضا المتبادر من الطاعة ماصدق عليه لاالحقيقة وايضا قوله ولم تعرف الخ ضعيف اذ العهد لابد له من قرينة فاذا انتفت لايتوهم ولو توهم لايضر لكونه لاعن دليل كما لايعتبر احتمال التخصيص فى العام والمجاز فى الحقيقة لكونه لاعن دليل ولو ترك التعريف لهذا الوهم العارى عن القرينة للزم ترك تعريف اللفظ فيما اريد به افادة معلومية ماهية وحقيقة والتزام ذلك مكابرة لانه شائع فى كلام البلغاء لاسيما فى كلام الله تعالى * قوله (وقرئت بالنصب) قارئه اليزيدى * قوله (على اطيعوا طاعة) اى تقديره وطاعة بمعنى اطاعة كما فى انبتكم من الارض نباتا واوقيل ان طاعة اسم مصدر الاطاعة اوطاعة منصوب بنزع الخافضة لامفعول مطلق استغنى عن هذا التمحل ٢٢ (فلايخفى عليه سرائركم) ٢٣ * قوله (قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول) عطف اطيعوا الرسول مع ان اطاعة الرسول اطاعة الله فى الوجود الخارجى لقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله لكونه غيره بحسب المفهوم وهذه المغايرة كافية لصحة العطف كذا فى التوضيح فى بحث الاجماع فلايكون تكرار الفعل هنا للتنبيه على المغايرة كما ٣ فى اكثر المواضع ٤ ويدل عليه قوله واطيعوا الله والرسول فى اكثر المواضع بدون تكرار اطيعوا * قوله (امر بتبليغ ماخاطبهم الله به على الحكاية مبالغة فى تبكيتهم) على الحكاية متعلق بتبليغ اى على حكاية قول الله تعالى بعينه والمعنى قل لهم قال الله تعالى " اطيعوا الله " الآية والاقال واطيعونى وفيه اذ الاظهار فى مقام الاضمار اكثر من ان يحصى قوله مبالغة فى تبكيتهم ملايم لماذكرنا من انه انما اظهر للمبالغة فى التبكيت فان عنوان الرسالة يقتضى وجوب الاطاعة وقيل وهذا لاقتضائه قوله تعالى " فانما عليه ماحمل " ولك ان تقول لاقتضائه قوله وان تطيعوه وقوله " وما على الرسول " الآية والظاهر ان قوله فان تولوا الى آخر الآية من مقول القول فحينئذ يظهر كونه على الحكاية قال فى الكشاف صرف الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريق الالتفات وهو ابلغ فى تبكيتهم وظاهر كلامه انه الالتفات من الغيبة الى الخطاب حيث امر الله رسوله بتبليغ ماخاطبهم الله به على الحكاية مع انهم ذكروا غيبا فيما قبله وجه الالتفات للمبالغة فى التبكيت مع ذكر عنوان الرسالة وبعده لاالتفات لانهم ذكروا مخاطبين الى آخر الآية وهذا هو الظاهر من كلام المص ايضا ثم لوقيل فان تولوا يجوز ان يكون ماضيا ويكون الواو ضمير الغائبين ويكون فى الكلام التفات من الخطاب الى الغيبة كما فى اللباب لكن الظاهر ان يكون مضارعا على الخطاب حذف احدى تائه واصله تتولوا لقوله تعالى عليكم وان تطيعوه فلو كان ماضيا لكان فى عليكم وان تطيعوه التفات من الغيبة الى الخطاب ولايرتضيه اولوا الالباب وقيل انه من تلوين الخطاب اذ عدل عن خطاب الرسول الى خطابهم بالذات فليس مندرجا تحت القول فحينئذ لايظهر وجه كون " قل اطيعوا الله " الآية امرا بالتبليغ على الحكاية اذ مداره كما عرفته قوله فانما عليه ماحمل وان تطيعوه لاقوله

(اطيعوا)

٢ كقوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والاصال فيمن قرأ بالبناء للمفعول اى يسبحه رجال عد

٣ بل للتنبيه على استقلال كل منهما فى الوجوب عد

٤ قيد للمنفى لاللنفى عد

٥ لانه هو الملايم لقوله وعليكم وان تطيعوه تهتدوا وارتكاب الالتفات فيه ايضا تعسف عد

قوله اى المطلوب منكم طاعة معروفة هذا بيان ان ارتفاع لفظ طاعة على انه خبر مبتدأ محذوف وقوله اوطاعة معروفة امثل اى افضل على ان ارتفاعه بانه مبتدأ خبره محذوف وقوله لتكن طاعة على انه فاعل فعل محذوف وكان فى لتكن تامة اى لتوجد ولتصدر منكم طاعة الله المعروفة بالطاعة التى لايشك فيها ولايرتاب كطاعة الخلص من المؤمنين الذين طابق باطن امرهم ظاهره اوالطاعة المعروفة بالطاعة اللائقة بالله تعالى اوالمعروفة المعهودة فى كتاب الله المفروضة على عباده

قوله امر بتبليغ ماخاطبهم الله به على الحكاية مبالغة فى تبكيتهم اى قوله تعالى قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول امر للرسول بتبليغ قول الله تعالى لهم اطيعوا الله واطيعوا الرسول على وجه الحكاية فالمعنى بلغ اليهم قولى لهم هذا فحينئذ يكون قوله فان تولوا خطابا لهم على صيغة المستقبل المحذوف منها احدى التائين ويكون من جملة ماخاطبهم الله به المأمور بتبليغه اليهم والذى الجأه رحمه الله الى هذا التأويل كون مقتضى الظاهر ان يقال قل اطيعوا الله واطيعونى فان تولوا فانما على ماحملت وان تطيعونى تهتدوا وماعلى الاالبلاغ المبين ووجه المبالغة فى التبكيت فى صورة خطاب الله لهم ظاهر فان توجيه الكلام اليهم على وجه الخطاب الزم لهم واقطع عما يورد على وجه الغيبة بان يقال قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول بمعنى بلغ اليهم قولى هذا فان فى الخطاب من دهشة المخاطب وتحيره عن التزام الجواب ماليس فى الغيبة والمفهوم من ظاهر كلام صاحب الكشاف ان المبالغة فى التبكيت مستفادة من التعبير عنهم بلفظ الخطاب فى فان تولوا بعد التعبير عنهم بلفظ الغيبة فى واقسموا بالله جهد ايمانهم على طريق الالتفات حيث قال صرف الكلام عن الغيبة الى الخطاب على طريقة الالتفات وهو ابلغ فى تبكيتهم يريد فان تتولوا فما ضررتموه وانما ضررتم انفسكم فان الرسول ليس عليه الا ماحمله الله وكلفه من اداء الرسالة فاذا ادى فقد خرج عن عهدة تكليفه واما انتم فعليكم ماكلفتم من التلقى

٢٢ * فان تولوا فانما عليه * ٢٣ * ماحمل * ٢٤ * وعليكم ماحملتم * ٢٥ * وان تطيعوه
٢٦ * تهتدوا * ٢٧ * وماعلى الرسول الا البلاغ المبين * ٢٨ * وعدالله الذين آمنوا منكم وعملوا
الصالحات * ٢٩ * ليستخلفنهم فى الارض

اطيعوا الرسول وايضا لما كل واحد اذ خطاب الرسول عليه السلام بتبليغ ماخاطبهم الله تعالى به على حكايته من الله تعالى بمنزلة خطابهم بالـذات فلا وجه لترك الظاهر والميل الى انه من تلوين الخطاب ٢٢ * قوله (فان تولوا فانما عليه اى على محمد صلى الله عليه وسلم ٢٣ من التبليغ ٢٤ من الامتثال ٢٥ فى حكمه ماحمل ٢٦ الى الحق) فان تولوا الآية تفريع على قوله اطيعوا الله الآية مع تقسيم ٢ اى حال المنافقين بعد هذا الخطاب اما التولى اوالاطاعة قدم التولى لانه كثير الوقوع منهم والتعبير بان هنا لـما كلمة وان تطيعوه او بالنظر الى تخلفه عن بعضهم وجوابه محذوف اقيم علته مقامه والمعنى وان تولوا ايها المنافقون فضرره عليكم فقط لان ماعلى الرسول ماحمل من التبليغ وقد فعل باكمل وجه وعليكم ويجب عليكم ماحملتم من الامتثال ولم تمتثلوا فبقيتم على الشقاء المؤبد قوله فى حكمه اى حكم الرسول وتوحيد الضمير اللازم الاطاعتين اولان الكلام فى اطاعة الرسول فى حكمه اولان التقدير وان تطيعوا الله تهتدوا والرسول كذلك ٢٧ * قوله (التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد ادى وانما بقى ماحملتم) اى المبين من ابان المتعدى هنا والمفعول المحذوف ماكلفتم معنى ماحملتم واللام لتقوية العمل * قوله (فان اديتم فلكم) هذا معنى وان تطيعوه * قوله (وان توليتم فعليكم) فيه اشارة الى ان قوله فان تولوا مضارع مخاطب لاماض غائب والتعبير بالماضى للتنبيه على ذلك ولتحقق الوقوع واما الماضى فى قوله وان اديتم فلما كان ٢٨ * قوله (خطاب للرسول عليه السلام والامة) اى الامة الدعوة سواء كانت امة اجابة اولا وسواء كان الموجودين وقت النزول ومن سيوجد لماتواتر من دينه عليه السلام ان مقتضى خطابه واحكامه شامل للقبيلين ثابت الى قيام الساعة ٣ وهذا الاستعمال على طريق المجاز لان اصل الخطاب ان يكون لمعين فاستعماله فى غير المعين مجاز بطريق ذكر اسم المقيد وارادة المطلق واستعماله فى الغير المعين لكونه فرد المطلق او بطريق ذكر المطلق وارادة المقيد فيكون مجازا مرسلا بمرتبتين ويحتمل ان يكون استعارة لان الغير المعين كالمعين واما تعميمه الى المعدوم فللتغليب * قوله (اوله ولمن معه) وهم المهاجرون اوالاصحاب مطلقا * قوله (ومن للبيان) اى على التقدير الثانى وانما كان للبيان لان المخاطبين هم المؤمنون فلا يصلح ان يكون كلمة من للتبعيض واما على الاول فهى للتبعيض لان المراد الامة الدعوة وان اريد بها الامة الاجابة فهى للبيان ايضا وفائدة البيان زيادة التمكن فى الذهن ولو ترك لايضر ولذا كثيرا مالم يذكر قال تعالى " وعدالله المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى " الآية ونظائره كثيرة قوله خطاب للرسول اشارة الى ان فيه تلوين الخطاب خاطب القسمين المنافقين على تقدير التولى ثم صرف الخطاب عنهم الى المؤمنين الثابتين المخلصين فى الايقان وهو كالاعتراض فلما ذكر انه يجب ان يأمرهم بالاطاعة شفاها ولا يخاف مضرتهم بين على اوكد وجه بانه عليه السلام ومن معه هو الغالب كقوله تعالى " وان جندنا لهم الغالبون " لكنه مقيد بالاغلب وخوفهم ينقلب امنا امينا فاتضح ارتباط هذه قبلها وقدم من ومجرورها على المعطوف لانه معمول آمنوا والمعمول حقه ان يقدم على المعطوف لكونه من التوابع ثم هذا القيد معتبر فى المعطوف ولم يذكر اكتفاء بماسبق وعطف العمل الصالح تنبيها على ان مدار الاستخلاف المراد هنا الايمان والعمل الصالح معا وليس المراد به الخلافة المعروفة حتى يقال قدم هذا اشارة الى ان مدار الاستخلاف الايمان فان الخليفة لاتنعزل بالفسق ورد عليه ايضا حينئذ يلزم عدم الفائدة فى عطف العمل الصالح على الايمان واما تأخيره ٤ فى الفتح فلاختيار التنازع وليس التأخير للتنبيه على ان مدار المغفرة والاجر العظيم الايمان والعمل الصالح لان الايمان وحده كاف فى ذلك صرح به فى سورة الحديد فى تفسير قوله تعالى "سابقوا الى مغفرة من ربكم" الآية على انه لو اخر العمل من لفظ منهم لكان مفيدا لذلك ولامدخل لتأخيره فى ذلك بل المفيد لذلك الجمع بينهما مطلقا ٢٩ * قوله (ليجعلنهم خلفاء متصرفين فى الارض تصرف الملوك فى مماليكهم) اى باب الاستفعال للتعدية قوله متصرفين فى الارض بيان معنى كونهم خلفاء تصرف الملوك اى كتصرف الملوك وفيه اشارة الى ان اطلاق الخلفاء عليهم على الاستعارة وتصرفهم بالبناء والحراسة وسياسة الناس وتكميل نفوسهم واصلاح الارض بالايمان والعدل والامان وبث شعب ٥ الايمان فى وجه الارض فى عموم الازمان بعد افساد الكفرة الفجرة بالشرك وسائر المعاصى فهو وعد من الله تعالى ان ينصر الاسلام على الكفر ويورثهم الارض ويجعلهم فيها خلفاء قال تعالى " واورثهم ارضهم وديارهم واموالهم وارضا لم تطؤها " الآية * قوله (وهو جواب

٢ اذ الامر بالاطاعة لايخلو عنهما بالنظر الى المنافقين دون المخلصين فان امرهم بالطاعة مستلزم الاطاعة منه

٣ كما صرح به المص فى تفسير قوله تعالى يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم الآية منه

٤ حيث قال تعالى وعدالله امنوا وعملوا الصالحات منهم الآية منه

٥ كما قال عليه السلام الايمان بضع وسبعون شعبة ادناها اماطة الاذى واعلاها قول لا اله الا الله منه

١١ بالقبول والاذعان فان لم تفعلوا وتوليتم فقد عرضتم انفسكم لسخط الله وعذابه وان اطعتموه فقد احرزتم نصيبكم من الخروج عن الضلالة الى الهدى فالنفع والضرر عائدان اليكم وما الرسول الا ناصح وهاد وماعليه الا ان يبلغ ماله نفع فى قبولكم ولا عليه ضرر فى توليكم الى هنا كلامه

قوله ومن للبيان اى لفظة من فى منكم لبيان ان الذين آمنوا امن المخاطبين

٢٢ ❊ كما استخلف الذين من قبلهم ❊ ٢٣ ❊ وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم ❊ ٢٤ ❊ وليبدلنهم من بعد خوفهم ❊ ٢٥ ❊ امنا

قسم مضمر) وهو الظاهر * **قوله** (تقديره وعدهم الله واقسم ليستخلفنهم) الظاهر ان اقسم انشاء ووعد خبر وعطفه عليه مشكل * **قوله** (او الوعد فى تحققه منزل منزلة القسم) فيتلقى بما يتلقى به القسم كانه اقسم الله ليستخلفنهم كذا فى الكشاف لان الاعتبار للمعانى فاذا كان الوعد فى تحققه كالقسم عومل معاملة القسم لكنه فيه نوع تمحل وتكلف ولذا اخره فاذا كان جواب قسم مضمر الخ فمعمول وعد محذوف اى استخلافكم وتمكين دينكم وتبديل خوفكم بالامن دل عليه جواب القسم لان وعد يتعدى الى المفعولين لتضمنه معنى الاعطاء وعلى الثانى ليستخلفنهم قائم مقام المفعول الثانى ولو قيل ان وعد نزل منزلة اللازم بالنظر الى المفعول الثانى اى فعل الوعد للمؤمنين لاستغنى عن تقدير معمول له فى الاول وعن التنزيل المذكور فى الثانى وكلمة ما فى كما استخلف مصدرية وهو صفة لمصدر محذوف اى استخلافا مثل استخلافهم فى تحقق الوقوع شبه ما هو منتظر الوقوع بما وقع فى الماضى فى عدم احتمال الخلاف فالغرض من التشبيه ٢ بيان امكان المشبه الجامع للفعل ٢٢ * **قوله** (يعنى بنى اسرائيل استخلفهم فى مصر والشام) يعنى بنى اسرائيل والقرينة عليه ذكر استخلاف بنى اسرائيل حين اورثهم فى مواضع عديدة من القران وان ذكر فى القرآن كون قوم هود خلفاء قوم نوح وقوم صالح خلفاء قوم عاد لكن ذكر استخلاف بنى اسرائيل كثير جدا وانه قريب ومشهور فيما بينهم * **قوله** (بعد الجبابرة) اى بعد هلاك فرعون وقومه قال فى تفسير قوله تعالى "واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها" يعنى ارض الشام ملكوها بنوا اسرائيل بعد الفراعنة والعمالقة وتمكنوا فى نواحيها فعلم ان المراد بالجبابرة هنا الفراعنة والعمالقة وقال ايضا قبل هذا فى تفسير قوله تعالى "عسى ربكم ان يهلك عدوكم ويستخلفكم فى الارض" واتمه الى بفصل الطمع لعدم جزمه بانهم المستخلفون باعيانهم او اولادهم وقد روى ان مصرا انما فتح لهم فى زمن داود عليه السلام فعلم ان فيه اختلافا لكن لا يضر المقصود فتأمل ٣ (وقرأ ابو بكر بضم التاء وكسر اللام واذا ابتدأ ضم الالف والباقون بفتحهما واذا ابتدؤا كسروا الالف) ٢٣ * **قوله** (وهو الاسلام بالتقوية والتثبيت) متعلق بقوله وليمكنن لهم اشار الى انه مأخوذ من المكان اذ الجامد قد يؤخذ منه الفعل واشتق منه واصل التمكين جعل الشئ فى مكان على ان بناء التفعيل للتعدية ثم استعمل فى لازمه وهو التثبيت والتقوية مجازا ثم صار حقيقة عرفية ٢٤ * **قوله** (من الاعداء) لامن العذاب لان الاستخلاف يلائم الاول (وقرأ ابن كثير وابو بكر بالتخفيف) ٢٥ * **قوله** (منهم فكان رسول الله عليه السلام واصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصبحون فى السلاح ويمسون فيه حتى انجز الله وعده) منهم اى من الاعداء لامن العذاب فى الآخرة والخوف من الاعداء بمقتضى البشرية قوله "ياموسى لاتخف انى لايخاف لدى المرسلون" محمول حين يوحى اليهم واما فى غير الوحى فقد يقع الخوف من الاعداء فاتضح حسن قوله وكان رسول الله عليه السلام واصحابه خائفين الخ والحمل على التغليب جاز لكن الاول يؤيده قوله تعالى "والله يعصمك من الناس" الآية وفى قوله تعالى "وليبدلنهم" الآية مبالغة اذ التبديل فى الخوف حيث زال الخوف منهم وحصل الامن بدله وايقاع التبديل عليهم للمبالغة اذ لا تبديل للذات ٤ بل هو من صفة الى صفة اخرى * **قوله** فاظهرهم على العرب كلهم وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة للاخبار عن الغيب على ما هو به) فاظهرهم اى غلبهم عليهم فزال الخوف عنهم وحصل الامن التام من جميع الانام * **قوله** (وخلافة الخلفاء الراشدين) عطف على صحة خلافا للرفضة الطاعنين فى امامة ابى بكر وعمر وعثمان وخلافا للخوارج الطاعنين فى عثمان وعلى كذا قاله الامام وقيل خلافا للرفضة والشيعة * **قوله** (اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم بالاجماع) الموعود اى الاستخلاف والامن من الاعداء والموعود عليه هو الايمان والعمل الصالح لغيرهم بالاجماع وهذا مخالف لما اشار اليه سابقا من ان المراد من الاستخلاف جعلهم خلفاء متصرفين فى الارض تصرف الملوك فى ممالكهم فانه صريح فى ان المراد ليس الاستخلاف على طريق الامامة ويؤيده قوله تعالى "كما استخلف الذين من قبلهم" لان هذا الاستخلاف ليس على طريق الامامة والخلافة ولو كان كذلك لما صح قوله ٥ متصرفين فى الارض تصرف الملوك اذ تصرفهم حينئذ من قبيل تصرف الملك نفسه لا كتصرف الملوك والا يلزم تشبيه الشئ بنفسه ومراده بهذا الكلام الاشارة الى وجه اخر وكلمة من فى منهم للتبعيض والمعنى ليجعلنهم خلفاء الرسول عليه السلام وائمة الانام وهم الخلفاء الراشدون وهذا اولى مما جنح

٢ فالغرض من التشبيه يعود الى المشبه وهو بيان تحقق وقوعه كالمشبه به ــ سعد

٣ اذ اولادهم من بنى اسرائيل ــ سعد

٤ اذ تبديل الشئ بالشئ واستبداله اخذ الاول بدل الثانى بعد ان كان حاصلا له او فى شرف الحصول ولا ريب ان ذلك لا يتحقق فى ذواتهم ــ سعد

٥ ولا يصح ان يقال ان تصرف الملوك مفعول مطلق للنوع من غير تشبيه لانه لو كان كذلك لقيل متصرفين فى الارض تصرف الملك بضم الميم مصدرا فتأمل ــ سعد

قوله تقديره وعدهم الله واقسم يريد انه مضمر بعد ذكر مفعول وعد تقديره وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات واقسم ليستخلفنهم فى الارض

قوله بالتقوية والتثبيت متعلق بقوله ليمكنن لهم اى وليجعلن دينهم ممكنا مقررا لهم بان قويناهم وثبتناهم عليه

قوله حتى انجز الله وعده فاظهرهم على العرب معنى اظهرهم غلبهم بالتشديد واصله من ظهرت على الرجل غلبته واظهرت بفلان اعليت به واظهره الله على عدوه اى غلبه عليه اى جعله غالبا على عدوه

قوله وخلافة الخلفاء الراشدين عطف على النبوة اى وفيه دليل ايضا على صحة خلافة الخلفاء الراشدين فقوله اذ لم يجتمع الخ تعليل لكون الاية دليلا على صحة خلافتهم كما ان قوله للاخبار بالغيب تعليل لكونها دليلا على صحة النبوة اى الاخبار عن الغيب الذى هو استخلافهم فى الارض وتمكين دينهم لهم وتبديل خوفهم امنا وكل ذلك كان اخبارا عما سيكون فى المستقبل وقد وقع كما اخبر به فيدل لكونه امرا خارقا للعادة على صحة نبوة الرسول صلى الله عليه وسلم والمراد بالموعود فى قوله اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم هو الاستخلاف وتمكين الدين المرتضى وتبديل الخوف امنا وبالموعود عليه الايمان والعمل الصالح فان الله تعالى وعدهم تلك الامور الثلاثة المذكورة على الايمان والعمل الصالح فهما كالشرط لها والعلة حيث رتبها عليهما فان ترتيب الحكم على الوصف مشعر بعليته له فالمعنى اذ لم يجتمع المرتب والمرتب عليه فى الوعد بغير الخلفاء الراشدين ولما انحصر الموعود والموعود عليه فيهم ولم يبق للاية احتمال لغيرهم تكون دليلا على صحة خلافتهم لامحالة

قوله يعبدوننى حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد اى هو حال من الذين فى قوله وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات مفيدة ان وعدهم ذلك مقيد بعبادتهم له تعالى حمله على معنى يعبدوننى على معنى يثبتون على توحيدهم اياى بناء على ان التوحيد اساس العبادة اذ لولاه لاعبرة بها ومعنى الثبات على التوحيد مستفاد من وصف العابد بالعبادة واسنادها اليه

٢٢ ❁ يعبدوننى ❁ ٢٣ ❁ لايشركون بى شيئا ❁ ٢٤ ❁ ومن كفر ❁ ٢٥ ❁ بعد ذلك ❁ ٢٦ ❁
فاولئك هم الفاسقون ❁ ٢٧ ❁ واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واطيعوا الرسول

اليه ارباب الحواشى من قولهم فان قيل هذا مخالف لما صرح آنفا ان من للبيان لان مقتضاه ان لاينحصر الموعود والموعود عليه فى الخلفاء بل يعم المخاطبين كلهم قلنا الآية من قبيل قتل بنوفلان زيدا مع ان القاتل واحد منهم لان هذا مع كونه تكلفا بل تعسفا لايلايم التشبيه ولايلايم قول المص خطاب للرسول عليه السلام والامة ايضا اذحينئذ يكون المراد بهذا الوعد بعد الرسول عليه السلام قال الامام ومعلوم ان المراد بهذا الوعد بعد الرسول هؤلاء لان غيره لايكون الابعده انتهى ولاريب ان سوق الآية يدل على ان الله تعالى ازال عنهم الخوف من الاعداء بان جعلهم غالبين ظاهرين وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وهم يتصرفون فى تلك الارضين بالبناء والحراسة وسائر المنافع فلاجرم ان الاحتمال الاول على الوجه الذى قررناه امس بالمقام وانسب بالمرام ومن عادته انه صرح معنى الآية الكريمة ثم اشار الى معنى آخر مغاير الاول ثم المراد بقوله وفيه دليل الخ دليل ظنى ٢ دلالته على خلافة الخلفاء ليس بقطعى ولذا لم يكفر جاحده لاحتماله غيره كما فى المعنى الاول وهو الاحتمال المعول (وقيل الخوف من العذاب والامن منه فى الآخرة ٢٢ ❊ **قوله** (حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد) حال من الذين اى الاول لقوله لتقييد الوعد الخ قوله بالثبات على التوحيد اشار به الى ان معنى يعبدوننى يوحدوننى وان الحال حال مؤكدة لانفهامها من قوله آمنوا ولعدم زوالها عن ذى الحال اوالاشارة الى انه معنى يثبتون على التوحيد وهوالظاهر من كلامه ❊ **قوله** (اواستيناف ببيان المقتضى للاستخلاف والامن) اواستيناف اى جواب عن سؤال مقدر فالاستيناف بيانى ويجوز ان يكون نحويا اى جملة ابتدائية مسوقة لبيان المقتضى للاستخلاف والامن اى بيانا له تصريحا بعد ماعلم ضمنا من ترتب الحكم على الموصول الدال على علية الصلة قوله للاستخلاف اى بالمعنى الاعم لا لخلافة الخلفاء الراشدين فقط اذالثبات على التوحيد مقتض لذلك لالهذه فقط وعطف الامن عليه يؤيد ماقلنا اذالامن غير مختص بالخلفاء ٢٣ ❊ **قوله** (حال من الواو اى يعبدوننى غير مشركين) حال من الواو اى حال مؤكدة اذالمراد بالعبادة التوحيد كقوله تعالى "وماخلقت الجن والانس الاليعبدون" وان اريد بالعبادة الاعمال الصالحات فحال متنقلة قوله اى يعبدوننى غير مشركين اشارة الى تأويلها بالمفرد ولم يتعرض لكونه بدلا لكون يعبدوننى مقصودا بالنسبة واختار كونه حالا متداخلة ويحتمل ان تكون مترادفة حالا من الذين الاول ٢٤ ❊ **قوله** (ومن ارتد) اشارة الى انه من الكفر المصطلح وحمل على الارتداد لقوله بعد ذلك فلايحمل على الكفر الاصلى ❊ **قوله** (اوكفر بهذه النعمة) اى انه من الكفران مقابل الشكر ولايلايمه قوله "فاولئك" الآية ولذا اخره ولعله تركه ثم قوله ومن ارتد اشارة الى رجحان كون الاستخلاف عاما اذلايتوهم ان يكون الارتداد من الخلفاء الراشدين بل لايتوهم منهم كفران النعمة وبالجملة فى كلامه اشارة الى رجحان كون الاستخلاف عاما فى مواضع عديدة مع التنبيه على جواز ٣ ارادة خلافة الخلفاء الراشدين ٢٥ (بعد الوعد اوحصول الخلافة ٢٦ ❊ **قوله** (الكاملون فى فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الآيات) الكاملون فى فسقهم توجيه الحصر انه باعتبار الكمال اوتوجيه لكون المعنى انه لايراد به انهم الفاسقون المعهودون لاقصر جنس الفسق عليهم مبالغة بل يراد ماحققه صاحب الكشاف فى تفسير قوله تعالى واولئك هم المفلحون وحاصله ان تعريف الفاسقون ٤ للدلالة على ان الفاسقين هم الناس الذين بلغك انهم ارتدوا بعد ماآمنوا ووعدوا وهذا غير الحصر وقد اشبعنا الكلام فى تفسير قوله تعالى " واولئك هم المفلحون ❊ **قوله** (اوكفروا بتلك النعمة العظيمة) ومثل هذا الوعيد الشديد لايلحق بمثل هذه الجناية وهل يساوى كفران النعمة بالارتداد معاذ الله تعالى فى لحوق هذا الوعيد فالاولى الاكتفاء بالاول ثم جملة ومن كفر جملة ابتدائية سيقت لبيان حال من ارتد من هؤلاء المؤمنين الموعودين والقول بانه عطف على مقدر اى فمن آمن فاولئك هم الفائزون ومن كفر ضعيف ٥ لانه يمكن فى كل موضع يكون الجملة فيه ابتدائية اذفى التقدير فسحة وقد اثبتوا الواو الابتدائية على ان الاولى فى التقدير فمن ثبت على الايمان منهم اوعلى الشكر على الاحسان ٢٧ ❊ **قوله** (فى سائر ماامركم به) امامن الله تعالى اومن قبل نفسه ولذا لم يجئ واطيعوا الله والرسول والسائر هنا بمعنى البقية اوالجميع وفيه اشارة الى انه من عطف العام على الخاص اومن عطف المغايرة ٦ ❊ **قوله** (ولايبعد عطف ذلك على اطيعوا الله فان الفاصل وعد على المأمور به) ولا يبعد الخ وهذه العبارة تقال فيما فيه نوع بعد وجه

---

٢ لكن دلالته على صحة النبوة قطعى فيلزم اعتبار عموم المجاز فى دليل اى مايطلق عليه دليل برهان بالنظر الى صحة النبوة وامارة بالنظر الى خلافة الخلفاء تدبر منه

٣ وجه الجواز هو ان الكلام شرطية وصدقها لايتوقف على تحقق الطرفين منه

٤ وهذا المعنى اللام معنى آخر دقيق اشار اليه الشيخ عبدالقاهر فى دلائل الاعجاز اوضحه النحرير فى المطول فى بحث وامافصله فلقصر الخ منه

٥ لانه حينئذ يظهر ارتباطه بماقبله دون ماذكره منه

٦ اومن عطف المغاير وهو الظاهر من كلامه اذالسائر بمعنى البقية يلايم ذلك وان كان السائر بمعنى الجميع يكون العطف من عطف الخاص على العام منه

قوله اواستيناف لبيان المقتضى للاستخلاف والامن كأن سائلا قال ماحالهم حتى استحقوا بسببها استخلافهم وامنهم من الخوف فقال تعالى يعبدوننى اى استمرارهم على عبادتى اقتضى ذلك

قوله لايشركون بى شيئا حال من الواو اى من واو يعبدوننى فيكون من الاحوال المتداخلة

قوله ومن ارتد اوكفر هذه النعمة يعنى ان كفر يحتمل ان يكون من الكفر الذى ضد الاسلام اومن كفران النعمة وهو نعمة الاستخلاف والامن من الخوف

قوله الكاملون فى فسقهم معنى الكمال مستفاد من ضمير الفصل وتعريف الخبر المفيدين للقصر والتخصيص مثل هو الرجل كل الرجل قوله حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الايات اوكفروا بتلك النعمة العظيمة اشارة ايضا الى محتمل معنى الكفر

قوله ولايبعد عطف ذلك على اطيعوا الله اى ولايبعد ان يكون قوله عز من قائل واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة عطفا على قوله فيماقبل اطيعوا الله واطيعوا الرسول قوله فان الفاصل وعد على المأمور به تعليل لقوله لايبعد عطفه عليه وان طال بالكلام الفاصل بينه وبين ماعطف عليه وهو وعد الله الذين آمنوا الآية لان الفاصل ليس باجنبى بل هو وعد بنعمة الاستخلاف والامن من الخوف وتمكين الدين للمأمور على اتيان المأمور به الذى هو طاعة الله وطاعة رسوله

٢٢ ✽ لعلكم ترحمون ✽ ٢٣ ✽ لاتحسبن الذين كفروا معجزين فى الارض ✽ ٢٤ ✽ ومأويهم النار

البعد وجود الفاصل بالوعيد قوله فان الفاصل وعد الخ بناء على جعل ومن كفر الآية من تتمة الوعد وجه الجواز عدم كون الفاصل اجنبيا ما الوعد الصريح فظاهر كما حققه واما الوعيد فلان الوعيد على الكفر وعد على الايمان اولان وعيد الكفار وعد للابرار وهذا محل لكنه معتبر ✽ **قوله** (فيكون تكرير الامر بطاعة الرسول للتأكيد) فيكون تكرير الامر اى فيكون كتكرير الامر بطاعة الرسول عليه السلام لم يقل بطاعة الله لما مر من ان اطاعة الله تعالى اطاعة الرسول ✽ **قوله** (وتعليق الرحمة بها) وتعليق الرحمة اى كونهم مرحومين على ان الرحمة مصدر مجهول بها اى بالاطاعة هذا بناء على ان لعلكم حال من ضمير اطيعوا اوعلة لها ✽ **قوله** (او بالمندرجة هى فيه بقوله لعلكم ترحمون ٢٢ كما علق به الهدى)او بالمندرجة هى اى الاطاعة فيه اى فى القول الذى اندرج الاطاعة فيه وذلك القول قوله تعالى " اقيموا الصلوة " قوله بقوله متعلق بتعليق الرحمة والمراد بالتعلق المعنوى لان لعلكم اما حال اوعلة بمعنى كى عبر به مشاكلة لقوله كما علق به الهدى فى قوله تعالى " وان تطيعوه تهتدوا " فان هذا التعليق تعليق الجزاء بالشرط وهنا كانه قيل وان اطيعوه ترحموا بحسب المعنى ومآل التعليق الاول بالنظر الى الدنيا والثانى بالنسبة الى العقبى اوالى الدارين ثم هذه الجملة ان لم يعطف على اطيعوا الله فهو عطف على محذوف اى فداوموا على المبرات وتحصيل القربات واقيموا الصلوة الآية واما عطفه على يعبدوننى فليس بحسن ٢ اذ عطف الانشاء على الاخبار مختلف فيه وايضا انه حال من مفعول وعدا ومفعول ليستخلفنهم اوليبدلنهم اومن فاعله ولايحسن ان يجعل اقيموا حالا ٢٣ ✽ **قوله** (ولاتحسبن يامحمد الكفار معجزين الله عن ادراكهم واهلاكهم) ولاتحسبن يامحمد هذا خلاف عادته اذ ليس فى النظم الواو كانه قائم مقام اى التفسيرية اوهى زائدة لتحسين الربط والمعنى دم يامحمد على عدم الحسبان فيكون من باب التهييج اوتحقيق الامر وانه بحيث لايشك فيه ناظر وليس المراد نهى الرسول عليه السلام اوامر الامة باكتساب المعارف المزيحة للحسبان المذكور على الوجه الابلغ لكونه كنوبا وهذا هوالمراد فى امثاله وقدمر فى تفسير قوله تعالى " فلاتكونن من الممترين " توضيحه فلا يرد اشكال ابى حيان بان هذا الحسبان لايتصور وقوعه منه عليه السلام فالمعنى لاتحسبن ايها المخاطب ولايندرج فيه الرسول عليه السلام نعم ان هذا احتمال آخر يسوغ اعتباره فى مثل هنا وقد اشار اليه المص فى بعض المواضع قال فى تفسير قوله تعالى " ولاتحسبن الله غافلا " الآية خطاب لرسول الله عليه السلام والمراد تثبيته على ماعليه ثم قال اولكل ٣ من توهم غفلته جهلا بصفاته ✽ **قوله** (وفى الارض صلة معجزين) وفائدة التقييد للتعميم كما فى قوله تعالى " ومامن دابة فى الارض " لآية وقيل لبيان حالهم فى الدارين اى هم فى الدنيا مقدور على اهلاكهم وفى الآخرة مأويهم النار حمل الارض على الدنيا كما فى قوله تعالى " ولكنه اخلد الى الارض " الآية وهذا وان صح مجازا لكنه لاحاجة اليه وقيل لتقوية حكم النهى والانكار وقد عرفت ان النهى ليس بمقصود ٤ على ان كونه لتقوية حكم النهى غير ظاهر ✽ **قوله** (وقرأ ابن عامر وحمزة بالياء على ان الضمير فيه لمحمد عليه السلام كما هو فى القراءة بالتاء) على ان الضمير فيه لمحمد عليه السلام رجحه ليكون القراءتين متحدة الاولى على ان الضمير للرسول عليه السلام لتقدم ذكره بهذا العنوان مع محافظة الادب فى البيان ✽ **قوله** (والذين كفروا فاعل والمعنى ولا يحسبن الكفار فى الارض احدا يعجزه فيكون معجزين فى الارض مفعوليه) تقديم فى الارض لتحقيق مفعوليته هذا التعميم اولم يكن احتمال تعلقه بقوله يعجز موافقا لقراءة التاء ثم قوله فيكون معجزين فى الارض يدفع هذا الاحتمال لكن الكلام فى نفس هذا المقال مع قطع النظر عن الغير فالاولى تقديرفى الارض للاشارة الى مفعوليته اولا ثم صرح به ثانيا ثم كونه مفعولا باعتبار متعلقه وهو كائنا والمعنى ولايحسبن الكفار كائنا فى الارض احدا يعجزه فالمفعول الاول احدا يعجزه والمفعول الثانى هو فى الارض ومحط الفائدة هو فى الارض اذ المطلوب بيان محله اى لايعجزون فى الارض ولا فى الآخرة وانما غير الاسلوب حيث قال احدا يعجزه ولم يقل معجزين للاشارة الى ان المفعول الاول لكونه مسندا اليه فى الاصل يراد به الذات ٥ الملحوظ بعنوان الاعجاز دون مفهوم الاعجاز واذا قال احدا اشارة الى انه مفعول اول قوله يعجزه وصف له وعنوان يلاحظ الاحد به اذ الاحد ذات يحتمل ان يكون ماصدق عليه لمفهومات كثيرة والمراد هنا كونه ماصدق عليه لمفهوم الاعجاز والاحد لكونه فى سياق النهى فى حكم الجمع وهكذا فى كل موضع يكون المشتق

٢ اى او عطف على يعبدوننى لزم كون اقيموا حالا فى المعنى ولاريب فى عدم حسنه بل عدم صحته منه

٣ لكن المعنى الاول ابلغ لما عرفت من ان المراد به كل من توهم غفلته على الوجه الابلغ وشتان مابين المسلكين ولذا قدمه هنالك واكتفى به هنا منه

٤ وايضا سيجئ منه ان المقصود من النهى عن الحسبان تحقيق نفى الاعجاز منه

٥ مثلا اذا قلت ظننت قائما عالما يكون المعنى ظننت الذات الموصوف بالقيام عالما وعلى ذلك فقس

منه

قوله وتعليق الرحمة بها او بالمندرجة هى فيه بقوله لعلكم ترحمون كما علق به الهدى اى تعليق الرحمة بطاعة الرسول فى هذه الآية بقوله لعلكم ترحمون مثل الطاعة التى علق بها الاهتداء فى قوله قبيل هذا وان تطيعوه تهتدوا الواقع بين المعطوف والمعطوف عليه فحاصل معنى قوله كما علق به الهدى كتعليق الهدى بالطاعة والالايناسب طرفا التشبيه فقوله وتعليق الرحمة بها مبنى على ان لعلكم ترحمون حال من واو واطيعوا الرسول فقط اومفعول له لاطيعوا فالمعنى اطيعوا الرسول راجين ان ترحموا اورجاء ان ترحموا وقوله اوبالمندرجة هى فيه اى اوتعليقها بالافعال التى الطاعة مندرجة فيها مبنى على انه حال من واو واقيموا واتوا واطيعوا اومفعول له الامر بالاقامة والايتاء والاطاعة فالمعنى وافعلوا هذه الافعال راجين ان ترحموا ومعنى التعليق مستفاد من وقوع الرحمة بمنزلة العلة الغائية للطاعة كما ان الجزاء غاية مترتبة على الشرط والحال قد يستفاد منها معنى العلية كما قال رحمه الله فى تفسير قوله تعالى وهم فى غفلة لايؤمنون انه حال متضمنة للتعليل وكذا يستفاد التعليق من وقوع الرحمة موقع المسبب عن الطاعة التى هى سبب لها وان كانت بمقتضى الوعد كما ان الشرط سبب للجزاء الذى علق عليه وجه التشبيه فى هذين التعليقين كون كل فى حق مقابل فى الدين اى هذا التعليق فى حق المؤمن مثل ذلك التعليق فى حق الكافر

قوله وفى الارض صلة معجزين فيكون ظرفا لغوا قوله والذين كفروا فاعل والمعنى لايحسبن الكفار فى الارض احدا يعجز الله فيح يكون معجزين فى الارض مفعولى فعل الحسبان مفعوله الاول معجزين بتقدير موصوف ومفعوله الثانى فى الارض بتقدير الاستقرار والمعنى لايحسبن احد معجزا كائنا فى الارض فاحدا موصوفا بمعجزا مفعوله الاول وكائنا فى الارض ثانى مفعوليه وتقدير احد لاقتضاء الصفة المشتقة ذاتا بها يقوم فان معنى مكرم ذات لها الاكرام ومعنى معجزا ذات لها الاعجاز فعبر عن الذات التى لها الاعجاز باحدا

فيه مفعولا اول يكون المراد به الذات الملحوظ بعنوانه * قوله (اولا يحسبوهم معجزين لحذف المفعول الاول لان الفاعل والمفعولين كشئ واحد فاكتفى بذكر الاثنين عن الثالث) اولا يحسبوهم معجزين فى الارض لحذف المفعول الاول وهو الضمير المنصوب الراجع اليهم فحينئذ فى الارض صلة معجزين ويؤيده قراءة لاتحسبن بالخطاب لكنه اخره لاحتياجه الى الحذف ولم يقل اولا يحسبوا انفسهم لجواز اتحاد الفاعل والمفعول فى افعال القلوب ٢٢ * قوله (عطف عليه من حيث المعنى كانه قيل الذين كفروا ليسوا معجزين ومأويهم النار) من حيث المعنى فلا يلزم عطف الاخبار على الانشاء او عطف عليه بلا تأويل عند من جوز عطف الاخبار على الانشاء او عطف على مقدر يدل عليه المقام اى هم مقهورون فى الدنيا بالاستيصال * قوله (لان المقصود من النهى عن الحسبان تحقيق نفى الاعجاز) فيه اشارة الى ماذكرنا من ان المراد به تحقيق الامر والمراد بالامر نفى الاعجاز ٢٣ * قوله (المأوى الذى يصيرون اليه) اى المصير اسم مكان من صار سواء كان الرجوع اليه بعد المفارقة عنه او الرجوع اليه بلا مفارقة عنه وهو المراد هنا ويجوز كونه مصدرا لايلايم قوله ٢ ومأويهم النار ٢٤ * قوله (رجوع الى تتمة الاحكام السالفة بعد الفراغ عن الالهيات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيره ٣ والوعد عليها والوعيد على الاعراض عنها) رجوع الى تتمة الاحكام التعبير بالرجوع لايخلوا عن كدر الاولى شروع فى بيان بقية الاحكام قوله عن الالهيات اى ماتعلق بالاله وفى بعض النسخ التمثيلات يعنى الله نور السموات الخ والجمع لتعدد التمثيل المفرد اى تشبيهه واواريد التمثيل المركب فيحتاج فى جمعه الى التمحل وتوجيه الخطاب الى المؤمنين ثم الامر للممالك بالاستيذان لانهم لعدم قدرتهم على التصرف كالجماد فلايليقون بالخطاب * قوله (والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال) وجه التغليب لعموم الحكم اياها وهذا وجه حسن اذ التغليب باب واسع يجرى فى فنون كثيرة ولاندرى وجه ماقيل فيه بحث اذ يعلم الحكم فى السبب بطريق آخر كدلالة الدلالة او القياس الجلى كما فى آية الاحصان اذ يعلم منها حكم منع العدو بالطريق الاولى عندنا لان المص ادعى انهن داخلة فى الحكم اذ دخول سبب النزول فى الحكم قطعى فله طرق شتى ومن جملتها التغليب هنا ولاينافيه وجود وجه آخر ولم يدع الحصر فى التغليب ادخول سبب النزول فى الحكم * قوله (لما روى ان غلام اسماء بنت ابى مرثد دخل عليها فى وقت كراهته فنزلت) لماروى تعليل لارادة التغليب يريد ان سبب النزول يكون داخلا فى المنزل دخولا اوليا وكان السبب هنا قصة اسماء فلولم يعتبر التغليب لم يتناولها النظم الكريم بمنطوقه مع انه مقصود الدخول فالاكتفاء بدلالة النص او القياس الجلى فى مثله ليس بمناسب على ان العلة علة مصححة لاموجبة فلاوجه لاشكال السعدى قوله اسماء بنت ابى مرثد النسخ مختلفة فى بعضها بالسين الثلثة وفى بعضها بالشين المعجمة والميم مفتوحة فى كليهما اى ظا وهو كاف فى تصحيح الاسامى قيل فلعله كان قبل نزول آية الحجاب بل هو الظاهر اذ لايتصور هذا بعد نزولها من الصحابة فالاولى وكان هذا قبل نزول آية الحجاب * قوله (وقيل ارسل رسول الله عليه السلام مدلج بن عمرو الانصارى وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عنه ثوبه فقال عمر لوددت ان الله تعالى عزوجل نهى اباءنا وابناءنا وخدمنا) فقال عمر لوددت اللام جواب القسم المحذوف نهى اباءنا الخ فعلى هذه الرواية لابد لنكتة فى تخصيص المماليك ولعل الرواية الاولى هى الاول وعن هذا مرضه فقال وقيل ٥ ارسل الخ * قوله (ان لايدخلوا) اى ان لايدخلوا او ارادة ان لايدخلوا اوكلمة لا زائدة والارادة فى مثل هذا بمعنى الطلب فلا اشكال بان ارادة الله تعالى لايقع خلافها وقدمر هذا فى بعض المواضع * قوله (هذه الساعات علينا الاباذن ثم انطلق معه الى النبى عليه السلام فوجده وقد انزلت عليه هذه الآية) وروى ان عمر رضى الله تعالى عنه خر ساجدا لله تعالى شكرا لما نزلت اما لحصول مرامه واما لموافقة رأيه وقد قيل ان هذه احدى موافقات عمر رضى الله تعالى عنه وقد جمعها بعض العلماء فبلغ نيفا وعشرين وفى قوله مدلج بن عمر والانصارى تنبيه على ان الآية مدنية كالسورة فلا يعرف وجه ما قاله القرطبى انها مكية وجمع الساعات لانها ساعة شرعية ولان الاشارة الى نوع الساعة وهى متعددة بتعدد الايام او المراد بها اوقات الظهيرة ومن قبل صلوة الفجر ومن بعد صلوة العشاء فحينئذ يكون الموافقة اتم قوله ثم انطلق اى عمر معه اى مع الغلام جملة

٢ لان مأويهم اسم مكان والمخصوص بالذم اى بئس المأوى الذى يصيرون اليه النار سعد

٣ اى غير وجوب الطاعة والاولى تركه سعد

٤ ونقل عن السبكى انه قال انه ظنى الدخول فيجوز اخراجه منه ونقل انه وقع مثله من الاخراج لابى حنيفة رحمه الله تعالى سعد

٥ وايضا على هذه الرواية لايحتاج الى التغليب اذ النساء ليست قصتها سبب النزول كما فى الرواية الاولى لكن علم بدلالة النص ان حكم النساء مثل الرجال سعد

قوله اولا يحسبوهم معجزين هو على صيغة الغيبة اى لايحسب الكفار انفسهم معجزين كما تقول زيد حسبه فاعلا يريد حسب زيد نفسه فاعلا فحذف المفعول الاول لحسب وان لم يكن مما يجوز الاقتصار على احد مفعوليه لان فاعله ومفعوليه شئ واحد فى المعنى والفرق باعتبار الفاعلية والمفعولية فاكتفى بذكر اثنين من هذه الثلاثة وهما الفاعل والمفعول الثانى عن ذكر الثالث الذى هو المفعول الاول فلم يلزم الاقتصار المحذور منه لنيابة المذكور مناب المحذوف لانه هو فى المعنى فكان كانه لم يحذف وانما قال كشئ واحد ولم يقل شئ واحد نظرا الى تغاير الجهة فان جهة الفاعلية غير جهة المفعولية وهذا اى كون الشئ الواحد فاعلا ومفعولا لفعل واحد لا يجوز فى غير افعال القلوب ذكر رحمه الله فى القراءة بالتاء وجها واحدا وهو ان يكون فاعل لا تحسبن رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر فى قراءة الياء وجوها ثلثة الاول ان يكون فاعل لاتحسبن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فى القراءة بالتاء والثانى ان يكون الفاعل الذين كفروا ومفعولا لاتحسبن معجزين فى الارض والثالث ان يكون الفاعل ايضا الذين كفروا والمفعول الاول لتحسبن محذوفا

قوله عطف عليه من حيث المعنى وانما قال من حيث المعنى لعدم جواز عطفه عليه من حيث اللفظ للزوم عطف الخبر على الانشاء وقوله لان المقصود من النهى عن الحسبان تحقيق معنى النفى تعليل لرجع الانشاء الى معنى الخبر لتصحيح العطف

قوله من الاحكام وغيره اى من احكام الشرع التى هى الاوامر والنواهى وغيرها من الامثال والقصص والوعد على امتثال تلك الاحكام والوعيد على التولى عنها

قوله والمراد به خطاب الرجال والنساء اى المراد بقوله عز من قائل ياايها الذين آمنوا الآية خطاب عام شامل للرجال والنساء وان كان ظاهر الآية على خطاب الرجال وحدهم فالوجه فى ورودها على خطاب الرجال التغليب اى تغليب الرجال على النساء قوله لماروى الخ تعليل لعموم الخطاب فان نزول الآية فى حق كراهة الانثى دخول الغلام عليها يدل على عمومه للرجال والنساء

٢٢ ❊ والذين لم يبلغوا الحلم منكم ❊ ٢٣ ❊ ثلاث مرات ❊ ٢٤ ❊ من قبل صلاة الفجر ❊ ٢٥ ❊ وحين تضعون ثيابكم ❊ ٢٦ ❊ من الظهيرة ❊ ٢٧ ❊ ومن بعد صلاة العشاء ❊ ٢٨ ❊ ثلاث عورات لكم

اصلا لانه فى هذا الاطلاق متبوع لعمر رضى الله تعالى عنه ٢٢ * **قوله** (والصبيان الذين لم يبلغوا من الاحرار) بيان للصبيان وهو مفهوم من قوله تعالى منكم وايضا يمكن ان يؤخذ هذا القيد من مقابلة المماليك فانها عام للكبير والذين لم يبلغوا الحلم منهم * **قوله** (فعبر عن البلوغ بالاحتلام لانه اقوى دلالة) اى بالاحتلام مجازا اذ البلوغ لازم للاحتلام وان لم يعكس وعدم البلوغ لازم لعدم الاحتلام وهذا مراده وليس المراد بالذين لم يبلغوا الاطفال الذين لم يظهروا على عورات النساء بقرينة قوله تعالى "او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء" بل الذين عرفوا امر النساء ولكن لم يبلغوا اى لم يحكم شرعا ببلوغهم والحكم ببلوغه بالاحتلام واذا بلغ خمس عشرة سنة اذا لم يوجد الاحتلام قال الامام رحمه الله تعالى لا يحكم ببلوغه حتى يبلغ ثمانى عشرة سنة وعند الامامين والشافعى يحكم ببلوغه اذا بلغ خمس عشرة سنة فقوله فعبر عن البلوغ اى عبر عن الحكم بالبلوغ بالاحتلام والمراد الحكم بالبلوغ سواء كان بالاحتلام او بالسن لكنه عبر عنه بالاحتلام لانه اقوى دلالة والى هذا اشار بقوله لانه اقوى الخ ٢٣ * **قوله** (فى اليوم والليلة مرة ٢٤ لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة) فى اليوم والليلة اشارة الى انها فى اوقات متعددة لا ثلث مرات فى وقت واحد وهذا معنى ما قيل ان المراد بالمرات الاوقات ولا يتوهم خلافه لان قوله تعالى "من قبل صلوة الفجر" الى ثلث عورات لكم بيان انها فعبر عن اوقات ثلثة بثلث مرات مجازا لان الاستيذان فى ثلث اوقات مستلزم للاستيذان بثلث مرات قوله مرة بدل من مرات بطريق المزج ولا ندرى حسنه ٣ قوله لانه وقت القيام الخ تعليل الامر بالاستيذان * **قوله** (ومحله النصب بدلا من ثلث مرات) اى بدل البعض بتقدير الضمير العائد الى المبدل منه * **قوله** (او الرفع خبر المحذوف اى هى من قبل صلاة الفجر) والجملة بيان لثلث مرات بطريق الاستيناف ٢٥ * **قوله** (اى ثيابكم لليقظة للقيلولة) اى ثيابكم التى تلبس لليقظة اى فى وقت اليقظة او لاجل اليقظة قوله للقيلولة متعلق بتضعون كما ان قوله لليقظة متعلق بالثياب مراده الاشارة الى ان الثياب ليست مطلقة لانها لا محذور فى وضعها للقيلولة وانما المحذور فى وضع الثياب الملبوسة فى وقت اليقظة لانه ربما ينكشف فيه العورة ٢٦ * **قوله** (والظهيرة بيان للحين ٤) والظهيرة وقت شدة الحر وهو نصف النهار والحين هنا عبارة عنه فالمعنى الحين الذى هو الظهيرة قيل اوالمراد من اجل حر الظهيرة فمن بمعنى اللام فلا يكون حينئذ بيانا للحين وضعفه ظاهر ولم يجئ هنا والظهيرة كاخويه لان الوقتين وقت طرح الثياب لكونهما وقت نوم والنيام عنه فلا يحتاج فيهما الى ذكر وضع الثياب بخلاف الظهيرة فانها وقت قد ينام فيه وقد لا ينام فبين فيه انه حين تضعون ثيابكم وتطرحونها عن ابدانكم للقيلولة ٥ ومن بعد صلوة العشاء ٢٧ * **قوله** (لانه وقت التجرد عن اللباس والالتحاف باللحاف) عن اللباس اى اللباس فى وقت اليقظة كما ان وقت الصباح وقت التجرد عن ثياب النوم ٢٨ * **قوله** (اى هى ثلث اوقات يختل فيها تستركم) اى هى ثلث اوقات اشار به الى ان ثلث عورات خبر لمبتدأ محذوف بتقدير مضاف بين ثلث وعورات او تجوز اى هى ثلث اوقات لكم قوله يختل فيها الخ تفسير عورات لكم والجملة كالتعليل للامر بالاستيذان * **قوله** (ويجوز ان يكون مبتدأ وخبره ما بعده) ويجوز ان يكون مبتدأ بتقدير مضاف اى ثلث اوقات عورات لكم او اوقات ثلث عورات لكم وانما يجوز لكونه مخصصا بقوله لكم وخبره ما بعده وهو ليس عليكم ولا عليهم جناح والرابط ضمير بعدهن كما اشار اليه بقوله بعد هذه الاوقات وهذا الخبر من الخبر السببى لا الخبر الفعلى * **قوله** (واصل العورة الخلل ومنها اعور المكان ورجل اعور) واصل العورة الخلل ثم سمى كل واحد من هذه الاوقات عورة لان الناس يختل تسترهم وتحفظهم فيها كذا فى الكشاف فيفهم منه انه عورات فى ثلث عورات نفس الاوقات مبالغة لا حاجة الى تقدير المضاف ويحتمل ان يكون قول المص اى هى ثلث اوقات يختل فيها تستركم اشارة الى ذلك فسمى هذه الاوقات عورات لان الانسان يضع فيها ثيابه فتبدو عورته ٦ ويحتمل ان يكون اشارة الى تقدير مضاف كما نبهنا عليه آنفا اذ المراد بالعورة ما يحرم النظر اليه ويجب ستره سمى عورة لان فى كشفها خللا فى الدين والمروة فيستفاد من مجموع كلام الشيخين وجهان على قراءة رفع ثلث عورات واعور المكان وهو المكان الذى فيه خلل ونقصان ورجل اعور اى المختل العين * **قوله** (وقرأ حمزة والكسائى وابو بكر بالنصب بدلا من ثلث مرات) بالنصب بدلا من ثلث مرات بدل الكل فحينئذ يحتاج فيه الى التقدير المضاف فى ثلث عورات كما هو الظاهر

(ويحتمل)

٢ وحاصله ان المراد بهم المراهقون ❊

٣ اذ كلام البشر من جد بكلام الخالق ليس بمستحسن مطلقا ❊

٤ والحين طائفة محدودة من الزمان قلت او كثرت ❊

٥ وهذا لان الحكم منوط بالنوع دون الاشخاص ففى نوع الاوقات الثلاثة يجب الاستيذان والتحرى للتحفظ ولا يضره كون بعض هذه الاوقات خالية عن طرح الثياب فلو دخل الصبيان والمماليك بدون استيذان مع انهم حافظون التستر يأثم البالغون بمقتضى القاعدة المذكورة من ان الامر والحكم منوط بالنوع ويرجى عفوه بلطفه تعالى ❊

٦ والعلاقة الحلول فان هذه الاوقات محال لاختلال التستر او ظهور العورة الغليظة ❊

قوله وقت الظهيرة ظرف لا رسل واللام فى اوددت لام موطئة للقسم

قوله من الاحرار بيان لمن منكم فى والذين لم يبلغوا الحلم منكم اى من زمرتكم فى كونهم احرارا بقرينة ذكرهم فى مقابلة الذين ملكت ايمانكم

٢٢ * ليس عليكم ولاعليهم جناح بعد هن * ٢٣ * طوافون عليكم * ٢٤ * بعضكم على بعض
* ٢٥ * كذلك * ٢٦ * يبين الله لكم الآيات * ٢٧ * والله عليم * ٢٨ * حكيم * ٢٩ *
واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم

ويحتمل جعل ثلث عورات بدلا من ثلث مرات بلا تقدير كما مر في قراءة الرفع ٢٢ * قوله (بعد هذه الاوقات ٢ في ترك الاستيذان) هذا القيد بقرينة ما سبق اذ الكلام في وجوب الاستيذان والجناح في تركه في هذه الاوقات فلاجرم في ان نفي الجناح بعد هذه الاوقات في ترك الاستيذان ونفي الجناح بالنظر الى الى طرف المخاطبين لانهم عاقلون مأمورون بالاحكام فالجناح المفهوم من هذا الدخول في هذه الاوقات بدون استيذان ناظر الى المخاطبين دون الصبيان فانهم مأمورون بالاحتياط اذ الامر بالاستيذان في حق المماليك والصبيان متضمن الامر بالاحتياط في التستر والخطاب لهم بقوله يا ايها الذين آمنوا الآية يؤيد ماذكر ٣ وهذا قريب لما يقال من ان الجناح لترك تعليمهم او التمكين من الدخول عليهم والقول بانه لااعتبار للمفهوم ضعيف لان قيد بعدهن انما فيد الائم بطريق اشارة النص وايضا المفهوم معتبر عند المص * قوله (وليس فيه ماينافي آية الاستيذان فينسخها) وليس فيه استيناف جواب سؤال وتقريره واضح ماينافي آية الاستيذان وجه توهم المنافاة ان هذه الآية تدل على جواز الدخول بعد هذه الاوقات بدون استيذان وآية الاستيذان تدل على خلاف ذلك قوله فينسخها جواب النفي اي ليس فيه منافاة ولانسخ ٤ * قوله (لانه في الصبيان ومماليك المدخول عليه وتلك في الاحرار البالغين) لانه الخ اثبات النفي المذكور اي ان الحكم ليس بوارد على محل واحد حتى يحكم بالنسخ لاجل المنافاة لان هذه الآية في الصبيان اي في شانهم والمماليك لكن لامطلقا بل مماليك المدخول عليه فخرج المماليك الغير البالغين بدلالة الاضافة فيكون حكمهم حكم الاحرار البالغين ولذا لم يذكرهم واوقال وتلك في البالغين لاستغنى عن هذا التمحل واما المماليك الصبية فداخلة في الاطفال ٢٣ * قوله (اي هم طوافون ٥ استيناف ببيان العذر المرخص في ترك الاستيذان وهو المخالطة وكثرة المداخلة وفيه دليل على تعليل الاحكام) اي الشرعية حيث علل جواز ترك الاستيذان بالحرج في الاستيذان فيما عدا الاوقات الثلثة بالمخالطة وكثرة المداخلة مع عدم المحذور المذكور في الاوقات الثلثة فلااشكال بان العلة متحققة في الاوقات الثلثة مع التخلف لوجوب الاستيذان واشار به الى رد من قال النصوص لاتعلل ولايصح القياس وتمام البحث في اصول الفقه * قوله (وكذا في الفرق بين الاوقات الثلثة وغيرها بانها عورات) وكذا في الفرق الخ لانه يستفاد منه ان سبب الاستيذان ان الانسان يطرح الثياب الملبوسة غالبا في هذه الاوقات الثلثة فربما يبدو من الانسان مالايحب ان يراه احد وهذه العلة راجحة على علة الطواف اذ الاحتراز عن الحرا واجب في كل حال فتأثير علة الطواف في ترك الاستيذان اذا لم يكن مانع كما عرفته ٢٤ * قوله (بعضكم على بعض بعضكم طائف على بعض اويطوف بعضكم على بعض) بعضكم على بعض ظاهره انه بدل مما قبله لكن المفهوم من قوله عليكم انهم هم المطوف عليهم والمفهوم من بعضكم على بعض انهم الطائفون والمطوف عليهم معا والتفصي عنه اعتبار التغليب ٦ في الموضعين في طوافون اذ التقدير اي هم طوافون غلب الغائب على المخاطب وفي بعضكم غلب المخاطب على الغائب والمعنى هم وانتم طوافون بعضكم وبعضهم طائف على بعض اويطوف بعضكم على بعض فيكون هذه الجملة بدلا من الجملة التي قبلها واما كونها مؤكدة فلاانتفاء المعنيين وقيل لاتعارض لان المعنى كل منكم ومن عبيدكم طائف على صاحبه وان كان طواف احد النوعين غير طواف الآخر لان المراد الظهور على احوال الشخص ويكون بعضكم بدلا من طوافون وعلى بعض بدلا من عليكم باعادة العامل فابدلت مرفوع من مرفوع ومجرور من مجرور ولايخفى ان كون بعضكم بدلا من طوافون مع ان المراد بهم الصبيان والمماليك يوجب ان يكون بدل الغلط والنظم الجليل مصون عنه فلاريب في حسن اعتبار التغليب (٢٥ مثل ذلك التبيين ٢٦ * قوله (اي الاحكام) الشرعية هذا مجاز من قبيل اطلاق الدال على المدلول بقرينة ان التبيين للاحكام ٢٧ * قوله (باحوالكم) وبما يليق بها ٢٨ * قوله (فيما شرع لكم) راعى ماهو انفع وايسر لكم فالمناسب في الاوقات الثلثة عدم دخولهم بلا اذن فلذا امر بالاستيذان فيها والمناسب في غير هذه الاوقات الثلثة الدخول بدون استيذان للحرج للاستيذان في كل دخول مع انتفاء المانع ولذا رخص لهم الدخول بلا استيذان فتشرعوا ايها المؤمنون بهذه الشرايع لعلكم تفلحون ٢٩ * قوله (واذا بلغ الاطفال) اختير اذا مع الماضي لتحققه

قوله تعالى بعدهن الظاهر ان بعد في بعدهن بمعنى ماعداهن مجازا اذ بعد الشيء ماعدا الشيء فلاتغفل سعد

٢ كلمة في للتعليل او الظرفية المجازية والاول هو الظاهر متعلق بهما اما تعلقه بنفي جناح المماليك فظاهر واما تعلقه بنفي جناح المخاطبين فلان ترك الاستيذان انما هو بتمكينهم سعد

٣ من ان الامر بالاستيذان متضمن الامر بالاحتياط والاحتراز عن وقوع المخاطرات سعد

٤ اي كلاهما منتفيان لان المنافاة واقعة والنسخ منتف سعد

٥ والطوافون الذين يكثرون الدخول والخروج واصله من الطوف وهو الدورة والمراد هنا المخالطة وكثرة المداخلة مجازا لان الطواف يستلزم المخالطة والكثرة في الابنية سعد

٦ ويحتمل ان يكون بعضكم مثل قوله لاتخرجون انفسكم من دياركم والمراد بعضكم على بعض اي على بعضكم فوضع الخطاب موضع الغائب لاتصالهم بهم نسبا اوملكا كما وضع الخطاب موضع الغائب في تلك الآية وقد حقق المص هذا المرام هناك باحسن الكلام سعد

قوله لانه في الصبيان ومماليك المدخول عليه اي لان هذا الحكم في حق الصبيان مطلقا سواء كانوا صبيان المدخول عليه او صبيان غيره وفي حق مماليك المدخول عليه واما الاحرار البالغون ومماليك غير المدخول عليه البالغون فنهى دخولهم بغير الاذن بالآية السابقة القائلة يا ايها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون فان لم تجدوا فيها احدا فلاتدخلوها حتى يؤذن لكم

قوله وتلك في الاحرار البالغين والاولى ان يقول وتلك في البالغين لعموم حكم تلك الآية لكل من بلغ حد الحلم حرا كان او مملوكا للغير واوقات المهنة والخدم مستثنى من الحكم للضرورة فلذا ذلك لايختص بالرقيق بل المهنة من الاحرار كذلك

قوله وهو المخالطة وكثرة المداخلة اي ذلك العذر المرخص في ترك الاستيذان هو المخالطة وكثرة المداخلة فلو حظروا عن الدخول بلا استيذان لادى الى الحرج

قوله وفيه دليل على تعليل الاحكام اي وفي ذكر طوافون عليكم على وجه الاستيناف الدال على ان الرخصة لترك الاستيذان بعد هذه الاوقات المذكورة معللة بكثرة طواف الصبيان والمماليك دليل على تعليل احكام الشرع اي على ان الاحكام الشرعية معللة بمعنى ان كل حكم شرعي له علة تلك العلة هي الحكمة في مشروعيته

قوله وكذا في الفرق بين الاوقات الثلاثة وغيرها بانها عورات اي وكذا الفرق بين تلك الاوقات الثلاثة التي خطر الدخول فيها بلا استيذان وبين غير تلك الاوقات بانها عورات دليل على تعليل الا

٢٢ ❊ كذلك يبين الله لكم آياته والله عليم حكيم ❊ ٢٣ ❊ والقواعد من النساء ❊ ٢٤ ❊ اللاتى لايرجون نكاحا ❊ ٢٥ ❊ فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن

والمراد بالاطفال مامر من الذين لم يبلغوا الحلم على ان اللام للعهد منكم اى من المؤمنين الاحرار فان المرادهم المخاطبون بياايها الذين آمنوا * الآية فكلمة من فى منكم الابتداء ولايحسن كونها للتبعيض وان صح فى الجملة فليستأذنوا الامر هنا للوجوب طريق الاستيذان مامر ذكره فى تفسير قوله تعالى * ياايها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها * الآية والمعنى فليستأذنوا اذا اراد الدخول عليكم ولم يذكر ذلك لانه معلوم باقتضاء النص كما استأذن الذين اى استيذانا ٢ مثل استيذان الذين من قبلهم * قوله (اى الذين بلغوا من قبلهم) اى وصفهم بكونهم قبل هؤلاء باعتبار بلوغهم قبل بلوغهم اشار به الى ان الاطفال الذين اعتادوا الدخول بلااذن الا فى العورات الثلاث وجب عليهم الاستيذان فى كل الاوقات اذابلغوا بالحلم اوبالسن كما بينا سابقا كالاطفال الذين لم يعتادوا الدخول عليكم فانه يجب عليهم الاستيذان فى كل الاوقات اذابلغوا فكذا هذه الاطفال فيندفع بذلك التحقيق اشكال مولانا ابوا السعود اذالمقصود بيان لزوم الاستيذان وتوضيحه بلزومه على المعتادين الدخول كلزومه على غير المعتادين واما كيفية الاستيذان فعلومة بما سلف توضيحه بما لامزيد عليه * قوله (فى الاوقات كلها) متعلق بقوله فليستأذنوا اشار به الى الفرق بين استيذانهم قبل البلوغ وبينه بعد الحلم فان الاستيذان فى الاوقات الثلاثة فى الاول وفى كل الاوقات فى الثانى فظهر حسن التقابل * قوله (واستدل به من اوجب استيذان العبد البالغ على سيدته) واستدل به الخ وجه الاستدلال ان الاطفال عامة للماليك بناء على ان الاطفال جمع محلى باللام والظاهر فيه العموم فيعم استيذان العبد البالغ على سيدته وفى قوله اوجب اشارة الى ان الامر للوجوب * قوله (وجوابه ان المراد بهم المعهودون الذين جعلوا قسيما للماليك فلايندرجون فيهم) وجوابه الخ حاصله ان الجمع المحلى باللام انما كان الظاهر فيه الاستغراق اذالم يكن قرينة للعهد وهنا قامت القرينة على العهد فلاعموم فلايتم الاستدلال ويؤيده تقييد الاطفال بقوله منكم وهذا بناء على ان العبد البالغ يجوز نظره لسيدته عندالشافعى فى احد قوليه فالاشبه انه يحرم عندالشافعى كما عندنا وقدمر البيان فى قوله يعم الاماء والعبيد فى تفسير قوله تعالى * اوماملكت ايمانهن * فالجواب عن جوابه ان اللام للاستغراق لاللعهد فقوله منكم خطاب للمؤمنين والعبيد من المؤمنين بجامع الايمان ولوسلم كونه للعهد فحال العبد البالغ يعلم بدلالة النص كيف لاوقد وقع فتنة عظيمة فى جواز ذلك ٢٢ * قوله (كرره تاكيدا ومبالغة فى الامر بالاستيذان) ومبالغة فى الامر الخ اذفى تكريره دلالة على اعتنائه ومع ذلك تسامح القوم فى الاستيذان وصار عندهم كالشريعة المنسوخة والى الله المشتكى من مثل هذه الفتنة العظيمة ٢٣ * قوله (العجائز التى قعدن عن الحيض والحمل) التى قعدن الخ تفسير للعجائز والقعود عن الحيض والحمل مستلزم للقعود من الازواج فى الاكثر كما قال تعالى * التى لايرجون نكاحا * وهذا كدعوى لانهن يكثرن القعود لكبرسنهن وضعفهن فالقعود كناية عن كبرسنهن وعدم رغبتهن الى الازواج وعن هذا قيل قوله تعالى * لايرجون * صفة كاشفة للقواعد ٣ لاللنساء لكن هذا ان كان من للتبعيض واما ان كان للبيان فيجوز كونه صفة كاشفة للنساء اوموضحة اومخصصة ٢٤ * قوله (لايطمعن فيه لكبرهن) لايطمعن فيه اى الرجاء بمعنى الطمع والانتظار له والمراد بالنكاح الاستمتاع بالقربان واما نفس العقد فلاينقطع طمعهن فيه لمصلحة اخرى والمراد بالقعود عن الحيض والحمل القعود لكبرسنهن لالعلة ولالكونها عقيما فانهن على هذا التقدير من النساء الشابة مستثناة من هذا الحكم وفى قوله العجائز تنبيه على ذلك ولايكون ذلك الاعند بلوغهن الى حيث لايرغب فيهن الرجال لكبرهن ٢٥ * قوله (اى الثياب الظاهرة كالجلباب) احترازعن الثياب الباطنة وهى الثياب التى تنكشف العورة بوضعها والقرينة على ذلك قاعدة الشرع فان المراد بالثياب لوكانت مطلقة اوالباطنة لافضى الى خلاف الشرع وهو الاذن بكشف العورة وفساده قوع بالنص فالمراد الثياب الظاهرة كالجلباب ونحوه ٤ * قوله (والفاء فيه لان اللام فى القواعد بمعنى اللاتى اولوصفها بها) والفاء فيه الخ كون اللام بمعنى اللاتى بناء على ان القواعد جمع قاعدة وقداشار الى انها جمع قاعد حيث قال التى قعدن عن الحيض فيكون بمعنى الثبوت فلايكون اللام حينئذ موصولا كاللام فى المؤمن والكافر وجعلها جمع قاعدة خلاف السوق فالاولى الاكتفاء بقوله اولوصفها بها فان المبتدأ اذا كان موصوفا بالموصول

٢ اشار الى ان مامصدرية صفة لمحذوف سعد

٣ القواعد جمع قاعد ولايؤنث لاختصاصه قال الامام قال ابن السكيت المرأة قاعدة اذا قعدت عن الحيض والجمع القواعد واذا اردت القعود قلت قاعدة سعد

٤ كالرداء والقناع الذى فوق الخمار سعد

١١١ احكام الشرع لان قوله من قائل ثلاث عورات لكم خبر مبتدأ محذوف والجملة اى جملة هى عورات ثلاث جملة استينافية دالة على ان المنع من الدخول فى هذه الاوقات معللة بكونها اوقاتا يختل فيها التستر

قوله بعضكم طائف على بعض اويطوف بعضكم على بعض يعنى ارتفاع بعضكم يحتمل ان يكون على الابتداء فيكون على بعض ظرفا مستقرا خبرا للمبتدأ الذى هو بعضكم فيكون متعلق الظرف وهو طائف مستقرا فى الظرف ويحتمل ان يكون على الفاعلية ليطوف المقدر قبله قد حذف لدلالة طوافون عليه فيكون الظرف لغوا متعلقا بيطوف المقدر العامل فى بعضكم

قوله اى الاحكام فسر الايات بالاحكام لاشتمالها عليها فيكون من باب ذكر الكل وارادة الجزء او ذكر الظرف وارادة المظروف

قوله وجوابه ان المراد بهم المعهود دون الذين جعلوا قسيما للماليك فلا يندرجون فيهم اقول يلزم منه ان مملوك الغير اذا بلغ الحلم لايدخل بلا استيذان على ماهو الحق وينافيه تخصيص الحكم بالاحرار بقوله فيما قبل وتلك فى الاحرار البالغين

قوله والفاء فيه لان اللام فى القواعد بمعنى اللاتى او او صفها بها يعنى ان الفاء فى خبر المبتدأ وهو فليس عليهن جناح لتضمن المبتدأ معنى الشرط لكون اللام فيه بمعنى الموصول تقديره واللاتى يقعدن من النساء اولكونه موصوفا باللاتى لايرجون نكاحا والمبتدأ اذا كان موصولا صلته فعل اوظرف اوموصوفا صفته فعل اوظرف يتضمن معنى الشرط فلذا يدخل الفاء فى خبره واما وقوع الفعل صلة فى صورة موصوليته فظاهرة واما فى صورة موصوفيته فباعتبار ان وقوع الفعل صلة اللاتى فى حكم وقوعه صفة للقواعد من حيث انها هى فى المعنى

يدخل الفاء فى حيزه وهنا كذلك والمعنى والفاء فيه لكون القواعد موصوفة بالموصول التى صلته فعل
٢٢ * **قوله** (غير متظهرات بزينة مما امرن باخفائه فى قوله ولايبدين زينتهن واصل التبرج التكلف فى
اظهار مايخفى من قولهم سفينة بارجة لاغطاء عليها والبرج سعة العين بحيث يرى بياضها محيطا بسوادها
كله) غير مظهرات زينة اشار ٢ بقوله زينة الى ان الباء فى بزينة للتعدية والتبرج بمعنى الظهور فبالباء يصير
متعديا لكن قوله واصل التبرج التكلف فى اظهار مايخفى يشعر ان التبرج متعد بمعنى الاظهار فحينئذ يكون قوله
زينة اشارة الى ان الباء زائدة فى المفعول لتقوية العمل ولايبعد ان يكون قوله هذا اشارة الى انه لازم بمعنى
الظهور متعد بالباء وقوله واصل التبرج اشارة الى انه متعد بمعنى الاظهار تنبيها على الاستعمالين فى الموضعين
وكون الفعل الواحد لازما ومتعديا كثير فلايضر كون التعدية واللزوم سماعيا قال ٣ فى سورة البروج واصل
تركيب البروج للظهور واشار اليه هنا بقوله سفينة بارجة اى ظاهرة لانه لاغطاء عليها وبناء التفعل
قد يستعمل بمعنى الثلاثى وقد يستعمل متعديا فاشار الى الاحتمالين فى الموضعين * **قوله** (لايغيب منه شئ)
اى من البياض شئ * **قوله** (الا انه خص بكشف المرأة زينتها ومحاسنها للرجال) الا انه اى لكنه خص
فى استعمال الفصحاء بكشف المرأة زينتها اى ماتتزين به من الحلى قوله ومحاسنها اى مواضع الزينة
هذا استدراك من قوله التكلف فى اظهار مايخفى والمتعارف فى مثل هذا ثم خص بكشف المرأة الخ والباء
فى بكشف المرأة داخلة فى المقصور عليه قيل وفيه اشارة الى تجريده عن معنى التكلف الدال على
المبالغة اذ المقام يأباه فانه يقتضى منعه مطلقا انتهى ولك ان تصرف الاستدراك الى ذلك اى اصل التبرج
التكلف لكن لايراد التكلف هنا ويمكن ان يقال ان التكلف هنا فى النفى دون المنفى وايضا فيه تنبيه على
ان تبرجهن يكون حين وجد على وجه التكلف ولذا نفى التبرج على وجه المبالغة وعلى كلا الوجهين
لاتجريد ولا اشارة اليه اذ غرضه بيان حاصل المعنى ٢٣ * **قوله** (من الوضع لانه ابعد من التهمة)
من الوضع متعلق بخير ولما علم انه خير من الوضع اى وضع الثياب الظاهرة علم ان الاستعفاف استعفاف
من الوضع فلاحاجة الى القول بانه متعلق بكل من ان يستعففن وخير على التنازع ٢٤ * **قوله** (لمقالهن
للرجال) من عرض نفسها على الرجال ٢٥ * **قوله** (بمقصودهن) وهو الاستمتاع بهم فيجازى
بافعالهن فهو وعيد لهن على ذلك ٢٦ * **قوله** (نفى لما كانوا يتحرجون من مواكلة الاصحاء حذرا
من استقذارهم) من مواكلة الاصحاء مضاف الى المفعول ٤ فالفاعل وهو الاعمى واخواه متروك واما اضافته
الى الفاعل فلايلايم السوق ٥ وان صح معنى واما اضافة الاستقذار فاضافة الى الفاعل لان المستقذر هو الاصحاء
والضمير راجع اليهم وسبب استقذارهم لعيوبهم القديمة فى الاولين والحادثة فى الاخير ولان الاعمى ربما سبقت
يده الى ماسبقت اليه يد صاحبه فيتأذى منه والاعرج يتفسح فى مجلسه فيأخذ اكثر من موضعه فيضيق
على جليسه والمريض لايخلوا عن اطوار تؤذى قرينه فيقعون ٦ بذلك الاثم فلهذه الاسباب احترزوا عن مواكلة
الاصحاء فالله تعالى اباح لهم ذلك ورخص لهم اذ ماذكر من سبب تحرجهم ليس بمقطوع سببيته اذ بعض
الاعمى والاعرج والمريض يحافظ اداب الاكل فوق محافظة الاصحاء ولو سلم ذلك فهم معذورون فى ذلك
فانه لاباختيارهم ولو اعتبر مثل هذا لادى الى حرج وهو مدفوع بالنص * **قوله** (او اكلهم من بيت
من يدفع اليهم المفتاح ويبيح لهم التبسط فيه اذا خرج الى الغزو وخلفهم على المنازل مخافة ان لايكون ذلك
عن طيب قلب) او اكلهم عطف على مواكلة الاصحاء قوله مخافة ان لايكون ذلك اى دفع المفتاح واباحة
التبسط وكانوا يقولون لاندخلها وهم غائبون فنزلت هذه الآية فاباح الله الدخول والاكل فيها وسائر
التصرفات مما ساعده الشرع اذ الحكم على الظواهر دون البواطن لعدم الاطلاع مافى الضمائر والتبسط
ودفع المفتاح امارة على طيبة قلب والعمل بما دل عليه الامارة والعلامة والمخافة المذكورة لايقاوم ذلك
لعدم استناده الى امارة ومخائل * **قوله** (او من اجابة من يدعوهم الى بيوت ابائهم واولادهم واقاربهم
فيطعمونهم كراهة ان يكونوا كلا عليهم وهذا انما يكون اذا علم رضى صاحب البيت باذن او قرينة)
او من اجابة الخ عطف على اكلهم والمعنى هذا نفى لما كانوا يتحرجون من اجابة من يدعونهم وكلا ٧ بفتح
الكاف وتشديد اللام بمعنى ثقلا قوله وهذا اى نفى الحرج اذا علم رضى الخ بقرينة شرعية وهى ان التصرف

٢ اى زينة ما امرن باخفائها فى قوله تعالى ولايبدين زينتهن الآية وهذا النفى فى قوة النهى اى لايتبرجن زينتهن لانها تورث الشهوة وتؤدى الى الفتنة وعلم من هذا ان وضع ثيابهن اذا ادى الى الشهوة لايجوز الكشف سعد

٣ اراد بهذا النقل ان السماع متحقق لان المص لولم يطلع على ذلك لم يشر اليه فى الموضعين سعد

٤ والمتعدى الى مفعول واحد ان لم يصلح مفعوله مشاركا للفاعل فى المفاعلة بل يكون مغايرا للمفاعل وهو المشارك يكون متعديا الى مفعولين نحو جاذبته الثوب وهنا كذلك لان الطعام لم يصلح لان يكون مشاركا للفاعل فى المواكلة قدر مفعولا ثانيا وهو الطعام وجعل الاصحاء مفعولا اول سعد

٥ اذ المتحرجون على هذا المعنى هؤلاء المذكورون فالمناسب كونهم فاعلين صريحا سعد

٦ اى الاصحاء بسبب استقذارهم اياهم الاثم فيحترزون عن المواكلة كيلا يقع الاصحاء الاثم سعد

٧ قال تعالى وهو كل على مولاه اى عيال وثقل سعد

قوله والبرج سعة العين قال الجوهرى والبرج بالتحريك ان يكون بياض العين محدقا بالسواد كله لايغيب من سوادها شئ وامرأة برجاء بينة البرج

قوله الا انه خص بكشف المرأة زينتها واستثناء من قوله واصل التبرج التكلف فى اظهار مايخفى قال الجوهرى والتبرج اظهار المرأة زينتها ومحاسنها للرجال والجلباب الملحفة التى فوق الخمار وفى النهاية الجلباب الازار والرداء وقيل الملحفة وقيل هو كالمقنعة تغطى به المرأة رأسها وظهرها وصدرها والجمع جلابيب قال صاحب الانتصاف هذا التركيب عندى من باب على لاحب لايهتدى بمناره اى لامنار فيه فيهتدى به فكذا ههنا لازينة لهن فيتبرجن بها واذا كان استعفاف هؤلاء خيرا لهن فما ظنك بذوات الزينة وابلغ من ذلك جعل عدم وضع الثياب من القواعد من الاستعفاف

قوله والاستعفاف خير لهن من الوضع لانه ابعد من التهمة لما ذكر الجائز عقبه بالمستحب بعثا على اختيار افضل الاعمال واحسنها كقوله تعالى وان تعفوا اقرب للتقوى وان تصوموا خير لكم

قوله نفى لما يتحرجون من مواكلة الاصحاء حذرا من استقذارهم اى نفى لما يعدونه حرجا والضمير فى يتحرجون للاعمى والاعرج والمريض اى قوله عز من قائل ليس على الاعمى حرج الآية نفى لما يتحرج هؤلاء المأوفون من ان يواكلوا الاصحاء الذين دعوهم الى بيوتهم او بيوت اقاربهم لاطعامهم لحذرهم من استقذار الاصحاء اياهم واستكراههم المواكلة معهم يقال استقذره اى وجده مستقذرا ١١

فى ملك الغير واو كان اباؤهم او اولادهم ٢ او اقاربهم عاسوى الاباء والاولاد لايجوز بدون اذن ورضاء صريحا
اوبقرينة الحال * قوله (اوكان فى اول الاسلام ثم نسخ بنحو قوله " لاتدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم
الى طعام ")اوكان اى اوهذا اى نفى الحرج فى اول الاسلام واو بدون رضاء لاحرج ٣ فى اجابة من يدعونهم
الى بيوت المذكورين ثم نسخ نفى الحرج بنحو قوله تعالى "لاتدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام "
الآية قيل انما قال بنحو قوله تعالى لان هذه الآية فى حق النبي عليه السلام فلا يدل على المنع عما سواه
واو قيل ان منطوق الآية يدل على المنع عن دخول بيت النبي عليه السلام ويدل على المنع عما سواه
بدلالة النص فانه عليه السلام اجود الناس فاذا منعوا عن دخول منزله بدون اذن فمنع دخول بيته بلا اذن
يعلم بطريق الاولى فراده بنحو قوله ان الناسخ هذه الآية ونحوها وهذا معنى هذا المبنى لاما ذكره القائل
لان ضمير نسخ راجع الى الحكم على الاطلاق لابالنسبة الى منزل النبي عليه السلام فكيف يكون المعنى ثم نسخ
هذا فى بعض البيوت لان هذه الآية ليست تمام ناسخ الحكم فى جميع البيوت فدم الوجه الاول لانه مختص
بهؤلاء المذكورين واما الوجهان الاخيران فلا يختص بهؤلاء المعذورين الا ان يقال ان هذا التحرج وقع
منهم فكان سبب النزول وهذا التحرج والاحتراز هل وقع من الاصحاء اولا فلا تعرض له اصلا ثم قوله اوكان
ذلك فى اول الاسلام ثم نسخ اشارة الى العموم * قوله (وقيل نفى الحرج عنهم فى القعود عن الجهاد
وهو لايلايم ماقبله ومابعده) اما عدم ملايمته لماقبله فلانه فى بيان وجوب الاستيذان ونفى الحرج عنهم
فى القعود عن الجهاد لايناسبه واما المعانى الاول فلا يعد لماقبلها واضح اما الاخيران فظاهر واما الاول
فلان المواكلة لاتكون الا بالدخول فى البيوت واما عدم ملايمته لمابعده فظاهر وانما نفى الملايمة دون الصحة
لما ذكره صاحب الكشاف حيث قال اذا فسر بان هؤلاء ليس عليهم حرج فى القعود عن الغزو ولا عليكم
ان تأكلوا من البيوت المذكورة لالتقاء الطائفتين فى ان كلا منفى الحرج ومثاله ان يستفتى مسافر عن الافطار
فى رمضان وحاج ٤ مفرد عن تقديم الحلق على النحر فقلت له ليس على المسافر ولا عليك ياحاج ان تقدم
الحلق على النحر انتهى وهذا مع تكلفه يثبت صحة العطف بانه اذا كان الغرض نفى الحرج عن كل
من الطائفتين يصح العطف واما اذا اريد بيان حال الطائفتين فلا كما حقق قدس سره فى شرح
المفتاح حيث قال اذا قلت هزم الامير الجند يوم الجمعة وخاط زيد ثوبي فيه اذا قصد فيه بيان
الامور الواقعة فى يوم الجمعة جاز العطف لان المقصود الاصلى هو هذا القيد واذا قصد بيان وقوع تلك
الامور فى الواقع وجعل يوم الجمعة قيدا تابعا لم يجز العطف لا لانه ليس جامعا بل لانه جامع غير ملتفت
كما صرح فى نحو خفى ضيق وخاتمى ضيق انتهى وظهر حسن ماقلنا من انه اذا كان الغرض نفى الحرج عن
كل من الطائفتين يصح العطف واما اذا كان الغرض بيان حال الطائفتين فى الوقع فلا يصح العطف وهذا
بيان رشيق بنور التوفيق وهذا بيان ملايمته لمابعده ولكن سكت عن بيان ملايمته لماقبله مع انه لازم لظهور
ارتباطه له وقد عرفت ملايمة المعانى الاول لماقبله ومابعده فلا تغفل ٢٢ * قوله (من البيوت التى فيها
ازواجكم وعيالكم) فالمراد من بيوتكم بيوت ازواجكم الخ فالاضافة لادنى ملابسة فجعل بيوت ازواجه وعياله
واولاده بيوت ٥ انفسهم لاتصالهم بهم نسبا اودينا فنسبة البيوت اليهم مجاز عقلى وانما حمله على ذلك لانه
ليس فى اكل الانسان من بيت نفسه حرج ولا يظن الحرج فيه فلا فائدة فى ذكره ولك ان تقول ان فى ذكره
فائدة وهو ان انتفاء الاثم والحرج فى بيوت الاباء الى آخره كانتفاء الحرج فى بيوت انفسهم وهذه فائدة انيقة
ينبغى مراعاتها فلا حاجة الى التمحل الذى ارتكبه المص * قوله (فيدخل ٦ فيها بيوت الاولاد)
فذكرهم بعد ذكر عيالكم بناء على ان المراد بهم من لايكون من العيال * قوله (لان بيت الولد كبيته)
الاولى لان بيت الزوج والعيال والولد كبيته ولا يظهر وجه تخصيص بيت الولد بالذكر والقول بان المراد
من البيوت التى فيها ازواجكم وعيالكم بيوت انفسهم التى سكنت فيها الازواج والعيال ليس بشئ لانه
حينئذ لايندفع المحذور المذكور ٧ قال الامام المراد فى بيوت ازواجكم وعيالكم اضاف اليهم بان بيت المرأة
كبيت الزوج انتهى وفى قوله المراد فى بيوت ازواجكم اشارة الى ان من بمعنى فى وان المأكول طعام الازواج والعيال
ولما كان المراد من بيوتكم بيوت من اتصل بهم نسبا ودينا لايلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز بل
المجاز العقلى فقط * قوله (لقوله عليه السلام انت ومالك لابيك) رواه ابوداود وابن ماجه

(والحديث)

٢ المراد بالاولاد الكبار دون الصغار عهد

٣ اى لاحرج فى اجابة من يدعون هؤلاء المعذورين الى بيوت ابائهم واولادهم واقاربهم واولم يأذنوا ولم يرضوا ثم نسخ نفى الحرج عهد

٤ والحاج المفرد من يهل من الميقات بالحج فقط احتراز عن الحاج القارن والمتمتع وان قدم الحلق على النحر فعليه دم عهد

٥ نظيره قوله تعالى لاتسفكون دماءكم ولاتخرجون انفسكم من دياركم والمراد به ان لايتعرض بعضهم بعضا بالقتل والاجلاء عن الوطن وانما جعل قتل الرجل غيره قتل نفسه لاتصاله به نسبا اودينا كذا بينه المص هناك وكذا الكلام هنا كما شرنا عهد

٦ فيدخل بيوت الازواج والعيال والاولاد فى بيوتكم بطريق عموم المجاز عندنا اوالجمع بين الحقيقة والمجاز عند المص واولم يدخل بيوت هؤلاء فى بيوتكم لم يعلم حكمها عهد

٧ وهو انه لايظن الحرج فى اكل الانسان مال نفسه فى بيته فلا فائدة فى ذكره الا ان يقال ان الفائدة على هذا التقدير افادة المساواة بينه وبين بيوت المذكورين كما حققناه فى اصل الحاشية عهد

١١ ومستكرها اوعده كذلك قيل كان هؤلاء المعذورون يتوقون مجالسة الناس ومواكلتهم لما عسى يؤدى الى الكراهة من قبلهم ولان الاعمى قد تسبق يده الى ماسبقه عين اكيله وهو لايشعر وكذا الاعرج يطلب الفسحة فى مجلسه ويأخذ من موضع الجلوس اكثر مما يجلس عليه الصحيح فيضيق على جليسه والمريض لايخلو من رائحة كريهة تؤذى الجلساء اوجراحة سائلة اومخاط سائل من انفه فيستكرهه اهل المجلس وسبب نزول الاية ان المؤمنين كانوا يذهبون بالضعفاء وذوى العاهات الى بيوت ازواجهم واولادهم واقاربهم واصدقائهم فيطعمونهم من تلك البيوت فيختلج فى قلوب المطعمين اوالمطعمين دغدغة واضطراب فى ذلك ويخافون ان يلحقهم فيه حرج ويكرهون ان يكونوا اكلا بغير حق لقوله تعالى ولاتأكلوا اموالكم بينكم بالباطل فقيل لهم ليس على الضعفاء ولا على انفسكم حرج فى ذلك

قوله اواكلهم من بيت من يدفع اليهم المفتاح عطف على مواكلة اى اويتحرجون من اكلهم من بيت من يخرج الى الغزو قيل كانوا يخرجون الى الغزو ويخلفون الضعفاء فى بيوتهم ويدفعون اليهم المفاتيح ويأذنون لهم ان يأكلوا من بيوتهم فكانوا يتحرجون منه حكى عن الحارث انه خرج الى الغزو وخلف ابن زيد فى بيته وماله فلما رجع رآه مجهودا فقال مااصابك قال لم يكن عندى شئ ولم يحل لى ان اكل من مالك فنزلت ناطقة بان ليس على هؤلاء ١١

٢٢ ❁ اوبيوت آبائكم او بيوت امهاتكم او بيوت اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت خالاتكم اوماملكتم مفاتحه ❁ ٢٣ ❁ اوصديقكم

والحديث الثاني رواه الشيخان وغيرهما كذا قيل قوله عليه السلام انت ومالك لابيك ظاهره يدل ان مال الاولاد مال ابيه لاان ماله كماله والجواب انه اريد المبالغة فكما ان ذات الولد لايكون ملوكا لابيه فكذلك لايكون ماله مملوكا له لكنه يشبه ماله في جواز الانتفاع * قوله (وقوله عليه السلام ان اطيب مايأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه) فيه استعارة بديعة حيث جعل الولد من كسبه المأكول والمراد كسب الولد طيب له مثل كسب نفس المرء وليس بالعكس ولذا قيل او بيوت آبائكم الآية وقد فصل هذا المحل في كتب الفقه ٢٢ * قوله (وهو مايكون تحت ايديكم وتصرفكم من ضيعة اوماشية وكالة او حفظا) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هو وكيل الرجل اوقيمه في ضيعته وماشيته له ان يأكل من ثمر ضيعته و يشرب من لبن ماشيته وفيه دليل على ماذكرنا من ان المراد من الاكل في بيوتكم اكل اموال غيرهم من الازواج والعيال والاولاد * قوله (وقيل بيوت المماليك) مرضه لان بيوت المماليك بيوتهم فلا فائدة في ذكرها اوهي ٢ داخلة في بيوتكم لكن هذا اذاحملت على ظاهرها كماعرفته واماعلى مااختاره المص فهي غيرداخلة فيها * قوله (المفاتح جمع مفتح وهومايفتح به وقرئ مفتاحه) المفاتح جمع مفتح بكسر الميم وهو الآلة التي يفتح المغلقات به لاجمع مفتح بفتح الميم وهو المخزن كما في قوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لايعلمها الا هو الآية وغرضه من البيان مع ظهوره احتراز عن ذلك ٢٣ * قوله (او بيوت صديقكم) اشارة الى تقدير مضاف بقرينة ماسبق * قوله (فانهم ارضى بالتبسط في اموالهم واسر به) فانهم ارضى بالتبسط الخ وكان الرجل منهم يدخل دار صديقه وهو غائب فيسأل جاريته كيسه فيأخذ ماشاء فاذا حضر مولاها فاخبرته اعتقها سرورا بذلك وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما الصديق اكبر من الوالدين لان الجهنميين لما استغاثوا لم يستغيثوا بهما بل قالوا فما لنا من شافعين ولاصديق حميم كذا في الكشاف ومع ذلك اخر عن الجميع لانهم متصلون اتصالا نسبيا فهم كانفسهم وعن هذا قدم الاقرب ٣ فالاقرب واما ذكر البيوت في كل موضع فلاهتمام كل منها بخصوصها ولان العطف على المضاف اليه كعطف الشيء على بعض الكلمة فحسن ذكر المضاف ليكون عطفا على المضاف المذكور واماعطف الصديق على المضاف اليه بحسب الظاهر فللتنبيه على جوازه وان كان في الحقيقة عطفا على المضاف بتقدير * قوله (وهو يقع على الواحد والجمع كالخليط ٤) وهو اي الصديق يقع على الواحد الخ اي مثل العدو لانه في الاصل مصدر كالحنين فالمراد هنا الجمع بقرينة اضافته الى الجمع فلذا قال او بيوت صديقكم قال في سورة الشعراء ووحدة الصديق لقلة الصديق فلوار يد به الواحد هنا تنبيها على قلة الاصدقاء لكان حسنا لكن جمع البيوت المضافة اليه وجمع الضمير لايلائمه واضافاته في هذا الآن ومابعد نزول القرآن واما في وقت نزوله فكثير من الاخوان كما نقل فيما سبق * قوله (هذا كله انما يكون اذا علم رضى صاحب البيت باذن اوقرينة ولذلك خصص هؤلاء فانه يعتاد التبسط بينهم) فلامفهوم له لان للتخصيص فائدة اخرى غير المفهوم عن الفحوى * قوله (اوكان في اول الاسلام فنسخ) اوهو كان في اول الاسلام اي كان جائزا في اول الاسلام ولو بدون رضاه ثم نسخ بالآية المذكورة ونحوها وعدم النسخ راجح اذ الحكم باق الآن اذا علم رضاء صاحب البيت وعن هذا قدم هذا ثم ذكر النسخ * قوله (فلااحتجاج للحنفية به على ان لاقطع بسرقة مال المحرم) فلا احتجاج فيه نظر لان احتمال النسخ كما اعترف به وقدمه وربحه كاف في مقصودنا اذ به يثبت الشبهة والحدود تندرئ بها على ان الشافعي يقول يقطع ماعدا الوالدين والمولودين فما هو جوابهم فيهم فهو جوابنا في قرابة غير الولادة من المحارم وجه عدم القطع عندنا لعدم الحرز الا يرى ان من سرق مال ذي رحم محرم من غير بيته يقطع لوجود الحرز ولوسرق من بيت محرمه مال غيره لم يقطع وعدم كون درئ الحد بالشبهات على اطلاقه عندالشافعي لايضرنا لانه كذلك على اطلاقه عندنا واورد عليه انه يستلزم ان لايقطع اذا سرق من صديقه واجيب بان الصديق بقصد السرقة ينقلب عدوا ورد بانه ليس بشيء اذالشرع ناظر الى الظاهر لاالى السرائر ضعيف جدا لانه يظهر عداوته بسرقته و يدل على قصده وعلم به اذ الامور الباطنة يعرف بامارته فهو حين سرقته عدو لاصديق و ينكشف من هذا ان التبسط مختص بهؤلاء في الواقع لايوجد فقول المص فيما من ولذلك خصص هؤلاء بالذكر فانه يعتاد الخ لايعرف له وجه وكلمة اوفي هذه لان الاكل لايوجده

٢ وايضا البيوت للمماليك ولاالاموال حتى يرخص للمالك دخولها والانتفاع باموالهم سعد

٣ اي قدم بيوت الاباء ثم الامهات الى اخره لان الاب اقرب ثم الام ثم الاخوان والمراد بالاباء والامهات الاصول بطريق عموم المجاز فتناول الاجداد والجدات صحيحا اوفاسدا وكذا الجدات صحيحة اوفاسدة سعد

٤ وهو الصديق بمعنى المخالط سعد

٥ فكلمة اوهنا للاباحة سعد

١١ الضعفاء حرج فيما تحرجوا عنه ولاعليكم ان تأكلوا من هذه البيوت وكذلك اذا فسر بان هؤلاء ليس عليهم حرج في القعود عن الغزو ولاعليكم ان تأكلوا من البيوت المذكورة لاشتراك هاتين الطائفتين في ان كل واحدة منهما منفي عنه الحرج ومثال هذا ان يستفتيك مسافر عن الافطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلق على النحر فقلت ليس على المسافر حرج في ان يفطر ولاعليك ياحاج ان تقدم الحلق على النحر فاندفع بهذا التوجيه الاشكال في عطف ولاعليكم لخفاء الجهة الجامعة فيه حين اريد نفي الحرج عنهم في القعود عن الغزو لعدم المناسبة بين المعنيين ظاهرا وجه اندفاع الاشكال هو ان شرط العطف ان يشترك المعطوفان في تصور من تصوراتهما من تصور المحكوم عليه وبه وههنا قد اشتركا في المحكوم به وهو نفي الحرج لان المعنى هؤلاء الضعفاء وانتم منفي عنكم الحرج

قوله والتبسط لهم التبسط فيه التبسط تكلف البسط والمراد التبسط مع اهل البيت اي يجعل بسطه مع اهل بيته مباحا اي ياذن له فيها قوله مخافة ان لا يكون من طيب قلب مفعول له ليتحرجون اي يتحرجون لمخافتهم ان لايكون ذلك الدفع واباحة التبسط والتخليف على المنازل من طيب قلب من خرج الى الغزو

قوله اومن اجابة عطف ايضا على مخافة متعلق بيتحرجون وقوله كراهة ان يكونوا كلا مفعول له ليتحرجون اي يتحرجون كراهة ان يكونوا كلا عليهم والكل بفتح الكاف وتشديد اللام العيال والثقل قال الله تعالى وهو كل على مولاه والجمع الكلول على وزن القعود وانما لم يجمع هنا مع ان ما اسند هو اليه جمع لكونه مصدرا في الاصل قوله وهذا انما يكون اذا علم رضاء صاحب البيت والمقصود من كلامه هذا رفع المخالفة الظاهرة بين هذه الآية وبين الآية القائلة ياايها الذين آمنوا لاتدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية والاية القائلة لاتدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام والآية القائلة ياايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية قوله باذن اوقرينة اي قرين الاذن ١١

٢٢ * ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا اواشتاتا * ٢٣ * فاذا دخلتم بيوتا * ٢٤ * فسلموا على انفسكم * ٢٥ * تحية من عند الله

الا في احدها وان كانت مجتمعة في الجواز فاوقيل ٢ بالواو بالنظر الى ذلك الاجتماع لكان له وجه ٢٤ * قوله (مجتمعين او متفرقين) ٣ اشار الى ان جميعا حال بمعنى مجتمعين وكذا اشتاتا جمع شتيت بمعنى المتفرق لان الجميع لفظه مفرد ومعناه جمع فلا حاجة الى القول بانه مفرد اطلق على الجمع مثل الصديق وقدم الفرق بين جميعا ومعا وحاصله ان الجميع كالاجمعين لا يفيد الاجتماع في زمن واحد لكن بقرينة مقابلة اشتاتا يفيد الاجتماع في وقت واحد واما لفظ معا ففيه تفصيل ذكرنا في تفسير قوله تعالى ودخل معه السجن فتيان الآية * قوله (نزلت في بني ليث بن عمرو من كنانة كانوا يتحرجون ان يأكل الرجل وحده) كانوا يتحرجون اي يعدون حرجا وجناحا وهذه عادة للعرب موروثة من الخليل عليه السلام لكن الظاهر ان الخليل عليه السلام لم يعد ذلك اثما واثما كان عادته كذلك كرما وعده اثما عادة الجاهلية فانه لا يأكل الرجل منهم وحده ٤ يمكث يومه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا ٤ وكذا الشرب فالاكل خص به لان الحاجة الى الاكل غالب فاكتفى بذكره عن ذكر الشرب لدلالته عليه كدلالة الحر على البرد في قوله تعالى "سرابيل تقيكم الحر" الآية فعلى هذا ذكر جميعا للمبالغة في نفي الحرج كانه قيل ليس عليكم جناح ان تأكلوا اشتاتا كما زعمتم كعدم الجناح في ان تأكلوا جميعا كما اعتقدتم اولا تمام الكلام في بيان الاحكام * قوله (اوفي قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا يأكلون الا معه) اوفي قوم من الانصار اي او نزلت في قوم الخ ومعنى لا يأكلون الا معهم يتحرجون ان يأكل وحده فلا يأكلون الا مع ضيف فبين الله تعالى ان لا حرج ولا اثم في الاكل وحده ولا يأكل مع ضيفه فعلى هذا ذكر اشتاتا مع انهم لم يعدوا الاكل وحده حرجا مثل مامر في القول الاول وحاصله بيان المساواة بينهما في نفي الجناح * قوله (اوفي قوم تحرجوا من الاجتماع على الطعام لاختلاف الطعام في القزازة والنهمة) لاختلاف الطعام جمع طاعم بمعنى الآكل بقرينة قوله في القزازة بفتح القاف وزنون متجنبين اي المتباعد من الناس كذا في القاموس قيل ان المناسب هنا كراهة المأكول والمشروب وهو ضد النهمة وهي اشتهاء الطعام والرغبة فيه فالمعنى ان الناس يختلفون في كراهة الطعام ويجتنبون احيد كره مداركة الناس وفي الكشاف وقيل تحرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الناس في الاكل وزيادة بعضهم على بعض واشار الى ان القزازة قلة الطعام والنهمة كثرة الاكل وهذا مراد من قال بعض الناس يكرهون اي يأكلون قليلا ويكرهون كثرة الاكل اما طبعا او شرعا والا فلا معنى لكراهة الطعام على اطلاقه فعلم من ذلك ان المراد من الاجتماع على الطعام الاجتماع على سبيل الاشتراك لا الاجتماع مطلقا ٦ ولا يلائم سوق الكلام وعن هذا اخره وضعفه ٢٣ * قوله (من هذه البيوت) اي البيوت السابق ذكرها فالظاهر على هذا كون البيوت معرفة ولعل لذلك خص البعض بيت نفسه والسلام على نفسه بان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اذا لم يكن في البيت احد ٧ كما روى هكذا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فعلى هذا وجه ايرادها نكرة ظاهر واما على الاول فوجهه الاشارة الى ان المراد بيوتهم اية بيوت كانت لهم ولا يخفى ما فيه وترك قول الكشاف ان يأكلوا اشارة الى عموم الدخول قوله من هذه البيوت الاولى اي هذه البيوت والقول بان من بيانية لا يدفع الاولية ٢٤ * قوله (على اهلها الذين هم منكم دينا وقرابة) اشار الى ان المراد بالانفس من هم بمنزلتها لاتصالها نسبا او دينا كما تقدم بيانه في قوله تعالى "وعلى انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم" وتمام التحقيق في قوله تعالى "لا تسفكون دماءكم" الآية والحاصل ان الانفس هنا استعارة ٨ لطيفة فكن على بصيرة ٢٥ * قوله (ثابتة بامره مشروعة من لدنه) ثابتة بامره بيان معنى قوله من عند الله فالمراد العندية المكانة وفيه اشارة الى انه صفة لتحية قوله مشروعة متعلق من ويحسن تقدير الفعل الخاص في الظرف المستقر اذا قامت قرينة عليه قوله ثابتة بامره بيان حاصل المعنى * قوله (ويجوز ان تكون من صلة للتحية) فيكون ظرفا لغوا والتحية في الاصل مصدر حياك الله على الاخبار من الحياة ثم استعمل للحكم والدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء فغلب ٩ في السلام وبهذا اتضح معنى قوله وانتصابها بالمصدرية لانها بمعنى التسليم كانه قيل فسلموا على انفسكم تسليما من الله تعالى * قوله (فانه طلب الحيوة وهي من عنده وانتصابها على المصدر لانها بمعنى التسليم) فانه اي التحية ذكر الضمير لرعاية ١٠ الخبر او لان المصدر ليست متمحضة في التأنيث طلب الحيوة وهي اي الحيوة من الله تعالى فتعلق من بالتحية باعتبار ما تضمنه

(من)

٢ اي او قيل لا تأكلوا من بيوتكم وبيوت آبائكم وبيوت امهاتكم الى اخره لكان حسنا بالنسبة الى الجواز لكنه اختير او بالنظر الى الوقوع عهد

٣ واوهنا لترديد النفي لا الترديد في النفي كقوله تعالى ولا تطع منهم آثما او كفورا وان توجه النفي اليهما يكون او بمعنى الواو عهد

٤ كذا قاله الامام وفي الكشاف كانوا يتحرجون ان يأكل الرجل وحده وربما قعد منتظرا نهاره الى الليل فان لم يجد من يواكله اكل ضرورة فتامل عهد

٥ مثل قوله تعالى ويكلم الناس في المهد وكهلا الآية عهد

٦ لكن هذا لا يلائم قوله تعالى فاذا دخلتم بالفاء لان هذا بيان ما يجب رعايتها عند مباشرة ما اذن فيه اثر بيان الرخصة فيه عهد

٧ روى ان الملائكة ترد عليه كذا في اللباب عهد

٨ او المجاز لادنى ملابسة فيكون المجاز في الاضافة اي الانفس حقها ان تضاف الى ضمير الغائب فاضيفت الى المخاطب لادنى ملابسة وجه الاستعارة انهم شبهوا بالمخاطبين في التدين بدين قويم او في الانتساب الى جد قديم فذكر المشبه به واريد المشبه عهد

٩ فغلب بتخفيف اللام من الغلبة عهد

١٠ اذ مطابقته الخبر اولى من مطابقته للمرجع اذ الخبر محط الفائدة عهد

١١ وهو دلالة الحال وهي كون الحال بحيث يفهم منها الاذن كالقرابة والصداقة والخلة والمخالطة وما اشبه ذلك مما يوجب التبسط بينهم

قوله فتدخل فيها بيوت الاولاد هذا بيان السبب لترك ذكر بيوت الاولاد عند ذكر بيوت الاقارب مع ان الاولاد اقرب القرائب يعني اكتفى بذكر بيوتهم من بيوت اولادهم لان ولد الرجل بعضه وحكمه حكم نفسه وفي الحديث ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه

قوله وهو ما يكون تحت ايديكم وتصرفكم من ضيعة او ماشية وكالة وحفظا اي لا ملكا اموال الرجل اذا كان له عليها قيم ووكيل يحفظها له ان يأكل من ثمر بستانه ويشرب من لبن ماشيته وملك المفتاح كناية عن كون الشيء تحت يد الشخص وحفظه لا عن كونه في ملكه فهو عطف على بيوت ومن لابتداء الغاية والمعنى ليس عليكم جناح في ان يبتدى اكلكم من اموال تقومون بحفظها من بستان او ماشية فيباح اكل ثمرة البستان ولبن الماشية ولكن لا يحمل ولا يدخر

قوله وقيل بيوت المماليك فعلى هذا يكون معطوفا على ما اضيف اليه البيوت لا على البيوت بخلاف الوجه الاول فان العطف فيه على المضاف فعلى هذا الوجه الاخير يكون ما مستعملا في موضع من لان المماليك عقلاء فالمعنى لا جناح كعلى ١١ م

من الحيوة اوهى اى طلب الحيوة ٢ من عنده والتأنيث لاكتساب التأنيث من المضاف اليه ولايخفى ان التعلق باحدهما مستلزم للاخر وعلى التقديرين لايلايم ظاهره بقوله واتصابها الخ اذ التسليم غير طلب الحيوة لما ذكرنا آنفا من ان اصل التحية مصدر الى قوله فغلب فى السلام والقول بان التسليم طلب الحيوة ضعيف لما عرفته الان فقال اشار اولا الى انه يمكن ان يكون معناها طلب الحيوة فالظاهر انها حينئذ مفعول له ثم اشار الى انه بمعنى التسليم فحينئذ يكون مفعولا مطلقا من غير لفظه كقعدت جلوسا لكنه خلاف السوق ٢٢ * قوله (لانها يرجى بها زيادة الخير والثواب) لانها يرجى بها وانما قال يرجى بها اذ لاقطع بحصولها لكن ظاهر النص القطع الان يقال ان رعاية شروط حصولها غير مقطوع به فالقطع فى النظم بالنظر الى تحقق شروط الحصول زيادة الخير تفسير للبركة وعطف الثواب لان المراد خير الاخرة والاولى التعميم الى الدارين ويمكن تعميم الثواب ٢٣ * قوله (يطيب بها نفس المستمع ٣) اى يفرح بها وفيه تنبيه على ان المراد السلام على غيره لاعلى نفسه وان الكلام فى دخول بيت له ساكن لاخال عنه واو اريد التعميم اليه لكان المعنى حسنة جيدة كما نقل عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وفى الكشاف وقالوا ان لم يكن فى البيت احد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على اهل البيت ورحمة الله وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما اذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين انتهى فلابد ان يكون معنى طيبة ماذكر من حسنة جيدة لم ماذكره المص مختص بدخول البيت الذى له ساكن * قوله (وعن انس رضى الله تعالى عنه انه عليه السلام قال متى لقيت احدا من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلوة الضحى فانها صلوة الابرار الاوابين) وعن انس رضى الله تعالى عنه رواه فى شعب الايمان وغيره وقال البيهقى انه ضعيف كذا قيل والحديث الضعيف معتبر فى فضائل الاعمال قوله متى لقيت احدا متى لعموم الازمان مالم يمنع مانع ينبغى التسليم فى عموم الاوقات يطل عمرك جواب الامر وطول العمر عبارة عن بركاته جزاء بالمثل لطلبه السلامة لاخيه والسلامة عن كرب الدارين سبب لبركاة العمر والظاهر ان المراد ببيتك بيت هؤلاء المذكورين قوله فسلم عليهم يعينه اذ معناه فسلم على اهل بيتك والاهل مفهوم من ذكر البيت يكثر بالجزم جواب الامر قوله وصل الخ عطف على فسلم والظاهر عطف على مجموع الشرط والجزاء وهذه الجملة انشائية لكون الجزاء انشائيا فهى تابعة له فى الخبرية والانشائية الاوابين جمع اواب وهو الكثير الرجوع او المطيع او المسبح او التوابين ٤ ❊ ٢٤ * قوله (كرره ثالثا لمزيد التأكيد وتفخيم الاحكام المختتمة به) لمزيد التأكيد لان التأكيد حصل بالتكرير ثانيا وتفخيم الاحكام المختتمة عطف المعلول على العلة اذ التفخيم نشأ من التكرير لان ماهو فخيم عظيم يعتنى بشأنه فيوجب زيادة تقرير وذلك بالتكرير ويقويه التعبير بلفظ ذلك الموضوع للبعد المكانى فنزل بعد المكانة منزلة البعد المكانى والاشارة وان كان للتبيين فتفخيمه يستلزم تفخيم المبين فهو طريق الكناية طريق برهانى يكتسب منه تفخيم ايضا * قوله (وفصل الاوابين بما هو المقتضى لذلك) وفصل الاوابين بتخفيف الصاد اى اورده فى الفاصلة بما هو المقتضى بوزن اسم الفاعل لذلك وهو علمه وحكمته تعالى لان علمه تعالى بالاحوال وحكمته فيما شرع للعباد يقتضى ذلك التبيين * قوله (وهذا بما هو المقصود منه فقال لعلكم تعقلون ٢٥ اى الحق والخير فى الامور) وهذا اى وفصل هذا بما هو المقصود منه وهو التعقل المذكور اذ الاذن فى دخول هؤلاء المذكورين وبيان طريق الدخول يقتضيه ترجى ٥ تعقلهم الحق والخير من الامور ٢٦ * قوله (الكاملون فى الايمان ٢٧ من صميم قلوبهم) الكاملون فى الايمان قيده به ليصحح الحصر واما صحة حمل الموصول الواقع خبرا للمبتداء فبلا حاجة قيد من صميم القلب كما قيده المص به وبه يحصل التعريض بالمنافقين ثم زاد التعريض بقوله واذا كانوا معه الآية بان الذاهب بغير اذن ليس بمؤمن كامل ايمانه نافع عند ربه حيث جعل ترك ذهابهم حتى يستأذنوه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله ولكون المراد التعريض اختير انما ٦ دون ما والا وبهذا التقرير انكشف ان الكاملين مقابل للمنافقين دون المؤمنين الفاسقين ١٨ * قوله (واذا كانوا معه على امر جامع) عطف على آمنوا ومن تتمة الصلة كما اشير اليه فى الكشاف بقوله فجعل ترك ذهابهم حتى يستأذنوه ثالث الايمان بالله والايمان برسوله وبه

٢ وهذا هو الظاهر سعد

٣ فسر الطيبة به مع انها لازمة لكونه لازما لها واختار اللام لكونه مناسبا للبركة سعد

٤ قال الامام وروى حميد عن انس رضى الله تعالى عنه قال خدمت رسول الله عليه السلام فما قال فى شئ فعلته لم فعلته وما كسر قال فى شئ كسرته لم كسرته قال كنت واقفا على رأس النبى عليه السلام اصب الماء على يديه فرفع رأسه وقال الا اعلمك ثلاث خصال تنتفع بها قلت بلى بابى وامى يارسول الله بلى قال من لقيت من امتى فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلوة الضحى فانها صلوة الاوابين

٥ اشار الى ان اصل الترجى من المخاطبين ومحال من غيرهم فعلوا قوله كذلك يبين الله اعتراض وان جعل مرتبطا بقوله يبين الله لكم كون اصل بمعنى كى سعد

٦ اذ احسن مواقع انما التعريض سعد

١١ فان ما كانوا من بيوت من ملكتم مفاتحه فيكون ملك المفتاح مستعملا فى ملك الرقبة مجازا او المراد به ملك الرقبة حقيقة لان معنى المفتاح ما يفتح به ويصح اطلاق المفتاح حقيقة على المملوك بناء على ان المملوك من يفتح به باب الرزق واورد رحمه الله هذا المعنى بقوله والمفاتح جمع مفتح وهو ما يفتح به واختار مايدل من لارادة الجنس او الوصف فان المالكية والمملوكية وصف فان معنى المملوك شئ عليه الملك ومعنى المالك شئ له الملك وما بمعنى الشئ فيؤل الى معنى الجنس قوله فانهم ارضى بالتبسط فى اموالهم وسرية اى فان الاصدقاء اشد رضى وسرورا بتبسط صديقهم فى اموالهم روى عن جعفر الاسلام فى الاحياء انه جاء فتح الموصلى الى منزل اخ له وكان غائبا فامر اهله فاخرجت صندوقه واخرج مما جته فاخبرت الامة مولاها فقال ان صدقت فانت حرة لوجه الله تعالى سرورا بما فعل وعن جعفر بن محمد من عظم حرمة الصديق ان جعله الله من الانس والثقة والانبساط وطرح الحشمة بمنزلة النفس والاب والاخ والابن وعن ابن عباس الصديق اكبر من الوالدين فان اهل جهنم لما استغاثوا لم يستغيثوا بالآباء والامهات فقالوا فما لنا من شافعين ولا صديق حميم قال الزمخشرى فى وجه افراد الصديق بعد ذكر الشافعين على صيغة الجمع افرد دون الشافعين تنبيها على قلة الاصدقاء فان الانسان قد يحميه و يشفعه من لايعرفه والصديق هو الذى يوافقك فى سره وعلنه قال هرى الجو الصداقة الخلة والاصادقة الخالة

(تكملة) (٣٣) (خا)
قوله فلا احتجاج للحنفية به على ان لاقطع بسرقة مال المحرم اى لاقطع يد السارق اذا سرق مال ذى رحم محرم ويمكن ان يجاب عنه من قبل الحنفية بان احتمال النسخ لاينفى الاحتجاج به مالم يجزم بانه منسوخ قطعا قوله كانوا يتحرجون ان يأكل الرجل وحده فربما قعد منتظرا طول نهاره الى الليل فان لم يجد من يواكله ١١

ايضا على الجامع وهو كون المعطوف كالمصداق لصحته والمميز للمخلص فيه من المنافق ولهذا ذكر الايمان بالله ورسوله مع ان قوله انما المؤمنون متضمن له جزما تمهيدا لذكر مابعده فانه لما كان من علاماته الدالة على تحقق اليقين لكان ذكره صريحا اولى من الاكتفاء بما يتضمنه وقد يتوهم ان هذا القول مما يصح به الحمل ولاحاجة اليه لما عرفت من ان صحة الحمل يفيد عن صميم القلب ✽ **قوله** (كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة فى الامور) كالجمعة والاعياد اى العيدين فالمراد بالجمع مافوق الواحد اوالجمع باعتبار التعدد فى السنين والحروب والمشاورة وغير ذلك من الامور الداعية الى اجتماع اولى الالباب ومن جملتها الجمع لتعليم احكام الدين واصلاح ذات البين من المسلمين ✽ **قوله** (ووصف الامر بالجمع للمبالغة) ووصف الامر بالجمع مع انه يجمع له الناس للمبالغة فى كون السبب سببا اى السبب بلغ فى الكمال مبلغا يصح به جعله فاعل الجمع وفيه تسفيه لمن لم يحضر فى ذلك الامر وتحقير لرأيهم واسناد الجامع الى الامر مجاز عقلى وقيل استعارة مكنية ولايظهر وجهه سوى انه مذهب السكاكى وهو ضعيف عندهم ولو قيل انه من صيغ النسب لكان النسبة حقيقة ٢ ✽ **قوله** (وقرئ امر جميع) اما فعيل بمعنى الفاعل فحينئذ يكون كالاول اوبمعنى مفعول على الحذف والايصال ٢٢ ✽ **قوله** (يستأذنوا رسول الله فيأذن لهم) وانما قدره لان غاية عدم ذهابهم ليس الاستيذان بل الاذن لهم وانما يذكر اذ الاستيذان لاينفك عن الاذن غالبا وايضا مايدل على صحة ايمانهم عدم ذهابهم حتى يستأذنوا فالدال عليه الاستيذان ولذا اكتفى به ✽ **قوله** (واعتباره فى كمال الايمان لانه كالمصداق لصحته والمميز ٣ للمخلص فيه عن المنافق فان ديدنه التسلل والفرار) واعتباره اى الاستيذان فالمرجع الاستيذان المفهوم من الفعل ٤ فى كمال الايمان اى الايمان الخاص المنجى احتراز عن ايمان المنافق لاعن ايمان الفاسق كامر والى هذا اشار بقوله فان ديدنه اى ديدن المنافق الخ حيث قابل الايمان الكامل بايمان المنافق الديدن العادة التسلل اى الاستلال قليلا قليلا اى الخروج قليلا قليلا ✽ **قوله** (اولتعظيم الجرم فى الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم) حتى كان صاحبه يخرج به من الايمان كما خرج بترك التصديق والاذعان ✽ **قوله** (بغير اذنه) اشار به الى ان سبب الذهاب اذن الرسول عليه السلام بعد الاستيذان وقدم نكتة الاكتفاء به مع ان المقصود الاذن ✽ **قوله** (ولذلك اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فقال ان الذين) الخ على اسلوب ابلغ اى طريق ابلغ من الاسلوب الاول ابلغ من المبالغة اومن البلاغة فان مافيه المبالغة يكون ابلغ لامحالة ولا ينافى قوله ٥ وفيه ايضا مبالغة ٢٣ ✽ **قوله** (ان الذين يستأذنونك) الخ فانه يفيد ان المستأذن مؤمن لامحالة وان الذاهب بغير اذنه ليس كذلك) ان الذين الاية وفيه تأكيدات التأكيد بان والجملة الاسمية وايراد المسند اليه باسم الموصول تنبيها وايماء الى وجه بناء الخبر وجعل الصلة مضارعا لحكاية الحال الماضية اولقصد الاستمرار والالتفات الى الخطاب وجعل خبر ان جملة اسمية وايراد المسند اليه فى الجملة الصغرى باسم الاشارة للبعد المفيدة لمكانتهم عندالله وبعد منزلتهم وجعل الصلة مستقبلا هنا مع انها ماض هناك ليفيد ان ايمانهم مستمر بعد احداثهم اياه والى جميع ماذكرنا اشار بقوله فانه يفيد ان المستأذن مؤمن كامل تواطئ قلبه لسانه وضم الى تصديقه مايدل عليه ويصدقه قوله لامحالة اشارة الى التأكيد قوله وان الذاهب بغير اذن ليس كذلك يميل الى مفهوم المخالفة والظاهر انه بطريق التعريض كامر ٦ قوله فانه يفيد تعليل لكونه على اسلوب ابلغ واما كونه تعليلا لعظم الجرم فضعيف اذ قوله فقال عطف على قوله اعاده مؤكدا الخ فهو كالصريح فيما ذكرناه ومن جملة الاسلوب البديع انه عكس الامر هنا فجعل المسند اليه مسندا وعكسه بالاعتبارين الاول بناء على ان المؤمن الكامل معلوم بينهم فيعرف السامع اتصاف الذات به دون اتصافه بالاستيذان فيقدم اللفظ الدال على الاول ويجعل مبتداء وجعل الثانى خبرا اذالعطف على الخبر فى حكم الخبر والثانى بناء على عكس ذلك ٧ ✽ ٢٤ ✽ **قوله** (مايعرض لهم من المهام) والمهام جمع مهم وهو معنى الشأن اذ تخصيص الحكم بالبعض وتعليل الاستيذان به للمبالغة فى تقبيح الذهاب بلااذن فان الاستيذان لايحسن الالبعض الشأن وذلك البعض ليس مطلقا بل اذا كان من الامور المهمة ✽ **قوله** (وفيه ايضا مبالغة وتضييق للامر) اى الامر فى الاستيذان حيث خص الاستيذان ببعض المهم ولم يساعده فى كل حال وهذا تضييق فى شأن الاستيذان على وجه المبالغة كانه قيل فاذا استأذنوك فلا يستأذنوا

٢ كما قيل فى قوله تعالى فى عيشة راضية   منه

٣ والمميز يجوز عطفه على كالمصداق اوالمصداق   منه

٤ كقوله تعالى اعدلوا هو اقرب للتقوى   منه

٥ بل كونه افعل تفضيل من المبالغة مختلف فيه فالاولى كونه من البلاغة وهى مستلزم للمبالغة   منه

٦ من ان المراد تعريض المنافقين وان الاخير انفطة انما دون ماوالا   منه

٧ ومن اراد تحقيق ذلك فليطلب من المطول فى بحث المسند فى قول صاحب التلخيص واما تعريفه فلافادة السامع حكما الى قوله وعكسهما   منه

١١ من ضيف اوغيره اكل وحده ضرورة تسكما روى شر الناس من اكل وحده وضرب عبده ومنع رفده فهذا الوعيد انما توجه ان باشر هذه الرذائل الثلاث اجمع دون الانفراد بالاكل كقوله تعالى فويل للمصلين الآية وقيل فى الاية دليل على جواز المناهدة وهى المخاطات والمناهضة وهى ان يشترى احدهم لحما والاخر خبزا والمناهدة المساهمة بالاصابع والتناهد اخراج كل واحد من الرفقة نفقته على قدر نفقة صاحبه فهى بمعنى المناهضة

قوله لاختلاف الناس فى القزازة والنهمة والقزازة الطهارة والتباعد عن الدنس والتقزز التنطس من اكل الضب والنهمة بالتحريك افراط الشهوة فى الطعام

قوله اى على اهلها الذين هم منكم دينا وقرابة يعنى المراد بانفسكم فى قوله تعالى فسلموا على انفسكم ليس انفس الداخلين فى البيوت المأمورين بالتسليم على اهلها بل المراد انفس اهل البيوت لكن عبر عن انفس اهل البيوت بانفس الداخلين فيها لاتحادهم دينا وقرابة فاقيم الاتحاد فى الوصف مقام الاتحاد فى الذات كما فى قوله سبحانه اولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا

قوله ثابتة بامره فيكون الظرف مستقرا صفة لتحية ومعنى كونها من عندالله كونها بامره وشرعه من لدنه

قوله ويجوز ان يكون صلة لتحية فيكون ظرفا لغوا فمعنى تحية من عندالله طلب حيوة من عنده

قوله وانتصابها بالمصدر لانها بمعنى التسليم اى انتصاب تحية على انه مفعول مطلق لسلموا لان التحية بمعنى التسليم فيكون مثل قعدت جلوسا

قوله لانها ترجى بها زيادة الخير والثواب فان اشتقاقه من البركة وهى كثرة الخير والكثرة تتضمن معنى الزيادة وعن انس قال خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم فما قال لى لشئ فعلته لم فعلته ولا قال لى لشئ كسرته لم كسرته

وكنت واقفا على رأسه اصب الماء على يديه فرفع رأسه فقال الا اعلمك ثلاث خصال تنتفع بها قلت بلى بابى وامى يارسول الله قال متى لقيت من امتى احدا فسلم عليه يطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليه يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الابرار الاوابين وقالوا ان لم يكن فى البيت احد فليقل السلام علينا من ربنا وعلى عباد الله الصالحين السلام على اهل البيت ورحمة الله وعن ابن عباس اذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين تحية من عندالله

قوله كرره لمزيد التأكيد وتفخيم الاحكام المختتمة به وانما قال لمزيد التأكيد لان اصل التأكيد قد حصل بذكره فى المرة الثانية وذكره ثالثا يفيد زيادة التأكيد

٢٢ * فأذن لمن شئت منهم * ٢٣ * واستغفر لهم الله * ٢٤ * ان الله غفور * ٢٥ * رحيم

٢٦ * لاتجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا

الابعض حاجاتهم المهمة لكنه اختير ما اختير في النظم الكريم للتنبيه على انهم لايستأذنوا الالبعض مهماتهم لانه ينبغي ذلك لحال المؤمنين فلايتخطون عن ذلك وفيه مبالغة اخرى تعرف بالتأمل الاحرى ٢٢ * **قوله** (تفويض الامر الى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم) حيث لم يقطع بالاذن وتعلقه بمشيئته عليه السلام وهذا معنى تفويض الامر الخ وهذا من جملة المبالغة * **قوله** (واستدل به على ان بعض الاحكام مفوضة الى رأيه عليه الصلاة والسلام) وجه الاستدلال هو ان الاذن لهم بعد الاستئذان حكم من الاحكام الشرعية وقد علقه تعالى بمشيئته عليه السلام فيكون تفويض بعض امور الدين الى رأى رسوله عليه السلام ليجتهد فيه وفيه ايضا ان الاجتهاد جائز للانبياء عليهم السلام * **قوله** (ومن منع ذلك قيد المشيئة بان يكون تابعة لعلمه بصدقه وكان المعنى فأذن لمن علمت ان له عذرا) ومن منع ذلك من المعتزلة قيد المشيئة الخ فيكون الاذن حينئذ بلا رأى الرسول عليه السلام اذ بعد كونه عالما بان له عذرا يكون الاذن متعينا من طرف الله تعالى لكنه بعد علمه ان له عذرا وهذا تعسف ظاهر ٢٣ * **قوله** (بعد الاذن فان الاستئذان و ان لعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على امر الدين) فان الاستئذان وان لعذر وهذا من جملة المبالغة فيه قوله لانه تقديم لامر الدنيا الخ اوتقديم لامر الدين الذى لم يشرع بعد على امر الدين الذى شرع فيه ومافيه ضرورة مستثنى منه وربه ذكر الاستغفار عند بعض من الرخص ولايقتضى الذنب ولعل لهذا قال قصور ولم يقل ذنب ٢٤ * **قوله** (لفرطات العباد) ولولم يتوبوا ٢٥ * **قوله** (بالتيسير عليهم ٢) وهو انسب بالمقام لان التيسير بالرخصة في الاستئذان من كمال الرحم وماسبق من التضييق بالنظر الى الامور المذكورة والتسهيل بمجرد النظر الى نفس الاستئذان ٢٦ * **قوله** (لاتقيسوا دعاءه اياكم على دعاء بعضكم بعضا) لاتقيسوا هذا مستفاد من الكاف في قوله تعالى " كدعاء بعضكم بعضا " فانه تمثيل وتنظير يفيد القياس قوله دعاءه اياكم اشارة الى ان اضافة الدعاء الى الرسول اضافة المصدر الى الفاعل والمفعول محذوف قوله على دعاء بعضكم بيان للمقيس عليه لكونه مدخول الكاف في النظم الكريم * **قوله** (في جواز الاعراض والمساهلة في الاجابة والرجوع بغير اذن) في جواز الاعراض متعلق بلاتقيسوا فالجعل على هذا فعلى والدعاء بمعنى الدعوة قوله والرجوع بغير اذن ذكره هنا لبيان ارتباط هذا القول بماقبله لكن شمول الدعاء بمعنى الدعوة اياه غير واضح الا ان يقال ان اول الامر الدعاء الى امر جامع و بعد الاجابة الرجوع عن مجلسه السعادة كعدم الاجابة اول الامر اوعدم الاجابة آخر الامر فيظهر مناسبته لماقبله اشد ظهور * **قوله** (فان المبادرة الى اجابته واجبة والمراجعة بغير اذنه محرمة) بخلاف غيره فشرط القياس وهو كون العلة مشتركة بين الاصل والفرع ليس بمتحقق فقياسكم باطل فلذا نهوا عنه و حكم خلفائه عليه السلام وجوب الاجابة ايضا وحرمة الرجوع بغير اذن * **قوله** (وقيل لاتجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضا باسمه و رفع الصوت به والنداء وراء الحجرة ٣ ولكن بلقبه المعظم مثل يانبي الله و يارسول الله مع التوقير والتواضع وخفض الصوت) وقيل لاتجعلوا نداء فعلى هذا الدعاء بمعنى النداء والدعاء مضاف الى المفعول والفاعل متروك والجعل جعل قولى فالمعنى ايضا لاتقيسوا نداءه على نداء بعضكم بعضا اذشرطه ايضا منتف مرضه لان ارتباطه حينئذ بما قبله غير ظاهر ظهور الاول وقيل يوجد ارتباطه بماقبله ان الاستئذان يكون بقولهم يارسول الله انا نستأذنك ولان من معه يخاطبه و يناديه اى ان الكلام عام في جميع الاحوال والاستئذان وخطاب من معه داخل في هذا العموم دخولا اوليا و بهذا القدر يتحقق الارتباط لكن الاول لما كان اظهر في الارتباط وفي نفسه افيد قدمه ورجحه * **قوله** (اولا تجعلوا دعاءه عليكم ٤ كدعاء بعضكم على بعض) فعلى هذا الدعاء بمعنى التضرع الى الله تعالى وصلته محذوفة وهى عليكم فالجعل قولى ايضا والدعاء مضاف الى الفاعل كما في الاول لم يذكر في جنبه لانه خلاف الظاهر حيث احتيج الى حذف الجار والمجرور في دعاء الرسول والجار فقط في دعاء البعض كما اشار اليه في التقرير * **قوله** (فلاتبالوا بسخطه) اشارة الى مناسبته لما قبله وهو مافي عدم الاستئذان من عدم المبالات بسخطه الظاهر انه في جواب النهى وحاصله ان جعلتم دعاءه عليكم كدعاء بعضكم على بعض فلايكون منكم مبالات بسخطه فان دعاءه مستجاب فتلقون السخط التام حينئذ وجه التعريض ظاهر مما ذكرناه * **قوله**

٢ قال المص في تفسير قوله تعالى في سورة البقرة انه هو التواب الرحيم المبالغ في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد للتائب بالاحسان مع العفو انتهى وهنا حمل الرحيم على ماذكره لا على الوعد بالاحسان مع العفو لانه انسب بالمقام واوفق بالمرام منه

٣ وراء الحجرة وهى القطعة من الارض المحجورة بحائط وهى فعلة بمعنى مفعول كالغرفة والمراد حجرة نسائه النبي عليه السلام و فيه كناية عن خلوته بالنساء والوراء بمعنى القدام او الخلف لانه من الاضداد والمراد هنا خارج الحجرة مطلقا ورفع الصوت به وتسميته باسمه فيه نوع استخفاف يدل عليه الاستقراء وقد يؤدى الى الكفر وذلك اذا انضم اليه قصد الاهانة وعدم المبالات منه

٤ و يحتمل ايضا ان يكون المعنى لاتجعلوا دعاءه لكم كدعاء بعضكم لبعض فاغتنموا صحبته وجاهدوا في استجلاب دعائه لكم بعدم الرجوع بدون اذن والرجوع باذن وهذا معنى لطيف يتضح مناسبته لماقبله باوضح الاتضاح منه

١١ ومعنى التفخيم مستفاد من لفظ ذلك الموضوع للاشارة الى البعيد تنزيل لبعد المكانة منزلة بعد المكان مثل لفظ ذلك في ذلك الكتاب لاريب فيه

قوله وفصل الاولين بماهو المقتضى لذلك وهذا بماهو المقصود اى فصل الاولين بمايقتضى مافيهما من تبيين الايات حيث ذكر بعدهما والله عليم حكيم فان كونه تعالى عليما باحوالهم حكيما فيماشرع لهم يقتضى ان يبين لهم الايات التى هى احكام الشرع وفصل هذا بماهو المقصود منداى من تبيين الايات وهو ان يعقلوا ماهو الحق والخير في الامور فان الحكمة و الغاية المقصودة من تبيين الآيات لعباده ان يتدبروا الحق والخير في جميع الامور ويعقلوهما قوله اى الكاملون في الايمان يريد ان الحصر المستفاد من انما هو حصر الكمال والافتراق الثالث بعد الاتصاف بالاولين ليس بخرج للعبد من اصل الايمان لكن يخرجه من كماله

قوله وصف الامر بالجمع للمبالغة اى للمبالغة في شان الامر حيث جعل الامر جامعا مجازا وهو مجموع له فكان الامر نفسه لكونه خطيرا قد جمع الناس فيكون اسناد الجمع اليه من باب اسناد الفعل الى السبب

قوله واعتباره في كمال الايمان لانه كالمصداق لصحته اى واعتبار الامر الثالث وهو الاستئذان بعد الايمانين اللذين هما الايمان بالله و الايمان برسوله في كمال الايمان لان استئذانهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دليل اصدق في ايمانهم بالله و رسوله فدلالته على صدق الايمان كان من مكملاته **قوله** فان ديدنه التسلل والفرار التسلل من السل وهو النزع ومنه سل السيف من غمده اذا نزعه منه والتسلل الجريان والانتقال و الانسلال الخروج و الكل يلايم معنى الفرار اى فان عادة المنافق التسلل اى الخروج والجريان والفرار من بين المخلصين المتفقين على امر من الامور قوله ولتعظيم الجرم في الذهاب عطف على المجرور بلام التعليل في قوله لانه كالمصداق لصحته **قوله** ولذلك اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فقال ان الذين يستأذنوك الاية اى ولعظم الجريمة في ترك الاستئذان اعاد الاستئذان مؤكدا بان واسمية الجملة على اسلوب ابلغ وهو اسلوب القصر والتخصيص في اولئك الذين يؤمنون مشتملا بيان المقتضى حيث جعل المسند اليه في الخبر لفظ اولئك الدال على ان كمالهم في الايمان بالله و برسوله ثمرة اتصافهم بالاستئذان قوله ١١

*

(فان دعاءه مستجاب) وفيه بحث لانه ورد فى الحديث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال سألت الله ثلاثا فاعطانى اثنين ومنعنى واحدة سألته ان لا يهلك امتى بالقحط فاعطانى وسألته ان لا يسلط عليهم عدوا من غيرهم فاعطانى وسألته ان لا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنى وهذا وجه تضعيف المص رحمه الله وثبت عنه عليه السلام ايضا لكل نبى دعوة مستجابة وانى اختبأت دعوتى شفاعة لامتى فعلم منه ان المستجاب بعض دعاءه كما ذكره الكرمانى والجواب عنه ماقاله الامام السهيلى فى الروض الاستجابة اقسام اما تعجيل ماسأل اوان يدخر له خير مما طلب او يصرف عنه من البلاء بقدر ماسأل من الخير وقد اعطى عوضا من ان يجعل بأسهم بينهم الشفاعة فاجاب دعاؤه لان عدم استجابته ان لا يعطى ماسأل اولا يعوض عنه ماهو خير منه كما ذكره النووى فى الاذكار والكرمانى ولا يذهب عليك ان هذا القدر من الاستجابة محقق فى المؤمن ايضا لانه عليه السلام ٢ قال ان الله لا يرد دعاء المؤمن وان تأخر وبالجملة هذا المعنى لا يخلو عن اشكال ولذا اخره وضعفه وفى بعض النسخ فان دعاءه موجب اى لا يتخلف اى فى الاغلب اوكليا بالمعنى المنقول عن الامام السهيلى * **قوله** (اولا تجعلوا دعاءه ربه ٣ كدعاء صغيركم كبيركم يجيبه مرة ويرده اخرى فان دعاءه مستجاب) اولا تجعلوا دعاءه ربه اى مفعول الدعاء محذوف بقرينة ان الدعاء بمعنى التضرع لا يكون الا للرب كدعاء صغيركم كبيركم اى المراد بالبعض الاول الصغير وبالثانى الكبير لكن القرينة منتفية وايضا لا يلائمه قوله بينكم ومناسبته لماقبله خفية الا ان يقال ان دعاءه عليه السلام لما كانت مستجابة اكثريا اوكليا فاحذروا عن دعاءه ربه عليكم بالرجوع بلا اذن واجب ولا يخفى انه تكلف ولكمال ضعفه اخره عن الجميع ٢٢ * **قوله** (قد يعلم الله الذين) الآية كلمة قد هنا للتحقيق لقيام قرينة على عدم استقامة التقليل وقيل انه للتقليل لكن لا بالنظر الى علم الله تعالى بل الى متعلقه اى ان الفاعلين لذلك قليل ولا يخفى عليك ان التقليل لابد وان يكون لمدخول قد والمتعلق ليس بمدخول له الا ان يقال ان التعلق لما كان قليلا كان تعلق العلم به قليلا اذ المراد التعلق الحادث وهو متناه بالفعل وان كان غير متناه بالقوة بمعنى لا يقف عند حد ولعل هذا مراد من قال ان التقليل بالنسبة الى متعلقه فاحفظه فانه تحقيق انيق وتوفيق رشيق * **قوله** (يتسللون قليلا قليلا) اى يخرجون اى ان المنافقين كانوا يخرجون متسترين بالناس من غير استيذان حتى لا يروا وسبب خروجهم ثقلة القيام عليهم فى المسجد يوم الجمعة واستماع الخطبة كذا عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقال مجاهد يتسللون من الصف فى القتال وقيل هذا فى حفر الخندق ينصرف المنافقون عن النبى عليه السلام قال تعالى " واذا ما انزلت سورة نظر بعضهم الى بعض " الآية ٤ ويحتمل ان يكون هذا اشارة اليه * **قوله** (ونظيره تسلل تدرج وتدخل) فى دلالة تفعل على مواصلة العمل فى تأن ومهلة وهو معنى قولهم ان ذلك الفعل وقع قليلا وهذا مستلزم لفعل الفاعل وقع قليلا فيكون الفاعل قليلا وهو المراد هنا وعن هذا قال من الجماعة ٢٣ * **قوله** (لواذا ملاوذة بان يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج) ملاوذة اشار الى ان لواذا مصدر لاوذ وصحة العين فى المصدر لصحتها فى الفعل والمصدر تابع لفعله فى ذلك وجودا وعدما فعلم منه انه ليس مصدر لاذ من الثلاثى لانه لو كان منه لجاء لياذا مثل قام قياما * **قوله** (او يلوذ بمن يؤذن فينطلق معه كانه تابعه) او يلوذ اى بان يلوذ والتجاء وهذا ٥ يشير الى ان المفاعلة بمعنى الثلاثى واما فى الاول فبمعناه كما اشار اليه بقوله بان يستتر بعضهم ببعض اوقوله كانه تابعه والاول تبعه واسقط كانه تابعه * **قوله** (وانتصابه على الحال) اى يتأول به ملاوذين اوعلى المصدر بة من غير لفظه * **قوله** (وقرئ بالفتح) وكلاهما بمعنى الالتجاء وهو ايضا من المفاعلة ويجوز ان يكون مصدرا ثلاثيا كطاف طوافا ٢٤ * **قوله** (يخالفون امره بترك مقتضاه ويذهبون سمتا خلاف سمته وعن لتضمنه معنى الاعراض) اشار اولا الى ان يخالفون متعد بنفسه حيث قال يخالفون امره ثم حاول وجه تعديته بعن ولا يرضى بكون عن زائدة لانه لاباعث له * **قوله** (او يصدون عن امره دون المؤمنين من خالفه عن الامر اذا صد عنه دونه) او يصدون ظاهر كلامه ان لا تضمين ٦ حينئذ لان يخالفون بمعنى يصدون والظاهر انه تضمين ايضا لكن كلام المص يميل الى الاول كانه اشار الى الوجهين الاول التضمين والثانى المجاز اللغوى فاشار الى الوجهين بطريق الاحتباك ومافهم من كلام الكشاف ان تعديته بعن دون تضمين حيث

٢ وكما جاء فى الحديث ان الله يستحيى من ذى الشيبة المسلم ان يعذبه ان الله حيى كريم يستحيى اذا رفع العبد يديه اليه ان يردهما صفرا حتى يضع فيهما خيرا منه

٣ الدعاء فى هذا المعنى الدعاء له بقرينة كدعاء صغيركم الخ لا هو المتبادر اوالدعاء مطلقا حيث اطلق فى قوله اولا تجعلوا دعاء ربه فعلى كلا التقديرين مناسبته لماقبله غير واضح وماذكره من قوله فاحذروا عن دعاء ربكم عليكم ضعيف منه

٤ قال المص فى تفسير قوله تعالى هل يريكم من احد الاية اى يقولون هل يريكم احد ان قمتم من حضرة الرسول عليه السلام فان لم يرهم احد قاموا وان يرهم احد قاموا منه

٥ ولم يقل يشير الى ان لواذا ح مصدر الثلاثى كما عرفت من ان صحة العين يمنعه منه

٦ حيث قال اى يصدون عطفا على قوله يخالفون امره ولم يقل او اصد عطفا على الاعراض منه

١١ فانه يفيد ان المستأذن مؤمن لاحالة بيان لكون اعادة الاستيذان على الوجه المذكور دالا على عظم الجريمة فى تركه لافادته بحسب الظاهر على طريق القصر ان المستأذن هو المؤمن بالله ورسوله وان غير المستأذن ليس بمؤمن بهما

قوله وفيه ايضا مبالغة وتضييق للامر اى فيه مبالغة فى شرع الاستئذان عليهم كما المبالغة فى وصف الامر بالجمع لدلالته على ان لا تأذن لهم ان لم يستأذنوك وان استأذنوك فلا تأذن ايضا الا لمن شئت ان تأذن له وهذا ايضا مضيقة عليهم فى امر المباشرة لهمامهم فان الاستئذان مع العذر المبسوط ومساس الحاجة الى ذلك الامر المهم تضييق عليهم

قوله واستدل به على ان بعض الاحكام مفوض الى رأيه اى من غير ان يأتى وحى فى ذلك لما قاله فاذن لمن شئت منهم وهذا وان كان وحيا لكنه وحى عام بالاذن العام لا بالحكم الخاص فخصوص الحكم منوط بمشيئته مفوض الى رأيه قوله ومن منع اى من منع تفويض بعض الاحكام الى رأيه قيد المشيئة فى قوله فاذن لمن شئت منهم بان تكون تابعة لعلمه بصدق المستأذن فى انه له عذرا شرعيا مرخصا للفعل المستأذن فيه فحينئذ يكون المشيئة مستندة الى الشرع الثابت بالوحى فلا يكون مشيئة واذنه فى ذلك بمجرد رأيه

قوله فان الاستيذان ولو بعذر قصور لانه تقديم لامر الدنيا على الدين قال صاحب الكشاف وذكر الاستغفار للمستأذنين دليل على ان الاحسن الافضل ان لا يحدثوا انفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فعلى كل من تأويلى القاضى وصاحب الكشاف رحمهما الله يكون الاستغفار لهم محمولا على تركهم الاولى لا على الجريمة المستوجبة للمؤاخذة لان مايأذن فيه الرسول صلى الله عليه وسلم لابد وان يكون مما لا يؤثم شرعا وان كان من امور الدنيا وكذا احاديث النفس لا يؤاخذ بها فكيف اذا كانت فى الامور المباحة شرعا لكن فعل المباح اذا قورن بترك الاستيذان يستحق فاعله الذم لتركه فعلا يكمل به ايمانه فالاولى للمؤمن المريد لكمال الايمان ان لا يحدث نفسه بترك الاستيذان لان حديث النفس من دواعى الفعل ومن رتع حول الحمى يوشك ان يقع فيه (قال)

قوله غفور لفرطات العباد التى منها تقديم امر الدنيا على امر الدين وتحدث النفس بترك الاستيذان

قوله بالتيسير عليكم اى رحيم بتيسير مهماتكم المستأذن فيها عليكم بعد التضييق عليكم بشرع الاستيذان فيها على الوجه السابق **قوله** لا تقيسوا

٢ وفي التلويح يقال خالفني عن كذا اذا اعرض عنه وانت قاصد اياه مقبل عليه فالمعنى يخالفون المؤمنين عن امر الله تعالى اوعن امر النبي عليه السلام انتهى فعلم منه ان قوله خالفت زيدا الى كذا وقوله خالفني زيد الى كذا سيان في المعنى منه ٣ وبهذا التحقيق اندفع الاضطراب بين كلاميه رحمه الله منه

٤ قوله دون المؤمنين اى قدامهم كذا قيل والاظهر اى متجاوزي المؤمنين وحاصله انهم لايصدون عن امره منه ٥ هذا اشارة الى محل النزاع وهو ان صيغة الامر نحو اقم وصل وزكّ هل هي موضوعة للوجوب ام لا كما فصل في الاصول منه

٢٢ ❁ ان تصيبهم فتنة ❁ ٢٣ ❁ او يصيبهم عذاب اليم

قال يقال خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه ومنه قوله تعالى "وما اريد ان اخالفكم الى ما انهيكم عنه" وعن الامر اذا صد عنه دونه قال المص هناك يقال خالفت زيدا ٢ الى كذا اذا قصدته وهو مول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس انتهى اى اذا قصد الغير فعله وانت مول عنه والظاهر من كلامه هناك ان خالف يتعدى الى المفعول الاول بنفسه والى الثاني بالى مرة اوبعن اخرى حقيقة بدون تضمين ولامجاز خلاف مافهم من كلامه هنا والتحقيق ٣ ان المخالفة قد تستعمل لازما فيكون تعديته بعن بطريق التضمين وهو الذي اشار اليه اولا ولم يذكر مفعولا به وقد تستعمل متعديا بنفسه فيكون المفعول الاول صريحا ويتعدى الى المفعول الثاني بالى كما في الآية المذكورة من سورة هود اوبعن كما هنا وهو الذي اشار اليه ثانيا بقوله اويصدون عن امره دون المؤمنين ٤ حيث تعرض دون المؤمنين مع تركه في الاول ثم قال من خالفه عن الامر الخ فذكر المفعول الاول صريحا والثاني بعن فالتردد في تعديته بعن اوالى هل هو حقيقة اوبطريق التضمين والظاهر الثاني حيث قال في تفسيره من خالفه عن الامر اذا صد عنه فاشار انه مضمن فيه معنى الصد ❁ **قوله** (وحذف المفعول لان المقصود بيان المخالف والمخالف عنه) وحذف المفعول اى على الاحتمال الثاني واما على الاول فلا مفعول ولا حذف والمفعول المحذوف هنا المؤمنون اشار اليه بقوله دون المؤمنين اى يصد المنافقون عن امره بخلاف المؤمنين المخلصين فانهم لايخالفون ولايصدون عنه اعتقادا وعملا اواعتقادا فقط (والضمير لله تعالى فان الامر له في الحقيقة اوللرسول عليه السلام فانه المقصود بالذكر)

٢٢ ❁ **قوله** (محنة في الدنيا ٢٣ في الآخرة واستدل به على ان الامر للوجوب) اى مالم تقم قرينة على خلافه فصيغة الامر يفيد الوجوب والفرض على الحقيقة ثم هذا الاستدلال بناء على ان الامر حقيقة في الصيغة ٥ كما يكون حقيقة في الاقتضاء والوجوب ورد بان الامر في الآية الكريمة مصدر فلا يدل على المتنازع فيه وايضا قيل عليه هذا انما يتم على تقدير وجوب الخوف والحذر بقوله تعالى "فليحذر الذين" وهو اول المسئلة وعين النزاع وعلى تقدير كون امره عاما وهو ممنوع بل هو مطلق ولانزاع في كون بعض الامر للوجوب واجيب بانه لانزاع في ان الامر قد يستعمل للايجاب في الجملة والامر بالحذر من هذا القبيل بقرينة السياق وانه لامعنى هنا ٦ للندب اوالاباحة بل الحذر عن اصابة المكروه واجب وامره مصدر مضاف من غير دلالة على معهود فيكون عاما لامطلقا وعلى تقدير كونه مطلقا يتم المطلوب لان المدعى ان الامر المطلق للوجوب ولانزاع في انه قد يكون لغيره مجازا بمعونة القرائن كذا في التلويح وقيل في الجواب عن قوله وهو اول المسئلة يمكن دفعه بان الحكيم لايطلب الحذر عن شئ وان لم يوجبه الا ان فيه توقع مكروه ولا يتوقع ذلك الا لكونه تركا للواجب وهذا البيان لايتوقف صحته على كون الامر للوجوب كما ان تقرير المص حيث قال فانه يدل على ان ترك مقتضى الامر الخ الى قوله وذلك يستلزم الوجوب لايتوقف صحة الاستدلال به على كون الامر بالحذر للوجوب فلا اشكال بانه اول المسئلة ومصادرة على المطلوب ويمكن ان يقال لامصادرة على المطلوب لانا نثبت كون الامر المطلق اوالعام للوجوب بامر مشخص من حيث خصوصية ذاته لا لانه من حيث انه فرد من الامر العام اوالمطلق وكون هذا الامر المشخص للوجوب كالبديهي ولاقائل بالفصل فيكون الامر المطلق للوجوب نظيره اثبات القضية الكلية القائلة بان كل نظر صحيح يفيد العلم بقضية شخصية ضرورية والتفصيل في شرح المواقف في بحث النظر فليتأمل ❁ **قوله** (فانه يدل على ان ترك مقتضى الامر مقتض لاحد العذابين) مقتضى الامر وهو المأمور به والمراد بالعذابين المحنة في الدنيا والعذاب في الآخرة قوله لاحد العذابين اشارة الى ان اولمنع الخلو وليس لمنع الجمع ❁ **قوله** (فان الامر بالحذر عنه يدل على حسنه) عنه اى عن احد العذابين يدل على حسنه اى على حسن الحذر عنه ٧ وذلك الحسن معلوم باخبار الشارع كما هو مذهب الاشعري ومعلوم بالعقل ايضا عند الماتريدية وحسنه قبل الامر عندهم وبالامر عند الاشعري والتفصيل في كتب الاصول لاسيما في التوضيح والتلويح فلا اشكال بانه مخالف لمذهب الاشعري ❁ **قوله** (المشروط بقيام المقتضى له) المشروط وصف للامر اوالحسن والمراد بقيام المقتضى وجود المقتضى اسم فاعل له اى للحذر ٨ فانه اولم يتحقق مقتضى الحذر لم يحسن الامر به وقيل المراد بالمقتضى الترك وضميره للعذاب لاللحذر كما توهم اى لايحسن الحذر عن العذاب الا بعد وجود المقتضى للعذاب وهو ترك المأمور به بقرينة قوله

٦ واورد على قوله لامعنى هنا للندب والاباحة انه لايلزم منه كونه للايجاب لجواز كونه للتهديد ورد بانه بعد تسليم كون التهديد معنى حقيقيا للامر لامعنى له هنا لان المهدد عليه مدلول ذلك الامر كما في اعملوا ماشئتم والحذر ليس مما يهدد عليه بل عنه وحاصل الرد انه معنى قوله لامعنى هنا للندب والاباحة انه لولم يكن الامر هنا للوجوب لكان اما للندب اوالاباحة اذ غيرهما من معاني الامر لامساغ له اصلا ومعلوم انه لامعنى للندب والاباحة هنا ايضا فتعين الوجوب لكن لايفيد لان كون الامر للايجاب اذا قام قرينة عليه لانزاع فيه وانما النزاع في كون الامر المطلق عن القرينة هل هو للوجوب ام لا ولاريب ان ماذكر لايدل عليه منه

٧ فان الحكيم لايأمر بما لايحسن قال تعالى ان الله لايأمر بالفحشاء منه

٨ لكن قوله فان الامر بالحذر عنه علة للصغرى وهي قوله ان ترك مقتضى الامر مقتض لاحد العذابين فينبغي ان يكون المراد بالمقتضى الترك وضميره للعذاب منه

١١ دعاءه اياكم هذا على ان يكون اضافة المصدر الى فاعله في الموضعين قوله وقيل لاتجعلوا نداءه وتسميته كنداء بعضكم بعضا وهذا على ان يكون المصدر في الاول مضافا الى مفعوله وفي الثاني الى فاعله

قوله اولاتجعلوا دعاءه عليكم وهذا كالاول في اضافة المصدر في الموضعين الى فاعله قوله اولاتجعلوا دعاءه كدعاء صغيركم كبيركم والاضافة فيه كالاول ايضا ذكر رحمه الله في تفسير هذه الآية وجوها اربعة والدعاء في الوجه الاول بمعنى الدعوة الى الدين الحق ووجه التشبيه بين الدعائين الاعراض عن اجابة المدعو اليه والمساهلة فيها وفي الوجه الثاني بمعنى النداء ووجه الشبه النداء بما لايليق به وفي الوجه الثالث بمعنى السؤال من الله تعالى ووجه التشبيه عدم المبالاة بسخطه وفي الوجه الرابع بمعنى السؤال ايضا ووجه التشبيه اجابة الدعاء مرة وترك الاجابة اخرى

قوله يتسللون قليلا قليلا اى يخرجون من بين الجماعة واحدا واحدا اويخرجون خروجا قليلا قليلا ومعنى التدريج في الانسلال مستفاد من صيغة التسلل الموضوعة للتكلف اى يتكلفون الانسلال فيخرجون من البين واحدا بعد واحد وفيه اشارة الى معنى كثرة الانسلال لكون تفعل مطاوع فعل الموضوع للتكثير كما سبق في تفسير قوله عز من قائل تكاد السموات يتفطرن من انه ابلغ من ينفطرن لان التفطر مطاوع فطر بالتشديد والانفطار مطاوع فطر بالتخفيف ولايظن ان وصف التسلل بالقلة ينافي معنى الكثرة لان الكثرة تحصل من اجتماع الوحدات القليلة

قوله ونظيره تسلل تدرج وتدخل ومعناه استعلى درجة درجة ودخل قليلا قليلا **قوله** ملاوذة بان يستتر بعضهم ببعض حتى يخرج اولواذ الملاوذة وهو ان يلوذ واحد ويلتجي باخر مستترا به ويلوذ الاخر به يعني يتسللون عن الجماعة خفية على سبيل الملاوذة واستتار بعضهم ببعض فلواذا حال اى ملاوذين وقيل كان بعضهم يلوذ ا

٢ والمعنى حينئذ يخالفون المؤمنين بان يعرضوا عن امره ويقصده المؤمنون يقال خالفني فلان عن كذا اذا اعرض عنه وانت قاصد اياه مقبل عليه ولايخفى
عليك ان عدم الامتثال للمخالفة معنى شايع لاسيما اذا قارن الامر ١٢ ٣ ثم قال وقول صاحب الكشف انه ليس بوجه افوات المبالغة والتناول الاولى والعدول عن الحقيقة
في لفظ المخالفة والامر بلاضرورة لايدفع الاشكال لان فوات المبالغة والتناول لايقاوم العهد ولاعدول عن الحقيقة لان الامر حقيقة في الحادثة وكذا المخالفة فيما ذكر ولوسلم فهو مشترك الالزام فانه ليس حقيقة في المعنى العام وقوله بلاضرورة ممنوع فان اضافة العهد صارفة عن المعنى الحقيقي انتهى والجواب عن بحثه بعضه واضح وبعضه مستفاد من التقرير في اصل الحاشية ١٢

٢٢ ❁ الا ان لله ما في السموات والارض قد يعلم ما انتم عليه ❁ ٢٣ ❁ ويوم يرجعون اليه ❁ ٢٤ ❁ فينبئهم بما عملوا ❁ ٢٥ ❁ والله بكل شئ عليم

يخالفون عن امره وتقرير المتوهم انسب بتحرير المص * قوله (وذلك يستلزم الوجوب) وذلك اى المذكور اى كون ترك مقتضى الامر مقتضيا لاحد العذابين يستلزم وجوب المأمور به وذلك يستلزم كون الامر للوجوب وهو المطلوب ولايخفى عليك ان في تقرير المص لاتعرض لكون الامر بالحذر للوجوب فلااشكال بلزوم المصادرة كما اعترض به على تقدير البعض وهذا الاستدلال لايخلو عن تكلف بل تعسف ولذا قال واستدل به احالة على الغير ولم يقل وهذا دليل على كون الامر للوجوب وقيل في توجيه ذلك اى قيام مقتضى الحذر يستلزم وجوب ترك الحذر منه وهو ترك مقتضى الامر فيكون ترك ترك مقتضى الامر واجبا ولايخفى مافيه من التعسف وقول بعضهم وذلك اى قيام مقتضى الحذر يستلزم وجوب ترك المحذر عنه وهو مخالفة الامر فيلزم وجوب امتثاله فيكون للوجوب وهو المطلوب احسن مما قيل ثم اعترض بان هذا الاستدلال يتوقف على كون المراد بالامر مقابل النهي وليس بمتعين كما مر مع ان الاصل في الاضافة العهد فالظاهر ان المراد بامره الامر ٢ الجامع السابق انتهى ٣ وكون المراد بالامر مقابل النهي هو الملائم لقوله تعالى "لاتجعلوا دعاء الرسول" الآية فان المعنى الراجح وهو المذكور اولا يشعر بذلك ولوسلم ماذكره كون المتبادر من الامر مايقابل النهي يقاوم العهد وايضا لامعنى لمخالفة الامر الجامع الالمخالفة الامر المقابل للنهي المتضمن في ذلك الامر الجامع ٢٢ * قوله (ايها المكلفون من المخالفة والموافقة والنفاق والاخلاص وانما اكد علمه بقد لتأكيد الوعيد) ايها المكلفون وانما عبر به لان يكون متناولا للمنافقين ايضا كما اشار اليه بقوله والنفاق والاخلاص وانما اكد علمه بقد الخ الظاهر انه حمل قد على معنى التحقيق وقد عرفت مافيه وماعليه في تفسير قوله تعالى "قد يعلم الله الذين يتسللون" الآية والاخبار بعلمه والتأكيد بقد لتأكيد الوعد للمخلصين والوعيد للمنافقين وتخصيصه بتأكيد الوعيد بالذكر للاهتمام به والكلام في توبيخهم وعن هذا قال يرجع المنافقون للجزاء مع ان الخطاب عام للمخلصين ايضا ويوم يرجعون اما مفعول به لعطفه على ما انتم عليه فيكون اليوم اسم ظرف لاظرف فانه ليس مما يلزمه الظرفية والجامع خيالي لانه وقت جزاء ما انتم عليه والمراد علم وقته كقوله تعالى "لايجليها لوقتها الا هو" الآية قال المص في تفسير قوله تعالى "وعنده علم الساعة" اى علم وقت قيامها والتعبير بيوم يرجعون اليه لكمال مناسبته لقوله ما انتم عليه قوله للجزاء اشارة اليه اوظرف لمحذوف اى وسينبئهم يوم الآية بما ابطنوا من سوء اعمالهم كذا في الكشاف والجملة معطوفة على قد يعلم والاول لسلامته عن الحذف اولى ٢٣ * قوله (يوم يرجع المنافقون اليه للجزاء) لما كان ضمير الغائب راجعا الى المنافقين مع ان الخطاب في ما انتم عام لكل مكلف كما اختاره المص لاالتفات في يرجعون حينئذ ولوقيل انه عام للفريقين كالخطاب في ما انتم لكان التفاتا ولايدرى وجه تركه مع جعل الخطاب عاما لكل مكلف وان المراد به ايضا الجزاء كما عرفته * قوله (ويجوز ان يكون الخطاب ايضا مخصوصا بهم على طريق الالتفات وقرأ يعقوب بفتح الياء وكسر الجيم) ايضا اى كاختصاص الغائب بهم لكن من اين يعلم الاختصاص حين كون الخطاب عاما وقد تبع فيه الزمخشري لكن قدم ما اخره الزمخشري وبالعكس ومافي الكشاف اوفق لكون الكلام مسوقا لبيان شناعة المنافقين ومخالفتهم المؤمنين ٢٤ * قوله (من سوء الاعمال بالتوبيخ والمجازاة عليه) من سوء الاعمال هذا بناء على تخصيص الكلام بالمنافقين وفي اللباب فينبئهم بما عملوا من الخير والشر انتهى ولاريب في دلالته على ماذكرناه من ان الاولى التعميم الى الفريقين قوله بالتوبيخ هذا انباء بالقول والمجازاة عليه اشارة الى الاخبار بالفعل فيلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وهو جائز عنده ولواكتفى بالمجازاة عليه كما في بعض المواضع لكان اولى ٢٥ * قوله (لايخفى عليه خافية) فكيف يخفى عليه حال المنافقين وان اجتهدوا في اخفائها عن العيون فيجزيهم بالاغلال في اعناقهم بالسلاسل يسحبون وبهذا البيان اتضح حسن اختتام الكلام ومناسبته لاول البيان في المرام ويسمى تشابه الاطراف * قوله (عن النبي عليه السلام من قرأ سورة النور اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقي) موضوع من حديث ابي بن كعب وقد مر مرارا تجاوز الله ٤ عن المص وعمن تبعه قيل والظاهر ان قوله من الاجر عشر الخ مقدم من تأخير

٤ فيه اشارة الى قصور نقل مثل هذا الموضوع لانه لايجوز نقله ولو في شان فضائل الاعمال بخلاف الحديث الضعيف فانه يسوغ روايته في فضائل الاعمال ومن سوى بينهما في جواز الرواية فقد سهى سهوا عظيما ١٢

١١ بالرجل اذا استأذن فأذن له فينطلق الذي لم يؤذن له معه قال الفراء اولواذا مصدر لاوذ ولو كان مصدرا للاذ لكان لياذا كما تقول قمت اليك قياما وقاومتك قواما وقال الراغب اللواذ من قولهم لاوذ بلاوذ اذا استتر اى يستترون ويلتجئون لغيرهم

قوله وعن لتضمنه معنى الاعراض يعني لايحتاج فعل المخالفة في تعديته الى مفعوله اى فاعلة عن التعدية بنفسه فاستعماله هنا مع عن لتضمين يخالفون معنى يعرضون قوله او يصدون عطف على قوله يخالفون امره يقال خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه وخالفه عن الامر اذا صد عنه دونه فقوله رحمه الله في تفسير يخالفون عن امره يخالفون الامر مبني على الوجه الاول من الاستعمال وقوله او يصدون عن امره دون المؤمنين مبني على الوجه الثاني فقوله دون المؤمنين اشارة الى ان استعمال خالف ليس للمشاركة بين الاثنين بل هو مستعمل هنا فيما صدر من جانب واحد مثل سافر زيد وقال ابن الحاجب عدى يخالفون بعن لما في المخالفة من معنى التباعد والحيد كأنه قال الذين يحيدون عن امره بالمخالفة وهو ابلغ من ان يقال يخالفون امره فان قلت الآية متضمنة للامر بالحذر ان يخالف وحذر المخالف العذاب لاينفعه بعد المخالفة لحصول السبب المقتضي له وقبلها لايحذر عذابا قلت المعنى فليحذر الذين وقعت منهم المخالفة فليستدركوا مافعلوه بالتوبة والرجوع الى الله تعالى فيكون ذلك سببا لدفع العذاب عنهم تم كلامه ويمكن ان يجاب عنه ايضا بان المعنى فليحذر الذين يريدون المخالفة لامره ولايفعلونها

قوله وحذف المفعول لان المقصود بيان المخالف والمخالف عنه اى الغرض تقبيح امر المخالف وتعظيم الامر المخالف عنه بذكر الاهم وترك مالااهتمام به قال محيي السنة في المعالم فليحذر الذين يخالفون عن امره قيل معناه يعرضون عن امره وينصرفون عنه بغير اذنه وقال الطيبي رحمه الله هذا هو التفسير الذي عليه التعويل ويساعد عليه النظم والتأويل (اى) لان الامر حينئذ بمعنى الشان واحد الامور وبيانه ان ما قبله حديث في الامر الجامع وهو الامر الذي يجمع له الناس ومدح من لزم مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذهب عنه وذم من فارقه بغير الاذن والاستغفار في حق من فارق الاذن لان قوله فأذن لمن شئت منهم يؤذن ان القوم ثلاث فرق المأذون في الذهاب بعد الاستيذان والمخالف عنه ثم المخالف اما ان يدوم في مجلسه ولم يذهب وهم السابقون الكاملون او يتسلل لواذا وهم المنافقون وقوله فليحذر ١١

اى أعطى بعدد كل مؤمن ومؤمنة عشر حسنات واولم يكن موضوعا ابتدء كل كلمة
بمايليق به الحمد لله الذى وفقنا لاتمام ماتعلق بسورة النور وهو الحليم
الصبور والصلاة والسلام على رسوله الشكور وعلى آله واصحابه
الكرام وحماة دين الاسلام

مم

م

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله (سورة الفرقان مكية وآيها سبع وسبعون) سورة الفرقان مكية فى قول الجمهور ولذا اختاره المص والزمخشرى والامام الرازى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقتادة رحمه الله الا ثلاث آيات من قوله *والذين لايدعون مع الله الها آخر* الى قوله *وكان الله غفورا رحيما* نزلت بالمدينة وقال الضحاك السورة الكريمة مدنية الامن اولها الى قوله ولانشورا فانه مكى وعدد الآيات متفق عليه وفى اللباب وثمانمائة واثنان وسبعون كلمة وعدد حروفها ثلاثة آلاف وسبعمائة وثمانون حرفا ٢٢ * قوله (تكاثر خيره من البركة وهى كثرة الخير) تفسيرله باعتبار حاصل معناه لاشارة الى تقدير مضاف ويدل عليه كلامه من البركة وهى كثرة الخير فكثرة الخير مأخوذة فى مفهومه والتعبير بصيغة التفاعل موافقا للنظم للمبالغة واختير صيغة التفاعل دون المفاعلة لانها متعد والثانية على لازم وفيه مبالغة عظيمة حيث اخبر بان تكاثر خيره فى كل امر وبالنظر الى كل شئ لابالنظر الى امر معين كما هو مقتضى المفاعلة ولهذا روى عن رئيس المفسرين ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال معناه جاء بكل بركة قال تبارك وتعالى *وان تعدوا نعمة الله لاتحصوها* كانه قيل تكاثر نعمه الاخروية والدنيوية بحيث لاتحصى ولا تعد ومن اعظمها تنزيل القرآن وللتنبيه عليه رتبه على تنزيله * قوله (اوتزايد على كل شئ وتعالى عنه فى صفاته وافعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة ٢) اوتزايد على كل شئ اى على كل موجود وتعالى عنه اى عن كل موجود وعظيم يستحقر بالنسبة اليه كل ماسواه وهذا المعنى هو المناسب هنا ومعنى التنزه كما هو المناسب لتعديته بعن لايناسب هنا ونبه بعطفه تعالى عليه على ان التزايد هنا مستعار لمعنى التعالى ولايمشى هنا اصل معناه قوله فى صفاته ٣ وافعاله قال الامام فى ذاته وفى صفاته الخ تركه المص لان العلو فى ذاته راجع الى العلو فى صفاته لان معناه كما اعترف الامام جل فى وجوب وجوده وقدمه عن جواز الفناء والتغير عليه وتعاليه فى صفاته جل فى قدرته وعلمه ان يخرج عنهما شئ من المعلومات والمقدورات وتعاليه فى افعاله واصح وحاصل ماذكر ماهو المراد من قوله *ليس كمثله شئ* * قوله (وترتيبه على انزال الفرقان لمافيه من كثرة الخير ٤) الاولى تنزيل الفرقان ومعنى ترتيبه على انزاله هو ان التنزيل علة لذلك الخير الكثير لانه كما هو المشهور تعليق شئ بالمشتق يفيد علية ٥ مأخذه كانه قيل تبارك الذى اى تكاثر خيره لتنزيله الفرقان الذى يتضمن خيرا كثيرا من الهداية الى البغية والتنصيص على العقائد الصحيحة والتوقيف على اصول الشرائع وقوانين الاجتهاد وبه ينتظم امر المعاش والمعاد والى ذلك اشار بقوله لمافيه من كثرة الخير * قوله (اولدلالته على تعاليه) وعلوه وعظمته امابإعجازه اوبيانه بدليل ساطع وبرهان قاطع ودلالة الاعجاز عقلى وماذكر فى القرآن من وصف ذاته بالعلو والعظمة نقلى فالدلالة عامة لهما فالقصر على احدهما ليس بقوى * قوله (وقيل دام من بروك الطير على الماء ومنه البركة لدوام الماء فيها) وقيل دام هذا المعنى مأخوذ من بروك الطير على الماء لامن البركة بمعنى كثرة الخير قيل البركة فى الاصل مأخوذ من برك البعير وهو صدره ومنه برك البعير اذا القى بركه على الارض واعتبر فيها معنى اللزوم وسمى محبس الماء بركة والبركة ثبوت الخير الالهى فى الشئ ثبوت الماء فى البركة انتهى ويفهم منه ان معنى كثرة الخير للبركة معنى مجازى شبه ثبوت الخير الالهى بثبوت الماء فى البركة بل هذا المعنى ايضا مجاز حيث جعل اصل البرك صدر البعير لكن ان تم هذا فالبركة فى معنى الخير الكثير حقيقة اصطلاحية والمبارك ما فيه ذلك الخير ولما كان الخير

٢ والتزايد امابإعتبار كمال الذات فى نفسها كما قيل تبا ركت النخل اذا تعالت اوباعتبار كمال الفعل ومانحن فيه يناسب المعنيين فلذا فسره الزمخشرى بالثانى وتبعه المص واقتصر فى الملك لمناسبته مابعده كذا قيل مراده ان المعنيين يناسبان هنا فلذا فسر الشيخان بهما شهـ ٤ من كثرة الخير وهى يتضمن معنى الزيادة فينتظم كلا المعنيين قوله اولدلالته على تعاليه والتعالى مستلزم لكثرة الخير فيعم الوجهين والقول بان الاول للاول والثانى للثانى لابلاغة لفظا او معنى

٣ والصفة كيفية راسخة بخلاف الفعل فلذا قوبل الصفة مع انه صفة بمعنى ماقام بالغير شهـ

٥ العلة ذهنية وعكسه علة خارجية سعد

١١ الذين يخالفون عن امره مرتب على القسم الثالث على سبيل الوعيد قوله واستدل به على ان الامر للوجوب فانه يدل على ان ترك مقتضى الامر مقتض لاحد العذابين فالوجوب مستفاد من نزول الوعيد على تركه لان الواجب مايستحق تاركه العذاب ولو كان الامر للاباحة اوالندب لما نزل الوعيد على تركه قال الطيبى رحمه الله واما استدلال الاصوليين بهذه الآية على ان الامر للوجوب فهو انما يصح ويتم اذا جعل قوله فليحذر الذين يخالفون عن امره تذييلا للآيتين جميعا ويراد بالامر وما يشمل الامر بمعنا الشان والطلب امامعنى الشان فقد اومى الله تعالى اليه بقوله واذا كانوا معه على امر جامع واما معنى الطلب فقداشير اليه بقوله فأذن لمن شئت منهم

قوله فان الامر بالحذر عنه يدل على حسنه المشروط بقيام المقتضى له اى فان الامر بالحذر عن احد العذابين يدل على حسن الحذر المشروط بقيام ماهو مقتضى ذلك الحذر بالمأمور وهو المخالفة لامر الله تعالى قوله فذلك يستلزم الوجوب اى حسن المأمور به الذى هو الحذر يستلزم ان يكون الامر للوجوب

قوله اكد علمه بقد لتأكيد الوعيد قال صاحب الكشاف ادخل قد ليؤكد علمه بماهم عليه من المخالفة عن الدين والنفاق ومرجع توكيد العلم الى توكيد الوعيد وذلك ان قد اذا دخلت على المضارع كانت بمعنى ربما فوافقت ربما فى خروجها الى معنى التكثير فى نحو قوله

فان تمس مهجور الفناء فربما
اقام به بعد الوفود وفود

ومعنى البيت انه يقول ان بت مهجور الساحة فربما ازدحمت الوفود فيامضى من حيالك على بابك والوفود طلاب الحاجات

قوله ويجوز ان يكون الخطاب ايضا مخصوصا بهم على طريق الالتفات اى يجوز ان يكون الخطاب فى قوله عز من قائل قد يعلم ماانتم عليه مخصوصا بالمنافقين ايضا اى كاختصاص الاخبار بصيغة الغيبة بهم فى يوم يرجعون اليه على ان يكون التعبير الثانى فى يرجعون اليه التفاتا من الخطاب الى الغيبة وكذا التعبير عنهم بالخطاب فى ماانتم عليه بعد التعبير عنهم بالغيبة فى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب التفات من الغيبة الى الخطاب * الحمد لله على الختم والتتميم * وعلى رسولنا اكمل التحية والتسليم اللهم كما وفقتنى الى حل ما فى تفسير سورة النور * وفقنى بجميل فضلك وجزيل كرمك الى حل ما فى تفسير سورة الفرقان اللهم اخلص نيتى فى تتبعى هذا ووفقنى ان اجعلها خالصة لوجهك الكريم * رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى اللهم لاعلم لنا الا ماعلمتنا انك انت العليم الحكيم * الجواد الكريم * اللهم ياحى ياقيوم * معتصما بك اشرع واقول

الالهى لايحس ولايحصى ولايحصر قيل لكل مايعرف فيه زيادة غير محسوسة مبارك وفيه بركة ولايخفى
ان كون الخير الالهى غير محسوس على اطلاقه غير مسلم واواريد الخير فى صفاته مع الخير فى ذاته لاينتظم
بيان الص لانه عمم الخير الى صفته وافعاله فان التزايد هو الخير المحض مرض معنى دام لانه لايناسب
مابعده ٢ وجه الصحة مع الضعف هو ان فى الدوام خيرا كثيرا فالدوام يتضمن الخير الكثير وبهذا الاعتبار
يحسن الترتيب اوهذا ليس بلازم كما قيل * **قوله** (وهو لايتصرف فيه) فلايجئ منه مضارع ولااسم
الفاعل ولامصدر واماقوله الى الجذع جذع النخل المتبارك نادر * **قوله** (ولايستعمل الالله تعالى) لانه
كلمة تعظيم لاتليق الابالعظيم وقولهم تباركت النخلة اذا تعالت قول من لايعبأ به بقرينة تصريحهم عدم
استعمالها فى غيره تعالى كاطلاق قوله الرحمن اليمامة على مسيلمة اليمامة وقراءة ابى كما يأتى فى الكشاف تباركت
ومن حولها ومثله على مانقله بعضهم قراءة شاذة لاتعد من القرآن فلايعبأ به لدى اهل العرفان * **قوله**
(والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذافصل بينهما) والفرقان مصدر كالغفران وكذا القرآن مصدر
فى الاصل مصدر فرق الشئ ٣ من الشئ وعنه اذا فصله فهو متعد الى مفعول واحد بنفسه والى الثانى
بمن اوعن وكذا مصدر فرق بين الشيئين كما فى قوله تعالى "فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين" ومن انكر كونه
مصدر فرق بين الشيئين لم يصب لانه مع ورود استعماله فى القرآن صرح به الراغب نقله عنه بعضهم
ولافرق بين الفرق والتفريق الا بالتكثير وعدمه فمن فرق بينهما بان الاول فى المعانى والثانى فى الاجسام
يرده قوله تعالى "فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين" وانما اختار كونه مصدر فرق بين الشيئين لملاءمة قوله بين الحق
والباطل على ان احد الاستعمالين مستلزم الاخر واوفق الاغلب * **قوله** (سمى به القرآن لفصله بين الحق
والباطل بتقريره اوبين المحق والمبطل باعجازه) سمى به القرآن اى اطلق على القرآن مبالغة فى فصله بين الحق
والباطل كانه عين الفصل مع انه فاصل فاسناد الفرقان الى القرآن مجاز عقلى وجعله بمعنى الفارق ضعيف
لفوت المبالغة ولم يرد ان الفرقان فى الاصل مصدر ثم سمى به القرآن فصار اسماله فى العرف كما كان كذلك
فى القرآن لانه لانقل فى الفرقان بل هو باق على المصدرية لكن اطلق على الفارق مبالغة قوله بتقريره اى
بيانه ماهو الحق والباطل اما ببيان مجموعهما او ببيان احدهما صريحا ويفهم منه الآخر التزاما * **قوله**
(اولكونه مفصولا بعضه عن بعض) اى المصدر بمعنى المفعول مجازا فحينئذ اطلاق المفصول على القرآن من
قبيل صفة جرت على غير ماهى له كما اشار اليه بقوله اى مفصولا بعضه عن بعض فى الانزال وفيه اشارة الى انه
مصدر فرق الشئ عن الشئ فاسند انه بمعنى المفعول وينبغى ان يكون مراده انه لوجاء الكلام على ظاهره
ولم يقصد المبالغة يكون الفرقان بمعنى المفروق لانه هنا بمعنى المفعول كما افاده الشيخ عبد القاهر فى حل قولها
وانماهى اقبال وادبار كما فى اوائل المطول * **قوله** (فى الانزال) ولذا اختير فى النظم التنزيل الدال على
التفريق واما لفظ انزل فيدل على الجمع كذا قاله الامام هنا لكن هذا مقتضى اللفظ اذ التنزيل للتكثير فيفيد
التفريق فى النزول بخلاف الانزال واستعمل كل منهما فى موضع الآخر فعلم من ذلك ان الاولى ان يقال
فى النزول بدل الانزال ولايلزم من ذلك اختصاصه بالقرآن لان ماعداه من الكتب السماوية انزل دفعة
واحدة لانه بالمعنى الاول عام له ولغيره من الكتب السماوية وكذا بمعنى منفصلا الى الآيات والسور * **قوله**
(وقرئ على عباده وهم رسول الله وامته كقوله تعالى "لقد انزلنا اليكم") الآية وقرئ على عباده قاريه ابن الزبير
كما فى الكشاف وقوله كقوله تعالى "لقد انزلنا اليكم" الخ اثبات لصحة اطلاق الانزال على الامة اى الانزال
كما يضاف الى الرسول يضاف الى الامة لكونهم متعبدين بتفصيل احكامها والانزال لاجلهم فى المعاش
والمعاد وقد قيل ان المراد بالجمع الرسول تعظيما كما قيل فى ان الملائكة فى قوله تعالى "اوقالت الملائكة يامريم"
جبريل تعظيما ولم يلتفت اليه لان فيه نوع تكلف والوجه الاول مؤيد بالنص * **قوله** (اوالانبياء على ان
الفرقان اسم جنس للكتب السماوية) والانبياء عليهم السلام الذين نزل عليهم الكتاب على ان الفرقان اى على
ان المراد بالفرقان هنا جنس شامل لها لانه مصدر يتناول القليل والكثير اخر هذا الاحتمال لعدم ملاءمته ظاهرا
لقوله ليكون فانه مفرد راجع الى العبد المذكور صريحا كما فى القراءة الاولى اوالمذكور فى ضمن العباد كما فى الاحتمال
الاول من القراءة الثانية وكونه راجعا الى الفرقان بعيد لان المنذور والنذير من صفات الفاعل للتخويف

٢ والتنبيه على ذلك بين ترتيبه على انزال القرآن فى عقيب بيان المعنيين وقدمه على بيان المعنى وسكت
عن ترتيبه على تنزيل الفرقان منه

٣ وفرق الشئ من الشئ مستعمل فى ازالة الاتصال
حسيا كان اومعنويا ويقال له ايضا الفك والانفصال والانفكاك لازمه وفرق بين الشيئين ازالة الالتباس
بينهما وقد يستعمل هذا بمن باعتبار تضمينه معنى التميز منه

سورة الفرقان مكية وآيها سبع وسبعون

(بسم الله الرحمن الرحيم)

تبارك الذى نزل الفرقان على عبده

قوله فان البركة تتضمن معنى الزيادة هو بيان
سبب تفسير تبارك بتزايد يعنى ان اصل معنى البركة
كثرة الخير والكثرة تتضمنها معنى الزيادة ناسب
ان يفسر تبارك بتزايد فيكون تفسيرا باللازم قوله
وترتيبه على انزال الفرقان لما فيه من كثرة الخير
اى ترتيب تبارك على انزال الفرقان حيث ذكر مقدما
دليل لما فى انزال الفرقان من كثرة الخير فالمعنى اتصف
تعالى بتكاثر خيره لما انزل ماهو كثير الخير وهو
القرآن المجيد الذى جمت منافعه وعمت عوائده
كقولك قد جاد من اغنى الفقراء بعطيته معناه
اتصف بالجود لاغنائه الفقراء بعطائه فان ذكر
الوصف بعد الحكم يشعر بعليته

قوله اولدلالته على تعاليه اى لدلالة الانزال
على تعالى منزله وهو عطف على قوله لما فيه
من كثرة الخير يعنى اذا كان تبارك بمعنى تكاثر خيره
فالوجه فى ترتيبه على انزال الفرقان كون الانزال
كثير الخير وان كان بمعنى تعالى فالوجه فيه دلالة
الانزال على تعالى منزله وجه دلالة الانزال عليه
كون المنزل هذا القرآن العظيم والفرقان
الكريم الفارق بين الحق والباطل الذى بذت
فصاحته نطق كل ناطق وسبقت بلا فقد عنان
كل سابق ومنه قوله تعالى تبارك الذى جعل
فى السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقمرا منيرا
وقوله تعالى تبارك الذى بيده الملك وهو على كل
شئ قدير

قوله وقيل دام من بروك الطير على الماء وفى الصحاح
كل شئ ثبت واقام فقد برك

قوله والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل
بينهما سمى به القرآن لفصله بين الحق والباطل
يعنى ان الفرقان مصدر فاذا اطلق على القرآن
يحتمل ان يكون بمعنى الفاعل او بمعنى المفعول فوجه
تسمية القرآن به على الاول كونه فارقا بين الحق
والباطل بتقريره وبيانه او بين المحق والمبطل
باعجازه ببلاغته وعلى الثانى كونه مفصولا بعضه
عن بعض فى الانزال لقوله تعالى وقرآنا فرقناه
لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا

قوله وهم رسول الله وامته اريد بالعباد الرسول
وامته مع ان المنزل اليه هو الرسول فقط احتيج
الى تأويل معنى النزول الى الامة وتأويله ان المقصود
الاصلى من انزال القرآن الى الرسول عليه الصلاة
والسلام ارشاد الامة الى الصراط السوى فكان
كانه انزل اليه واليهم كما قال ابن جنى وجهه
ان الانزال وان كان على رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولكن لما كان موصلا له الى العباد ومخاطبا به لهم صار كانه منزل عليهم ولذلك كثر فيه الخطاب للعباد بالامر والنهى لهم والترغيب (واطلاقه)
والترهيب المصروف اليهم جميعا وهذا هو الوجه فى قوله تعالى لقد انزلنا اليكم **قوله** او الانبياء على ان الفرقان اسم جنس للكتب السماوية اذ لايجوز ح
ان يكون المراد به القرآن لانه انزل على رسولنا عليه الصلاة والسلام خاصة

واطلاقه على القرآن مجاز باعتبار السببية ولذا اخره المص فى بيان مرجع ضمير ليكون ٢٢ * **قوله** (العبد اوالفرقان) العبد المذكور صريحا فى القراءة المتواترة اوالمفهوم من عباده فى قرأة ابن الزبير كونه نذيرا خص بالذكر لانه اهم من التبشير لانه اقوى فى التأديب الغرض من الارسال والتعبير بالعبد لانه اشرف اسمائه وان كان التعبير بالرسول اوالنبى انسب بالنذير ولم يجئ لينذر العالمين كما جاء فى سورة الكهف لرعاية الفواصل ٢٣ * **قوله** (للجن والانس) فيكون صيغة العقلاء على بابها وفى سورة الفاتحة انما احتيج الى التغليب لانه عام لجميع الموجودات فيها قدم الجن لتقدم وجودهم فهو عام خص منه البعض بقرينة نذيرا فيه اشارة الى انه عليه السلام مبعوث الى الجن ايضا وان كافرهم من اهل النار اتفاقا واما مؤمنوهم فالامام ابوحنيفة متوقف فيهم ايدخلون الجنة ام لا خلافا للامامين فانهما ذهبا الى انهم يدخلون الجنة ولم يذكر الملك لانه عليه السلام لم يرسل اليهم كما صرح به الامام الرازى ٢٤ * **قوله** (منذرا اوانذارا كالنكير بمعنى الانكار) منذرا اى نذير فعيل بمعنى مفعل والزمخشرى وان انكره فى قوله تعالى "ولهم عذاب اليم" لكنه اعترف فى قوله تعالى "بديع السموات والارض" الآية وتبعه المص اومصدر بمعنى الانذار كالنكير بمعنى الانكار توضيح له بالمشهور الاوضح والصيغة من الثلاثى وكونها بمعنى الافعال يحتاج الى البيان فيهما وفى امثالهما لعل وجهه ان الثلاثى بمعنى الافعال اذ معنى الثلاثى مغاير للمعنى المراد هنا فعلى هذا يكون من قبيل رجل عدل اخره لكونه مجازا فى النسبة وكونه بمعنى منذرا راجح لمقابلته فى بعض المواضع مبشرا ولم يذكر المنذر به وهو العذاب الشديد والالم المديد للتهويل فان فى الابهام تهويلا بمعونة المقام اولظهوره اذ الانذار وهو الاعلام والتحذير يشعر به وانما لم يجئ للكافرين بدل للعالمين مع ان التخويف من العذاب مختص بهم للاشارة الى انه رسول الى الخلق الى يوم القيمة * **قوله** (وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها لقوة دليلها اجريت مجرى المعلوم وجعلت صلة) وان لم تكن معلومة اى لمن القى اليه الكلام وهم المنكرون لان الكلام مسوق لردهم بدلالة مابعده حيث قال "ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك" الآية فلا وجه لماقيل من ان هذه الجملة معلومة للرسول عليه السلام وهو المخاطب بها الا يرى ان فى بعض المواضع يجئ الكلام بالتأكيد ردا للمنكرين مع ان المخاطب به الرسول عليه السلام نعم لواعتبر كونه عليه السلام مخاطبا بها لكان له وجه فى الجملة لكن لايلايم السوق بل الذوق لما عرفت ان ماسبق له الكلام رد للمشركين اللئام فلا حاجة الى مايقال من ان تعريف الموصول كتعريف اللام قد يكون للجنس والعهد وقد تكون صلة مبهمة للتعظيم كقوله فان استطع اغلب وان يغلب الهوى * فمثل الذى لاقيت يغلب صاحبه ٢٥ * **قوله** (بدل من الاول اومدح مرفوع اومنصوب) بدل من الاول بدل الكل وكلاهما اى البدل والمبدل منه مقصودان فان كون المبدل منه فى حكم السقوط اكثرى لاكلى اومدح وهو على الاحتمالين خبر لمبتدأ محذوف وجوبا لانه قطع النعت بالرفع وهذا هو المراد بقوله مرفوع اومفعول به لفعل محذوف وهو امدح اواعنى وهو الذى اشار اليه بقوله اومنصوب قدم الرفع لانه ابلغ لكون الجملة اسمية ٢٦ * **قوله** (كزعم النصارى) وكزعم اليهود وزعم الخزاعة من مشركى العرب حيث قالوا الملائكة بنات الله واليهود قالوا عزير بن الله فلا يعرف وجه التخصيص بزعم النصارى وان كان بطريق التمثيل الا ان يقال ان القول باتخاذ الولد اشهر منهم ٢٧ * **قوله** (كقول الثنوية) وهم غير الوثنية [٢] فانهم قالوا فاعل الخير هو النور وفاعل الشر هو الظلمة وفساده ظاهر لانهما عرضان لايقومان بانفسهما وهم يزعمون انهما يقومان بانفسهما او يلزمهم ذلك القول وان يلتزموا كذا فهم من تقرير المص فى اوائل سورة الانعام وفى شرح المواقف فانهم قالوا فاعل الخير هو النور وفاعل الشر هو الظلمة وفساده ظاهر لانهما عرضان فيلزم قدم الجسم وبين القولين نوع تنافر * **قوله** (اثبت له الملك مطلقا ونفى مايقوم مقامه ومايقاومه فيه [٣]) اثبت له الملك بقوله الذى له ملك السموات والارض اى بطريق الحصر كانه لم يتعرض له لانفهامه صريحا من قوله ولم يكن له شريك فى الملك فتقديم الخبر لمجرد الاهتمام لا للحصر مطلقا اى لجميع الاشياء وهذا بناء على ان قوله له ملك السموات والارض كناية عن ملكه جميع الاشياء بناء على ان المراد بالسموات العلويات وبالارض السفليات اما كناية اومجازا ونفى مايقوم مقامه وهو الولد بقوله ولم يتخذ ولدا اوقال ونفى مايجانسه

---

[٢] لانهم عبدوا الاوثان

[٣] تنازع فيه الفعلان

قوله وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها لقوة دليلها اجريت مجرى المعلوم وجعلت صلة يعنى ان الصلة والصفة يجب ان تكونا معلومتى الانتساب للموصول والموصوف قبل الاخبار لانهما انما تكونان صلة وصفة بعد العلم بهما لان الاخبار بعد العلم بها صفات كما ان الصفات قبل العلم بها اخبار فاذا لم يعلم المخاطب ان زيدا عالم قلت له مخبرا زيد عالم واذا علم بهذا الخبر انه عالم لكن لم يعلم انه جاءك او لم يجئ قلت فى الوصف بالصفة زيد العالم جاءنى وفى الوصف بالصلة زيد الذى هو عالم جاءنى ولما كان ظاهر قوله ليكون للعالمين نذيرا فصلا بين البدل اوالمبدل منه اعنى بين الذى له ملك السموات والارض وبين الذى نزل الفرقان جعلها من الصلة لكونها قيد الها وغاية عنها فلا يكون فصلا بالاجنبى والازم جعلها من الصلة ان يكون معلومة الانتساب للموصول وانزال القرآن لهذه العلة لم يعلم بعد بآية نازلة قبل هذه الآية جعل مضمونها جاريا مجرى المعلوم لقوة دليله اذ القرآن مشحون بالانذارات كما انه مشحون بالبشارات فهو قرينة حالية قوية على ان القرآن انزل ليكون للعالمين نذيرا

قوله اثبت له الملك مطلقا ونفى مايقوم مقامه ومايقاومه فيه اى اثبت تعالى لذاته ملكا مطلقا بقوله له ملك السموات والارض ونفى عنه مايقوم مقامه فى الملك وهو الولد بقوله لم يتخذ ولدا ونفى عنه ايضا مايقاومه فيه اى ماينازعه و يعارضه فى الملك بقوله ولم يكن له شريك فى الملك فكلمة فى فى فيه متعلقة يقوم و يقاوم وهما عاملان فيه على التنازع

لان حق الولد ان يجانس والده ومايقاومه وهو الشريك فى الملك ونفيه بقوله ولم يكن له شريك فى الملك * قوله (ثم نبه على مايدل عليه فقال وخلق كل شئ) ثم نبه على مايدل عليه اى على المذكور من انتفاء الولد وعدم الشريك وعلى الملك مطلقا وارجاع الضمير الى الملك فقط ضعيف اذ معظم المقاصد الاستدلال على انتفاء الولد وعدم الشريك بل المقصود من اثبات الملك الاستدلال على انتفاء الولد والشريك له قال المص فى تفسير قوله تعالى فى سورة البقرة " له ما فى السموات والارض " الآية والاستدلال على فساده اى اتخاذ الولد وتقديمه لايضر ذلك ٢٢ * قوله (احدثه احداثا مراعى فيه التقدير حسب ارادته) احدثه احداثا وفيه تغليب ماوجد على مالم يوجد فعبر عن المجموع بالماضى مراعى فيه التقدير اى المراد بالخلق ليس مجرد الايجاد بل الايجاد الخاص وهو ايجاد مراعى فيه التقدير الذى هو معنى لغوى للخلق فان الايجاد معنى شرعى له معتبر فيه المعنى اللغوى وهو التصوير والابراز على مقدار معين ومنه قوله تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام انى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير اى اصوره وابرزه على مقدار معين قوله حسب ارادته تعالى اى على وفق ارادته وقيل ٢ التقدير تحديد كل مخلوق بحده الذى يوجد فيه من حسن وقبح ونفع وضر وغير ذلك واستوضح بتصوير النقاش الصورة فى ذهنه ثم نقشه على وفق تصويره ولما كان ذلك التصوير بالارادة دون الايجاب قال حسب ارادته * قوله (كخلقه الانسان من مواد مخصوصة وصور ٣ واشكال معينة) كخلقه الانسان اى ايجاد نوع الانسان من مواد مخصوصة وهى عناصر واغذية واخلاط ونطف ومضغ مخلقة وغير مخلقة وهذا ماذكره المص فى تفسير قوله تعالى " وكنتم امواتا " الآية فالاولى اسقاط قوله عناصر ثم هذا فى غير آدم عليه السلام فجمع المواد باعتبار كل فرد فرد سوى آدم عليه السلام واوار يد بها النطف فجمع المواد باعتبار الانواع من قبيل انقسام الاحاد الى الاحاد وكذا الكلام فى صور واشكال عطف تفسير لها ٢٣ * قوله (فقدره وهيأه ٤ لما اراد منه من الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للادراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك) وهيأه اشارة الى دفع اشكال التكرار فان التقدير المعتبر فى الخلق التسوية والتصوير والتقدير المذكور بعده بمعنى التهيئة للخصائص فلا تكرار * قوله (اوفقدره للبقاء الى اجل مسمى) اى الى آخر مدة مثبت معين لايقبل التغير فعدم التكرار حينئذ ظاهر اذ التقدير للبقاء غير التقدير بمعنى التصوير المعتبر فى الخلق والتقدير للبقاء بمعنى القضاء والحكم وهذا معنى للتقدير عند بعضهم * قوله (وقد يطلق الخلق لمجرد الايجاد) اطلاقا حقيقيا اذ الظاهر ان الخلق فى اصطلاح الشرع بمعنى الايجاد مطلقا سواء اعتبر فيه معنى التقدير بمعنى التصوير اولا وان اعتبر فى مفهومه الشرعى التقدير فالاستعمال فى مطلق الايجاد مجاز وهذا اشارة الى جواب ثالث لاشكال التكرار * قوله (من غير نظر ٥ الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى واوجد كل شئ فقدره فى ايجاده حتى لايكون متفاوتا) من غير نظر الى وجه الاشتقاق اى بحسب الوضع اللغوى فان اشتقاقه من الخلق بمعنى التقدير واعتبار المعنى اللغوى فى المعنى الشرعى اكثرى لاكلى ولايشترط المناسبة بين المنقول والمنقول عنه الاعند من فرق بين المنقول والمرتجل قيل اراد بوجه الاشتقاق معنى التقدير ووجه اطلاقه عليه لان جهة الاشتقاق ملحوظ فيه لكونه معنى حقيقيا للخلق حتى لايكون متفاوتا اى مختلف الخلقة وعدم التناسب من الفوت فان كلا من المتفاوتين فات عنه بعض مافى الآخر كقوله تعالى " ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت ٢٤ * قوله (لما تضمن الكلام اثبات التوحيد والنبوة اخذ فى الرد على المخالفين فيهما) اثبات التوحيد منفهم من نفى اتخاذ الولد ونفى الشريك اوالمراد الشريك فى الالوهية والخالقية ووجوب الوجود وهذا النفى لماكان مدللا ثبت الوحدانية واثبات الوحدانية بطريق الدليل العقلى والشافعى حكموا باثباته بالشرع لكن من جهة الاعتداد لاكلام فى ثبوته بالشرع واثبات النبوة بقوله نزل الفرقان على عبده وثبوت النبوة بالدلائل العقلية والمعجزات القاهرة ولايمكن ثبوته بالشرع لتوقف ثبوت الشرع عليه والمراد باثباته بيانه وذكرها كقوله فيما سبق اثبت الملك له مطلقا اى ذكر وحكم بثبوته له اشار بقوله على المخالفين الى ان ضمير واتخذوا للكافرين سواء كانوا مشركى العرب اواهل الكتاب والمراد بالالهة المعبودات بالباطل لاواجب الوجود فانه لم يذهب احد من المشركين واهل الكتاب الى وجوب وجود ماسوى الله تعالى فحينئذ وجه الرد

---

٢ قال الراغب الخلق اصله التقدير المستقيم وفى الاساس خلق الخياط الثوب قدره قبل القطع وقدر الشئ بالشئ قاسه وجعله من المقدار ومن المجاز خلق الله الخلق على تقدير اوجبته الحكمة عه

٣ وصور كقوله زججت الحواجب والعيونا اى وصوره بصور واشكال ولواريدبها الصورة الجزئية وجوز تركب الجوهر من الجوهر والعرض القائم بذلك الجزء الجوهرى لايحتاج الى التمحل عه

٤ اى اعطاء القوة والامكان الاستعدادى لذلك عه

٥ فحينئذ فالفاء فى فقدره للترتيب فى الاخبار صرح به مولانا سعدى فى قوله تعالى فلينظر هل يذهبن الآية من سورة الحج اوللترتيب فى الذهن فلان ملاحظة التقدير عقيب تصور الخلق اوالفاء بمعنى الواو كما صرح به ارباب الاصول عه

قوله ثم نبه على مايدل عليه فقال وخلق كل شئ اى ثم نبه على امر يدل ذلك الامر على ان الملك له مطلقا وانه لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك وذلك الامر الدال عليه هو خلقه تعالى وايجاده كل شئ وجه دلالته عليه انه اذا كان كل شئ مخلوقا له تعالى موجودا بايجاده يكون الكل ملكه تعالى لامحالة واذا دل على ان الكل مملوكه تعالى دل ايضا على ان المخلوق المملوك لايكون ولدا لخالقه ومالكه ولاشريكا له فى ملكه

قوله احدثه احداثا مراعى فيه التقدير حسب ارادته يعنى معنى الخلق ليس مطلق الاحداث من العدم بل هو احداث روعى فيه التقدير حسب الارادة مثل تقدير صانع السرير حيث قدر اولا صورته وهيئته فى نفسه وصوره فى خياله تصويرا مراعى فيه جميع مالابد منه فى تحسينه ثم صنعه واحدثه حسب ماقدره وصوره

قوله فقدره وهيأه لما اراد منه من الخصائص والافعال وهذا التقدير هو التقدير اللاحق للخلق المتأخر عنه بقرينة الفاء التعقيبية فى فقدره بمعنى هيأه لما اريد منه واما التقدير الذى هو مرعى فى مفهوم الخلق فهو التقدير السابق على الخلق الواقع حسب ارادة الخالق وهو بمعنى التسوية لا التهيئة واشار اليه رحمه الله بقوله كخلقه الانسان من مواد مخصوصة وصور واشكال معينة اى كخلقه من مواد قد خصها به فى علمه القديم ومن صور واشكال عينها له فيه وعلى هذا كلام صاحب الكشاف ايضا حيث قال المعنى انه احدث كل شئ احداثا مراعى فيه التقدير والتسوية فقدره وهيأه لما يصلح له مثاله انه خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المسوى الذى تراه فقدره للتكاليف والمصالح المنوطة به فى بابى الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجبلة المستوية المقدرة بامثلة الحكمة والتدبير فقدره لامر ما ومصلحة مطابقا لما قدره غير متجاف عنه وفى ١١

٢٢ ۞ لايخلقون شيئا وهم يخلقون ۞ ٢٣ ۞ ولايملكون ۞ ٢٤ ۞ لانفسهم ضرا ۞ ٢٥ ۞ ولانفعا ۞ ٢٦ ۞ ولايملكون موتا ولاحياة ولانشورا ۞ ٢٧ ۞ وقال الذين كفروا ان هذا الاافك ۞ ٢٨ ۞ افتراه ۞ ٢٩ ۞ واعانه عليه قوم آخرون

بقوله لايخلقون الآية مع انهم معترفون بذلك التعريض على النظر الصحيح حتى يعرفون ان ماهذا شأنه لايستحق ان يكون معبودا ٢٢ * قوله (لان عبدتهم ينحتونهم ويصورونهم) اشار الى ان المراد بالالهة الاصنام فحينئذ صيغة العقلاء في يخلقون لاسناد ماهو خواص العالم اليها وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم من ادعائهم لها الالهية فان من لوازمها الاقتدار على جميع الممكنات فنفى الله تعالى عنها الخالقية وعدم قدرتها على الضر والنفع على طريق السلب الكلي في عموم الاوقات والمراد به تجهيلهم والتهكم بهم وللمبالغة فيه نفي مالكيتها على الامور المذكورة مع ان قوله ولايخلقون شيئا مغن عنها والمضارع في قوله وهم يخلقون الاستمرار وقيل لاستحضار الحال الماضية وكذا قوله ولا يملكون ٢٣ * قوله (ولايستطيعون ٢٤ دفع ضر ٢٥ ولاجلب نفع) دفع ضر بناء على ان ملكه التصرف فيه بالدفع في الاول والجلب في الثاني وهذا اولى من كون مراده الاشارة الى تقدير المضاف قدم الموت لانه انسب بالضر ولانه ادعى الى عبادة من اماته ومن ذهب الى ان قوله دفع ضر تنبيه على تقدير المضاف لم يحسن له ان يقال قدم الموت لمناسبة الضر المتقدم لانه حينئذ بمعنى دفعه فلا يناسبه الموت ٢٦ * قوله (ولايملكون اماتة احد ولااحياءه اولا وبعثه ثانيا) اولا اي في الدنيا فسره به تنبيها على ان المراد بالحيوة الحيوة العاجلة الدنيوية فلا يتناول الحيوة الاخروية فلا يكون من قبيل عطف الخاص على العام واما القول بانه فسره به لئلا يتكرر مع قوله نشورا فضعيف لما عرفت ان النشور اخص من الحيوة * قوله (ومن كان كذلك فبمعزل عن الالوهية) اشارة الى الكبرى الاولى وكل ماهذا شأنه الخ * قوله (لعرائها عن لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادرا على البعث والجزاء) عن لوازمها وهي خلق الاشياء والقدرة على الضر والنفع والاحياء والاماتة والقدرة على البعث والجزاء فعلم من جمع اللوازم ان الاولى ان يقال وفيه تنبيه على ان الاله اي المستحق بالعبادة يجب ان يكون قادرا على الخلق والضر والنفع الخ لكنه اكتفى بالقدرة على الجزاء والبعث لان فيه تهديدا شديدا ٢٧ * قوله (وقال الذين كفروا ان هذا الاافك * كذب مصروف عن وجهه) وقال الذين كفروا هذا شروع في بيان منكري نبوة نبينا عليه السلام ثم رده بابلغ الرد المراد بالموصول المشركون لان النص حمل قوله واتخذوا على ان المراد به المشركون والمراد بالآلهة الاصنام فالمناسب لماقبله كون المراد به المشركين ايضا وايضا قولهم واعانه عليه قوم آخرون قرينة عليه ان هذا اي ماهذا القرآن كلمة ان نافية بقرينة الا ٢٨ * قوله (اختلقه) اي اخترعه من تلقاء نفسه وافتراه صفة للافك كاشفة له اذ الافك من الافك بفتح الهمزة وسكون الفاء مصدر افك الرجل اذا افك كذبا فاحشا موحشا وذلك باعتبار متعلقه اذ عظم الذنوب من الكذب وغيره كما يكون باعتبار مصدرها وباعتبار نفسها كذلك يكون باعتبار متعلقاتها فالمنكرون بالغوا في اسناد الكذب اليه فعبروا بالافك وعن هذا رده الله تعالى بابلغ رد فقال " فقد جاؤا ظلما وزورا " واصل الافك الصرف سمي الكذب به لانه مصروف عن وجهه اي عن وجهه اللائق بجنس القول وهو الصدق فانه وجه اي طريق حق لجنس القول فرجع ضمير وجهه كذب لكن لا بخصوصه بل باعتبار مايتضمنه وهو جنس القول اولانه مصروف عن وجهه اللائق بنفس ذلك القول الكاذب وهو كون متعلقه كذلك في الواقع فهو من قبيل نقل العام الى الخاص او مجاز والعلاقة الاطلاق والتقييد والمراد به ما افك به على الله تعالى بانه تعالى نزله مع انه من تلقاء نفسه وحاصله ان القرآن ماكذب به اي افترى به على الله تعالى فلا يقال ان حمل الافك على القرآن للمبالغة لما عرفت ان المراد ماافك به ولهذا وصف بالافتراء ومعنى او فتراه افترى به لما عرفت ان الافك ماافك به فالقرآن على زعمهم الباطل مفترى به لا ان نفسه مفترى والمفترى عليه هو الله تعالى ٢٩ * قوله (اي اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنه بعبارته وقيل جبر ويسار وعداس) اي اليهود اي احبارهم بقرينة قوله فانهم يلقون الخ فالمراد بعضهم واسناده الى الكل لكونهم راضين له اولكونه فيما بينهم لكن هذا مخصوص باخبار الامم الخالية مع ان كلامهم على اطلاقه ان القرآن افك بامره وما ذكره لايلائمه الا ان يقال ان الاعانة انما يتحقق بذلك فان الكل اذا كان من القاء اليهود لايظهر معنى الاعانة ولايخفى ان قولهم ان هذا الاافك افتراه لا يلائم قولهم "واعانه عليه

١١ الاساس خلق الخراز الاديم والخياط الثوب قدره قبل القطع وقدر الشئ بالشئ قاسه عليه وجعله على مقداره ومن المجاز خلق الله الخلق اوجده على تقدير اوجبته الحكمة ويجوز ان يكون المراد بقوله عز من قائل خلق كل شئ فقدره تقديرا اراد خلق كل شئ فقدره تقديرا فحينئذ يكون المراد من التقدير في فقدره التقدير السابق المراعى في الخلق كما سيذكر بعيد هذا من قول الزجاج فيكون الفاء في فقدره للتعقيب مع الترتيب لان التقدير مرتب على الارادة ومعقب لها

قوله وقد يطلق الخلق لمجرد الايجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق اي من غير نظر الى وجه الاشتقاق بين الخلق والايجاد وهو معنى التقدير الذي روعي في حقيقة معنى الخلق فالوجه الاول في معنى الخلق على الحقيقة فالواجب ان يفسر قوله فقدره بما فسره واذا قال رحمه الله قدره وهيأه فعطف هيأه على قدره عطف التفسير وهو قول الزجاج حيث قال خلق الله الحيوان وقدر له مايصلحه ويقيه والوجه الثاني مبني على المجاز وذلك ان احداث الله الشئ لما لم يكن الا على وجه التقدير لانه حكيم سمي مطلق احداثه بالخلق لما فيه من معنى التقدير والفرق بين الوجهين ان التقدير والتسوية على الاول مقصود بذكر الخلق لانه داخل في مفهومه وعلى الثاني غير مقصود بذكره ولكن لازم له بسبب اسناده الى الحكيم فالفاء في فقدره على الوجهين للتعقيب مع الترتيب

قوله فقدره في ايجاده حتى لايكون متفاوتا اي حتى لايكون ذلك الشئ متفاوتا بعد كونه موجودا فان المصنوع اذا لم يراع في صنعته التقدير قبل الايجاد ربما يقع فيه بعد الايجاد تفاوت بالزيادة على مابه كماله اوبالنقصان عن حد فيه تمامه والزيادة بعد الكمال نقصان وهي مثل النقصان عن حد التمام في كونها معدودة من النقايص

قوله لان عبدتهم ينحتونهم ويصورونهم يريد ان الخلق في وهم يخلقون ليس بمعنى الايجاد من العدم لان العبدة لايقدرون عليه بل هو بمعنى الافتعال كما في قوله عز من قائل انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا والمعنى انهم اختاروا على عبادة الله عبادة اصنامهم معتقدين انهم الهة والحال انه لاعجز اظهر من عجزهم لايقدرون على شئ من افعال الله تعالى ولا من فعال العباد حيث لايفعلون شيئا وهم يفتعلون بالنحت والتصوير

قوله ومن كان كذلك فبمعزل عن الالوهية لان الاله يجب ان يكون قادرا على كل مايتعلق به ارادته ومشيئته ومن جملته الاماتة والاحياء والبعث والمجازاة ومايتخذونه الهة لايستطيعون لانفسهم دفع ضرر عنها ولاجلب نفع اليها وهم يستطيعون واذا عجزوا عن الافتعال ودفع الضرر وجلب النفع التي يقدر عليها العباد كانوا عن الاماتة ١١

٢٢ ✽ فقد جاؤا ظلما ✽ ٢٣ ✽ وزورا ✽ ٢٤ ✽ وقالوا اساطير الاولين ✽ ٢٥ ✽ اكتتبها
✽ ٢٦ ✽ فهى تملى عليه بكرة واصيلا ✽ ٢٧ ✽ قل انزله الذى يعلم السر فى السموات والارض

قوم آخرون • لان الافتراء فسّره المص بالاختلاق وهو مختص بما هو من تلقاء نفسه قوله وقيل جبر اى جبر الرومى غلام عامر بن الحضرمى ويسار قال فى سورة النحل وقيل جبر ويسار كانا يصنعان السيف بمكة ويقرآن التورية والانجيل وكان الرسول يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه انتهى كان هذا منشأ هذا القول الباطل ولم يذكر عداس فيما مضى * قوله (وقد سبق فى قوله انما يعلمه بشر الآية) وحاصل كلامه هناك ان ما يسمعه عليه السلام منه كلام اعجمى لا يفهمه هو ولا انتم والقرآن تفهمون بادنى تأمل فكيف يكون ما تلقفه منه وايضا هب انه تعلم منه المعنى باستماع كلامه ولكن لم يتلقف منه اللفظ لان ذاك اعجمى وهذا عربى والقرآن كما هو معجز باعتبار المعنى فهو معجز من حيث اللفظ مع ان العلوم الكثيرة التى فى القرآن لا يمكن تعلمها الا بملازمة معلم فائق فى تلك العلوم مدة متطاولة فكيف تعلم جميع ذلك من غلام سوقى سمع منه بعض اوقات مروره عليه كلمات اعجمية لعلهما لم يعرفا معناها ٢٢ * قوله (فقد جاؤا) الفاء لتفيد سببية ما قبله لما بعده تنكير ظلما للتعظيم وكذا تنوين زورا وتقديم ظلما لرعاية الفاصلة * قوله (بجعل الكلام المعجز افكا مختلقا متلقفا من اليهود) بجعل الكلام المعجز اى المعجز نظما ومعنى افكا مختلقا اى مخترعا من تلقاء نفسه افكا متلقفا من اليهود ومعنى والافك الاختلاق والتلقف نوع تناقر واصل الزور من الزور وهو الانحراف سمى الكذب به لانحرافه عن الواقع كما سمى بالافك لصرفه عن نفس الامر ٢٣ * قوله (بنسبة ما هو برئ منه اليه واتى وجاء يطلقان بمعنى فعل فيعديان تعديته) اى مثل تعدية الفعل وقد يكونان لازمين اذا لم يكونا بمعنى فعل وفيه اشارة الى ان الفعل الواحد كونه متعديا مرة بمعنى وكونه لازما تارة اخرى بمعنى الآخر لا بمعنى واحد قيل واما حذف الجار وايصال الفعل فلا بد فيه من السماع انتهى ٢٤ * قوله (ما سطره المتقدمون) والاساطير الاباطيل جمع اسطورة او اسطارة او اسطار جمع سطر واصله السطر بمعنى الخط الاسطورة بضم الهمزة وسكون السين وضم الطاء البطلان والاسطارة بكسر الهمزة وسكون السين بمعنى البطلان والظاهر من كلامه هنا انها جمع اسطار جمع سطر بمعنى الخط وقد فسرها فى سورة الانعام بالاباطيل وهو محتمل هنا والمعنى ما سطره المتقدمون من نحو احاديث رستم واسفنديار ٢٥ * قوله (كتبها ٢ لنفسه او استكتبها) كتبها حال بتقدير قد وهو اما افتراء عليه لانه لم يكتب قط او لظنهم انه يكتب او مجاز بمعنى امر بكتابتها وهذا الاخير هو الراجح بل الاظهر الاكتفاء بالمعنى الثانى وهو استكتبها كون الافتعال بمعنى الاستفعال شايع الا ان يقال ان المعنى الاول انسب بما قبله اذ طلب الكتابة لا يستلزمها وكونها اساطير الاولين بلا م كتبها * قوله (وقرئ على البناء للمفعول لانه امى واصله اكتتبها كاتب له فحذف اللام وافضى الفعل الى الضمير فصار اكتتبها اياه كاتب ثم حذف الفاعل وبنى الفعل للضمير فاستتر فيه) وقرئ على البناء للمفعول قارئه طلحة لانه امى بيان اوجه هذه القراءة وجه التخصيص بهذه القراءة هو ان المعنى على هذه القراءة كتبت له ولاجله فعلله بانه امى فلذا كتب لاجله بخلاف القراءة الاولى المتواترة فان المعنى على هذه كتب لنفسه او طلب الكتابة فلا يقتضى كونه اميا قوله وبنى الفعل للضمير ٣ اى الاسناد الى الضمير فيكون المعنى وبنى للمفعول والمسامح للتصريح بان المفعول الغير الصريح اقيم هنا مقام الفاعل مع وجود المفعول الصريح وهذا خلاف المشهور ومما جوزه الرضى ولم يرض به الجمهور ٢٦ * قوله (ليحفظها فانه امى لا يقدر ان يكرر من الكتاب) ليحفظها اشارة الى دفع اشكال بانه كيف قيل اكتتبها فهى تملى عليه وانما يقال امليت عليه فهو يكتبها فاشار الى الجواب بان المراد ٤ بالاملاء الالقاء عليه للحفظ بعد الكتابة استعارة لا الالقاء للكتابة لان صورة الالقاء على الحافظ كصورة الالقاء على الكاتب ثم علله بانه امى لا يقدر الخ فلذا تملى عليه بعد الكتابة اى تقرأ عليه * قوله (او ليكتب) فحينئذ يكون الكلام على ظاهره حيث يكون الالقاء للكتابة هذا اذا كان معنى اكتتبها استكتبها اى طلب الكتابة فهى تملى اى تقرأ عليه ليكتب ولهذا الاشكال جواب آخر وهو كون المعنى اراد كتابتها فهى تملى الخ كما فى الكشاف تركه لانه فى المآل معنى استكتبها فلا فرق بين المعنيين على انه مجاز فلا يصار اليه حيث امكن الحقيقة ٢٧ * قوله (فى السموات) حال من السر والمعنى يعلم الاسرار كلها اذ السموات والارض عبارة عن جميع العالم * قوله (لانه اعجزكم عن آخركم بفصاحته وتضمنه اخبارا عن مغيبات مستقبلة) لانه اعجزكم الخ علة لكون الذى يعلم الاسرار منزلا للقرآن لكن هذا غير مستفاد

٢ كتبها لنفسه واخذها كما تقول استكب الماء واصطبه اذا سكبه وصبه واخذه كما فى الكشاف منه

٣ ثم حذف الفعل وبنى الفعل الخ قال الفاضل السعدى قال مولانا العلامة صاحب الكشاف وقد قال انفا لا بد فيه من السماع فتأمل انتهى فالظاهر ان جاء واتى تعديتهما بحذف الجار وايصال الفعل اذ معنى الفعل لجاء فى كل موضع ليس بحسن بل ليس بصحيح مثل جاءنى زيد فانه لا يصح فعل زيد مع انه متعد والمعنى جاء الى زيد نعم ما ذكر الشيخان وجه اخر لتعدية جاء واتى منه

٤ والاملاء والاملال بمعنى واحد وهو حمل الكاتب على الكتابة بالقاء ما يكتبه ثم استعير هنا للالقاء للحفظ وقد يستعمل الاملاء بمعنى الكتابة ولذا قيل الله لانها تملى ويكتب كما صرح به الفاضل الخيالى لكن المراد هنا الالقاء للكتابة او للحفظ بقرينة اكتتبها منه

١١ والاحياء والنشور التى لا يقدر عليها الا الله عجز واقول الاولى ان يحمل الخلق فى لا يخلقون شيئا وهم يخلقون على معنى الايجاد من العدم لا على معنى الافتعال لان هذا الكلام وارد على وجه الاستدلال بانتفاء لوازم الالوهية عن اصنامهم على انتفاء كونها الهة لان المعنى لو كانت الهة لاتصفت بصفات الالوهية كالخلق والملك والاحياء والاماتة والبعث والمجازاة لكنها ليست بمتصفة بها بل هى متصفة باضدادها فهى ليست بالهة وهذا صورة قياس استثنائى ذكر ما يدل على المقدمة الاستثنائية القائلة بسلب التالى لينتج نقيض المقدم

قوله وهو يعبر عنه بعبارته اى يعبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما القى اليه من اخبار الامم بعبارته يعنى قالوا ان هذا القرآن الا افك ليس كلام الله بل هو اخبار الامم الماضية القاها اليهود اليه وهو يعبر عن تلك الاخبار بعبارته من غير نقل منهم ويلقيها الى الناس ويقول هو كلام الله تعالى وهذا من غاية جحودهم انه رسول من الله تعالى ومن لم يجعل الله له نورا فماله من نور

قوله بجعل الكلام المعجز افكا مختلقا متلقفا من اليهود اى مفترى متلقى منهم

قوله بنسبة ما هو برئ منه اى بنسبتهم الى رسول الله عليه الصلاة والسلام شيئا هو برئ منه وهو الفرية او بنسبتهم الى القرآن شيئا والقرآن برئ منه وهو كونه افكا

قوله واتى وجاء يطلقان بمعنى فعل فيعديان تعديته يعنى ان اصل جاء فى تعديته الى المفعول ان يكون بالباء اقتضى اصل الاستعمال كان يقال فقد جاؤا بظلم ولكن لاطلاقه واستعماله بمعنى فعل المتعدى الى مفعوله بلا واسطة الجار عدى تعديته فقيل جاؤا ظلما وهذا الاستعمال مبنى على ١١

٢٢ ❁ انه كان غفورا رحيما ❁ ٢٣ ❁ وقالوا مالهذا الرسول ❁ ٢٤ ❁ يأكل الطعام ❁ ٢٥ ❁ ويمشى في الاسواق

من النظم هنا فهو بيان للواقع وتمهيد لقوله وتضمن اخبارا الخ فان كون القرآن متضمنا الاسرار بدل على كونه منزلا من عند عالم الاسرار والخفيات وهو خالق الكائنات قوله عن اخركم صفة مصدر محذوف اى عجزا متباعدهم عن آخرهم بتضمين معنى التباعد وتجاوزا لعجز اخرهم وبلوغه غيرهم يوجب عموم العجز اهم فيكون كناية عنه وللمبالغة اختير الكناية وقدم التفصيل فى اوائل البقرة فى قوله لما عجزوا عن آخرهم ولما كان الاعجاز دالا على العجز قدرنا المصدر المحذوف عجزا اذلا معنى لتجاوز الاعجاز متباعدا عن آخرهم الا باعتبار ملاحظة العجز قوله بفصاحته اى بلاغته اشارة الى ان منشأ اعجاز القرآن هو كونه فى ذروة الاعلى من البلاغة وهو الاصح المشهور قوله وتضمن ماض عطف على اعجزكم وفى بعض النسخ وتضمنه بالضمير فحينئذ يكون مصدرا معطوفا على فصاحته ومنشأ الاعجاز لكنه ضعيف ❁ قوله (واشياء مكنونة لايعلمها الاعالم الاسرار) واشياء مكنونة كالجنة والنار وما فيهما من الاسرار فانها وان كانت موجودة الآن لكنها غائب عنا فاذا جعل هذه مقابلة للغيبات المستقبلة التى لم توجد الآن بل توجد فى المستقبل كالاخبار التى لم توجد مضمونها بعد ووجد فى المستقبل كما اخبرت كقوله تعالى "الم غلبت الروم فى ادنى الارض" الآية ونظائرها كثيرة فالقادر على تركيب نظم القرآن لابد وان يكون عالما بكل المعلومات ظاهرها وباطنها وهو الله تعالى لاغير فالسر هنا بمعنى الغيب مطلقا سواء كان موجودا غاب عن حسنا او معدوما سيوجد فى وقته المقضى له وللتنبيه على ذلك قيد المغيبات بالمستقبلة مع ان الاشياء المكنونة من المغيبات ايضا لكنها ليست من الغيبات المستقبلة قوله الاعالم الاسرار اشارة الى ان اللام فى السر للاستغراق ولكون استغراق المفرد اشمل اختير المفرد ❁ قوله (فكيف تجعلونه اساطير الاولين) اوفكيف تجعلونه افكا افتراء وانكار كيفية الجعل المذكور انكار الجعل كناية ٢٢ ❁ قوله (فلذلك لايعجل فى عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يصب عليكم العذاب صبا) فلذلك لايعجل الخ اشارة الى مناسبة الخاتمة الابتداء فى المعنى فان قوله تعالى "قل انزله الذى يعلم السر" يوهم ان الفاصلة انه عليم اوخبير ونحوه لكن يعرف بعد التأمل ان اللائق هو انه غفور رحيم لانه لايعجل فى عقوبة من شنع كتابا بذت فصاحته فصاحة كل منطيق وعلا كل منثور ومنظوم الا الغفور الرحيم والى ذلك اشار بقوله لايعجل فى عقوبتكم الخ لكن الظاهر ان هذا معنى رحيم فانه يستلزم الحلم وهو عدم التعجيل فى العقوبة ومعنى الغفور هنا غفور لمن تاب منهم ولظهوره لم يذكره ولو قيل ان المعنى لايعجل فى عقوبتكم املهم يتوبون فيغفر الله لهم فيكون هذا معنى غفور بهذا الاعتبار ومعنى رحيم متفضل على عباده مع المغفرة وقيل كان الظاهر انه عليم ونحوه فاشار المص الى مطابقة الخاتمة للمعنى بان ما تقدمه فى معنى الوعيد فعقبه بما يدل على قدرته على الانتقام منه كناية لانه لايوصف بالمغفرة والرحمة الا القادر اوهو تنبيه على استحقاقهم للعذاب ولكنهم لم يجلوا به لمغفرته ورحمته وهذا بعيد وان كان له وجه فى الجملة لان ما يذكر بعده شديد العقاب ونحوه واما غفور رحيم فيذكر بعد الوعد واللطف ويشهد له الاستقراء ٢٣ ❁ قوله (وقالوا مال هذا الرسول ما لهذا الذى يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم) مال هذا الرسول وقعت فى الكشاف اللام مفصولة عن هذا فى خط المصحف وهو سنة لاتغير لكن هذا خارجة عن اوضاع الخط العربى لكن الكاتبين غيروا خط المصاحف العثمانية فيه وفى امثاله اصلح الله تعالى شانهم ٢٤ ❁ قوله (كما نأكل) اى يأكل مما نأكل لامن غير ما نأكل حتى يكون خارقا للعادة فلا ينافى النبوة او يأكل اكلا يشابه اكلنا فيترتب على اكله ما يترتب على اكلنا من نقض الوضوء ونحوه فينافى الرسالة وهذا مراد المص بهذا القيد وفهم هذا القيد مما ذكر فى موضع آخر من قوله تعالى "ما هذا الا بشر مثلكم يأكل مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون" فعلم منه انه اكتفى هنا بالاكل عن الشرب اوالاكل عام له بعموم المجاز ٢٥ ❁ قوله (اطلب المعاش كما نمشى) اشارة الى ان مشيه للاحتياج الى تحصيل المعاش فانه مناف للرسالة لا المشى مطلقا والقرينة على هذا القيد قوله فى الاسواق اولكون هذا المقال لانكار الرسالة وما ينافى الرسالة فى زعمهم المشى فى الاسواق لطلب المعاش المشعر للاحتياج المنافى للرسالة ولا بعد فى ان يكون المشى فى الاسواق كناية عن الاحتياج المنافى لها فلا يقتضى المشي فى الاسواق ❁ قوله (والمعنى ان صح دعواه فما باله لم يخالف حاله حالنا) ان هنا بمعنى لو المستعمل

١١ تضمين جاء معنى فعل قال محيى السنة فى المعالم جاؤ ظلما وزورا اى بظلم وزور فلما حذف الباء انتصب اى جاؤا شركا وكذبا بنسبتهم كلام الله الى الافك والافتراء وقال صاحب الكشاف وظلمهم ان جعلوا العربى يتلقن من العجمى والرومى كلاما اعجز بفصاحته جميع فصحاء العرب والزور ان بهتوه بنسبة ما هو برئ منه اليه

قوله كتبها لنفسه معنى لنفسه مستفاد من صيغة افتعل فانها موضوعة لاتحاد الفاعل الفعل لنفسه نحو اتزنه اى وزنه لنفسه واكتسبه اى كسبه لنفسه واسكب الماء واصطبه اذا سكبه وصبه لنفسه

قوله واصله اكتتبها كاتب له فحذف اللام اى الجارة منه واوصل الفعل اليه فقيل اكتتبها اياه ثم بنى اكتتب للمفعول واقيم الضمير المنصوب المنفصل مقام الفاعل فانقلب مرفوعا مستترا وبقى ضمير المفعول على حاله متصلا بالفعل قال صاحب الفرائد لقائل ان يقول ان كان قوله له مفعولا به بحرف وجب ان لايجوز بناء الفعل له مع وجود المفعول به المتعدى اليه بلا واسطة حرف وان كان مفعولا له وهو الوجه لان المعنى اكتتبها كاتب له اى لاجله وجب ان لايبنى له اما الاول فلما فى المفصل حيث قيل هناك للمفعول به المتعدى اليه بغير حرف من الفضل على سائر ما يبنى له انه ظفر به فى الكلام فمتنع ان يسند الى غيره تقول دفع المال الى زيد وبلغ بعطائك خمسمائة برفع المال وخمس المائة واو ذهبت تنصبها مسندا الى زيد وبعطائك قائلا دفع الى زيد المال وبلغ بعطائك خمسمائة خرجت من كلام العرب واما الثانى فلانه قد ذكر فيه ايضا المفاعيل سواء فى صحة البناء له الا المفعول الثانى من باب علمت والثالث فى باب اعلمت والمفعول معه والمفعول له وجوابه ما بينه القاضى رحمه الله من انه مفعول به بواسطة حرف ولما حذف الجار صار كان الفعل متعد اليه بلا واسطة حرف فاوصل اليه ثم بنى الفعل للمفعول واقيم هو مقام الفاعل وقال ابن جنى اكتتبها قراءة طلحة بن مصرف وانما هو استكتبها وهو على القلب اى استكتبت له ولايكون معناها كتبها بيده لانه صلى الله عليه وسلم كان اميا لايكتب وليس ممتنعا ان يكون اكتتبها بمعنى كتبها لانه على رأيه وامره كقولنا ضرب الامير اللص الى هنا كلامه

قوله ليحفظها فانه امى هذا اشارة الى ان تملى هنا مجاز مستعار لان حقيقة الاملاء القاء الكلام الى الكاتب ليكتبه والملقى اليه هنا هو الرسول عليه الصلاة والسلام وهو امى لايكتب فوجب المصير الى المجاز المستعار تشبيها لالقاء الكلام الى الامى ليحفظه بالقائه الى الكاتب ليكتبه فقوله رحمه الله ١١

٢٢ * لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا * ٢٣ * او يلقى اليه كنز * ٢٤ * اوتكون له جنة يأكل منها

فى الاستدلال فيكون لانتفاء الاول لانتفاء الثانى اى او صح دعواه فخالف حاله حالنا لكن التالى منتف وكذا المقدم وكون المعنى ذلك لان مافى مال هذه الرسول استفهامية للانكار الوقوعى اى لاسبب لهذا الذى يزعم انه رسول فى اكله ومشيه سوى عدم الرسالة فان شان الرسالة عدم الاكل والمشى فحاصل المعنى ماذكره المص قوله لم يخالف حاله اى فى الاكل والمشى حالنا او الحال مطلقا من خواص البشر فيكون ذكر الاكل والمشى من باب الاكتفاء بهما اوهما كناية عن جميع الخواص البشرية والاكتفاء بهما لانهما غالبا حاجات الانسان اليهما * قوله (وذلك لعمههم وقصور نظرهم على المحسوسات فان تميز الرسل عن عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحوال نفسانية كما اشار اليه بقوله تعالى *قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الهكم اله واحد*) لعمههم العمه فى البصيرة وهى ادراك المعقولات كالعمى فى البصر فكما ان العمى يمنع رؤية المبصرات كذلك العمه يمنع ادراك الحقايق اذ البصيرة كما عرفت قوة القلب المنور بنور القدس يرى بها حقايق الاشياء وبواطنها والعمه انتفاء تلك القوة وهو مستلزم للتحير فى الامر ولذا فسره المص به فى سورة البقرة وقصور نظرهم اى قصره على المحسوسات لما عرفت ان بصيرتهم ماؤفة بالعاهات فظنوا بسبب ذلك ان تميز الرسل عن عداهم بامور محسوسة جسمانية ليست متحققة فى الرسل وليس كذلك بل التميز باحوال نفسانية تستدعى شرف النفس بالتحلى بالفضائل والكمالات القدسية لان الرسالة رتبة روحانية تقتضى كمالات روحانية فالاكل والمشى وامثالهما لاينافى ذلك كما اشار اليه بقوله تعالى * انما انا بشر مثلكم * نأكل ونشرب ونحو ذلك مثلكم * يوحى الى انما الهكم اله واحد * اى وانما تميزت عنكم بذلك لاغير ٢٢ * قوله (لولا انزل اليه ملك) لولا للتحضيض اى هلا انزل ولما لم يصح التنديم هنا اراد به النفى فقط اى ما انزل اليه ملك * قوله (ليعلم صدقه بتصديق الملك) اى اياه فهو مضاف الى الفاعل والمفعول متروك والظاهر انه حمل كون الملك معه نذيرا على تصديق الملك انه نبى وكونه نذيرا لانه متضمن القول بانكم ان لم تؤمنوا به فقد خسرتم خسرانا مبينا ولفظ مع هنا لمجرد الجمع ولا يضره عدم اتحاد زمانهما لان هذا فى لفظ مع اكثرى لاكلى وتمام الكلام فى تفسير قوله تعالى * ولما دخل معه السجن فتيان * ولم يجوز هنا كون المعنى فيكون رسولا الينا كما جوزه فيما سيأتى لان قوله اليه يأبى عنه فيكون بالنصب لانه جواب لولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام كذا فى الكشاف او حكمه حكم النفى كما صرح به فى كتب النحو وهو الراجح اذ المعنى هنا على النفى كما اشرنا اليه وقرئ بالرفع فحينئذ يكون معطوفا على انزل ومحله الرفع ويؤيده انه يقال هلا ينزل بالرفع ٢٣ * قوله (او يلقى اليه كنز) اى لولا يلقى اليه كنز عطف على انزل والمضارع هنا للدلالة على الاستمرار التجددى للاحتياج اليه تجددا وهذا اولى مما قيل للدلالة على ان الكنز الملقى يبقى ويستمر لعدم نفاده فان هذا مفاد الجملة الاسمية دون مفاد المضارع والتعبير بالالقاء لان المراد النزول من السماء والالقاء هو الطرح والانزال من السماء هو الطرح منها ولذا لم يقولوا او يكون له كنز كما قالوا اوتكون له جنة ولعل الباعث على ذلك كونه خارقا للعادة يدل على صدقه بلسان الحال كما اخبر صدقه الملك بلسان المقال ولم يعبره بالانزال للتفنن * قوله (فيستظهر به ويستغنى به عن تحصيل المعاش) فيستظهر به بالنصب جواب لولا اذ المعنى اولو لا يلقى اليه كنز كما مر ٢٤ * قوله (هذا على سبيل التنزل اى ان لم يلق اليه كنز فلا اقل من ان يكون له بستان) هذا على سبيل التنزل اى قوله اوتكون له جنة الخ فى الكشاف يعنون انه اى الرسول يجب ان يكون ملكا مستغنيا عن الاكل والتعيش ثم نزلوا عن اقتراحهم ان يكون ملكا الى اقتراح ان يكون انسانا معه ملك حتى يتساندا فى الانذار والتخويف ثم نزلوا ايضا فقالوا وان لم يكن مرفودا بملك فليكن مرفودا بكنز يلقى اليه من السماء ثم نزلوا فقنعوا بان يكون رجلا له بستان يأكل منه فجعل الثلثة تنزلا وخص المص التنزل بالاخير فخالفه لان ماقبله استيناف جواب سؤال هو كيف يخالف حاله حالكم كما يشهد له قطعه فيه اى عدم العطف كذا قيل وقال بعضهم انه لا مخالفة بينهما وذكر التنزل هنا لنفيه التنزل فيما قبله بالكلية لان ماقبله لا يدفع اعتراضهم لعدم مخالفته لهم فى الاكل والمشى اذ هى غير لازمة من الانزال والالقاء بل المعنى ان لم يوجد المخالفة فهل لايكون معه من يخالف فيهما فان لم يوجد فهلا تخالف فى احدهما وهو طلب المعاش برفع الاحتياج بالكلية فان لم يوجد فلا اقل من رفعه فى الجملة ببستان مايتعيش بريعه انتهى وجعل الزمخشرى التنزل التنزل عن اقتراحهم ان يكون ملكا الى اقتراح

١١ فانه اى اشارة الى قرينة المجاز وقوله او اكتتب على صيغة المبنى للمفعول مسندا الى الاساطير عطف على يحفظها وهذا اشارة الى جواز حمل الاملاء على حقيقته والمعنى وهى تملى عليه ليكتب له اى ليكتبها كاتب له

قوله فلذا لا يعجل فى عقوبتكم على ماتقولون مع كمال قدرته عليها او استحقاقكم ان يصب عليكم صبا يعنى لما كان ماقبل هذه الآية فى معنى الوعيد للكفرة الذين قالوا ماقالوا من موجبات العقوبة عقبه بقوله انه كان غفورا رحيما دلالة بوجه الكناية على انه قادر على العقوبة لانه لايوصف بالمغفرة والرحمة الا القادر على المؤاخذة لكن لم يعجل فى عقوبتهم لاتصافه بالمغفرة والرحمة وتنبيها على انهم استوجبوا بمكابرتهم هذه ان تصب عليهم العقوبة صبا وهذا الوجه اوفق لتاليف النظم قال صاحب الفرائد يمكن ان يقال ذكر المغفرة والرحمة بعد ذلك لاجل ان يعرفوا ان هذه الذنوب العظيمة المتجاوزة عن الحد مغفورة ان تابوا وان رحمته واصلة اليهم بعدها ولا ييأسوا من رحمته بما فرط منهم

قوله وفيه استهانة وتهكم اى وفى تعبيرهم عمن لا يعتقدوا رسالته بلفظ الرسول استحقاره واستهزاء به

قوله وذلك لعمههم العمه عدم البصيرة كما ان العمى عدم البصر قوله وقصور نظرهم على المحسوسات من قصرت الشئ على كذا اذا حبسته عليه ولم يجاوز به الى غيره يقال قصرت اللقحة على فرسى اذا جعلت درها له

قوله هذا على سبيل التنزل تمام بيانه ما فى الكشاف وهو انهم يعنون انه كان يجب ان يكون ملكا مستغنيا عن الاكل والتعيش ثم نزلوا عن اقتراحهم ان يكون ملكا الى اقتراح ان يكون انسانا معه ملك حتى يتساندا فى الانذار والتخويف ثم نزلوا ايضا فقالوا وان لم يكن مرفودا بملك فليكن مرفودا بكنز يلقى اليه من السماء يستظهر به ولا يحتاج الى تحصيل المعاش ثم نزلوا فاقتنعوا بان يكون رجلا له بستان يأكل منه ويرتزق كالدهاقين والمياسير او يأكلون هم من ذلك البستان فينتفعون به فى دنياهم ومعاشهم تم كلامه الدهقان بكسر الدال وضمها فارسى معرب يقال تدهقن الرجل اذا تعيش فى القرى بالفلاحة ونحوها وجمعه دهاقين والمياسير جمع ميسور بمعنى غنى واليسار الغنى قوله فيتعيش بريعه الريع النماء والزيادة

٢٢ ❁ وقال الظالمون ❁ ٢٣ ❁ ان تتبعون ❁ ٢٤ ❁ الارجلا مسحورا ❁ ٢٥ ❁ انظر كيف ضربوا لك الامثال ❁ ٢٦ ❁ فضلوا ❁ ٢٧ ❁ فلا يستطيعون سبيلا ❁ ٢٨ ❁ تبارك الذى ان شاء جعل لك ❁ ٢٩ ❁ خيرا من ذلك

ان يكون انسانا معه ملك الخ فكيف يقال ان المص خالفه مع ان ذلك التنزل بديهى غاية الامر خص التنزل الاخير بالذكر ليعلم الباقى بالمقايسة كما هو عادته روما الاختصار ولك ان تقول كلمة هذا اشارة الى المذكور من التنزلات الثلثة وتخصيص البيان بالاخير لما ذكرنا قوله جواب سؤال ضعيف لانهم صرحوا المخالفة بعدم الاكل واوضحه المص بقوله وذلك لعمهم الخ فلا مجال للسؤال ولا الجواب فلا مجال لانكار ان يكون الثلثة تنزلا فعلم منه ضعف ما قيل ايضا من انه ذكر التنزل هنا لتقييد التنزل فيما قبله بالكلية اذ التنزل من ان يكون الرسول ملكا ولا ريب فى التنزل عنه بالكلية وقس عليه باقى كلامه وماذكر ههنا ذهول عن قول صاحب الكشاف ثم نزلوا عن اقتراحهم ان يكون ملكا الخ وسبب ترك العطف فى اولا انزل اليه ملك لعدم الجامع لالكونه استينافا معانيا فلا ريب انه استيناف نحوى اى ابتداء كلام مسوق لالزام الرسول بزعمهم ثم المراد بالتنزل مجارات الخصم للتبكيت لالتسليم ان الرسول يجوز ان يكون بشرا كذا فان قوله تعالى حكاية عنهم "وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا" قال المص هناك الا قولهم هذا والمعنى انه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد والقرآن الا انكارهم ان يرسل الله بشرا يدل على ماقلنا حيث قصر سبب انكارهم على ان يرسل الله بشرا رسولا فاذكر هنا وامثاله من باب مجارات الخصم للاسكات والالزام تعنتا وعنادا فى دخول الاسلام ومن هذا البيان ظهر ان قول المص فى اوائل سورة الانعام فانهم تارة يقولون لولا انزل عليه ملك وتارة يقولون لوشاء ربنا لانزل ملائكة فيه تسامح اذ قولهم لولا انزل عليه ملك من باب مجاراة الخصم لما عرفت انهم ينكرون كون البشر رسولا ولوكان معه ملك قرين له يكلمنا انه نبي لكنه لاسكات الخصم على زعمهم تارة يقولون كذا وتارة اخرى اولا يلقى اليه كنز او تكون له جنة اويكون لك بيت من زخرف اى من ذهب فعلم منه ايضا ان اكتفائه فى سورة الانعام بالقول الاول بناء على التساهل او على انه اغلب اقوالهم فى المحاورات وفى ابراز الترهات ❁ **قوله** (كما للدهاقين والمياسير فيتعيش بريعه وقرأ حمزة والكسائى بالنون والضمير للكفار) كما للدهاقين ما موصولة او موصوفة اى مثل البستان التى للدهاقين والمياسير فى احتوائه اشجارا كثيرة ومنافع وافرة وانواع الاثمار بحيث يستغنى عن سائر ما يحتاج اليه التجار الدهاقين جمع دهقان وهو صاحب الضيعة والزراعة وهو معرب دهقان اى رئيس القرية والمياسير جمع موسر بمعنى الغنى والظاهر ان هذا الجمع على خلاف القياس ٢٢ (وضع الظالمون موضع ضميرهم تسجيلا عليهم بالظلم فيما قالوه ٢٣ ماتتبعون ٢٤ ❁ **قوله** (سحر فغلب على عقله وقيل ذا سحر ٢ وهو الرئة اى بشرا لاملكا) ذا سحر بضم السين وسكون الحاء كذا فى منتخب الصحاح وقيل بفتح السين وسكون الحاء وقد تفتح وهو الرئة فيكون المسحور للنسبة كلابن وتامر ومفعول كفاعل يأتى للنسبة واوقليلا ٢٥ ❁ **قوله** (اى قالوا فيك الاقوال الشاذة واخترعوا لك الاحوال النادرة) الاقوال الشاذة الخ اشار الى ان الامثال ههنا مستعار للاقوال الغريبة المستبعدة فى الغرابة ٢٦ ❁ **قوله** (عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبي عليه السلام والمميز بينه وبين المتنبي) فخبطوا خبط عشواء كالمتحير فى امره لايدرى مايصنع واصل الخبط ضرب اليد اوالرجل على الارض اونحوها العشواء الناقة التى لاتبصر ما امامها فجعل مثلا للسلوك الى ما لا يليق الذى يؤدى الى الهلاك اوالى الفساد ٢٧ (الى القدح فى نبوتك اوالى الرشد والهدى) ٢٨ ❁ **قوله** (تبارك الذى ان شاء) الآية تكاثر خير الذى ان شاء جعل لك الظاهر ان ان بمعنى لو اى لوشاء الجعل المذكور جعل لك ذلك لكن لم يشاء ذلك لحكمة دعته ولحقارة الدنيا فلم يوجد ذلك وقيل ان ههنا بمعنى اذا اى قد جعلنا لك فى الآخرة ولم يرض به المص حيث قيده بفى الدنيا وان ابقى ان على ظاهرها لايحتاج الى التمحل وضرب من التأويل واما وجهه التنبيه على انه لاحق لاحد على الله تعالى ولو كان رسولا مقربا فالمشية فى نفسها تحتمل الوقوع واللاوقوع وان كان تعالى عالما باحد الطرفين جزما واذا حمل على معنى لو لاستغنى عن التأويل ❁ **قوله** (فى الدنيا) قيده به لان الكفار ارادوا بالجنة الجنة فى الدنيا فهذا جواب عن شبهتهم فلابد من هذا القيد ٢٩ ❁ **قوله** (مما قالوه ولكن اخره الى الآخرة لانه خير وابقى) مما قالوه لان ماقالوه كنز وجنة من نخيل واعناب كما صرح به فى سورة الاسراء وما جعل له تعالى ان شاء مالاخطر ببال احد ولم يرشله قوله ولكن

قوله الارجلا اى رجلا يتنفس ويأكل ويشرب سعد

قوله وقرأ الكسائى بالنون اى نأكل بالنون قال صاحب الكشاف النصب فى فيكون لانه جواب اولا بمعنى هلا وحكمه حكم الاستفهام والرفع على انه معطوف على انزل ومحله الرفع الاترى تقول اولا ينزل بالرفع وقد عطف عليه يلقى ويكون مرفوعين ولا يجوز النصب فيهما لانهما فى حكم الواقع بعد لولا ولا يكون الامر فوعا قال ابو البقاء اويلقى اويكون معطوف على انزل لان انزل بمعنى ننزل اويلقى بمعنى القى وقال صاحب الكشف اويلقى اليه كنز اويكون له جنة كلاهما بالرفع لاغير داخل فى التحضيض فليس بجواب له وقال الطيبى الوجه فى قراءة فيكون بالرفع ان يجعل من تتمة انزل مرتبا عليه غير مستقل باستقلال يلقى ويكون ليكون مطابقا لقراءة النصب وعليه المعنى والقائلون هم كفار قريش

قوله وقيل ذا سحر السحر بضم السين وسكون الحاء الرئة والجمع اسحار

قوله اى قالوا فيك الاقوال الشاذة واخترعوا لك الاحوال النادرة من نبوة مشتركة بين انسان وملك والقاء كنز اليه من السماء وغير ذلك فضلوا اى فبقوا متحيرين ضلالا لايجدون قولا يستقرون عليه اوفضلوا عن الحق فلايجدون طريقا اليه

٢٢ * جنات تجرى من تحتها الانهار * ٢٣ * و يجعل لك قصورا * ٢٤ بل كذبوا بالساعة

اخره مؤيد لما قلنا من ان ان بمعنى لو اذ المعنى لكنه تعالى لم يشأ ذلك فى الدنيا بل اخره الى الآخرة وهذا شايع فى التعبير بلودون ان الاستقبالية ٢٢ * **قوله** (جنات تجرى من تحتها الانهار) وقد بالغ فى الجواب وردهم حيث قالوا ونكون له جنة فاجاب سبحانه وتعالى بانه اوثر بالجعل له جنات متعددة تجرى من تحت اشجارها الانهار اما من قبيل انقسام الاحاد الى الاحاد اى تجرى نهر واحد من تحت اشجار جنة جنة او المراد جرى الانهار الكثيرة فى كل واحدة من تلك الجنات وهو الظاهر الراجح * **قوله** (بدل من خيرا) بدل الكل فان الخير لكون استعماله بمعنى فى معنى الجمع هنا فيوافق البدل فى الجمعية ٢٣ * **قوله** (عطف على محل الجزاء) ومحله مجزوم واختيار المضارع هنا ظاهر واما الماضى فى المعطوف عليه فالنكتة فيه اظهار رغبة المقترحين ولذا اختير الماضى فى الشرط ايضا بخلاف جعل القصور فانه لم يذكر هنا رغبتهم فيه * **قوله** (وقرأ ابن كثير وابن عامر وابو بكر بالرفع ٢ لان الشرط اذا كان ماضيا جاز فى جزائه الجزم والرفع كقوله وان اتاه خليل يوم مسغبة * يقول لا غائب مالى ولا حرم *) بالرفع لان الشرط الخ لانه لما لم يظهر اثره فى المجاور له لم يؤثر فى البعيد واستشهد على فصاحة الرفع ايضا بقول زهير فى قصيدة مدح بها هرم بن سنان بالسخاء والعطاء فى يوم اشتد فيه حاجة الفقراء لكن هذا انما تم اذا لم يكن رفعه لضرورة الشعر والظاهر انه لمحافظة الوزن خليل من الخلة بفتح الخاء وهى الفقر والاحتياج مسغبة مفعلة من السغب وهو الجوع ووقع فى نسخ القاضى مسئلة بدل مسغبة وهى تحريف من الناسخ اذ المشهور مسغبة * **قوله** (ويجوز ان يكون استئنافا وعد ما يكون له فى الاخرة) فحينئذ الواو ليست بعاطفة بل ابتدائية والمراد استئناف نحوى لابيانى اذ لا وجه للسؤال بانه كيف حاله فى الآخرة حتى يجاب به فان حاله عليه السلام فى الآخرة اجلى من كل جلى وكونه مستقبلا على هذا واضح * **قوله** (وقرئ بالنصب على انه جواب بالواو) نقل عن سيبويه انه قال انه ضعيف وقيل انه شبيهى بالنفى انتهى لكن هذا الوجه فيما اذا لم يكن الشرط والجزاء واقعين كما هنا بخلاف ما اذا لم يكن معلوما وجودهما ولا انتفاؤهما اوكانا واقعين وكلامهم انه جواب بالواو اما للشرط اوللجزاء مطلقا ولا يخفى ضعفه ٢٤ * **قوله** (بل كذبوا بالساعة) اضراب انتقالى معطوف على ما حكى عنهم يقول بل باعجب من ذلك كله كذا فى الكشاف والظاهر ان مراده انه عطف على مقدر يفهم من السابق والمعنى انهم تجاسروا على هذه الاقاويل الفاسدة بل تجاسروا باشنع من ذلك وكذبوا بالساعة اى بوقوعها وامكانها * **قوله** (فقصرت انظارهم على الحطام الدنيوية وظنوا) فقصرت انظارهم اشارة الى ما ذكر فى الكشاف فعلى هذا قوله تبارك جملة معترضة والاحسن ان المعطوف عليه مقدر قبل قوله تعالى بل كذبوا كما ذكرنا والمعنى فقصرت لانكارهم الحشر انظارهم وافكارهم ومساعيهم على الحطام اى على تحصيل الاموال الفانية سريعا اوفقصرت انظارهم والتفاتهم على الحطام اى زخارف الدنيا وزينتها فلا حاجة الى تقدير المضاف قوله وظنوا الخ يؤيد المعنى الاخير * **قوله** (ان الكرامة انما هى بالمال فطعنوا فيك بفقرك) ان الكرامة اى العزة والشرافة منحصرة على المال لاغير وترتب ذلك كله طعنك بفقد المال فطعنوا فيك وقالوا اولا القى اليه الآية ولما كان هذا التكذيب سببا لهذا القول كان التكذيب اعجب من هذا القول * **قوله** (اوفلذلك كذبوك) اى لاجل تكذيبهم بالساعة كذبوك لان من كذب الساعة لا يتحمل مشاق التكاليف والفائدة من تصديق الرسول عليه السلام تحمل التكاليف التى بلغها اليهم متوقعا فى مقابلتها ما يستحقر لاجله مشاقها وهو النعم الباقية فى الآخرة فلاجرم ان من انكر الآخرة لا يصدق النبى فتكذيبهم الساعة سبب لتكذيب الرسول عليه السلام فيكون هذا اعجب من ذلك كما فى الاول ولما كان قولهم المذكور مشعرا ٣ بتكذيب الرسول عليه السلام فكان هذا القول ترقيا من هذا التكذيب الى تكذيب الساعة * **قوله** (لا لما تمحلوا من المطاعن الفاسدة) فان المطاعن الفاسدة سببها تكذيبهم الساعة كما عرفته فانكارهم الساعة سبب لهما فلا يكون المطاعن سببا لتكذيب الرسول عليه السلام فانه ليس باولى من عكسه والقصر مستفاد من الفحوى اذ المتبادر من السبب السبب التام فلما كان تكذيب الساعة سببا لتكذيب الرسول عليه السلام انتفى عنه اى عما تمحلوا وهذا ينافى ما ذكر فى تفسير قوله تعالى فى سورة الاسراء وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الآية والمعنى انه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد والقرآن الا انكارهم ان يرسل الله بشرا فانه حصر سبب الانكار على انكارهم

٢ وليس على حذف الفاء كما ذهب اليه المبرد ولا الجواب محذوف وهذا على نية التقديم كما ذهب اليه سيبويه ويبتنى على الخلاف جواز جزم المعطوف وهل رفع الجواب لازم اوجائز قولان للنحاة ايضا كذا قيل ١٢

٣ وهذا اشارة الى الفرق بين الوجهين اذ الاول ترق من القول المذكور وحكايته الى التكذيب والثانى ترق من تكذيب الرسول عليه السلام المفهوم من قولهم الى تكذيب الساعة ١٢

قوله عطف على محل الجزاء يعنى و يجعل لك بالجزم عطف على محل جعل لك الواقع جزاء الشرط الذى هو ان شاء

قوله كقوله وان اتاه خليل الخليل صفة لا اسم رجل مشتق من الخلة بالضم وهى الحاجة والفقر والحرم الحرمان قال ابو عبيدة يقال مال حرم اذا كان لا يعطى منه قال صاحب الفرائد يمكن ان يقال ارتفاع يجعل على انه جملة مبتدأة معطوفة على الجملة الشرطية لا على الجزاء اى اويزيد لك على ما قالوا وهذا قول الزجاج حيث قال ومن رفع فعلى الاستئناف والمعنى سيجعل لك قصورا اى سيعطيك الله اكثر مما قالوا

قوله وقرئ بالنصب على انه جواب بالواو اى وقرئ ويجعل بالنصب على انه جواب الشرط بالواو وقال ابن جنى قرأ عبدالله بن موسى وطلحة بن سليمان يجعل لك بالنصب على انه جواب الجزاء بالواو كقولك ان تأتنى آتك واحسن اليك وجازت اجابته بالنصب لما لم يكن جوابا الا بوقوع الشرط من قبل وليس قويا مع ذلك الا تراه انه بمعنى قولك افعل كذا ان شاء الله ثم كلامه وقيل انما نصب فى جواب الشرط لانهما ليسا بواقعين حال المشارطة فكانا كالتمنى اعتبر ابن جنى كونه جوابا للجزاء دون الشرط كما اعتبره صاحب الكشاف فانه ذهب الى ان النصب على انه جواب الشرط بالواو وكان قول القاضى رحمه الله وقرئ بالنصب على انه جواب من غير تعرض الى انه جواب الشرط اوجواب الجزاء تجويز منه كلا الاحتمالين

قوله فقصرت انظارهم على الحطام الدنيوية الحطام الهشيم وهو النبات اليابس المتكسر والشجرة البالية المتكسرة يأخذها الحاطب من حطمته حطما اى كسرته والحطام ما تكسر لليبس استعير لما اكتسبه الرجل من المال

قوله اوفلذلك كذبوك عطف على قوله فقصرت انظارهم فسر رحمه الله قوله تعالى بل كذبوا بالساعة بوجوه اربعة الوجه الاول ان يكون هو ١١

٢٢ ۞ واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا ۞ ٢٣ ۞ اذا رأتهم

ان يرسل الله بشرا رسولا اذا الجمع بين الحصر بن شكل التسجل التكلف في استعمال الجملة في توجيه الكلام وتصحيح المقام وهذا ليس بمذموم في توجيه الكلام بل ربما كانت ممدوحة واما التسجل في مثل هذه المواضع فمذموم جدا * قوله (اوفكيف يلتفتون الى هذا الجواب و يصدقونك بما وعدالله ٢ لك في الآخرة) اوفكيف يلتفتون الخ فحينئذ يكون متصلا بقوله تبارك كانه قيل بل كذبوا بالساعة فكيف يلتفتون الى هذا الجواب وكيف يصدقون بمثل ماوعدك الله تعالى في الآخرة وهم لايؤمنون بالآخرة كذا في الكشاف فحينئذ يكون معطوفا على تبارك كذا قيل والاظهر انه عطف على محذوف متصل بتبارك والمعنى لايلتفتون الى هذا الجواب بل كذبوا كانه عليه التنبيه والترقي من عدم التفات هذا الجواب الى بيان انهم لايؤمنون بالآخرة رأسا * قوله (اوفلا تعجب من تكذيبهم اياك فانه اعجب منه) اوفلا تعجب الخ فيكون اضرابا معطوفا على ماحكى عنهم كما في الاولين والاولى عدم الفصل بالوجه الثالث وجه الاعجبية انهم انكروا الساعة الذي هو سبب لانكار الرسالة فان من صدق الآخرة خاف العاقبة ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالنبي والكتاب كذا بينه المص في تفسير قوله تعالى والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون به الآية فانكار السبب اعجب من انكار المسبب ومغايرة هذا الوجه للوجه الثاني من انه اوحظ هنا الاعجبية لتكذيب الساعة من تكذيب النبي عليه السلام فهي عن التعجب في تكذيبهم اياك بخلاف الوجه الثاني فانه اوحظ فيه مجرد السببية ٢٢ * قوله (نار شديدة الاستعار) اى التوقد والالتهاب ٣ فهي نكرة ولذا دخلت عليه الالف واللام في مثل قوله تعالى ماكنا في اصحاب السعير * قوله (وقيل هو اسم لجهنم) اى مطلقا اوهو اسم لواحدة من دركات جهنم وقد صرح به المص في تفسير قوله تعالى * لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم * فلاوجه لترك هذا الا ان يقال ان العلم ماعرف بالام واما كون النكرة دون اللام علما فضعيف اوكونه علما لطبق الدار العقاب ضعيف اذ الكلام فيه فان من كذب بالساعة عام لاصحاب الدركة المخصوصة وهم الصابئون وغيرهم فلا يراد به الدركة المخصوصة * قوله (فيكون صرفه باعتبار المكان) اذ الظاهر انه غير منصرف للتأنيث و لعلمية لكنه صرف لتأويله بالمكان اولتناسب ورعاية الفاصلة كقوله تعالى * كانت قواريرا * ٢٣ * قوله (اذا كانت برأى منهم) اى قريبا منهم وصارت منهم بقدر مايرى منه وكون السعير بالحيثية المذكورة عبر بالرؤية مجازا لكونه سببا للرؤية باعتبار النوع وان لم يكن ذلك بقرب سببا لرؤية السعير وتحقق علاقة المجاز في النوع كاف واستياج هذا التأويل بحسب العادة اذ الرؤية شان ذي الحيوة وسيجيء وجه آخر * قوله (كقوله عليه الصلاة والسلام لاتتراأى ناراهما) اوله ان المؤمن والكافر لاتتراأى ناراهما وفي النهاية معناه يجب على المسلم ان يتباعد منزله عن منزل المشرك والتباعد الواجب كون نار احدهما اذا اوقدت لم ير الآخر والمص اشار اليه بقوله اى لاتتقاربا بحيث تكون احداهما ترأى من الاخرى والمراد تباعد منزله عن منزل المشرك تباعدا بحيث لايعد الجار القريب كناية وان يرى نار احدهما الآخر لان هذا متفاوت بكثرة النار وقلتها واستواء الارض وانخفاضها وغير ذلك من الاسباب وبهذا يحصل التوفيق بين هذا وبين قوله عليه السلام الجيران ثلثة لجاره ثلثة حقوق حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام وجاره حقان حق الجوار وحق الاسلام وجاره حق واحد وهو المشرك من اهل الكتاب كذا قال المص في سورة النساء في تفسير قوله تعالى * والجار ذي القربى والجار الجنب * الآية فالمراد بالجار المشرك الجار البعيد فلامنافاة بينهما فثبت ان قوله عليه السلام لاتتراأى ناراهما كناية عن التباعد المعتد به في الشرع * قوله (اى لاتتقاربا بحيث يكون احديهما ترأى من الاخرى على المجاز) اى المجاز المرسل لا المعرفت ان التقارب سبب للرؤية فذكر المسبب واريد السبب لقرينة فان الرؤية من خواص الحيوان وقيل والظاهر انه استعارة بالكناية ٤ شبه ناراهما بشخصين متباعدين قوله لاتتراأى اى تخييل فقول المص اى لاتتقاربا بيان حاصل المعنى ولا يخفى بعده ٥ وعدم اطاقته والاستشهاد بالحديث مع كونه ايضا محتاجا الى الاستشهاد اشارة الى انه تجوز معروف والافوجود العلاقة كاف في صحة التجوز وايضا هذا ليس باولى من عكسه وشراح الحديث ان يستشهد بهذه الآية * قوله (والتأنيث لانه بمعنى النار اوجهنم) وهي مؤنث معنوى اوجهنم وجهنم علم لدار العقاب وهو في الاصل مرادف للنار وهي مؤنث ايضا وقوله لانه بمعنى الخ

٢ قوله بما وعدالله لك الخ هذا على تقدير كون ويجعل لك قصورا مستأنفا وعدما توله في لاخرة فلا ينافي قوله جعل لك في الدنيا سعد
٣ السعير فعيل بمعنى مفعول من سعرت النار اى الهبتها سعد
٤ ولما كان المجاز ابلغ اختير هذا على القول واذا رأوهم من مكان بعيد الخ سعد
٥ وكذا القول بانه استعارة تمثيلية سعد
١١ كلاما متصلا بما طعنوا به فيه من الفقر حيث قالوا او يلقى اليه كنز اوتكون له جنة واردا في معرض التعليل والمعنى ان طعنهم ذلك لقصر نظرهم على الاغراض الدنيوية من المال والنال وتكذيبهم بالساعة والوجه الثاني ان يكون هذا كلاما متصلا بتكذيبهم له عليه الصلاة والسلام بان قالوا ان هذا الا افك افتريه والمعنى بل كذبوا بالساعة فلذلك كذبوك فيما ادعيت انه رسول وان ماجئت به كلام الله والوجه الثالث ان يكون متصلا بما يليه من قوله سبحانه تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا منها الآية والمعنى كيف يصدقون بهذا الجواب المفصح عن وعده بجزيل الثواب في الآخرة والمجازاة الاخروية انما تكون بعد قيام الساعة وهم يكذبون بها ومن يكذب بقيام الساعة لا يصدق بهذا الجواب الناطق بثوابها والوجه الرابع ان يكون معطوفا على ماحكى عنهم موصولا به والمعنى بل اتوا باعجب من ذلك وهو التكذيب بالساعة فلا تعجب بتكذيبهم اياك والفرق بين الوجه الثاني والرابع مع ان كليهما على تقدير كونه اضرابا عن قولهم ان هذا الا افك افتريه ان الوجه الثاني مبني على كونه تعليلا لتكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام والوجه الرابع مبني على نفي التعجب عن تكذيبه ورسالة رسول الله قال الامام رحمه الله اجاب الله تعالى عن شبهتهم بوجوه احدها قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال و بيانه ان الذي يميز الرسول عن غير الرسول هو المعجزة وهذه الاشياء المذكورة لا يقدح شيء منها في المعجزة كانه قيل انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه الامثال التي لافائدة فيها لانهم ضلوا وارادوا القدح في نبوتك فلم يجدوا الى القدح سبيلا وثانيها قوله تعالى تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا من ذلك اى من الذى ذكروه من نعم الدنيا كالكنز والجنة وفسر الخير بقوله جنات فنبه بذلك على انه قادر على ان يعطي الرسول صلى الله عليه وسلم كلما ذكروه لكنه تعالى يعطي عباده بحسب المصالح اوعلى وفق المشيئة ولا اعتراض لاحد عليه سبحانه وثالثها قوله بل كذبوا بالساعة كانه قيل ليس ماتعلقوا به شبهة علمية بل الذى حملهم على تكذيبك تكذيبهم بالساعة ويحتمل ان يكون المعنى انهم يكذبون بالساعة فلا يرجون ثوابا ولا عقابا ولايتحملون كلفة النظر والفكر فلهذا لا ينتفعون بما اورد عليهم من الدلائل

٢٢ ❁ من مكان بعيد ❁ ٢٣ ❁ سمعوا لها تغيظا وزفيرا ❁ ٢٤ ❁ واذا القوا منها مكانا ❁ ٢٥ ❁ ضيقا

اف ونشر على تفسيري السعير واما التذكير فيه فباول بالتأويل بالمكان فالمناسب التأنيث بالتأويل بالبقعة ٢٢ * **قوله** (وهو اقصى ما يمكن ان يرى منه) اراد به دفع اشكال فانه معنى البعد مع الرؤية فيه اشارة الى انها لشدة غيظها صوت صوت تغيظ اول الرؤية فهذا المكان قريب لتمكن الرؤية منه وبعيد بالنسبة الى كونه اقصى ما يمكن ان يرى منه فلا كلام في اجتماع القرب والبعد في شيء واحد من جهتين ولفظة من ابتدائية ٢٣ * **قوله** (صوت تغيظ شبه صوت غليانها بصوت المغتاظ وزفيره) فذكر اسم المشبه به وهو صوت تغيظ اذ تغيظا على حذف المضاف اى صوت تغيظ كما قاله المص واريد المشبه وهو صوت غليان فهو استعارة مصرحة تحقيقية وهذا هو الظاهر وقيل انه استعارة مكنية او تمثيلية ٢ اما الاول فهو شبه السعير بالشخص المغتاظ في اخذ الانتقام وهذه مكنية واثبات الغيظ تخييلية واما كونه استعارة تمثيلية فتعرف بسليقة سليمة * **قوله** (وهو صوت ٣ يسمع من جوفه هذا) شبه صوته باخراج النفس من جوف الحيوان بل الحمار في الكراهة والنفرة فيكون استعارة مصرحة ويحتمل المكنية والتمثيلية والمراد اخراج النفس مع المد واصله من الزفر وهو الحمل الثقيل ولما كان النفس المذكور غالبا على صاحبه اطلق عليه ثم اطلق على صوت يسمع من جوف الحيوان و المراد بالجوف ما يشبه به وهو وسط النار ولما كان الزفير مسموعا لم يقدر الصوت بخلاف التغيظ فان نفسه ليس بمسموع فلذا قدر الصوت * **قوله** (وان الحيوة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية امكن ان يخلق الله تعالى فيها حيوة فترى وتتغيظ وتزفر) اشارة الى توجيه آخر وهو حمل الكلام على ظاهره فلا مجاز في رؤية السعير وتغيظه وزفيره بل هي على حقيقتها والمراد بالبنية الجسد قال الامام مذهب اصحابنا ليست البنية شرطا في الحيوة والنار على ما هي عليه يجوز ان يخلق الله الحيوة والعقل والنظر فيها وعند المعتزلة ذلك غير جائز انتهى ولذا قال المص عندنا احترازا عن مذهب المعتزلة وانما لم يذكر العقل والنظر لانهما تابعان للحيوة وانما اخر هذا الوجه مع انه لكون اللفظ محمولا على حقيقة احرى بالتقديم لكونه خلاف الظاهر والمجاز والاستعارات شايعة في كلام الله تعالى والحمل على الحقيقة بطريق خرق العادات ضعيف لا داعي له غاية الامر انه ممكن لا ممتنع كما زعم اهل الاعتزال وعن هذا قال المص امكن ان يخلق الله تعالى الحيوة فيها وفي قوله تعالى "تكاد تميز من الغيظ" الآية لم يذكر هذا الاحتمال بل ذهب الى انه تمثيل ٤ او انه بتقدير المضاف وقيد الامكان اشار الى تزييف ما قاله الامام قال اصحابنا قول الله تعالى في صفة النار اذا رأتهم من مكان الآية يجب اجراؤه على الظاهر لانه لا امتناع في ان يكون النار حية انتهى لان قوله لانه لا امتناع لا يفيد الوجوب بل يفيد الامكان * **قوله** (وقيل ان ذلك لزبانيتها فنسب اليها على حذف المضاف) والنسبة اليها يجوز على الاسناد المجازي من غير تقدير المضاف بل هذا ابلغ مما ذكره ومرضه اذ التقدير خلاف الظاهر ولا حاجة اليه لكن ضعف هذا وعدم ضعف احتمال خلق الحيوة فيها منظور فيه ٢٤ * **قوله** (واذا القوا منها مكانا) هذا بيان احوال الكفرة بعد ادخالهم السعير ذكر ذلك بعد ذكر حال النار حين رأتهم قبل دخولهم النار وذلك ما اشير اليه في قوله تعالى "وجيء يومئذ بجهنم" وفي الحديث يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها لها زفير وتغيظ وفي التعبير بالالقاء مبالغة فانه هو الطرح فانهم يطرحون طرح الحطب في النار بخلاف الادخال في دار الابرار * **قوله** (اى في مكان ومنها بيان تقدم) اى في مكان اشار الى ان المكان ظرف هنا واما في قوله تعالى "من مكان بعيد" فاسم الظرف لا الظرف قوله ومنها اى لفظ منها بيان تقدم للاهتمام اذ الاهم الالقاء في مكان هو من جهنم لا الالقاء في المكان ولفظة من للتبعيض لا للبيان المصطلح * **قوله** (فصار حالا) لفظ صار للتنبيه على ان كل جار ومجرور بعد نكرة فهو صفة لا حال فاذا قدم انتقل من كونه صفة الى حال لتخصيص النكرة بتقديمها وتعلقها بالقوا بعيد اذ ابتداء الالقاء من خارج النار لا من النار كما هو الظاهر ٢٥ * **قوله** (لزيادة العذاب) بيان اوجه ضيقه والزيادة بحسب الكيف وانما جزاء ما الهم وفاقا لا الزيادة على ما يستحقونه * **قوله** (فان الكرب) بسكون الراء بعد الفتح * **قوله** (مع الضيق) اى في الجملة اى يورث كربا وغما في الجملة وان كان المتمكن فرحا فخورا وكونه باعثا لزيادة العذاب بانضمام العذاب الروحاني والجسماني * **قوله** (والروح مع السعة) بفتح الراء وسكون الواو الراحة والاستراحة وهذا

٢ شبهت النار مع الاحوال العارضة لها بمنزلة تلك الحال فمفردات الكلام على حالها كما هو شان الاستعارة التمثيلية سعد

٣ ولما كان هذا الصوت صوتا غريبا اختصاصها قيل سمعوا لها ولم يقل سمعوا منها او فيها سعد

٤ حيث قال وهو تمثيل لشدة اشتعالها بهم سعد

قوله كقوله عليه الصلاة والسلام لا تتراءى ناراهما اى لا تتقاربان بحيث يكون احدهما بمرأى من الاخر على المجاز يعني قوله لا تتراءى ناراهما مجاز في معنى لا تتقاربان بحيث يكون احدهما بمرأى من الاخر وجه التجوز ان تراءى نارهما لازم لتقاربهما على هذه الحيثية فاستعمل اللفظ الموضوع للازم في الملزوم هذا اذا لم يكن عندهما نار وان كانت تكون كناية لا مجازا قال صاحب الانتصاف معنى "لا تتراءى ناراهما" انه يجب على المسلم أن يباعد منزله عن منزل المشرك ولا ينزل بالمنزل الذي اذا اوقدت فيه نار تلوح وتظهر لنار المشرك وقال الطيبي رحمه الله اذا جعل قوله رأتهم مجازا كان قوله سمعوا لها تغيظا ترشيحا قوله هذا فصل الخطاب يؤتى بمثل هذا عند تمام كلام والشروع في كلام اخر معناه المذكور هذا او هذا ماذكروه اوخذ هذا او هذا تأويل المعتزلة

قوله وقيل ان ذلك لزبانيتها فنسب اليها على حذف المضاف قال الامام هذا قول الجبائي في الرؤية والتغيظ عندنا يجب اجراؤهما على الظاهر فانه لا امتناع في ان يكون النار حية مغتاظة على الكفار والمعتزلة لما جعلوا البنية شرطا في الحيوة احتاجوا الى التأويل ولذا حمله صاحب الكشاف على التشبيه حيث قال في تفسيره سمعوا صوت غليانها وشبه ذلك بصوت المتغيظ والزافر وقال صاحب الانتصاف لا حاجة الى المجاز لان رؤية جهنم جائزة وقد تظاهرت الظواهر بوقوع هذا الجائز نحو قوله تغيظا وزفيرا ومحاجتها مع الجنة وقولها هل من مزيد واشتكت النار الى ربها واوقع باب التأويل في احوال المعاد يجر الى مذهب الفلاسفة خذلهم الله ونحن متعبدون بالظاهر ما لم يمنع مانع

قوله ومنها بيان تقدم فصار حالا اى منها بيان المكان حين تأخر عنه على انه صفة مبينة له فتقديره واذا القوا مكانا كائنا من السعير ضيقا فقدم فصار حالا فالمعنى واذا القوا كائنا منها مكانا مثل جاءني راكبا رجل ونكتة التقديم كون المقصود تقييد العامل لا توصيف المكان لزيادة العذاب لفظ زاد يستعمل متعديا ولازما وكذا نقص والمعنى ههنا على التعدية انسب لكونه علة غائية لالقوا

قوله فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة الكرب الغم الذي يأخذ النفس وكذلك الكربة بالضم يقال اكربه الغم اذا اشتد عليه والكرائب الشدائد والروح بفتح الراء بمعنى الراحة ضد الكرب

٢٢ * مقرنين * ٢٣ * دعوا هنالك * ٢٤ * ثبورا * ٢٥ * لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا * ٢٦ * وادعوا ثبورا كثيرا * ٢٧ * قل اذلك خير ام جنة الخلد التي وعد المتقون

مثل ماذكر في الكرب والاغاى روح من السعة لاصحاب الهموم وبالعكس (ولذلك وصف الله تعالى الجنة بان عرضها السموات والارض وقرأ ابو بكر ضيقا بسكون الياء) ٢٢ * **قوله** (قرنت ايديهم الى اعناقهم بالسلاسل) اوقرنوا بالشياطين في سلسلة اوقرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقايد الزايغة والاعمال الكاسدة اوقرنوا مع العقايد الباطلة والملكات الردية في الاصفاد وماذكره المص من قبيل صفة جرت على غير ماهي له ولاوجه للاكتفاء به مع المساغ الى الحمل على الحقيقة قوله قرنت ايديهم اي وارجلهم الى اعناقهم ايضا ٣ ٢٣ (في ذلك المكان) ٢٤ * **قوله** (هلاكا اي يتمنون الهلاك وينادونه فيقولون ياثبوراه تعالى فهذا حينك) اي يتمنون الهلاك وهو الموت لفرط كربتهم وغاية دهشتهم مع علمهم بانهم خالدون فيها لاموت فيها ولاخروج عنها وفيه اشارة الى ان المراد بالدعاء النداء والصراخ وهو مجاز عن التمني فانه قد يستعمل له كما صرحوا في قوله الا ايها الليل الطويل الا انجلي * وهذا ٢ بناء على ان التمني ليس من عمل القلب وان سلم كونه بالقلب فقولهم ياثبوراه يدل على تمنيهم باثبوراه نزل منزلة العاقل والحق الالف الاستغاثة والهاء للوقف فنودي نداء العاقل تعالى امر من التعالي بفتح اللام والياء لتأنيث الثبور لانه يراد به الكثرة واصله ان يقوله من كان في علو لمن كان في سفل فاتسع فيه للتعميم اي ائت فهذا الوقت حين اتيانك الغاء للتعليل والكاف في حينك بالكسر ٢٥ * **قوله** (يقال ٣ لهم ذلك) اي لاتدعوا مقول للقول المقدر اذ لاارتباط بدونه والجملة حال من ضمير دعوا ويجوز الاستيناف والنهي متوجه الى الوحدة لا الى الجنس فان اسم الجنس حامل للماهية والوحدة فالنهي في مثل هذا ناظر الى الوحدة اوغيرها من العدد دون الماهية ومنه قوله تعالى * لاتتخذوا الهين اثنين * ولهذا يقال لهم وادعوا ثبورا كثيرا زيادة في التحسر والتوجع ومثل هذا النهي والامر للاهانة والتحقير ٢٦ * **قوله** (لان عذابكم انواع كثيرة) كالاحراق بالنار والزمهرير وسقي الماء الحميم والغساق والحيات والعقارب فالكثرة لتعدد انواعه فضلا عن افراده فانه غير متناهية * **قوله** (كل نوع منها ثبور لشدته) اي مهلك لكن لايترتب عليه الهلاك قال تعالى * يتجرعه ولايكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وماهو بميت * الآية واصل الثبور الهلاك لكن استعمل هنا في المهلك مجازا للمبالغة * **قوله** (اولانه يتجدد لقوله تعالى * كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب *) اولانه يتجدد الخ فحينئذ يكون الكثرة باعتبار الافراد الغير المتناهية قدم الاحتمال الاول لان انواع العذاب وان كانت متناهية لكن كل نوع منها مشتمل على افراد غير متناهية ولما كان سبب دعاء الثبور كثيرا امروا بدعاء الثبور الكثير تهكما * **قوله** (اولانه لاينقطع فهو في كل وقت ثبور) اولانه اي العذاب لاينقطع هذا في معنى الوجه الثاني لان ماينقطع هوالافراد كما عرفته لكن لم يلاحظ فيه عدم الانقطاع وهنا اعتبر عدم الانقطاع فهما متغايران اعتبارا اخره لان اطلاق الكثرة على الغير المتناهي غير متعارف بدون القيد بغير متناه واما القول بان المراد الدعاء بالفاظ ثبور كثيرة كياهفاه وياحسرتاه فوصف الثبور بالكثرة لكثرة الدعاء اوالمدعو به فلايناسب النظم الجليل اذ الظاهر حينئذ ان يقال دعاء كثيرا ٢٧ * **قوله** (الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقريع مع التهكم) الاشارة الى العذاب فصيغة البعد للتحقير قوله والاستفهام لان ام المتصلة للاستفهام قوله والترديد اي بحسب الظاهر للتقريع والتوبيخ وادخال مع في التهكم اشارة الى اصالة التهكم وجه التهكم ان ماهو خير محض متعينة خيريته جعله مقابلا لما هو شر محض والترديد بينهما في الخيرية بناء على زعم الكفرة توبيخ عظيم للكافر لئيم وتهكم جسيم والمراد بالمتقين من اتقى عن الشرك بقرينة المقابلة للكافرين والتوصيف بالتي وعد المتقون للتنبيه على انهم انما وعدوا لاتقائهم والمحروم عنه لعدم اتقائهم عن الشرك * **قوله** (اوالى الكنز والجنة والراجع الى الموصول محذوف) اوالى الكنز والجنة في قولهم او يلقى اليه كنز بتأويل مامضى ذكره فالاستفهام ايضا للتقريع لكن التفضيل في محله اذالكنز وجنة الدنيا فيها خير في الجملة واخر هذا لما بعده اولاحتياجه الى التأويل اولان الوجه الاول ادخل في التقريع والعائد المحذوف ضميرها تقديره وعدها المتقون مفعول ثان لوعد لانه يتعدى الى المفعولين لتضمنه معنى الاعطاء * **قوله** (واضافة الجنة الى الخلد للمدح) اي اضافتها للتخصيص اي هي مختصة بالخلد ليس لها فناء وبهذا يحصل المدح فلا يضره عدم معلوميتها للكفرة لانها من شانها المعلومية ولذا قيل

٢ وكما صرحوا به في نحو يانسيم الشمال بلغ سلامي

٣ القائل الملك ويحتمل ان يكون الله تعالى للتقريع

قوله قرنت ايديهم الى اعناقهم بالسلاسل روى عن ابن عباس في تفسير هذه الآية انه اي المكان يضيق عليهم كما يضيق الزج في الرمح وهم مع ذلك الضيق مسلسلون مقرنون في السلاسل قرنت ايديهم الى اعناقهم في الجوامع وقيل يقرن مع كل كافر شيطانه في سلسلة وفي ارجلهم الاصفاد الزج بضم الزاي الحديدة في الرمح تقول ازججت الرمح فهو مزج اذ جعلت له زجا وزججت الرجل ازجه زجا اذا طعنته بالرمح والجوامع جمع جامعة وهي الغل لانها تجمع اليدين الى العنق

قوله هلاكا اي يتمنون الهلاك وينادونه قال ابن عباس ثبورا اي ويلا وقال الضحاك هلاكا وفي الحديث ان اول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول ياثبوره وهم ينادون ياثبورهم حتى يقفوا على النار فينادي ياثبوره وينادون ياثبورهم فيقال لهم لاتدعوا اليوم ثبورا واحدا وادعوا ثبورا كثيرا

قوله الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقريع مع التهكم اي الاشارة الى العذاب بكلمة ذا المفيدة لتوجههم نحوه واراءتهم اياه رأى عين سيما بلفظ موضوع للاشارة الى البعيد المستعمل للبعد الرتبي المنبه على عظم العذاب والاستفهام بالهمزة عن الامر المعلوم المستغني عن الاعلام والاستعلام والتفضيل بكلمة خير والحال انه شر محض لهم والترديد بام في مقام الجزم والتعيين لتقريعهم بما اختاروه في الدنيا من موجبات ذلك العذاب على موجبات جنة الخلد والاستهزاء بهم بدل استهزائهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق لولا انزل عليه ملك اويلقى اليه كنز اوتكون له جنة معنى الاستهزاء مستفاد من كلمة التفضيل حيث تدل على ثبوت اصل الخير للعذاب مع انه لاخير فيه لهم قطعا

قوله والراجع الى الموصول محذوف تقديره وعدها المتقون

قوله واضافة الجنة الى الخلد للمدح مثل الاضافة في قولك هو عبد السلطان وجه افادة هذه الاضافة المدح ان المنتسب الى الممدوح ممدوح

التى وعد المتقون ومضمون الصلة يجب ان يكون معلوما مع ان الكفرة لايعرفونها لكن من شانهم ان يعرفوا ذلك ولذا قال المص فى صدر السورة وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها اقوة دليلها اجريت مجرى المعلوم ولك ان تقول ان الاضافة ومضمون الصلة معلوم للرسول عليه السلام واهل الاسلام ولايلزم ان يكون معلوما لكل احد الكن لكون الكلام مسوقا لرد الكفار والتقريع واتهكم اختير الوجه الاول ✽ **قوله** (اوالدلالة على خلودها اوالتميز عن جنات الدنيا) اوالدلالة على خلودها اى فى نفسها وهذا لايستلزم خلود اصحابها ولذا ذكر بعده خلود اصحابها واما القول لاالدلالة على خلودها لانها حاصلة بقوله خالدين فضعيف لان اغناء المتأخر عن المتقدم ليس بمتعارف وغير مضر على ان حصول المدح بالدلالة المطابقة اقوى ثم انه لم يذكر خبر ام جنة ٢ الخلد لانه لوذكر لخرج ام عن الاتصال الى الانقطاع والانقطاع ليس بمراد ٢٢ ✽ **قوله** (كانت لهم فى علم الله اواللوح) اى المضروبة بالنسبة الى علم الله تعالى اى تعلق علمه تعالى فى الازل ان الجنة للمتقين وهذا التعلق قديم ليس زمانى ولاتتغير اوالمضى هنا بالنسبة الى كونها لهم فحينئذ لامجاز فى الماضى وكذا الكلام فى اللوح ✽ **قوله** (اولان ماوعده الله تعالى فى تحققه كالواقع) فعلى هذا يكون كانت استعارة تبعية شبه الكون فى المستقبل بالكون فى الماضى فى تحقق الوقوع فذكر لفظ المشبه به وهو الماضى واريد المشبه وهو المستقبل ادعاء وهذا هو المشهور فى مثل هذا اذالماضوية والمضارعية بالنظر الى وقوع النسبة فى نفس الامر فى زمان كذا لافى علم الله تعالى والا يكون اكثرما يعد مضارعا ماضيا ولايخفى بعده فالاولى الاكتفاء بالوجه الاخير الا يرى ان ائمة البيان اختاروا فى مثل هذه الالفاظ الاستعارة ولم يميلوا الى ماضويته بالنسبة الى علم الله ٢٣ ✽ **قوله** (على اعمالهم بالوعد) اى بسبب الوعد لاباستحقاق العبد فانه كاجر اتخذ اجرته قبل العمل ٢١ ✽ **قوله** (ينقلبون اليه) اشار الى ان المصير المنقلب سواء كان بطريق العود اليه بعد التحول عنه اوالانقلاب بدون ذلك وهو المراد هنا والمصير من جنس الجزاء اذالمراد الجنة فهو من قبيل عطف الخاص على العام تنبيها على نباهته كانه ليس من جنس الجزاء ✽ **قوله** (ولايمنع كونها جزاء لهم ان يتفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز ان يراد بالمتقين من يتقى الكفر والتكذيب لانهم فى مقابلتهم) ولايمنع كونها الخ جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على مذهبهم من وجوب الثواب لمن اتقى عن الشرك وسائر المعاصى الكبيرة ووجوب عقاب غيره من الكافرين وعصاة الموحدين لان اللام للاختصاص وتقديم الخبر يفيد الحصر على من اتقى عن المعاصى فاجاب اولا بان كونه جزاء يقتضى وعده وهذا لاينافى كونه لغيرهم تفضلا اذالحصر على كونها لهم بطريق الجزاء دون مطلقا ولوسلم ذلك ولا يضرنا اذالمراد من يتقى عن الشرك المخلد والقرينة كونهم فى مقابلتهم فهو عام لجميع الموحدين واوصاحب الكبيرة فالمستفاد من النظم منع كونها للمشركين وهو ملتزم بالاتفاق وكونها جزاء للعصاة باعتبار ايمانهم وهو مع القلب قوله برضاهم اى ملابسا برضاء الله تعالى عنهم بسبب ايمانهم وليس المعنى برضاء المتقين فانه غير صحيح ٢٥ ✽ **قوله** (مايشاؤنه من النعيم) اى ما موصولة اوموصوفة والعائد محذوف وعدم البيان للتعميم فى النعيم ✽ **قوله** (ولعله يقصرهم كل طائفة على ماليق فى رتبته) جواب اشكال بان عموم الموصول يقتضى انه اذا شاء احد رتبة من كان فوقه كالاصفياء والاولياء اعطيت لها وليس كذلك فاجاب بانه ولعله يقصرهم كل طائفة من العمال على ماليق برتبته اصرف الله تعالى عن تمنى رتبة فوق رتبته كاصرفه عن تمنى مجموع الجنة كاصرح به شراح الحديث فى شرح قوله عليه السلام تمن فان لك ما تمنيت الحديث مع ان فى الجنة مقامات معنوية لا تعلم واردوها فالعموم يجوز ان يصرف اليها فقوله ولعله الخ اشارة الى ماذكرنا لااشارة الى جواز ابقائه على عمومه ✽ **قوله** (اذ الظاهر ان الناقص لايدرك الكامل بالتشهى) اى ناقص الاعمال غير مكمل الاحوال لايدرك شيأ مايدركه الكامل فان المشية تتبع العلم فالتفاوت فى درجات اهل الجنة وانواع تلذذهم بحسب علمهم وللقائل ان يقول لم لايجوز مشية الناقص رتبة فوق رتبته بعد اطلاع منازل الاخيار ولذات الابرار فالجواب الحاسم التمسك بصرف الله تعالى عن مشية ذلك اوتحجب الله تعالى ما اعطى له والقائه فيه بان ماناله الذ الاشياء حتى يخطر بباله بانه لم يكرم احد مثل اكرامى وفى بعض النسخ لايدرك شيأ والكامل الشيأ وبفتح الشين وسكون

٢ وهو خبر قال صاحب المفتاح وقد يكون حذف المسند بناء على ان ذكره يخرج الى ماليس بمراد كقولك ازيد عندك ام عمرو فانك لوقلت ازيد عندك ام عمرو عندك لخرج ام عن الاتصال الى الانقطاع وتمام الكلام فى المطول فى بحث حذف المسند والمراد هنا اى الامرين كان وليس المراد الاضراب عن الاول والسؤال عن الثانى كما هو مقتضى ام المنقطعة وقس عليه مثل هذا منه

قوله اوالدلالة على خلودها اى اوليدل الاضافة على ان الجنة التى وعدها المتقون خالدة اى خالد فيها اهلها

قوله اوالتميز عن جنات الدنيا اى اوالاضافة لبيان ان الجنة التى وعد المتقون ممتازة عن جنات الدنيا باتصافها بصفة الخلود دونها

قوله ولايمنع كونها جزاءلهم ان يتفضل بها على غيرهم برضائهم يعنى يوهم ظاهر قوله تعالى كانت لهم جزاء ان لايعطى الجنة غيرهم من عصاة المؤمنين تفضلا من الله لانها موعودة على صفة التقوى والعصاة لاتقوى لهم لكن الحجج متعاضدة على دخولهم الجنة ولو بعد استيفاء الحقوق فى جهنم فازال رحمه الله ذلك الوهم بقوله ولايمنع الى اخره فقوله برضائهم لتصحيح ادراج هؤلاء العصاة فى زمرة المتقين قوله مع جواز ان يراد بالمتقين من يتقى الكفر والتكذيب لانهم فى مقابلتهم فان ذكر المتقين فى مقابلة الكافرين قرينة على ان المراد بالمتقى من يتقى الكفر فعلى هذا يكون عصاة المؤمنين داخلين فى زمرة المتقين لانهم يتقون عن الكفر ايضا فالعصاة لكونهم متقين عن الكفر من جملة من وعدهم الله جنة الخلد جزاء على اعمالهم هذا مبنى على ان اسم العمل الاعتقاد والقول وقوله ولعله يقصرهم كل طائفة على ماليق برتبته يقصر على لفظ المبنى للمفعول والهم القصد اى لعل الشأن ان همم كل طائفة من اهل الجنة مقصور على مايقتضيه مرتبته فى القرب من الله تعالى فان القريب لاينال من النعيم ماناله الاقرب فيشاء كل من النعيم على مايقتضيه حاله ومرتبته وهذا معنى قوله اذالظاهر ان الناقص لايدرك الكامل بالتشهى اى ناقص المرتبة لايدرك من النعيم ماهو الكامل بالتلذذ من ملاذ الجنة

الهمزة بعدها واو المد والنهاية والسأل واحد قوله بالتشهى تكلف شهوة ما لايليق به متعلق بلايدرك * **قوله** (وفيه تنبيه على ان كل المرادات لاتحصل الا في الجنة) وفيه تنبيه الخ اذ تقديم الخبر تفيد القصر ٢٢ * **قوله** (حال من احد ضمائرهم) حال مقدرة ان جعل حالا من الضمير الاول وهو الموافق لسائر المواضع وقرب الثالث غير مرجح لما ذكرنا من ان خالدين في سائر المواضع حال مقدرة واتحاد النصوص في المعنى مرغوب فيه وان لم يكن تقييد المشية بهما مخلا بالمقصود واما الوسط فقد قيل انه لان خير الامور اوساطها ولم يذكر كونه حالا من المتقين لانه بعيد على ان الضمير الاول والثالث عبارتان عنهم ٢٣ * **قوله** (الضمير في كان لمايشاؤن والوعد الموعود اى كان ذلك موعودا حقيقا بان يسأل ويطلب) الضمير في كان لمايشاؤن فحينئذ يكون كالتأكيد لماقبله ولذا اختير الفصل وصيغة الماضي مثل كانت لهم الآية وفي قوله على ربك مزيد لطف له عليه السلام حيث لم يجئ كان على ربهم الوعد بمعنى الموعود قوله مسؤلا مجازا ولى اشار اليه بقوله حقيقا بان يسأل ويطلب تفسير له اراد به التنبيه على ان السؤال سؤال استعطاء لاسؤال استعلام * **قوله** (او مسؤلا سأله الناس في دعائهم ربنا وآتنا ماوعدتنا على رسلك) او مسؤلا سأله الخ فيكون مسؤلا على حقيقته اخره مع كونه حقيقة اذ السوق يقتضي كونه سؤالا في الآخرة فان مقتضى على المفيد للوجوب يناسب ذلك * **قوله** (او الملائكة لقولهم ربنا وادخلهم جنات عدن) او الملائكة عطف على الناس فهو باق على ظاهره اى مسؤلا سأله الملائكة عن ربهم للمؤمنين بقولهم ربنا وادخلهم الآية والمسؤل هنا مايشاؤن في الجنة لا الجنة نفسها لكن لما كانت الجنة مشتملة على ماتشتهيه الانفس فسؤالهم الجنة سؤال مايشاؤن ولاجل هذا التمحل اخر هذا الاحتمال * **قوله** (ومافي على[2] من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده) اى على الوجوب عليه تعالى والوجوب المستفاد من على بمقتضى وعده والوجوب بمقتضاه مؤيد للاختيار لامناف له ومراده بالوجوب منزلة الوجوب بقرينة ان اهل السنة لايقولون بالوجوب عليه تعالى ولا الوجوب عنه وامتناع التخلف ليس عين الوجوب قال المحقق الدواني في شرح العقايد العضدية على انه بعد التسليم انما يدل على استحالة وقوع التخلف لا على الوجوب عليه اذ فرق بين استحالة الوقوع والوجوب عليه كان ايجاد المحال محال في حقه تعالى ومع ذلك لايقال انه حرام عليه ومن حمل قول المص لامتناع الخلف في وعده على الوجوب عليه تعالى ثم شنع بانه وهم فقد ترك الانصاف وتمسك بالاعتساف * **قوله** (ولايلزم منه الالجاء الى الانجاز) لما عرفت من ان امتناع التخلف لايستلزم الوجوب بل يستلزم منزلة الوجوب فانه لووجب عليه لوجب عنه قال الفاضل السعدي والاول يستلزم الثاني فلذا اهتم به ومراده اللزوم العرفي دون العقلي اذ الوجوب عليه بمقتضى الشرع يستلزم سلب الاختيار في الشاهد قال الله تعالى «وما كان لمؤمن ولامؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم»[3] قال المص ان يختاروا من امرهم شيأ بل يجب عليهم ان يجعلوا اختيارهم تبعا لاختيار الله تعالى فثبت ماقلنا من ان الوجوب عليه يستلزم سلب الاختيار بموجب الشرع اذ جعل اختيار العبد تبعا لاختيار الله تعالى سلب الاختيار وكذا الحال لوفرض ثبوت الوجوب في الغائب * **قوله** (فان تعلق الارادة بالموعود مقدم على الوعد الموجب للانجاز) اى اذا اراد خيرا ووعد به بعد ذلك وعد لايخلفه فالوعد مؤخر عن تعلق الارادة والوعد وان كان ملجئا سالبا للاختيار لكن تعلق الارادة وهي الاختيار قبل الوعد فالاختيار محقق قبل والوعد ان كان حادثا فظاهر وان كان قديما بان كان بالكلام النفسي فالتقدم والتأخر بحسب الذات وهو لايستلزم الحدوث وهذا البيان لايلايم قول اهل السنة الارادة مقارنة للفعل وهو الموعود به هنا وايضا هذا بناء على ان تعلق الارادة قديم كنفس الارادة وذلك مذهب بعض المتكلمين والمشهور ان صفة الارادة قديمة وتعلقها حادث كما هو مقتضى قولهم الارادة مع الفعل وايضا الاشكال بفعل الموعود به حيث خطر بالبال بان فعله تعالى لايكون اختياريا متعلقا للحمد والثناء فانه يكون على الجبل الاختياري فلو امتنع الخلف ووجب فعل الموعود لزم المحذور المذكور وليس الاشكال بانه لايوجد الارادة في صورة الوعد حتى يجاب بان الارادة وتعلقها بالموعود مقدم على الوعد والقول بان تعلق الارادة بالموعود قبل الوعد يكفي ان يكون الفعل مختارا جميلا ضعيف لانه في وقت صدور الفعل لم يبق الاختيار ولا اعتبار في الاختيار وعدمه وقت

---

[2] قوله في على مبتدأ خبره لامتناع الخلف دلالة على على الوجوب ليست بالوضع بل بالقرينة سعد

[3] ثم قال بل الوجوب والحرمة ونحوهما فرع القدرة على الواجب والحرام وقال عبد الرحمن الامدي الاستحالة هي الامتناع وقد قرر في الطبقات ان ماامتنع عدمه وجب وجوده فامتناع الخلف مستلزم لوجوب العقاب انتهى وانت خبير بان كون امتناع الخلف مستلزما للوجوب معناه انه مستلزم للوجوب بالغير لا الوجوب بالذات فالامكان في نفسه متحقق فلا وجوب عليه ولاعنه سعد

قوله وفيه تنبيه على ان كل المرادات لاتحصل الا في الجنة معنى التخصيص مستفاد من تقديم الظرف على عامله اعنى من تقديم فيها على مايشاؤن اى لهم في الجنة مايشاؤن لا في الدنيا ومعنى الكلية في المرادات مستفاد من لفظ المبهم وهو ما الموصولة والعائد من الصلة محذوف اى مايشاؤنه من نعيم الجنة ومستلذاتها

قوله خالدين حال من احد ضمائرهم اى من احد ضمائر المتقين وهي الضمير المجرور في لهم في قوله كانت لهم وفي قوله لهم فيها مايشاؤن والضمير المرفوع في يشاؤن فهذه ثلاثة ضمائر راجعة الى المتقين فيكون خالدين حالا مقدرة لان مضمون الحال ليس بمقرون مع العامل فالمعنى كانت لهم او حاصل لهم او يشاؤنه مقدرا خلودهم في ذلك

قوله كان ذلك موعودا حقيقا بان يسأل يعني السؤال الذي تضمنه لفظ مسؤلا اما غير واقع من السائلين لكن لكون الموعود جزاء واجرا مستحقا حقيقا بان يسأل ويطلب منه نزل منزلة المسؤل المتعلق به سؤال سائل واما واقع وصادر منهم فالسائل اما ناس او ملك قوله ومافي على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده حمله على الوجوب الوعدي لعدم الخلف في وعده تعالى فقوله هذا رد على المعتزلة القائلين بوجوب اثابة المطيع على الله تعالى وجوبا استحقاقيا وفسره صاحب الكشاف على اصلهم حيث قال في تفسير كان على ربك وعدا مسؤلا اى كان ذلك وعدا واجبا على ربك انجازه

قوله ولايلزم منه الالجاء الى الانجاز فان تعلق الارادة بالموعود مقدم على الوعد الموجب للانجاز اى ولايلزم من الوجوب الوعدي الكائن لامتناع الخلف في وعده تعالى الالجاء الى انجاز الوعد المقتضي ان لايكون قادرا على تركه لان الانجاز مستند الى الوعد والوعد مستندا الى ارادته تعالى فانجازه مستند الى ارادته تعالى الناشئة من القدرة عليه فالانجاز صادر منه تعالى بارادته التابعة للقدرة فيكون بالاختيار لامحالة لا بالقسر والالجاء ١١

صدور الفعل وفي ذلك الوقت انتفى الاختيار فالاولى في الجواب ان يقال ان المراد بالامتناع في امتناع الخلف الامتناع بالغير ٢ فلا ينافي الامكان بالنظر الى ذاته فلا ينافي الاختيار فلا وجوب عليه حقيقة ولا وجوب عنه ايضا كامر تحقيقه فانه عنزلة الوجوب عليه والوجوب عنه فلا محذور فيه ٢٢ * قوله (ويوم نحشرهم للجزاء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص بالياء) ويوم نحشرهم متعلق باذكر معطوف على قل كذا قيل ويلزم منه ان المذكور الى هنا مقول القول واما هذا القول فلا يكون من مقول القول لمكان نحشرهم وجعله من قبيل قوله تعالى "قل ياعبادي الذين" الآية مع جعله من المقول تكلف لكن قوله تعالى "كان على ربك وعدا مسؤلا" يأبى عن كونه من مقول القول لكن الاولى ان هذه الجملة ابتدائية غير معطوفة ٢٣ * قوله (يعم كل معبود سواه واستعمال ما امالان وضعه اعم) ردده لان كون وضعه اعم مذهب البعض ولذا اشار الى المذهبين ٣ في المواضع * قوله (ولذلك يطلق لكل شبح يرى ولا يعرف) لكل شبح اى صورة يرى من بعيد ولا يعرف انه هل هو من العقلاء او من غيرهم قوله ولذلك يطلق دليل الى العموم وضعه للعاقل وغيره * قوله (او لانه اريد به الوصف كانه قيل ومعبوديهم) والوصف ليس من العقلاء وان كان وصفا للعقلاء قوله كانه قيل ومعبوديهم وهو وان دل على الذات والصفة لكن المقصود الصفة قال في سورة الشمس وانما اوثرت ما على من لارادة معنى الوصفية فعلم ان المقصود في المشتقات الصفات فحينئذ ذكر ماوقع من ذكر من كانه قيل ومعبوديهم الذين يرجو عابد وهم بعبادتهم نفعا وشفاعة فلا اشكال بانه دل ايضا على الذات * قوله (او لتغليب الاصنام تحقيرا او اعتبارا لغلبة عبادها) اى تحقير المغلب عليهم وهم الانبياء والملائكة فحينئذ المراد بالتحقير بعدهم عن استحقاق العبادة وتنزيلهم منزلة مالاعلم له ولا قدرة بالنسبة الى ذاته وعبارة التحقير من جانب الله تعالى لا من طرف العبد حتى يقال وهو لا يدفع ما في عبارة التحقير او المراد تحقير الاصنام حيث خصوا بالذكر في بيان حشر المعبودين وعتابهم كما اريد تعظيم المغلب في قوله تعالى "رب العالمين" ولا اشعار في كلام المص بتحقير المغلب عليهم فالواجب حمله على تحقير المغلب لما قلنا وكونه تبكيتا للعبدة لا ينافيه اذ ظاهره عتاب المعبودين قوله او لغلبة عبادها والمشهور في الغلبة غلبة المغلب وكثرته واما التغليب بكثرة العباد وغيرهم فليس بمتعارف * قوله (او يخص الملائكة وعزيرا والمسيح بقرينة السؤال والجواب او الاصنام ينطقها الله تعالى) او يخص الملائكة الخ عطف على قوله ويعم فاطلقت على العقلاء خاصة اما لان وضعه اعم او لارادة الوصف كقوله تعالى "والسماء وما بناها" واطلقت مجازا ولبيانه اولا سكت هنا قدم الملائكة لتقدم وجودهم ولهذا قدم عزير على المسيح عيسى ابن مريم مع انه صاحب شرع جديد وكتاب رشيد ولما كان التخصيص خلاف الظاهر ايده بقوله بقرينة السؤال والجواب السؤال قوله "ءانتم اضللتم" والجواب قولهم "سبحانك" الى آخره فان السؤال والجواب الحقيقيين مختص بالعقلاء ولما كان القرينة ضعيفة جوز الاحتمالات الاخر وعن هذا قال او الاصنام الخ اخره لاحتياجه الى التمحل وكون السؤال والجواب قرينة بناء على الظاهر وكون المراد الاصنام بناء على ان ما موضوع لغير العقلاء فكون السؤال والجواب غير آب عنه بناء على ان الله تعالى جعلها عقلاء قادرين على فهم السؤال والجواب بالمقال او المراد التكلم بلسان الحال وان كان السؤال بالمقال وبالجملة لابد في كل احتمال من التمحل اما في لفظة ما او في السؤال والجواب قدم الاول لان ما ظاهر في العموم او الحشر عام ثم قدم الثاني لانه اوفق بالسؤال والجواب وان ما يمكن على الحقيقة كما عرفت لكن يلزم على الاول الجمع بين الحقيقة والمجاز او عموم المجاز * قوله (او تتكلم بلسان الحال كما قيل في كلام الايدي والارجل ٤) اى في نطق الايدي والارجل وشهادتهما وكذا شهادة سمعهم وابصارهم وجلودهم وقد سبق رؤية جهنم هذا نظير لما قبله ويجري الاحتمالان معا فيها ايضا ٢٤ * قوله (فيقول اى للمعبودين) فيقول اى الله تعالى بقرينة قوله عبادي الفاء للتعقيب وقوله اى للمعبودين فيه تغليب على الاول او تنزيل لغير العاقل منزلة العاقل * قوله (وهو على تلوين الخطاب وقرأ ابن عامر بالنون) على تلوين الخطاب اى الالتفات كما في السعدي وفيه خفاء والمراد الالتفات من التكلم الى الغيبة على ما اختاره المص من القراءة واما على القراءة بالياء فلا التفات قيل وجه الالتفات هو ان الحشر امر عظيم مناسب لنون العظمة بخلاف القول ولا يلايم هذا قراءة ابن عامر بالنون فالاوجه ان هذا القول عتاب فيناسب الغيبة

٢ لان امتناعه وقوع الكذب على الله تعالى على تقدير عدم وقوع ما اخبر به منه

٣ ولا يقال هذا مخالف لما اسلفه في قوله تعالى "انكم وما تعبدون" الآية لانه موافق لما اسلفه في قوله تعالى "ولله يسجد ما في السموات وما في الارض" من سورة النحل على انه اشار الى عدم وضعه للعموم هنا ايضا فان المخالفة منه

٤ وهو خلق الله تعالى العقل والفهم والنطق حقيقة او المراد التكلم بلسان الحال وهو انطق من لسان المقال منه

١١ قال الامام قالوا الواجب هو الذي لو لم يفعل الاستحق تاركه الذم او انه الذي يكون عدمه ممتنعا فعلى التقديرين يلزم ان يكون فاعله ملجأ الى الفعل والملجأ الى الفعل لا يكون قادرا ولا يكون مستحقا للثناء والمدح فمعنى قوله وعدا مسؤلا من حقه ان يكون مسؤلا لانه حق واجب بحكم الاستحقاق على قول المعتزلة او بحكم الوعد على قول اهل السنة فليس وجوبه وجوبا شرعيا ولا عقليا عندنا وعند المعتزلة

قوله يعم كل معبود سواه اى يعم عقلاء او غيرهم فاذا كان عاما للعقلاء وغيرهم كان مقتضى الظاهر ان يقال من بدل كلمة ما تغليبا للعقلا على غيرهم ولما عدل عن مقتضى الظاهر لزمه ان يبين وجهه فقال رحمه الله واستعمال ما لان وضعه اعم ولذلك يطلق لكل شبح يرى ولا يعرف اى هو موضوع لان يستعمل في العقلاء وغيرهم بدليل قولك اذا رأيت شبحا من بعيد ما هو فاذا قيل لك هو انسان تقول اذ ذاك من هو

قوله اولانه اريد به الوصف كانه قيل ومعبوديهم هو عطف على قوله اولان وضعه اعم الا يرى انك اذا اردت السؤال عن صفة زيد تقول ما زيد تريد به اطويل ام قصير افقيه ام طبيب ولا تقول من زيد لانه يطلب به الذات

قوله اولتغليب الاصنام تحقيرا او اعتبارا لغلبة عبادها هو ايضا عطف على قوله لان وضعه اعم وهذه الوجوه الثلاثة على تقدير ان يكون المراد من ما في وما يعبدون من دون الله معنى عاما شاملا للعقلاء وغيرهم لكن الوجه الاول مبني على الوضع والوجه الثاني على استعمال العرب والوجه الثالث على التغليب اما تغليب غير العقلاء من معبوديهم وهم الاصنام على العقلاء وتغليبها عليهم اما تحقير شانها بالتعبير عنها بلفظ يعبر به عن الجمادات واما لغلبة عبادة الاصنام والحاصل ان الاصل في باب التغليب ان يغلب الاشرف على غير الاشرف الا ان يكون المغلب خفيفا على اللسان كالقمرين والعمرين فكان الاصل هنا ان يغلب اولو العقل على غيرهم ويقال من بدل ما ولكن عكس تحقيرا لها وتنزيلا عن درجة الدخول تحت لفظ يعبر به عن الاشراف او اعتبار لغلبة عبدة الاصنام وكثرتهم فغلب ما هو كثير عبدته على من قل عابدوه واقامة للاكثر مقام الكل

واضافة عبادى للتوبيخ على عبادة غيره تعالى بانهم مخلوقون لى وهم عابدون غيرى لا للتعظيم ٢ بمعونة القرينة والمراد بالمرشد الرسول عليه السلام ٣ وامثاله ٢٢ * **قوله** (لاخلالهم بالنظر الصحيح واعراضهم عن المرشد النصيح) لاخلالهم الخ علة الاخير اذ المراد به الضلال بنفسه واما علة الاول فلم يذكرها لان المراد به تبكيت العابدين كسؤال الموؤدة باى ذنب قتلت فلم يقصد نسبة الاضلال اليهم حقيقة حتى يرام العلة لها * **قوله** (وهو استفهام تقريع وتبكيت للعبدة) الظاهر انه حمل ام على ام المتصلة ولا يبعد ان يحمل على ام المنقطعة اى بل اهم ضلوا السبيل بانفسهم لكن مراده باستفهام تقريع وتبكيت الاستفهام الاول اذ التبكيت انما يحصل به او التقريع ناظر الى قوله ام هم ضلوا السبيل والتبكيت ناظر الى قوله ءانتم اضللتم ولم يكتف هنا بقوله ءانتم اضللتم عبادى كما اكتفى فى قصة عيسى عليه السلام بقوله « أأنت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله » حيث لم يجئ ام هم اتخذوا ٤ الخ لمزيد التقريع والتوبيخ مع التبكيت قال المص هناك يريد به توبيخ الكفرة وتبكيتهم فعلم منه ان قوله هنا وهو استفهام تقريع وتبكيت للعبدة معنى قوله أأنتم اضللتم عبادى هؤلاء ولم يشر الى معنى قوله ام هم ضلوا السبيل لظهوره وهو انكار ضلالهم انكارا واقعيا والتقريع عليه فهو كالتأكيد لما قبله من ضلالهم باضلال غيرهم وان لم يكن الاضلال واقعا تحقيقا بل تنزيلا لكن الضلال محقق * **قوله** (واصله أأضللتم عبادى ام ضلوا فغير النظم الى حرف الاستفهام) واصله اى اصل النظم بمقتضى الظاهر اذ الظاهر السؤال عن الاضلال والضلال على سبيل الانكار فاصله بناء على الظاهر أأضللتم ام ضلوا فغير النظم الخ * **قوله** (المقصود بالسؤال وهو المتولى للفعل دونه لانه محقق لا شبهة فيه) المقصود بالسؤال اى السؤال ظاهرا قوله وهو المتولى اى الذى يلى للفعل دونه دون الفعل لانه محقق لا شبهة فيه اى الفعل وهو الضلال واما الاضلال فلا يكون واقعا بل الواقع الضلال لكن الاضلال واقع تنزيلا فلا شبهة فى وقوعه تنزيلا كما لا شبهة فى وقوع الضلال تحقيقا لان المتولى للفعل فى الاول الذى سئل عنه منزهون عن الاضلال فقصر الفعل على الضلال من القصور لان مراده توجيه الكلام فى الموضعين ففى الاول الفعل هو الاضلال وبهذا البيان اندفع الاشكال بان كلامه منتظم للثانى فقط واعتراض بعض الناظرين * **قوله** (والا لما توجه العتاب) فتوجه العتاب دليل على ان الفعل مسلم والمسؤل عنه هو الفاعل وقد تقرر فى علم المعانى ان ما يلى الهمزة هو المسؤل عنه وانت خبير بان هذا اذا كان الفعل مسلما غير منكر مثل قوله تعالى « اهم يقسمون رحمة ربك » والقسمة واقعة فى نفس الامر لكن فاعلها هو الله تعالى دونهم واعتبار هذا ههنا ليس بصحيح اذ الضلال منكر انكارا واقعيا وان كان موجودا فى نفس الامر واما القسمة مثلا فهى واقعة فى نفس الامر وغير منكر ولا يدرى وجه ما قاله الشيخان وتبعهما غيرهم فلو قيل أأضللتم عبادى ام ضلوا الانكار لكان له وجه كقوله تعالى اتعبدون ما تنحتون فالعبادة منهم واقعة فى الخارج لكنه منكر للتوبيخ فكذا ما نحن فيه بلا فرق وكذا قوله اتتخذ اصناما آلهة ونظائره كثيرة فيرام نكتة غير ما ذكر ولعله مثل قوله تعالى افانت تكره الناس جعل صاحب الكشاف من قبيل التخصيص وجعل صاحب المفتاح من تقوية الحكم الانكار وهذا هو المناسب هنا فالمنكر هو الفعل اى الضلال تحقيقا والاضلال تنزيلا وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى لتقوية الحكم الانكارى او للتخصيص بالعناية فان قيل ان مراد الشيخين ان المسؤل عنه هو الفاعل دون الفعل فانه لا شبهة فيه من غير نظر الى كون ذلك الفعل الواقع منكرا قلنا انه لا كلام فى ان النظر انكار ذلك الفعل للتقريع كما صرح به * **قوله** (وحذف صلة ضلوا للمبالغة) اى لفظة عن لان ضل مطاوع اضل فالمعنى ضلوا عن السبيل كما ان المعنى فى الاول ءانتم اوقعتموهم فى الضلال عن طريق الحق فحذف عن للمبالغة فان فيه الدلالة على انهم فقدوه رأسا من اول الامر لانهم خرجوا عنه كما يشعر به كلمة عن وهذا علة مصححة لا موجبة ٥ وحذف صلة اضل مع مدخولها للمبالغة ايضا كانه قيل ءانتم اضللتم عبادى عن كل شئ حتى عن طريق الحق ٢٣ * **قوله** (قالوا) صيغة المضى بعد قوله فيقول لتحقق وقوعه كالواقع * **قوله** (تعجبا مما قيل لهم لانهم اما ملائكة او انبياء معصومون ٦ او جمادات لا تقدر على شئ) تعجبا مما قيل لهم هذا لازم معناه اذ التنزيه عن الانداد يستلزم التعجب عن القول بالانداد له لانهم معصومون فيبعد عنهم كل البعد الاضلال الذى هو فعل الغاوين فان الاضلال بطريق الكسب ضلال

---

٢ لانهم مشركون فلا يطلق عليهم عبادى للتعظيم ويطلق للتوبيخ ونحوه منه

٣ فالتخصيص بالرسول ليس بمناسب اذ المراد بما يعبدون وبالعابدين عام الى يوم القيام منه

٤ اى اتخذوك وامك الهين من دون الله منه

٥ اذ كلمة عن لا يقتضى عدم فقده رأسا الا يرى ان قوله تعالى وضلوا عن سواء السبيل فى حق من فقدوه رأسا منه

٦ كلمة او لمنع الخلو فينتظم جميع الاحتمالات منه

قوله او يخص الملائكة عطف على قوله يعم كل معبود قال مجاهد ما يعبدون من دون الله من الملائكة والجن والانس عيسى وعزير قال عكرمة والضحاك والكلبى يعنى الاصنام قوله والاصنام بالنصب عطف على الملائكة اى او يخص الاصنام غير متناول لهؤلاء

قوله او تتكلم بلسان الحال كما قيل فى كلام الايدى والارجل اى كما قيل فى تفسير قوله تعالى اليوم نختم على افواههم وتكلمنا ايديهم وتشهد ارجلهم بما كانوا يكسبون بظهور آثار المعاصى عليها ودلالتها على افعالها

قوله واصله اضللتم ام ضلوا الخ يعنى ان اصل الكلام ان يقال اضللتم ام ضلوا لان الاستفهام بالفعل اولى لكن غير الاصل فقدم المسند اليه وهو انتم وهم وادخل حرف الاستفهام عليه دلالة على ان اصل الفعل وهو الاضلال والضلال معلوم الحصول موجود محقق لا حاجة الى ان يسأل عن وقوعه وحصوله اذ لو لا وجوده لما وجه هذا العتاب اليه وانما المراد بالاستفهام السؤال عن فاعل ذلك الفعل الموجود من هو ولما كان المقصود بالاستفهام فاعل الفعل لا نفس الفعل اولى المقصود الهمزة حتى يعلم انه هو المسؤل عنه لا الفعل وليس المراد حقيقة الاستفهام والسؤال لتقدس ذاته تعالى عن الجهل بالاشياء واستعلامها لاحاطة علمه بالكل وانما المراد به التقريع والعتاب للضالين وفى ضمنه انكار الفعل لان الفاعل انما يستحق العتاب لكون فعله منكرا مستوجبا للمعاتبة فان قيل التقريع والعتاب يكونان بالخطاب وتوجيه الكلام الى من عوتب به شفاها والمعاتبون هنا غيب حيث قيل ام هم ضلوا السبيل قلنا يجوز ان يكون المعاتبون حضرا مستمعين عند توجيه هذا الخطاب الى معبوديهم بقوله ءانتم اضللتم عبادى هؤلاء فانه اذا خوطب بعض من الجماعة الحاضرين بكلام يكون الباقى من ذلك فى حكم الغائب وان كانوا حاضرين عند التخاطب بذلك الكلام ويجوز ان يكون نكتة الاستفهام والسؤال استنطاق معبوديهم ليخبروا على وجوههم بانهم ضلوا من عند انفسهم بترك النظر الصحيح والتدبر فى الآيات التى جاءتهم ١١

٢ بخلاف الاضلال بمعنى خلق الاضلال قوله اوجمادات لايقدر على شئ فضلا عن اضلال الغير ولوارد بقول الاصنام التكلم بلسان الحال لكان قالوا القول بالنطق وبلسان الحال فيكون جمعا بين الحقيقة والمجاز اوبطريق عموم المجاز قوله لاتقدر بالمثناة الفوقية مسند الى ضمير الجمادات والقول اوبالمثناة التحية مسند الى ضمير الجماد فى ضمن الجمادات مثل المرفوعات هو مااشتمل ليس بجيد اذالاعجام تترك كثيرا فيجب ان تعتبر على وفق المرجع والافيكن هذا القيد فى اكثر المواضع والتزامه قبيح واماقوله المرفوعات هو مااشتمل فالنأويل متعين فيه فلايقاس مثل نقدر عليه * **قوله** (اواشعارا بانهم الموسومون بتسبيحه وتوحيده فكيف يليق بهم اضلال عبيده) اواشعارا بانهم هذا بناء على تخصيص مابالعقلاء وجه الاشعار هو انه لماجعلوا سبحانك مفتاح الجواب فهم منه ان عادتهم التسبيح واما شعار التحميد فلدلالة التسبيح عليه كدلالة الحر على البرد فى قوله تعالى * سرابيل تقيكم الحر * ولم يعكس اذا التخلية مقدمة على التحلية فكيف يليق بهم اضلال عبده اى بالاشراك والحث على عبادة غيره تعالى الذى هو خلاف ما وسموابه * **قوله** (اوتنزيهالله عن الانداد) هـذا معناه الحقيق لكن اخره اذفى الاولين مبالغة وبيان انهم مبرؤن عن مثل هـذا الفعل القبيح واماعلى هذاالمعنى فيفهم ذلك التزاما ففيه ايضا الجمع بين الحقيقة والمجاز اوعموم المجاز اذا اريد التعميم الى الاصنام ٢٢ * **قوله** (ماكان ينبغي لنا يصح لنا) النفى لاستمرار النفى لا لنفى الاستمرار وقوله يصح لنا اشارة الى ان ينبغي ليس على ظاهره اذنفى اللياقة لاينافى الصحة فنبه على ان المراد عدم الصحة بمعونة المقام فذكرالعام واريد الخاص ٢٣ * **قوله** (للعصمة اولعدم القدرة) اى لعصمتنا ان نتولى احدا دونك متعلق بينبغي المنفى اولعدم القدرة ناظر الى الجمادات كماان الاول ناظر الى الملائكة والانبياء ومن خص بالعقلاء اكتفى بالاول وهوالظاهر ولذا لم يذكر فى الكشاف عدم القدرة * **قوله** (فكيف يصح لنا ان ندعوغيرنا ان يتولى احدادونك وقرئ ان نتخذ على البناء للمفعول) فكيف يصح لنا الخ اشار به الى وجه كون ماذكر جوابا فانه ليس بيانا لعدم الاضلال فاشارالى ان عدم اضلالهم مفهوم من المذكور بطريق الاولوية لان العلة المذكورة وهى العصمة وعدم القدرة جارية فيه ايضا على وجه الاولوية فلااشكال بان من تجنب عن امر قديدعوا غيره اليه فيوقعه فيه وانما يختارون هذا المسلك لانه ابلغ من جهة تكثير المعنى وايجاز المبنى حيث نفوا عن انفسهم الضلال والاضلال بلا اطناب فى المقال فوله ان يتولى احدا دونك فيه مبالغة ايضا حيث لم يقل ان ندعو غيرنا الى عبادتنا وان يتولينا كما هومقتضى الجواب الم عم الكلام مبالغة فى بيان تبريهم ٣ عن الاضلال * **قوله** (من اتخذ الذى له مفعولان كقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا ومفعوله الثانى من اولياء) من اتخذ الذى له مفعولان وهو بمعنى صير ومفعوله الاول ضمير المتكلم القائم مقام الفاعل والفاعل عابدهم والانكار المستفاد حينئذ انكار الواقع اذ العبدة اتخذوهم بعض الاولياء لكن هذا الاتخاذ لايصح ان يقع وعلى الاول انكار الوقوع اى لم يقع هذا الاتخاذ منهم وايضا على هـذه القراءة الجواب ليس على ظاهره لانه كناية عن انتفاء الاضلال فان انكارهم اتخاذهم العبدة اولياء مستلزم لعدم اضلالهم اياهم * **قوله** (ومن للتبعيض) لازائدة فانها لاتزاد فى المفعول الثانى وهو مسلك الزجاج واختاره المص وجوزه ابن جنى وجه تنكير اولياء حينئذ لان المعنى ماصح ان يتخذونا من دونك بعض اوليائهم لكن القائلين لما كانواهم الملائكة والانبياء تعين ان يكون الباقى الجن والاصنام لان المعبودين محصورون فى هؤلاء قيل قوله من اولياء من مقابلة المتعدد بالتعدد كانه قيل مايصح لواحد منا ان يتخذ وليا من اوليائه فلايردان نفى التعدد فيه يجامع بثبوت الواحد انتهى وهـذا فى القراءة الاول واما فى الثانى فن التبعيضية يدفع هذا الاحتمال ثم قولهم لكن لما كان القائلون هم الملائكة الخ الحصر فيه ممنوع لان الاصنام ٤ من جملة القائلين والجن لم يذكرهم هنا المص والزمخشرى فى زمرة المعبودين فكيف يقال تعين الباقى الجن والاصنام تصحيحا لتنكير اولياء فالاحسن مانقل عن السجاوندى انه قال والمعنى ماينبغي لنا ان نحسب من بعض من يصلح للولاية فضلا عن الكل فان الولى قديكون معبودا ٥ ومالكا ومخدوما ويجوز على هذه القراءة ان يكون عنده مفعولان الاول هذا بزيادة من والثانى من دونك وعلى ماذكروه يكون حالا فليحرر انتهى فحمل البعضية على بعض الولاية لاعلى بعض ٦ الافراد من الاولياء وهذا وان كان خلاف الظاهر لكن الاشكال المذكور على قولهم القائلون هم الملائكة الخ

٢ وفيه دفع اشكال بانه تعالى اسند الا ضلال الى ذاته العلى فى قوله يضل من يشاء منه

٣ كانهم قالوا نحن لاندعوا غيرنا مطلقا سواء كان هؤلاء اوغيرهم الى عبادتنا ولاريب فى مبالغته منه

٤ لان الاصنام من جملة القائلين اما بالمقال او بلسان الحال كما صرح به المص والزمخشرى فكيف يصح الحصر منه

٥ لان قوله فان الولى قديكون معبودا الخ بناء على كون الولاية بمعنى العبادة وبمعنى الملك وبمعنى الخدمة اذالمراد من المشتق مأخذ الاشتقاق فلاتغفل منه

٦ واوحمل على بعض الافراد من الاولياء يكون باعتبار الولاية منه

١١ على ايدى السفرة الرسل الكرام لامن اضلالنا اياهم فيسمعوا ذلك من السنة معبوديهم فلايأتوا بعذر باطل بان يقولوا انااذا خلينا وانفسنا نكن نختار الضلال على الهدى ولكن هؤلاء اضلونا فاشار رحمه الله الى هذا الوجه بقوله وتبكيت للعبدة

قوله وحذف صلة ضل للمبالغة اى حذف صلة ضل وهى كلمة عن واصل الاستعمال ان يقال ضلوا عن السبيل لقصد المبالغة فى تعلق الضلال بالسبيل وبيان شدة اتصاله به حيث جعل السبيل مضلولا به لامضلولا عنه

قوله تعجبا مما قيل لهم اى قال الملائكة والانبياء الذين عبدوا من دون الله سبحانك ماكان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء تعجبا من نسبة جريمة الاضلال اليهم وهم معصومون عن اقتراف الاثام اوقالت الاصنام ذلك القول وهو سبحانك الخ تعجبا من ان ينسب الاضلال اليها لانها جمادات لاتقدر على الاضلال

قوله للعصمة تعليل لعدم صحة اتخاذ الملائكة والمسيح وعزير اولياء وقوله وعدم القدرة تعليل لعدم اتخاذ الاصنام اولياء وعطف عدم القدرة على العصمة بالواو الجامعة دون او اختيار منه ان المراد بما تعبدون معنى عام شامل للعقلاء والاصنام اذلو كان المراد منه المعنى الخاص كالعقلاء فقط او الاصنام فقط كان المناسب ان يقول فى التعليل للعصمة اولعدم القدرة

قوله ومن للتبعيض وعلى الاول مزيدة اى لفظة من فى قوله من اولياء للتبعيض على قراءة نتخذ مبنيا للمفعول وانما حملها على هذه القراءة على التبعيض دون الزيادة لعدم صحة المعنى على كونها زائدة على ماقال الزجاج هذه القرآءة خطأ لانك تقول مااتخذت من احد وليا ولايجوز مااتخذت احدا لان من انما دخلت لانها تنفى واحدا ١١

غير وارد عليه وبالجملة لايخلو هذه القراءة وهى قراءة ابى جعفر المدنى من الشواذ عن دغدغة قال الامام قال الزجاج اخطأ من قرأ بفتح الخاء وضم النون لان من انما تدخل فى هذا الباب فى الاسماء اذا كانت مفعولة ولاتدخل علی مفعول الحال انتهى وانت خبير بان الخدشة فيها غير ماذكر ٢ * قوله (وعلى الاول من مزيدة لتأكيد النفى) فالنفى متوجه اليه ومنسحب عليه لان الاتخاذ معمول النفى واذاانتفى الابتغاء انتفى متعلقه وهو اتخاذ ولى من دون الله وادخال كان مع ينبغى المضارع الاستمرار وقد عرفت ان النفى ليس بمتوجه الى الاستمرار بل الاستمرار ناظر الى النفى وتتخذ حينئذ متعد الى مفعول واحد وهو اولياء ومن دونك حال من اولياء اومتعلق بنتخذ اومفعول ثان ان جعل نتخذ متعديا الى مفعولين ٢٢ * قوله (ولكن متعتهم وآباءهم بانواع النعم فاستغرقوا فى الشهوات) ولكن متعتهم استدراك عما فهم من الكلام السابق اى انالم نضلهم وآباءهم ذكر الآباء لان لهم مدخلا فى الغفلة فانهم يرثون تلك النعم منهم وتمتعهم وان كان قبل ابنائهم لكن المحاورة معهم وعن هذا قدموا فى الذكر وآباءهم ان كانوا ممن يعبد من دون الله فالمحاورة تكون معهم ايضا فذكرهم لبيان مزيد غفلتهم فلهم حيثيتان كونهم ابناء وآباء حتى ينتهى الى اب لم يعبد من دون الله ٢٣ * قوله (حتى غفلوا عن ذكرك) فاللام عوض عن المضاف اليه اوللعهد والمراد به الايمان بالله تعالى والقرآن والشرائع والمراد بالنسيان الغفلة رأسا ولذا فسره بها لانهم ذكروه اولا ثم نسوه ثانيا فهو مجاز عن الغفلة * قوله (اوالتذكر لآلائك والتدبر فى اياتك) اوالتذكر لآلائك اى لنعمك ونسيان ذلك التذكر مؤد الى نسيان المنعم والايمان به فبهذا الاعتبار صار سببا لضلالهم وكذا الكلام فى التدبر فى آياتك وكون الذكر بمعنى التذكر معنى مشهور له وان كان مجازا فى الاصل فان الذكر مايكون باللفظ موافقا لمافى القلب والتذكر امر قلبى وفى الاكثر يستعمل فى الاستحضار بعد النسيان لكن له فسحة فى البيان وحاصل المعنى انالم نضلاهم ولم نحملهم على الضلال لكنهم ضلوا عن السبيل بسبب تمكينهم من الاستغراق بالتمتع بانواع المستلذات والاستيفاء بالشهوات وفيه رمز خفى الى امر جلى تحاشوا عن تصريحه محافظة للاداب فى حضور الالاء الوهاب * قوله (وهو نسبة الضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واسناد له الى مافعل الله بهم فحملهم عليه وهو عين ماذهبنا اليه فلاينهض حجة علينا للمعتزلة) وهو اى هذا القول ممن عبدوه مبتدأ خبره نسبة الضلال اليهم اى الى العابدين والمراد نسبة الضلال اليهم نسبة نسيان الذكر فانه نسبة الضلال قوله من حيث انه الخ تعليل له اى تلك النسبة ليست بانهم خالقون الضلال بل من حيث انه بكسبهم وصرف الاختيار الجزئى اليه قوله واسناده اى الضلال الى مافعل الله بهم وهو تمتيعهم واباءهم بانواع النعم فحملهم اى مافعل الله تعالى حملهم عليه اى على الضلال وهو اى هذا المذكور وهو اسناد الفعل كالضلال مثلا الى العباد بسبب كسبهم واسناده الى الله تعالى لكونه خالقه له عين مذهبنا اى عين مذهب اهل السنة فكيف يقول الزمخشرى ان هذه الآية تدل على ان افعال العباد مخلوقة لهم وانه لايجوز اسناد القبائح اليه تعالى مع اسناد التمتع اليه تعالى الحامل على نسيان الذكر فان هؤلاء القوم لايكادون يفقهون حديثا وقداوضح المص ردهم فى تفسير قوله تعالى "ختم الله على قلوبهم" الآية مع ان علماء الكلام بينوا فساد مسلكهم اتم المرام ولم يلتفت الى رد قول الزمخشرى تبرأ الملائكة والرسل انفسهم من نسبة الاضلال الذى هو عمل الشيطان اليهم واستعاذوا منه والغنى العدل اشد تبرئة منهم لظهور الجواب وهو ان كسب القبيح قبيح دون خلقه كما حقق فى محله ٢٤ * قوله (فقد كذبوكم) توجيه لصيغة المضى اوفى علمك لكن الفضاء مناسب هنا وهنا محذوف ٣ ثابت باقتضاء النص فكفروا واشركوا قوله وكانوا والتعبير بالواو الفصيحة غير متعارف وهذا زيادة فى الجواب فانه تم بقولهم حتى نسوا الذكر تسفيها لرأيهم مع الاشارة الى ان ذلك مقضى لهم بسبب علمه تعالى بانهم يختارون ذلك الشر بارادتهم الجزئية فلاجبر ٢٥ * قوله (هالكين مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع اوجمع بائر كعائذ وعوذ) مصدر بوزن شغل وصف به للمبالغة فقوله هالكين بيان حاصل المعنى والافقد عرفت مما نقلنا عن الشيخ عبد القاهر ان مثل هذا يجب ابقاؤه على حاله بلا تأويل لئلا يفوت المبالغة قوله ولذلك اى ولكونه مصدرا يستوى فيه الواحد والجمع كسائر المصادر لان المراد بالمصدر الماهية

٢ ومالمانع من حملها على التبعيض فى الاول ايضا بل فيه مبالغة ❁

٣ اطلاق الحذف على المقتضى اصطلاح البعض ولك ان تقول وهنا معطوف عليه لقوله كانوا ثابت باقتضاء النص ❁

١١ فى معنى جمع تقول مامن احد قائما ومامن رجل محبا لما يضره ولا يجوز مارجل من محب لما يضره ولاوجه عندها لهذا البتة ولوجاز هذا لجاز فى قوله تعالى فمامنكم من احد عنه حاجزين مااحد عنه من حاجزين الا ان يسقط من الثانية فيقال ان نتخذ من دونك اولياء فيصح الكلام ويصح المعنى وقال الزجاج ايضا واجاز الفراء هذه القراءة على ضعف وزعم انه يجعل من اولياء هو الاسم ويجعل الخبر مافى نتخذ كانه يجعله على القلب ونقل صاحب المطالع عن صاحب النظم انه قال الذى يوجب سقوط هذه القراءة ان من لايدخل الا على مفعول لامفعول دونه فاذا كان قبل المفعول مفعول سواه لم يحسن دخولها من مثل قوله تعالى ماكان الله ان يتخذ من ولد فقوله من ولد مفعول لامفعول سواه ولوقال ماكان ينبغى لنا ان نتخذ فقدقامت النون المضمومة فيه مقام المفعول وشغل الاتخاذ به لم يقتض من فى المفعول الذى بعده وقال ابن جنى قراءة نتخذ مبنيا للمفعول هى قراءة زيد بن ثابت وابى الدرداء وابى جعفر ومجاهد والحسن وغيرهم فعلى هذا من اولياء فى موضع المفعول به اى ماكان ينبغى لنا ان نتخذ من دونك اولياء ودخلت من زائدة لمكان النفى كقولك اتخذت زيدا وكيلا فان نفيت قلت مااتخذت زيدا من وكيل وهذا فى المفعول به واما على قراءة الجماعة فقوله من اولياء فى موضع المفعول به كقولك ضربت رجلا فان نفيت قلت ماضربت من رجل فعلم من هذا ان ابن جنى اجاز ان يزاد من فى المفعول الثانى وابى الزجاج الا ان يزاد فى المفعول الاول وذهب صاحب النظم الى انه تزاد فى مفعول واحد وبنى القاضى رحمه الله كلامه على كلام الزجاج فجعل من تبعيضية لامزيدة وجوز ان يكون مزيدة بناء على تأويل ابن جنى وكلام الكشاف مبنى ايضا على كلام الزجاج حيث قال صاحب الكشاف والقراءة الثانية من المتعدى الى مفعولين فالاول مابنى له الفعل والثانى من اولياء ومن للتبعيض اى نتخذ بعض اولياء

قوله حتى غفلوا عن ذكرك اوالتذكر لآلائك الوجه الاول على ان يكون متعلق الذكر هو الله تعالى والثانى على ان يكون متعلقه الاءه تعالى ونعماءه

قوله وهو نسبة للضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واسناده الى مافعل الله بهم فحملهم عليه اى قوله تعالى ولكن متعتهم واباءهم حتى نسوا الذكر نسبة للضلال اليهم لان نسيان الذكر ضلال ونسبة النسيان اليهم هى نسبة الضلال وهذه النسبة لكون الضلال بكسبهم واسناده الى فعل الله الذى هو تمتيعهم بانواع النعم لكونه سببا حاملا لهم عليه وجه اسناد الضلال الى فعله تعالى من حيث انه جعل النسيان غاية لتمتيعهم بانواع النعم

قوله وهو عين ماذهبنا اليه اى واسناد الضلال الى فعله تعالى عين ماذهب اليه اهل السنة من ان اسناد الاضلال فى قوله تعالى يضل من يشاء الى الله تعالى اسناد حقيقى لان اعطاءهم سبب الضلال مع علمه تعالى بانهم يضلون به اضلال فلاتقوم الآية حجة للمعتزلة علينا وقال المعتزلة اسناد الاضلال فى يضل من يشاء اسناد مجازى من باب الاسناد الى المسبب حيث يمتعهم الله ويخولهم فى نعمه حتى كان ذلك سببا مؤديا الى ضلالهم فصار كانه اضلهم فيكون هذه الآية عندهم كانها شرح ١١

٢٢ ۞ فقد كذبوكم ۞ ٢٣ ۞ بما تقولون ۞ ٢٤ ۞ فما تستطيعون ۞ ٢٥ ۞ صرفا ۞ ٢٦ ۞ ولا نصرا ۞ ٢٧ ۞ ومن يظلم منكم ۞ ٢٨ ۞ نذقه عذابا كبيرا

وهى متحققة فى الواحد والجمع ولم يذكر التثنية ٢ لان المصدر لايطلق عليه بدون اعتبار العدد والنوع اوجمع بائر فالبور يجئ مصدرا وجمعا رجح المصدرية للمبالغة فيه كأنهم عين الهلاك اوهذا الجمع نادر واستشهد بقوله كعوذ وعائذ بالعين المهملة والذال المعجمة جمع عائذ وهى من الحديثة النتاج من الظباء والخيل ٢٢ * قوله (التفات الى العبدة بالاحتجاج والالزام) التفات الى العبدة من الغيبة الى الخطاب تشديدا فى العتاب ولذا قال بالاحتجاج الخ * قوله (على حذف القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون) على حذف القول اى فقلنا لهم فقد كذبوكم لان هذه الجملة من كلام الله تعالى ابتداء اتفاقا الفاء فى فقد كذبوكم فصيحة جزائية اى قلنا تبرؤا فقد كذبوكم كما قال تعالى "اذتبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا" الآية والمعنى فقد كذبكم المعبودون بعضهم بلسان الحال وبعضهم بالقال اوكلهم بالقال ان قيل بنطق الجماد ٢٣ * قوله (فى قولكم انهم آلهة اوهؤلاء اضلونا والباء بمعنى فى) فى قولكم اشار الى ان ما مصدرية والباء بمعنى فى والجار والمجرور متعلق بالفعل * قوله (اومع المجرور بدل من الضمير) بدل اشتمال وعد الجار من البدل من المسامحات المشهورة اذالظاهر ان الباء حينئذ زائدة فان التكذيب متعد بنفسه فعلى الاول الكاذب القائل بمعنى انه اخبر لاعلى ماهو عليه وعلى الثانى الكذب صفة القول بمعنى ان حكمه غير مطابق للواقع قدم الاول لانه ابلغ فى التقبيح والتفضيح * قوله (وعن ابن كثير بالياء) اشارة الى انه رواية شاذة عنه كذا قيل * قوله (اى كذبوكم بقولهم) اشار الى ان ضمير يقولون راجع الى المعبودين واما فى الخطاب فالضمير عبارة عن العبدة فحينئذ الباء للملابسة اوالالة فالكذب صفة القائلين فقط * قوله (سبحانك ما كان ينبغى لنا) وكون هذا تكذيبا لهم باعتبار اللزوم لكن قولهم انهم آلهة مذكور صريحا فى كلامهم وان لم يذكر ههنا ٢٤ * قوله (فما يستطيعون اى المعبودون وقرأ حفص بالتاء على خطاب العابدين) فرع عدم استطاعتهم على تكذيبهم وهذا على القراءة الثانية واضح واما على القراءة الاولى فالتفريع على كونهم ايسوا بالهة منهم من سوق الكلام فلا وجه للاعتراض على تقدير قوله فقد كذبوكم مقولا للقول المقدر بانه لاتعلق له بمابعده من عدم استطاعتهم للصرف والنصر وتفريع عدم الاستطاعة على ماقبله لاينافى عدم استطاعتهم فى انفسهم بلاملاحظة ماقبله فانهم لايقدرون نفعا ولاضرا مطلقا كما ذكر ذلك فى مواضع كثيرة بلا تفريع على امر ما ٢٥ * قوله (صرفا دفعا للعذاب عنكم) اصل الصرف رد الشئ من حالة الى حالة وهنا بمعنى رد العذاب قهرا اوشفاعة قوله عنكم خطاب للعبدة وهذا على قراءة الياء واما على القراءة بالتاء فالتقدير عن انفسكم والمعنى فما تستطيعون ايها العابدون عن انفسكم والمذكور فى موضع آخر ان المعبود لايقدر نصرة العابدين فانهم يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله فنفى الله تعالى ذلك ولذا اختار المص القراءة بالياء * قوله (وقيل حيلة من قولهم انه ليتصرف اى يحتال) وقيل حيلة هذا مأخوذ من قولهم واستعمال العرب انه ليتصرف اى يحتال وهذا معنى مجازى لانها سبب الرد والدفع ٢٦ * قوله (فيعينكم عليه) اى فيعين اى الناصر اوالمعبود عليه اى على دفع العذاب عنكم بعد اصابته اذ الرد يستعمل فيما قبل الاصابة فلا جرم ان المراد بالصرف دفع العذاب قبل الاصابة والنصر رفعه بعد الاصابة فلا تكرار والاولى فينصركم بدل فيعينكم اذ النصرة مختص بدفع الضر والمعونة اعم فيعينكم ٣ منصوب على انه جواب النفى ٢٧ * قوله (ايها المكلفون) لم يقل ايها المشركون لاحتياجه الى التأويل بعدم اذ المراد بالظلم هنا الشرك كما فى اللباب وان اريد المعنى العام للكافر والفاجر فظاهره مراد الخطاب على العموم وهو مختار المص ٢٨ * قوله (نذقه) فيه استعارة تبعية للتهكم استعير لادراك الم العذاب لتنزيل الالم منزلة السرور * قوله (هى النار) قال عليه السلام ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم * قوله (والشرط وان عم كل من كفر اوفسق لكنه فى اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا وهو التوبة والاحباط بالطاعة اجماعا) وان عم كل من كفر الخ هذا ارخاء العنان مع الزمخشرى حيث استدل بهذه الآية الكريمة على مذهبه من ان مرتكب الكبيرة لايعفى بل العذاب الكبير لاحق به كالمشرك والمص حاول الجواب فمنع ٤ اولا عمومه فلا يتناول الفاسق وسلم ثانيا عمومه الفاسق فاجاب بان الآية مقيدة بعدم المزاحم اتفاقا اى منا ومن المعتزلة عموما والاحباط بالطاعة عطف على المزاحم اجماعا اى منا ومن الجبائيين واتباعهما فانهم ذهبوا الى ان من زادت طاعاته على

٢ هذا ماثبت فى الاصول من ان الوحدة تراعى فى اسم الجنس سواء كانت الوحدة حقيقة اواعتبارية لكن نقل الامام عن ابى عبيدة انه قال يقال رجل بور ورجلان بور ورجال بور فصرح بانه يطلق على التثنية ايضا فلا تغفل سعد

٣ فاعله ضمير راجع الى الناصر سعد

٤ المنع والتسليم مفهومان من كلمة ان الوصلية فى قوله وان عم كل من كفر الخ سعد

١١ وبيان اوجه اسناد الاضلال اليه تعالى فى يضل من يشاء على طريق المجاز وماذكره القاضى رحمه الله هو توجيه الآية مطابقا لما ذهب اليه اهل السنة رحمهم الله وخرج منه الجواب عن طعن صاحب الكشاف فى اهل السنة حيث قال فى الكشاف فى تفسير هذه الآية وفيه كسر بين لقول من يزعم ان الله يضل عباده على الحقيقة حيث يقول للمعبودين من دونه ءانتم اضللتم عبادى ام هم ضلوا بانفسهم فيتبرؤن من اضلالهم ويستعيذون به ان يكونوا مضلين ويقولون بل انت تفضلت من غير سابقة على هؤلاء وآبائهم تفضل جواد كريم فجعلوا النعمة التى حقها ان تكون سبب الشكر سبب الكفر ونسيان الذكر وكان ذلك سبب هلاكهم فاذا برأت الملائكة والرسل انفسهم من نسبة الاضلال الذى هو عمل الشياطين اليهم واستعاذوا منه فهم لربهم الغنى العدل اشد تبرئة وتنزيها منه ولقد نزهوه حين اضافوا اليه التفضل بالنعمة والتمتع بها واسندوا نسيان الذكر والتسبب به للبوار الى الكفرة فشرحوا الاضلال المجازى الذى اسنده الله الى ذاته فى قوله يضل من يشاء ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العتيد ان يقولوا بل انت اضللتهم الى هنا كلامه وقال صاحب الفرائد اما الجواب عن قوله فيتبرؤن من اضلالهم ويستعيذون به ان يكونوا مضلين انما تبرؤا واستعاذوا به منه لانهم يستحقون العذاب باضلالهم ولم يكن منهم اضلال لهم فيجب عليهم ان يقولوا ذلك الكلام وهو قولهم سبحانك ما كان ينبغى لنا ان نتخذ من دونك من اولياء ليندفع عنهم مايستحقون به من العذاب وذلك انهم مسئولون عما يفعلون والله تعالى لايسأل عما يفعل فيلحق بهم النقصان ان ثبت عليهم الاضلال ولايمكن لحوقه به تعالى لانه يفعل مايشاء ويحكم مايريد ولايسأل عما يفعل وعن قوله ولقد نزهوه حين اضافوا الى آخره فهو ان قولهم ولكن متعتهم الخ لاينافى نسبة الاضلال اليه على الحقيقة وايضا مايؤدى الى الضلال اذا كان منه تعالى وكان معلوما له انهم يضلون به كان فيه مافى الاضلال بالحقيقة فوجب على مذهبه ان لايجوز عليه

وعن قوله ولو كان هو المضل على الحقيقة لكان الجواب العتيد ان يقول بل انت اضللتهم بان هذا غير مستقيم لانه تعالى لايسألهم الاعن احد الامرين اضلالهم اياهم اوضلالهم بانفسهم فكيف يكون بل انت اضللتهم جوابا عتيدا له بل هو جواب من قال من اضلهم والله الهادى وقال الامام قالت المعتزلة لو كان قوله ولكن متعتهم وآباءهم دل على ماذكرتموه للزم ان يصير الله تعالى محجوجا ومعلوم انه ليس الغرض ذلك بل الغرض ان يصير الكافر محجوجا مفحما ملوما واجاب اصحابنا بان القدرة على الضلال ان لم تصلح للاهتداء فالاضلال من الله وان صلحت لم يترجح مصدريتها للضلال على مصدريتها للاهتداء الا لمرجح من الله تعالى وعند ذلك يعود السؤال وهو ان يكون الاضلال من الله تعالى باعتبار ان مرجح مصدرية القدرة ١١

٢٢ ❁ وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون فى الاسواق ❁ ٢٣ ❁ وجعلنا بعضكم ❁ ٢٤ ❁ لبعض فتنة

معاصيه احبطت طاعاته عتاب زلاته وكفرتها ومن زادت زلاته على طاعاته احبطت ثواب طاعاته كما فصل فى علم الكلام واهل السنة اختار هنا لفظ اجماعا وفيما قبله اتفاقا فان الاول لاخلاف فيه لاحد من المعتزلة والثانى غير مسلم عند بعض المعتزلة والعاهو قول البعض كما عرفت ومانبت فى محله ان المحبط بالطاعات هو الصغيرة دون الكبيرة غاية الامر ان الكبيرة مرجو احباطها بالحسنات كما ذهب اليه بعض شراح الحديث قال المص فى تفسير قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات وفى الحديث الصلوة الى الصلوة كفارة ما بينهما ما اجتنبت الكبائر انتهى وهذا يؤيد ماقلناه ولعله اختار كون الكبيرة محبطة بالطاعات لكنه بعيد جدا ❁ قوله (وبالعفو عندنا) عطف على الاحباط او على المزاحم اى مقيد بعدم العفو عندنا اى عند معشر اهل السنة فانه يجوز عفو الكبيرة بلا توبة عندنا وهذا هو الجواب عن اشكال الزمخشرى وماتقدم تمهيد له ٢٢ ❁ قوله (اى الا رسلا انهم لحذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه واقيمت الصفة مقامه) وفى الكشاف والمعنى وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الا آكلين وماشين وهو اوضح مما ذكره المص والذى المستفاد من الحصر عدم اكلهم ومشيهم بقرينة انه جواب لقولهم "ما لهذا الرسول" الآية فالقصر اضافى وقصر قلب يعنى ان هذا عادته تعالى مستمرة فى جميع رسله المرسلين الى الانسان فلا وجه لهذا الطعن من اهل الطغيان كما ان قوله تعالى "تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا" الآية جواب لقولهم او يلقى اليه كنز او تكون له جنة " واما جواب قولهم "لولا انزل اليه ملك" فمذكور فى سورة الانعام حيث قال تعالى "ولو انزلنا ٢ ملكا لقضى الامر ثم لا ينظرون" ❁ قوله (كقوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم) والمعنى وما منا احد الا له مقام معلوم فى المعرفة والعبادة والانتهاء الى امر الله فى تدبير العالم فاقيمت الصفة مقام الموصوف هنا وهناك قيل وعدل عما فى الكشاف لان فيه فصلا بين الصفة والموصوف بالا وقد رده اكثر النحاة كما فى المغنى فجمله صفة لموصوف محذوف بعد الا هو بدل مما حذف قبله واقيمت صفته مقامه فلم تفصل الا بين الصفة والموصوف بل بين البدل والمبدل منه وهو جائز انتهى والعلامة الزمخشرى امام فى العلوم العربية فلا يضر مختاره اختلاف بعض النحاة بل لا يبعد ان يقال ان رد بعض النحاة مردود لتجويز ذلك صاحب الكشاف وفى المطول واعلم انه قد يقع بعد الا فى الاستثناء المفرغ الجملة وهى اما خبر مبتدأ او صفة نحو ما جاءنى منهم رجل الا يقوم انتهى وكذا ماوقع فى شرح المفتاح والقول بانه مردود كما صرح به شارح المغنى سخيف جدا قال المص فى تفسير قوله تعالى " وما منا الا له مقام معلوم " وما منا احد الا له مقام معلوم فقدر الموصوف قبل الا فلم يعدل عما فى الكشاف بل اشار الى جواز الوجهين فى الموضعين ❁ قوله (ويجوز ان يكون حالا اكتفى فيها بالضمير وهو جواب لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق) ويجوز ان يكون حالا الخ اشار الى ضعفه اذ صرح فى اوائل سورة الاعراف ان الاكتفاء بالضمير غير فصيح ولكن نص فى تفسير قوله تعالى " قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو " الآية انه حال استغنى فيها عن الواو بالضمير لانه مأول بالمفرد حيث قال والمعنى متعادين يبغى بعضكم على بعض بتضليله وهنا كذلك كما اشار اليه صاحب الكشاف حيث قال وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الا آكلين وماشين ولكل جزء من اجزاء الجملة مدخل فى حصول المفرد وهو شرط تأويل الجملة بالمفرد قوله وهو جواب اى ٣ جواب اقوى بطريق الاشارة وقدم توضيحه ❁ قوله (وقرئ يمشون اى يمشيهم حوائجهم او الناس) وقرئ يمشون من التفعيل اصله يمشيون فاعل فصار يمشون بتشديد الشين المفتوحة مع ضم الياء وهى قراءة على رضى الله تعالى عنه وعبد الرحمن بن عبد الله وهو للتكثير وهى قراءة شاذة وفاعله المحذوف اما حوائج فيكون الاسناد مجازيا او الناس فيكون الاسناد حقيقيا اخره لان تمشيتهم الناس لا معنى له ظاهرا فالظاهر الحوائج والتوجيه ان الناس يمشونهم لتعلم الدين والحق اليقين ٢٣ ❁ قوله (ايها الناس) لم يقل ايها الكافرون كما سلف لان هذا ٤ عام ٢٤ ❁ قوله (ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم) ابتلاء اى اختبارا وامتحانا اصل الفتنة الامتحان وهو المناسب هنا وفيه مبالغة اذ المعنى وجعلنا بعضكم لبعض سبب الفتنة والامتحان فجعل نفس الفتنة مبالغة اشار اليه بقوله ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء فالاغنياء ليسوا فتنة بل من بهم الفتنة وهذا اختيار بامر الدنيا تعرضه لرعاية عموم النظم والافلكون الكلام مسوقا لتصبير رسول الله عليه السلام ينفى

٢ والمعنى ان الملك لو انزل بحيث عاينوه كما اقترحوه لحق اهلاكهم فان سنة الله تعالى جرت بذلك فيمن قبلهم ثم لا ينظرون اى لا يمهلون بعد نزوله طرفة عين سعد

٣ اى رد لقولهم اذ كونه جوابا موقوف على اعتراف ان الانبياء المتقدمين اكلوا ومشوا فى الاسواق مع كونهم نبيين وهم ينكرون ذلك ايضا الا ان يقال انه جواب تحقيقى لا الزامى وحاصله انه رد له سعد

٤ اى عام لغير الكافرين كالصبى والكفار عند بعضهم سعد

١١ الضلال منه تعالى ثم قال الامام الاستفهام فى انتم اضللتم عبادى وارد على سبيل التقريع للمشركين لانه تعالى كان عالما فى الازل بحال المسؤل عنه كما قيل لعيسى عليه السلام ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله وفائدته ان المعبودين لما برؤا انفسهم واحالوا ذلك الضلال اليهم صار تبرؤهم عنهم اشد فى حسرتهم وحيرتهم فوافق جوابهم هذا سبحانك ماكان ينبغى لنا ان نتخذ من دونك من اولياء جواب عيسى عليه السلام سبحانك مايكون لى ان اقول ماليس لى بحق وقال الطيبى رحمه الله لما كان السؤال على التعريض التوبيخى والمقصود تبكيتهم والزام الحجة عليهم وتفضيحهم على رؤس الاشهاد اجابوا اولا بما يدل على تبريهم من نسبة الاضلال الى انفسهم باقصى مايمكن من المبالغة خذلانا لهم وكان من حق الظاهر انا ما اضللناهم فاطنبوا اولا بقولهم سبحانك الى اخره تعجبا اى كيف يصح منا ان نصفك بما لا يليق بجلالك ونحن عاملون بالتقديس وكيف يستقيم لنا ان نحمل غيرنا ان يتولوا دونك ونحن العابدون وثانيا بما يدل على ان الكفرة هم ضلوا السبيل لكن بتقدير الله واضلاله فاطنبوا فى تعبيرهم بقولهم ولكن متعتهم الخ يعنى متعتهم بطول العمر وسعة الرزق حتى يجعلوا ذلك سببا فى زيادة الشكر من قبول الذكر الذى عرض عليهم وهو القرآن والتمسك بمقتضاه من تصديق من جاء به لكونه معجزة والايمان بما فيه من اثبات التوحيد والحشر والنشر فعكسوا ذلك وجعلوه سببا للثبات على اتخاذ الشركاء حتى جرهم ذلك الى ترك الذكر وعدم المبالاة به لقوله تعالى وتجعلون رزقكم انكم تكذبون ونصر القول بان المراد بالذكر القرآن قول صاحب الكشاف والذكر ذكر الله والايمان به والقرآن وما قال محيى السنة فى تفسيره حتى نسوا الذكر تركوا الموعظة والايمان بالقرآن ويساعد هذا التأويل قضية النظم فان قوله ويوم يحشرهم متصل باول السورة وهو قوله تعالى ولم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك وقوله واتخذوا من دونه الهة اى اتخذوا من دون الله آلهة زعموا انها اولاد لله سبحانه وشركاء له فى الالهية وادى ذلك الى تكذيبهم الذكر اى القرآن اولا بقولهم ان هذا الا افك افتريه واساطير الاولين وتكذيبهم الرسول عليه الصلاة والسلام ثانيا بقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق فرضوا بالاله ان يكون حجرا وابوا الرسول ان يكون بشرا وتكذيبهم الله اخرا حيث انكروا البعث والنشور واليه الاشارة بقوله بل كذبوا بالساعة فانه مستلزم لتكذيب الله وتحريرا المعنى ويوم نحشرهم وما اتخذوا من دون الله اولياء حينئذ يعلمون انهم اول من يخاصمهم الله ويخذلهم اذا سئلوا انتم اضللتم عبادى هؤلاء اى اكنتم اولياءهم وشركاء لله وانتم حملتموهم على ذلك القول والتكذيب ام هم ١١

ان يكتفى بقوله والمرسلين بالمرسل اليهم نعم فيه تسلية لرسول الله عليه السلام حيث عيروه عليه السلام بالفقر حين قالوا " او يلقى اليه كنز " الخ والمعنى انه تعالى جعل الاغنياء سبب فتنة للفقراء لينظر هل يصبرون ولايعدون اعينهم الى ما متعنا بهم ام لا وهل يعرفون ان ذلك مبنى على الحكمة ولعل ذلك خير لنا ام لايعرفون ذلك * **قوله** (وعناصبتهم لهم العداوة وايذائهم لهم) المناصبة المعاداة من قولهم نصب له اذا عاداه واصله من نصب الشبكة للصيد وهذا هو المراد هنا لمكان العداوة فى العبارة وايذائهم باقاويلهم الموحشة الخارجة عن حد الانصاف فالمعنى ايضا انه تعالى جعل المرسل اليهم اختبارا ومعاملة امتحان للمرسلين ومابه الامتحان مناصبتهم وايذاؤهم لكن جعل نفس المرسل اليهم فتنة للمبالغة و للتعميم * **قوله** (وهو تسلية لرسول الله عليه السلام على ما قالوه بعد نقضه) وهو اى هذا النظم الجليل تسلية اى تحميل على الصبر فان معناه انك لست اوحدى فى ذلك فان الرسل المتقدمين قد كذبوا واوذوا حتى اتيهم نصرنا بعد نقضه بقوله تعالى " تبارك الذى ان شاء جعل لك خيرا الآية * **قوله** (وفيه دليل على القضاء والقدر) اى فى افعال العباد حيث جعل مثل مناصبة الكفار وايذائهم بجعل الله تعالى ٢ وهو عبارة عن القضاء والقدر فى الازل قيل قال ابن السيد فى مثلثه قدر الله قضؤه ومنهم من يفرق بينهما فجعل القدر تقديره الامور قبل ان تقع والقضاء انفاذ ذلك القدر بخروجه من العدم وهو الصحيح لما فى الحديث من انه عليه السلام مر بحائط مائل فاسرع مشيه حتى جاوزه فقيل اتفر من قضاء الله فقال افر من قضاء الله الى قدره انتهى قال المص فى سورة البقرة اطلق القضاء على تعلق الارادة الالهية لوجود الشئ من حيث انه يوجد والظاهر ان مراده التعلق الازلى ٣ ويؤيده ماقيل والقضاء عند الاشاعرة هو ارادة الله تعالى الازلية المتعلقة بالاشياء على ماهى عليه فى الازال والقدر ايجاده اياها على قدر مخصوص وتقدير معين فى ذواتها واحوالها وقيل المبرم قضاء وغيره قدر والاوضح ان القدر اى التقدير تحديد كل مخلوق بحده الذى يوجد فيه من حسن وقبح ونفع وضر وغير ذلك واستوضح بتصوير النقاش الصورة فى ذهنه وهذا نظير التقدير ثم نقشه على وفق تصوره نظير القضاء ولهذا المقام تفصيل فى اوائل شرح المشكوة لعلى القارى ومراده رد المعتزلة فانهم ينكرون القضاء والقدر فى الافعال الاختيارية الصادرة عن العباد و يثبتون علمه تعالى هذه الافعال ولايسندون وجوده الى ذلك العلم بل الى اختيار العباد وقدرتهم فاشار الى ان هذه الآية حجة عليهم فمن قال انه لادلالة فيها على ذلك فقد كابر وبعد عن فهم المرام كما هو عادته فى اكثر المقام ٢٢ * **قوله** (علة للجعل والمعنى " وجعلنا بعضكم لبعض فتنة " لنعلم ايكم يصبر ونظيره قوله تعالى " ليبلوكم ايكم احسن عملا) علة للجعل اى واقع موقع العلة كما اشار اليه بقوله والمعنى وجعلنا الخ بقرينة ذكره بعد ذكر الفتنة بمعنى الابتلاء فجملة الاستفهام معمولة للعلم المقدر المعلق عنها كما قال لنعلم ايكم يصبر ونظيره قوله تعالى " ليبلوكم ايكم احسن عملا " اشار به الى ان اتصبرون واقع بعد ذكر الفتنة موقع ايكم بعد الابتلاء فى قوله تعالى ايكم الآية وحاصل المعنى لنعلم بالتعلق الحادث ايكم يصبر بعد وجود الصبر منكم موافقا لعلمنا بالتعلق القديم ايكم يصبر قبل وجود الصبر بمعنى انه سيوجد فلاوجه لما قيل اى ليظهر لكم ما فى علمنا وغرضه من التنظير بالآية المذكورة التنبيه على ان الفتنة لكونها بمعنى الابتلاء تدل على ارادة العلم فان المقصود من الابتلاء اى الامتحان العلم كما نبهنا عليه الا ان العلم مضمن فى تلك الآية ومانحن فيه مقدر فالتشبيه ليس من كل وجه لان التشبيه لايقتضيه * **قوله** (اوحث على الصبر على ما افتتنوا به) عطف على قوله علة فالاستفهام حينئذ للترغيب بواسطة ان الاستفهام للتقرير بمعنى التحقيق والتثبيت ٤ فلا يقدر العلم اذ الفتنة امارة على ارادة العلم لادليل قطعى وفى بعض النسخ وقع اوجب عليهم الصبر بدل اوحث فحينئذ يكون من تتمة ماقبله فعلى الاول منقطع عما قبله كما عرفته فعلى هذا اتصبرون بمعنى اصبروا بمعنى الايجاب ولايخفى ان هذا الايلايم قوله لنعلم ايكم يصبر فالنسخة المعول عليها اوحث بالحاء المهملة والثاء المثلثة واو فيه لفظة او حرف عطف قوله افتتنوا بصيغة المجهول اى اوذوا به فالفتنة هنا البست بمعنى ٥ ما فى النظم ٢٣ * **قوله** (بمن يصبر او بالصواب فيما يبتلى به وغيره) بمن يصبر مفعوله المقدر قدمه لانه على الحقيقة واما على الثانى ٦ فبمعنى العلم اى عليما (بالصواب)

٢ اذ الجعل بمعنى الايجاد ان جعل فتنة حالا والتصيير ان جعل مفعولا ثانيا وهو يستلزم الايجاد منه

٣ لان بعض المتكلمين ذهبوا الى ان تعلق الارادة قديم و بعضهم اختار كونه حادثا وهو الظاهر وكلام المص يميل الى قدم التعلق ويحتمل ان يكون مراده التعلق الحادث واما نفس الارادة فقديم منه

٤ لابمعنى حمل المخاطب على الاقرار بما يعرفه منه

٥ اذ الفتنة هنا بمعنى المحنة والاذية وما فى النظم بمعنى الابتلاء ومعاملة الامتحان ولايبعد ان يحمل على ما فى النظم منه

٦ والزمخشرى اكتفى بالمعنى الثانى واصاب المص فى زيادة المعنى الاول وترجيحه منه

١١ من عند انفسهم تفوهوا به فيجيبوا عما يلقمهم الحجر اى هؤلاء الكافرون للنعمة هم الذين عكسوا الامر وضلوا وحقت عليهم كلمة العذاب والعوار يدل عليه قوله فقد كذبوكم بما تقولون فما تستطيعون صرفا ولا نصرا افظهر من بيان النظم انهم لواجابوا بقولهم بل انت اضللتهم ابعدوا عن المرمى

قوله والشرط وان عم كل من كفر وفسق لكنه فى اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا وهو التوبة والاحباط بالطاعة وبالعفو عندنا هذا رد على صاحب الكشاف حيث قال الخطاب على العموم للمكلفين والعذاب الكبير لاحق بكل من ظلم والكافر ظالم لقوله ان الشرك لظلم عظيم والفاسق ظالم لقوله ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون الى هنا كلامه وفى كلامه هذا اشارة الى مذهبه حيث ادخل المؤمن الفاسق فى هذا الحكم الذى هو اذاقة العذاب الكبير وقرنه معهم فى عدم العفو حين مات غير تائب بناء على ما هو مذهبه من ان العدل والمجازاة على الاعمال واجبة على الله ففسره القاضى رحمه الله بان اقتضاء الشرط الذى هو ظلمهم ذلك الجزاء الذى هو اذاقة العذاب الكبير مشروط بعدم التوبة وبعدم الفعل المحبط لجريمة الكفر والفسق فالمعنى نذقه عذابا كبيرا مالم يتب ذلك الظالم ولم يعمل عملا صالحا فان الكافر والمؤمن الفاسق اذا تابا او احبطا جريمتهما بالعمل الصالح لايلحقهم عذاب اليم اتفاقا بيننا وبين المعتزلة ويجوز عندنا لاعندهم ان يعفو الله تعالى عن المؤمن الفاسق وان لم يتب قال الطيبى رحمه الله ذهب عن صاحب الكشاف ان الخطاب مع الكفرة المعاندين الذين نزلت فى شأنهم الآيات من اول السورة فكيف وقد سبق فقد كذبوكم وهذه الآية كالخاتمة لما يجرى عليهم من الاهوال والنكال من لدن قوله اذا رأتهم من مكان بعيد بمعنى ومن يظلم اى من دام منكم على ماهو عليه من انواع الكفر بعد تلك البيانات الشافية التى ماتركت من الزواجر والروادع بقية نذقه عذابا كبيرا تم كلامه وعلى هذا لايكون الخطاب عاما شاملا لفسقة المؤمنين كما زعمه صاحب الكشاف بل هو يخص الكفار بقرينة سياق الاى و سباقها وقال صاحب الفرائد يجب ان يحمل الظلم على الشرك بدليل ماتقدم ولان الحمل على ماذكره صاحب الكشاف يؤدى الى ان الظلم مع الايمان يستلزم العذاب الكبير ولايجوز العفو والتجاوز وليس كذلك لقوله تعالى ان الله لايغفر ان يشرك به و يغفر مادون ذلك لمن يشاء **قوله** اى الارسلا انهم فحذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه واقيمت الصفة مقامه وفى الكشاف الجملة بعد الا صفة لموصوف محذوف والمعنى وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الا آكلين و ماشين ١١

بالصواب الخ اذ الصواب ليس من المبصرات وعنـد الجمهور البصر صفة اخرى مغاير لصفة العلم قيـل وارتباط هذا بماقبله لان جعلهم آكلين ماشين لاملائكة الابتلاء وهذا لاينافى ان عدم جعلهم ملائكة لعدم الطاقة البشرية رؤية الملائكة على صورتهم تأمل ٢ قول المص وهو تسلية لرسول الله عليه السلام اشارة الى الارتباط ٢٢ * **قوله** (لايأملون) من امل من الثلاثى نقل عن المصباح انه قال الامل ضد اليأس واكثر مايستعمل فيما يبعـد حصوله والطمع يكون فيما قرب حصوله والرجاء بين الامل والطمع فان الراجى يخاف ان لايحصل مأموله ولـذا استعمل بمعنى الخوف فاذا قوى الخوف استعمل استعمال الامل كما يستعمل الامل بمعنى الطمع انتهى هذا يشعر الفرق بين الرجاء والامل و بالنظر اليه لايحسن تفسير الرجاء بالامل لكن استعمل كل منهما بمعنى الآخر كما فسر احدهما بالآخر صاحب القاموس وكلام المص مبنى عليه وصاحب الكشاف فسر الرجاء بالامل وهو من ثقات نقل اللغة وكفى به سندا للمص وقيل فرق بينهما كما فى قول ابن الهلال فى فروقه الامل رجاء يستمر ولاجل هذا قيل للنظر فى الشئ اذا استمر وطال تأمل انتهى ولذا لم يفسر ٣ المص الرجاء بترقب الخير يقوى فى النفس وقوعه لئلا يتوهم توجه النفى الى القرب بناء على ان النفى اذا دخل فى الكلام المقيد يتوجه الى القيد كما صرح به الشيخ عبد القاهر وخلافه قليل نادر فيفيد الكلام كونهم آملين للبعث ومن هذا فسره بمطلق الامل ٢٣ * **قوله** (بالخير) متعلق بلقاءنا والباء للملابسة والمراد بالخير الثواب والجنة ومن لايرجو ذلك لايخافون العذاب ايضا * **قوله** (لكفرهم بالبعث اولايخافون لقاءنا بالشر)وهو العـذاب فى دار الحساب لكفرهم بالبعث ومن كان كذلك لايأملون الثواب ايضا فاحد الوجهين مستلزم للآخر قدم الاول لكونه حقيقة ولم يجمع بينهما لئلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وان كان جائزا عند المص ولك ان تقول قوله اولايخافون لتم الخلو فقط * **قوله** (على لغة تهامة) ان اراد انه حقيقة عندهم فوجه التأخير التنبيه على ضعف هذه اللغة بالنسبة الى غيرها وان اراد انهم يخصون الرجاء بالخوف فى استعمالاتهم فالامر ظاهر * **قوله** (واصل اللقاء الوصول الى الشئ) وهذا يستلزم المصادفة ولذا قال فى سورة البقرة اللقاء المصادفة واما المماسة فليست بمعتبرة فى مفهومه وان تحققت فى بعض الاحوال قال الفاضل المحشى وفيه بحث فانه قال المحقق الرضى الترجى ارتقاب شئ لاوثوق بحصوله فمن ثمة لا يقال لعل الشمس تغرب و يدخل فى الارتقاب الطمع والاشفاق فالطمع ارتقاب شئ محبوب والاشفاق ارتقاب شئ مكروه وهكذا فى كلام اكثر النحاة فينتظم لايرجون كلا المعنيين ولايحتاج الى الحمل على لغة تهامة فتأمل انتهى ولايخفى ان كلام النحاة فى الترجى وكلام الشيخين فى الرجاء ولانزاع فى تفاوت معنى الثلاثى والمزيد فيه فى بعض المواد واما الجواب عنه بان الكلام هنا فى لفظ رجى وكلام النحاة فيمايدل عليه مثل لعل فضعيف اذ المعنى لايتفاوت باختلاف مايدل عليه فالترجى المستفاد من لعل والمستفاد من لفظ الترجى معنى واحد على ان كلام النحاة فى الترجى ٤ لافيما يدل عليه كلعل * **قوله** (ومنه الرؤية فانه وصول الى المرئى)ومنه اى من اللقاء الرؤية فصله عماقبله لان اطلاق اللقاء على الرؤية مجاز اذ اللقاء سبب لها قيل اى ومن متناولات اللقاء الرؤية فمن تبعيضية وفيه نظر الا ان يقال ان اللقاء جنس تحته انواع احد انواعه الرؤية فانه يصل الرائى برؤيته الى حقيقة المرئى فسمى الرؤية لقاء لكن الاستعمال يؤيد كون الوصول بالابدان ولايقال اذا رأى شخصا من بعيد انه وصل اليه ولقيه * **قوله**(والمراد به الوصول الى جزائه) بتقدير المضاف ٥ سواء اريد اللقاء بالخير او اللقاء بالشر قوله اولا واصل اللقاء الخ احتراز عن مثل هذا المقام فان اصله متعذر هنا الادلة القاطعة على انه تعالى منزه عن جميع سمات النقص والوصول يستلزم الجسمية تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا * **قوله** (ويمكن ان يراد به الرؤية على الاول ٦) ويمكن ان يراد به اى باللقاء الرؤية اى رؤية الله فى الآخرة كما هو مذهب اهل السنة لما عرفته من ان الرؤية من متناولات اللقاء فيكون هذه الآية دليلا على جواز الرؤية بل على وقوعها فى الآخرة وانما ضعفه لانه غير متعارف استعماله فى الرؤية وان سلم كونها من انواعه كما صرح به الامام ٢٤ قوله هلا) اى لولا تحضيضية لاامتناعية ٢٥ * **قوله** (فيخبرونا بصدق محمد عليه السلام) جواب لولا فيكون منصوبا بصدق محمد عليه السلام فيكون هذا كقولهم اوانزل اليه ملك لكن هنا قالوا انزل علينا وجمع الملائكة اما لتعدد القصة اوهذا وان خالف ماسبق لفظا فهو طبقه

٢ اشارة الى ضعف هذا الوجه فالاولى ماذكره المص ❁

٣ فيه اشارة الى وهم ابن كمال مع جوابه ❁

٤ فانهم قالوا الترجى ارتقاب شئ الخ ولم يقولوا لعل ارتقاب شئ الخ ❁

٥ او بطريق الكناية ❁

٦ وانما قال على الاول اذ الرؤية لاتعنى لكونها مخوفة بل هى مأمولة ❁

١١ وانما حذف اكتفاء بالجار والمجرور اعنى من المرسلين ونحوه عز من قائل ومامنا الا له مقام معلوم على معنى ومامنا احد تم كلامه قدر صاحب الكشاف رحمه الله الموصوف قبل الا والفاضل رحمه الله قدره بعد الا

قوله ويجوز ان يكون حالا اكتفى فيها بالضمير اى ويجوز ان يكون انهم ليأكلون الطعام حالا من المرسلين والمعنى ماارسلنا قبلك من المرسلين على حال من الاحوال الا على حال اكل الطعام والمشى فى الاسواق و اذا وقعت الجملة الاسمية حالا يكون الربط بالواو وبالضمير لكن اكتفى هنا بالضمير ولايجوز ان يكون ذوالحال المستثنى المقدر بعد الا اعنى رسلا لكونه نكرة وذوالحال اذا كانت نكرة يجب تقديم الحال عليه ويجوز حمله على الحال على توجيه صاحب الكشاف ايضا وذوالحال هو احدا المطوى ذكره و هو ان كان نكرة لكنه نكرة موصوفة فيكون فى حكم المعرفة ولذا قال الطيبى رحمه الله فلو جعله حالا كان له وجه لان ذا الحال موصوف قال ابو البقاء كسرت ان لاجل اللام فى الخبر وقيل و لولم تكن اللام لكسرت ايضا لان الجملة حالية اذ المعنى الاوهم يأكلون وقال الزجاج واما دخول انهم بعد الا فعلى تأويل ماارسلنا رسلا الاوهم يأكلون اوالا وانهم ليأكلون وحذفت رسلا لان من فى قولك من المرسلين دايل على ماحذف وقال صاحب الطام و كسرة ان لكان الابتداء بها وقيل الاوهم يأكلون لالمكان اللام ودخولها وخروجها سواء كما يقال ماقدم علينا امير الا انه مكرم لى

قوله وقرئ يمشون اى يمشيهم حوائجهم اوالناس قال ابن جنى يمشون بضم الياء وفتح الشين المجدة قراءة على وعبد الرحمن بن عبد الله كقولك يدعون على المشى و حامل على فعل المكثر افاعل اذهم عليهم السلام جماعة ولوكانت يمشون بضم الشين لكانت اوفق لقوله تعالى ليأكلون الطعام الا ان معناه يكثرون المشى يعنى يوا فقه من حيث انه اسند الفعل اليهم وان اريد به التكثير ولم ترد فى يأكلون قوله ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم فالمعنى فتنة للفقير يقول الفقير مالى لم اكن مثله والصحيح فتنة

للمريض والشمر يف للوضيع والمرسل (تكمله) (٤٠) (خا) اليهم فتنة للرسل لينظر انه هل يصبر على اذى المرسل اليهم ام لا

قوله ويناصبهم لهم العداوة من نصبت لفلان نصبا اى عاديته و ناصبته الحرب مناصبة اى اقمت عليه الحرب **قوله** وهو تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ماقالوه بعد نقضه اى بعد نقض ماقالوه بقوله وماارسلنا قبلك الآية وفى الكشاف و هذا تصبير لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه واستبعدوه من اكله الطعام ومشيه فى الاسواق بعد مااحتج عليهم بسائر الرسل يقول و جرت عادتى وموجب حكمتى على ابتلاء بعضكم ايها الناس ببعض والمعنى انه بلى المرسلين بالمرسل اليهم و بمناصبتهم لهم العداوة واقاويلهم الخارجة عن حد الانصاف و انواع اذاهم و طلب منهم الصبر الجميل و نحوه ١١

فى المقصود والانزال ٢ عدى بعلى لكونه من علو وبالى الانتهاء اليه والملك جنس شامل للقليل والكثير والانزال كما يكون على النبى عليه السلام يكون على امته ايضا وقدمر توضيحه فى سورة البقرة ٣ * **قوله** (وقيل فيكونون رسلا الينا) مرضه لان ايراد الملائكة جمعا لايلائمه و لا فادعاؤهم انه لايكون البشر رسولا يلايم المعنى الثانى وقدمر فى قوله تعالى لولا انزل اليه ملك ماينفعد فى هذا المقام ٢٢ * **قوله** (فيأمرنا بتصديقه واتباعه) وهذا لايلايم ايضا القول فيكونون رسلا والمقيده بهذا الاشعار بارتباطه بما قبله واما فى قوله تعالى "لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة" فمعنى آخر يناسب ذلك المقام ٢٣ * **قوله** (اى فى شانها حتى ارادوا لها) فمعنى استكبروا فى انفسهم اوقعوا الاستكبار فى شانها فنزل الفعل المتعدى منزلة اللازم قال فى سورة البقرة والتكبر ان يرى الرجل نفسه اكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشبع وهو ان يرى شبعان وليس كذلك وهنا طلب الرجل الكبر وليس له ذلك ٤ فاختيار استكبروا على تكبروا للاشعار بذلك وهذا ابلغ مما فى الكشاف فان قلت مامعنى فى انفسهم قلت معناه انهم اضمروا الاستكبار عن الحق وهو الكفر والعناد فى قلوبهم واعتقدوه كما قال "ان فى صدورهم الا كبر ماهم ببالغيه" والمص عدل عنه فقال اى فى شانها اى استكبروا انفسهم وعدوها كبيرة حتى ارادوا لها لانفسهم ماتفق الخ ولم يحمل فى انفسهم على اضمار الكبر فى انفسهم اى فى قلوبهم بل جعله من قبيل ان امرأة عذبت فى هرة اى فى شانها سواء اظهروا الاستكبار او اضمروه لكن الظاهر اظهاره حيث قالوا "اوترى ربنا" والانفس بمعنى القلوب على مااختاره الزمخشرى وبمعنى الذوات على مااختاره المص * **قوله** (ماينفق للافراد من الانبياء الذين هم اكمل خلق الله تعالى) اى فرد من الانبياء عليهم السلام على ان اللام للجنس فيضمحل معنى الجمعية والباعث على التعبير بالجمع ارادة التعظيم اذ رؤية الله تعالى بعين الرأس غير واقعة سوى نبينا عليه السلام ليلة المعراج مع اختلاف فيه وكذا رؤية الملائكة قال المص فى سورة النجم قيل مارآه احد من الانبياء فى صورة جبريل اياه غير محمد عليه السلام انتهى فقوله ماينفق الافراد لايخلو عن حدشة سواء كان المراد رؤية الملك اورؤية الله تعالى او كلاهما وهذا غاية توجيه كلامه وظاهره ليس بمراد لما ذكرناه الا يرى انه تعالى قال "ان ترانى" اى فى الدنيا ياموسى "الآية * **قوله** (فى اكمل اوقاتها) والضمير راجع الى الافراد الاولى فى اكمل اوقاتهم وهو الوحى كما قيل اوالمعراج كما هو الظاهر اذ الرائى هو نبينا عليه السلام فقط ٥ * **قوله** (وماهو اعظم من ذلك) اى واى شئ اعظم من رؤية الله تعالى الاستفهام للانكار فيفيد هذا لا اعظم شئ من هذه ومعنى هذا التركيب فى العرف هو ان رؤية الله تعالى اعظم من كل شئ حتى رضوان الله تعالى ولايتا فيه قوله تعالى "ورضوان من الله اكبر" لانه بالنسبة الى الجنة ونعيمها الجسمانى ولعلى القارى فى شرح المشكوة مناقشة فى ذلك فما اجبنا عنها فى توضيح تلك الآية وفى بعض النسخ وماهو اعظم من ذلك فهو على وفاق قوله اوترى كذا قيل فحينئذ يكون المراد بقوله ماينفق الافراد الخ رؤية الملك على صورته فلا يرد الاشكال المذكور لكن نسخة الواو اولى واصلح لان المص ذكر فى تفسير قوله تعالى "وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة" هذه العبارة بعينها حيث قال وذلك اى رؤية الله تعالى للمؤمنين فى الآخرة والافراد من الانبياء فى بعض الاحوال فى الدنيا انتهى واورد ٦ الافراد جمعا فى الموضعين ولم اطلع على القول بان رؤية الله تعالى فى الدنيا بعين الرأس واقعة لغير نبينا عليه السلام كما يقتضيه عبارة المص فى الموضعين بل الثابت فى محله خلافه فلاجرم ان كلامه مأول بمثل ماذكرناه ٤ (وتجاوزوا الحد فى الظلم ٢٥ * **قوله** (بالغا اقصى مراتبه) تفسير لكبيرا وعتوا مصدر بوزن دخول جاء هنا على الاصل وجاء عتيا بالياء فى سورة مريم فقد مر تفصيله هناك * **قوله** (حيث عاينوا المعجزات القاهرة فاعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم الخبيثة ماسدت دونه مطامح النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف) ماسدت اى منعت دونه اى عنده مطامح النفوس الخ اى ارتفاع ابصار النفوس اوطلبهم وهو رؤية الله تعالى اورؤية الملك بصورته او كلاهما واللام اى فى لقد جواب الخ والمعنى والله لقد استكبروا اوبالله لقد استكبروا التأكيد مضمون ماذكر وتحقيقه * **قوله** (وفى الاستيناف بالجملة حسن واشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوهم) وفى الاستيناف اى الاستيناف النحوى اوالبيانى جواب عن سؤال ماشانهم فى ذلك فاجيب بالله لقد استكبروا بالجملة اى جملة لقد استكبروا حسن

٢ هذا شروع فى بيان طيفه فى المقصود والمعنى منه

٣ فلاتكرار مع قوله لولا انزل اليه ملك فتأمل منه

٤ اى ليس له سبب من اسباب الكبر وهو اشنع من التكبر وكلاهما حرام سوى وقت الحروب والتكبر على التكبر منه

٥ كما عرفته وكون المراد بماينفق للافراد الخ رؤية الملك فقط بعيد على انه صرح هذا القول بعينه فى تفسير قوله تعالى "قالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة" الآية منه

٦ والقول بان مراده بمانى ماينفق رؤية الله و رؤية الملك والافراد بالنسبة الى رؤية الملك تكلف على ان رؤية الملك بصورته قد خص البعض بنبينا عليه السلام وهذا وارد على قول البعض منه

١١ ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور

قوله وفيه دليل على القضاء والقدر وجه الدلالة انه اخبار بالماضى فانه يدل على ان الابتلاء قد كان وقدر فى علمه الازلى وقضائه قبل ان يخلقوا قوله والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لنعلم ايكم يصبر والعلم مجاز فى التمييز والافالله تعالى عالم بمن يصبر ومن لايصبر فالمعنى لنميز الصابر عن غير الصابر

قوله اوحث عليهم الصبر على ما فتنوا به افتتنوا على لفظ المبنى للفاعل يقال افتتن الرجل وفتن فهو مفتون اذا اصابته فتنة

قوله لقائنا بالخير قال الراغب الرجاء يستعمل فيما فى حصوله مسرة وقوله تعالى مالكم لاترجون لله وقارا قيل مالكم لاتخافون ووجه ذلك ان الرجاء والخوف يتلازمان قال الله تعالى وآخرون مرجون لامر الله امايعذبهم واما يتوب عليهم

قوله واصل اللقاء الوصول الى الشئ ومنه الرؤية اى ومن الوصول الى الشئ الرؤية اى رؤية ذلك الشئ لان الرؤية وصول الى المرئى فصح ان يستعمل اللقاء فى الرؤية لانه هى

قوله ويمكن ان يراد به الرؤية على الاول اى على ان يكون بالرجاء والامل دون معنى الخوف لان الرجاء بالمعنى الاول يستعمل كما ذكر فيما فيه مسرة فيناسبه ان يكون اللقاء بمعنى الرؤية اى لامسرة تساويها اويدانيها ومعنى الخوف لايناسب ذلك قال صاحب الكشاف جعلت الصيرورة الى جزائه بمنزلة لقائه لو كان ملقيا وكلامه هذا اشارة الى مذهبه من استحالة الرؤية من حيث انه صرف اللقاء عن حقيقته التى دخل فيها معنى الرؤية وجعله من باب التمثيل قوله اوماهو اعظم من ذلك عطف على مافى قوله ارادوا لها ماينفق للافراد اى ارادوا ماينفق للافراد وماهو اعظم مماينفق لهم وهو الرؤية و لامر بالتصديق و لاتباع (اى)

قوله واقترحوا لانفسهم الخبيثة ماسدت دونه مطامح النفوس القدسية المطامح جمع مطمح بمعنى الطموح من طمح بصره الى الشئ اى ارتفع وكل مرتفع طامح

قوله واللام جواب قسم محذوف مثل وعزتى فهذه هى اللام المسماة بالموطئة للقسم **قوله** وفى الاستيناف بالجملة حسن واشعار بالتعجب من استكبارهم اى قوله لقد استكبروا فى انفسهم جملة استينافية فحسنها تستدعى ان يلتق بها من يبالغ فى الانكار كانه لما قالوا لولا انزل علينا الملائكة اوترى ربنا حمل هذا القول السامع على ان يقول مااشد استكبارهم وما اكبر عتوهم لان هذه الجملة اشتملت على امر يقتضى التعجب منه فلا محالة ان يترك هذا القول عند قولهم ذلك فوضعت هذه الجملة موضع مااشد استكبارهم وما اكبر عتوهم

اى حسن عظيم بالغ غايته لانه لماذكر فيماقبله امر عظيم يقتضى انكاره والاستغراب منه وعدل عن مقتضى الظاهر حتى كانه لم يتمالك ان يقول هذا عند قولهم ذلك فذكر شناعة فعلهم مؤكدة بالقسم فافاد التعجب اوقوعه فى موضع يقع فى مثله التعجب ولهذا قال واشعار بالتعجب بشهادة الذوق وعن هذا قال صاحب الكشاف وفى فحوى هذا الفعل دليل على التعجب من غير لفظ تعجب الاترى ان المعنى مااشد استكبارهم وماأكبر عتوهم والى هذا التفصيل اشار المص بقوله واشعار بالتعجب الخ ❁ **قوله** (كقوله وجارة جساس ابأنا بنابها١ كليبا غلت ناب كليب بواؤها) كقوله اى قول المهلهل وجساس لقب مرة بن ذهل الشيبانى قاتل كليب وجارته هى البسوس بنت منقذ التميمية وهى خالة جساس قوله٢ ابأنا اى قتلنا من الاباء افعل من البوء وهو المماثلة والمساواة يقال اباء القاتل بالقتيل اذا قتله به قصاصا والناب الناقة المسنة وقوله غلت بالمعجمة اى ماغلاها اذا قتل فيها كليب وهو محل الاستشهاد قيل وفيه بحث لان ماذكره فى النظم مسلم لانه كقولك لمن جنى جناية فعلت كذا وكذا استعظاما وتعجب منه ومثله كثير فى الالسنة لكن البيت ليس من هذا القبيل لان الثلاثى المحول الى فعل لفظا اوتقديرا موضوع للتعجب كما صرح به النحاة انتهى قول الزمخشرى٣ وفى اساو بها قول القاتل وجارة جساس الخ اشارة الى الفرق بينهما ٢٢ ❁ **قوله** (ملائكة العذاب) قدمه لانه المناسب للمقام لانهم استكبروا وعتوا فهددوا به وقيل لانه المناسب لقوله وقدمنا الآية ❁ **قوله** (اوالموت ٤) اى ملائكة الموت وهم غير ملائكة العذاب لانهم وان عذبوهم وقت نزع ارواحهم فهم غيرهم لان المراد عذاب الآخرة ❁ **قوله** (ويوم نصب باذكر اويعدمون) نصب باذكر ٥ على انه مفعول به فهو اسم ظرف لاظرف اونصب على انه مفعول فيه ان قدر المفعول به اى اذكر الحادث يوم كذا والمراد باليوم مطلق الوقت لابياض النهار وفى قوله نصب اشارة الى انه معرب لامبنى وان جاز البناء فى مثله لاضافته الى الجملة المبنية ٢٣ ❁ **قوله** (فانه بمعنى يعدمون ٦ البشرى ٧ اويعدمونها ويومئذ تكرير) فانه بمعنى يعدمون البشرى لان كلمة النفى وهى لاتدل على ذلك فيوم متعلق بعدمون ولايجوز تعلقه بالبشرى لكونه مصدرا ولاجل كلمة لالان مابعدلا لايعمل فيما قبلها واوقدر لابشرى لتعلق اليوم به والزمخشرى قدم كونه متعلقا بمادل عليه والمص اخره وهو الظاهر المتداول فى مثله ويومئذ تكرير فهو تأكيد للاول اوبدل منه ٨ وانما قال تكرير ولم يقل تأكيد ❁ **قوله** (اوخبر) اى خبر للا باعتبار متعلقه اخره مع ان الاول ناقشه ابوحيان لانها مدفوعة وتعلقه بالبشرى وكونه خبرا يوهم ان لهم البشرى فى وقت غير ذلك الوقت لاسيما عند القائلين بالمفهوم واشكال ابى حيان على الاول بان عامله جميع عامل الاول فيلزم عمل ماقبل لاالمبنى معها اسمها فيمابعدها واجيب بان الجملة المنفية معمولة للقول المضمر الواقع حالا من الملائكة معمول ليرون ويرون معمول اليوم فلا ومافى حيزها من تتمة الظرف الاول من حيث انه معمول لبعض ماحيزه فليست باجنبية ولامانع من ان يعمل ماقبله فيمابعده وبهذا ظهر الجواب عن اقول بان تقديم العامل مانع الصدارة مع ان كون لالها الصدارة مطلقا اواذا بنى مع اسمها ليس بمسلم عند النحاة لانها لكثرة دورها خرجت عن الصدارة كذا قيل ❁ **قوله** (وللمجرمين تبيين) اى اللام للتبيين ٩ مثل اللام فى قوله سقيا لك فهى متعلق بمحذوف لابشرى حتى تكون معربة اومتعلق به وهو معرب وعدم تنوينه لاجل التأنيث وقد سبق ان ابن مالك قال ومثل هذا معرب لكنه انتزع تنوينه تشبيها بالمضاف ❁ **قوله** (اوخبر ثان اوظرف لما يتعلق به اللام) عطف على تكرير واماقوله اوخبر ثان فعطف على تبيين ففى كلامه نوع تعقيد قوله لما يتعلق به اللام اى لام المجرمين والمعنى لابشرى كائنة للمجرمين يومئذ وتقديمه على عامله اما للاهتمام اوللحصر ❁ **قوله** (اولبشرى ان قدرت منونة غير مبنية مع لافانها لاتعمل) اولبشرى اى اومتعلق للبشرى قوله فانها اى المبنية مع لا لاتعمل فانها اوعملت لكان اسم لامعربا كما حقق فى علم النحو ومنع الصرف للتأنيث اللازم فلذا قال ان قدرت منونة ❁ **قوله** (وللمجرمين اماعام يتناول حكمه حكمهم من طريق البرهان) وللمجرمين اماعام للعصاة الذين يعتقدون لقاء الله تعالى والكفار الذين لايرجون لقاءه فيتناول حكمه اى حكم العام وهو سلب البشرى حكمهم اى حكم المعهودين وهم الذين لايرجون لقاءه تعالى من طريق البرهان بان يقال الذين لايرجون لقاءنا اكمل المجرمين فهم اولى بسلب البشرى عنهم اذ السبب لذلك الاجرام وهذا مما لايحتاج اليه فان سلب البشرى عنهم بعبارة النص اذ المجرمون لكونه محلى بلام الاستغراق عام للكافرين

١ وهذا البيت يدل على قصة وهى ان كليبا رمى الناقة المذكورة فقتلها فشكت الجارة الى الجساس فقتل الجساس كليبا ❁

٣ فيه اهمال فى البيان فليطلب من محله بالبرهان ❁

٤ وفى بعض النسخ ملائكة الموت او العذاب فتقديمه لانهم طلبوا رؤية الملائكة فخبر الله تعالى انهم يرون الملائكة آخر حياتهم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن ❁

٥ والجملة مستأنفة مسوقة لتهديدهم ❁

٦ يعدمون بصيغة المعلوم فان لابشرى مقول الملائكة ويعدمون مسداوله فالفاعل هم الملائكة وكونه مجهولا احتمال لكونه لازما ويقدر ويعدمون بعد الملائكة والمعنى يوم يرون الملائكة يعدمونهم البشرى قائلين لابشرى يومئذ للمجرمين وان جعل مجهولا يقدر فوق يوم يرون ❁

٧ وهذا بيان خيبتهم بالمشاهدة فى اول الامر ليدل على نهاية اليأس ❁

٨ متعلق بمايتعلق به الاول ❁

٩ وكذا قوله تعالى هيت لك كانه قيل هذا القول للمجرمين او كائن لهم ❁

قوله كقوله وجارة جساس البيت وجساس هو قاتل كليب وجارته بسوس وهى امراة والناب ناقة بسوس رماها كليب فقتلها فشكت بسوس الى جساس فقال لاقتلن غدا فحلا هو اعظم من ناقتك فلما بلغ ذلك الخبر كليبا فظن انه فحله وكان جساس يعنى بالفحل نفس كليب كذا ذكره الميدانى ابأنا اى قتلنا من البوء وهو التساوى فى القصاص وابأته علا ان اذا قتلته به والبوء فى القود مهموز اى ما اغلى نابا بواءها كليب وحاصل المعنى انا قتلنا كليبا الذى هو من الاشراف مكان ناقة بسوس التى قتلها هو وجعلناه كفوا لها فى القتل فاعظم نابا يكون كليب مع شرفه كفوا لها وجه الاستشهاد به ان قوله غلت ناب كليب بواؤها جملة استئنافية واقعة لاشعارها على امر يتعجب منه موقع فعل التعجب لانها وضعت موضع مااغلى نابا بواءها كليب كما ان قوله تعالى لقداستكبروا فى انفسهم وعتوا عتوا كبيرا جملة مستأنفة وضعت من حيث انها مشتملة لما يتعجب منه موضع مااشد استكبارهم وماأكبر عتوهم

قوله فانه بمعنى يعدمون البشرى اويعدمونها اى فان لابشرى يومئذ للمجرمين بمعنى يعدمون البشرى على صيغة المبنى للمفعول ويعدمونها على صيغة المبنى للفاعل اى يفقدونها من عدم يعدم على وزن علم يعلم يقال عدمت الشئ بمعنى فقدته وانما لم يجعل انتصابه ببشرى لانه مصدر بتقدير ان مع الفعل ومافى حيز ان لايتقدمها فوجب ان يجعل عامل ذلك النصب مما دل عليه لابشرى لانفسه فيكون يومئذ بعده تكريرا للاول اوخبر لالنفى الجنس فى لابشرى تقديره لابشرى حاصل يومئذ لهم فيكون يومئذ ظرفا مستقرا فى موضع خبر لا وللمجرمين تبيين لبيان من منع البشرى فاللام فيه كاللام فى هيت لك فى كونهما للبيان اوهو خبر ثان للا وخبرها الاول يومئذ قوله اوظرف لمايتعلق به اللام عطف على قوله تكرير يعنى يومئذ تكرير للاول اوخبر اوظرف لمايتعلق به اللام الجارة فى للمجرمين فالتقدير لابشرى حاصل للمجرمين يومئذ فيومئذ منصوب على انه مفعول فيه لمتعلق اللام وهو حاصل قوله اوبشرى عطف على مافى لمايتعلق به اى اوظرف لبشرى على كونها منونة تقديرا لامبنية مع لالنفى الجنس فيكون اعرابه تقديريا لامحليا ويكون هو عاملا فى يومئذ

وماذكره فيثبت ٢ بدلالة النص فلاتغفل * قوله (ولايلزم من نفى البشرى لعامة المجرمين حينئذ نفى البشرى بالعفو والشفاعة فى وقت آخر) ولايلزم من نفى البشرى جواب سؤال نشأ من القول بعموم المجرمين للعصاة من الموحدين وتقرير الجواب ظاهر قوله حينئذ اى حين رؤية الملائكة وفيه اشارة الى ان يومئذ متعلق بالبشرى وهذا وجه ضعيف بالعفو والشفاعة اى لمن لهما اهل وهو عصاة المسلمين ونظيره ولم يصرح به لان النصوص قد دلت على عفو صاحب الكبيرة وثبوت الشفاعة لهم فحينئذ يحصل لهم البشرى لهم واما الكفار فلاعفو لهم ولاشفاعة فلا بشرى حينئذ ولا فى وقت آخر * قوله (واما خاص وضع موضع ضمير هم) اى بالكفار السابق ذكرهم وهذا هو الراجح المتبادر اما اولا فلما سبق ايرون فان ضميره راجع الى الكفار وكذا ضمير يقولون واما ثانيا فلان المجرم شايع استعماله فى الكافرين فى النظم الجليل كما يشهد به الاستقراء واما ثالثا فلان الاستغناء عن الاعتذار المذكور مستحسن والقول بان هذا خلاف مقتضى الظاهر معارض بان هذا مطابق لمقتضى الحال ٣ كما ذكره وضع موضع ضميرهم الخ * قوله (تسجيلا على جرمهم واشعارا بما هو المانع للبشرى والموجب لما يقابلها) بما هو المانع للبشرى وهو الجرم بمعنى الكفر وفيه اعتراف بان الجرم غير الكفر غير مانع للبشرى والافلايتم الاشعار المذكور وقوله والموجب لما يقابلها كالصريح لما ذكرناه لانه منتظم للجرم الذى هو كفر فلايدرى وجه تعرض الاحتمال الاول فضلا عن تقديمه ٢٢ * قوله (عطف على المدلول اى ويقول الكفرة حينئذ) عطف على المدلول اى المفهوم من سوق الكلام والمعنى يشاهد الكفرة اهوال القيمة ويقنطون من البشرى ويقولون ومعنى حينئذ اى حين قيام الساعة وحين رؤية الملائكة ولم يجعل معطوفا على يرون لان هذا القول وقته غير وقت رؤيتهم الملائكة كما عرفته والعطف يقتضى كون يقولون مضافا اليه لليوم فيوجب اتحاد زمانهما واما فصل لابشرى بينهما فلايضر لانها بمنزلة الجملة الاجنبية كما سبق * قوله (هذه الكلمة استعاذة وطلبا من الله تعالى ان يمنع لقاءهم) استعاذة الخ اشار به الى ان هذه الكلمة يضعونها موضع الاستعاذة ذكر سيبويه فى باب المصادر الغير المتصرفة المنصوبة بافعال متروك اظهارها نحو معاذالله كما فى الكشاف * قوله (وهى مما كانوا يقولون عند لقاء عدو او هجوم مكروه) وهى اى هذه الكلمة وهى حجرا محجورا مما كان يقولون الخ اى فى الدنيا وكذلك يقولون فى الآخرة لهجوم مكروه وهذه عادة العرب قال ابوعلى الفارسى مما كانت العرب تستعمله لكن فى الآخرة يقول الكفار كلهم وذكر محجورا للتأكيد كشعر شاعر * قوله (اوتقولها الملائكة بمعنى حراما محرما عليكم الجنة اوالبشرى) اوتقولها الملائكة فحينئذ يكون المعنى غير ماذكر وعن هذا قال بمعنى حراما محرما فاشار الى ان لها معنيين احدهما ماذكر اولا وهو الشايع المتعارف عند العرب وقت الاستعاذة لان المستعيذ طلب من الله تعالى ان يمنع المكروه فلايلحقه وكان المعنى اسأل الله تعالى ان يمنع ذلك منعا ويحجره حجرا وثانيهما ٤ بمعنى حراما محرما الجنة مثلا اذ المعنى الاول لايناسب كونه مقول الملائكة كما ان الثانى لايصح كونه مقول الكفرة لكن على الثانى ضمير يقولون راجع الى الملائكة ففيه حينئذ تفكيك ٥ الضمير و لذا اخره * قوله (وقرئ حجرا بالضم واصله الفتح غير انه لما اختص) وقرئ حجرا بالضم قراءة شاذة وهى قراءة الحسن والضحاك وابورجاء وقرئ بالفتح ايضا كما حكاه ابو البقاء كما هو اصله حيث قال واصله الفتح الخ * قوله (بموضع مخصوص) اى بالاستعاذة حين قاله الكفرة ومن لقى عدوه وبالحرمان وقت قاله الملائكة ومثلهم غير من الفتح الى الكسر كما فى القراءة المتواترة والى الضم كما فى الشاذة ليوافق اللفظ المعنى فى التغيير ايهاما بانه لفظ آخر لكن هذه علة مصححة لاموجبة ولهذا قرئ بالفتح على الاصل وعامة النحو لاتبقيه على حالها * قوله (كقعدك وعمرك) قعدك بفتح الكاف وحكى كسرها الاذنى وانكره الازهرى ولهذا لم يتعرض له المص والعين ساكنة يقال قعدك الله بنصب الاسم الشريف وقعدك منصوب على المصدرية واصل معناه حفيظك الله ثم نقل الى القسم فقيل قعدك الله لفعلت اولا افعل كذا وعمرك الله بفتح العين وضمها والراء منصوب على المصدرية ثم اختص بالقسم والتمثيل للاختصاص والتغيير ايضا اما الاختصاص فقد ظهر مما ذكرنا فى حل معناه و اما التغيير فلان اصله اقعاد الله و تعميره اى ادامته لك فغير معناه للقسم ولفظه الى ماذكر كذا قيل فالتغيير فيهما فى هيئة الكلمة وفيما مر فى الحركة

(قوله)

---

٢ كحرمة ضرب الوالدين وشتمهما فانها ثبت من طريق البرهان بقوله تعالى فلاتقل لهما اف الآية وما نحن فيه ليس كذلك منه

٣ وهو راجح على مقتضى الظاهر منه

٤ والظاهر انه معطوف كما فى الوجه الاول على يمنعون بصيغة المعلوم وقيل حال على تقدير هم اى وهم يقولون وجوز كونه حالا فى الوجه الاول ايضا منه

٥ الا ان يقال انه عطف على يمنعون فلاتفكيك منه

قوله والمجرمين اما عام يتناول حكمه حكمهم من طريق البرهان اى اما عام للكافرين وعصاة المؤمنين فيتناول حكم العام وهو سلب البشرى ومنعها حكم الجميع من طريق البرهان وثبوته عليهم بالبينة لاشعاره بان سلب البشرى عنهم لجرمهم فورد على ظاهر عمومه سؤال وهو ان عصاة المؤمنين لايكون محكوما عليهم بهذا الحكم فاجاب رحمه الله بان قال ولايلزم الخ

قوله واما خاص اى واما خاص بالكفرة لايدخل فيه عصاة المؤمنين فالظاهر حينئذ ان يقال لابشرى يومئذ لهم لانه موضع ضمير لكن وضع الاسم الظاهر وهو المجرمين موضع ضميرهم تسجيلا على جرمهم واشعارا بما هو المانع للبشرى وهو جرمهم الموجب بما يقابل البشرى وهو النطق بالعذاب

قوله واصله الفتح غير انه لما اختص بموضع مخصوص غير كقعدك وعمرك ولذلك لايتصرف فيه اى اصل حجر الفتح لانه من حجره حجرا بمعنى منعه فلما اختص بموضع كموضع خوف واستعاذة تصرفوا فيه بالكسر والضم وذلك ان حجرا محجورا انما يقال عند لقاء عدو او هجوم نازلة فانه هكذا عبارة عن استعاذة فلذلك تصرفوا فيه بالكسر والضم فقوله ولذلك لايتصرف معناه لايتصرف فيه بالفتح كقعدك بكسر القاف ونصب الدال يقال قعدك الله لاتبك وهو يمين العرب والمعنى بصاحبك الذى هو صاحب كل نجوى كما يقال نشدتك الله وعمرك الله معناه بتعميرك الله اى باقرارك له بالبقاء تصرفوا فيهما حيث كسروا القاف فى قعدك وهو فى الاصل مفتوح وفتحوا العين فى عمرك وهو فى الاصل مضموم كذا قال بعض شراح الكشاف قال الزمخشرى ذكره سيبويه فى باب المصادر غير المتصرفة المنصوبة بافعال مضمرة ترك اضمارها نحو معاذ الله وقعدك وعمرك وهذه كلمة كانوا يتكلمون بها عند لقاء عدو او نزول حادثة او نحو ذلك يضعونها موضع الاستعاذة وقال سيبويه ويقول الرجل للرجل اتفعل كذا وكذا فيقول حجرا اى منعا لان المستعيذ طالب من الله ان يمنع المكروه فلايلحقه فكان المعنى اسأل الله ان يمنع ذلك منعا ويحجره حجرا

* قوله (ولذلك لايتصرف فيه ولايظهر ناصبه) ولذلك اى للزوم النصب لايتصرف فيه بالرفع والجر والمصادر الغير المتصرفة هى التى لايستعمل الا منصوبا والظرف الغير المتصرف هو الذى يلزم الظرفية وهذا مجموع جرا محجورا لاحجرا فقط * قوله (ووصفه بمحجورا للتأكيد كقولهم موت مائت) يعنى انه اشتق له من لفظه اسم مفعول صفة له للتأكيد فى الاستعاذة او فى المنع والحرمان وجه التأكيد هو ان المنع لما تحقق صار محجورا اى ذا حجر على ان الصيغة للنسبة او على الاسناد المجازى وهو المشهور عند ارباب المعانى ٢٢ * قوله (من عمل) اى من عمل صالح ٢ بقرينة قوله تعالى * فجعلناه هباء منثورا * اذ الكلام مسوق لخسرانهم فى تجاراتهم فلا ريب فى حسن جزاء ما عملوا من عمل والى ذلك اشار المص بقوله من مكارمهم الخ * قوله (اى وعمدنا الى ما عملوا فى كفرهم من مكارمهم كقرى الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف فاحبطناه لفقد ماهو شرط اعتباره وهو تشبيه حالهم واعمالهم بحال قوم استعصوا سلطانهم فقدم الى اشيائهم فمزقها وابطلها ولم يبق لها اثرا والهباء غبار يرى فى شعاع الشمس تطلع من الكوة من الهبوة وهى الغبار) اى وعمدنا الى ما عملوا هذا التفسير منقول عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كما فى شروح الكشاف نبه اولا على ان القدوم مجاز عن القصد اذ القدوم اللازم القصد فهو مجاز مرسل بعلاقة السببية والمسببية ثم اشار الى انه استعارة تمثيلية وقد قرر فى موضعه ان مفردات الاستعارة التمثيلية باقية على حالها فقوله وهو تشبيه حالهم الخ ٣ وجها آخر حتى يقال انه خلط بين المعنيين بل حمل المص على معنى واحد وهو استعارة تمثيلية بعض مفرده وهو القدوم مجاز عن القصد كما مر وانما حمل الكلام على الاستعارة التمثيلية مع ان المعنى اصح بدون اعتبارها لان فيه مبالغة عظيمة وبراعة حسنة وتوضيحه انه شبه الهيئة المنتزعة من الكفار واعمالهم الصالحة فى انفسها وعدم قبولها لفقد شرطه وهو الايمان بالهيئة المنتزعة من قوم استعصوا سلطانا ومع ذلك فعلوا اشياء زعما منهم انهم بسببها تقربوا الى السلطان فقدم السلطان القاهر بنفسه قاصدا الى اشيائهم فمزقها وابطلها بحيث لم يبق لها اثر فذكر اللفظ المركب الموضوع للمشبه به واريد المشبه فقوله شبه عملهم المحبط الخ لاينافى كون الكلام استعارة تمثيلية لما عرفته من ان مفردات الاستعارة التمثيلية باقية على حالها ٤ سواء كانت حقائق كلها او مجازا كلها او بعضها حقيقة وبعضها مجاز وفى التشبيه المشبه به حقيقة فلاينافى ذلك التشبيه الاستعارة التمثيلية قوله لفقد ماهو شرط اعتباره وهو الايمان فحينئذ الاولى ان يقال فى المشبه به بحال قوم اظهروا الانقياد الى السلطان بانواع التحف فابطل الملك ولم يقبلها لفقد شرطه وهو الاطاعة باطنا وفى نفس الامر كما اشرنا اليه فى تقرير الاستعارة التمثيلية فتدبر قوله فى كفرهم اى فى حال كفرهم واما العمل الصالح الذى عمله بعد الايمان ان آمن فهو مقبول عنده هذا مراده من هذا القيد لكن لاحاجة اليه والاغاثة بالغين المعجمة والثاء المثلثة او بالعين المهملة والنون كلاهما بمعنى واحد والملهوف بمعنى المظلوم قوله فقدم الى اشيائهم جمع شئ وهو الصحيح وفى نسخة اسبابهم بمهملة وموحدتين جمع سبب * قوله (ومنثورا صفته شبه به عملهم المحبط فى حقارته وعدم نفعه ثم بالمنثور منه فى انتشاره بحيث لايمكن نظمه) ومنثورا صفته اى صفة احترازية عن الهباء الغير المنثور لانه به تم التشبيه فيكون كقوله تعالى * مثل الذين كفروا بربهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح * الآية فان المقصود المبالغة فى حبوطه وعدم رؤيتهم له اثر ثواب وذلك اعمالهم بوصف الهباء بالمنثور فهو تتميم للهباء المشبه به اذلم يكتف بجعله فى تفرقه كالهباء حتى بين انه جعله منثورا * قوله (او تفرقه نحو اغراضهم اى كانوا يتوجهون به نحوهم) او تفرقه عطف على انتشاره نحو اغراضهم اى جانبها التى الخ والفرق بينهما هو على الاول لايمكن جمعه فانك ترى الهباء منتظما مع الضوء فاذا حركته الريح رأيته قد تناثر وعلى الثانى هو اجزاء له على حاله وجزاء من جنس العمل لان اغراضهم متفرقة فى اعمالهم السيئة فمعناه حينئذ جعلنا عملهم متفرقا نحو اغراضهم من حيث الخلق كذا فهم من تقرير البعض والحاصل ان ثمرة الانتشار عدم نظمه وثمرة التفرق ٥ ليس عدم ٦ النظم اى لايلاحظ فيه ذلك وان كان متحققا بل التفرق الى جانب اغراضهم وبملاحظة الثمرة عطف باو الفاصلة وان كان الانتشار والتفرق يجتمعان * قوله (اومفعول ثالث من حيث انه كالخبر بعد الخبر كقوله كونوا قردة خاسئين) اومفعول ثالث اى مفعول ثان آخر ذكر بعد مفعول ثان فهو مفعول ثالث باعتبار التعدد نبه عليه بقوله من حيث انه كالخبر بعد الخبر اى جامعا لحقارة الهباء والانتشار كما ان قوله تعالى

فلا اشكال بانه بيان نفسه بحسب الظاهر وهذا اولى من القول بان صحة البيان باعتبار التنوين لانه للتعظيم ومآله ما ذكرنا اى الظاهر منه

٣ اى ليس هنا قدوم ولا مايشبه القدوم ولكن مثلت حال هؤلاء منه

٤ وقد عرفت ان بعض مفرداتها قد يكون حقيقة وقد يكون مجازا فمن ادعى عدم جواز التشبيه فى الاستعارة التمثيلية فعليه البيان وكفى بنا اشارة صاحب الكشاف الى ما ذكرناه حيث قال ليس هنا قدوم ولا مايشبه القدوم لكن مثلت حال هؤلاء واعمالهم الخ ثم قال شبه بالهباء فى قلته وحقارته الخ فاستفدنا من ذلك البيان ان مفردات الاستعارة التمثيلية قد يكون مشبها به ومشبها قبل الاستعارة كما يكون مجازا قبلها فاحفظ منه

٥ ووجه الشبه لابد من ان يكون مشتركا بينهما والتفرق نحو الاغراض الخ غير متحقق فى المشبه به فتدبر منه

٦ وايضا قيد فى هذا يكون التفرق نحو اغراضهم الخ بخلاف الاول منه

قوله ووصفه بمحجورا للتأكيد اى للتأكيد معنى الحجر كما قالوا ذيل ذائل والذليل الهوان والمعنى فى الآية انهم يطلبون نزول الملائكة ويقترحونه وهم اذا رأوهم عند الموت او يوم القيمة كرهوا لقاءهم وفزعوا منهم لان الملائكة لايلقونهم الا بما يكرهون وقالوا عند رؤيتهم ما كانوا يقولونه عند لقاء العدو والموتور وانشداد النازلة

قوله فاحبطناه لفقد ماهو شرط اعتباره وهو الايمان فان سائر الاعمال الصالحة عند عدمه لايعتد بها ولاثمرة لها لانها لااساس لها

قوله وهو تشبيه حالهم واعمالهم الخ يعنى قوله عز من قائل وقدمنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا من قبيل الاستعارة التمثيلية اذ ليس ههنا قدوم حقيقة ولكن مثلت حال هؤلاء الكفرة ومحسنات اعمالهم التى عملوها فى كفرهم بحال قوم خالفوا سلطانهم واستعصوا عليه فقدم السلطان الى اسباب منهم وعمد الى ماهو تحت تصرفهم فمزقها رأسا ولم يبق منها اثرا ولاعثيرا ما استعمل فى الحال الاولى المشبهة من الكلام ماشانه ان يستعمل فى الحال الثانية المشبه بها

قوله شبه به عملهم المحبط فى حقارته وعدم نفعه بالمنثور من الهواء فى انتشاره بحيث لا يمكن نظمه اقول لايلزم ان يصار الى التشبيه فى مفردات الاستعارة التمثيلية عند محقق علم البيان كما قال صاحب الكشاف وفى تفسير قوله بل يداه مبسوطتان ومحل التشبيه من ضيق العطن والمسافرة عن علم البيان مسيرة اعوام ولذا قال فى تفسير هذه الآية وليس ههنا

قدوم ولا ما يشبه القدوم ولكن مثلت حال هؤلاء بحال قوم خالفوا سلطانهم قوله اوتفرقه بالجر عطف على قوله فى انتشاره اى ثم شبه عملهم المحبط بالمنثور من الغبار فى كونه منتشرا غير مضبوط او فى كونه متفرقا نحو اغراضهم التى يتوجهون به نحو تلك الاغراض اى ثم شبه ما يعدونهم عملا صالحا فى ان لايكون خالصا لوجه الله بل لغرض اخر دنيوى بالمنثور من الغبار الذى اذا حركته الريح تناثر وذهب كل مذهب
قوله اومفعول ثالث عطف على قوله صفته والمعنى ومنثورا صفة الهباء اومفعول ثالث لجعلنا من حيث انه كالخبر بعد الخبر فان المفاعيل الثانية او الثالثة فى باب افعال القلوب بمنزلة الاخبار للمبتدأ اذ هى من دواخل المبتدأ والخبر وجعل وان كان متعديا الى مفعولين لا الى المفاعيل لكن لما كان منثورا ١١

كونوا قردة خاسئين معناه جامعين للخسوء والمسخ ٢٢ * **قوله** (مكانا يستقر فيه فى اكثر الاوقات للتجالس والتحادث اشار اولا الى ان المستقر اسم مكان وسيجيء احتمال آخر ولما كان المكان كله مستقرا لاسيما ان الجنة كلها مستقر اشار الى فائدة ذلك الخبر بقوله فى اكثر الاوقات للتجالس الخ اى المراد انه موضع استقرار لتحادث اهل الجنة لامطلقا وقيد بالاكثر احترازا عن كونه مقيلا ونبه على ان اجتماعهم للتحادث فى اكثر الاوقات بخلاف استراحتهم بالازواج لكن النظم لايدل عليه بل هو مستفاد من الخارج قال الزمخشرى كما ان المترفين فى الدنيا يعيشون على ذلك الترتيب ٢٣ * **قوله** (مكانا يؤوى اليه الاسترواح بالازواج والتمتع بهن تجوزا له من مكان القيلولة) مكانا الخ فقيلا ايضا اسم مكان قوله يؤوى اليه بناء على ماسبق من ان المراد بالاول اكثر الاوقات فلاجرم ان المراد بالثانى اقل الاوقات وعن هذا قال هنا يؤوى اليه مع انه موضع استقرار ايضا للاسترواح استفعال من الراحة والتمتع اى التمتع بالازواج فيكون تفسيرا له او التمتع بها وبغيرهن من انواع النعم فيكون عطف العام على الخاص * **قوله** (على التشبيه) اى شبه مكان الاستراحة والتمتع فى الجنة بمكان القيلولة فى الدنيا والجامع كون كل منهما محل استراحة فهو استعارة بديعية * **قوله** (اولانه لايخلوا من ذلك غالبا اذ لانوم فى الجنة) عطف على التشبيه بحسب المعنى تجوزا للتشبيه اولانه ٢ لايخلوا فيكون مجازا مرسلا ذكر اسم المقيد وهو مكان الاستراحة بالقيلولة واريد مكان الاستراحة مطلقا ثم اريد مكان الاستراحة بغير القيلولة والنوم فيكون مجازا بمرتبتين وهكذا فى كل مقيد ذكر واريد به مقيد آخر اذ لانوم الخ تعليل للقول بالتجوز دون الحقيقة فان النوم لازالة التعب والفتور وهما ليسا فى الجنة * **قوله** (وفى احسن رمز الى مايتزين به مقيلهم من حسن الصور وغيره من المحاسن ويحتمل ان يراد باحدهما المصدر اوالزمان اشارة الى ان مكانهم وزمانهم ٤ اطيب مايتخيل من الامكنة والازمنة) وفى احسن رمز الخ اى احسنيته ليس باعتبار ذاته فقط بل فى الخارج ايضا وهو يتزين به مقيلهم فيكون حسنا عارضيا مستفادا من الخارج قيل لان حسن المنزل ان لم يكن باعتبار مايرجع لصاحبه لاتتم المسرة والظاهر ان حسن المنزل لايكون بذاته فقط بل باعتبار مايرجع لصاحبه فقول المص ليس للاحتراز بل لبيان الواقع اذ حسنه باعتبار نفسه بلا رجوع الى صاحبه اى بدون انتفاع صاحبه غير متصور او غير مفيد وخفائه بنوع الخفاء قال رمز ٣ الخ وسكت عن بيان خير والظاهر ان فيه رمزا الى مثل هذا فان الخيرية تستلزم الاحسنية واختيار الخير فى الاول والاحسن فى الثانى لمجرد التفنن اذ كل منهما مستلزم للآخر فان المراد بالحسن هنا ملائمة الطبع وموافقة الغرض * **قوله** (والتفضيل اما لارادة الزيادة مطلقا او بالاضافة الى ما للمترفين فى الدنيا) والتفضيل اما لارادة الزيادة ٥ مطلقا اى من غير ملاحظة زيادته على غيره فيكون مجازا لاستعماله فى جزء معناه او استعمال المقيد فى المطلق او بالاضافة الخ لا بالاضافة الى مافى جهنم فيكون حقيقة اخرى مع كونه حقيقة لانه خلاف الظاهر ولك ان تقول ان هذا من قبيل الصيف احر من الشتاء اى احسنيته وخيريته ابلغ من سوء مستقر اهل جهنم وشريته فحينئذ يلايم قوله يومئذ اذ المتبادر وجود المفضل عليه فى ذلك اليوم وان لم يلزم * **قوله** (روى انه يفرغ من الحساب فى نصف ذلك اليوم فيقيل اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار) هذا الحديث اخرجه الحاكم وصححه كما قيل قوله يفرغ من الحساب فى نصف ذلك اليوم قال المص فى تفسير قوله تعالى *وهو اسرع الحاسبين* يحاسب الخلايق فى مقدار حلبة شاة لايشغله حساب عن حساب انتهى ولابد من التوفيق بينهما فلاتغفل ٦ قيل ويفهم منه وجه آخر وهو كون المراد بالمستقر موضع الحساب وبالمقيل محل الاستراحة بعد الفراغ منه ومعنى يقيلون ينقلون اليها وقت القيلولة او يقيلون فى معناه وبالنظر الى الكفار للتهكم اذ النقل وقت القيلولة لايلايم قوله فى نصف ذلك اليوم ثم كون المراد بالمستقر موضع الحساب لايلايم اصحاب الجنة خير مستقرا فالاحسن كونه من تتمة الوجه الاول لا وجه مغاير له ٢٤ * **قوله** (ويوم تشقق السماء اصله تتشقق فحذف التاء وادغمها ابن كثير ونافع وابن عامر ويعقوب) ويوم تشقق الآية منصوب باذكر او بتفرد الله بالملك بقرينة مابعده واليوم عبارة عن وقت متسع لكثير من الاشياء ولذا قيل انه معطوف على يومئذ او يوم يرون اذ المراد بها زمان متسع ٢٥ * **قوله** (بسبب طلوع الغمام منها وهو الغمام المذكور فى قوله تعالى *هل ينظرون الا ان يأتيهم الله فى ظلل من الغمام والملائكة*) بسبب طلوع الغمام اى الباء للسببية كالباء فى قوله

٢ اولانه لايخلو يعنى اطلق المقيل واريد به مكان الاسترواح مطلقا سواء وقعت القيلولة فيه ام لا بطريق التغليب كذا قيل سعد

٣ والرمز المذكور بملاحظة المادة والهيئة سعد

٤ الاولى واقعالهم بعد زمانهم سعد

٥ وكذا الكلام فى قوله واطيب مايتخيل الخ سعد

٦ ودفعه امابان يراد بنصف اليوم وقت قليل كناية اولفظة فى بقيد البعضية اواوحى اليه مقدار حلبة الخ وثانيا فى نصف ذلك اليوم فيحصل التوفيق بذلك سعد

١١ بمنزلة الخبر بعد الخبر كان كانه مفعولها الاخر بخبر الاولين وهو وان كان بهذا الاعتبار بمنزلة المفعول الثانى لكن لوقوعه فى المرتبة الثالثة فى الذكر وكون معناه غير معنى المفعول الثانى ومقصود الاثبات الاول قال رحمه الله او مفعول ثالث فالمعنى فجعلناه جامعا لحقارة الهباء والتناثر كقوله تعالى *كونوا قردة خاسئين* جامعين للمسخ والخسوء فيكون مثل قولك هذا حلو حامض اى جامع لهذين الطعمين وبهذا الاعتبار يمكن ان يكون لكل فعل من افعال القلوب مفاعيل كثيرة غير الثانى والثالث مثل علمت زيدا عاقلا فاضلا كاملا كاتبا شاعرا الى غير ذلك

قوله مكانا يستقر فيه فى اكثر الاوقات واذا لم يكن مستقرا على هذا المعنى والجنة مستقرهم ابدا ومقامهم ليصح جعل مقيلا على معنى مكان الخلوة للاسترواح الى ازواجهم ليجمع بين حالتى التعظيم والشرف ويكون من باب التكميل

قوله تجوزا من مكان القيلولة على التشبيه وانما لم يحمله على الحقيقة اذ لانوم فى الجنة فلاقيلولة

قوله او لانه لايخلو من ذلك غالبا هو عطف على قوله تجوزا اى اولان ذلك المكان لايخلو من القيلولة التى هى بمعنى الاستراحة نصف النهار غالبا هذا الوجه مبنى على ان يكون القيلولة حقيقة فى معنى الاستراحة نصف النهار لا بمعنى النوم حتى يصح عطفه على تجوزا قال الازهرى القيلولة والمقيل الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال واحسن مقيلا والجنة لانوم فيها الى هنا كلام الازهرى فالحاصل ان المقيل هنا اما حقيقة فى معناه او مجاز فاذا كان حقيقة يراد به مكان الاستراحة نصف النهار لامكان النوم واذا كان مجازا يراد به مكان استرواح اهل الجنة بازواجهم على وجه المجاز المستعار تشبيها لمكان استرواحهم ذلك بمكان النوم وعلى كلا الوجهين لايراد به مكان النوم وهذا هو معنى قوله رحمه الله بعد ذكر الوجهين اذ لانوم فى الجنة وعلى كونه مجازا مستعارا لمكان القيلولة يكون وصفه بالحسن ارادة الحسن مما كنيه على طريق الكناية الرمزية فحينئذ لايكون احسن افعل التفضيل بل يكون صفة مشبهة وقال الامام انه تعالى لما بين حال الكفار فى الخسار الكلى والخيبة الثانية شرع فى وصف اهل الجنة بان مستقرهم خير من مستقر اهل النار على نحو العسل احلى من الخل هذا وفق تأليف النظم والقول ابن مسعود لاينتصف النهار من يوم القيمة حتى يقيل اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار فيقيل فى قول ابن مسعود مشتق من القائلة بمعنى الظهيرة اى يدخل اهل الجنة الجنة فى وقت الظهيرة واهل النار النار فى ذلك الوقت لا من القيلولة بمعنى النوم ولا بمعنى الاستراحة

قوله ويحتمل ان يراد باحدهما المصدر اوالزمان ١١

٢٢ ❊ ونزل الملائكة تنزيلا ❊ ٢٣ ❊ الملك يومئذ الحق للرحمن ❊ ٢٤ ❊ وكان يوما على الكافرين عسيرا ❊ ٢٥ ❊ ويوم يعض الظالم على يديه

السماء منفطر به وتقدير الطلوع اذ التشقق بسبب الطلوع فهو اما اشارة الى تقدير المضاف او بيان حاصل المعنى وفي الكشاف ولما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام منها جعل الغمام كانه تنشق به السماء والمراد بالغمام سترة بين السماء والارض كما قاله الحسن كما قاله الامام وذلك الغمام مقر الملائكة اذ الارض لاتتسع لكل الملائكة والسماء هنا عامة للسموات السبع بل الكرسي والعرش فملائكة الكرسي والعرش ينزلون ايضا وقيل المراد بالغمام ضباب يخرج منها اذا انشقت وفيه ملائكة ينزلون وفي ايديهم صحائف الاعمال وهذا هو المناسب لقول المص وهو الغمام المذكور في قوله تعالى الخ ولعل هذا اشارة الى معنى آخر غير ماذكره هناك فان المراد بالغمام السحاب الابيض مظنة الرحمة واتيان العذاب منه كان افظع والمراد بنزول الملائكة هم الآتون بأس الله تعالى وعذابه وهذا غير ماذكر هنا وما في الكشاف وفي معناه قوله تعالى « هل ينظرون الا ان يأتيهم الله » الآية احسن من بيان المص اذ نزول الملائكة للعذاب غير النزول وفي ايديهم صحائف الاعمال قال الزمخشري والمعنى ان السماء تتفتح بغمام يخرج منها وفي الغمام الملائكة ينزلون وفي ايديهم صحائف الاعمال وروى تنشق سماء سماء وتنزل الملائكة الى الارض انتهى وهذا غير ما نقل عن الحسن رحمه الله تعالى واهل الارض تكون حينئذ متسعة بحيث تسع جميع الملائكة والعلم عند الله تعالى ثم جوز ان يكون الباء للملابسة او للآلة وقيل بمعنى عن لكن فرق في الكشاف بينهما فلايحسن كونه بمعنى عن ٢٢ ❊ **قوله** (في ذلك الغمام بصحائف اعمال العباد وقرأ ابن كثير وننزل الملائكة) وقرأ ابن كثير وننزل بنونين من الافعال وكذلك كتب في المصحف المكي وباقي المصاحف كتب بنون واحدة ❊ **قوله** (وقرئ ونزلت وانزل ونزل ونزل الملائكة ونزل بحذف نون الكلمة) وقرئ ونزلت ماض مجهول من التفعيل وانزل ماض مجهول من الافعال ونزل الملائكة ماض مجهول من الثلاثي واشكل فيه بان الثلاثي لم يسمع تعديته قال ابن جني فاما ان تكون لغة نادرة او يكون اصله نزل نزول الملائكة فحذف المضاف ونزل الملائكة بنون مضمومة والتشديد وضم اللام على انه مضارع من التفعيل حذف فاؤه على خلاف القياس هذا قراءة بنون واما القراءة بنونين على انه مضارع من الافعال ٢٣ ❊ **قوله** (الثابت له لان كل ملك يبطل يومئذ ولا يبقى الا ملكه) الثابت له فالحق صفة مشبهة من حق يحق اذ ثبت واللام في الملك لافادة القصر قوله لان كل ملك الخ اشارة الى الحصر والملك هنا بمعنى المالكية او بمعنى الملكية وماذكره المص في سورة الفاتحة من الفرق بين الملك بكسر الميم والملك بضم الميم ليس بكلي ❊ **قوله** (فهو الخبر وللرحمن صلته اوتبيين ويومئذ معمول الملك لا الحق) وللرحمن صلته لكونه صفة مشبهة عاملة اوتبيين فحينئذ يتعلق بمحذوف لاصلة له كما تقدم في قوله للمحرمين والمعنى حينئذ هذا كائن للرحمن اومقول للرحمن ولم يجعل صلة للملك للفصل بينهما ❊ **قوله** (لانه متأخر اوصفة والخبر يومئذ اوللرحمن) لانه متأخر اي مصدر متأخر وهذا عجب منه لانه فسر الحق بالثابت فهو صفة لامصدر الا ان يقال انه مصدر بمعنى الصفة فحينئذ يجوز عمله متأخرا مع ان المصدر المتأخر عدم عمله في الظرف مما نوقش فيه فالاولى ان يقال المقدم مادام صحيح العمل لايصار الى عاملية المتأخر ومعنى يومئذ اي يوم تشقق السماء وقد عرفت انه عبارة عن الزمان المتسع ٢٤ ❊ **قوله** (شديدا) لشدة مافيه من الهول الشديد وصف اليوم بما فيه مجازا للمبالغة اي عسيرا من كل وجه ولذا اكد في سورة المدثر بقوله على الكافرين غير يسير اي يمنع هذا التأكيد ان يكون عسيرا من وجه دون وجه وهذا الكلام يشعر بعدم عسره على المؤمنين لاسيما على الكاملين منهم ٢٥ ❊ **قوله** (من فرط الحسرة)اي زيادة تحسره وندامته على مافرط فيه وفوت اوقات التدارك ❊ **قوله** (وعض اليدين واكل البنان وحرق الاسنان ونحوها كنايات عن الغيظ والحسرة) وعض اليدين اسقاط على يشعر بانه صلة في النظم للاشعار بان عضه يستعلي على يديه استعلاء الراكب على المركوب فعلى هذا الاولى ان يقال المعنى ويوم يقع العض على يديه لازائدة ويحتمل ان يكون مراده بيان حاصل المعنى واكل البنان الخ ذكرها تطفلا حرق الاسنان بحاء وراء مهملتين حرق حك بعضها على بعض بحيث يسمع صوت كما يفعل في وقت الغضب الشديد والتحسر المديد ❊ **قوله** (لانها من روادفها) اي لوازمها باللزوم العرفية فهي واقعة بعد الحسرة والندامة وفرط الغيظ فذكر ذلك واريد لوازمها ❊ **قوله** (والمراد بالظالم الجنس) اي جميع افراده

٢ قوله تعالى قيد به يومئذ لانه لامالك ولاملك يومئذ لاصورة ولاحقيقة بخلاف الدنيا شهد

١١ اشارة الى ان مكانهم وزمانهم اطيب مايتخيل من الامكنة والازمان اي يحتمل ان يراد بمستقر الاستقرار او زمان الاستقرار و بمقيلا المكان ويراد بمقيلا القيلولة اوزمان القيلولة وبمستقرا مكان الاستقرار اشارة الى ان زمان اهل الجنة ومكانهم اطيب ما يتخيل من الازمنة والامكنة وكلامه هذا ماخوذ مما قاله الامام في التفسير الكبير وهذا مبني على ان يكون المضاف محذوفا عند ارادة المصدر فان اريد بمستقر المصدر يكون التقدير اصحاب الجنة خير زمان استقرار كما قدر الزمان في آتيك خفوق النجم ومعناه وقت خفوق النجم وان اريد بمقيلا المصدر يكون التقدير واحسن زمان قيلولة و الا لايفيد الكلام ذلك المعنى المشار اليه على تقدير ان يراد باحدهما المصدر

قوله بسبب طلوع الغمام منها الباء السببية ههنا مستعملة على طريق المجاز فان الغمام نفسه ليس سببا لتشقق السماء لكن لما كان انشقاق السماء بسبب طلوع الغمام جعل الغمام كانه تنشق به السماء قال ابو علي قيل معناه بسبب الغمام ولما كان طلوعه سببا لتشققها جعل الغمام كانه الذي يشق به السماء او معناه يشقق السماء وعليها غمام كما قال ركب الامير بسلاحه وخرج بثيابه اي وعليه سلاحه وثيابه

قوله وقرأ ابن كثير ننزل على صيغة الحكاية المبنية للفاعل من الانزال و قرئ ننزل على المبني للفاعل من التنزيل على صيغة الحكاية ايضا ونزل الملائكة على صيغة الماضي المبنية للفاعل من التنزيل وقرأ ابن كثير انزلت على صيغة المفعول من الانزال ونزلت على صيغة المفعول من التنزيل ونزل الملائكة من الثلاثي على صيغة الماضي المبنية للفاعل وانزل على صيغة التكلم من الانزال و نزل بضم النون وكسر الزاي المشددة و الرفع اصله ننزل فحذفت نون الكلمة و هي فاء فعلها لاجتماع المثلين كما حذف احدى التائين في تنزل الملائكة لذلك فهذه ثمان قراآت

قوله وهو الخبر وللرحمن صلته اي الحق خبر مبتدأ هو الملك وللرحمن متعلق بالحق قوله لانه بمعنى الثابت فالمعنى الملك اي المالكية يومئذ اي يوم تشقق السماء و نزل الملائكة الثابت للرحمن لالغيره فعلى هذا يكون للرحمن ظرفا لغوا قال الزجاج الحق صفة الملك و معناه الملك الذي هو الملك حقا ملك الرحمن يوم القيمة كما قال لمن الملك اليوم لان الملك الزائل كانه ليس بملك وعن بعضهم يومئذ فصل بين الصفة و الموصوف والفصل بينهما بالظرف فصيح وبين المضاف والمضاف اليه يجوز في ضرورة الشعر كقوله ❊ لما اخوا في الحرب من لااخاله ❊ وقال ابو البقاء يومئذ معمول الملك او معمول ما يتعلق به اللام ولايعمل فيه الحق لانه مصدر متأخر عنه **قوله** اوللتبيين اي او يكون اللام في للرحمن للتبيين كاللام في هيت لك فكأن سائلا قال لمن يثبت الملك يومئذ فقيل للرحمن اي ثابت للرحمن فعلى هذا يكون الظرف مستقرا ولذا عطفه على كونها صلة للحق با والفاصلة قوله ويومئذ معمول الملك اي انتصاب يوم في يومئذ على انه معمول فيه للملك فانه مصدر بمعنى التصرف بالامر والنهي ومنه اشتق الملك لامعمول للحق لان الحق مصدر مقدر بان مع الفعل فلايعمل فيما قبله قوله اوصفة عطف على الخبر في قوله وهو الخبر اي الحق خبر الملك اوصفة له وخبره يومئذ فالمعنى الملك الحق كائن يومئذ للرحمن اوخبره للرحمن فالمعنى الملك الحق في ذلك اليوم كائن للرحمن

٢٢ * يقول ياليتنى اتخذت مع الرسول سبيلا * ٢٣ * ياويلتى * ٢٣ * ليتنى لم اتخذ فلانا خليلا

والمراد به الكافر ولما كان استغراق المفرد اشمل اختير على الجمع * **قوله** (وقيل عقبة ٢ بن ابى معيط كان يكثر مجالسة النبى عليه الصلاة والسلام فدعا الى ضيافته فابى ان يأكل من طعامه حتى ينطق بالشهادتين ففعل وكان ابى بن خلف صديقه فعاتبه فقال صبأت) وقيل عقبة بن الخ فاللام للعهد حينئذ وقرينة العهد ماذكره بقوله كان يكثر مجالسة النبى عليه السلام الخ ومعيط بضم الميم وفتح العين المهملة وسكون الياء المثناة عدوه باطنا قوله صبأت اى خرجت من دينك الى دين آخر من صبأ اذا مال وكانوا يقولون لمن اسلم صبأ اتخاية صديقه اى صديق عقبة ظاهرا واعدى اوصبأت اى كنت مثل صبى فى عدم كمال العقل حيث تركت دين ابائك * **قوله** (فقال لا ولكن ابى ان يأكل من طعامى وهو فى بيتى فاستحييت منه) فقال اى عقبة لااى لم اكن صبيا بكلا المعنيين ولكن ابى الخ اى ولكن استحييت له لانه ابى الخ * **قوله** (فشهدت له فقال لا ارضى منك الا ان تأتيه فتطأ قفاه وتبزق فى وجهه فوجده ساجدا فى دار الندوة ففعل ذلك) فشهدت له اى ظاهرا غير موافق لسانى بجنانى فوجده فيه ايجاز حذف اى فاتاه فوجده عليه السلام ساجدا فى دار الندوة اى فى دار المشورة وهذا مراد ماقيل ودار الندوة مجتمع معروف بمكة قبل وقوله آلى بالله اى اقسم والصحف التى عندنا الى ان أكل الخ وماقيل آلى ان لايأكل * **قوله** (فقال عليه الصلوة والسلام لا القاك خارجا من مكة الاعلوت رأسك بالسيف فاسر يوم بدر فامر عليا بقتله) قيل مقدر فيما ذكره لانه فعل بامره والآمر كالفاعل ع فا فى بعض المواضع ولذا قالوا او حلف ليضربنه فامر بضربه بران كان حاكما اوسيدا بخلاف غيره وكون المأمور عليا رواية وفى الطبرانى عن مجاهد انه ثابت بن الافلح وفى الكشاف وقيل قتله عاصم بن ثابت بن الافلح الانصارى وفيه نوع مخالفة لما مر ضه لان سبب النزول خصوصه لاينافى عموم الحكم فالاولى الابقاء على عمومه فيدخل عقبة دخولا اوليا * **قوله** (وطعن ابيا باحد فى المبارزة فرجع الى مكة ومات) وطعن اى النبى عليه السلام ابيا لانه عليه السلام قتله بنفسه فى احد نقل عن الثعلبى ولا ينافيه قوله فرجع الى مكة الخ لان الطعن فى احد ٢٢ * **قوله** (يقول) حال من فاعل يعض والاولى ان تكون مبينة للعض المذكور ولذا ترك العطف ياليتنى مقول القول وقصة عقبة اخرجه ابن جرير من طرق مرسلة كما قيل والمنادى محذوف اى ياقوم ليتنى او ياو يلتى * **قوله** (طريقا الى النجاة) بقرينة مع الرسول فالتنكير للتفخيم * **قوله** (اوطريقا واحدا وهو طريق الحق) فالتنوين للوحدة الشخصية قدم الاول لمناسبة المقام وجوز الثانى لانه ايضا يشعر طريقا الى النجاة اذ المراد الدين الحق وهو واحد ومنع فاولمنع الخلو فقط وهذا اولى مما قيل فى طريقا الى النجاة اى اى طريق كان فتنكير سبيلا للشيوع لانه ينافى ماشار اليه فى الوجه الثانى من ان طريق النجاة واحد فلا معنى الشيوع * **قوله** (ولم يتشعب بى طرق الضلالة) لان طريق الحق واحد ولذا عبر عنه بالنور فى قوله تعالى * يخرجهم من الظلمات الى النور وطرق الضلالة متعددة متفرقة ولذا عبر عنها بالظلمات ٢٣ * **قوله** (وقرئ بالياء على الاصل) لانها ياء المتكلم قلبت الفا للتخفيف فينادى ويلته اى هلكته يقول تعالى فهذا اوانك لفرط التحسر وشدة الهول مع علمه بانه لاهلاك ولاموت فيه ٢٤ * **قوله** (يعنى من اضله) مطلقا من الانس والجن اوابى بن خلف وهذه الجملة كالتأكيد لما قبلها يقول هنا خليلا وهناك سبيلا اذ الرسول هو الموضح للسبل وفلان غير السبيل وغايته هو الخليل * **قوله** (وفلان كناية عن الاعلام كما ان هن كناية عن الاجناس) والمراد بالكناية ماهو اللغوى واصطلاح النحاة دون اصطلاح اهل البيان وهو ان يعبر عن شئ معين بلفظ غير صريح فى الدلالة عليه لغرض من الاغراض وفلان من هذا القبيل والمراد بها ههنا مايكنى به لاالمعنى المصدرى ولذا قال المص كناية عن الاعلام والجمع اشارة الى انه كناية عن كل علم على سبيل البدل غير مختص بعلم دون علم لانه كناية عن الاعلام فى اطلاق واحد قال النحاة انهم كنوا بفلان عن علم مذكر كزيد مثلا وبفلانة عن علم مؤنث عاقلين وايضا كنوا بهن ٣ وهنة اسم جنس مذكر ومؤنث غير علم عاقلا كان اوغيره واشترط ابن الحاجب فى فلان ان يكون محكيا بالقول كما فى هذه الآية واول فيماسمع خلافه بالقول المكتسب تكلف قال ابن هشام اذا قيل جاءنى فلان معناه جاءنى مسماه لاالعلم واجيب بانه على تقدير جاءنى مسماه فعلى هذا يكون معنى النظم لم اتخذ مسمى فلان خليلا ولايخفى ضعفه والتحقيق ان فلان

(كانما)

٢ لما بزق عقبة عاد بزاقه على وجهه فاحترق خداه فكان اثر ذلك فيه حتى الموت كذا فى اللباب منه

٣ بالهاء المفتوحة والنون المخففة وقد يكنى به غير اسماء الاجناس كقوله والله اعطاك فضلا من عطية على هن وهن فيامضى وهن فانه اراد عبدالله وابراهيم وحسن كذا قيل منه

قوله عض اليدين واكل البنان وحرق الاسنان كنايات من الغيظ والحسرة البنان اطراف الاصابع واحدها بنانة وحرق الاسنان حكها يقال فلان يحرق عليك الارم اذا تغيظ فحك اضراسه بعضها ببعض والارم بضم الالف وفتح الراء المشددة هى الاضراس كانه جمع آرم * قال الشاعر

* نبئت احماء سلمى انما *

* باتوا غضابا يحرقون الارما *

فالمعنى يوم يعض الظالم يعنى عقبة بن ابى معيط ابن امية بن عبد مناف على يديه ندما واسفا على مافرط فى جنب الله واوبق نفسه بالمعصية والكفر بالله لطاعة خليله الذى صده عن سبيل ربه قال عطاء يأكل يديه حتى يبلغ مرفقيه ثم تنبتان ثم يأكل هكذا كلما نبتت يده اكلها تحسرا على مافعل

قوله وقال ال من الصبية وقال آل النار وفى النهاية الصبية جمع صبى و الصبوة الفياس والاول اكثر استعمالا المعنى الى من يذهب صبية هذا المقتول ومن يتكفل بمؤنتهم

قوله وطعن ابيا باحد فى المبارزة اى طعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابيا فى غزوة احد

قوله طريقا الى النجاة اوطريقا واحدا وهو طريق الحق يريد ان تنكير سبيلا للافراد نوعا اوشخصا فان اريد الاول فمعناه طريق النجاة لانه نوع من الطرق وان اريد به الثانى فمعناه طريقا واحدا هو طريق الحق وهو الطريق الواحد بالشخص

قوله وقرئ بالياء على الاصل فان اصل الف ياويلتا ياء المتكلم بفتح التاء حذرا عن توالى الكسرات فقلبت الياء الفا كما يجوز فى ياغلامى ياغلاما وفى يابنى ياابتا فالمعنى ياويلتى احضرى فهذا وانك ويجب الفتح والقلب فى مثل صحارى واصله الكسر والياء

قوله وفلان كناية عن الاعلام كما ان هنا كناية عن الاجناس ليس المراد بالكناية المعنى الاصطلاحى الذى هو ذكر اللازم وارادة الملزوم بل المراد به المعنى اللغوى الذى هو ضد التصريح هن على وزن اخ كلمة كناية ومعناه شئ واصله هنو وتقول هذا هنك اى شيئك ومنه قوله * وقد بدى هنك من المئزر

كالعلم مثل زيد فقد اريد به المسمى وقد يراد به الاسم فى جاءنى فلان المراد المسمى بقرينة المجئ وفى قولنا فلان مكتوب المراد نفس ٢ العلم ٢٢ * **قوله** (عن ذكر الله او كتابه او موعظة الرسول اوكلمة الشهادة) عن ذكر الله فاللام عوض عن المضاف اليه اوللعهد او كتابه اى القران والعمل بمقتضاه وهذه الاحتمالات الاربعة ترديد فى العبارة والمآل واحد ٢٣ * **قوله** (وتمكنت منه) بيان لما هو المراد من المجئ وهو التمكن والاقتدار عليه وقبوله لاالقبول بالفعل كمايدل عليه الرواية المذكورة فانه وان تكلم بالشهادتين لكنه لاعن صميم قلب فلادلالة فى الآية على ايمان عقبة ثم ارتداده ٢٤ * **قوله** (يعنى الخليل المضل اوابليس) فيكون الشيطان استعارة مصرحة فانه يشبه ابليس فى التمرد والاضلال قدمه لانه مباشر الاغواء بنفسه فعلى هذا يكون ظاهرا فى موضع المضمر تسجيله على تشيطنه * **قوله** (لانه حمله على مخالته ٣) اى المضل فيكون مضلا بسبب وسوسة خلة المضل فانه لم يضله ظاهرا بل اضله حملا عليها * **قوله** (ومخالفة الرسول اوكل من تشيطن من جن اوانس) فيكون فى الشيطان عموم مجاز وهذا ناظر الى كون المراد بالظالم الجنس كما ان الاول ناظر الى كون المراد به عقبة وكل منهما كونه ناظرا الى المعنيين يحتاج الى التمحل ثم قيل قوله وكان الشيطان يحتمل ان يكون من كلام الله ابتداء اومن كلام الظالم والتعبير بالانسان يؤيد الاول وعلى الثانى يشبه الالتفات فان الانسان عام لجميع افراده والمخاصون مستثنى منه بمعونة القرينة وان اريد به الانسان المعهود اى عقبة فالالتفات حينئذ واضح واللام فى للانسان للتهكم متعلق بخذولا اخر رعاية الفاصلة ٢٥ * **قوله** (يواليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولاينفعه فعول من الخذلان) يواليه اى يجعله وليا خليلا حقيقة وهو الانس اوحكما وهو الجن ابليس فان متابعة وسوسته اتخاذ الولاية حتى يؤديه غاية لاظهار الولاية لا الولاية حقيقة وفى نفس الامر ثم يتركه هذا يقتضى كون المراد بالهلاك قرب الهلاك ولاينفعه تأكيد ليتركه وهذا ثابت بطريق الاقتضاء اذ الخذلان وهو القاء الهلاك المعنوى اوالحسى لايكون الابالاظهار الموالاة والمحبة وخلافه نادر واصل الخذلان ترك المعاونة والنصرة وقت الحاجة فعول من الخذلان فيفيد المبالغة فيه ٢٥ * **قوله** (وهو محمد عليه السلام) الاولى وهو رسولنا عليه السلام اى اللام فى الرسول للعهد وكذا المراد بالرسول فيمامر نبينا عليه السلام على وجه * **قوله** (يومئذ اوفى الدنيا بثا الى الله تعالى) يومئذ اى يوم القيمة ويوم يعض الظالم على يديه اوفى الدنيا اخرها لان يومئذ فيمامر لايلائم ظاهرا فان معناه يوم اذكان كذا فيناسب الآخرة فانه ذكر ماسلف كان كذا وهو عض اليدين وتمنى الهلاك ونحوه فى غفل عن ذلك قال انه اوكان فى الآخرة لما عدل عن سنن ماتقدم والتعبير بالماضى هنا لتحقق وقوعه مثل قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة وهو فى القرآن كثير جدا واما التعبير بالمستقبل فيما تقدم فبناء على ظاهره والتفنن من شعب البلاغة لاسيما ان القصد فيماسبق الى الاستمرار التجددى وليس هنا مقصودا ولوسلم كون الاستمرار التجددى هنا فافادة تحقق الوقوع اختيرت هنا اذالنكتة مبنية على الارادة ولايبعد ان يقال فى هذا الاسلوب الاشارة الى صفة الاحتباك واذا كان المراد الدنيا فمعنى وقال الرسول يوم طعن الكفار القرآن ولايخفى ان انفهامه بالفحوى لابمعونة المقام بثا اى شكوى مما فعلوه الى الله تعالى ٢٧ * **قوله** (يارب ان قومى قريشا) صدر بحرف النداء لمزيد اظهار الحزن الناشى من عدم ايمانهم بهذا القرآن المعجز واسم الرب هنا اوقع وتصدير الجملة بحرف التأكيد للمبالغة فى وقوع مضمون هذه الجملة اوالتنبيه على ان هذه لاينبغى ان يقع فان ظنى انه لايقع لظهور حقيته لاسيما لقريش فانهم لم يقدروا ان يعارضوه وعن هذا قال ان قومى اى قريشا ولم يقل ان الكافرين ٢٨ * **قوله** (اتخذوا) اى صيروا فتعدى الى المفعولين والاشارة بهذا للتعظيم * **قوله** (بان تركوه وصدوا عنه) بان لم يؤمنوا به فالتصيير بالاعتقاد انسب وصدوا عنه من الصدود اللازم فيكون تفسيرا لتركوه اومن الصد المتعدى اى منعوا الناس عن الايمان به فيكون حينئذ شكوى منهم بالضلال والاضلال فهو ابلغ معنى والاول انسب لفظا * **قوله** (وعنه عليه السلام من تعلم القرآن وعلق مصحفه ولم يتعاهده ولم ينظر فيه) نقل عن العراقى انه قال رواه الثعلبى من ابى هدبة بن ابراهيم بن هدبة وابو هدبة كذاب وعلق مصحفه بجدار ونحوه ولم يتعاهده اى لم يقرأه ولم ينظر فيه كالتفسير لماقبله حتى نسيه ٤ * **قوله** (جاء يوم القيمة متعلقا به ويقول يارب عبدك هذا اتخذنى مهجورا اقض بينى وبينه)

٢ بقرينة الكتابة فان الكتابة تقع على الاسم دون المسمى منه
٣ من الخلة منه
٤ فعلى هذا يكون من الهجر بفتح الهاء ضد الوصل واشهرة هذا المعنى قدمه منه
قوله فعول من الخذلان اى خذول فعول من خذل خذلانا اى ترك عونه ونصرته
قوله محمد يومئذ اشارة الى ان اللام فى الرسول للعهد لاللجنس والمعهود هو رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم

٢٢ ۞ وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا من المجرمين ۞ ٢٣ ۞ وكفى بربك هاديا ۞ ٢٤ ۞ ونصيرا ۞ ٢٥ ۞ وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن ۞ ٢٦ ۞ جملة واحدة

متعلقا به على الحقيقة لان النشأة الاخرى لا يقاس على الاولى ولا بعد فى الحمل على التمثيل فحينئذ القول بلسان الحال ٢ فاذا كان حال من آمن به وتعلمه ثم نسيه هذا فاظنكم ٣ بحال من كفر به وهجره بالكلية وبهذه العناية اورد هذا الحديث توضيحا لما ذكر فى النظم غاية الامر ان ما ذكر فى النظم شكوى الرسول عليه السلام وفى الحديث شكوى القرآن وهذا لا ينافى التأييد والتوضيح وفيه تأييد لكون بث النبى عليه السلام فى الآخرة * قوله (اوهجروا ولغوا فيه اذا سمعوه اوزعموا انه هجر واساطير الاولين فيكون اصلها مهجورا فيه فحذف الجار) اوهجروا ولغوا فحينئذ يكون مهجورا من الهجر بضم الهاء وهو الهذيان وفحش القول وهو على الحذف والايصال اى مهجورا فيه كما سيجئ وهو ظاهر فى الالف فلذا قدمه ثم اشار الى معنى آخر وهو الدخل بقولهم اساطير الاولين قال تعالى وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه اى وعارضوه بالخرافات اوارفعوا اصواتكم تشوشوه على القارئ اخره لانه يحتاج الى الحذف والايصال اى على الوجهين وايضا استعماله فى هذا المعنى غير شايع * قوله (ويجوز ان يكون بمعنى الهجر كالمجلود والمعقول) الهجر بضم الهاء وقيل بالفتح وكون وزن مفعول مصدرا لكونه قليلا اخره مع تمريضه وايده بقوله كالمجلود الخ ٤ ولكونه بمعنى النسبة كعجابا مستورا اقل لم يتعرض له * قوله (وفيه تخويف لقومه لان الانبياء اذا شكوا الى الله تعالى قومهم عجل لهم العذاب) تخويف الخ على الاحتمالين اما فى الدنيا فبنزول العذاب واما فى الآخرة فتضاعف العقاب كاشتكاء القرآن لتزايد عذابهم فكذا هنا والقول بان كونه فى الآخرة لا وجه له لا صحة له وفى كلامه اشارة الى ان هذه الجملة سيقت لانشاء التهديد والتخويف الشديد فلا شتباه بانه لا يعرف فيه فائدة الخبر ولا لازمها وله نظائر كثيرة فى القرآن فراده بالعذاب فى قوله عجل لهم العذاب نزوله فى الدنيا وتضاعفه فى العقبى ٢٢ * قوله (كما جعلناه لك فاصبر كما صبروا) ففيه تسلية ٥ له عليه السلام وفى كلامه اشارة الى ارتباطه بما قبله وكذلك الكاف هنا للتشبيه لا للقران والمشار اليه بذلك جعل العدو له عليه السلام والمعنى وجعلنا لكل نبى عدوا ٦ جعلا مثل جعلناه لك فصبروا على اذاهم حتى اتيهم نصرنا فاصبر كما صبروا * قوله (وفيه دليل على انه خالق الشر والعدو يحتمل الواحد والجمع) وفيه دليل الخ لان المراد بالجعل وهو الخلق اوالتصيير جعل عداوتهم وخلقهم لا جعل ذواتهم لما ثبت فى محله ان المراد بالصفات المشتقات مأخذ الاشتقاق وفيه ابطال لمذهب المعتزلة ويدخل فيه آدم عليه السلام لانه مبتلى بعداوة ابليس لا ابتلاء فوقه حيث كان سببا لخروجه عن دار النعيم الى دار التعب فاى ابتلاء يكون كذلك وكذا ابنه قابيل ولا ريب فى تناول المجرمين اياهما فلفظة كل فى معناها لا بمعنى الكثرة ٧ ولا شك فى نبوة آدم فى الجنة ٢٣ * قوله (الى طريق قهرهم) فيه به لمناسبة الاشتكاء فالتعبير بالهداية اى هدايتهم للتهكم كقوله تعالى فاهدوهم ٨ الى صراط الجحيم وجعله بمعنى هاديا لمن آمن منهم ونصيرا على عبره لا يلايم مقام التهديد وان كان صحيحا فى نفسه وهاديا تمييز اوحال وهذا التمييز فاعل مجازا لا حقيقة لان هاديا لا يكون فاعلا بل مشتمل على الفاعل وهو الهداية لانه لا يقال هادى الله والا لزم اضافة الشئ الى نفسه بل هداية الله لما تقرر فى النحو ان هذا التمييز اعنى التمييز عن ذات مقدرة لا يجب ان يكون عين الذات المقدرة ومحمولا عليها بل يكفى اشتمالها على المحمول وهنا الذات المقدرة شئ والمعنى وكفى شئ ربك بالاضافة وهاديا ليس عين ذلك الشئ لانه يلزم اضافة الشئ الى نفسه بل مشتمل ذلك الشئ وهو الهداية فهاديا فاعل مجازا لاشتماله الفاعل الحقيق وهكذا كل مشتق وقع تمييزا فاحفظ ولا تغفل ولله دره فارسا ١٠ ۞ ٢٤ لك عليهم ٢٥ * قوله (اولا نزل) اولا تحضيضية ١١ اى هلا انزل عليه القرآن والظاهر ان غرضهم انكار القرآن ١٢ * قوله (اى انزل عليه كخبر بمعنى اخبر لئلا يناقض قوله جملة واحدة) اى نزل الذى تدل على التدريج ١٣ بمقتضى وضعه لكن هنا بمعنى انزل بقرينة قوله جملة واحدة وهذا مراده بقوله لئلا يناقض قوله الخ ٢٦ * قوله (دفعة واحدة) اشار الى ان جملة واحدة حال بمعنى دفعة واحدة ١٤ لان الانزال جملة يستلزم كونه دفعة وواحدة صفة مؤكدة فالمراد لازمه لان الانزال جملة واحدة يحتمل ان يكون بدفعات متعددة بارادة الوحدة النوعية فى جملة ولو بعيدا والا فلا الحاجة الى ذلك التفسير * قوله (كالكتب الثلثة) وهى التورية والانجيل والزبور وهذا هو المشهور بين العلماء وقوله تعالى

٢ قيل او ان المراد الملائكة الموكلون وهو اقرب بل هذا ابعد منه

٣ وكذا حال ما لم يعمل به مع الايمان منه

٤ والمعنى اتخذوه هجرا وفيه مبالغة منه

٥ لان البلية اذا عمت سهلت منه

٧ والعدو يحتمل الواحد الخ وانما قال ذلك لان لبعض الانبياء مثل نبينا عليه السلام اعداء كثيرة منه

٦ كما زعمه ابن كمال باشا منه

٨ لان المعنى هاديا اياهم الى طريق قهرهم اى هلاكهم فالاضافة الى الفاعل وان كان المعنى هاديا اياك الى طريق قهرهم فلا تهلكهم فالاضافة الى المفعول منه

٩ فالله خير حافظا منه

١٠ لكن المعنى لم انزل مفرقا كما فى الكشاف كانهم قالوا لو كان القران نازلا من عند الله لم ينزل مفرقا منه

١١ والنبوة ولهذا قال فى الكشاف وهذا ايضا من اعتراضاتهم منه

١٢ لان وضعه للتكثير وهو يدل على التدريج فيكون مجازا فى الهيئة منه

١٣ اى بمعنى مجتمعا منه

قوله اوهجروا ولغوا اذا سمعوا من هجر اذا هذى اى جعلوه مهجورا فيه فحذف الجار

قوله اوزعموا انه هجر واساطير الاولين وهذا ايضا من هجر اذا هذى لكن الهاجر فيه غير هؤلاء بل هم زاعمون انه هجر سطره الاولون بخلاف الوجه الاول فان الهجر فيه صادر منهم

قوله ويجوز ان يكون بمعنى الهجر كالمجلود اى يجوز ان يكون المهجور هنا بمعنى المصدر اى اتخذوا هذا القرآن هجرا فقوله كالمجلود استشهاد لمجئ صيغة المفعول بمعنى الفعل الذى هو المصدر فان المجلود بمعنى الجلادة والمعقول بمعنى العقل

قوله اى انزل كخبر واخبر لئلا يناقض يعنى ان نزل بالتشديد دال بصيغته على تفرق النزول وينقضه تعلقه بجملة واحدة فلابد ان يفسر نزل بمعنى انزل لئلا يقع فى الكلام تناقض وتدافع لان المعنى اذا لم يحمل على معنى الانزال هلا فرقت نزوله جملة واحدة واذا كان بمعنى انزل لا يلزم التدافع اذ يكون المعنى انهم اعترضوا ان القرآن لم فرق نزوله ولم لم ينزل جملة واحدة كما نزلت الكتب الثلاثة والقائلون هم قريش وقيل هم اليهود وهذا فضول من القول واعتراض بما لا فائدة لهم فيه لان امر الاعجاز ببلاغة القرآن والاحتجاج به لا يختلف بنزوله جملة واحدة اومفرقا دفعات على حسب اقتضاء الحوادث ووقوع الوقايع

فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا اوتى مثل ما اوتى موسى" الآية من الكتاب جملة واحدة كالصريح فى ذلك فلا وجه الاشكال بان بعض العلماء بين فى آخر سورة النساء التورية نزلت منجمة فى ثمانى عشرة سنة ويدل عليه نصوص التورية ايضا ولا قاطع من الكتاب والسنة بنفيه ولم يثبت ايضا نزول الزبور والانجيل الاجملة واحدة انتهى وهذا بحث عجيب اذ المسئلة ليست من ضروريات الدين فلا محذور فى اثباته ونفيه وكلام المص بناء على الشهرة فالنظر فى كونه مشهورا ٢ ضعيف جدا * قوله (وهو اعتراض لاطائل تحته لان الاعجاز لا يختلف بنزوله جملة او متفرقا مع ان للتفريق فوائد منها ما اشار اليه بقوله كذلك لنثبت به فؤادك) وهو اعتراض الخ اى قول الكفار لولا انزل سواء كان المراد بالكفار اهل الكتاب او المشركين لاطائل اى لا فائدة فيه لان الاعجاز الذى دل على حقية القرآن لا يختلف بنزوله الخ فهذا الاعتراض ونحوه لكونهم من المحجوجين والعجزة المغلوبين وغرضه انه لا يختلف بنزوله جملة ماذكرناه من ان دلالة الاعجاز على كونه من عند الله لان نزوله جملة كنزوله متفرقا كيف كان كذلك وقد بين الله تعالى لانزاله فوائد لا توجد فى انزاله جملة وكلام المص من قبيل ارخاء العنان فى ساحة البيان وفى كلامه دليل على ذلك لاسيما قوله ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ ونزول الناسخ والمنسوخ معا مما يبعده العقل فاضمحل ماقيل وهذا غفول عن مقتضى اصول البلاغة من وجوب رعاية المطابقة لمقتضى المقام فى كل جملة من الكلام ولا يتيسر تلك الرعاية عند نزول مجموع القرآن جملة واحدة الى آخر ما فرطه كانه افرط تعصبه مع الشيخين لم ينظر قوله ومعرفة الناسخ والمنسوخ فانه صريح فى انه لا يتيسر ذلك فى الناسخ وكيف ذهل عن اشارات الشيخين ثم نسب الغفلة اليهما وايضا كيف غفل عن باب مجاراة الخصم واجيب ايضا صح ان سورة الانعام وسورة التوبة نزلتا جملة واحدة ورد ذلك ماذكره وايضا المعلقات السبع وغيرها من القصائد الطوال اتفقوا على بلاغتها مع سماعهم اياها دفعة وفيه نوع اشكال مع انه لا حاجة اليه فان فى كلامه دليلا على انه ارخاء العنان تبكيتا للخصم بالبرهان ٢٢ * قوله (اى كذلك انزلناه مفرقا لنقوى بتفريقه فؤادك على حفظه وفهمه لان حاله بخلاف حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان اميا وكانوا يكتبون فلو القى اليه جملة تعيى بحفظه) لان حاله الخ اما تركه اولى لانه وان كان اميا لكنه اعطى علوم الاولين والآخرين قوله فلو القى عليه جملة تعيى ٣ بحفظه الملازمة ممنوعة لانه عليه السلام ذو القوة القدسية اولا وآخرا ورعاية لزوم الحفظ جميعا حين نزوله دفعة واحدة اذ ظاهره نزوله مكتوبا ولم ينقل حفظ موسى عليه السلام التورية دفعة واحدة فمن ادعى فعليه البيان بالبرهان * قوله (والله لم يستتبه له) اى لم يتم والله انه لو نزل جملة ربما لا يتم حفظه ولقد اصاب فى ايراد امل * قوله (فان التلقف لا يتأتى الا شيئا فشيئا ولان نزوله بحسب الوقايع يوجب مزيد بصيرة وغوص فى المعنى) فان التلقف اى التلقى لا يتأتى الا شيئا فشيئا وهذا لا يلائم قوله فى تفسير قوله تعالى "وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا" لانه تمثيل ليس فى ذاته مركبا من حروف مقطعة يتوقف على تموجات متعاقبة فلا يجوز ان ينزل دفعة واحدة على هذا الوجه فالاولى اسقاط هذا البيان من البين والاكتفاء بقوله لنقوى بتفريقه الخ ثم القول لان نزوله بحسب الوقايع الخ * قوله (ولانه اذا انزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيعجزون عن معارضته زاد ذلك قوة فى قلبه عليه السلام) ولانه اذا انزل منجما الخ اى تحداهم بكل جزء جزء ٤ يمكن التحدى به اقوى من التحدى بالجملة وهو ظاهر فانه قد يكون حكم الكل مغايرا لحكم البعض واذا كان الجزء متساويا فى التحدى للكل زاد قوة واطمئنانا فى قلبه عليه السلام * قوله (ولانه اذا نزل به جبرائيل حالا بعد حال يثبت به فؤاده) يثبت به بنزوله حالا فحالا فؤاده لملاقاته امين الوحى فيزول عند ثقل الوحى واضطراب مخافة ان ينفلت بعض الوحى * قوله (ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ) ومنها اى من فوائد تفرقه معرفة الناسخ الخ اى بعضه منسوخ وبعضه ناسخ ولا يتأتى ذلك الا فيما انزل مفرقا وهذا يدل على ان قوله لان الاعجاز لا يختلف من باب مجاراة الخصم كما مر بيانه * قوله (ومنها انضمام القرائن الحالية الى الدلالات اللفظية فانه يعين على البلاغة) اى على حصول نفس البلاغة ٥ فانها عبارة عن مطابقة الكلام لمقتضى الحال وهذا انما يكون بنزوله مفرقا ومراده بالقرائن الحالية الامور الداعية الى التكلم على وجه مخصوص كانكار المخاطب الحكم الداعى الى التكلم على وجه التأكيد والدلالة اللفظية اراد بها الدلالة المعانى على الاول وهى مدلولات التراكيب والهيئات والمعانى الثوانى الاعراض التى تصاغ لها الكلام مثلا اذا قلنا هو

٢ ونقل عن الاتقان انه قال كاد ان يكون اجماعا وذكر آثارا واحاديث كثيرة تدل عليه منه

٣ تفعل من العى وهو التعب منه

٤ صفة جزء منه

٥ وقيل على معرفة البلاغة لانه بالنظر الى الحال يتنبه السامع لمطابقتها وموافقتها منه

اسد فى صورة انسان فالمعنى الاول مدلول هذا الكلام والمعنى الثانى انه شجاع والظاهر انه اراد بالدلالة اللفظية الدلالة على المعانى الاول اذ لا ريب ان الخواص والمزايا التى بها البلاغة انما تعتبر فى هذه المعانى ويحتمل ان يراد بها الدلالة على المعانى الثوانى التى هى الكيفيات العارضة فيها لكن دلالة اللفظ على المعنى الاول اللغوى ثم تجدد لذلك المعنى دلالة ثانية على المقصود وتمام التفصيل فى المطول وحواشيه * قوله (وكذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مفرقا فانه مدلول عليه بقوله لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة) وكذلك صفة مصدر محذوف اى انزلناه انزالا كذلك وهو عامله والكاف فى مثله للعينية فانه مدلول عليه بقوله لولا نزل الاية فانه للتحضيض والتمنى فيدل على عدم انزاله جملة فيدل ايضا على انزاله مفرقا * قوله (ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالا والاشارة الى الكتب السابقة) ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة فحينئذ يكون من مقول القول وبه يتم الكلام وحسن الوقف عليه لكن الاشارة حينئذ الى انزال الكتب المتقدمة وعلى التقديرين صيغة البعد لتفخيم الانزال والكاف ٢ للتشبيه حينئذ فقوله والاشارة الى الكتب اما مسامحة اى الانزالها او باعتبار ماذكر والتشبيه ايضا فى الانزال * قوله (واللام على الوجهين متعلق بمحذوف) وهو انزلناه مفرقا اما على الاول فظاهر واما على الثانى فلانه لما تم الكلام فى كذلك اجاب الله تعالى بقوله لنثبت به والتثبيت انما يكون بالانزال مفرقا ٣٢ * قوله (وقرأناه عليك شيأ بعد شئ على تؤدة وتمهل فى عشرين سنة او ثلث وعشرين سنة) وقرأناه اى بلسان جبرائيل عليه السلام عليك يا نبينا النبى شيئا اى جزء بعد شئ جزء هذا معنى نزوله مفرقا على تؤدة وتمهل تفسير لتؤدة * قوله (واصل الترتيل فى الاسنان وهو تفليجها) تفليج الاسنان عدم تلاصقها قال فى سورة المزمل فى تفسير قوله تعالى ورتل القرآن اقرأ على تؤدة وتبيين حروف بحيث يتمكن السامع من عدها وهنا لم يعتبر هذا المعنى لان المناسب هنا ما ذكر فان الغرض بيان انزاله مفرقا والتأنى هنا فى الانزال وهناك فى القراءة مع انه يمكن المعنى الذى ذكره هناك ههنا دون العكس ثم نقل من اصل المعنى الى التأنى فى الانزال كما هنا والتأنى فى القراءة للتباعد بين الحروف وبين الانزال فالنقل من اسم المشبه به الى المشبه قوله او ثلث وعشرين اشارة الى الاختلاف بين المحدثين والثانى قول الاكثرين ٣٣ * قوله (سؤال عجيب كأنه مثل فى البطلان يريدون به القدح فى نبوتك) كأنه مثل اشارة الى ان المثل استعارة مصرحة قوله فى البطلان بقرينة قوله الا جئناك بالحق اولان اكثر الامثال امور مخيلة وفيه نظر والقدح مثل لولا نزل عليه ملك الاية واساطير الاولين ٣٤ * قوله (الا جئناك بالحق) حال مجردا عن قد والواو لانه قصد لزوم تعقيب مضمون مابعد الا لما قبلها فاشبه الشرط والجزاء ومثل هذا الحال لا يقارن مضمونه بمضمون عامله الاعلى تأويل العزم ٣ * قوله (الدامغ له فى جوابه) الدامغ بمهملة وغين معجمة وهو المهلك له باخراج دماغه واستعير هنا للدفع والابطال على وجه المبالغة والكمال ٣٥ * قوله (وبما هو احسن بيانا او معنى من سؤالهم) وبما هو احسن تفسيرا اشار الى انه عطف على الحق والتفسير بمعنى البيان والكشف وهذا هو الحق ايضا والعطف للتغاير الاعتبارى فان المراد به الدافع له فى جوابه وهذا التفسير اى الذى يأتى به احسن تفسيرا لاجل ما فيه من المزية والبيان والظهور فاحسن لمطلق الزيادة او من قبيل الصيف احر من الشتاء اذ لا حسن فى سؤالهم قوله او معنى وفى الكشاف ولما كان التفسير هو الكشف عما يدل عليه الكلام وضع موضع معناه فقالوا تفسير هذا الكلام كيت وكيت كما قالوا معناه كذا وكذا فهو مجاز فى المعنى ولذا قدم البيان على المعنى فهو من اطلاق المصدر على المفعول لان المعنى مفسر والعلاقة التعلق فالمصدر هو المتعلق بكسر اللام وهذا اولى من القول بانه من اطلاق اسم السبب على المسبب اذ التفسير سبب لظهور المعنى فانه يرد عليه ان الكلام فى نفس المعنى لا فى ظهوره وان امكن دفعه بان المراد سبب للمعنى الظاهر * قوله (ولا يأتونك بحال عجيبة) اى المثل بمعنى الحال لا بمعنى السؤال كما فى الوجه الاول * قوله (يقولون هلا كانت هذه حاله الا اعطيناك من الاحوال مايحق لك فى حكمتنا وما هو احسن كشفا لما بعثت له) ويقولون هلا كانت حاله وصفته نحو ان يقرن به ملك ينذر معه او يلقى اليه كنز وغير ذلك مما تقدم ذكره الا اعطيناك من الاحوال مايحق اى يليق ويناسب لك فى حكمتنا جئنا على هذا بمعنى اعطينا مجازا اذ مجئ الشئ بالشئ يستلزم الاعطاء والحق بمعنى اللائق وما هو

٢ لانه حينئذ يكون نزول القرآن مشبها وانزال الكتب السالفة مشبها به

٣ والمعنى ولا يأتونك بمثل فى حال من الاحوال الا حال كونهم عازمين على مجيئنا اياك بالحق

قوله وكذلك صفة مصدر محذوف اى ولفظ كذلك صفة مصدر محذوف مدلول عليه بقوله لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ودلالته عليه من باب دلالة احد الضدين على الاخر ولفظ كذلك صفة مصدر تقديره انزلناه انزالا كذلك اى انزالا كائنا مثل ذلك الانزال المفرق على ان يكون الكاف حرف جر او نزلناه انزالا مماثلا لذلك الانزال المفرق على ان يكون الكاف اسما فحاصل المعنى على التقديرين انزلناه على صفة التفريق لنثبت به فؤادك

قوله ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة اى يحتمل ان يكون لفظ كذلك من تتمة كلام الكفرة والدليل على هذا الاحتمال ان القراء وقفوا عليه فيكون حالا فمعنى كذلك كائنا كالكتب الثلاثة واذا كان الاشارة الى انزاله جملة لا يكون الحال مفيدة لمعنى زائد اذ يكون المعنى لولا نزل القرآن جملة واحدة كائنا جملة واحدة

قوله فى عشرين سنة او ثلاث وعشرين عن ابن عباس رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم اقام بمكة خمس عشر سنة يسمع الصوت ويرى الضوء ولا يرى شيئا سبع سنين وثمان سنين يوحى اليه واقام بالمدينة عشرا وفى رواية انزل على النبى صلى الله عليه وسلم وهو ابن اربعين سنة فمكث ثلاث عشرة سنة ثم امر بالهجرة فهاجر الى المدينة فمكث بها عشر سنين ثم توفى صلى الله عليه وسلم

قوله وهو تفليجها والفلج بفتح الفاء واللام فى الاسنان تباعد ما بين الثنايا والرباعيات يقال رجل افلج الاسنان وامرأة فلجاء الاسنان قال ابن دريد لابد من ذكر الاسنان ورجل مفلج الثنايا اى منفرجها وهو خلاف المتراص الاسنان

قوله وما هو احسن كشفا لما بعثت له اى كشفا للمرسلات لاجله وهو احكام الشرع اى ولا يأتونك بحال او صفة يريدون بذلك حط منزلتك عند الناس الا اعطيناك ما هو احسن كشفا وبيانا لاحكام الشرع التى ارسلت لاجل تبليغها الى المرسل اليهم

احسن كشفا لمابعثت له صيغة التفضيل فيها للتعجب لان المقام مقام التعجب وقدمر التفصيل فى تفسير قوله تعالى لقد استكبروا فى انفسهم ° الآية يعنى ان انزال القرآن منجما مفرقا احسن كشفا لمابعثت له وادل على صحته كما بينه المص هناك حيث قال لان نزوله بحسب الوقايع الخ والتحدى بكل نجم ادخل فى الاعجاز وانور للحجة من ان ينزل كله جملة فاذا ثبت ذلك ظهر ان ماينقونه مخالف للحكمة من البينة فاتوايه من الاحوال السالف ذكرها باطل بالنظر الى الحكمة لا بالنسبة الى نفس الامر واعل لهذا لم يقل بحل عجيبة باطلة والتفسير هنا بمعنى كشف مابعثت به ٢٢ ❁ **قوله** (اى مقلوبين او مسحوبين اليها) اى منكسين يطؤن على رؤسهم ووجوههم الاولى الاكتفاء بالوجوه فحينئذ يكون اقدامهم فى فوق قوله او مسحوبين اى مجرورين تجرهم ملائكة العذاب الى جهنم وهو المنصوص عليه فى قوله يسحبون فى الجحيم فلا تنكيس حينئذ اخر فى سورة الاسراء ماقدمه هنا وهو الظاهر لانه مصرح فى قوله يسحبون فى الجحيم واما المشى على وجوههم فليس بمصرح به فى القرآن ٢ واعله جمع بينهما فان بعض الكفار او المشى على الوجوه فى بعض الكفار والسحب والجر على الوجوه فى بعض آخر منهم الى جهنم صلته فقوله مقلوبين الخ بيان حاصل المعنى او اشارة الى انه حال بتقدير مقلوبين الخ ❁ **قوله** (اومتعلقة قلوبهم الى السفليات متوجها وجوههم اليها) اى هو كناية عن ذلك التعلق او استعارة تمثيلية وهو الظاهر فكون وجوههم اليها كناية عن ميل قلوبهم الى السفليات وهى الدنيا وزخارفها فان كون الوجه الى السفليات وهى الارض وما فيها من لوازم توجه القلب اليها ولايخفى ان المعنى الحقيق مؤيد بالآية والحديث فلاجرم ان هذا احتمال ليس بقوى قيل واعل كون هذه الحالة فى الحشر باعتبار بقاء آثارها فتأمل لعل وجهه ماذكرناه ❁ **قوله** (وعنه عليه الصلوة والسلام يحشر الناس يوم القيمة على ثلثة اصناف صنف على الدواب وصنف على الاقدام وصنف على الوجوه) رواه الترمذى قوله صنف على الدواب هم المتقون والظاهر انه على الحقيقة وقيل والمراد انهم يسرعون الى الجنة كالركبان وفيه مافيه وصنف على الاقدام اى مشاة وهم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قوله وصنف على وجوههم وهم الكفرة الفجرة ومارواه المص فى سورة النبأ حيث قال سئل عنه فقال عليه السلام يحشر عشرة اصناف من امتى الخ نقل الفاضل السعدى عن ولى الدين العراقى انه ظاهر الوضع فلا ينافى ماذكرنا ولو سلم صحته فلا مفهوم فى العدد ويجوز ايضا ان يقال انه اعلم اولا انه يحشر الناس على ثلثة اصناف ثم اعلم انه يحشر على عشرة اصناف كما قيل فى نظائره ❁ **قوله** (وهو ذم منصوب او مرفوع او مبتدأ خبره اولئك) الآية وهو اى الذين ذم منصوب بتقدير اذم او اعنى الخ لان المقام مقام توبيخ الكفرة وذمهم وهذا اصرح فى ذلك او مرفوع اى ذم مرفوع على انه خبر لمبتدأ واجب حذفه اى هم الذين يحشرون الخ مع انه لاحذف فيه لانفهام الذم منه بالفحوى ٢٣ ❁ **قوله** (والمفضل عليه هو الرسول عليه السلام) بقرينة انهم زعموا انه عليه السلام محقر مكانا وسبيله ضلال فقيل اولئك شر مكانا بصيغة التفضيل على زعمهم الفاسد للتهكم ❁ **قوله** (على طريقة قوله تعالى قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه الآية كانه قيل ان حاملهم على هذه الاسؤلة تحقير مكانه وتضليل سبيله ولايعلمون حالهم ليعلموا انهم شر مكانا واضل سبيلا) كانه قيل ان حاملهم اى الداعى والباعث على سؤالهم تحقير مكانه الخ فزعموا انه على شر وضلال فقيل انهم اولئك شر منه واضل على وفق اعتقادهم والا فهو عليه السلام خير محض مكانا واسعد سبيلا وانت خبير بان هذا وان امكن بنحو ماذكر توجيهه لكن فيه نوع بعد فالاولى جعل هذا من قبيل الصيف احر من الشتاء كما جعل كذلك فى نظائره او لمطلق الزيادة ❁ **قوله** (وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) والمراد انه قسيمه لكنه لبعده لم يرض به وقيل ان قسيمه ذكر من قبل ولايخفى مافيه ❁ **قوله** (ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازى للمبالغة) لانه وصف صاحبه جعل مكانهم شرا ليكون ابلغ فى الدلالة على شرارتهم لانه حينئذ يكون كناية عن اثباتها لنفوسهم اذ المراد الشرارة بحسب الدين والكناية ابلغ من الحقيقة وايضا يشعر ذلك ان شرارتهم فى الدين بلغت مبلغا بحيث سرت الى المكان وكذا الكلام فى الضلال ولم يتعرض كون وصف المكان بالشرارة من الاسناد المجازى ولايدرى وجهه وقد تعرض له فى سورة المائدة وقال هناك وقيل مكانا منصرفا اى مرجعا ومصيرا بجعل المكان من الكون بمعنى الصيرورة ٣

٢ بل صرح به فى الحديث قال عليه السلام ان الذى امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم كذا روى المص فى سورة الاسراء

منه

٣ ولم يتعرض له هنا لانه خلاف الظاهر منه

قوله مقلوبين ومسحوبين اليها يريد ان الظرفين وهما على وجوههم والى جهنم ظرفان مستقران حالان من واو يحشرون فالمعنى يحشرون مقلوبين منكبين على وجوههم ومجرورين الى جهنم من اسحبه اى جره

قوله اومتعلقة قلوبهم بالسفليات هذا التوجيه مبنى على الكناية فان توجه الوجه نحو الارض من لوازم توجه القلب الى الاعراض السفلية الدنيوية الدنية قوله وعنه عليه الصلاة والسلام يحشر الناس يوم القيمة على ثلاثة اصناف الحديث قيل يارسول الله وكيف يمشون على وجوههم قال ان الذى امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم قال الامام رحمه الله صنف المشاة المؤمنون الذين خلطوا صالح اعمالهم بسيئها واما هم اصحاب اليمين والركبان هم الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويجتنبون عن السيئات يسرعون الى ما اعداهم فى الجنان اسراع الركبان

قوله والمفضل عليه هو الرسول على طريقة قوله قل هل انبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله المقتضى ظاهر كلمتى التفضيل وهما لفظا شر واضل ثبوت اصل الشر والضلال فى المفضل عليه وهو الرسول عليه الصلاة والسلام والحال انه ليس شئ فيه من الشر والضلال بل هو خير كله وهدى ورحمة للعالمين صرف الكلام عن ظاهره وحاصل تأويله رحمه الله يرجع الى ثبوت اصل الشر والضلال فيه على زعمهم الفاسد واعتقادهم الكاسد كانه قيل لهم ان حاملكم على هذه السؤالات انكم تضللون سبيله وتحقرون مكانه ولو تأملتم بعين الانصاف لعلمتم ان مكانكم شر من مكانه وسبيلكم اضل من سبيله وعليه قوله تعالى انا او اياكم لعلى هدى او فى ضلال مبين وجه تشبيه طريقته بطريقة قل هل انبئكم بشر من ذلك رجوع معنى التفضيل الى اعتقاد الكفرة فان المخاطبين بقول انبئكم هم اليهود وكانوا يزعمون ان المسلمين ضالون مستوجبون للعقاب فقيل لهم من لعنهم شر عقوبة فى الحقيقة من اهل الاسلام فى زعمكم ودعواكم قال صاحب الفرائد يمكن ان يقال ليس المراد ان مكانهم شر من مكانه وسبيلهم اضل من سبيله بل المراد ان مكانهم وهو جهنم فيه كل الشر وان سبيلهم فى الضلال فى غاية الكمال كانه قيل لامكان شر من مكانهم ولا سبيل اضل من سبيلهم

وهو الاشراك بالله وماهم عليه من الافعال (تكملة) (٤٣) (خا) والاحوال ثم كلامه ومحصوله ان كلمة التفضيل وهى شر استعملت هنا للزيادة المطلقة لا للزيادة على ما اضيف اليه ويمكن ان يحمل على الزيادة على ما اضيف اليه على التوجيه الذى ذكروه فى قولك العسل احلى من الخل

قوله وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا اى هو متصل به من حيث المعنى وجه اتصاله به انه مناسب له فى كل من طرفيه تناسب التضاد فان المسند اليه هنا الكفرة والمسند شر والمسند اليه هناك المسلمون والمسند خير فعلى هذا لايكون اولئك شر مكانا خبر الذين يحشرون **قوله** ووصف السبيل بالضلال من الاسناد المجازى ووصفه بالضلال مستفاد من وقوع المميز فاعلا فى المعنى لان المعنى اولئك شر مكانهم واضل سبيلهم برفع المكان والسبيل جعل سبيلهم ١١

٣٢ ۞ ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هارون وزيرا ۞ ٣٣ ۞ فقلنا اذهبا الى القوم الذين كذبوا بآياتنا ۞ ٣٤ ۞ فدمرناهم تدميرا ۞ ٣٥ ۞ وقوم نوح لما كذبوا الرسل

فحينئذ لايجوز فى الاسناد ٢ ۞ ٣٢ ۞ قوله (ولقد آتينا) اللام جواب القسم المحذوف لما قال تعالى "وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا" الآية بذكر جماعة من الانبياء بعد ذكر عدو نبينا عليه السلام واقاويلهم الفاسدة اللئام "موسى الكتاب" اى التورية وفيه اشارة الى ان موسى عليه السلام اصل فى الدعوة والتورية اعطيت اليه ويؤيده ادخال مع على ضميره ۞ قوله (يوازره فى الدعوة واعلاء الكلمة) يوازره فى الدعوة اى يعينه فيها وهو اشارة الى معنى الوزارة ٣ وصيغة المضارع لان وزيرا بمعنى فعل المضارع لافادة الاستمرار قال فى سورة طه واشتقاق الوزير اما من الوزر بمعنى الثقل لانه يحمل الثقل عن اميره او من الوزر وهو الملجأ لان الامير يعتصم برأيه ويلتجئ اليه فى اموره وهنا اشار الى المعنى الاول والحمل على الثانى يحتاج الى التمحل ۞ قوله (ولاينافى ذلك مشاركته فى النبوة لان المتشاركين فى الامر متوازران عليه) ولاينافى ذلك الخ اشارة الى كونه نبيا لانه وان كان نبيا فالشريعة لموسى عليه السلام وهو تابع له فيهما كما ان الوزير متبع لسلطانه فقوله لان المتشاركين فى امر الخ بناء على التسامح لظهور ان موسى عليه السلام لم يكن وزيرا لهرون فراده ماقاله الامام لامنافاة بين الصفتين لانه لامنع من ان يشركه فى النبوة ويكون وزيرا ومعينا له ٣٣ ۞ قوله (يعنى فرعون وقومه ٤ اى فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم فاقتصر على حاشيتى القصة اكتفاء بماهو المقصود منها) اى فذهبا اليهم عقيب امرنا وامراهم بالايمان فكذبوهما اشار الى ان ايجاز الحذف باكثر من جملة واحدة تنبيها على كمال انقيادهما وفرط مطاوعتهما بحيث لاينفك فعلهم عن امره فاستغنى عن ذكره ولذا قال اختصر اى اقتصر على حاشيتى القصة اى على طرفيها والحاشية الطرف ۞ قوله (وهو الزام الحجة ببعثة الرسل واستحقاق التدمير بتكذيبهم) وهو الزام الحجة احد طرفى القصة قوله واستحقاق الخ طرف آخر منها اما الزام الحجة فبقوله تعالى "اذهبا الى القوم" الآية واما استحقاق التدمير فبقوله تعالى فدمرناهم تدميرا وماذكرناهما كما ذكرناه فتفرع على الاول ومتفرع عليه الثانى وفى القصة اقتصار غير ماذكر مذكور تفصيله فى سورة طه وغيرها وهذا وان خالف ما فى طه والشعراء والنازعات لفظا فهو طبق المقصود ۞ قوله (والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع) فان حكم الله تعالى بتدميرهم كان عقيب تكذيبهم لا الوقوع فلاينافيه وقوعه بعد ازمنة متطاولة ولك ان تقول ان ابتداء التكذيب وان كان مقدما بزمان طويل لكن انتهاؤه يعقبه التدمير فليكن التعقيب باعتبار اخره ثم الاولى ان يقال التعقيب باعتبار الخبر لا الوقوع فان الظاهر ان حكم الله قديم والتأويل بالارادة بعيد ولم يحمل الفاء على السببية فقط اذ التعقيب ٤ اصل فيها فان الفاء داخل على المعلول وهو يعقب العلة وبعضهم حملها على السببية بلا تعقيب قوله تعالى "فقلنا" معطوف على جعلنا المعطوف على آتينا بالواو التى لاتقتضى ترتيبا فيجوز تقدمه مع مايعقبه على ايتاء الكتاب فلايرد ان ايتاء الكتاب وهو التورية بعد هلاك فرعون وقومه فلايصح الترتيب الا ان يراد بالكتاب الحكم والنبوة ولايخفى بعده كذا قيل ولايبعد ان يقال والمعنى ولقد اردنا ايتاء الكتاب ۞ قوله (وقرئ فدمرتهم فدمراهم فدمرانهم على التأكيد بالنون الثقيلة) فدمراهم اى موسى وهرون عليهما السلام دمراهم على الاسناد المجازى قوله بآياتنا متعلق بكذبوا فالجمع فى الآيات اما لمعجزة مع دلائل التوحيد او المراد بالجمع مافوق الواحد اذ اظهر معجزة عصا ٥ اولا ثم اظهر اليد البيضاء وعما ٦ الآية الكبرى واقول بان المراد الآيات التى جاءت بها الرسل الماضية ضعيف وكذا القول بان المراد الآيات التسع بعيد لانه حينئذ يحتاج الى جعل صيغة الماضى بمعنى المستقبل لتحققه وهذا ضعيف لان ايتاء بعض الآيات ماض فالاولى ان يقال فيه تغليب الموجود على المعدوم او جعل منتظر الوقوع كالواقع كما قال فى توجيه قوله تعالى "بما انزل اليك" الآية ٢٥ ۞ قوله (وقوم نوح) منصوب باضمار اذكر او منصوب بمضمر يفسره مابعده "اغرقناهم" فحينئذ يكون معطوفا على ماقبله اعنى ولقد آتينا لادمرناهم ويجوز عطف القصة على القصة فعلى هذا يجوز العطف على تقدير اذكر واما عطف قوم نوح على مفعول دمرناهم فلايحسن لان تدمير قوم نوح ليس مترتبا على تكذيب فرعون وقومه لموسى وهرون عليهما السلام وماذكر فى توجيهه من ان العطف المقصود منه التسوية والتنظير كانه قيل دمرناهم كقوم فسخيف اذ الائمة صرحوا بان العطف بالواو يحتاج الى الجامع وبالفاء لابد من السببية والتعقيب ولو صح ماذكره لايحتاج

٢ لان منصرفهم وهو جهنم شر محض منه

٣ والوزارة لاتنافى النبوة فقد كان يبعث فى الزمن الواحد انبياء ويؤمرون بان يوازر بعضهم بعضا كذا قاله ابن كمال منه

٤ حتى ذهب كثيرون الى انه لاينفك عن الفاء لكن صرح مغنى اللبيب قد يجئ لمجرد السببية وقد اعترف به المص حيث قال فى قوله فتوبوا الفاء الاولى للتسبب والثانية للتعقيب منه

٥ او العصا لاشتمالها ايات كثيرة مثل قلبها ثعبانا او لانه صار ثعبانا ثم صار عصا وايضا انها ما آرب اخرى كل واحد منها آية اخرى منه

٦ وكذا كون المراد الايات المودعة فى الافاق والانفس ضعيف اذ قوله تعالى فاراه الاية الكبرى فكذب وعصى الاية يدل على كون المراد الايات والمعجزات والقرآن يفسر بعضه بعضا منه

١١ ضلالا مبالغة فى ضلالهم والاصل اولئك اضل منه فى السبيل لكن جعل السبيل تمييزا ليؤذن ان سبيلهم ضال لقوة الضلال منهم نحو مكان سائر

قوله اى فذهبا اليهم فكذبوهما فدمرناهم تدميرا فالفاء فى فدمرناهم هى الفاء التى يسميها علماء البلاغة فاء فصيحة لافصاحها عن المحذوف كقوله اضرب بعصاك البحر فانفلق اى فضرب فانفلق قوله فاختصر على حاشيتى القصة وهما اولها وآخرها اكتفاء لماهو المقصود من القصة بطولها

قوله والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع لما قضى الفاء التعقيبية بحسب الوضع ان يترتب مابعدها على ماقبلها دفعة بلامهلة والتدمير لم يقع كذلك بعد الامر بالذهاب دفعة بل وقع بعد ذلك بزمان متراخ اوله رحمه الله بان الواقع عقيبه هو الحكم بالدمار لانفس الدمار فالمعنى فقلنا اذهبا فحكمنا عليهم بالدمار قال صاحب الطالع فان قيل لم يكونوا كذبوا بالايات حين امرا بالذهاب اليهم فكيف وصفوا بالتكذيب قلنا المعنى اذهبا باياتنا الى القوم الذين كذبوا باياتنا المتقدمة مع الرسل الماضية وقال الامام رحمه الله تعالى انه تعالى بعد ان تكلم فى التوحيد واثبات النبوة والجواب عن شبهات المنكرين شرع فى ذكر القصص على السنن المعلوم فبدأ بقصة موسى اى لست يامحمد باول من ارسلناه فكذب وآتيناه الايات فرد فقد آتينا موسى التورية وقوينا عضده باخيه هرون ومع ذلك فقد رد وكذب وكذلك الرسل قاطبة وقال الطيبى رحمه الله ان الله تعالى لماحكى بقوله وقال الرسول يارب ان قومى اتخذوا هذا القرآن مهجورا وسلاه بقوله وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا من المجرمين وجاء بتفصيل ذلك وبدأ بقصة موسى وفرعون مجملا وثنى بقصة نوح وثلث بعاد ثم اجمل بقوله وكلا ضربنا له الامثال

قوله وقرئ (الى الجامع) فدمرأنهم على صيغة المتكلم فدمراهم على صيغة الامر والمخاطب موسى واخوه فدمرانهم وهو على صيغة الامر ايضا لكن بالنون الثقيلة الداخلة للتأكيد

٢٢ ۞ اغرقناهم ۞ ٢٣ ۞ وجعلناهم ۞ ٢٤ ۞ للناس آية ۞ ٢٥ ۞ واعتدنا للظالمين عذابا اليما
٢٦ ۞ وعادا وثمودا ۞ ٢٧ ۞ واصحاب الرس

الى الجامع والى السببية بل النظير وهو التشبيه كاف فى العطف ولا يخفى فساده * **قوله** (كذبوا نوحا ومن قبله) توجيه للجمع مع ان الظاهر الافراد فحينئذ اللام للعهد * **قوله** (اونوحا وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل) فاللام حينئذ للاستغراق بطريق الادعاء والاستلزام والتشبيه اى تكذيب رسل واحد كتكذيب جميع الرسل فى الافساد كقوله تعالى « من قتل ٢ نفسا » الآية * **قوله** (اوبعثة الرسل مطلقا كالبراهمة) مطلقا فحينئذ اللام الاستغراق الحقيقى كالبراهمة وهى قوم قالوا لابعثة لاحد وادعوا استحالتها عقلا وهم نسبوا الى رجل يسمى برهام هو صاحب مذهبهم كما فى الملل والنحل كذا قيل والظاهر ان سائر الكفرة ينكرون البعثة مطلقا لان معظم شبهاتهم ان البشر لا يكون رسولا حيث قالوا « ابعث الله بشرا رسولا » الا ان يقال انهم ادعوا استحالتها كما مر مطلقا من البشر وغيره بخلاف سائر الكفرة ولكنه بعيد ويرد ايضا ان طائفة البراهمة قوم جاؤا بعد نوح عليه السلام كما هو الظاهر فالاكتفاء بالوجهين الاولين هو الاولى نعم الكلام على التشبيه والاشكال تحقق المشبه به حينئذ ٢٢ بالطوفان ٢٣ * **قوله** (وجعلنا اغراقهم اوقصتهم ٢٤ عبرة) اغراقهم تقدير المضاف اذ انفسهم ليسوا باية اوقصتهم داخل فيها اغراقهم لكن المعبرة بالاغراق فلذا قدمه ٢٥ * **قوله** (يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضعا للظاهر موضع المضمر تطليلا لهم) يحتمل التعميم بناء على ان اللام للاستغراق فحينئذ لا يكون وضعا للظاهر موضع الضمير قوله والتخصيص اى بقوم نوح ان حمل اللام على العهد وهو الظاهر للقرينة فالتقديم به لان الاكتفاء به اولى كما هو عادته فى اكثر المواضع ٢٦ * **قوله** (عطف على هم فى جعلناهم) اى وجعلنا اهلاك عاد وثمود اوقصتهم آية وجعلنا عطف على الجملة المتقدمة المقيدة بالظرف وهو لا على المظروف وحده وهو اغرقناهم لان كون عاد وثمود آية بتكذيب الرسل فلابد من التقييد بالظرف والظرف وان كان تقييدا للمحذوف المفسر به يكون تقييدا لاغرقناهم لان المفسر يجب ان يكون عين المفسر ويحتمل ان يكون عطفا على قوم نوح بجعله من قبيل علفتها تبنا وماء باردا * **قوله** (او على الظالمين لان المعنى ووعدنا الظالمين) على ان يكون اللام زائدة او عطفا على محله ولهذه المناسبة اخره مع انه اقرب لفظا ومعنى قوله لان المعنى وعدنا الظالمين بيان لمنصوبية المحل ميلا الى المعنى اذ معنى اعتدنا هاهنا وهو معنى وعدنا اى اوعدنا * **قوله** (وقرأ حمزة وحفص وثمود على تأويل القبيلة) وصرفه باعتبار الحى ٢٧ * **قوله** (واصحاب الرس قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيبا فكذبوه) واصحاب الرس والكلام فيه مثل الكلام فى عاد وثمود قوله فكذبوه اشارة الى ماذكرنا لكن الاولى فكذبوا الرسل فيدخل شعيب دخولا اوليا * **قوله** (فبينهم حول الرس وهى البئر الغير المطوية) اى المبنية يقال طويت البئر اذا بنيتها بالحجارة * **قوله** (فانهارت فخسف بهم وبديارهم وقيل الرس قرية عظيمة بفلج اليمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبى فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار وقيل هم اصحاب حنظلة بن صفوان النبى ابتلاهم الله تعالى بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء لطول عنقها) فانهارت تلك البئر اى انهدمت وغارت كقوله تعالى فانهار به فى نار جهنم قوله بفلج اليمامة بسكون اللام وفتحها وفى آخره جيم قرية عظيمة بناحية اليمامة وموضع باليمن من مساكن عاد قوله فقتلوه هذا مستلزم للتكذيب فهلكوا فقد راهلكنا ان عطف على قوم نوح كما اشرنا وقيل الرس الاخدود وهو الحفرة المستطيلة وقال فى سورة البروج الخدود الخد وهو الشق فى الارض انطاكية بتخفيف الياء بلدة معروفة قريبة من حلب الشهباء قتلوا حبيبا النجار مرضه لعدم ملاءمة المقام اذ السوق اهلاك قوم كذبوا الرسل وعطف اصحاب الرس على ماقبله يحتاج حينئذ الى التمحل التام وحنظلة قيل انه كان فى فلج اليمامة وهو نبى اختلف فى عصره وقيل هو خالد بن سنان وطير اسم جمع اوجمع طائر تذكير عظيم لان فعيلا يستوى فيه التذكير والتأنيث وقيل يجوز فى الطير التذكير والتأنيث وفيه مافيه * **قوله** (وكانت تسكن جبلهم الذى يقال له فتخ اودمخ وتنقض على صبيانهم فتخطفهم اذا اعوزها الصيد) يقال له فتخ بالفاء المفتوحة والتاء المثناة من فوق وبالخاء المهملة وقيل انها معجمة وقيل انه بمثناة تحتية وضم ودمخ بالدال المهملة وميم ساكنة وخاء معجمة قوله وتنقض اى تنزل من ذلك الجبل قوله فتخطفهم الخطف الاختلاس والانتهاب قوله اذا اعوزها اى احتاجت الى الصيد

٢ بغير نفس او فساد فى الارض فكانما قتل الناس جميعا الآية منه

قوله كذبوا نوحا ومن قبله فسر رحمه الله قوله عز من قائل لما كذبوا الرسل بوجوه ثلاثة الوجه الاول مبنى على ان يكون اللام فى الرسل للعهد والمعهود رسل مخصوصون وهم المراد بقوله نوحا ومن قبله والوجه الثانى مبنى على انه للاستغراق بناء على ان تكذيبهم لواحد منهم تكذيب للجميع واشار اليه بقوله اونوحا وحده لكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل وذلك ان لكل فرد من افراد تلك الحقيقة حكم الجميع فمن كذب واحدا لزمه تكذيب الجميع لان وجه دلالة المعجزة على الصدق مشترك فيهم والوجه الثالث مبنى على انه للجنس والحقيقة من حيث هى واشار اليه بقوله او بعثة الرسل مطلقا اى كذبوا هذا الجنس المسمى بالرسل كقولهم فلان يركب الخيل وماله الافرس واحد والوجه الثانى والثالث كانيتان متقابلتان لما يلزم فى الثانى من ان تكذيب نوح تكذيب الرسل قاطبة وفى الثالث عكسه

قوله كالبراهمة قيل هم قوم لا يجوزون على الله بعثة الرسل والبرهمة ادامة النظر وسلوك الطرق يقال برهم الرجل اذا فتح عينيه واحد النظر والبراهمة انتسبوا الى رجل منهم يقال له برهام قد مهد لهم فى نفى النبوات اصلا وقرر استحالة ذلك فى العقول

قوله يحتمل التعميم والتخصيص اى يحتمل ان يكون المراد بالظالمين المعنى العام الشامل لكل من اتصف بصفة الظلم وان يكون المراد به المعنى الخاص الذى هو قوم نوح فعلى كون المراد منه المعنى الخاص يكون لفظ الظالمين موضوعا موضع الضمير تغليظا لهم اى تسجيلا لهم على الظلم من ظلمه اى قال له انك ظالم او نسبه الى الظلم وبذا ان تعذيبهم واغراقهم بسبب تكذيبهم الرسل واذا حمل على العموم يكون من باب التذييل فيدخل قوم نوح فى هذا العام دخولا اوليا

قوله لان المعنى ووعدنا الظالمين لما اقتضى عطفه على الظالمين ان يكون المعطوف مجرورا مثله وهنا منصوب اول رحمه الله اعتدنا بوعدنا ليكون المعطوف عليه منصوبا لفظا كالمعطوف اقول لا حاجة الى ذلك التأويل فى صحة العطف لان المعطوف عليه وان كان مجرورا باللام لكنه فى تقدير النصب على انه مفعول به لاعتدنا بواسطة حرف الجر فانه يجوز ان يقال مررت بزيد وعمرا بنصب عمرا عطفا على زيد المجرور وزيد فى تقدير النصب على المفعولية لمررت كقوله * يذهبن فى نجد وغورا غائرا * فان غورا معطوف على نجد وهو مجرور لكنه فى تقدير النصب ولذا جاز عطف غورا عليه وعلى تقدير كونه معطوفا على الظالمين يكون من عطف الخاص على العام مبالغة فى ظلم قوم عاد وثمود لانهم رؤس الظلمة والاوحديون فيه **قوله** وهو البئر الغير المطوية اى غير المبنية وفى الاساس طوى البئر بالبناء باللبن والبئر بالحجارة وهى الطوى **قوله** بفلج اليمامة بفتحتين قرية عظيمة من ناحية اليمامة وموضع باليمن من مساكن عاد وبسكون اللام واد قريب من البصرة **قوله** ابتلاهم الله بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقاء وقصة العنقاء على ماذكره رحمه الله هى المذكورة فى كتاب مجمع الامثال الذى الفه الميدانى ولم يظفر بها فى غيره **قوله** يقال له فتخ قيل صح بالتاء المثناة من فوق والخاء المعجمة وغير المعجمة رواية وبالجيم والياء التحتانى ايضا ذكره صاحب الايضاح فى شرح ١١

٢٢ ✿ وقرونا ✿ ٢٣ ✿ بين ذلك ✿ ٢٤ ✿ كثيرا ✿ ٢٥ ✿ وكلا ضربنا له الامثال ✿ ٢٦ ✿ وكلا تبرنا تتبيرا ✿ ٢٧ واقد اتوا ✿ ٢٨ ✿ على القرية التي امطرت مطر السوء ✿ ٢٩ ✿ افلم يكونوا يرونها ✿ ٣٠ ✿ بل كانوا لا يرجون نشورا

• قوله (ولذلك سميت مغربا) فدعى عليها حنظلة فاصابتها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا مغرب بضم الميم اسم فاعل من اغرب لمالاتيانها بامر غريب وهو اختطاف الصبي وقيل اختطفت عروسا اولغروبها اى غيبتها فيكون مغربا لازما لا متعديا كما فى الاول وقال بعض المحشين وكان من عادة العنقاء ان تنقض على الطيور فتأكلها فجاعت يوما ولم تجد طيرا فانقضت على صبي فذهبت به فسميت عنقاء مغرب بالتوصيف اوالاضافة لانها تغرب بكل ماتاخذه ثم انقضت يوما على جارية قاربت الحلم فذهبت بها فشكوها الى نبيهم حنظلة بن صفوان فدعا عليها وقال اللهم خذها واقطع نسلها فاصابتها صاعقة فاحترقت • قوله (وقيل قوم كذبوا نبيهم ورسوه اى دسوه فى بئر) بمعنى ادخلوه فى بئر فاصحاب الرس على هذا نفعلهم الرس فى بئر واما على الاول فلانهم هلكوا فى بئر رس فالاضافة لادنى ملابسة فى كل الاحتمالات ٢٢ • قوله (وقرونا واهل اعصار قيل القرن اربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وعشرون) وقرونا عطف على اصحاب الرس اى واهلكنا قرونا كثيرا ولكثرتها لم يذكر خصوصها ٢٣ • قوله (اشارة الى ماذكر) من الامم الهالكة الكثيرة ولذلك حسن دخول بين عليه وتذكير اسم الاشارة باعتبار ماذكر ٢ كالاشارة واختيار صيغة البعد لتبعيدهم عن الاعتبار وتحقيرهم مع الاختصار ٢٤ • قوله (لا يعلمها الا الله) مدة قصصهم واستثنار دق علمه تعالى ٢٥ • قوله (بيناله القصص العجيبة من قصص الاولين انذارا واعدارا فلما اصروا اهلكوا كما قال وكلا تبرنا تتبيرا) بيناه معنى ضربنا القصص العجيبة معنى الامثال بطريق الاستعارة قوله العجيبة بيان الجامع انذارا علة لضربنا مفهوم من الفحوى واعذارا اى لازالة العذر والاعتذار والمعنى حذرنا كل امة ان ينزل بها مانزل بمن قبلهم فلما اصروا اهلكوا ففيه تحذير هذه الامة عن تعاطى سبب ماهلكت الامم السالفة به ٢٦ • قوله (فتتناه تفتيتا) اى فرقناه تفريقا واهلكناهم اهلاكا فاعتبروا يااولى الابصار اعتبارا • قوله (ومنه التبر لفتاتات الذهب والفضة) اى التتبير التفتيت والتكسير والتبر كسار الذهب والفضة والزجاج ونحوها • قوله (وكلا الاول منصوب بمادل عليه ضربنا كانذرنا) وحذرنا • قوله (والثانى بتبرنا لانه فارغ عن الضمير) اى كلا الثانى منصوب بتبرنا لانه فارغ عن المعمول بخلاف الاول فان له معمولا فلا يكون عاملا لكلا ٢٧ • قوله (يعنى قريشا) مرجع الضمير قريش لا المهلكون المذكورون لعدم استقامته اذ المراد بالقرية قرية قوم لوط والهالكون اكثرهم قبل قوم لوط وايضا قوله واذ رأوك قرينة واضحة على كون المرجع قريشا فهم مذكورون حكما • قوله (مروا مرارا فى متاجرهم الى الشام) اى تعديته بعلى لتضمنه معنى المرور وقد يتعدى بنفسه وقدمر توضيحه فى قوله تعالى فقد جاؤا ظلما وزورا قوله مرارا لان سبب المرور التجارة وهى وقعت مرارا فلا حاجة الى القول بانه اخذ من قوله تعالى وانكم لتمرون عليهم مصبحين وبالليل افلا تعقلون لان القرآن يفسر بعضه بعضا فى متاجرهم اى ازمنة تجاراتهم ٣ ففيه بيان شدة شكيمتهم حيث لم يتعظوا بالمرور مرارا مع ان المرور الواحد كاف فى الاعتبار لاولى الابصار ٢٨ • قوله (يعنى سدوم عظمى قرى قوم لوط امطرت عليها الحجارة) يعنى سدوم وهى بالسين والدال المهملتين كذا فى الصحاح وقيل بالذال المعجمة وهو فى الاصل اسم قاضيها ثم غلب على القرية وعظمى قرى قوم لوط بدل من سدوم بدل الكل او عطف البيان وكونها صفة احتمال فسر القرية اولا بالسدوم للاشارة الى وجه افراد القرية ثم نبه على ان قراهم متعددة والسدوم اعظم قراهم امطرت عليها اى على اهلها الحجارة تعميم مطر السوء فمطر السوء استعارة تهكمية للحجارة من سجيل وقدمر قصتها فى سورة هود والحجر ٢٩ • قوله (افلم يكونوا) اى لم ينظروا نظرا صحيحا فلم يكونوا يرونها والاستفهام ٤ للانكار الوقوعى • قوله (فى مرار مرورهم) لان كان مع المضارع يفيد الاستمرار التجددى لكن فى النفى لا فى النفى • قوله (فيتعظون بما يرون فيها من آثار عذاب الله) عطف على لم يكونوا ليدل على نفى الاتعاظ ٣٠ • قوله (بل كانوا لا يرجون نشورا بل كانوا كفرة) بل كانوا اضراب عما فهم من الكلام اى لم ينظروا ولم يتعظوا بل كانوا الخ ويحتمل ان يكون للترقى فان عدم ايمانهم البعث اشنع من عدم اتعاظهم • قوله (لا يتوقعون نشورا ولا عاقبته فلذلك لم ينظروا ولم يتعظوا فروا بها كما مرت ركابهم اولا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون طمعا فى الثواب اولا يخافونه على لغة التهامة) لا يتوقعون اشاربه الى ان الرجاء ليس هنا بمعنى انتظار الخير فالمرادبه التوقع مجازا ذكر الخاص واريد العام اوالمراد معناه الحقيقى

٢ وفى الكشاف وقد يذكر اشياء مختلفة ثم يشير اليها بذلك ويحسب الحاسب اعدادا متكاثرة ثم يقول فذلك كيت وكيت على معنى فذلك المحسوب اوالمعدود ✱

٣ وقيل متاجر جمع متجر بمعنى التجارة ✱

٤ اى انكار النفى واثبات للنفى على الاستمرار التجددى ✱

١١ المقامات والدمخ بفتح الدال وسكون الميم والخاء • المعجمة من فوق اسم جبل قال الشاعر •

• كفى حزنا انى تطاللت كى ارى •

• ذرى قلتى دمخ فما تريان •

قوله تنقض على صبيانهم فتخطفهم اى تسقط على صبيانهم فتسلبهم اذا اعوزها الصيد اى اذا احتاجت الى الصيد ولم يقدر عليه مثل العجز صيغة ومعنى يقال اعوزه الشئ اذا احتاج اليه ولم يقدر عليه وعوز الشئ عوزا اذا لم يوجد وعوز الرجل واعوز اى افتقر واعوزه الدهر اى احوجه

قوله ولذا سميت مغربا اى ولاجل خطفها الصبيان وجعلهم غرباء عن اولادهم سميت تلك الطائر مغربا فالاضافة فى قولهم عنقاء مغرب اضافة بيانية اى عنقاء هى مغرب وترك التاء لكونه اسما بالغلبة قوله وقيل الاخدود الاخدود شق فى الارض مستطيل والمخد حديدة تخد بها الارض اى تشق

قوله دسوه فى بئر اى اخفوه فى البئر بالتراب من دسست الشئ فى التراب اذ دسه اخفيته فيه

قوله انذارا واعذارا والاعذار صنع ما يعذر فيه وفى المثل اعذر من انذر قال زهير • فمنكم ارجامنا اواستعذر اى متصنع ما تعذر فيه وكذا الانذار صنع ما يعذر فيه والنذارات القرآن انما جاءت لقطع المعاذير

قوله ومنه التبر لفتاتات الذهب والفضة اى كسارتهما والتتبير التفتيت والتكسير

قوله وكلا الاول منصوب بمادل عليه ضربنا وهو انذرنا اوحذرنا لا بضربنا لانه مشغول بضميره وهو الضمير المجرور فى له فنصب على الاضمار على شريطة التفسير لكن الفعل المفسر غير المفسر بل هو مما يدل هو عليه للملابسة بينهما بالاستلزام مثل زيدا مررت به اى جزت زيدا مررت به فان المجاوزة مما يلزم المرور وكلا الثانى منصوب بفعل بعده وهو تبرنا لانه فارغ لم ليس مشغولا بضميره قوله يعنى سدوم عن بعضهم سذوم بالذال المعجمة وذكره الازهرى والجوهرى بالدال الغير المعجمة

قوله لا يتوقعون نشورا فسر رحمه الله معنى الرجاء على ثلاثة اوجه الوجه الاول والثالث تفسيره على التجوز والوجه الثانى على الحقيقة فان حقيقة الرجاء انتظار الخير قال الراغب الرجاء ظن ما فيه مسرة وفى الاساس ارجو من الله المغفرة ورجوت فى وادى الرشد واتيت فلانا رجاء ان يحسن الى فالكافر لا يرجو بل لا يتوقع لان التوقع الترقب وفى الاساس توقعته ترقبت وقوعه قوله كما مرت ركابهم ركاب الابل التى يسار عليها والواحد راحلة ولا واحد لها من لفظها اى مرورهم على آثار المهلكين فى عدم نظرهم اليها نظر عبرة وعدم اتعاظهم بها كرور دوابهم التى يسيرون عليها

٢٢ ❁ واذا رأوك ان يتخذونك الاهزوا ❁ ٢٣ ❁ اهذا الذى بعث الله رسولا ❁ ٢٤ ❁ ان كاد ❁ ٢٥ ❁ ليضلنا عن آلهتنا ❁ ٦٢ ❁ لولا ان صبرنا عليها ❁ ٢٧ ❁ وسوف يعلمون حين يرون العذاب من اضل سبيلا

بناء على ان المنفى نشور فيه خيروهم [2] لا يرجونه او المراد الخوف [3] على لغة تهامة على انه حقيقة [4] وقدمر تحقيقه فى تفسير قوله تعالى " وقال الذين لا يرجون لقاءنا " الآية ٢٢ * **قوله** (ما يتخذونك الا موضع هزؤ او مهزوا به) ما يتخذونك اشار الى ان كلمة ان نافية بقرينة قوله الا موضع هزؤ به على ان هزوا احمل عليه مبالغة والمراد موضع هزؤ بتقدير المضاف او بمعنى مهزو به فيصح الحمل على الرسول عليه السلام لكن يفوت المبالغة فالاولى ابقاؤه على حاله ٢٣ * **قوله** (محكى بعد قول [5] مضمر والاشارة للاستحقار) محكى بعد الخ اى يقولون اهذا الذى استيناف بيان لاتخاذهم الهزء وجعله حالا ضعيف وقيل اهذا الذى جواب اذا بتقدير القول وجملة ان يتخذونك معترضة لكن الاولى كون ان يتخذونك الاهزوا جوابا وهى تنفرد [6] بوقوع جوابها المنفى بما ولا وان بدون كلمة الفاء بخلاف غيرها من ادوات الشرط وتعقيب الجواب بالشرط هو الاصل والقصر فى ان يتخذونك الاهزوا اضافى والاشارة اى بهذا للاستحقار اى للتحقير [7] على سبيل المبالغة بمعونة المقام * **قوله** (واخراج بعث الله رسولا فى معرض التسليم بجعله صلة وهم على غاية الانكار تهكم واستهزاء ولولاه لقالوا اهذا الذى زعم انه بعث الله رسولا) واخراج بعث الله رسولا [8] الخ لان الصلة تكون معناها معلوما او بمنزلة المعلوم والحال انهم فى غاية الانكار تهكم واستهزاء لانه ايراد الكلام على زعم المخاطب من غير تقدير زعم والظاهر انه استعارة تهكمية بجعل التضاد منزلة التناسب بواسطة التهكم ولولاه اى ولولا الاستهزاء والتهكم وافراد الضمير لانهما كشئ واحد لقالوا اهذا الذى زعم انه الخ وهو يؤيد ماقلنا من ان هذا الكلام ونحوه وارد على زعم المخاطب من غير تقدير زعم واستعارة تهكمية ٢٤ * **قوله** (انه كاد) اشار به الى ان ان مخففة من الثقيلة وانه عامل فى ضمير الشان جوازا ٢٥ * **قوله** (ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتهاده فى الدعاء الى التوحيد) اى الاضلال بمعنى الصرف والدفع مجازا * **قوله** (وكثرة [9] ما يورده مما يسبق الى الذهن انها حجج ومعجزات) وفى قوله مما يسبق الى الذهن انها حجج الخ اشارة الى ان الكفرة لم يسلموا قوة معجزاته عليه السلام بل ارادوا به انه عليه السلام اكثر المحاجة والجدال بامور مخيلات يظن انها معجزات بحيث انه كاد ليضلنا عن الهتنا لقوة احتياله بايراد الموهومة نظيره قوله تعالى " ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيأ قليلا " قال المص هناك والمعنى انك كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن ادركتك عصمتنا الخ والى هذا اشار بقوله مما يسبق الى الذهن الخ ولم يقل لقوة خدعه وشدة احتياله تأدبا مع ان ذلك مراد الكفرة الفجرة فلا وجه لما قاله الفاضل [10] المحشى من ان فيه دلالة على اضطرابهم وتحيرهم حيث دلت هذه الجملة على تسليمهم قوة حجته عليه السلام مع انهم استهزؤا به اولا فتناقضوا ولا يحتاج ايضا الى ماقيل من انه اخرج فى معرض التسليم تهكما كما فى قولهم بعث الله رسولا ٢٦ * **قوله** (ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا فى مثل هذا تقييد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ) لان الجزاء ومافى حكمه لا يتقدم على الشرط اذ لولا فى معنى الشرط الذى هو قيد الحكم فى الجزاء وهذا مذهب البصريين وعند الكوفيين يجوز تقديم الجزاء على الشرط ٢٧ * **قوله** (كالجواب لقولهم ان كاد ليضلنا) ولم يقل جواب اما لكونه غير صريح فيه اولعدم كون ماسبق سؤالا ظاهرا لكنه فى قوة سؤال انحن فى ضلال مبين ام هو صلى الله تعالى عليه وسلم حيث ترك دين آبائه فاجيب بذلك الجواب المنصف المسكت للخصم المشاغب ومن استفهامية خبرها اضل والجملة سادة مسد مفعولى يعلمون لانه معلق به وجعلها موصولة يحتاج الى حذف صدر الجملة الواقعة صلة اى من هو اضل * **قوله** (فانه يفيد نفى ما يلزمه ويكون الموجب له) بيان لكونه كالجواب اذ كلامهم يفيد انه عليه السلام ضال لزعمهم ان ماهم عليه حق فنفى سبحانه وتعالى ما يلزمه نفيا ضمنيا بحيث لا مساغ فى المناقشة فيه كما بيناه ويكون الموجب له عطف على يلزمه والظاهر انه بكسر الجيم اى يفيد نفى ما يكون موجبا و باعثا لقولهم الردى وهو كونهم على الهداية وهذا النفى ايضا غير مصرح به اذ لا تعيين لمن هو ضال وكلام المص [11] بناء على ما هو فى نفس الامر * **قوله** (وفيه وعيد ودلالة على انه لا يهملهم وان امهلهم) وفيه وعيد فى قوله وسوف يعلمون حين يرون العذاب قوله ودلالة على انه لا يهملهم وان طالت المدة اشار اليه بقوله وان امهلهم وجه الدلالة انه لما قال تعالى وسوف يعلمون الآية بكلمة سوف الدالة على التأخير علم انه تعالى اخذهم اخذا اشد بدا وان طالت مدة الانتقام والظاهر ان اضل فى بابه وقيل بمعنى مطلق الزيادة

[2] اى ليس المراد بالنشور نشورهم بل نشور فيه خير كنشور المسلمين وهم لا يرجونه حتى يرجعوا عن كفرهم سعد

[3] فالمراد حينئذ نشورهم سعد

[4] ولقد اغرب من قال انه مجاز بعد تصريح المص انه على لغة تهامة سعد

[5] قوله مضمر اى محذوف ولا فرق بينهما وقيل المضمر يقال فيما كان له اثر ظاهر او مقدر وهو نصب القول محلا لانه مفعوله والمحذوف بخلافه انتهى واستعمال كل منهما فى موضع الجر شاهد عليه حيث يقال فى مثله على حذف القول وعلى تقديره سعد

[6] اى اذا سعد

[7] اشار به الى ان السين فى الاستحقار للمبالغة دون الطلب حقيقة سعد

[8] ورسولا حال من هذا او من مفعول بعث سعد

[9] وكثرة ما يورد الخ اشارة الى سبب قرب وجود مضمون الخبر للفاعل قولهم لولا ان صبرنا الاية اشارة الى وجود المانع لوجود مضمون الخبر للفاعل تأمل سعد

[10] لما عرفت من ان قرب الشئ قد يكون بالاحتيال الكثير فاين الدلالة على الاضطراب سعد

[11] حيث قال يفيد نفى ما يلزمه سعد

قوله ما يتخذونك الا موضع هزء او مهزوا به لما كان الهزء مصدرا لا يوصف به الذات ولا يحمل عليها احمل هو هو فسر بتقدير مضاف قبله او بجعله بمعنى المفعول

قوله محكى بعد قول مضمر تقديره ويقولون اهذا الذى بعث الله رسولا قوله والاشارة للاستحقار اى الاشارة بكلمة هذا الموضوعة للاشارة الى القريب للاستحقار والاستصغار كقولنا يا عجبا لابن عمرو هذا

قوله واخراج بعث الله رسولا فى معرض التسليم بجعله صلة الى اخره جعله صلة يؤذن بانهم سلموا انه رسول من الله لان الصلة صفة للموصول والاوصاف لابد ان يكون معلومة الانتساب لموصوفاتها على مامر غير مرة وجعلهم بعث الله رسولا صلة للموصول يدل على انهم عالمون بان الله بعثه رسولا وهو معلوم لهم ومسلم عندهم فقوله واخراج مبتدأ خبره تهكم واستهزاء وقوله وهم على غاية الانكار جملة وقعت حالا من فاعل الاخراج المتروك ذكره تقديره واخراجهم بعث الله رسولا فى معرض التسليم والحال انهم فى غاية الانكار لبعثه رسولا تهكم منهم والمراد انكارهم بعث محمد صلى الله عليه وسلم رسولا لا لانكار بعث مطلق الرسول لانهم لا ينكرون بعث الرسل المتقدمين قوله ولولاه اى لولا قصد التهكم والاستهزاء لكان الانسب لاعتقادهم الفاسد ان يقولوا اهذا الذى يزعم انه مبعوث من الله رسولا

قوله بفرط اجتهاده فى الدعاء الى التوحيد وكثرة ما يورده الخ معنى فرط اجتهاده وكثرة ما يورده من الحجج والمعجزات مستفاد من لفظ كاد الموضوع للتقريب فان قربهم الى ترك دينهم الباطل مسبب من اجتهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الدعاء الى التوحيد ومن كثرة ايراده الحجج والمعجزات لسان قوله ان كاد ليضلنا دليل على فرط مجاهدة رسول الله فى دعوتهم وبذله قصارى الوسع والطاقة فى استعطافهم مع عرض الايات [11]

٢٢ ۞ ارأيت من اتخذ الهه هواه ۞ ٢٣ ۞ افانت تكون عليه وكيلا ۞ ٢٤ ۞ ام تحسب ۞ ٢٥ ۞ ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ۞ ٢٦ ۞ ان هم الا كالانعام

يعنى فى غاية الضلال وهو الضال المضل فيفيد نفى ما صرحوا به من كونه مضلا فيكون جوابا لا كالجواب وهذا ذهول من عدم تصريح من اضل سبيلا ٢٢ • قوله (ارأيت ٢) اى اخبرت من اتخذ من استفهامية واتخذ بمعنى صير وجعل والجعل بالاعتقاد • قوله (بان اطاعه ٣ و بنى عليه دينه) اى بنى امر دينهم على التشهى وتدين بالايعود عليه نفعه عاجلا وآجلا كعبادة الصنم وتحريم البحائر والسوائب واعرض عن دينه الذى كلفه فهو عابد هواه فى نفس الامر وجاعله آلهة الخطاب للرسول عليه السلام فيقول له هذا الذى لايرى معبودا الا هواه كيف تستطيع ان تدعوه الى الهدى مع انه مقضى بقاءه على هذه الحالة الردية ولا بد من هذا القيد لانه عليه السلام استطاع كثيرا من اتبع هواه على الدعوة الى الهدى مع الاستجابة او يقال انه عام خص منه البعض والمنفى الاستطاعة على الدعوة المقرونة بالاجابة لا الاستطاعة مطلقا • قوله (لايسمع حجة ولايبصر دليلا) لايسمع سمع قبول ولايبصر دليلا بنظر الاعتبار والمراد بالحجة الدلائل النقلية والدليل الآيات العقلية الافاقية والانفسية لانها مبصرة والاولى مسموعة وفى قوله بان اطاعه الخ اشارة الى ان المراد بجعل هواه الهه محمول على التشبيه وانما فسر الاله بالدين لبناء امر دينه عليه • قوله (وانما قدم المفعول الثانى) وانما حسن هذا التقديم لقيام القرينة على التقديم اذ لامساغ لكون الاله مفعولا اولا حتى يشتبه الامر ووجوب تقديم المبتدأ اى اذا كانا معرفتين فيما انتفى القرينة • قوله (للعناية به) لان المراد ٤ انكار اتخاذ الهوى الها لا اتخاذا لاله مطلقا نظيره قوله تعالى "افغير الله اتخذ وليا" فان المنكر هو اتخاذ غير الله ولي لا اتخاذ الولى والقول بان الاله يستحق التعظيم والتقديم ضعيف فانه فى الاله الحق لا الباطل وكون التقديم للحصر يوهم خلاف الصواب ٢٣ • قوله (افانت تكون) اى أانت تكون مالكا لامره فتكون عليه وكيلا • قوله (حفيظا تمنعه عن الشرك والمعاصى وحاله هذا) حفيظا لم يقل منصرفا اما اولا فلتعديته بعلى واما ثانيا فلا يناسب فى هذا المقام اذ المعنى افانت تكون عليه وكيلا من قبلنا فيكون بمعنى حفيظا قوله تمنعه معنى حفيظا قوله وحاله اى حال من هذا اى الاصرار على الكفر وجعل هواه الها وهذه الحالة تضاد المنع عن الشرك لان بقاءه عليه محكوم به فى الازل ٥ • قوله (فالاستفهام الاول للتقرير والتعجب والثانى للانكار) فالاستفهام الاول وهو الهمزة فى ارايت للتقرير اى لتقرير الرؤية ويتولد منه التعجب اى من الرؤية المذكورة وفى الحقيقة التعجب من الاتخاذ المذكور والثانى وهو افانت للانكار اى لانكار كونه عليه السلام وكيلا عليه انكارا وقوعيا فالمنكر هو الفعل هنا كما فى قوله تعالى "افانت تكره الناس" فحينئذ يكون هذا كقوله تعالى "وما انت عليهم بجبار" ٦ ۞ ٢٤ • قوله (بل اتحسب) اشارة الى ان ام منقطعة ولم تحمل على ام المتصلة اذ المعنى على الترقى من السؤال الاول الى ما هو ابلغ منه كما اشار اليه بقوله وهو اشد مذمة الخ فالاضراب الانتقال من القبيح الى الاقبح من حالهم فالاستفهام للانكار الواقعى وهو الظاهر لان الجد والسعى البالغ فى هدايتهم الحسبان منه عليه السلام ذلك ان اكثرهم يسمعون الحق سماع قبول او يعقلون الحق بالتدبر فى الآيات والمعجزات كلمة او لمنع الخلو تنبيها على ان احدهما غير متوقع منهم فضلا عن مجموعهما والاولى ابد منهما فى قبول الهداية وجه كونه اشد مذمة منه هو لكونه سلبا للاحساس والشعور وجعلهم كالحيوان بل كالجماد وضمير اكثرهم راجع الى من باعتبار معناه وضمير الافراد فى عليه نظرا الى لفظه تقديم السمع لانه آلة لتعقل الحق واكتفى به لانه اكثر نفعا من البصر ٢٥ • قوله (فتجتهدى لهم الآيات والحجج فتهتم بشأنهم وتطمع فى ايمانهم وهو اشد مذمة مما قبله حتى حق الاضراب عنه اليه وتخصيص الاكثر لانه كان منهم من آمن) لانه كان منهم من آمن بعد اتخاذ الهه هواه وفيه دليل على ما ذكرنا فيما مضى من ان هذا عام خص منه البعض او مخصوص بمن علم الله انهم يموتون على الكفر وذكر الاكثر هنا دون ما مر للتفنن فى البيان وايضا الكمال قلته كالمعدوم ولذا جاء الاكثر دون الكثير • قوله (ومنهم من عقل الحق) ولم يذكر السمع لما ذكرنا من انه ذريعة الى معرفة الحق ونبه ايضا على المفعول المحذوف • قوله (وكابر استكبارا اوخوفا على الرياسة) فحينئذ تعقله كلا تعقل فالاولى الاكتفاء بقوله من آمن ٢٦ • قوله (ان هم) الضمير للاكثر الا كالانعام مستثنى من عموم الاشياء المشبهة • قوله (فى عدم انتفاعهم بقرع الآيات اذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات

٢ ورأى علمية فقوله افانت فى محل المفعول الثانى او بصرية فهى مستأنفة والفاء للعطف على محذوف كما اشرنا اليه ﴿

٣ اى ترك متابعة الهدى الى مطاوعة الهوى فكانه يعبده فالاله هنا مستعار للمطاع المتبع الذى هو الدين ﴿

٤ ومن غفل عن هذه النكتة الرشيقة واعترض على المص فقد غفل ﴿

٥ بصرف ارادته الجزئية اليه فلا جبر ﴿

٦ و يروى ان الرجل منهم كان يعبد الحجر فاذا رأى احسن منه رمى به واخذ آخر ومنهم الحارث بن قيس كذا فى الكشاف ﴿

١١ والمعجزات عليهم حتى شارفوا بزعمهم ان يتركوا دينهم الى دين الاسلام او لافرط اجتهاجهم واستمساكهم بعبادة الهتهم ولفظة ان فى ان كاد مخففة من الثقيلة واللام فى ليضلنا هى الفارقة قال الامام وتدل الآية على اعتراف القوم بانهم ما اعترضوا على الدلائل كلها الا محض الجحود و التقليد لان قولهم لولا ان صبرنا عليها اشارة الى الجحود والاصرار كدأب الجهال والى انهم مقهورون تحت حجة صلوات الله عليه وما كان فى ايديهم الا مجرد الوقاحة والى انهم سلموا له فى اخر الامر قوة الحجة ورزانة العقل فالقوم لما جمعوا بين الاستهزاء والاستحقار و بين رزانة العقل وقوة الحجة دل على انهم كانوا متحيرين فى امره

قوله ولولا فى مثله تقييد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ يعنى ان كلمة لولا فى مثل هذا الكلام تفيد الحكم المطلق السابق الدال على الجزاء تقييدا من جهة المعنى دون اللفظ لان لولا ليست بموضوعة للتقييد فان كلمات الشرط تقتضى بحسب الوضع ان يأتى بعدها جملتا شرط وجزاء وقد يؤتى فى بعض المواضع الذى يراد تقييد الجملة المتقدمة بشرط محذوف جوابه كقولك آتيك غدا ان تركنى فلان فقولك ان تركنى تقييد لا من حيث اللفظ لان ان ليست بموضوعة للقيد والحكم المطلق فى كاد ليضلنا هو تقريب الرسول صلى الله عليه وسلم اياهم بالاجتهاد الى ترك دينهم صبروا عليه ولولا قيد هذا الحكم المطلق قولهم لولا ان صبرنا عليها فالمعنى هو يضلنا لو لم نصبر على عبادة الهتنا ولم نتصلب على ديننا ولو صبرنا عليها لا يضلنا وهذا هو معنى تقييد الحكم المطلق وقال النحويون فى مثله هو شرط جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه وحكم لولا حكم كلمات الشرط فى اقتضاء الجملتين وتقدير الربط بينهما

قوله فانه يفيد نفى ما يلزمه و يكون الموجب له هو بيان لكون هذه الآية كالجواب لقولهم ان كاد ليضلنا يعنى لما استلزم قولهم ان كاد ليضلنا اعتقادهم انه ضال واوجبه لان الاضلال لا يكون (ق) الا صفة الضال ولا يتصور من الهادى اضلال قوبل به قوله وسوف يعلمون حين يرون العذاب من اضل سبيلا ردا لاعتقادهم ذلك و ابعادا لهم

قوله وانما قدم المفعول الثانى للعناية به يريد ان هواه مفعول اول لاتخذوا المفعول الثانى الهه واصل المعنى ارايت من اتخذ الهوى الها قدم المفعول الثانى للاهتمام لان قوله تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه كلام وارد على طريق الانكار والالوهية الهوى ادخل فى الانكار من نفس الهوى قال صاحب الانتصاف وفيه نكتة افادة الحصر فان الجملة قبل دخول اريت واتخذ مبتدأ وخبر والمبتدأ هواه والخبر الهه وتقديم الخبر كما علمت يفيد الحصر فكانه قال ارايت ١١

٢٢ ۞ بل هم اضل سبيلا ۞ ٢٣ ۞ الم تر الى ربك ۞ ٢٤ ۞ كيف مد الظل ۞ ٢٥ ۞ ولو شاء لجعله ساكنا

فى عدم انتفاعهم سواء كانوا مستعدين للانتفاع واضاعوه كما فى المشبه اولا كما فى المشبه به وعدم الانتفاع مشترك بينهما ولا يضره الفرق المذكور ٢٢ * **قوله** (من الانعام لانها تنقاد لمن يتعهدها وتميز من يحسن اليها ممن يسيء اليها وتطلب ماينفعها وتجتنب مايضرها وهؤلاء لاينقادون لربهم ولايعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولايطلبون الثواب الذى هو اعظم المنافع ولايتقون العقاب الذى هو اشد المضار ولانها ان لم تعتقد حقا ولم تكتسب خيرا لم تعتقد باطلا ولم تكتسب شرا بخلاف هؤلاء ولان جهالتها لاتضر باحد وجهالة هؤلاء تؤدى الى هيج الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غير متمكنة من طلب الكمال فلاتقصير منها ولاذم وهؤلاء مقصرون مستحقون اعظم العقاب على تقصيرهم) ٢ لانها اى الانعام تنقاد من يتعهدها اى تطيع من يقوم بعهدة مصالحها كاكلها وسقيها وهذا معروف مشاهد فى اخس الحيوان وهو الكلاب فاعتبروا يااولى الالباب ولقد بالغ فى تحقيق هؤلاء الكفرة حيث شبه اولا بالانعام فى عدم ادراك الحق ثم حكم بانهم اضل سبيلا من الانعام من الجهة التى بينها النص ولامشابهة بينهما من هذه الجهة وهذا اشد توبيخا ٣ عاقبله قوله غير متمكنة من طلب الكمال لعدم عقلها الذى هو مدار تمكن طلب الكمال وفى نسخة على طلب الكمال صوابه من طلب الكمال ٢٣ * **قوله** (الم تنظر الى صنعه) الرؤية هنا بصرية لاقلبية فلاجرم انه يحتاج الى تقدير المضاف وفى نسخة الى صنعه اى الى مصنوعه ونسخة صنعه مآلهما ايضا مصنوعه بناء على انه الحاصل بالمصدر فانه المرئى لاالمعنى النسبى ٢٤ * **قوله** (كيف بسطه) كيف فى مثل هذا منسلخ عن الاستفهامية ويكون بمعنى الحال منصوب بمداخر اصدارته والتقدير مد الظل على اى حال شاءه اومده على حال غريبة لطيفة والجملة بيان اصنعه وهذا شروع فى بيان بعض ادلة التوحيد اثر بيان اشراك المشركين ووخامة عاقبتهم وبسطه تعريف لفظى لمد * **قوله** (اوالم تنظر الى الظل كيف مده ربك) هذا تكلف وقد عرفت ان الصنع بمعنى الحاصل فيكون مرئيا بقرينة صنعه لاالمعنى النسبى حتى يكون معقولا غير موجود فى الخارج اذ ماتعلق الايجاد هو الحاصل بالمصدر الموجود فى الخارج * **قوله** (فغير النظم اشعارا بان المعقول من هذا الكلام لوضوح برهانه وهو دلالة حدوثه وتصرفه على الوجه النافع باسباب ممكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم) وهو ٤ دلالة حدوثه الضمير المرفوع للبرهان لاللمعقول والضمير المجرور للمعقول ٥ وهو المعنى النسبى والظاهر انه موجود فى الخارج مخلوق وقد بين صاحب التوضيح فى المقدمة الاولى من المقدمات الاربع انه غير موجود فى الخارج لانه لووجد لزم التسلسل المحال فالمراد بالمصادر فى مثل هذا الحاصل بالمصدر حتى قالوا فى قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون اى عملكم على ان ما مصدرية والمصدر بالمعنى الحاصل بالمصدر اى معمولكم قوله لوضوح برهانه علة لقوله كالشاهد قدم لكونه موردا بالبرهان قوله على ان ذلك متعلق بالدلالة والمراد باسباب ممكنة طلوع الشمس وحركتها والاشياء المظلة قوله ممكنة ليس ممالابد منه وان اريد بالظل مابين طلوع الفجر الى طلوع الشمس كما سيجيء فالمراد بالاسباب طلوع الفجر والاجرام وقرب الشمس الى الافق * **قوله** (كالمشاهد المرئى فكيف ٦ بالمحسوس منه) كالمشاهد المرئى خبر لقوله بان المعقول واذا صح تعلق الرؤية به بعد تنزيله منزلة المرئى * **قوله** (اوالم ينته علمك الى ربك كيف مد الظل وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسد النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويبهر البصر) اوالم ينته علمك الخ اى الرؤية قلبية فحينئذ لاتغير فى النظم ولاتنزيل المعقول منزلة المرئى قوله الم ينته اشارة الى ان تعديته بالى لتضمينه معنى الانتهاء ولذ لم يقل الم تعلم مع انه مراده وهو فيما بين طلوع الشمس والفجر على الوجوه كلها والكلام السابق وهو قوله وهو دلالة حدوثه اى الظل المعقول يلائمه كون الظل عاما له ولغيره بعد طلوع الشمس وان قيل فى تخصيصه بانه اطيب الاحوال فانه يقتضى نعمة جسمية والكلام فى الدلالة والكل سواء فى الدلالة وبعض كلامه فى قوله وجعلنا الشمس يشعر بالعموم قوله ويبهر البصر اى يغلبه * **قوله** (ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود) لكنه مجاز وفيما نحن فيه الظل حقيقة والاستفهام فى الم تر انكار للنفى وتقرير للمنفى اى قد رأيت اوقد انتهى علمك ٢٥ * **قوله** (ثابتا من السكنى) اراد به ان ساكنا من السكنى بمعنى الاستقرار لامن السكون فيكون المعنى مستقرا غير زائل وذلك بامساك الله تعالى الشمس قرب الافق

٢ قوله لانها تنقاد الخ وهذه الامور ليست من قبيل الضلال فاضل بمعنى الزيادة المطلقة واما فى الوجوه الباقية فيمكن حمله على معنى التفضيل تأمل سعد

٣ اشار الى ان بل للترقى والاضراب عن الادنى الى الاقوى سعد

٤ فاضافة الدلالة الى الحدوث من اضافة الصفة الى الموصوف اى حدوثه الدال الخ فلاتسامح سعد

٥ اوالظل والمآل واحد سعد

٦ وتصرفه مصدر مجهول فهو زيادته ونقصانه قوله فكيف بالمحسوس منه وهو الظل نفسه اى فكيف يشتبه كون المحسوس وهو الظل مشاهدا حتى يبين ويقال الم ترا اى الم تنظر الى الظل اى لاحاجة اليه لظهوره ولذا غير النظم منه الى ماذكر سعد

١١ من لم يتخذه وده الاهواء وذلك ابلغ فى ذمه وتوبيخه قال صاحب الكشاف وهو كما تقول علمت منطلقا زيدا لفضل عنايتك بالمطلق وقال صاحب الفرائد تقديم المفعول الثانى يمكن حيث يمكن تقديم الخبر على المبتدأ والمعرفتان اذا كانتا وقعتا مبتدأ وخبرا فالمقدم هو المبتدأ فقوله كما تقول علمت منطلقا زيدا ليس بسديد وقال الطيبى رحمه الله لاشك فى ان مرتبة المبتدأ التقديم وان المعرفتين ايهما قدم فهو المبتدأ لكن صاحب المعانى لايقطع نظره من اصل المعنى فاذا قيل زيد الاسد فالاسد هو المشبه به اصالة ومرتبته التأخير عن المشبه بلانزاع فاذا جعلته مبتدأ فى قولك الاسد زيد ازلته عن مقره الاصلى للمبالغة وما نعنى بالمقدم الا المزال عن مكانه لا القار فيه فالمشبه به ههنا الاله والمشبه الهوى لانهم نزلوا هواهم فى التبعية منزلة الاله فقدم المشبه به الاصلى واوقعه مشبها ليؤذن بان الهوى فى باب استحقاق العبادة لها اقوى من الاله تعالى كقوله تعالى انما البيع مثل الربا ولم صاحب المفتاح الى هذا المعنى فى كتابه

قوله والاستفهام الاول للتقرير والتعجيب والثانى للانكار اى الاستفهام فى ارايت للتقرير والتعجيب وفى افانت للانكار التقرير هنا بمعنى الحمل على الاقرار والتعجيب بمعنى ايقاع المخاطب فى العجب

قوله بل احسب اشارة الى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة

قوله وهو اشد مذمة مما قبله حتى حق بالاضراب عنه اى كونهم مساوبى الاسماع والعقول اشد ذما لهم من اتخاذهم الهوى الها لانهم لايلقون الى استماع الحق اذنا ولا الى تدبره عقلا ويتمادون فى الغفلة والضلال

قوله اوالم تنظر الى الظل عطف على قوله الم تنظر الى صنعه قوله فغير النظم اشعارا بان المعقول الى اخره يعنى ان فى قوله عز من قائل الم تر الى ربك كيف مد الظل دليلين على وجود الصانع احدهما محسوس هو الظل و الاخر معقول هو مده اى كونه ممدودا و المحسوس ادل على وجود الصانع تعالى من المعقول فاصل الكلام ان يقال الم تر الى الظل كيف مده ربك لكن غير النظم عن اصله وجعل الدليل امرا معقولا فقيل الم تر الى ربك كيف مد الظل اشعارا بان المعقول من هذا الكلام المشتمل على المعقول والمحسوس كالمشاهد فى وضوح دلالته على موجده وصانعه فكيف الحال بدلالة المحسوس على صانعه اى اذا كان الامر العقلى المعنوى ظاهر الدلالة على وجود الرب الخالق لكونه حادثا وممكنا فدلالة الامر الحسى المعاين عليه اقوى واظهر قوله ثابتا من السكنى اوغير ١١

٢ واولا النور لماعرفت الظلمة منه ٣ الان يقال انه تشبيه بليغ اى جعل الشمس كدليل فى الاستتباع واللزوم سيجيئ الاشارة اليه فى الدرس الآتى منه ٢ شبه ازالة الظل بازالة الانبساط منه ٥ وفى الكشاف والثانى اعظم من الاول والثالث اعظم منهما فيكون الترقى من الادنى الى الاعلى وبعض المحشين جوز عكسه ايضا وماذكر فى اصل الحاشية بناء على انه من الادنى الى الاعلى فى الموضع الاول ومن الادنى الى الاعلى فى الموضع الثانى منه

٢٢ ۞ ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ۞ ٢٣ ۞ ثم قبضناه الينا ۞ ٢٤ ۞ قبضا يسيرا

عن الطلوع قيل اولا تذهب وهذا انسب بماقبله من الامتنان بمد الظل لكن ماذكرنا هو المناسب لتقرير المص • قوله (اوغير متقلص من السكون بان يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد) غير متقلص من قلص الظل اذا ارتفع قوله بان تكون الشمس على وضع واحد فيكون الظل لاصقا باصل كل مظل من جبل وبناء وشجرة غير منبسط وهو معنى غير متقلص فلم ينتفع به واهذا سمى انبساط الظل وامتداده تحركا وعدم ذلك سكونا كذا فى الكشاف وهذا يقتضى كون المراد الظل بعد طلوع الشمس واكتفى الزمخشرى بكونه من السكون والمص اشار الى احتمال كون المراد الظل فيما بين طلوع الفجر اولا والظل من طلوع الشمس ثانيا فعلى الاول يكون من السكنى ومن السكون على الثانى وهو احسن من مختار الزمخشرى ٢٢ • قوله (فانه لايظهر للحس حتى تطلع فيقع ضوءها على بعض الاجرام) اشار الى ان الدليل باعتبار ظهوره فى الحس فلولا الشمس لماعرف الظل اذ الاشياء تعرف باضدادها ٢ قوله حتى تطلع يشعر بان المراد الظل بعد طلوع الشمس خلاف ماتقدم فالدليل الذى يفيد العلم • قوله (اولا يوجد ولايتفاوت الابسبب حركتها) لان وجوده بحركة الشمس الى الافق وتفاوته بحركتها من الافق الى مافوقه عادة فلولم يتحرك الشمس من تحت الارض لم يوجد الظل مطلقا اى ما بين طلوع الفجر والشمس وغيره مما بعد طلوع الشمس ولولم يتحرك فوقها لايتفاوت الظل مع انه متحقق فالدليل حينئذ بمعنى العلة المقتضية له عادة لابمعنى يفيد العلم وهو بهذا المعنى غير متعارف ٣ ولذا اخره توضيح هذا المقام ان الظل هو الضوء الحاصل فى الجسم من مقابلة المضيئ لغيره كالضوء الحاصل على وجه الارض حال الاسفار وعقيب الغروب فانه مستفاد من الهواء المضيئ لغيره وهو الشمس وهذا الظل يعرف بطلوع الشمس فى الاول وغروبها فى الثانى وكالضوء الحاصل فى افنية الجدار والاشجار وفى البيوت وهو الحاصل من الهواء المضيئ بغيره وهذا الظل يوجد بتحقق طلوع الشمس ويتفاوت طولا وقصرا بحركة الشمس فوق الافق والتفاوت مختص بهذا الظل ولهذا الظل تفاوت فى الشدة والضعف فان الحاصل فى افنية الجدار اقوى من الآخرين ولم يتعرض المص لهذا التفاوت لان هذا التفاوت موجود فى الاول وهو الظل الحاصل حال الاسفار وعقيب الغروب وايضا هذا التفاوت ليس بتحرك الشمس فوق الافق وعلم من هذا البيان ان مراد المص بقوله وهو فيمابين طلوع الشمس والفجر الظل حال الاسفار لامطلقا ولم يذكر ماهو عقيب الغروب اكتفاء بذكره حال الاسفار ٢٣ • قوله (اى ازلناه بايقاع الشعاع موقعه) او بايقاع الظلمة موقعه ولم يتعرضه لعدم تعرضه الظل بعد الغروب • قوله (لماعبر عن احداثه بالمد بمعنى البسط عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه) لماعبر عن احداثه اى عن احداث الظل بالمد بمعنى النشر وفى نسخة النشر وهو انسب بالقبض • قوله (الذى هو بمعنى الكف) اى الجمع من كف اطراف ثوبه اذا جمعه وليس الكف بمعنى الترك والقبض جمع المنبسط من الشيئ ومعنى ثم قبضناه الينا اى حيث اردنا وهذا الاصل معناه ثم استعمل ههنا فى معنى الازالة والافناء بالكلية لماذكره من قوله لماعبر عن احداثه الخ وهذا هو الداعى الى المجاز واما العلاقة فلان القبض ازالة الانبساط فاريد به مطلق الازالة ثم ازالة الظل او بطريق الاستعارة ٤ ٢٤ • قوله (قليلا قليلا حسبما ترتفع الشمس) هذا بقرينة الواقع والا فلا يدل اللفظ على التدريج كقوله تعالى ذلك حشر علينا يسير • قوله (لينتظم بذلك مصالح الكون ويتحصل به مالا يحصى من منافع الخلق) لينتظم بذلك مصالح الكون اذ الظل اطيب الاحوال ونيط به وقت الصلوة واستراحة العباد وغير ذلك وطلوع الشمس نيط به مصالح المعاش ففى مجموع ذلك منافع شتى تعرف بالتأمل الاحرى • قوله (وثم فى الموضعين لتفاضل الامور ٥ اى ثم) هنا للتراخى الرتبى لاالزمانى استعارة تشبيها التباعد الرتبى بالتباعد الزمانى اذ طلوع الشمس لاشك انه انما نيط به من مصالح المعاش انفع من الظل وان كان اطيب الاحوال فيكون من الادنى الى الاعلى والقبض وهو ازالة الظل ادنى من وقت الطلوع ووقت الشعاع وليس فيه تراخ زمانى • قوله (اولتفاضل مبادى اوقات ظهورها) والتراخى على هذا زمانى فان ابتداء زمان طلوع الشمس متراخ عن ابتداء وقت مد الظل وكذا ابتداء وقت ظهور قبض الظل متراخ عن ابتداء وقت الطلوع فان القبض لايظهر مالم ترتفع الشمس مقدارا ما فالتراخى الزمانى باعتبار الابتداء واما باعتبار الانتهاء فلا ولوجاء

١١ الناص من السكون فسرها كما على وجهين الاول ان يكون من السكنى بمعنى الاستقرار والثبوت فح لايكون المراد به مايقابل الحركة واذا كان من السكون يكون المراد مقابل الحركة وبالمد الحركة لكن على التجوز من حيث انه سمى انبساط الظل وامتداده تحركا منه وعدم ذلك سكونا

قوله فانه لايظهر اى فان الظل لايظهر للحس مالم تطلع عليه الشمس فيقع ضوءها على بعض الاجرام كالحائط والشجر وهذا التوجيه مبنى على ان يكون الظل امرا عدميا حيث قال لايظهر ولم يقل لايوجد وقوله اولايوجد ولايتفاوت الابسبب حركتها مبنى على كونه وجوديا فيكون الشمس على الاول سببا لظهوره وعلى الثانى يكون سببا لوجوده

قوله ازلناه فسر القبض بالازالة لكونها لازمة للقبض فهو تفسير باللازم فيكون القبض فى معنى الازالة من باب المجاز المرسل

قوله لماعبر عن احداثه بالمد بمعنى النشر عبر عن ازالته بالقبض النشر بمعنى البسط ضد القبض ففى ذكر القبض بعد ذكر المد رعاية معنى المقابلة والتضاد وهو من محسنات الكلام يعنى لماعبر عن احداثه بالمد بمعنى النشر عبر عن ازالته بالقبض رعاية لتناسب التضاد وزيادة حسن الكلام وكذا فى ذكر السكون فى مقابلة المد الذى بمعنى التحريك رعاية صنعة المقابلة فالمد لتضمنه معنى البسط يقابل القبض ولتضمنه معنى التحريك يقابل السكون

قوله قليلا قليلا حسب مايرتفع الشمس لينتظم بذلك مصالح الكون قال صاحب الكشاف ومعنى كون الشمس دليلا ان الناس يستدلون بالشمس وباحوالها فى مسيرها على احوال الظل من كونه ثابتا فى مكان وزائلا ومتسعا ومتقلصا فيبنون حاجتهم الى الظل واستغناءهم عنه على حسب ذلك وقال وفى هذا القبض اليسير شيئا فشيئا من المنافع مالايعد ولايحصر ولوقبض دفعة واحدة لتعطلت منافع الناس بالظل والشمس جميعا الى هنا كلامه ومن تلك المنافع معرفة اوقات الصلوت ومعرفة الساعات والاوقات التى نوط بها اكثر امور المعاش والمعاد ومنها ان فى التدريج الاستيناس وفى الفجاءة التوحش قال محيى السنة فى المعالم والقبض جمع المنبسط من الشيئ معناه ان الظل يعم جميع الارض قبل طلوع الشمس فاذا طلعت الشمس قبض الله الظل جزءا فجزءا قبضا يسيرا اى خفيا

قوله وثم فى الموضعين لتفاضل الامور اى لتفاضل الامور الثلاثة التى هى مد الظل وجعل الشمس دليلا عليه وقبضه اليه يعنى ثم ههنا (بالفاء) استعارة تبعية شبه بعد المرتبة بالبعد الزمانى فاستعير للمشبه لفظة ثم ومعنى تفاضل هذه الامور مبتدأ ان قبض الظل على مهل وتدريج صنع عجيب وامر غريب ينوط به منافع لاتحصى على ماذكر فهو اعلى مرتبة من جعل الشمس عليه دليلا وجعل الشمس دليلا عليه اعلى منزلة من مد الظل لعلو رتبة الاشراق على رتبة الظل المشوب بالظلام وليس المعنى ان الله تعالى بعد ذلك المد بزمان متراخ جعل الشمس عليه دليلا فيجب الحمل على المجاز وكذلك ثم قبضناه الينا قوله وقيل مد الظل حين بنى السماء بلا نير اى مد الله الظل حين بنى السماء بلا كوكب نير هذا بيان لوجه تفاضل مبادى اوقات تلك الامور الثلاث فعلى هذا يكون استعمال ١١

٢٢ ﴿ وهو الذى جعل لكم الليل لباسا ﴾ ٢٣ ﴿ والنوم سباتا ﴾

بالفاء لحسن نظيره انزال الماء ٢ من السماء واثبات النبات لكن حينئذ الاولى او لتراخى مبادى اوقات الظهور اذا التفاضل يناسب التراخى الرتبى وهذا الوجه لم يتعرض له صاحب الكشاف • **قوله** (وقيل مد الظل لما بنى السماء بلا نير ودحا الارض تحتها فالقت عليها ظلها ولوشاء لجعله ثابتا على تلك الحال ثم خلق الشمس عليه دليلا اى مسلطا عليه مستتبعا اياه) وقيل قائله الزمخشرى واكتفاه لم يرض به المص وايضا يفوت حينئذ اكثر اللطائف التى تحققت فى الاول ودحا الارض لم يقل وخلق الارض للاشارة الى ان خلق الارض مقدم على خلق السماء لكن دحوها متأخر عنه فالقت عليها ظلها فيه مسامحة لانه لاظل فى ذلك الوقت كما عرفت آنفا من انه عبارة عن الضوء فالظاهر ظلمتها ٣ كما يشاهد الآن قوله ثابتا اشار الى ان ساكنا من السكنى قوله ثم خلق الشمس حمل جعل على خلق قوله اى مسلطا الخ جعل الدليل مجازا فيما ذكره ولايخفى ضعفه ولهذا زيفه • **قوله** (كما يستتبع الدليل المدلول) يعنى الدليل ما يلزم من العلم به العلم بشئ آخر والاستتباع فى كلامه بمعنى اللزوم ٤ قوله كما يستتبع الدليل الخ بناء على انه استعارة وقيل يعنى ان الشمس مسلطة عليه اى على الظل بايجاده واعدامه ودليلا عليه لاظهاره فحينئذ يكون دليلا على حقيقته فلاوجه لقوله كما يستتبع الدليل الخ تذكير مسلطا باعتبار الدليل وضمير عليه واياه راجع الى الظل بطريق الاستخدام لان الظل الذى تكون الشمس مسلطة عليه بايجاده واعدامه كما اختاره البعض غير الظل الذى اريد بظاهره • **قوله** (اودليلا لطريق من يهديه فانه يتفاوت بحركتها و يتحول بتحولها) اودليلا لطريق من يهديه معطوف على مسلطا واللام متعلق به والدليل بمعناه العرفى ومن الموصولة اوالموصوفة قيل انها عبارة عن الظل وضمير يهديه للشمس وفى بعض النسخ دليل الطريق بالاضافة عطف على فاعل يستتبع ومن يهديه عطف على مفعوله قوله يتفاوت بحركتها استيناف لبيان الاستتباع المذكور اى يتفاوت الظل طولا وقصرا بحركة الشمس ويتحول ذلك الظل بتحول الشمس فاذا تحول الشمس من جانب المشرق الى المغرب تحول الظل من المغرب الى المشرق لكن المدلول يتحرك على وفق الدليل فلايضر هذه المخالفة فى التشبيه بدليل الطريق وهذه النسخة الاخيرة هى الصواب الموافقة لتقرير الكشاف حيث قال اى ساطها وتصبها دليلا متبوعا له كما يتبع الدليل فى الطريق فهو يزيد بها وينقص ويمتد ويقلص وغير المص عبارته بماهواخفى منه قال الامام فقدار مايزداد احدهما ينقص الآخر وكان المهتدى يقتدى بالهادى والدليل ويلازمه فكذا الاظلال مقتدية وملازمة الاضواء ولهذا جعل الشمس دليلا عليها • **قوله** (ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا شيأ فشيأ الى ان ينتهى غاية نقصانه) ثم قبضناه الاولى ان يقال فيما مر ثم خلقنا الشمس عليه دليلا قوله شيأ فشيأ اى قليلا قليلا كما مر لكنه تفنن هنا اى ان يسيرا بمعنى التدريج لان المعنى متدرجا الى حيث اردناه بقرينة الواقع والظاهر انه مجاز فيه اذ التدريج يستلزم اليسر الى ان ينتهى غاية نقصانه وهو فى وقت الزوال اوالى ان يزول ذلك الظل • **قوله** (اوقبضا سهلا عند قيام الساعة بقبض اسبابه من الاجرام المظلة والمظل عليها) اوقبضا سهلا عند قيام الساعة وهذا هو الملايم لقوله الينا لكن اخره لان المقام الاستدلال على الوحدانية وبيان النعمة الجسيمة وهذا المعنى لايلايمه فعلى هذا التعبير بالماضى لتحقق وقوعه واما على الاول فالماضى لتغليب الموجود على المعدوم اولتنزيل منتظر الوقوع كالواقع قوله بقبض اسبابه اى باعدامها ٦ كما ان احداثه بايجاد اسبابه من الاجرام المظلة وهى الافلاك والمظل عليها وهى الارض ويكفى الاول فى المقصود ٢٢ • **قوله** (وهو الذى جعل الليل ٦ لباسا) تشبيه بليغ اى كاللباس كما قال شبه ظلامه الخ وفى هذا تنبيه على ان الليل عبارة عن زمان فيه ظلام • **قوله** (شبه ظلامه باللباس فى ستره) بيان وجه الشبه وان اختلف جهة الستر ٢٣ • **قوله** (راحة للابدان بقطع المشاغل واصل السبت القطع) وهذا بقطع الاحساس والحركة واصل السبت اى معناه اللغوى القطع اى قطع الشعر ونحوه فالقطع حسى والنائم اى النوم سبتا اى قطعا لقطع النائم عن المشاغل والاحساس فلااشكال بان السبات هو النوم فيكون المعنى وجعل النوم نوما فالفائدة فى هذا الكلام فان المراد بالسبات اصل معناه • **قوله** (اوموتا ٧ كقوله تعالى وهو الذى يتوفيكم بالليل) اوموتا فهذا جواب آخر للاشكال المذكور ثم ايده بقوله تعالى « وهو الذى يتوفيكم بالليل » • **قوله** (لانه قطع الحيوة ومنه المسبوت

٢ ولهذا جاء فى موضع انزل من السماء ماء فانبت الخ وفى موضع آخر جاء ثم ـ ﻫ

٣ فحينئذ يراد بالظل فى النظم الكريم الظلمة ولايخفى ضعفه مع عدم ملايمة مابعده ـ ﻫ

٤ والعلاقة اللزوم فذكر الدليل واريد المشبه وهو علية الشمس فى الخارج اوالمراد انه تشبيه بليغ اى جعل الشمس كدليل فى الاستتباع واللزوم ـ ﻫ

٥ اذا عدام الاجرام المظلة يكفى فى اعدام الاظلال ـ ﻫ

٦ فيه التفات من التكلم الى الغيبة ـ ﻫ

٧ اى كالموت تشبيه بليغ كاللباس فلايعود الاشكال المذكور ـ ﻫ

١١ ثم على حقيقته وهى التراخى فى الزمان

قوله راحة الابدان فسر صاحب الكشاف السبات بالموت بقرينة مقابله وهو النشور حيث قال النشور فى مقابلته يأبى تفسيره بالراحة اباء العيوف الورد وهو مرنق يعنى قوله نشورا يمنع عن تفسير السبات بالنوم الذى هو الراحة لعدم التقابل بينهما امتناع ناقة تشم الماء فتكرهه وتبعد وهو مرنق اى وذلك الورد اى الشرب مكدر غير صاف وحاصل معنى كلام الكشاف انه ان فسر السبات بالراحة يفوت معنى المقابلة بينه وبين النشور الذى هو بمعنى الحيوة لان الراحة لايقابل الحيوة بل يلايمه ويفهم من تشبيه السبات بالماء المكدر الذى تبعد الناقة الشرب ثم تعافه وتكرهه والنشور بالناقة التى تريد ان تشرب منه فتشمه ثم تعافه وتتركه ان للسبات صلاحية فى الجملة لان يفسر بالراحة بان يحمل النشور على معنى انتشار الناس فى النهار لانتعاب نفوسهم فى امر المعاش المقابل للراحة فنظر القاضى رحمه الله الى تلك الصلاحية فجوز تفسير السبات بالراحة لكن سبق الناقة ماء الشرب الذى عافته حيث ارتكب امرا مرجوحا لان معنى المقابلة ليس فى المعنى المطابق بل هو فى لازم المعنى على ان حمل النشور على انتشار الناس بعيد لانه خلاف الظاهر

٢٢ * وجعل النهار نشورا ٢٣ * وهو الذى ارسل الرياح * ٢٤ * نشرا * ٢٥ * بين يدى رحمته * ٢٦ * وانزلنا من السماء ماء طهورا

للميت) لانه قطع الحيوة اشارة الى وجه صحة اطلاق السبات على الموت ويرد عليه انه ان اراد انه اى النوم قطع الحيوة اى الروح فغير مسلم وان اراد انه قطع الحواس وآثار الحيوة فمسلم لكن لا يفيد لانه ليس موتا حقيقة فيعود الاشكال المذكور الا ان يقال ان المعنى والنوم نوما نوعا من الموت وهو الذى ينقطع ولا يدوم كما قيل اومن قبيل ٢ شعرى شعرى ٢٢ * قوله (ذا نشور اى انتشار ينتشر فيه الناس للمعاش) ذا نشور بتقدير المضاف اذ بدونه لا يصح الحمل على النهار الا على وجه المبالغة قوله اى انتشار اشارة الى رد ما فى الكشاف من ان مقابلة جعل النوم سباتا بالنشور يرجح المعنى الثانى فاشار الى ان النشور بمعنى الانتشار للمعاش بقرينة قوله تعالى وجعلنا النهار معاشا فهو مقابل لسكون الراحة * قوله (اوبعث من النوم بعث الاموات) عطف على انتشار ناظر الى كون المعنى والنوم سباتا وموتا ولذا قال بعث الاموات فان النوم لما جعل كالموت والقيام من النوم فى النهار جعل كالبعث * قوله (فيكون اشارة الى ان النوم واليقظة انموذج للموت والنشور وعن لقمان يابنى كما تنام فتوقظ كذلك تموت فتنشر) فيكون الخ تفريع على المعنى الثانى وجه الاشارة هو انه لما جعل النوم موتا اى كالموت واليقظة شبه بعث الاموات كان الاشارة الى ماذكره واضحا واليقظة بالفتحات وسكون القاف فى بعض المواضع لضرورة الشعر وانموذج وبقال نموذج معرب نمونه وماذكره من لقمان تأييد لتشبيه النوم بالموت واليقظة بالنشور اى البعث لكن لا حاجة اليه لان نص القرآن ناطق بذلك التشبيه وايضا فى كلام لقمان شبه الموت والنشر بالنوم واليقظة لانهما ظاهران لنا وفى العكس لان الموت والبعث اقوى منهما ولم يجئ والنهار نشورا تنبيها على كونه نعمة جسيمة على الاستقلال بخلاف النوم فانه فى الليل غالبا ولكون الليل مقدما فى الوجود قدم فى الذكر ولكون النوم فيه ذكر عقيبه ٢٣ * قوله (وقرأ ابن كثير على التوحيد ارادة الجنس) فيكون شاملا للقليل والكثير والمراد هنا الكثير بقرينة قراءة الجمع ٣ فيوافق قراءة الجمهور فقوله عليه السلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا يوافق هذه القراءة ايضا ولا يخالفه القول بان الريح حيث اريد بها ما لا يضر جمعت وفى عكسه تفرد لانه عند عدم قيام القرينة على ارادة الجمع كما هنا لما ذكرنا ولان اللام الاستغراق حيث لا قرينة على العهد على ان الظاهر هذا القول فى الاكثر كما يشهد به الاستقراء مثل ريح عاصف وريح صرصر ومثل قوله تعالى اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم نادر استعماله والتحقيق ان ذلك موكول على القرينة وعدمه ٢٤ * قوله (ناشرات للسحاب ٤) اشار به الى ان نشرا حال وكذا اذا كان مصدرا وقع حالا لكونه مأولا بالمشتق وما سبق ٥ وجهه بتقدير ذا وهنا بتأويله بالمشتق بطريق الاحتباك وكلاهما جار فى الموضعين وانما افرد لكونه مصدرا * قوله (جمع نشور وقرأ ابن عامر بالسكون على التخفيف وحمزة والكسائى به وبفتح النون على انه مصدر وصف به) جمع نشور كرسل جمع رسول قوله على التخفيف اى اصله بضم العين فجعل ساكنا للتخفيف قوله به اى بالسكون وبفتح الشين على انه مصدر الخ وحال فمسبق بيانه * قوله (وعاصم بشرا بتخفيف بشر جمع بشور بمعنى مبشر) بشرا بتخفيف بشر بضم الباء والشين جمع بشور على وزن فعول ٢٥ * قوله (يعنى قدام المطر) اى بين يدى كناية عن القدام وان لم يكن له يد ومضاف الى رحمته والمراد بها المطر فانه من جملة افراد الرحمة والانعام فهى حقيقة فيه وان اريد بها بخصوصه فهى مجاز ٦ فيه ٢٦ * قوله (وانزلنا من السماء) اى من السحاب اومن الفلك فمن ابتدائية * قوله (مطهرا لقوله تعالى ليطهركم) مطهرا يعنى صيغة فعول هنا بمعنى التفعيل لكن قال صاحب الكشاف وبين يدى رحمته استعارة مليحة اى قدام المطر طهورا بليغا فى طهارته فاذا كان بليغا فى طهارته كان مطهرا فمراد المص بيان حاصل المعنى والافليس فعول من التفعيل فى شئ كما فى الكشاف * قوله (وهو اسم لما يتطهر به كالوضوء والوقود لما يتوضأ به ويوقد به) وهو اسم لما يتطهر به الخ ٧ وهذا يحتمل ان يكون اشارة الى وجه آخر وهو ان الطهور ٨ اسم لما يتطهر به فيكون اسما لا صفة ويحتمل ٩ ان يكون اشارة الى وجه تفسير طهور بطهر وهو انه اسم لما يتطهر به وحاصله كونه بمعنى مطهرا لكن قال الزمخشرى والطهور على وجهين فى العربية صفة واسم غير صفة فالاحسن حمل كلام المص على وجهين كما اشار اليه بقوله وقيل بليغ فى الطهارة نقل عن الازهرى فى كتاب الزاهر فعول له معان مختلفة منها انه اسم آلة لما يفعل به الشئ كغسول ووضوء ويكون صفة بمعنى

٢ اى وجعل النوم نوما عرفت حاله من ازاحة الكلال وازالة الملال سعد

٣ فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه كذا قاله فى سورة الاعراف ولعل هذا التخصيص بالرواية لا بطريق الحس كما قيل فانه بعيد سعد

٤ النشر بمعنى الجمع لا بمعنى التفريق سعد

٥ من قوله نشورا فانه مصدر ووجهه بتقدير ذا سعد

٦ اذ العام اذا استعمل فى فرد خاص يحتمل ان يكون حقيقة او مجازا كما اشرنا اليه سعد

٧ اشار به الى ان اطلاق المطهر على الماء مجاز عقلى سعد

٨ فيكون الواو بمعنى او سعد

٩ فيكون الواو على معناه سعد

قوله جمع نشور هو بفتح النون على وزن فعول بمعنى فاعل قوله وحمزة والكسائى به وبفتح النون اى قرءا بسكون الشين وفتح النون على انه مصدر وصف به والمراد الصفة المعنوية لا النعت النحوى والا فهو حال لا صفة بمعنى النعت قوله جمع بشور هو بفتح الباء فعول بمعنى مبشر

قوله مطهرا لقوله ليطهركم وفى الكشاف وعن احمد بن يحيى هو ما كان طاهرا فى نفسه مطهرا لغيره فان كان ما قاله شرحا لبلاغته فى الطهارة كان سديدا ويعضده قوله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به والا فليس فعول من التفعيل فى شئ والطهور على وجهين فى العربية صفة واسم غير صفة فالصفة قولك ماء طهور كقولك طاهر والاسم قولك لما يتطهر به طهور كالوضوء والوقود لما يتوضأ به وتوقد به النار وقولهم تطهرت طهورا حسنا كقولك وضوءا حسنا ذكر سيبويه ومنه قوله عليه السلام لا صلوة الا بطهور اى بطهارة

٢٢ ۞ لنحيي به بلدة ميتا ۞ ٣٢ ۞ ونسقيه مما خلقنا انعاما واناسي كثيرا

فاعل اومفعول واسما مثل كذوب ومصدرا لكنه قليل انتهى واسم الآلة اسم مايكون واسطة فى وصول فعل الفاعل الى المفعول وكون غسول ووضوء كذلك محل تأمل ولعل لهذا قال انص اسم لما يتطهر به * قوله (قال عليه السلام التراب طهور المؤمن طهور اناء احدكم اذا ولغ الكلب فيه ان يغسل سبعا احديهن بالتراب) قوله عليه السلام التراب الحديث هذا الحديث الاول فى السنن وقوله عليه السلام طهور اناء احدكم الحديث وهذا فى مسلم اورد هذين الحديثين لدلالتهما على ان طهورا ورد بهذا المعنى ولغ بمعنى ادخل لسانه فيه ليشرب مافيه والغسل سبعا الخ مذهب الشافعى وتفصيله فى كتب الفقه * قوله (وقيل بليغا فى الطهارة) قائله صاحب الكشاف وقال بعده وعن احمد بن يحيى هو ماكان طاهرا فى نفسه مطهرا لغيره فان كان ماقاله شرحا لبلاغته فى الطهارة كان سديدا والافليس فعول من التفعيل فى شئ ريد انه لما كان الماء بليغا فى الطهارة بحيث لم يخالطه شئ آخر يذهب المبالغة فى الطهارة كالماء المستعمل فانه طاهر لكن لما كان مستعملا بازالة الحدث زال المبالغة فى الطهارة وبقى اصل الطهارة على الصحيح وكذا الماء المخلوط بالشئ مع غلبة ذلك الشئ فانه طاهر وليس بمطهر ومراد العلامة الزمخشرى بما ذكره انه لازم معنى البليغ فى الطهارة لا ان اللازم صار متعديا ولا ان المبالغة فى الطهارة تعلقه بالغير حتى يقال بان افادة المبالغة تعلقت بالغير لايساعده اللغة ولاالعرف وتفسير اللفظ بلازم معناه شايع فى المحاورات وفى التعبيرات ولم ينكر العلامة كون الطهور اسما لما يتطهر به بل صرح بان الطهور على وجهين فى العربية صفة واسم غير صفة ثم اشار الى انه اذا اعتبر صفة يكون المراد لازم معناه كما عرفته بقرينة قوله تعالى "ليطهركم به" فيكون فى المآل مثل كونه اسما ثم قال ان الطهور بمعنى المطهر عند اهل اللغة كما ذكره الازهرى وغيره من الثقات لا لانه من التفعيل كما ظنه الزمخشرى بل لانه آلة الطهارة كالفطور لما يفطر به فقد اساء فى الادب وذهل عن مراد العلامة * قوله (وفعول وان غلب فى المعنيين لكنه قدجاء للمفعول كالضبوث وللمصدر كالقبول والاسم كالذنوب وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة فيه وتتميم للمنة فيما بعده) وان غلب فى المعنيين اى كونه اسما لما يتطهر به كوضوء وكونه للمبالغة كاكول وطهور يحتملهما والضبوث ٢ بالضاد المعجمة والباء الموحدة وثاء مثلثة من ضبثه اذاجسه بيده والمراد ناقة تجس باليد للشك فى سمنها اوللمصدر ٣ كالقبول وهوقليل جدا والاسم اى الاسم الجامد وماسوى اسم بمعنى المشتق اواسم آله كالذنوب وهو الدلو المملوة اوالقريبة من الملاء وفى قوله تعالى "فان للذين ظلموا ذنوبا" بمعنى نصيبا من العذاب مجازا * قوله (فان الماء الطهور اهنئ وانفع مماخالطه مايزيل طهوريته)وهذا يؤيد ماذكرناه من ان البليغ فى الطهارة يلزمها المطهرية ومن فسر الطهور به اراد به لازم معناه وان ما خالطه مايزيل طهوريته طاهر ايضا لكنه ليس بمطهر فالطهارة كلى مشكك * قوله (وتنبيها على ان ظواهرهم لما كانت مماينبغى ان يطهروها فبواطنهم بذلك اولى) ما ينبغى ان يطهروها بنية التقرب الى الله تعالى فبواطنهم بالتطهر اولى لانه منظر الملك المولى فيعلم ذلك من النص بدلالة النص فانه ازيد فى القربة ٤ ۞ ٢٢ * قوله (بالنبات وتذكير ميتا لان البلدة فى معنى البلد)بالنبات فالمراد بالبلدة مطلق ٥ الارض قوله بالنبات تفسير الاحياء فان المراد بالاحياء تهييج القوى النامية فى الارض واحداث نضارتها بانواع النبات فهذا التهييج شبه بالاحياء وهو اعطاء الحيوة فى مطلق احداث النضارة فذكر اسم المشبه به واريد المشبه فقوله لنحيى به استعارة تبعية ٦ وصيغة التعظيم للتنبيه على فخامة ذلك الاحياء الباء للسببية وباء بالنبات للملابسة فلامحذور فى تعلقه بنحيى * قوله (ولانه غير جار على الفعل كسائر ابنية المبالغة فاجرى مجرى الجامد) ولانه غير جار على الفعل اى لايعمل عمل فعله لعدم مشابهته بالمضارع فى الحركات والسكنات فلم يعمل لم يكن الضمير مستترا فيه حتى يكون مؤنثا لتأنيث مرجعه والى ذلك اشار بقوله فاجرى مجرى الجوامد قوله كسائر ابنية المبالغة اى كعدم جريانها على الفعل ٢٣ * قوله (يعنى اهل البوادى الذين يعيشون بالحيا) بقرينة كثيرا خصص الاناسى بالبعض وان كثيرا بمقابلة القليل قوله يعيشون بالحيا بالقصر اى المطر اشارة الى القرينة على ارادة اهل البادية بخصوصها ولاريب ان غير اهل البادية اكثر فالكثير بمعنى مقابلة القليل * قوله (ولذلك نكر الانعام والاناسى) يعنى ان التنكير للنوع اى نوع من الاناسى وهم سكان البوادى وانعامهم وكذا تنكير بلدة للنوع واريد به بلدة هؤلاء

٢ وفى نسخة ضبوب بمعنى المصبوب ﴿ منه ﴾

٣ فيكون فعول مشتركا بين هذه المعانى اشتراكا لفظيا ﴿ منه ﴾

٤ وان لم يلاحظ القربة فدلالة النص على ذلك محل نظر ﴿ منه ﴾

٥ واما ارادة المعنى المتعارف فبعيدة ﴿ منه ﴾

٦ وكذا شبه انتفاء القوى النامية بالموت فاستعير الميت له ﴿ منه ﴾

قوله وفعول وان غلب فى المعنيين لكنه قدجاء للمفعول اى صيغة فعول وان غلب استعمالها فى معنى فاعل وفى معنى مبالغ فى الفعل لكنه قدجاء بمعنى مفعول كالصبوب بالصاد الغير المعجمة بمعنى المصبوب اى المسكوب وبالضاد المعجمة الحلوب بمعنى المحلوب من قولهم يضب فلان ناقته اى يحلبها بخمس اصابع قوله كالذنوب بفتح الذال يجئ بمعنى النصيب وبمعنى الدلو الملآن ماء وبمعنى الفرس الطويل الذنب وبمعنى لحم اسفل المتن قوله وانفع ماخالطه يحتمل ان يراد بالمجرور بمن وهو لفظ ما الماء اى وانفع من ماء خالطه مايزيل طهوريته وان يراد به ما الموصولة وعلى تقدير الموصولية يراد به الماء ايضا لان الماء من مشمولات معناها قوله لان البلدة فى معنى البلد اى لم يقل ميتة لان معنى البلد والبلدة واحد قوله ولانه غير جار على الفعل اى الميت ليس على وزن الفعل فيكون ملحقا بالاسماء كالذبيحة والضحية فلايلزم ان يطابق موصوفه

قوله وتنبيها على ان ظواهرهم لما كانت مماينبغى ان يطهروها فبواطنهم بذلك اى بالتطهير اولى ومنشؤه معنى تتميم المنة والتنبيه المذكور جعل الاحياء والسقى علة غائية لانزال الماء الطهور فانه لما كان سقى الاناسى من جملة ماانزل لاجله الماء وصفه بالطهور اكراما لهم وتتميما للمنة عليهم وبيانا ان من حقهم حين اراد الله لهم الطهارة ان يختاروا الطهارة فى بواطنهم ثم فى ظواهرهم وان يرفعوا انفسهم عن القاذورات كما رفعهم ربهم

قوله ولذلك نكر الانعام والاناسى اى ولكون المراد بالاناسى بعضا من الانسان نكر الانعام والاناسى ليدل التنكير على ان المستقى بماء السماء بعض الانعام وبعض الاناسى وهو اهل البوادى فيكون التنكير للافراد النوعى ولاينافى التنكير المفيد للقلة وصف الاناسى بالكثرة لانهم وان كانوا بعضا من الناس لكنهم كثير

كما في الكشاف ولم يصرح به المص بل اشار اليه ببعض كلامه ﴿ قوله (وتخصيصهم لان اهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار والمنابع فيهم وبما حولهم من الانعام غنية عن سقيا ٢ السماء) وتخصيصهم الخ لما كان المراد سكان البادية وانعامهم بالقرينة المذكورة حاول وجه التخصيص قوله فيهم خبر مقدم وبما حولهم عطف عليه غنية مبتدأ مؤخر ﴿ قوله (وسائر الحيوانات تبعد في طلب الماء فلا يعوزها الشرب غالبا) وسائر الحيوانات من الوحوش والطيور الخ وهذا بيان وجه تخصيص الانعام من بين الحيوانات بالذكر بعد بيان وجه تخصيص انعام اهل البادية بالذكر تبعد في طلب الماء كذا في الكشاف ولا يظهر وجهه لانها تحتاج الى الشرب قوله فلا يعوزها اى لا يحوجها الشرب غالبا اى الى المطر فحينئذ يظهر وجهه وان لم يقدر المطر فلا يدرى وجهه ﴿ قوله (مع ان مساق هذه الآيات كما هو للدلالة على عظيم القدرة فهو لتعداد انواع النعمة والانعام قنية الانسان وعامة منافعهم وعلية معايشهم منوطة بها ولذلك قدم سقيها على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه سبب لحيوتها وتعيشها وقرئ نسقيه بالفتح ٣) مع ان مساق هذه الآيات اى من قوله تعالى ﴿ الم تر الى ربك ﴾ الآية الى هنا هذا وجه آخر لتخصيص الانعام بالذكر على عظيم القدرة وعلى الوحدة بل هذا هو الانسب لسابقها قوله قنية الانسان بكسر القاف وضمها ما يقتنيه ٤ لنفسه وعلية معاشهم بضم العين وسكون اللام جمع على كصبية وصبى والعلى هنا بمعنى اكثرهم لا بمعنى الشريف وهذا الوجه احسن ولذا ادخل لفظة مع عليه ﴿ قوله (وسقى واسقى لغتان) اى بمعنى كقوله تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا وقوله واسقيناكم ماء فراتا ﴿ قوله (وقيل اسقاه جعل له سقيا) وقيل فرق بينهما فقال اسقاه جعل له سقيا اى بمعنى تهيأ له واعده ومعنى السقى اوصله الى مباشر به وهو متقارب لمعنى التهيئ ﴿ قوله (واناسى بحذف الياء وهو جمع انسى او انسان كظرابى فى ظربان على ان اصله اناسين فقلبت النون ياء) واناسى اى وقرئ اناسى بحذف ياء افاعيل فصار وزنه افاعل وهو جمع انسى على القياس ككرسى وكراسى او جمع انسان فحينئذ يكون اصله اناسين فقلبت النون ياء على خلاف القياس فادغمت ولهذا اخره كظرابى فى ظربان بكسر الظاء وسكون الراء المهملة وباء موحدة دويبة منتنة الريح وتجمع على ظرابى بتشديد الياء اصله ظرابين قيل وكون اناسى جمع انسان مذهب سيبويه وكونه جمع انسى قول الفراء والمبرد والزجاج واورد عليه فى الدر المصون ان فعالى انما يكون جمعا لما فيه ياء مشددة اذا لم تكن للنسب ككرسى وكراسى وما فيه ياء النسب يجمع على افاعلة كازرقى وازارقة وكون ياء انسى ليست للنسب بعيد لخفه ان يجمع على اناسية وقال فى التسهيل انه اكثرى فلا يرد ماذكره انتهى وعن هذا اختار كونه جمع انسى ٥ لان فى الثانى تكلفا ولم يذكر فائدة توصيف الماء بالطهور مع ان احياء الارض وسقى الانعام بالماء واو غير طهور لاشارته فيما سلف بقوله وتنبيه للمنة فيما بعده فان الماء الطهور اهنى الخ اولم يجمع كثيرا لان فعيلا يستوى فيه الواحد والجمع صرح به فى سورة الملك والظاهر انه وصف للاناسى وقيل وصف لهما ٢٢ ﴿ قوله (صرفنا هذا القول بين الناس فى القرآن وسائر الكتب) المفهوم من السوق وهو جعل الليل لباسا الى هنا فرجع الضمير مذكور حكما والتصريف التكرير وسائر الكتب اشارة الى ان التصريف والتكرير على وجوه واوقات مختلفة بين الناس الاول بين الاناسى ﴿ قوله (او المطر بينهم فى البلدان المختلفة والاوقات المتغايرة والصفات المتفاوتة من وابل وطل وغيرهما) او المطر اى ضمير صرفناه راجع الى المطر المذكور فيما قبله برمته فرجع الضمير مذكور ٦ لفظا اوراجع الى الماء فى قوله ماء طهورا وتصريفه تحويل اوقاته واماكنه وانزاله على احوال متفاوتة من وابل مطر عظيم القطر وطل وهو المطر الصغير القطر اخره لان التصريف متعارف فى التكرار وحمله على التكرار حينئذ لا حسن له وان صح اذ الاعتبار بالصرف عنهم واليهم كما سيجئ ﴿ قوله (وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ماعام امطر من عام ولكن الله تعالى صرفه ذلك بين عباده على ما شاء وتلا هذه الآية) وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ماعام اى ليس سنة امطر اى اكثر مطرا من سنة ولكن الله الخ يعنى ليس تفاوت السنين فى المطر الا تقسيمه تعالى هكذا لحكمة جليلة والظاهر ان هذا اثر ويحتمل ان يكون رواية عن النبى عليه السلام لانه هو الظاهر قيل هذا الحديث رواه الحاكم والطبرانى وتلا هذه الآية تأييد للمعنى الثانى وروى ان الملائكة يعرفون عدد المطر ومقداره فى كل عام لانه لا يختلف

٢ بضم السين بمعنى السقى ۞

٣ بفتح النون من الثلاثى ۞

٤ اى ما كسبه الانسان لنفسه لا للتجارة ۞

٥ مع ان قائله الامام سيبويه وهو امام جليل فى ذلك الباب ۞

٦ فيدخل ذكر انشاء السحاب وانزال القطر ۞

قوله وتخصيصهم لان اهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار الخ يعنى ان تخصيص اهل اهل البوادى والاخبية بالذكر لانهم وانعامهم احوج الى ماء السماء من اهل المدن وتخصيص الانعام ايضا لشدة احتياجهم الى ماء السماء لانهم لا يبعدون لطلب الماء وفى البوادى لا يوجد الا الانهار والعيون غالبا فتضطر الى ماء السماء وكذا تخصيص الانعام بالذكر لكونها انفع واعظم قدرا عند اهلها لان اكثر منافعهم وعلية معايشهم منوطة بالانعام كما قدم عليها اى على الانعام احياء الارض حيث قيل لنحيى به بلدة ميتا لكون احياء الارض سببا لحيوة تلك الانعام

قوله كظرابى فى ظربان الظربان بكسر الظاء مثال القطران بكسر القاف دويبة كالهرة منتنة الريح تزعم الاعراب انها تفسو فى ثوب احدهم اذا صاده فلا تذهب رائحته حتى يبلى الثوب وفى المثل فسا بينهم الظربان اذا تقاطع القوم وربما جمعوه على ظرابى كانه جمع ظرباء كذا فى الصحاح

قوله او المطر عطف على هذا القول اى صرفنا المطر فى البلدان المختلفة

قوله من وابل وطل بيان لتفاوت صفات المطر قالوا بل المطر الشديد والطل اضعف المطر قوله او فى الانهار عطف على قوله فى البلدان فالمعنى صرفنا المطر فى الانهار والمنابع اى صرفناه بعد نزوله من السماء بان اجريناه فيهما

قوله وعن ابن عباس ماعام امطر من عام وهذا كما روى مرفوعا مامن ساعة من ليل ولا نهار الا السماء تمطر فيها يصرفه الله حيث يشاء وذكر ابن اسحاق وابن جريج ومقاتل وبلغوا به ابن مسعود يرفعه قال ليس من سنة بامطر من اخرى ولكن الله قسم هذه الارزاق فجعلها فى السماء الدنيا نزل منه كل سنة بكيل معلوم ووزن معلوم واذا عمل قوم بالمعاصى حول الله ذلك الى غيرهم واذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى الفيافى والبحار

٢٢ ۞ ليذكروا ۞ ٢٣ ۞ فأبى اكثر الناس الا كفورا ۞ ٢٤ ۞ ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا ۞ ٢٥ ۞ فلا تطع الكافرين ۞ ٢٦ ۞ وجاهدهم به

به البلاد فتفاوت السنين ليس الا بالتحويل من مكان الى مكان بسبب العصيان واذا عصوا جميعا حول الى الفيافى كما ورد فى الخبر * قوله (اوفى الانهار ٢ اوفى المنابع) اوفى الانهار عطف على البلدان ٢٢ * قوله (ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة فى ذلك ويقوموا بشكره) ليتفكروا اى الناس والمراد الدوام بالنسبة الى العارفين * قوله (اوليعتبروا بالصرف عنهم واليهم) اوليعتبروا هذا ناظر ٣ الى كون المراد صرف الامطار (وقرأ حمزة والكسائى بسكون الذال وضم الكاف مخففة ٢٣ * قوله (فابى اكثر الناس الا كفورا) الا كفران النعمة وقلة الاكتراث لها فابى الاية اى لم يفعل اولم يأت ٤ اكثرهم وهم غير العارفين النعم والمنعم وعكسه قليل قال تعالى « وقليل من عبادى الشكور » الاكتراث المبالاة * قوله (او جحودها بان يقولوا مطرنا بنوء كذا ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا) او جحودها اى انكار النعمة رأسا بان ينسبها الى الغير على انه موجدها بان يقولوا مطرنا بنوء كذا ومن نوء كذا وهو الاوفق لقوله الا من الانواء اذ الباء ظاهر فى الوساطة والمقصود استقلال الانواء فى ذلك فقوله كان كافرا اى باقيا على الكفر اوصار كافرا ومشركا حيث اعتقد ان الانواء فاعل مؤثر على الاستقلال فى الامطار والنوء فى ادب الكاتب سقوط النجم فى المغرب مع الفجر وطلوع آخر يقابله من ساعته فى المشرق من ناء اى نهض لان الطالع ينهض وبعضهم يجعل النوء السقوط فهو من الاضداد وكانوا اذا سقط نجم وطلع آخر فكان عنده مطرا وريح او برد نسبوه الى ان يسقط الساقط الى ان يسقط الذى بعده فان سقط ولم يكن مطر قيل خوى واخوى انتهى كما قيل * قوله (بخلاف من يرى انها من خلق الله تعالى والانواء وسائط وامارات بجعله تعالى) بخلاف من الخ فان خطأه لا يبلغ الى حد الكفر كذا قاله الامام فاشار الى انه خطأ ايضا وكذا سائر احكام النجوم ٢٤ * قوله (نبيا ينذر اهلها فيخف عليك اعباء النبوة) نبيا ينذر اهلها ويبشره لكن المقدم لم يتحقق فى الخارج وكذا التالى وصدق الجملة الشرطية لا يتوقف على صدق الطرفين قوله فيخف عليك الخ بيان فائدة البعثة المذكورة * قوله (لكن قصرنا الامر عليك اجلالا لك وتعظيما لشأنك) هذا اقيم مقام لكن لم نشأ فقصرنا الامر اى امر النبوة مع ازالة اعباء النبوة كما قال تعالى ووضعنا عنك وزرك الآية اجلالا لك حيث خصصناك المنصب العظيم والفضل الروحانى الجسيم * قوله (وتفضيلا لك على سائر الرسل) حيث خصصناك ارسال الناس كافة وهذا فى نوح عليه السلام اتفاقى ٥ * قوله (فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد فى الدعوة واظهار الحق) فقابل ذلك اشارة الى ارتباطه بما قبله وتمهيد لما بعده قوله والاجتهاد فى الدعو فان هذا لازم مع انه صعب لكثرة المخالفين المعاندين فلا يكون الشكر على نعمة جليلة وهى قصر الرسالة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم الا باعلاء كلمة الله وازاحة الشرك وتكميل النفوس الناقصة قهرا اواختيارا ٢٥ * قوله (فيما يريدونك عليه) اى يحاولونك عليه والمراد ان الكفار يجتهدون فى توهين امرك فقابلهم بالاجتهاد فيما تغلبهم به وتعلوهم نقل عن الاساس انه قال اراده على كذا اذا حمله عليه فعلى هذا يكون المعنى فلا تطع الكافرين فيما يحاولونك عليه من قولهم لك متعنا باللات سنة وان تحرم وادينا كما حرمت مكة وغير ذلك مما بينه المص فى تفسير قوله تعالى « وان كادوا ليفتنونك » الآية الفاء فى فلا تطع لترتيب ما بعده وهو عدم الاطاعة والمجاهدة بالقرآن فدخول الفاء جملة لا تطع مع ما عطف عليها ولا ريب فى ان المجاهدة بالقرآن مرتب على هذه النعمة بل ترك اطاعة الكافرين مرتب على هذه النعمة الجسيمة ولاحذف فى الكلام حتى يتكلف فى مجئ الفاء فى فلا تطع دون الواو وقول المص فقابلهم ليس اشارة الى انه محذوف ومعطوف عليه لقوله فلا تطع بل غرضه ان هذا مفهوم من عرض الكلام اذ ذكر النعمة العظيمة ترغيب الى المقابلة بالشكر المناسب لتلك النعمة فلا وجه للتكلف الذى ارتكبه الفاضل المحشى دفعا لاشكال بعض الاهالى * قوله (وهو تهييج له وللمؤمنين) اى تحريك على دوام ما كان عليه وكذا قول المص فقابلهم تهييج ايضا قوله وللمؤمنين اشارة الى جواب ٦ آخر وهو ان المراد بالخطاب له عليه السلام خطاب امته وكونه من تتمة الجواب كما يشعر به العطف بالواو ضعيف فلا اشكال بان الاطاعة غير متصورة حتى ينهى ٢٦ * قوله (بالقرآن ٧ او بترك طاعتهم الذى يدل عليه فلا تطع) بالقرآن الذى يدل عليه قصر البعثة عليه صلى الله تعالى عليه وسلم * قوله (والمعنى انهم يجتهدون فى ابطال حقك فقابلهم بالاجتهاد فى مخالفتهم وازاحة باطلهم) والمعنى اى على الاحتمال الثانى ولم يتعرض على الاول لظهوره فالباء على الاول

٢ اى اجريناه فى الانهار حتى انتفعوا بالشرب وبالزراعات وانواع المعاش به ـ سعد

٣ وما وقع فى بعض النسخ من الواو بمعنى او ـ سعد

٤ اشار الى ان ابى بمعنى انفى لان الاستثناء مفرغ ولا يقع فى الايجاب ـ سعد

٥ فلا نقض به فانه لما هلك جميع من فى الارض سوى اصحاب السفينة تحقق كونه مبعوثا الى كافة الناس الموجودين اتفاقا لا انه مبعوث الى كافة الانام مقصودا ـ سعد

٦ قوله فى تفسير فلا تكونن من الممترين يؤيد ما ذكرناه ـ سعد

٧ وجوز فى الكشاف رجوعه الى كونه نذيرا اى جاهدهم بسبب كونك نذيرا للكافة وكونه نذيرا مفهوم من النظم الشريف اشارة فالباء حينئذ سببية ولم يتعرض المص لخفائه ـ سعد

قوله اوليعتبروا بالصرف عنهم واليهم اى بصرف المطر عنهم وصرفه اليهم ليعتبروا ويتدبروا ان ذلك انما كان لسوء اعمالهم اولابتلاء الله اياهم هل يشكرون او يكفرون

قوله الاكفران النعمة وقلة الاكتراث لها او جحودها بمعنى الكفورا ما من كفران النعمة اومن الكفر بمعنى ستر الحق وجحوده بان يقولوا مطرنا بنوء النوء سقوط نجم من منازل القمر التى هى مواقع النجوم التى نسبت اليها العرب الانواء المستمطرة وهى ثمانية وعشرون منزلا * السرطان * والبطين * والثريا * والدبران * والهقعة * والهنعة * والذراع * والنثرة * والطرف * والجبهة والزبرة * والصرفة * والعواء * والسماك * والغفر * والزبانى * والاكليل * والقلب * والشولة * والنعايم * والبلدة * وسعد الذابح * وسعد بلع * وسعد السعود * وسعد الاخبية * وفرع الدلو المقدم * وفرع الدلو المؤخر * والرشاء * ينزل القمر كل ليلة فى واحد من تلك المنازل لا يتخطاه ولا يتقاصر عنه على تقدير مستو لا تفاوت يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستتر ليلتين اوليلة اذا نقص الشهر فالنوء سقوط نجم من تلك المنازل فى المغرب مع الفجر وطلوع رقيبه من المشرق يقابله من ساعته فى كل ثلاثة عشر يوما وهكذا كل نجم منها الى انقضاء السنة ما خلا الجبهة فان لها اربعة عشر يوما وكانت العرب تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها فمن لا يرى هذه الحوادث الا من الانواء معتقدا ان المؤثر فيها هى تلك الانواء فهو كافر لاسناد ايجاد الحوادث الى غير الله والله تعالى هو الخالق لكل شئ دون من عداه ومن يرى انها من خلق الله والانواء وسائط وامارات فهو ليس بكافر واحسن من ذلك ما قال الامام من جعل الافلاك والكواكب مستقلة باقتضاء هذه الاشياء فلا شك فى كفره وامامن قال انه تعالى جعلها على خواص وصفات تقتضى هذه الحوادث فلعل خطأه لا يبلغ الى حد الكفر قوله فيخف عليك اعباء النبوة اى احمالها جمع عب بكسر العين وسكون الباء وهو الحمل قوله لكن قصرنا عليك الامر وهو امر الانذار قوله فقابل على صيغة الامر اى فقابل اجلالنا وتعظيمنا اياك بالثبات والاستقرار فى الجهد والتصبر على احمال الرسالة وتبليغ الاحكام الى العباد قوله فيما يريدونك عليه قال الطيبى رحمه الله وفى قوله ولا تطع الكافرين فيما يريدونك عليه اشارة الى ان قوله تعالى ولو شئنا لبعثنا فى كل قرية نذيرا

الآلة وعلى الثانى للملابسة ولما كان المجاهدة بترك طاعتهم خفيا اوضحه و بينه ان المراد الامر بالاجتهاد فى مخالفتهم بازاحة باطلهم وازالته لامجرد ترك الطاعة والاعراض عن المحاجة فانه كلا ترك الطاعة والفرد الاكمل ترك الطاعة والسعى فى ازالة شبهاتهم بل الاجتهاد ايضا فى تكميل نفوسهم فعلم منه ان المجاهدة بترك الطاعة لاتنفك عن المحاجة بالقرآن ٢٢ ❊ **قوله** (لان مجاهـدة السفهاء بالحجج اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف) بيان فائدة قيد الكبير ولما كان الكبير بالنسبة الى الغير عبر بالاكبر ولرعاية المفاصلة جاء فى النظم كبيرا هذا ناظر الى المجاهدة بالقرآن ❊ **قوله** (اولان مخالفتهم ومعاداتهم فيمابين ظهرهم مع عتوهم وظهورهم اولانه جهاد مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة القرى) اولان مخالفتهم ناظر الى الوجه الثانى قوله فيما بين اظهرهم خبران يعنى ان هذه المخالفة اصعب من كل صعب ولذا قيد بكبيرا قوله اولانه جهاد مع كل كفرة بالمخالفة ولاشك فى كونه كبيرا وهذا ايضا بيان اكبرية الجهاد بالمخالفة وابطال باطلهم لكن كونه عليه السلام مجاهدا مع الكفرة قاطبة بالمخالفة محل تأمل ولم يحمله على الجهاد بالسيف لان السورة مكية ولم يؤذن بالجهاد بالسيف حينئذ قوله الى كافة القرى واستعمال كافة معرفة لكونها مجرورة لاحالا قيل وقد منعه بعضهم ولاوجه له ٢٣ ❊ **قوله** (خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لايتمازجان من مرج دابته اذا خلاها) خلاهما بالتشديد متجاورين اشار الى ان المرج هنا ليس بمعنى الاختلاط التام بقرينة قوله وجعل بينهما برزخا فلو اكتفى بالمجاورة ولم يذكر الملاصقة لكان اولى قوله بحيث ٢ لايتمازجان اشارة الى ماذكرنا والى الفرق بين المرج والمزج فمعنى خلاهما تركهما بحيث بينهما حلاء قوله مرج الدابة اذا ارسلها وتركها لترعى قال فى سورة الرحمن فى تفسير قوله تعالى مرج البحرين ارسلهما من مرجت الدابة اذا ارسلتها والمعنى ارسل البحر الملح والبحر العذب يتجاوران ويتماس سطوحهما او بحرى فارس والروم اشار اولا الى ان المراد بالبحرين الماءان الكثيران وسيجئ التفصيل والخلية ولازم له الازمان والخلط من كلامه ان الارسال معنى حقيقى للمرج كما ان الاختلاط معنى له ويحتمل ان يكون مجازا ٢٤ ❊ **قوله** (هذا عذب) حال بتقدير مقولا فيه هذا عذب وهو صفة مشبهة بمعنى موصوف بالعذوبة وتوصيفه بالفرات وهو شديد العذوبة للمبالغة فيه وبيان كمال قدرته ببيان ان مجاورة الماء الملح لايبغى ولايزيل عذوبته الشديدة فضلا عن ازالة عذوبته رأسا ❊ **قوله** (قامع للعطش من فرط عذوبته) بيان لازم معناه وان المراد منه الفرات من فرته وهو مقلوب رفته اذا كسره وسمى به الماء العذب لانه يكسر سورة العطش وهو المراد بالقمع ٢٥ ❊ **قوله** (بليغ الملوحة وقرئ ملح على فعل ولعل اصله مالح فخفف كبرد فى بارد) بليغ الملوحة مستفاد من وصفه بالاجاج وفيه ايضا تنبيه على ماذكرناه من ان فرط ملوحته لايزول بمجاورة العذب الشديد العذوبة فضلا عن ملوحته بالمرة ولذا وصف الماء فى الموضعين بوصف يفيد المبالغة فى بابه ولم يذكر هنا نظير ماهو مذكور اولا بقوله خارج منه اللؤلؤ والمرجان لعدم الاشارة اليه فى النظم الجليل وقدم الاول لانه نعمة جسيمة لاتوازنه نعمة من النعم ولعل اصله مالح الخ وانما بعث عليه انه لم يسمع ملح بمعنى مالح ولهذا انكر هذه القراءة الشاذة ابوحاتم قوله كبرد فى بارد تأييد للتخفيف المذكور قوله ولعل اسند الجزم فى عدم سمع ملح بمعنى مالح اذ الاستقراء التام مشكل والناقص غير مفيد ٢٦ ❊ **قوله** (حاجزا من قدرته) اى مانعا بالامتزاج التام وذلك المانع محض قدرة الله تعالى لاالارض ونحوه وسيجئ وجه آخر ٢٧ ❊ **قوله** (وتنافرا بليغا) بيان حاصل المعنى وهو التميز التام وعدم التمازج بينهما بحيث لايبغى احدهما على الآخر بابطال الخاصية ❊ **قوله** (كأن كلا منهما يقول للآخر) اشارة الى الاستعارة التمثيلية ٣ شبه البحران بطائفتين متعاديتين يريد كل منهما البغى على الآخر لكنهما امتنعا من ذلك لمانع قوى مجبر فهى مصرحة تمثيلية بولغ فيه هنا حيث جعل المعنى المستعار كالملفوظ المقول كأن كلا منهما يتعوذ من صاحبه فانقلبت المصرحة ٤ مكنية ولذا كانت من احسن الاستعارات فلما منعهما الله تعالى من الاختلاط شبه ذلك المنع بجعلهما قائلين هذا القول فعبر بانه جعل بينهما هذه الكلمة عن ذلك كذا نقل البعض عن شرح الكشاف ثم قال وظاهر تقريرهم انه لاتقدير وقد جعل بعضهم على هذا حجرا محجورا منصوبا بالقول المقدر ولابعد فيه انتهى وظاهر كلام المص انه جعل اولا مجازا مرسلا عن تنافرتام فعلى الحمل بالتنافر لا كلام فيه ثم اشار الى انه يمكن ان يكون

٢ والمرج وان كان مطلق الاختلاط ومنه الهرج والمرج لكن ماذكره يفهم منه بعد ما اذ لو اختلطا لم يبق الخلاء فيه والاشارة الى كل منهما باداة القرب دالة على ذلك فانها يدل على تميز كل منهما عن الآخر مع شدة التقارب بينهما تأمل

٣ قوله ظاهره على ان حجرا محجورا مجاز عن التنافر بعلاقة اللزوم فان هذا القول يستلزمه فقوله كأن كلا منهما الخ تصويرا للتنافر البليغ ويجوز ان يكون الكلام على الاستعارة التمثيلية فقوله تنافرا بليغا بيان لحاصل المعنى وقوله كأن كلا منهما الخ لتصوير الاستعارة انتهى وهذا الاخير هو الظاهر من العبارة اذ ذكر اداة التشبيه كما صرح فى الاستعارة وايضا عادة المص ذلك

٤ فانقلبت المصرحة مكنية هذا غريب لان الكلام اذا احتمل المكنية فليحمل عليها فى اول الامر فاى داع الى حملها مصرحة اولا ثم القول بالقلب بها مكنية

١١ متصل بقوله ارأيت من اتخذ الهه هواه افانت تكون عليه وكيلا لانه انكار على حرصه على اسلامهم وتهالكه فيه حيث كان يبذل فيه وسعه ومجهوده وبلغ ذلك الى ان خوطب بقوله لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا وبقوله وان كادوا ليفتنونك عن الذى اوحينا اليك فكذلك قال ام تحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون اى اتحسب انك ان اطعتهم فيما يدعونك عليه يسمعون قولك او يعقلون الآيات ويشكرون نعم الله عليهم فانهم كالانعام بل هم اضل سبيلا الاترى كيف غفلوا عن اظهر الاشياء دلالة وهو مد الظل وقبضه وغمطوا اعظم النعم كفرانا وهو جعل الليل لباسا والنهار نشورا وارسال الرياح وانزال الماء لاحياء اراضيهم واسقاء مواشيهم واذا كان كذلك كيف تطيعهم فيما يدعونك عليه كالك لم تستقل باعباء النذارة واوشنا لخففنا عنك وانا قصرنا الامر عليك تفضيلا لك على سائر الرسل فقابل ذلك بالصبر والجهاد ولاتطعهم فيما يدعونك عليه وجاهدهم بالقرآن جهادا كبيرا

قوله والمعنى انهم يجتهدون فى ابطال حقك حقه منصب الرسالة وشرف النبوة اى يجدون ويجتهدون فى توهين امرك فقابلهم بجدك واجتهادك وجاهدهم جهادا كبيرا قوله لان مجاهدة السفهاء بالحجج اكبر تعليل لكبر الجهاد

قوله اولان مخالفتهم ومعاداتهم فيمابين اظهرهم مع عتوهم وظهورهم الاظهر جمع ظهر بمعنى الجانب القصير والظهور جمع ظهر بمعنى العون ويجوز ان يكون مصدر ظهر ضد بطن بمعنى او كبر الجهاد لان مخالفة الرسول اياهم كانت فيمابين جوانبهم القصيرة وهو فيمابينهم مع عتوهم فان من جاهد الاعداء وهو فيمابينهم مع ان اعدائهم اعتى واظهر يكون جهاده جهادا كبيرا (استعارة) فان مخالفة الاعداء من بعدوهم منه غائبون اهون من مخالفتهم شفاها **قوله** اولانه جهاد مع كل الكفرة فان الجهاد مع الكل اكبر من الجهاد مع البعض قوله خلاهما متجاورين قال الزجاج يقال مرجت الدابة وامرجتها اذا خليتها ترعى ويقال مرجت عهودهم واماناتهم اذا اختلطت وفسدت وقال ابن عباس رضى الله عنه مرج البحرين اى ارسلهما فى مجاريهما كما يرسل الخيل فى المرج قال الراغب اصل المرج الخلط **قوله** وقرئ ملح على فعل بفتح الفاء وكسر العين اصله مالح فخفف كبرد بفتح الباء وكسر الراء فى تخفيف بارد قال ابن جنى وهى قراءة طلحة بن مصرف وانكره ابوحاتم ويجوز ان يراد به مالح ١١

٢٢ ✿ وهو الذى خلق من الماء بشرا ✿ ٢٣ ✿ فجعله نسبا وصهرا ✿ ٢٤ ✿ وكان ربك قديرا ✿ ٢٥ ✿ ويعبدون من دون الله مالا ينفعهم ولا يضرهم

استعارة تمثيلية لان قوله كأن كلا الخ نص فى التشبيه شبه الهيئة المنتزعة من البحرين ومجاورة احدهما بالآخر بحيث يكاد لا يبغى احدهما على الآخر لكنه عنعه مانع قوى بالهيئة المنتزعة من الشخصين المتعاديين القريبين يريد احدهما البغى على الآخر قائلا حجرا محجورا لكنهما لم يقدرا على ذلك لانه قوى لا يمكن المخالفة فاستعمل اللفظ المركب الموضوع للهيئة المشبه بها فى الهيئة المشبهة وقد حقق فى موضعه ان فى تشبيه المركب لا يرام المناسبة بين كل فرد فرد فقد ظهر انه لا حاجة الى جعل المعنى المستعار كالملفوظ الخ ولا حاجة ايضا الى جعل منع الله تعالى من الاختلاط شبيها بجعلهما قائلين هذا القول فظهر ما فى شرح الكشاف من الاختلال والاضطراب لدى اولى الالباب ✿ قوله (مانقله المعوذ منه) اذ قدمر ان حجرا محجورا قوله المستعيذ لما يخافه وقدمر بيانه واعرابه هناك ✿ قوله (وقيل حدا محدودا) فعلى هذا حجرا بمعنى منعا بمعنى المشتق اى مانعا محجورا وحاصله اى سترا ممنوعا من الاعين فهذا مجاز ايضا مرضه لعدم الدليل عليه وايضا الوجه الاول ادل على قدرة كاملة وعلى وحدانية اذ الآية مسوقة لذلك ✿ قوله وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه فتجرى فى خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل وبالبحر الملح البحر الكبير وبالبرزخ ما يحول بينهما من الارض) وذلك اى مرجهما مع الحد بينهما ان قيل انه من تتمة القول او مطلقا ان كان من كلام المص ابتداء كدجلة اى كمرج دجلة وهى نهر بغداد البحر قوله تدخل الخ استئناف مبين لذلك المرج فالمراد باحد البحرين النهر العظيم سمى البحر لسعة مائها واطلاق البحر على النهر مجاز وكذا الكلام فى قوله النهر العظيم والفرق ان المراد بالبرزخ حاجز وهو محض قدرة الله تعالى وهنا الارض وقال فى سورة الرحمن او بحرى فارس والروم وهذا اولى لكونه حقيقة ✿ قوله (فيكون القدرة فى الفصل) وفى الاول كان القدرة بدون فصل وشتان ما بين الدلالتين على القدرة وعن هذا مرضه ✿ قوله (واختلاف الصفة مع ان مقتضى طبيعة اجزاء كل عنصر ان تضامت وتلاصقت وتشابهت فى الكيفية) واختلاف الصفة عطف على الفصل ثم بين وجه الدلالة على القدرة بقوله مع ان مقتضى الخ وبين على وجه العموم ليكون دليلا على ما نحن فيه قوله ان تضامت ناظر الى الفصل بالارض وتشابهت الخ ناظر الى اختلاف الصفة من العذوبة والملوحة والماء اذا خلى وطبعه لا يكون بين اجزائه فصل ويكون كل اجزائه على كيفية واحدة من العذوبة والملوحة فالفصل واختلاف الكيفية يكون من قادر مختار واحد لا شريك له فعلم من هذا البيان ارتباطه بما سبق من بيان التوحيد وكمال التفرد قوله ان تضامت خبران لانه فى تأويل المصدر ٢٢ ✿ قوله (يعنى الذى خمر به طينة ادم او جعله جزء من مادة البشر ليجتمع ويتسلس ويقبل الاشكال والهيئة بسهولة) خمر به طينة آدم فمعنى خلقه من الماء المعروف لكونه جزء من مادته فيكون كقوله تعالى خلقه من تراب وآدم اشارة الى انه المراد من البشر والبشر مرادف الانسان فذكره كذكره واما القول بانه لم يقل انسانا لان حقيقة الانسان وهو الروح يرده قوله تعالى خلق من ماء دافق ✿ مع ان قوله لان حقيقة الانسان الخ ليس فى محله او جعله جزء من مادة البشر فحينئذ يكون المراد بالبشر آدم وذريته الى يوم القيام ويتسلس بمعنى يلين فيكون هذا اشارة الى ان الانسان مركب من العناصر الاربعة كسائر الاجسام المركبة وهذا مذهب الفلاسفة ✿ قوله (او النطفة) عطف على قوله الذى خمر به الخ فحينئذ يكون المراد بالبشر ذرية آدم دونه الا ان يتكلف ٢٣ ✿ قوله (اى قسمه قسمين ذوى نسب اى ذكورا ينسب اليهم وذوات صهر) اى قسمه قسمين الاولى فقسمه باعتبار ذوى نسب بتقدير المضاف اى ذكورا الخ ففيه اشارة الى ان النسب الى الآباء ✿ قوله (اى اناثا يصاهر بهن لقوله تعالى وجعل منه الزوجين الذكر والانثى ٢٤ حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذا اعضاء مختلفة وطباع متباعدة وجعله قسمين متباعدين متقابلين) اى المصاهرة التزوج اى يقع التزوج بهن قوله ذا اعضاء مختلفة فان بعض اعضاء الذكور مخالف لبعض اعضاء الاناث وهذا مفاد قوله نسبا وصهرا وطباع متباعدة طباع جمع طبع والتباعد اى التخالف بيان للواقع لا مفاد الآية وانه عام للذكور والاناث والمراد بالوحدة الوحدة النوعية ✿ قوله (وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى) وهذا ادل على القدرة الكاملة والوحدة وسائر الصفات الكمالية بل فيه دليل على الاعادة ٢٥ ✿ قوله (يعنى الاصنام او كل ماعبد

٢ ولم يتعرض لمعنى نسب وصهر حين كون المراد بالبشر آدم عليه السلام قيل فالمراد من قوله فجعله نسبا وصهرا اما خلق حواء منه او جعل ذريته كذلك والمعنى فجعل ذريته نسبا الآية والحكم على الآباء باحوال الاولاد وبالعكس شائع فى كلامهم

منه

١١ فحذفت الالف تخفيفا كما فى قوله ✿ اصبح قلبى صردا ✿ لا يشتهى ان يردا ✿ الا عرادا عردا ✿ وصليانا بردا ✿ وعنكثا ملتبدا ✿ يريد عاردا باردا يقال صرد الرجل بالكسر يصرد اى يجد البرد سريعا والعراد نبت والصليان بقلة وهى فعليان الواحدة صليانة والعنكث ايضا نبت والتبدت الشجرة كثرت اوراقها وقال الشارح زعمت الاعراب فى ضرب امثالها على لسان البهائم ان الضفدع كان ذا ذنب وان الضب سلب ذنبه وذلك انهما تخاطرا فى الظماء ايهما اصبر وكان الضب ممسوح الذنب فصبر الضب يوما فناداه الضفدع يا ضب وردا وردا فقال الضب اصبح قلبى صردا الخ فناداه فى اليوم الثانى فاجابه كما اجابه فى اليوم الاول فلما كان فى اليوم الثالث ناداه فلم يجبه وبادر الضفدع الى الماء فتبعه الضب فاخذ ذنبه وقد اجاز ابن الاعرابى مالح وانشد ✿ بصرية تزوجت بصريا ✿ يطعمها المالح والطريا ✿ وقيل قرئ على احمد بن يحيى فاعترف بصحته فقال يقال سمك مالح وماء مالح ولذا يقال مملوح ومليح هذا افصح والاول يقال

قوله حاجزا من قدرته بمعنى الحاجز هو قدرته تعالى لا شئ آخر غير القدرة كالجبل والحجر وغيرهما من الاجسام الحائلة كقوله عز من قائل بغير عمد ترونها يريد بغير عمد مرئية وهو قدرته

قوله وتنافرا بليغا اى تنافرا بالغا اقصى غايته ومعنى المبالغة مستفاد من وصف حجرا بمحجورا وهو كالوصف فى قولهم ليل اليل وشعر شاعر

قوله كأن كلا منهما يقول للآخر ما يقول المتعوذ عنه وفى الكشاف حجرا محجورا هى الكلمة التى يقولها المتعوذ وقد فسرناها وهى ههنا واقعة على سبيل المجاز كأن كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه ويقول له حجرا محجورا كما قال لا يبغيان اى لا يبغى احدهما على الآخر بالممازجة فانتفاء البغى ثمة كالتعوذ ههنا جعل كل واحد منهما فى صورة الباغى على صاحبه فهو يتعوذ منه وهى من احسن الاستعارات واشهدها على البلاغة وقال الطيبى لما كان هذا المجاز استعارة والاستعارة مسبوقة بالتشبيه قال فى صورة الباغى شبه البحران بطائفتين متقاتلتين يريد كل واحدة منهما بغى صاحبتها ومصادفتها ثم انهما امتنعا من ذلك المانع قوى ودافع قهرى كما قال ثم لامتناع الاختلاط انهما لا يبغيان كذلك قيل ههنا حجرا محجورا فهو استعارة مصرحة تمثيلية ثم بولغ ههنا حيث جعل هذا المعنى المستعار كالملفوظ والمقول كما قال كأن كل واحد من البحرين يتعوذ من صاحبه فانقلبت المصرحة مكنية ولا ارتياب اذ الاستعارة كلما كانت ابعد من التشبيه واوغل فى التخييل كانت احسن وان المكنية ابعد من المصرحة فكما ان التشبيه للمصرحة كذلك المصرحة مقدمة للمكنية فانك تقول اولا المنية سبع ثم تدخل المنية فى جنس المشبه به فى المصرحة فاذا اردت المبالغة جعلت المشبه به عين المشبه فى التخييل ثم تخيل له لازمه قائلا انياب المنية انشبت بفلان كذلك ههنا جعل كل واحد من البحرين بعد تشبيههما بطائفتين متقاتلتين وادخال المشبه فى جنس المشبه به ادخالا يليق بصورة الباغى على صاحبه فهو يتعوذ منه ولهذا قال وهى من احسن الاستعارات واقول هذا الذى ذكره الطيبى رحمه الله مبنى ١١

١١ على ان يكون قولك زيد اسد من باب الاستعارة وهو ليس باستعارة عند محقق علماء البيان بل هو تشبيه بليغ فان الاستعارة مبنية على تناسي التشبيه وذكر المشبه ينافي ذلك

٢ فلا اشكال بقوله تعالى يدعو لمن ضره اقرب من نفعه الآية منه ٣ اشارة الى ارتباطه بماقبله منه ٤ الانفاع لم يوجد في اللغة كما قيل لكن المؤلفين استعملوه منه

٢٢ ۞ وكان الكافر على ربه ظهيرا ۞ ٢٣ ۞ وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا ۞ ٢٤ ۞ قل ما اسئلكم عليه ۞ ٢٥ ۞ من اجر الا من شاء ۞ ٦٢ ۞ ان يتخذ الى ربه سبيلا

من دون الله اذما من مخلوق) يعني الاصنام فيكون ما مستعملا في غير ذوي العقول اوكل ما عبد من دون الله فيكون استعمال ما لما لان وضعه اعم اولانه اريد به الوصف وقدم التفصيل في قوله تعالى ۞ ويوم يحشرهم وما يعبدون ۞ الآية قدم هناك احتمال العموم واخره هنا تنبيها على جواز الاحتمالين على السواء قوله اذما من مخلوق تعليل على الوجه الاخير ۞ **قوله** (يستقل بالنفع والضر) وان كان له مدخلا فيهما بطريق الكسب بالنسبة الى العاقل واما ضره في الدنيا بالقتل ونحوه وفي الآخرة بالعذاب المؤبد فضر بالغير والمنفي هو الضر ٢ بنفسه ٢٢ ۞ **قوله** (يظاهر الشيطان بالعداوة والشرك) يظاهر اشار الى ان فعيلا بمعنى مفاعل كرقيب بمعنى مراقب وانه بمعنى المضارع فيفيد مع كان الاستمرار وتقديم على ربه على عامله لرعاية الفاصلة والمعنى وكان الكافر على عداوة ربه وشركه اوعلى رسول ربه ۞ **قوله** (والمراد بالكافر الجنس) اي اللام للاستغراق واستغراق المفرد اشمل واظهر موضع المضمر للتسجيل على كفره وانه علة الحكم ۞ **قوله** (اوابوجهل) فحينئذ اللام للعهد ولايكون من باب وضع الظاهر موضع المضمر اخره لان التخصيص خلاف الظاهر فيدخل تحت العموم دخولا اوليا مع انه لاقرينة للعهد سوى اشتهاره بعداوة الرسول عليه السلام ۞ **قوله** (وقيل هينا مهينا لاوقع له عنده تعالى من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك فيكون كقوله ولايكلمهم الله ولاينظر اليهم) وقيل هينا اي هذا الفعل وهو عبادة مالاينفع ولايضر كان على ربه هينا مهينا لاوقع له عنده تعالى ولايلتفت اليه فيكون ظهيرا بمعنى مظهور به اي مرميا به وراء الظهر قال الامام ومعناه هين على الله وهو مستهين بكفره وهو مجاز عن عدم الالتفات قوله ظهرت به اشارة الى ان ظهيرا بمعنى مظهور به قوله فيكون اي على المعنى الاخير ولايكلمهم الآية ومفاد هذا ان الكافر نفسه غير ملتفت وكلام الزمخشري يوهم ان الذي هو غير ملتفت هو عبادته مالاينفع ولايضر كما ذكرناه والظاهر كلام المص قوله هينا اي يسيرا مهينا محتقرا اي كفره كما اشار اليه الامام اونفسه كما هو الظاهر من كلام المص وهذا حاصل المعنى اوهينا اي ذا بلا مهينا محتقرا وهو الظاهر ٢٣ ۞ **قوله** (وما ارسلناك الا مبشرا) اي في حال من الاحوال الا حال كونك مبشرا ونذيرا فالقصر اضافي اي وقد فعلت ٣ ما امرت به وما عليك ان لايزكوا فلا تعجل عليهم انما نعد لهم عدا اولاتحزن فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل حتى اتاك نصرنا ۞ **قوله** (للمؤمنين والكافرين) للمؤمنين ناظر الى التبشير والكافرين والعصاة مبشرون ايضا اذ الاعتبار الى العاقبة قدم مبشرا بناء على غلبة الرحمة واختير صيغة المبالغة في الانذار اذ الغرض من البعثة الانذار ولذا اكتفى بالانذار في اكثر المواضع ٢٤ ۞ **قوله** (على تبليغ الرسالة الذي يدل عليه الا مبشرا ونذيرا) على تبليغ الرسالة ولم يقل على التبشير والانذار تنبيها على ان المقصود عدم طلب الاجر على كل تبليغ تبليغ الاحكام والتبشير والانذار وغير ذلك ودلالة التبشير والانذار على التبليغ التزامية ٢٥ ۞ **قوله** (الا فعل من شاء ٢٦ ان يتقرب اليه و يطلب الزلفى عنده بالايمان والطاعة فصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود فعله واستثناه منه قلعا لشبهة الطمع) الا فعل من شاء اي ان كان فعل من شاء اجرا فكنت ممن اسأل اجرا على التبليغ وهذا محال فهو في المعنى تعليق بالمحال وهذا من قبيل تأكيد المدح بما يشبه الذم وعن هذا قال فصوره ذلك الخ وانما قدر مضافا وحمل الكلام على انه استثناء متصل اذ الاصل في مطلق الاستثناء هو الاتصال فذكر اداته قبل ذكر مابعده وهو المستثنى يوهم اخراج شيء ما قبله واذا وليها صفة مدح وتحول الاستثناء من الاتصال الى الانقطاع تحقق تأكيد المدح بما يشبه الذم وهنا لما استثنى فعل من شاء التقرب اشعر الكلام بانه لم يوجد طلب اجر ما حتى يستثنيه فاضطر الى استثناء صفة مدح وهي كون قصده عليه من تبليغ الرسالة منحصرا فعل من شاء ان يتخذ فحصل المدح على المدح والى هذا البيان الا وفي اشار بقوله واستثناه منه قلعا لشبهة الطمع الخ لما عرفت انه تعليق بالمحال فلا ريب في قلع شبهة طمع الاجر قوله مقصود فعله اشارة الى ان القصد ملحوظ فوق فعل من شاء فيكون صفة مدح له عليه السلام كما اشرنا اليه فيكون نظير قوله ۞ ولاعيب فيهم غير ان ضيوفهم ۞ تلام بنسيان الاحبة والوطن ۞ **قوله** (واظهارا لغاية الشفقة حيث اعتد بانفاعك نفسك بالتعرض للثواب والتخلص عن العقاب اجرا وافيا مرضيا به مقصورا عليه) واظهارا لغاية الشفقة الخ هذا من مقتضيات هذا المقام ولايلزم ذلك في كل تأكيد المدح بما يشبه الذم قوله بانفاعك الاول بانفاعه ٢ نفسه مقصور عليه لوقوعه بعد الا فيكون مقصورا

قوله فيكون القدرة في الفصل واختلاف الصفة لما كان المراد من قوله سبحانه هو الذي مرج البحرين الآية بيان كمال قدرته والقدرة حين كانا متلاصقين بحيث لايمتزجان ظاهرة وحين كان بينهما برزخ وحائل مثل الارض وغيرها فالقدرة في فصلهما اي في كون احدهما منفصلا عن الاخر واختلاف كيفيتهما مع ان طبيعة الماء وطبايع سائر البسائط تقتضي ان تتضام وتتلاصق اجزاؤها وتتشابه في الكيفية فان تحويل حال شيء واحد وتغييره الى حال لايقتضيها طبيعة من كمال قدرة الله تعالى ويجوز ان يكون قوله فيكون القدرة في الفصل واختلاف الصفة بيانا للقدرة في الوجهين الاخيرين المذكورين بعد قيل في الموضعين اذ في كل منهما معنى الفصل والاختلاف في الكيف لكن المراد بالاختلاف في الكيف في الاول من هذين اختلاف الفاصل والمفصول وفي الثاني اختلاف المفصولين وبالفصل انفصال الشقين في الاول وانفصال البحرين في الثاني

قوله اوالنطفة عطف على قوله الذي خمر به طينة آدم يعني اللام في الماء للعهد والمعهود هو الماء الذي خمر به طينة آدم عليه السلام اوالذي جعل جزء من مادة البشر اوالنطفة فسر الماء بثلاثة اوجه وهو في الوجه الاول يخص ادم ابا البشر وفي الوجهين الاخيرين يعم كل البشر ولاينافي كونه للعهد كونه للجنس كما قال صاحب المفتاح لامعنى للام غير العهد

قوله اي اناثا يصاهر بهن الصهر واحد الاصهار وهي اهل بيت المرأة وهي ههنا الاناث ويقال صاهرت اليهم اذا تزوجت فيهم واصهرت بهم اذا اتصلت وتحرمت بجوار اونسب اوتزوج

قوله وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكر وانثى كون التوأمين من نطفة واحدة محل نظر لاحتمال ان يخلقهما الله تعالى من نطفتين منصبوبتين في الرحم مرتين اللهم الا ان يراد بالوحدة في قوله من نطفة واحدة الوحدة النوعية

قوله يعاون الشيطان بالعداوة الظهير بمعنى المظاهر اي المعاون والمعنى ان الكافر يظاهر الشيطان على ربه بالعداوة والبغضاء

قوله والمراد بالكافر الجنس فالمعنى ان بعضهم مظاهر لبعض على اطفاء نور دين الله وان كان المراد به ابا جهل يكون المعنى كان مظاهر الشيطان على اطفاء نور الدين

قوله وقيل هينا مهينا اي وقيل معنى ظهيرا هينا مهينا فمعنى الكلام وكان الذي يفعل هذا الفعل وهو عبادة مالاينفع ولايضر على ربه (عليه) مهينا لاوقع له عند الله فيكون ظهيرا فعيلا بمعنى مفعول من قولهم ظهرت به اذا خلفته خلف ظهرك اي مهانا مطرودا كمن نبذ وطردا لى خلف لهوانه وصغاره فيكون قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا من باب الاستعارة التمثيلية **قوله** للمؤمنين والكافرين نشر على ترتيب اللف **قوله** على تبليغ الرسالة الذي يدل عليه الا مبشرا ونذيرا لما اقتضى الضمير في عليه سبق ذكر المرجع اليه والحال انه لم يذكر قبله قدره واوله اي المرجوع اليه لذلك الضمير هو تبليغ الرسالة وهو وان لم يسبق ذكره لكنه في حكم المذكور لدلالة مبشرا ونذيرا عليه لان البشارة والنذارة لاتكونان الا بتبليغ الرسالة

عليه قصرا اضافيا ولاينافيه كون المقصور عليه المودة فى القربى فى سورة الشورى اذ القصر اضافى كما عرفت قوله اجرا اى اجرا صوريا وافيا مرضيا مستفاد من الحصر عليه قوله قلما مفعول له وعلة تحصيلية وجعله حالا بمعنى قائلا تكلف لفظا ٢ ومعنى وكذا الكلام فى اظهارا الخ اجرا مفعول اعتد لتضمينه معنى جعل قوله به متعلق به ضبالتضمينه معنى قائلا * قوله (واشعارا بان طاعاتهم تعود عليه صلى الله تعالى عليه وسلم بالثواب من حيث انها بدلالته) من غير ان ينقص من اجورهم شئ من حيث انه بدلالته اى بهدايته وارشاده فيكون المراد ثواب الدلالة كما اشرنا اليه قوله ان يتقرب اليه اى المراد باتخاذ السبيل اليه تعالى لازم معناه وهو التقرب بالقرب المعنوى لان من سلك طريق شئ على الاستقامة قرب اليه وربما وصل له وذلك اشارة الى فعل من شاء وصيغة البعد تنبيها على فخامته وترك من شاء مرادا كتفى بالفعل اوهو بمعنى الكف فيندرج فى الفعل * قوله (وقيل الاستثناء منقطع معناه لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا فليفعل) الاستثناء منقطع فلايقدر رفعل فالا يكون بمعنى لكن فيكون طالبا للخبر وهنا محذوف اى فليفعل فيفوت المبالغة المذكورة ولذا مرضه والاستثناء على الاول متصل لما وضحنا ثم تحول الى الانقطاع فلا اشكال بانه منقطع فى الاول ايضا ٢٢ * قوله (وتوكل) خطاب له عليه السلام وهو تهييج له وبالنسبة الى امته على ظاهره عطف على قل * قوله (فى استكفاء شرورهم والاغناء عن اجورهم) اشارة الى الارتباط بما قبله * قوله (فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع من يتوكل عليهم) فانه الحقيق الخ هذا الكلام يفيد الحصر ولذا قال دون الاحياء الخ وجه بيانه على طريق الحصر لان النظم الجليل يفيد القصر اذ الحى لايموت هو الله تعالى وحده وعن هذا عدل عن الظاهر اى وتوكل على الله فلما عدل عنه افاد الحصر بمعونة المقام او بملاحظة العلة قال فى سورة البقرة واذا وصف بالحيوة البارى اريد بها صحة اتصافه بالعلم والقدرة اللازمة للقوة الحساسة اوما يقتضيها التى معنى الحيوة ٢٣ * قوله (ونزهه عن سمات النقصان مثنيا عليه باوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه) ونزهه عن سمات النقصان تهييج ايضا بالنسبة اليه عليه السلام الامر فى الموضعين مستعمل فى القدر المشترك بين الوجوب والندب قوله مثنيا عليه اشارة الى ان بحمده حال من الفاعل والباء للملابسة والتسبيح التنزيه اى نسبته تعالى الى النزاهة على ان بناء التفعيل للنسبة والحمد هو الثناء باللسان فكيف يحصلان فى زمان واحد حتى يكون حالا من فاعل التسبيح مع ان مقارنة زمان الحال لزمان وقوع مضمون الفعل المقيد بالحال واجبة والجواب انه فى تأويل عازما بحمده تعالى او التسبيح بالقلب والحمد باللسان اوالعكس ان اريد بالحمد المعنى العرفى اوبداية الحمد ملابس بنهاية التسبيح وهذا كاف فى وحدة الزمان قوله مثنيا عليه اختار المعنى اللغوى باوصاف الخ لمناسبة سمات النقص ولابعد فى المعنى العرفى وكون المعنى مثنيا عليه بالاذكار والعبادات طالبا لمزيد الخ لقوله تعالى "لئن شكرتم لازيدنكم" قوله بالشكر على سوابقه من النعم السابقة وفى بعض النسخ من سوابغه بالغين المعجمة بمعنى نعمه كما قال تعالى "واسبغ عليكم نعمه" الآية وفيه اشارة الى ان المراد بالحمد ماهو فى مقابلة الانعام فاوصاف الكمال محمود بها والانعام محمود عليها وفى الامر بالتسبيح وجعل الحمد قيدا له تنبيه تنبيه على الاهم المقدم التخلية ثم التحلية ٢٤ * قوله (ماظهر منها ومابطن) اى بالنسبة الى العباد هذا التعميم متفهم من الجمع المضاف لانه كالجمع المحلى باللام من الفاظ العموم وخبيرا حال وجعله تمييزا يحتاج الى العناية وبذنوب عباده معمول خبيرا قدم لرعاية الفاصلة والخبرة معرفة بواطن الامور ومن علم البواطن علم الظواهر بالاولوية وعن هذا قال ماظهر منها ومابطن ٢٥ * قوله (مطلقا ولاعليك ان آمنوا او كفروا) فلاعليك اى فليس عليك بأس ان آمنوا او كفروا اى فى ايمانهم او كفرهم الاولى الاكتفاء بكفرهم ٣ قال تعالى وماعليك الايزكى * فغرضه بهذا بيان ارتباطه وكون ان بكسر الهمزة ضعيف ٢٦ * قوله (قد سبق الكلام فيه) اى فى سورة الاعراف * قوله (ولعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه) فليس بتكرير اما زيادة التقرير فى كون الموصول صفة الحى فظاهرة واما على كونه مبتدأ فلانه جملة مسوقة لذلك التقرير وانما قال لزيادة التقرير لان اصل التقرير حصل بقوله الحى الذى لايموت كما بينه المص * قوله (من حيث انه الخالق للكل والمتصرف فيه وتحريض على الثبات والتأنى فى الامر فانه تعالى

٢ اما لفظا فلا احتياج الى التأويل واما معنى فلان مقارنته لزمان عامله غير ظاهرة منه

٣ الاان يقال ذكر الايمان للمبالغة فى عدم ضرر كفرهم اى كما لايضر ايمانهم لايضر كفرهم ايضا منه

قوله واستثناء منه قلعا لشبهة الطمع واظهارا لغاية الشفقة افادة الاستثناء قلع شبهة الطمع وغاية الشفقة من حيث انه عد اتباع العبد نفسه بتعرضه للثواب وتخلصه عن العقاب اجرا وافيا مقصورا عليه لان المستفاد من ما والا الكائنين فى الآية انه لااجرله فى تبليغ الرسالة سوى انتفاع المرسل اليهم ان كان انتفاعهم ذلك اجرا لكنه ليس باجر فيكون الكلام واردا على اسلوب قوله سبحانه لايسمعون فيها لغوا ولاتأثيما الاقيلا سلاما سلاما وقوله لايسمعون فيها لغوا الاسلاما وكقول النابغة ولاعيب فيهم البيت فيكون من باب تأكيد الشئ بما يشبه نقيضه فلما افاد سلب الاجر على وجه المبالغة افاد قلع الشبهة الطمع واظهار غاية الشفقة من حيث افادته ان انتفاعهم عين انتفاعه عليه الصلاة والسلام فكانه اجرله على تبليغ الرسالة لما جعلهم بمنزلة نفسه عليه الصلاة والسلام ان اطاعوا واتخذوا الى ربه سبيلا وطلبوا الزلفى منه

قوله واشعارا بان طاعتهم تعود اليه فعلى هذا يكون الاستثناء على ظاهره ولايكون من تأكيد الشئ بما يشبه نقيضه لان المستثنى حينئذ يكون من جنس الثواب من حيث انه عمل يستلزم الثواب لهم بالمباشرة وللمبلغ بالدلالة قال صاحب الفرائد يمكن ان يقال التقدير الامال من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا لان الاجر هنا المال والمعنى ما اسألكم على تبليغ الوحى مالا الامال من يتخذ بانفاقه الى ربه سبيلا اى يتقرب اليه ويطلب الدرجة عنده وذلك المال لا نقول له لا بل وقال الطيبى هذا المعنى لايستقيم فى قوله قل لا اسألكم عليه اجرا الا المودة فى القربى فوجب حمله على ذلك المعنى والى ماذكره صاحب الفرائد اشار صاحب الكشاف بقوله وقيل المراد التقرب بالصدقة والنفقة فى سبيل الله

قوله فى استكفاء شرورهم وهو من استكفيته الشئ فكفانيه فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون معنى الحصر مستفاد من تخصيص الحى الذى لايموت بالذكر فان اصل الكلام ان يقال توكل على ثم توكل على الله فخص الحى الذى لايموت ليكون تعريضا بان الحى الذى لايموت حقيق بان يتوكل عليه وان غيره لايصح ان يتوكل عليه اما الاصنام فانها اموات لايكفى امر من يتوكل عليها واما الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع المتوكل ولهذا قال بعض السلف حين قرأ هذه الآية لا يصح لذى عقل ان يثق بعدها بمخلوق

قوله طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه اى على سابق الانعام فان الشكر على النعمة السابقة يستجلب مزيد الانعام على مقتضى قوله سبحانه لئن شكرتم لازيدنكم

قوله قد سبق الكلام فيه قال صاحب الكشاف فى ستة ايام يعنى فى مدة مقدارها هذه المدة لانه لم يكن حينئذ نهار ولاليل وقيل ستة ايام من ايام الاخرة وكل يوم الف سنة والظاهر انها ستة من ايام الدنيا وعن مجاهد اولها يوم الاحد واخرها الجمعة ووجهه ان يسمى الله تعالى للملائكة تلك الايام المقدرة بهذه الاسماء فلما خلق الشمس وادارها وترتب امر العالم على ماهو عليه جرت التسمية على هذه الايام واما الداعى الى هذا ١١

٢٢ ❁ الرحمن ❁ ٢٣ ❁ فاسأل به خبيرا ❁ ٢٤ ❁ واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن

مع كمال قدرته وسرعة نفاذ امره فى كل مراد خلق الاشياء على تؤدة وتدرج) من حيث انه الخالق للكل وحده لاخالق سواه مستقلا اواشتراكا حتى يتوكل عليه وتحريض الخ عطف على زيادة تقرير هذا مفاد قوله فى ستة ايام ٢ كما ان قوله والمتصرف فى الكل مفاد قوله ثم استوى على العرش * ولايضر عدم مدخلية ذلك التحريض فى الارتباط بماقبله اذ خالقية الكل يكفى فيه والتؤدة التأنى وتدرج ايجاده شيئا فشيئا وانما قال امل لان الجزم فى بيان المزايا ليس بمناسب حتى قال افاضل المحشى ويحتمل ان يكون جواب سؤال تقديره لم امهلهم مع علمهم بذنوبهم يعنى ان عادة الله تعالى جرت على الاناة والصبر فى الامور وبعد ذلك ذكر الرحمن فلا جزم فى بيان النكات وان ذكرت فى صورة الجزم ٢٢ (خبر الذى ان جعلته مبتدأ اولمحذوف ان جعلته صفة للحى او بدل من المستكن فى استوى وقرئ بالجر على انه صفة للحى ٢٣ * قوله (فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء) فيه اشارة الى ان مرجع الضمير فى به راجع الى المعد باعتبار ماذكر ولما كان السؤال سؤال استعلام وتعديته الى المسؤل عنه بعن قال عما ذكر وتعديته الى المسؤل ٣ بنفسه فلذلك جاء خبيرا والظاهر ان مراده ان الباء بمعنى ٤ عن اذ المعنى الاستعلام والتفتيش وقيل اكثرهم ان مراده بيان حاصل المعنى لان الباء بمعنى عن فان ارادوا ان حاصل المعنى الاستعلام والتفتيش فهو عين ماذكرنا وان ارادوا ان حاصله الاعتناء فلا وجه لماذكر عن * قوله (عالما يخبرك بحقيقته وهو الله تعالى اوجبرائيل اومن وجده فى الكتب المتقدمة) عالما الخ الجمع بين العلم والاخبار لان الخبير كما عرفت عالم البواطن ويستلزم الاخبار فلا يلزم الجمع بين المعنيين وهو الله تعالى قدمه لانه مرجع الكل وقيل نخبرك جواب الامر لا لتفسير الخبير بالمخبر وفيه نوع خفاء والظاهر انه صفة لعالما * قوله (ليصدقك فيه) ناظر الى الاخير وعلى الاولين فالسؤال عن حقيقته وتفصيله بعد العلم اجمالا باخباره تعالى وهو انسب بالمقام وعن هذا قدمهما على الاخير * قوله (وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان انكروا اطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من اهل الكتاب ليعرفوا مجئ مايرادفه فى كتبهم وعلى هذا يجوز ان يكون الرحمن مبتدأ) وقيل الضمير للرحمن اى لاطلاقه ولهذا قال والمعنى ان انكروا اطلاقه على الله تعالى فاسأل عن اطلاقه من يخبرك الخ خبيرا يراد به حينئذ اهل الكتاب وغرض السؤال تبكيتهم لا الاستعلام ولا التصديق وانما قال مايرادفه لان كتبهم ليست بعربية مرضه اذ الضمير حينئذ يرجع الى لفظ الرحمن مرادبه معناه وانه يحتاج الى تقدير الاطلاق والكل خلاف الظاهر * قوله (والخبر مابعده) وهو فاسأل به فى كون الانشاء خبرا الخلاف ودخول الفاء فى الخبر ليس فى محله وقيل الفاء زائدة فى الوجوه وفيه تأمل * قوله (والسؤال كما يعدى بعن لتضمنه معنى التفتيش يعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء) والسؤال كما يعدى بعن الخ يعنى فى الاصل متعد الى الاثنين بنفسه كقوله تعالى " ويسئلونك ماذا ينفقون " لكن الظاهر انه من قبيل الحذف والايصال فتعديته الى المفعول الثانى اما بعن وهو الشائع فى الاستعمال لتضمنه معنى التفتيش وهو متعد بعن ويعدى بالباء لتضمنه معنى الاعتناء الذى يتعدى بالباء لكن معنى ٥ الاعتناء ليس بمناسب هنا ولذا قال عما ذكر ولم يقل بما ذكر وقد اوضحناه هناك والتفتيش يستلزم الاعتناء وبالعكس وان تغايرا مفهوما واعل قوله فيما مر فاسأل عما ذكر اشارة الى ماذكرنا * قوله (وقيل انه صلة خبيرا) انه اى به قدم للفاصلة ومفعول فاسأل محذوف ويحتمل كون قوله السابق اشارة اليه مرضه لاحتياجه الى التقدير ٢٤ * قوله (اسجدوا للرحمن) لما قال تعالى ثم استوى على العرش الرحمن وهنا ذكر هذا الاسم الشريف وايضا لما انكروا اطلاقه عليه تعالى ذكر هنا تعليما لهم لكن لشدة شكيتهم لم يتفطنوا وانما قالوا وما الرحمن اذ السؤال عن معناه اولان وضعه اعم اظهر فى موضع الضمير للتقرر فى الذهن اولمكان الالتباس اولان المتعارف السؤال بالاسم الظاهر والظاهر ان اسجدوا بمعنى صلوا مجازا وهو يستلزم الامر بالايمان سواء كان المراد السجدة وحدها والصلوة * قوله (لانهم ماكانوا يطلقونه على الله تعالى اولانهم ظنوا انه اراد به غيره) اولانهم ظنوا لان الرحمن يطلق على مسيلمة الكذاب ويقال رحمن اليمامة تعصبا فى الكفر واذا ظنوا انه اراد به غيره وهذا يوهم انهم لاينكرون اطلاقه عليه تعالى وقد سبق انهم انكروا اطلاقه على الله تعالى ثم انه على هذا التقدير فالسؤال بما سؤال عن تعيين الرحمن وهذا غير متعارف فى السؤال بما * قوله (ولذلك قالوا انسجد لما تأمرنا) ولذلك اى ولاجل ظنهم المذكور قالوا انسجد بالاستفهام الانكارى الوقوعى قيل ولذلك اى ولاجل هذين الامرين قالوا الخ

٢ من ايام الآخرة وكل يوم الف سنة والظاهر انها من ايام الدنيا اى من مقدارها وعن مجاهد اولها يوم الاحد واخرها يوم الجمعة كذا فى الكشاف سوى قولنا من مقدارها ❁

٣ وقد يتعدى الى المفعول الاول بعن مثل قوله عليه السلام ما المسؤل عنها باعلم من السائل ❁

٤ ويحتمل ان يكون اشارة الى ان به صلة خبيرا كما يأتى فصلة فاسأل محذوف وهو عما ذكر ❁

٥ اى لكون الاعتناء فى ضمن معناه فالمراد التضمين اللغوى ويحتمل التضمين الاصطلاحى ❁

١١ العدد داعى الست دون سائر الاعداد فلا نشك انه داعى حكمة لعلمنا انه لايقدر تقديرا الا بداعى حكمة وان كنا لانطلع عليه ولانهتدى الى معرفته ومن ذلك تقدير الملائكة الذين هم اصحاب النار تسعة عشر وحملة العرش ثمانية والشهور اثنى عشر والسموات سبعا والارض كذلك والصلوات خمسا واعداد النصب والحدود الكفارات وغير ذلك والاقرار بدواعى الحكمة فى جميع افعاله وبان ماقدره حق وصواب وهو الايمان وقد نص عليه فى قوله وماجعلنا اصحاب النار الاملائكة وماجعلنا عدتهم الافتنة للذين كفروا ليستيقن الذين اوتوا الكتاب ويزداد الذين امنوا ايمانا ولايرتاب الذين اوتوا الكتاب والمؤمنون وليقول الذين فى قلوبهم مرض والكافرون ماذا اراد الله بهذا مثلا ثم قال ومايعلم جنود ربك الا هو وهو الجواب فى ان لم يخلقها فى لحظة وهو قادر على ذلك وعن سعيد بن جبير انما خلقها فى ستة ايام وهو قادر ان يخلقها فى لحظة تعليما لخلقه الرفق والتثبت وقيل اجتمع خلقها يوم الجمعة فجعله عيدا للمسلمين

قوله فاسأل عما ذكر يعنى الباء فى به بمعنى عن والضمير للخلق والاستواء وخبيرا بمعنى عالما من الخبرة وهى العلم ببواطن الشئ وقيل الضمير فى به راجع الى الرحمن وعلى هذا يجوز ان يكون الرحمن مبتدأ والخبر مابعده وهو فاسأل به خبيرا وهو انشاء لايقع خبرا الا بتقدير القول اى الرحمن نقول فى شانه اسأل به خبيرا والفاء لكون اللام فى الرحمن بمعنى الذى فانه بمعنى الذى رحم

قوله والسؤال كما يعدى بعن الى اخره اى كما يعدى بعن كما فى قوله سبحانه ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم لتضمنه معنى التفتيش اى ثم لتفتشن عن النعيم سؤلا كذلك يعدى بالباء لتضمينه معنى الاعتناء والاعتداد كقوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع اى اعتنى به سائلا عنه والافالسؤال مما يتعدى بنفسه لابواسطة الجار يقال سأله بمعنى طلبه

قوله وقيل انه صلة خبيرا اى فاسأل خبيرا به اى فاسأل من يعلمه قال صاحب الكشاف اوصلة خبيرا مفعول سل تريد فاسأل عنه رجلا عارفا يخبرك برحمته اوفسئل رجلا خبيرا به وبرحمته اوفسئل (قوله) بسؤاله خبيرا كقولك رأيت به اسدا اى برؤيته والمعنى ان سألته وجدته خبيرا تم كلامه فعلى هذا الوجه الاخير لايكون الباء صلة خبيرا بل يكون صلة سل على معنى التسبب ويكون الكلام من باب التجريد كما قال السجاوندى فسئل به خبيرا نحو قولك فى الشجاع اذا لقيته لقيت به ليثا وفى الجواد اذا سألته به الغيث الى هنا كلامه فعلى هذا لاحاجة الى ارتكاب معنى التضمين فى استعمال السؤال بالباء ههنا ولا الى جعل الباء قائما مقام عن وان ورد فى قول الشاعر *

فان تسألونى بالنساء فاننى خبير بادواء النساء طبيب

لانهم ماكانوا يطلقونه على الله قال الزجاج اسم الرحمن مذكور فى كتب الاولين ولم يكونوا ١١

٢٢ * **قوله** (اى للذى تأمرنا بمعنى تأمرنا بسجوده) للذى تأمرنا ناظر الى التفسير الثانى قوله بمعنى تأمرناه اى ما موصولة والعائد محذوف بمعنى تأمرنا بسجوده قيل على الحذف والايصال والاصل تأمرنا بالسجود له ثم بسجوده ثم تأمرنا سجوده كامرتك الخير ثم تأمرناه بحذف المضاف ثم تأمرنا كما ذكره ابو البقاء وهل هذا الحذف تدريجى اولا قولان وفى اللباب ومايجوز ان يكون بمعنى الذى والعائد محذوف لانه متصل لان امر يتعدى الى الثانى باسقاط الحرف * **قوله** (اولامرك لنا من غير عرفان) اى كلمة ما مصدرية واللام للتعليل والمسجود له محذوف ولذا اخره قيل وهذا ناظر الى التفسير الاول ومعنى من غير عرفان من غير عرفان من هو المسمى بهذا الاسم فحينئذ يكون السؤال عن حقيقة الرحمن كقول فرعون ومارب العالمين وان كان المعنى من غير عرفان ماهو المراد من هذا الاسم فيكون السؤال سؤالا عن هذا الاسم ومن هو مسمى بهذا الاسم وهذا المعنى انسب بالتفسير الاول اذ الظاهر انهم مقرون بالله تعالى وعارفون بان الرحمن صفة تفيد المبالغة فى الانعام لكنهم لايعرفون اطلاق اسم الرحمن على الله تعالى ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى "قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن" الآية وقد فصل المعنى المص [٢] هناك * **قوله** (وقيل لانه كان معربا لم يسمعوه وقرأ حمزة والكسائى يأمرنا بالياء على انه قول بعضهم لبعض ٢٣ (اى الامر بسجود الرحمن ٢٤ عن الايمان) وقيل لانه كان معربا اى اصله عبرانى ورخمن بالخاء المعجمة مرضه لانه اضعف لم يسمعوه فعلى فرض صحته يكون السؤال عن تعيين معنى بلفظ يرادفه مثل ما القسورة والقسورة الاسد اى الامر بالسجود للرحمن مع انه يوجب السجود فهو عطف على قالوا اعلى القول قوله عن الايمان ولم يقل عن السجود لانه فهم من قولهم انسجد ٢٥ * **قوله** (يعنى البروج الاثنى عشر) التى فى الفلك الاعلى والمراد بالسماء فلك الافلاك كذا قاله مولانا سعدى فى سورة البروج والظاهر ان المراد بالسماء جنس السماء لان فى كل منها بروجا اى مواضع مرتفعة واما كون المراد بالبروج الاثنى ٣ عشر فبناء على مسلك الحكماء وهى فى الفلك الثامن فحينئذ يكون المراد بالسماء الفلك الثامن وهو خلاف الظاهر * **قوله** (سميت به وهى القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل لسكانها) وهى القصور العالية اى البروج فى الاصل هى القصور العالية وشبهت منازل السيارات ٤ بها فى كونها منازل السيارات كان القصور منازل لسكانها فاطلقت البروج على تلك المنازل استعارة تصريحية والى هذا اشار بقوله لانها للكواكب الخ وعلى ماذكرناه من ان البروج عند اهل الشرع عبارة عن مواضع مرتفعة فلانقل ولا استعارة لكن المص طاب الله ثراه مال الى مسلك الفلاسفة وبين معنى النظم الجليل على رأيهم * **قوله** (واشتقاقه من التبرج لظهوره) اى الاشتقاق الكبير ٥ وضمير اشتقاقه للبرج الدال عليه البروج ٢٦ * **قوله** (وجعل فيها) اى السماء وفيه دلالة على ان المراد بالسماء جميع السموات لان السماء اسم جنس يقع على الواحد والمتعدد وقيل جمع سماءة واوارید بالسماء الفلك الثامن لاحتاج الى التكلف لان الشمس فى السماء الرابعة والبروج الاثنى عشر فى الفلك الثامن ومن هذا ظهر ان كون ضمير فيها راجعا الى البروج يحتاج الى التمحل * **قوله** (يعنى الشمس لقوله تعالى وجعل الشمس سراجا ٦ وقرأ حمزة والكسائى سرجا) يعنى الشمس فيكون سراجا استعارة مصرحة وفى قوله تعالى وجعل الشمس سراجا تشبيه بليغ لانها تزيل ظلمة الليل عن وجه الارض كما يزيلها السراج عما حوله وشتان مابين الازالتين لكن السراج لما كان معروفا لنا شبهت الشمس به * **قوله** (وهى الشمس والكواكب الكبار) وفيه ايضا دليل على عموم السماء ولم يرض بكونه من قبيل ان ابراهيم كان امة لانها لعظمها وكان اضاءتها كانها سرج كثيرة او باعتبار الايام والمطالع لانه تكلف والافراد فى قراءة غيرهما لا يلايمه وكذا وروده فى النظم الكريم مفردا يأبى عنه ٢٧ * **قوله** (مضيئا بالليل وقرئ قمرا اى ذات قمر وهو جمع قمراء) مضيئا الاولى منيرا بالليل لما قاله فى سورة يونس وقيل مابالذات ضوء وما بالعرض نور الا ان يقال ان ميله ان النور اعم من الضوء قوله اى ذات قمر قدر المضاف لانه جمع قمراء بمعنى منيرة وهى الليلة ذات القمر وصاحبها هو القمر نفسه ٧ ويوافق القراءة المشهورة فيحسن وصفه منيرا على القراءتين ويتضح جعله فى السماء لان القمر وان لم يكن فى السماء لكن صاحبه وهو القمر فيها * **قوله** (ويحتمل ان يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب) بمعنى القمر فلا حذف فيه كالرشد الخ استشهاد على ذلك ٢٨ * **قوله** (اى ذوى خلفة يخلف كل منهما الآخر

---

٢ نزل حين سمع المشركون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد الهين وهو يدعو الها آخر انتهى وهذا صريح فى انهم عارفون الرحمن لكنهم لم يعرفوا اطلاقه عليه تعالى وباقى الاحتمال ضعيف جدا

٣ وهى الحمل * والثور * والجوزا * والسرطان * والاسد * والسنبلة * والميزان * والعقرب * والقوس * والجدى * والحوت * والدلو *

٤ والسيارات القمر * والزهرة * والعطارد * والشمس * والمريخ * والمشترى * والزحل *

٥ كاشتقاق الوجه من المواجهة

٦ وقيل السراج الشمس كما فى القاموس فيكون حقيقة لكن هذا يشكل فى قوله تعالى وجعل الشمس سراجا

٧ لان الليالى تكون قمرا بالقمر فاضافه اليهما كما فى الكشاف

١١ يعرفونه انه من اسمائه تعالى ومعناه ذو الرحمة التى لاغاية بعدها فى الرحمة لان فعلان بناء المبالغة قوله اوللذى تأمرناه على ان يتعدى لمفعولين بلا واسطة مثل امرتك الخير لكن ما امرت به فالمعنى لما تأمرنا سجوده على حذف المضاف من الهاء فى تأمرناه وما وقع فى بعض النسخ لما تأمرناه بسجوده بالباء سهو من الناسخ لانه لايطابق الشرح المشروح قال ابو البقاء ما موصولة او نكرة موصوفة اى لما تأمرنا بالسجود له ثم بسجوده ثم تأمرنا وهذا قول ابى الحسن وعلى قول سيبويه حذفت ذلك كله من غير تدريج وقوله اولامرك لنا مبنى على ان يكون ما مصدرية

قوله وقيل لانه كان معربا لم يسمعوه قال ثعلب انه عبرانى وهو فى الاصل رخمن بالخاء المعجمة اذ لو كان عربيا لما انكرته العرب وقد انكروه يدل عليه قوله تعالى واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن ولانه لو كان مشتقا من الرحمة لما حسن تقديمه على الرحيم لانه اشد مبالغة منه حينئذ الى هنا كلامه

قوله على انه قول بعضهم لبعض يعنى ليس المخاطب به على هذه القراءة النبى عليه الصلاة والسلام بل المخاطب به بعضهم اى قال بعضهم لبعض انسجد لما يأمرنا محمد بسجوده

قوله لانها الكواكب السيارة كالمنازل لسكانها وفى الكشاف البروج منازل الكواكب السبعة السيارة * الحمل * والثور * والجوزاء * والسرطان * والاسد * والسنبلة * والميزان * والعقرب * والقوس * والجدى * والدلو * والحوت * سميت بالبروج التى هى القصور العالية لانها لهذه الكواكب كالمنازل لسكانها اى لسكان السماء

قوله وقرئ قمرا اى ذا قمر وهو قراءة الحسن والاعمش وهى جمع ليلة قمراء فالمعنى ذا قمر لان الليالى تكون قمرا بالقمر فاضافه اليها ونظيره فى بقاء حكم المضاف بعد سقوطه وقيام المضاف اليه مقامه قول حسان * بردى يصفق بالرحيق السلسل * اوله * يسقون من ورد البريص عليهم * بردى ماء بردى وهو نهر دمشق ومن ثمة ذكر يصفق

قوله اى ذوى خلفة على لفظ التثنية الخلفة من خلف كالركبة وهى الحالة التى يخلف عليها الليل والنهار يعنى ان خلفة مفرد لفظا ومتعدد قال ابو البقاء خلفة مفعول ثان او حال او فرد لان المعنى يخلف احدهما الآخر فلا يتحقق احدهما الا معهما

بان يقوم مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه) ذوي خلفة ذوي تثنية ذو وجعل خلفة مفردا لكونه مصدرا في الاصل والمقدر المضاف فقدره مثنى لوجوب المطابقة بين المفعول الاول والثاني لجعل في القاموس الخلف والخلفة بالكسر المختلف فعلى هذا لا يحتاج الى تقدير المضاف والمعنى وجعلهما مختلفين وافرادها لكونهما على زنة المصدر ولم يلتفت اليه المص اولا بل الخلفة على معنى الخلف كما قال يخلف كل منهما الخ وهذا المعنى ذكره الزمخشري وهو ثقة في اللغة * **قوله** (او بان يعتقبا لقوله واختلاف الليل والنهار وهي للحالة من خلف كالركبة والجلسة) او بان يعتقبا والمعنى ذوي ٢ عقبة يعقب هذا ذاك وذاك هذا قدم الاول لمناسبة المقام وايضا المعنى الثاني مذكور في المواضع الكثيرة قوله لمن اراد ان يذكر يرجح المعنى الاول نعم المعنى الثاني ادل على وحدانيته تعالى وادعى الى العبادة وسجود الرحمن وفيه توبيخ على نفورهم عن الايمان وسجدة الرحمن كان الآية الاولى مسوقة لذلك وهي للحالة اي المصدر للنوع من خلف بمعنى الخلافة او التعاقب ٢٢ * **قوله** (ان يتذكر آلاء الله ويتفكر في صنعه فيعلم انه لا بد له من صانع حكيم واجب الذات رحيم على العباد) ان يتذكر فادغم فصار ان يذكر آلاء الله اي نعم الله تعالى دنيوية واخروية روحانية او جسمانية كسبية او موهبية وتذكرها بانواع العبادات والاجتناب عن المنكرات في الليالي والنهار حتى اذا فاته ما عمل في النهار يعمله في الليل وبالعكس وبهذا يتضح حسن المعنى الاول في خلفة قوله ويتفكر في صنعه اي حذف المعمول للتعميم الى التذكر والتفكر في نعم الله تعالى وفي صنعه التذكر يتنوع بالاضافة ٣ فبالنسبة الى آلاء الله تعالى يتحقق في العبادات البدنية والمالية وبالاضافة الى صنعه ومصنوعاته يوجد في التفكر والنظر الصحيح المفيد للعلم الصريح ولذا قال فيعلم انه لا بد الخ وفيه تنبيه على ان سبب نفورهم عن الايمان والانقياد الى الرحمن تركهم النظر الصحيح والاصرار على التقليد ٢٣ * **قوله** (ان يشكر الله على ما فيه من النعم) اي يصرفه جميع ما انعم عليه الى ما خلق له وهذا كل مراتب الشكر واما الحمد المستفاد من قوله ان يتذكر آلاء الله تعالى فاعم منه فلا تكرار او التقابل لمن اراد ان يذكر ولم يجيء لمن تذكر او شكر اذ الخلفية تقتضي الارادة لان من اراد ان يذكر في الليل ولم يتيسر له التذكر ففيه تدارك في النهار وبالعكس واما العمل بالفعل فلا يضره له الخلفية واللام صلة جعل وعلة له ولما كان الخلفية لمن اراد الخيرات بين ان فائدة ذلك لمن اراد التقرب الى الله تعالى واما بالنسبة الى الامور الدنيوية فلم يعتبر خلفيتهما لانها ساقطة الاعتبار وايضا قيام كل واحد منهما مقام الآخر في الامور الدنيا وبقدر ظاهر اذ ما فعل في احدهما ينبغي ان يفعل فيه * **قوله** (او ليكونا وقتين للمتذكرين والشاكرين من فاته ورده في احدهما تداركه في الآخر وقرأ حمزة ان يذكر من ذكر بمعنى تذكر وكذلك ليذكروا ووافقه الكسائي فيه) او ليكونا وقتين وجه آخر واشارة الى ان الوقت مقدر ولام التعليل داخل في الوقت لكن المآل واحد وكلامه ناظر الى التفسير الاول اي الخلفية حيث قال من فاته ورده الخ قوله للمتذكرين الخ حاصل المعنى ولم يذكر الارادة لان المتذكرين اعم من الفعل والقوة قوله والشاكرين اشارة الى ان او في النظم لمنع الخلو واختير شكورا لرعاية الفاصلة وقدم التذكر لان التفكر في صنعه ذريعة الى الشكر الورد بكسر الواو الوظيفة من تلاوة وتسبيح وتحميد وغير ذلك حمل الخلفية في الامور المندوبة وفي عبادة اللسان والظاهر العموم فان من فاته صلوة واجبة في النهار قضاها في الليل وبالعكس قوله من ذكر اي الثلاثي ٢٤ (مبتدأ خبره اولئك يجزون الغرفة) * **قوله** (او الذين) الآية اخره مع قربه ان الكلام مسوق لتبشرهم بالجنة والمعنى وعباد الرحمن الموصوفون بهذه الصفات الجيدة اولئك يجزون الغرفة ٢٥ * **قوله** (واضافتهم الى الرحمن للتخصيص والتفضيل او لانهم الراسخون في عبادته) واضافتهم الى الرحمن من الاسماء الحسنى للتخصيص اي لتخصيص كمال الرحمة واما اصل الرحمة فعام للموحدين الغير الموصوفين بمجموع هذه الصفات او لتخصيص الرحمة وتمييزهم بها عن الكفار الذين لم يسجدوا الرحمن وكذا الكلام في التفصيل وقيل واضافتهم الى الرحمن يعني مع ان الكل عبيده للتخصيص اي لتمييزهم من بين العباد بذلك التشريف وفيه نظر لان هذا جار في اضافتهم الى غير الرحمن من الاسامي السامية لا سيما الى الاسم الاعظم فالنكتة في اضافتهم الى الرحمن دون غيره من الاسماء * **قوله** (على ان عباد جمع عابد كتاجر وتجار) على ان عباد بكسر العين وبالباء الموحدة جمع عابد هذا على الوجه الثاني واما على الاول فجمع عبد والعباد بضم العين وتشديد الباء فلم يذكرها وعلى كلا المعنيين فيه تعريض ٤ بالذين قالوا وما الرحمن انسجد

٢ كذا في الكشاف فعلى هذا لم يلتفت الشيخان الى ما ذكر في القاموس لما عرفت من انه لا يحتاج الى تقدير ذوا فلا تغفل سعد

فلا اشكال بانه جمع بين المعنيين اما بالاشتراك اللفظي او بالحقيقة وكلاهما مختلف فيهما بل اراد معنى مشتركا بين المعنيين اشتراكا معنويا تدبر سعد

٤ اي فيه بانهم ليسوا عباد الله تعالى بهذا المعنى حيث تركوا عبادته وعبد غيره وان كان عبادا بمعنى مخلوقون لهم ومن هذا قيل فيام أانتم اضللتم عبادي هؤلاء سعد

قوله او بان يعتقبا قال الزجاج هذا قول اهل اللغة وانشد لزهير

بها العين والارام يمشين خلفة * واطلاؤها ينهضن من كل مجثم * العين بالكسر بقر الوحش والارام جمع رام وهو الولد والقرء الاطلاء جمع طلاء وهو الولد من ذوات ظلف والمجثم مأوى الوحش وقال وجاء في التفسير ايضا خلفة مختلفات قال الله تعالى واختلاف الليل والنهار وروى يحيى السدي عن مجاهد يعني جعل كل واحد منهما مخالفا لصاحبه فجعل هذا ابيض وهذا اسود وقال الطيبي في كلام الزجاج اشعار بان قول مجاهد على خلاف اللغة ولهذا اعتذر له صاحب الكشاف بقوله ويقال الليل والنهار يختلفان كما يقال يعتقبان ومنه قوله تعالى واختلاف الليل والنهار ويقال بفلان خلفة واختلاف اذا اختلف كثيرا الى متبرزه

قوله ان يتذكر آلاء الله ويتفكر في صنعه الى اخره قال صاحب الكشاف وعن ابي بن كعب يتذكر والمعنى لينظر في اختلافهما الناظر فيعلم انه لا بد لانتقالهما من حال الى حال وتغيرهما من ناقل ومغير ويستدل بذلك على عظم قدرته ويشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف بالنهار كما قال عز وجل ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله او ليكونا وقتين للمتذكرين والشاكرين من فاته ورده في احدهما من العبادة قام به في الآخر وعن الحسن من فاته عمله من التذكر والشكر بالنهار كان له في الليل مستعتب وفي النهاية استعتبه طلب ان يرضى عنه كما تقول استرضيته ومنه الحديث لا يتمنين احدكم الموت اما محسنا فلعله يزداد واما مسيئا فلعله استعتب اي يرجع عن الاساءة ويطلب الرضى ومنه الحديث ولا بعد الموت من مستعتب اي ليس بعده استرضاء وكلمة او في قوله عز وجل او اراد شكورا للتخيير والاباحة كما في قوله او كصيب من السماء او للجمع كما في قوله سبحانه عذرا او نذرا ومن ثمة اتى صاحب الكشاف بالواو في موضعين حيث قال لينظر ويشكر وقال في وقتين للمتذكرين والشاكرين قال الطيبي في قوله لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا تعريض بان الذين قالوا وما الرحمن انسجد لما تأمرنا ابوا التفكر في آيات الله جحودا وعنادا وامتنعوا من الشكر عتوا واستكبارا وتصريح بان الذين توسموا بعباد الرحمن على خلاف ذلك قال والذين يمشون على الارض هونا وقال الذين يبيتون لربهم سجدا وقياما ليقابل قولهم انسجد وقوله وزادهم نفورا وقال الامام انه تعالى لما حكى عن الكفار مزيد النفرة من السجود ذكر بعده ما لو تفكروا فيه لعرفوا وجوب السجود او العبادة فقال تبارك الذي جعل في السماء بروجا يعني ان الذين قالوا وما الرحمن ما تفكروا في هذه القدرة وما شكروا هذه النعمة **قوله** مبتدأ خبره اولئك يجزون الغرفة اي قوله وعباد الرحمن مبتداء خبره في اخر السورة كانه قيل وعباد الرحمن الذين هذه صفاتهم اولئك

٢٢ * هونا * ٢٣ * واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما * ٢٤ * والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما

لما تأمرنا و بهذا يعلم ارتباطه بما قبله قوله وتجار بكسر التاء وتخفيف الجيم وقيل الظاهر انه بضم العين وتشديد الباء وهى قرأة كما فى الدر المصون كتاجر وتجار بضم التاء وتشديد الجيم وهذا لا كلام فيه لكن سوق كلام المص حيث قال على ان عباد الخ ظاهر فيما ذكرا اولا ولم يتعرض قرأة عباد بضم العين وتشديد الباء واوقيل ان قوله على ان عباد جمع عابد اشارة الى تلك القراءة لاوهم مثل هذه العبارة قراءة فى مثل هذا الموضع ولا يخفى فساده ٢٢ * قوله (هينين اومشيا هينا مصدر وصف به) هينين حال من الفاعل وافرد لكونه مصدرا هذا اصل معناه وسيجئ ماهو المراد قوله اومشيا هينا الاولى تركه مصدر الخ اى هون مصدر بمعنى اللين ضد الخشونة والرفق ضد الغلظة وصف به الذات مبالغة كرجل عدل هذا على كلا الوصفين لان الحال وصف اصاحبها * قوله (والمعنى انهم يمشون بسكينة وتواضع) والمعنى انهم الخ يعنى انه كناية عما ذكر والتواضع صفة الماشى لا المشى واعتبار المبالغة فى مثله ليس بحسن وذكر على الارض مع ان المشى لايكون الا فى الارض للتنبيه على عموم الارض وعلى عموم الاوقات كقوله تعالى " ومامن دابة فى الارض " الآية وانما ذكر على دون فى كقوله تعالى ولا تمش فى الارض مرحا الآية تنبيها على انهم مع كونهم مستعلين على الارض يتواضعون و يكون مشيهم بسكونة ووقار لا بالاستكبار ٢٣ * قوله (واذا خاطبهم الجاهلون) الآية لما لم يكن مشيهم متواضعا محافظا للحدود خاليا عن مرور السفهاء ومخاطبتهم باللهو والايذاء بين الله تعالى معاملتهم مع الجاهلين واعراضهم عن مقابلة الغافلين عملا بما ورد فى الانجيل لاتخاطبوا السفهاء فانهم كالزنابير وتصدير الكلام باذا والماضى لتحقق وقوعه وكثرة ايذائهم والتعبير بالجهل اشارة الى علة الخطاب المذكور بانواع الايذاء وان من قابله بمثل هذه الترهات فقد صار من زمرة الجاهلين العتاة ففيه زجر عظيم عن مخاطبة السفهاء لاسيما بظن انه من الفقهاء ٢ * قوله (تسليما منكم ومتاركة لكم لاخير بيننا ولاشر) تسليما نصب على المصدرية اى نسلم منكم تسليما و الجملة مقول القول والاولى نسلم عليكم اذ ماحكى عنهم فى سورة القصص سلام عليكم لانبتغى الجاهلين قوله ومتاركة اشارة الى ان السلام سلام التوديع والمتاركة لا سلام التحية ومثل هذا التسليم غير ممنوع من الكفار وفى اللباب وقال الاصم قالوا سلاما اى سلام توديع لا تحية كقول ابراهيم عليه السلام لابيه قال سلام عليك ونقل عن سيبويه انه قال فى كتابه قالوا سلاما اى برأة ٣ منكم لانها مكية والسلام فى النساء وهى مدنية ولم يؤمر المسلمون بمكة ان يسلموا على المشركين وانما هذا على معنى برأة منكم ونسلم لاخير بيننا و بينكم ولاشرا واختاره المص * قوله (اوسدادا من القول يسلمون فيه) اوسدادا من القول بفتح السين وهو عطف على تسليما فحينئذ لا اشكال بانهم كيف يسلمون الكفار حتى يتعمل فى دفعه بالوجه المذكور وهذا ترك مقابلتهم بالوجه الذى هو غير ماحكى عنهم فى سورة القصص فلا يتوجه ماقيل وهذا ليس بسديد لان المراد هنا يقولون هذه اللفظة لانهم يقولون قولا ذا سديد بدليل قوله سلام عليكم لانبتغى الجاهلين اذ لاحصر فيه فكما يقولون هذه اللفظة فى ترك المقابلة بالسوء يقولون ايضا قولا ذا سديد سواء كان هذا اللفظ بخصوصه فانه من سداد القول اوغير هذا اللفظ وكون القرآن مفسرا بعضه بعضا لايعتنى هنا اذ المعنى ظاهر فى الوصفين وفى دفع الايذاء سواء المسلكين * قوله (من الايذاء والاثم ولا ينافيه آية القتال) من الايذاء استعمال الايذاء كثيره صحيح قياسا واستعمالا كما ذكره الراغب فى مفرداته قوله والاثم هذا من جانب الموحدين كما ان الايذاء من جانب المشركين * قوله (لتنسخه) اى آية القتال مافى هذه الآية اى لا تنسخه لعدم المنافاة بينهما ولو كانت منافية لنسخته لانها مكية وآية القتال مدنية * قوله (فان المراد هو الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم فى الكلام) فان المراد الخ تعليل لعدم المخالفة وعدم النسخ هو الاغضاء اى اغماض العين وترك مقابلتهم فى الكلام كما لتفسير لما قبله ولا ينافى ذلك المحاربة بالسيوف فهذا الحكم باق الى الآن وغرضه رد القول بالنسخ كما نقل عن سيبويه ٢٤ * قوله (والذين) اعيد اسم الموصول للتنبيه على انه وصف مغاير لما قبله يحصل به المدح على حياله وبهذا يتغاير الموصوف تنزيلا لتغاير الاوصاف منزلة تغاير الموصوفين وبهذه الملاحظة حسن العطف وكذا الكلام فى باقى الموصولات * قوله (فى الصلوة وتخصيص البيتوتة لان العبادة بالليل احمز وابعد من الرياء وتأخير القيام للروى وهو جمع قائم اومصدر) لان العبادة بالليل الخ ويدخل فيها الصلوة دخولا اوليا ولذا لم يقل لان الصلوة فيها الخ ويحتمل ان يكون اشارة الى ان المراد

٢ فان لزام الفقهاء العتاة اصعب من خرط القتاد

٣ واعل للاشارة الى معنى البراءة عدى السلام بمن لكن الاستعمال فى النظم الجليل بعلى فى هذه الحكاية

يجزون الغرفة وفى الكشاف و يجوز ان يكون خبره الذين يمشون فعلى هذا يكون تعريضا بالذين قالوا وما الرحمن انسجد لما تأمرنا لمقابلته مع ما عطف عليه بتضمنه معنى الخضوع والانقياد واستكبار هؤلاء الكفرة وامتناعهم من السجود

قوله واضافتهم الى الرحمن للتخصيص والتفضيل اى لتخصيصهم وتفضيلهم بجعلهم عباد الرحمن هذا التأويل مبنى على ان يكون عباد الرحمن بالكسر جمع عبد من العبادة وهى ان يفعل العبد مايرضاه الرب والعباد بالضم من العبودة وهى ان يرضى العبد بما يفعله الرب كذا ذكره الطيبى فقوله اولانهم الراسخون فى العبادة مبنى على قراة عباد بالضم جمع عابد كتاجر وتجار

قوله مصدر وصف به اى هونا مصدر وصف به مبالغة والمعنى على كونه حالا هينين وعلى كونه صفة مشيا هينا وفى جعله حالا وصف به ايضا لان الحال صفة ذى الحال فى المعنى فان الركوب فى قولك جاء زيد راكبا صفة زيد فى المعنى بمعنى ان الركوب معنى قائم بزيد ولذا قال صاحب الكشاف بعد ذكر الوجهين الا ان فى وضع المصدر موضع الصفة مبالغة والهون الرفق واللين ومنه الحديث احبب حبيبك هونا ما وقوله المؤمنون هينون لينون والحديث المروى عن ابن مسعود حرم على النار كل هين لين سهل قريب من الناس والمثل اذا عز اخوك فهن ومعناه اذا عاسرك فياسره والمعنى انهم يمشون بسكينة ووقار و تواضع ولايضربون باقدامهم ولا يخفقون بنعالهم اشرا وبطرا ولهذا كره بعض العلماء الركوب فى الاسواق قوله لاخير بيننا و بينكم ولاشر داخل فى شرح مقول قالوا اى قالوا تسليما منكم ومتاركة لكم لاخير بيننا وبينكم ولاشر فهو معنى المتاركة قوله اوسدادا عطف على تسليما اى قالوا قولا سديدا محكما مستقيما يسلمون لهم فيه من ايذائهم ومن الاثم

قوله ولا ينافيه آية القتال وهى اقتلوا المشركين حيث ثقفتموهم لان المراد بهذه الاية وهى اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما الاغضاء اى الاعراض عن السفهاء وترك مقابلتهم وهو لاينافى مشروعية حكم القتال حتى تنسخه كما روى عن ابى العالية انه نسختها اية القتال ولاحاجة الى ذلك لان الاغضاء عن السفهاء وترك المقابلة مستحسن فى الادب والمروة والشريعة واسلم للعرض والورع

٢٢ ۞ والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما ۞ ٢٣ ۞ انها ساءت مستقرا ومقاما ۞ ٢٤ ۞ والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ۞ ٢٥ ۞ ولم يقتروا

بالصلوة مطلق العبادات البدنية احترز بالحاء المهملة والزاى المعجمة بمعنى اشق لكون الليل زمان النوم والراحة فمن عبد فى الليل عبد فى النهار ايضا بطريق الاولوية فيدل عليه النص الكريم بدلالة النص وتأخير القيام مع انه مقدم للروى اى لرعاية الفاصلة اولشرافة السجدة قال عليه السلام اقرب مايكون العبد الى ربه اذا سجد اورغما للمستكبرين لاباذهم عنه ولعل التعبير بالبيتوتة ٢ اشارة الى انهم يعبدون فى اكثر الليل كقوله تعالى "وكانوا قليلا من الليل مايهجعون" وذكر الرب هنا اوقع واللام لافادة الاخلاص وفى ذكر القيام والسجود تقوية المجاز مع انه يكفى قيد احدهما كما فى بعض المواضع * قوله (اجرى مجراه) اى مجرى الجمع لانه يشمل القليل والكثير وسجدا جمع الجمعية وان افرده واصله اكتفى به ٢٢ * قوله (والذين يقولون) الآية مدح لهم بانهم مع كونهم قائمين فى اكثر الليالى يتضرعون الى ربهم ويستعيذون من عذاب جهنم كما يجئ * قوله (لازما ومنه الغريم لملازمته) لازما غير مفارق بعد الاصابة سواء كان على التأبيد اولا لان اللزوم لايستلزم التأبيد قوله ومنه الغريم الخ اشارة اليه وهذا استعاذة من سوء الحال المؤدى الى العذاب وشدة السؤال * قوله (وهو ايذان بانهم مع حسن مخالقتهم مع الخلق واجتهادهم فى عبادة الحق وجلون من العذاب مبتهلون الى الله تعالى فى صرفه عنهم لعدم اعتدادهم باعمالهم وعدم وثوقهم على استمرار احوالهم) بانهم اى عباد الرحمن مع حسن مخالطتهم وقع فى بعض النسخ مخالقتهم بالقاف مفاعلة من الخلق وصيغة المفاعلة ليست للمغالبة بل للمبالغة كقوله وخالق الناس بخلق حسن واما نسخة مخالفتهم بالفاء فتحريف من الناسخ وهذا مفاد قوله تعالى "الذين يمشون" الآية واجتهادهم الخ الاجتهاد مفهوم من التعبير بالبيتوتة كما اشارنا اليه فى عبادة الحق والتعبير بالعبادة لان الصلوة جامعة لجميع العبادات اوهى مجاز او كناية عن جميع العبادات البدنية قوله لعدم اعتدادهم لعدم علمهم بالخواتم اوبقبولها قوله والوثوق اى لعدم وثوقهم على استمرار احوالهم لما مر من ان العاقبة ليست بمعلومة فكم من سعيد يشقى كعكسه وهذا مفاد قوله تعالى "يقولون ربنا اصرف" الآية وفى بيانه اشارة الى وجه تقديم الاول على الثانى والثانى على الثالث اذ الواو وان لم يقتض الترتيب لكن لابد للترتيب الذكرى فائدة وايضا فيه اشارة الى الجامع بين المتعاطفين وعلى هذا فقس ماعداه من الموصولات فان الجامع بينهما باعتبار صفاتهم ٢٣ * قوله (اى بئست مستقرا وفيها ضمير مبهم يفسره المميز والمخصوص بالذم ضمير محذوف به يرتبط الجملة باسم ان) اى بئست اشار به الى ان ساء من افعال الذم مثل بئس فانه قد يستعمل فى معنى احزن كما يجئ وفيها ضمير مبهم هو فاعلها قوله ضمير محذوف وهو هى * قوله (او احزنت وفيها ضمير اسم ان) او احزنت معنى آخر لساءت فيكون حينئذ من الافعال التامة ومفعوله محذوف اى احزنت اهلها وسكانها * قوله (ومستقرا حال او تمييز) حال وهو الظاهر او تمييز من النسبة وفاعل مجازا اى احزن استقرارها اهلها وعدم تعرضه لقوله مقاما للتنبيه على انه للتأكيد ٣ والعطف للتغاير الاعتبارى * قوله (والجملة تعليل للعلة الاولى) والجملة اى جملة انها ساءت تعليل للعلة الاولى فان فى المستقر والمقام دلالة على اللزوم لكن لامدخل لقوله ساءت فى العلية وايضا اللزوم فيه دلالة على الاستقرار والاقامة فالاولى الاحتمال الثانى * قوله (اوتعليل ثان) وترك العاطف للاشارة الى صلوح كل منهما للتعليل على حياله وتقديم الاول لان فيه تهويلا عظيما بذكر العذاب ولزومه بل تأبيده نظرا الى الظاهر المتبادر * قوله (وكلاهما يحتملان الحكاية والابتداء من الله تعالى) اى من مقول قول العارفين وهو مقتضى السوق وعن هذا قدمه وعلى هذا التعليل للمقول وعلى الثانى التعليل للقول ولذا لم يعين المعال فيهما ٢٤ * قوله (والذين اذا انفقوا) فيه اختصار والمعنى والذين ينفقون فى سبيل الله واذا انفقوا لم يسرفوا ولذا جئ باذا مع الماضى * قوله (لم يجاوزوا حد الكرم) وفيه زجر عظيم عن الاسراف فى كل شئ حتى فى الخير اذ لاخير فى السرف وبيان تجاوز حد الكرم البسط كل البسط قال تعالى ولاتبسطها كل البسط الآية ٢٥ * قوله (ولم يضيقوا تضييق الشحيح) اى البخيل * قوله (وقيل الاسراف هو الانفاق فى المحارم والتقتير منع الواجب) وقيل الاسراف الخ مرضه لان التخصيص خلاف الظاهر ويدخل هذا فى التفسير الاول ومنع الواجب كما يكون تقتيرا كذلك تنقيص الواجب يكون تقتيرا ومنع بذل مايكون بذله

٢ البيتوتة خلاف الظلول وهى ان يدركك الليل نمت اولم تنم كذا فى الكشاف منه

٣ والقول بان المستقر للعصاة والمقام للكفرة ضعيف منه

٤ ومعنى هذا ان الغرب لاالاسراف فيه وسمع رجل رجلا يقول لاخير فى الاسراف فقال لااسراف فى الخير كانه لم يصل اليه قوله تعالى ولاتبسطها كل البسط الآية منه

قوله وتأخير القيام للروى الروى فى الشعر كالقافية فى النظم وهو الحرف الاخير من الكلمة التى يراعى تطابقه فى الاسجاع وفواصل الآى مثل الظاء فى قوله يقرع الاسماع بزواجر عظمه ويطبع الاسجاع بجواهر لفظه وقد روعى فى هاتين القرينتين التطابق فى الحروف الاخيرة فى كل كلمة من كلماتهما وتسمى مثل هذه صنعة الترصيع

قوله اومصدر اجرى مجراه فى جعله حالا كجعل هونا حالا من واو يمشون

قوله وتخصيص البيتوتة لان العبادة بالليل اشق وابعد من الرياء البيتوتة خلاف الظلول وهى ان يدركك الليل نمت اولم تنم وقالوا من قرأ شيأ من القرآن فى صلاة وان قل فقد بات ساجدا وقائما وقيل هما ركعتان بعد المغرب والركعتان بعد العشاء والظاهر انه وصف لهم باحياء الليل او اكثره يقال فلان يظل صائما ويبيت قائما قوله لازما ومنه الغريم لملازمته وفى الكشاف غراما هلاكا وخسرانا ملحا لازما ومنه الغريم لالحاحه وزمامه وقال الراغب الغرم ماينوب الانسان من شدة ومصيبة وقال ابن الاعرابى الغرام الشر الدائم والعذاب

قوله مبتهلون الى الله فى صرفه عنهم اى متضرعون اليه فى صرف العذاب عن انفسهم لعدم اعتدادهم باعمالهم اى لايعتدون على اعمالهم ولايعدونها شيأ ولايثقون على استمرار حالهم على الايمان والعمل الصالح لما علموا ان العبرة الى الخواتيم فيبتهلون الى الله فى دفع العذاب عنهم كانهم لم يعملوا عملا صالحا كقوله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة اى هم مع اجتهادهم خائفون متضرعون الى الله

قوله والمخصوص بالذم ضمير محذوف فالمعنى انها اى ان جهنم بئست مستقرا ومقاما هى ويجوز ان يكون ساءت بمعنى احزنت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال او تمييز واما على الاول فتمييز لاغير والتعليلان وهما ان عذابها كان غراما وانها ساءت مستقرا ومقاما يجوز ان يكونا متداخلين بان يكون الاول تعليلا لسؤال صرف عذاب جهنم عنهم والثانى تعليلا لمضمون التعليل الاول وان يكونا مترادفين بان يكون كلاهما تعليلا لسؤال صرف العذاب وان يكونا من كلام الله ١١

٢٢ ❁ وكان بين ذلك قواما ❁ ٢٣ ❁ والذين لايدعون مع الله الهـا اخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله ❁ ٢٤ ❁ الا بالحق ❁ ٢٥ ❁ ولايزنون

مروة تقتير ايضـا ولذا قال تضيق الشحيح ولاريب فى كون خلاف المروة بخلا وشحا * **قوله** (قرأ الكوفيون بفتح الياء وضم التـاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو ولم يقتروا بفتح اليـاء وكـسرة التاء وقرأ نافع وابن عامر ولم يقتروا بضم الياء وكسر التاء من اقـتر وقرئ بالتشـديد والكل واحد) وقرا الكوفيون بفتح الياء وضم التاء كذا فى النسخ المصححة ووقع فى بعض النسخ بضم الياء وهو سهو من الناسخ وقد جرى المص على عادته وهى جعل قراءة الاكثر اصلا ٢٢ * **قوله** (وسطا وعدلا سمى به لاستقامة الطرفين ٢ كما سمى سواء لاستوائهما) وسـطا وعدلا اى معتدلا لامعنى وسطا قوله سمى اى الوسط بمعنى عدلا معتدلا به اى بالقوام لاستقامة الطرفين كان كلا منهما يقاوم الاخر توضيحه ان الوسط فى الاصل اسم المكان الذى يستوى اليه المسـاحة من الجوانب ثم استعير للخصـال المحمودة لوقوعها بين طرفى الافراط والتفريط وهنا المراد الجواد الذى هو بين الاسراف والبخل ثم سمى ذلك الوسـط بالقوام بفتح القاف وهو العدل بين الشيئين اى المعتدل لاافراط فيه ولاتفريط وضمير كان راجع الى الانفـاق الدال عليه انفقوا والمعنى وكان انفاقهم بين ذلك المذكور من الاسراف والاقتار قواما معتدلا * **قوله** (وقرئ بالكسر وهو مايقام به الحاجة لايفضل عنها ولاينقص وهو خبر ثان او حال مؤكدة ويجوز ان يكون الخبر وبين ذلك لغوا) وقرئ بالكسر وهو مايقام به الحاجة الخ فالمعنى حينئذ وكان انفاقهم بين ذلك قواما مايقام به الحاجة لايفضل عنها ولاينقص والمراد الحاجة الشرعيه والمعنيان متحدان معنى قدم الاول لانه الانسب لذكر الاسراف والتقتير وهو خبر ثان والخبر الاول بين ذلك او حال مؤكدة يشير الى انه كانا كيـد للخبر الاول حين كونه خبرا ثانيا وهذا عزيز فى الخبر قوله وبين ذلك لغوا اى ظرف لغو متعلقا بقواما قدم لرعاية الفاصلة * **قوله** (وقيل انه اسم كان لكنه مبنى لاضافته الى غير متمكن وهو ضعيف) وقيل انه اى بين ذلك اسم كان فلاضمير فيه راجع الى الانفاق لكنه اى بين مبنى لاضافته الى غير متمكن اى مبنى وهو اسم الاشارة اذ المضـاف قد يكتسب البناء مما اضيف اليـه اذا كـان المضـاف ظرفا اوفى حكمه كما ذكر فى كتب النحو * **قوله** (لانه بمعنى القوام فيكون كالاخبـار بالشئ عن نفسـه) لانه بمعنى القوام فلـذا قال حال مؤكـدة هـذا عـلى قراءة الفتح كـما اختـاره وكلا مـه بنـاء عليـه واما قراءة كسر القـاف فـلا لان معنـاه ليس بـين ذلك وكونه من قبيل شعرى شعرى لايدفـع الضعف لاحتياجه الى التأويل بانه قواما مقبولا وقد يقال بين ذلك اعم من القوام بمعنى العدل الذى يكون نسبة كل واحد من اطرافه اليه على السوية فان مابين الاقتار والاسراف لايلزم ان يكون قواما بهـذا المعنى لانه يجوز ان يكون دون الاسراف بقليـل وفوق الاقتار بقليل فيكون لاخبار عن الاعم بالاخص وهو غير صحيح على وجه العموم كما هو الظاهر هنا وعلى وجه البعضية صحيح لكن لاداة ولاقرينة تدل عليها سوى الفساد مع انه يرد عليه انه يبعد ان يكون مدحهم لمراعاة حاق الوسط مع مافيـه من الحرج الذى نفاه عن الاسـلام فلا يتحقق المدح من لايراعى ذلك مع الاتيان اغيره من اصول الطاعات وان امكن دفعه بان المراد الحاق الوسـط تقريبا فلاحرج فيه وبالجملة لايخلو ذلك عن ضعف وان صح فى الجملة ٢٣ * **قوله** (والذين لايدعون مع الله) اى لايشركون به غيره لان من يعبد الله تعالى مع غيره فقد عبد غيره * **قوله** (اى حرمها بمعنى حرم قتلها) بقرينة لايقتلون لان الحل والحرمة وان تعلقا بالذوات حقيقة عند علمائنا لكن المراد الفعل من الافعال وهنا القتل وفى قوله حرمت عليكم الميتة الاكل وفى مذهب الشافعى الحل والحرمة انما يتعلق بالافعال وتعلقهما بالاعيان مجاز ٢٤ * **قوله** (متعلق بالقتل المحذوف) اى فى حرم الله قتلها بسبب من الاسباب الابسبب الحق المعروف فى الشرع واذا عرف الحق فيكون الاستثناء مفرغا فى الاثبات وهو صحيح لاستقامة المعنى بارادة العموم فلاحاجة الى جعل حرم بمعنى النفى * **قوله** (او بلايقتلون) اخره لبعده لفظا ومعنى لانه حينئـذ لايفهم صريحا عدم حرمة قتلهـا بالحق وهو الردة معاذالله تعـالى والزنا بعد الاحصان والقتل عمدا وقد جوز فيه ان يكون صفة مصدر محذوف على ان الباء للملابسـة اى قتلا ملتبسا بالحق او حالا اى ملتبسين بالحق ٢٥ * **قوله** (نفى عنهم امهات المعاصى بعد ما اثبت لهم اصول الطاعات اظهارا لكمال ايمانهم واشعارا بان الاجر المذكـور موعود للجمع بين ذلك وتعريضا للكفرة باضداده ولذلك عقبـه بالوعيد تهـديدا لهم فقال ومن يفعـل الخ) نفى عنهم امهات المعاصى اى اصولها ومعظمها بعد ما ثبت الخ وهى القتل بغير حق والزنا مع تقديم الشرك عليهما لانه اعظم

٢ اى تعادلهما وعدلا بمعنى معتدلا كان كلا منهما يقـاوم الآخر فيحصل الكيفية المتوسطة منه

١١ تعالى وحكاية اقوالهم قال صاحب المطلع فان قيل كيف ذكر المفسر والمفسر مؤنث قلت لما انث المفسر بمعنى الدارا والمنزلة وجب تأويل المفسر به كانه قيـل سـاءت الدار دارا او منزلة فالمفسر بمنزلة الاسماء الغير المشتقة فلذا لم يطابق المفسر قال الامام كلاهما يمكن ان يكون ابتـداء كلام الله ويمكن ان يكون حـكاية اقوالهم فقوله ان عذابها كان غراما اشـارة الى كونهـا مضرة خالصـة عن شوائب النفع وقوله انها ساءت مستقرا ومقاما اشـارة الى كـونها دائمة والفرق بين المستقر والمقام بان المستقر للعصاة من اهل الايمـان فانهم يستقرون فيها ولايقيمون والاقامة للكفار الى هنا كـلامه

قوله ولم يضيقوا تضييق الشحيح والقتر والاقتار والتقتيـر التضييق الذى هو نقيض الاسراف والاسراف مجاوزة الحد فى النفقة وصفهم بالاقتصاد الذى هو بين الغلول والتقصير وبمثله امر رسوله صلى الله عليـه وسلم بقوله عز قائلا ولاتجعل يدك مغلولة الى عنقـك ولاتبسطها كل البسط وقيـل الاسراف انما هو الانفاق فى المعاصى فاما فى القرب فلااسراف وسمع رجـل رجـلا يقول لاخيـر فى الاسراف فقـال لااسراف فى الخيـر وعن عمر بن عبـد العزيز انه شكر عبد الملك بن مروان حين زوجه ابنتـه واحسن اليه فقـال وصلت الرحم وفعلت وصنعت وجاء بكلام حسن فقال ابن لعبد الملك انما هو كلام اعده لهذا المقام فسكت عبد الملك فلما كان بعد ايام دخل عليه والابن حاضر فسأله عن نفقته واحواله فقال الحسنة بين السيئتين يعـنى ان حال نفقتنا الاقتصاد وهو حسنـة بين الاسراف والتقتير وهما سيئتان فعرف عبد الملك انه اراد مافى هـذه الاية فقـال لابنه يابنى هذا مما اعده ايضا وقيل اولئك اصحـاب محمد كانوا لاياكلون طعـاما للتنعم واللـذة ولايلبسون ثوبا للجمـال والزينة ولكن ياكلون مايسد جوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون مايستر عوراتهم ويكنهم من الحر والقر

قوله سمى به لاستقـامة الطرفين اى سمى الوسط بالقوام لاستقامة طرفيه

قوله او حال مؤكدة ومعنى تأكيـده انه افاد قوله بين ذلك معنى القوام لان معناه وكان وسطا فكانه قيل وكان وسطا وسطا

قوله وقيل انه اى لفظ بين اسم كان لكن لم يرفع لفظا بل فتح النون لاكتسابه البناء باضافته الى المبنى وهو اسم الاشارة

قوله وهو ضعيف اى كون بين ذلك اسم كان ضعيف لان معنى بين ذلك هو معنى القوام فيكون ١١

٢٢ ۞ ومن يفعل ذلك يلق اثاما ۞ ٢٣ ۞ يضاعف له العذاب يوم القيامة ۞ ٢٤ ۞ ويخلد فيه مهانا ۞ ٢٣ ۞ الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات

من كل المعاصي لا اعظم فوقه وما عداه اعظم بالنسبة وفي كلامه اشارة الى وجه الترتيب المذكور لان الطاعات تشمل الكف عن المعاصي وفي قوله امهات المعاصي واصول الطاعات تنبيه على انهم مواظبون على جميع الطاعات ومجتنبون عن كل المنكرات بقدر الاستطاعة وهم من اتقوا الله حق تقاته والى هذا اشار بقوله اظهارا لكمال ايمانهم الخ والمراد بالاجر الموعود في قوله تعالى "اولئك يجزون الغرفة" الآية وكون هذا الموعود للجامع بين ذلك وهو اعلى مواضع الجنة لاينافي نفس الجنة موعودا للمؤمن الغير الجامع بين ذلك ولذلك قال تعريضا للكفرة الخ اشار الى ان المراد بمن في قوله ومن يفعل ذلك الكفار لان الاشراك بالله داخل في الفعل وحال عصاة الموحدين مسكوت عنها كما في اكثر المواضع والمراد بذلك الشرك بالله والقتل والزنى وافراد اسم الاشارة باعتبار ماذكر وصيغة البعد للتحقير ٢٢ * **قوله** (جزاء اثم اواثما باضمار الجزاء) جزاء اثم اذ اللقاء انما هو للجزاء فجوز احتمالين كون الاثام بمعنى الجزاء ٢ كما ذكره بعض اهل اللغة فلا تقدير حينئذ اوالاثام بمعنى الاثم فيقدر مضاف اي الجزاء لما ذكرنا ويجوز المجاز في الكلمة ٣ * **قوله** (وقرئ اياما اي شدائد يقال يوم ذو ايام اي صعب) وقرئ اياما اي شدائد مجازا تسمية للظرف باسم ماوقع فيه ثم صار كحقيقة عرفية لان معنى الايام الوقائع الحاصلة فيها ٢٣ * **قوله** (بدل من يلق لانه في معناه) وفيه تأمل والظاهر انه بدل اشتمال اذ لقاء الجزاء ليس عين مضاعفة العذاب بل هو مشتمل به الا ان يقال انهما متحدان ذاتا متغايران اعتبارا مفهوما * **قوله** (كقوله "متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا") تلمم اي تنزل بدل من تأتنا بدل الكل والباء في بنا للتعدية وهذا محل الاستشهاد والاستشهاد به لمجرد الابدال من الشرط وليس جواب الشرط لعدم الفائدة فيه الا ان يأول فالجواب تجد جزلا اي عظيما يابسا كثيرا وتأججا الالف للاشباع كقوله اخوك الخ فكيف اتى وتذكير تأجج لتأويل النار بالمذكور اذ التأنيث يخل الوزن واما كونه تثنية لتغليب الحطب على النار فيجيء بالتذكير وكذا كون الالف مبدلة من نون التأكيد الخفيفة والفعل مضارع حذف منه احدى التائين فضعيف ٤ جدا لا طائل تحته قطعا حيث ظهر صحة اعتبار كونه ماضيا مذكرا بالف الاشباع * **قوله** (وقرأ ابو بكر بالرفع على الاستئناف اوالحال وكذلك قوله ويخلد فيه مهانا) اوالحال من فاعل يلق وهذا يؤيد ماقلنا من ان يضاعف ليس عين معنى يلق بل الاستئناف ايضا والمراد استئناف نحوي ويحتمل ان يكون استئنافا معانيا ٢٤ * **قوله** (وابن كثير ويعقوب يضعف بالجزم وابن عامر بالرفع فيهما مع التشديد وحذف الالف في يضعف) مع التشديد للمبالغة والتكثير متعلق بالقراءتين وفي يضعف متعلق بالتشديد وحذف الالف * **قوله** (وقرأ ابو عمرو و يخلد على البناء للمفعول مخففا وقرئ مثقلا وتضعف له العذاب) وقرأ اي يخلد مثقلا مجهولا وتضعف له العذاب بالنون ونصب العذاب كذا في الكشاف * **قوله** (ومضاعفة العذاب لانضمام المعصية الى الكفر) اي ليس تلك المضاعفة بالزيادة على مايستحقه بل هي بانضمام المعصية الى الكفر فالمضاعفة بالنسبة الى الكفر وحده اوالمعصية سوى الكفر وحدها فلا اشكال بان ظاهره لايلايم قوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها فان الجزاء هنا مثل سيئة لكن لما كانت السيئة مضاعفة كانت العقوبة ايضا مضاعفة وهذا بناء على ان الكفار مخاطبون بالفروع ولك ان تقول ان مضاعفة العذاب بسبب ترك اعتقاد الفروع اعني ترك اعتقاد فرضية الصلوة مثلا وهكذا فلايدل على انهم مخاطبون بالفروع * **قوله** (ويدل عليه قوله الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا الآية) ويدل عليه قوله الخ وجه الدلالة انضمام العمل الصالح الى الايمان واستثناء المؤمن يدل على اعتبار الكفر في المستثنى منه واستثناء العمل الصالح يدل على اعتبار تركه في المستثنى منه وماقيل ان المستثنى هو الجامع بين التوبة والايمان والعمل الصالح فلايلزم اعتبار الكفر والمعصية في المستثنى منه فتأمل والمستثنى منه من يفعل ذلك والفعل كناية عن مجموع الشرك والقتل والزنا وترتب الجزاء عليه يدل على ان للمعصية مدخلا في تلك المضاعفة والالما ذكر المعصية عن الفائدة ومراد المص بقوله ويدل عليه الخ مزيد تقوية ذلك ولذلك قال قيام وتعريضا باضداده ولعل لهذا قال فتأمل وبالجملة كون المستثنى منه جامعا بين اضداد ماذكر في المستثنى اظهر من ان يخفى بالفكر الاوفى ٢٥ * **قوله** (بان يمحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم) بان يمحو سوابق الخ فالتبديل باقامة شئ مقامه ومعنى التبديل والاستبدال اخذ الاول بدل الثاني

(بعد)

٢ فان الاثام كالوبال والنكال وزنا ومعنى كذا في الكشاف منه

٣ اي ذكر الاثم واريد جزاؤه بعلاقة السببية منه

٤ ويستغنى عن التمحل بانه يجوز الحاق النون بالمضارع الخالي عن الطلب للضرورة كما نقل عن سيبويه منه

١١ كان يقال وكان وسط ذلك وسطا وهو الاخبار بالشئ عن نفسه وانما قال رحمه الله كالاخبار لتغايرهما لفظا وقائل هذا الوجه الضعيف الفراء فانه اجاز ذلك وقال صاحب الكشاف وهو من جهة الاعراب لابأس به ولكن المعنى ليس بقوي ووجه عدم قوته ماذكره القاضي رحمه الله موافقا لما في الكشاف واجاب عنه صاحب المطلع ان مابين الاسراف والاقتار لايلزم ان يكون قواما اي عدلا لانه يجوز ان يكون دون الاسراف بقليل اوفوق الاقتار بقليل فمابينهما وسط بسكون السين يتناول العدل وغيره فالتقدير وكان الوسط بين ذلك قواما واجيب عنه بانه يلزم من هذا الحرج المنفي في قوله وماجعل عليكم في الدين من حرج فان في قواما على ماص دلالة على مراعاة حاق الوسط بمعنى ان قوله بين ذلك كان يحتمل معنى الوسط بالسكون الذي هو اسم مبهم لداخل الدائرة فاخبر بقوله قواما ان المراد منه الوسط بالتحريك الذي هو اسم لعين مابين طرفي الشئ كمركز الدائرة ولا ارتياب ان مراعاة ذلك متعذر اولايتيسر الا بالندرة اقول ليس المراد بالقوام ذلك الحد المتعذر رعايته بل المراد به مايعد وسطا في متعارف الناس وهو مقدار معلوم يمكن رعايته وهذا الحد المتعارف لكونه معلوما مغاير للوسط المبهم فيفيدان يخبر به عنه فائدة يعتد بها وقال صاحب الفرائد ماأورده صاحب الكشاف على الفراء وارد عليه في قوله المنصوبان اعني بين ذلك قواما جازان يكون خبرين معا ويمكن ان يقال في جوابه ان المراد من القوام العدل وهو بهذا المعنى يصح ان يكون خبرا لبين ذلك فهو لايخلو عن فائدة والحق في الجواب ماذكره ابن جني من ان الثاني جار مجرى الصفة المؤكدة اي توسطا معتدلا كقوله تعالى ومناة الثالثة الاخرى والاخرى توكيد

قوله متعلق بالقتل المحذوف اي الجار في قوله بالحق متعلق بالقتل المحذوف الواقع مفعول حرم المضاف الى ضمير النفس كما صوره بقوله حرم قتلها او بلا يقتلون المذكور

قوله نفى عنهم امهات المعاصي وهي الاسراف في الانفاق والاشراك بالله وقتل النفس بغير حق والزنا بعد ما اثبت لهم اصول الطاعات التي هي مشيهم على الارض هونا وقولهم سلاما حين ماخاطبهم الجاهلون وبيتوتتهم لربهم سجدا ١١١

٢ كأنه قيل هب لنا قرة اعين ثم بينت القرة وفسرت بقوله من ازواجنا وذرياتنا ومعناه ان يجعلهم الله لهم قرة اعين وهو من قولهم رأيت منك اسدا كذا في الكشاف ✱ ٣ اى منتزع منهم قرة اعين مثلهم ولذلك لم يجئ هب لنا ازواجنا بدون لفظة من ✱ ٤ لان اسم الفاعل بمعنى النسبة ومعنى مقتصدين اى ذو اقتداء وذو قصد فيكون بمعنى اسم المفعول مثل عيشة راضية ✱ ٥ والمراد هنا ثقلها ✱

٢٢ ❊ واجعلنا للمتقين اماما ❊ ٢٣ ❊ اولئك يجزون الغرفة ❊ ٢٤ ❊ بما صبروا ❊ ٢٥ ❊ ويلقون فيها تحية وسلاما

في الجنة اذ اللحوق مستعمل في الاكثر فيمن دون العمل لا المشارك له فيه فانه ليس باولى من عكسه ❊ **قوله** (ومن ابتدائية) متعلقة بهب بملاحظة مفعوله والتقدم على المفعول به الصريح لانهم اهم حيث كانوا سببا للهبة المذكورة وهذا بناء على ان من الابتدائية لا يلزم ان يكون له انتهاء والا فلا انتهاء له ظاهرا وقدم الازواج لان مشاركها في الطاعة اعون من عداها ❊ **قوله** (او بيانية كقولك رأيت منك اسدا) او بيانية متعلقة ٢ بمقدر وجواز تقدم المبين على المبين جائز عند المص كقولك رأيت اسدا منك اى ٣ من تجريدية ان من في المثال يحتملهما ايضا فعلى البيانية رأيت اسدا هو انت وعلى الابتدائية رأيت من جهتك اسدا والمتعارف في من التجريدية من الابتدائية وجوز ارباب الحواشي من البيانية فيه ❊ **قوله** (وقرأ ابو عمرو وحمزة والكسائي وابو بكر وذريتنا وتنكير الاعين لارادة تنكير القرة تعظيما وتقليلها لان المراد اعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم) وذريتنا بالافراد والذرية تطلق على الواحد والمتعدد فمآل القراءتين واحد وتنكير الاعين يعني اعين القائلين معينة لارادة تنكير القرة للتعظيم ولا سبيل الى تنكير المضاف الا بتنكير المضاف اليه فلا جرم ان الاعين نكرت قوله وهي قليلة بالاضافة الخ قال ابو حيان هذا ليس بجيد لان الاعين يطلق على العشرة فادونها وعيون المتقين كثيرة جدا قلت المراد انه استعمل في معنى القلة مجردا عن تعيين العدد والقرينة للتجريد العلم بكثرة القائلين وعيونهم فلا اشكال كذا قاله الفاضل المحشي والحاصل ان جمع القلة مستعارة لجمع الكثرة للقرينة المذكورة والتعبير بلفظ جمع القلة للاشارة الى قلتها بالاضافة وان كانت كثيرة جدا في انفسها ٢٢ ❊ **قوله** (يقتدون بنا في امر الدين باضافة العلم والتوفيق للعمل) اشار به الى كون استحقاقه الامامة لاجل تفوقه بالعلم والعمل في الحقيقة التضرع الى الله تعالى والدعاء بافاضة العلم الشرعي وزيادة العمل حتى يكون مستحقا للامامة بالمتقين ومثل هذا يعد من الايجاز البديع البارع وذكر المتقين دون المؤمنين لاظهار فرط علو الهمة حيث سألوا الله تعالى مرتبة فوق مراتب المتقين ومنازل العلماء الربانيين ❊ **قوله** (وتوحيده لدلالته على الجنس وعدم اللبس كقوله تعالى ثم نخرجكم طفلا) وتوحيده اى توحيد الامام مع انه مفعول ثان للجعل والمطابقة بينه وبين المفعول الاول واجبة فبين وجهه بوجوه خمسة لدلالته على الجنس الشامل للقليل والكثير وعدم اللبس اى الالتباس لكون المراد واحدا للقرينة القائمة على ارادة الجمع ❊ **قوله** (او لانه مصدر في اصله) وهو موضوع للماهية بالاتفاق واما سائر اسم الجنس فهو موضوع الماهية عند بعض وللفرد المنتشر عند بعض آخر وعن هذا قابله بكونه الجنس وان كان مآلهما واحدا ❊ **قوله** (او لان المراد واجعل كل واحد منا) هذا مع قطع النظر عن كونه اسم جنس يجوز اطلاقه على المتعدد ولا يخفى ان تقدير كل واحد وتقدير من يؤدي الى تقسيم النظم تغير كثير مع صحة المعنى بدونه ❊ **قوله** (او لانهم كنفس واحدة لاتحاد طريقتهم واتفاق كلمتهم) او لانهم كنفس واحدة فتوحيد الامام بناء على التشبيه فان المفعول الاول حينئذ واحد اعتبارا لان اتحاد طريقتهم جهة وحدة لهم وهذا التوجيه بناء على ان التشريك في الدعاء ادعى للاجابة كذا قاله الامام في تفسير قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم والا فالظاهر انه صدر عن كل واحد اجعلني اماما فعبر عنهم للايجاز بضمير الجمع وبقي اماما على حاله على افراده ❊ **قوله** (وقيل جمع آم كصيام وصائم معناه قاصدين لهم مقتدين بهم) جمع آم بالمد اصله امم فادغم بمعنى القصد ولذلك قال معناه قاصدين اى على كونه جمع آم قوله مقتدين بهم اشارة الى ان القصد هنا طريق الاقتداء فتحد الوجوه الخمسة مرضه لبعده وعدم السماع عن الثقات ٢٣ ❊ **قوله** (اعلى مواضع الجنة وهي اسم جنس اريد به الجمع لقوله تعالى وهم في الغرفات آمنون وللقراءة بها) اريد به الجمع بقرينة قوله تعالى وهم في الغرفات آمنون وتعدد المشار اليه ❊ **قوله** (وقيل هي من اسماء الجنة) فلا حاجة الى التأويل المذكور واضعفه اخره ومرضه لان اسامي الجنة مضبوطة والغرفة ليست منها كما عدها في اوائل سورة البقرة ٢٤ ❊ **قوله** (بصبرهم على المشاق من مضض الطاعات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات) والمضض اصله الوجع ٥ والمشاق بمعنى الشدائد ونبه على ان المراد بالصبر انواعه الصبر على الطاعات وعن المنكرات والصبر على المصيبات اذ المذكور فيما قبله عام لها ٢٥ ❊ **قوله** (دعاء بالتعمير والسلامة اى يحييهم الملائكة ويسلمون عليهم او يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه)

١١ روى البخاري ومسلم والترمذي عن الحارث بن سويد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل بارض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اشتد عليه الحر والعطش او ما شاء الله قال ارجع الى مكاني الذي كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها زاده وشرابه فالله سبحانه وتعالى اشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته واللام في لله للابتداء والدوية الفلاة والمفازة والراحلة البعير الذي يركبه الانسان ويحمل عليه متاعه والفرح من الله غاية الرضى

قوله او فانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا وعلى هذا يكون معنى يتوب يرجع مطلقا غير مقيد بالرجوع عن الذنب بخلاف الوجهين الاولين فان معنى التوبة فيهما الرجوع من الذنب واشار رحمه الله اليه بقوله وهذا تعميم بعد تخصيص فان قلت ما الفرق بين الوجهين الاولين حتى جعل الموصوف في الاول متابا وفي الثاني الله تعالى مع ان الشرط والجزاء متحدان فيهما قلنا ان القصد الاول في التكرير على الاول الى جعل الجزاء عين الشرط من غير نظر الى ذكر الله لان المراد حينئذ اطلاق الجزاء لا تقييده بالمرجوع اليه ليفيد معنى المبالغة في المصدر كما ذكر في قولهم من ادرك الضمان فقد ادرك فوصف مصدر الفعل وهو متابا وعلى الثاني الى مجردة اناطة اسم الله عز وجل من غير نظر الى المنوط به فوصف ما لاجله التكرير وهو الله تعالى لانه المقصود

قوله لا يقيمون الشهادة الباطلة او لا يحضرون محاضر الكذب الوجه الاول تفسير الشهادة على المعنى المصطلح عند الفقهاء والثاني تفسيرها على المعنى اللغوي

قوله فان مشاهدة الباطل شركة فيه ولذلك قيل في النظارة الى كل ما لم تسوغه الشريعة هم شركاء فاعليه في الاثم لان حضورهم ونظرهم دليل الرضى وسبب وجوده وسبب الزيادة فيه لان الذي سلط على فعله وحمل الفاعل عليه هو استحسان الناظرين ورغبتهم في النظر اليه وفي مواعظ عيسى ابن مريم صلوات الله عليه اياكم ومجالسة الخطائين ويدخل فيما لم يسوغه الشرع مداينة الظلمة واتيانهم وحضور مجالسهم قال ابو حامد في الاحياء ان السلاطين في زماننا هذا ظلمة قل ما يأخذون شيئا على وجهه بحق فلا تحل معاملتهم ولا معاملة من يتعلق بهم حتى القاضي ولا التجارة في الاسواق التي بنوها بغير حق والورع اجتناب الربط والمدارس والقناطر التي بنوها بالاموال المغصوبة التي لا يعلم مالكها قال اكثر المفسرين المراد بقوله لا يشهدون الزور الشرك يعني لا يشركون بالله تعالى شيئا وقال علي بن ابي طلحة يعني شهادة الزور وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسخم وجهه ويطوف به في الاسواق وقال ابن جريج المراد به الكذب وقال مجاهد يعني اعياد المشركين وقال قتادة لا يساعدون اهل الباطل على باطلهم وقال محمد بن الحنفية لا يشهدون اللهو والغناء قال ابن مسعود الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء الزرع واصل الزور تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته فهو تمويه الباطل بما يوهم انه حق **قوله** معرضين عنه اى مروا معرضين عن اللغو مكرمين انفسهم عن التوقف عليه والخوض معهم فيه كقوله تعالى واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وقالوا لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سلام عليكم ١١

٢ ومايفهم من قول الامام ان التحية بمعنى السلام وسلاما للتأكيد وكذا بين صاحب اللباب تحية الملائكة بقوله تعالى سلام عليكم بماصبرتم الآية سعد ٣ من الثلاثى كقوله يلق اثاما وتشديد القاف كقوله ولقاهم نضرة وسرورا فيلقون صيغة معلومة من الثلاثى سعد ٤ لانه بمعنى نعمت وسرت سعد ٥ فذكر المقيد واريد المطلق وفى الثانى مجاز مرسل بعلاقة اللزوم اوالجزئية سعد

٢٢ ❁ خالدين فيها ❁ ٢٣ ❁ حسنت مستقرا ومقاما ❁ ٢٤ ❁ قل مايعبأ بكم ربى ❁ ٢٥ ❁ اولا دعاؤكم ❁ ٦٢ ❁ فقد كذبتم

اى يحييهم الملائكة اشار به الى ان المراد بالتعمير اى الدعاء بطول العمر مجرد التعظيم والا فالبقاء امر محقق اصل التحية القول حياك الله تعالى على الاخبار من الحيوة ثم استعمل للدعاء بذلك ثم قيل لكل دعاء فغلب فى السلام ولما كان مقابلا لسلاما هنا حمل الدعاء بالتعمير قوله او يحيى الخ لما لم يكن الفاعل مذكورا بينه بوجهين قال الامام يمكن ان يكون من الله تعالى ٢ كقوله تعالى "سلام قولا من رب رحيم" والمعنى ان الله تعالى يسلم عليهم بغير واسطة تعظيما لهم وذلك مطلوبهم ومتمناهم ولم يتعرض له المص لاحتمال ان يكون المعنى ان الله تعالى يسلم عليهم بواسطة الملائكة ❁ قوله (اوتبقية دائمة وسلامة من كل آفة) اوتبقية دائمة عطف على دعاء بالمغفرة اى دعاء بالبقاء الدائم ومآله مامر قوله وسلامة من كل آفة هذا مغاير لماسبق والمراد به التكريم والتعظيم واعتدادا بالنعمة قيل اوتبقية تفسير له على انه لم يرد به الدعاء بل وصفهم بما ذكر فيكون المعنى اوحكم بالبقاء والسلامة الخ ❁ قوله (وقرأ حمزة والكسائى وابو بكر يلقون من لقى يلقو) من الثلاثى ٣ وقراءة غيرهم بتشديد القاف ٢٢ (لايموتون ولايخرجون) ٢٣ ❁ قوله (مقابل ساءت مستقرا معنى ٤ ومثله اعرابا) مقابل ساءت فهو اما فعل تام فاعله ضمير راجع الى الغرفة ومستقرا تمييز او من افعال المدح فاعله ضمير مبهم يفسره المميز والمخصوص بالمدح محذوف فعلى هذا تأنيث الضمير لتأويل المستقر والمقام بالجنة اوالغرفة لانها مخصوصة بالمدح ٢٤ ❁ قوله (مايصنع بكم من عبأت الجيش اذا هيأته) فاستفهامية قوله من عبأت الجيش الخ فذكره لازم معناه لان الشئ انما يهيأ ليصنع فى الاكثر ❁ قوله (اولا يعتد بكم) فنافية هذا التفسير بناء على ان ما ولا بمعنى واحد وقد فرق بينهما فى سورة الكافرون بان لا لاتدخل الا على مضارع بمعنى الاستقبال كما ان ما لاتدخل الا على مضارع بمعنى الحال فلا تغفل وهذا من العبء بمعنى الحمل وهذا ايضا لازم معناه لان ما لايعتد به لايحمل وعدى تعديته كما عدى فى الاول تعدية يصنع قدم الاول لان العبأ بمعنى التهيأ اشهر وفى كون ما استفهامية مبالغة وخصص كونها استفهامية بالاول ونافية بالثانى اذ الاستفهام لايصح فى الثانى والنفى فى الاول ٢٥ ❁ قوله (لولا عبادتكم فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة) اولا عبادتكم اى الدعاء بمعنى العبادة اذ الدعاء ٥ مخ العبادة وايضا العبادة مشتملة له واشار الى ان الدعاء مضاف الى الفاعل وجواب لولا محذوف اى مايصنع اولا يعتد بكم فالخطاب حينئذ للمتقين قوله فان شرف الانسان الخ اشارة الى ارتباطه بماقبله فالعبادة شاملة لترك المنهيات ايضا لانها مذكورة فيما سبق ايضا قوله بالمعرفة اى معرفة الله تعالى اومعرفة الاحكام الشرعية مع معرفة الله تعالى والطاعة اشارة الى العمل بالاحكام ففيه تنبيه على ان شرف الانسان بتكميل القوتين فان تكميل القوة النظرية فقط اوالقوة العملية فحسب لايعتد به فاعتداده تعالى ورضوانه انما هو باستكمال القوتين ❁ قوله (والا فهو وسائر الحيوانات سواء) اى وان لم يكن له معرفة اوطاعة اوكلاهما فهو سلب جزئى فهو اى الانسان وسائر الحيوانات سواء اى مستوون بل هو اضل ❁ قوله (وقيل معناه مايصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه آلهة) فالخطاب للكفار مطلقا اولكفار قريش فيكون حينئذ كقوله تعالى "مايفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم" الآية قال المص هناك أيتشفى به غيضا اويدفع ضررا اويستجلب به نفعا الى آخر ماقال فعلم منه ان ما على هذا استفهامية انكارية لاغير واما مايصنع بكم فعلى الاول معناه انكم لاتستأهلون شيئا كذا فى الكشاف اى مايصنع اى شئ يصنع ويفعل بكم من الاحسانات والكرامات لولا عبادتكم والمعنى مايفعل بكم شيئا من الاحسانات لولا عبادتكم لكن لما كان عبادتكم موجودة كما سبق ذكره من خصالكم ايها العارفون المتقون يفعل بكم ربكم ما اخفى لكم من قرة اعين فالاستفهام للانكار الوقوعى على فرض عدم العبادة والتقرير على تقدير وجود العبادة وهذا تفصيل ماقاله الزجاج لاوزن لكم عندى لوكان عبادتكم غيرموجودة لكن العبادة موجود فوزن عظيم لكم عندى ❁ قوله (وما ان جعلت استفهامية فمحلها النصب على المصدر بكأنه قيل اى عبء يعبؤ بكم) النصب على المصدر وعامله يعبؤبكم قدم عليه للصدارة والعبأ بفتح الباء مصدر ٢٦ ❁ قوله (فقد كذبتم بما اخبرتكم به حيث خالفتموه) الفاء للسببية كما نبه عليه بقوله بما اخبرتكم والاخبار وان كان سببا للتصديق فى نفس الامر لكنهم جعلوه سببا للتكذيب قوله حيث خالفتموه اشارة الى ان التكذيب بدلالة الحال كالتكذيب بالقال قيل فالتكذيب استعير للمخالفة والاخبار اما الاخبار فى قوله "مايعبؤ" الآية اوالاخبار المطلق وهو الظاهر ❁ قوله

١١ لاتبتغى الجاهلين

قوله ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش اى ومن المرور عن اللغو كراما غض البصر وعدم الالتفات الى الفواحش والاغضاء فى الاصل ادناء الجفون والكناية عما يستهجن التصريح به اى ومن ذلك المرور عن اللغو كراما ان يكنى عما يستقبح التصريح بذكره كما اذا ذكروا النكاح كنوا عنه روى محيى السنة عن الحسن والكلبى اللغو المعاصى كلها يعنى اذا مروا بمجالس اللهو والباطل مروا كراما معرضين يقال تكرم فلان عما يشينه اذا تنزه واكرم نفسه عنها اى لم يشتهم المعاصى ثم هذه الخاتمة اعنى قوله عز قائلا واذا مروا باللغو مروا كراما اذا فسرت قوله لايشهدون الزور بانهم لايحضرون محاضر الكذب كانت كالتتميم له لانه يفيد المبالغة فى الاعراض عن الكذب واذا فسرته بانهم لايقيمون الشهادة الباطلة كانت كالتكميل له فانه لو اقتصر على وصفهم بانهم لايقيمون الشهادة الباطلة لتوهم انهم اذا مروا على اللغو فعسى ينظرون ويلتفتون اليه فاتى به على طريق التكميل لدفع هذا الوهم وانما قلنا كالتكميل لامكان ان لايتوهم ذلك فلا يحتاج الى التذييل على وجه التكميل بل يكون هذا الكلام واردا على وجه التتميم ويجوز ان يكون تتميما على قول الحسن لان من وقف مواقف السفهاء سفيه ويكون قدحا فى عدالته فجئ بقوله واذا مروا باللغو مروا كراما وصفا لهم بالعدالة التى هى شرط قبول الشهادة فيكون هذا التتميم كالعلة لمضمون الجملة السابقة وبيان العلة ههنا هى نكتة التذييل بالتتميم

قوله فالمراد نفى الحال لانفى الفعل اى المراد بالنفى فى لم يخروا صما وعميانا نفى الحال التى هى الصمم والعمى فان صما وعميانا حالان من واو لم يخروا مقيدتان للخرور فاذا وجد فى الكلام قيد فالغالب انه ينصب معنى النفى الى ذلك القيد كما قال صاحب الكشاف لم يخروا عليها ليس بنفى للخرور انما هو اثبات له ونفى للصمم والعمى كما يقول لايلقانى زيد مسلما فان معناه ليس نفى لقاء زيد لان لقاءه ثابت وانما المراد نفى اسلامه والمعنى انهم اذا ذكروا بها اكبوا عليها حرصا على استماعها واقبلوا على المذكر بها وهم فى اكبابهم عليها سامعون باذان واعية مبصرون بعيون راعية لاكالذين يذكرون بها فتراهم مكبين عليها مقبلين على من يذكر بها مظهرين الحرص الشديد على استماعها وهم كالصم العميان حيث لايعونها ولايبصرون مافيها كالمنافقين واشباههم والنكتة فيها التعريض بمن هو ليس على صفتهم وما احسن اقتران هذا الوصف مع قوله واذا مروا باللغو مروا كراما فكان المعنى لايختلط جدهم بهزل (وقيل) وجدهم بباطل فاذا اعتريهم الهزل تنزهوا عنه كل التنزه واذا اشتغلوا بالحق لايحوم الباطل حوله اوالمعنى اذا مروا بالهزل مروا مكرمين متغافلين كانهم ماسمعوه ولانظروا اليه واذا حاولوا الجد اقبلوا اليه بشراشرهم واجتنبوا عن ان يكونوا كالغافلين عنه اللهم اجعلنا منهم واحشرنا فى زمرتهم برحمتك الواسعة

قوله وقيل الهاء للمعاصى المدلول عليها باللغو اى الضمير فى عليها راجع الى المعاصى لا الى الآيات فحينئذ يكون النفى راجعا الى اصل الفعل مع القيد جميعا والمعنى لاخرور لهم على المعاصى ولاصمم ولاعمى عند تذكيرهم بالآيات قوله فان المؤمن اذا شاركه اهله فى طاعة الله سر بهم قلبه وعن محمد بن كعب ليس شئ اقر لعين المؤمن من ان يرى زوجته واولاده مطيعين لله وعن ابن عباس هو الولد اذا رآه يكتب الفقه وقيل سألوا ان يلحق الله بهم ازواجهم ١١

بعد ان كان حاصلا اوفى شرف الحصول واطلاقه على اقامة شئ مقام شئ آخر غير ظاهر * **قوله** (او يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة) او يبدل ملكة المعصية الخ والمتعارف في الاستعمال ادخال الباء على المتروك دون الحاصل قال تعالى و بدلناهم بجنتيهم جنتين واشار الى ان التبديل يتعدى الى المفعول الواحد بنفسه والى الثاني بالباء لكن على وجه ماذكرنا ففي النظم حذف وايصال والبعض ذهب الى ان التبديل يتعدى الى المفعولين استدلالا بهذه الآية ونحوها ويرده قوله تعالى * و بدلناهم بجنتيهم جنتين * وعلى هذا يكون المراد بالسيئات ملكتها وبالحسنات ملكتها مجازا لكون الملكة وهي كيفية راسخة سببا لها ومعنى التبديل فيها اظهر من الاول * **قوله** (وقيل بان يوفقه لاضداد ماسلف منه) مرضه لان هذا عين التوبة والايمان والعمل اذ المراد بما سلف الكفر وسائر المعاصي وماقيل في وجه التمريض لان مآله الى احد الوجهين السابقين فبعيد * **قوله** (اوبان يثبت له بدل كل عقاب ثوابا) فيكون المراد بالسيئات والحسنات عقابها وثوابها مجازا فذكر السبب واريد المسبب عكس ماذكر في الملكة روى انه عليه السلام قال ليأتين ناس يوم القيمة ودوا انهم استكثروا السيئات قيل من هم يارسول الله قال عليه السلام هم الذين يبدل الله سيآتهم حسنات كذا في الحاشية السعدية اخر هذا المعنى مع انه مؤيد بهذا الخبر الشريف لان فيه نوع بعد والخبر خبر واحد فلا يقاوم مادل عليه النصوص من ان التائب معذور واماعقابه يبدل ثوابا فلانص عليه صريحا وهذا البيان مقتضي تأخيره ويرجى ذلك من سعة فضله ٢٢ * **قوله** (وكان الله غفورا رحيما فلذلك يعفوا عن السيئات ويثيب على الحسنات) الغفور ناظر الى محو السيئات والرحيم ناظر الى التبديل المذكور باي معنى كان ومن هذا قال فلذلك يعفو عن السيئات الخ فهذا احسن مراعاة النظير ٢٣ * **قوله** (عن المعاصي بتركها والندم عليها) عن المعاصي و يدخل فيها الشرك والكفر قوله بتركها الخ اشارة الى ركن التوبة وهو الندامة وهي ركن اعظم ولها ركن آخر وهو العزم على ان لايعود واكتفى بالركن الاعظم واما مطلق الترك فليس بتوبة ويدخل في الندامة اعادة الفرائض ورد المظالم واستحلال الخصوم ٢٤ * **قوله** (يتلافى به مافرط اوخرج عن المعاصي ودخل في الطاعة ٢٦ مرضيا عند الله تعالى ماحيا للعقاب محصلا للثواب) يتلافى بالفاء بمعنى يتدارك ولعل هذا اشارة الى ماقاله في سورة التحريم من قوله ومن التوبة ان تربي نفسك في طاعة الله تعالى كما ربيتها في المعصية اوالى اعادة الفرائض كما ذكرنا قوله اوخرج عن المعاصي هذا ناظر الى التوبة ودخل في الطاعة وان لم يكن تدارك مافرط وهو الفرق بينهما واما القول بان المراد خرج عن المعاصي اي جنس المعاصي وان لم يفعلها وهو الفرق بينهما فبعيد اذ اطلاق التوبة على الخروج بدون فعل ليس بمعروف في الشرع ٢٥ * **قوله** (يرجع الى الله تعالى بذلك) اي بذلك المذكور من التوبة فهذا رجوع مخصوص وهذا الرجوع الى رضاء الله تعالى بشرا شره كقوله تعالى * وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه * الآية واما الرجوع الى الله تعالى بالموت والبعث فعام فلامساس له هنا على ان قوله متابا معناه مرضيا وهذا ليس بعام قوله مرضيا اي متابا مرضيا بناء على ان التنوين للتعظيم والمراد بالثواب الثواب الحاصل من اواحق الطاعات اوالثواب المبدل من العقاب * **قوله** (او يتوب متابا الى الله الذي يحب التائبين و يصطنع بهم) الذي يحب التائبين بقرينة قوله تعالى ان الله يحب التوابين قوله و يصطنع اي يحسن و يرفق بهم بيان معنى محبة الله تعالى وتعدية يصطنع بالباء لتضمنه معنى اللطف لان الله لطيف بعباده * **قوله** (اوفانه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعا حسنا) وهذا هو الرجوع بالموت او بالبعث فانه وان كان عاما لكن الرجوع بالمرجع الحسن خاص بهم * **قوله** (وهذا تعميم بعد تخصيص) اي بحسب الظاهر والا فقد عرفت ان في كلامه تنبيها ٢ على عموم الاول ايضا والفرق بينهما ان ههنا اعتبر رجوعه الى الله تعالى دون الاول وهناك اعتبر التبديل المذكور دون هنا وفيه ضعف الاحتمال والاوفق ماسبق على ظاهره يكون هذا تعميما بعد التخصيص والنكتة في التخصيص التنبيه على كمال شناعتها لان الزنا اشنع احوال الانسان والشرك والقتل غني عن البيان ٢٧ * **قوله** (اي لايقيمون الشهادة الباطلة) اي يؤدون الشهادة والاقامة هنا غير مستحسن اواكثر استعماله بل عمومه في الامور الممدوحة وانما فسرها بها

١١ اوقياما وتضرعهم الى ربهم ودعاؤهم بصرف عذاب الآخرة عنهم اظهارا لكمال ايمانهم واشعارا بان الاجر المذكور موعود للجامع بين ذلك اي واشعارا بان الاجر المذكور بقوله اولئك يجزون الغرفة الواقع خبرا لقوله وعباد الرحمن موعود لمن جمع بين تلك الصفات الثمانية المذكورة التي اربع منها ثبوتيات واربع سلبيات

قوله وتعريضا للكفرة باضداده الضمير في باضداده راجع الى المشار اليه بلفظ ذلك في قوله للجامع بين ذلك اي باضداد ماعليه عباد الرحمن من الصفات الثمانية المذكورة اي وصفهم بالصفات المذكورة تعريضا للكفار القائلين انسجد لما تأمرنا بانهم موصوفون باضداد ماعليه المؤمنون والانسب لمعنى التعريض ان يكون الذين يمشون على الارض هونا مع ماعطف عليه خبرا لقوله وعباد الرحمن لافادته بطريق القصر ان العباد الذين يحقون ان يقال لهم عباد الرحمن هم الموصوفون بهذه الخصال الحميدة لا الكفرة لانهم على خلاف ماهم عليه من محاسن الاوصاف واذا كان خبر المبتداء اولئك يجزون الغرفة يجوز ان يكون تعريضا ايضا بان مقابليهم لايجزون ذلك الجزاء لكن الاول انسب واعرف بحسب المعنى

قوله جزاء اثم اوانما يريد ان الاثام اما ان يراد بها جزاء الاثم كالثواب لجزاء الطاعة مثل الوبال والنكال صيغة ومعنى واما ان يراد به مطلق الاثم فحينئذ يحتاج الى تقدير مضاف وهو المراد بقوله جزاء اثم وفي الاساس كانوا يفزعون من الاثام اشد ما يفزعون من الاثام وهو وبال الاثم

قوله كقوله متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا البيت تلمم اي تنزل من الم بالمكان اذا نزل فيه والجزل الكثير والتاجج بالجيمين المعجمتين مجزوم من الاجيج والاجيج والتأجج التلهب يقال اجت النار تؤج اجيجا واججتها الهبتها فتأججت اي تلهبت والاولى في تأججا ان يكون تثنية مسندا الى ضمير الحطب والنار وتذكيره لتغليب الحطب على النار وقيل تأججن بالنون الخفيفة والاصل تأججن حذف احدى النونين كقوله تعالى لنسفعا وكقول الشاعر * ولاتعبد الشيطان والله فاعبدا * اي الله فاعبدن والاستشهاد في تلمم وهو بدل من تأتنا مجزوم مثله

قوله وقرأ ابو بكر بالرفع على الاستيناف اوالحال اما الاول فلبيان كيفية لقائه جزاء الاثم فكان قائلا قال كيف يكون المجازاة لفاعل تلك الآثام فاجيب بانه يضاعف له العذاب واما الثاني فلبيان حال من يلق الاثام حين المجازاة وذوالحال الضمير في يلق اي يلق الاثام مضاعفا له العذاب وكذا قوله سبحانه ويخلد فيه مهانا في احتمال الاستيناف والحال لانه معطوف عليه **قوله** وابن كثير ويعقوب عطف على ابو بكر في قوله وقرأ ابو بكر اي قرأ ابن كثير ويعقوب يضعف على صيغة المجهول بالجزم والتشديد وقرأ ابن عامر بالرفع فيهما اي في يضعف ويخلد مع التشديد فيهما وحذف الالف في يضعف وقرئ يخلد مخففا على بناء المفعول من الاخلاد ومثقلا من التخليد وقرئ نضعف بالنون على بناء الفاعل ونصب العذاب **قوله** ومضاعفة العذاب لانضمام المعصية الى الكفر فيضاعف العذاب لمضاعفة الاثم وتكثر العقوبة لتكثر المعاقب عليه **قوله** بان يمحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواحق طاعاتهم او يبدل ملكة المعصية ١١

٢٢ ۞ واذا مروا باللغو ۞ ٢٣ ۞ مروا كراما ۞ ٢٤ ۞ والذين اذا ذكروا بايات ربهم ۞ ٢٥ ۞ لم يخروا عليها صما وعميانا ۞ ٢٦ ۞ والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين

ليحصل المقابلة للوجه الآتى * **قوله** (اولا يحضرون محاضر الكذب فان مشاهدة الباطل شركة فيه) اولا يحضرون الخ وهذا مجاز والعلاقة ما اشار اليه بقوله فان مشاهدة الباطل الخ اولا يشهدون من الشهود بمعنى الحضور فحينئذ يكون قوله فان مشاهدة الباطل اى بالاختيار بيان فساد ذلك الحضور والزور اما منصوب على المصدرية او بنزع الخافض ان كان من الشهادة اى شهادة الزور او بالزور وان كان من الشهود فهو مفعول به بتقدير مضاف ٢ كما اشار اليه بقوله محاضر الكذب سواء كان ذلك شهادة الزور اولا ولذا قال الكذب فالثانى اعم والاول اهم ٢٢ * **قوله** (ما يجب ان يلغى ويطرح) بالغين المعجمة تفسير للغو قوله ويطرح عطف لقوله يلغى على طريق التفسير واحتمال كونه بالقاف ضعيف ٢٣ * **قوله** (معرضين عنه مكرمين انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه) معرضين عنه هذا ثابت بالاقتضاء ولذا قدمه مكرمين انفسهم يعنى ان كراما جمع كريم بمعنى مكرم وقد انكر الشيخان كون فعيلا بمعنى مفعلا فى قوله تعالى "ولهم عذاب اليم" لكن قد اعترفاه فى قوله تعالى "بديع السموات" الآية كما عدا قوله انفسهم اشارة الى المفعول المحذوف خصصه لانه لا اكرام اغيره بالصفح ونحوه لان ما يجب طرحه يجب منعه والصفح ليس بممدوح واعل مدح ذلك عند عدم القدرة على دفعه * **قوله** (ومن ذلك الاغضاء عن الفواحش والصفح عن الذنوب والكناية عما يستهجن التصريح به) ومن ذلك اى ومن المرور المذكور الاغضاء اى الاغماض من الفواحش اى عن افشائه والصفح اى الاعراض عن الذنوب اى اذا لم يستطع دفعها ودخول الكناية فيه مع انه لا مرور فيه بطريق دلالة النص ولذلك فصل بقوله ومن ذلك الخ وفى قوله والخوض فيه تنبيه على ان المراد باللغو غير اللغو الذى خاطبهم الجاهلون ولم يجئ "والذين اذا مروا باللغو" لانه من قبيل عدم شهود الزور وفى اسلوبه فلم يفصل عنه كما لم يفصل قوله واذا خاطبهم الجاهلون عن قوله الذين يمشون لتعلقه به ٢٤ بالوعظ او القراءة ٢٥ * **قوله** (لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر) لم يقيموا عليها اى على سماعها قوله غير واعين الخ اشار به الى ان صما وعميانا تشبيه بليغ ولذا قال كمن لا يسمع الخ وقد جوز فى مثله الاستعارة كما مر بيانه فى تفسير قوله تعالى "صم بكم عمى" الآية وفيه اشارة الى ان فيه تعريضا بالمنافقين * **قوله** (بل اكبوا عليها سامعين باذان واعية مبصرين بعيون راعية فالمراد من النفى نفى الحال دون الفعل كقولك لا يلقانى زيد مسلما) بل اكبوا عليها الخ فيه تنبيه على ان النفى متوجه الى القيد دون المقيد ثم صرح به بقوله فالمراد من النفى الخ فالاقامة المفهومة على مقابل ما نفى وهو الاقامة سامعين باذان واعية اى حافظة اى من شانها ان تحفظ ما يجب حفظها والوعى ان تحفظ الشئ فى نفسك والمراد بالحفظ العمل بموجبها واشاعتها والتفكر فيها والتنبيه على ذلك لم يكتف بسامعين وقيده بالاذن الواعية وكذا الكلام فى قوله مبصرين بعيون الخ وراعية مدعية للنظر والاسناد فيهما مجاز والتنكير للتقليل فالمراد من النفى نفى الحال اى نفى القيد وهو هنا حال نبه به على ان صما حال دون الفعل لان اثباته مقصود كما عرفته * **قوله** (وقيل الهاء للمعاصى المدلول عليها باللغو) فيتوجه النفى الى الفعل مرضه لبعده لفظا والمتعارف توجه النفى الى القيد والالكفى ان يقال لم يخروا عليها مع ان ذكرها فى حيز جواب اذ يبعد ٢٦ * **قوله** (بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل) وطلب التوفيق لانفسهم ثابت باقتضاء النص مع ان قولهم واجعلنا للمتقين صريح فى الدعاء لانفسهم بانواع الكرامات والى هذا اشار بقوله فان المؤمن الخ وحيازة الفضائل احرازها وتحصيلها والفضيلة مزية لا يلزم تعديها فيندرج فيه تحصيل العلوم الدينية والخصال المرضية * **قوله** (فان المؤمن اذا شاركه اهله فى طاعة الله سربهم قلبه وقربهم عينه) فان المؤمن تعليل لكون المراد التوفيق لامر دنيوى والمراد باهله زوجه وذريته فى طاعة تم الفضائل الدينية ونبه به على ان عطف حيازة الفضائل عطف الخاص على العام سربهم اى سر بطاعتهم قلبه الذى هو امير البدن وانما قدمه لان قرة العين مسببة عن سروره وانما ذكر قرة العين دون سرور القلب لانها مشاهدة محسوسة فيدل على سرور القلب اقتضاء لانه لازم مقدم ما لم يسر القلب لم تقر العين * **قوله** (لما يرى من مساعدتهم له فى الدين وتوقع لحوقهم به فى الجنة) لما يرى فيحصل السرور فى قلبه وظهر اثره فى العين وتوقع لحوقهم الاولى وتوقع جمعهم معه

٢ وكان الاصل لا يشهدون شهادة الزور باضافة الخاص الى العام فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه كذا قيل والزور يصلح ان يكون مفعولا مطلقا ولا يضر عمومه منه

١١ فى النفس بملكة الطاعة اول رحمه الله معنى التبديل بتأويلين التأويل الاول مبنى على ان يكون المراد بالحسنة الواقعة بدل السيئة نفس التوبة والايمان والعمل الصالح والتأويل الثانى على ان يكون المراد بها ما يحصل بعد تلك الامور الثلاثة فان ملكة الطاعة فى النفس لا تحصل فى بدء حدوثها بل بعد التمرن عليها والباء فى بان يمحو وبان يوفق وبان يثبت متعلقة بيبدل فى قوله عز من قائل يبدل الله سيئاتهم حسنات

قوله بان يثبت له بدل كل عقاب ثوابا يدل عليه حديث ابى ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخر رجل يخرج من النار يؤتى بالرجل يوم القيمة فيقال له اعرضوا عليه صغار ذنوبه ويخبأ عليه كبارها فيقال له عملت يوم كذا وكذا وهو مقر لا ينكر وهو مشفق من كبارها فيقال اعطوه مكان كل سيئة حسنة فيقول ان لى ذنوبا ما اراها ههنا قال ابو ذر فلقد رأيت النبى صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه رواه الترمذى وقيل رواه مسلم عن ابى ذر مع تغيير فيه فهذه المعاملة مع من هو اخر الناس خروجا من النار فكيف بالمؤمن التائب الاتى بالاعمال الصالحة وروى الامام عن سعيد ابن مكحول يمحى السيئة ويثبت له بدلها الحسنة لما ورد ليتمنين اقوام انهم اكثروا من السيئات قيل من هم قال الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات ولا يبعد ذلك من حيث الدليل فان التائب النادم كلما تحسر على ذنب صدر عنه استغفر الله لاجله او خضع واستكان نال من الزلفى الى الله من الدرجات ما لا ينال بالطاعة

قوله فلذلك يعفو عن السيئات ويثيب على الحسنات وهو نشر على ترتيب اللف فان قوله يعفو عن السيئات ناظر الى كونه غفورا وقوله يثيب على الحسنات الى كونه رحيما لان الرحمة بمعنى الانعام المناسب للاثابة على الحسنات

قوله يتلافى به التلافى بالفاء التدارك يقال تلافيته اى تداركته هذا التأويل مبنى على ان يكون المراد بالمعاصى ما عمله التائب وبالعمل الصالح عملا يصلح ان يتدارك به ما فرط منه وقوله او خرج عن المعاصى ودخل فى الطاعة مبنى على ان يكون المراد بالمعاصى والطاعة الجنس فالمعنى على الاول من تاب عن المعاصى التى فعلها بان تركها وندم عليها وتدارك ما فرط منه بان يعمل عملا صالحا بدله فانه يتوب الآية وعلى الثانى ومن تاب من جنس المعاصى ودخل فى جنس الطاعة فانه يتوب الآية

قوله مرضيا عند الله ماحيا للعقاب محصلا للثواب وذلك ان الشرط والجزاء اذا اتحدا معنى حمل الجزاء على نهاية ما يحتمله من المعنى ونحوه قولهم من ادرك الضمان فقد ادرك وقولهم من نجا من ورطة الهلاك فقد نجا والى اتحاد الشرط والجزاء اشار رحمه الله بقوله بذلك حيث قال يرجع الى الله بذلك اى يرجع بذلك التوبة الى الله متابا حسنا **قوله** او يتوب الى الله الذى يحب التوابين ويصطنع بهم يعنى اعيد المعنى ليناط بصريح اسمه الجامع ليؤذن به ان من يكون توبته الى من اسمه الله فتوبته اعظم فان اسمه الاعظم الجامع لسائر صفاته الحسنى واسمائه العظمى وله فى كل مقام تجل بحسب اقتضاء ذلك المقام والقابل له وهذا المقام مقام التوبة والتجلى بوصف التوابية واشار اليه رحمه الله بقوله الذى يحب التوابين ويصطنع بهم وقال صاحب الكشاف فى هذا الوجه او فانه تائب متابا الى الله الذى يعرف حق التائبين ويفعل بهم ما يستوجبون والذى يحب التوابين ويحب المتطهرين وفى كلام بعض العرب لله افرح بتوبة العبد من المضل الواجد والظمآن الوارد والعقيم الوالد تم كلامه ١١

٢٢ * فسوف يكون لزاما * ٢٣ * بسم الله الرحمن الرحيم طسم

(وقيل فقد قصرتم في العبادة من قولهم كذب القتال اذا لم يبالغ فيه) وقيل فقد قصرتم في العبادة وهذا هو الملايم لكون الخطاب للمؤمنين لكن مرضه لعدم شهرة التكذيب في هذا المعنى من قولهم كذب القتال الخ الظاهر انه من التفعيل على انه لازم كما في النظم والمتبادر انه معنى حقيقي له لكنه غير مشتهر * قوله (وقرئ فقد كذب الكافرون اي الكافرون منكم) كانه اشار الى ربط الكلام بما قبله فاعتبر منكم في النظم الكريم * قوله (لان توجه الخطاب الى الناس عامة) اشار به الى ان الخطاب متوجه الى الناس على الاطلاق ومنهم مؤمنون عابدون ومنهم مكذبون عاصون خوطبوا بما وجد في جنسهم من العبادة والتكذيب كذا في الكشاف ثم قال وقرئ فقد كذب الكافرون ولم يذكر لفظة منكم ومنه يعلم ما في كلام المص من الخلل * قوله (بما وجد في جنسهم من العبادة والتكذيب) قيل فلا يتوهم دخول الانبياء عليهم السلام فيهم فلا يعرف له وجه ٢٢ * قوله (يكون جزاء التكذيب لازما يحيق بكم لا محالة اوأثره لازما بكم حتى يكبكم في النار) يكون جزاء التكذيب اي الضمير راجع الى المصدر الدال عليه الفعل المتقدم بتقدير المضاف قوله اوأثره اي اثر التكذيب وهو المعاصي التي تترتب عليه قوله حتى يكبكم النار اشارة الى ان المضارع للاستمرار اي دام واستمر أثره الى ان يدخلكم والوجه الاول هو الاولى وعن هذا قدمه يكب من اكب اللازم قال في سورة الملك يقال كببته فاكب وهو من الغرائب والتفصيل فيها لكن لتعديته هنا الظاهر من كب فيكون الباء مفتوحا * قوله (وانما اضمر من غير ذكر) اي صريحا والا فهو مذكور ضمنا كما مر اومراده لم يذكر الجزاء اوالاثر * قوله (للتهويل والتنبيه على انه مما لا يكتنهه الوصف) والتنبيه الخ بيان للتهويل نقل عن الازهري انه قال اكتنهت الامر اكتناها اذا بلغت كنهه والمعنى لا يحيط بكنهه وحقيقته الوصف ولا يدخل في نعت الوصف * قوله (وقيل المراد قتل يوم بدر وانه لوزم بين القتلى لزاما وقرئ لزاما بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ سورة الفرقان لقى الله وهو مؤمن بان الساعة آتية لاريب فيها وادخل الجنة بغير نصب) وقيل الخ مرضه لبعده عن المقام والحديث الذي رواه موضوع

الحمد لله الذي يسر لنا اتمام ما يتعلق بسورة الفرقان وهو الكريم الديان والصلوة والسلام على رسوله الذي هو من بني عدنان وعلى آله واصحابه الذين نقلوا القرآن في شهر ذي القعدة يوم احد قبل الظهر في سنة ١١٨٦

م م
م

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

* قوله (سورة الشعراء مكية الا قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاوون الى آخرها وهي مائتان ست اوسبع وعشرون آية) مكية الا قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاوون الى آخرها استثناه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وزاد غيره قوله تعالى اولم يكن لهم آية ان يعلمه علماء بني اسرائيل كما في الاتقان وهي مائتان ست اوسبع وعشرون آية نقل عن التيسير انه قال الاختلاف في قوله تعالى وما تنزلت به الشياطين نقل عن الداني انه قال روي بسند صحيح انها نزلت في شاعرين تهاجيا في الجاهلية مع كل واحد جماعة فالسورة على هذا كلها مكية ٣٢ * قوله (قرأ حمزة والكسائي وابو بكر بالامالة ونافع بين بين) اي في رواية ابي علي الفارسي في الحجة وعليه اعتماد الزمخشري والمص في نقل القراآت * قوله (كراهة العود الى الياء المهروب منها) كراهة العود تعليل لعدم الامالة الصرفة لكنه علة مصححة الا يرى ان القراء المذكورين مالوا الى الامالة ولم يذكر علة الامالة وسببها المجوز لظهوره اذ الامالة في الاصطلاح ان تنحى بالفتحة نحو الكسرة بان تشرب الفتحة شيأ من صوت الكسرة فتصير الفتحة بينها وبين الكسرة ثم ان كان هناك الف فلا محالة تصير بين الالف والياء قيل قوله كراهة العود تعليل لعدم الامالة الصرفة ويعني به ان الالف منقلبة عن ياء فلو اميلت اليها انتقض غرض القلب وهو التخفيف انتهى كون الف طسم

١١ وذرياتهم في الجنة ليتم لهم سرورهم

قوله ومن ابتدائية او بيانية فالمعنى على كونها ابتدائية هب لنا من جهتهم ما تقر به عيوننا من طاعة وصلاح وكونها بيانية يكون المعنى من باب التجريد كانه قيل هب لنا قرة اعين ثم بينت القرة وفسرت بقوله من ازواجنا وذرياتنا ومعناه ان يجعلهم الله قرة اعين وهو من قولهم رأيت منك اسدا اي انت اسد كذا في الكشاف وفيه اشعار بان من البيانية في كل موضع تجريدية لقوله وهو من قولهم رأيت منك اسدا

قوله وتنكير الاعين لارادة تنكير القرة لان المضاف لا سبيل الى تنكيره الا بتنكير المضاف اليه كانه قيل هب لنا منهم سرورا وفرحا اي سرورا لا يكتنه كنهه قوله تعظيما علة لتنكير المضاف الذي هو القرة وقوله وتقليلها مبتدأ خبره لان المراد الى اخره اي مجيء اعين على صيغة جمع القلة لان المراد اعين المتقين وهي قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم اي المتقون وان كانوا كثيرين في انفسهم لكنهم قليلون بالنسبة الى غيرهم وعيونهم كذلك قليلة بالاضافة الى عيون غيرهم قال صاحب الانتصاف والظاهر ان المحكي كلام كل واحد من المتقين اي يقول كل واحد منهم اجعل لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة اعين وقال هذا اولى واحسن لان المتقين وان كانوا قليلين بالنسبة الى غيرهم فهم كثيرون في انفسهم وقلتهم بالنسبة الى غيرهم والمعتبر في جمع القلة ان يكون الشيء قليلا في نفسه لا بالنسبة الى غيره

قوله بافاضة العلم متعلق باجعلنا اي اجعلنا اماما لهم بافاضتك علينا علما وتوفيقك لنا الى العمل فان استحقاق الامامة لا يحصل الا بتكميل القوتين النظرية والعملية وذلك لا يكون الا بافاضة العلم والتوفيق للعمل

قوله وتوحيده لدلالته على الجنس اي توحيد اماما حيث لم يقل ائمة كما هو مقتضى الظاهر لان المفعول الاول لجعل جماعة لقصد الدلالة على ان المراد جنس الامام ولعدم الالتباس لان من المعلوم ان ليس المراد طلب جعل الجماعة اماما واحدا او لانه مصدر في اصله كالصيام والقيام المصدرين لصام وقام وقيل جمع آم كصيام في جمع صائم وقيام في جمع قائم والمعنى واجعلنا قاصدين للمتقين مقتدين بهم وعلى هذا يكون الامام المتقين وهم المؤمنين وقيل هذا من المقلوب اي واجعل المتقين لنا اماما واجعلنا مؤتمين مقتدين بهم

قوله لقوله وهم في الغرفات آمنون جمع الغرفات في تلك الآية يدل على ان الغرفة ههنا جنس في حق اهل الجنة وكذا يدل عليه القرآءة اريد به الجمع لان كل واحدة من هاتين الاثنين واردة بالجمع ههنا قال الطيبي رحمه الله ويمكن ان يقال القرينة اثبات الغرفة الواحدة للجماعة

قوله بصبرهم على المشاق من مضض الطاعات يقال امضني الجرح امضاضا اذا اوجعك والكحل يمض العين اي يحرقها والمضض وجع المصيبة والمراد ههنا مطلق المشقة وثقل الطاعات وترك مفعول الصبر لقصد التعميم ولذا عبر عنه رحمه الله في بيانه بما يعم جميع التكاليف الشرعية فقال بصبرهم على المشاق من مضض العبادات ورفض الشهوات وتحمل المجاهدات ومآل الجميع واحد وهو الصبر على مشاق التكاليف جميعا قال صاحب الكشاف واطلاقه لاجل الشياع في كل مصبور عليه يعني لم يؤت بمتعلق صبروا لئلا يقتصر عليه ويتناول كل مصبور عليه ويحيط به قال الطيبي فان قلت قد تقرر ان اسم الاشارة اذا اعقب به من اجري عليه الاوصاف دل على ان المذكور قبله جدير

٢ وحروف الهجاء في تقدير الانفصال والانقطاع عما بعدها منه ٣ قال في سورة الحجر بين الرشد من الغي بيانا عربيا فحمل المبين هناك على انه من ابان المتعدي لكنه تفنن وجعله هنا من ابان اللازم منه ٤ وكذا قوله ان نشأ ننزل منه ٥ الاولى قالها كما قال في سورة الكهف منه

٢٢ * تلك آيات الكتاب المبين * ٢٣ * لعلك باخع نفسك

منقلبة عن ياء بناء على ان الفات اسماء التهجي ياآت كما صرح به في سورة مريم ومن لم يمل من القراء كعاصم نظر الى ان الطاء حرف استعلاء يمنع من الامالة وقد بين وجهه في محله فمن جوز الامالة الصرفة والامالة بين بين انما جوزه لان الحروف المستعلية ان كانت خاف وطاب وهو ما الفه مقلوبة عن مكسور او مقلوبة عن ياء لا تمنع الامالة اقوى السبب فيه لانه في نفس الحرف الممالة قيل وانما كان منفصلا لانها اسماء حروف مقطعة ٢ ومن ادغمها رآها متصلة في حكم كلمة واحدة خصوصا على القول بالعلية * قوله (واظهر نونه حمزة لانه في الاصل منفصل عما بعده) واظهر نونه اي لم يدغم نون سين في الميم لما ذكره وادغمها غيره لما مر من انه في حكم كلمة واحدة ولاتصالها بحرف من حروف الميم ٢٢ * قوله (الظاهر اعجازه وصحته) اي المبين ٣ من ابان اللازم بمعنى ظهر لا من ابان المتعدي بمعنى اظهر وان جاز ذلك ايضا بحذف مفعوله وهو الشرائع والاحكام لان ماذكره المص انسب بالمقام الظاهر صفة جرت على غير ماهي له اما على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه واما على سبيل الاسناد المجازي وهو الراجح وصحته اي صحة كونه من عند الله بسبب ظهور اعجازه فهو لازم للاول فلا اشكال بان اعتبار كلاهما في اطلاق واحد غير مناسب * قوله (والاشارة الى السورة او القرآن) اي السورة المصدرة به فيكون السورة المشار اليها مفهومة من طسم بان يجعل اسما لها حينئذ صيغة البعد للتعظيم والتأنيث على حالها واما اذا كان الاشارة الى القرآن فالتأنيث بان يأول القرآن بالآيات او باعتبار الخبر وعن هذا اخره وايضا كون الاشارة الى القرآن بان يجعل طسم اسماله ثم المراد بالقرآن اما هذه السورة وحدها او مجموع القرآن وكذا الكلام في الكتاب فان كلا منهما يطلق على البعض وعلى المجموع ولو جعل الاشارة الى آيات السورة كما قاله في سورة الحجر لم يبعد قوله تلك آيات الكتاب بمعنى هذا المؤلف منها ان جعل تعدادا للحروف مراد به قرع العصا كذا قيل وطسم مبتدأ خبره تلك والكتاب المبين صفة لان الكتاب في معنى المشتق وان كان اسما للقرآن او الصفة المبين والكتاب موطئ له مثل قرآنا عربيا والصفة صفة موضحة او طسم مبتدأ وتلك مبتدأ ثان وآيات الكتاب خبر لمبتدأ ثان والجملة خبر المبتدأ الاول * قوله (على مامر في اول البقرة) فيعلم منه الامر هنا بالاقايسة وان كان الاحتياج الى التأويل على العكس لانه تذكير اسم الاشارة هناك مع اريد بالم السورة لتذكير الخبر وهو الكتاب او لتذكير صفته الذي هو هو وهو الكتاب ان جعل صفة له وهنا الاحتياج الى التأويل في تأنيث الاشارة حين جعل الاشارة الى القرآن وذكر البقرة بدون السورة اشارة الى ان البقرة اسم لسورة البقرة بدون السورة وان اضافة السورة الى البقرة من قبيل اضافة العام الى الخاص قدمر الكلام على وجه الاشباع في اوائل سورة الفاتحة ومعنى طسم واعرابه قدمر توضيحه في اوائل البقرة ٢٣ * قوله (لعلك باخع) الآية جملة معترضة بين المتعاطفين فائدة الاعتراض بيان فرط حرصه عليه السلام على تكميل الغير * قوله (قاتل نفسك واصل البخع ان يبلغ بالذبح البخاع وهو عرق مستبطن الفقار وذلك اقصى حد الذبح) قاتل نفسك ٥ من جهة الحزن العارض من عدم ايمانهم تهالكا على ايمانهم لما فسر باخعا بقاتل حاول التفصيل فقال واصل البخع الخ البخاع بكسر الباء عرق الخ هذا المعنى مما اثبته الزمخشري وهو ثقة في اللغة فلا يعبأ بانكار ابن الاثير في النهاية حيث قال ولم يوجد في شيء من كتب اللغة واستعمال العرب وهذا الكلام يقتضي عدم التفات كلام الزمخشري اذا لم يوجد في كلام غيره ولا يخفى ضعفه لان العلماء يستنبطون من كلامه القاعدة الكلية فضلا عن ثبوت اللغة من بيانه مستبطن الفقار جمع فقارة وهي عظام الظهر هذا اصل معناه واستعمل هنا في القتل لانه لازم له * قوله (وقرئ باخع نفسك بالاضافة) بناء على ان باخع يعمل لكونه بمعنى المستقبل فيكون مضافا الى مفعوله بخلاف ما في سورة الكهف فان فيه تفصيلا لا يجري هنا كما لا يخفى على من راجع اليه قال المص في سورة الكهف شبههم لما تداخله من الوجد على توليهم بمن فارقته اعزته فهو يتحسر على آثارهم ويبخع نفسه وجدا عليهم اي اهلك كالباخع نفسك في حصول الوجد في الصدر فالكلام من قبيل التشبيه البليغ او شبهت الهيئة المنتزعة من حاله وحالهم في امتناعهم من الايمان ومداخلة الوجد له عليه السلام لذلك بالهيئة المنتزعة من حال رجل فارقته اعزته ولم يتعرض له هنا ولا ارباب الحواشي اما اكتفاء ببيانه هناك او قوله تعالى على آثارهم هناك له مدخل في التشبيه والاستعارة التمثيلية ولم يذكر على آثارهم هنا لكنه يمكن هنا بادنى تمحل وتغيير يسير فلا نغفل * قوله (ولعل للاشفاق

١١ بما بعده لاجل تلك الاوصاف الجار بدعائه فان السبب في انهم يجزون الغرفة تلك الاوصاف التي اجريت على عباد الرحمن وكان من حق الظاهر ان يجاء بدل بما صبروا بما فعلوا ليكون كناية عن تلك المذكورات باسرها فما فائدة العدول قلت فائدته الايذان بان ملاك العبادات الصبر وان حبس النفس على طاعة الله هي الطلبة وقطعها عن مشتهياتها هي المرام وقال الراغب الصبر حبس النفس عما يقتضيه الهوى ويختلف باختلاف مواقفه وربما يخالف بين اسمائه بحسب اختلاف مواقفه فان كان في مصيبة فيقال صبر لا غير وضده الجزع وان كان في محاربة يسمى شجاعة وضدها الجبن وان كان في نائبة مضجرة يسمى صاحبه رحب الصدر وضده ضيق الصدر وان كان في امساك النفس عن الفضولات يسمى قناعة وعفة وضدها الحرص والشره وان كان في امساك كلام الضمير يسمى كتمانا وضده الافشاء وعلى هذا يقاس جميع الفضائل من الاخلاق

قوله دعاء بالتعمير وبالسلامة وفي الكشاف التحية دعاء بالتعمير وبالسلامة يعني ان الملائكة يحيونهم ويسلمون عليهم او يحيي بعضهم بعضا ويسلم عليه او يعطون التبقية والتخليد مع السلامة من كل آفة وهذان الوجهان مبنيان على القراءتين على تشديد يلقون وتخفيفه فالمناسب على القراءة بالتشديد ان يكون التحية بمعنى الدعاء بالتعمير والسلام بمعنى الدعاء بالسلامة والمناسب على القراءة بالتخفيف ان يكون التحية بمعنى التبقية والتخليد اي يلقون البقاء والتخليد مع السلامة لكن فسر صاحب الكشاف يلقون بقوله يعطون قال الله تعالى ولقاهم نضرة وسرورا اي اعطاهم وفي بعض الحواشي التحية مشتقة من الحياة وهي التبقية في الحقيقة ومنه قولنا التحيات لله اي التبقيات له تعالى

قوله مقابل ساءت مستقرا معنى ومثله اعرابا اي قوله عز وجل ههنا حسنت مستقرا ومقاما في حق المؤمنين مقابل قوله فيما قبل ساءت مستقرا ومقاما في حق الكافرين اي هو مقابله معنى ومثله اعرابا اما مقابلته معنى فلان حسنت مستقرا تضمنه معنى نعمت مستقرا يكون بمعنى انشاء المدح كما ان ذلك انشاء الذم واما كونه مثله في الاعراب فمن حيث ان مستقرا ومقاما يحتمل الحال والتمييز في الموضعين

قوله ما يصنع بكم من عبأت الجيش اذا هيأته اي ما يفعل بكم المعنى ما خلقكم لولا دعاؤكم اي لولا عبادتكم كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وهو قول مجاهد وابن زيد وابن عباس او ما يعتد بكم ربي لولا عبادتكم يقال ما عبأت به شيئا اي لم اعده فوجوده وعدمه سواء (اي) قوله وقيل معناه ما يصنع بعذابكم لولا دعاؤكم معه الهة كما قال ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وقيل معناه لا يبالي بمغفرتكم ربي لولا دعاؤكم معه الهة وقيل ما يعبأ بكم لولا دعاؤكم اياه في الشدائد كما قال فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله وقال فاخذناهم بالبأساء والضراء لعلهم يتضرعون قوله وقيل قل ما يعبؤ بكم ربي لولا دعاؤكم يقول ما خلقتكم ولي اليكم حاجة الا ان تسألوني فاعطيكم وتستغفروني فاغفر لكم هذا كله على ان يكون ما للنفي واذا كان للاستفهام يكون المعنى اي عبأ يعبأ بكم ربي لولا دعاؤكم فيكون الاستفهام للانكار فيؤول المعنى الى النفي ايضا اي لا عبأ يعبؤها ربي لولا دعاؤكم ومعنى ما يعبؤ بكم ربي لولا دعاؤكم وقال الزجاج في تأويل ما يعبؤ بكم ربي اي وزن يكون لكم عنده ١١

اى اشفق على نفسك ان تقتلها) ولعل للاشفاق لان لعل للترجى فى المحبوب والاشفاق فى المكروه اى الخوف وهذا ايضا كالترجى لا يتصور فى شانه تعالى فهو للمخاطب وللاشارة الى هذا قال اى اشفق الخ وانما اوله بالامر لان الاشفاق غير واقع اى اشفق على نفسك بتخفيف ٢ هذا الغم والحزن اى خف على نفسك وهو الملايم لكلام المص وانما اختار ذلك ادلالة الانكار المستفاد من السوق اى انك تفعل ذلك اى التحسر والتهالك فلا تفعل هكذا قالوا واوقيل ان الكلام مبنى على التشبيه البليغ اوعلى الاستعارة التمثيلية ٣ لا يحتاج الى هذا التمحل فلم يحمل هذا على احدما ذكر كما حمل عليه فى سورة الكهف ولهذا سكت هناك عن هذا التكلف ولعله سلك صنعة الاحتباك ٢٢ ۞ **قوله** (لئلا يؤمنوا اوخيفة ان لا يؤمنوا) لئلا يؤمنوا اى فى الاستقبال لان كلمة ان تختص بالاستقبال قيل اى لاستمرارهم على عدم قبول الايمان وكلمة كان فى التنزيل للاستمرار اعتبر بعد النفى فاذا استمر النفى وصيغة الاستقبال لتأكيد معنى الاستمرار ولا يخفى ان التحسر والغم على استمرار عدم ايمانهم باعتبار الحال والمستقبل اذ لا فائدة فى الحزن على ما مضى ويؤيد ما ذكرناه قول التهالك فالبخع والتحسر عدم ايمانهم بعد التبليغ وللاشارة الى ذلك اسقط فعل الكون كما هو عادته فى اكثر المواضع ويحمل فعل الكون على زيادة الربط اولاجل الفاصلة والفاضل المحشى لما حمل كان على استمرار النفى قال فلا عدول من المص فائدة ادخال فعل الكون على ما توهم ابن كمال باشا وهذا كلام جيد لكن يخالف ظاهر كلامه فى مواضع اخر وفى الكشاف لئلا يؤمنوا ولامتناع ايمانهم اوخيفة ان لا يؤمنوا وكانه جعل نفى الكينونة فى معنى نفى الصحة فهو عطف تفسير لامتناع ايمانهم كما فى قوله تعالى "وما كان الله ليضيع ايمانكم" وعلى الثانى هو بمعناه لكن لما لم يصح كون عدم الكون فى المستقبل علة للبخع لكونه غير معلوم قدر الخيفة ولا يخفى ان جعل نفى الكينونة فى معنى نفى الصحة كما فى قوله تعالى "وما كان الله" الآية ليس بحسن ٤ هنا يعرف بالتأمل وايضا قوله لكن لما لم يصح كون عدم الكون فى المستقبل الخ غير تام لان المراد بالمستقبل بالنسبة الى الدعوة وعقيب الدعوة فهو معلوم بل الظاهر انه علة للبخع دون ما هو قبل التبليغ فانه لا يكون علة له كما اشرنا اليه آنفا ومنشأ ذلك جعل المستقبل عاما وليس كذلك بل ما هو عقيب الدعوة وتقدير خيفة اشارة الى مسلك اخر فى مثل هذا المسلك الاول تقدير الجار فى ان والآخر تقدير المضاف المناسب للمقام والمناسب هنا الخيفة وقيل تقدير اللام فى الوجه الاول لانتفاء اتحاد فعل الفاعل المعلل به وتقدير المضاف فى الثانى لتحصيله اى لتحصيل الاتحاد الظاهر ان الخيفة علة حصولية مثل قعدت عن الحرب جبنا ولهذا قال بعض المحشين لكن لما لم يصح كون عدم الكون فى المستقبل علة للبخع لكونه غير معلوم قدر الخيفة وان كان فيه بحث كما عرفته ٢٣ ۞ **قوله** (دالة ملجئة الى الايمان) دالة اى على نبوتك وصدق القرآن ملجئة وفى نسخة دلالة ملجئة اى بالجاء الله تعالى عباده عند ظهور امثالها فالاسناد الى الدلالة مجازى وقيدها بالالجاء لان غيرها متحقق واما المنتفى بانتفاء المشية الآية الملجئة الى الايمان والالجاء لانه سنة الله تعالى عند ظهور امثالها وعدم انزالها لئلا يكون الايمان بالشاهدة اوكالمشاهدة والمقبول الايمان بالغيب وقيل يعنى ان ايمان تلك الطائفة ليس بمرادنا وان المقصود من بعثك تبليغ احكام التكليف على ما يقتضيه الحكمة فليس امرنا عن ارادة ولا نهينا عن كراهة انتهى وهذا يوهم ان الآية الملجئة نازلة حين كون ايمان طائفة مرادا له تعالى ولا يخفى ضعفه فالمقصود من هذه الآية الكريمة تسلية له عليه السلام وتسكين له حيث دلت على ان التوفيق الايمان وعدمه لله تعالى "وما على الرسول الا البلاغ" وقد بلغه فلا وجه للتحسر والتألم من عدم ايمانهم فالجملة كالتعليل للامر بالاشفاق على نفسه ۞ **قوله** (اوبلية قاسرة عليه) اى على الايمان بالجبر عليه وجه قيده بالجبر لان غيرها نازلة عليهم كامر وكونها قاسرة قاهرة لما ذكر لا لان عليهم يدل عليه لان استعمال الانزال بالى وعلى قال تعالى "قل آمنا بالله وما انزل علينا" الآية فكما لم يدل على فى علينا على القسر والقهر هناك كذلك لا يدل عليه هنا وذكر على هنا لكون التنزيل من علو ولذا قيده بقوله من السماء اى من جانب السماء ولما لم يكن الآية مشتهرة فى معنى البلية اخرها وجه الاستعمال هو ان البلية والمصيبة العظيمة مما يكون علامة دالة على صدق النبوة قال تعالى "ولقد آتينا موسى تسع ٥ آيات بينات" الآية ٢٤ ۞ **قوله** (منقادين) واصل الخضوع اللين والانقياد كذا قاله فى سورة البقرة ومقتضاه كون منقادين حقيقة لكن بعض المحشين

فسوف يلزمكم اثر تكذيبكم حتى يكبكم فى النار ونظيره فى الكلام ان يقول الملك لمن استعصى عليه ان من عادتى ان احسن الى من يطيعنى ويتبع امرى فقد عصيت فسوف ترى ما احل بك بسبب عصيانك

قوله وقرئ "فقد كذب الكافرون منكم لان توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد فى جنسهم من العبادة والتكذيب لما كانت هذه القراءة وهى قراءة فقد كذب الكافرون منكم مخالفة ظاهرا لقراءة كذبتم لا يجاب قراءة كذبتم تكذيب جميع الناس على تقدير عموم الخطاب وايجاب قراءة فقد كذب الكافرون منكم تكذيب بعض دون بعض اول رحمه الله آية العموم وهى كذبتم تلفيقا بين القراءتين بان الخطاب فى كذبتم الى الناس عامة ولا يلزم من كون الناس مخاطبين به صدور التكذيب منهم جميعا بل يصح ان يكونوا مخاطبين بكذبتم اذا صدر من بعضهم عبادة ومن البعض الاخر تكذيب كما يصح ان يقال لجماعة قبيلة انتم قتلتم فلانا والقاتل واحد منهم وانما ادرج فى توجيه صحة عموم الخطاب بكذبتم العبادة حيث قال بما وجد فى جنسهم من العبادة والتكذيب والحال انه يكفى فى تصحيح عموم الخطاب ان يقال لان توجه الخطاب عامة بما وجد فى جنسهم من التكذيب لان المخاطبين بما يعبأ بكم لولا دعاؤكم وبما كذبتم واحد وهم الناس جميعا فاوجب الخطاب بما يعبأ بكم لولا دعاؤكم وبما كذبتم العبادة للمخاطبين لان لولا لانتفاء الثانى لوجود الاول لان التقدير لولا دعاؤكم ما يعبأ بكم ربى ومعناه يعبأ بكم ربى لدعائكم اى لعبادتكم واوجب الخطاب بكذبتم التكذيب لهم فلما وجد من بعض الناس عبادة ومن بعضهم تكذيب خوطب الناس جميعا بهذين الخطابين لما وجد فى جنسهم من العبادة والتكذيب قال صاحب الفرايد اصل الكلام لولا دعاؤكم اى عبادتكم لم يعبأ بكم لكن لم تكن عبادتكم لانه ارسل الرسول اليكم فكذبتموه فلم يعبأ بكم فقوله فسوف يكون لزاما واقع موقع لم يعبأ بكم والنظم يساعد هذا التأويل لان هذه السورة الكريمة على ما سبق مشتملة على بيان عناد كفار قريش وتكذيبهم ايات الله وتسميتهم القرآن باساطير الاولين وطعنهم فى الرسول بقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق واما ذكر المؤمنين فتعريض بهم الى هنا كلامه فعلى هذا التأويل لا يكون الخطاب فى ما يعبأ بكم وفى كذبتم خطابا عاما لجميع الناس كما ذهب اليه صاحب الكشاف والقاضى رحمهما الله بل يكون لكفار قريش خاصة كما قال محيى السنة فى المعالم فى تفسير ما يعبؤ بكم لولا دعاؤكم فقد كذبتم ما يفعل بعذابكم لولا شرككم اى دعاؤكم الالهة كما قال ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم وقيل فقد كذبتم ايها الكافرون فخاطب اهل مكة يعنى ان الله تعالى دعاكم بالرسول الى توحيده وعبادته فكذبتم الرسول ولم تجيبوه وقال الطيبى رحمه الله فى جعل الخطاب عاما لجميع الناس ما بعد هذا التأويل كيف يتصور ان يدخل الانبياء والصالحون من التابعين فى خطاب فقد كذبتم فسوف يكون لزاما فالوجه ان يكون الخطاب متوجها الى قريش لاسيما واللزام مفسر بيوم بدر وقال ثم ان هذه الخاتمة ناظرة الى الفاتحة اى تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا المعنى قد انذر وبالغ فيه وبين بالايات الظاهرة والبراهين الباهرة ان الحكمة فى الايجاد معرفة الخالق اما تصريحا ففى قوله ١١

٢ ولم يذكر وجه ما قيل قوله الغالب تفسير العزيز لا وصف لله تعالى حتى يقال لم يسمع اطلاقه على الله تعالى انتهى قال تعالى والله غالب على امره ولكن اكثر الناس ... ٣ الغم والهم حينئذ يكون ... من يرجى منه البخع فحينئذ لا انكار ولا يحتاج الى التأويل بالامر بالاشفاق والنهى عن التحسر ... كما ذهب اليه ابن كمال باشا عفى عنه

٤ اذ الايمان صحيح منهم لكنه لم يقع منهم بخلاف قوله تعالى وما كان الله الآية اذ الاضاعة ليست بصحيحة عفى عنه ٥ وبعض تسع آيات البلية كالجراد والقمل والضفادع كما بينه المص هناك عفى عنه

٦ اشارة الى ان اضافة العجايب الى الارض ...

١١ بما بعده لاجل تلك الاوصاف الجارية عليه

ذهب الى انه مجاز اوكناية عن الانقياد وكذا ماقيل الخضوع امارة الانقياد اللازم للاذعان وهو المراد هنا بطريق الكناية وهذا تكلف والظاهر كونه حقيقة * **قوله** (واصله فظلوا لها خاضعين فاقحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على اصله) واصله اى مقتضى الظاهر فظلوا لها خاضعين اذ الخضوع والانقياد للذات لا للاعناق لكنه عدل عن هذا الاصل فاقحمت الاعناق اى ادخلت لبيان موضع الخضوع اى موضع ظهوره ولما كان الخضوع وضده يظهر فى الرأس والعنق جعل محله فاسند الخضوع اليه مجازا لانه بتراأى قبل التأمل انه هو الخاضع وهذا يقتضى ؟ ماذكر فى النظم الجليل وهو مقتضى الحال ومراده بالاصل مقتضى الظاهر وترك الخبر وهو خاضعين على اصله اى قبل اقحام الاعناق فى جمع العقلاء على حاله ؟ مع ان الاعناق ليست من العقلاء وان امكن ان يقال انها اكتسبت التذكير وصفات العقلاء من المضاف اليه لكن الثانى ليس بمتعارف بخلاف الاول * **قوله** (وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء اجريت مجراهم) وقيل لما وصفت الخ عطف على قوله وترك الخبر على اصله يعنى ان صيغة العقلاء ليست لكونها على اصلها بل لكون الاعناق موصوفة بصفات العقلاء وهو الخضوع اجريت تلك الاعناق مجرى العقلاء فاستعملت صيغة العقلاء فيها مجازا كقوله تعالى "والشمس والقمر رأيتهم لى ساجدين" اجريت مجرى العقلاء اوصفها بصفاتهم وهى السجود والجمع مع ان الخضوع هنا والسجود هناك واحد لكثرة الموصوفين فنزلت تلك الصفة الواحدة منزلة الصفات المتعددة للتغاير الاعتبارى ولفظة لها صلة ظلت اوخاضعين قدم للفاصلة ومعنى ظلت هنا صارت لا بمعنى ثبت لها ذلك فى جميع النهار وان صح فى الجملة * **قوله** (وقيل المراد بها الرؤساء) اى مجازا مرسلا والعلاقة الكلية والجزئية وكون المراد رؤساءهم وشرفاءهم اذ العنق من اشراف الاجزاء فثبت الحكم حينئذ لغير رؤساء بدلالة النص وبالطريق الاولى * **قوله** (اوالجماعة من قولهم جاءنا عنق من الناس افوج منهم) اوالجماعة وفى نسخة اوالجماعات لما مر من انه مجاز بعلاقة الجزئية والمراد الجماعة مطلقا رؤساء اولا لكن يشبه ان يكون اضافة الشئ الى نفسه والتفصى جعل الاضافة بيانية ولعل هذا مراد من قال فالمعنى ظلت جماعاتهم اى جملتهم لانهم ٤ جماعة من الناس فلا اشكال * **قوله** (وقرئ خاضعة) اى قرئ فظلت اعناقهم لها خاضعة على الاسناد المجازى فلا يحتاج حينئذ الى التعمل المذكور لكن يخل الفاصلة * **قوله** (فظلت عطف على ننزل عطف واكن على فاصدق لانه اوقيل انزلنا بدله لصح) فظلت عطف على ننزل الخ اى عطف عليه فى المعنى عطف واكن على فاصدق فان اكن معطوف على موضع الفاء فانهم اعلهم يجعلون المصدر المأول من ان وصلتها مبتدأ محذوف الخبر والجملة جواب شرط مقدراى ان اخرتنى فتصدق ثابت واكن من الصالحين فالفاء رابطة لا عاطفة فلا اشكال بانه ليست الفاء ومابعدها هنا فى موضع جزم لان مابعد الفاء منصوب بان مضمرة وان والفعل فى تأويل المصدر معطوف على مصدر متوهم متقدم على ماهو المشهور فاين موضع الجزم كذا بينه الفاضل السعدى هناك مع تفصيل فيه وقيل المنصوب بعد الفاء فى غير النفى يجزم بعد سقوط الفاء تقول فى زرنى فاكرمك زرنى اكرمك بالجزم ولهذا يعطف المجزوم على المنصوب بعد الفاء نحو فاصدق واكن من الصالحين وحاصل كلامه ان ظلت معطوف على المضارع الذى لواستعمل بدله الماضى لكان صحيحا كما ان اكن معطوف على اصدق على انه لوقيل اصدق مجزوما لكان صحيحا وهذا مراده من لتنبيه لا الجزم والنصب كما هو المتبادر منه والى ذلك اشار بقوله لانه لوقيل انزلنا بدله اى بدل ننزل لصح فيصح عطف الماضى عليه وانما تمحل فى هذا العطف مع ان عطف الماضى على المضارع صحيح لان ترتب الماضى بالفاء التعقيبية اوالسببية غير معقول بل المعقول عكسه فلابد من تأويل احد الفعلين فاشار الى تأويل ننزل بانزلنا فالتقدير ان نشأ انزلنا على ان المراد بالماضى معناه لا المستقبل كقوله تعالى "ان كنت قلته فقد علمته" ويؤيده قراءة اوشئنا لانزلنا وايضا يؤيده ان الواقع فى نظائرها كلمة لو مثل قوله تعالى ولوشاء الله لجمعهم على الهدى ولوشئنا لاتينا كل نفس هداها وغيرهما والمشهور فى مثله ايراد كان ونحوه اذ كلمة ان للاستقبال فلو اريد الماضى اقحم كلمة كان كقوله تعالى "ان كنت قلته فقد علمته" الآية فالاولى تقدير كلمة كان والمعنى ان كنا نشأ ونزل ولو اول ظلت بالمضارع وقد قرئ به كما فى الكشاف لاندفع الاشكال ايضا لكن

يحال
— ... مدى فى النار يوم القيمة وبالله التوفيق

قوله يكون جزاء التكذيب يريد ان الضمير يكون راجعا الى مصدر كذبتم بتقدير مضاف لان اللازم لهم ليس نفس التكذيب بل هو شئ مضاف الى التكذيب وذلك المضاف اما الجزاء اوالاثر فاشار الى الاول بقوله جزاء التكذيب والى الثانى بقوله اواثره

قوله واضمر من غير ذكر للتهويل والتنبيه على انه مما يكتنهه الوصف اى وانما ضمر اسم يكون من غير ذكر المرجوع اليه ذكرا صريحا لقصد المبالغة فى كونه شيئا هائلا وفى انه شئ لا يدرك كنهه بالوصف * الحمد لله على الابتداء والاختتام وعلى الرسول افضل التحية والسلام * اللهم منك الفيض والتوفيق وبك الحول لا قوة الا منك اللهم اجعل رضاك متقلبى فى جميع متقلبى * اللهم كما وفقتنى لحل مافى تفسير سورة الفرقان * وفقنى لكشف مافى تفسير سورة الشعراء بمنك العظمى * انك تقول الحق وتهدى السبيل فالآن اقول متينا

(سورة الشعراء مكية الا قوله والشعراء يتبعهم الغاوون الخ وهى مائتان وست اوسبع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طسم **قوله** ونافع بين بين اى وقرأ نافع الطاء بين الامالة والالف كراهة للعود الى الياء المهروب منها اى لم يقرأ نافع بالامالة بل قرأ بين بين لان فى الامالة ميلا الى الياء المهروب منها لثقلها

قوله واظهر نونه حمزة اى اظهر حمزة نون سين فى طسم لان سين منفصل عن ميم فى الاصل لانهما اسمان مستقلان لحرفين من حروف المبانى والتفصيل فيه انه قرأ حمزة والكسائى وابوبكر طسم وطس ويس وحم بكسر الطاء والياء والحاء وقرأ اهل المدينة بين الفتح والكسر وقرأ الاخرون بالفتح على التفخيم واظهر النون من السين ابو جعفر وحمزة واخفاها الاخرون روى عكرمة عن ابن عباس قال طسم عجزت العلماء عن علم تفسيرها وروى عن ابن ابى طلحة الوالبى عن ابن عباس انه قسم وهو من اسماء الله تعالى وقال قتادة اسم من اسماء القرآن وقال مجاهد اسم السورة وقال محمد بن كعب القرظى بطوله وسناه وملكه اى الطاء اشارة الى طوله تعالى بفتح الطاء وهو القوة والسين اشارة الى سناه تعالى والميم اشارة الى ملكه تعالى (المناسب)

قوله الظاهر اعجازه وصحته جعل وجه الله المبين من ابان بمعنى بان اى ظهر ففسره بالظاهر اى الظاهر اعجازه بكمال بلاغته وصحته انه من عند الله وشاهد انه من الله هو كماله فى البلاغة بحيث الجز مصاقع بلغاء البشر عن ان يأتوا باقصر سورة من مثله **قوله** والاشارة الى السورة اوالقران اى الاشارة بتلك الى السورة وتأنيثه باعتبار تأنيث السورة واما تأنيثه على تقدير الاشارة الى القرآن فلاشتماله على الآيات اوالسورة اعلم ان طسم اما ان يجعل اسم السورة اوتعدادا لحروف التهجى والثانى اماوارد على قرع العصا اوتقدمة لدلالة الاعجاز كما سبق فى بيان الفواتح فى اول سورة البقرة ثم المناسب ان يفسر الكتاب هنا بالقرآن اذا جعل طسم اسما للسورة ويكون طسم مبتدأ ولفظ تلك مبتدأ ثانيا او آيات الكتاب خبر تلك والجملة خبر المبتدأ الاول فالمعنى هذه السورة تلك آيات القرآن المبين واذا جعل تعدادا ١١ خ

٢ ولم يدر وجه ما قيل قوله الغالب تفسير العزيز لاوصف لله تعالى حتى يقال لم يمنع اطلاقه على الله تعالى انتهى قال تعالى والله غالب على امره ولكن اكثر الناس

حين اعرضوا عن الذكر الى اخر ماذكر في اصل الحاشية سعد ٥ كاذهب اليه ابن كمال باشا سعد ٦ اشارة الى ان اضافة العجائب الى الارض بمعنى في اولا دنى ملابسة سعد

٢٢ * ومايأتيهم من ذكر * ٢٣ * من الرحمن * ٢٤ * محدث * ٢٥ * الا كانوا عنه معرضين * ٢٦ * فقد كذبوا * ٢٧ * فسيأتيهم * ٢٨ * انباء ما كانوا به يستهزؤن * ٢٩ * اولم يروا الى الارض * ٣٠ * كم انبتنا فيها من كل زوج

المناسب هنا المعنى المضى فلذا اختار في النظم المعنى المضى فاول المضارع بالماضي وقيل ان نظر الى زمان الحكم كان الجواب مستقبلا فيأول ظلت بتظل كما قرئ به وان نظر الى زمان الحكاية يأول ننزل بانزلنا كما قرئ به وهو الذي اختاره الشيخان انتهى ولوقيل انه وان كان الجواب مستقبلا بالنظر الى زمان الحكم لكنه ماض بالنظر الى زمان الحكاية واختير زمان الحكاية للاشارة الى ان نزول تلك الآيات اقوة سلطانه ترتب ماذكر عليه كانه كان واقعا قبلها لم يبعد ٢٢ * قوله (موعظة اوطائفة من القرآن) موعظة اسقط من للاشارة الى انها صلة ان اريد بالذكر الموعظة قوله اوطائفة من القرآن تنبيه على ان من تبعيضية ان اريد به القرآن قدم الاول اذ سبب الاعراض الوعظ لااتيان القرآن بدون وعظ فهو المراد به ايضا والقابل بعموم الاول الى السنة ايضا لانها ٢ من الرحمن ايضا ٢٣ * قوله (بوحيه الى نبيه) بوحيه متعلق بيأتيهم فلو ذكره قبل قوله من الرحمن لكان ابعد من الاشتباه وايثار الرحمن هنا اوقع لان فيه اشارة الى انه رحمة جسيمة وقد كانوا محرومين عن الانتفاع بها لانهماكهم على التقليد واصرارهم على الكفر العنيد ٢٤ * قوله (مجدد انزاله لتكرير التذكير وتنويع التقرير) مجدد انزاله اول به لان انزال كل ذكر محدث قوله لتكرير التذكير علة للتجديد اذ تكريره مما تتأثر به القلوب ويندفع به الاعتذار عند الملك العلام الغيوب قوله وتنويع التقرير اى التثبت في الاذهان او الحمل على الاقرار اجمالا ماقصدناه ٢٥ * قوله (الا كانوا عنه معرضين) استثناء من عموم الاحوال وحال بتقدير قد والمعنى ومايأتيهم من ذكر مبتدأ من الرحمن ٣ في حال من الاحوال الا وقد كانوا معرضين عنه اى حال كونهم معرضين عنه فيه اشارة الى ان اعراضهم عقيب اتيانهم بلا تلعثم وبلا نظر صائب * قوله (الا جددوا اعراضا عنه واصرارا على ما كانوا عليه) الا جددوا اعراضا عنه هذا بالنظر الى النوع المتحقق في ضمن فرد فرد ويدل عليه قوله واصروا على ما كانوا عليه فان الاعراض عن ذكر مجدد انزاله قد تحقق قبل اتيانه في ضمن ذكر قبله لان مداولهما واحد فاذا اتى ذكر بعده واعرض عنه ولم يلتفت اليه جدد الاعراض الذي تحقق قبله في ضمن ذكر سابق عليه فلا اشكال بانه لايتصور الاعراض عن شئ قبل وجوده وجه دفعه ظاهر مما قررناه ٢٦ * قوله (اى بالذكر) ان اريد به القرآن فالتكذيب ظاهر وان اريد به الموعظة فتكذيبها اما راجع الى تكذيب القرآن او السنة * قوله (بعد اعراضهم وامعنوا في تكذيبه بحيث ادى بهم الى الاستهزاء به المخبر به عنهم ضمنا في قوله فسيأتيهم) بعد اعراضهم هذا مقتضى الفاء فالاولى عقيب اعراضهم بدل بعد اعراضهم اى كذبوا بالمقال واللسان عقيب تكذيبهم بالاعراض والجنان وفيه اشارة الى شدة شكيمتهم حيث لم يكتفوا بالاعراض الذي تكذيب فعلى بل تجاسروا على التكذيب بالقول الذي يتضمن الاستهزاء ولذا قال وامعنوا اى بالغوا فيه حيث ضموا التكذيب بالقول الى التكذيب بالفعل قاصدين الاستهزاء وفي الكشاف ٤ كانه قيل حين اعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره وصار عرضة للاستهزاء والسخرية فاختلاف الالفاظ وهي الاعراض والتكذيب والاستهزاء لاختلاف الاغراض فعلم من مجموع ذلك ان الفاء في قوله تعالى فسيأتيهم للعطف على كذبوا ولاحاجة الى ان يقال ان الفاء فصيحة تقديره ٥ فقد كذبوا واستهزؤا ٢٧ * قوله (اى اذاقهم عذاب الله يوم بدر او يوم القيمة) اذاقهم الخ اشار الى ان المراد بالانباء الانباء بالفعل دون الانباء بالقول والاول اقوى وان كان مجازا بجامع الظهور قوله او يوم القيمة او لمنع الخلو قدم الاول لوقوعه مقدما وان كان كالمعدوم في جنب العذاب في الآخرة ولقد تفنن في البيان حيث قال في سورة الانعام عند ظهور الاسلام وارتفاعه وهنا قال اذاقهم الخ وهما متغايران وان تلازما ٢٨ * قوله (من انه كان حقا ام باطلا وكان حقيقا بان يصدق ويعظم قدره او يكذب فيستخف امره) من انه كان حقا الخ بيان الانباء على وجه الانصاف المسكت للخصم الالد الشاغب والا فانباؤه انه كان حقا وانه جدير وواجب ان يصدق به ٢٩ * قوله (اولم ينظروا الى عجائبها) اولم ينظروا فسره به لتعدية الرؤية بالى قوله الى عجائبها منفهم من قوله كم انبتنا والظاهر انه بتقدير المضاف تقدير هذا اكذبوا ولم ينظروا الى العجائب ٦ التي اودعت في الارض الهمزة الاستفهامية لانكار الواقع للتوبيخ والاكتفاء بالارض هنا لقربها اياهم ومشاهدتهم عجائبها بالعيان ٣٠ * قوله (كم انبتنا) كم الخبرية للتكثير صيغة انبتنا لتغليب الموجود على

١١ للحروف يفسر الكتاب بالسورة ويقدر مضاف قبل طسم فالمعنى ايات المؤلف من جنس هذه الحروف المبسوطة تلك ايات السورة وانما فسر الكتاب على هذا التقدير بالسورة ولم يفسر بالقرآن اذ او فسر بالقرآن لا يفيد الكلام زيادة معنى لكون المعنى حينئذ آيات القرآن تلك آيات القرآن لان المراد بالمؤلف من هذه الحروف المبسوطة حينئذ هو نفس القرآن

قوله وهو عرق مستبطن الفقار الفقار جمع فقرة والفقرة بكسر الفاء والفقارة بفتحها واحد فقار الظهر ومستبطن على صيغة اسم المفعول والمراد به الموضع اى عرق في مستبطن الفقار اى في باطنها او على صيغة اسم الفاعل ونصب الفقار على نزع الخافض اى عرق مستبطن في الفقار او على اضافة العرق الى مستبطن بفتح الطاء واضافته الى الفقار اى عرق مستبطن الفقار ومآل الجميع واحد قال ابن الاثير في النهاية بحثت في كتب اللغة والطب والتشريح فلم اجد بخاعا بالباء مذكورا فيها وفي الكواشي ولقد تتبعت بخع زمانا طويلا فما رايت فيه شيأ مما قال الزمخشري وهو قد قال في عربيته الفايق هو من بخع الذبيحة بالغ في ذبحها وهو ان يقطع عظم رقبتها ويبلغ بالذبح البخاع بالباء وهو العرق الذي في الصلب والنخع بالنون دون ذلك وهو ان يبلغ بالذبح النخاع بضم النون وهو الخيط الابيض الذي في جوف الفقار وفي الاساس في باب الباء مع الخاء بخع الشاة بالغ بذبحها الفقار ومن المجاز بخعه الوجد اذا بلغ منه المجهود وانشد بيت ذي الرمة * الا ايهذا الباخع الوجد نفسه * لشئ نحته عن يديه المقادر *

قوله واعل الاشفاق اى كلمة لعل في لعلك باخع للاشفاق اى للشفقة اى اشفق على نفسك ان تقتلها حسرة لعدم ايمانهم اى حسرة على ما فاتك من ايمان قومك دل على الامر بالاشفاق اقتضاء كلمة لعل في امثال هذا المقام الانكار اى انك تفعل ذلك فلا تفعل قال الامام لما بين الله تعالى ان الكتاب مبين الاشياء قال بعده لعلك باخع نفسك منبها على ان الكتاب وان بلغ في البيان كل غاية فلامدخل له في ايمانهم لما انه سبق حكم الله بخلافه فلا تبالغ في الحزن والاسف لانك ان بالغت فيه كنت كمن يقتل نفسه ثم لاينتفع بذلك اصلا فصبره وعزاه وعرفه ان غمه لاينفع كما ان مجرد وجود الكتاب ووضوحه لاينفع

قوله لئلا يؤمنوا او خيفة ان لايؤمنوا وانما اوله بهذين التأويلين لان قوله ان لايكونوا مؤمنين تعليل لقوله لعلك باخع نفسك وليس مضمون ان لايؤمنوا وهو عدم ايمانهم فعلا لفاعل الفعل المعلل الذي هو البخع فوجب ان يكون ان لايؤمنوا مقدرا باللام كلام التعليل في اكرمتك لاكرامك اياي او يكون مقدرا بمضاف هو فعل لفاعل الفعل المعلل نحو مخافة او خيفة ان لايؤمنوا فيكون منصوبا على انه مفعول له لوجود شرائط نصبه

قوله وترك الخبر على اصله اى ترك خبر ظلت على اصله اى لم يغير عن اسناده الى ضمير العقلاء حيث قيل خاضعين ولم يقل خاضعة على الاسناد الى ضمير اسم ظل والقياس ان يسند اليه لان اخبار الافعال الناقصة تسند الى اسمائها لكن لكون اصل المعنى ظلوا خاضعين خولف الاصل في اسناده الى اسمه المقحم حيث قيل ظلت باسناده الى الاعناق لبيان موضع الخضوع ولم يخالف في الخبر

قوله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات ١١

٢ الاولى ممدوح بدل محمود * ٣ الاولى خالقهـا وموجدها اذ اطلاق المثبت عليه تعالى ليس بمعلوم من الشرع * ٤ وتمام البحث في المطول في قوله ولا تنافي بين افراد الاسم * ٥ اشـار الى ان القليل منهم مؤمنون فظهر ضعف ماقيل في صدر السـورة من ان المراد منهم من كان في علم الله تعالى كافرا على اطلاقه * ٦ لظهور فائدته فلا صحة لزيادته * ٧ بل اكثر العلماء عنه ذاهلون *

٢٢ * كريم * ٢٣ * ان في ذلك * ٢٤ * لآية * ٢٥ * وماكان اكثرهم مؤمنين * ٢٦ *
وان ربك لهو العزيز * ٢٧ * الرحيم

المعدوم او لتنزيل المنتظر منزلة الواقع وجملة كم انبتنا بيان للعجائب المودعة في الارض * **قوله** (صنف) اشـارة الى انه ليس المراد بالزوج هنا معنـاه المتعارف وهو واحد القرينين من ذكر وانثى بل المراد اصناف وانواع سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها ببعض نقل عن الراغب انه قال انه يطلق عليه اتركبه انتهى والظـاهر ان الاطلاق حقيقة ٢٢ * **قوله** (محمود ٢ كثير المنفعة وهو صفة لكل مايحمـد و يرضى) محمود كثيرا لمنفعة قال في سورة الحج والكريم من كل نوع مايجمع فضائله فهو حقيقة في كل نوع قوله هنا وهو صفة الخ اشارة الى ماذكره في سورة الحج * **قوله** (وههنا يحتمل ان تكون مقيدة) اى للصنف بتخصيصه بماذكر فيخرج ماليس كذلك من الاصناف * **قوله** (لم يتضمن الدلالة على القدرة) لم يتضمن اى الكريم الدلالة على القدرة اى على البعث لان مفعول كذبوا المقدر في اولم يعروا هو البعث وان احتمل العموم والمراد بالدلالة الزائدة في الظهور على القـدرة الكاملة والا فكل ماينبت دال على القدرة وايضا فيـه بيان النعمة الجسميـة والزوج الكريم من اعظم النعم فكونه للتقييـد والتخصيص اولى * **قوله** (وان تكون مبينـة منبهة على انه مامن نبت الاوله فائدة اما وحده اومع غيره) وان تكون مبينة اى موضحة لا مخصصة فيتنـاول كل ماينبت اذ مامن نبت الاوله فائدة الخ فيكون كله كريما بهـذا المعنى والكريم بهـذا المعنى اعم قوله اومع غيره كالنبـات المر فان له فائدة مع الحلو المزيل لمرارته * **قوله** (وكل لاحاطة الازواج وكم لكثرتهـا) وكل لاحاطة الازواج بحيث لايشـذ منها فرد من اصناف غرضه دفع توهم التكرار اى لاتكرار فيه اذ الفرق بين الكثرة والشمول واضح واحدهما لايغني عن الآخر والمعنى انبتنا شيئا كثيرا هو كل زوج فمن بيانية اوشيئا كثيرا من كل زوج فمن ابتدائية اوالمراد كثرة افراد كل صنف فمن تبعيضية لكن كثرة الانواع ادل على القدرة الا ان يقال لما كان المراد كثرة افراد كل صنف يستلزم كثرة الانواع فكم لتكثير الافراد وكل لاحاطة الاصناف وهـذا الاحتمال راجح ٢٣ * **قوله** (اى في انبات تلك الاصنـاف اوفي كل واحد ٢٤ على ان منبتها ٣ تام القدرة والحكمة وسـابغ النعمة والرحمة) اى في انبات تلك الاصناف يعني المشـار اليه الانبات ولذا افرد اسم الاشارة وكون المشـار اليه ازواجا وتوحيد اسم الاشـارة لاتحادها في المقصود كان الكل آية واحدة تكلف وان كان وجها صحيحا كما مر مثله في "واجعلنا للمتقين اماما" على انه لايكون المشار اليه ازواجا بل زوجا لان المفرد الداخل عليه حرف الاسـتغراق بمعنى كل فرد لا لمجموع الافراد واسم الاشـارة بعدها يكون مفردا كالضمير والصفة فانه امتنع وصفه بالجمع ٤ فالانبات في كلام المص امابمعنى المصدر اوالحاصل بالمصدر وهو المنبت هذا هو الظاهر اذ الآية الممكن الحادث واما ايجاده فكونه آية غير متعارف وان كان صحيحا فان الاستدلال بالامور الموجودة الممكنة ٢٥ * **قوله** (في علمه وقضائه) توجيه لصيغة الماضي ولو كان المراد اخبـار حالهم في الواقع اقل واكثرهم كافرون ٥ والقول بزيادة كان ضعيف ٦ وعلم منه ايضا ان حالهم في الواقع الكفر لامتناع وقوع خلاف علمه تعـالى ولما كان تعلق علمه تعالى بفعـل العبد اوتركه انه يفعله او يتركه باختياره فلاجبر والمص لم يدع ان علمه تعالى وقضاءه مانعان من الايمان بل نبه على وجه ايراده بصيغة الماضي ونظيره في الاثبات مثل قوله تعالى " ان يوم الفصل كان ميقاتا " الآية ونظائره كثيرة والاعتراض عليـه بان علمه تعالى ليس علة لعـدم ايمانهم لان العلم تابع للمعلوم لا بالعكس مدفوع بان معنى كون علمه تعالى تابعا للمعلوم ان علمه تعالى في الازل بمعلوم معين حادث تابع لماهيته بمعنى ان خصوصية العلم وامتيازه عن سـائر المعلوم انما هو باعتبار انه علم بهذه الماهية واما وجود الماهية وفعليتها فيما لايزال فتابع لعلمه الازلي التابع لماهيته بمعنى انه تعالى لما علمها في الازل على هذه الخصوصية لزم ان يتحقق ويوجد على هذه الخصوصية فيما لايزال فلاجبر ولا يبطل قاعدة التكليف لانه تعـالى يعلم مثلا ان زيدا يفعل باختيـاره كذا لكون زيد في نفسـه كذا وهذا محقق للاختيـار لامناف له فنفس موتهم على الكفر وعدم ايمانهم متبوع لعلمه الازلي ووقوعه تابع له فاحفظ هذا فان اكثر ٧ الناس عنه غافلون * **قوله** (فلذلك لاينفعهم امثال هذه الآيات العظام) لما عرفت من ان وقوع خلاف معلومه محال قوله امثال هذه الآيات الخ شـاهد على ماذكرناه من ان المراد بالانبات المنبت وهو الزوج والجمع لدلالة الكل على الافراد اوعلى طريق البداية ٢٦ * **قوله** (الغالب القادر على الانتقام من الكفرة ٢٧ حيث امهلهم او "العزيز" في انتقامه ممن كفر "الرحيم" لمن تاب وامن) لا انتقام من الكفرة تخصيص الكفرة لبيان

١١ العقلاء اجريت مجراهم هذا التوجيه على اسناد خاضعين الى ضمير الاعنـاق فيكون مثل رأيتهم لي ساجدين وانمـا قال بصفات العقلاء بجمع الصفات والحال ان الصفة واحدة وهي الخضوع باعتبار اتصاف كل عنق من تلك الاعناق بصفة خضوع فالجمع باعتبار افراد الخضوع الظاهر في احاد الاعناق وقيل المراد بها الرؤسـاء وهذا توجيه لاسناده الى ضمير الاعناق اذ المراد بالاعناق حينئذ العقلاء فيصح في صفاتها بهـذا التأويل الجمع بالواو والنون وانما اطلق الاعناق على رؤساء القوم ومقدميهم تشبيها لهم بالاعنـاق في التقدم كما يقـال لهم الرؤس والنواصي والصدور

قوله الا جددوا اعراضـا فان قيل قوله تعـالى كانوا معرضين لايدل الا على المضى ولفظ معرضين لايدل الا على الثبوت لا التجدد فمن اين قال المفسر في تفسيره الا جددوا اعراضا اى لفظ افاد الاستمرار التجددي قلنـا معنى التجـدد والاستمرار مستفـاد من وقوع المضارع وهو ما يأتيهم مقـابلا للمضى كمـا اعتبروا الاستمرار التجددي من وقوع المضـارع في حـد المضى في قولهـم اوتحسن الى شكرت قال صـاحب المفتاح قصدوا بتحسن ان احسانه مستمر الامتناع فيما مضى وقتا فوقتـا واما لفظة محدث فلتوكيد معنى التجدد المستفـاد من يأتيهم في ما يأتيهم من آية قال الطيبي رحمه الله واما مقتضية النظم فان هـذه الآية متصلة معنى بقوله تعـالى طسـم تلك آيات الكتاب المبين فانه تعالى اعلم اولا انه انزل هذا الكتاب الكريم في نهاية من الوضوح و البيان وانهم مارفعوا اليـه رأسا ثم نبه ثانيـا على ان هـذا الكتاب مع وضوح آياته انما انزل على سبيل التدرج ليكون ادخل في التذكير وانجع في الاتعـاظ به وهم مـع ذلك قابلوا كل حصة منـه بتكذيب واستهزاء كل ذلك تسليـة لحبيبه لئلا يذهب نفسـه حسرات ولذلك اوقع قوله لعلك باخع نفسـك الآية اعتراضا بمعنى انظر اليهم والى مافعلوا بمثل هذا الكتاب الكريم على انه قادر على ان يقسرهم على الايمـان وهم مهـانون خاضعون فاشفق على نفسك ان تقتلها حسرة على مافاتك من اسـلامهم وانت ايهـا المتأمل في كتاب الله المجيـد اذا امعنت النظر فيما اشتملت عليـه هذه السورة الكريمة وجدته نازلا تسليـة لقلب الحبيب صـلوات الله عليـه من تكـذيب القوم اياه والطعن فيما انزل عليـه والاستهزاء به الا ترى كيف ذيل كل قصة من القصص المذكورة فيها بقوله ان ربك لهو العزيز الرحيـم وجعـل كالمخلص الى قصـة اخرى و كالمهتم بشانه فرجع اليه اذ او جدله محل يناسبه يعني لا تحسر على اصرارهم على الكفر وتكذيبهم ماانزلنـا عليك ان ربك عزيز منتقم ورحيم عليك بان يقدر لك من يؤمن بك ان لم يؤمن هؤلاء ولذلك قرن معه وقدم عليـه كل مرة قوله وماكان اكثرهم مؤمنين ومن تسليته تعـالى لرسوله صلى الله عليه وسلم ان بدأ سبحانه بامر نفسـه وذكر انه تعالى مع كبريائه وجلاله انزل عليهم دليل السمع فاعرضوا وكذبوا واستهزؤا ونصب لهم الدلائل الظاهرة واراهم آيات يقتنع بها اعينهم من انبات كل صنف بهيج فما التفتوا ولا رفعوا له رأسـا ثم فصل ذلك بتلك الفاصلة وقرنها بتلك القرينة وثنى بقصة موسى عليه السـلام وختمها ايضا بتلك الفاصلة والقرينة وثلث بقصة الخليل عليه السـلام وختمها بها وهلم جرا الى آخر السورة وقال انظر ايها المتأمل في كتاب الله المجيد المستخرج ١١

(ارتبـاطه)

٢ ولم يذر وجه ماقيل قوله الغالب تفسير العزيز لاوصف لله تعالى حتى يقال لم يسمع اطلاقه على الله تعالى انتهى قال تعالى والله غالب على امره ولكن اكثر الناس لايعلمون عهد ٣ فان في عطف القصة على القصة يشترط كون الغرض المسوق لهما متناسبا وهنا غير ظاهر ولو اكتفى بادنى المناسبة لامكن في كل موضع والتزامه مشكل عهد ٤ اشار بذلك الى ان معنى الامر حين دخول ان المصدرية عليه ليس بباق اومعناه باق باضمار القول فاحفظ هذا فان هذا جار في كل موضع اشار اليه المص في اوائل سورة نوح عهد

٢٢ * واذ نادى ربك موسى * ٢٣ * ان ائت * ٢٤ * القوم الظالمين * ٥٢ * قوم فرعون * ٢٦ * الا يتقون

ارتباطه لماقبله وذكر الرحيم للتنبيه على ان عدم تعجيل الانتقام لكون رحمته سابقا على غضبه وفي جمعهما صنعة طباق وقدم العزيز لرعاية الفاصلة وقيل لان ماقبله بيان القدرة والغالب تفسير العزيز واطلاقه ثابت بالنص ٢ قال تعالى * والله غالب على امره * الآية ٢٢ * **قوله** (مقدر باذكر) على انه مفعول فيه لانه لازم الظرفية عنده كما صرح به في سورة البقرة والمفعول به محذوف تقديره واذكر الحادث في وقت كذا وهو ابتداء كلام مسوق لتسلية الرسول عليه السلام وقيل انه عطف على مقدر اخر اي خذ الآيات اوترقب اتيان انباء ماكانوا به يستهزؤن والجملة المقدرة جملة ابتدائية فليكن هذه الجملة ابتدائية واما كونه عطف قصة ٣ على قصة فبعيد * **قوله** (اوظرف لمابعده) وهو قال اني اخاف وهذا يؤيد ماذكرناه من انه ظرف لاذكر المقدر لامفعول به اي ظرف لمابعده كما انه ظرف للنداء على ان المراد الوقت المتسع وهو ظرف لقال معنى حين تعلقه باذكر ٢٣ * **قوله** (اي ائت او بان ائت ٢٤ بالكفر واستعباد بني اسرائيل وقتل اولادهم) اي ائت اشار الى ان ان تفسيرية وعلى الثاني مصدرية تقدير حرف جر قبلها قدم الاول لسلامته عن الحذف وايضا منع البعض دخول ان المصدرية على الامر فهي تفسيرية عنده في كل موضع والمعنى على المصدرية ونادى ربك موسى ٤ بالاتيان اوبان قلناله ائت قوله وقتل اولادهم الاول وقتل ابنائهم ٢٥ * **قوله** (بدل من الاول اوعطف بيان له) بدل من الاول بدل الكل للتقرير والتوضيح ولم يظهر الفرق بينه وبين عطف البيان كما نقل عن الشيخ الرضي قال اوعطف بيان وكون البدل هو المقصود بالنسبة والاول في حكم التنحية ليس بكلي كما في المطول فالهما واحد وترجيح الثاني مخالف لتقديم المص البدل ولايكون وصفهم بالظلم في حكم التنحية في البدل كما في عطف البيان * **قوله** (ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون اولى بذلك ٥) اي ثبت الامر بالاتيان الى فرعون بدلالة النص فالاقتصار في العبارة لافي المراد وفي هذا الاقتصار تنبيه على ان ظلم فرعون اشد لكن هذا علة مصححة فان في موضع اخر اقتصر على فرعون حيث قيل اذهب الى فرعون انه طغى وسيأتي فأتيا الى فرعون ٦ وهذا وان خالف ما في مواضع اخر لفظا فهو طبقه في المقصود ويشير اليه المص في سورة القصص ٢٦ * **قوله** (استئناف اتبعه ارساله اليهم) استئناف اي استئناف نحوي غير داخل تحت النداء اتبعه تعالى ارساله لماذكره المص وقيل استئناف بياني بتقدير ماقول اذا جئتهم وانت خبير بان حق الكلام الخطاب ٧ اذ الكلام حينئذ بالمشافهة * **قوله** (للانذار تعجيبا له) مستفاد من التعبير بالقوم الظالمين فان الامر بالاتيان اليهم ليس الا للانذار قوله تعجيبا له اي لموسى عليه السلام اي الهمزة الاستفهامية ٨ للتعجيب لاستحالة التعجب منه تعالى * **قوله** (من افراطهم في الظلم واجترائهم عليه) الافراط منفهم من الايتقون اي عن الظلم وعدم الاتقاء عنه افراط فيه وجسارتهم من غير مبالاة عليه * **قوله** (وقرئ بالتاء على الالتفات اليهم زجرا لهم وغضبا عليهم وهم وان كانوا غيبا حينئذ اجروا مجرى الحاضرين) على الالتفات اليهم وفيه دلالة على ان المراد بالاستئناف استئناف نحوي اذ لو كان بيانيا لكان الخطاب في موقعه اذ الخطاب في وقت الاتيان كما قرره فلايلائمه قوله وهم وان كانوا غيبا الخ لان غيبتهم وقت النداء لاوقت المجيء * **قوله** (في كلام المرسل اليهم من حيث انه مبلغه اليهم واسماعه مبدأ اسماعهم) في كلام المرسل اليهم الكلام مصدر مضاف الى المفعول اي في تكليم الله تعالى من ارسله اليهم وهو موسى عليه السلام من حيث انه مبلغه ٩ اليهم بصيغة اسم الفاعل واسماعه اي من ان اسماعه مبدأ اسماعهم يعني نزل موسى عليه السلام منزلتهم فخوطبوا وهذا مراده ولايخفى مافيه اذ في مثل هذا ١٠ الالتفات لايحتاج الى هذا التمحل على انه عليه السلام واحد والخطاب بالجمع يحتاج الى التغليب مع ركاكة خطابه بعدم التقوى وان كان تنزيلاله منزلتهم ففي كل موضع يراد الزجر واظهار فرط الغضب يصار الى الالتفات فانه ادخل في الزجر كما تشكوا جناية جان حاضر عندك لآخر فاذا حمي غضبك اقبلت على الجاني تقول اماتخاف الله تعالى اماتستحيي من الناس وهذا من شعب البلاغة ولايحتاج الى التنزيل المذكور كما لايخفى على من تتبع مواضع الالتفات * **قوله** (مع مافيه من مزيد الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل مورده) مع مافيه اي في الالتفات وكذا سائر الضمائر ادخل مع للاشارة الى ان هذا الحث ١١ هو الاصل والزجر واظهار الغضب من مستتبعاته لان هذا مراد مع الغيبة لان همزة الاستفهام للتعجب والتعجب من عدم الاتقاء يستلزم الحث على التقوى وقيل مزيد

٥ اولى بذلك اي بالاتيان لانه منشأ الاضلال اوبالوصف بالظلم عهد

٦ وقيل قوم فرعون شامل له كشمول بني آدم له عهد

٧ وفي الكشاف ويحتمل ان يكون الايتقون حالا من الضمير في الظالمين اي يظلمون غير متقين الله عقابه فادخلت همزة الانكار على الحال هذا بناء على ان الفصل بقوله قوم فرعون ليس باجنبي واعمال قبل الهمزة فيمابعدها جاز للتوسع في الهمزة وكلاهما منظور فيه عهد

٨ وقيل الالعرض ولااستفهام فيه عهد

٩ الضمير في قوله مبلغه للكلام يعني انه اذا بلغهم به خاطبهم كذا قيل عهد

١٠ وفي الكشاف فان قلت فافائدة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه السلام في وقت المناجاة والملتفت اليهم غيب لايشعرون قلت اجراء ذلك في تكليم المرسل اليهم في معنى اجرائه بحضرتهم والقائه الى مسامعهم لانه مبلغه ومنهيه وناشره بين الناس عهد

١١ وفي الكشاف وفيه لطف وحث على زيادة التقوى وكم من آية انزلت في شان الكافرين وفيها اوفر نصيب للمؤمنين تدبرا لها واعتبارا بموردها انتهى وغير المص فذكر لمن تدبره وتأمل مورده بدل للمؤمنين كانه اراد التعميم الى المؤمن والكافر لكن التأمل والتدبر شان المؤمنين عهد

١١ لطائفه من قعر بحره الملتقط الدره بغوص فكره الى رفعة منزلة سيدنا محمد صلوات الله عليه ونباهة قدره كأن التنزيل بجملته نازل لتسكين نادرته وتسلي حزنه وتثبيت خلده ورباط جاشه وتهذيب اخلاقه وارشاد امته مع ما في الفاظ التلويح والتعريض والرمز قوله اي كذبوا بالذكر بعد اعراضهم معنى البعدية مستفاد من الفاء التعقيبية في فقد كذبوا كانه قيل حين اعرضوا عن الذكر فقد كذبوا به وحين كذبوا به فقد خف عندهم قدره وصار عرضة الاستهزاء والسخرية لان من كان قابلا للحق مقبلا عليه كان مصدقا به لامحالة ولم يظن به التكذيب ومن كان مصدقا به كان موقراله

قوله وامعنوا في تكذيبهم بحيث ادى بهم الى الاستهزاء به يعني تدرجوا حالا بعد حال اعرضوا اولا عن الذكر وكذبوه ثانيا وتوغلوا في التكذيب حتى ادى تكذيبهم الى الاستهزاء به فالاستهزاء نتيجة التكذيب المسبب عن الاعراض فالفاء في قوله فسيأتيهم سببية

وهي فاء فصيحة لان مدخولها وعيد للمستهزئ والوعيد مسبوق بحصول الاستهزاء فكان المعنى اعرضوا فكذبوا واستهزؤا فسيأتيهم انباء ماكانوا به يستهزؤن
قوله من انه كان حقا اوباطلا لفظة من بيانية والمقصود بيان الانباء لابيان ما في ماكانوا به يستهزؤن اي فسيأتيهم انباؤه واحواله التي كانت خافية
عليهم فسيعلمون حينئذ اهو حق ام باطل وحقيق بالتصديق والتعظيم ام لا اي سوف ينبئون عن حال ماكذبوا واستهزؤا به ح بماهو الحق فيه **قوله** محمود
كثير المنفعة معنى الكثير مستفاد من صيغة المبالغة في الكريم **قوله** وهو صفة لكل مايحمد ويرضى في بابه يقال وجه كريم اذا رضي في حسنه وجماله وكتاب
كريم اي مرضي في معانيه وفوائده قال حتى يشق الصفوف من كرمه اي من كونه مرضيا في شجاعته والنبات الكريم هو المرضي فيما يتعلق به من المنافع
قوله وههنا يحتمل ان تكون مقيدة لما تضمن الدلالة على القدرة اي الكريم ههنا يحتمل ان يكون صفة مقيدة للزوج بما يتصف بالكرم والنفع ١١

٢٢ ❊ قال رب انى اخاف ان يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فارسل الى هارون

الحث اشارة الى الاحتمال قراءة الغيبة على الحث لان كلمة الاللعرض ولا يخفى ان هذا يخالف مذاق المص حيث قال تعجيب له اشارة الى ان الهمزة للاستفهام وكلمة لاللنفى وان كان هذا الوجه صحيحا فى نفسه قوله لمن تدبره لكونه متقاعه ومورده هنا هو مقام الغضب ❊ **قوله** (وقرئ بكسر النون اكتفاء بهـا عن ياء الاضافة) اكتفاء بها يعنى كان الاصل يتقوننى بالنونين و ياء المتكلم فحذف نون الوقاية وحذف الياء لاجتماع النونين ٢ والاكتفاء بالكسرة عن ياء المتكلم وهذا مراد المص بياء الاضافة ❊ **قوله** (ويحتمل ان يكون بمعنى الايا ناس اتقون كقوله الايا اسجدوا) بمعنى الايا ناس اتقون ٣ فحذف المنادى واوصل حرف النداء الفعل محذوفا منه الالف عبارة لاجتماع الساكنين ورسمه حينئذ باسقاط الالفين مخالف للقياس والقياس الرسم مثل يا اسجدوا اعنى يا اتقون لان مابعده فعل امر مثل اسجدوا ولا يخفى عليك ما فى هذا الاحتمال من التعسف والاضطراب ٢٢ ❊ **قوله** (قال) اى موسى استئناف رب اى يارب انى اخاف اكده للابتهال والتضرع ويضيق صدرى عطف على اخاف جزم عليه السلام فى هذين الامرين لسبق التجربة فى مثل هذا الشان بخلاف التكذيب فانه غير معلوم وغايته خوفه هذا فى قراءة الجمهور وسيجئ قراءة يعقوب ❊ **قوله** (رتب استدعاء ضم اخيه اليه واشراكه له فى الامر على الامور الثلثة خوف التكذيب وضيق القلب انفعالا عنه) الترتيب معنى الفاء اذ الدعاء بارسال جبريل الى هرون عليهما السلام مسبب عن هذه الامور الثلثة المترتبة ٤ فان التكذيب سبب لضيق القلب وهو سبب لعدم انطلاق اللسان وفى كلام المص اشارة اليه قوله وضيق القلب انفعالا عنه اى المراد بالصدر القلب لانه محله والباعث لذلك المبالغة حتى يتجاوز الضيق الى الصدر ومن هذا "قال رب اشرح لى صدرى" للمبالغة فى الشرح قوله ضم اخيه اليه لم يذكر فى هذه الآية صريحا كون هرون اخاه والضم اليه لكن لكونه مذكورا فى سورة طه اعتبره هنا اذ القرآن يفسر بعضه بعضا و يمكن ان يقال انه مفهوم من الفحوى واشراكه له اى على وجه كونه وزيرا فى الامر اى فى امر النبوة قوله مست الحاجة الى معين الخ اشارة الى ماذكرناه قوله انفعالا عنه اى عن التكذيب اشارة الى ان الضيق مسبب عن التكذيب كما ذكرناه ❊ **قوله** (وازدياد الحبسة فى اللسان) هذا ميل الى القول بعدم زوال العقدة بالكلية حيث قال وازدياد الحبسة ولم يقل والحبسة هذا اذا كان بعد دعائه عليه السلام رب اشرح لى صدرى الآية واما اذا كان قبله فالامر واضح ❊ **قوله** (بانقباض الروح الى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق لانها اذا اجتمعت مست الحاجة الى معين يقوى قلبه وينوب منابه) بانقباض الروح متعلق بازدياد الحبسة لما مر من ان الحبسة نفسها بعدم زوال العقدة والمراد بالروح الشعاع الخارج من القلب المنتشر المسمى بالروح الحيوانى الذى يتحرك به العضلات عند ضيقه متعلق بانقباض الروح والمراد بضيقه الغم المقتضى لرجوع الروح وانقباضه قوله بحيث لا ينطلق اللسان على وجه يفيد تمام البيان قوله لانها اذا اجتمعت الخ متعلق برتب استدعاء ❊ **قوله** (متى يعتريه حبسة حتى لا تختل دعوته ولا ينبتر حجته) متى يعتريه حبسة هذا يؤيد زوال العقدة بكمالها وهو مختار البعض فاشار الى القولين فى الموضعين ٥ وتفصيل العقدة التى فى لسان موسى عليه السلام وزوالها فى تفسير قوله تعالى "قال رب اشرح لى صدرى" الآية ولا ينبتر اى لا ينقطع البتر القطع فعلم مما ذكرناه ان مفعول ارسل محذوف وهو جبريل عليه السلام لكمال التضجر وعدم اللبس ❊ **قوله** (وليس ذلك تعللا منه وتوقفا فى تلقى الامر بل طلبا لما يكون معونة على امتثاله وتمهيد عذر فيه) وليس ذلك الخ جواب سؤال مقدر بانه كيف ساغ لموسى عليه السلام ان لا يتلقاه بالاجابة ويتثبت باصناف العلل واجاب بما نرى قوله وتمهيد عذر فيه اى فى طلب المعونة وكون الامر للفور على ما اختاره البعض لا ينافيه ذلك الطلب على ان المختار ان الامر لطلب استعلاء والفور والتراخى مفوضان الى القرينة ❊ **قوله** (وقرأ يعقوب ويضيق ولا ينطلق بالنصب عطفا على يكذبون فيكونان من جملة ما خاف عنه) اى بحسب دلالة اللفظ والافى قراءة الرفع ايضا كذلك بحسب المعنى على ما قرره المص كما سبق تقريره كذا قيل ولا يخفى عليك ان المتفرع على خوف التكذيب الضيق وعدم الانطلاق بالفعل لاخوفهما اذ الخوف هو الحزن ٦ المتوقع فهما مجزومان على قراءة الرفع غاية الامر انهما مترتبان على المتوقع فاذا وقع ذلك المتوقع ترتبا عليه مجزوما لما ذكرنا من انهما حاصلان بالتجربة قوله متى يعتريه حبسة يؤيد ماذكرنا لان المراد عروض الحبسة بالفعل لاخوفها فالفرق

١١ من انواع النباتات يخرج منها ماهو ضار غير نافع لان الآية او صفة الكريم متضمنة للدلالة على قدرة الله تعالى والقدرة فى النافع اظهر وما فى لما تضمن مصدرية وضمير الفاعل فى تضمن راجع الى الآية او الصفة والاول انسب

قوله وان يكون مبينة منبهة على انه مامن نبت الاوله فائدة اى ويحتمل ان لا يكون الكريم صفة مقيدة ويدخل فيها جميع النبات نافعه وضاره ووصفها جميعا بالكريم تنبيها على انه تعالى ما انبت شيأ الاوفيه فائدة لان الحكيم لا يفعل فعلا الالحكمة بالغة وغاية صحيحة وعاقبة حميدة وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى معرفة كنهها العاقلون فيكون الكريم صفة مادحة كما انه على الاول فارقة

قوله وكل لاحاطة الازواج وكم لكثرتها اى الفائدة فى الجمع بين لفظى كم وكل ان فى لفظة كل دلالة على الاحاطة بازواج النبات على سبيل التفصيل وفى لفظة كم دلالة على ان هذا المحيط متكاثر قال صاحب الانتصاف فعلى هذا يكون المراد بالتكثير المستفاد بكم تكثيرا لانواع والظاهر ان المراد به تكثير احادا لازواج لا الانواع فلواسقطت كلا وقلت انظر الى الارض كم انبت الله فيها من الصنف الفلانى لكنت مكثرا احاد ذلك الصنف فاذا ادخلت كلا آذنت بتكثير احاد كل صنف لا احاد صنف معين وقال الطيبى ههنا صور ثلاث احدها انبتنا فيها من زوج فالكثرة فى احاد صنف واحد لا فى احاد كل صنف وثانيها انبتنا فيها من كل زوج فليس فيها الا استيعاب الاصناف وثالثها ماعليه التلاوة فكل لاحاطة جميع الاصناف وكم لكثرة افراد كل صنف من تلك الاصناف اى صنف كان فعلى هذا يكون قول القاضى رحمه الله وكم لكثرتها منظورا فيه لان الضمير فى قوله لكثرتها راجع الى الازواج والمراد بها الاصناف هنا ففائدة الجمع التكميل اذ لو اقتصر على احدهما لاوهم المعنى الاخر

قوله ان فى انبات تلك الاصناف او كل واحد منها لاية على ان منبتها تام القدرة والترديد باو اشارة الى جواب سؤال عسى يورد ههنا وتقرير السؤال ان الكثرة المستفادة من كلمتى كم وكل تقتضى ان يقال لآيات على صيغة الجمع دون آية على صيغة الوحدة فاجاب رحمه الله بوجهين احدهما ان يكون ذلك اشارة الى مصدر انبتنا فكانه قال ان فى ذلك الانبات لآية عظيمة على كمال قدرة الله تعالى وثانيهما ان يكون اشارة الى كل واحد من تلك الازواج فالمعنى ان فى كل واحد منها لآية فهو مثل قوله فى هذه السورة انا رسول رب العالمين والمعنى ان كل واحد منا رسول رب العالمين وعلى كل من الوجهين تنكير آية للتعظيم كما اشار اليه اى الى كون التنكير للتعظيم صاحب الكشاف بقوله فكانه قال ان فى ذلك الانبات آية اى آية

قوله مقدر باذكر او ظرف لما بعده فيكون اذ على الاول مفعولا به لاذكر اى اذكر وقت نداء ربك لموسى بان ائت الآية وعلى الثانى معمولا فيه لقال فى قوله قال رب انى اخاف ان يكذبون اى قال موسى فى وقت نداء ربك اياه رب انى اخاف ان يكذبون **قوله** اى ائت او بان ائت اشارة الى احتمال كون ان مفسرة ومصدرية **قوله** بالكفر واستعباد بنى اسرائيل و ذبح اولادهم قال الزمخشرى فى الكشاف سجل عليهم بالظلم بان قدم القوم الظالمين ثم عطفهم عليهم عطف البيان كان معنى القوم الظالمين وترجمته قوم فرعون وكانهما عبارتان تعتقبان على مؤدى ١١

(بين)

٢ واجتماع المثلين فيه نوع ثقلة فحذف احدى النونين لزوم التخفيف ❊ ٣ وعلى هذا يكون معمولا للقول المقدر ❊ ٤ اذ لا يدفى الترتيب الذكرى من فائدة والفائدة هنا الترتيب فى الواقع كانها مذكورة بالفاء ❊ ٥ ومنه ظهر ضعف ماقيل ان المضاف مقدر وهو ازديادها او تقويه للتقليل ❊ ٦ ويقويه ماقيل الخوف انزعاج النفس بتوقع الضرر ❊

٢ ـ المص حينئذ فقولا انا ذوو رسالة ٣ وهذه العلة ملحوظة فى قوله تعالى ان ائت القوم الظالمين

٢ من انه تعالى فعال لما يريد لا يسأل عما يفعل ولا يعلل افعاله بالاغراض فلما يجوز النسخ قبل العمل بل وقبل التمكن منه يجوز ان يبقيه حتى يؤدى الرسالة الخ

١١ المداول عليه بقرآة النصب وان فرض بعده

١١ واحدا [illegible]

٢٢ ❁ ولهم على ذنب ❁ ٢٣ ❁ فاخاف ان يقتلون ❁ ٢٤ ❁ قال كلا فاذهبا بآياتنا ❁ ٢٥ ❁ انا معكم مستمعون

بين القرائتين واضح ومنشأ ذلك ادعاء انهما مترتبان على خوف التكذيب والمترتب على المخوف مخوف وليس كذلك بل هما مترتبان على التكذيب المخوف بالفعل كما عرفته من تقرير المص ولو كان الامر كذلك لقال متى يخاف حبسته على ان الحاجة الى معين وقوع الحبسة بالفعل المترتب على وقوع الضيق بالفعل لا لخوفهما واختلال الدعوة وانقطاع الحجة بحصولهما بالفعل لا بخوفهما ٢٢ * **قوله** (اى تبعة ذنب) فى القاموس التبعة كفرحة اى ما يتبعه من جزائه * **قوله** (لحذف المضاف او سمى باسمه والمراد قتل القبطى) اوسمى باسمه فيكون مجازا مرسلا بعلاقة السببية واما الاول فمجاز فى الحذف والثانى ابلغ وبالتقديم اليق * **قوله** (وانما سماه ذنبا على زعمهم) وانما سماه ذنبا بناء على عادتهم عليهم السلام فى استعظام محقرات فرطت منهم ولذا استغفر ربه فغفر له كما سيجئ فى سورة القصص * **قوله** (وهذا اختصار قصته المبسوطة فى مواضع) وقد عرفت ان هذا وان خالف ما فى مواضع اخر لفظا فهو طبقه فى المقصود ٢٣ * **قوله** (بعد اداء الرسالة وهو ايضا ليس تعللا وانما هو استدفاع للبلية المتوقعة كما ان ذلك استمداد واستظهار فى امر الدعوة) قبل اداء الرسالة المأمور بتبليغها وهذا هو البلية المتوقعة فطلب الله تعالى دفعها بدفع شر القوم عنه وهذا هو المراد من الخبر فالخبر فى الموضعين خبر لفظا وانشاء معنى اشار اليه بقوله بل هو استدفاع الخ ثم قال كما ان ذلك استمداد اى قوله انى اخاف ان يكذبون استمداد اى طلب المدد والعناية والاستدفاع والاستمداد طلب وانشاء قوله قبل اداء الرسالة اشارة الى انه عليه السلام اراد بهذا الكلام خوف مصلحة الرسالة لا خوف تلف النفس كما هو عادة الابرار المقربين حيث يكون مطمح انظارهم فى كل الاطوار جانب الملك العلام لا مصلحة انفسهم فالمص لم يتعرض لخوف تلف النفس لانه غير لايق بمنصب الرسالة لاسيما اولو العزم من الرسل عليهم السلام قيل وهو ان نبيا غير عالم ببقائه الى اداء الرسالة وان امره بشرط التمكين مع انه له نسخ ذلك قبله فانه فعال لما يريد لا يسأل عما يفعل ثم قال والاقرب ان الانبياء يعلمون اذا حملهم الله على اداء الرسالة انه منهم يمكنه من ادائها ويبقون الى القائها وان كان بناء على الاكثر افضل بعض الانبياء عليهم السلام وفيه نظر يظهر وجهه بما ذكره ٢ اولا فلا تغفل ولما قيده بقوله قبل اداء الرسالة مع ان الخوف واستدفاع البلية بعده حاصل لانه اهم اعدم غرض الرسالة بعد ادائها ٢٤ * **قوله** (وقوله قال كلا فاذهبا بآياتنا اجابة له الى الطلبتين بوعده للدفع اللازم بردعه عن الخوف وضم اخيه اليه فى الارسال فالخطاب فى فاذهبا على تغليب الحاضر) الى الطلبتين تثنية طلبة بكسر اللام وهى المطلوب قوله اللازم صفة اوعده وردعه مفعول اللازم والردع من كلا واطلق الخوف ليتناول الخوف عن التكذيب وعن القتل لكن قوله للدفع اللازم الخ يقتضى كون الخوف الخوف من القتل هذا ناظر الى فاخاف ان يقتلون وضم اخيه الخ ناظر الى فارسل الى هرون لف ونشر مشوش لكن ضم اخيه مستفاد من قوله فاذهبا والردع من كلا واراد بالارسال المعنى اللغوى دلالة كلا على الفعل مع انها حرف دلالة التزامية قوله على تغليب الحاضر وهو موسى على الغائب وهو هرون عليهما السلام ولا يظن ان ائت القوم الظالمين منسوخ لان اتيانه عليه السلام بالاصالة واتيان هرون بالوزارة والاعانة * **قوله** (لانه معطوف على الفعل الذى يدل عليه كلا كانه قيل ارتدع ياموسى عما تظن فاذهب انت والذى طلبته) لانه معطوف الخ تعليل للتغليب لان كلا بمعنى ارتدع فالخطاب له فقط وخطاب هرون بالتبع اشار اليه بقوله ارتدع ياموسى عما تظن الخ اذ قوله والذى طلبته عبارة عن هرون عليه السلام لكن الاول عما تخاف بدل عما تظن كانه اشار الى ما نقل عن القاضى انه يجوز كون اخاف بمعنى اعلم واظن لكنه بعيد ٢٥ * **قوله** (يعنى موسى وهرون وفرعون مستمعون) يعنى موسى الخ اشارة الى التغليب فى فرعون بعد التغليب فى هرون واختاره لانه يقتضيه انا مستمعون وقيل يجوز ان يراد موسى وهرون ومن يتبعهما من قومهما فيتضمن الكلام البشارة بالاشارة الى علو امرهما واتباع القوم لهما والخلاص مما خاف وهذه البشارة حاصلة مما اختاره المص ايضا مع ان قوله واتباع القوم لهما يوجب ان الاتباع لم يوجد حين الخطاب فكيف يندرج قومهما فى هذا الخطاب وقيل يجوز ان يراد بضمير الجمع والخطاب موسى وهرون فقط للتعظيم كما يراد به الواحد والكل تكلف لان الاستماع يقتضى ملاحظة فرعون اذ الاستماع ليس يتعلق بما يجرى بين موسى وهرون ولا يتعلق ايضا بما يجرى بين موسى

وان شاء عبر بقوم فرعون وقد استحقوا هذا الاسم من جهتين من جهة ظلمهم وشرارتهم ومن جهة ظلمهم لبنى اسرآئيل باستعبادهم لهم

قوله ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون اولى بذلك يعنى ان القصد الاصلى من ارسال موسى دعوة فرعون الى الدين الحق لانه اعتاهم كفرا وظلما فمقتضى الظاهر ان يقال ائت فرعون وقومه لكن اقتصر على ذكر قومه وترك ذكر فرعون مع كونه مقصودا اصليا من ارسال موسى عليه السلام للعلم بان فرعون اولى بذلك اى بالاتيان اليه للدعوة لشهرته بفرط العتو وغاية الكفر حتى انتهى امره فى الكفر الى دعوى الالوهية فكان كانه مذكور بدلالة الحال

قوله استئناف اتبعه ارساله اليهم للانذار تعجيبا له من افراطهم فى الظلم اى اتبع الله تعالى قوله الا يتقون قوله ائت القوم الظالمين تعجيبا لموسى من افراطهم فى ظلمهم فكانه قيل ياموسى اما انتهى تماديهم فى الظلم واما بلغ زمان انذارهم واوان تخويفهم بايامى وهى ايام الاخرة وعقابى فيتقون ما يجب حالهم فى الظلم قال صاحب الفرائد يمكن ان يقال فى الغيبة ائت قوم فرعون قائلا قول لهم الا يتقون كقوله تعالى واذا سألك عبادى عنى فانى قريب اى فقل لهم انى قريب ومبلغا قولى وكذا فى قرآة كسرة النون وفى الخطاب قائلا لهم الا تتقون قال الزمخشرى ويحتمل ان يكون حالا من الضمير فى الظالمين اى يظلمون غير متقين الله وعقابه فادخلت همزة الانكار على الحال

قوله وقرئ بالتاء على الالتفات زجرا لهم وغضبا عليهم وفى الكشاف واما من قرأ الا تتقون على الخطاب فعلى طريقة الالتفات وجبههم وضرب وجوههم بالانكار والغضب عليهم كما ترى من يشكون من ركب جناية الى بعض اخصائه والجانى حاضر فاذا اندفع فى الشكاية وحر مزاجه وحمى غضبه قطع مباثته واقبل على الجانى يوبخه ويعنف به ويقول له الم تتق الله الم تستحى من الناس

قوله وهم وان كانوا غيبا حينئذ اجروا مجرى الحاضرين فى كلام المرسل اليهم يعنى نكتة الالتفات الى الخطاب لا تتصور الا عند حضور المخاطبين وهم ما كانوا حاضرين عند تكلم موسى عليه السلام وامره بالاتيان اليهم للدعوة الى الحق فقال رحمه الله فى توجيهه وهم وان كانوا غائبين حينئذ اى حين ارساله الى قوم فرعون لكن اجروا مجرى الحاضرين فى كلام المرسل اليهم اى فى كلامه تعالى للمرسل اليهم وهو موسى عليه السلام

اى فى تكليم المرسل اليهم فاضافة الكلام الى المرسل اليهم من اضافة المصدر الى مفعوله والاظهر من هذا ما فى الكشاف حيث قال فان قلت فما فائدة هذا الالتفات والخطاب مع موسى عليه السلام فى وقت المناجاة والملتفت اليهم غيب لا يشعرون قلت اجراء ذلك فى تكليم المرسل اليهم فى معنى اجرائه بحضرتهم والقائه الى مسامعهم لانه مبلغه ومنهيه بين الناس وله فيه لطف وحث على زيادة التقوى **قوله** مع ما فيه من مزيد الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل مورده يعنى ان فى الا يتقون على القرآة بالياء على الغيبة حثا على التقوى ايضا لان فى كلمة الا معنى العرض لكن فى الخطاب به زيادة حث عليه لما ان فى خطاب المشافهة جبههم لهم وضربا فى وجوههم بالانكار وفى الكشاف وكم من آية انزلت فى شان الكافرين وفيها اوفر نصيب ١١

، ويعريه ماقيل خصوص المعية لايلزم ان يكون معه الشفقة والنصرة بل قد يكون بتخليص احد المتخاصمين من الآخر بنصرة المحق وانتقام المبطل ٣ الاولى مثل ذاته بدل نفسه ٤ صرح بذلك النحرير فى شرح المقاصد ٥ وفى كلامه اشارة الى ان السمع والبصر صفتان لله تعالى مغايرتان لصفة العلم وقد ادعى الشيخ ابو الحسن الاشعرى رجوعهما الى صفة العلم وكلام المص يحتمله ٦ والمص اعترف فى تفسير قوله تعالى خلم الله كون السمع ادرك الاذن كما ان البصر ادراك العين وهو الظاهر لكن صفاته مخالفة بالحقيقة لصفاتنا فيكون السمع والبصر فى حقه عبارتان عن الانكشاف المخصوص بلا حواس وآلة كما فى سائر صفاته تعالى ٧ وهنا تفصيل ذكرنا فى حاشيتنا هناك فارجع اليه

٢٢ ❁ فأتيا فرعون فقولا انا رسول رب العالمين

وهرون وقومهما واما الاشكال بان لفظة مع مع تباين للكافر غير مستحسن فليس بشئ لان المراد به التهديد ٢ بالنسبة الى فرعون والوعد بالنصرة بالنسبة اليهما عليهما السلام كقوله تعالى " ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم " وكقوله تعالى " والله معكم اينما كنتم " اذ الظاهر ان الخطاب عام وايضا انه كناية عن كمال علمه فلا ضير فى الاستعمال مع الكافر كما لا محذور فى علمه احوال الفجار * **قوله** (سامعون لما يجرى بينكما وبينه فاظهر كما عليه مثل نفسه ٣ من حضر مجادلة قوم استماعا لما يجرى بينهم وترقبا لامداد اوليائه منهم) اشار به الى ان مستمعون مجاز عن سامعين ثم صرح به مثل نفسه اى مثل حاله اذ التمثيل فى الهيئة المنتزعة من امور عديدة ثم من حضر اى بحال من حضر لما ذكرنا والهيئة المشبهة الهيئة الحاصلة من خبير لطيف وسماع الكلام الذى يجرى بينهما عليهما السلام وبين فرعون والنصرة لهما على فرعون والهيئة المشبه بها الحاصلة من الشخص الحاضر مجادلة قوم استماعا لما يجرى بينهم ومجادلة قوم وترقب ذلك الشخص القادر على الامداد لامداد اوليائه منهم فذكر اللفظ المركب الموضوع للهيئة المشبه بها واستعمل فى الهيئة المشبهة فيكون قوله " انا معكم مستمعون " استعارة تمثيلية قوله فاظهر كما عليه اى اجعل لكما غلبا بينا عليه وهذا اشارة الى ان انا معكم مستمعون كناية عن ذلك * **قوله** (مبالغة فى الوعد بالاعانة) علة لقيل تحصيلية ووجه المبالغة لان الاستعارة ابلغ لا سيما التمثيلية * **قوله** (ولذلك تجوز بالاستماع الذى هو بمعنى الاصغاء) اى ولقصد المبالغة تجوز بالاستماع الخ والعلاقة كون الاستماع مستلزما للسمع وقد ثبت فى موضعه ان مفردات الاستعارة التمثيلية باقية على حالها حقيقة كلها او مجازا كلها او حقيقة بعضها ويجوز بعضها والاستماع فى المستعار منه كان مجازا عن السمع فقد يوجد الاستماع بدون السمع وبالعكس فكذا فى المستعار له فمن قال ان مفردات الاستعارة على حقايقها على اطلاقها فقد غلط وخبط قوله تجوز بالاستماع وفى الكشاف انه جعل مستمعون قرينة معكم فى كونه من باب المجاز والله تعالى يوصف بانه سميع وسامع ولا يوصف بانه مستمع انتهى اما وصفه بانه سميع فثبت بالشرع واما سامع فقد قال على القارى فى شرح الجزرى ثم من المعلوم انه لم يرد سامع فى السامع اى فى المشروعات بحسب اطلاقه وان جاء فى بعض الروايات يا سامع خلافه لجواز وصفه بانه سامع مطالب من صاحب الجزرى واما صاحب الكشاف فيجوز عنده الاطلاق بلا توقف على الشرع فيما لم يوهم النقصة وهو مسلك المعتزلة قوله تجوز بالاستماع الذى هو الاصغاء اشارة الى ما ذكر وما ذكر فى القرآن والحديث على سبيل التجوز او المشاكلة كالمكر لا يصح اطلاقه عليه تعالى فلا يقال انه تعالى مستمع وخادع ٤ قوله الذى هو بمعنى الاصغاء اشارة الى وجه عدم اطلاقه عليه على الحقيقة والى علاقة المجاز بانه سبب للسمع بالنسبة الى المخلوق واريد المسبب هنا ومن هذا قال سامعون فى تفسير مستمعون * **قوله** (للسمع الذى ٥ هو مطلق ادراك الحروف والاصوات) اشارة الى ان كون ذلك بخصوص الحاسة مما لا دخل له فى حصول المقصود مع ان اهل السنة السمع عندهم لا يتعلق بالحاسة المخصوصة بل هو فى اللغة للانكشاف المخصوص كما قاله الامام واما تعلقه بالحاسة المخصوصة بالنسبة الى المخلوق فلا احتياج اليها فى ذلك الانكشاف المخصوص لا لكونه مأخوذا فى مفهومه فلا يكون استعمال السمع فى حقه تعالى مجازا وهذا كالرؤية فانها عبارة عن الانكشاف المخصوص سواء كانت بالحاسة المخصوصة اولا الا ترى انهم يقولون يجوز ان يرى اعمى فى الصين بقعة اندلس اى ان ينكشف بقعة اندلس للاعمى الكائن فى الصين فاطلاق السمع والبصر عليه تعالى على الحقيقة لا على المجاز ٦ * **قوله** (وهو خبران او الخبر وحده ومعكم لغو) اى ظرف لغو متعلق بمستمعون فقول المص ومعكم لغو فيه خلل فى الجملة والمعنى انا مستمعون معكم لما يجرى بينكم من القتال والجدال قيل والاظهر ان يجعل ظرفا مستقرا من ضمير مستمعون قدم للاهتمام او الفاصلة ودخول مع على المخاطبين لما انهم المباشرون للاستماع فهم متبوعون من هذه الحيثية صرح بمثله صاحب الارشاد ابو السعود فى سورة البقرة فى تفسير قوله تعالى " ان الله مع الصابرين " حيث قال ودخول مع على الصابرين لما انهم المباشرون حقيقة للصبر فهم متبوعون ٧ من هذه الحيثية فاحفظ هذا واجر مثله فى سائر المواضع فانه مما خفى على كثير من الناس ٢٢ * **قوله** (افرد الرسول لانه مصدر وصف به) يراد به الماهية فيحتمل الكثير والقليل والمراد هنا التثنية بقرينة فقولا انا ولما جمعا فى الضمير المسند اليه لا وجه لما قيل ان هرون لما كان تابعا له عليه السلام فى الرسالة

قوله وقرئ يتقون بكسر النون اكتفاء بها عن ياء الاضافة والاصل يتقونى فحذفت الياء اكتفاء بكسرة النون منها كما فى والليل اذا يسر

قوله ويحتمل ان يكون بمعنى الا يا ناس اتقون كقوله الا يا اسجدوا هذا من باب حذف المنادى وحق الكتابة ان يكتب هكذا الا يا اتقون والا يا اسجدوا ولكن فى امام المصاحف كتبا متصلين كما قرئا على الوصل ونحوه قول الشاعر " الا يا اسلمى يا دارمى على البلا " اى الا يا دار فحذف المنادى

قوله رتب استدعاء ضم اخيه اليه اى رتب موسى عليه السلام طلب ضم اخيه اليه بالفاء حيث قال فارسل الى هرون فان معنى ارسال هرون اليه ضمه اليه وجعله مقرونا معه للمعونة واشراكه فى امر الدعوة ويدل على انه المراد به حكاية قوله فى موضع آخر حيث قال واجعل لى وزيرا من اهلى هرون اخى اشدد به ازرى واشركه فى امرى قوله على الامور الثلاثة متعلق برتب وقوله خوف التكذيب وضيق الصدر وازدياد الحبسة فى اللسان بيان للامور الثلاثة التى رتب الاستدعاء عليها وهذا على تقدير رفع يضيق ولا ينطلق عطفا على اخاف واما على تقدير نصبهما عطفا على ما فى حيز ان يكون المرتب عليه شيئا واحدا وهو خوف الامور الثلاثة التى هى التكذيب وضيق الصدر وانحباس اللسان المدلول عليه بقوله ولا ينطلق لسانى وانما قال وازدياد الحبسة والمفهوم من لا ينطلق لسانى نفس الحبسة لا ازديادها لان فى لسان موسى عليه السلام حبسة ما فخاف عند ملاقاة فرعون ان تزداد تلك الحبسة قوله لانها اذا اجتمعت الى اخره علة رتب اى لان هذه الامور الثلاثة اذا اجتمعت احتيج الى معين قوله ولا ينبتر الا نبتار انفعال من البتر وهو القطع اى لا ينقطع حجته باعتراء الحبسة على لسانه المتحمل لاداء الرسالة وامر الدعوة قوله وليس ذلك تعللا منه اى ليس قوله رب انى اخاف ان يكذبون ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى تعللا منه بل قال ذلك طلبا من الله تعالى معونة على امتثال الامر قوله وتمهيد عذر فيه اى فى امتثال الامر

قوله وقرأ يعقوب ويضيق ولا ينطلق بالنصب عطفا على يكذبون فان قيل تعليق الخوف بهذه الامور الثلاثة يدل على انها غير حاصلة لان حقيقة الخوف غم يلحق الانسان لامر سيقع ونفى انطلاق اللسان واقع اجيب بان المراد من نفى الانطلاق زيادة الحبسة وهى غير واقعة على ان تلك الحبسة التى كانت به قد زالت بدعوته بقوله واحلل ١١ عقدة من لسانى لقوله قد اوتيت سؤلك يا موسى فان قيل يرد هذا الجواب الاخير القرآءة برفع يضيق ولا ينطلق عطفا على اخاف لانها تدل على ان حبسة اللسان واقعة بالفعل فتناقض القرآتان من جهة المعنى اجيب بما يجمع القرآءتين بان يحمل القرآءة بالرفع على ان هذا القول كان قبل ان يقول واحلل عقدة من لسانى والنصب على انه بعده فلا تناقض لاختلاف الزمان وكذا يرتفع ظاهر التناقض الحاصل بين ثبوت الحبسة المدلول عليه بقرآءة الرفع وبين انتفائها المدلول عليه بقرآءة النصب بان يحمل الثبوت على اصلها والانتفاء على ازديادها فلا تناقض لاختلاف الجهة هذا الذى ذكرنا هو ملخص ما فى الكشاف فاقول فى الجواب باختلاف الزمان نظر لان القرآءتين ثابتتان سواء كان هذا القول قبل دعاء حل العقدة او بعده فان فرض قبله اشكل انتفاء الحبسة ١١

(لوحظ)

٢ والمعنى حينئذ فقولا انا ذوو رسالة ٣ وهذه العلة ملحوظة فى قوله تعالى ان ائت القوم الظالمين
ومحل الذكر هناك ٤ وهو الاطلاق عن الاستعباد والتكاليف

٢٢ ۞ ان ارسل معنا بنى اسرائيل ۞ ٢٣ ۞ قال ۞ ٢٤ ۞ الم نربك فينا ۞ ٢٥ ۞ وليدا ۞ ٢٦ ۞ ولبثت فينا من عمرك سنين

لوحظ هنا جهة التبعية فافرد الرسول لان المراد به موسى عليه السلام واما فى قوله تعالى فقولا انا رسولا ربك فالتثنية للنظر الى جهة الرسالة من الله تعالى فانه ذهول عن قوله تعالى فأتيا فرعون فقولا انا ويخالف لسياق الكلام * **قوله** (فانه مشترك بين المرسل والرسالة) اى الرسول مشترك بين المعنيين فحين افرد يراد به ٢ المصدر للمبالغة كرجل عدل وحين ثنى يراد به المشتق * **قوله** (قال "لقد كذب الواشون ما فهت عندهم بسر ولا ارسلتهم برسول" ولذلك ثنى تارة وافرد اخرى) قال اى الشاعر لقد كذب اللام جواب القسم الواشون اى النمامون ما فهت عندهم الخ اى ما وقفوا على سرى بالذات ولا بالواسطة ومعنى ولا ارسلتهم برسول ما ارسلتهم برسالة وهذا محل الاستشهاد على كون الرسول بمعنى المصدر قيل وفيه بحث اذ يجوز كونه بمعنى المرسل فلا يتم الاستدلال توضيحه ان ارسلتهم يجوز ان يكون بمعنى ارسلت اليهم على الحذف والايصال وهو غير عزيز فى افصح الكلام فضلا عن الشعر الذى هو محل الضرورة فضمير الغائب فى ارسلتهم راجع الى المرسل اليهم لا الى المرسل فحينئذ يكون الباء لتقوية العمل نحو علمت بشئ فلا يرد ان المتعارف ان الباء لا تدخل الا على ما مع الرسول كالهدية فلا يقال ارسلت برسول وانما يقال ارسلت الرسول بالهدية او بالكتاب لما عرفت من ان زيادة حرف الجر لتقوية العمل شايع فى كلامهم ولعدم الالتباس نعم ان الكلام يحتمل ما اختاره المص و بهذا القدر يتم الاستدلال ولا يضره احتمال كونه بمعنى المرسل بل يضره عدم جواز ما ذهب اليه المص ولا مجال لانكاره * **قوله** (اولاتحادهما فى الاخوة) وكانهما شخص واحد بالنظر الى الجهة الوحدة كما انهما اثنان بالنظر الى انفسهما بلا ملاحظة الوحدة المذكورة فساغ التعبير بالافراد كما هنا وبالتثنية كما فى سورة طه واعتبار الجهتين فى الموضعين من شعب البلاغة والتفنن فى العبارة * **قوله** (اولوحدة المرسل) اسم فاعل وهو الله تعالى * **قوله** (والمرسل به) وهو الشريعة ومعظمها التوحيد فوحد الرسول فى الحكاية للتنبيه على ذلك فجهة وحدتهما حينئذ وحدة المرسل والمرسل به كما ان الاخوة جهة وحدتهما فيما مر * **قوله** (اولانه اراد ان كل واحد منا) فحينئذ لابد ان يوحد الرسول فى الحكاية ليصح الحمل لكن لاحتياجه الى التقدير اخره وقدم مثله فى "واجعلنا للمتقين اماما" ومعنى انا رسول ان كلا منا رسول رب العالمين مأمور بالتبليغ ولو منفردا ولا يفيد التثنية ذلك بالعبارة بل انما يفيده بالفحوى ٢٢ * **قوله** (اى ارسل لتضمن الرسول معنى الارسال المتضمن معنى القول يقال ارسلت اليك ان افعل كذا) اى ارسل اشار به الى ان ان تفسيرية وما له اى التفسيرية قوله لتضمن ٣ الرسول الخ تنبيه على تحقق شرط ان تفسيرية وهى كونه بعد ما فى معنى القول فلا يقع بعد القول الصريح ولا بعد ما ليس فى معنى القول والمعنى فقولا انا ارسلنا الله تعالى بلفظ وهو ان نقول لك ارسل يا فرعون ويحتمل ان يكون مصدرية كما فى قوله تعالى ان ائت القوم الظالمين ولاحتياجه الى التأويل سكت عنه هنا واكتفى بذكره آنفا * **قوله** (والمراد خلهم يذهبوا معنا الى الشام) والمراد خلهم يا فرعون ولا تمنعهم ان خليت يذهبوا معنا الى الشام مقر آبائهم فالمراد بالارسال هنا لازمه ٤ لا معناه الحقيقى والظاهر ان هذا بعد الدعوة الى التوحيد الذى هو المهم كما يدل عليه بيان القصة فى موضع آخر ٢٣ * **قوله** (اى فرعون لموسى) خصه لان الخطاب بالم نربك مختص بموسى عليه السلام اذ هرون عليه السلام لم يكن فى تربية فرعون وكذا باقى القصة مختص به عليه السلام * **قوله** (بعد ما اتياه فقالا له ذلك) اشارة الى ان فى الكلام ايجاز حذف اكثر من جملة والقرينة عليه ان مقال فرعون لا يتصور الا بعد الاتيان والتبليغ ٢٤ * **قوله** (فى منازلنا) قدر المضاف لتصحيح الظرفية ويكفى فى منزلنا اذ المراد بالتكلم مع الغير فرعون ولذلك قال المص بنعمتى فى قوله وانت من الكافرين ٢٥ * **قوله** (طفلا سمى به لقربه من الولادة) اى سمى الطفل بالوليد وهو فعيل بمعنى المفعول اى المولود قوله لقربه من الولادة لان فعيلا قد يدل على قرب التلبس بالمعنى الذى يدل عليه كخليب ووليد كما صرح به اهل اللغة كأنه اخذ من صيغة المبالغة لما كانت الولادة لا تفاوت فيها فيصرف المبالغة الى القرب لكن هذا لا يلايمه قوله لبث فيهم ثلثين سنة ٢٦ * **قوله** (قيل لبث فيهم ثلثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله تعالى ثلثين سنة ثم بقى بعد الغرق خمسين سنة) ثم خرج الى مدين سيجئ تفصيل القصة فى سورة القصص قوله عشر سنين اى اقام فى مدين

١١ المداول عليه بقرآءة النصب وان فرض بعده اشكل بثبوت الجبنة المداول عليه بقراءة الرفع فالاولى فى رفع التناقض ان يرجع الى تغاير الجهة لا الى اختلاف الزمان

قوله اى تبعة ذنب اى اهم على قود ذنب او دعوى ذنب وهو قتل القبطى التبعة والتباعة حق يجب للمظلوم قبل الظالم يقال لى قبل فلان تبعة وتباعة اى ظلامة وهى ما تطلبه عند الظالم قوله او سمى باسمه اى او سمى التبعة باسم الذنب للمشاكلة كما يسمى جزاء السيئة بالسيئة

قوله والمراد قتل القبطى اى المراد بالذنب قتل القبطى وانما سماه ذنبا اى انما سمى قتل القبطى ذنبا على زعم القبط والا فقتل الحربى ليس بذنب او هو قتل خطأ وهو لا يعد ذنبا شرعا لانه ليس عن قصد لكنه يعد ذنبا فى زعمهم وان كان خطأ قوله وهذا اختصار قصته الموصوفة فى مواضع منها ما ذكر فى طسم القصص حيث قيل هناك ودخل المدينة على حين غفلة من اهلها فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه فوكزه موسى فقضى عليه قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى فغفر له انه هو الغفور الرحيم قوله به قبل اداء الرسالة والباء فى به للمقابلة والضمير راجع الى الذنب اى فاخاف ان يقتلنى قوم فرعون بدل ذلك الذنب فرجع هذا الضمير الى الذنب بمعنى الجناية مع ان المراد بالذنب المذكور جزاء الجناية وهو تبعة الذنب من باب الاستخدام وهو ان يراد بلفظه معنيان احدهما ثم يراد بضميره معناه الاخر كقوله

اذا نزل السماء بارض قوم
رعيناه وان كانوا غضابا

فان المراد بلفظ السماء الغيث وبضميره فى رعيناه النبت والسماء يطلق على الغيث والنبت مجازا فهما معناها المجازيان قوله وهو ايضا ليس تعللا اى قوله فاخاف ان يقتلون ليس تعللا وتوقفا فى تلقى الامر وامتثاله بل هو استدفاع للبلية المتوقعة كما ان قوله رب انى اخاف ان يكذبون الاية ليس تعللا فيه بل هو استمداد واستظهار فى الدعوة

قوله اجابة له الى الطلبتين اى قوله عز من قائل كلا فاذهبا باياتنا اجابة لموسى عليه السلام الى مطلوبيه اللذين طلبهما وهما ضم اخيه اليه للمعونة ودفع ما يخاف منه فكلمة الردع وهى كلا اجابة الى طلبة دفع الخوف وقوله فاذهبا اجابة الى طلبة ضم اخيه اليه

قوله فالخطاب فى فاذهبا على تغليب الحاضر اى على تغليب الحاضر الذى هو موسى على الغائب وهو هرون وقرينة التغليب كون المخاطب موسى وحده فى الخطاب بكلا الدال على ارتدع الذى عطف فاذهبا عليه بالفاء فعلم فيه هرون من انفراد موسى بخطاب ارتدع حمل خطاب فاذهبا على تغليب الحاضر فالمعنى اذهب انت واخوك هرون الذى طلبته فاظهر كما عليه اى فاعينكما واغلبكما على فرعون

قوله ولذلك تجوز بالاستماع الذى هو بمعنى الاصغاء للسمع الذى هو مطلق ادراك الحروف اى ولاجل تمثيله تعالى نفسه بمن حضر مجادلة قوم استماعا لما يجرى بينهم وترقبا لامداد اوليائه مبالغة فى الوعد استعارا لاستماع لمطلق ادراك الحروف اى شبه اولا ادراك الحروف بالاستماع اى الاصغاء ثم استعمل فى المشبه ما هو موضوع للمشبه به جرى التشبيه والاستعارة اولا بين المصدرين ثم سريا الى المشتق فقيل مستمعون فلفظ مستمعون استعارة تمثيلية تبعية والتعبير

٢٢ ✿ وفعلت فعلتك التى فعلت ✿ ٢٣ ✿ وانت من الكافرين ✿ ٢٤ ✿ قال فعلتها اذا وانا من الضالين

عشر سنين قوله يدعوهم الى الله تعالى الى توحيده وهو معظم المقصود من البعثة ثم ابقى بعد غرق فرعون خمسين فكان عمره عشرين ومائة سنة كعمر يوسف عليه السلام ٢٦ * **قوله** (وفعلت فعلتك التى فعلت * يعنى قتل القبطى وبخه به معظما اياه بعد ماعدد عليه نعمته) وفعلت فعلتك ولعل التعبير بالفعل العام من القتل للتفخيم فى بابه حتى يوحش ذكره صريحا فينبغى ان يذكر كناية وكذا الكلام فى فعلتك ثم وصفها بالتى فعلت للتقييد بقوله وانت من الكافرين قوله وبخه به معظما الخ اشارة الى ماذكرناه والتعبير بالموصول زاده تعظيما لشانه وتهويلا وارباب الحواشى اكتفوا فى بيان التعظيم بالتعبير بالموصول حيث قالوا تعظيم القتل بما فى الموصول من الابهام الذى يستعمل لذلك كما فى قوله تعالى * فغشيهم من اليم ماغشيهم * والاولى ماذكرناه قوله بعد ماعدد نعمته اى انعامه وبهذا الترتيب مدخل فى التوبيخ * **قوله** (وقرئ فعلتك بالكسر لانها كانت قتلة بالوكز) قتلة اى فعلة للنوع وكذا قتله نوع من القتل وهو القتل بالوكز وهو الضرب بجمع كفيه وعلى الفتح للمرة اى قتلة واحدة وقعت بالضرب ٢مرة فلها جهتان روعيتا فى القرائتين وعلم ان فعلتك مفعول مطلق ٣ وان المراد بالاخبار التوبيخ مجازا لخلوا لخبر عن فائدة الخبر ولازمه ٢٣ * **قوله** (بنعمتى حتى عمدت الى قتل خواصى) بنعمتى اى المراد كفران النعمة قوله حتى عمدت الخ دليل عليه الاولى لانك عمدت فانه المتعارف فى بيان الدليل وجه ماذكره انك بالغت فى كفران نعمتى الى ان عمدت قتل خواصى والظاهر الى ان قتلت خواصى اذ العمد لايستلزم الفعل فذكره تنبيه على ان هذه القتلة وقعت منك عمدا لاخطأ قيل قتل خواصى الاضافة جنسية فيشمل الواحد فلايتوجه ان المقتول كان واحدا ولعل التعبير بالجنس للاشارة الى ان قتله مثل قتل نفوس كثيرة من الخواص لعظم قدره عنده فلك ان تقول التعبير بالجمع للتعظيم * **قوله** (اوممن تكفرهم الآن فانه عليه السلام كان يعايشهم بالتقية) اوممن تكفرهم الآن من الاكفار بمعنى النسبة الى الكفر اى وانت من زمرة الاشخاص الذين تنسبهم الى الكفر فانت من جملتهم وزمرتهم فمالك ان تدعى النبوة واشار المص الى سبب ذلك الزعم الفاسد لرئيس الزاهد فقال فانه عليه السلام كان الخ اى وهذا الزعم منه بناء على ظاهر الحال لاختلاطه بهم والتقية معهم بعدم انكار ماكانوا عليه لمصلحة دعت وحكمة اقتضت لما عرف من ان الانبياء عليهم السلام معصومون عن الكفر قبل النبوة وبعدها بالاتفاق فهو عليه السلام موحد منذ ولد وعامل بشرع يعقوب ٤ عليه السلام كما هو الظاهر من قصته الى ان اعطى التورية قيل ولم يذكر المص احتمال الافتراء عليه لبعده فانه لو كان عالما بان موسى يتدين بغير دينهم لسجنه اوقتله انتهى فالصواب انه لو علم اسلامه لاراد التسجين اواراد القتل لكن انى له ذلك * **قوله** (فهو حال من احدى التائين ويجوز ان يكون حكما مبتدأ عليه بانه من الكافرين بالهيته اوبنعمته) فهو حال من احدى والاخير اليق به وكونه حالا انسب بكون المراد كفران النعمة ويؤيده كون الكلام للتوبيخ اذلاتوبيخ فى الكفر الذى التزمه وان كان اكذب فيه ويجوز الخ فالواو ابتدائية وكونها عاطفة لايلايم قوله مبتدأ الخ بانه عليه السلام من الكافرين بالهية فرعون اوبنعمته فالكفر بمعنى الجحد او على زعمه * **قوله** (لما عاد عليه بالمخالفة) بيان علة كونه جاحد النعمة اى منشأ كفران النعمة هنا عوده عليه السلام بالمخالفة وماسبق قتل خواصه فالتغاير بينه وبين الوجه الاول بهذا الطريق * **قوله** (اومن الذين كانوا يكفرون فى دينهم) هذا بناء على ظاهر الحال وعلى زعمهم والفرق ان فى الاول اعتبر الاكفار من جانبه عليه السلام وهنا الاكفار من جانب غيرهم ٢٤ * **قوله** (قال فعلتها) استئناف بيانى اختير اللف والنشر المشوش لرجحان الفصل الواحد على الفصلين اقر بالقتل وبين سببه بان فعله غير عالم بالعواقب فالقتل المذكور ليس بعمد وهو متضمن لرد مازعمه فرعون انه عمد اذالتوبيخ بكفران النعمة على القتل العمد وعن هذا قال المص هناك الى ان عمدت قتل خواصى واقر بالقتل لثقة وعدالله تعالى بحفظه بقوله انامعكم مستمعون فان المراد به وعد بحفظه واماحين فراره فلم يكن وعدالله تعالى بحفظه * **قوله** (من الجاهلين وقدقرئ به والمعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل والسفه) من الجاهلين نقل عن ابن جرير انه قال العرب تضع الضلال موضع الجهل والجهل موضع الضلال والظاهر انه حقيقة اومجاز لاستلزام احدهما الاخر واوادعائيا اذالعلم بدون عمل يعد جهلا وقدقرئ به ٤ تأييد لهذا المعنى ولذاقدمه والمعنى

١١ بلفظ مثل دون شبه لان كلا من الطرفين اى المستعار والمستعارله هيئة مركبة من امور وهى الحضور على المجادلة والاستماع لمايجرى بين المجادلين والترقب لاعانة الاولياء فلما كان الاستماع كالجامع لتلك الامور وقع التشبيه والاستعارة فيه فقيل مستمعون فحسبه التعبير بلفظ التمثيل

قوله وهو خبر ثان اى قوله تعالى مستمعون خبر ثان لان وخبره الاول الظرف وهو معكم اوالخبر هو ومعكم ظرف لغو متعلق بمستمعون

قوله فانه مشترك بين المرسل والرسالة اى فان الرسول لفظ مشترك يطلق على المرسل وعلى المصدر الذى هو الرسالة واطلاقه على المرسل ظاهر معروف لايحتاج الى الشاهد واما اطلاقه على معنى غير المصدر فكما فى قول الشاعر لقد كذب الواشون البيت اللام فى لقد كذب لام موطئة للقسم وكذب بالتخفيف اى تكلم بكلام كاذب الواشى النمام وماقى مافهت نافية اى ما تكلمت بسر ولاارسلتهم برسول اى لاارسلتهم برسالة قيل وفى الاستشهاد بقوله ولاارسلتهم برسول نظر لانه يحتمل ان يكون بمعنى المرسل فروعى فيه المطابقة

قوله ولذلك ثنى تارة وافرد اخرى اى ولاجل ان الرسول مشترك بين المرسل والرسالة ثنى الله تعالى فى كتابه الكريم تارة و باعتبار كونه بمعنى المرسل فروعى المطابقة لما اسند هو اليه لكونه صفة مشتقة كما فى قوله تعالى فأتياه فقولا انارسولا ربك وافرده تارة اخرى باعتبار كونه بمعنى الرسالة كما فى هذه الآية فلم يراع المطابقة لكونه مصدرا

قوله اولوحدة المرسل والمرسل به المرسل على صيغة الفاعل والمرسل به على صيغة المفعول يعنى او يكون توحيد الرسول مع كون ما اسند هو اليه جمعا لوحدة من ارسلهما وهو الله تعالى ووحدة ما ارسلا به وهو الكتاب الواحد والشريعة وعبارة الكشاف اظهر منه حيث قيل هناك ويجوز ان يوحد لان حكمهما لتساندهما واتفاقهما على شريعة واحدة واتحادهما لذلك والاخوة كان حكما واحدا

قوله لتضمن الرسول معنى الارسال المتضمن معنى القول هو تعليل لتفسير كلمة ان فى ان ارسل بكلمة اى حيث قال فى تفسيرها اى ارسل يعنى ان ان التفسيرية لاتذكر الابعد معنى القول ولاتستعمل بعد صريح لفظ القول فلا بد ان يأول بتضمن الرسول معنى الرسالة التى فيها معنى القول لان الرسالة ليست الاتبليغ احكام الشرع الى المرسل اليه وذلك لايكون الابالقول بل فى مطاق الرسالة معنى القول كما تقول ارسلت اليك ان افعل كذا فى المناداة والكتبة والمراد بالارسال التخلية و الاطلاق كقولك ارسل البازى فالمراد بارسل معنا بنى اسرائيل خلهم واطلقهم عن القيد يذهبوا معنا الى الشام وهناك مسكنهما وهو فلسطين　(من الفاعل)

يروى انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب انههنا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين فقال ائذن له لعلنا نضحك منه فاديا اليه الرسالة / فعرف فرعون موسى فقال له الم نربك الى اخره قوله اى قال فرعون لموسى بعد ما اتياه فقالاله ذلك هذا اشارة الى ان فى الكلام تقديرا لان قول فرعون هذا القول وهو الم نربك الى آخره لم يكن عقيب امره تعالى اياهما بان يأتياه ويقولا انارسول رب العالمين ان ارسل معنا بنى اسرائيل دفعة بل انما قال فرعون ذلك القول بعد ما اتياه وقالاله ذلك القول الذى امر ابتليغه وفى الكشاف حذف فأتيافرعون فقالاذلك لانه معلوم لايشتبه وهذا النوع من الاختصار كثير فى التنزيل ١١

٢ وبهذا الاعتبار يفيد الاخبار بانه قتله واحدة والافقتل الشخص الواحد لايكون الاقتلة واحدة ✿ ٣ لامفعول به هو الشخص المقتول ✿ ٤ او بشرع ابراهيم عليه السلام ✿ ٥ قارئه ابن مسعود رضى الله تعالى عنه كما فى الكشاف ✿

٢ والحاصل النسيان زوال الصورة عن المدركة والحافظة والذهول كالغفلة زوال الصورة عن المدركة دون الحافظة سعد ٣ ولوتركهم لرباه ابواه فكان فرعون امتن على موسى عليه السلام بتعبيد قومه وذبح ابنائهم واخراجه من حجر ابويه فظهر ان انعامه عليه تعبيد بنى اسرائيل سعد ٤ اى على الوجهين الاولى اى على الوجه الاول فتأمل سعد

٢٢ ٭ ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربى حكما ٭ ٢٣ ٭ وجعلنى من المرسلين ٭ ٢٤ ٭ وتلك نعمة تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل

من الفاعلين الخ فالضالين بمعنى الجاهلين نزل منزلة اللازم وعطف السفه عليه اشارة الى ماذكرناه من ان علم السوء مع ارتكابه جهل اى سفه قال تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة الآية ٭ **قوله** (اومن المخطئين لانه لم يتعمد قتله) وان قصد الضرب فالتعبير بالضلال لامر من ان الانبياء عليهم السلام عادتهم استعظام محقرات فرطت منهم ٭ **قوله** (اوالذاهلين عما يؤل اليه الوكز لانه اراد به التأديب) فالجهل على بابه والفرق بين الاول والثالث هو ان فى الاول نزل منزلة اللازم كما اشرنا اليه وفى الثالث اعتبر تعديته الى عما يؤل اليه الوكز والفرق بين الثالث والثانى هو ان الثانى اعتبر فيه الخطاء فى القصد وفى الثالث اعتبر الذهول عما يؤل اليه الوكز وشتان مابين الاعتبارين وان تلازما ٭ **قوله** (اوالناسين من قوله ان تضل احديهما) اوالناسين اى الضالين بمعنى الناسين وايده بقوله ان تضل احديهما فان الضلال فيه بمعنى النسيان اذا الضلال فقد ان المطلوب والنسيان من هذا القبيل لعل المراد نسيان مايؤل اليه الوكز والفرق بينه وبين الثالث ان فى الثالث اعتبر الذهول وهو الذهاب عن القوى الحافظة دون المدركة والنسيان ٢ الذهاب عنهما رأسا واذن جواب وجزاء معا لان قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتى بما فعلت فقال له موسى نعم فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته كانت جديرا بان يجازى بنحو ذلك الجزاء هذا مختار الزمخشرى وقيل اذا هنا حرف جواب فقط قال ابوحيان وهذا اى ماذكره الزمخشرى مذهب سيبويه يعنى انها للجزاء والجواب معا ولكن شراح الكتاب فهموا انه قد يتخلف عن الجزاء والجواب معنى لازم لها ٢٢ (حكمة) ٢٣ ٭ **قوله** (رد اولا بذلك ماوبخه به قدحا فى نبوته) رد اولا الخ اى كذب فرعون ودفع الوصف بالكفر وبرأ ساحته ماوبخه به وهو القتل بغير حق قدحا فى نبوته زعما منه ان الانبياء عليهم السلام معصومون عن مثل هذا القتل وجه الرد ان موهبة الله تعالى الحكم والنبوة بعد تلك الحادثة ولا يجب عصمة الانبياء عن امثاله قوله قدحا اعليل لماوبخه علة تحصيلية ٭ **قوله** (ثم كرعلى ماعده عليه من النعمة ولم يصرح برده لانه كان صادقا غير قادح فى دعواه بل نبه على انه كان فى الحقيقة نقمة لكونه مسببا عنها فقال وتلك نعمة تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل) ثم كر بمعنى رجع اى ثم رجع الى رد ماادعاه من نعمة التربية فانها تربية ظاهرا نعمة حقيقة وثم للتراخى الرتبى اذ تبرئة النفس الشريفة اهم ومقدم رتبة والافظاهر وكرا وفكر والتعبير بكر بالنسبة الى نوع الرد اذ نوعه تحقق اولا فى ضمن رد ماوبخه ثم رجع اليه فى ضمن رد نعمة التربية والا لحق العبارة ثم بين احوال ماعد عليه الخ ولم يصرح برده اى وان رده ضمنا والزاما ولذا لم يقل ولم يرده لانه اعترف بكون ظاهرها نعمة مع التنبيه على انها نقمة حقيقة بخلاف الاول كما عرفته من انه لما قدح نبوته بالقتل العمد رده بانه ليس بعمد وانه قبل النبوة ٢٤ ٭ **قوله** (اى وتلك التربية نعمة تمنها على ظاهرا) اى تلك التربية اى المشار اليه التربية المفهومة من المربك لان الاستفهام انكار النفى وتقرير المنفى قوله ظاهرا وهذا دليل على ماذكرناه من انه اعترف بكونها نعمة ظاهرا لا حقيقة فرد كونها نعمة ايضا اى مثل رد الاول وهذا باعث كونه صادقا قوله تمنها اى تعدها من المن بمعنى التعداد وهو على ظاهرها من الاستقبال اوتمنها من المنة بمعنى المحنة فحينئذ صيغة الاستقبال لاستحضار الحال الماضية والاول اولى اذ حكاية الحال الماضية من طرفه عليه السلام ليست بمستحسنة هنا ٭ **قوله** (وهى فى الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصدهم بذبح ابنائهم فانه السبب فى وقوعى اليك وحصولى فى تربيتك) وهى فى الحقيقة تعبيدك فى هذه الحمل مبالغة حيث جعل النعمة حقيقة نفس تعبيده والمراد انه مسبب عن ذلك التعبيد قوله فانه اى التعبيد السبب فى وقوعى الخ ٣ اشارة الى ماذكرنا كقوله فيما سبق لكونه مسببا عنها قوله وقصدهم الاولى وقصدك بذبح ابنائهم هذا داخل فى التعبيد ولذا اورده عقيبه ٭ **قوله** (وقيل انه مقدر بهمزة الانكار اى اوتلك نعمة تمنها على وهى ان عبدت) مرضه لانه خلاف الظاهر مع ان همزة الاستفهام لا تحذف فى اختيار الكلام الا عند الاخفش لكن على هذا يوجد الرد حينئذ صريحا قوله وهى ان عبدت هذه جملة حالية مؤكدة للانكار ٭ **قوله** (ومحل ان عبدت الرفع على انه خبر محذوف) ومحل ان عبدت اى على الوجهين والمبتدأ هى كما نبه عليه بقوله وهى فى الحقيقة فحمله عليها بملاحظة الحقيقة والا فهما متباينان وبعد

قوله ويخبه به معظما اياه اى وبخ فرعون موسى بقتله القبطى معظما ذلك القتل معنى التعظيم مستفاد من ذكره مجملا حيث قال فعلت فعلتك التى فعلت ولم يقل قتلت رجلا منا مصرحا بخصوصية القتل بل عبر عنه بلفظ عام وهو لفظ فعلت ووصف فعلته بالمبهم الذى هو قوله التى فعلت ايذانا بانه لفظاعته لا ينطلق به كقوله تعالى فغشيهم من اليم ماغشيهم

قوله لانها كانت قتلة بالوكز اى قرئ فعلتك بالكسر على انها نوع من الفعل وهو القتل بالوكز والاولى فى قتلة فتح القاف على انها مرة من القتل ومعنى كونها نوعا من القتل يستفاد من قيدها بالوكز لان معنى كلامه هذا وقرئ فعلتك بالكسر على انها للنوع لان تلك الفعلة كانت قتلا بالوكز فلكون القتل بالوكز نوعا من مطلق القتل صحت قرآءة فعلتك بالكسر بناء على انها نوع من الفعل وفى الكشاف وعن الشعبى فعلتك بالكسر وهى قتلة القبطى لانه قتله بالوكز وهو ضرب من القتل واما الفعلة فلانها كانت وكزة واحدة قال الاصمعى وكزه مثل نكزه اى ضربه ودفعه ويقال وكزه اى ضربه بجمع يده

قوله بنعمتى اشارة الى احتمال ان الكافرين من الكفر الذى هو بمعنى كفران النعمة وقوله اومن تكفرهم الان اشارة الى احتمال كونه من الكفر بالحق المقابل للاسلام اى وانت اذ ذاك اى اذا فعلت تلك الفعلة كنت من الذين تحكم الان بكفرهم وتدعوهم الى الدين وقوله هذا اما افتراء منه عليه بالكفر وموسى ما كان كافرا قط وما كان منهم لان الله يعصم من يريد استنباءه من الذنوب فكيف بالكفر واما بناء على ظنه لجهله بانه مؤمن حينئذ لان موسى عليه السلام كان يخفى ايمانه خوفا منهم وكان يعاشرهم بالتقية والحذر التقية والتقاة بمعنى واحد وهو ان يتقى الرجل الناس ويرى الصلح والاتفاق والباطن بخلاف ذلك وعليه قوله تعالى ومن يفعل ذلك فليس من الله فى شئ الا ان تتقوا منهم تقية اى تخافوا نهيهم ظاهرا وتخالفهم باطنا ومنه قولهم كن وسطا وامش جانبا

قوله فهو حال من احدى التائين فى قوله وانت من الكافرين جملة واقعة حالا من احدى التائين وهما تاء فعلت الاول وتاء فعلت الثانى فالمعنى فعلت انت تلك الفعلة كائنا من الكافرين ويجوز ان يكون حكما مبتدأ عليه بانه من الكافرين بالهية اوبنعمته اى ويجوز ان يكون قوله وانت من الكافرين جملة مبتدأة اعتراضية غير متعلقة بما قبله واردة على وجه التذييل وكلمة على فى عليه متعلقة بحكما اى حكما على موسى عليه السلام بانه من الكافرين بالهيته اى بالهية فرعون والترديد باو فى قوله بالهيته اوبنعمته ناظر الى احتمالى معنى الكفر فى قوله من الكافرين

قوله من الجاهلين يريد ان الضلال ليس على حقيقته لان الضلال ضد الرشد والاهتداء وموسى عليه السلام حين قتل القبطى رشيد مهتد غير ضال فوجب ان يحمل الضلال فى قوله فعلتها اذا وانا من الضالين على المجاز فيراد به اما الجهل وهذا ايضا مأول لان موسى حينئذ لم يكن من زمرة الجاهلين فمعنى من الجاهلين من الفاعلين فعل اولى الجهل واما الخطأ فمعناه من المخطئين كمن يقتل خطأ من غير تعمد للقتل واما الذهاب فالمعنى وانا من الذاهبين عما يأول اليه الوكز وهو القتل وفى الكشاف والذاهبين عن الصواب واما النسيان فمعناه من الناسين كان الضلال فى قوله تعالى فى حق شهادة امرأتين ان تضل احديهما فتذكر احديهما ١١

٢ ليفرع عليه اغراضه الفاسدة كما هو دأب المناظرين فانه ذلك سعد ٣ هذا اذا كان بالتخفيف وهو الظاهر فى التعليل ولذا اكتفى به ويحتمل لما بالتشديد جوابه محذوف يدل عليه عرفه وهو تكلف سعد ٤ نبه به على ان المراد الاشارة فى اصطلاح الاصول سعد ٥ بل الظاهر انه بمعنى لو اى لو كنتم موقنين لعلمتم فكلا هما منتفيان هنا سعد

٢٢ ۞ قال فرعون ومارب العالمين ۞ ٢٣ ۞ قال رب السموات والارض ومابينهما ۞ ٢٤ ۞ ان كنتم موقنين

ملاحظة الحقيقة فالحمل من باب المبالغة والجملة حالية * **قوله** (اوبدل نعمة) اى بدل الكل بناء على المبالغة وفى نسخة او بدل من المبتدأ اوالخبر والمبتدأ تلك والخبر نعمة بناء على المبالغة لكونها مسببة عن التعبيد كانها هو * **قوله** (اوالجر باضمار الباء اوالنصب بحذفها) اوالجر الخ فحينئذ لايكون من باب المبالغة اوالنصب اى نصب محله بملاحظة حذف الباء كما ان محله مجرور بتقديرها * **قوله** (وقيل تلك اشارة الى خصلة شنعاء مبهمة وان عبدت عطف بيانها والمعنى تعبيدك بنى اسرائيل نعمة تمنها على وانما وحد الخطاب فى تمنها وجمع فيما قبله لان المنة كانت منه وحده) الى خصلة شنعاء مبهمة لايدرى ماهى الابتفسيرها بان عبدت وقدمر مرارا ان الحمل للمبالغة فحسن حمل النعمة على تلك الخصلة الشنعاء مرضه للفصل بينهما باجنبى لكن بحسب المعنى امس بالمقام * **قوله** (والخوف والفرار منه ومن ملائه) والخوف اى خوف القتل والفرار لخوفه منه اى من فرعون وملائه يدل عليه قوله ان الملاء يأتمرون بك ليقتلوك الآية هذا الاستدلال يتوقف دخول فرعون فى الملاء وفيه نظر وقوله منكم لما خفتكم فيه تغليب الحاضر على الغائبين ٢٢ * **قوله** (قال فرعون) اظهر فرعون هنا دون ماسبق الالتباس هنا فى بادى النظر ومارب العالمين لما قالا له انا رسول رب العالمين خص هذا بالذكر هنا وفى طه قال فمن ربكما ياموسى لانهما قالا له انا رسولا ربك فالقصة اما متعددة اومحمول على الحكاية بالمعنى وقدمر ان هذا وان خالف لفظا مافى سورة طه لكنه مطابق فى المقصود * **قوله** (لما سمع جواب ماطعن به فيه ورأى انه لم يرعو بذلك) ورأى اى علم انه اى موسى عليه السلام لم يرعو اى لم ينته ولم ينكف من ارعوى بمعنى انتهى * **قوله** (شرع فى الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار عن حقيقة المرسل) شرع فى الاعتراض على دعواه اى دعوى وجود واجب الوجود ووحدانيته بقرينة قوله ومارب العالمين وماتقدم الاعتراض على دعوى النبوة فلااشكال فبدأ بالاستفسار الخ والمراد به ليس طلب الحق بل التعنت ٢ عن حقيقة المرسل ويصح اسناد الارسال اليه تعالى لكن اطلاق المرسل عليه تعالى ليس بمعلوم فى الشرع ٢٣ * **قوله** (عرفه باظهر خواصه واثاره) تنزيلا لسؤاله عن الحقيقة منزلة السؤال عن خواصه تنبيها على انه الاليق بحاله لما كان السؤال عن الحقيقة بقوله ومارب العالمين اجاب بانه تعالى رب هذه الاجرام المحسوسة فانها تدل على ان له خالقا واجبا وجوده فان هذا استدلال ببعض افراد العالمين لكونها محسوسة ممكنة فلايتوهم شائبة المصادرة بان فرعون لما لم يعرف ان للعالم ربا فالجواب بانه تعالى رب السموات من قبيل اعادة الدعوى وفى تقرير المص اشارة اليه وبالجملة هذا استدلال بان هذا المحسوس له مبدأ واجب لذاته على ان جميع الممكنات له مبدأ واجب الوجود اذلافرق بين ممكن وممكن فاذا ثبت لبعضه خالق واجب لذاته ثبت للكل * **قوله** (لما امتنع تعريف الافراد الابذكر الخواص والافعال) لما امتنع ما مصدرية ٣ اى لامتناع تعريف الافراد لان الفرد المعين لايحد لانه يشار اليه بالاشارة الحسية وكل ماهذا شانه انما يعرف بالاشارة وهى غير معرفة فى الحقيقة وانما المعرف خواصه ومشخصاته ولايخفى عليك ان الاشارة الحسية ممتنعة فى حقه تعالى ومنشأ امتناع تعريفه تعالى امران وفى سائر الافراد امر واحد والحاصل ان تعريف الافراد بما يفيد تعينها وتشخصها بحيث لايمكن اشتراكه بين كثيرين بحسب العقل اى التعقل انما يحصل بالاشارة والهذية ولذا قيل ادراك زيد قبل الرؤية بالتعريف الذى هو يخص به فى الخارج وفى نفس الامر كلى لاجزئى وان كان منحصرا فى فرد فى الخارج وانما قال تعريف الافراد ليكون اثبات الدعوى بالبرهان * **قوله** (واليه اشار بقوله ان كنتم موقنين) واليه اشار اى الى امتناع تعريفه بالحد حقيقة كسائر الافراد والجزئيات الحقيقية الابذكر الخواص والافعال وعبر بالاشارة لظهور انه لاتصريح فيه والحصر المستفاد من تقديم المعمول بالقياس الى كونه رب السموات فان هذا القول لااشارة فيه اليه بل صريح فيه ولذا قال فى جواب الشرط المحذوف علمتم ان الاجرام الخ الى قوله ثم ذلك الواجب لايمكن تعريفه الابلوازمه الخ فان هذا مشار اليه ٤ غير مسوق له الكلام ٢٣ * **قوله** (اى ان كنتم موقنين الاشياء محققين لها) قدر المفعول العام والمراد الاشياء الموجودة ممكنا او واجبا قوله محققين لها توضيح معنى الايقان اذالايقان اتقان العلم بنفى الشك والشبهة عنه وهو معنى التحقيق وكلمة الشك فى ان كنتم لان الايقان صاحبه ٥ قليل نادر * **قوله** (علمتم ان هذه الاجرام المحسوسة) قدر مفعوله غير مفعول الشرط

١١ الاخرى والمعنى ان تنسى احدهما بقرينة تذكر لان التذكير انما يكون فى النسيان وقالوا فيه اشارة الى ان كفران نعمة الكافر قبيح فكيف بنعمة المسلم فضلا عن نعم الله السابقة ظاهرا وباطنا

قوله ثم كر على ماعده فرعون عليه من النعمة يقال كره اى رجعه كرا وكر بنفسه كرورا يتعدى ولايتعدى اى ثم رجع موسى على ماعده فرعون عليه من النعمة بقوله الم نربك فينا وليدا ولبثت فينا من عمرك سنين

قوله ولم يصرح برد ماعده عليه نعمة وهو التربية حيث لم يقل صريحا انت ما ربيتنى لان التربية كانت واقعة ثابتة غير مانعة لدعواه فى انه رسول رب العالمين بل نبه على ان ماعده نعمة فهو فى الحقيقة نقمة لانه مسبب عنها لان تربيته ذلك كانت بسبب ذبحه ابناء بنى اسرائيل وتعبيدهم وذبح ابنائهم كان سببا لالقاء موسى فى التابوت والقائه فى اليم والقاؤه فى اليم كان سببا لوصوله الى فرعون وتربيته فتربيته له مسببة من النقمة التى هى تعبيد بنى اسرائيل وقصد ذبح اولادهم بهذه الوسائط وفى الكشاف وكذب فرعون ودفع الوصف بالكفر عن نفسه وبرأ ساحته بان وضع الضالين موضع الكافرين [٢٢]اجعل من رشح للنبوة عن تلك الصفة ثم كر على امتنانه عليه بالتربية فابطله واحتج اصله من سخه وابى ان تسمى نعمته الانقمة حيث بين ان حقيقة انعامه عليه تعبيد بنى اسرائيل لان تعبيدهم وقصدهم بذبح ابنائهم هو السبب فى حصوله عنده وتربيته فكان امتن عليه بتعبيد قومه اذا حققت وتعبيدهم تذليلهم واتخاذهم عبيدا اى اذا حققت التربية والمنة التى امتن بها فرعون على موسى عليه السلام كانت بتعبيد بنى اسرائيل وهى نقمة لانعمة فهو من تعكيس الكلام

قوله وقيل انه مقدر بهمزة الانكار اى او تلك نعمة تمنها على وهى ان عبدت فيستفاد من الاستفهام الانكارى ان ماعددته نعمة ومننت بها على ليست بنعمة بل هو تعبيدك قومى بنى اسرائيل وهو نقمة على قال محى السنة فى المعالم اختلفوا فى تأويلها فحملها بعضهم على الاقرار وبعضهم على الانكار فمن قال هو اقرار قال عدها موسى نعمة منه عليه حيث رباه ولم يقتله كما قتل غلمان بنى اسرائيل ولم يستعبده كما استعبد بنى اسرائيل مجازه بلى وتلك نعمة على عبدت بنى اسرائيل وتركتنى فلم تستعبدنى ومن قال هو انكار قال قوله وتلك نعمة هو على طريق الاستفهام يعنى او تلك نعمة حذف الف الاستفهام كقوله فهم الخالدون يقول تمن على ان ربيتنى وتنسى جنايتك على بنى اسرائيل بالاستعباد والمعاملات القبيحة او يريد كيف تمن على بالتربية وقداستعبدت قومى ومن اهين قومه (ليفيد)

ذل فتعبيدك بنى اسرائيل قداحبط احسانك الى وقال صاحب الكشاف فان قلت اذن جواب وجزاء والكلام وقع جوابا لفرعون فكيف وقع جوابا جزاء قلت قول فرعون وفعلت فعلتك فيه معنى انك جازيت نعمتى بما فعلت فقال له موسى فعلتها مجازيا لك تسليما لقوله لان نعمته كانت عنده جديدة بان يجازى بنحو ذلك الجزاء **قوله** وانما وحد الخطاب فى تمنها اى وحد الخطاب فى تمنها وعبدت وجمع فى منكم وخفتكم لان الخوف والفرار لم يكونا منه وحده ولكن منه ومن ملائه المؤتمرين بقتله بدليل قوله ان الملاء يأتمرون بك ليقتلوك واما الامتنان فمنه وحده وكذا التعبيد

لبفيد الفائدة المذكورة وفى الاجرام تغليب لان مابينهما ليس منهما قوله المحسوسة اى بعضها محسوس واكثرها غائب عنا * **قوله** (ممكنة لتركبها وتعددها وتغير احوالها فلها مبدأ واجب لذاته) ممكنة لتركبها هذا فى الامكان كاف قوله وتعددها الخ لمزيد التوضيح هذا صغرى وكبراها مطوية اى وكل ما هذا شانه فله مبدأ خارج عن سلسلة الممكنات واجب لذاته فقوله فلها مبدأ واجب لذاته نتيجة الدليل اما الصغرى فبديهية واما الكبرى فلامتناع الدور والتسلسل لان سلسلة الممكنات اولم تنته الى الواجب لزم اما الدور ان رجع او التسلسل ان ذهب الى غير النهاية وكلاهما محال ولظهوره لم يتعرض له المص هنا وقد بين فى علم الكلام بما لامزيد عليه * **قوله** (وذلك المبدأ لابد ان يكون مبدأ لسائر الممكنات ما يمكن ان يحس بها وما لايمكن والالزم تعدد الواجب او استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما محال ثم ذلك الواجب لايمكن تعريفه الابلوازمه الخارجية) وذلك المبدأ الخ شروع فى بيان التوحيد اثر اثبات الواجب الوجود بالوجه الذى قررناه حاصله ان ذلك المبدأ الواجب كما يكون مبدأ لما يحس من الممكنات لابد وان يكون مبدأ لسائر الممكنات سواء كان ممكنا حسه ولايحسه اولايمكن حسه والالزم تعدد الواجب او استغناء بعض الممكنات عنه اى عن الواجب واللازمان باطلان وكذا الملزوم اما الاول فلبرهان التمانع وقد قرره المص فى سورة البقرة ٢ مع التفصيل منا واما الثانى فلان الممكن لامكانه يحتاج الى مؤثر فى وجوده والايلزم الوجود بلاموجد ولاايجاد اذ الممكن مالايقتضى ذاته وجوده ولاعدمه فانه مالم يكن واجبا بالعلة التامة لايكون موجودا ومن اراد الاستقصاء فى هذا المرام فليراجع الى المقدمات الاربع مع شرحنا عليها فقوله رب السموات كما دل على وجود واجب لذاته كذلك دل على وحدته كما عرفته وفرعون وان كان منكرا لوجود الواجب لذاته واثباته فقط كاف فى رده لكن اثبت وحدانيته ايضا تتميما للفائدة واسكاتا للخصم بالمرة ثم حاول بيان ان فى قوله ان كنتم موقنين اشارة الى امتناع تعريفه تعالى كسائر الافراد فقال ثم ذلك الواجب الخ * **قوله** (لامتناع التعريف بنفسه وبما هو داخل فيه) لاستلزامه توقف الشئ على نفسه واستحالته بديهية * **قوله** (لاستحالة التركيب فى ذاته) وجه اشارة قوله رب السموات اليه هو انه لما كان السموات لكونها مركبة كانت ممكنة محتاجة الى مؤثر علم انه تعالى ليس بمركب والايكون ممكنا لاواجبا وجوده فاذا لم يكن مركبا لايمكن التعريف بما هو داخل فيه واما امتناع التعريف بنفسه فلا اشارة اليه فى هذا القول فذكره لتكميل البحث ٢٢ * **قوله** (جوابه سائله عن حقيقته وهو يذكر افعاله) جوابه مفعول الاتستمعون حذف للة صلة قدمر الفرق بين السمع والاستماع والاستفهام للانكار والتعجب قال فرعون سأله عن حقيقته فان ما يسأل بها عن الحقيقة مطلقا سواء كان من اولى العلم اولا فلذا لم يقل ومن رب العالمين وهو يذكر افعاله ولم يراع مطابقة الجواب للسؤال مراده به القدح والتعالل بعدم التصديق * **قوله** (اويزعم انه هو رب السموات وهى واجبة متحركة لذاتها كما هو مذهب الدهرية) اويزعم عطف على يذكر لكن هو عين المعطوف عليه فى المآل فالاولى انه عطف على سأله وهى اى السموات واجبة لذاتها جملة حالية تفيد عدم كون السموات مخلوقة فلايكون له رب وكذا الكلام فى الارض كما هو مذهب الدهرية النافين للصانع وفرعون لما احتمل كونه دهريا كما يصرح به ذكر هذا الاحتمال فى قوله قال لمن حوله الآية وكونها واجبة متحركة لذاتها بناء على عدم العلم بامكانها ٣ وحدوثها والخطاء فى النظر وعدم المعرفة بمعنى الواجب لذاته والامكان لذاته * **قوله** (اوغير معلوم افتقارها الى مؤثر) فلايثبت ماقاله عليه السلام على زعمه على التقديرين اما على الاول فظاهر واما على الثانى فلانه حاح لاقطع بافتقارها بعد تسليم امكانها وعدم كونها واجبة لذاتها اذ الافتقار فرع امكان تأثير الغير اما فى الماهية ٤ او فى الوجود او الموصوفية والكل غير معلوم ثبوته اذ الماهية ليست بمجعولة بسيطة او مركبة كما بين فى محله مع الاختلاف فيه وكذا الوجود لانه ايضا ماهية من الماهيات وكذا اتصاف الماهية بالوجود بمعنى انه اى المؤثر يجعل اتصافها موجودا متحققا فى الخارج واما بمعنى انه يجعلها متصفة بالوجود بعد ان لم تكن متصفة به فتأثير الفاعل فيه ثابت متحقق ولاينبغى ان ينازع فيه لكن لمن حرم من النظر الصائب والفكر الثاقب ان ينازع فيه ومن هذا قال اوغير معلوم افتقاره الى مؤثر ٥ بناء على زعمه وسائر الدهرية بدون قطع فى احد الطرفين وانما تعرض هذا الاحتمال الواهى

قوله لما سمع جواب ماطعن به فيه اى لما سمع فرعون من موسى عليه السلام جواب ماطعن به زيد فيه اى لما سمع فرعون من موسى من قوله وفعلت فعلتك التى فعلت الضمير فى به لما وفى فيه لموسى

قوله ورأى انه لم يرعو بذلك اى لم يزدجر عما طعن به شرع فى الاعتراض على دعواه فى انه رسول من رب العالمين فقال ومارب العالمين قال الامام لم يقل لموسى ومارب العالمين الا وقد دعاه الى طاعة رب العالمين ان ارسل معنا بنى اسرائيل اذ لابد ان يكونا متكلمين بالامر مؤديين لتلك الرسالة بعينها عند اللعين فعند ذلك انكر اللعين ذلك الكلام مفصلا رد اولا صدر الكلام وكونهما رسولين بقوله الم نربك فينا وليدا الى اخره وثانيا بقوله وما رب العالمين ولذلك جئ بالواو والما طفة وتقرير الاول الم نعرفك اما كنت عندنا رضيعا صغيرا ونحن ربيناك سنين كالاولاد وعرفناك ايضا كافر النعمة حيث جازيت تلك النعمة بقتل بعض خدمنا فمن اين انت والرسالة فانكر نبوته بتحقيرشانه وكفرانه النعمة وادمج فيه معنى الامتنان واجاب به موسى عليه السلام بقوله فعلتها اذا وانا من الضالين الآية مسلما مقتضاه ومثبتا رسالته ومبطلا انعامه يعنى هب انى كنت كما تقول صبيا رضيعا عندكم قاتلا للنفس وذلك كيف يقدح فى دعوى رسالتى لان الله تعالى فاعل مختار يختص برسالته من يشاء فاختارنى للرسالة ووهب لى حكما يعنى انى كنت اذ ذاك غير عالم بالشرايع فوهب لى ربى معرفة من الاحكام وجعلنى مرسلا ثم رجع الى جواب ما ادمج اللعين فى الاعتراض من الامتنان فقال وتلك نعمة تمنها على ان عبدت بنى اسرائيل فابطله من اصله تبرأ من تلك الرذيلة التى نسبها اللعين اليه من كفران النعمة ثم رجع اللعين الى قول موسى رب العالمين بعدما افحمه نبى الله الخبر فى انكار الرسالة مستفهما ومارب العالمين يعنى هب انك رسول رب العالمين فما مرادك وما تعنى بقولك رب العالمين وماقصدك فى تخصيصه بالذكر اتعنى به التعريض بانكار الهيتى ام غير ذلك يدل عليه قوله بعد هذا لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين فاجاب عليه السلام بنفيه انكار الهيته وان يكون رب العالمين تعريضا بقوله رب السموات والارض وما بينهما ان كنت انت وهؤلاء الهها ثم الذين اتخذوك الها وسموك برب العالمين من الذين يحققون الاشياء بالنظر الصحيح الذى يؤديهم الى الايقان

قوله لما امتنع تعريف الافراد تعلل لقوله عرفه باظهر خواصه اى عرفه بما هو اظهر خواصه لامتناع تحديد الافراد جمع الفرد بمعنى البسيط فان البسائط لاتحد لان الحد مركب من الجنس والفصل والبسائط لاتركب فيها وانما قال تعريف الافراد ولم يقل تعريف البسائط تأدبا منه اذ يقال الله تعالى فرد ولايقال بسيط لان اسماء الله تعالى توقيفية

قوله علمتم جواب شرط هو ان كنتم موقنين قوله وذلك المبدأ اى مبدأ هذه الاجرام المحسوسة لابد وان يكون مبدأ لجميع الممكنات والالزم تعدد الواجب اى وان لم يكن ذلك المبدأ مبدأ لسائر الممكنات فان كان لسائر الممكنات مبدأ آخر غيره لزم تعدد الواجب وان لم يكن لها مبدأ لزم استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما ممتنع فلما سمع جواب موسى عليه السلام اخذ اللعين وقال لمن حوله الاتستمعون اى الاتسمعون هذه العظيمة والاترون هذه الجراءة فثنى نبى الله التقريع بقوله ربكم ورب آبائكم الاولين تفصيلا لذلك المجمل فان المشاهد من الآيات الدالة على وجود ١١

٢ حيث قال اذ لوكان معه اله يقدر على مايقدر عليه فان توافقت ارادتهما فالفعل ان كان لهما لزم اجتماع مؤثرين على اثر واحد وان كان لاحدهما لزم ترجيح الفاضل بلامرجح وعجز الآخر المنافى لالهيته وان اختلفت لزم التمانع والتطارد كما اشار اليه بقوله تعالى لوكان فيهما آلهة الا الله لفسدتا الآية منه ٣ الذى هو علة الحاجة الى المؤثر منه ٤ عبر بالماهية بشئ اشارة الى ان كل شئ سأله فهو يجيبنى عن شئ آخر مغاير لما سأله فضلا عن الماهية وجوابها وفيه مبالغة جدا منه ٥ اوغير معلوم افتقاره الى مؤثر لانه غير معلوم كون وجوده واجبا او ممكنا وهذا هو المناسب للمقام ولاحاجة الى التفصيل الذى ذكر فى اصل الحاشية تبعا للبعض مع بعض شئ الخفاء منه

٢٢ ۞ قال ربكم ورب ابائكم الاولين ۞ ٢٣ ۞ قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون ۞ ٢٤ ۞ قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ۞ ٢٥ ۞ ان كنتم تعقلون ۞ ٢٦ ۞ قال لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين

ولم يكتف بالوجه الاول وهو قوله سأله عن حقيقته وهو يذكر افعاله مع انه كاف في حل قوله لمن حوله الا تستمعون اذ قوله تعالى حكاية عن موسى عليه السلام قال ربكم الآية ملايم للاحتمال الثانى الذي بطلانه واضح كما اشار اليه بقوله عدولا الى ما لا يمكن الخ ٢٢ * **قوله** (عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم فيه مثله ويشك في افتقاره الى مصور حكيم و يكون اقرب الى الناظر واوضح عند التأمل) عدولا الى ما لا يمكن الخ يعني انه عليه السلام كان قادرا على اثبات كون السموات والارض ممكنة مفتقرة الى مؤثر واجب لذاته مستغن عن جميع ما عداه كما مر تقريره بقوله لتركيبها وتعددها وتغير احوالها لكن اعرض عن معارضته الفاسدة واعتراضه عليها الى الاحتجاج بما لا يقدر فيه ان يتوهم فيه مثله ويشك في افتقاره دفعا للمشاغبة وقصرا للمسافة وهو في الحقيقة عدول عن مثال خفي الى مثال جلي ٢ اقرب الى الناظر واوضح عند التأمل وهذا مثل محاجة رئيس الموحدين خليل الله مع نمرود عدو الله ومثل هذا لا يسمى الزاما بل عدول عن الكلام الاول الى ما هو اوضح منه والى هذا التفصيل اشار طاب الله ثراه بقوله عدولا الى قوله واوضح عند التأمل وجه الاوضحية انه لا يشك في حدوثه وافتقاره الى مؤثر واجب الوجود متعاليا عن معارضة غيره ومن شك في حدوث ما ذكر اما مغالط او مجنون قوله مثله الضمير لمن من الوجوب لذاته او عدم الافتقار على تقدير امكانه ومثل كناية كقوله ومثلك لا يبخل وابست بفحمة وبهذا البيان ظهر فساد الوجه الاول من الوجهين الاخيرين في تفسير قال لمن حوله الآية واما الوجه الاول فيجوز عليه ان يقال انه عليه السلام عدل الى ذكر لازم اجلى واظهر من الاول تنبيها على عدم امكان تعريفه بدون خواصه وانما لم يعرض له صراحة لانفهامه من التقرير المذكور بادنى عناية والمص لم يبن كلامه على تفسير هذه الآية على الوجهين الاخيرين في تفسير الآية السابقة بناء على ترجيحهما على الاول كيف لا ورجح الاول حيث قدم ولانه مناسب لمذاق ٣ الكلام ٢٣ * **قوله** (اساله ٤ عن شيء فيجيبني عن آخر) اساله عن شيء وهو السؤال عن حقيقته فيجيبني عن آخر وهو الجواب بذكر خواصه وافعاله وهذا الجواب على الاسلوب الحكيم كما اشرنا اليه من انه عليه السلام نزل سؤاله بمنزلة السؤال عن خواصه فاجاب بذكرها لكن الكمال حمقه لم يفهم ذلك فظن ان الجواب لا يطابق السؤال ٥ وكلامه هنا شاهد على ما قلنا من ان مساق الكلام جواب فرعون بالاسلوب الحكيم واستغرابه بعدم مطابقة الجواب السؤال لعدم معرفته لفرط حمقه وتعرض المص في قوله قال لمن حوله الا تستمعون قوله او زعم انه هو رب السموات لتضمنه قوله سأله عن حقيقته وهو يذكر افعاله * **قوله** (وسماه رسولا على السخرية) اى على الاستعارة التهكمية وتاويله على زعم المخاطبين المصدقين به عليه السلام ٢٤ * **قوله** (تشاهدون كل يوم انه يأتي بالشمس من المشرق ويحركها على مدار غير مدار اليوم الذي قبله حتى يبلغها الى المغرب على وجه نافع ينتظم به امور الكائنات) يأتي بالشمس اى طلوع الشمس في كل يوم حادث لا بد له من صانع وكذا تحرك الشمس على مدارات مختلفة مع امكان غيرها من انحاء متشتتة لا بد له من موجد قادر حكيم يوجدها على ما تستدعيه حكمته وتقتضيه مشيئته متعاليا عن معارضة غيره فهو ايضا دليل على وجود الواجب لذاته ووحدانيته وهذا ايضا مما لا يمكن ان يتوهم فيه ما يتوهم في السموات ذكره بعد ما رماه من الادلة الجسيم اظهارا لفرط حمقه وتحريضا للفكر اصابه لعله يتذكر او يخشى قوله حتى يبلغها اشارة الى كونه رب المغرب كما ان قوله على وجه نافع الخ اشارة الى كونه تعالى رب ما بينهما وتنبيه بهذا ان المراد بالمشرق والمغرب طلوع الشمس ٦ وغروبها وتحريكها على وجه مخصوص من وجوه مختلفة ممكنة ٢٥ * **قوله** (ان كان لكم عقل علمتم ان لا جواب لكم فوق ذلك) ان كان لكم عقل خالص عن الوهم فلذا اتى بكلمة الشك واشار الى ان تعقلون من العقل بمعنى القوة التي بها تدرك النفس الاشياء الكلية ويمكن حمله على ذلك الادراك اى ان كنتم تعلمون حقيقة الاشياء او ان كنتم من اهل العلم واكتفى بالاول للتعريض بان المجنون في الحقيقة من غفل عن رشده ونسب الجنون الى العارف بالله تعالى * **قوله** (لاينهم اولا لما رأى شدة شكيمتهم خاشنهم وعارضهم بمثل مقالتهم ٢٦ عدولا الى التهديد عن المحاجة) لاينهم من الليونة على وزن المفاعلة اى عاملهم باللين والرفق لما قال لهم ان كنتم موقنين ثم خاشنهم واغلظ في الرد عليهم بقوله ان كنتم تعقلون قوله عن المحاجة متعلق بقوله عدولا والتعبير بالمحاجة لكونها في صورة المحاجة

١١ الصانع ينقسم الى دليلي الافاق والانفس فنبه به على غباوتهم وان الرب ينبغي ان يكون متقدما على المربوب ومتأخرا عنه هو الاول والآخر فكيف تتخذونه ربا سوى ربكم الحقيق والحال ان اباءكم الاولين قد تقدموا عليه وانه سيموت قبلكم او قبل ابنائكم فعند ذلك زاد في تفرعنه وشدة شكيمته فنسبه الى الجنون استكبارا وعنادا وتهكم به بقوله ان رسولكم الآية وتوكيده بوصف يدل على مزيد تقرير التهكم برسالته سفاهة فعاد نبي الله الى تقريع ثالث بقوله رب المشرق والمغرب عرض به ان الرب ينبغي ان يكون قادرا على ما في يده وتحت تصرفه وانتم تعلمون ان مشارق الارض ومغاربها ليست في تصرفه ولا يملك منها على شيء والاحاط منهما علما بشيء وذيله بقوله ان كنتم تعقلون رد النسبة الجنون اليه اى كيف تنسبون الى الجنون وانتم سلبوا العقل فافقدوا اللب حيث لا تميزون بين هذه الشواهد ولا تنظرون الى هذه الآيات البينات ولما عجز اللعين عن المحاجة عدل الى التخويف بالسجن كما هو دأب المفحم المبهوت ولما قهره نبي الله في الاحتجاج انتقل الى نوع اخر من الدلائل وهو اظهار المعجزة قائلا او لو جئتك بشيء مبين وهذا الذي ذكرناه هو المسطور في بعض حواشي الكشاف قوله الا تستمعون جوابه سأله عن حقيقته وهو يذكر احواله قال صاحب المفتاح ولكون ما السؤال عن الجنس والسؤال عن الوصف وقع بين فرعون وبين موسى عليه السلام ما وقع لان فرعون كان جاهلا بالله معتقدا ان لا موجود مستقلا بنفسه سوى اجناس الاجسام كأنه قال اى جنس من اجناس الاجسام هو وحين كان موسى عليه السلام عالما بالله عز وجل اجاب عن الوصف تنبيها على النظر المؤدي الى العلم وهو المراد من قول القاضي رحمه الله عرفه باظهر خواصه يريد ان الجواب من الاسلوب الحكيم ارشده بقوله رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين الى طريق المعرفة وتحصيل الايقان يعني من يكون هذه الاجرام العظام مربوبة مخلوقة له ومالكها ومدبر امرها لا يكون هو من جنسها قوله او زعم عطف على يذكر اى لا يذكر اى الا تستمعون جوابه وهو زعم انه رب السموات وقوله او غير معلوم عطف على واجبة اى وهو زعم انه رب السموات وهي غير معلوم افتقارها الى مؤثر قيل ومن حوله هم اشراف قومه من الملوك المشار اليهم وهم كانوا خمسمائة ملك عليهم الاساور وكانت الملوك خاصته

قوله عدولا مفعول له لقال اى قال ربكم ورب آبائكم الاولين عدولا الى دليل آخر اظهر من الدليل الاول وهو عالم الانفس كما ان ذلك عالم الآفاق فانه مما لا يمكن ان يتوهم فيه رب اخر مثله اى مثل ربهم الحقيق قوله ويشك عطف على يمكن وقوله ويكون عطف على لا يمكن اى عدولا الى ما لا يمكن ان يشك في افتقاره الى مصور حكيم والى ما يكون اقرب الى الناظر وجه كونه اقرب ان اقرب المنظور فيه الناظر نفسه ومن ولد منه وما شاهد وعاين من الدلائل على الصانع الناقل له من حال الى حال ومن هيئة الى هيئة من وقت ولادته الى وقت وفاته ثم خصص المشرق والمغرب بالذكر من بين سائر المشاهدات لان طلوع الشمس من احد الخافقين وغروبها في الآخر على تقدير مستقيم في فصول السنة وحساب مستو من اظهر ما استدل به على الصانع الحكيم واظهره ذلك انتقل الى الاحتجاج به ابراهيم عليه السلام حيث قال ١١ (قوله)

٢ وفيه اشارة الى ان هذا العدول ليس من برهان الى برهان آخر حتى يظن الافحام في الجملة وقد اوضحنا ذلك في قصة ابراهيم عليه السلام عهد ٣ اذ الكلام انه ظن عدم مطابقة جوابه عليه السلام لسؤاله فلما قال ربكم ورب آبائكم بهت وعجز عن الشك الذي اوقعه في قوله رب السموات ومعلوم بالبديهة انه فعله وخواصه فيكون الزاما جوابا بذكر افعاله ولذا قال ان رسولكم الذي ارسل الخ وفسره المص بانه اسأله عن شيء الخ عهد ٤ حكاية الحال الماضية وكذا فيجيبني منه ٥ مع انه مطابق على الاسلوب الحكيم عهد ٦ قال في الكشاف ثم خصص المشرق والمغرب لان طلوع الشمس من احد الخافقين وغروبها في الآخر انتهى وهو قريب مما فهم من كلام المص ولك ان تحمل كلام المص على ما قاله الكشاف عهد

لنفسه وايها ايضا والاولى ان يكون مرادة من غيري من ... ...
وكانت من القانتين وذلك نوع آخر فيه بلاغة اخرى كما ذكره ابن جني كذا قيل سعد
٤ اذا المعنى اتفعل ذلك جائيا هابالمعجزة سعد ٥ مبتدأ خبره بعد حذف الفعل سعد

٢٢ * قال اولو جئتك بشيء مبين * ٢٣ * قال فأت به ان كنت من الصادقين * ٢٤ * فالق
* عصاه فاذا هي ثعبان مبين * ٢٥ * ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين

* **قوله** (بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المحجوج) بعد الانقطاع اي بعد انقطاع البحث ولم يكن له مجال بالمناقشة ولم يكن له ان ينكر ظهور آثار صنعه تعالى ديدن بفتح الدال العادة المحجوج المغلوب * **قوله** (واستدل به على ادعائه للالوهية وانكاره للصانع) واستدل به اي بقوله لئن اتخذت الها غيري او بقول ومارب العالمين الى هنا على ان فرعون يدعى الالوهية وهذا لا يلائم قوله ماعلمت لكم من اله غيري قال المص هناك نفى علمه باله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضي الجزم بعدمه انتهى وهذا لا يلائم الادعاء وعن هذا نسب الاستدلال الى غيره ولم يقل وهو دليل على ادعاء الالوهية ٢ * **قوله** (وان تعجبه بقوله الا تستمعون من نسبة الربوبية الى غيره ولعله كان دهريا واعتقد ان من ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله واللام في من المسجونين للعهد اي ممن عرفت حالهم في سجوني فانه كان يطرحهم في هوة عظيمة عميقة حتى يموتوا) وان تعجبه اي واستدل بتعجبه معطوف على قوله به ولعله كان دهريا صيغة الترجي لعدم الجزم بذلك والقطر بضم القاف وسكون الطاء جانب من الارض قوله استحق العبادة من اهله وهذا معنى كونه الها ربا قال المص في تفسير قوله تعالى حكاية عن فرعون فقال انا ربكم الاعلى اي اعلى من يلي امركم ولم يرد به انه خالق السموات والارض وغيرها فان العلم بفساد ذلك ضروري ومن شك فيه كان مجنونا ولو كان مجنونا لما جاز من الله تعالى بعثة الرسول اليه كذا قيل في تفسير قوله انا ربكم الاعلى واشار المص في التقرير الى ذلك قواه بقوة طالعه بناء على زعمه في تأثير الكواكب * **قوله** (ولذلك جعل ابلغ من لاسجننك) لخلوه عن تلك الدلالة ولاحتمال خلف الوعيد بخلافه من المسجونين لان المسجونين امر محقق فكونه من زمرتهم يكون امرا مقطوعا ٣ قيل وكان من عادته ان يأخذ من يريد سجنه فيطرحه في هوة ذاهبة في الارض بعيدة العمق فردا لا يبصر فيها ولا يسمع وكان ذلك اشد من القتل ولو قيل لاسجننك لم يؤد هذا المعنى وان كان اخصر ٢٢ * **قوله** (اي اتفعل ذلك ولو جئتك بشيء مبين صدق دعواي يعني المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعي نبوته) اي اتفعل ذلك اي جعلك اياي من المسجونين ولو جئتك بشيء مبين مظهر صدق دعواي اشار الى ان مبين من ابان المتعدي ومفعول صدق دعواي وهو قوله اني رسول رب العالمين وان الله تعالى رب السموات فلذا قال فانها اي المعجزة الجامعة بين الدلالة الخ خص الخطاب به لانه رئيس القوم وان الكلام معه ولان المعجزة عامة لهم * **قوله** (فالواو للحال وليها الهمزة بعد حذف الفعل) فالواو للحال ولو منسلخة عن معنى الشرطية ٤ وليها ٥ الهمزة بعد حذف الفعل فلا يتوهم كون الحال انشاء اذ مدخول الهمزة الفعل المقدر وفي مثل هذا جوز كونها عاطفة للمبالغة اي اتفعل ذلك مع انكار نبوتي لو لم آتيك بمعجزة ولو جئتك بها ولو يفيد المبالغة ايضا ما اختاره المص والاستفهام للانكار اي لا تقدر ذلك في تلك الحال ٢٣ * **قوله** (قال فأت به) الفاء للسببية اذ دعاء اتيان المعجزة سبب الامر بها * **قوله** (في انك بينة او في دعواك فان مدعي النبوة لا بد له من حجة) في ان لك بينة مفعول الصادق المفهوم من الصادقين لا مفعول الصادقين قدمه لشدة مناسبته لما قبله قوله او في دعواك في انك رسول من رب العالمين قوله فان مدعي النبوة الخ هذا يوهم ان فرعون يعترف بذلك وفيه تأمل فالاولى الاكتفاء بالاول ٢٤ * **قوله** (فالقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ظاهر ثعبانيته واشتقاق الثعبان من ثعبت الماء فانثعب اذا فجرته فانفجر) فالقى عصاه الفاء للتعقيب اي القى عصاه عقيب طلب آية فاذا هي كلمة اذ للمفاجأة اي انقلبت عصاه حية عظيمة لا شيء يشبهها ظاهر ثعبانيته اي ليس بتمويه وتخييل كما فعله السحرة والثعبان مشتق من ثعبت الماء سمي به لجريانه قيل يقال انثعب الماء اذا جرى باتساع والمثعب المجرى الواسع ومنه الثعبان لانه يجري باتساع لعظمه والمص بين وجه التعبير بالثعبان مرة وبالجان مرة اخرى وبالحية تارة اخرى في سورة طه ٢٥ * **قوله** (روي ان فرعون لما رأى الآية الاولى قال فهل غيرها فاخرج يده قال فما فيها فادخلها في ابطه ثم نزعها ولها شعاع يكاد يغشي الابصار ويسد الافق) روي ان فرعون الخ وفي الكشاف روي انها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول ياموسى مرني بما شئت ويقول فرعون اسئلك بالذي ارسلك الا اخذتها فاخذها فعادت عصا انتهى فعلم منه ان طلب غيرها بعد هذا قوله فاخرج يده اي من جيبه قال فرعون فما فيها فاي شيء من المعجزة فيها تدل على صدق في دعواي هذه اي انجعلني منهم .

ولما قال نمرود وانا احيي واميت انتقل ابراهيم منه الى دليل اظهر منه فقال ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر فقوله رحمه الله ويكون اقرب الى الناظر واوضح عند التأمل اشارة الى ان الدلائل المثبتة في السموات والارض ابعد متناولا من النظر في انفسهم وآبائهم لان الاول مشتمل عليه وعلى الدلائل الافاقية ايضا والثاني ابعد منظورا من الثالث لان المنظور في الثاني الانتقال من هيئة الى هيئة ومن حال الى حال من وقت الولادة الى وقت الوفاة ولا كذلك النظر في طلوع الشمس وغروبها في فصول السنة فالمراد بقوله اقرب الى الناظر الدليل الثاني وبقوله واوضح عند التأمل الدليل الثالث

قوله لاينهم اولا ثم لما رأى شدة شكيمتهم خاشنهم هذا بيان لوجه قوله عليه السلام اولا ان كنتم موقنين وفي هنا ان كنتم تعقلون يعني لان موسى عليه السلام اولا وخاطبهم بالرفق حيث لم يخاطبهم اولا بما يوهم انهم مسلوبون من العقل بل خاطبهم بما يوهم انهم مساويوا اليقين وجه الرفق فيه ان سلب اليقين لا يستلزم سلب العقل والتمييز ثم لما رأى منهم شدة الشكيمة في العناد وقلة الاصغاء الى عرض الحجج خاشن وعارض قوله ان رسولكم لمجنون بقوله ان كنتم تعقلون حيث خاطبهم بما يوهم انهم مساويوا العقل والتمييز

قوله وهذا ديدن المعاند المحجوج اي التهديد بعد انقطاع الكلام والعجز عن المحاجة ديدن المعاند المحجوج اي عادة المعاند المغلوب بالحجة

قوله واستدل به على ادعائه للالوهية اي واستدلوا بقول فرعون لئن اتخذت الها غيري على ادعائه الالوهية وانكاره للصانع على ان تعجبه بقوله الا تستمعون كان من نسبة الربوبية لغيره لا من عدم طباق الجواب السؤال كما اول به انفا

قوله ولذلك جعل ابلغ من لاسجننك اي ولافادة لاجعلنك من المسجونين بدلالة لام التعريف في المسجونين معنى لاجعلنك ممن عرفت حالهم في سجوني جعل ابلغ من لاسجننك وان كان هو اخصر منه والهوة الهواة اي المسقط

قوله اتفعل ذلك ولو جئتك بشيء مبين يريد ان عامل الحال وذي الحال ما دل عليه قوله لاجعلنك من المسجونين فالمعنى اتفعل ذلك اي اتجعلني منهم وان جئتك ببينة ومعجزة قاهرة حال كوني جائيا بشيء مبين **قوله** فالواو للحال اي الواو في اولو جئتك للحال وليها همزة الاستفهام بعد حذف الفعل الناصب للحال العامل في ذي الحال وهو اتفعل ذلك فلما حذف الفعل زحلقت الهمزة الى صدر الحال قال الطيبي يمكن ان يقال ان الواو في اولو جئتك بشيء مبين عاطفة وهي تستدعي معطوفا عليه وهو ما سبق في اول المكالمة بين نبي الله وعدوه والهمزة مقحمة بين المعطوف والمعطوف عليه للتقرير والمعنى اوتقر بالواحدانية وبرسالتي ان جئتك بعد الاحتجاج بالبراهين القاهرة والمعجزات الباهرة الظاهرة ولو بمعنى ان غير عزيز ويؤيد هذا التأويل ما في الاعراف قد جئتكم ببينة من ربكم فارسل معي بني اسرائيل قال ان كنت جئت بآية فأت بها ان كنت ١١

٢٢ ۞ قال للملأ حوله ۞ ٢٣ ۞ ان هذا الساحر عليم ۞ ٢٤ ۞ يريدان يخرجكم من ارضكم بسحره فماذا تأمرون ۞ ٢٥ ۞ قالوا ارجه واخاه ۞ ٢٦ ۞ وابعث فى المدائن حاشرين ۞ ٢٧ ۞ يأتوك بكل سحار عليم ۞ ٢٨ ۞ فجمع السحرة لميقات يوم معلوم ۞ ٢٩ ۞ وقيل للناس هل انتم مجتمعون

فادخلها الخ يمشى بالعين المهملة و يكاد يعانقر به الصحة و يسد الافق اى غلب شعاعها على شعاع ٢ الشمس ٢٢ * **قوله** * (مستقرين حوله فهو ظرف وقع موقع الحال) مستقرين يعنى انه منصوب لفظا على الظرفية والظرف مستقرا وقع حالا والتنبيه على ذلك قال فهو ظرف الخ ولم يجعله صفة لانه لايناسب المقام مع انه يحتاج الى جعله من قبيل واقد امر على اللئيم يسبنى ٢٣ * **قوله** (فائق فى علم السحر) اخذه من صيغة المبالغة ٢٤ * **قوله** (بهره سلطان المعجزة حتى حطه عن دعوى الربوبية) بهره سلطان المعجزة اى غلبه قوة المعجزة * **قوله** (الى موامرة القوم) الذين هم بزعمه عبيده والموامرة المشاورة قال فى تفسير قوله فماذا تأمرون تشيرون ٣ فى ان يفعل فى سورة الاعراف وفى سورة الاعراف " قال الملأ من قوم فرعون ان هذا لساحر عليم " قال المص هناك قيل قاله هو واشراف قومه على سبيل التشاور فى امره فحكى عنه فى سورة الشعراء وعنهم وعن فرعون هنا انتهى لكن صوابه وعنهم هنا بدون فرعون و بهذا يحصل التوفيق بين الموضعين * **قوله** (او ائتمارهم وتنفيرهم عن موسى واظهار الاستشعار عن ظهوره واستيلائه على ملكه) وتنفيرهم عن موسى بقوله يريد ان يخرجكم من ارضكم اى ارض مصر والاستشعار ٤ طلب الشعور بظهوره واستيلائه ٢٥ * **قوله** (اى اخر امرهما) اى الارجاء التأخير كانه اتفقت آراؤهم فاشاروا به الى فرعون اى اخر امرهما الى ان يأتيك السحرة بقرينة يأتوك بكل سحار عليم * **قوله** (و قيل ٥ احبسهما) مرضه لان الارجاء التأخير لا الحبس لكن الحبس نوع من التأخير ٦ ولذا جوز مع الضعف ٢٦ * **قوله** (شرطا) بضم الشين وفتح الراء جمع شرطة بفتح الراء وسكونها هم اعوان الولاة * **قوله** (يحشرون السحرة) اى اسم الفاعل بمعنى المستقبل مجازا ومفعوله السحرة بقرينة جواب الامر ٢٧ * **قوله** (يفضلون عليه فى هذا الفن واما لها ابن عامر وابو عمرو والكسائى وقرئ بكل ساحر) يفضلون فى هذا الفن هذا مستفاد من صيغتى المبالغة المراد بالفضل هو الفضل فى العمل لانه الذى هو المقصود من جمع السحرة فان سحار يفيد المبالغة فى عمل السحر لا فى العلم ولايضرهم التساوى فى علمه ولكون المراد من السحار الفضل فى عمله ذكر بعده عليم للتنبيه على ان كمال عملهم لكمال علمهم فى فنه علما وقرئ بكل ساحر فحينئذ لايفيد الافضلية ٢٨ * **قوله** (فجمع السحرة) فى المفتاح تعريف السحرة عهدى وفى شرح الفاضل المحقق له ان المعهود قديكون عاما مستغرقا كما هنا ولامنافاة بينهما كما توهم سلمنا ذلك لكن العموم المستغرق هنا غير مسلم اذ سحرة فرعون شرذمة قليلون من افراد السحرة ولو سلم كثرته فلانزاع فى عدم استغراقه ومنشاء ذلك قوله يأتوك بكل سحار عليم " مع ان كلمة الاحاطة ليسكنوا بعض قلقه واضطرابه كما صرح به ابن كمال باشا اللهم الا ان يراد الاستغراق العرفى نحو جمع الامير الصاغة فيكون كلمة كل بالنظر اليه ثم الفاء فصيحة اى ارسل الحاشرين فى المدائن وانهم حشروا وجمعوا السحرة فجمع السحرة والكلام فى لام المدائن مثل الكلام فى لام السحرة * **قوله** (لما وقت به من ساعات يوم معين وهو وقت الضحى) لما وقت به اى عين وهو مخصوص بالزمان كما هو الظاهر من كلام المص حيث قال فى تفسير قوله تعالى " قل هى مواقيت للناس والحج " المواقيت جمع ميقات من الوقت ثم قال والوقت الزمان المفروض لامر ما وماوقع فى الكشاف هنا من قوله والميقات ماوقت به اى حدد به من زمان اومكان ومنه مواقيت الاحرام فمحمول على المجاز ٧ فى المكان يشير اليه باضافة الميقات الى الاحرام * **قوله** (من يوم الزينة) وهو يوم عاشوراء او يوم النيروز ويوم العيد لقوله تعالى موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى وانما عينه ليظهر الحق ويزهق الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك فى الاقطار قاله المص فى سورة طه ٢٩ * **قوله** (فيه استبطاء لهم فى الاجتماع حثا على مبادرتهم اليه كقول تابط شرا) استبطاء لهم فى الاجتماع اى لاستفهام هنا مجاز عن الحث والاستعجال وهو المراد بالاستبطاء هنا فى الكشاف استبطاء لهم فى الاجتماع والمراد منه استعجالهم واستحثاثهم واشار اليه بقوله حثا الخ * **قوله** (هل انت باعث دينار لحاجتنا اوعبد رب اخا عون ابن مخراق " اى ابعث احدهما سريعا) باعث دينار اى مرسل رجل مسمى بدينار اوعبد رب بنصب عبد عطفا على محل دينار كما رواه سيبويه والجر وان صح عطفا على لفظ دينار لكنه مخالف للرواية وعبد رب اسم رجل ايضا وكذا عون ومخراق

٢ قال المص فى سورة الاعراف فاذا هى بيضاء نورانية غلب شعاعه شعاع الشمس ✽ ٣ اى الامر هنا من آمرته فآمرنى اذا شاورته فاشار عليك برأى والتفصيل فى سورة الاعراف ✽ ٤ حيث قال فماذا تأمرون فانه متضمن بطلب الشعور واستيلائه ✽ ٥ وهذا يدل على تقدم قصد فرعون بقتله على مادل عليه قوله وقال فرعون ذرونى اقتل موسى وليدع ربه الآية فقالوا اخر امره وقتله واغلبه بالحجة كيلا يدخل على الناس شبهة ✽ ٦ فالتأخير اعم من الحبس ✽ ٧ وشاع فيه بعد ذلك حتى الحق بالحقيقة كذا قيل ولاحاجة الى هذا القدر اذ الاستعمال فى الزمان اكثر من ان يحصى كان لهم فى كل عام ✽

١١ من الصادقين تم كلامه ومعنى التقرير فى قوله والهمزة مقحمة للتقرير الحمل على الاقرار واذا اول معناها بقوله اتقر بالواحدانية فالمعنى على هذا التوجيه قال موسى ارسل معنا بنى اسرآئيل واتقر بوحدانية الله تعالى وبرسالتى ان جئتك بشئ مبين اى قال موسى هذين القولين اقول يقتضى هذا التوجيه ان يقدم الواو على الهمزة والهمزة فى الآية مقدمة على الواو على ان الاستفهام التقريرى انما يقرر مضمون الجملة والاقرار ليس بمضمون مادخلت الهمزة عليه بل هو معنى الهمزة على تقدير فرضها للتقرير اى الحمل على الاقرار قال صاحب الكشاف وفى قوله ان كنت من الصادقين انه لاياتى بالمعجزة الا الصادق فى دعواه لان المعجزة تصديق من الله لمدعى النبوة والحكيم لايصدق الكاذب ومن العجب ان مثل فرعون لم يخف عليه هذا وخفى على ناس من اهل القبلة حيث جوزوا القبيح على الله حتى لزمهم تصديق الكاذبين بالمعجزات قال صاحب الانتصاف هذا تعريض بتفضيل فرعون على اهل السنة وحكم على القدرية ان فيهم نصيبا من الفراعنة اذ كل احد يزعم انه خالق و مبدع لافعاله وجحود على الله ان يفعل الاما واطأ عقولهم وقال الطيبى رحمه الله صاحب الكشاف بنى الكلام على الحسن والقبح العقليين ثم شنع على اهل السنة ولايلزم من قولهم يفعل الله مايشاء ويحكم مايريد وانه لايوجد شئ من الكائنات الابارادته ومشيئته تصديق الكاذبين بالمعجزات لانه ظهر وعلم بالاستقراء انه تعالى ماحكم ولااراد تصديق الكاذبين بالمعجزات ولهذا قطع الاصحاب ان سنة الله جرت على ان لايظهر المعجزة على يد الكاذب

قوله ظاهر ثعبانيته والظهور مستفاد من لفظ مبين اى فاذا هى ثعبان ظاهر الثعبانية لاشئ يشبه الثعبان كالاشياء المزورة بالشعوذة والسحر روى انها انقلبت حية ارتفعت فى السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول ياموسى مرنى بماشئت ويقول فرعون اسألك بالذى ارسلك الا اخذتها فاخذها فعادت عصا

قوله فهو ظرف وقع موقع الحال ففيه نصبان نصب فى اللفظ ونصب فى المحل فالعامل فى النصب اللفظى مايقدر فى الظرف وهو مستقرين والعامل فى النصب المحلى وهو النصب على الحال كانه قال ولقد تحير فرعون لما ابصر الآيتين وبقى حيران حتى زال عنه دعوى الالوهية وحط عن منكبيه كبرياء الربوبية وارتعدت فرائصه خوفا فتضرع واستكان لقومه الذين هم بزعمه عبيده وهو الههم وشاورهم وقوله ان هذا الساحر عليم قول باهت اذا غلب ومتمحل اذا لزم

قوله واظهار الاستشعار عن ظهوره الاستشعار من استشعر فلان خوفا اى اضمره اى واظهر (بالخاء) مااضمره من الخوف عن ظهور موسى عليه السلام

قوله اخر امرهما يقال ارجأته اذا اخرته قال صاحب الكشاف ومنه المرجئة وهم الذى لايقطعون بوعيد الفساق ويقولون هم مرجون لامر الله تعالى قال صاحب الانتصاف حرف صاحب الانتصاف الكشاف فى تفسير المرجئة واهل السنة هم الذين لايقطعون بوعيد الفساق و يرجعون بامرهم الى المشيئة فان كان المرجئة هؤلاء فاشهدوا انها مرجئة قال صاحب النهاية المرجئة فرقة من فرق الاسلام يعتقدون انه لايضر مع الايمان معصية كما انه لاينفع مع الكفر طاعة سموا مرجئة لاعتقادهم ان الله ارجأ تعذيبهم على المعاصى اى اخر عنهم والمرجئة بهمزة ١١

لان رضاء الكفر على الحقيقة كفر مطلقا ولااظن ان احدا ذهب الى خلافه ومراد المحققين من ذلك ان من طلب كفر الغير لغرض صحيح مثل قول موسى عليه السلام

٢٢ ۞ لعلنا نتبع السحرة ان كانوا هم الغالبين ۞ ٢٣ ۞ فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ائن لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذن لمن المقربين ۞ ٢٤ ۞ قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون ۞ ٢٥ ۞ فالقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون انا لنحن الغالبون ۞

بالخاء المعجمة علمان ايضا واخاعون امامنادى بحذف حرف النداء اوعطف بيان لما قبله اى ابعث احدهما الينا سريعا ولا تبطئ به فمعنى قوله استبطاء لهم نهى ٢ لهم عن البطئ وهذا المعنى المجازى للاستفهام غير الاستبطاء ٣ الذى ذكره ارباب المعانى مثاله قوله تعالى متى نصر الله فاحفظ هذا ٢٢ * **قوله** (لعلنا نتبعهم فى دينهم ان غلبوا والترجى باعتبار الغلبة المقتضية الاتباع ومقصود هم الاصلى ان لا يتبعوا موسى عليه السلام لا ان يتبعوا السحرة) والترجى باعتبار الغلبة اى غلبة السحرة هذا جواب سؤال مقدر ولذا قال ومقصود هم الخ فلا ينبغى ان يترجى اتباع السحرة لكن لما كان الغلبة مقتضية للاتباع ابرز الكلام فى صورة الترجى ليتوسل به الى ماهو المقصود كناية قوله فى دينهم تنبيه على ان المراد بالاتباع موافقتهم فى مدعاهم * **قوله** (فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى) مساق الكناية والمعنى الحقيقى هنا بالنسبة الى فرعون وان كان ممتنعا لان مدعى الالوهية لايتبع غيره فيكفى فى امكانه وقوعه فى غيره او يقال انه لدهشته وغلبة خوف الاستيلاء جوز اتباعهم كما طلب الامر ممن حوله والاولى ان قائل هذا الكلام وهو لعلنا نتبع السحرة اتباع فرعون دونه فامكان المعنى الحقيقى بالنسبة اليهم متحقق فلا اشكال بانه شرطوا فى الكناية جواز ارادة المعنى ٤ الحقيقى وهنا مفقود لامتناع اتباع مدعى الوهية السحرة فى الدين وغيره ٢٣ * **قوله** (فلما جاء السحرة) فيه ايجاز حذف اى ارسل الحاشرين الى المدائن التى هى تحت تصرفه فجمعوا السحرة من جهات مختلفة اذ الحشر السوق من جهات مختلفة الى مكان واحد فلما جاء السحرة الى فرعون قالوا له ائن لنا اجرا الاجر الجزاء على العمل بالخير واذا كان بالشر يسمى عقابا والاستفهام للتقرير اى لحمل المخاطب على الاقرار وكلمة ان للمبالغة فى التقرير ان كنا نحن الغالبين الضمير المنفصل لافادة الحصر * **قوله** (التزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه ان غلبوا) التزم لهم الاجر العظيم اذ التنكير للتكثير والتفخيم قوله والقربة عنده لان اللام فى المقربين للعهد اى انكم اذا حين الغلبة لمن المقربين المعهودين قربهم عندى وقدمر توضيحه فى قوله لاجعلنك من المسجونين فهو ابلغ من القول وقربتونى حينئذ اى قربتكم لى **قوله** * (فاذا على مايقتضيه من الجواب والجزاء وقرئ نعم بالكسر وهما لغتان) فاذن مبتدأ خبره على مايقتضيه من جواب القول وجزاء الفعل اشير اليه بان غلبوا والمراد بالكسر كسر العين مع فتح النون كما قيل ٢٤ * **قوله** (قال لهم موسى) اى فلما جمع السحرة مع موسى عليه السلام مكانا سوى يوم الزينة فى وقت الضحى قال لهم موسى بعدما قالوا له ياموسى اما ان تلقى واما ان نكون اول من القى مراعاة للادب اواظهارا للجلادة القوا ما انتم ملقون مقابلة الادب بالادب اوازدراء بهم وولوقا على شانهم وقد قال لهم اولا ويلكم لاتفتروا على الله كذبا الآية * **قوله** (اى بعد ماقالوا له اما ان تلقى واما ان نكون نحن الملقين ولم يرد به امرهم بالسحر والتمويه) يعنى ان السحر حرام وبعضه كفر كما فصل فى موضعه فلا يليق بالنبى المعصوم الامر به فاجاب بان الامر هنا ليس على حقيقته لانهم فاعلوه لامحالة وان لم يقل لهم ذلك اى القوا كما اشار اليه بقوله ما انتم ملقون لامحالة سواء وجدنا لاذن منى اولا فالمراد بالامر الاذن فى تقديم ماهم فاعلوه لتضمنه خيرا كثيرا وهو التوسل الى اظهار الحق فليس الاذن فى فعلهم لانهم فاعلوه البتة فلا فائدة فى الاذن بل الاذن فى تقديمه المطلوب فالرضاء المستفاد من الاذن رضاء تقديمه لا نفس الفعل على انه لا ضير فى الرضاء به للتوسل الى ابطاله وهذا عين استقباحه لكن المعول صرف الرضاء الى تقديمه ليتوسل الى ابطاله لا صرفه الى الفعل فانه لايليق ٥ بمنصب النبوة ولوكان له محمل صحيح * **قوله** (بل الاذن فى تقديم ماهم فاعلوه لامحالة توسلا به الى اظهار الحق) ماهم فاعلوه لامحالة اى فى ظنه عليه السلام اكتفاء بالادنى ولا يضره احتمال كونه عالما به بقرينة صادقة اوالهام اووحى لان هذا ليس بقطعى والاكتفاء بالظن اولى ٢٥ * **قوله** (اقسموا بعزته على ان الغلبة لهم لفرط اعتقادهم فى انفسهم ولاتيانهم باقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر) اقسموا بعزته لان الباء للقسم على ان الغلبة لهم اى مؤكدات للوثوق على انهم ماهرون فى هذا الفن لايقاومهم احد من الساحرين وهو كذلك فى نفس الامر لان كمال السحر متحقق فى ذلك الزمان لكنهم مخطؤن غافلون عن ان موسى عليه السلام ليس من جملة الساحرين فوقعوا فيما وقعوا فلما القوا ٦ سحروا اعين الناس واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم فاوحى الله تعالى الى موسى ان الق عصاك

ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا للانتقام مثلا لا لاجل الرضاء فلا ضير فيه والرضاء غير متحقق فى صورة ما من الصور الجواز خصوصا هنا الاذن فى التقديم لا الفعل نفسه وقد ذهلوا عن قول المص الاذن فى تقديم ماهم فاعلوه الخ عفد

٦ وقدمر ان فى الحكاية اختصارا عفد

١١ ولاهرة كلاهما بمعنى التأخير

قوله شرطا يحشرون السحرة يريد ان حاشرين صفة موصوف محذوف وهو مفعول به لقوله وابعث وفى النهاية الاشراط العلامات واحدتها شرط بالتحريك وبه سميت شرط السلطان لانهم جعلوا لانفسهم علامات يعرفون بها هكذا قال ابو عبيد وحكى عن بعض اهل اللغة انه انكر هذا التفسير وقال اشراط الساعة ماينكره الناس من صغار امورها قبل ان تقوم الساعة وشرط السلطان طائفة من اصحابه الذين تقدمهم على غيرهم من جنده قوله تابط شرا علم شاعر قوله هل انت باعث دينار البيت هل انت حث وتحريض على البعث ودينار اسم رجل وكذا عبد رب اسم رجل اخر وعبد رب منصوب معطوف على محل دينار ومحله منصوب على انه مفعول به لباعث قد اضيف اليه واخاعون منادى مضاف ولانعت اوعطف بيان لعبد رب يريد ابعث احدهما الينا ولا تبطئ به وكذلك هل انتم مجتمعون اريد به استبطاؤهم فى الاجتماع والمراد منه استعجالهم واستحثاثهم كما يقول الرجل لغلامه هل انت منطلق اذا اراد ان يحركه منه ويحثه على الانطلاق كانما يخيل ان الناس قد انطلقوا وهو واقف

قوله فساقوا الكلام مساق الكناية لانهم اذا اتبعوا السحرة لم يتبعوا موسى فتوسلوا بذكر اللازم الذى هو اتباع السحرة الى الملزوم الذى هو مطلوبهم الاصلى وهو عدم اتباعهم لموسى عليه السلام وهذا هو معنى الكناية اقول فى جعله من قبيل الكناية دون المجاز نظر لان الكناية لاينافى ارادة المعنى الموضوع له اللفظ وههنا لايجوز ارادة المعنى الموضوع له اللفظ فكيف وانه مدع للالهية والربوبية والاتباع فى الدين والتدين بدين لايكون الا للاله والمربوب ومدعى الالهية يتنزه عن ان يسند الى نفسه مثل ماهو صفة الاله والمربوب من الاتباع والتدين بدين

قوله فاذن على مايقتضيه من الجواب والجزاء اى فكلمة اذن مستعملة على مايقتضيه وضعها فانها موضوعة للجواب والجزاء فكان قوله وانكم اذن لمن المقربين جوابا لقول السحرة ائن لنا لاجرا وهو فى معنى الجزاء للشرط الذى هو ان كنا نحن الغالبين وهو ليس جزاء له لتقدمه عليه وقد تقرر ان الجزاء لايتقدم على الشرط لكنه دليل الجزاء والجزاء مقدر مؤخرا تقدير الكلام ان كنا نحن الغالبين فهل لنا من اجر فاجيبوا بقوله نعم وانكم اذن لمن المقربين اى ان غلبتم فلكم الاجر فكان قوله وانكم اذن لمن المقربين جزاء لفعلهم المفروض وهو فعل الغلبة المدلول عليه بقولهم ان كنا نحن الغالبين كما انه جواب لقولهم ائن لنا لاجرا وهذا التأويل قريب من التأويل الذى سبق فى قوله تعالى فعلتها اذن وانا من الضالين **قوله** وقرئ نعم بالكسر والقارئ به الكسائى **قوله** ولم يرد به امرهم بالسحر والتمويه اى لم يرد موسى عليه السلام بقوله القوا ان يامر السحرة بالتمويه اى التلبيس من موهت الشئ اى طليته لما كان السحر باطلا والنبى لايجوزه ١١

٢٢ ❁ فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف ❁ ٢٣ ❁ ما يأفكون ❁ ٢٤ ❁ فألقى السحرة ساجدين ❁ ٢٥ ❁ قالوا آمنا برب العالمين ❁ ٢٦ ❁ رب موسى وهرون ❁ ٢٧ ❁ قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر ❁

١ مانه لوجاز انقلاب الشئ بالسحر عن حقيقته لما تيقنوا ان مثله لايأتى بالسحر وانه من المعجزة الخارقة كذا قيل ٣ التمويه التلبيس من موه الامر اذا اظهر منه ماليس فيه واصله اذا طلا بالذهب الذائب كالماء لكن كل سحر ليس بتمويه كما فصل فى سورة البقرة فى قصة هاروت وماروت ٤ والتبحر من البحر وتفعل منه وهو عبارة عن زيادة العلم وسعته ٥ فالاستعارة تبعية وما ذكرناه فالاستعارة فى المصدر ويعلم منه الاستعارة فى الفعل ٦ اشار اليه مولانا السعدى بقوله اى بادرتم الى الايمان بلا اذن مني وقد صرح به فى قوله تعالى قبل ان تنفد كونه بمعنى النفى قوله تعالى آمنتم والاخبار التوبيخ لان الاخبار العارى عن الفائدة ولازمها يحمل على ما يناسب المقام واختير الاخبار لظهوره فظهر ضعف تقدير الاستفهام هنا للانكار

١١ ان يأمر بالباطل كيف وقد ارسل للارشاد الى الحق وقمع الباطل حول صيغة الامر فى القوا على معنى الاذن فى تقديم الفعل

٢٢ ❁ **قوله** (فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف تبتلع وقرأ حفص تلقف بالتخفيف) فألقى موسى عصاه عقب امره تعالى بالالقاء فاذا هي واذا فجائية تلقف بالتشديد اصله تتلقف وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية استحضارا للصورة البديعة او التلقف بالنسبة الى الالقاء مستقبل وكذا الكلام فى ما يأفكون ٢٣ ❁ **قوله** (ما يقلبونه عن وجهه بتمويههم وتزويرهم فيخيلون حبالهم وعصيهم انها حيات تسعى) ما يقلبونه اى الافك هو الصرف وقلب الشئ عن وجهه وعن طريقه واشار الى ان ما موصولة والمراد به حبالهم وعصيهم وهم يقلبونها عن وجوههم التى كانت هى عليها وهو الحبالية وكونها عصا بتمويههم وتزويرهم فيخيلون حبالهم وعصيهم بذلك التمويه ٢ والحبل حيات تسعى وتمويههم ٣ انهم لطخوا بالزيبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت فخيل انها تحرك ❁ **قوله** (او افكهم تسمية للمأفوك به مبالغة) اشار الى جواز كون ما مصدرية وهى مع الفعل مصدر بمعنى المفعول والتلقف والابتلاع بلغ فى النهاية مبلغا حتى سرى الى الافك نفسه قوله تسمية للمأفوك به مبالغة اشارة اليه قوله للمأفوك به اشارة الى ان المحذوف العائد الى ما الموصولة الجار والمجرور ٢٤ ❁ **قوله** (فألقى السحرة) جعلهم الله ملقين على وجوههم تنبيها على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث لم يبق لهم تمالك ❁ **قوله** (لعلمهم بان مثله لايأتى بالسحر وفيه دليل على ان منتهى السحر تمويه وتزويق يخيل شيئا لاحقيقة له وان التبحر ٤ فى كل فن نافع) يخيل شيئا الخ فيه نوع مخالفة لما قرره فى سورة البقرة قوله وان التبحر فى كل فن واو حراما تعلمه وتعلمه نافع وان علم السحرة بان ما جاء به موسى عليه السلام ليس من باب السحر اثر سحرهم بتبحرهم فى علم السحر الا يرى انه لم يحصل ذلك العلم لغيرهم والتفصيل فى سورة البقرة فى قصة هاروت وماروت ❁ **قوله** (وانما بدل الخرور بالالقاء ليشاكل ما قبله و يدل على انهم لما رأوا ما رأوا لم يتمالكوا انفسهم وكانهم اخذوا فطرحوا على وجوههم) وانما بدل الخرور الخ اى الموجود هنا الخرور لا الالقاء لكنه عبر به مجازا للمشاكلة بجامع السقوط والاشكال عليه بان الله تعالى خالق خرورهم عند اهل الحق وخلقه هو الالقاء فلا حاجة الى ارتكاب التجوز مدفوع بان الفعل ينسب الى الكاسب حقيقة والفعل الموجود هنا هو الخرور دون الالقاء كسبا فينبغى ان يقال وخروا له ساجدين وخلق الخرور لايسمى خرورا ولا القاء حقيقة ولغة كما لايسمى خلق الضرب ضربا حقيقة قوله وكانهم اخذوا بصيغة المجهول اشارة الى ان الالقاء هنا مستعار شبه ٥ خرورهم بالالقاء فى عدم تمالك انفسهم فذكر الالقاء واريد الخرور وما سبق من قولنا بجامع السقوط اى السقوط بدون اختيار يحتمل الاستعارة كما يحتمل المجاز المرسل اذ الخرور لازم الالقاء وان كان كلام المص لايلايمه لكن النظم يحتمله قيل فالمشاكلة المذكورة هى ما حصل فى ضمن الاستعارة هذا بناء على انه لايكون فيه حينئذ مجاز مرسل وان احتمله النظم والا فالمشاكلة المذكورة فى ضمن المجاز المرسل ❁ **قوله** (وانه تعالى القاهم بما خولهم من التوفيق) وانه تعالى القاهم اشارة الى ان الفاعل هو الله تعالى حذف للعلم به فجعل الفعل مجهولا هذا معطوف على قوله اخذوا بادنى تغيير اى كانهم القاهم الله بما خولهم فلا يرد بحث الفاضل المحشى بانه اذا كان الالقاء مجازا عن الخرور فلا القاء حقيقة حتى يطلب له فاعل قوله بما خولهم اى اعطاهم من التوفيق شاهد على ما قلنا وما وقع فى الكشاف من قوله ولك ان لاتقدر فاعلا لان القوا بمعنى خروا وسقطوا فوجه آخر غير ما ذكره اولا ان اريد التشبيه فالفاعل يلاحظ فيه وان نسى التشبيه كما هو شان الاستعارة فلا يقدر فاعل ٢٥ ❁ **قوله** (بدل من القى بدل اشتمال او حال باضمار قد) وهو الظاهر لان شرط بدل الاشتمال غير ظاهر تحققه و يحتمل الاستيناف كانه قيل فما قولهم فى هذا الفعل الجليل فاجيب بان قولهم فى هذا الفعل اجل من كل جليل ٢٦ ❁ **قوله** (ابدال للتوضيح ودفع التوهم والاشعار على ان الموجب لايمانهم ما اجراه على ايديهما) ابدال للتوضيح وجه كونه للتوضيح ما ذكره بقوله ودفع التوهم وهو توهم انهم ارادوا برب العالمين فرعون لقولهم بعزة فرعون الخ ولقول فرعون انا ربكم الاعلى ولغاية ضعفه لبعده عن المقام عبر بالتوهم قوله والاشعار الخ يشير هذا وجه تخصيصهما بالذكر بعد ذكر العالمين ٢٧ ❁ **قوله** (قال امنتم) استيناف آمنتم لتقييده بقوله قبل ان آذن لكم والظاهر ان قبل ان آذن لكم بمعنى النفى ٦ اى بلا اذنى كقوله تعالى لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربى الآية انه لكبيركم استيناف يجرى مجرى التعليل اى سارعتم الى

قوله اقسموا بعزته وهى من ايمان الجاهلية وكذا كل حلف بغير الله ولا يصح فى الاسلام الا الحلف بالله معلقا ببعض اسمائه وصفاته كقولك بالله والرحمن وربى ورب العرش وعزة الله وجلال الله وعظمة الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتحلفوا بآبائكم وبامهاتكم ولا بالطواغيت ولا تحلفوا الا بالله وانتم صادقون ولقد استحدث الناس فى هذا الباب فى اسلامهم جاهلية نسبت لها الجاهلية الاولى وذلك ان الواحد منهم لو اقسم باسماء الله كلها وصفاته على شئ لم تقبل منه ولم يعتد بها حتى يقسم برأس سلطانه فاذا اقسم به فذلك عندهم جهد اليمين التى ليس وراءها حلف لحالف قوله تبتلع قال الجوهرى لقفت الشئ بالكسر القفه لقفا وتلقفته ايضا تناولته بسرعة

قوله ما يقلبونه عن وجهه فان معنى الافك على ما سبق صرف الشئ عن وجهه ومنه سمى الكذب افكا لكونه صرفا للمعنى عما هو عليه فى نفس الامر

قوله او افكهم يعنى ان كلمة ما فى ما يأفكون اما موصولة او مصدرية فان كانت موصولة فهو الوجه الاول وان كانت مصدرية فهو الوجه الثانى وعلى الثانى سمى المأفوك بالافك للمبالغة لكونه من قبيل الوصف بالمصدر

قوله لعلمهم بان مثله لايتأتى بالسحر اى القى السحرة ساجدين لانهم علموا جزما و يقينا ان انقلاب عصا وهى خشبة يابسة ثعبانا ساعيا متلقفا لما افكوه من حبالهم وعصيهم التى خيلوها فى اعين الناظرين انها حيات تسعى لايتيسر ولا يمكن بصنعة السحر فلما علموا وتيقنوا انه ليس بسحر آمنوا وخروا ساجدين روى انهم قالوا ان يك ما جاء به موسى سحرا فلن يغلب وان يك من عند الله فلن يخفى علينا فلما القى موسى عصاه فابتلعت ما اتوا به علموا انه من الله فآمنوا وعن عكرمة اصبحوا سحرة وامسوا شهداء

قوله وفيه دليل على ان منتهى السحر تمويه وتزوير والدال عليه لفظ الافك فى ما يأفكون لان معناه صرف الشئ عن وجهه وحقيقته بتمويه وتلبيس والسحر كذلك تزوير وتمويه يخيل شيئا لاحقيقة له اى يلقى فى الخيال شيئا لاحقيقة لذلك الشئ كما القى حبالهم وعصيهم فى خيال الناظرين صور الحيات لكن لاحقيقة لتلك الحيات بل حقيقتها هى الحبال والعصى كما ترى بالتمويه كصور الحيات **قوله** وانما بدل الخرور بالالقاء اى قيل القى بدل خر رعاية للمشاكلة لما ذكر الالقاء قبيل هذا بقوله القوا ما انتم ملقون وبقوله فالقوا حبالهم وعصيهم وبقوله فالقى موسى عصاه وقيل هنا فالقى السحرة بدل خر ليشاكل تلك الالقاآت وفى الكشاف وانما عبر عن الخرور بالالقاء لانه ذكر مع الالقاآت فسلك به طريق المشاكلة وفيه ايضا مراعاة المشاكلة انهم حين رأوا ما رأوا لم يتمالكوا ان رموا بانفسهم الى الارض ساجدين كانهم اخذوا وطرحوا طرحا **قوله** ويدل على انهم لما رأوا ما رأوا لم يتمالكوا انفسهم اى ويدل ايضا قوله عز من قائل فالقى السحرة على انهم لقيهم ملقيا القاهم قسرا على وجوههم ساجدين لان الالقاء متعد فلابد له من ملق ١١

٢٢ ✿ فلسوف تعلمون ✿ ٢٣ ✿ لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ولاصلبنكم اجمعين ✿ ٢٤ ✿ قالوا لاضير ✿ ٢٥ ✿ انا الى ربنا منقلبون ✿ ٢٦ ✿ انا نطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا ✿ ٢٧ ✿ اول المؤمنين

الايمان بدون اذن منى بسبب انه كبيركم فى السحر الذى علمكم صفة كاشفة له * قوله (فعلمكم شيأ دون شئ فلذلك غلبكم اوتواعدكم ذلك وتواطأتم عليه اراد به التلبيس على قومه كيلا يعتقدوا انهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرأ حمزة والكسائى وابو بكر وروح أآمنتم بهمزتين ٢٢ وبال ما فعلتم به) فعلمكم شيئا من السحر دون شئ منه فكان علمكم دون علمه ولذلك غلبكم وعلمكم جميع طرق السحر لما غلبكم قوله اوتواعدكم عطف على فعلمكم الخ اى جرى بينكم اتفاق على اظهار المغلوبية فراعيتم حق التعليم والاستاذية فابطلتم حق ومراده ان غلبته عليكم لم يكن بالمعجزة بل بما علمكم من السحر اما تعليمه على سبيل النقصان او براعاتكم حق الاستاذية والى ذلك اشار المص بقوله اراد به التلبيس الخ وروح بفتح الراء مشهور بين القرآء ١٠ آمنتم والاستفهام للانكار الواقعى اى ماينبغى ان تؤمنوا لانكم تعلمون وبال مافعلتم حين عذبتم ٢٣ * قوله (وقوله لاقطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ولاصلبنكم اجمعين بيان له) اى للمفعول المحذوف حذف اولا للتهويل او رعاية الفاصلة ثم بينه لزيادة التقرر فى الذهن واذا ترك العطف والاسناد فى لاقطعن الخ مجازى وكذا فى ولاصلبنكم للتهويل الشديد والمراد بالبيان بيان تفسير ٢٤ * قوله (لاضرر علينا فى ذلك) لاضرر اى لاضير بمعنى ضرر وخبر لا محذوف فى مثله نحو لاباس فى ذلك اى فى المذكور من القطع والصلب فانه وان كان ضررا ظاهرا لكنه فيه نفع عظيم وخير جسيم حيث يكون ذلك سببا الى وصول ماوعدنا ربنا حقا ٢٥ * قوله (بماتوعدنا به فان الصبر عليه محاء للذنوب) بماتوعدنا معلوم من الافعال او مجهول من التفعل والباء للسببية ومايوعده قطع الايدى والصلب * قوله (موجب للثواب والقرب من الله تعالى) موجب للثواب بمقتضى الوعد ٢ من الملك الوهاب واشار به الى ان المراد بالانقلاب الى الرب بسبب مايوعده فرعون الانقلاب الى ثوابه وكرامته وقرب الله تعالى قربا معنويا بتقدير المضاف فان القطع والصلب سبب للكرامة عنده تعالى والتأكيد فى انا الى ربنا لكمال العناية بذلك قوله فان الصبر محاء للذنوب الخ ثابت باقتضاء النص * قوله (او بسبب من اسباب الموت) او بسبب الخ عطف ٣ على بماتوعدون فلا حاجة الى تقدير الثواب والقرب وان صح ذلك فى الجملة * قوله (وقتلك انفعها وارجاها) فلاضير فى ذلك ايضا قوله وقتلك الخ اشارة الى الربط بماقبله على هذا الاحتمال ولم يذكر كون المراد مصيرنا ومصيركم الى ربنا فيحكم بيننا الخ كما ذكره فى سورة الاعراف بناء على عادته وهى ترك بعض الوجوه المذكورة فى محل آخر لكثير الفائدة ٢٦ * قوله (لان كنا) اشارة الى قراءة الفتح وانه على تقدير الجار وسبب المغفرة وان كان كونهم من المؤمنين لكن كونهم من اولهم لمسارعتهم الى الخير اولى بالمغفرة وعن هذا قالوا ان كنا اول المؤمنين ٢٧ * قوله (من اتباع فرعون ٤ او من اهل المشهد) لم يتعرض من اهل زمانهم كما فى الكشاف لان بنى اسرائيل مؤمنون قبلهم اذ ليس المراد الايمان بموسى عليه السلام لقولهم رب موسى وايمان بنى اسرائيل فى ذلك الوقت به عليه السلام غير متحقق ورد عليه ان قوله آمنتم له يدل على ان المراد ايمانه بموسى عليه السلام ثم قولهم آمنا برب العالمين بلايم ما ذكره القيل فحينئذ ٥ ماذكره الزمخشرى يكون تاما فيكون قولهم آمنا برب العالمين انشاء فهم اول من آمن بموسى عليه السلام من اهل زمانه كافة * قوله (والجملة فى المعنى تعليل ثان لنفى الضير) والجملة فى المعنى الخ وانما قال فى المعنى لان كلمة ان ليست بصريح فى افادة العلة عند البعض او انه تعليل له مع علته او اشارة الى ان المقصود ليس التعليل ليكون المقام مقام العطف وفيه تأمل * قوله (او تعليل للعلة المتقدمة) بناء على ان المراد بالانقلاب الانقلاب الى ثوابه والطمع المذكور تعليل له اذ الاحتساب له مدخل فى نيل الثواب قال عليه السلام من احيى ليلة القدر ايمانا واحتسابا الحديث واما الانقلاب بالموت فلا يكون هذا علة له ولهذا اخره * قوله (وقرئ ان كنا على الشرط) قال ابو حيان ويحتمل ان يكون ان هى المخففة من الثقيلة وجاز حذف اللام الفارقة لدلالة الكلام على انهم مؤمنون فلا يحتمل النفى حتى يحتاج الى اللام الفارقة ولم يلتفت اليه المص لان احتمال النفى فى اول الامر ثابت وان احتمال النفى ليس بلازم فى كل ماجئ باللام فيه لجيئه فيما لايحتمله كقوله تعالى وان كانت لكبيرة الا على الخاشعين * قوله (لهضم النفس وعدم

٢ اذ لايجب على الله شئ فالواجب بناء على الوعد وحاصله كالوجوب منه

٣ اذ المراد بالانقلاب الموت وهو كائن لامحالة ومن لم يمت بالصلب ونحوه مات بغيره فلاضير ولاجزع او قوعه بما هو انفع لنا منه

٤ قوله (من اتباع فرعون المراد انه اول من اظهر الايمان منهم عنده كفاحا فلا يرد عليه ماقيل انه منقوض بمؤمن آل فرعون وآسية منه

٥ فحينئذ اى حين كون المراد الايمان بموسى عليه السلام يكون ماذكره الزمخشرى تاما لانهم حينئذ يكونون اول من آمن بموسى عليه السلام من اهل زمانه كائنا من كان منه

١١ بخلاف خر فانه لازم لايدل على ان خرورهم بالقسر والالجاء فالملقى حين عاينوا ذلك هو الله تعالى او ماشاهدوه من المعجزة الباهرة على الاسناد المجازى قال صاحب الكشاف ولك ان لاتقدر فاعلا لان القوا بمعنى خروا وسقطوا قال صاحب الفرائد هذا منظور فيه لان المتعدى الى المفعول لابد له حينئذ من الفاعل واذا اسند الى المفعول صار الفاعل متروكا وماذكره صاحب الكشاف من لوازم معناه لامعناه وقال الطيبى اراد بقوله ان لاتقدر فاعلا ان لاتخص على نحو قتل الخارجى فان المقصود حصول قتله وكونه مقتولا لا ان القاتل من هو وكذا القصد هنا الى كونهم ملقين ساقطين لا الى ان الملقى من هو

قوله بدل من القى بدل اشتمال اى قوله عز من قائل قالوا آمنا بدل من القى السحرة بدل الاشتمال للابسة بينهما بالملازمة فان الخرور على وجه السجود يلازمه ان يقولوا آمنا برب العالمين وبالعكس ويكفى فى بدل الاشتمال تعلق ما

قوله ابدال للتوضيح يعنى ان قوله رب موسى وهرون بدل من رب العالمين بدل الكل من الكل وفائدته التوضيح لئلا يتوهم متوهم ان مرادهم به فرعون لادعائه الربوبية وفائدته ايضا الاشعار بان الموجب لايمان السحرة ماجراه الله تعالى على ايديهما من المعجزة وهى انقلاب العصا ثعبانا واشراق يده والمشعر لهذا المعنى هو اضافة الرب اليهما لدلالتها على ان رب العالمين هو الذى يدعو اليه هذان والذى اجرى على ايديهما ما اجرى فيكون ابداله مضافا اليهما كاية عن معرفة الهيئة بواسطتهما

قوله فعلمكم شيئا دون شئ فلذلك غلبكم اى علمكم بعضا من علم السحر دون بعض فغلبكم بمالم تعلموه من البعض الذى اخفاه منكم ولم يعلمه اياكم

قوله اوتواعدكم ذلك اى صالحكم والمواعدة المصالحة اى صالحتم وتوافقتم على ذلك اى على السحر قوله لاضرر علينا فى ذلك اى فى قطع ايدينا وارجلنا وصلبنا الضر والضير والضور واحد قوله بما توعدنا به اى انا الى ربنا منقلبون بما تخوفنا به من القطع والصلب او بسبب من اسباب الموت عطف على بما توعدنا اى انا الى ربنا منقلبون بسبب من اسباب الموت والقتل انفع تلك الاسباب لما يحصل لنا به من الاعواض وارجاها من الرجاء بالجيم بمعنى الامل فارجاها تفضيل بمعنى المفعول مثل اشغل وفى الكشاف اهون الاسباب واوحاها المهملة اى اسرعها الوحا بالمد والقصر السرعة ومنه موت وحى وذكاة وحية والقتل بالسيف اوحى اى اسرع ٤ وقولهم السم ١١

الثقة بالخاتمة) لهضم النفس وانه نزله منزلة المشكوك كذا قيل والاولى ان يكون وعدم الثقة الخ عطف تفسير له لان تنزيل اليقين منزلة المشكوك ليس بوارد فى الشرع واما عدم الثقة بالخاتمة فلا كلام فى حسنه وعليه يحمل قول المؤمن انا مؤمن ان شاء الله تعالى ۞ **قوله** (اوعلى طريقة المدل بامره) اوعلى طريقة المدل ٢ اسم فاعل مشدد اللام من الافعال فى القاموس ادل عليه اى انبسط كتدلل واوثق لمحبته فافرط عليه وحاصله انه من قولهم تدال عليه اذا اظهر مخالفته تمنتا لاعتماده على محبته وليس بمراد لكنه ابرز لتنزيل الامر المعتقد منزلة غيره تمليحا كقول القائل "ان كنت عملت لك فوفنى حقى وقوله تعالى "ان كنتم خرجتم جهادا فى سبيلى" الآية ۞ **قوله** (ان احسنت اليك فلا تنس حقى) ان احسنت حال اووصف بتقدير القول اى قائلا ذلك المدل ان احسنت اليك فلا تنس حقى وهو جازم فى احسانه اوبدل من المدل بدل الاشتمال كذا قيل ٢٢ ۞ **قوله** (واوحينا الى موسى) لما دنا هلاك فرعون وجنوده وتخلص وجه الارض عن افسادهم اوحى الله الى رسوله موسى عليه السلام "ان اسر بعبادى" ان تفسيرية اومصدرية كما مر فى نظيره والاضافة هنا ٢ للتشريف لايمانهم وانقيادهم الاسراء السير فى الليل والباء اما للتعدية اى اجعلهم سارين فى الليل معك اوللملابسة اى كن ساريا ملابسا بهم والمآل واحد والاسراء والسير بمعنى واحد صرح به فى اوائل سورة الاسراء ۞ **قوله** (وذلك بعد سنين اقام بين اظهرهم يدعوهم الى الحق ويظهر لهم الآيات فلم يزيدوا الاعتوا وفسادا وقرأ ابن كثير ونافع ان اسر بكسر النون ووصل الالف من سرى وقرئ "ان سر من السير) وذلك اى ذلك الوحى بعد سنين اى ثلثين سنة كما صرح به فى قوله تعالى "ولبثت فينا من عمرك سنين" قوله من سرى اشارة الى ان اسرى وسرى واحد معنى قوله سر من السير اى من الاجوف واما الاول فمن الناقص ومعناهما واحد وان الاسراء والسرا بمعنى السير فى الليل ٢٣ ۞ **قوله** (يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة الامر بالاسراء اى اسرابهم) يتبعكم اى متبعون بمعنى الاستقبال فهو مجاز لانه حقيقة فى الحال وفى الماضى مختلف فيه ۞ **قوله** (حتى اذا اتبعكم مصبحين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على اثركم حين تلجون البحر فيدخلون مدخلكم) حتى اذا اتبعكم اى فرعون اكتفى به لانه رئيس القوم والمراد جميعهم ولذلك قيل مصبحين اقول فاتبعوهم مشرقين كان لكم تقدم عليهم مستفاد من قوله انكم متبعون فانه مستلزم للتقدم عليهم قوله بحيث لا يدركونكم الخ مفهوم مما ذكر بعده "قال ان معى ربى سيهدين" قوله قبل وصولكم الى البحر ومعلوم جزما انهم بعد وصولهم الى البحر لا يدركونهم لانهم مغرقون فلا مفهوم قوله حين تلجون من الولوج اى الدخول ۞ **قوله** (فاطبقه عليهم فاغرقهم) فاطبقه بالرفع عطف على يدخلون والجامع خيالى لكن العطف مشكل عند من شرط اتحاد المسند اليه والمسند ولعله مراد من قال انه بالنصب على جواب الامر اى الامر بالاسراء وان توقف كونه جوابا على تقدير امور كثيرة فتأمل وكن على بصيرة ٢٤ ۞ **قوله** (فارسل فرعون "حين اخبر بسراهم) فارسل الفاء فصيحة اى ففعل موسى عليه السلام وخرجوا من مصر ليلا فاخبر بذلك فرعون فارسل وانما اختير ذلك تنبيها على ان الحكاية بالامر كاف واما الاخبار باجابته عليه السلام فامر مفروغ عنه لظهوره ٢٥ ۞ **قوله** (فى المدائن حاشرين) اى مدائن مصر وما هى فى تحت تصرفه فاللام اما للعهد اوللاستغراق العرفى قيل تعدية ارسل بفى دون الى للتنبيه على الاستعجال منه وسرعة الامتثال من الرسل وعلى ان ملك مصر كان معمورا فى عهده بحيث سار الرسل كما خرجوا من عنده فى المدائن وفيه كسر استبعاد ما ذكر فى كثرة جنوده انتهى يعنى للتنبيه على الاستعجال منه من فرعون كانه وقع الارسال فى المدينة فاستعمال كلمة فى المقيدة للظرفية للتنبيه على ذلك الاستعجال فالكلام محمول على الاستعارة والتشبيه ۞ **قوله** (العساكر ليتبعوهم) العساكر مفعوله المحذوف حذف للفاصلة قد عرفت ان الحشر السوق من جهات مختلفة ٢٦ ۞ **قوله** (على ارادة القول وانما استقلهم وكانوا ستمائة وسبعين الفا بالاضافة الى جنوده اذ روى انه خرج وكانت مقدمته سبعمائة الف) على ارادة القول مع اعتبار الحذف وفى اكثر من جملة والمعنى ٤ وجمع الرسل العساكر من كل مدين اليه فساروا فى اثرهم فرأوهم فقال فرعون ان هؤلاء الخ ويحتمل ان يكون المعنى فارسل حال كونه قائلا ان هؤلاء الخ وهو الظاهر من كلام المص والاوفق لهؤلاء ما ذكرناه اولا ٤

٢ ولا يبعد ان يكون الشك ناظرا الى الاولية لانها غير مقطوع وقوعها ولا وقوعه وان كان المراد بالسبق الى اتباع فرعون اومن اهل مشهد واو ابقى على عمومه فالامر واضح عهد

٣ وانما قال هنا لان فى مثل قوله تعالى ءانتم اضللتم عبادى هؤلاء الآية ليس الاضافة للتشريف بل للتوبيخ عهد

٤ لكن قوله تعالى فاخرجناهم يؤيد الثانى عهد

١١ يقال الا انه لا يوحى صوابه يحى من وحى الذبيحة اذا ذبحها ذبحا وحيا ولا يقال اوحى كذا فى المغرب وفى الكشاف ارادوا لا ضرر علينا فى ذلك بل لنا فيه اعظم النفع لما يحصل لنا فى الصبر عليه لوجه الله من تكفير الخطايا والثواب العظيم مع الاعواض الكثيرة اولا ضير علينا فى ذلك فيما توعدتنا به من القتل انه لا بد لنا من الانقلاب الى ربنا بسبب من اسباب الموت والقتل اهون اسبابه وارجاها اولا ضير علينا فى قتلك انك ان قتلتنا انقلبنا الى ربنا انقلاب من يطمع فى مغفرته ويرجو رحمته لما رزقنا من السبق الى الايمان تم كلامه قال الطيبى لما ابانوا اللمين بقولهم لا ضير علاوه بقولهم انا الى ربنا منقلبون فسره صاحب الكشاف بهذه الوجوه الثلاثة اعتبر فى الوجه الاول فى لا ضير جميع ما يهدد به اللعين من القطع والصلب حيث اتى باسم الاشارة فى قوله لا ضرر علينا فى ذلك ثم اتى فى العلة بتعدد من تكفير الخطايا والثواب العظيم والاعواض واعتبر فى الوجه الثانى وعيده بجملته وعبر عنه بالقتل وعلله بقوله انه لا بد من الانقلاب الى ربنا والانقلاب حينئذ عبارة عن الرجوع الى الله تعالى ولا بد لكل احد منه واسباب الرجوع اليه سبحانه كثيرة ولهذا قال والقتل اهون اسبابه واعتبر فى ثالثها نفس القتل من غير اعتبار تفصيله ولا الوعيد به وهو بمنزلة الموت حينئذ وعلله بقوله انك ان قتلتنا انقلبنا الى ربنا انقلاب من يطمع فى مغفرته فادخل انا نطمع فى التعليل وجعله بدلا منه دلالة الى اظهار الرغبة فى القتل يعنى انه مطلوب لنا لما يحصل به الفوز بهذه البغية السنية وذكر صاحب الكشاف فى سورة الاعراف وجها آخر وهو انا جميعا يعنون انفسهم وفرعون ننقلب الى الله فيحكم بيننا اى ينتقم لنا منك بما فعلت بنا وثبتنا على ما قاسينا منك لانا نطمع ان يغفر لنا ربنا وانت لا تطمع والله اعلم اقول والاظهر منه فى الفرق بين هذه الوجوه الثلاثة ان الوجه الاول مبنى على ان علية الانقلاب لسلب الضرر كونه مؤديا الى النفع الذى هو تكفير الخطايا وحصول الثواب والمعنى منقلبون الى ثوابه والوجه الثانى مبنى على ان علية الانقلاب لهم من طريق التسلية لنفوسهم والمعنى ان الموت الذى لا بد منه لكل احد بسبب من الاسباب فلحوقه بنا بهذا السبب الذى هو القتل اهون وايسر علينا لايجابه الموت بسرعة فالنفع هو اليسر فى الموت والوجه الثانى مبنى على ان نفس الانقلاب هو المطلوب لنيابته مناب المطلوب الذى هو المغفرة والرحمة لان الموت والانقلاب الى الله عز وجل على الايمان اصل جميع المطالب (**قوله**) لان كنا بمعنى قوله عز من قائل ان كنا مقدر باللام تعليل لنغفر وكانوا اول جماعة مؤمنين من اهل زمانهم اومن اهل فرعون واتباعه اومن اهل المشهد اى من اهل شهود تلك المعجزة العجيبة الشان **قوله** والجملة فى المعنى تعليل ثان لنفى الضير وتعليل للعلة المتقدمة يعنى ان قولهم انا الى ربنا منقلبون ١١

٢٢ ❁ وانهم لنا لغائظون ❁ ٢٣ ❁ وانا لجميع حذرون ❁ ٢٤ ❁ فاخرجناهم ❁ ٢٥ ❁ من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم

* قوله (والشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لما بلى وتقطع) ثوب شراذم هـذا من قبيل وصف المفرد بالجمع للمبالغة كأن كل جزء منه متصف بالبلى والتقطع وهذا الكلام يشير الى ان شرذمة يقال على بقية كل شئ خسيس ولذا قال ومنها ثوب شراذم الخ كان جماعة قليلة تقطع من جماعة كثيرة * قوله (وقليلون باعتبار انهم اسباط كل سبط منهم قليل) وقليلون الخ جواب سؤال باب الطعام شرذمة قليلة فما وجه الجمع فاشار الى وجهه ان الشرذمة وان كان لفظها مفردة ٢ لكنها باعتبار اشتمالها الاسباط جمع صفته فنبه على ان كل سبط منهم قليل والقلة المستفادة من الشرذمة ناظرة الى المجموع من حيث المجموع بالاضافة الى جنوده لان مقدمته فقط اكثرهم والقلة المستفادة من قليلون ناظرة الى كل سبط من الاسباط فلا تكرار وان حمل القلة على الذلة ولا يحمل على قلة العدد فالامر واضح يعنى انهم لقلتهم كما وكيفا لا يبالى بهم ولا يتوقع غلبتهم ٢٢ * قوله (لفاعلون مايغيظنا) من الخروج ٣ من مصر ليلا وخفية بلا اذن مع ما عندهم من اموالنا المستعارة اذ روى ان قوم موسى قالوا لقوم فرعون ان لنا فى هذه الليلة عيدا واستعاروا منهم حليهم وحللهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال فى الليل جانب البحر ٢٣ * قوله (وانا لجميع ٤ من عادتنا الحذر واستعمال الحزم فى الامور) من عادتنا الحذر بكسر الحاء وسكون الذال اى الاحتراز او بفتح الحاء والذال وكون عادتهم ذلك مستفاد من صيغة فعل الدالة على الثبات مع المبالغة واستعمال الحزم فى الامور * قوله (اشار اولا الى عدم ما يمنع عن اتباعهم من شوكتهم ثم الى تحقق مايدعوا اليه من فرط عداوتهم ووجوب التيقظ فى شانهم حثا عليه اواعتذر بذلك الى اهل المدائن) اشار اولا الخ اى بقوله ان هؤلاء لشرذمة قليلون شروع فى بيان ايراد هذه الكلمات انما قال اشار لعدم التصريح به لكن فهم من كلامه التزاما ثم اشار الى تحقق مايدعوا اليه بقوله لغائظون قوله من فرط عداوتهم تنبيه عليه قوله ووجوب التيقظ فى شانهم اى عموما لاسيما فى شانهم هذا عطف على فرط عداوتهم وذلك بقوله وانا لجميع حذرون قوله حثا عليه تعليل لقوله اشار وضمير عليه راجع الى الاتباع فعلم منه ان الاشارة المذكورة مما سيق اليها الكلام فلا يكون اشارة بالمعنى الاصطلاحى لارباب الاصول بل بالمعنى اللغوى قوله اواعتذر بذلك الخ فاو لمنع الخلو ويؤيده نسخة الواو الواصلة وفى نسخة واعتذارا بالنصب عطفا على حثا وفى نسخة واعتذر عطف على اشار * قوله (كيلا يظن به مايكسر سلطانه) كيلا يظن به اى بفرعون اى اعتذر من ارساله اليهم بانهم ليسوا بشئ يخاف منه وانما تكثير الجيوش لحزم كما هو عادتنا وارادة قوته لهم وهذا مع الاشارة الى المقتضى ذلك والمراد من قوله مايكسر سلطانه هو الخوف منهم * قوله (وقرأ ابن عامر والكوفيون حاذرون والاول للثبات والثانى للتجدد) حاذرون فحينئذ لا يكون المعنى وانا لجميع عادتنا الحذر الخ وانما المعنى وانا لجميع نجدد الحذر والتيقظ حسبما تحقق موجبهما * قوله (وقيل الحاذر المؤدى فى السلاح وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا) المؤدى فى السلاح فى القاموس ادى فهو مؤد قوى فهو للسفر تهيأ وقيل اى الداخل لعدة الحروب كالدرع فان المؤدى بالهمزة هو صاحب السلاح لانه صاحب اداة اى آلة وآلة الحرب تسمى حذرا مجازا كما فى قوله تعالى "خذوا حذركم" واليه اشار بقوله وهو ايضا الخ مرضه لتكلفه مع وجود الوجه الخالى عنه قوله لان ذلك انما يفعل حذرا تنبيه على ذلك واعتبار معنى الحذر مغن عنه لعمومه له ولغيره مع ان التخصيص ليس له مخصص واعتبار المعنى العام كالواجب * قوله (وقرئ حادرون بالدال اى اقوياء قال "احب الصبى السوء من اجل امه" وابغضه من بغضها وهو حادر "اوتاموا السلاح فان ذلك يوجب حدارة فى اجسامهم) وقرئ حادرون الخ من حدر حدارة اذا امتلأ شحما ولحما قوله وهو اى الصبى حادر اى قوى سمين حسن فكنى عن حسنه بكونه حادرا فعلم ان الحادر بمعنى القوى السمين ولهذا قال فى تفسيره اى اقوياء فحينئذ يكون استعارة اذا اريد به تام السلاح فانه يوجب حدارة فى اجسامهم بيان العلاقة ويحتمل ان يكون مجازا مرسلا ان اعتبر العلاقة اللزوم دون المشابهة وكناية ان اعتبر صحة المعنى الحقيقى او اعتبر مع المعنى الكنوى المعنى الحقيقى ايضا ٢٤ * قوله (بان خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فحملهم عليه ٢٥ يعنى المنازل الحسنة والمجالس البهية) بان خلقنا الخ اى اخرجنا مجاز عن خلق داعية الخروج فعبر عن خلق داعية الخروج بالاخراج مجازا

٢ وفى الكشاف ذكرهم بالاسم الدال على القلة ثم جعلهم قليلا بالوصف ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة التى هى للقلة انتهى وهو اوضح بيانا منه

٣ وتقديم اللام للحصر اوالفاصلة واللام لجعله منزلة اللازم كما اشير اليه بتفسيره بفاعلون او لتقوية العمل وجعله بمنزلة اللازم لايلايمه قوله مايغيظنا حيث ذكر المفعول وفى هذا القول اشارة الى كون اللام صلة منه

٤ اشارة الى ان الجميع بمعنى الجمع وليست التى يؤكد بها واو كانت هى المؤكدة لنصبت منه

٥ على ماذهب اليه صاحب المفتاح من انه يجوز ارادة المعنى الكنوى والحقيقى معا كما صرح به فى التلويح والمفتاح منه

قوله تعالى وكنوز وعطف كنوز بل عيون على جنات من قبيل علفتها تبنا وماء باردا اى فرقناهم من عيون وكنوز او بعدناهم منه

١١ استيناف وقع جوابا لما عسى يسأل عن نفى الضير فكان قائلا قال ما العلة فى انتفاء الضير فى القطع والصلب وهما ضير ظاهر فقالوا انا الى ربنا منقلبون اى انقلابنا ورجوعنا الى ربنا هو العلة فى كون القطع والصلب غير ضار لنا فهذه الجملة اى جملة انا نطمع ان يغفر لنا ربنا تعليل ثان بحسب المعنى اى بذكره بعده لا بالواو لانها طفة فلو قيل و انا نطمع لكانت تعليلا ثانيا بحسب اللفظ واذا كانت تعليلا للعلة المتقدمة تكون استينافا لبيان ان علة الانقلاب هى طمع المغفرة

قوله وقرئ ان كنا على الشرط لهضم النفس اى قرئ ان بكسر الهمزة على انها حرف شرط موضوع للشك فى حصول الشرط وانما جئت بها ومضمون الشرط محقق الوقوع لانهم آمنوا قطعا لهضم النفس اى لكسر النفس والتواضع وعدم الاعتماد على العواقب والاعتبار الى الخواتيم

قوله او على طريقة المدل بامره والدل الغنج وقد دلت المرأة تدل بالكسر وقد تدللت وهى حسنة الدل والدلال وفلان يدل على اقرانه فى الحرب كالبازى يدل على صيده وهو يدل على فلان اى يثق به قال ابو عبيد الدل قريب المعنى من الهدى وهما السكينة و الوقار فى الهيئة و المنظر و الشمائل وفى الحديث كان اصحاب عبدالله يدخلون الى عمر فينظرون الى سمته وهديه و دله فيتشبهون به فيجوز ان يكون قولهم ان كنا بالكسر على الشرط على طريقة قول المدل بامره يعبر عن المحقق بلفظ المشكوك فيه دلالا وعجبا لامره كقول المحسن اليك ان كنت احسنت اليك فلاتنس حقى فان احسانه واقع محقق لاشك فيه لكن يعبر عنه بلفظ الشك جاعلا المحقق كالمشكوك دلالا ونظيره قول العامل لمن يؤخر جعله ان كنت عملت لك فوفنى حقى ومنه قوله عزوجل ان كنتم خرجتم جهادا فى سبيلى وابتغاء مرضاتى مع علمه انهم لم يخرجوا الا لذلك

قوله وهو علة الامر بالاسراء معنى العلية مستفاد من وقوعه على طريق الاستيناف جوابا للسؤال عن علة الامر بالاسراء وفى الكشاف وعلل الامر باتباع فرعون وجنوده آثارهم كانه قيل اسر بعبادى لان فيه نجاتكم وهلاك القوم بالاتباع لكن الهلاك لما كان مسببا عن الاتباع وضع موضعه اى اسر بعبادى ليتبعوكم فيهلكوا فى البحر و المعنى انى بنيت تدبير امركم وامرهم على ان تتقدموا ويتبعوكم حتى يدخلوا مدخلكم ويسلكوا مسلككم من طريق البحر فاطبقه عليهم فاهلكهم روى انه مات فى تلك الليلة فى كل بيت من بيوتهم ولد فاشتغلوا بموتاهم حتى خرج موسى بقومه وروى ان الله تعالى اوحى الى موسى ان اجمع ١١

٢٢ ❁ كذلك ❁ ٢٣ ❁ واورثناها بنى اسرائيل ❁ ٢٤❁فاتبعوهم ❁ ٢٥ ❁ مشرقين ❁
٢٦❁ فلما ترا أى الجمعان ❁ ٢٧ ❁ قال اصحاب موسى انا لمدركون ❁ ٢٨ ❁ قال كلا

لكونه سببا الاخراج لكن قوله فحملتهم عليه يقتضى بحسب الظاهر كون الاسناد مجازا ولذا ذهب ارباب الحواشى اليه وخلق الدواعى لاينافى كون الخروج مجازا قاله تعالى فالفاعل الحقيق الداعية وفيه تأمل فالاولى كون المجاز فى الكلمة قوله بهذا السبب اراد به الذى يتضمنه الآيات الثلث المذكورة من كونهم قليلين والغيظ والحذر الباء متعلق بقوله خلقنا لا للداعية قبل واوقال ابتداء جعلنا لهم الخروج لكفى ولكن اراد المص كيفية خلقه تفصيلا فيكون الاسناد حينئذ حقيقيا وقدقال اولا انه اسناد مجازى ٢ والمراد بالكنوز الاموال التى لم ينفق منها فى سبيل الله تعالى كما مر فى سورة البراءة وكون المراد المال المدفون تحت الارض ليس بمناسب للمقام ولذا قال فى الكشاف وعن مجاهد سماه كنوزا لانهم لم ينفقوا منها فى طاعة الله تعالى ومن قال انما خصها لان اموالهم الظاهرة قد انطمست ومن غفل عن هذا قال سماها كنوزا لانهم لم ينفقوا منها فى طاعة الله تعالى فقد ناقض الرواية وكذا ماروى عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما كل ماادت زكوته فليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين وما لم يؤد زكوته فهو الذى ذكره الله تعالى وان كان على وجه الارض ٢٢ ❁ **قوله** (مثل ذلك الاخراج اخرجناهم فهو مصدر اومثل ذلك المقام الذى كان لهم على انه صفة مقام) فهو مصدر فالكاف فى مثله للمبالغة كما بينه فى قوله تعالى "وكذلك جعلناكم امة وسطا" فلااشكال بانه يلزم تشبيه الشئ بنفسه لانه لايراد التشبيه حقيقة بل التفخيم والتهويل نظيره شعرى شعرى وكذا الكلام فى قوله اومثل ذلك المقام الخ ❁ **قوله** (اوالامر كذلك فيكون خبرا لمحذوف) اوالامر كذلك اى الشان كذلك اى مثل مابيناه فيكون تقريرا لماقبله فيكون هذه الجملة واخرجناهم جملتان معترضتان بين المتعاطفين ٣ والنكتة تقريرا لاخراج المذكور اوبيان هوله اوفخامته وعلى الاولين يكون المعترضة جملة واورثناها فحسب والواو اعتراضية لاعاطفة كما فى الاخير والنكتة فى الاعتراض تقرير الاخراج وبيان منحة الله تعالى على بنى اسرائيل بعد كونهم اذلاء فى ايدى الكفرة الفجرة وقدم الوجه الاول لانه متعارف مع انه يفيد مزيد التأكيد ثم الثانى لعدم الاحتياج الى التقدير كالاول ٢٣ ❁ **قوله** (واورثناها) ليس عطف على اخرجناهم داخل فى حيز الفاء بل اعتراض هو استعارة شبه تمليك مصر بعد اغراق الفراعنة بنى اسرائيل بالارث فى التمليك بلاعوض واللزوم فاستعير لفظ المشبه به للمشبه فيكون استعارة تبعية هذا ان قيل انهم دخلوها وملكوها لكن روى انهم لم يدخلوها فى حياة موسى عليه السلام والداخلون المالكون اولادهم وبنوا اسرائيل فى النظم الجليل يحتمل كونهم من معى موسى عليه السلام وكونهم ٤ اولادهم ٢٤ ❁ **قوله** (فاتبعوهم "وقرئ فاتبعوهم) فاتبعوهم اى فرعون وقومه بنى اسرائيل عطف على اخرجناهم بالفاء لانه سبب للاتباع موقع معقبه ٢٥ ❁ **قوله** (داخلين فى وقت شروق الشمس) داخلين اى مشرقين لازم وهمزة الافعال للدخول وهو المراد بقوله مصبحين فى قوله حتى اذا اتبعكم مصبحين فيكون مشرقين حالا من الفاعل بقال اتبع فلان فلانا من الافعال وتبع من الثلاثى اذا اقتفى اثره نقل عن الزجاج انه قال شرقت الشمس اذا طلعت واشرقت اذا اضاءت لكن المراد هنا ليس ماذكر اذ الاشراق صفة القوم ومعناه الداخل فى وقت شروق الشمس اى طلوعه كما يستفاد من كلامه ولذا قال شروق الشمس ولم يقل فى وقت اشراق الشمس وان كان له وجه فى الجملة ٢٦ ❁ **قوله** (تقاربا بحيث رأى كل واحد منهما الاخر وقرئ تراءت الفئتان) تقاربا حمل الكلام على التقارب لانه يلائم قولهم انا لمدركون لا لرؤية من بعيد ٢٧ ❁ **قوله** (لملحقون) والتأكيد بان واللام لان المقام مقام الانكار ولذا قال عليه السلام كلا وهذه الجملة المؤكدة بناء على الظاهر للغفلة عن وعد الخلاص ولمعنى انا لمدركون فى اعتقادنا فلا كذب هذا من ادركه من الافعال ❁ **قوله** (وقرئ لمدركون من ادرك الشئ اذاتتابع ففنى اى لمتتابعون فى الهلاك على ايديهم) وقرئ لمدركون بتشديد الدال وكسر الراء من ادرك الشئ اذاتتابع ففنى ومنه قوله تعالى بل ادارك علمهم فى الآخرة الآية قال الحسن جهلوا علم الآخرة كذا فى الكشاف وهو فى الاصل بمعنى التتابع وهو ذهاب احد على اثر اخر ثم صار فى عرف اللغة بمعنى الهلاك وان يفنى شيأ بعد شئ حتى يذهب جميعه وليس معنى التتابع مهجورا بالكلية فى معناه العرفى قوله لمتتابعون فى الهلاك الخ اشارة الى ماقلنا من ان التتابع معتبر فيه لكن بطريق الافناء والهلاك كانه من قبيل نقل اسم العام الى الخاص ٢٧ ❁ **قوله**

٢ الان يقال ان الاسناد الى الكاسب حقيقى والى الخالق مجازى سعد

٣ وهو فاخرجناهم فاتبعوهم سعد

٤ وعدم ذكر موسى عليه السلام فى واورثنا بنى اسرائيل يؤيد الاحتمال الثانى سعد

٥ اى اتبعوا انفسهم اياهم او اتبعوا من الافعال بمعنى اتبعوا من الافتعال سعد

١١ بنى اسرآئيل كل اربعة ابيات فى بيت ثم اذبحوا الجرآء واضربوا بدمائها على ابوابكم فانى سآمر الملائكة ان لايدخلوا بيتا على بابه دم وسآمر هم بقتل ابكار القبط واختبزوا خبزا فطيرا فانه اسرع لكم ثم اسر بعبادى حتى تنتهى الى البحر فيأتيك امرى قوله على ارادة القول تقديره قائلا ان هؤلاء لشرذمة قليلون اوقال ان هؤلاء الا بدقوله وانما استقلهم اى واستعدهم قليلين بالاضافة الى جنوده

قوله وكانت مقدمته سبعمائة الف وخرج فرعون بجمع عظيم ومعه الف الف وخمسمائة الف ملك مسورمع كل ملك الف وكانت مقدمته سبعمائة الف كل رجل على حصان وعلى رأسه بيضة

قوله والشرذمة الطائفة القليلة ذكرهم بالاسم الدال على القلة وهو لفظ الشرذمة ثم جعلهم قلائل بوصفهم بالقلة ثم جمع القليل فجعل كل حزب منهم قليلا واختار جمع السلامة الذى هو للقلة والحاصل انه يمكن ان يجمع القليل على اقلة وقال فبالغ فى تقليلهم بهذه الوجوه الاربعة قال صاحب الانتصاف وفيه وجه خامس وهو جمع الصفة والموصوف مفرد كقوله معا جياعا كانه جعل كل جزء من اجزاء المعاجائعا من الغذاء صفرا من الطعام مبالغة فى الجوع وقال صاحب الكشف جمع قليلا بالواو والنون لموافقة رؤس الآى وان افردها جاز لان لفظة الشرذمة مفرد

قوله من عادتنا الحذر واستعمال الحزم هذا تفسير الحذر بمعنى التيقظ فى الامور

قوله حذرنا عليه مفعول له لقوله اشار اى اشار الى عدم مايمنع اتباعهم ليس فيهم كثرة وشوكة حتى تمنع اتباعنا اياهم مع ان فيهم عداوة داعية على الاتباع وان عادتنا التيقظ فى الامور ودفع مايضر شوكتنا قال ذلك حثا لهم على الاتباع

قوله اواعتذر بذلك عطف على اشار اى قال فرعون ان هؤلاء لشرذمة قليلون وانهم لنا لغائظون وانا لجميع حذرون اشارة الى ماذكر حثا لهم على الاتباع اواعتذارا به الى اهل المدائن لئلا يظن به مايكسر به سلطانه اى كيلا يظن اهل المدائن ان بفرعون شيأ كاسر السلطنة قد غلبه موسى ولذلك احتاج الى الاستعانة وجمع العساكر **قوله** والاول للثبات والثانى للتجدد اى حذرون (لن) للثبات لان وضع صيغة الصفة المشبهة لثبات المعنى كانه صفة غريزية مجبولة مع موصوفها بخلاف الحاذر فان صيغته للتجدد **قوله** وقيل الحاذر المؤدى فى السلاح المؤدى على لفظ اسم المفعول من الاداة اى ذوادة وعدة والسلاح اداة الحرب **قوله** وقرأ ابن عامر وذكوان حادرون بالدال المهملة قال ابن جنى قرأها ابن عمار الحادر القوى الشديد يقال حدر الرجل اذاقوى جسمه وامتلأ لحما وشحما والمراد هنا تمام السلاح فان ذلك اى تمام السلاح يوجب حدارة اى غلظا وضخامة فى اجسامهم **قوله** يعنى منازل الجنة والمجالس البهية تفسير لمقام كريم فان كرم المقام حسنه وبهاؤه

٢٢ * ان معی ربی * ٢٣ * سیهدین * ٢٤ * فاوحینا الی موسی ان اضرب بعصاک البحر
* ٢٥ * فانفلق * ٢٦ * فکان کل فرق کالطود العظیم * ٢٧ * وازلفنا * ٢٧ * ثم الآخرین

(لن یدرکوکم فان الله وعدکم الخلاص منهم) لن یدرکوکم ای ان یلحقوا بکم اوان یهلکوکم والمعنی ارتدعوا عما یعرض لکم من الاوهام الردیة فانه تعالی وعدکم الخلاص منهم ومن شرورهم فمن اوفی بعهده من الله تعالی ٢٢ * قوله (بالحفظ والنصرة ٢٣ طریق النجاة منهم روی ان مؤمن آل فرعون کان بین یدی موسی فقال این امرت فهذا البحر امامک وقد غشیک آل فرعون قال امرت بالبحر) بالحفظ والنصرة ای معنی المعیة کنایة عن الحفظ اومجاز عنه والظاهر ان المراد حفظ موسی علیه السلام لانه مطلوب فرعون وقومه فلذا خص بالذکر ولزم منه حفظ قومه لانهم تابعون له محفوظون بواسطته وشرافته کما انهم مطلوبون بسببه علیه السلام ویحتمل ان یکون حفظ قومه کما قال اولا فان الله وعدکم مع انه تعالی وعده نقل عن بعض الفضلاء انه قال قدم المعیة هنا واخرها فی قوله "ان الله معنا" نظرا للمقام لان المخاطب هنا بنواسرائیل وهم اغبیاء یعرفون الله تعالی بعد النظر والسماع من موسی علیه السلام والمخاطب ثمه الصدیق وهو ممن یری الله قبل کل شیء ولذا خص المعیة هنا انتهی وانت خبیر بان بنی اسرائیل عارفون بالله تعالی فلا معنی لقوله یعرفون الله تعالی بعد النظر والسماع الخ ٢ نعم بین معرفتهم ومعرفة الصدیق بون بعید وفرق سدید وبعض الکملة بین وجهه بالفرق بین حبیب الله وبین کلیم الله فان تکلمه فی مقام قاب قوسین اوادنی وتکلمه موسی فی طور سیناء وقیل قال معی دون معنا لانه هو المتیقن اذلک بما اوحی الیهم وهم خائفون ولذلک قالوا انا لمدرکون وهذا وجه الافراد واما وجه تقدیم معی هنا ووجه تأخیر معنا هنالک فسکوت عنه فی کلامه علی ان قوله وهم خائفون ان اراد به انهم غیر متیقنین اذلک فبعید لانهم مؤمنون والخوف بحسب البشریة لاینافی التیقن وقد قال تعالی "فاوجس فی نفسه خیفة موسی" قوله وقد غشیک آل فرعون ای وقد قرب لحوقهم ایاک ومن معک * قوله (والی اومر بما اصنع) لعلی اومر ای ارجو ان یأمرنی الله تعالی بما اصنع وهو الدخول فی البحر وکان لم یؤمر به قبل الوصول الیه کذا قیل وهذا لایلایم قوله فیامر بل یکونون علی اثرکم حین تلجون البحر فیدخلون الخ فالاولی ان الترجی فی مقام القطع کما هو عادة الاشراف واومر حکایة الحال الماضیة ٢٤ * قوله (القلزم اوالنیل) القلزم کقنفذ هوالذی یتوصل اهل مصر الی الطور والی مکة المشرفة وماوالاها وقیل بلد بین مصر ومکة قرب جبل الطور والیه یضاف بحر القلزم لانه علی طرفه ولانه یبتلع من رکبه والقلزم الابتلاع اوالنیل ای نیل مصر وقد یطلق علی النهر العظیم البحر ٢٥ * قوله (ای فضرب فانفلق) ای الفاء فصیحة والمعطوف علیه المحذوف ضرب * قوله (فصار اثنی عشر فرقا بینها مسالک) لیسلک کل سبط من الاسباط ٣ الاثنی عشر والمراد بالفرق ماارتفع من الماء فصار ماتحته کالسرداب وفی الکشاف والطود الجبل المتطاول ای المرتفع الی السماء ٢٦ * قوله (کالجبل المنیف الثابت فی مقره) کالجبل المنیف ای العالی الثابت فی مقره واجماع ذلک الماء فوق کل طرف منه حتی صار کالجبل العالی الثابت فی مقره معجزة باهرة لموسی علیه السلام کما کان معجزة تفرق الماء وروی انه تعالی جعل فی تلک الجدران المائیة کوی ینظر منها بعضهم الی بعض وهذا معجز آخر * قوله (فدخلوا ٤ فی شعابها کل سبط فی شعب) شعابها جمع شعب وهو المسالک قیل الشعاب طرق فی الجبال استعیرت ای استعیرت المسالک قیل الفرق کنایة عن قطعة من الماء ارتفعت عن سطح البحر بضرب به حتی صارت کالجبل فلا یلزم کون الفرق ثلثة عشر علی تقدیر کون المسالک اثنی عشر الا اذا فرض انه بکل ضربة انکشف الماء الی ناحیتی المسالک وصار کطودین مکتفین له فیزید حینئذ عدد الفرق علی المسالک اما علی ماذکر فلا والحاصل انه لوکان المراد بالفرق طائفة انفصلت منه وصارت کالجسر لزم ماذکر امالو ارید به ماارتفع عن الارض وصارت تحته ارض یبس کالسرداب والفرق هوالماء المرتفع کالسقف والقبة والطود فلا وقد صرح به المص بقوله کالجبل والنظم صریح فیه ایضا انتهی قول المص وصار اثنی عشر فرقا بینهما مسالک یؤید کون المراد بالفرق طائفة انفصلت منه وصارت کالجسر فلابد من کون الفرق ثلثة عشر حتی یحصل اثناعشر مسلکا بعدد الاسباط لیدخل کل سبط فی شعب وفی کلام المص نوع خلل ولو قال اثنی عشر فرقا تحت کل منها مسالک لتم الکلام والله اعلم بالمرام ٢٧ * قوله (وقربنا ٢٨ فرعون وقومه حتی دخلوا علی اثرهم مداخلهم) وقربنا ای قربنا فرعون وقومه من اصحاب موسی علیه السلام وبناسبه قوله حتی دخلوا علی اثرهم الخ

٢ فان هذا الکلام یوهم انهم قبل النظر وقبل السماع من موسی علیه السلام لیسوا بعارفین مع انهم مؤمنون حینئذ منه

٣ وهم حفدة یعقوب علیه السلام فان اثنی عشر ابنا کیوسف علیه السلام وبنیامین ویهوذا الخ ولکل واحد منهم ذراری لاتحصی منه

٤ لابد من هذا التعبیر لیعطف علیه وازلفنا کما قیل منه

قوله من ادارک الشیء اذا تتابع ففنی ومنه قوله تعالی بل ادارک علمهم فی الآخرة قال الحسن جهلوا علم الآخرة وفی معناه بیت الحماسة

ابعد بنی امی الذین تتابعوا
ارجی الحیاة ام من الموت اجزع

والمعنی انا لمتتابعون فی الهلاک علی ایدیهم حتی لایبقی منا احد

قوله قال امرت بالبحر قال ابن جریج وغیره لما انتهی موسی الی البحر هاجت الریح یرمی بموج مثل الجبال فقال یوشع یاکلیم الله این امرت فقد غشینا فرعون والبحر امامنا قال موسی ههنا فخاض یوشع الماء وجاز البحر مایواری حافر دابته الماء وقال الذی یکتم ایمانه یاکلیم الله این امرت قال ههنا فکبح فرسه بلجامه حتی طار الزبد من شدقه ثم اقحمه البحر فارتسب فی الماء وذهب القوم یصنعون مثل ذلک فلم یقدروه فجعل موسی لایدری کیف یصنع فاوحی الله الیه ان اضرب بعصاک البحر فضرب به فانفلق فاذا الرجل واقف علی فرسه لم یبتل سرجه ولالبده وروی ان موسی قال عند ذلک یامن کان قبل کل شیء والمکون لکل شیء والکائن بعد کل شیء فاوحی الله الیه ان اضرب بعصاک البحر فضربه ویقال هذا البحر هو بحر القلزم وقیل هو بحر من وراء مصر یقال له اساف

قوله فدخلوا فی شعابها الشعب بالکسر الطریق فی الجبل

٢٢ ❁ وانجينا موسى ومن معه اجمعين ❁ ٢٣ ❁ ثم اغرقنا الآخرين ❁ ٢٤ ❁ ان في ذلك لآية ❁ ٢٥ ❁ وماكان اكثرهم مؤمنين ❁ ٢٦ ❁ وان ربك لهو العزيز ❁ ٢٧ ❁ الرحيم ❁ ٢٨ ❁ واتل عليهم ❁ ٢٩ ❁ نبأ ابراهيم اذقال لابيه وقومه ماتعبدون ❁ ٣٠ ❁ قالوا نعبداصناما فنظل لها عاكفين ❁ ٣١ ❁ قال هل يسمعونكم ❁ ٣٢ ❁ اذتدعون

وقيل قربنا بعضهم بعضا كي يعمهم الغرق ولاحاصل له ٢ قوله حتى دخلوا مستفاد من قوله تعالى ثم اغرقنا الآخرين ٢٢ * قوله يحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا) من العبور بمعنى المرور اى جازوا البحر ودخلوا في البر ٢٣ * قوله (باطباقه عليهم) اى باخراج البحر عن تلك الهيئة واعادته الى الحالة الاصلية وهذا هوالمراد من اطباق البحر عليهم وكلمة ثم دالت على تأخر غرق الهالكين عن خروج الناجين وذلك بحبس جبرائيل اولهم ليلحق به اخرهم حتى لاينفذ منهم احد كذا قيل قوله وقربنا ثم الآخرين لايلايمه اذالظاهر ان بداية غرقهم عقيب نجاتهم فكلمة ثم امابالنظر الى آخر الغرق اوالمراد التراخي الرتبي قال تعالى "وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فاتبعهم فرعون وجنوده" الآية فاتى بالفاء بالنظر الى اول الامر ٢٤ (وايةآية ٢٥ * قوله (ومانتفع بها اكثرهم اذلم يؤمن بها احد ممن بقي في مصر من القبط وبنواسرائيل ٣ بعدمانجوا سألوا بقرة يعبدونها واتخذوا العجل وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة) سألوا خبر ابنو اسرائيل اشار الى الاكثر الذي لم يؤمنوا بعدمشاهدة هذه الآية العظيمة وهم القبطي عن آخرهم وبعض بني اسرائيل سألوا بقرة كما بينه تعالى بقوله "قالوا ياموسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة "لانهم كانت لهم تماثيل على صورة البقرة فقوله بقرة استعارة البقرة للصورة ٢٦ * قوله (المنتقم من اعدائه) ولهذا اهلك فرعون وقومه بالبحر ٢٧ * قوله (باوليائه) ومن هذا انجى موسى ومن معه من البحر ومن استيلاء الاعداء وبهذه الملاحظة يظهر مناسبة ختم الكلام لماقبله واخر الرحيم للفاصلة مع انه ناظر الى الانجاء المقدر ذكرا ٢٨ * قوله (على مشركي العرب) هم مذكورون ٤ حكما فان ابراهيم جد العرب فان نبأ ابراهيم ينبغي ان يختص بهم وان ذهب بعضهم الى انه لجميع الناس والنبأ الخبر العجيب الشان والمراد به قصته مع ابيه وقومه ذكر قصته اثر قصة موسى عليه السلام تسلية له عليه السلام بان حزن ٥ ابراهيم عليه السلام اشد من حزنه ٢٩ * قوله (سألهم ليريهم ان مايعبدونه لايستحق العبادة) سألهم مع علمه بانهم عبدة الاصنام ليريهم ليعلمهم ان مايعبدونه الخ اى ان الاستفهام ليس على حقيقته بل لان يتوسل به الى ان مايعبدونه الخ وحاصله ان الاستفهام هنا للانكار لا للاستعلام قوله اذقال بدل ٦ من نبأ ٧ ابراهيم اوظرف له ٣٠ * قوله (قالوا نعبد) استئناف ونعبد للاستمرار * قوله (فاطالوا ٨ جوابهم) يعني زيادة قولهم نعبد فنظل لها عاكفين مع ان اصناما يكفيه وهذا الجواب لكون ظاهر ماتعبدون استعلاما والافلا استعلام فلايحتاج الى الجواب * قوله (بشرح حالهم معه تبجحا به وافتخارا ونظل ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل) بشرح اى ملتبسا به قوله معه كالتأكيد لمعنى الملابسة وفي نسخة وشرح حالهم الظاهر انه نصب على المفعول معه اوانه من باب علفتها تبنا وماء باردا اى ذكروا شرح حالهم معه اى مع الجواب وهوالظاهر ٩ لخلو لفظ معه حينئذ عن التمحل قوله تبجحا بتقديم الجيم على الحاء اى سرورا وكون ضمير معه للاصنام بتأويل ماتعبدون اولابراهيم عليه السلام ومع بمعنى عند عدول عن نهج السداد قوله بمعنى ندوم اى نظل فعل تام بمعنى دام وعاكفين حال وكونه بمعنى صار وعاكفين خبراله لايلايم كلام المص وان كان حسنا في نفسه قوله وقيل الخ فعلى هذا يكون فعلا ناقصا دالا على اقتران مضمون الجملة بالنهار مرضه لان كون عبادتهم بالنهار دون الليل بعيد جدا ٣١ * قوله (يسمعون دعاءكم) بتقدير مضاف فيكون متعديا الى مفعول واحد لانه داخل على المسموع وقدعرفت انه اذادخل على مسموع يتعدى الى واحد * قوله (اويسمعونكم تدعون) فعلى هذا يتعدى الى مفعولين لانه اذادخل على غير مسموع يتعدى الى اثنين بشرط ان يكون الثاني ممايدل على الصوت مثل سمعت زيدا يقول وهذا كثير في رواية الحديث مثل سمعت رسول الله اوالنبي عليه السلام يقول اويتكلم الخ هذا مختار ابي علي الفارسي وعند غيره يتعدى ايضا الى واحد وان كان معرفة فالجملة حال والافصفة فتدعون في قوله اويسمعونكم تدعون امامفعول ثان اوحال * قوله (فحذف ذلك لدلالة اذتدعون ٣٢ عليه وقرئ يسمعونكم اى يسمعونكم الجواب عن دعائكم) فحذف ذلك اى ماذكر من المضاف على الاول اوالجملة اى تدعون على الثاني لدلالة اذتدعون اى دلالة عقلية على ذلك وافرد ذلك ١٠ لان المذكورين عطف باو احدهما على الآخر قوله وقرئ يسمعونكم من الاسماع فحينئذ المحذوف الجواب وهو المفعول الثاني وعن دعائكم متعلق بالجواب وعلى كلتا القرائتين الاستفهام

٢ اذعموم الغرق لايقتضي قرب بعضهم بعضا بل يقتضي دخول البحرجميعا　سعد

٣ اى بنوا اسرائيل مبتدأ خبره سألوا　سعد

٤ فيكون كذكر الميت في آية الميراث　سعد

٥ وانه صبر حتى اتاه نصر الله فاصبر حتى اتاك نصرنا　سعد

٦ والضمير في قومه رجوعه الى ابيه اولى من رجوعه الى ابراهيم وان لزم تفكيك الضمير لانه امر سهل لقوله اني اريك وقومك الآية　سعد

٧ بدل الاشتمال والاحتمال الثاني اسلم　سعد

٨ المراد بالجواب مجموع الجواب وشرح حالهم بعموم المجاز فلذا اوقع الاطالة عليه مع انه لاطول في الجواب ولم يقل اطنبوا لعدم الفائدة فيه　سعد

٩ اذجعل الواو بمعنى مع اغنى عن ذكر معه فاحتيج الى التمحل　سعد

١٠ ومثل هذا العطف باو دون الواو يختار الافراد في ضميره واشارته قال تعالى وماانفقتم من نفقة اونذرتم من نذر فان الله يعلمه افرد ضمير يعلمه لذلك　سعد

قوله وايةآية يعني ان تنكير آية للتعظيم يقال جاء رجل اى رجل اى كامل في الرجولية

قوله ومانتفع عليها اكثرهم اى مانتفع على تلك الآية اى المعجزة الدالة على ان ماامر به موسى واجب الايمان به اكثرهم اى اكثر من بقي بعد هلاك فرعون حيث لم يتأملوا فيها ولم يعتبروا ولم يتعظوا بها حتى يؤمنوا

قوله سألهم ليريهم ان مايعبدونه لايستحق العبادة اعني ليس مراد ابراهيم من سؤاله هذا ان يعلم هو حقيقة مايعبدونه من الاصنام لانه عالم به ماهو بل مراده من السؤال ان يريهم ويعلمهم قطعا بعد جوابهم له بان نعبد اصناما فنظل لها عاكفين ان اصنامهم التي يعبدونها لاتستحق ان تعبد لاتصافها بالعجز عن النفع والضر فالمراد بالسؤال استنطاقهم ليجيبهم بالجواب كما تقول للتاجر مامالك وانت تعلم ان ماله الرقيق فيقول الرقيق ثم تقول له الرقيق جمال وليس بمال

قوله فاطالوا جوابهم بشرح حالهم معه تبجحا وافتخارا يعني ان قول ابراهيم عليه السلام ماتعبدون سؤال عن المعبود فقط وكان القياس ان يقولوا في جوابه اصناما كقوله ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو وماذا قال ربكم قالوا الحق وماذا انزل ربكم قالوا خيرا وهم قدجاؤا بقصة امرهم كاملة وزادوا في الجواب ابتهاجا وافتخارا فاشتمل كلامهم على جواب ابراهيم وعلى ماقصدوه من اظهار مافي نفوسهم من الابتهاج والافتخار حيث عطفوا على قولهم نعبد اصناما قولهم فنظل لها عاكفين وهذه الزيادة ليست داخلة في السؤال للدوام والمعنى نعكف عليها عكوفا دائما اى ليلا ونهارا　قوله ونظل بمعنى ندوم يعني ان ظل ههنا بمعنى الدوام كمايجئ كان (ليس) قوله وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل وهذا المعنى هو مااختاره صاحب الكشاف حيث لم يتعرض للاول لانه اصل معناه يقال ظلات اعمل كذا بالكسر ظلولا اذاعملته بالنهار دون الليل مشتق من الظل لان الظل في الحقيقة انما هو ضوء شعاع الشمس دون الشعاع فاذا لم يكن ضوء فهو ظلمة وليس بظل ومنه قوله تعالى فظلتم تفكهون كذا في الصحاح　قوله يسمعون دعاءكم اويسمعونكم يدعون لما وقع مفعول يسمع في هل يسمعونكم نفوس المخاطبين وهم ليسوا ممايصلح ان يتعلق به السماع لان المسموع يجب ان يكون من جنس الاصوات فسره بوجهين ١١

ليس على حقيقته بل ليراهم ان ما يعبدون بمعزل عن السمع او الاسماع والنفع والضر فضلا عن العبادة
* قوله (ومجيئه مضارعا مع اذ على حكاية الحال الماضية استحضارا لها) يعني والحال ان اذ مختصة
بالمضي قوله على حكاية الحال الماضية فحينئذ يكون تعبدون ونعبد لحكاية الحال الماضية والاولى الاستمرار
هنا وهناك فانهم في صدد العبادة والدعاء بعد ومثل ذلك لا يقال له لحكاية الحال الماضية فحينئذ كلمة هل
في هل يسمعونكم في موقعها ولا يحتاج الى الاعتذار بان المعتبر هنا زمان الحكم لا زمان التكلم وهنا كذلك ٢
فلا اشكال بان هل تخلص المضارع بالاستقبال فيضر كونها حكاية للحال الماضية ٢٢ * قوله (على
عبادتكم لها) عدى بعلى لتضمنه معنى الجزاء وجعلها للتعليل بعيد ٢٣ * قوله (من اعرض عنها)
اي منكم فالضمير متعلق بهم ايضا لاقتضائه الخطاب واما حذف الضمير اي لفظ كم فللفاصلة ولقد ابعد من قال
قوله من اعرض اشارة الى ان الضمير لا يتعلق بهم ولذا لم يقل يضرونكم لما عرفت من الخطاب والكلام
معهم قول المص اضربوا ٣ عن ان يكون لهم سمع الخ صريح فيما ذكرنا ٢٤ * قوله (اضربوا عن ان يكون
لهم سمع او يتوقع منهم ضر او نفع والتجأوا الى التقليد) اضربوا اشار الى ان بل ليس للترقي بل للاضراب
عن المحذوف بدلالة سوق الكلام اي قال المشركون حين قال لهم ابراهيم عليه السلام ذلك لا يكون ٤ لهم
سمع او ضر بنفسه او نفع بل وجدنا اباءنا كذلك ٥ يفعلون ففعلنا كذلك ٦ وفي هذا الجواب اشارة الى ان ليس لهم
في ذلك دليل عقلا ونقلا ايضا وانما عبادتنا لمجرد التقليد لمن هم محرومون عن التحقيق قدم ضرا مع انه
مؤخر في النظم اشارة الى ان كل واحد منهما يستحق التقديم من وجه اذ نفع ما مطلوب جلبه لقصد
الانتفاع والتمتع والضر دفعه مطلوب بل قيل انه اهم من جلب النفع ولذلك قدم نفع في النظم الكريم
في موضع وقدم ضر فيه في محل اخر وقيل آخر النفع لرعاية السجع موافقا للسمع وهذا كما ترى ٢٥ * قوله (قال)
ابراهيم عليه السلام استئناف ولم يعطف الاقاويل بعضها على بعض تنبيها على انها اصل على حيالها غير تبع
بعضها لبعض والهمزة ٧ داخلة في المعطوف المحذوف اي انتبهتم فعلمتم حال الذين تعبدونه من انه لا يقدر ٨
النفع ولا الضر فلا يستحق العبادة ما تعبدونه وما عبده اباؤكم الاقدمون هذا اذا كان ما موصولة او فعلمتم اي
شيء تعبدونه اذا كان ما استفهامية * قوله (فان التقدم ٩ لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حقا)
اشار الى ان الاستفهام للانكار التوبيخي حاصله لا يكون منكم تنبه ولا علم ما تعبدونه واحواله مع انه بديهي
واما تقدم عبادة اباؤكم الاقدمون فليس بشيء يفيد صحة تلك العبادة فانها باطلة ١٠ فالتقدم لا ينقلب به الباطل
حقا فاني لكم التمسك بذلك قوله ما كنتم تعبدون يؤيد ما قلنا من ان الافعال المضارعة هنا للاستمرار لا لحكاية
الحال الماضية وصيغة العقلاء هنا لاسناد افعال العقلاء اليهم اذ السمع والنفع والضر من افعال العقلاء
٢٦ * قوله (فانهم اي هذه الآلهة التي تعبدونها) فانهم اي الاصنام عدول الفاء جزائية اي اذا ظهر
عجزهم فضلا عن استحقاق العبادة فهم عدول وكلمة التأكيد للمبالغة في صدق ذلك قال الفاضل المحشي
اي فاخبركم واعلمكم مضمون هذا الكلام ويجوز والله اعلم ان يكون ما كنتم تعبدون مبتدأ قوله فانهم
خبره فحينئذ لا حاجة الى تقدير الحال كما احتيج في كونه مفعول رأيتم وما حينئذ لا يحتمل ان يكون استفهامية
وقد جوزه سابقا فحينئذ يكون الجملة مفعول علمتم وكونهم عدوا له ليس معلوما عما سبق لهم كما هو مقتضى
الفاء فلا جرم ان هذا الاحتمال ضعيف جدا ٢٧ * قوله (يريد انهم اعداء لعابديهم ١١) ولا يريد
ظاهره من انهم عدوه * قوله (من حيث انهم يتضررون من جهتهم فوق ما يتضرر الرجل من جهة
عدوه) فيه اشارة الى ان الكلام تشبيه بليغ اذ المعنى انهم عدو اي انهم كالعدو وجه الشبه التضرر من
جهتهم الخ غاية الامر ان فاعل الضرر ليس باصنام بخلاف العدو فانه هو الفاعل للضرر * قوله
(او ان المغري بعبادتهم اعدى اعدائهم وهو الشيطان) او ان المغري اي المحرض الباعث عطف على قوله انهم
اعداء لعابديهم اي يريد به عليه السلام اما ذلك او يريد ان المغري المرغب بعبادتهم اعدى اعدائهم فاسناد
العداوة اليهم مجاز عقلي من اسناد حال المرغب الى العابد فلا يكون حينئذ في الكلام تشبيه بليغ قدم الاول
لظهوره وخلوه عن التمحل ١٢ الذي ذكره * قوله (لكنه صور الامر في نفسه تعريضا لهم فانه انفع
في النصح من التصريح واشعارا بانها نصيحة) لكنه عليه السلام صور الامر اي امر العداوة في نفسه التعبية ١٣

٢ لان السماع بعد الدعاء عهد
٣ والظاهر انهم علموا ان ما يعبدونه ليس يستحق بالعبادة فاتضح قوله وانما سأله ابراهيم اي ليعلمهم لحا والظاهر ترتب علمهم على اعلامه وان لم يكن لازما له عهد
٤ اي لا نعبدهم لكونهم سامعين نافعين بل وجدنا عهد
٥ مفعول يفعلون قدم للفاصلة ويفعلون اما حال ان قيل ان الوجدان بمعنى المصادفة او مفعول ثان ان قيل انه بمعنى العلم والاول هو المعول عهد
٦ لانهم كانوا خيرا منا واعلم عهد
٧ اي همزة افرأيتم عهد
٨ اشارة الى ان المنفي عنهم القدرة على النفع والضر عهد
٩ كأنه اشار الى وجه وصفهم بالاقدمين عهد
١٠ وضلال قديم لا فائدة في قدمه الا ظهور بطلانه لان المعنى كما علمت انتبهتم وعلمتم اي شيء تعبدونه انتم ومن قبلكم من اباءكم الاقدمين اذ علة البطلان وهي عدم السمع والنفع والضر مشتركة فاين الفائدة في قدم الباطل عهد
١١ وقيل هذا على القلب واصله اني عدواهم ولا يخفى ان حسن القلب ان تضمن اعتبارا لطيفا وهنا ذلك ليس بمعلوم عهد
١٢ وهو تقدير المضاف اي فان مغري عبادتهم او مجاز عقلي عهد
١١ الوجه الاول ان يكون المضاف محذوفا اذ معنى هل يسمعونكم هل يسمعون دعاءكم والثاني ان يكون تقديره يسمعونكم تدعون مثل سمعت زيدا يقول كذا لكون تدعون حالا من المفعول قيدا للفعل فينسحب معنى السماع الى القيد فيكون المسموع في كلا الوجهين الدعاء وهو من قبيل الصوت ولولا تقدير المضاف او ذكر الوصف او الحال لم يكن منه بد فلا يقال سمعت زيدا بل يقال سمعت كلام زيد او سمعت رجلا قائلا كذا او سمعته يقول كذا كما في قوله تعالى سمعنا مناديا ينادي للايمان وقرينة المحذوف هنا على الوجهين الظرف وهو اذ تدعون

قوله ومجيئه مضارعا مع اذ على حكاية الحال الماضية اي مجيء تدعون او يسمعونكم او كل واحد منهما فان كل واحد منهما مظروف لاذ وهو ظرف لهما وهو يقتضي المضي لانه موضوع لما مضى من الدهر فمقتضى الظاهر ان يقال هل سمعوا
اذ دعوتموهم لكن خولف الاصل لاستحضار الصورة الماضية كأنه قيل استحضروا الاحوال الماضية التي كنتم تدعونها فيها وقتا فوقتا او قولوا اهل سمعوا
قط وهذا ابلغ في الزامهم وتبكيتهم من التعبير بلفظ المضي **قوله** من اعرض عنها اي او يضرون من اعرض عن عبادتهم فالضمير في عنها للعبادة
لا للاصنام قوله والتجأوا الى التقليد اي الى تقليد آبائهم لما عجزوا عن الاحتجاج وافحموا والقموا الحجر ولم يبق لهم محاجة اجابوا بان داعية العبادة لها
التقليد لابائهم **قوله** فان التقدم لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حقا لما اجابوا بجواب المقلدين لابائهم قال لهم رقوا امر تقليدكم هذا الى
اقصى غاياته وهي عبادة الاقدمين الاولين من ابائكم فان التقدم والاولية لا يكون برهانا على الصحة والباطل لا ينقلب حقا بالقدم وما عبادة من عبد ١١

حيث قال عدولى مع انهم لاعداوة له قطعا تعريضا لهم اى الكلام كناية على سبيل التعريض كقوله "ومالى لااعبد الذى فطرنى" الآية قيل والمعنى انى فكرت فى عبادتى لها اوصدرت منى فرأيتها عبادة للضار العدو فتركتها لمن الخير كله فى عبادته ولايخفى مافيه اذ ربّس الموحدين بعيد عن هذا الفكر وخطوره ببالهم السليم اوقيل انه فرض من اواه حليم والكناية التعريضية لايحتاج الى هذا التكلف العظيم فى قوله تعريضا اشارة الى انه يحتمل ان يكون مجازا اذا قيل ان الاصنام لاتصلح ان تكون عدوا لابراهيم عليه السلام والافيكون كناية كما ذهب اليه الطيبى والتعريض مشهور فى الكناية لافى المجاز * **قوله** (بدأ بها نفسه ليكون ادعى الى القبول) بدأ بها نفسه وفيه تنبيه على ان المراد بها نفسه وغيرها وقد قال اولا المراد غيرها تعريضا لهم الا ان قال ان المعنى الحقيقى مراد فى الكناية امالذاته وهو مختار صاحب المفتاح اوللانتقال الى المعنى الكنوى كما اختاره غيره لكن فى كونه مجازا فالامر مشكل * **قوله** (وافراد العدو لانه فى الاصل مصدر) ويجوز ان يكون المعنى فان كل واحد منهم عدو ويجوز ان يكون توحيده لوحدة المعنى الذى هو معاداتهم فانهم بذلك كالشئ الواحد وقدمر التفصيل فى قوله "وجعلنا للمتقين اماما" * **قوله** (او بمعنى النسب) اى ذو عداوة فيستوى فيه الواحد وغيره لكن صيغته فى فعول غير متعارف وامل لهذا اخره ٢٢ * **قوله** (استثناء منقطع) وهو الظاهر المناسب للسوق حيث تقدم ذكر الاصنام وضمير فانهم راجع اليها * **قوله** (اومتصل على ان الضمير لكل معبود عبدوه وكان من آبائهم من عبدالله) اومتصل على ان الضمير اى ضمير فانهم لكل معبود حقا كان اوباطلا على ان مايعم اولى العلم وغيره قال المص فى سورة الزخرف وانهم كانوا يعبدون الله والاوثان انتهى وهنا قال وكان من آبائهم من عبدالله تعالى فبين القولين نوع تنافر فان من عبدالله هو اباؤهم على مافهم هنا وانفسهم على مافهم من كلامه فى سورة الزخرف والتوفيق هو ان عبادة الله تعالى مع عبادة غيره كلا عبادة فن عبده مع عبادة غيره كانه عبد غيره ولم يعبده تعالى كذا صرح فى قوله تعالى "واذ قال الله ياعيسى ابن مريم ءانت قلت للناس اتخذونى وامى الهين من دون الله" الآية وكلامه هنا مبنى على ذلك وكلامه فى سورة الزخرف بناء على ظاهر عبادته تعالى وكون الاستثناء متصلا بنى هنا على انهم ليسوا عابدين له حقيقة وجعل الضمير لكل معبود سواء كان معبودهم اومعبود آبائهم على طريق الاستخدام اذلايقتصر الارادة على الاصنام بقرينة الاستثناء لان الاصل فيه الاتصال واما الانقطاع فمجاز كما فى التوضيح وبنى فى سورة الزخرف كونه متصلا على انهم عابدون له تعالى ايضا بحسب الظاهر واولم يكن معتدا به فاندفع بذلك التوفيق اضطراب العلماء ٢ هنا كما لايخفى ٢٣ * **قوله** (الذى خلقنى فهو يهدين) صيغة المضارع هنا لان الهداية ٣ مستقبل بالنسبة الى الخلق * **قوله** (لانه يهدى كل مخلوق لماخلق له من امور المعاش والمعاد كما قال والذى قدر فهدى) لانه يهدى كل مخلوق سواء كان من ذوى العلم اولا لماخلق له طبعا اواختيارا الاول فى الحيوان وهو ظاهر والثانى فى النباتات فانها تتوصل الى كمالها بالتغذية طبعا لااختيارا وتمام التفصيل فى قوله تعالى "والذى قدر فهدى" حمل الهداية على المعنى اللغوى وهو التعريف كيف يرتفق بما اعطاه الله تعالى اياه وكيف يتوصل به الى بقائه وكماله اختيارا اوطبعا قال المص فى قوله تعالى "والذى قدر فهدى" فوجهه الى افعاله طبعا اواختيارا بخلق الميول والالهامات ونصب الدلائل وانزال الآيات ٤ لان المقام مقام استدلال على ان العبادة بالحق مختصة بالله تعالى لانه هاد ومعرف كل مخلوق لماخلق له والجد بمعزل عن ذلك مع انه شامل للهداية فى امر الدين لكن قوله والمعاد ليس بعام لكل مخلوق بل هو مختص بذوى العقول اذا الحكم بشئ على كل افراد لايستلزم الحكم على كل فرد فرد منه واوسلم فامثال تخصصه * **قوله** (هداية مدرجة من مبدأ ايجاده الى منتهى اجله يتمكن بها من جلب المنافع ودفع المضار مبدأها بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الطمث من الرحم) هداية مدرجة نصب على انه مصدر ليهدى الجنين ما فى بطن الامهات دم الطمث اى الحيض ولذا انقطع دم الحيض عن الانصباب مدة الحمل قيل هذا بناء على مااشتهر ونقل عن جالينوس وانه اذلك يصيبه الجدرى وغيره من الامراض الدموية لكن الحكيم بن زهر انكره وقال ان جالينوس اراد بدم الطمث مافى الرحم صحيحا لادم الحيض فانه دم فاسد لواغتذى به الجنين لم يتصور حياته وانما لم ينصب دم الحيض مدة الحمل للرحم لاشتغال الرحم وهو وان كان يقبله العقل فالظاهر انه لايعلم حقيقته الاالله تعالى

قوله ليكون ادعى لهم الى القبول اذ حينئذ يقولون مانصحنا ابراهيم الابما نصح به نفسه ومااراد لنا الامااراد لروحه فرعا قاده التأمل الى القبول ٭

٢ حيث قال ابن كمال لاحاجة الى هذا لانهم ايضا يعبدون الله تعالى الاانهم يشركون الاصنام فى العبادة دل على ذلك قوله اذنسويكم برب العالمين واجاب الفاضل المحشى بان قولهم فى جواب ابراهيم عليه السلام نعبد اصناما دون ان يقولوا نعبد الله واصناما يدل على ان عبادتهم مقتصرة على الاصنام الى اخر ما قاله واندفاع الاضطراب ظاهر بما قررناه فليتأمل ٭

٣ واختيار الجملة الاسمية للدلالة على الدوام ولذا قال هداية مدرجة ولوقيل خلقنى فهدين لايفيد ذلك ٭

٤ علة لقوله حمل الهداية الخ ٭

١١ هذه الاصنام الاعبادة اعداءله ومعنى العداوة قوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا من حيث انهم يتضررون من جهة اصنامهم فى جهنم بما يتضرر به الرجل من جهة عدوه اولان المغرى على عبادتها اعدى عدو الانسان وهو الشيطان

قوله لكنه صور الامر فى نفسه استدراك عن قوله يريد انهم اعداء لعابديهم يعنى ان قول ابراهيم فانهم عدولى كلام تعريضى مثل ومالى لااعبد الذى فطرنى والمقصود مالكم لاتعبدون الذى فطركم فراد ابراهيم عليه السلام بقوله فانهم عدولى فانهم اعداءكم لكنه صور امر عداوة الاصنام فى نفسه حيث قال عدولى ولم يقل عدوكم تعريضا لان التعريض فى النصح انفع من التصريح فانه قد يبلغ التعريض للمنصوح مالايبلغه التصريح لانه يتأمل فيه فربما قاده التأمل الى قبول النصح ومنه مايحكى عن الشافعى رحمه الله ان رجلا واجهه بشئ فقال لوكنت بحيث انت لاحتجت الى ادب قوله واشعارا بانها نصيحة بدأ بنفسه اى اشعارا بان تلك النصيحة نصيحة نصح بها اولا نفسه فيكون تصويرا الامر فى نفسه على انى تأملت فى امرى فرأيت عبادتى اياها عبادة للعدو فاجتنبتها وآثرت عبادة من الخير كله منه واراهم بذلك انها نصيحة نصح بها نفسه اولا وبنى عليها تدابير امره لينظروا فيقولوا مانصحنا ابراهيم الابما نصح به نفسه ومااراد لنا الامااراد لروحه ليكون ادعى لهم الى القبول وابعث على الاستماع

قوله لانه فى الاصل مصدر اى لان العدو فى الاصل مصدر على وزن القبول حمل عليهم حمل المصدر على الذات للمبالغة على طريقة رجل عدل اوهو صفة مشتقة لكن ترك المطابقة لكونه بمعنى النسب فمعناه انهم ذوو عداوة لى كما هو تأويل قولك امرأة طامث وناقة ضامر لابن اى ذات طمث وذات لبن على وجه

قوله اومتصل على ان الضمير لكل معبود اى على ان الضمير فى فانهم راجع الى كل معبود اذ حينئذ يكون المستثنى داخلا فى المستثنى منه بخلاف الوجه الاول والقول باتصال الاستثناء بعيد ولذا تركه صاحب الكشاف فى قال الارب العالمين استثناء منقطع قال صاحب الكشف لانه تعالى ليس من جملة الاعداء خبر عن الاصنام بانهم اعداء ثم اخذ فى حديث آخر فقال لكن رب العالمين الذى خلقنى فهو يهدين وقال ابو البقاء ويجوز ان يكون متصلا لان آباءهم قد كان منهم من يعبد الله وغيرالله وعلى تقدير كون الاستثناء منقطعا يكون الا بمعنى لكن اى ولكن رب العالمين (فلا)

٢٢ ❁ والذى هو يطعمنى ويسقين ❁ ٢٣ ❁ واذا مرضت فهو يشفين

فلا يجزم بشئ منهما الا اذا اعتضد بدليل سمعى انتهى واو بنى هذا على ما اشتهر من الفقهاء لا من جالينوس لكان انسب بعلمائنا هذا مع القرآن فان الفقهاء صرحوا به فلا تخالط بعلمائنا هذا كلام الحكماء واما بحث الحكيم بن زهر فيشابه كونه رجما بالغيب لانه لم لا يجوز ان يكون الدم الفاسد فى نفسه نافعا للجنين غير ضار به لخاصة اودعها الله فيه الا يرى ان الحيات غذاء للظبى وهى مع كونها مضرة ذات سم قاتل نافعة له وان بعض الطير يأكل النار ولا يضره ٢ قوله مبدأها الخ اشار الى ان هدايته المتصلة بالخلق لا تنقطع الى كل ما يصلحه و يعنيه فمن هذه ان يغتذى الجنين بالدم فى البطن امتصاصا والى معرفة الثدى عند الولادة ❁ **قوله** (ومنتهاها الهداية الى طريق الجنة والتنعم بلذائذها) فيه دلالة على ما قلنا من ان الهداية عامة للهداية العرفية ❁ **قوله** (والفاء للسببية ان جعل الموصول مبتدأ) اشارة الى ان المبتدأ يتضمن معنى الشرط فدخلت الفاء فى خبره اذ الشرط الموصول هنا وان كان خاصا به عليه السلام لكن المراد عام الى كل مخلوق بطريق التعريض مثل قوله تعالى "ومالى لا اعبد الذى فطرنى" ٣ والاشارة الى ذلك قال المص يهدى كل مخلوق فى توضيح قوله "فهو يهدين" على ان العموم فى المبتدأ ليس بشرط فانه قد يكون خاصا كما فى قوله تعالى "ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا" فانها مسوقة للحكاية عن جماعة مخصوصين حصل منهم الفتن والاحراق وتمام التفصيل فى شرح الرضى كذا قاله الفاضل المحشى ثم قال وما وقع فى بعض الكتب من انه لا بد لصحة دخول الفاء فى الخبر ان يقصد ان المبتدأ سبب للخبر وان يكون غير معين فهو ينبغى ان يكون بناء على الاكثر الاغلب ❁ **قوله** (وللعطف ان جعل صفة رب العالمين) والعطف بالفاء لافادة تعقيب الهداية الخلق فلهذا السر جعل المص الهداية بالمعنى اللغوى وعاما للمبدأ والمنتهى وسره ما ذكرناه انما ان جعل صفة رب العالمين كما هو الظاهر من السوق لكن هذا يتوقف على ان اضافة الرب الى العالمين معنوية لا لفظية واذا اخره وقد فصل هذا فى سورة الفاتحة ثم قيل ان سببية الخلق للهداية بمقتضى الحكمة فان من اوجده يتكفل عليه قوامه و بقاؤه وقيل انها سبب للاخبار ٤ لا للهداية وانها غير مسببة عن الخلق وان السببية قد تجامع العطف كما فى الذى يطير الذباب فيغضب زيد فلا وجه للتخصيص ولا تخصيص فى كلام المص غايته انه لم يتعرض له على ان السببية غير ظاهرة كما عرفته والظاهر انه للتعقيب فقط وان المثال المذكور جمع العطف مع السببية احتمال مرجوح فيه والراجح ان الفاء للسببية دون العطف ❁ **قوله** (فيكون اختلاف النظم لتقدم الخلق) اختلاف النظم اى بالمضى والاستقبال هذا على تقدير العطف واما على الاول فلا يحتاج اليه قوله لتقدم الخلق فيكون الهداية بالنسبة اليه مستقبلا وان كانا ماضيين فى الواقع ❁ **قوله** (واستمرار الهداية) اى التجددى لان الجملة وان كانت اسمية لكن خبرها جملة فعلية ٥ فعلها مضارع ٢٢ ❁ **قوله** (وقوله والذى هو يطعمنى و يسقين على الاول مبتدأ محذوف الخبر لدلالة ما قبله عليه وكذا اللذان بعده وتكرير الموصول على الوجهين للدلالة على ان كل واحدة من تلك الصلات) على الاول اى كون الذى مبتدأ خبره فهو يهدين محذوف الخبر وهو فهو يهدين وكذا اللذان وهما والذى يميتنى الاية والذى اطمع الاية قوله على الوجهين فى الذى خلقنى وهما الابتدائية والوصفية ❁ **قوله** (مستقلة باقتضاء الحكم) اى الخبر نفسه او ما تضمنه الخبر ان جعل الموصول مبتدأ او ان كان صفة فالحكم ٦ الاستثناء من العداوة ٢٣ ❁ **قوله** (عطف على يطعمنى و يسقين) فيكون التقدير والذى هو اذا مرضت فيكون الصلة جملة اسمية مفيدة لتقوى الحكم كالمعطوف عليه ولذا لم يجعل معطوفا على جملة هو يطعمنى ❁ **قوله** (لانه من روادفهما من حيث ان الصحة والمرض فى الاغلب) لانه من رواد فهما اى من لوازمهما لزوما عرفيا اشارة الى وجه التأخير وعدم تكرر الموصول وكذا الكلام فى يسقين فى التأخير وعدم تكرر الموصول واختير اذا والماضى لتحقق مرض وخروج المزاج عن الاعتدال فانه قل من يخلو عنه ❁ **قوله** (يتمان المأكول والمشروب) بتفريط الانسان فى مطاعمه ومشاربه ومن ثمه قالت الحكماء او قيل لاكثر الموتى ما سبب اجالكم لقالوا التخم ٧ كما فى الكشاف وذكر الصحة هنا لاتمام المرام فالصحة تابعة لهما اذا كانا بقدر الكفاية والمرض بالعكس ❁ **قوله** (وانما لم ينسب المرض اليه) اى بالايجاد بان يقول واذا مرضنى ففى كلامه نوع تسامح ❁ **قوله**

٢ لخاصة فيه فلا يضره النار فليكن الجنين مثله سعد

٣ فلا يرد اشكال ابى حيان الذى نقله الفاضل المحشى سعد

٤ مثل قوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله سعد

٥ وهذه الجملة الاسمية تفيد الاستمرار التجددى مالم يقم قرينة على الاستمرار الدوامى سعد

٦ والحكم فى الاستثناء منطوق عند الائمة الشافعية وثابت ضرورة او دلالة عند علمائنا الحنفية كما بين فى الاصول سعد

٦ وقد يكون المخمصة قال الشيخ البصيرى "واخش الدسائس من جوع ومن شبع" فرب مخمصة شر من التخم سعد

قوله والفاء للسببية ان جعل الموصول مبتدأ لتضمن المبتدأ حينئذ معنى الشرط

قوله وللعطف ان جعل صفة رب العالمين فيكون للتعقيب اذ الهداية بعد الخلق لانه تعالى لما خلقه ونفخ فيه الروح عقب ذلك هدايته فيم يكون اختلاف النظم اى اختلاف المعطوف والمعطوف عليه فى الصفة بان جعل المعطوف عليه وهو خلقنى على صيغة المضى لتقدم الخلق على الهداية والمعطوف على صيغة المضارع لكون المراد به الاستمرار التجددى ومعنى الاستمرار مستفاد من صيغة المضارع ومن اسمية الجملة حيث قيل فهو يهدين ولم يقل فيهدين فقوله واختلاف النظم يتناولهما فان مقتضى الظاهر ان يقال الذى خلقنى فهدانى فغير هدانى الى يهدينى ثم الى فهو يهدينى و ذهب ابو البقاء و صاحب الكشف الى ان قوله الذى خلقنى مبتدأ وقوله فهو يهدينى خبره وما بعده من الذى صفات للذى الاول ويجوز ادخال الواو فى الصفات لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف مثل سبعة وثامنهم كلبهم

قوله على الاول مبتدأ اى قوله والذى هو يطعمنى و يسقينى على الوجه الاول وهو ان يجعل الموصول فى الذى خلقنى مبتدأ خبره محذوف تقديره والذى هو يطعمنى و يسقينى فهو يهدينى حذف الخبر لدلالة المذكور قبله عليه فيكون مثل زيد منطلق وعمرو الا ان المعطوف فى الآية عين المعطوف عليه بحسب الذات وان كان غيره بحسب المفهوم اقول فى هذا الوجه نظر اذ يلزم منه اعلام ما هو معلوم بالكلام الاول لان المعنى حينئذ يكون هكذا الذى خلقنى فهو يهدينى والذى يطعمنى و يسقينى فهو يهدينى والذى يميتنى و يحيينى فهو يهدينى والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتى فهو يهدينى

قوله وكذا اللذان بعده وهما الذى يميتنى ثم يحيينى والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين يعنى انهما على الوجه الاول مبتدآن خبراهما محذوفان بعدهما لدلالة المذكور عليهما ويجوز ان يراد بالتثنية فى قوله وكذا اللذان تثنية لفظ الذى لتكرر ذكره بعده مرتين وان يراد تثنية معنيهما وهما ايضا لفظا الذى المذكورين بعده

قوله وتكرير الموصول على الوجهين اى تكرير الموصول فى الذى هو يطعمنى و يسقينى وفيما عطف عليه على كلا الوجهين اى على تقديرى جعل الموصول مبتدأ او صفة للدلالة على ان كل واحدة من الصلات التى هى الخلق و الهداية فى المعطوف عليه و الاطعام والسقى و الشفاء فى المعطوف الاول والاماتة والاحياء فى المعطوف الثانى وطمع المغفرة فى المعطوف الثالث امور مستقلة باقتضائها حكم الرضى لرب العالمين فان معنى فانهم عدو لى الا رب العالمين فانا اعاديهم الا رب العالمين و منطوقه ١١

(لان مقصوده تعديد النعم) والمرض ٢ من النقم وعن هذا نسب الشفاء اليه تعالى * **قوله** (ولاينقض باسناد الاماتة اليه فان الموت من حيث انه لايحس به لاضرر فيه وانما الضرر فى مقدماته وهى المرض ثم انه لاهل الكمال وصلة الى نيل المحاب التى يستحقر دونها الحيوة الدنيوية وخلاص من انواع المحن والبلية) ولاينقض اى هذا باسناد الاماتة فى قوله والذى يميتنى ولقد اصاب هنا حيث قال باسناد الاماتة قوله من حيث انه لايحس الخ وهذا لايلايم القول بسكرات الموت وشدته الا ان يقال ان ذلك من مقدماته والاضافة الكمال قربه وفيه تأمل قوله ثم انه لاهل الكمال الخ داخل فى جواب النقض اشير اليه بالعطف بثم دون الواو فلا تغفل فلااشكال بانه لايظهر كونه من النعم لان انتفاء الضرر ليس عين النفع ولالزومه معانه يمكن المناقشة بان انتفاء الضرر نوع نفع والقول بان دفع الضرر اهم من جلب النفع الوجودى وكل اهم هو النفع الاتم وبهذا يظهر كون الموت نفعا لكل احد ٣ بخلاف ماذكره المص فانه مختص باهل الكمال والمراد بالمحاب نعيم الجنة ورضوان الله ورؤيته تعالى وهى جمع محبوب اصله محابب * **قوله** (ولان المرض فى غالب الامر انما يحدث بتفريط من الانسان فى مطاعمه ومشاربه) ولان المرض الخ عطف على قوله لان مقصوده وهذا مختار الزمخشرى حاصله ان المرض انما يحدث بالسبب الذى هو منسوب اليه بالكسب الظاهر فجعل كانه فاعل حقيقى له بخلاف الصحة فانه ليس للانسان سببية ظاهرة فى الصحة واما ما يحصل بالعلاج فليس بمطرد مع ان اهل القرى يمرضون ولايعرفون شيئا من الحمية والعلاج وتناول الاشربة المضادة للمرض ويشفيهم الله تعالى بدون كسب من الانسان فهو بالنسبة الى الصحة لايكون كالفاعل الحقيقى ولذا قال عليه السلام واذا مرضت بتعاطى الاسباب المؤدية الى المرض فهو يشفين بلا كسب الاسباب المؤدية الى الصحة * **قوله** (و بماين الاخلاط والاركان من التنافى والتنافر) و بماين الاخلاط عطف على قوله بتفريط الخ والمراد بالاخلاط الدم والبلغم والصفراء والسوداء والاركان العناصر الاربعة وحاصله ان المرض انما يحدث باستيلاء بعض الاخلاط على بعض وذلك الاستيلاء ٤ انما يحصل بسبب ما بينها من التنافر الطبيعى الذى له مدخل فى ذلك ٥ * **قوله** (والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها والاعتدال المخصوص عليها قهرا وذلك بقدرة العزيز الحكيم) والصحة انما تحصل باستحفاظ اجتماعها اى الاخلاط والاركان والاعتدال المخصوص اى بقاء الاخلاط والاركان على اعتدالها والمخصوص بمعنى المقصور ولذا تعلق عليها به قهرا اى بسبب قاهر يقهرها على الاجتماع وعودها الى الصحة ٦ والاعتدال بعد ان كانت طباعها منسوقة الى التفرق فلهذا السبب اضاف الشفاء اليه تعالى والمرض الى نفسه والى هذا اشار بقوله وذلك بقدرة العزيز الحكيم ولايخفى ما فى هذا البيان من التمحل والبناء على الاغلب فالوجه الاول هو المعول ولهذا اخر هذا الوجه ولعله تركه ٢٢ * **قوله** (والذى يميتنى ثم يحيين فى الآخرة) والذى يميتنى لم يقل هو يميتنى لعدم قصد تكرير النسبة اذ لامجال لاضافته الى غيره بخلاف البواقى اذ المراد بالاماتة احداث الموت فى الحيوان بلا تخريب البنيان فيحتاج الى التأكيد فى البواقى دونه ثم يحيين ثم للتراخى ولذا قال فى الآخرة تنبيها على ان يفهم التراخى فى الزمان واوحمل على التراخى فى الرتبة لم يبعد ٢٣ * **قوله** (والذى اطمع) الآية وجه عدم قوله والذى يغفر لى خطيئتى الآية ظهر تغير الاسلوب هنا * **قوله** (ذكر ذلك هضما لنفسه وتعليما للامة ان يجتنبوا المعاصى ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر لهم مايفرط منهم) هضما اى كسرا لها لعدها خاطئة ويكونوا على حذر لان النبى عليه السلام مع كونه معصوما اذا كان حاله هذا فما ظنك بغيره اشار بهذا الى ان المراد به انشاء كسر النفس لتعليم الامة ولايقتضى الخطيئة فلا اشكال * **قوله** (واستغفارا لما عسى يندر منه من الصغائر وحمل الخطيئة على كلماته الثلثة) واستغفارا الخ عطف على هضما اى هذا الكلام بالنسبة الى الكبائر انشاء هضم النفس واستغفارا الخ وفيه تنبيه على ان الطمع المذكور انما هو بالاستغفار فيما يمكن وهو الصغائر اذ الانبياء عليهم السلام غير معصومين عن الصغائر الغير المنفرة بخلاف المنفرة كسرقة لقمة وتطفيف حبة فالاستغفار ثابت باقتضاء النص قوله يندر اى يقع نادرا ولايخفى عليك انه ان حمل الخطيئة على الكبيرة فاستغفار الصغائر من اين يستفاد وان حملت على الاعم من الكبيرة والصغيرة او على الصغيرة فقط فلا وجه للحمل على هضم النفس بالنظر الى الصغيرة الا ان يختار الاعم فيكون

٢ ولو قيل ان المرض كالموت سبب لكفارة الذنوب ورفع الدرجات فلذا ذكره فى تعداد النعم لم يبعد فلايحتاج الى ماذكره المص وعدم النسبة اليه تعالى لما ذكره فى الوجه الثانى منه

٣ الا ان يقال ان الكفار يبلون بالمحن بعد الموت اعظم من المحن فى الدنيا منه

٤ وهذا الاستيلاء وان كان سببا للمرض لكن لامدخل للانسان فى ذلك حتى يكون المرض الحاصل بسببه مسندا الى العبد لكونه كالفاعل الحقيقى الا ان يقال ان ذلك من عدم حمية منه

٥ اى للتنافر الطبيعى مدخل فى ذلك المرض منه

٦ فيه اشارة الى ان المراد بالصحة الصحة بعد المرض منه

١١ الصريح نفى معاداته لرب العالمين و يلزمه ثبوت الرضى له فكانه قيل فانا لا ارضى ماعبدوه ولكن ارضى رب العالمين او لا ارضى كل معبود سوى رب العالمين

قوله انه من روادفهما تصحيح لجهة العطف و يكفى فى حسن العطف التناسب بين المعطوف والمعطوف عليه واوفى قيد من قيودهما والافبين المعطوف الذى هو يشفين وبين المعطوف عليه الذى هو يطعمنى و يسقين مباعدة لان معنى الشفاء بعيد عن معنى الاطعام و السقى لكن لما قيد الشفاء بوقت المرض الذى يناسب الطعام والسقى لانه من رواد فهما جاء التناسب المصحح للعطف ومفهوم الشرط قيد لمفهوم الجزاء فى الحقيقة فان معنى ان اكرمتنى اكرمك على تقدير اكرامك اياى خصوصا اذا كان كلمة الشرط من الظروف ولايخفى ما بين يسقين ويشفين من التجنيس الخطى وانما لم ينسب المرض اليه اى لم يقل واذا امرضنى فهو يشفينى كما نسب الخلق والهداية و الاطعام والسقى والشفاء والاماتة والاحياء اليه تعالى لان المقصود تعديد النعم

قوله ولاينقض باسناد الاماتة اليه هذا جواب سؤال يرد على قوله لان مقصوده تعديد النعم فكان سائلا قال ينافى هذا الغرض ذكر الاماتة فى قوله والذى يميتنى فاجاب بان الموت لكونه غير محسوس لاضرر فيه ولما كان هذا القدر من الجواب لايدفع السؤال اذ لايلزم من كون الموت غير ضار ان يكون نافعا حتى يعد من النعم قال ثم انه لاهل الكمال وصلة الى نيل المحاب فيكون بهذا الاعتبار معدودا من النعم قال صاحب الانتصاف وهو ادب مع الله تعالى بنسبة النعمة اليه و قال بعض شراح الكشاف ولعل الزمخشرى عدل عن هذا لان ابراهيم نسب الاماتة الى الله تعالى وهو اشد من المرض و كلام القاضى و لاينقض الخ دفع يقول هذا القائل **قوله** ولان المرض فى غالب الامر انما يحدث بتفريط من الانسان فى مطاعمه و مشاربه ومن ثمة قالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ما سبب اجالكم لقالوا التخم وفى معناه انشد صاحب المطلع * عدوك من صديقك مستفاد * فلا تستكثرن من الصحاب * فان الداء اكثر ماتراه * يكون من الطعام ومن شراب * وقال بعض الفحول من شراح الكشاف وهو رد على الزمخشرى ان الموت ايضا يكون بتسبب وتفريط فلابد ان يفرق بين الموت والمرض بان يقال ان الموت قضاء محتوم على جميع البشر بخلاف المرض فكم من مريض يعافى منه الى ان يموت فلايكون نسبته الى الله تعالى سوء ادب ويؤيده ان كل ماذكر مع غير المرض ذكره جزما وثبتا واما المرض فذكره مع الشرط وقال الطيبى فى سر ذكره مع الشرط دون البواقى ان قوله تعالى فانهم ١١ (هضما)

هضما لنفسه بالنظر الى الكبيرة واستغفارا بالقياس الى الصغيرة فحينئذ يشكل اعتبار المعنيين فى اطلاق واحد فتدبر * **قوله** (انى سقيم بل فعله كبيرهم وقوله هى اختى ضعيف) انى سقيم الخ بدل من الثلث وقدمر بيانها فى قوله تعالى بل فعله كبيرهم وسيجئ تفصيل انى سقيم * **قوله** (لانها معاريض وليست خطايا) والتعريض ان يشار فى الكلام الى جانب والغرض منه الجانب الآخر وهذا مراد من قال اى تورية قصد بها خلاف ظاهرها وقد اوضحنا هذا المقام فى اوائل سورة البقرة فى قوله تعالى بما كانوا يكذبون والمعنى لانها معاريض وليست كذبا حقيقيا وان كان كذبا صوريا فلا تكون خطيئة حتى تحمل عليها ٢٢ * **قوله** (كمالا فى العلم والعمل استعد به لخلافة الحق ورياسة الخلق) كمالا قيد به لان اصلهما حاصل له عليه السلام فى العلم والعمل لان الحكمة عبارة عنهما فمن جمعهما يكون حكيما دون الموصوف باحدهما فقط استعد به الخ ٢ هذا لازم لمعناه ٣ المراد او المراد به الحكم بين الناس فكمال العلم والعمل ثابت باقتضاء النص ولا يبعد كون مراده ان معنى الحكمة والحكم بين الناس كلاهما مقصودان بالحكم بناء على جواز عموم المشترك عنده ٢٣ * **قوله** (ووفقنى للكمال فى العمل لانتظم به) هذا مقتضى النص لان الدعاء بالالحاق يتوقف على السؤال بالتوفيق قوله لانتظم به اشارة اليه قيل هذا العمل غير الاول فان الاول يتعلق بالمعاش وهذا يتعلق بالمعاد ولا حاجة اليه فان الثانى قيد بقوله لانتظم به كما ان الاول قيد باستعداد خلافة الحق الخ فلا تكرار اتغاير عليهما * **قوله** (فى عداد الكاملين فى الصلاح الذين لايشوب صلاحهم كبير ذنب ولا صغيره) فى عداد الكاملين هو من تعريف العهد والمعهودهم المعروفون بكمال الصلاح فهذا ابلغ من واجعلنى صالحا او اصل الصلاح متحقق والمطلوب كمال الصلاح وهذا بعد النبوة بقرينة قوله لابيه وقومه ماتعبدون الى آخر القصة فالمطلوب الكمال لاجرم وفى الكشاف وقد اجابه حيث قال وانه فى الآخرة لمن الصالحين وهذا موقوف على تقدم هذا على ذلك وهو كذلك لان هذه السورة مكية لكن تقدم الحكاية لايقتضى تقدم المحكى ولعل لهذا لم يتعرض له المص ٢٤ * **قوله** (جاها وحسن صيت فى الدنيا) فاللسان مجاز فى الذكر الجميل لكونه آلة له لالكونه ٤ سببا له واضافته الى الصدق الاحتراز عن التجاوز فى المدح عن الحد * **قوله** (يبقى اثره الى يوم الدين) اى اثر ذلك الجعل الى يوم الدين لان اللام فى الآخرين الاستغراق كما هو الاصل فى لفظ الجمع حيث لاعهد لكن الاولى واجعل لى الى يوم الدين بدون ذكر يبقى ٥ اثره * **قوله** (ولذلك مامن امة الا وهم محبون له ومثنون عليه) لمحبتهم فقد اجيب دعوته فى الجاه وحسن الصيت ولبس المحبة ناظر الى الجاه والثناء ناظرا الى حسن الصيت لما عرفت من ان الثناء مترتب على المحبة بل هما متحدان فى المآل * **قوله** (او صادقا من ذريتى يجدد اصل دينى ويدعو الناس الى ما كنت ادعوهم اليه وهو محمد عليه الصلاة والسلام) او صادقا اى اللسان مجاز فى الانسان بعلاقة الجزئية فالاضافة الى صفته مبالغة اى انسانا صدقا وهذا اولى من تقدير المضاف اى واجعل لى صاحب لسان صدق لان فيه مبالغتان مع السلامة عن الحذف قوله يجدد الخ مستفاد من الوصف بالصدق وقيد باصل دينى وهو الاعتقاد وبعض الفروع التى لم تنسخ فى شريعة ٢٥ * **قوله** (فى الآخرة وقدمر معنى الوراثة فيها) فى الآخرة احترز به عن جنة النعيم فى الدنيا وقدمر معنى الوراثة اى فى سورة مريم والمؤمنين ٢٦ * **قوله** (بالهداية والتوفيق للايمان) كأنه قال واهد لابى الى الايمان واغفر له فهو لازم متقدم على الدعاء بالمغفرة وبهذا الاعتبار ساغ الدعاء بالمغفرة للكفرة ولذا قال النبى عليه السلام فى غزوة احد اللهم اغفر لقومى فانهم لايعلمون فى رواية بدل اللهم اهد قومى الحديث ٢٧ * **قوله** (عن طريق الحق) اى اللام فى الضالين للعهد وهم المعهودون بالضلال عن الحق والايمان فهذا ابلغ من قوله انه كان ضالا مع مراعاة الفاصلة وهذا اذا كان قبل موت ابيه قال فى تفسير قوله تعالى " ماكان للنبى والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين " الآية وفيه دليل على جواز الاستغفار لاحياء المشركين فانه طلب توفيقهم للايمان وبه دفع النقض باستغفار ٧ ابراهيم لابيه الكافر انتهى بل الدعاء بالمغفرة ابلغ لاقتضائه الدعاء بالهداية للايمان وقد تقرر فى الاصول ان دلالة اللفظ على المعنى تكون بالعبارة وبالاشارة وبالدلالة وبالاقتضاء فالدعاء بالمغفرة ثابت بالعبارة والدعاء بالتوفيق ثابت بالاقتضاء فلا اشكال اصلا واما الاعتراض بانه لو كان كذلك لما كان استثناء استغفار ابيه عن قوله قد كانت لكم اسوة

٢ اى احصل به فلذا عدى بنفسه الى خلافة الحق مع ان الاستعداد متعد باللام والحق اسم الله تعالى بقرينة مقابلة الخلق قال تعالى فى شأنه عليه السلام انى جاعلك للناس اماما الآية وامامته عامة مؤكدة اذ لم يبعث بعده نبى الا كان من ذريته مأمورا باتباعه سعد

٣ والقرينة قوله تعالى قال انى جاعلك للناس اماما الآية سعد

٤ رد على من جعل العلاقة السببية فان كونها آلة علاقة صرح به فى تعداد العلاقة مولانا خسرو فى حاشية المطول سعد

٥ لانه يوهم ان التأثير وهو الجعل غير باق وبقاؤه مقطوع به سعد

٦ فانها قد يراد فى بعض المواضع كقوله تعالى فاخرجناهم من جنات الآية سعد

٧ قال المص فى سورة مريم فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق بما يوجب مغفرته انتهى فثبت ماقلنا من انه مقتضى الكلام فالنصوص الدالة على جواز الاستغفار محمولة على مراعات ذلك المقتضى والاستثناء المذكور فى قد كانت لكم اسوة الآية محمول على عدم مراعاة ذلك المقتضى فتأمل ثم تدبر سعد

١١ عدو لى وارد على الاستدراج وارخاء العنان فيكون قوله الا رب العالمين تخلصا منه الى التمكن من اجراء الاوصاف التى بها يصح معنى الالهية من كونه خالقا ورازقا محييا ومميتا معاقبا ومثيبا تزفة لمعنى النصح والاستدراج وبعثا على التفكر والتدبر واما ذكر المرض والشفاء فكالتابع لمعنى الاطعام والسقى ولذلك ترك فيهما الموصول الى الشرط والجزاء فروعيت فيهما تلك النكتة وفى الطعام دخول لفظ هو دليل على انه لايهدى ولايطعم ولايسقى ولايمرض ولايشفى الا الله وحده وذلك انهم كانوا يقولون المرض من الاشربة والاغذية والشفاء من الاطباء والادوية

قوله ذكر ذلك هضما لنفسه وتعليما للامة ان يجتنبوا المعاصى والاولى ان يكون تعريضا للمخاطبين وهم الكفرة بانهم ان اطاعوه يغفر لهم خطيئاتهم لان الكلام معهم اى ذكر الطمع ولم يجزم تواضعا منه لاطلبا للغفران عن الذنوب لانه لو كان طلبا للغفران كان الواجب الجزم فى الطلب لاالظن والرجاء قال الامام هذا الكلام لايستقيم الا على مذهبنا حيث نقول لايجب على الله لاحد شئ وانه يحسن منه كل شئ ولا اعتراض لاحد عليه

قوله لانها معاريض اى تعريضات فقد سبق معنى كونها تعريضات فان معنى انى سقيم انى ساسقم وانه اراد بكبيرهم نفسه وان المراد بالاخوة فى قوله هى اختى الاخوة فى الدين وتسميتها معاريض انما هى على التغليب والا فالاول مجاز والاخير ايهام او على ان المراد بالتعريض معناه اللغوى الذى هو ضد التصريح وهذا المعنى موجود فى المجاز والايهام اى هى معاريض كلام وتخييلات للكفرة وليست بخطايا يطلب لها الاستغفار

قوله كمالا فى العلم والعمل يعنى ان المراد بالحكم فى قوله رب هب لى حكما الحكمة ولذلك قال كمالا فى العلم والعمل فان الحكمة هى العلم المشفوع بالعمل وانما حمل الحكمة على كمالها وهو عليه السلام طلب موهبة الحكمة نفسها لانه عليه السلام متصف بالعلم والعمل بالفعل فصرف معنى الطلب على الكمال فيهما لئلا يلزم استحصال الحاصل

قوله ووفقنى للكمال فى العمل لم يذكر العلم ههنا لان المراد بالصالحين العاملون عملا صالحا فالمعنى

٢٢ ﴿ ولاتخزنى ﴾ ٢٣ ﴿ يوم يبعثون ﴾ ٢٤ ﴿ يوم لاينفع مال ولابنون الا من اتى الله بقلب سليم

حسنة فى ابراهيم والذين معه الآية الى قوله الاقول ابراهيم لابيه لاستغفرن لك " الآية محققا فهو مدفوع بان المراد بالاسوة الحسنة مايجب ان يقتدى به بدليل قوله لمن كان يرجوالله واليوم الآخر فلامانع من استثناء وعد الاستغفار منها اذلاوجوب فيه او الاستثناء المذكور بناء على قصر النظر الى مجرد الاستغفار من غير التفات الى مايقتضيه من الدعاء بالتوفيق اولا والمغفرة ثانيا وبهذا حصل التلفيق بين النصوص بحسن التوفيق * قوله (وان كان هذا الدعاء بعد موته فلعله كان لظنه انه كان يخفى الايمان تقية من نمرود ولذلك وعده به) وان كان هذا اى الدعاء بالغفران بعد موت ابيه فلايمكن ان يحمل على الدعاء بالهداية الايمان فلعله كان الخ قوله يخفى الايمان الخ لايلايم قوله انه كان من الضالين الان يقال انه بناء على ظاهر الحال وهو تكلف بارد واماقول الفاضل المحشى ولامانع منه عقلا وفى شرح مسلم للنووى ان كونه تعالى لايغفر الشرك مخصوص بهذه الامة وكان قبله قديغفر وحمل قوله فلماتبين انه عدو تبرأ منه على يوم القيمة والتعبير بالماضى لتحققه اوهو كناية اومجاز عن عدم مغفرة الكفر فبعيد جدا لاسيما مانقله عن مسلم فانه يخالف النصوص الدالة على خلود اهل الشرك فى النار ابدا فالاولى السكوت عن مثل هذا المقال قوله كان يخفى الايمان هذا بناء على انه لايعتبر فيه الاقرار ٢ باللسان وعدم ضرر مايوجب الانكار من المؤمن بالقلب الايمان والكل ضعيف لاسيما الثانى فان اهل الكتاب مع عرفانهم الحق لم يعتبر فى الشرع وابو ابراهيم صدر منه مايوجب الانكار قوله تعالى قال اراغب انت عن آلهتى ياابراهيم " الآية شاهد على ماقلنا * قوله (اولانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار) اولانه لم يمنع بعد اى لم يوحى اليه بذلك ولاينافيه قوله تعالى " فلما تبين له انه عدو لله " الآية لان المراد به يوم القيمة اوبالوحى والمفروض محمول على عدم الوحى بعد ولايخفى بعد هذا الاحتمال واحتياجه الى التمحل البارد بالمقال وليت شعرى ماحمله على هذا التكلف المؤدى الى اضطراب البال فلاجرم ان الحمل على الاول ٣ والاكتفاء به من احسن الاحوال ٢٢ * قوله (بمعاتبتى على مافرطت اونقص رتبتى عن رتبة بعض الوراث اوتعذيبى لخفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلا اوتعذيب والدى اوببعثه فى عداد الضالين وهو من الخزى من الهوان اومن الخزاية بمعنى الحياء) لخفاء العاقبة قد قرر فى محله ان الانبياء عليهم السلام مأمونوا العاقبة برتبهم فضلا عن اب الانبياء فتركه اولى والحمل على تعليم الامة غير ملايم لمذاق الكلام اوتعذيب والدى على بقائه على الكفر وهذا قبل موته كامر تفصيله وكذا الكلام فى اوببعثه اى بعث والدى فى عداد الضالين وهذا خزى مع قطع النظر عن العذاب ومن هذا قابله والحاصل انه متضمن للدعاء بتوفيقه فى حيوته للايمان والله المستعان قوله اومن الخزاية بفتح الخاء ٢٣ * قوله (الضمير للعباد لانهم معلومون اوللضالين) لانهم معلومون اذالبعث من شانهم اوللضالين والتخصيص لان الكلام فيهم قيل فيكون عطفا على واغفر لابى ومن ثمة فان المعنى ولاتخزنى يوم يبعث الضالون والحال ان ابى منهم وهذا معتبر فى الاول ايضا اذالمعنى ولاتخزنى يوم يبعث الناس كافة والحال ان ابى من زمرة الضالين وهذا بناء على الاحتمال الاخير والامر فى الاحتمالات البواقى مفوض اليك وان المناسب كون مرجع الضمير الناس فيها والضالين فى الاحتمالين الاخيرين ٢٤ * قوله (اى لاينفعان ٤ احدا الامخلصا سليم القلب) اى لاينفعان احدا اشارة الى ان الاستثناء مفرغ من اعم المفاعيل فيفيد القصر الامخلصا الخ حاصل المعنى وتفسير لمن اتى الله بقلب سليم فاذا سلم القلب الذى هو الملك المطاع فى الجسد سلم سائر الاعضاء ولذا اكتفى به * قوله (عن الكفر وميل المعاصى وسائر آفاته) عن الكفر الخ واسناد السلامة الى القلب مجاز عقلى فان السلامة عن الكفر وغيره وصف لصاحبه لكن محله القلب كالايمان فاسند السلامة اليه * قوله (اولا ينفعان الامال من هذا شانه وبنوه) ففيه مضافان مقدران اى المال وبنون فحينئذ لايكون الاستثناء مفرغا بل يكون مستثنى من مال وبنون لانهما اوقوعهما فى سياق النفى مع كونهما نكرة يفيد ان العموم فيقتضى عموم ذى مال و بنين والمعنى لاينفع مال من الاموال ولا ابن من البنين الامال من هذا شانه وبنو من هذا شانه * قوله (حيث انفق ماله فى سبيل البر) مستفاد من قوله من اتى الله بيان لوجه نفعه لان ماانفقه فى سبيل البر سواء كان انفاقه واجبا له ثواب عظيم ينتفع به والمال الذى لم ينفق منه كنز يضر صاحبه * قوله (وارشد بنيه الى الحق وحثهم على الخير وقصد بهم ان يكونوا عباد الله مطيعين شفعاء له يوم القيمة) وارشد بنيه الخ وهذا غير مخصوص بالابناء

٢ والقول بان الاقرار كونه ركنا من الايمان اوشرطا لاجراء احكام الاسلام مخصوص بهذه الامة ضعيف جدا منه

٣ اذالحمل على انه قبل موته لاامكن لايصار الى غيره لان فيه تكلفا بل تعسفا وهنا الحمل عليه ممكن حيث لامانع منه منه

٤ افراد المال لان استغراق المفرد اشمل وجمع البنون لرعاية الفواصل وتقديم المال لان بقاء البنين والانتفاع بهم انما هو بالمال واعيد لافى ولابنون تنبيها على استقلاله فى النفى منه

١١ الحقنى بالذين عملوا عملا صالحا واجعلنى فى زمرتهم واللحوق بهم انما يكون بكمال العلم وفى الكشاف الحكم الحكمة اوالحكم بين الناس بالحق وقيل النبوة لان النبى ذوحكمة وذو حكم بين عباد الله والالحاق بالصالحين ان يوفقه لعمل ينتظم به فى جملتهم او يجمع بينهم وبينه فى الجنة ولقداجاب حيث قال وانه فى الاخرة لمن الصالحين هذا والوجه الاول وهو ان يراد بالحقنى ان يوفقه للعمل هو الاوفق لتأليف النظم لان قوله تعالى هب لى حكما طلب العلم والنبوة والحقنى بالصالحين طلب للعمل بمقتضى العلم واجعل لى لسان صدق فى الاخرين طلب للذكر الجميل المستلزم لتكميل الغير بعد طلب كمال النفس واجعلنى من ورثة جنة النعيم طلب لجمع الشمل معهم فى دار الكرامة

قوله جاها وحسن صيت فى الدنيا الجاه القدر والمنزلة يقال فلان ذوجاه واوجهته اى جعلته وجيها والصيت الذكر الجميل المشتهر فى الاقطار ليس المراد به طلب الفخر الدنيوى فانه مذموم بل مراده ان ذكره الجميل اذا اشتهر بين الناس احبوه وانقادوا لدعوته الى الحق

قوله و قصر معنى الوراثة فيها حيث قال فى تفسير قوله تعالى تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا نبقيها عليهم من ثمرة تقواهم كما يبقى على الوارث مال مورثه و الوراثة اقوى لفظ يستعمل فى التمليك والاستحقاق من حيث انها لاتعقب بفسخ واسترجاع ولاتبطل برد واسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التى كانت لاهل النار لواطاعوا زيادة فى كرامتهم

قوله بالهداية والتوفيق فان معنى الاستغفار للكافر طلب الهداية والتوفيق للايمان

قوله وان كان هذا الدعاء بعد موته فلعله كان لظنه انه كان يخفى الايمان فعلى هذا يكون الاستغفار لابيه طلب المغفرة عن ذنوبه لاالهداية والتوفيق للايمان لان طلب الهداية والتوفيق للميت غير معقول المعنى

قوله ولذلك وعده به اى ولظنه اباه انه كان مؤمنا يخفى الايمان وعده بالايمان حيث قال ساستغفر لك ربى قوله لانهم معلومون فلكونهم معلومين بان بعثوا كانوا فى حكم المذكورين فلايلزم الاضمار قبل الذكر قوله اى لاينفعان احدا (بل) الامخلصا يعنى ان محل من فى الا من اتى الله اما نصب على انه مفعول ينفع والمستثنى منه محذوف والفعل فارغ للمستثنى فالمعنى لاينفع مال ولا بنون احدا الا مخلصا سليم القلب واما رفع على انه بدل من مال وبنون على حذف المضاف فالمعنى لاينفع مال ولابنون الامال من اتى الله بقلب سليم وبنوه فان ماله وبنيه ينفعانه يوم القيمة لان من رزق فى الدنيا سلامة قلب يصير جل همه بل كله مصروفا الى امر الاخرة فينفق ماله فى سبيل الخير ويرشد بنيه على الخير وفى الكشاف ومعنى سلامة القلب سلامته من آفات الكفر والمعاصى قال الامام المراد سلامة القلب عن الجهل والاخلاق الرذيلة وكما ان صحة البدن وسلامته عبارة عن حصول

٢٢ ۞ وازلفت الجنة للمتقين ۞ ٢٣ ۞ وبرزت الجحيم للغاوين ۞ ٢٤ ۞ وقيل لهم اينما كنتم تعبدون من دون الله ۞ ٢٥ ۞ هل ينصرونكم ۞ ٢٦ ۞ او ينتصرون ۞ ٢٧ ۞ فكبكبوا فيها هم والغاوون

العام للبنات ايضا وتخصيص البنين بالذكر لشرافتهم فالمراد مطلق الاولاد مجازا ذكر المقيد واريد المطلق لان الخبر الشريف وردبالولد الصالح يدعوله وقصدهم ان يكونوا عباد الله الخ لا لزينة في الحيوة الدنيا كابناء الدنيا غافلين من العقبى * قوله (وقيل ٢ الاستثناء مما دل عليه المال والبنون اي لا ينفع غنى الاغنياء) وفي الكشاف وان شئت حملت الكلام على معنى وجعلت المال والبنين في معنى الغنى كانه قيل لا ينفع غنى الاغنى من اتى الله بقلب سليم لان غنى الرجل في دينه بسلامة قلبه كما ان غناه في دنياه بماله و بنيه وقد قال اولا وهو من قولهم تحية بينهم ضرب وجيع * وبيانه ان يقال لك هل لزيد مال و بنون فتقول ماله و بنوه سلامة قلبه تريد نفي المال والبنين عنه واثبات سلامة القلب بدلا من ذلك طريق تخريجه ان يجعل قوله لا ينفع مال ولا بنون بمعنى لا ينفع شئ ذكر الخاص الذي هو العمدة واريد العام بقرينة استثناء سلامة القلب وجعلها بدلا من ذلك فمعنى قول المص ولا ينفع غنى الاغنياء اي الاغنى من اتى الله بقلب سليم وهو غنى القلب المعبر عنه بسلامة القلب فيكون الاستثناء متصلا * قوله (وقيل منقطع والمعنى ولكن سلامة من اتى الله بقلب سليم تنفعه) وقيل منقطع وفي الكشاف ولا بد على هذا من تقدير مضاف وهو الحال والمراد بها سلامة القلب وبين وجهه صاحب الكشف بان المراد على تقدير الاستثناء من مال لا يحصل المعنى بدونه لان المستثنى لا بد من دخوله في المستثنى منه ولو توهما ولو لم يقدر لم يكن كذلك بخلاف استدراك الصرف وهو غير مناسب لان المراد بيان حال المال والبنين في النفع ٣ وعدمه لا مطلق النفع هذا خلاصة ما قيل هنا ولا يخفى ما فيه اذ الاستثناء المنقطع لا بد من عدم دخول المستثنى في المستثنى منه ٤ ولو توهما ٥ مثل ما جاءني القوم الا زيدا فزيد غير داخل بطريق الاشارة الى غير زيد فيكون منقطعا و ماذكروه تبعا للكشاف غير بين ولا مبين والمص اشار اليه بقوله ولكن سلامة من اتى الله الخ ولعل تمريضه لذلك ولو قيل في المعنى ولكن من اتى الله بقلب سليم ينفعه سلامته لاستقام ولو افق القاعدة المقررة من ان خبره حين كون الا الاستثناء منقطعا محذوف يقدر في كل ما يليق به وهنا الخبر المحذوف ما قررناه وهو يفيد ما افاده تقدير المضاف فلا جرم ان لا يقدر المضاف اذا كان الاستثناء منقطعا ولذا لم يرض به المص ٢٢ * قوله (بحيث يرونها في الموقف فيتبجحون بانهم المحشورون اليها) فيتبجحون بتقديم الحاء على الجيم اي يسرون سرورا تاما ٢٣ * قوله (فيرونها مكشوفة و يتحسرون على انهم المسوقون اليها وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد) لان التعبير بالازلاف ٦ وهو القرب التام يشير الى تحقق الدخول بلا احتمال خلفه والابراز الاراءة ولو من بعيد فانه يطمع النجاة ولو لم يكن واقعا اذ خلف الوعيد وان جاز عند بعضهم في عصاة الموحدين لكنه لم يجز في شان الكفار بالاتفاق قوله فيرونها مكشوفة اشارة الى ان الجحيم جئ بها الى الموقف كما في الحديث يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجرونها رواه المص في سورة الفجر ولذا قال هنا فيرونها مكشوفة وقال بحيث يرونها من الموقف هناك ويحتمل ان يكون الابراز مع ثبتها في مكانها مثل الجنة والى كلا الوجهين اشار في سورة الفجر وصيغة الماضي في الموضعين لتحقق وقوعه وقدم الجنة لسبق رحمته اولان الجحيم طويل ذيل اصحابها ٢٤ * قوله (اين آلهتكم التي تزعمون انهم شفعاؤكم) اين آلهتكم اي زعمكم الاستفهام للتوبيخ والسخرية الذين تدعون من الادعاء بقرينة انهم شفعاؤكم وهذا حاصل المعنى يناسب ما بعده اذ اصل المعنى تعبدونه متجاوزين الله تعالى من العبادة اذ تجاوزهم الله في العبادة لا في ادعاء الشفاعة واسقط كان كما هو عادته ولا يرى وجهه ٢٥ * قوله (هل ينصرونكم ٧) المناسب لقوله وقيل لهم هل نصروكم لكن اختير المضارع لانه مستقبل بالنسبة الى القيل كما انه كذلك في الواقع مع رعاية الفاصلة في ينتصرون * قوله (بدفع العذاب عنكم) اذ النصرة اصل معناها دفع المضرة وان استعملت بمعونة القرينة في جلب المنفعة والاستفهام ايضا للتهكم والانكار الوقوعي فلذا قال تعالى فكبكبوا بالفاء ٢٦ * قوله (يدفعه عن انفسهم لانهم والهتهم يدخلون النار كما قال فكبكبوا فيها هم والغاوون) لانهم وآلهتهم من الاوثان واما اولو العلم فهم لا يسمعون ٨ حسيسها ٢٧ * قوله (اي الآلهة وعبدتهم والكبكبة تكرير الكب لتكرير معناه كان من القي في النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر في قعرها) تكرير الكب وهو الالقاء على الوجه اي كرر لفظه ليعلم ان معناه مكرر وعلى هذا قال كان من القي الخ وانما قال كان لان الكب في الحقيقة

٢ مرضه لان الحمل على ظاهره ممكن فالعدول عنه الى غيره من غير داع تكلف　منه

٣ ونفع سلامة القلب مستلزم لنفع جميع الخيرات فيدخل منفعة المال والبنين دخولا اوليا و بهذا يحصل الارتباط　منه

٤ وقد صرح به الثقات من النحاة وارباب الاصول فقيل هنا تخالفه فلا يعبأ به　منه

٥ فيه تعريض بان القائل عكس الحال واجترء على القال بان المنقطع لا بد من دخول المستثنى فيه ولو توهما قوله ولو توهما يشعر بان دخوله في المستثنى منه تحقيقا اولى وهذا قول مستحدث لم يقل به احد　منه

٦ اي فعل ازلفت وهذه الجملة معطوفة على الجملة المتقدمة ومن مقالات ابراهيم عليه السلام وكذا قول وقيل لهم من مقوله كذا فهم من تقرير الامام　منه

٧ هذا ابلغ من ان ينصروكم　منه

٨ فيه اقتباس لطيف حاصله ان مثل المسيح وعزير والملائكة مستثنى من قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم اولئك عنها مبعدون لا يسمعون حسيسها قدمر التوضيح في اواخر سورة الانبياء　منه

١١ ما ينبغي من استقامة المزاج والتركيب والاتصال ومرضه عبارة عن زوال احد تلك الامور كذلك سلامة القلب عبارة عن حصول ما ينبغي له وهو العلم والخلق الفاضل ومرضه عبارة عن زوال احدهما والمعنى بقلب سليم خال عن العقائد الفاسدة والميل الى شهوات الدنيا ولذاتها ويتبع ذلك الاعمال الصالحة اذ من علامة سلامة القلب تأثيرها الى الجوارح

قوله وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد اي وفي اختيار ازلفت في حق المتقين وبرزت في طرف الغاوين حيث لم يقل فيهما برزت ترجيح لجانب الوعد اي العدة بالثواب على جانب الوعيد اي العدة بالعقاب وجه دلالة اختلاف الفعلين على رجحان جانب الوعد على جانب الوعيد انه لم يقل في طرف الغاوين ازلفت ايضا بل قيل برزت اشعارا بان اللائق بشان الكريم ان لا يقرب دار الشقاء للعبيد بل يبرز بروزا لهم من البعيد ولكن دخولهم فيها انما هو بشؤم فعلهم السئ وكذا لم يقل في طرف المتقين وبرزت ايضا بل قيل فيه ازلفت اي قربت ترجيحا لجانب الوعد

قوله اين الهتكم الذين تزعمون انهم شفعاؤكم اليهم وهو ما في اينما كنتم موصول عبارة عن الهتهم التي كانوا يعبدونها من دون الله و العائد اليه من الصلة محذوف فالمعنى اين الذي كنتم تعبدونه في الدنيا من دون الله هل ينصرونكم اليوم بدفع العذاب والاستفهام للتقريع والتحسير والجمع في هل ينصرونكم وما عطف عليه لعموم الجهم من جهة المعنى وان كان يقتضي الافراد بحسب اللفظ قوله يدفعه عن انفسهم وضع الانتصار اي الانتقام موضع الدفع مبالغة وتهكما　قوله اي الالهة وعبدتهم يعني ان لفظ هم عبارة عن الهتهم ولفظ غاوون عن عبدتهم　قوله والكبكبة تكرير الكب لتكرير معناه جعل تكرير اللفظ دليلا على تكرير المعنى كانه اذا القي في جهنم ينكب مرة بعد مرة حتى يستقر في قعرها اللهم اجرنا منها يا خير مستجار

٢٢ ۞ وجنودابليس ۞ ٢٣ ۞ اجمعون ۞ ٢٤ ۞ قالواوهم فيها يختصمون تاالله ان كنالفى ضلال مبين ۞ ٢٥ ۞ اذنسـويكم برب العالمين ۞ ٢٦ ۞ وما اضلنا الا المجرمون فمالنـا من شافعين ۞ ٢٧ ۞ ولاصـديق حميم

مرة واحدة لكن لبعدفهرها يشبه ذلك قوله اى الآلهة وما عطف عليه وهو الغاوون لانه تأكيد كما توهم من ظاهر العطف ٢٢ * قوله (متبوعه من عصاة الثقلين اوشياطينه) اى اعوانه وافطة اولتبع الخاو ٢٣ * قوله (تأكيد للجنود ان جعل مبتدأ خبره مابعده) وهو قوله تعالى قالوا وهم فيها * قوله (اوللضمير وماعطف عليه) اى اوتأكيد للضمير وهوهم وماعطف عليه وهوالغاوون اى عبدتهم كان المراد بهم الهتهم قيل الاول والاوللضمير لان قوله يوهم ان هذا الاحتمال اذاجعل الجنود مبتدأ خبره مابعده وليس كذلك لكن لظهور المراد قال الاول * قوله (وكذا الضمير المنفصل ومايعود اليه فى قوله قالواوهم فيها يختصمون) وكذا اى وكذا يجرى الاحتمالان فى الضمير المنفصل وهو وهم فيها ومايعود اليه من الضمير المتصل فى يختصمون اى هم راجع الى الجنود ان جعل مبتدأ خبره قال والاوللضمير فى قوله فكبكبوافيهاهم ٢ * ٢٤ * قوله (قالوا) اى جنودابليس ان جعل خبرالجنود اوالمجموع من آلهتهم والغاوون اى عبدتهم وجنودابليس مقول القول تالله الآية • وهم فيها يختصمون • جملة حالية معترضة بين القول و بين مقوله • ان كنا • ان مخففة من الثقيلة • لفى ضلال • هذا ابلغ من كنا لضالين اولمن الضالين * قوله (على ان الله تعالى ينطق الاصنام فتخاصم العبدة و يؤيده الخطاب فى قوله تعالى • اذ نسـويكم برب العالمين • ٢٥ اى فى استحقاق العبادة) على ان الله ينطق الاصنام نطقا بالمقال لابالحال كما انطق اسماعهم وابصارهم وكذا سائر اعضائهم وجلودهم هذا اذاكان الضمير راجعا لهم و يؤيده الخطاب الخ وجه التأييد هوان المخاطبين الذين يسوون ٣ برب العالمين فى استحقاق العبادة هم الاصنام لاالعبدة كما فى الاحتمال الثانى * قوله (ويجوز ان يكون الضمائر للعبدة كما فى قالوا والخطاب للمبالغة فى التحسر والندامة) ويجوز ان يكون الضمائر اى فى قوله وهم فيها يختصمون على ان الخصومة جارية بينهم بقول المستضعفين للمستكبرين • لولاانتم لكنا مؤمنين • وعكسه • انحن صددناكم عن الهدى • فحينئذ لابد من التمحل فى الخطاب فى قوله اذ نسـويكم لانه جماد غير مستحقين الخطاب فقال والخطاب للتحسر الخ لا لانها جعلت ممن يعقل اذلاداعى اليه بخلاف الاول فان الخصام جار بينهم و بين عبدتهم فجعلت ممن يعقل وفيه ايضا تلوين الخطاب من العبدة بعضهم لبعض الى خطاب الاصنام للمبالغة فى التحسر * قوله (والمعنى ٤ انهم مع تخاصمهم فى مبدأ ضلالهم) مع تخاصمهم بعضهم لبعض كما قال تعالى فى سورة ص • ان ذلك لحق تخاصم اهل النار • فى مبدأ ضلالهم بقول بعضهم لبعض كما مر * قوله (معترفون بانهماكهم فى الضلالة متحسرون عليها) بدلالة الظرفية وكان الاستمرارى ٢٦ * قوله (وما اضلنا الا المجرمون) نسبة مجازية فالقصر اضافى اذالهوى له مدخل فى الاضلال والشيطان داخل فى المجرمين وان خص بالمجرمين من الانس كما هو المتبادر فكون القصر اضافيا اظهر * قوله (كالمؤمنين من الملائكة والانبياء) كالمؤمنين مستفاد من الحصر المستفاد من تقديم لنا والجمع لانقسام الاحاد ٥ الى الاحاد ولذا قيل ولاصديق بالافراد مرادا به الجنس والنفى هنا متوجه الى القيد والمقيد جميعا ٢٧ * قوله (اذ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين اوفمالنا من شافعين ولاصديق حميم ممن نعدهم شفعاء واصدقاء) اوفمالنا من شافعين اى المنفى المخصوصون من الشافع والصديق وجه التخصيص لانهم يعدونهم شفعاء واصدقاء والتخصيص لهذا الغرض لامفهوم له بان غيرهم يشفعون الخ ومع هذا التعميم اولى ولهذا قدمه * قوله (اووقعنا فى مهلكة لانخلصنا منها شافع ولاصديق) اووقعنا فى مهلكة الخ فالنفى هنا ليس نفس الشافع بل نفعهم والاول الاهم ولذا قدمه والمعنى على الاولين ايضا كناية عن الوقوع فى المهلكة لانه كلام الكفرة الواقعة فى الهلاك والفرق بينهما ان المنفى فى الاولين الشافع والصديق وفى الثانى نفع الشفاعة والاول اولى لانهم صرحوا فى قوله تعالى ولاشفيع يطاع • المنفى هو المقيد مع قيده * قوله (وجمع الشافع ووحدة الصديق لكثرة الشفعاء فى العادة) قيد العادة يخلص مفهوم المخالفة لان نفى كثرة الشفعاء بناء على العادة فلايرد انه يوهم ان لهم شافعا واحدا لكن القول بانقسام الاحاد كما اشرنا اليه اولى والفرق ان الشفيع من الاباعد من الانبياء والاولياء والملائكة كما اشار اليه المص آنفا والصـديق الحميم من الاقارب والحميم من الاحتمام وهم و الاهتمام وهو الذى يهمه مايهمك

٢ هذا الاحتمال راجع اذالتخاصم عام لجميع الكفار ثم عطف جنود من عطف الخاص على العام اوالمراد بهم ماسوى عبدة الاوثان عه

٣ ولم يتعرض قول الاصنام هنا واكتفى بقول العبدة لما قال تعالى فى سوره يونس وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون فكفى بالله شهيدا الآية وغير ذلك وجه الاكتفاء بان تحسر العابدين عه

٤ اى على الوجه الاخير ويمكن التعميم الى جميع الوجوه بادنى عناية شه

٥ قوله تعالى ما للظالمين من حميم ولاشفيع يطاع يؤيد ماقلناه من انقسام الاحاد عه

قوله متبوعه عصاة الثقلين اى عصاة الجن والانس

قوله خبره مابعده وهوقالوا تالله ان كنالفى ضلال مبين والاللضمير وماعطف عليه اى وان لم يجعل وجنود ابليس مبتدأ بل معطوفا على هم فى فكبكبوا فيهـا هم يكون اجمعون تأكيدا للضمير الذى هو هم وماعطف عليه وهوالغاوون وجنودابليس فيؤكد المعطوف عليه والمعطوفين بعده جميعا اى فكبكب فيهـا الهتهم وعبدتهم وجنود ابليس اجمعون

قوله وكذا الضمير المنفصل ومايعود اليه فى قوله قالوا وهم فيهـا يختصمون اى وكاحتمال اجمعون لان يكون تأكيدا لجنودابليس وللضمير على اختلاف جهتى الرفع فى وجنود ابليس كذلك الضمير المنفصل فى وهم فى قالوا وهم فيها يختصمون يجوز ان يكون راجعا الى جنـود ابليس ان جعل رفع الجنـود على الابتداء وان يكون راجعـا الى هم وماعطف عليه فى فكبكبوا فيهـا هم والغاوون وجنودابليس ان لم يكن الجنود مبتدأ وتخصيص المنفصل بالذكر مع ان المتصل فى قالوا كذلك فى احتمال الامرين نظر

قوله على ان الله تعالى ينطق الاصنام اى اسناد القـول فى قالوا الى المذكورين والحال ان فيهم مالايقدر على القول وهوالاصنام مبنى على ان الله تعالى ينطق الاصنام باعطائها القدرة على النطق فيقولون ذلك مختصمين

قوله ويؤيده الخطاب فى قوله اذنسـويكم اى ويؤيد ان الله ينطق الاصنام فيخاصمون العبدة الخطـاب فى نسـويكم فان الخطاب فيه للاصنام وهـو يدل عـلى ان اختصامهم يكـون مع الاصنـام والمخاصمة لاتخلو عن النطـق من المتخاصمين

قوله ويجوز ان يكون الضمائر للعبدة كما قالوا اى ويجوزان يكون ضمير كبكبوا وضميرهم فى الموضعين وضمير يختصمون وضمير كنا ونسوى لعبدة الاصنام كضمير قالوا والخطـاب للمبالغة فى التحسير فيكون الضمير بالاختصام حينئذ اختصام بعض العبدة مع بعض لااختصامهم مع الاصنـام فحينئذ لاحاجة الى التأويل بان يقال ينطق الله الاصنـام فتخاصم العبدة فعلى هذا يكون الخطـاب فى اذ نسويكم للتحسير كمخاطبة الجمادات التى يقصدبها مجرد التحسير والحزن كخطاب الاطلال والاشجار كقوله • امنزلتى مى سلام عليكما • هل الازمن اللاتى مضين رواجع • وهل يرجع التسليم او يكشف العمى • ثلاث الاثافى والديار البلاقع • وكقوله • ايا شجر الخابور مالك مورقا • كانك لم تجزع على ابن طريف •

قوله والمعنى انهم مع تخاصمهم فى مبدأ ضلالهم معترفون بانهماكهم فى الضـلالة متحسرون عليها معنى الانهماك مستفاد من كان الينا قصة ومعنى ١١

(اومن)

٢٢ ☆ فلوان لنا كرة ☆ ٢٣ ☆ فنكون من المؤمنين ☆ ٢٤ ☆ ان فى ذلك ☆ ٢٥ ☆ لآية ☆ ٢٦ ☆ وماكان اكثرهم ☆ ٢٧ ☆ مؤمنين ☆ ٢٨ ☆ وان ربك لهو العزيز ☆ ٢٩ ☆ الرحيم ☆ ٣٠ ☆ كذبت قوم نوح المرسلين ☆ ٣١ ☆ اذ قال لهم اخوهم نوح ☆ ٣٢ ☆ الا تتقون ☆ ٣٣ ☆ انى لكم رسول امين ☆ ٣٤ ☆ فاتقوا الله واطيعون

اومن الحامة بمعنى الخاصة وهو الصديق الخاص * قوله (وقلة الصديق) الاترى ان الرجل اذا ابتلى بجور ظالم نهضت جماعة كثيرة من اهل بلده لشفاعته ترحما وان لم يكن معرفة واما الصديق فقليل حتى قال بعض الحكماء انه اسم لامعنى له اى لاوجود له بالغ حيث نفى وجوده تنبيها على كمال قلته * قوله (ولان الصديق ٢ الواحد يسعى اكثر مما يسعى الشفعاء) اى الواحد منه يقوم مقام جماعة فى كمال السعى والتنبيه على ذلك اكتفى به وسعيه فى الآخرة انما هو بالشفاعة ايضا ولك ان تعمم لان دفع العذاب اما ان يكون بقهره وهو النصرة اوغيره وهو اما ان يكون مجانا وهو الشفاعة اوباداء ماكان عليه وهو ان يجزى عنه اوغيره وهو ان يعطى عنه عدلا وفدية والكل منتف * قوله (اولاطلاق الصديق على الجمع كالعدو لانه فى الاصل مصدر كالحنين والصهيل) كالحنين مصدر من حن اليه اذا اشتاق وصهيل صوت الخيل والقول بانه لم يسمع صديق وعدو بمعنى الصداقة والعداوة ضعيف لانه من القلبة التقديرية وهى عبارة عن ان لايستعمل اللفظ من ابتداء وضعه فى غير ذلك المعنى لكن مقتضى القياس ان يستعمل فى غيره على ان عدم السمع غير مسلم اذ الاستقراء التام مشكل والناقص غير مفيد ٢٢ * قوله (تمنى الرجعة واقيم فيه ومقام ليت لتلاقيهما فى معنى التقدير اوشرط حذف جوابه) مقام ليت مجازا والملاقاة التقدير وهى المشابهة فيكون استعارة تبعية والتقدير فليت على طريق التمنى وفى اوبطريق ٣ التعليق ٢٣ * قوله (جواب التمنى اوعطف على كرة اى اوان لنا ان نكر فنكون) جواب التمنى على الاول اوعطف على كرة لانها لكونها مصدرا مأول بان مع الفعل وعن هذا قال اى اوان لنا ان نكر فنكون هذا اذا حمل اوعلى الشرط وجوابه محذوف وهو رجعنا عما كنا عليه اولكنا نعمل عملا صالحا وقيل اوحقيقة فى التمنى وهو خلاف ماقرره المص ٢٤ * قوله (فيما ذكر من قصة ابراهيم) توجيه توحيد اسم الاشارة مع تعدد المشار اليه ٢٥ * قوله (لحجة وعظة لمن اراد ان يستبصر بها ويعتبر فانها جاءت على انظم ترتيب واحسن تقرير يتفطن المتأمل فيها لغزارة علمه لمافيها من الاشارة) لحجة تفسير لآية وعظة بيان لازمه قوله لمن اراد الخ لانه ينتفع به والافهى حجة لمن اراد ولمن لم يرد قوله لغزارة علمه اى لكثرته * قوله (الى اصول العلوم الدينية والتنبيه على دلائلها وحسن دعوته للقوم وحسن مخالفتهم معهم وكمال اشفاقه عليهم وتصور الامر فى نفسه واطلاق الوعد والوعيد على سبيل الحكاية تعريضا وايقاظا لهم ليكون ادعى لهم الى الاستماع والقبول) الى اصول العلوم الدينية من نفى الاشراك بالالزام والبرهان واثبات الصانع بقوله الارب العالمين الذى خلقنى الآية وتوحيده قوله والتنبيه على دلائلها الخ والكل معلوم من بيانه سابقا ٢٦ * قوله (وماكان اكثرهم اكثر قومه ٢٧ به) وماكان اى فى علم الله تعالى وقضائه ٤ قدمر توضيحه فى اوائل السورة ٢٨ * قوله (وان ربك لهو العزيز القادر على تعجيل الانتقام) وان ربك لهو العزيز وهو فصل راجع الى الرب فى قوله تعالى انك انت العليم الحكيم ٢٩ * قوله (الرحيم بالامهال لكى يؤمنوا اوواحد من ذريتهم) الرحيم بالامهال اوالعزيز فى انتقامه عن كفر الرحيم لمن تاب وآمن ٣٠ * قوله (القوم مؤنثة ولذلك تصغر على قويمة) القوم مؤنثة بناء على انه جمع قائم كزائر وزور وقال فى سورة الحجرات والقوم مختص بالرجال لانه اما مصدر نعت به فشاع ثم ذكر انه جمع قائم وهنا رجح ماأخره هناك فهو لبس على اطلاقه واذا نقل عن المصباح انه قال القوم يذكر ويؤنث فيقال قام القوم وقامت القوم انتهى ووجهه احتمال كونه مصدرا اوجمع قائم * قوله (وقدم الكلام فى تكذيبهم المرسلين) اى فى سورة الفرقان ولم يرض مافى الكشاف من وجه آخر وهو ان المراد به نوح عليه السلام فقط مثل قولك فلان لا يركب الخيل ويلبس البرود يعنى انه للجنس فيتناول الواحد لانه يفوت المبالغة من انهم كذبوا رسلا عظاما وفى القوم تغليب لما عرفت ان القوم مختص بالرجال وهنا يعم الرجال والنساء ٣١ * قوله (لانه كان منهم) توجيه لقولهم اخوهم قدمر التفصيل ٥ وانما جعل منهم لانهم افهم لقوله واعرف بحاله فعلم منه ان الضمير فى منهم لقوم نوح لا للمرسلين ٣٢ * قوله (الله فتتركوا عبادة غيره) راغبا الى عبادة غيره اوفتتركوا فرجعوا عبادة غيره فيكون المراد الاتقاء من الكفر ٣٣ * قوله (مشهور بالامانة فيكم) حمله عليه لانه ادعى الى الايمان به ٣٤ * قوله (فاتقوا الله) الفاء لترتب الامر بالاتقاء على كونه رسولا * قوله (فيما آمركم به

٢ قيل قلت لايبعد ان يكون جمع الاول وتوحيد الثانى اشارة الى انه لافرق بين استغراق الجمع والمفرد وليس الثانى اشمل من الاول كما زعمه بعضهم مع مراعاة الفاصلة انتهى ورد بان هذا ليس هذا محل الخلاف لان من اذا زيدت بعد النفى داخلة على الجمع جعلته فى حكم المفرد ويتساويان فى الاستغراق بلاخلاف انتهى ولم نطلع عليه منه

٣ وكلاهما غير الواقع منه

٤ اوالماضى بالنسبة الى وقت النزول منه

٥ اى فى سورة الاعراف من بيان نسبه عليه السلام منه

١١ التحسر من خطاب الجمادات التى هى اصنامهم ومعنى تخاصمهم فى مبدأ ضلالهم ان يقول بعضهم لبعض انت اضللتنى ولولاك ما ضللت وانت سبب ضلالى ومبدؤه

قوله من الملائكة والانبياء اى مالنا من شافعين كما نرى المؤمنين لهم شفعاء من الملائكة والنبيين ولاصديق كما نرى لهم اصدقاء لانه لايتصادق فى الآخرة الا المؤمنون واما اهل النار فبينهم التعادى والتباغض قال الله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين فقوله رحمه الله اذ الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين اقتباس

قوله اوفمالنا من شافعين ولاصديق ممن نعدهم شفعاء اى نعدهم شفعاء واصدقاء نعتقد انهم يشفعون لنا فى الآخرة

قوله اووقعنا فى مهلكة لايخلصنا منها شافع ولاصديق يعنى ان قولهم فمالنا من شافعين ولاصديق حميم قد يجيء على وجه الكناية واخذ الزبدة حيث دل مجموع هذا القول على الايقاع فى المهلكة لان هذا القول قول من وقع فى ورطة اهلاك فيكون لازما للوقوع فى الهلاك فتوسل بالازم الى الملزوم فسره بوجوه ثلاثة والفرق بين هذه الوجوه انهم فى الوجه الاول نفوا ابتداء الشفعاء والاصدقاء رأسا وفى الوجه الثانى اثبتوا فى الدنيا شفعاء واصدقاء فلما اضلوهم هنالك نفوهما وفى الوجه الثالث وجدوهما حاضرين حين لم ينفعوهم فجعلوهم كالمعدومين لان مالاينفع حكمه حكم المعدوم

قوله لكثرة الشفعاء فى العادة وقلة الصديق الاترى ان الرجل اذا ابتلى بارهاق ظالم قامت جماعة كثيرة من اهل بلدة لشفاعته رحمة له وحسبة وان لم يعرفه اكثرهم واما الصديق وهو الصادق فى محبتك بهالك الذى يهمه ما اهمك فهو اعز من بيض الانوق وعن بعض الحكماء انه سئل عن الصديق فقال اسم لامعنى له

قوله كالحنين والصهيل والحنين مصدر حن يحن بمعنى الانين والصهيل ايضا مصدر وهو صوت الفرس فيمكن ان يكون الصديق ايضا من هذا القبيل مصدرا فى الاصل بمعنى الصداقة وصف به لذات المبالغة

اقول مصادر الثلاثى سماعية لايجرى فيها القياس وفى مجيء الصديق مصدرا الصدق مستعملا بمعنى الصداقة نظر وفى الكشاف ويجوز ان يريد بالصديق الجمع ولعل مراد صاحب الكشاف منه انه لكون المراد به الجنس يفيد معنى الجمع لا انه مصدر فى الاصل فكان القاضى رحمه الله ظن ان صاحب الكشاف اراد بقوله هذا انه فى الاصل مصدر فنقله بناء على ظنه قوله تمنى للرجعة واقيم فيه لومقام ليت لتلاقيهما فى معنى التقدير يعنى ان المراد بالكرة الرجعة الى الدنيا اولوفى مثل هذا الموضع فى معنى التمنى كانه قيل فليت لنا كرة لما بين معنى لووليت من التلاقى فى معنى التقدير فان اصل معنى لو للشرط وقد يستعمل متجوزا عن معنى الشرط فى معنى التمنى لعلاقة بين الشرط والتمنى لما ان فى كل منهما معنى التقدير فكما يقدر بلو غير الواقع وايقاعا نحو لو كان لى مال لحججت ١١

٢٢ ❁ وماأسألكم عليه ❁ ٢٣ ❁ من اجران اجرى الاعلى رب العالمين فاتقوا الله واطيعون ❁ ٢٤ ❁
قالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون ❁ ٢٥ ❁ قال وماعلمى بما كانوا يعملون ❁ ٢٦ ❁ ان حسابهم الاعلى
ربى ❁ ٢٧ ❁ لوتشعرون ❁ ٢٨ ❁ وما انابطارد المؤمنين ❁ ٢٩ ❁ ان اناالانذير مبين

به من التوحيد والطاعة) من التوحيد اى من الاعتقادات الحقة والطاعة بانواع العبادات من الفروع ٢٢ * **قوله** (وماأسألكم عليه على ماانا عليه من الدعاء والنصح) وماأسألكم ما اطلق النفى هنا وان كان الاصل فيه نفى الحال ٢ والسؤال سؤال استعطاى ٢٣ * **قوله** (كرره للتأكيد والتنبيه على دلالة كل واحد من امانته وحسم طمعه على وجوب طاعته فيمايدعوهم اليه فكيف اذااجتمعا) من امانته اى امانته فيمابينهم وحسم طمعه اى قطعه على وجوب طاعته متعلق بدلالة فان من يدعو الى ماينفع الناس دينا ودنيوبا بلاشائبة طمع يجب على المدعو طاعته فلاقصور فيه على وجوب الطاعة وجه دلالة كل واحد هو ترتب الامر بالفاء على كل واحد على حياله واذانظر اليه فلاتكرار لكن المراد فى الموضعين لماكان واحدا حكم بالتكرار فكيف اذااجتمعا اى فكيف لايجب الطاعة اذااجتمعا الاستفهام للانكار وكناية عن انكار وجوب الطاعة * **قوله** (وقرأ نافع وابن عامر وابوعمرو وحفص بفتح الياء فاجرى فى الكلمات الخمس) اى فى القصص الخمس ٢٤ * **قوله** (قالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون الاقلون جاها ومالاجمع الارذل على الصحة) قالوا انؤمن لك استئناف ولذا ترك العطف واتبعك الارذلون فعلم منه ان المخاطبين فى اى لكم رسول اشراف قومهم وايضا هذا الخطاب بعدايمان المقلين مالا وجاها جمع الارذل على الصحة على كونه جمعا صحيحا واماالاراذل فجمع مكسر * **قوله** (وقرأ يعقوب واتباعك وهو جمع تابع كشاهد واشهاد اوتبع كبطل وابطال) على انه مبتدأ خبره الارذلون والجملة حال تجرى مجرى العلة على عدم ايمانهم وكذا الجملة الفعلية فى قراءة غيره حال ايضا والواو رابط بتقدير قد * **قوله** (وهذا من سخافة عقلهم وقصور رأيهم) وهذا اى قولهم انؤمن منكرين الايمان من سخافة عقلهم اى عقلهم المعاد * **قوله** (على الحطام الدنيوية حتى جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا عن اتباعهم وايمانهم بما يدعوهم اليه دليلا على بطلانه) على الحطام متعلق بقصور لانه بمعنى الحصر وتأنيث الدنيوية لتأويل الحطام بالزخارف * **قوله** (واشاروا بذلك الى ان اتباعهم ليس عن نظر وبصيرة) واشاروا بذلك اى اتباع الارذلين الى ان اتباعهم ليس عن نظر الخ فهو كقولهم وما نريك اتبعك الا الذين هم اراذلنا بادى الرأى اى ظاهر الرأى من غير تعمق والحاصل ان قولهم واتبعك الارذلون مجاز اوكناية عن بطلان مايدعوهم كانهم قالوا انؤمن لك والحال ان ماتدعونا باطل لانه لوكان حقا لمادعوا الاراذل اليه ولم يؤمنوا به فظهر ماذكرنا آنفا من ان هذه الحال كالعلة لعدم ايمانهم * **قوله** (وانماهو لتوقع مال ورفعة فلذلك قال وماعلمى بما كانوا يعملون ٢٥ انهم عملوه اخلاصا اوطمعا فى طعمة) وانماهو لتوقع مال اى مال كثير وزيادة رفعة ان حمل القلة على معناها الظاهرى وان حملت على العدم ٣ فالكلام هنا على ظاهره فلذلك اى فلاشارتهم الى ذلك قال نوح عليه السلام ردالهم وماعلمى مانافية اواستفهامية انكارية فى معنى النفى قوله فى طعمة بضم الطاء مايطعم والمراد هنا مطلق المال * **قوله** (وماعلى الااعتبار الظاهر) فظاهر حالهم الخلاص ايمانهم فلايكون ايمانهم ولادعوتنا اياهم دليلا على بطلان ماتدعوهم وهذا مراده عليه السلام ردا بليغا عليهم ٢٦ * **قوله** (ماحسابهم على بواطنهم الاعلى الله فانه المطلع عليها) اى كلمة ان نافية بقرينة الاعلى بواطنهم اخلاصا كان اوتوقع مال الاعلى الله تعالى فلانقدر على البواطن ولذلك قال فيماسبق وماعلى الااعتبار الظاهر لان الله تعالى يعلم السرائر فقط ٢٧ * **قوله** (لوتشعرون لعلمتم ذلك ولكنكم تجهلون فتقولون مالاتعلمون) لوتشعرون اى لوكنتم ذوى شعور لعلمتم جوابه جعل عليه السلام اياهم ماؤف الحواس مسلوب العقل ولذا قال ولكنكم تجهلون ٢٨ * **قوله** (جواب لماأوهم قولهم من استدعاء طردهم وتوقيف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله ان انا الانذير مبين) المانع عنه اى عن الايمان اى بحسب الظاهر والافالمانع عنه ادعاء بطلان مايدعوهم اليه كما عرفته المانع عنه مفعول ثان لجعلوا فالاول مانعا عنه ٢٩ * **قوله** (كالعلة له) بل العلة له لكن لعدم كونه فى صورة العلة قال كالعلة * **قوله** (اى ماانا الارجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصى سواء كانوا اعزاء اواذلاء فكيف يليق بى طرد الفقراء لاستتباع الاغنياء) اى ماانا الارجل الخ اى انا مقصور على ذلك فالقصر اضافى بالنسبة الى الطرد قوله فكيف يليق الخ هذا مؤيد لماقلنا من انه العلة له * **قوله** (اوماعلى الاانذاركم انذارا بينا

(بالبرهان)

٢ صرح به المص فى سورة الكافرين لكن لقيام القرينة يراد به مطلق النفى سعد
٣ اذالقلة قد تستعمل فى العدم كقوله تعالى قليلا ماتشكرون سعد

١١ يقدر بليت غير الواقع واقعا نحو ليت الشباب يعود وانما الفرق ان الثانى يستعمل فى طلب ما لايمكن حصوله حقيقة قال صاحب المفتاح اذا قلت اوليتنى زيد فيحدثنى بالنصب طالبا لحصول الوقوع فيمايفيد لو من تقدير غير الواقع واقعا والدال التمنى فعلى هذا يكون قولهم فتكون فى فنكون من المؤمنين منصوبا على جواب التمنى

قوله اوشرط حذف جوابه تقديره فلوان لنا كرة لفعلنا كيت وكيت

قوله جواب التمنى وهذا مااختاره صاحب المفتاح فى مثل هذا التركيب

قوله اوعطف على كرة اى اوان كنا ان نكر فنكون بمعنى ان كرة مصدر كر مأول بان مع الفعل ونكون معطوف بالفاء عليها وهو ايضا مقدر بان فالمعنى اوان لنا ان نكر فان نكون اى لوان لنا رجعة الى الدنيا فكونا من المؤمنين بمعنى ليت لنا ذلك وهذا الوجه هو ماذهب اليه ابوالبقاء وعن بعضهم قوله فيكون فى تقدير المصدر عطفا على ان لنا كرة اى لوثبت حصول الكرة فكون من المؤمنين لفعلنا

قوله لحجة وعظة لمن اراد ان يستبصر بها او الضمائر فى بها وفى فيها عائدة الى القصة فى قوله من قصة ابراهيم

قوله امرارة عليه السلام متعلقة بيتفطن اى يتفطن من يتأمل فى تلك القصة لكثرة علم ابراهيم ووفوره لمافيها من الاشارة الى اصول العلوم الدينية والتنبيه على دلائلها وجه الاشارة والتنبيه انه عليه السلام بين لهم فى اول القصة ان مايعبدونه من دون الله لايصلح ان يعبد ويتخذ الها فقدم اولا المدعى ثم برهن عليه وعلله بانه لايقدر على النفع والضر وهذا هو معنى مجيئه على انظم ترتيب كما هو داب المستدلين فى اثبات الدعاوى من تقديم الدعوى على الدليل ثم قال فانهم عدو لى الارب العالمين الذى خلقنى فهو يهدين الى قوله والذى اطمع ان يغفر لى خطيئتى يوم الدين تعريضا بان آلهتهم التى يدعونهم لايقدرون على هذه الافعال التى هى لوازم الالوهية ليؤذن بذلك ان مالايقدر على امثال هذه الافعال ولايتصف بصفات الالوهية فهو بمعزل عن الالوهية وهو المراد بقوله والتنبيه على دلائلها مع ماتقدمه من قوله هل يسمعونكم اذ تدعون او ينفعونكم اويضرون فان ذلك كله دليل على عدم صلاحية مايعبدون من دون الله للالوهية **قوله** وحسن دعوته حيث شرع فى الدعوة اولا مستفهما عماذا تعبدون ليجيبوا بما اجابوا فيرد جوابهم بدليل قاطع قوله وحسن مخالفته حيث قال فانهم عدو لى الارب العالمين الذى خلقنى فهو يهدين الآية وجه حسن المخالفة انه خالفهم بالرفق لابالغلظة حيث قال فانهم عدو لى ولم يقل فانهم اعداء لكم مع مافى حيز الاستثناء من بيان العلة **قوله** وكمال الاشفاق عليهم معنى الشفقة مستفاد من التعريض وتصوير الامر فى نفسه بقوله عدو لى حيث لم يقل لكم للاشعار بانه يريد لهم مايريد لنفسه وان ما هو عدو له عدو لهم **قوله** واطلاق الوعد والوعيد الخ اى اطلاق الوعد بقوله وازلفت الجنة للمتقين واطلاق الوعيد بقوله وبرزت الجحيم للغاوين ومعنى الاطلاق انه لم يقل ازلفت الجنة للمتقين من عبادة ماعبدتموه وبرزت الجحيم ١١

٢٢ * قالوا لئن لم تنته يانوح * ٢٣ * لتكونن من المرجومين * ٢٤ * قال رب ان قومى كذبون * ٢٥ * فافتح بينى وبينهم فتحا * ٢٦ * ونجنى ومن معى من المؤمنين * ٢٧ * فانجيناه ومن معه فى الفلك المشحون * ٢٨ * ثم اغرقنا بعد * ٢٩ * الباقين * ٣٠ * ان فى ذلك لاية * ٣١ * وماكان أكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين * ٣٢ * اذ قال لهم اخوهم هود الا تتقون انى لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسئلكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين

بالبرهان الواضح فلا على ان اطردهم لاسترضائكم) فالمقصور عليه الانذار لا يتعدى الى استرضائكم لكن هذا المعنى غير ظاهر من المبنى اذ لا دلالة فى الكلام على الوجوب وانما هو مفهوم من الفحوى ولذا اخره ٢٢ * **قوله** (قالوا لئن لم تنته يانوح عما تقول) قالوا لئن لم تنته اللام جواب القسم الانتهاء بلوغ الحد من غير مجاوزة الى ماوقع عنه النهى واصل النهاية بلوغ الحد فاقتضى هذا الكلام انهم كانوا ينهونه عليه السلام عن الدعوة الى الحق ثم قالوا لئن لم تنته قولهم يانوح لمزيد تيقظهم ولذا قدموا لئن لم تنته على النداء ٢٣ * **قوله** (لتكونن من المرجومين) ابلغ من لارجمنكم اذ اللام فى المرجومين للعهد كما هو الظاهر اى لتكونن من جملة المرجومين الذين هم معهودون بالرجم فيكون الوعد بالرجم مجزوما بخلاف لارجمنكم * **قوله** (من المشتومين او المضروبين بالحجارة) اصل الرجم الرمى بالرجام وهى الحجارة وقد يعبر به عن الشتم استعارة لانه رمى الكلام الى المشتوم قدمه هنا لظهوره اذ الضرب بالحجارة وهو القتل كناية ٢ بعيد ولهذا اخره وان كان حقيقة فيه ٢٤ * **قوله** (اظهارا لما يدعو عليهم لاجله) يدعو عليه السلام بقوله فافتح بينى وبينهم فتحا الاية عليهم ٣ اى على القوم لاجله * **قوله** (وهو تكذيب الحق لا تخويفهم له واستخفافهم عليه) فيكون الدعاء عليهم لاجل استخفاف الحق لا لغرض نفسانى وهو كون الدعاء لاجل تخويفهم له عليه فلا اشكال بانه ليس فيه فائدة الخبر ولا لازمها لما عرفت من ان المراد به ليس افادة الخبر ولا لازمها بل انشاء يراد به اظهار مايدعو عليهم لاجله ٢٥ * **قوله** (فاحكم بينى وبينهم من الفتاحة) وهى الحكومة لا من الفتح والفتاح الحاكم لانه يفتح المنغلق فالفتاحة مأخوذ من الفتح لتحقق معناه فيها ٤ بالجملة والمراد من هذا الحكم انزال العقوبة عليهم لانه قال عقيبه ونجنى ومن معى وهذا الدعاء عليهم بعد اليأس عن فلاحهم ٢٦ * **قوله** (من قصدهم او شؤم عملهم) من قصدهم اى من قصد القوم المكذبين ايانا بالسوء وقدمه لانه هو المناسب لقولهم لئن لم تنته يانوح الخ قوله او شؤم عملهم وهو العذاب النازل بكفرهم ومعاصيهم وهذا هو الملايم لقوله فانجيناه ومن معه وهذا الانجاء فيه نجاة من قصدهم ايضا فلا يقال ان الاول لا يناسب قوله تعالى فانجيناه ٢٧ * **قوله** (المملو) والفلك يستعمل مفردا كما هنا فيكون ضمته كضمة قفل مفرد وقد يستعمل جمعا فيكون ضمته كضمة اسد جمع اسد والفرق بين المفرد والجمع بالتقدير كون الفلك مشحونا ٥ قدمر بيانه فى سورة هود ٢٨ * **قوله** (ثم اغرقنا بعد انجائه) كلمة ثم للتفاوت الرتبى لا للتراخى فى الزمان ولذا قال بعد اى بعد انجائه ٢٩ * **قوله** (من قومه) اى من قوم نوح وهم المكذبون فلا ينافيه هلاك من فى الارض جميعا وتخصيص قومه بالذكر لان الكلام فيهم وهم الباعثون لنزول هذا العذاب ٣٠ * **قوله** (شاعت وتواترت) هذا تفنن ٦ فى البيان وهو من شعب البلاغة لدى ارباب البيان ٣١ * **قوله** (انثه باعتبار القبيلة وهو فى الاصل اسم ابيه) اى انه فى الاصل اسم لرجل وهو جدهم سمى القبيلة باسم ابيهم الاكبر وهم المراد هنا وعن هذا انث الفعل المسند اليها ٣٢ * **قوله** (اذ قال لهم اخوهم هود) لانه كان منهم وهود بيان لاخوهم والمراد به الواحد منهم كقولهم يا اخا العرب فانه هود بن عبد الله بن رباح ابن عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح وقيل هود بن شالخ بن ارفخشد بن سام ابن عم ابى عاد كذا قاله المص فى سورة الاعراف * **قوله** (تصدير القصص بها دلالة) اى القصص الخمس بها اى بجملة الا تتقون الى فاتقوا الله واطيعون دلالة مرفوع خبر تصدير بمعناها اللغوى وهو الارشاد مصدر دلت فلانا على كذا اذا ارشدته اليه وهذا مراد من قال اى دليل اى ارشاد كما قال ابن الحاجب الدليل لغة الارشاد وما به الارشاد الخ قيل وذكر هذا الكلام هنا دون القصة الاولى منها او الاخيرة لان هذه القصة اول موضع تكرر فيه هذه الكلمة فاحتيج الى التنبيه عليه * **قوله** (على ان البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه) لان هؤلاء الانبياء لم يرتبوا على رسالتهم الا الامر بالتقوى حيث قال كل واحد انى لكم رسول امين فاذا كان الامر كذلك فاتقوا الله واطيعون وبه يعلم ان البعثة مطلقا مقصورة على المذكور اذ لا قائل بالفصل بين رسالة ورسالة فى هذا المعنى وان كان فرق بغير ذلك ٧ فلا اشكال بان بعثة الانبياء المخصوصين كونها مقصورة على ذلك لا يلزم منه كون مطلق البعثة مقصورة على ذلك ثم التقوى الاجتناب عن كل مايؤثم فيتضمن معرفة الله تعالى وجميع الطاعات فان التقوى وان كانت

قوله تعالى لو تشعرون صيغة المضارع لاستمراره فيما مضى وقتا فوقتا سعد

٢ ورجح بعض المفسرين كونه القتل بالحجارة سعد

٣ عليهم متعلق لما يدعوا سعد

٤ حيث قيل لانه يفتح المنغلق سعد

٥ المشحون من الانسان وسائر الحيوان كما مر تفصيله فى سورة هود سعد

٦ حيث قال اولا ادلة او دلالة وثانيا اى عجبة فى تفسير لاية وهنا قال شاعت الخ سعد

٧ كالبعثة بشرع جديد وكتاب ربانى والبعثة الى قوم مخصوص والى كافة الناس سعد

١١ للفاوين بعبادة ما انتم عابدوه وتعريضا ببعدهم من الجنة لعدم اتقائهم عن الاشراك وبدخولهم الجحيم لغوايتهم بعبادة الاصنام

قوله ليكون ادعى لهم علة تعريضا

قوله وقد مر الكلام فى تكذيبهم المرسلين وهو ان من كذب واحدا من الرسل فكانما كذب الجميع وفى الكشاف ونظير قوله المرسلين والمراد نوح عليه السلام قولك فلان يركب الدواب ويلبس البرود وماله الادابة وبرد

قوله لانه كان منهم تعليل وبيان اوجه الاخوة هو من قول العرب يا اخا تميم يريدون يا واحدا منهم ومنه بيت الحماسة *

لايسألون اخاهم حين يندبهم

فى النائبات على ماقال برهانا

يندبهم اى يدعوهم يقول لا يسألون من يدعوهم الى الاعانة حجة ولا يراجعونه فى كيفية ماالجاء اليهم فيه لكنهم يعجلون الاعانة ومن بعضهم الاخوة اما فى الدين او فى النسب او فى الشبه واما الاخوة فى النسب فظاهرة والاخوة فى الدين كما فى قوله انما المؤمنون اخوة وفى الشبه كما فى قوله تعالى وما نريهم من اية الا هى أكبر من اختها اى شبيهتها فى الاعجاز

قوله فتركوا عبادة غيره جواب الاستفهام والعرض مثل الا تنزل فتصيب خيرا

قوله والتنبيه على دلالة كل واحد من امانته وحسم طمعه على وجوب طاعته يعنى لما قال عليه السلام انى لكم رسول امين رتب عليه فاتقوا الله واطيعون دلالة على انى اذا كنت رسولا من عند الله يجب عليكم ان تمتثلوا امرى ارسلنى اليكم ومن لوازم المعرفة الخشية انما يخشى الله من عباده العلماء واذا كنت امينا يجب عليكم ان تطيعونى فيما ادعوكم اليه وآمركم به لان نصحى لا يكون عن غدر وخيانة ولما قال ما اسألكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين رتب عليه ايضا فاتقوا الله واطيعون دلالة على ان مايدعوكم الى ماينفعكم دينا ودنيا بلا شائبة طمع يجب عليكم طاعته فيما آمركم به

قوله جمع الارذل على الصحة اى جمع جمع السلامة بالواو والنون وجمع على التكسير فى قوله الذين هم اراذلنا والرذالة والنذالة الخسة والدناءة لاتضاع نسبهم اى لكونهم وضيعين فى النسب وقلة نصيبهم فى الدنيا وقيل كانوا من اهل الصناعات الدنية كالحياكة والحجامة والصناعة لا تزرى بالديانة ومازالت اتباع الانبياء كذلك حتى صارت من سماتهم واماراتهم الا ترى الى هرقل حين سأل اباسفيان عن اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ضعفاء الناس واراذلهم قال مازالت اتباع الانبياء كذلك **قوله** جعلوا اتباع المقلين فيها مانعا من اتباعهم فيها متعلق بمقلين والضمير للحطام اى جعلوا اتباع ١١

٢٢ ❁ اتبنون بكل ريع ❁ ٢٣ ❁ آية ❁ ٢٤ ❁ تعبثون ❁ ٢٥ ❁ وتتخذون مصانع ❁ ٢٦ ❁
لعلكم تخلدون ❁ ٢٧ ❁ واذا بطشتم ❁ ٢٨ ❁ بطشتم جبارين ❁ ٢٩ ❁ فاتقوا الله ❁ ٣٠ ❁
واطيعون ❁ ٣١ ❁ واتقوا الذى امدكم بما تعلمون

٢ والمراد بكل مكان كل مكان يتصرفون فيه سعد
٣ وهذا الاخير هو الملايم لكلام المص سعد
٤ فالمعنى لعلكم تخلدون حال كونكم فى صورة راجين الخلود وغير ظانين الموت سعد
٥ والمشبه به مفروض مقدر لاتحقق سعد
٦ كيف لا والشرط و ع فى القيد المخصوص مسبوق بالمطلق فيكون سببا مؤديا اليه سعد

عبارة عن ترك الكبائر والصغائر او عن ترك الكبائر فقط الكل الوجوديات كاقامة الصلوة وايتاء الزكوة والصوم داخلة فى التقوى لان تركها معصية وترك تركها من التقوى كما ان ترك شرب الخمر تقوى فيكون الوجوديات بهذا الاعتبار من التقوى ولذلك تراهم يعدون الوجوديات كالصوم والصلوة من التقوى تارة ويكتفون بالتروك والعدميات كترك الزنا وشرب الخمر فى بيان التقوى تارة اخرى والمص اختار عمومها بالوجوديات والعدميات ❁ قوله (وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا فى بعض التفاريع)على ذلك اى على المذكور من الدعوة الى معرفة الحق الخ وفى نسخة وان الانبياء متفقون فحينئذ يكون معطوفة على ان البعثة مقصورة الخ واتفاق هؤلاء المذكورين من الانبياء مستلزم لاتفاق جميع الانبياء عليهم السلام لما مر من انه لافرق بين رسالة ورسالة ❁ قوله (مبرؤن عن المطامع الدنية والاغراض الدنيوية) معطوف على قوله متفقان وناظر الى قوله وما اسئلكم عليه من اجر الآية عن المطامع الدنية اى الخسيسة الحقيرة ٢٢ ❁ قوله (بكل مكان مرتفع ومنه ريع الارض لارتفاعها)اى لما ارتفع منها واما الريع بمعنى النماء الحاصل فاستعارة قيل ومنه اربع فى الطعام وهو ارتفاعه بالزيادة والنماء وهو اظهر مما ذكره المص لان ريع الارض مكان ٢ مرتفع منها فلا يظهر وجه قوله ومنه ريع الارض الا ان يراد به النماء الحاصل وان كان مجازا ولا يراد به ما ارتفع من الارض ٢٣ ❁ قوله (اى علما للمارة) اى للقافلة المارة ليعرفوا بذلك فنهم اوليسلم بذلك الطرق قوله يؤيده انها فى تفسير تعبثون يؤيد الثانى ولذا قال اذا كانوا يهتدون بالنجوم الخ النجوم شاملة للشمس فلا اشكال ٣ بان النهار لانجوم فيه وعروض الغيم لها نادر لاسيما فى ديار العرب الايرى قوله تعالى وبالنجم هم يهتدون فان هذه المناقشة واهية جدا ٢٤ ❁ قوله (بنيانها اذ كانوا يهتدون بالنجوم فى اسفارهم فلا يحتاجون اليها اوبروج الحمام) عطف على علما هذا تفسير المجاهد ليسكن الحمام فيها ولاريب فى عبثيتها ❁ قوله (او بنيانا يجتمعون اليها للعبث بمن يمر عليهم اوقصورا يفتخرون بها) للعبث اى للعب بمن يمر عليهم قوله اوقصورا يفتخرون بها ولاشك فى كونها عبثا وعلى كل وجه لايناسب حمل الاستفهام على التقرير بل الانكار الواقعى وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية وكذا وتتخذون مدخول الهمزة والانكار متوجه اليه ٢٥ ❁ قوله (مآخذ الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا) مآخذ الماء وهى مجاريه كذا قيل فالصواب وهى مجامع الماء كالحياض وقيل قصورا الخ هذا على تقدير كون آية غير قصور وانما مرضه لان المصانع فى هذا المعنى غير مشتهر مع كونها مجازا ٢٦ ❁ قوله (لعلكم تخلدون ❁ فتحكمون بنيانها) لعلكم تخلدون حال كونكم راجين الخلود فى الدنيا اذ هذا العمل اعماه ولن يرجو البقاء قال تعالى يحسب ان ماله اخلده فالكلام محمول على التشبيه ٤ والا فلا يظن احد الخلود لكن معاملته يشبه ٥ معاملة من يرجو الخلود ولا يظن الموت ٢٧ (بسوط او سيف) ٢٨ ❁ قوله (متسلطين غاشمين بلا رأفة ولاقصد تأديب ونظر فى العاقبة) متسلطين غاشمين معناه بلا رأفة كما فسره وفيه اشارة الى ان الجزاء لكونه مقيدا يغاير الشرط فلا حاجة الى التأويل بالارادة كما جنح اليه ابو حيان اذ البطش بلا رأفة مغاير للبطش المطلق والقول بان المطلق ليس سببا للمقيد فلابد من التأويل بالارادة ضعيف اذ المقيد موقوف على المطلق ٦ فهو سبب له ولو ناقصا لان الشخص مالم يقدر المطلق لم يقدر المقيد فالمعنى واذا قصدتم هذا الفعل فعلتم على وجه اتم وفى مثل هذا الموضع الاشكال باتحاد الشرط والجزاء ودفعه بما ذكرناه لابعدم سببية الشرط للجزاء الايرى ان شراح الحديث دفع اشكال الاتحاد فى قوله عليه السلام فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله بان المراد فهجرته مقبولة كاملة فجعلوا مطلق الهجرة الى الله ورسوله سببا للهجرة المقيدة لكونها سببا فى الجملة ٢٩ ❁ قوله (بترك هذه الاشياء) قيده بها لبيان ارتباطه بما قبله والا فالمعنى فاتقوا الله بترك جميع المنكرات واتيان جميع المأمورات الا ان قال ان العموم لكونه مستفادا من قوله واطيعون خص الاشياء المذكورة بالذكر ٣٠ ❁ قوله (فيما ادعوكم اليه فانه انفع لكم) من قبيل الصيف احرم من الشتاء اومعنى اصل الفعل ٣١ ❁ قوله (كرره مرتبا على امداد الله اياهم بما يعرفونه من انواع النعم) كرره اى بحسب الظاهر والا فالنظر الى ماذكره من قوله مرتبا عليه الخ لاتكرار ❁ قوله (تعليلا)فان نسبة امر الى المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق لكن ليست علة مستقلة اذ خلقه تعالى يقتضى الاتقاء عنه وسائر انعاماته لم تذكر هنا ثم المراد بالعلة العلة الحصولية لا التحصيلية ❁ قوله (وتنبيها على الوعد

(عليه)

١١ جماعة مقلين فى المال مانعا عن اتباع الناس اياهم وايمانهم به دليلا على بطلان الاتباع فاعرضوا عن اتباعه
قوله انهم عملوا اخلاصا او طمعا فى طعمة اى وما على واى شئ علمى والمراد انتفاء علمه باخلاص اعمالهم لله واطلاعه على سرائرهم وباطنه وفى الكشاف ويجوز ان يتغابى لهم نوح عليه السلام فيفسر قولهم الارذلين بما هو الرذالة عنده من سوء الاعمال وفساد العقايد ولا يلتفت الى ما هو الرذالة عندهم ثم يبنى جوابه على ذلك فيقول ما على الا اعتبار الظواهر دون التفتيش عن اسرارهم والشق عن قلوبهم وان كان لهم عمل سئ فالله محاسبهم ومجازيهم عليه وما انا الا منذر لا محاسب ولا مجاز
قوله كالعلة له اى قوله عز من قائل ان انا الا نذير مبين جملة استينافية واردة على وجه التعليل لمضمون الجملة السابقة التى هى وما انا بطارد المؤمنين اى استئناف رد المؤمنين لضعفهم ورذالتهم لان شانى والمقصود من بعثى مقصور على انذار الجميع من غير تفرقة بين الاعزاء والاذلاء وطرد البعض لرذالته لكى تؤمنوا انتم بنا فى ذلك اولان شانى والمقصود من رسالتى مقصور على انذاركم لا يتجاوز الى ارضائكم وتطييب خواطركم بطرد الارذلين منكم وطردهم لاجل حصول رضاكم خارج عن المقصود بالبعث والارسال والفرق بين هذين الوجهين ظاهر فان معنى القصر فى الوجه الاول انى بعثت لانذار الجميع لا لانذار البعض وطرد البعض الاخر لاجل ذلك البعض وفى الوجه الثانى انى بعثت لانذاركم لا لارضائكم بطرد اراذلكم
قوله من المشتومين او المضروبين يعنى ان المرجوم من الرجم بمعنى الرمى وهو اما باللسان وهو الشتم او بالحجارة وهو الضرب قوله اظهارا لما يدعو عليهم لاجله اى قال عليه السلام اولا رب ان قومى كذبون ثم رتب عليه بالفاء السببية قوله فافتح بينى وبينهم وهو دعاء عليهم بالاهلاك اظهارا ان سبب دعائه عليهم والباعث عليه هو تكذيبهم بالحق لا الخوف على نفسى من تخويفهم بقولهم لئن لم تنته الآية ولا الحرق العارض على من استخفافهم وفى الكشاف ليس هذا باخبار بالتكذيب لعلمه ان عالم الغيب والشهادة اعلم ولكنه اراد انى لا ادعوك لما غاظونى وآذونى وانما ادعوك لاجلك ولاجل دينك ولانهم كذبونى فى وحيك ورسالتك فاحكم بينى وبينهم يعنى انه كان من حق الظاهر ان يقول يارب ان قومى توعدونى ان يرجمونى لكن رفع حصة نفسه من البين ورفع قصة ما يتعلق بالدين وقال يارب انى ادعوك عليهم لما وعدونى بالرجم وانما ادعوك لانهم كذبونى فى وحيك والى هذا المعنى ينظر قوله تعالى انه ليحزنك الذى يقولون فانهم لايكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون وروى عن عائشة رضى الله عنها ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه فى شئ قط الا ان ينتهك حرمة الله فينتقم لانهما اخوان
قوله من الفتاحة والفتاحة الحكومة والفتاح الحاكم لانه يفتح المستغلق كما سمى فيصلا لانه يفصل بين الخصومات قوله تصدير القصص بهذه الاقوال الثلاثة وهى قولهم الاتتقون وقولهم انى لكم رسول امين وقولهم وما اسألكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين دلالة على ان بعثة الانبياء مقصورة ١٢

٢٢ ۞ امدكم بانعام وبنين وجنات وعيون ۞ ٢٣ ۞ انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم ۞ ٢٤ ۞ قالوا سواء علينا اوعظت ام لم تكن من الواعظين ۞ ٢٥ ۞ ان هذا الا خلق الاولين

عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع) وتنبيها على الوعد عليه اى على الاتقاء لان التقوى ٢ لما علمت بالامداد يفهم منه ان بالتقوى يدوم الامداد والى هذا اشار المحشى بقوله اذ الشكر يرتبط به القيد فلاجرم ان انقطاع الامداد بانقطاع التقوى اذ التقوى شكره وقد قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم الآية وفى نسخة او تنبيها بدل الواو لكن الاولى هو الاول لان كلاهما يجتمعان فى العلة * **قوله** (ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساويهم المدلول عليها اجمالا بالانكار فى الاتتقون مبالغة فى الايقاظ والحث على التقوى فقال امدكم) الآية ثم فصل الخ ثم للتراخى الرتبى لا للزمانى لاتصاله بقوله تلك النعم اشارة الى ان النعم التى امدها كثيرة نوعا فضلا عن افراد وماذكر هنا نبذ منها فالمراد ببعض تلك النعم بعض انواعها فقال امدكم بانعام الآية وهذا بناء على ان امدكم تفسير له او بدل منه كون الجملة بدلا راجح وان اذكرها البعض قدم الانعام لان حفظ البنين يكون بها واخر جنات وعيون لان البساتين ليس فى مثابة الانعام فى حفظ القوام وعيون قد يستغنى عنها بسائر المياه مع مراعاة الفاصلة ٢٢ (ثم اوعدهم) ان بقوا على الكفر وعدم التقوى عنه ولم يشكروا على نعمائه المذكورة وغيرها ۞ **قوله** (فقال) عطف المفصل على المجمل ٢٣ * **قوله** ("انى اخاف") الآية اكده مبالغة فى وقوعه قال اخاف ولم يجزم مع انه مجزوم على تقدير بقائهم على الكفر امالتعميم الى العذاب فى الدنيا وهو غير مقطوع به اولانه ادخل فى النصح وابعد عن المجادلة والمناقشة * **قوله** (فى الدنيا والآخرة فانه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام) فانه كما قدر على الانعام اشار به الى ان المراد بالنعم فى قوله بعض تلك النعم بمعنى الانعام فانها قد يطلق عليه اذ الامداد فعل الله وهو الانعام والنعمة انعام وبنون وغيرها ولك ان تقول مراده فيما سبق الانعام وتعبيرها اذ هى المفصل والانعام هو امداد الله وهو المراد هنا ٢٤ * **قوله** (فانا لا نرعوى عما نحن عليه) اى لا نكف ولا ننتهى قابلوا الحسنة بالسيئة لانهما كهم فى التقليد وعدم انتهائهم الى التحقيق * **قوله** (وتغيير شق النفى عما تقتضيه المقابلة للمبالغة فى قلة اعتدادهم بوعظه) وتغيير شق النفى حيث لم يجئ ام لم تعظ مع انه الظاهر ٣ فى المقابلة للمبالغة فى قلة الخ والمبالغة من حيث انهم نفوا عنه كونه من عداد الواعظين وجنسهم فكانهم قالوا استوى عندنا وعظك بعدم عدك من هذا القبيل اصلا وعدم كونه من قبيل الواعظين ابلغ من عدم كونه واعظا لان الاول يفيد عدم كونه من هذا الجنس بالفعل ولا بالقوة بخلاف الثانى والاستمرار المستفاد من كان يعتبر بعد النفى فيفيد استمرار النفى ودوامه لا نفى الدوام واستمراره اولرعاية ٤ الفاصلة سواء بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر خبر مقدم اوعظت الخ مبتدأ تقديره مستو وعظك وعدمه علينا والهمزة وام المتصلة جردتا عن معنى الاستفهام لمجرد الاستواء وتقرير معنى سواء وتأكيده وقد مر التفصيل فى قوله تعالى "سواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم" ٢٥ * **قوله** (ماهذا الذى جئتنا به الا كذب الاولين اوما خلقنا هذا الا خلقهم نحيى ونموت مثلهم ولا بعث ولا حساب) ماهذا الخ شار الى ان ان بمعنى النفى بقرينة الا اوردوا الكلام بطريق الحصر مبالغة فى الانكار وتمصيا فى العناد والاستكبار الا كذب الاولين هذا على قراءة خلق الاولين بفتح الخاء وسكون اللام من الاختلاق اى الكذب واضافته الى الاولين لكونه من مخترعاتهم على زعمهم والمراد بما جئتنا به البعث والحساب بقرينة قولهم وما نحن بمعذبين اوالخلق بمعنى الايجاد لا بمعنى الكذب فحينئذ المشار اليه بقولهم ان هذا الخلق ولذا قال ما خلقنا الا خلقهم اى الا مثل خلقهم ففى الكلام مبالغة قوله نحيا ونموت وجه الشبه ولذا قال مثلهم قوله ولا بعث ولا حساب مآل قولهم وما نحن بمعذبين وحاصل كلامهم انكار العذاب المشار اليه بقوله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم " ورده * **قوله** (وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحمزة خلق بضمتين اى ماهذا الذى جئت به الاعادة الاولين كانوا يلفقون مثله) اى ماهذا الذى الخ حمل الخلق على العادة لاستلزامها قوله كانوا اى قوم قبل هود عليه السلام يلفقون اى يخترعون مثله مثل هود عليه السلام وعكسوا التشبيه فالظاهر كان يلفق مثلهم وحاصله انكار البعث ايضا وهذا مثل الوجه الاول فى القراءة الاولى * **قوله** (اوما هذا الذى نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن بهم مقتدون اوما هذا الذى نحن عليه من الحيوة والموت الا عادة قديمة لم يزل الناس عليها) اوماهذا الذى نحن عليه من الدين الخ فحينئذ المشار اليه ماكانوا عليه وفى الاول الذى جاء به وكثرة الوجوه فى القراءتين كثرة احتمال المشار اليه بمعونة المقام قوله لم يزل الناس عليها فحينئذ

فورود النفى على كونه من اهل الوعظ وزمرة الواعظين لا على فعل الوعظ للمبالغة فى قلة اعتدادهم بوعظه فالمعنى سواء علينا افعلت هذا الوعظ ام لم تكن اصلا من اهل الوعظ فهو ابلغ فى قلة اعتدادهم بوعظه ام لم تعظ وجه ابلغيته منه انه ادل على شدة امتناعهم عن قبول وعظه حيث سووا بين تكلمه بالوعظ وبين عدم صلاحيته له اى كما انا لا نتعظ بوعظك ولا نتأثر به حين كونك غير اهل للوعظ كذلك لا نتعظ ولا نتأثر به ان وعظت بخلاف اوعظت ام لم تعظ لان التسوية بين الوعظ وتركه فى عدم التأثير ليست فى تلك المثابة من الدلالة على شدة الامتناع والاعراض اذ يمكن الاتعاظ بفعل الواعظ وان لم يعظ قولا اذا كان صالحا للوعظ اهلا له ولذا قيل الواعظ بالفعل نافذ سهامه والواعظ بالقول ضائع كلامه فكيف اذا كان اهلا للوعظ قولا وفعلا

٢ وايضا انتفاء المعلول مستلزم لانتفاء العلة التامة كما ان وجوده مستلزم لوجودها منه

٣ مثل قوله تعالى أأنذرتهم ام لم تنذرهم منه

٤ تعليل آخر لتغيير شق النفى منه

١١ على دعوة الخلق الى معرفة الحق وطاعتهم فيما يقرب المدعو الى ثوابه اى وطاعتهم فى عمل يقربهم ذلك العمل الى ثوابه اى الى ثواب ذلك العمل ويبعده عن عقابه

قوله وان الانبياء متفقون على ذلك عطف على ان العلة اى ودلالة على ان الانبياء متفقون جميعا على ذلك اى على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وهو اصل مقصودهم وان كانوا اختلفوا فى بعض تفاريع هذا الاصل

قوله مبرؤن خبر ثان لان فى وان الانبياء معصومون ومعنى التبرى عن المطامع الدنيئة مستفاد من نفى طلب الاجر فى قوله وما اسألكم عليه من اجر لان معناه من اجر دنيوى دنى

قوله اذ كانوا يهتدون بالنجوم تعليل لمعنى العبث فيما انهم ذلك يعنى ان كان مرادهم ببناء تلك العلامات الاهتداء الى الطريق فى اسفارهم فالنجوم مغنية عنها وهم مستغنون بعلامة النجوم عن تلك العلامات فيكون بناؤها عبثا قال صاحب الانتصاف وليس بعبث لان الحاجة قد تدعو اليه لغيم مطبق اوغيره قال الامام البناء المرتفع انما كان مذموما لدلالته على السرف والخيلاء واتخاذ القصور لدلالته على الامل الطويل والغفلة عن ان الدنيا دار ممر لا دار مقر

قوله غاشمين اى ظالمين يقال الحرب غشوم لانها تنال غير الجانى

قوله كرره اى كرر هود الامر بالاتقاء مرتبا على امداد الله تعالى اياهم مايعرفونه من انواع النعم تعليلا له اى تعليلا للامر بالاتقاء او تعليلا باتقاء انهم فالمعنى ان الله تعالى كما قدر ان يتفضل عليكم بهذه النعمة وهى نعمة الامداد بما تعلمون من صنوف النعم فهو قادر على الثواب والعقاب فاتقوا وانه تعالى كما قدر على ان ينعم تلك النعم عليكم فهو قادر على نزعها من ايديكم ان لم تشكروها فاتقوا ترك شكر نعمتها لئلا يكون ترك الشكر سالبة لتلك النعم ونحوه فى ضم وصف القهارية مع وصف الرحمانية قوله تعالى ويحذركم الله نفسه والله رؤف بالعباد

قوله وتغيير شق النفى عما يقتضيه المقابلة اى تغيير طرف النفى عما يقتضيه حكم المقابلة وهو ان يقال ام لم تعظ ليكون النفى هنا هو المثبت فى المقابل الاخر وهو اوعظت فكان مقتضى الظاهر اوعظت ام لم تعظ لكن غير طرف النفى عن مقتضى الظاهر الى ام لم تكن من الواعظين

٢٢ ۞ وما نحن بمعذبين ۞ ٢٣ ۞ فكذبوه فاهلكناهم ۞ ٢٤ ۞ ان فى ذلك لاية وماكان اكثرهم مؤمنين ۞ وان ربك لهو العزيز الرحيم ۞ كذبت ثمود المرسلين ۞ اذقال لهم اخوهم صالح الاتتقون ۞ انى لكم رسول امين ۞ فاتقوا الله واطيعون ۞ ومااسئلكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين ۞ اتتركون فيما ههنا امنين ۞ ٢٥ ۞ فى جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم ۞ ٢٦ ۞ وتنحتون من الجبال بيوتا فارهين ۞ ٢٧ ۞ فاتقوا الله واطيعون ولاتطيعوا امر المسرفين

لابعث ولاعذاب كالاحساب ولاثواب وهذه الوجوه الخمسة كلها بناء على انكار البعث وان تغايرت مفهوما فتأمل فى تقديم الوجوه ومناسبتها المقام ٢٢ * **قوله** (على ماتحن عليه) من الشرك والمعاصى منتظم على الوجوه كلها وهذه الجملة تذييلية مقررة لمضمون ماقبلها ٢٣ * **قوله** (فكذبوه فاهلكناهم بسبب التكذيب بريح صرصر) بسبب الخ اى الفاء السببية داخلة على السبب بريح صرصر اى شديد الصوت من الصر بفتح الصاد شدة الصوت اوشديدة البرد من الصر بكسر الصاد شدة البرد وقدمر التفصيل فى سورة هود وسيجئ فى سورة الحاقة ٢٤ * **قوله** (انكار لان يتركوا كذلك اوتذكير بالنعمة فى تخلية الله تعالى اياهم واسباب تنعمهم آمنين) انكار لان يتركوا كذلك اى انكار للوقوع وابطال له اوتذكير بالنعمة الخ فيكون الاستفهام للتقرير اى للتحقيق والتثبيت اى قد تركتم فى تلك النعمة بانعام الله تعالى طول الحيوة وتسهيل اسباب المعاش * **قوله** (ثم فسره بقوله فى جنات وعيون) الآية ثم فسره اى فسر قوله فيما ههنا ومأموصولة اى فى الذى استقر فى هذا المكان كون فى جنات الخ تفسيراله على انه بدل ٢ منه ٢٥ * **قوله** (لطيف لين للطف التمر) لطيف وهذا معنى مجازى للهضيم لان اصله الانحطاط اوالشق ثم تجوز به عن الرقة واللطف واللين اذفى الرقة انحطاط من الغلاظة قوله للطف التمر فيكون الطلع مجازا عن التمر باعتبار الاول او وصف له للطف تمره فيكون المجاز فى النسبة وهذا هو الملايم لقوله للطف التمر * **قوله** (اولان النخل اناثى فطلع اناث النخل هو الطف مايطلع منها كنصل السيف فى جوفه شماريخ القنو) اولان النخل اناثى اى ولان المراد بالنخل هنا الاناثى منها لامطلقا لانها المثمرة ٣ وهى المناسب لكون المقام مقام تعداد النعم ولماكان المراد الاناثى وطلع اناث النخل هو الطف مايطلع اى يظهر منها اى من جنس النخل فيكون وصف الطلع بالهضيم حقيقيا كان المراد بالطلع معناه الحقيقى بخلاف الوجه الاول فان فيه مجازا فى الكلمة على تقدير اومجازا فى النسبة على تقدير آخر فلاجرم ان هذا الاحتمال هو الراجح وهو المذكور فى الكشاف قوله كنصل السيف وصف له بتقدير طلوعا اى طلوعا يشبه له فى الهيئة والصورة القنو من التمر كالعنقود من العنب وكل غصن من اغصانه وهو الذى عليه البسر كشمراخ وجمعه شماريخ * **قوله** (اومتدل منكسر من كثرة الحمل) اومتدل عطف على لطيف وتفسير آخر للهضيم والتكسر اما على ظاهره اومجاز عن قرب الانكسار بسبب التدلى قوله من كثرة الحمل بكسر الحاء وهو الثمار * **قوله** (وافراد النخل لفضله على سائر اشجار الجنات) شروع فى بيان وجه ذكر النخل بعد الجنات المتناولة لها لفضله على سائر الاشجار و بهذا الفضل كانها ليست منها فافرد ذكرا * **قوله** (اولان المراد بها غيرها من الاشجار) بناء على ان العام اذاقوبل بالخاص يراد به ماوراء الخاص وفى مثل هذا المشهور هو الوجه الاول كعطف جبريل على الملائكة ذكر ضمير النخل هنا لانه يجوز تذكيره كقوله تعالى " نخل منقعر " وتأنيثه مثل قوله تعالى نخل خاوية " وسر التذكير للحمل على اللفظ والتأنيث للحمل على المعنى ٢٦ * **قوله** (وتنحتون) ٤ وتنقبون * **قوله** (بطرين اوحاذقين من الفراهة وهى النشاط فان الحاذق يعمل بنشاط وطيب قلب وقرأنافع وابن كثير وابوعمرو فرهين وهو ابلغ) بطرين البطر الشر والحرص وعدم القناعة قوله اوحاذقين اخره اذ الاول يناسب مقام الذم وانما تعرضه اذا لحمل على المعنى الاخر غير المعنى الذى فى سورة الحجر صحيح لتكثير الاحتمالات والتأسيس اولى من التأكيد لكن لمناسبة المعنى الاول للمقام رجح الاول وبه تبين صحة اعتباره قوله من الفراهة وهى النشاط ظاهر كلامه ان حقيقته النشاط واستعماله فى الحذاقة مجاز قيل وهو كذلك كما فى نهاية ابن الاثير ولاينافيه تفسيره به فى بعض كتب اللغة لانهم لايفرقون بين الحقيقة والمجاز الواردين عن العرب انتهى وفيه نوع خدشة اذ معنى اللفظ انما يعرف ببيان كتب اللغة فاذا جوز ذلك يقع الالتباس الا ان يقال هذا اذاكان قرينة على ذلك والا فاثبت فى كتبهم يجب الحمل على انه معنى موضوع له ولذا قال الفاضل المحشى وهو خلاف ما فى كتب اللغة لدلالته على كونه حقيقة لغوية فالاولى حمل كلام المص على انه حقيقة وبيانه توضيح تحقق النشاط فى الحاذق والحمل على المجاز وان كان ظاهرا فلمحافظة مافى كتب اللغة فالحمل على الحقيقة اولى قوله فرهين وهو ابلغ من المبالغة لدلالته على الثبوت دون فارهين ٢٧ ۞ **قوله** (استعيرت الطاعة التى هى انقياد الآمر لامتثال الامر) استعير الطاعة التى بمعنى الاطاعة لابمعنى الخبر نفسه قوله التى هى انقياد

٢ اى المراد بالتفسير ليس بالمعنى المصطلح بل بالمعنى اللغوى وهو الايضاح وكشف المراد سعد

٣ اشار بهذا الى ان المراد بالاناثى ماهو المثمرة ثمرا لطيفا سعد

٤ عطف على اتتركون والهمزة معتبرة فيه ان كان للتقرير وان حملت على الانكار فالظاهر انه عطف على مجموع اتتركون فالاستفهام لاينصب على تنحتون وقيل الانكار متوجه اليه لكن هذا لايلايم السوق سعد

قوله ماهذا الذى جئتنابه الاكذب الاولين هذا على قراءة الفتح من خلق بمعنى اختلق اى افترى والافتراء كذب فعلى هذا التفسير يكون المشار اليه لهذا ماجاءبه نوح من احكام الشرع وقوله اوماخلقنا الاخلقهم هو على قراءة الفتح ايضا لكن الخلق هنا من خلق بمعنى قدر واوجد والمشار اليه هو الخلق بمعنى الايجاد ايضا قوله فى جوفه شماريخ القنوان جمع قنو بالكسر الكباسة وهى فى التمر بمنزلة العنقود فى العنب والشماريخ جمع شمراخ بالكسر وهو ماعليه البسر من عيدان الكباسة

قوله وافراد النخل لفضله يعنى كان ذكر الجنات يغنى عن ذكر النخل لاشتمالها عليه لكن افرد النخل بالذكر لشرفه وفضله على الاشجار

قوله اولان المراد بها غيرها اى وافراد النخل بالذكر لان المراد بالجنات غير النخل من الاشجار لان لفظ الجنات مطلق يصلح للكل والبعض وقرينة ارادة البعض عطف ونخل عليه فافرد النخل بالذكر لعدم تناول الجنات له ذكر ضمير النخل فى قوله لفضله وانثه فى قوله غيرها لان النخل مما يذكر و يؤنث قوله اومن ذى السحر بضم السين وفتحها وسكون الحاء الرئة

٢٢ ❁ الذين يفسدون فى الارض ❁ ٢٣ ❁ ولا يصلحون ❁ ٢٤ ❁ قالوا انما انت من المسحرين ❁ ٢٥ ❁ ما انت الا بشر مثلنا ❁ ٢٦ ❁ فأت بآية ان كنت من الصادقين ❁ ٢٧ ❁ قال هذه ناقة ❁ ٢٨ ❁ لها شرب ❁ ٢٩ ❁ ولكم شرب يوم معلوم ❁ ٣٠ ❁ ولا تمسوها بسوء ❁ ٣١ ❁ فيأخذكم عذاب يوم عظيم ❁ ٣٢ ❁ فعقروها

الآمر الخ قرينة عليه هذا جواب عما يقال ان الاطاعة تكون للآمر لا للامر فاجاب بان الاطاعة استعيرت للامتثال فيكون مجازا فى الكلمة بطريق الاستعارة التبعية شبه امتثال الامر باطاعة الآمر فى كونه سببا لتحصيل مرضات الله تعالى ثم اطلقت عليه فاشتق منه وكونه مجازا مرسلا بعلاقة اللزوم اذ امتثال الامر يلزمه اطاعة الآمر وبالعكس ضعيف اذ المبالغة فى الاستعارة اتم واتفاق واما جعله استعارة بالكناية بتشبيه الامر بالآمر فوله ولا تطيعوا قرينة عليه فركيك اذ مشابهة الامر بمعنى القول بالامر غير واضح ❁ **قوله** (اونسب حكم الآمر الى امره مجازا) اونسب حكم الامر وهو الاطاعة الى امره مجازا للملابسة بينهما فيكون مجازا فى النسبة دون الكلمة وهذا بناء على ان الاعتبار بالاثبات والا فلم ينسب الاطاعة الى الامر بل نهى عنه وتفصيله فى المطول ٢ فى قوله تعالى فما ربحت تجارتهم ٢٢ ❁ **قوله** (وصف موضح لاسرافهم ولذلك عطف ولا يصلحون ٢٣ على يفسدون دلالة على خلوص فسادهم) وصف موضح كاشف عن المراد بالاسراف وهو الافساد ومثل هذا لايسمى مخصصا قوله دلالة على خلوص فسادهم واما ما يرى فسادا ظاهرا لكن فيه نوع صلاح كقتل الخضر الغلام ونحوه فلا خلوص فى فساده ٢٤ ❁ **قوله** (قالوا انما انت من المسحرين الذين سحروا كثيرا حتى غلب على عقولهم) قالوا استئناف مبين لشناعة حالهم وسوء مقابلتهم بنصحهم انما انت من المسحرين فيه مبالغة الحصر واختيار انما المفيد لمعلومية الحكم للمخاطب قولهم من المسحرين دون انما انت ساحر واختيار صيغة التفعيل التى تفيد التكثير ولذا قال الذين سحروا كثيرا منبها على ان المراد تكثير الفعل لا الفاعل ❁ **قوله** (اومن ذوى السحر وهو الرئة اى من الاناسى فيكون ما انت) الابد فيكون صيغة المسحرين من صيغ النسب مع كونه اسم مفعول من المزيد وكلاهما ليس بشايع فى صيغة النسبة ولذا اخره اى من الاناسى حاصل معناه لان صاحب الرئة الحيوان فالمراد به هنا الانسان من بين الحيوان ٣ ❁ ٢٥ ❁ **قوله** (تأكيدا له) للمبالغة فى نفى الرسالة واما على الاول فهى استئناف للتعليل اى انت مسحور لانك انت الا بشرا مثلنا لافضل لك علينا فدعوى الرسالة انما هى لخلل فى عقلك بسبب السحر ولذا اختير الفصل ٢٦ ❁ **قوله** (فأت بآية ان كنت من الصادقين فى دعواك) فأت بآية تدل على دعواك بزعمك فلا يلزم الاعتراف بامكان رسالته بعد ما ادعوا امتناعها لان زعمهم ان الرسالة والبشرية متنافيان فالامر بالاتيان للتعجيز والفاء لترتب ما بعده على ما قبله على الوجه المحرر ٤ قولهم ان كنت من الصادقين بناء على اعتقاد المخاطب والا فهم جازمون بعدم الصدق غير مترددين فصيغة الشك لما ذكرناه ٢٧ ❁ **قوله** (قال هذه ناقة) قال صالح عليه السلام هذه ناقة ❁ **قوله** (اى بعد ما اخرجها الله من الصخرة بدعائه كما اقترحوها) من الصخرة المنفردة فى ناحية الجبل يقال لها الكاثبة بدعاء الصالح عليه السلام بعد ما صلى كما اقترحوها وسألوها بالالحاح حيث قال سيدهم جندع بن عمرو اخرج من هذه الصخرة ناقة مخترجة اى مشابهة الخلقة الجمل جوفاء اى عظيم البطن وبراء اى كثير الشعر فان فعلت صدقناك الى آخر القصة المبسوطة فى سورة الاعراف ٢٨ ❁ **قوله** (لها شرب) صفة ناقة وبهذه الصفة يفيد حمل ناقة على هذه ❁ **قوله** (نصيب من الماء كالسقى والقيت للحظ من السقى والقوت وقرئ بالضم) كالسقى بكسر السين وسكون القاف وكذا القيت بكسر القاف وسكون الياء للحظ من السقى ناظر الى الاول والقوت ناظر الى الثانى ٢٩ ❁ **قوله** (فاقتصروا على شربكم ولا تزاحموها على شربها) فاقتصروا الخ مستفاد من تقديم لكم ٥ ٣٠ ❁ **قوله** (ولا تمسوها بسوء) فيه مبالغة حيث نهى عن المس ٦ والمراد النهى عن السوء ❁ **قوله** (كضرب وعقر) ولذا نكر سوء ٣١ ❁ **قوله** (فيأخذكم) منصوب على انه جواب النهى والمعنى ولا يكن منكم مس الناقة بسوء واخذكم عذاب يوم ونهى الاخذ كناية عن نهى السوء بقصد ❁ **قوله** (عظم اليوم لعظم ما يحل فيه) عظم فعل ماض من التعظيم اى نسب العظيم الى اليوم مجازا بعلاقة الظرفية ❁ **قوله** (وهو ابلغ من تعظيم العذاب) لانه يفيد ان عظم العذاب بلغ مبلغا لا يعرف كنهه حتى تجاوز الى اليوم الذى وقع العذاب فيه ٣٢ ❁ **قوله** (اسند العقر الى كلهم لان عاقرها انما عقر برضاهم ولذلك اخذوا جميعا) لان عاقرها وهو قدار بن سالف بن اجير ثمود انما عقر برضاهم ٧ واسناد الفعل الصادر من البعض الى الجميع بشرط الرضاء واليه اشار بقوله انما عقر برضاهم لكن هذا ليس بكلى وقد اشار الى ما ذكرنا المص فى تفسير

---

٢ وفى المطول وجوابه انه لو اعتبر الكلام مجردا عن النفى وادى بصورة الاثبات لكان اسنادا الى ما هو له لان النفى فرع الاثبات انتهى والنهى كالنفى منه

٣ لان الجمع المذكر السالم يناسب الاناسى منه

٤ اى لما قال صالح انى رسول ولى معجزة امتاز بها عنكم قالوا فى مقابلته فأت بآية هذا القول منفهم ما قبله اومقدر قبله بالقرينة منه

٥ لكن الاول فلا تزاحمكم هى فيه لانه مقتضى الحصر وما ذكره حاصل المعنى وفى الاول فلا تزاحموها فيه منه

٦ هذا اذا اريد بالمس مقدمة الاصابة والا فلا مبالغة فيه منه

٧ وفى معناه امرهم بذلك على ما رواه فى الكشاف قال الفاضل المحشى وقد دلت الرواية على رضاهم به لا على امرهم وهذا وجه عدول المص الى الرضاء على ان الرضاء يعم الرضاء مع الامر او الرضاء بلا امرهم وعونهم فلا غبار فى كلامه طاب الله ثراه منه

قوله فعقروها الفاء فصيحة اى شق عليهم ذلك فعقروها منه

قوله بضرب وعقر من عقره اى جرحه فهو عقير اى جريح

قوله وهو ابلغ من تعظيم العذاب اى وصف اليوم بانه عظم لعظم ما فيه من العذاب ابلغ من وصف نفس العذاب به اى قوله عز من قائل فيأخذكم عذاب يوم عظيم ابلغ اى ادخل فى المبالغة من ان يقال فيأخذكم عذاب يوم عظيم ابلغ اى ادخل فى المبالغة من ان يقال فيأخذكم عذاب عظيم وجه ابلغيته منه ان عظم العذاب كانه سرى الى زمانه فيكون مثل نهاره صائم فان الوقت اذا عظم بسببه كان موقعه من العظم اشد فهو من باب الكناية

قوله اسند الفعل الى كلهم لان عاقرها انما عقر برضاهم ولا يظن انه يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز لانه مجاز عرف من باب اطلاق لفظ الجزء على الكل

٢٢ ❁ فاصبحوا نادمين ❁ ٢٣ ❁ فأخذهم العذاب ❁ ٢٤ ❁ ان فى ذلك لآية وماكان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم ❁ ٢٥ ❁ كذبت قوم لوط المرسلين ❁ اذ قال لهم اخوهم لوط الا تتقون ❁ انى لكم رسول امين ❁ فاتقوا الله واطيعون وما اسألكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين اتأتون الذكران من العالمين

قوله تعالى ويقول الانسان أئذا مت الآية من سورة الكهف وقد بين الفاضل السعدى بمثل ماذكر مع التفصيل فيه ٢٢ ❁ قوله (فاصبحوا نادمين) اى فصاروا نادمين وقت الصبح والقيد بوقت الصباح امالان نزول العذاب كان اكثره نازلا فى وقت الصبح اولانه تذلك وقع فيه ❁ قوله (على عقرها خوفا من حلول العذاب لاتوبة) عطف عـلى خوفا انما لم يكن توبة لان التوبة ليست مجرد الندامة بل اذا كان مع العزم ان لايعود وماورد فى الخبر من ان التوبة ندم فاشارة الى الركن الاعظم كقوله عليه السلام الحج عرفة على ان الندامة على المعصية من حيث انها معصية لالشئ آخر كندامة شرب خمر لصداع يستلزم العزم على عدم العود ❁ قوله (اوعند معاينة العذاب وذلك لم ينفعهم) اوعند عطف على خوفا اى صاروا نادمين عند معاينة العذاب وهذا وان كان توبة ٢ لكن لم ينفعهم لفقد الامتثال ومناقشة بعض هذا مردود بقوله تعالى "وقالوا ياصالح ائتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين" فانه يدل على ان ندامتهم على ترك ولدها لاعـلى عقرها لان هذا القول بعد عقرها ضعيف جدا اما اولا فلانه من اين يعلم ان هـذا القول بعد عقرها والواو لايدل عـلى الترتيب كما لايدل عـلى عدمه فانه يجوز ان يكون المعنى ائتنا بما تعدنا من المعجزة اويجوز ان يكون الواو حالية اى والحال انهـم طلبوها من صـالح ووعدوه الايمان به عند ظهور الناقـة ومع مانع العقر وموجب الايمان عنـد ظهورها عقرهم فى غاية من الشناعة ومقتض لنزول العقوبة ولذهول هذا القائل عن هذه النكتة الانيقة تطاول مدا لاعناق واعترض على سيد الحذاق كما هو عادته فى مد الساق واما ثانيا فلانه يجوز ان يندم بعض وهو المراد بقوله "فاصبحوا نادمين" ويقول ذلك بعض اخر واسناد فعل البعض وقوله الى الجميع شايع واما ثالثا فلانه يجوز ان يندموا اولا خوفا من حلول العذاب ثم نكسوا على رؤسهم فقالوا ماقالوا بعـد ماعقروا واما رابعا فلانه يجوز ان يقولوا ذلك حـين لم يروا امارات العـذا ب ويندموا اذا رأوها لانه لادليل على عموم ٣ الاوقات كما لادليل عـلى عموم الاشخاص ٢٣ ❁ قوله (اى العذاب الموعود) اى اللام فى العذاب للعهد اى الموعود بقوله فيأخذكم عذاب يوم عظيم ٢٤ ❁ قوله (فى نفى الايمان عن اكثرهم فى هذا المعرض) هذا غير مختص بهذه القصة لـكن عادة الشيخين بيان اللطائف فى مواضع شتى من المعارف ❁ قوله (ايماء بانه لوآمن اكثرهم اوشطرهم لما اخذوا بالعذاب وان قريشا انما عصموا عن مثله) بانه لوآمن الخ قيل هذا بناء على ان يكون تعلق قوله "وماكان اكثرهم مؤمنين" بقوله فاخذهم العذاب" لكن الظاهر انه متعلق بقوله ان فى ذلك لآية" كما فى قصة ابراهيم عليه السلام وصفا لهم بقسوة القلب انتهى فقد اعترف هذا القائل بان هذا البيان لايختص بهذه القصة وهذا الاحتمال جار فى كل قصة ذكرفيها "وماكان اكثرهم" بعد قوله "فاخذهم العذاب الخ وهذا الوجه جار ان تعلق بقوله ان فى ذلك لآية" لوقوعه بعد قوله فاخذهم العذاب ❁ قوله (ببركة من آمن منهم) اى فى علم الله تعالى انهم يؤمنون اويولد منهم من آمن وقد صرح المص فى قصة موسى ان معنى "وماكان اكثرهم مؤمنين" اى فى علم الله تعالى وقضائه وقد فصلناه هناك المراد بالمعرض السياق باسناد الذنب الى جميعهم وهذا شامل فى كل معرض كذلك والمراد بالشئ ذرهنا الصف بل واكتفى به لكفى ٤ ❁ ٢٥ ❁ قوله (اذ قال لهم اخوهم لوط) لانهم اصهاره كما ذكره فى موضع اخر ❁ قوله (اى اتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران) يعنى انكم مخصوصون بهذه الفاحشة كما قال تعالى فى موضع اخر "ماسبقكم بها من احد من العالمين" ❁ قوله (لايشاركم فيه غيركم اواتأتون الذكران من اولاد ادم مع كثرتهم وغلبة الاناث فيهم كانهن قد اعوذتكم) لايشاركم فيه غيركم اى من الناس فى ذلك العصر اوفيما قبل ذلك العصر اومن الحيوان واما كون الحمار والخنزير كذلك فلانقض لاسقاطه فى حيز الاعتبار عـلى ان مشاركة اخس حيوان يكفى فى زجرهم عن هذا الفعل القبيح ❁ قوله (فالمراد بالعالمين على الاول كل من ينكح) بوزن المعلوم اى من الحيوان عـلى التغليب اى عـلى تغليب الناكح عـلى غير الناكح اوالمراد بالنكاح الوطئ فحينئذ التغليب فى العالمين غلب العقلاء عـلى غيرهم ❁ قوله (وعلى الثانى الناس ٥) حيث قيل اواتأتون الذكران من اولاد آدم والمعنى اتأتون من بين اولاد آدم على فرط كثرتهم وتفاوت اجناسهم وغلبة اناثهم عـلى ذكورهم كأن الاناث قد اعوذتكم اى احوجتكم الى اتيان الذكران بعدم قدرتكم عـلى نكاحهن تركه اولى والحاصل ان العالمين يحتمل عوده

٢ اشارة الى انه على الوجه الاول ليس بتوبة سعد

٣ فاذا لم يكن دليل على عموم الاوقات فيصح الجواب الثالث والرابع واذا لم يكن دليل على عموم الاشخاص فيحسن الجواب الثانى سعد

٤ اذا ايمان نصفهم اذا كفى فى دفعه فاكثرهم اولى سعد

٥ اما حقيقة اومجازا كما اثر اطلاق العام على الخاص سعد

قوله خوفا من حلول العذاب لاتوبة اوعند معاينة العذاب هذا جواب سؤال عسى يرد هنا بان الندامة على الجرم عد توبة فكيف اخذهم العذاب وهم قد ندموا فاجاب بان ندمهم ذلك ليس عـلى وجه التوبة بل اذا كان خوفا من حلول العذاب العاجل على عقرهم الناقة اوندموا على وجه التوبة لكن لم ينفعهم لكون ندمهم فى غير وقت التوبة حيث ندموا عند معاينة العذاب قال عزمن قائل وليست التوبة للذين يعملون السيئات الآية وفى الكشاف لم يكن ندمهم ندم تائبين ولكن ندم خائفين ان يعاقبوا على العقر عقابا عاجلا كمن يرى فى بعض الامور رأيا فاسدا ويبنى عليه ثم يندم ويتحسر كندامة الكسعى ثم كلامه قال الميدانى الكسعى رجل من كسعة واسمه محارب بن قيس انه كان يرعى ابلا له بواد معشب فاتخذ قوسا من نبعة قد كان رباها وخمسة اسهم ثم خرج حتى اتى موارد حمر فرمى عيرا انها ثم اخر واخر الى خمس مرات فنفرت الحمر الى الجبل فتبعها هو فجاء الليل فاورى نارا فظن انه اخطأ فى رميه ذلك ثم عمد الى قوسه فضرب بها حجرا فكسرها فلما اصبح نظر الى الحمر مطرحة حوله واسهمه بالدم ملطخة فندم على كسر القوس فشد على ابهامه فقطعها وانشأ يقول

ندمت ندامة لوان نفسى

تطاوعنى اذن لقطعت خمسى

قوله فى نفى الايمان فى هذا المعرض ايماء بانه لوآمن اكثرهم اوشطرهم لما اخذوا بالعذاب وجه الايماء ان قوله عزمن قائل وماكان اكثرهم مؤمنين جملة اعتراضية وقعت فى معرض التعليل للحكم السابق الذى هو اخذ العذاب فكانه قيل فاخذهم العذاب لكون اكثرهم غيرمؤمنين ولما دلت الآية على ان كفر الاكثر يوجب العذاب دلت ايضا على ان ايمان الاكثر يوجب العصمة والنجاة عنه بحكم العكس كقريش وهذا هو المراد بقوله وان قريشا انما عصموا عن مثله ببركة من آمن منهم قوله اوشطرهم اى نصفهم

قوله اى اتأتون من بين من عداكم من العالمين الذكران هذا التفسير مبنى على ان المراد بالعالمين كل ماعلم به الخالق فالمعنى اتأتون الذكران من بين من عداكم من العالمين فلفظة من على هذا بيان للضمير فى اتأتون والمراد بالعالمين كل من ينكح من الحيوان اذ العالم حينئذ عبارة عن الاتى اى من العالمين لاتين الناكحين قوله اواتأتون الذكران من اولاد آدم وهـذا التفسير مبنى على ان يكون العالم اسما لذوى العلم ويراد بالعالمين المأتيون المنكوحين من اولى العلم فلفظة من على هذا بيان للذكران ويجوز ان يكون للتبعيض فالمعنى اتأتون الذكران من اولاد ادم المنكوحين والنكاح حقيقة لغوية فى مطلق الوطئ وكثيرا مايراد به التزوج مجازا فالمراد بالعالمين على الاول كل من ينكح على لفظ المبنى للفاعل وعلى الثانى الناس فيكون المراد بالعالمين كل من

(الى)　　١١

٢٢ ۞ وتذرون ماخلق لكم ربكم ۞ ٢٣ ۞ من ازواجكم ۞ ٢٤ ۞ بل انتم قوم عادون ۞ ٢٥ ۞ قالوا لئن لم تنته يالوط ۞ ٢٦ ۞ لتكونن من المخرجين ۞ ٢٧ ۞ قال انى لعملكم من القالين

الى الآتى اى انتم من جملة العالمين مخصوصون بهذه الصفة وهى اتيان الذكران ويحتمل عوده الى المأتى اى انتم اخترتم الذكران من العالمين لاالاناث منهم كذا قاله الامام فعلم ان من فى قوله من العالمين متعلق ٢ بتأتون فى المعنى الاول وبالذكران فى الثانى وعلى كلا المعنيين فالاستفهام للانكار الواقعى للتوبيخ ٢٢ * **قوله** (لاجل استمتاعكم) فى محل الحرث لافى موضع الفرث ٢٣ * **قوله** (ابيان ماخلق ان اريد به جنس الاناث) لان ماحقيقة فى ذوى العقول ايضا كما اختاره المص والمراد الاستمتاع بالنكاح الصحيح او بملك اليمين وهذا المعنى هو المناسب للمعنى الثانى فى من العالمين اى اتأتون الذكران من بين آدم مع الاناث خلقت لاستمتاعكم * **قوله** (اوللتبعيض ان اريد به العضو المباح منهن فيكون تعريضا بانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم ايضا) العضو المباح فحينئذ مافيه اولى العلم لانه عبارة عن العضو المخصوص منهن فيكون على هذا الاحتمال تعريضا بانهم كانوا الخ فيكون قوله وتذرون كالتأكيد لما يتضمنه الكلام وهو اتيان الدبر وهو المراد باتيان الذكران وداخل الاستفهام عليه اى وتذرون انكاراله كامر فعلم من هذا التقرير انه لاتنافى بين هذا المعنى التعريضى وبين ماسيق له الكلام من انكار اتيانهم الذكران بل مؤكد له كما عرفته وقيل لاتنافى بين هذا الخ لانه من منطوق الكلام وهذا من مفهومه ويؤيده قراءة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه مااصلح لكم ربكم من ازواجكم كما فى الكشاف انتهى والوجه ماقدمناه ٢٤ * **قوله** (متجاوزون عن حد الشهوة حيث زادوا على سائر الناس والحيوانات) متجاوزون لان العادى المتعدى فى فعله المتجاوز حده فان حد الشهوة الاكتفاء بالنساء التى خلقت لاستمتاع الرجال فى موضع الحرث فاتيان الدبر مطلقا ذكورا كانت اواناثا منكوحات اوغيرها التجاوز عن حد الشهوة كلمة بل للاضراب ٣ اى للانتقال من شئ الى شئ والمعنى اترتكبون هذه الفعلة الفاحشة بل انتم عادون متجاوزون الحلال الى الحرام * **قوله** (اومفرطون فى المعاصى وهذا من جملة ذلك) اومفرطون فى المعاصى كلها وهذا اى اتيان الذكران من جملة ذلك ذكره بعد التعميم لبيان الارتباط * **قوله** (اواحقاء بان توصفوا بالعدوان لارتكابكم هذه الجريمة) اواحقاء الخ فعلى هذا العادون نزل منزلة اللازم وعلى الاولين متعد باق على تعديته لكن حذف مفعوله لرعاية الفاصلة اوللتعميم معها كما فى الوجه الثانى قوله لارتكابكم الخ تنبيه على الربط لاتقدير للمتعلق قدم الاول وهو كون متعلقه حد الشهوة لانه امس بالمقام والظاهر ان بل فى الاحتمالين الاخيرين للترقى ٢٥ * **قوله** (عما تدعيه اوعن نهينا اوعن تقبيح امرنا) عما تدعيه متعلق بقوله لم تنته على انه قيد للمنفى من الرسالة وما يترتب عليه قدمه لان الانتهاء عنه مستلزم للانتهاء عن غيره ثم جوز كون المتعلق خاصا بمعونة المقام عن نهيه عن فعلنا وهو اتيان الذكران والنهى عنه مستفاد من انكار الاتيان المذكور وكذا تقبيح امرهم ومآلهما واحد ولذا قال فى الكشاف وتقبيح امرنا والمص نظر الى ان التقبيح اعم مفهوما ٤ من النهى اذ تقبيح الشئ لايستلزم النهى وان كان النهى مستلزما للقبح اماقبل النهى كما هو مذهبنا اوبسبب النهى كما هو مذهب ابى الحسن الاشعرى وان كان النهى للتنزيه فلا يستلزم القبح ايضا فبينهما عموم وخصوص امامطلقا اومن وجه فلاوجه لما قيل من ان الظاهر عطفه بالواو على انه تفسير له اويقال انه للتخيير فى التعبير بناء على ان النهى لاينفك عن التقبيح قيل فانه غير مسلم كما لايخفى ولامانع من جمع هذه المعانى كلها بل الاولى الاكتفاء بالمعنى الاول لانه مستلزم لها كما عرفت ٢٦ * **قوله** (من المنفيين من بين اظهرنا) بيان المعنى المراد من المخرجين فانه عام للمنفى وغيره والتخصيص بالقرينة * **قوله** (ولعلهم كانوا يخرجون من اخرجوه على عنف وسوء حال) ولعلهم كانوا الخ اى كان ذلك معهودا بينهم ولذا قالوا من المخرجين على ان اللام للعهد فيكون تهديدا بالمعاملة بالسوء والاذى ٥ حين الاخراج كما هو المعروف فيما بينهم كامر تفصيله فى المسجونين ٢٧ * **قوله** (من المبغضين غاية البغض) نبه به على ان القلى هو البغض الشديد كما فى الكشاف كانه بغض يقلى الفؤاد والكبد اى يشويه قال فى المغرب المقلية المشوية من قلى اللحم اذا شواه يقلى اويقلو ويقال مقلية ومقلوة وهما لغتان انتهى نقل عن الراغب انه قال فى مفرداته القلى شدة البغض يقال قلاه يقليه ويقلوه فمن جعله من الواوى فهو من قلوت بالقلة اذا رميتها فان المقلو يقذفه القلب لبغضه ومن جعله من اليائى فهو من قليت السويق على المقلاة انتهى والحاصل ان بعض الالفاظ يكون واويا ويائيا ومنه قلاه بمعنى ابغضه فيندفع به اعتراض ابى حيان بانه

٢ على انه ظرف مستقر والتعلق بالذكران ايضا على انه ظرف مستقر اى الكائنين من العالمين منه

٣ ولابعد فى كونه للترقى منه

٤ والمنتقل مفهوما لا ر ذاته لايفارق النهى منه

٥ لكنهم لم ينالوا ذلك بل اخرجه الله تعالى واهل دينه من بينهم سالمين عن العذاب وناجين من الاذى والعقاب فيكون عليه السلام من المخرجين لاعلى الوجه الذى ارادوه فهو ابهم لتكونن من المخرجين انطقهم الله تعالى من حيث لايشعرون منه

١١ بتكم على لفظ المبنى للمفعول فاختص العالم فى الوجه الاول بالحيوان لقرينة اتأتون الذكران وفى الوجه الثانى بالناس لتلك القرينة قوله كانهن قد اعوز تكم اى كان اناث بنى ادم قد اعجزتكم فلم تقدروا عليهن يقال اعوزه الشئ اذا احتاج اليه فلم يقدر عليه

قوله اوللتبعيض ان اريد به العضو المباح اى ان اريد بلفظ ما فى ماخلق لكم العضو المباح يكون من تبعيضية معنى الاباحة مستفاد من اللام فى لكم فالمعنى وتذرون عضوا من ازواجكم خلقه لكم ربكم واباحه للاستمتاع **اقول** كلمة من التبعيضية تفيد بعضية مادخلت هى عليه فان كان المدخول عليه جمعا يفيد بعض احاد ذلك الجمع وان كان واحدا يفيد بعض اجزاء ذلك المدخول عليها وهو ههنا جمع وهو الازواج فيلزم ان يفيد كلمة من بعض احاد الازواج لا بعض اجزائهن لكن لما كان مقابلة الجمع بالجمع يفيد مقابلة الاحاد بالاحاد وكان المعنى وتذرون ماخلق لكم ربكم لكل واحد منكم من زوجكم يجاز صرف معنى من الى البعضية فى الاجزاء

قوله فيكون تعريضا بانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم ايضا وجه افادته معنى التعريض ان الاستفهام فى اتأتون الذكران للانكار والتقريع وعطف اتذرون عليه بالواو قرنه معه فى حكم الانكار فيكون مضمون المعطوف وهو ترك ماخلق لهم من العضو المباح منكرا ايضا فالانكار والتقريع بترك المباح من عضوى الزوج تعريض لاحد العضو الغير المباح منهما **اقول** لايستقيم حمله على التعريض لان الانكار دائر بين فعل المحرم الذى هو اتيان الذكران وبين ترك المباح الذى هو ترك ماخلق لهم من ازواجهم لابين العضو المباح وغير المباح من الازواج فالمتروك اليه الذى هو المقصود بالانكار فى الاية هو اتيان الذكران لااتيان العضو الغير المباح من عضوى الزوج فتعين المقصود بالانكار وارادته ينافى ارادة معنى التعريض لما ذكر صاحب الكشاف ان الكلام اذا كان منصبا الى غرض من الاغراض جعل سياقه له وتوجهه اليه كأن ما سواه مرفوض مطرح والحاصل ان عطف تذرون على تأتون يمنع الكلام ان يحمل على التعريض

قوله اواحقاء بان يوصفوا بالعدوان فسر عادون بثلاثة اوجه الوجهان الاولان باعتبار ملاحظة تعلقه بمتعلق فيراد الاول على كونه بمعنى التجاوز عن حد الشهوة والمتعلق خاص والثانى على كونه بمعنى الافراط فى المعاصى والمتعلق عام والوجه الثالث باعتبار اخذه مجردا عن ملاحظة التعلق بمتعلق كالمتعدى المنزل منزلة اللازم

قوله ولعلهم كانوا يخرجون من اخرجوه بعنف وسوء حال اشارة الى ان اللام فى المخرجين للعهد الخارجى فالمعنى لتكونن من الذين عرفت حالهم فى اخراجنا كما ذكر فى تفسير قوله لاجعلنك من المسجونين من ان اللام فى المسجونين للعهد اى ممن عرفت حالهم فى سجونى قوله من المبغضين غاية البغض ١١

٢٢ ✽ رب نجنى واهلى مما يعملون ✽ ٢٣ ✽ فنجيناه واهله اجمعين ✽ ٢٤ ✽ الاعجوزا ✽ ٢٥ ✽ فى الغابرين ✽ ٢٦ ✽ ثم دمرنا الاخرين ✽ ٢٧ ✽ وامطرنا عليهم مطرا ✽ ٢٨ ✽ فساء مطر المنذرين

لايكون قلى بمعنى ابغض وبمعنى الطبخ والشى من مادة واحدة لاختلاف التركيب فمادة قلى من الشى من ذوات الواو تقول قلوت اللحم ومادة قلى من البغض من ذوات الياء تقول قليت الرجل فهو مقلى وجه الاندفاع هو انا لانسلم ماذكره من اختلاف المادة لما عرفت من قول المغرب كيف لاوالامام محمد بن الحسن استعمل المقلية بمعنى المشوية فى باب الربوا وهو ممن يؤخذ عنه اللغة والشيخ الزمخشرى ثقة فى اللغة * اذا قالت حذام فصدقوها* فان القول ماقالت حذام * **قوله** (لااقف عن الانكار عليه بالابعاد وهو ابلغ من ان يقول انى لعملكم قال ادلالته على انه معدود فى زمرتهم مشهور بانه من جملتهم) لااقف الخ اى لاارجع ولاانتهى عن الانكار بسبب ماوعدتمونى من الاخراج لما فى القالين من الدلالة على الاستمرار واشار بهذا الى مناسبة هذا الجواب عن قولهم لئن لم تنته يالوط الخ قوله وهو ابلغ من المبالغة لانه اذا قيل قال لم يفد التركيب اكثر من تلبسه بالفعل واذا قيل من القالين افاد انه مع تلبسه به من قوم عرفوا واشتهروا فيكون راسخ القدم عريق العرق فيه وقد صرح به ابن جنى وتبعه الزمخشرى وقرره الشريف فى شرح المفتاح والظاهر ان هذه الافادة بسبب الاستعمال ودلالة اللفظ عليه بانضمام الاستعمال والفاضل المحشى لم ينكر دلالة اللفظ عليه بالقرينة وانما انكره مع قطع النظر عن الاستعمال فمعنى قوله لدلالته على انه معدود الخ دلالته بحسب الاستعمال ٢ وعرف اللغة لااصل اللغة ٢٢ * **قوله** (من شومه وعذابه) قدر المضاف تنزيها لساحته عن عملهم فلافائدة فى طلب الانجاء عنه وانما الطلب عن الانجاء من العذاب المترتب على فعلهم القبيح ويؤيده قوله تعالى فنجيناه واهله اجمعين ٢٣ * **قوله** (اهل بيته والمتبعين له على دينه) والمتبعين له اشار به الى ان المراد بالاهل من اتبع دينه سواء كان من ذى القرابة اولا وهذا معنى للاهل حقيقة ٣ ولامجازهنا فقول المص اهل بيته معنى آخر للاهل والاتباع فى الدين معتبر فيه ايضا فهو اخص من المذكور فى النظم الجليل * **قوله** (باخراجهم من بيتهم وقت حلول العذاب بهم) باخراجهم متعلق بنجيناه وفيه اشارة رشيقة الى ان قول الكفرة لتكونن من المخرجين لطف له عليه السلام فى صورة الغضب لكنهم لايشعرون قوله وقت حلول العذاب المراد بالوقت الزمان المتسع اقرب حلوله ٢٤ * **قوله** (هى امرأة لوط) وهى كافرة ٢٥ * **قوله** (مقدرة فى الباقين فى العذاب اذا اصابها حجر فى الطريق فاهلكها لانها كانت مائلة الى القوم راضية بفعلهم) مقدرة فى الباقين ٤ اشار به الى انها وان كانت مخرجة تحقيقا كما اختاره المص الا انها لما اصيبت فى الطريق فهلكت كانت من الباقين حكما ولذا قال المص مقدرة فى الباقين فى العذاب لما كان المراد بالبقاء البقاء فى العذاب لافى القرية فلاحاجة الى قوله مقدرة اى حكما * **قوله** (وقيل كانت فيمن بقيت فى القرية فانها لم تخرج مع لوط) فحينئذ لاحاجة الى التأويل بعامر مرضه لانه يخالف ظاهر قوله تعالى فاسر باهلك بقطع من الليل الآية العجوز المرأة التى اعجزها عن امور كثير كبر سنها وهو من خواصها ولذا لم يقل عجوزة والظاهر ان استثناء عجوزا منقطع لما عرفت من ان المراد من الاهل من آمن به قوله فيمن بقيت الاول فيمن بقى لكنه انث رعاية لمعنى من مع ذكر امرأة لوط قبله ٢٦ (اهلكناهم) ٢٧ * **قوله** (قيل امطر الله على شذاذ القوم حجارة فاهلكهم) على شذاذ بجمات جمع شاذ بوزن نصار والشاذ من افرد عنهم فى الطريق اومن كان قريبا من غير قباذلهم والاول هو الظاهر المعول فضمير عليهم راجع الى الاخرين بطريق الاستخدام وفى كلامه اشارة الى التوفيق بين طرق هلاكهم فانه ورد انه بصيحة وفى اخرى برجفة وفى اخرى بامطار حجارة فهو اماوقوع بعضها لبعض اولانه ارسل لطائفتين اهلاك كل منهما بنوع منه ولامانع من الجمع بينهما وتفصيل القصة قدمر فى سورة هود وان الظاهر ان امطار الحجارة على اهل المدن لقوله تعالى * قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين لنرسل عليهم حجارة من طين * ولذا قال المص وقيل امطر الله على شذاذ ومرضه ولم يرض به فلاتكلف حينئذ فى ارجاع ضمير عليهم الى الآخرين ٢٨ * **قوله** (اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف اليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطرهم) اللام فيه للجنس لا للعهد اى ليس المراد بالمنذرين قوما باعيانهم قوله حتى يصح وقوع الخ هذا بناء على ان ساء بمعنى بئس اى من افعال الذم وفاعلها لايكون الامبهما وان اعتبر ساء من الافعال التامة فيصح كونها للعهد وقدجوز فى اواخر سورة الفرقان كون ساء بمعنى الفعل التام والمضاف المراد هنا المطر واليه متعلق به وضميره راجع الى الجنس وحاصله

٢ وبهذا اندفع اعتراض بعض المحشين عليه منه

٣ لانه مذكور فى القاموس فمن قال قوله اهل بيت الخ هو بالتجوز فى اهله لمن اتبع دينه الخ لم يصب منه

٤ فى الغابرين صفة لها كانه قيل الا عجوزا غابرة اى ماكثة فى الهلاك منه

٥ فيه اشارة الى رجحان رعاية معنى لفظة من منه

١١ امعنى غاية البغض مستفاد من لفظ القلى على ماقال فى الكشاف والقلى البغض الشديد كانه بغض يقلى الفؤاد والكبد

قوله وهو ابلغ من ان يقول انى لعملكم قال هو كما تقول فلان من العلماء فيكون ابلغ من قولك فلان عالم لانك تشهد له بكونه معدودا فى زمرتهم مشهورا بانه منهم قال صاحب الانتصاف كثيرا ماورد فى القرآن خصوصا فى هذه السورة التعبير عن الفعل الى الصفة المشتقة وجعل الموصوف واحدا من الجمع لان التعبير بالفعل يفهم وقوعه خاصة واما التعبير بالصفة وجعل الموصوف واحدا من جمع فيفهم امرا زائدا وهو جعل ذلك الصفة كالموصوف بانه المتعلق كاللقب المشهور فلوقلت مكان قوله تعالى رضوا بان يكونوا مع الخوالف رضوا بان يتخلفوا لم تزد على الاخبار بتخلفهم والتاو مع الخوالف انهم اهل ردبا وصيرهم نوعا رذلا تم كلامه وفى الكشاف ويجوز ان يريد من الكاملين فى قلاكم فاللام على الاول للعهد وعلى الثانى للجنس واريد قوم مشهورون لان الجنس اذا اطلق على بعضه فى مقام المدح حمل على الكمال قال ابو البقاء تقديره انى لعملكم قال من القالين فمن صفة للخبر متعلقة بمحذوف واللام متعلقة بالخبر المحذوف وبهذا يتخلص من تقديم الصلة على الموصول اذا وجعلت من القالين الخبر لاعلته فى لعملكم وكذا فى الكواشى حيث قال من القالين المبغضين متعلقة بمحذوف اى قال من القالين فقال الخبر ومن صفة واللام متعلقة بالخبر ولوجعل من القالين الخبر لعمل القالين فى لعملكم فيفضى الى تقديم الصلة على الموصول الى هنا كلام الكواشى

قوله من شومه وعذابه يريد ان ما فى مما يعملون مصدرية والمعنى على تقدير مضاف اى نجنى من عذاب عملهم وعقوبته ويجوز ان لايقدر مضاف فحينئذ يكون المراد بالتنجية العصمة فالمعنى رب اعصمنى من عملهم اى اعصمنى من ان اعمل عملهم فعلى هذا يكون فنجيناه واهله الاعجوزا فعصمناه واهله من ذلك العمل الا العجوز فانها كانت غير معصومة منه لكونها راضية له والراضى بالمعصية فى حكم العاصى لكن الوجه الاول اظهر لوجهين احدهما ان استعمال النجاة فى الخلاص من العقوبة اظهر من استعماله فى العصمة من الذنوب وثانيهما دلالة الدعاء بعد قولهم لئن لم تنته يالوط الى آخره على انه عليه السلام حصل على ياس عظيم من ايمان القوم فاذن بان الانذار لم يجد فيهم فلم يبق الاحلول العذاب　　**قوله** هى امرأة لوط　(ان) فاستثناؤها من اهله وان كان اهله مؤمنين وهى كافرة باعتبار ان لها شركة معهم فى هذا الاسم الذى هو الاهل بحق الزواج وان لم تشاركهم فى الايمان **قوله** مقدرة فى الباقين يعنى ان قوله فى الغابرين صفة لعجوزا كانه قيل الا عجوزا غابرة ولم يكن الغبور اى البقاء فى العذاب صفتها وقت تنجيتهم فوجب ان يأول بمعنى التقدير فالمعنى الاعجوزا مقدرا غبورها وهذا هو معنى قوله رحمه الله مقدرة فى الباقين من العذاب فيكون صفة مقدرة كالحال المقدرة ومعنى الغبور البقاء يقال غبر الشئ يغبر غبرا اى بقى اقول تأويل الغبور بالتقدير ينافى تقييد التنجية والاخراج بوقت حلول العذاب حيث قال رحمه الله باخراجهم من بيتهم وقت حلول ١١

٢٢ ❁ ان فى ذلك لاية وماكان اكثرهم مؤمنين ❁ وان ربك لهو العزيز الرحيم ❁ كذب اصحاب الايكة المرسلين ❁ ٢٣ ❁ اذقال لهم شعيب الاتتقون ❁ ٢٤ ❁ انى لكم رسول امين ❁ فاتقوا الله واطيعون ❁ وماأسئلكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين ❁ اوفوا الكيل ❁ ٢٥ ❁ ولاتكونوا من المخسرين ❁ ٢٦ ❁ وزنوا بالقسطاس المستقيم

ان فاعل ساء مطر المنذرين ٢٢ * **قوله** (الايكة غيضة تنبت ناعم الشجر يريد غيضة بقرب المدين تسكنها طائفة فبعث الله تعالى اليهم شعيبا كما بعث الى مدين وكان اجنبيا منهم فلذلك قال اذ قال لهم شعيب الاتتقون ٢٣ ولم يقل اخوهم شعيبا وقيل الايكة شجرة ملتف) غيضة بغين وضاد معجمتين مكان كثير الاشجار وناعم الشجر اى لينه ماكان اخضر غير الشوك اوغير كثير الشوك لعل الايكة خاص والغيضة عام وعن هذا اعتبر فى تفسير الايكة كون الشجر ناعما * **قوله** (وكان شجرهم الدوم وهو المقل) الدوم بفتح الدال المهملة وسكون الواو وهو المقل من شجر البادية يشبه صغار النخل * **قوله** (وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام) قيل وفيه بحث فانه لوكان وجه قراءتهم ماقرره لكان الكلمة مكسورة لظهور انه لايأتى لحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام فى تغيير الحركات الاعرابية كما فى نظائرها قيل وقال ابو عمرو كتب فى جميع المصاحف ليكة فى الشعراء وصاد بلام من غير الف قبلها وفى الحجر وقاف الايكة ويقال ان ايكة بفتح التاء اسم البلدة نفسها والايكة اسم الكورة ولذلك قرأ الحرميان وابن عامر فيهما ايكة بفتح التاء غير مصروف للعلمية والتأنيث وقال بعض النحويين انما هو مكتوب فى هذين الموضعين على نقل الحركة فكتب على لفظه وقال ابو عبيد لااحب مفارقة الخط فى القراءة الافيما يخرج عن كلام العرب وليس هذا بخارج عن كلامها مع صحة المعنى وذلك لانا وجدنا فى بعض كتب التفسير الفرق بين الايكة وايكة فقيل ليكة اسم القرية التى كانوا فيها والايكة اسم البلاد كلها كالفرق بين بكة ومكة ثم وجدتها فى مصحف عثمان الذى يقال له الامام فى الحجر وقاف الايكة وفى الشعراء وصاد ايكة وعلى هذا قراء المدينة وهذا رد على ماقاله النحاة فانهم نسبوا القراءة الى التحريف وليس بشئ قاله السخاوى فى شرح الرائية فلاعبرة بانكار الزمخشرى ومن تبعه كالمص وقوله على القراءة على النقل غير صحيح انتهى وانت خبير بان الفرق المذكور بين الايكة وليكة لايلائم ماوجده فى مصحف عثمان رضى الله تعالى عنه * **قوله** (وقرئت كذلك مفتوحة على انها ليكة وهى اسم بلدهم) وقرئت كذلك مفتوحة الخ وهذا يقتضى ان ماقبله بالكسر وليس كذلك فان فيها ثلث قراآت قراءة ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة بفتح التاء وقراءة غيرهم على الاصل الايكة وقرئ شاذا ايكة بكسر التاء كذا قيل * **قوله** (وانما كتبت ههنا وفى ص بغير الف اتباعا للفظه) قد علمت انه غير صحيح والذى غره كلام الزمخشرى وانه ليس فى كلام العرب مادة ل ى ك وليس بشئ لما عرفته والاعلام المرتجلة لامنع منها وذكر فى البخارى ان ليكة بمعنى الايكة وناهيك به كما قيل وفى الكشاف والقصة واحدة ومانقل هنا مضطرب لان مانقل عن ابى عبيدة ناطق بالفرق بين الايكة وليكة كما سمعته وكلام غيره عدم الفرق فيه ظاهر قوله وقراءة غيرهم على الاصل الايكة ينادى اتحادهما والزمخشرى ايد كلامه بان القصة واحدة ولم يتعرض المجيب وحدة القصة ولاعدمها والتلفيق بين القراءتين على هذا وبالجملة الكلام هنا لايخلو عن دغدغة وخدشة (٢٤ اتوه ٢٥ * **قوله** (حقوق الناس بالتطفيف) فيكون هذه الجملة كالتأكيد لما قبله عكس مافى سورة هود فانه صرح الامر بالايفاء بعد النهى عن ضده وهنا بالعكس مبالغة وتنبيها على انهم يلزمهم السعى فى الايفاء ولو بزيادة لايتأتى ٢ دونها مع الكف عن تعمد التطفيف ٢٦ * **قوله** (بالميزان السوى) لانقصان فيه ولازيادة فان الزيادة غير واجب بل مندوب فى بعض الامور اذا تيسر الايفاء بدون الزيادة والافواجب كما اشرنا اليه بقولنا ولو بزيادة لايتأتى الايفاء بدونها وقد يكون الزيادة محظورا كما فى الربويات كبيع الفضة بالفضة ونحوها والتفصيل فى سورة هود * **قوله** (وهو وان كان عربيا فان كان من القسط) اشارة الى قول آخر فيه وهو انه معرب رومى الاصل واختاره فى اوائل سورة البقرة فى توضيح الم ومعناه العدل ايضا كالقسط فهو من قبيل توافق اللغتين * **قوله** (ففعلاس بتكرير العين والافعلال) قيل المراد بتكرير العين صورة لاحقيقة اذ العين لايضاعف وحدها مع تخلل اللام لايلزم من الفعل الممتنع عندهم وقيل بتكرير اى العين اى شذوذا اذهى لاتكرر وحدها مع الفصل باللام ومن قال انها مكررة صورة لاحقيقة فقد وهم لانه يتحد حينئذ مع القول الثانى ولذا قال الزمخشرى وزنه فعلاس كما وقع فى بعض نسخ المص تحقيقا لزيادتها ومن قال انه رباعى فهو من قسطس وزنه فعلال اذ فعلاع لانظيرله وهو الحق اذ ماذكر لانظيرله عند النحاة ولاداعى

٢ اشار به الى ان الزيادة حينئذ واجبة سعد

١١ العذاب لان النجية اذا كانت وقت حلول العذاب يكون العجوز غابرة فى العذاب بالفعل فى ذلك الوقت لامقدرا غبورها فى العذاب فكان الاولى ان يقول رحمه الله باخراجهم من بينهم قبل حلول العذاب بدل قوله وقت حلول العذاب

قوله قيل امطر الله على شذاذ القوم حجارة اى امطر الله على قوم شذاذ اى قلائل وهم الذين لم يهلكوا بقلب الارض عليهم وجعل عاليها سافلها بل بقوا فيما وراء تلك الارض المقلوبة حجارة فاهلكهم وقيل شذاذ القوم هم الذين يكونون فى القوم وليسوا بقبيلتهم

قوله اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف الخ اى اللام فى لفظ المنذرين للجنس حتى يصح وقوع المضاف الى المنذرين وهو مطر فاعل ساء لان فاعل ساء وبئس ونعم مشروط فيه ان يكون جنسا او مضافا الى جنس ليكون المخصوص بالذم او المدح تفسيرا له فيحصل فى الكلام ابهام وتفسير فيتمكن فى الذهن فضل تمكن ويحصل به مزيد ذم اومدح قوله الايكة غيضة تنبت ناعم الشجرة الغيضة الاجمة وهو مغيض ماء يجتمع فيه الشجر والناعم اللين اللطيف

قوله ولم يقل اخوهم شعيب هذا بيان وجه لترك لفظ الاخ فى قصة شعيب عليه السلام بعد ذكره فى قصة نوح وهود وصالح ولوط عليهم السلام

قوله وقيل الايكة شجر ملتف وفى الصحاح الايك الشجر الملتف الكثير الواحدة ايكة ومن قرأ اصحاب الايكة فهى الغيضة ومن قرأ ليكة فهى اسم للقرية ويقال هما مثل بكة ومكة فعلى هذا يكون ايكة وليكة بمعنى واحد وهو الغيضة على ماروى محمد بن اسمعيل البخارى فى صحيحه الايكة وليكة الغيضة

قوله فاذا كانت الايكة بمعنى الغيضة يكون حقيقة بمعنى ارض فيها شجر ملتف كثير واذا كانت بمعنى الشجر الملتف يكون مجازا من باب اطلاق اسم المحل على الحال قوله وكان شجرهم الدوم وهو المقل اى الدوم شجر المقل يقال الدوم بفتح الدال والمقل بضم الميم هو صمغ شجر الدوم اكثر مايكون ببلاد العرب خصوصا فى اليمن يعرف بالمقل الازرق لان اجوده الازرق الصافى الى حمرة يسيرة

قوله وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام قال الزجاج ويجوز وهو حسن جدا ليكة بغير الف على الكسر على ان الاصل الايكة بمعنى حذفت الهمزة بحركتها من الايكة للتخفيف فاجتمع ساكنان اللام والياء فاستغنيت عن همزة الوصل لحركة اللام فكسرت اللام لان تحريك الساكن بالكسرة اولى

فقيل لكة قوله وقرئت كذلك مفتوحة على انها ليكة وهى اسم بلدهم وفى الكشاف ومن قرأ بالنصب وزعم ان ليكة بوزن ايلة اسم بلد فتوهم قاد اليه خط المصحف حيث وجدت مكتوبة فى هذه السورة وفى سورة صاد بغير الف وفى المصحف اشياء كتبت على خلاف قياس الخط المصطلح عليه وانما كتبت فى هاتين السورتين على حكم لفظ اللافظ كما يكتب اصحاب النحو لان ولولى على هذه الصورة لبيان لفظ المخفف وقد كتبت فى سائر القرآن على الاصل والقصة واحدة قال الزجاج الاولى بسكون اللام واثبات الهمزة اجود اللغات وبعدها اولى بضم اللام وطرح الهمزة والقياس اذا حركت اللام ان يسقط همزة الوصل ١١

٢٢ ❁ ولاتبخسوا الناس اشياءهم ❁ ٢٣ ❁ ولاتعثوا فى الارض مفسدين ❁ ٢٤ ❁ واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين ❁ ٢٥ ❁ قالوا انما انت من المسحرين ❁ وماانت الابشر مثلنا ❁ ٢٦ ❁ وان نظنك لمن الكاذبين ❁ ٢٧ ❁ فاسقط علينا كسفا من السماء ❁ ٢٨ ❁ ان كنت من الصادقين ❁ ٢٩ ❁ قال ربى اعلم بما تعملون ❁ ٣٠ ❁ فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة ❁ ٣١ ❁ انه كان عذاب يوم عظيم ❁ ان فى ذلك لاية وما كان اكثرهم مؤمنين ❁ وان ربك لهوالعزيزالرحيم

لما قالوه انتهى ومراد الفاضل السعدى مااختاره القائل بقرينة قوله لما يلزم من الفعل الممتنع عندهم * قوله (وقرأ حمزة والكسائى وحفص بكسر القاف) اى بلاتغيير المفرد واماق القراءة الاولى حول حركة القاف الى الضم ٢٢ * قوله (ولا تنقصوا شيئا من حقوقهم) تعميم بعد تخصيص البخس النقص فانه اعم من المقدار وغيره والى هذا اشار بقوله شيئا من حقوقهم و"اشياءهم" بدل من الناس ولذا جعل شيئا مفعول لاتنقصوا وتخصيص الدراهم والدنانير والبخس بالقطع من اطرافها تخصيص بلاداع فانه يدخل تحت العموم ٢٣ * قوله (بالقتل والغارة وقطع الطريق) فحمل الافساد هنا على الامور الثلثة وجعل فى سورة هود تعميما بعد تخصيص فان العثو ٢ يعم تنقيص الحقوق وغيره من انواع الفساد وكلا الامرين جائزان لكن ما وقع هنالك اوقع لافادة التوكيد والتقرير والعثو الفساد اواشده و"مفسدين" حال مؤكدة وفائدتها اخراج مايقصد به الصلاح كامر بيانه ولوكان معناه مفسدين امر دينكم ومصالح اخرتكم فالامر واضح ٢٤ * قوله (وذوى الجبلة ٣ الاولين يعنى من تقدمهم من الخلائق) قيل الجبلة الخلق المتجمدة الغليظة مأخوذ من الجبل فحينئذ يناسب التعبير بها عن خلقة عاد وثمود والظاهر انه مطلق الخلق ذكر الجبلة بمعنى الخلق واريد به المخلوق بقرينة تعلق الخلق به وانما ذكر خلق من تقدمهم لمزيد الترغيب على التقوى ٢٥ قوله (قالوا انما انت من المسحرين) قدمر تفسيره * قوله (اتوا بالواو للدلالة على انه جامع بين وصفين منافيين للرسالة مبالغة فى تكذيبه) قوله اتوا بالواو الخ يعنى ان كل واحد منهما كاف فى نفى الرسالة فكيف اذا اجتمعا واما فى قصة ثمود فانهم تركوها للتأكيد اوالاستئناف والنكتة مبنية على الارادة ويفهم من كلامهم ايضا ان كل واحد منهما كاف فى نفى الرسالة بحسب المعنى ولهذا ختم الكلام فى هذه القصة بقولهم وان نظنك ٤ لمن الكاذبين تأكيدا لقولهم المذكور واماهنالك فقد ختم الكلام بقوله "فأت باية ان كنت من الصادقين" لانهم لماقرروا انه بشر مثلهم لاينبغى ان نؤمن برسالتك الابشئ تمتاز به عنا وهو اتيان آية لانقدر عليها ولوكان الامر بالعكس اواعتبر فى قصة شعيب مافى قصة صالح ايضا اوعكسه لكان له وجه ٢٦ فى دعواك ٢٧ قوله (فاسقط علينا) الفاء للدلالة على سببية ظنهم كاذبا هذا القول ومرادهم به التهكم واظهار اليقين والجزم التام على كذبه عليه السلام واليه اشار المص بقوله ولعله جواب لما اشعر به الخ اى جواب على سبيل الجزم التام عن التهديد المذكور بانه لااحتمال لوقوعه لان دعواك ليس بصادق * قوله (قطعة منها ولعله جواب لما اشعر به الامر بالتقوى من التهديد وقرأ حفص بفتح السين) بفتح السين فيكون جمعا والمعنى اى قطعا وقيل الكسف بالسكون يجوز ان يكون مفردا اوجمعا كما قاله الزمخشرى فالاول تفسيره بالجمع اوفق القراءتان ولعل اختياره التفسير بالمفرد لان الساقط عليهم قطعة واحدة من السحاب حيث قال فيما سيجئ فاظلهم سحابة الخ الا ان يقال السحابة وان كانت قطعة واحدة لكن العذاب النازل وهو النار قطع فالمراد بالقطعة الجنس والتاء لوحدة الجنس ٢٨ * قوله (ان كنت من الصادقين" فى دعواك) كلمة الشك لاعتقاد المخاطب صدقه اوللتهكم ٢٩ * قوله (وبعذابه) اما تقدير المضاف اوالعلم بالعمل كناية عن الجزاء وهو العذاب هنا * قوله (فينزل عليكم ماأوجبه لكم عليه فى وقته المقدر له لامحالة) ماأوجبه لكم اى بمقتضى الوعيد قال الاظهر ماأوجبه عليكم به قوله فى وقته الخ فلاتعجلوا عليهم ٥ انما بعد لكم عدا ٣٠ * قوله (على نحو ٦ مااقترحوا بان سلط الله عليهم الحر سبعة ايام حتى غلت انهارهم واظلتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا) على نحو مااقترحوا اشارة الى ان السماء فى كلامهم بمعنى ماعلاك سواء كان المراد السحاب كما هو الظاهر اوالفلك قوله فاحترقوا واضافة العذاب الى يوم الظلة ٧ اشارة الى ان عذابهم بالظلة وانهم هلكوا بها فلايعرف وجه ماقيل ان اضافة العذاب ليوم الظلة اشارة الى ان لهم فيه عذابا غير عذابها ومافى الكشاف من ان شعيبا عليه السلام بعث الى امتين اصحاب مدين واصحاب الايكة فاهلكت اصحاب مدين بصيحة جبرائيل واصحاب الايكة بعذاب يوم الظلة دليل على ماذكرناه ٣١ * قوله (هذا آخر القصص السبع المذكورة على سبيل الاختصار تسلية لرسول الله عليه السلام وتهديدا للمكذبين به واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم بعد انذار الرسل به واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به) وتهديدا الخ اشار الى ان فى التكرير تقريرا للمعانى فى الانفس وتثبيتا لها فى الصدور

٢ فان العثو اشارة الى ان لاتعثوا واوى كما اختاره المص واختار الزمخشرى انه يائى قدمر التوضيح فى سورة هود　منه

٣ قيل الجبلة الطبيعة لكن المناسب الخلقة　منه

٤ قيل الظن بمعنى اليقين　منه

٥ اى ايام اجالهم عدا فلاتعجلوا فى هلاككم فانه لم يبق لكم الاايام محصورة وانفاسا معدودة　منه

٦ القعام نحو فى نحومااقترحوا اشارة الى ماقلنا من ان المراد بالسماء اما السحاب اوالفلك　منه

٧ الظلة مااظلك من السحاب واضافة اليوم اليه لوقوعها فيه　منه

١١ لان الف الوصل انما اجتلبت لسكون اللام وقد قرئ عادا الاولى على هذه اللغة فعلى هذا لان اصله الاان فالقيت حركة الهمزة الثانية على لام التعريف حين خففت وحذفت همزتها اى همزة لام التعريف فصار لان

قوله بالتطفيف التطفيف نقص المكيال وهو ان لاتملأه الى اصباره

قوله فان كان من القسط ففعلاس اى ان كان اشتقاقه من القسط وهو العدل وجعلت العين مكررة فوزنه فعلاس والافهو رباعى وزنه فعلال فعلى الاول يكون ملحقا بالرباعى بزيادة السين وعلى الثانى رباعيا مجردا لاملحقا به فيكون السين لامه الثانية قيل فى كونه وزن فعلاس على تقدير جعل عينه مكررة نظر والصواب ان وزنه حينئذ فعلاع لان التكرير يقتضى ان يوزن بما قبله فلابد ان يكون الحرف المتكرر فى الوزن اعنى فى فعل العين لاالسين فيكون عند تكرر العين فعلع ومصدره فعلاع والحرف المتكرر فى قسط السين فيكون قسطس ومصدره قسطاس فعلاع لافعلاس

قوله بالقتل والغارة وقطع الطريق اى لاتعتدوا حال افسادكم بهذه الاشياء القتل والغارة وقطع الطريق يقال عثى فى الارض يعثو اى افسد وكذلك عثى بالكسر وانما قيده بمفسدين وهو هو فى المعنى لانه قديكون منه ماليس بفساد وان كان فى صورة الفساد ظاهرا كمقابلة الظالم المعتدى بفعله ومنه مايتضمن صلاحا راجحا كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة

قوله وذوى الجبلة يعنى ان المضاف محذوف من الجبلة فان الجبلة عطف على ضمير المفعول فى جعلكم والمعنى خلقكم وخلق ذوى الجبلة الاولين اى ذوى الخلق الاولين

قوله اتوا بالواو للدلالة على انه جامع بين وصفين يريد بيان وجه لترك الواو فى قصة ثمود حيث قالوا هنالك انما انت من المسحرين ماانت الابشر مثلنا ومجئ الواو فى قصة قوم شعيب حيث قالوا هنا وما انت الابشر مثلنا فالوجه فى العطف على ماقال رحمه الله الدلالة على ان كل واحد من الوصفين وهما وصف　(الابرى)
المسحورية ووصف البشرية مستقل فى كونه مانعا للرسالة من الله منافيا لها مبالغة فى تكذيب الرسول فى دعواه فالقصد فى العطف الى معنيين كل واحد منهما مستقل فى منع الرسالة على زعمهم وفى ترك العطف الى معنى واحد وهو كونه مسحرا ثم قرر بكونه بشرا مثلهم قال الطيبى فان قلت هذا بيان خاصية التركيب فاين الابلغية واختصاص الواو بموضع دون موضع قلت التركيب بدون الواو فى قصة ثمود يفيد التوكيد والتقرير والقطع بانه بشر مثلهم اى لاينبغى ان نؤمن برسالتك الابشئ تمتاز به عنا ولهذا قالوا فأت به ان كنت من الصادقين واماقوم شعيب فانهم اثبتوا له شيئين كونه مسحرا وكونه بشرا مثلهم كل واحد ١١

الاترى كلما زاد ترديد مايراد تحفظه من العلوم كان امكن له فى القلب وارسخ فى الفهم ولان هذه القصص طرقت بها اذان وقر عن الاصغاء الى الحق وقلوب غلف عن تدبره فكررت لعل ذلك يفتح اذنا ويفتق ذهنا ويصقل عقلا ويجلو فهما قدعطى عليه تراكم الصداء كما فى الكشاف والى هذا التفصيل اشار طاب الله ثراه بقوله هذا آخر القصص السبع الخ • **قوله** (يدفع ان يقال انه كان بسبب اتصالات فلكية اوكان ابتلاء لهم لامؤاخذة على تكذيبهم) يدفع ان يقال الخ وهذا اشارة الى ماذكره الامام بقوله لم لا يجوز ان يقال العذاب النازل بعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ماكان ذلك من كفرهم بل بسبب اتصالات الكواكب ثم اجاب والمص لخص الجواب بقوله والمراد نزول العذاب الخ وهذا يقطع عرق هذا الاحتمال الواهى لمن له الذهن العالى ولعل عدم التعرض لمثل هذه الترهات فى الذروة العليا فى التقريرات والتحقيقات ٢ ؟ • **قوله** (تقرير لحقية القصص) بيان ارتباطه بما قبله • **قوله** (وتنبيه على اعجاز القرآن ونبوة محمد عليه الصلوة والسلام) اشارة الى ان الضمير فى وانه للقرآن لحضوره فى الاذهان ؟ واظهوره من البيان • **قوله** (فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها لايكون الاوحيا من الله تعالى) تعليل لهما اوتعليل للاخير فقط فان اعجاز القرآن ببلاغته وفصاحته بحيث يعجز البشر عن اتيان مثله واظهوره لم يذكره لكن مقتضى السوق كونه تعليلا لهما وكونه معجزا من حيث اشتماله على الاخبار عن المغيبات لاينافى كونه معجزا بكونه فى الذروة العليا من البلاغة كما هو المختار • **قوله** (والقلب ان اراد به الروح فذاك وان اراد به العضو فتخصيصه لان المعانى الروحانية انما تنزل اولا على ثم ينتقل منه الى الروح القلب لما بينهما من التعلق ثم تتصعد منه الى الدماغ فينتقش بها لوح المخيلة) والقلب ان اراد به الروح فانه قد يطلق على الروح مجازا لانه محل الروح كما صرح به فى قوله تعالى "وما يخدعون الا انفسهم" الآية قوله فذاك اى فامر واضح اذ الروح هو المدرك وان اراد به العضو المخصوص فلابد من تخصيصه من نكتة لانه نزل على رسول الله عليه السلام فتخصيصه لان المعانى الروحانية الخ قيل ان كان هذا بناء على ان جبرائيل انزل له المعانى خاصة وهو عبر عنها بلسانه فالامر ظاهر لكنه خلاف القول الاصح عند المفسرين والمحدثين وان كان هذا على المشهور بانه اوحى اليه تارة كصلصلة الجرس وتارة يتمثل الملك فيتصل بالسمع اولا ثم يرتسم فى الخيال ويدركه الروح لابالعكس واسقاط الواسطة لشدة تقيه لايفيد هنا كما لايخفى فلعل المراد بالمعانى هنا مايقابل الاعيان لامايقابل الالفاظ ويكون هذا شانا خاصا بالانفس القدسية والارواح المقدسة كانها لقوتها تسبق الحواس فى ادراك مايليق منها حتى كانها تأخذه منها على عكس ماللعامة انتهى ولايخفى ان قيد اولا فى قوله انما ينزل اولا على الروح بالنسبة الى انتقاله الى القلب كما صرح به حيث قال ثم ينتقل منه الى القلب وهذا لاينافى كون نزولها بالحواس اولا ثم نزولها الى الروح ثانيا غاية الامر انه لم يذكره لظهوره ولكون الروح مدركا والحواس واسطة قوله تعالى "فاذا قرأناه" بلسان جبرائيل "فاتبع قرآنه" شاهد ناطق على ان وحى القران بالتلقى الى السمع اولا ونظائره كثيرة واما قوله كانها اى الارواح المقدسة تسبق الحواس الخ ضعيف لان سمع الارواح المقدسة كروحه له شان خاص وليس دون الروح فى القوة وادراك مايليق اليه والقول بسبقها الحواس يورث نقيصة للحواس كما لايخفى على ارباب الحواس فما الحاجة الى ذلك التكلف ٣ والاكتفاء فى البيان شايع فى المحاورات كثير فى الكتب المعتبرات والمراد بالمعانى اما مايقابل الالفاظ بناء على ان القرآن عبارة عن المعانى كما هو رواية عن امامنا ابى حنيفة حتى جوز القراءة بالفارسى فى الصلوة وان كان الصحيح خلافه ولعل المص اختاره هنا اوعام لها بملاحظة الحيثية اى المعانى الروحانية من حيث انها مدلولات الالفاظ فيفيد ان القرآن مجموع اللفظ والمعنى بل التحقيق انه عبارة عن النظم ٤ من حيث دلالته على المعنى واما كون المعانى مقابلا للاعيان لتناول الالفاظ فضعيف لانه غير متعارف فى مثل هذا المقام نعم ان صاحب المواقف تبعا لمحمد الشهرستانى حمل المعنى الواقع فى كلام الشيخ ابى الحسن المعنى قديم على مايقابل الاعيان فذهب الى قدم نظم القرآن كمعناه كما فصل فى المواقف وليس هذا بمناسب للمقام هنا ولك ان تحمل كلمة ثم فى قوله ثم ينتقل منه الى القلب وفى قوله ثم يتصعد الخ للتراخى الرتبى اولتفاضل الامرين اوللتراخى فى الاخبار فيندفع الاشكال بالمرة ولاحاجة الى التكلف الذى ارتكبه ارباب الحواشى • **قوله**

٢ كانه لشهرة شانه وفرط نعيته لم يحتج الى الى ذكره السابق وهذا يدل على نخامة شانه عد

٣ على ان المص لم يقل ثم ينتقل الى الحواس حتى يقال كانها لقوتها تسبق الحواس الخ بل قال ثم ينتقل منه الى القلب ثم تتصعد منه الى الدماغ الخ فافاد ان القلب محل الادراك بواسطة الحواس فيما يحتاج الى الحس والخيال يحفظه بسبب تصعده الى الدماغ فينتقش بها لوح المخيلة والمخيلة هى الخيال عد

٤ اخذ رهذا صاحب التوضيح فى اوائله فارجع اليه عد

منهم استعمل فى المنع من كونه رسولا يعنون نحن وانتم فى عدم صلوحية الرسالة من جهة كوننا بشرا سواء ولك المزيد علينا فى كونك مسحرا دوننا ثم اكدوا ذلك بقولهم وان نظنك لمن الكاذبين والظن بمعنى اليقين ولذلك ادخل ان واللام ولما كان هذا الرد ابلغ من الاول ماطلبوا البرهان هنا كما طلب ثمود حيث قالوا فات بآية ان كنت من الصادقين بل قطعوا بما يدل على اليأس من ايمانهم بقولهم فاسقط علينا كسفا من السماء على سبيل الاستهزاء كما قطع قريش بقولهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء

قوله واعله جواب لما اشعر به الامر بالتقوى من التهديد فان قوله واتقوا الذى خلقكم متضمن معنى التهديد والتحذير فكانه قال واحذروا الذى خلقكم فقالوا فى جوابه على سبيل الاستهزاء فاسقط علينا كسفا من السماء

قوله وقرأ حفص بفتح السين وفى الكشاف قرئ كسفا بالسكون والحركة وكلاهما جمع كسفة نحو قطع وسدر وقيل الكسف والكسفة كالريع والريعة وهى القطعة وكسفة قطعة والسماء السحاب والمظلة وماكان طلبهم ذلك الالتصميمهم على الجحود والتكذيب ولوكان فيهم ادنى ميل الى التصديق لما اخطروه ببالهم فضلا ان يطلبوه

قوله وبعذابه اى ربى اعلم بعملكم وبعذاب عملكم منزل عليكم ماوجب لكم عليه اى منزل عليكم عذابا اوجب ربكم ذلك العذاب لكم على عملكم ذلك وهو البخس ونقص حقوق الناس فى الكيال والميزان فضمير الفاعل فى اوجب الى الرب وضمير المفعول المتصل الى ماوهو عبارة عن العذاب والضمير المجرور فى عليه الى العمل

قوله على نحو مااقترحوا هذا اشارة الى ان المراد بالسماء فى قولهم فاسقط علينا كسفا من السماء غير السماء التى هى هذه المظلة بل المراد بها السحاب بناء على ان كل ماهو عال سماء عند العرب وان كان المراد بالسماء فى قولهم ذلك هذه المظلة لايكون العذاب النازل عليهم على نحو مقترحهم بل يكون على خلاف المقترح فان المقترح قطعة من المظلة والنازل عليهم ليس هذه بل هو عذاب المظلة قال الطيبى رحمه الله المخالفة انسب بان يجعل كلام شعيب من باب الاسلوب الحكيم فانهم حين طلبوا اسقاط الكسف من السماء عنادا وجحودا قال ربى اعلم بعملكم وبما تستحقونه من العذاب فانه فوق ماتطلبونه ولذلك عاقبهم بحبس الريح وتسليط الرمد ثم امطر عليهم نارا فاحترقوا **قوله** والمراد نزول العذاب الخ يعنى ان المراد نزول العذاب على مكذبى الرسل مرارا ودفعات كثيرة ووقوعه كلما كذبوهم وعدم تخلفه عن تكذيبهم فى كل مرة يدفع توهم متوهم ان نزوله انما وقع على وجه الاتفاق عند زمان تكذيبهم بسبب اتصالات فلكية ١١

٢٢ ❁ لتكون من المنذرين ❁ ٢٣ ❁ بلسان عربي مبين ❁ ٢٤ ❁ وانه لفي زبر الاولين ❁ ٢٥ ❁ اولم يكن لهم آية ❁ ٢٦ ❁ ان يعلمه علماء بني اسرائيل ❁ ٢٧ ❁ ولو نزلناه على بعض الاعجمين ❁ ٢٣ ❁ فقرأه عليهم ماكانوا به مؤمنين

(والروح الامين جبريل فانه امين الله على وحيه) هذا وجه تسميته بالامين واما وجه تسميته بالروح فلكونه سببا للحيوة المعنوية كما ان الروح الذي يتردد في منافذ الحيوان سبب للحيوة الفانية ويقال روح القدس لكرامته عند الله تعالى ❁ **قوله** (وقرأ ابن عامر وحمزة وابو بكر والكسائي بتشديد الزاي ونصب الروح والامين) والمعنى نزل به الروح جعل الله الروح نازلا به على قلبك والباء للتعدية في هذه القراءة وفي قراءة التخفيف وتنزيل بمعنى المنزل بفتح الزاي ٢٢ (عما يؤدي الى عذاب من فعل او ترك ٢٣ ❁ **قوله** (واضح المعنى لئلا يقولوا ماتصنع بمالا نفهم فهو متعلق بنزل) واضح المعنى اي مبين من ابان اللازم اختاره ليناسب المقام ولهذا قال لئلا يقولوا الخ واما المتعدي على معنى مبين للناس مايحتاجون اليه من امور دينهم ودنياهم وان كان معنى جيدا في نفسه لكنه لايناسب هنا فهو متعلق بنزل تفريع على هذا المعنى اي اذا اعتبر تعلقه بنزل فالمعنى ماذكر ❁ **قوله** (ويجوز ان يتعلق بالمنذرين اي لتكون ممن انذروا) فيكون المعنى غير ماذكر وهو مقصود هنا كما عرفته ولهذا زيفه ولم يرض به اذ غرض النزول التفهيم لئلا يتعذر الانذار والوجه الثاني ساكت عنه ❁ **قوله** (بلغة العرب) اشار الى ان المراد باللسان اللغة دون الجارحة الظاهر انه مجاز اذ المراد باللغة مايعبر كل قوم عن مراده فذكر الآلة واريد اللغة اي الالفاظ ٢ الموضوعة ❁ **قوله** (وهم هود وصالح واسمعيل وشعيب عليهم السلام ومحمد عليه السلام) وهم هود الخ وزاد بعضهم خالد بن سنان وصفوان بن حنظلة ٢٤ ❁ **قوله** (وان ذكره) اي بتقدير المضاف اي ان ذكر القرآن مثبت في سائر الكتب السماوية ❁ **قوله** (او معناه لفي الكتب المتقدمة) اشار الى ان المنزل هو القرآن الغير القديم وقيل المراد بالقرآن هنا معناه القديم لقوله تعالى * وانه لفي زبر الاولين * وهذا عجب منه لان مانزل به الروح الامين هو الالفاظ المخصوصة المرتبة ترتيبا خاصا كما صرح به صاحب التوضيح في اوائله وتقدير المعنى صريح في ان المراد هو النظم المخصوص من حيث دلالته على المعنى المخصوص ٢٥ ❁ **قوله** (على صحة القرآن او نبوة محمد عليه السلام) اي ٣ مع قطع النظر عن دلالة اعجازه على كونه من عند الله او على نبوة محمد عليه السلام ٢٦ ❁ **قوله** (ان يعرفوه بنعته المذكور في كتبهم) ان يعرفوه اي القرآن او محمدا عليه السلام وكلمة او هنا لمنع الخلو ❁ **قوله** (وهو تقرير لكونه دليلا وقرأ ابن عامر تكن بالتاء وآية بالرفع على انها الاسم والخبر لهم وان يعلمه بدل) وهو تقرير لكونه دليلا اي الاستفهام انكار للنفي وتقرير للمنفي اي تقرير كون علم بني اسرائيل دليلا وفيه اشارة الى ان قوله ان يعلمه اسم كان وآية خبره وآية بمعنى دليلا ❁ **قوله** (او الفاعل وان يعلمه بدل ولهم حال او ان الاسم ضمير القصة وآية مبتدأ وخبره ان يعلمه والجملة خبر تكن) او الفاعل عطف على قوله الاسم على ان كان تامة قوله او ان الاسم الخ عطف على قوله انها الاسم ٢٧ ❁ **قوله** (كما هو) اي القرآن على حاله من الاعجاز مع كونه عربيا ❁ **قوله** (زيادة في اعجازه) اي في اعجاز المنزل عليه حيث ظهر على يديه مثله حاويا الفصاحة والبراعة مع انه لايعرف ٤ اللسان العربي او في اعجاز المنزل وتنزيل القرآن بلسان عربي على بعض الاعاجم الذي لايحسن العربية كونه زيادة في اعجاز المنزل محل نظر ❁ **قوله** (او بلغة العجم) عطف على قوله كما هو ٢٨ ❁ **قوله** (فقرأه) اي فقرأ بعض الاعجمين * عليهم * اي على كفار قريش * ماكانوا به مؤمنين * سلب كلي والدوام في السلب وفي التكبير لكفروا به ايضا ولتمحلوا لجحوده عذرا والظاهر من كلام المص السلب الكلي حيث قال لفرط عنادهم واستكبارهم هذا ناظر الى قوله كما هو زيادة في اعجازه او لعدم فهمهم الخ ناظر الى قوله او بلغة العجم ❁ **قوله** (لفرط عنادهم واستكبارهم او لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم والاعجمين جمع اعجمي على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة) جمع اعجمي كالاشعرين جمع الاشعري على التخفيف اي في الجمع حيث حذف ياء النسبة ولذلك اي ولكون مفرده اعجميا لااعجم جمع جمع السلامة فان افعل فعلاء لايجمع جمع سلامة نقل عن صاحب الكشف انه قال الاعجم الذي بمعنى لايفصح وفي لسانه عجمة ليس له فعلاء وان كان منقولا عماله ذلك لجاز ان يجمع بالواو والنون قيل مراده انه ليس له فعلاء بهذا المعنى وماسمع من عجماء فبغير هذا المعنى كما في صلاة النهار عجماء وجرح العجماء جبار وهو الذي اراده ابو بكر الرازي في كتابه غريب القرآن الاعجم هو الذي لايفصح لعجمة في لسانه وان كان عربيا والانثى (عجماء)

٢ اشار الى ان المراد باللغة الالفاظ الموضوعة منه

٣ وكون علم علماء بني اسرائيل دليلا لانفسهم يعلم بالطريق الاولى وفيه توبيخ عظيم الاحبار والرهبان حيث انكروا القرآن مع انه معلوم لهم بالبرهان منه

٤ وهذا سبب زيادة اعجاز القرآن حيث ظهر على يد بعض الاعاجم الذي لايحسن العربية فضلا ان يقدر على نظم مثله فقرأه عليهم هكذا فصيحا معجزا متحديا به لكفروا به كما كفروا ولتمحلوا لجحودهم عذرا ولسموه سحرا وهذا بيان من الله تعالى كمال شدة شكيمتهم وفرط عنادهم لان هذا اعجب من انزال القرآن على رسول عربي بلسان عربي فكفرهم به اشنع من كفرهم به حين انزاله على نبي عربي ولذا قال تعالى ولو نزلناه مفروضا تنصيصا على كمال تماديه على الكفر وفيه تسلية لرسول الله عليه السلام على اكمل وجه وجيه منه

١١ واسباب سماوية وانه لو كانوا لم يكذبوهم بل صدقوهم لكان قد وقعت تلك الحادثة بسبب من تلك الاسباب على ماعليه الحكماء والمنجمون وجه دفعه ذلك انتوهم ان الاتفاق لايتصور في جميع تلك الدفعات الكثيرة والمرات المتكررة بتكرر تكذيبهم فتعين ان سبب نزول تلك النوازل عليهم من انواع العذاب ليس شيئا آخر غير تكذيبهم للرسل قوله او كان ابتلاء عليهم عطف على كان في قوله انه كان سبب اتصالات فلكية اي اطراد نزول العذاب على تكذيب الامم يدفع كونه سبب اتصالات فلكية وكونه ابتلاء عليهم اذ لو كان كذلك لتخلف نزوله عن تكذيبهم ولو مرة او مرتين ولم يطرد كلما كذبوهم

قوله تقرير لحقية تلك القصص اي قوله عز من قائل وانه لتنزيل رب العالمين الاية تقرير وتحقيق لحقية تلك القصص السبع المذكورة الضمير في انه عائد الى التنزيل اي وان هذا التنزيل يعني مانزل من هذه القصص والآيات والمراد بالتنزيل المنزل والباء في به للتعدية قوله فان الاخبار عنها ممن لم يتعلمها تعليل لكونه مقررا لحقية القصص وتنبيها على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم اي فان الاخبار عن تلك القصص على ماهي عليه من غير زيادة ولانقصان عما وقع من امي لم يقرأ ولم يتحفظها من الكتب ولم يتعلمها من احد لايكون الا بالوحي من الله تعالى ليس من عنده صلى الله عليه وسلم

قوله فهو متعلق بنزل اي قوله بلسان متعلق بنزل في نزل به الروح الامين فالمعنى نزله باللسان العربي لتنذر به لانه لو نزله باللسان الاعجمي لتجافوا عنه ولقالوا ماتصنع بما لانفهمه فيتعذر الانذار به وهذا الوجه يفيد ان تنزيله بالعربية التي هي لسانك ولسان قومك تنزيل له على قلبك لانك تفهمه وتفهمه قومك ولو كان اعجميا لكان نازلا على سمعك دون قلبك لانك تسمع اصوات حروف لاتفهم معانيها ولاتحفظها وقد يكون الرجل عارفا بلغات كثيرة فاذا تكلم آخر مخاطبا اياه بلغة هو نشأ عليها وتطبع بها لم يكن قلبه الا الى معاني الكلام يتلقاها بقلبه ولايكاد يفطن الالفاظ كيف جرت وان تكلم وخاطبه بغير تلك اللغة وان كان ماهرا في معرفتها كان نظره اولا في الفاظها ثم في معانيها ولم يكن قلبه اولا الى المعاني فهذا تقرير انه نزل على قلبه لنزوله بلسان عربي **قوله** وان ذكره او معناه يعني ان الضمير في انه يعود الى القرآن على حذف مضاف وذلك المضاف ذكر او معان فالمعنى ان ذكر القرآن او معانيه لثابت في زبر الاولين اي كتب الاقدمين وفي تقديم الوجه الاول وهو ان يكون المضاف المقدر لفظ ذكر ١١

٢٢ ❁ كذلك سلكناه ❁ ٢٣ ❁ في قلوب المجرمين ❁ ٢٤ ❁ لايؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم ❁ ٢٥ ❁ فيأتيهم بغتة ❁ ٢٦ ❁ وهم لايشعرون ❁ ٢٧ ❁ فيقولوا هل نحن منظرون ❁ ٢٨ ❁ افبعذابنا يستعجلون ❁ ٢٩ ❁ افرأيت ان متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون

عجماء ٢٢ (ادخلناه ✽ **قوله** (٢٣ والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين) والضمير للكفر الخ ومجيء احتمال آخر قدمه لمناسبة السوق واليه اشار بقوله المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين ✽ **قوله** (فتدل الآية على انه بخلق الله تعالى) اى الكفر بخلق الله تعالى وفيه رد للمعتزلة ✽ **قوله** (وقيل للقرآن اى ادخلناه فيها فعرفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا) وقيل للقرآن مرضه لما مر وايضا كونه منسلكا في قلوب المجرمين بالمعنى الذي ذكره المص بعيد ولزوم تفكيك الضمير على الاول لايخل كونه راجحا لقربه وسلامته عن المحذور في ارجاعه الى القرآن مع ان فيه تقوية مذهب اهل السنة من ان الكفر وسائر المعاصي بخلق الله تعالى ٢٤ ✽ **قوله** (الملجئ الى الايمان) الملجئ الى الايمان اى انهم يؤمنون حينئذ لكنه ليس بمقبول لعدم الامتثال قوله لايؤمنون حال مقررة لماقبله مؤكدة له في صورة رجوع الضمير الى الكفر واستيناف معانى في احتمال رجوع الضمير الى القرآن ٢٥ ✽ **قوله** (فيأتيهم في الدنيا والآخرة) فيأتيهم الفاء للتعقيب "بغتة" اى على غفلة منه اذ البغتة حصول الامر من غير توقع وتقديم الاسباب وهذا غير مرتبط بقوله حتى يروا العذاب الاليم فان المراد به معاينة العذاب عند الموت حتى يقال ان الرؤية تنافى البغتة بل هذا مرتبط بقوله لايؤمنون في الوجود قوله حتى يروا بيان غاية عدم ايمانهم فحينئذ ينتهى عدم الايمان بالايمان لكن لاينفعهم والزمخشري حمل التعقيب والترتب على الشدة دون الوجود كانه قيل لايؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم العذاب فاهو اشد منه وهو لحوقه بهم مفاجأة فاهو اشد منه وهو سؤالهم النظرة انتهى ٢ وحاصله انه جعل الفاء للتفاوت الرتبي كانه قيل حتى تكون رؤيتهم للعذاب فاهو اشد منها وهو مفاجأته فان المفاجأة اشد على النفوس من رؤية العذاب فهو اشد منه وهو سؤالهم النظرة فان ذلك السؤال اشد من مفاجأة العذاب فاستفدنا منه ان التفاوت الرتبي قد يستعمل الفاء فيه مثل استعمال ثم فيه وسرما انهما يدلان على الترتيب على التعقيب في كلمة الفاء وعلى التراخي في ثم ولو قيل الفاء في قوله فيأتيهم بغتة للترتيب في الاخبار كما قيل في قوله تعالى "فليتظر هل يذهبن كيده مايغيظ" لكان اقل مؤنة قوله في الدنيا الخ اما المفاجأة في عذاب الدنيا فظاهر واما في عذاب الآخرة فوجه البغتة فيه ان يراد انه يأتيهم من غير انتظار وشعور به قبل وقوعه ٢٦ ✽ **قوله** (باتيانه) في قوله تعالى وهم لايشعرون اشارة اليه ٢٧ ✽ **قوله** (فيقولوا هل نحن منظرون تحسرا وتأسفا) منظرون يسألون النظرة والامهال طرفة عين فلا يجاب اليها كذا في الكشاف وفيه تأمل لان هذا القول عند نزول العذاب فلا يكون سؤالهم على ظاهره حتى يقال فلا يجاب اليها بل مرادهم اظهار التحسر والى ذلك اشار المص بقوله تحسرا وتأسفا ثم هذا ابلغ من انحن منظرون او فهل نحن ننظر تقديم المسند اليه على المشتق للاهتمام به لاللحصر ٢٨ ✽ **قوله** (افبعذابنا يستعجلون) الفاء للعطف على مقدر اى ايغفلون ٣ فيستعجلون بعذابنا قدم المعمول لرعاية الفاصلة وقيل في الفاء دلالة على ترتبه على السابق الا انه اخرت لان همزة الاستفهام حقها الصدارة وان استعير لمعنى آخر ✽ **قوله** (فيقولون امطر علينا حجارة من السماء فأتنا بما تعدنا وحالهم عند نزول العذاب اى طلب النظرة) فيقولون امطر علينا الخ اشارة الى ان استعجالهم لاعتقادهم انه غير كائن ولالاحق بهم وانهم ممتعون باعمار طوال في سلامة وامن وانكر الله عليهم بانهم ايستعجلون بعذابنا استهزاء وحالهم عند نزول العذاب طلب الامهال فالاستفهام للانكار الواقعي توبيخا ٢٩ ✽ **قوله** (افرأيت) اى اخبر لما كان الرؤية اقوى سبب الاخبار استعمل ارأيت بمعنى الاخبار والفاء مثل الفاء في افبعذابنا يستعجلون والخطاب لكل من يصلح ان يخاطب ويؤيده التعبير بالفعل مع الاستفهام عن معنى الخبر لافادة معنى التعجب والانكار وان من حق هذه القصة ان يخبر بها كل احد حتى يتعجب او الخطاب له عليه السلام ✽ **قوله** (لم يغن عنهم تمتعهم المتطاول في دفع العذاب وتخفيفه) لم يغن عنهم الخ الظاهر انه جعل ما في ما اغنى على النفي ويحتمل ان يكون استفهامية لانكار الوقوع فيفيد النفي قوله تمتعهم اشارة الى كون ما في ما كانوا مصدرية لكن الظاهر كونهم متمتعين وعادته اسقاط كان فلا يعرف وجهه وقد اشرنا اليه في اول السورة في قوله تعالى "لعلك باخع نفسك الا يكونوا مؤمنين" مناقشة للفاضل المحشي ٤ وتل هذا المقام دليل على ماذكرنا هناك قوله المتطاول مفهوم من قوله سنين ٥ حيث لم يكتف بقوله ان متعناهم ولم يتعرض لما في الكشاف ثم قال هب اى سلمنا ان الامر كما يعتقدون من تمتيعهم وتعميرهم فاذا لحقهم الوعيد

٢ تمامه ومثال ذلك ان تقول لمن تعظ ان اسأت مقتك الصالحون فمقتك الله فانك لاتقصد بهذا الترتيب ان مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين وانما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسيء وانه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين فما هو اشد من مقتهم وهو مقت الله تعالى سعد

٣ لانه قد يفاجئهم فيها ما لم يكن برأى ولا خاطر سعد

٤ وهنا قال ذلك الفاضل اى كونهم متمتعين اشارة الى انه مراد المص ولايخفى ان كلامه آب عنه سعد

٥ وقيل هو مستفاد من كان فانها تستعمل في الاستمرار ولايخفى ان هذا خلاف مذاق المص سعد

١١ اشارة الى اولويته من الوجه الثاني لان المقصود في الايراد اثبات النبوة وتقريع المكذبين على ان القرآن المجيد نازل من عند الله نزل به الروح وانه ليس من القاء الجن وماينبغى لهم ومايستطيعون وفي قوله بلسان عربي ايماء الى بيان اعجازه وانه بنفسه دليل بين على حقيته ومع ذلك انه مذكور في كتب الاقدمين ومفسر على لسان الاولين ويؤيده قوله تعالى اولم يكن لهم اية ان يعلمه علماء بني اسرائيل والضمير في يعلمه للقرآن ولذلك قال واذا يتلى عليهم قالوا امنا به انه الحق من ربنا ولتصير الوجه الثاني وهو ان يكون المضاف المقدر المعاني ان يقول ان الضمير في قوله وانه لتنزيل رب العالمين هو هذا بعينه كرره لاناطة معنى آخر به وهذا الضمير ايضا راجع الى ماسبق من القصص والايات فيكون المعنى ان هذا المذكور من القصص والايات منزل عليك بلسان عربي مبين وان معانيه منزلة في سائر الكتب السماوية المتقدمة ولذلك يصدقه علماء بني اسرائيل حيث وجدوه موافقا لما في كتبهم وعلى هذا سائر المعاني من اثبات التوحيد وتأسيس الاحكام والحث على مكارم الاخلاق قال صاحب الكشاف وان القرآن يعني ذكره مثبت في سائر الكتب السماوية وقيل ان معانيه فيها وبه يحتج لابي حنيفة رحمه الله في جواز القراءة بالفارسية في الصلاة على ان القرآن قرآن اذا ترجم بغير العربية حيث قيل وانه لفي زبر الاولين لكون معانيه فيها قال صاحب التقريب وفي الاحتجاج نظر على انه على حذف المضاف وهو المعاني لاتسميتها قرآنا وقال الطيبي ايضا واما الاحتجاج به على جواز القراءة بالفارسية فمشكل والله اعلم اقول في جوابه ان مراد صاحب الكشاف هو ان الضمير في انه راجع الى القرآن نفسه لا على حذف المضاف فحينئذ يتم الاحتجاج تقاه اذا قيل ان القرآن لفي زبر الاولين باعتبار كون معانيه فيها يفهم منه ان معنى القرآن مسمى بالقرآن على ماهو مقرر عند ائمة الاصول من ان القرآن لفظ مشترك يطلق على اللفظ والمعنى فعلى هذا يصلح الآية حجة للحنفية على ان القرآن قرآن اذا ترجم بغير العربية ومنشاء اشكال الشارحين ايراد قوله وبه يحتج عقيب قوله وقيل ان معانيه فيها فظن منه ان الاحتجاج على تقدير المضاف الذي هو المعاني وليس مراده ذلك بل مراده ان ظاهر الاية من غير تقدير مضاف به يحتج لابي حنيفة رحمه الله على ان القرآن قرآن اذا ترجم بغير العربية قوله على التخفيف اى على حذف ياء النسبة من الاعجمين كانه جمع اعجم وهو على خلاف قراءة الحسن فانه قرأ على بعض الاعجميين باثبات ياء النسبة قال ابن جني قراءة الحسن ١١

٢٢ ۞ وما اهلكنا من قرية الالها منذرون ۞ ٢٣ ۞ ذكرى ۞ ٢٤ ۞ وماكنا ظالمين ۞ ٢٥ ۞ وماتنزلت به الشياطين ۞ ٢٦ ۞ وماينبغي لهم ۞ ٢٧ ۞ ومايستطيعون ۞ ٢٨ ۞ انهم عن السمع ۞ ٢٩ ۞ لمعزولون ۞ ٣٠ ۞ فلاتدع مع الله الهـا آخر فتكون من المعذبين

بعد ذلك ماينفعهم حينئـذ مامضى من طول اعمارهم وطيب معايشهم اذ المناسب للمقام عدم نفعهم في دفع العذاب لاعدم نفعهم في حد ذاته ويمكن حمل كلامه على مااختاره المص بالعناية ٢٢ * **قوله** (انذروا اهلها الزاما للحجة) اشار الى ان جمع منذرون من قبيل اقسام الاحاد لان القرية في سياق النفي عامة للقرى الظالمة كانه قيل وما اهلكنا من القرى الظالمة فلاحاجة الى ان يقال المنذون من نبي ومن معه من المؤمنين ٢٣ * **قوله** (تذكرة ومحلها النصب على العلة او المصدر لانها في معنى الانذار او الرفع على انها صفة منذورن باضمار ذوو) ومحلها النصب على العلة اي مفعول له للمنذرين اي لاجل التذكير لمن نفع التذكر فالعلة تحصيلية * **قوله** (او بجعلهم ذكرى لامعانهم في التذكرة) اي لمبالغتهم واصل معنى الامعان البعد ولذا يطلق على دقة النظر امعان النظر لبعده عن الوصول * **قوله** (اوخبر محذوف والجملة اعتراضية) اوخبر محذوف اي هذه ذكرى اوهم ذوو ذكرى اوهم نفس ذكرى للمبالغة والجملة اعتراضية بين المتعاطفين ٢ ۞ ٢٤ * **قوله** (وماكنا ظالمين) الاستمرار في النفي لانفي الاستمرار بملاحظة النفي اولا ثم الاستمرار ثانيا وفي عكسه عكس * **قوله** (فنهلك غير الظالمين اوقبل الانذار) فنهلك بالنصب جواب النفي اي وماوجد منا ظلم ولااهلاك غير الظالمين وقبل الانذار وهذا ابلغ من وماظلمنا مع رعاية الفاصلة والمراد في مثل هذا نفي ماهو في صورة الظلم لوصدر من غيره تعالى والافالتصرف في ملكه فلايتصور ظلم واواهلك غير ظالم وقبل الانذار ٢٥ * **قوله** (وماتنزلت به الشياطين كما زعم المشركون انه من قبيل مايلقي الشياطين على الكهنة) وماتنزلت به الشياطين قيل انما اتى بصيغة التكلف والجمع لانه على تقدير وقوع المنفي لايكون الابزيادة تكلف ومشقة من جماعة منهم على ماتبين عند تفصيل كيفية استراق السمع وهذا لايلايم قوله تعالى في سورة مريم "وماتتنزل الابامر ربك" فان التكلف فيه لامعنى له فالمص هنـاك والتنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقديطلق بمعنى النزول مطلقا فهو لازم وكان متعديا بكلمة الباء غاية الامر انه يفهم منه التنزيل على مهل والمص اشار اليه كما زعم المشركون انه من قبيل مايلقي الشياطين والالقاء يكون على مهل ولايحسن معنى التكلف هنا والجمع لكونه ٣ واقعا كذلك في زعم المشركين ٢٦ * **قوله** (ومايصح لهم ان يتنزلوا به ٢٧ ومايقدرون) ومايصح لهم حمل عليه لانه ابلغ وانسب لقوله ومايستطيعون هذا اذا جعل الكلام من قبيل الترقي وان جعل تأكيداله فالمعنى ذلك لاغير ٢٨ * **قوله** (لكلام الملائكة) يعني كلامهم الذي هو الوحي النازل للانبياء عليهم السلام فالاضافة لكونهم حاملين له والافهو كلام الله تعالى مثل قوله تعالى "انه لقول رسول كريم" اي جبرائيل فانه قال عن الله تعالى فلايرد انهم قديسترقون السمع ٢٩ * **قوله** (لانه مشروط بمشاركة في صفات الذات وقبول فيضان الحق والانتقاش بالصور الملكوتية ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لاتقبل ذلك والقرآن مشتمل على حقايق ومغيبات لايمكن تلقيها الامن الملائكة) لانه مشروط الخ يعني شرطا عاديا فلايخالف مذهب اهل الحق والمراد ان سماع الوحي مشروط كما يشير اليه قوله والقرآن مشتمل الخ لامطلق سمع كلامهم فان للوحي شانا آخر الايرى الى ماورد في الآية الكرسي من انها لاتقرأ في بيت فتقرابه وفي رواية الااخرج منه الشيطان وورد نحوه في الآيتين من سورة البقرة كذا قيل لكن بيان المص يقتضي كونهم معزولين عن سمع كلامهم على الاطلاق ٤ الايرى قوله والانتقاش بصور الملكوتية فافهم ذلك نعم ان الكلام في القرآن وانهم اي الشياطين لمعزولون اي لممنوعون عن السمع اي سمعه قبل نزول الوحي للحفظ عن التغير فالاشكال في تقرير المص قيدنا بقبل نزول الوحي لانه يسمعون آيات القرآن بعد الوحي الآية الكرسي وآيتين من آخر سورة البقرة كامر ٣٠ * **قوله** (تهييج لازدياد الاخلاص) والنهي ليس بمقصود لانه غير متوقع منه عليه السلام فالمراد تحريك وترغيب على ماكان عليه من الاخلاص والتوحيد وزيادته بدوامه فان الشيء يزداد بدوامه فهو كناية عن الاخلاص في التوحيد حتى لايرى مع الله سواه اومجاز عنه فان النهي عن الشيء يلزمه الامر ٥ بضده * **قوله** (واطف لسائر المكلفين) يحتمل ان يكون اشارة الى وجه آخر ذكره في قوله تعالى فلاتكونن من الممترين في سورة البقرة حيث قال هناك اوامر الامة باكتساب المعارف الخ وهنا اوامر الامة بالاخلاص وكونه لطفا انه لم يواجهوا به واوخوطبوا به لخافوا ان يتهموا به اويحتملا صدوره منهم فيما ياتي عندالله تعالى خوطب به من لم يخف في شانه الاتهام به واحتمال صدوره وهذا فن من البلاغة (فاحفظ)

٢ ونكتة الاعتراض الترغيب على اتباع المنذرين والتوبيخ على المعرضين سعد

٣ الايرى انه قال تعالى في اية اخرى وماهو بقول شيطان رجيم بالافراد فلاجرم ان ماذكره القائل ليس بتام سعد

٤ لكن ماذكره المص جار في استراق السمع والوحي بعد النزول والمدعي مختلف فان قوله لانه مشروط بمشاركته في صفة الذات يقتضي عدم الاخذ من الملائكة مطلقا فتأمل سعد

٥ فيما يكون النهي فائتا بالاشتغال بعدم الضد وفي التوضيح والتحجيح انه ان فوت اي الضد المقصود بالامر يحرم الضد وان فوت عدم الضد المقصود بالنهي يجب الضد سعد

١١ عذر في القرآءة المجمع عليها وتفسير للفرض منها وذلك ان ما كان من الصفات على افعل وانثاه فعلاء لايجمع بالواو والنون دايلا عليهـا وامارة لارداتهـا كما جعلت صحة الواو في عواور امارة لارادة الياء في عواوير يعني ان القرآءة المجمع عليها وهي القرآءة بالتخفيف توهم انه جمع اعجم فيرد عليها ان افعل صفة لايجمع بالواو والنون فقرآءة الحسن بالتشديد اعتذار من طرف القراء الذين قرؤه بالتخفيف حيث ارادوا انه مخفف من المشدد اصله اعجميين جمع اعجمي لاجمع اعجم ولذا جمع بالواو والنون ولولا اعتبار انه مخفف من المشدد لماجمع بالواو والنون وهذا هو معنى قوله رحمه الله ولذا جمع جمع السلامة اي ولاجل ان اعجمين جمع اعجمي مخفف من اعجميين جمع جمع السلامة اذلوكان جمع اعجم لماجمع جمع السلامة بل جمع جمع التكسير على اعاجم اوعلى عجم

قوله ادخلناه هو تفسير باللازم والا فمعنى سلكناه في قلوب المجرمين جعلناه سالكا فيها وهذا هو معنى الادخال اي مثل ذلك السلك سلكناه فذلك اشارة الى السلك الذي ذكر وهو اخطار جحود القرآن وتكذيب الرسول في قلوبهم اي مثل السلك الذي ذكر جعلنا الكفر سالكا في قلوبهم وهكذا مكناه وقررناه فيها وعلى مثل هذه الحال وهذه الصفة من الكفر والتكذيب وضعناه فيها فكيف مافعل بهم وصنع وعلى اي وجه دبر امرهم فلاسبيل الى ان يتغيروا عماهم عليه من الجحود والانكار كما قال الله تعالى ولو انزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بايديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاسحر مبين قوله فتدل الآية على ان الكفر بخلق الله تعالى لان معنى ادخال الكفر في قلب خلقه فيه والمعتزلة لمالم يجوزوا اسناد خلق القبيح الى الله تعالى صرفوا الآية عن ظاهرها واولوا سلك الكفر في القلوب بتمكينه وتثبته فيها ولذا قال صاحب الكشاف في تفسير كذلك سلكناه في قلوب المجرمين هكذا مكناه وقررناه فيها ثم قال فان قلت كيف اسند السلك بصفة التكذيب الى ذاته قلت ارادبه الدلالة على تمكنه اي على تمكن المنزل مكذبا في قلوبهم اشد التمكن فجعله بمنزلة امر قد جبلوا عليه وفطروا فقال القاضي رحمه الله ردا عليه فتدل الآية على انه بخلق الله تعالى **قوله** تحسرا وتاسفا اي يقولون هل نحن منظرون تحسرا وتاسفا على مافات منهم وفرط عنهم منظرون من الانظار بمعنى الامهال اومن النظرة بمعنى الانتظار وكلاهما داران على معنى المهل قال صاحب الكشاف في معنى الفائين في قوله تعالى فيأتيهم بغتة فيقولوا ليس المعنى ترادف رؤية العذاب ومفاجاته وسؤال النظرة فيه في الوجود وانما المعنى ترتبها في الشدة كانه قيل لايؤمنون بالقرآن حتى تكون رؤيتهم ١١

فاحفظ هذا فانه يجرى فى جميع مثل هذا النهى ٢٢ * قوله (وانذر عشيرتك الاقربين) ظاهره عطف على قوله تعالى فلاتدع لانه امر بالتوحيد وهذا امر بالامر للاقربين للتوحيد وبهذا علم الارتباط واما ارتباط فلاتدع بالفاء لماثبت بماقبله التوحيد فى ضمن تسلية الرسول عليه السلام واقامة الحجة على نبوته والجواب عن سؤال المنكرين * قوله (الاقرب منهم فالاقرب)من بيانية لاتفضلية فالاقرب اى الاقرب بعده * قوله (فان الاهتمام بشانهم اهم) وجه تخصيصهم بالذكر وتقديم انذارهم على انذار غيرهم واكتفى بالانذار لانه اهم من التبشير العشيرة عامة للفخذ ومافوقها الفخذ فى العشائر اقل من البطن اولها الشعب ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ كذا فى الصحاح فيتناول الذكور والاناث * قوله (روى انه لما نزلت صعد الصفا وناديهم فخذا فخذا حتى اجتمعوا اليه فقال لواخبرتكم ان بسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقى قالوا نعم) بيان لانذاره عليه السلام اقاربه امتثالا لامره تعالى فخذا فخذا قد عرفت معنى الفخذ لكن المراد به هنا مطلق الاقارب ولذا قال فيما مر الاقرب فالاقرب مصدقى بياء مفتوحة مشددة اصله مصدقين فاضيف الى ياء المتكلم فصار مصدقى * قوله (قال فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد) بين يدى مستعار للقرب اى بعذاب قريب ان لم تؤمنوا قال فى تفسير قوله تعالى "ان هو الانذير لكم بين يدى عذاب شديد" اى قدامه لانه مبعوث فى نسيم الساعة اى اوائلها ولو بمعنى ان اى ان اخبرتكم ان بسفح هذا الجبل اى فى اسفله خيلا اى فرسا اوجماعة من الفرس ومراده عليه السلام به اظهار صدقه وامانته عندهم وان يعترفوا به فلما اعترفوه لكونه مشتهرا بينهم قال انى رسول الله اليكم والى جميع الناس فاتبعونى تنجوا من العقاب وانى نذير لكم الخ قيل والحديث المذكور صحيح رواه ابن حبان وغيره ٢٣ * قوله (لين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان ينحط ومن للتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين اوغيره) لين جانبك لهم وتواضع وارفق بهم قوله من خفض الطائر الخ يشير الى ان الكلام استعارة تمثيلية شبه هيئة حال المتواضع بالهيئة المأخوذة من الطائر وجناحه وخفضه حين ان ينحط والاستعارة التبعية بعيدة اذ التشبيه فى المركب على ماهو الظاهر من كلام المص ولايصار الى المجاز المرسل حسبما امكن الاستعارة لاسيما التمثيلية وان صح فى نفسه بالقول بانه مستعمل فى لازم معناه ومن للتبيين وهو الظاهر ومن هذا قدمه والمراد بالمؤمنين جميع من آمن من عشيرته وغيرهم كما فى المدارك وغيره وسره ان علة الخفض الايمان وهو عام فاللام الاستغراق العرفى لاللعهد كما يوهمه عقيب ذكر العشيرة * قوله (اوللتبعيض على ان المراد من المؤمنين المشارفون للايمان اوالمصدقون باللسان) المشارفون الايمان وان لم يؤمنوا فمن تحقق منهم الاتباع بعض منهم وهو من امن بالفعل وليس فيه جمع بين الحقيقة والمجاز كما هو الظاهر اذ المشارف له مالم يتصف به بالفعل سواء كان متصفا به بعده اولا وهذا تكلف وان جاز عند المص اوالمصدقون ٢ باللسان ومن جمع اليه التصديق وهو المراد بمن اتبعك بعض منهم وهذا خلاف الظاهر ولذا اخره وعلى هذا المراد من الاتباع الاتباع الدينى ٢٤ * قوله (فان عصوك) اى عشيرتك * قوله (ولم يتبعوك ٢٥ مما تعملونه اومن اعمالكم) ولم يتبعوك بيان عصيانهم والتعبير بالماضى لان العصيان منتظر الوقوع منهم كانه وقع وفى الكشاف يعنى انذر قومك فان اتبعوك واطاعوك فاخفض لهم واقبرهم جناحك فان عصوك ولم يتبعوك فتبرأ منهم و من اعمالهم الشرك بالله وغيره واشار به الى ان اصل الكلام هكذا لكن غير فى الشق الاول تعميما لهم ولغيرهم كما عرفته واما فى الشق الثانى وهو العصيان تخص بالعشيرة اذ الكلام فيهم وليظهر ذلك الحكم فى حق غيرهم بطريق الاولى واما فى الشق الاول فلو خص الحكم وهو التواضع بالاقربين فلايظهر كون ذلك الحكم فى حق غيرهم بطريق الاولى وفى قوله "فقل انى برئ مما تعملون" مبالغة وان كان اطنابا حيث لم يجئ فتبرأ منهم ومن اعمالهم مع انه المراد اشير اليه فى الكشاف ولم يذكر التبرأ منهم لان التبرأ من اعمالهم مستلزم للتبرء منهم اذ التبرأ منهم مقابل لخفض جناحه لهم لا التبرأ من اعمالهم فقط مع ان اعمالهم ليست بمتوقعة منه عليه السلام حتى امر بالتبرأ منها فلاجرم ان المراد التبرأ منهم ولهذا قال تعالى عقيبه وتوكل على العزيز الرحيم ٢٦ * قوله (الذى يقدر على قهر اعدائه ونصر اوليائه يكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم) الذى يقدر ناظر الى تفسير العزيز ونصر اوليائه تفسير الرحيم قوله يكفك الخ تنبيه على ربطه بالمقام او القادر

٢ الاول اوالمقرون باللسان *

١١ للعذاب فاهو اشد منها وهو لحوقه بهم مفاجأة فاهو اشد منه وهو سؤالهم النظرة ومثال ذلك ان تقول لمن تعظه ان اسأت مقتك الصالحون فمقتك الله فانك لاتقصد بهذا الترتيب ان مقت الله يوجد عقيب مقت الصالحين وانما قصدك الى ترتيب شدة الامر على المسئ وانه يحصل له بسبب الاساءة مقت الصالحين فاهو اشد من مقتهم وهو مقت الله وترى ثم فى هذا الاسلوب فيحل موقعه

قوله فيقولون امطر علينا حجارة فأتنا بما تعدنا وحالهم عند نزول العذاب طلب النظرة يعنى قوله عز من قائل افبعذابنا يستعجلون تبكيت لهم بانكار وتوبيخ واستهزاء فالمعنى كيف يستعجل العذاب من هو معرض لعذاب يسأل فيه اليوم النظرة والامهال منه ويستعجلون على هذا مضارع وقع موقع الماضى على حكاية الحال الماضية فى الدنيا وكان من حق الظاهر ان يقال افبعذابنا استعجلوا

قوله ومحله النصب على العلة اوالمصدر فالمعنى على الاول وما اهلكنا وعلى الثانى منذر ومن قرية ظالمين الابعد ماالزمنا هم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاكهم تذكرة وعبرة لغيرهم فلايعصوا مثل عصيانهم فيكون تذكرة مفعولا له لاهلكنا وعلى الثانى منذرون انذارا ومذكرون تذكرة لان الذكرى بمعنى التذكير وهو تذكيرا هوال الاخرة وهو عين الانذار قوله اويجعلهم ذكرى لامعانهم فى التذكرة عطف على باضمار ذووا اى كونه صفة امابامضار ذووا فالمعنى منذرون ذووا ذكرى اوبلا اضمار ذووا فيكون من قبيل الوصف بالمصدر مبالغة كان يقال هم تذكرة مثل رجل عدل فجعلوا ذكرى لامعانهم فى التذكرة واطنابهم فيها

قوله اوخبر محذوف اى او يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف بمعنى هذه ذكرى والجملة اعتراضية جيئت فى اخر الكلام لبيان علة الحكم السابق وهو حكم الاهلاك اى اهلكنا هم تذكرة لمن بعدهم ويجئ الجملة كثيرا لبيان العلة كبعض صور الجمل الاستينافية والحالية والاعتراضية

قوله وقبل الانذار عطف على غير الظالمين اى ماكنا ظالمين فنهلك قبل الانذار وفيه اشعار بان الاهلاك قبل الانذار ظلم سواء كان الهلاك ظالما اوغير ظالم

قوله كما زعمت المشركون كانوا يقولون ان محمدا كاهن وما يتنزل عليه من جنس ما تنزل به الشياطين على الكهنة فكذبوا بان ذلك مما لاينسهل للشياطين ولايقدرون عليه لانهم مرجومون بالشهب معزولون عن استماع كلام اهل السماء

قوله لانه مشروط اى لان السمع اى استماع كلام الملائكة مشروط بمشاركة السامع فى صفات الذات اذ بذلك المشاركة يحصل المناسبة والاستعداد لقبول الفيض من الذات المقدسة

قوله الاقرب فالاقرب اختار رحمه الله من الوجهين اللذين ذكرهما صاحب الكشاف فى بيان معنى وانذر عشيرتك الاقربين الوجه الاول وهو ان يؤمر صلى الله عليه وسلم بانذار الاقرب فالاقرب من قومه ويبدأ فى ذلك بمن هو اولى بالبداءة ثم بمن يليه وان تقدم الاقرب على الاقرب كما روى عنه عليه الصلوة والسلام انه لما دخل مكة قال كل ربوا فى الجاهلية موضوع تحت قدمى هاتين واول ما اضعه ربوا العباس والوجه الثانى ان يؤمر عليه السلام بان لايأخذه رأفة فى انذار قرابته وتخويفهم وعلى هذا الوجه لايلزم مراعاة الترتيب ١١

٢٢ ۞ الذى يراك حين تقوم ۞ ٢٣ ۞ وتقلبك فى الساجدين ۞ ٢٤ ۞ انه هو السميع ۞ ٢٥ ۞ العليم ۞ ٢٦ ۞ هل انبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثيم

عـلى الانتقام ممن يعصيك الرحيم حيث امهلهم لعلهم يتوبون اويولد من آمن منهم قوله يكفك مجزوم فى جواب الامر قوله منهم اى من العشيرة ومن غيرهم اشارة الى عموم المؤمنين كما يهنالك عليه الامر بالتوكل امر بدوامه بالنسبة اليه عليه السلام وانه للوجوب بالنظر الى اصل التوكل والندب بالنسبة الى كماله * **قوله** (وقرأ نافع وابن عامر فتوكل بالفاء على الابدال من جواب الشرط) على الابدال من فقل انى برئ بدل الكل لكن المبدل منه مقصود ايضا ٢ لم يجعله معطوفا على الجزاء لخفاء التعقيب فيه لكن السببية واضحة اذ هذا القول مع كثرة المشركين الخصماء بسبب التوكل اذ هو تفويض الامر الى من يملك ويقدر النفع والضر وفى الكشاف وله محل فى العطف ان يعطف على فقل اوعلى فلاتدع ٢٢ * **قوله** (الذى يراك حين تقوم) هذا بيان كونه رحيما على رسوله لان ماذكر من اسباب الرحمة وهو ذكر ماكان يفعله فى جوف الليل من قيامه للتهجد وتقلبه فى تصفح احوال المتهجدين من اصحابه كما فى الكشاف * **قوله** (الى التهجد) هذا القيد بناء على الرواية المذكورة ٢٣ * **قوله** (وترددك فى تصفح احوال المتهجدين) وترددك اشارة الى ان التقلب بمعنى التردد وهو الذهاب والمجئ مجازا لانه لازم له قوله فى تصفح احوال المتهجدين اى المراد بالساجدين المتهجدين مجاز ذكر الجزء واريد الكل هذا ايضا بناء على الرواية وقدر المضاف فى التصفح والاحوال اذ صحة المعنى انما هى بهما * **قوله** (كما روى انه عليه السلام لما نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت اصحابه لينظر مايصنعون حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدها كبيوت الزنابير لما سمع بها من دندنتهم بذكر الله تعالى والتلاوة) لما نسخ فرض قيام الليل وهو التهجد اى الصلوة بعد النوم اى انه كان فرضا قبل الصلوات الخمس ثم نسخ بها قوله طاف وهو المراد بالتقلب قوله من دندنتهم الدندنة الاصوات المختلطة المرتفعة حتى لاتكاد تفهم بذكر الله اى بدل التهجد ويحتمل انهم يصلون التهجد على سبيل الندب كما هو فعلنا الآن اذ النسخ برفع الوجوب فى مثل هذا لا الجواز ثم هذا النسخ فى حق الامة واما فى حقه عليه السلام فباق وجوبية التهجد وخاصته وفى كلام المص اشارة الى ذلك حيث قال الى التهجد ٣ * **قوله** (اوتصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا امتهم) اوتصرفك احتمال آخر للتقلب اذ الرواية المذكورة لكونها من خبر الاحاد لايفيد القطعية بل الرجحان وعن هذا قدمه ورجحه قوله فيما بين المصلين اى المراد بالساجدين المصلين مجازا ايضا لكن فى الاول باعتبار ماكان وهنا على الحقيقة والمقدر هنا لفظ مابين لانه المناسب هنا بخلاف ماسبق قوله بالقيام الخ بيان التقلب وهو مجاز ايضا فحينئذ يكون فيه اشارة الى ان قيامه وسائر الاركان على احسن وجه واكمله ولايخفى مافى التعبير عن اركان صلاته عليه السلام حال امامته بالتقلب المنبئ عن احسنيتها تفخيم لشانها لا ما يخل بشانها كما زعم وتنبيه على الصلوة بالجماعة وفى الكشاف وعن مقاتل انه سئل ابا حنيفة رحمه الله هل تجد الصلوة فى الجماعة فى القرآن فقال لايحضرنى فتلى له هذه الآية * **قوله** (وانما وصفه الله تعالى بعلمه بحاله التى بها يستأهل ولايته بعد ان وصفه بان من شانه قهر اعدائه ونصر اوليائه تحقيقا للتوكل وتطمينا لقلبه عليه) وانما وصفه الله اى بقوله تقلبك وهذا وصف معنوى لانحوى قوله بعلمه بحاله اشار الى ان معنى يراك يعلمك بعلم خاص وانكشاف مخصوص ولايعتبر فى مفهوم الرؤية والبصر كونهما بالحاسة بل هما عبارتان عن الانكشاف المخصوص وتعلقهما بالحاسة المخصوصة بالنسبة الى المخلوق لاحتياجه اليها ولايظن ان الرؤية راجعة الى صفة العلم كما اختاره الشيخ ابو الحسن الاشعرى وان احتمله فى الجملة لكن ظاهر كلام المص ان البصر والسمع صفتان مغايرتان لصفة العلم قوله يستأهل اى يكون اهلا ومستحقا استفعال من الاهل اى يستحق ويليق وفى القاموس استأهله استوجبه لغة جيدة وانكار الجوهرى باطل والتفصيل فى سورة الفاتحة فى آخر توضيح مالك يوم الدين والمراد بالولاية الرسالة قوله بعد ان وصفه الخ اشارة الى ارتباطه بما قبله ٢٤ (بما تقوله ٢٥ (بما تنويه ٢٦ * **قوله** (لما بين ان القرآن لايصح ان يكون مما تنزلت به الشياطين اكد ذلك بان بين ان محمدا عليه السلام لايصلح لان تنزلوا عليه من وجهين) لما بين ان القرآن اى فى قوله وماتنزلت به الشياطين قوله لايصح الاولى ولايقدرون بعد قوله لايصح الخ لان هذا معنى ومايبنغى لهم قوله اكد ذلك بابراز البرهان فالمراد التأكيد معنى قوله من وجهين متعلق بين ولايحسن تعلقه بلايصح * **قوله** (احدهما انه انما يكون على شرير

٢ لما صرح به صاحب الكشاف فى قوله تعالى وجعلوا لله شركاء الجن من ان المبدل منه ليس فى حكم السقوط　سعد

٣ قال المص فى تفسير قوله ومن الليل فتهجد به نافلة لك فريضة زائدة لك على الصلوة المفروضة　سعد

١١ كما روعيت فى الوجه الاول

قوله فخذا فخذا اى قبيلة قبيلة قوله مصدقى بتشديد احدى اليائين هى المقابلة من واو الجمع والاخرى ياء الاضافة

قوله مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان ينحط للوقوع كسر جناحه عند الانحطاط وخفضه واذا اراد ان ينهض للطيران رفع جناحه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلا فى التواضع ولين الجانب فيكون استعمال خفض الجناح فى التواضع من باب الاستعارة التمثيلية حيث شبه حال المتواضع بحال الطائر الخافض جناحه للانحطاط والوقوف من استعمال خفض الجناح فى التواضع

قوله　وانت شهير بخفض الجناح
فلاتك فى رفعه اجدلا

الاجدل الصقر لجدالته اى قوته ومعنى البيت انت مشهور بالتواضع فلاتك متكبرا كالصقر فى رفع الجناح فرفع الجناح عبارة عن التكبر والتجبر كما ان خفضه عبارة عن التواضع والسكينة ولين الجانب

قوله على ان المراد بالمؤمنين المشارفون الايمان هذا على تقدير كون من للبيان وقوله اوالمصدقون باللسان على تقدير كونها للتبعيض وتأويله هذا جواب لما عسى يسأل ويقال ان قوله من المؤمنين ظاهرا غير منصلح لان يقع بيانا لقوله من اتبعك لان من اتبعك لاابهام فيه ولايحتمل غير المؤمنين حتى يحتاج الى البيان فاجاب عنه بوجهين احدهما ان المؤمنين يراد بهم الذين لم يؤمنوا بعد بل شارفوا لان يؤمنوا كالمؤلفة قلوبهم مجازا باعتبار مايؤل اليه فكان من اتبعك عاما شاملا من آمن حقيقة ومن آمن مجازا فبين لابهامه بقوله من المؤمنين ان المراد بهم المشارفون للايمان اى تواضع لهؤلاء استمالة وتأليفا وثانيهما ان يراد بالمؤمنين الذين قالوا آمنا وهم صنفان صنف صدق واتبع وصنف ماوجد منهم الا التصديق فقيل من المؤمنين واريد بعض الذين صدقوا واتبعوا اى تواضع لهم محبة ومودة فمن على الاول بيانية وعلى الثانى تبعيضية وموقعه على كونها تبعيضية موقع البدل من من اتبعك والتقدير واخفض جناحك لمن اتبعك منهم فعدل الى المؤمنين ليعم ويؤذن ان صفة الايمان هى التى يستحق ان يكرم صاحبها ويتواضع لاجلها من اتصف بها سواء كان من عشيرتك اوغيرهم

قوله اومن اعمالكم يعنى لفظ ما فى مماتعملون موصولة اومصدرية قوله الذى يقدر على قهر اعدائه ناظر الى معنى العزيز وقوله ونصر اوليائه ناظر الى معنى الرحيم　**قوله** يكفك بالجزم على انه جواب الامر من الكفاية

قوله لما نسخ قيام الليل اى بقوله تعالى علم ان لن تحصوه فتاب عليكم اى اسقط عنكم قوله من دندنتهم الدندنة ان تسمع من الرجل نغمة ولاتفهم مايقول

قوله تحقيقا للتوكل وتطمينا قلبه عليه اى تثبيتا للتوكل فى قلبه وجعلا قلبه مطمئنا على التوكل فان معنى التوكل تفويض الرجل امره الى من يملك امره ويقدر على نفعه ودفع ضره فاذا علم واعتقد ان وكيله عزيز اى غالب قادر على قهر اعدائه ورحيم اى منعم متفضل لاوليائه وانه يراه ويرقبه اينما تقلب وتصرف قوى قلبه ١١

كذاب كثير الاثم) انمايكون على شرير الحصر مستفاد من العلة المختصة بهم اذالمعنى تنزل على كل افاك لافكه وشريته وكثرة اثمه لكن الاولى انمايكون على كل شرير ٢ كذاب قوله كذاب تفسير افاك والشرير لازم معناه كثير الاثم تفسير اثيم لانه من الصيغ المبالغة * قوله (فان اتصال الانسان بالغائبات لمابينهما من التناسب والتواد وحال محمد عليه السلام على خلاف ذلك وثانيهما قوله يلقون السمع) فان اتصال الانسان الخ تعليل للحصر وبيان ان العلة وهى الطغيان سبب التضام وجودا وعدما والمراد بالغائبات هناماغاب عن الحس ولايقتضيه بديهة العقل وان قام عليه دليل والجن والملائكة من هذا القبيل لكن المراد كفرة الجن والشياطين ولدلالة المقام على المراد بنه على عمومه فان هذا الكلام متظم لاتصال الانسان بالملائكة بالرياضات والمجاهدات كما انه متصل بالشيطان بالعصيان وفرط الطغيان قوله لمابينهما من التناسب والتواد يلايم كلا منهما لكن المقام آب عنه ولذا قال وحال محمد صلى الله تعالى عليه وسلم على خلاف ذلك وجه دخول حرف الجر على من الاستفهامية هو ان الهمزة تقدر قبل حرف الجر فى نيتك كانك تقول اعلى من تنزل الشياطين والتفصيل فى الكشاف ٢٢ * قوله (اى الافاكون يلقون السمع الى الشياطين) اى الافاكون مرجع ضمير يلقون فيه اشارة الى ان الجملة مستأنفة لبيان حالهم معهم ولا يبعد ان يكون حالا من الشياطين اذالتقدير يلقون السمع الى الشياطين قيل و يجوز ان يكون صفة لكل افاك لانه فى معنى الجمع لكن تقدير المبتدأ اظهر فى الاول واما الحالية فلم يلتفت اليها لعدم المقارنة انتهى وهذا عجيب اذنزول الشياطين وهو عبارة عن تقرها ٣ فى اذن وليه مما لاريب فى مقارنتها والحالية انسب بالمقام * قوله (فيتلقون منهم ظنونا وامارات لنقصان علمهم فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم اشياء لايطابق اكثرها) فيتلقون اى يأخذون من الشياطين لما كان المراد بالالقاء الاصغاء اليه والشدة فيه يتفرع عليه التلقى اى الاخذ والقبول ولذا قال فيتلقون منهم الخ ظنونا اى مظنونات ولذا عطف عليها امارات قوله لنقصان علمهم اى لعدم علم الافاكين المنجى عن الظلمات فالنقصان بمعنى العدم اوعلى ظاهره اذالانجاء يترتب على الكمال * قوله (كما جاء فى الحديث الكلمة يخطفها الجنى فيقرها فى اذن وليه فيزيد فيها اكثر من مائة كذبة) الحديث رواه الشيخان عن عايشة رضى الله تعالى قالت سأله ناس رسول الله عليه السلام عن الكهان فقال لهم ليسوا بشئ قالوا يارسول الله فانهم يحدثون اخبارا بالشئ يكون حقا فقال عليه السلام تلك الكلمة يخطفها الجنى فيقرها فى اذن وليه قر الدجاجة فيخلطون بها اكثر من مائة كذبة قوله فيقر بفتح القاف وكسرها فى القاموس قر الدجاجة تقر قرا وقريرا قطعت صوتها ويقال قره يقره اذاساره وهو من الاول والمعنى يسمعه اياها وليه كذا قاله الفاضل المحشى وغيره فعلم منه ان قول المص فيزيد فيها الاكثر الخ نقل بالمعنى * قوله (ولا كذلك محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخبر عن مغيبات كثيرة لاتحصى وقدطابق كلها) ولا كذلك محمد عليه السلام عطف على الافاكون اذالمقصود من بيان انهم يكذبون ويذكرون امورامظنونة موهومة بيان ان النبى عليه السلام ليس شانه كذلك فانه اخبر عن مغيبات الخ * قوله (وقد فسر الاكثر بالكل) اى مجازا والجامع الدلالة على الكثرة والتعدد * قوله (لقوله تعالى كل افاك اثيم) قرينة المجاز ولم يذكر العلاقة وهذا انمايكون قرينة لوكان المراد بالكل الاحاطة وهو خلاف مرضى المص كما عرفته * قوله (والاظهر ان الاكثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى) باعتبار اقوالهم اى اقوالهم الخاصة بقرينة قوله فيما يحكى عن الجنى فلااشكال بان الكذب انما هو بالاقوال فالمراد بالكذب ماوقع فى حكايتهم عن الجن والشياطين فان ما ينسبون اليهم كذب عنهم فى الاكثر وقديصدقون فى النقل عنهم والقرينة على هذا التخصيص كون الكلام مسوقا لبيان تنزل الشياطين عليهم والقاء سمعهم اليهم والخلاصة ان الاكثرية راجعة الى اقوالهم المحكية عن الشياطين والمعنى ان كلهم كاذبون فيما يحكون عن الجنى لكن ليس فى كل قول بل اكثر قولهم كاذب وقليل منه صادق ولظهور المراد قيل واكثرهم كاذبون مع ان المراد واكثر اقوالهم ويدل على ذلك الخبر المذكور ولما كان كون الاكثر بمعنى الكل بعيدا قال والاظهر ان الاكثرية الخ وان كان مآله كون الاكثر بمعنى الكل بالنسبة الى ذواتهم ويؤيده قول الكشاف الافاكون هم الذين يكثرون الافك ولايدل ذلك على

٢ كانه لم يحمل كل على الاحاطة فهو للتكثير لكن لابعد فى نزولها على كل كامل فى الافك كما يرشدك اليه صيغة الفعال سعد

٣ نبه عليه المص بقوله فيقرها فى اذن وليه سعد

١١ واطمأن على تفويض امره اليه واما اذالم يعتقد ذلك فهو ح يكون ضعيف التوكل مترددا بين التفويض وعدمه قال الشيخ العارف اسمعيل الانصارى التوكل على ثلاث درجات الاولى التوكل مع الطلب ومباشرة السبب على نية شغل النفس ونفع الخلق وترك الدعوى والثانية التوكل مع اسقاط الطلب وغض البصر عن السبب اجتهادا فى تصحيح التوكل وقمع تشرق النفس وتفرغا الى حفظ الواجبات والثالثة التوكل مع معرفة التوكل النازعة الى الخلاص من علة التوكل وهو ان يعلم ان ملكية الحق سبحانه وتعالى للاشياء كلها ملكية عزلايشاركه فيها مشارك فان من ضرورة العبودية ان يعلم العبد ان الحق هو مالك الاشياء كلها وحده لايشاركه فيها احد غيره وعنى بقوله مع معرفة التوكل النازعة الى الخلاص من علة التوكل ان يعلم العبد ان الله تعالى لم يترك امرا مهملا قط بل فرغ من الاشياء كلها وقدرها وشانه سوق المقادير الى المواقيت فالمتوكل من اراح نفسه من كد النظر ومطالعة السبب سكوناالى ماسبق من القسمة مع استواء الحالين وهو ان يعلم ان الطلب لاينفع والتوكل لايمنع ومتى طالع بتوكله عوضا كان توكله مدخولا وقصده معلولا واذا خلص من رق هذه الاسباب ولم يلاحظ فى توكله سوى خالص حق الله تعالى كفاه الله كل مهم والى المرتبة الاولى الاشارة بترتب الامر بالتوكل على وصف رحيم فان من رحمته تعالى جعله صلوات الله عليه سببا لارشاد الحق وماارسلناك الارحمة للعالمين والى المرتبة الثانية الاشارة بقوله الذى يراك حين تقوم وتقلبك فى الساجدين اى حين تفرغ لاداء حفظ الواجبات لان فى حفظ الواجبات تصحيح امر التوكل وفى الاخلاص فيها بان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك المومى اليه بقوله الذى يراك حين تقوم قمع تشرق النفس والى المرتبة الثالثة الاشارة بقوله العزيز كما قال اسمعيل العارف ان تعلم ان ملكية الحق تعالى للاشياء ملكية عز لايشاركه فيها مشارك قوله فان اتصال الانسان بالغائبات اى بالارواح الخبيثة الغائبة عن العيون يكون لتناسب وتواد بينهما وحاله عليه السلام على خلاف ذلك ليس بينه وبينهم مناسبة اصلا

قوله الكلمة يخطفها ويروى يحفظها الحديث من رواية البخارى ومسلم عن عايشة رضى الله عنها ١١

٢٢ ﴿ والشعراء يتبعهم الغاوون ﴾ ٢٣ ﴿ الم تر انهم فى كل واد يهيمون ﴾

انهم لا ينطقون الا بالافك فاراد ان هؤلاء الافاكين قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى واكثرهم مفتر عليه ثم ما وافق اول كلامه قل ما يصدق من كلامهم فيما يحكى عن الجنى لكنه تسامح اظهور المراد ٢ * قوله (وقيل الضمائر للشياطين اى يلقون السمع الى الملاء الاعلى قبل ان رجموا) الضمائر اى ضمير يلقون واكثرهم كاذبون فضمير الجمع حينئذ فى بابه واما فى الاول فبتأويل ان كل افاك فى معنى الجمع وعلى هذا الاحتمال فالاكثر على ظاهره كما هو الظاهر ومع ذلك ٣ ضعفه ولم يرض به لخلو الكلام حينئذ عن الدلالة على الوجه الثانى من وجهى بيان عدم صلوحه عليه السلام لان يتنزل عليه عليه السلام الشياطين كما ادعاه المص واكونه خلاف مذاقه مرضه مع انه فى نفسه مناسب للمقام على ان هذا المعنى مستلزم الاول كما فهم من تقرير المص فان الشياطين لما كذبوا فيما يوحون اليهم يلزم كون الافاكين وهم الكهنة كاذبين فيوجد بيان حال من تنزل عليه الشياطين وبيان عدم صلوحه عليه السلام لان يتنزل عليه الشياطين التزاما لكن التصريح لما كان امس بالمقام لم يرض هذا الاحتمال مع الاشارة الى جواز اعتباره والمراد بالملأ الاعلى الملائكة اشار اليه بقوله تكلمت به الملائكة قبل ان رجموا اى منعوا من السموات وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انهم كانوا لا يحجبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه السلام منعوا من ثلث سموات ولما ولد محمد عليه السلام منعوا من كلها رواه المص فى سورة الحجر * قوله (فيختطفون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى اوليائهم) فيختطفون اى يختلسون كلام الملائكة مسارقة ويوحون به اى بعض المغيبات اى يوسوسون به والمراد بالوحى المعنى اللغوى وهو الكلام الخفى الى اوليائهم من الكفرة الكهنة * قوله (او يلقون مسموعهم منهم الى اوليائهم) او يلقون مسموعهم اى السمع بمعنى المسموع مجازا عطف على قوله يلقون السمع الى الملاء الخ منهم اى من الملاء الاعلى الى اوليائهم وكون مسموعهم من الملائكة مستفاد من الفحوى * قوله (واكثرهم كاذبون فيما يوحون به اليهم اذ يسمعونهم لا على نحو ما تكلمت به الملائكة لشرارتهم ٤ او قصور فهمهم او ضبطهم) واكثرهم كاذبون اى على الوجهين قد عرفت ان اكثرهم على ظاهره اذ لا موجب لتأويله بالكل قوله فيما يوحون به الخ هذا القيد بمعونة المقام ولا ينافيه انهم كاذبون ايضا فى غيره لكنه لا مساس له هنا قوله لشرارتهم فيتعمدون الكذب بمقتضى طباعهم الخبيثة او قصور فهمهم فحينئذ لا تعمد لهم فى الكذب وكذا فى قوله او ضبطهم اى وان كان فهمهم غير ناقص لكن ضبطهم قاصر * قوله (او افهامهم) بكسر الهمزة اى منشأ كذبهم نقصان افهامهم ما يلقون الى اوليائهم كلمة او لمنع الخلو ٢٢ * قوله (والشعراء يتبعهم الغاوون) تقديم المسند اليه على الخبر الفعلى للحصر وفيه دلالة على ان الشعراء غاوون ايضا ففيه ايجاز لطيف والمعنى والشعراء غاوون ولا يتبعهم الا الغاوون * قوله (واصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ليسو كذلك وهو استئناف ابطل كونه شاعرا وقرره بقوله الم تر انهم) الآية وهو استئناف ابطل الخ اشارة الى ما ذكرنا وبيان وجه ارتباطه بما قبله اى ابطل كونه شاعرا كما ابطل كون ما يأتى به من قبل الكهانة ويفهم منه ايضا ابطال كونه ساحرا بطريق الاولوية لان الساحرين لا يتبعهم الا الغاوون بلا استثناء واتباع الرسول عليه السلام ليسوا كذلك "الم تر" خطاب لمن يصلح ان يخاطب للتعجيب وتخصيصه به عليه السلام ليس بمناسب وضمير انهم للشعراء وتجويز كونه للغاوين لا يلايم الاستثناء وتقرير المص فى كل واد اى من اودية القول الفاسد والوادى هو الموضع الذى يسيل الماء فيه بكثرة وقد يستعمل فى الماء الجارى فيه مجازا والمراد هنا فنون القول وطرقه كما فصله المص وجه الاستعارة مظان الهلاك فكما ان الوادى مظن الهلاك الحسى كذلك الاقوال الكاسدة مظنة الهلاك المعنوى والجامع مطلق مظنة الهلاك والكل فى مثل هذا بمعنى الاكثر ولك ان تقول ان الاستغراق عرفى "يهيمون" اى يخوضون فى كل لغو كما فصله المص واصل الهيام ان يذهب الرجل على وجهه من عشق او غيره كما فصله الحسير وهو ترشيح للاستعارة المذكورة اذ الحسير من ملايمات المشبه به اعنى الوادى وفيه وجه آخر مذكور فى الكشاف حيث قال ذكر الوادى والهيوم فيه تمثيل لذهابهم فى كل شعب من القول واعتسافهم وقلة مبالاتهم بالغلو فى المنطق ومجاوزة حد القصد فيه حتى يفضلوا اجبن الناس على عنترة واشحهم على حاتم وان يبهتوا البرئ ويفسقوا التقى فحينئذ لا تجوز فى مفرداته ٢٣ * قوله (لان اكثر مقدماتهم خيالات

---

٢ وكون المعنى اكثرهم كاذب فيما يحكى وقليلهم صادق فيما يحكى وان تناول جنس الكذب كلهم بعيد مخالف للحديث المذكور وللواقع ايضا اذ الكاهن لابد وان يكون كاذبا فيما يحكى عن الجنى والا لا يكون كاهنا مذموما سعد

٣ اى مع خلوه عن التكلف فى جمع الضمائر والاكثر فى بابه سعد

٤ قدمه لانهم مجبولون على الشر واما البواقى فاحتمال سعد

١١ قالت سأل ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكهان فقال لهم ليسوا بشئ قالوا يا رسول الله فانهم يحدثون اخبارا بالشئ يكون حقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلمة من الحق تحفظها الجنى فيقرها فى اذن وليه قر الدجاجة فيخلطون فيها اكثر من مائة كذبة والخطف استلاب الشئ واخذه بسرعة ومنه حديث الجن يخطفون السمع اى يسترقونه ويستلبونه والقر ترديد الكلام فى اذن المخاطب حتى تفهمه يقول قررته فيه اقره وقر الدجاجة صوتها اذا قطعته وفى حديث فيأتى بها الى الكاهن فيقرها فى اذنه كما يقر القارورة اذا فرغ فيها وهذا المعنى هو الذى عناه صاحب الكشاف بقوله والقر الصب

قوله وقد فسر الاكثر بالكل لما اقتضى رجع الضمير فى اكثرهم الى كل افاك اسناد الكذب الى الكل لا الى البعض الاكثر اوهم ان منهم من هو صادق صرف معنى الاكثر الى الكل فقال وقد فسر الاكثر بالكل وهذا التأويل باعتبار رجوع معنى الكثرة الى كثرة ذواتهم

قوله والاظهر ان الاكثرية باعتبار اقوالهم اى لا باعتبار ذواتهم كما فى الوجه الاول فلا ينافى كون بعض اقوالهم مطابقة للواقع وصف كلهم بالافك فالمعنى واكثر اقوال هؤلاء الافاكين كذب وجه الاظهرية هذا التأويل ورود الحديث فيه حيث قال صلى الله عليه وسلم فيزيد فيها اكثر من مائة كلمة كذبة

٢٢ ❊ وانهم يقولون مالايفعلون ❊ ٢٣ ❊ الا الذين امنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ماظلموا ❊ ٢٤ ❊ وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون

لاحقيقة لها واغلب كلا تهم) لان اكثره قدماتهم خيالات ووهميات اخترعها الوهم وهو بالخيالات كتفضيل البخل الناس على حاتم وتفضيل عطاء الامير على نوال الغمام وقت الربيع وغير ذلك من الترهات حتى قيل فى شانهم افصح الشعراء اكذبهم * **قوله** (بالنسيب والحرم والغزل والابتهار وتمزيق الاعراض والقدح فى الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لايستحقه والاطراء فيه) بالنسيب بنون وسين مهملة ذكر محاسن ٢ الحسان واظهار التعشق والهيام بها والحرم جمع حرمة وهى المرأة المحرمة على غير زوجها والغزل التلهى بصفات النساء ومراودتهن وذكر الميل لهن والابتهار وهو ادعاء وصول الشئ كذبا لاسيما الى وصول محبوبته وتمزيق الاعراض جمع عرض وتمزيقه كناية عن القدح والطعن فيه والمدح من لايستحقه لحطام الدنيا ولاغراض اخرى والاطراء اى المبالغة فيه اى فى المدح وان استحقه فى الجملة كمدح الملوك بان عطاءه زائد على نوال الغمام * **قوله** (واليه اشار بقوله وانهم يقولون مالايفعلون) يعنى انه كناية عن انهم يكذبون لان الكذب لازم له فذكر الملزوم واريد لازمه فلا اشكال بانه لااشارة فيه مدح من لايستحق المدح والاطراء فيه وكذا ذم من لايستحق الذم وكذا ذكر شئ فعله غيره اولم يفعله وجه الاندفاع هو انه لما اريد به الكذب بمعونة القرينة يتناول كل ماذكر بلاتكلف وصيغ المضارع هنا للاستمرار وحكاية الحال الماضية بعيد والتأكيد فى الجملتين بان وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى للمبالغة فى وقوعه وصدقه والاهتمام بذلك ٢٢ * **قوله** (وكانه لما كان اعجاز القرآن من جهة المعنى واللفظ وقد قدحوا فى المعنى بانه مما تنزلت به الشياطين وفى اللفظ بانه من جنس كلام الشعراء تكلم فى القسمين و بين منافات القرآن لهما ومضادة حال الرسول عليه السلام لحال اربابهما وقرأ نافع يتبعهم على التخفيف) وكانه لما كان اعجاز القرآن الخ اعجازه من جهة المعنى مطابقته لمقتضى الحال اذ مطابقة الكلام لمقتضى الحال انما هو بمطابقة المعنى له والمراد بالمعنى المعنى الاول ابالة فى فيد تفصيل فى اوائل المطول وان اريد باعجاز المعنى الاخبار بالمغيبات على ماهو فى نفس الامر لكان اسلم من التكلف وانسب بالمقام وفى كلام المص اشارة اليه هنا وفيما قبله فاعجاز اللفظ بكونه فى المرتبة العليا من البلاغة وهى مطابقة الكلام لمقتضى الحال وكانه اشارة الى ان ماذكره ليس بمجزوم فان قولهم ان القرآن مما تنزلت الشياطين وقولهم بانه من جنس كلام البشر قدح كل منهما فى المعنى وفى اللفظ والتوزيع المذكور احتمال مظنون * **قوله** (وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها لبعه بعضد) اى بعه الذى بتضمنه يتبعهم قيل نقل عن الزمخشرى انه قال انهم لماغيروا الضمة فى عضد واقعة بعد الفتحة فلان يغيروها بعد الكسرة اولى انتهى لكن هذا عجب فى جزء الكلمة وقدمر فى سورة النور ويتقه قرأ حفص بسكون القاف تشبيها بتقه بكتف وخفف لكن هذا ليس فى هذه الثابتة ٢٣ * **قوله** (استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله تعالى) استثناء للشعراء الخ فهم يتبعهم الصالحون الذاكرون فان التناسب شرط التضام * **قوله** (ويكون اكثر اشعارهم فى التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته ولوقالوا هجوا ارادوا به الانتصار عن هجاهم ومكافحة هجاة المسلمين كعبد الله بن رواحه وحسان بن ثابت) ويكون اكثر اشعارهم بيان كونهم ذاكرين الله كثيرا وقيد بالاكثر لانهم قد يهجوا كما قال ولوقالوا هجوا الخ والمكافحة المدافعة و بهذا الاعتبار يرجع الى ذكر الله لانه طاعة الله وطاعة رسوله * **قوله** (والكعبين وكان عليه السلام يقول لحسان قل وروح القدس معك وعن كعب بن مالك انه عليه الصلوة والسلام قال له اهجهم فوالذى نفسى بيده

لهو اشد عليهم من النبل ٢٢ تهديد شديد لما فى سيعلم من الوعيد البالغ وفى الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم فى اى منقلب ينقلبون اى بعد الموت من الابهام والتهويل وقد تلى ابو بكر لعمر رضى الله عنهما حين عهد اليه وقرئ ٣ اى منفلت ينفلتون من الانفلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطمعون ان ينفلتوا من عذاب الله وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانفلات) والكعبين هما كعب بن زهير وهو من مشاهر الصحابة وكعب بن مالك وفى نسخة والكعبان فهو من قبيل انمن صاد عقعقا لمشوم * كيف من صاد عقعقان و بوم * وحديث الحسان متفق عليه وحديث كعب قوله وهو اهجهم ليس مر وفافيه وانما هو مع حسان كما قيل لما فى سيعلم من الوعيد الشديد فان السين تدل على التأكيد واطلاق الظلم اذ لم يقيد بنوع منه والتعميم لان الموصول من صيغ العموم * **قوله** (عن النبى عليه السلام من قرأ سورة الشعراء كان له من الاجر

٢ ويجئ بهذا المعنى كما يجئ بمعنى القريب　منه

٣ من الشواذ قارئه الحسن وابن عباس رضى الله تعالى عنهما　منه

قوله لهو اشد عليهم من النبل من اصابة السهم الى ابدانهم　منه

قوله وروح القدس جبرائيل والمراد انه معك يلهمك بالهام الله تعالى ويؤيدك فى قولك　منه

قوله وقد تلا ابو بكر رضى الله تعالى عنه لانه امر عثمان رضى الله تعالى عنه فى مرض موته وقد عهد لعمر رضى الله تعالى عنه ماصورته بسم الله الرحمن الرحيم هذا ماعهد ابو بكر خليفة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عند اخر عهده بالدنيا واول عهده بالاخرة فى الحال التى يؤمن فيها الكافر ويتق فيها الفاجر انى قد استعملت عليكم عمر بن الخطاب فان بر وعدل فذالك على ورأيى فيه وان جار وبدل فلا علم لى بالغيب والخير اردت ولكل امرئ ما كتسب وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب ينقلبون كما نقل عن المبرد　منه

قوله واغلب كلماتهم فى النسيب بالحرم النسيب مصدر على وزن فعيل كالصهيل والوجيف من نسب ينسب اى شبب فالنسيب بمعنى التشبيب يقال نسب الشاعر بالمرأة ينسب بالكسر اذا شبب والحرم بضم الحاء وفتح الراء جمع حرمة وحرمة الرجل اهله والحرم النساء قال والموت اكرم نزال على الحرم ومغازلة النساء محادثتهن ومراودتهن تقول غازلتها وغازلتنى والاسم الغزل والابتهار ادعاء الشئ كذبا قال الاخطل وما بى ان مدحتهم ابتهار اى ليس لى ابتهار فى ان مدحتهم اى ليس فى مدحى اياهم ووصفهم بالمناقب الحسنة دعوى شئ هو كذب بل انا صادق فى كل ما ادعيه لهم من محامدهم ومحاسنهم والاطراء المبالغة فى المدح

قوله تشبيها لبعه بعضد اقول فى تشبيهه بعضد نظر اذ ليس فى قرآءة التشديد بعه بفتح الباء وضم العين بل ما فيه بعه بكسر الباء وضم العين وهو ليس يشبه عضدا فى الصيغة ويمكن تصحيحه بان يقال مراده رحمه الله ماروى عن صاحب الكشاف انه قال لما غيروا الضمة فى عضد واقعة بعد الفتحة فلان يغيروها واقعة بعد الكسرة اولى

قوله ارادوا به الانتصار اى الانتقام عن هجاهم

قوله ومكافحة هجاة المسلمين الهجاة جمع هاج والمكافحة المدافعة

قوله فوالذى نفسى بيده لهو اشد عليهم من النبل النبل السهام العربية وهى مؤنثة لاواحد لها من لفظها وقد جمعوها على ابال وانبال اى الهجوا ١١

بسم الله الرحمن الرحيم * ٢٢ * طس تلك ايات القرآن وكتاب مبين

من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب وابراهيم و بعدد من كذب بعيسى وصدق بمحمد عليهم السلام) عن النبي عليه السلام الخ

حديث موضوع كذا قيل

الحمد لله الذي وفق عبده اتمام ما يتعلق بسورة الشعراء * وهو الذي امرنا بالتمسك بالشريعة الغراء * والصلوة والسلام على رسوله الذي اوضح لنا الملة السمحاء * وعلى اله واصحابه الذين اقاموا الدين في السراء * والضراء *

في جمادى الاولى سنة ١١٨٧

يوم الاثنين ما بين الصلوتين

مم

م

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله (سورة النمل مكية) اضافة السورة الى النمل لامية عند بعض وبيانية على ما حققناه في سورة الفاتحة والحاصل ان السورة عام والنمل خاص واضافة العام الى الخاص لامية اوبيانية مكية اى نزلت قبل الهجرة * قوله (وهي ثلث اواربع وتسعون آية) وفي التيسير وقيل خمس وتسعون واختلف ايضا في مكية بعض آياتها وسيجيء الاشارة اليه ٢٢ * قوله (طس) قد تقدم في سورة الشعراء انه قرئ بالامالة وعدمها وبين بين ومعناه واعرابه قدمر في اوائل سورة البقرة * قوله (الاشارة الى آي السورة والكتاب المبين اما اللوح وابانته انه خط فيه ما هو كائن) الاشارة الى آي السورة اى من حيث المجموع فيؤل الى الاشارة الى السورة ان اريد بالقرآن السورة فافادة الحمل باعتبار تغاير العنوان ٢ وكذا الكلام في الكتاب ان اريد به مجموع القرآن فالامر واضح وكلامه في سورة الحجر وسورة يوسف ناظر الى الاول فافادة الحمل بتأويل آيات القرآن الحاوية للبلاغة والفصاحة وانواع الغرابة والبراعة فلا يتحد الموضوع والمحمول اوافادته بالتقييد بالمبين بالنسبة الى كتاب وان اعتبر في القرآن هذا القيد بقرينة اعتباره في المعطوف فالافادة ايضا بهذا القيد هذا ان كان المراد بالكتاب القرآن وان اريد به اللوح المحفوظ فامر الحمل ظاهر لظهور التغاير وآيات السورة كون اللوح محمولا عليه باعتبار كونها فيه ففي الحمل مبالغة قول المص ما هو كائن فيه اشارة الى ما ذكرناه * قوله (فهو بينه) من الافعال وهو المناسب لقوله مبين وقد يجوز كونه من التفعيل * قوله (للناظرين فيه) اى للملائكة الناظرين فيه وحمل مبين على معنى المتعدى والمفعول محذوف وهو كل ما هو كائن حذف المفعول للتعميم مع الاختصار * قوله (وتأخيره باعتبار تعلق علمنا به وتقديمه في الحجر باعتبار الوجود) وتأخيره جواب سؤال مقدر بانه لم اخر الكتاب هنا مع تقديمه في سورة الحجر فاجاب بان اى له جهتان جهة تعلق علمنا به وهو بهذا الاعتبار مؤخر عن القرآن لانا نعلمه من القرآن وان امكن علمنا من الرسول عليه السلام لكن علمنا من القران مقطوع بالنظر الى الامة الى يوم القيمة وجهة وجوده وهو بهذا الاعتبار مقدم على القرآن المقرو المكتوب في المصاحف الذي هو المراد هنا وان كان مؤخرا ايضا من القرآن بمعنى الكلام النفسي فروعي في السورتين الجهتين ولم يعكس لتقدم نزول هذه السورة الكريمة على الحجر نص عليه في الاتقان فناسب ذكر الدليل ولذلك عرف الكتاب في الحجر والمراد المعهود في هذه السورة اومثل هذا السؤال دوري فلا يلتفت اليه ولو تم ما ذكر اولا لاشكل تعريف القران هنا وتنكيره في سورة الحجر * قوله (اوالقرآن وابانته لما اودع فيه من الحكم والاحكام اولصحته باعجازه) اوالقران عطف على اللوح وابانته لما اودع مبتدأ وخبر قوله لما اودع اشارة الى انه ايضا من المتعدى والمفعول المحذوف هنا ما اودع الخ اوالمفعول صحته وكونه من الله تعالى لا من كلام البشر ولا ضير في كون اولمنع الخلو

(فقط)

٢ فان عنوان كونها آي السورة مغاير لكونها ايات القرآن لا سيما اذا اريد بالقران المنزل المبارك المصدق لما بين يديه كما سيجيء من الكشاف عهد

١١ اشد عليهم من السهام

قوله لما في سيعلم من الوعيد البليغ وجه دلالته على الوعيد ان ستعلم وسترى وستبصر وامثالها تستعمل عرفا فيما يقع من امور هائلة يقصر البيان عن كنهها فيقال سترى حالك وستعرف عاقبة امرك

قوله وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتعميم حيث ترك جهة الظلم لم يبين من اى جهة وقع بل اطلق اطلاقا وكذا ترك ذكر مفعوله واجرى مجرى قولك فلان يعطى قصدا الى انه يفعل كل الاعطاء والمعنى وسيعلم الذين ظلموا كل الظلم وظلموا كل احد ونفسه وهو معنى الاطلاق والتعميم

قوله وقرئ اى منقلب ينفلتون من الانفلات وهو النجاة فعلى هذا الانسب ان يكون منقلب مصدرا ميميا اى وسيعلم الذين اى انفلات ينفلتونه والمعنى اى نجاة ينجونها فيؤل الى معنى سيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه النجاة وهذا المعنى يفيده الاستفهام الانكاري المستفاد من اى ويحتمل ان يكون بمعنى مكان الانفلات والمعنى وسيعلمون اى نجاة ينجون قال الامام انه تعالى لما ذكر في هذه السورة ما يزيل الحزن عن قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدلائل من اخبار الانبياء ثم ذكر مقالات المشركين في تسميته تارة بالكاهن واخرى بالشاعر بين الفرق بينه وبين الكاهن ثم بينه وبين الشاعر ثم ختم السورة بهذا التهديد العظيم اللهم اجعلنا ممن جعل هذه الآية بين عينيه فلم يغفل عنها وعلم ان من عمل سيئة فهو من الذين ظلموا هذا آخر ما اثبت في شرح ما في تفسير سورة الشعراء فالآن اشرع معتصما بحبل الله المتين في حل ما في سورة النمل وبالله التوفيق وعليه التكلان وهو يفيض الحق ويهدي السبيل فاقول متوكلا عليه

(سورة النمل مكية وهي ثلاث اواربع)

(وتسعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

طس تلك آيات القرآن وكتاب مبين

قوله وابانته انه خط فيه ما هو كائن يعني اذا خط امر وكتب يكون مبينا لاباته الكلام المكتوب ما فيه لينظر اليه

قوله وتأخيره باعتبار تعلق علمنا به فان علمنا باللوح المحفوظ بعد علمنا بالقرآن وانه من عند الله اذ فيه ذكره واما تقديمه في الحجر حيث قال هناك الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين فباعتبار الوجود ١١

فقط اخر هذا الاحتمال لاحتياج عطفه الى التمحل المذكور ولان فى الاول تكثير فائدة ولذا قال وعطفه الخ ❁ **قوله** (وعطفه على القران كعطف احدى الصفتين على الاخرى) وعطفه اى على القران مع انهما عبارتان عن المقرو المكتوب للتغاير الاعتبارى وهو كعطف احدى الخ اى بكلمة التشبيه لانه من عطف الصفة على الاسم اولكونهما اسمين غلبا ٢ عليه وان كان احدهما مصدرا فى الاصل والآخر اسم جنس فهو كقولهم هذا فعل السخى والجواد الكريم لان القرآن هو المنزل المبارك المصدق لمابين يديه فحكمه حكم الصفات المستقلة بالمدح فكانه قيل تلك الآيات ايات المنزل المبارك واى كتاب مبين كذا فى الكشاف ❁ **قوله** (وتنكيره للتعظيم وقرئ وكتاب بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه) وتنكيره للتعظيم سواء اريد به اللوح اوالقرآن وليس تنكيره لابهامه على الاول لانه فى الشرع معروف فى اللوح المحفوظ كما هو معروف فيه فى القرآن ٢٢ ❁ **قوله** (حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة) والتعبير بالمصدر للمبالغة ولايأول بالهادى وبالمبشر لفوات المبالغة الابيان ان الظاهر هادية ومبشرة ان لم يقصد المبالغة قوله والعامل فيهما معنى الاشارة المفهمة من تلك ولايجرى هنا التأويل بانه لانتفاء هاء التنبيه والتأويل اشير الكتاب والقرآن واياتهما فهو الذى سماه النحاة عاملا معنويا والآيات مفعول معنى قدم هدى تقدمه فى الوجود وللمؤمنين من باب التنازع وتخصيص الهداية بهم لانهم المنتفعون به والافهو هدى للناس وان حمل للمؤمنين متعلقا بالبشرى فقط فالهدى عام بمعنى الدلالة على مايوصل الى المطلوب ❁ **قوله** (او بدلان منهما) اى من الكتاب والقران اى بدل الكل من الكل والبدل والمبدل منه كلاهما مقصودان وهذا بناء على ان ابدال النكرة من المعرفة لايشترط فيه اتحاد اللفظ وكون النكرة موصوفة كما شرطه الكوفيون نحو قوله تعالى "لنسفعا بالناصية ناصية كاذبة" هذا بالنظر الى القرآن وايضا كونهما حالين او بدلين على احتمال كون المراد بالكتاب القرآن دون اللوح كانه اشار الى رجحان كون المراد به القران مع انه قد اخره ❁ **قوله** (اوخبران آخران اوخبران لمحذوف) اوخبران آخران لتلك والتذكير لكونهما مصدران قوله اوخبران لمحذوف اى هما القرآن والكتاب هدى وبشرى وهذا من تقدير هى هدى ولم يذكر كونهما بدلا من كتاب فقط مع انه بدل نكرة من نكرة لئلا يلزم الترجيح بلامرجح ويحتمل ان يكونا مفعولان مطلقان للفعل المحذوف والجملة حال او استيناف ويحتمل كونهما صفتان لكتاب والمجموع وجوه سبعة فى اعرابه لكن لايظهر ارتباطهما بالكتاب المراد به اللوح الابملاحظة الآيات المضافة اليه فلاتغفل ٢٣ ❁ **قوله** (الذين يعملون) صفة مادحة ان اريد المؤمنون الكاملون اومقيدة ان اريدبهم مطلق المؤمنين وقيميون استعارة اومجاز مرسل كما بينه فى اوائل سورة البقرة ولذلك اختير على يصلون مع انه اخصر ❁ **قوله** (الذين يعملون الصالحات من الصلوة والزكوة) اشارة الى ان ذلك كناية عن عمل الصالحات مطلقا لان جميع العبادات مرجعها التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله ففى الصلوة تعظيم امر الله وفى الزكوة الشفقة على خلق الله فيراد بهما جميع المبرات وايضا الصلوة العبادة البدنية والزكوة العبادة المالية فيراد بهما جميع العبادات البدنية والمالية وخصا بالذكر لان الصلوة ام العبادات الحاوية لجميع المبرات والزكوة قنطرة الاسلام ٢٤ ❁ **قوله** (من تمة الصلة والواو للحال اوللعطف) من تمة الخ لان الحال قيد والمعطوف فى حكم المعطوف عليه ولماكان محط الفائدة القيد اخره بيان ايقانهم الآخرة ذكر مع انه مقدم وجودا وانه متضمن ايقان جميع مايجب الايمان به وجه التخصيص ماسيجئ ❁ **قوله** (وتغيير النظم للدلالة على قوة يقينهم وثباتهم وانهم الاوحديون فيه) وتغيير النظم حيث اختير الجملة الاسمية هنا مع تقديم المفعول للدلالة على قوة يقينهم وثباتهم لان الجملة الاسمية تدل على الثبات والدوام وفى الحصر المستفاد من التقديم تعريض بمن عداهم من اهل الكتاب بان اعتقادهم غير مطابق ولاصادرة عن ايقان فاستفيد منه ان اعتقادهم بالآخرة فى قوة يقين ومطابق للواقع قوله وانهم الاوحديون فيه اشارة الى ماذكرناه ❁ **قوله** (اوجملة اعتراضية كانه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة) اوجملة اعتراضية اى غير متعلقة بماقبلها بحسب الاعراب وان تعلقها معنى وهذا بناء على كون الجملة الاعتراضية فى آخر الكلام

٢ وهذا هو الاول لانه فى اللغة اسم المكتوب ثم غلب فى عرف الشرع على كتاب الله تعالى المثبت فى المصاحف والقران فى الاصل مصدر بمعنى القراءة غلب فى العرف العام على المجموع المعين من كلام الله تعالى المقرو على السنة العباد وهذا فى المعنى اشهر من لفظ الكتاب كذا فى التلويح ولعل لهذا قدم القران هنا على الكتاب وعرف القرآن ونكر الكتاب وان كان معروفا ايضا ولذا قال وتنكيره للتعظيم ❁

١١ الخارجى فان وجود اللوح مقدم على وجود كتابة القرآن اذ مالم يوجد المحل لايوجد الحال فيه كتقدم وجود القرطاس على وجود الحروف المنقوشة عليه وفى الكشاف فان قلت ماالفرق بين هذا وبين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين قلت لافرق بينهما الا ما بين المعطوف والمعطوف عليه من التقدم والتأخر وذلك على ضربين ضرب جار مجرى التثنية لايترجح فيه جانب على جانب وضرب فيه ترجح فالاول نحو قوله وقولوا حطة وادخلوا الباب سجدا ومنه مانحن بصدده والثانى نحو قوله شهد الله انه لااله الاهو والملائكة واولوا العلم يعنى ان التقديم يجئ لمعنيين احدهما جار مجرى التثنية فقط فلايتفاوت المعنى فيهما سواء قدم فى موضع واخر فى آخر كما فى نحو قولوا حطة وادخلوا الباب سجدا وقولك رجلان جاء الا ترجيح لمجئ احدهما على الآخر هذا هو معنى التثنية قال بعض علماء العربية ان الواو دلالتها على الجمع اقوى من دلالتها على العطف فانها قد تعرى عن العطف ولاتعرى من معنى الجمع وهى فى المتفقين بمنزلة التثنية والجمع فى المتفقين واذا لم يمكنهم التثنية فى المختلفين عدلوا الى الواو وثانيهما مافيه رعاية الرتبة كقوله تعالى شهد الله انه لااله الاهو الآية فان شهادة الله تعالى مقدمة على شهادة الملائكة واولى العلم لان شهادته اصل وشهادتهم كالتابع لشهادته ومن ثمه فصل بين المعطوف والمعطوف عليه بالمفعول به قال صاحب الفرائد الفخامة فيمانحن بصدده اى فى اول سورة النمل للكتاب فان كان المراد به اللوح وفى الحجر الفخامة للقرآن فافترقا وان كان المراد من الكتاب القرآن فى السورتين فالفخامة للقرآن من حيث انه كتاب هنا وفى الحجر من حيث انه قرآن الى هنا كلامه اقول مبنى كلام صاحب الفرائد على ان التنكير فى الموضعين هو الفارق لانه للتفخيم

قوله او القرآن عطف على اللوح المحفوظ فى قوله والكتاب المبين اما اللوح المحفوظ

قوله وابانته لما اودع فيه من الحكم و الاحكام هذا الوجه مبنى على ان المبين من ابان المتعدى وقوله اواعجازه مبنى على انه من ابان اللازم فالمعنى على الاول وقرآن مبين اى مظهر للحكم والاحكام الشرعية وعلى الثانى وقرآن بين الصحة باعجازه

قوله وعطفه على القرآن كعطف احدى الصفتين على الاخرى اى عطف كتاب مبين على القرآن على تقدير كون المراد منه القرآن يكون من باب عطف احدى صفتى الشئ على صفته الاخرى نحو قولك هذا فعل السخى والجواد الكريم اى هذا فعل الرجل السخى والجواد الكريم

قوله حالان من الايات اى هادية ومبشرة هذا على تقدير كونهما منصوبين ويحتمل ان يكونا مرفوعين اما على البدلية من الايات بتقدير تلك هدى و بشرى اوعلى انهما خبران آخر ان لتلك اوعلى انهما خبران لمحذوف تقديره هى هدى قال الزجاج وحسن ان يكون خبرا بعد خبر لتلك نحو حلو حامض اى جامع بين الطعمين فيجتمع انها آيات وانها هادية ومبشرة للمؤمنين ١١

٢٢ ✿ ان الذين لايؤمنون بالاخرة زينالهم اعمالهم ✿ ٢٣ ✿ فهم يعمهون ✿ ٢٤ ✿ اولئك الذين لهم سوء العذاب ✿ ٢٥ ✿ وهم فى الاخرة هم الاخسرون ✿ ٢٦ ✿ وانك لتلقى القرآن ✿ ٢٧ ✿ من لدن حكيم عليم

٢ قيل قاله الحسن وانت تعلم انه ليس بحسن سعد
١١ ومعنى كونها هدى للمؤمنين والمؤمنون مهتدون انها زيادة فى هداهم كقول المؤمنين اهدنا الصراط المستقيم والمعنى زدنا هداية

وهو مختار صاحب الكشاف ورضى به المص ومآله انها جملة تذييلية مقررة لماقبلها * **قوله** (فان تحمل المشاق انما يكون لخوف العاقبة والوثوق على المحاسبة) فان تحمل المشاق الخ المراد بالمشاق التكاليف الشرعية التى وضعها الله تعالى واعاسميت مشاق لانها ثقيلة على الانفس الا المرتاضين الذين وطنوا نفوسهم على الصبر على الطاعات والصبر عن المنكرات لانهما متوقعة فى مقابلتها مايستحقر لاجله مشاقها و يستلذ بسببه متاعبها ومن ثمه قال النبى عليه السلام وجعلت قرة عينى فى الصلوة فلوقال فان تحمل المشاق انما هو للتوقع فى مقابلتها مايستحقر لاجله وهو الثواب الدائم مشاقها والخوف العاقبة لكان اشارة الى انهم بين الخوف والرجاء * **قوله** (وتكرير الضمير الاختصاص) والمراد بالاختصاص بعد الاختصاص اذ تقديم المسند اليه على الخبر يفيد القصر لكن افادة تكرير الضمير الاختصاص محل تأمل والتكرير انما يفيد التأكيد اى تأكيد الاسناد اوتأكيد المسند اليه اوالمسند لاتأكيد الاختصاص الاان يقال تكرير مايفيد الاختصاص يؤكد الاختصاص كمايفيد تقوى الحكم وهنا لماافاد تقديم الضمير الثانى الاختصاص تعريضا بمن عداهم من اهل الكتاب كماصرح به فى سورة البقرة فافادة اختصاص تقديم الضمير الاول الاختصاص يكون تأكيدا فهذا ابلغ مما فى سورة البقرة وهو قوله تعالى و بالآخرة هم يوقنون ٢٨ * **قوله** (ان الذين لايؤمنون بالآخرة) لمابين احوال الذين يوقنون بالآخرة شرع فى بيان احوال اضدادهم وتخصيص عدم ايمانهم بالآخرة بالذكر لماخص ايقانهم بها وجه الاختصاص هناك لان الايمان بها الركن الاعظم من الايمان كالايمان بالله لان الايقان بالاخرة يحمل صاحبه على النظر والتدبر خوف العاقبة حتى يؤمن بجميع مايجب الايمان به وترك العاطف لتباين الغرض اذ الاول مسوق لكون الكتاب هدى و بشرى للمؤمنين والثانى سيق لكون اعمالهم القبيحة مزينة لهم والتأكيد بان للمبالغة فى وقوع مضمون الجملة * **قوله** (زين لهم اعمالهم القبيحة بان جعلها مشتهاة للطبع محبوبة للنفس) واسناد التزيين الى الله تعالى حقيقة اذ ما من شئ الا وهو فاعله واسناده الى غيره تعالى مجاز لكونه سببا له القبيحة وهى مانهى عنه يذم فاعلها و يعاقب عليها بان جعلها متعلقا يزين مشتهاة للطبع حتى تهالكوا عليها واعرضوا عن غيرها وسبب هذا الجعل انهماكهم على الشرور والمعاصى واصرارهم على الكفر باختيارهم وهذا فى المعنى كالختم والطبع فلا يرد الاشكال بانهم حينئذ يكونون مجبورين على الكفر وسائر المعاصى وقدمر توضيحه فى سورة البقرة * **قوله** (اوالاعمال الحسنة التى وجب عليهم ان يعملوها بترتب المثوبات عليها) اوالاعمال الحسنة التى اعرضوا عنها فالاضافة فى النظم الكريم لادنى ملابسة ولذا قال المص الاعمال الحسنة ولم يقل اعمالهم الحسنة كما قال اعمالهم القبيحة قوله التى وجب عليهم اشارة الى وجه اضافتها اليهم مع اعراضهم عنها قوله بترتب المثوبات متعلق بزين وهذا لاحتمال ٢ بعيد اذ التزيين فى مثل هذا المقام اعمالهم القبيحة فانها مشتهاة ومحبوبة لنفوسهم واما الطاعات فثقيلة على النفوس الا على المرتاضين ولذا ورد حفت الجنة بالمكارة وحفت جهنم بالشهوات ٢٣ * **قوله** (فهم يعمهون عنها لايدركون مايتبعها من ضر اونفع) فهم يعمهون اختير الجملة الاسمية ليفيد الدوام والثبات فلم يجئ فيعمهون مع انه اخصر العمه فى البصيرة كالعمى فى البصر وهو التحير فى الامر فالظاهر فهم يعمهون فيها والنسخة عندنا عنها فتعلقه به باعتبار تضمين معنى الاعراض قوله من ضر ناظر الى المعنى الاول اونفع ناظر الى المعنى الثانى ٢٤ * **قوله** (كالقتل والاسر يوم بدر) كالقتل الخ هذا مستفاد من قيد السوء فانه صفة اضيفت الى موصوفه خصه بعذاب الدنيا لقوله بعده و بالآخرة قدمه لكونه مقدما على عذاب الآخرة ٢٥ * **قوله** (اشد الناس خسرانا لفوات المثوبة واستحقاق العقوبة) اشد الناس خسرانا والتعبير باشد الناس لما فى اشد من المبالغة لفوات المثوبة وهو خسران واستحقاق العقوبة خسران آخر وعلى هذا كانوا هم اشد خسرانا ٢٦ * **قوله** (لتؤتاه) اى لتعطاه اى اعطينا القرآن من فضلك التذر به اشار الى ان لقى من الثلاثى يتعدى الى مفعول واحد ومن التفعيل يتعدى الى مفعولين اولهما هنا نائب الفاعل والاعطاء لازم للتلقى ولهذا فسره بالاعطاء ٢٧ * **قوله** (اى حكيم واى عليم والجمع بينهما مع ان العلم داخل فى الحكمة) اى حكيم واى عليم معناه حكيم عظيم عليم عظيم لايعرف قدره مستفاد من التنوين لانه للتعظيم داخل فى الحكمة لانها ايقان العلم واتقان العمل وقديطلق على معنى المحكم لبدعاته

قوله من تتمة الصلة والواو للحال وذوالحال هو الواوان فى يقيمون و يؤتون فالمعنى يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة مخصوصين بالايقان بالاخرة اوحديين فيه والحصر فيه هو المسمى بحصر الكمال مثل زيد هوالجواد

قوله كانه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون الى آخره يريد ان الضمير الاول وضع موضع اسم الاشارة فهو مثل قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب اولئك على هدى و فائدته الاشعار بان من يرد عقيب اسم الاشارة وهم المذكورون قبله اهل له لاجل اتصافهم بالخصال التى عددت لهم فهو بمنزلة اعادة ذكرهم بصفتهم لتعليل الحكم الوارد بعده فالمعنى هم حقيقون بان يؤمنوا بالاخرة لانهم هم الذين جمعوا بين الايمان والعمل الصالح وهذه المعانى اعنى معنى التخصيص والتوكيد والتعليل انما يفيدها التركيب اذا جعل وهم بالاخرة هم يوقنون جملة اعتراضية لاستقلاله حينئذ واما اذا دخل فى حيز الصلة بان جعل حالا اوعطفا على يقيمون على التأويل لم يحتج الى هذه العبارة اذ لو اريد ذلك لقيل هم بالاخرة يوقنون على تقدير الحال و بالاخرة هم يوقنون على تقدير العطف فيفوت تلك الفوائد ولهذا قال صاحب الكشاف و يكون جملة اعتراضية وهو الوجه فان تحمل المشاق انما يكون لخوف العاقبة وعن النبى صلى الله عليه وسلم من خاف ادلج بلغ المنزل

قوله وتكرير الضمير الاختصاص قال صاحب الانتصاف عد الضمير من آيات الحصر ليس بثبت وهنا الضمير مكرر لان الاصل وهم يوقنون بالاخرة فقدم المجرور للعناية فوقع فاصلا بين المبتدأ والخبر فاريد ان يلى المبتدأ خبره وقد حال المجرور بينهما فتكرر ذكره ولم يفت العناية بالمجرور حيث بقى مقدما وقال الطيبى كلام صاحب الانتصاف كلام من لم يشم رائحة من علم البيان فانهم اجمعوا على ان مثل ما عرفت يحتمل التقوى والتخصيص اما التقوى فلتكرر الاسناد واما التخصيص فلاعتبار تقدم الفاعل المعنوى على عامله وبالتقدم ضميرهم على يوقنون واكد بالتكرير افاد التخصيص والتوكيد ولهذا قال صاحب الكشاف معناها ومايوقن بالآخرة حق الايقان الاهؤلاء الجامعون بين الايمان والعمل الصالح

قوله بان جعلها مشتهاة للطبع محبوبة للنفس فسره رحمه الله على ما عليه اهل السنة فانهم قالوا معناه زينالهم اعمالهم بما ركبنا فيهم من الشهوات والامانى حتى راوا ذلك حسنا وهو كالختم والطبع وفيه اثبات خلق الله تعالى افعال العباد قال الزمخشرى فان قلت كيف اسند تزيين اعمالهم الى ذاته وقد اسنده الى الشيطان فى قوله وزين لهم الشيطان اعمالهم قلت بين الاسنادين فرق وذلك ان اسناده الى الشيطان حقيقة واسناده الى الله تعالى مجاز وله طريقان فى علم البيان احدهما ان يكون من المجاز الذى يسمى الاستعارة والثانى ان يكون من المجاز الحكمى فالطريق الاول انه لمامتعهم بطول العمر وسعة الرزق وجعلوا انعام الله بذلك عليهم واحسانه اليهم ذريعة الى اتباع شهواتهم و بطرهم وايثارهم الروح والترفه ونفارهم عمايلزمهم فيه التكاليف الصعبة والمشاق المتعبة فكانه زين لهم بذلك اعمالهم واليه اشارت الملائكة صلوات الله عليهم فى قولهم ولكن ١١

٢٢ ﴿ اذقال موسى لاهله انى انست نارا ﴾ ٢٣ ﴿ سآتيكم منها بخبر ﴾ ٢٤ ﴿ اوآتيكم بشهاب قبس

الذى لايفعل الاماقيه حكمة بالغة كما صرح به فى سورة البقرة فيقابل العلم وماذكرهنا بناء على تفسير الحكمة فى قوله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا من انها ايقان العلم واتقان العمل هذا معناها لغة وفى اصطلاح الشرع لالازم معناها * قوله (لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل) لعموم العلم وخصوص الحكمة لان العلم يتعلق بالمعدومات ولا فعل فيه والحكمة عبارة عن العلم واتقان الفعل كما عرفته ولذا قال ودلالة الحكمة الخ فذكر العام بعد الخاص للتكميل والاحتراس اى لدفع توهم عدم شمول علمه بالمعدومات حال عدمه سواء كان ممتنعا اوممكنا سواء كان موجودا فى الخارج فيما سيأتى اولا * قوله (والاشعار بان علوم القرآن منها ما هو حكمة كالعقايد والشرايع ومنها ماليس كذلك كالقصص والاخبار عن المغيبات) واعاقال والاشعار لان المنطوق كونه تعالى حكيما عليما واما كون بعض علوم القرآن حكمة و بعضه ليس كذلك فمفهومة كون القرآن نازلا من حكيم عليم وهذا اشعار واشارة الى ذلك * قوله (ثم شرع فى بيان بعض تلك العلوم بقوله * اذقال موسى) ثم شرع بيان ارتباطه بما قبله والعلم الذى شرع فيه من القصص وهذا ليس من الحكمة وان اشتمالها اذالقصص لايخلوعن العقايد والشرايع لكن لما لم يكن مسوقا لبيانهما جعل القصص مقابلا للحكمة ٢٢ * قوله (اى اذكر قصة اذقال و يجوز ان يتعلق بعليم) اى اذكر الخطاب لرسول الله عليه السلام ولايحسن جعله خطابا لكل من يصلح ان يخاطب قوله و يجوز ان يتعلق بعليم فيكون المراد بالعلم علما تعلقه حادث فان العلم بوجود القصة بانها وجدت الآن اوقبل هذا الآن انما يكون بعد وجودها واما العلم بالاشياء قبل وجودها فبطريق انها ستوجد فهو قديم غيرمقيد بشئ ولايتغير اصلا وهكذا يجب الفرق بين العلم بالاشياء قبل وجودها و بين العلم بعد وجودها فلااشكال بانه يلزم تقييد علمه تعالى اذ هذا التقييد لازم فى التعلق الحادث والتقييد انما يضر فى التعلق القديم وانما ضعفه لان العموم هو الاصل وتقييد علمه تعالى بالقصة خلاف المتبادر ٢٣ * قوله (اى عن حال الطريق لانه قدضله) عن حال الطريق هذا القيد لانه قدضله كما صرح به والا فالذهاب الى جانب النار لايلزم ان يكون كذلك الا يرى الى قوله اواتيكم بشهاب الآية * قوله (وجمع الضمير ان صح انه لم يكن معه غيرامرأته لما كنى عنها بالاهل) ان صح الخ اشارة الى منع ذلك لجوازان يكون معها غيرها كولدها فحينئذ الجمع فى بابه ولوسلم ذلك فوجه الجمع لتعبيره بالاهل فان الاهل جماعة ولعله سمى امرأته اهلا للتعظيم ولاحاطتها كمالات عديدة وخصالا كثيرة بحيث لاتوجد الافى جماعة فاطلق عليها مايطلق على الجماعة قوله لما كنى بكسر اللام وتخفيف الميم على ان مامصدرية وقدجوز فتح اللام وتشديد الميم * قوله (والسين للدلالة على بعد المسافة اوالوعد بالاتيان وان ابطاء) والسين للدلالة لانها حرف تنفيس ٢ يفيدالتأخيرومنشأ التأخير بعد المسافة قوله اوالوعد بالاتيان لان صيغة المضارع تدل على الوعد حين اريد بها الاستقبال بقرينة السين اوسوف قوله وان ابطاء مقتضى السين لكن ان الوصلية تخل بالمقصود فى الجملة ومراده انه لوجرد الفعل عن السين لتبادر الحال فزيادتها تعين معنى الاستقبال مع ان الاول انسب لدفع الوحشة للدلالة على بعد المسافة حتى لايضطرب اهله بابطائه ولك ان تقول ان السين للتأكيد كقوله * سنكتب ماقالوا * بقرينة عدم ذكره فى سورة طه وفى سورة القصص مع ان القصة واحدة وقرينة الحال تعين الاستقبال لان كون النار بعيدة من الاهل معلوم بالحس فلاجرم انه تدل على الابطاء كما فى سورة اخرى ٢٤ * قوله (شعلة نار مقبوسة واضافة الشهاب اليه لانه يكون قبسا وغير قبس ونونه الكوفيون و يعقوب على ان القبس بدل منه اووصف له لانه بمعنى المقبوس)واضافة الشهاب اليه الخ اى الاضافة بيانية لمابينهما من العموم والخصوص فان الشهاب شعلة النار والقبس مايتناول من الشعلة فكل قبس شعلة بدون العكس قوله لانه اى الشهاب يكون قبسا وغير قبس اشارة الى ماذكرنا قوله لانه بمعنى المقبوس اى قبس فعل بمعنى المفعول واما كونه صفة مشبهة كحسن فبعيد لانها من فعل اللازم فجيئها بمعنى اسم المفعول تكلف * قوله (والعدتان على سبيل الظن ولذلك عبر عنهما بصيغة الترجى فى طه) والعدتان على سبيل الظن بقرينة التعبير عنه بصيغة الترجى فى موضع آخر كسورة طه والقصص فلاتدافع بين ماوقع هنا وقوله تعالى لعلى آتيكم منها لانهما يدلان على الظن وماصدر من موسى عليه السلام احدى العبارتين فى ذلك الوقت لكنه تعالى حكى القصة بالعبارتين فى المواضع فمعنى العبارتين واحد لامحالة فكون

٢ اى توسيع قالوا معناه انه ينقل المضارع من الزمن الضيق وهو الحال الى الزمن الواسع وهو الاستقبال وهذا بناء على ان المضارع حقيقة فى الحال كما اختاره الرضى لكن ذهب بعضهم الى الاشتراك و بعضهم الى انه حقيقة فى الاستقبال فالاولى ان يقال معناه ان يعين المضارع للزمن الواسع منه

١١ متعتهم واباءهم حتى نسوا الذكر والطريق الثانى ان امهله الشيطان وتخليته حتى زين لهم له ملابسة ظاهرة للتزيين فاسند اليه لان المجاز الحكمى يصححه بعض الملابسات وقال صاحب الانتصاف قول الزمخشرى مبنى على قاعدة رعاية الاصلح واو عكس فقال الاسناد الى الله تعالى حقيقة واختار قول الحسن لكن اصوب لما انه ليس فيما رواه الحسن هدم المذهبهم بخلاف الوجه الاول اذظاهره يهدم بنيان قاعدتهم لكن الاولى هو الوجه الاول 1 ورد التزيين غالبا فى الشر زين للناس حب الشهوات زين للذين كفروا الحيوة الدنيا وكذلك زين لكثير من المشركين وورد فى الخير قليلا كقوله حبب اليكم الايمان وزينه فى قلوبكم و يبعد الخير هنا اضافة الاعمال اليهم فى قوله اعمالهم وهم لم يعملوا الخير اصلا

قوله والاعمال الحسنة فيكون الاية نظير قوله تعالى واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى

قوله لايدركون مايتبعها من ضر اونفع فسر رحمه الله العمه بعدم الادراك لان العمه عدم البصيرة كما ان العمى عدم البصر وفى الكشاف العمه التحير والتردد كما يكون حال الضال عن الطريق

قوله اى حكيم واى عليم يعنى ان تنكير حكيم وعليم للتعظيم كتنكير حاجب فى قوله * له حاجب عن كل امر يشينه

قوله مع ان العلم داخل فى الحكمة لان الحكمة هى العلم المشفوع بالفعل المتقن المراعى فيه غاية محمودة ومصلحة داعية اليه

قوله لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل فيكون الجمع بينهما لقصد التدرج من الاخص الى الاعم وصف ذاته بالاعم بعد وصفها بالاخص دلالة على شمول علمه تعالى الاشياء

قوله لما كنى عنها بالاهل اى بقوله اذقال موسى لاهله فورود الخطاب بالجمع واطلاق الاهل على امرأته تعظيم لشانها ونحو قوله تعالى مما ترك آل موسى وآل هرون والمراد بهما موسى وهرون رفعا لمنزلتهما

قوله شعلة نار مقبوسة اى ماخوذة يقال قبست منه نارا اقبس قبسا فاقبسنى اى اعطانى منه قبسا واقتبست منه نارا واقتبست منه علما استفدته قوله واضافة الشهاب الى القبس لانه يكون قبسا وغير قبس قال مكى بشهاب قبس من اضافة النوع الى جنسه نحو ثوب خز قال الفراهى اضافة الشئ الى نفسه كصلوة الاولى لان صلوة الاولى فى الاصل موصوف وصفة واصلها الصلوة الاولى قوله والعدتان على سبيل الظن اى الوعدان اللذان هما اتيان الخبر واتيان الشهاب بناء على الظن وهذا رد سؤال يرد على ترك كلمة الترجى هنا وذكرها فى سورة طه حيث قيل هنا سآتيكم منها بخبر على لفظ القطع وفى سورة طه لعلى آتيكم منها بخبر على لفظ الظن وهما متدافعان فى الظاهر فاجاب عنه رحمه الله بان العدة هنا مبنية على الظن ايضا وان جاءت بلفظ القطع فان الراجى قد يقول اذاقوى رجاؤه سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويز الخيبة

٢٢ ۞ لعلكم تصطلون ۞ ٢٣ ۞ فلما جاءها نودي ان بورك ۞ ٢٤ ۞ من في النار ومن حولها ۞ ٢٥ ۞ وسبحان الله رب العالمين

الخبر بمعنى الترجي اولى من عكسه واوفق لكون العدتين ظنيتين * **قوله** (والترديد للدلالة على انه ان لم يظفر بهما لم يعدم احدهما بناء على ظاهر الامر وثقة بعادة الله تعالى انه لا يكاد يجمع بين حرمانين على عبده) والترديد للدلالة الخ فيه نوع مخالفة لما ادعى من ان العدتان ظنيتان واشار به الى ان او لمنع الخلو اى الظاهر الواو لان كلا الامرين مطلوب جيد لكن اتى باو للدلالة قال الفاضل السعدي يجوز ان يكون احتياجه لاحدهما لا لاهما لانه كان في حال الرحلة فدضل عن الطريق فمقصوده ان يجد احدا يهدي الى الطريق فيستمر في سفره فان لم يجد اخذ بقبس من النار توقدها ويدفع ضرر البرد في الاقامة ولا يخفى انه انه يخالف تقرير المص لكن مراده بيان وجه آخر كما يرشده اليك قوله يجوز الخ ٢٢ * **قوله** (رجاء ان تستدفئوا بها والصلاء النار العظيمة) الصلاء بكسر الصاد والمد والفتح مع القصر هو الدنو من النار لتسخين البدن وهو الدفؤ ودفع الم البرد ويطلق على النار نفسها كما قال المص والصلاء النار العظيمة لكن المناسب هنا المعنى الاول ٢٣ * **قوله** (فلما جاءها) الفاء فصيحة اى ذهب الى جانب النار فجاءها فلما جاء موضعا يقرب من النار التي ابصرها * **قوله** (اى بورك فان النداء فيه معنى القول) يعني لفظة ان تفسيرية بمعنى اى بورك قوله فان النداء فيه معنى القول اشارة الى تحقق كونها تفسيرية * **قوله** (او بان بورك على انها مصدرية او مخففة من الثقيلة) او بان بورك بتقدير الجار على انها مصدرية قيل واذا كانت مصدرية يجوز في بورك ان يكون خبرا او انشاء للدعاء ولا يضر فوات معنى الطلب اذا اول بالمصدر كما توهم لانه امر تقديري ومثل فواته كفوات معنى المضي والاستقبال انتهى ولك ان تقول انه باضمار القول اى نودي بان يقال بورك كما قيل في الامر الصريح * **قوله** (والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا او قد او السين او سوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره في احكام كثيرة) التعويض بلا الخ هذا بطريق التمثيل والا فالتعويض لا يختص بلا قال الرضي يجب ان يعوض المخففة من الثقيلة اما بالسين او سوف او حرف نفي قال ابو علي الفارسي في الحجة انها لما كان لا يليها الا الاسم استقبحوا ان يلي الفعل من غير فاصل قال الشيخ الرضي او قلنا ان بورك بمعنى الدعاء فهي ان مفسرة لا غير لان صلة المخففة لا يكون امرا ولا نهيا ولا غيرهما مما فيه معنى الطلب اجماعا وكذا صلة المصدرية على الاصح قيل وهذا يخالف لما ذكره النحاة ودعوى الاجماع غير صحيحة يمكن ان يكون مراده بدون فاصل فلا يكون مخالفا لقول النحاة لما نقلنا عنه من انه قال يجب ان يعوض المخففة من الثقيلة اما بالسين الخ والمراد بالاجماع اكثرهم ٢٤ * **قوله** (من في مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الواد الايمن في البقعة المباركة ومن حول مكانها) من في مكان النار اشارة الى ان فيه مضافا مقدرا في الموضع الاول المكان وفي الثاني حول مكانها * **قوله** (والظاهر انه عام في كل من في تلك البقعة وحواليها من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء عليهم السلام وكفاتهم احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة التي كلم الله فيها موسى عليه السلام) والظاهر اشارة الى ان عدم العموم محتمل قوله وكفاتهم اى مقرهم اصل الكفات اسم لما يكفت اى يضم كالضمام والجماع لما يضم ويجمع كذا قاله في سورة والمرسلات * **قوله** (وقيل المراد موسى عليه السلام والملائكة الحاضرون) هذا خلاف الظاهر نبه عليه بقوله والظاهر انه عام الخ اى المراد بمن في النار الملائكة ومن حولها موسى عليه السلام وقيل المراد بمن فيها موسى عليه السلام ومن حولها الملائكة الحاضرون والاحتمال الاول هو المعول وذكر موسى عليه السلام اولا افضليته على الملائكة لا لاشارة الى ما ذكر * **قوله** (وتصدير الخطاب بذلك بشارة بانه قد قضى له امر عظيم ينتشر بركته في اقطار الشام) وتصدير الخطاب اى تصدير النداء بذلك اى بقوله ان بورك سواء كان خبرا كما هو الظاهر او دعاء فان الدعاء من الله تعالى بمنزلة الخبر لتحققه جزما فيكون بشارة ايضا قوله بانه قد قضى له امر عظيم وهو الرسالة سواء كان المراد بمن في النار الخ عاما او خاصا قوله ينتشر بركته اى البركة في الدين اذ اصل البركة حاصلة قبله فلا ينافي ما سبق من قوله من ارض الشام الموصوفة بالبركات ٢٥ * **قوله** (من تمام ما نودي به لئلا يتوهم من سماع كلامه تشبيها وللتعجب من عظمة ذلك الامر) من تمام ما نودي به وهو الظاهر قوله تشبيها اى تشبيها للبشر اذ مجيء الخطاب من جانب وغير ذلك مما يتوهم منه مشابهة البشر وللتعجب من عظمة الخ اشار الى ان التعجب لا يكون منه تعالى فهو كناية عن عظمته

قوله والترديد للدلالة على انه ان لم يظفر بهما لم يعدم احدهما اى معنى الترديد باو بين هاتين العدتين وهما لا تنافيان ومقتضى الظاهر الواو لجواز الجمع بينهما هو انه عليه السلام بنى الرجاء على انه ان لم يظفر بحاجتيه جميعا لم يعدم واحدة منهما اما هداية الطريق واما اقتباس النار ثقة بعادة الله انه لا يكاد يجمع حرمانين على عبده وما علم عليه السلام حين قال ذلك انه ظافر على النار بحاجتين الكلتين جميعا وهما عز الدنيا وعز الاخرة انظر ايها المتأمل الى العناية الابدية فانه عليه السلام طالب الدلالة على الطريق والنار لحاجة الاهل ففاز بعز الدارين

قوله رجاء ان تستدفئوا منها الاستدفاء استفعال من الدفء وهو السخونة يقال تدفأ هو بالثوب واستدفأ به وادفأ به وهو افتعل اى لبس ما يدفئه اى يسخنه وقد ادفأه الثوب اى اسخنه

قوله والصلاء النار العظيمة اى الصلاء بالمد والكسر هي النار العظيمة وكذا الصلا بالفتح والقصر ويجيء الصلاء بالكسر والمد ايضا بمعنى الشواء وهو لا يناسب المقام

قوله اى بورك لفظ اى تفسير بمعنى ان التفسيرية في ان بورك يحكى لا حكاية وقوله او بان بورك على انها مصدرية والجار محذوف تقديره بان بورك اى نودي بكثرة بركة من في النار

قوله والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا او قد او السين او سوف لكنه دعاء وهذا رد على صاحب الكشاف حيث قال فان قلت هل يجوز ان تكون المخففة من الثقيلة وتقديره نودي بانه بورك والضمير ضمير الشان قلت لا لانه لا بد من قد فقال في المفصل والمفتوحة يعوض عما ذهب منها احد الاحرف الاربعة حرف النفي وقد وسوف والسين نحو علمت ان لا يخرج زيد وان قد خرج وان سوف يخرج وان سيخرج فجوز القاضي رحمه الله كونها مخففة من الثقيلة بناء على ان بورك دعاء والدعاء يخالف غيره في كثير من الاحكام فيجوز فيه ما لا يجوز في غيره وكلامه هذا ماخوذ من كلام ابي البقاء فانه قال ان بورك هي المخففة من الثقيلة وجاز ذلك من غير عوض لان ان بورك ولم يأت بعوض كما في قوله كان لم يغنوا فيها وقوله ان قد ابلغوا لانه دعاء قوله وهو البقعة المباركة المذكورة اى المذكورة في قوله تعالى نودي من شاطئ الوادي الايمن في البقعة المباركة

قوله والظاهر انه عام وجه ظهوره عموم اللفظ وعدم تقيده بالبقعة المذكورة فيكون من شاملا لكل من ذلك الوادي غير مختص بموسى عليه السلام والملائكة الحاضرين عنده وكذا حولها شامل لجميع من حواليها من ارض الشام فتخصيص مكان النار بالبقعة المذكورة وتخصيص من فيها ومن حولها بموسى والملائكة عليه السلام خلاف الظاهر (**قوله**) **قوله** وتصدير الخطاب بذلك اى بقوله فلما جاءها نودي ان بورك من في النار ومن حولها بشارة بانه قد قضى له امر عظيم اى قدر له وحكم امر عظيم وهو تكليم الله موسى واستنباؤه له واظهار المعجزات عليه ورب خير يتجدد في بعض البقاع فينشر الله بركة ذلك الخير في اقاصيها ويبث آثار يمنه في اباعدها يعني اذا اريد بمن في بورك من في النار العموم فما معنى ابتداء الخطاب بموسى عليه السلام بتجديد بركة اخرى الى تلك البركات بواسطته تنشر تلك البركة في تلك الاراضي وتتصل الى ساكنيها **قوله** لئلا يتوهم من سماع كلامه تشبيها يعني اولا تميم المنادى به بكلام التنزيه لتوهم موسى ١١

* قوله (اوتعجب من موسى عليه السلام لما دهاه من عظمته) بتقدير القول اى وقال موسى عليه السلام وقال السدى انه تنزيه منه وهو الاولى لانه معنى حقيقى له وقد امكن حمله عليه ٢٢ * قوله (الهاء للشان وانا الله جملة مفسرة له اوللمتكلم وانا خبره الله والله بيان له) اوللمتكلم المنادى له فحينئذ الظاهر انه الله لكن قصد التقدير والتوضيح فقيل انا ثم بين بقوله الله بعد الابهام لماعرف من ان الايضاح بعد الابهام اوقع فى النفوس ثم كون انا خبرا بناء على التأويل فالحمل مفيد بالبيان والله بيان اى عطف البيان والمراد بالمتكلم المنادى مافهم من السياق لامن الفاعل المحذوف فى نودى فلا اشكال بانه اذا حذف الفاعل وبنى الفعل للمفعول فلايجوز ان يعود الضمير الى ذلك المفعول لانه نقض الغرض والعزم على ان لايكون محدثا عنه معتنى به مع انه لامنافاة بين كون المتروك فى جملة مقصودة وملتفتا اليه فى جملة اخرى وقد ورد مثله فى قوله تعالى فمن عفى له من اخيه شئ ثم قال واداء اليه ٢ اى الذى عفى وهو ولى الدم ولم يلتفت الى كون انا تأكيدا للضمير والله خبره كما فى سورة طه لان كون ضمير المتكلم تأكيدا للضمير الغائب غيرمتعارف كالم يتعرض كون الله بدلا من الضمير لانه مختلف فيه ٢٣ * قوله (صفتان لله ممهدتان لما اراد ان يظهره) اى هما صفتان فائدة الخبر باعتبار قيده قوله لما اراد ان يظهره اى هذا المذكور من الصفتين انسب بهذا المقام كما بينه بقوله يريد انا القوى الخ فلذا اختير ذكرهما هنا * قوله (يريد انا القوى القادر على مايبعد عن الاوهام كقلب العصاحية الفاعل كل مايفعل بحكمة وتدبير) انا القوى الخ اى العزيز من عز يعز من الباب الاول بمعنى القدرة وله معنى آخر لايناسب المقام قوله كقلب العصاحية اذ لامناسبة بينهما وقلب العصاحية امابابدال صورة العصا بصورة الحية مع بقاء الجواهر المفردة عند من ذهب الى ان اجزاء كل جسم متماثلة ومتحدة فى الماهية اوباعدام العصا وايجاد الحية عند من ذهب الى انها مخالفة فى الماهية الاولى كقلب العصا جانا لكنه عبر بالاسم الذى يعم الجان والثعبان قوله الفاعل الخ اشارة الى معنى الحكيم ولم ينبه على مافيه من العلم لان ماذكره هو المناسب للمقام ٢٤ * قوله (عطف على بورك اى نودى ان بورك من فى النار وان الق عصاك ويدل عليه قوله وان الق عصاك بعد قوله ياموسى انى انا الله بتكرير ان) عطف على بورك لانه ايضا انشاء لانه جملة دعائية كما صرح به فحينئذ يكون تجديد النداء جملة معترضة بين المتعاطفين او يقال ان قوله ياموسى من جملة تفسير النداء المذكور وليس بتجديد النداء كما قيل اوانه معطوف على مقدر اى افعل ما امرك والق عصاك ٢٥ * قوله (تتحرك باضطراب ٢٦ حية حقيقة تسعى بعد وقرئ جان على لغة من جد فى الهرب من التقاء الساكنين) قيد الاضطراب لان الهز التحريك الشديد والاهتزاز التحرك الشديد وهو معنى الاضطراب هنا وانما قال كأنها جان لانها فى السرعة مثل الجان وفى الضخامة مثل الثعبان وانما قال فى موضع آخر فاذا هى ثعبان مبين اى كثعبان فقوله حية حقيقة الخ اشارة الى التوفيق بين هذه التعبيرات كما صرح به فى طه ٢٧ * قوله (ولم يرجع من عقب المقاتل اذا كر بعد الفرار وانما رعب لظنه ان ذلك لامر اريد به) وانما رعب بصيغة المعلوم وهو الظاهر او بالمجهول والرعب مستفاد من قوله ولى مدبرا اذ معناه اعرض عنها وجعلها يلى ظهره خوفا منها بمقتضى البشرية قوله لظنه ان ذلك لامر اريد به اى اريد وقوعه به بان قلبت حية لاهلاكه منشأ الظن هو ان الموجود هناك ليس الا هو من الحيوان والانسان والحية من المهلكات * قوله (ويدل عليه قوله ياموسى لاتخف) اى على ان ذلك لخوفه لظنه ٣ المذكور هذا مقتضى السوق لكن دلالته على ذلك بخصوصه ليست بظاهرة بل يدل على انه عليه السلام خاف واما خوفه لذلك فلا وعن ذلك قال بعضهم ويدل على ان ذلك لخوفه باى وجه كان وهذا جيد لكن لايلايم قوله وانما رعب لظنه انه الخ ثم قال ويدل عليه قوله الخ وغرضه الاستدلال على ماادعاه اولا لاعلى خوفه مطلقا ٢٨ * قوله (اى من غيرى ثقة بى) من غيرى مفعوله المقدر بقرينة ماقبله سواء كان ذلك الغير حية اولا عمم الكلام لدخول الحية فيه دخولا اوليا ولان الظاهر العموم لاقتضائه العلة وهى ثقة بى * قوله (اومعللا لقوله انى لايخاف) الاية فيدخل الحية بطريق الاولى ٢٩ * قوله (حين يوحى اليهم من فرط الاستغراق) هذا منفهم من التعبير بالمرسلون وبقوله لدى قوله من فرط الاستغراق اى بتوجههم الكلى الى تلقى الوحى وانجذاب ارواحهم الى عالم الملكوت فيغيب عنهم كل شئ سواه فحينئذ يرد الاشكال بالخوف المذكور فان قوله

٢ لكن هذا كونه مما نحن فيه منظور فيه تأمل سعد

٣ قيل وفيه انه ايضا خوف من الله تعالى فان رعبه لظنه ان ذلك الامر بارادة الله تعالى وهذا مما لابد منه والتعرض له كالمستدرك سعد

١ عليه السلام من سماع هذا النداء تنبيها اى توهم ان المتكلم مثل البشر لكون كلامه مثل كلام البشر فى كونه صوتا مركبا من حروف وكلمات مسموعة فاتبعه سبحان الله رب العالمين دفعا لعروض ذلك الوهم وخطوره

قوله والتعجب من عظمة ذلك الامر عطف على لئلا يتوهم اى وليعجب موسى وايقاعه فى العجب من عظمة ذلك الامر العظيم وهو حداث امر دينى من تكليفه واستنباؤه

قوله اوتعجب من موسى اى اوتعجيب الغير من حال موسى وقت الخطاب به لما دهاه اى اصابه امر عظيم وحالة غريبة من الداهية وهى الامر العظيم ودواهى الدهر مايصيب الناس من عظيم نوبه يقال مادهاك اى مااصابك قال صاحب الكشاف وسبحان الله رب العالمين تعجيب لموسى من ذلك وايذان بان ذلك الامر مريده ومكونه رب العالمين تنبيها على ان الكائن من جلائل الامور وعظائم الشؤن

قوله اوالمتكلم عطف على للشان فيكون راجعا الى مادل عليه قبله يعنى ان متكلمك انا والله عطف بيان لانا على ضمير الغائب لضمير المتكلم لانه هو فى هذا المقام لان المراد به المتكلم وان عبر عنه بالغائب

قوله صفتان ممهدتان التمهيد على ماذكر جعل كلام ممهدا وبساطا لكلام آخر يذكر بعده يعنى انه تعالى كما جعل سبحان الله رب العالمين تذييلا للكلام السابق دفعا للتوهم والتعجيب جعل قوله انا الله العزيز الحكيم تمهيدا لما اراد ان يظهره على يده من المعجزة يريد انا العزيز اى القوى القادر على مايبعد من الاوهام كقلب العصا حية والحكيم الفاعل كل مايفعله بحكمة وتدبير

قوله ويدل عليه قوله وان الق عصاك اى يدل على ان الق عصاك عطف على بورك قوله فى القصص وان الق عصاك بتكرير ان التفسيرية المشعر بانه داخل فى حيز نودى ايضا فانه قيل هناك فلما اتاها نودى من شاطئ الوادى الايمن فى البقعة المباركة من الشجرة ان ياموسى انى انا الله رب العالمين وان الق عصاك وتكرير ان هناك دليل على ان الق هنا عطف ايضا على بورك والقران يفسر بعضه بعضا فالمعنى نودى ان بورك من فى النار وان الق عصاك كلاهما تفسير لنودى ومعناه قيل له بورك من فى النار وقيل له الق عصاك كما تقول كتبت اليك ان حج وان اعتمر وان شئت قلت ان حج واعتمر

قوله وقرئ جانّ بجيم وهمزة مفتوحتين ونون مشددة على لغة من جد فى الهرب من التقاء الساكنين فان اهل تلك اللغة قالوا شأبة ودأبة بالهمزة المفتوحة بعد الفاء والتقاء الساكنين وان كان مغتفرا فى حروف مد بعدها مدغم عند جمهور اهل اللغة قد جد بعضهم فى الهرب منه مطلقا فحركوا الالف ومنها قراءة عمرو بن عبيد ولا الضألين بالهمزة المفتوحة بعد الضاد قوله من عقب المقاتل بتشديد القاف اذا كر اى رجع بعدما فر كما فى قوله فما عقبوا اذ قيل هل من معقب * ولا نزلوا يوم الكريهة منزلا *

قوله لظنه ان ذلك لامر اريد به لامر خبر ان واللام لام الابتداء مفتوحة اى وانما خاف موسى حيث ولى مدبرا لظنه ان انقلاب العصا حية امر اريد هو به ويدل على ظنه ذلك قوله تعالى ياموسى لاتخف فان نهيه عن الخوف دليل على انه رعب بمقتضى ذلك الظن والرعب الخوف قال ... [illegible]

تعالى "انى لايخاف لدى المرسلون" خبر والخوف المذكور ينافيه ظاهرا واشار بعضهم الى الجواب عنه وهذا باعتبار الاغلب والمعنى لاينبغى لهم ان يخافوا فى تلك الحال بل لايخطر ببالهم الخوف وان وجد مايخاف منه فيندفع رعبه الناشى عن ظنه ولذا قال اقبل ولاتخف انك من الآمنين تثبيتا له ولايخفى مافيه من التكلف اذحمل قوله انى لايخاف الآية على الاغلب بعيد جدا فالاولى الحمل على الاستعارة التمثيلية بان يقال انه لما عاين مثل هذه الخوارق وشاهد منها ماليس طوق البشر وقدرته شبه حاله عليه عليه السلام بحال من يخاف ويهرب بمشاهدة مثل هذه الامور الغريبة والشؤن العجيبة ويقبل ويدبر ويسرع لظنه انه اريد به هلاكه فاستعمل ماهو موضوع للمشبه فى المشبه واما قوله تعالى خذها ولاتخف فى باب التهييج والتثبت زيادة الاطمينان كقوله تعالى "ولاتكونن من الممترين" اوالمنفى حين استمرار الوحى والخوف المثبت حين ابتداء الوحى كما تبادر فيه اوغير الوحى كخوف ابراهيم عليه السلام من ضيفه المكرمين ونظيره قوله تعالى "حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا" الآية على وجه حيث قال النص ومامروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ماوعدهم الله تعالى من النصر ان صح فقد اراد بالظن ماهجس فى القلب على طريق الوسوسة هذا وان المراد به المبالغة فى التراخى والامهال على سبيل التمثيل ❁ قوله (فانهم اخوف الناس من الله تعالى) بيان لتقييد عدم خوفهم بما مر الدال عليه لدى وهو حين الوحى لانهم اخوف الناس من الله تعالى فى سائر الاحيان كما قال تعالى "انما يخشى الله من عباده العلماء" ولااعلم بالله منهم ❁ قوله (اولا يكون لهم عندى سوء عاقبة فيخافوا منه) هذا جار فى الوجهين اى لاتخف من غيرى ثقة بى اومطلقا فانك آمن من سوء العاقبة فى الآخرة كسائر المرسلين فان لدى بمعنى عند ذكر هنا على سبيل الاستعارة التمثيلية المعبر عنها بالعندية المكانة لاالمكانى فينفى ان يخاف اولوالعزم وغيرهم الذاهو من سوء العاقبة لاالخوف من نحو الحية وغيرها فبهذه الملاحظة يظهر المناسبة للمقام لكن الاول امس بالمرام ولذا قدمه وبين وجهه قوله فيخافوا باسقاط النون لانه جواب النفى وفى نسخة يخافون منه فلاحذف فيه ٢٢ ❁ قوله (استثناء منقطع استدرك به مايختلج فى الصدور من نفى الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت منه صغيرة فانهم) استثناء منقطع اى الابمعنى لكن فيكون محل من منصوبا على الاصح قوله من نفى الخوف متعلق بيختلج ومن للتعليل قوله فانهم متعلق باستدرك قوله وفيهم من فرطت ٢ قيل فعلى هذا يكون الاستثناء متصلا لامنقطعا اجيب بانه لوكان متصلا لزم اثبات الخوف لهم وليس كذلك فلايكون متصلا بل شروع فى حكم آخر توضيحه ماقاله صاحب التوضيح والاستثناء المنقطع منه ان يكون المستثنى داخلا فى المستثنى منه لكن لايخرج عن عين ذلك الحكم بل المراد اثبات حكم آخر له ❁ قوله (وان فعلوها اتبعوا فعلها مايبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورحمة) وان فعلوها الخ تفسير لقوله ثم بدل الخ والمعنى لايخاف المرسلون الا من ظلم فانه يخاف من سوء العاقبة اولا ثم بعد التوبة يزول ذلك منه ايضا واسناد التبديل اليه مجاز باعتبار السببية ❁ قوله (وقصد تعريض موسى بوكزه القبطى) لان من ظلم على العموم فلا يلزم فى قصد التعريض صدور ماصدر منهم بعد الارسال ❁ قوله (وقيل متصل وثم بدل مستأنف) هو على الوجه الاخير وهو كون المعنى اى لايكون عندى سوء عاقبة الخ ولذا قيل فى توضيحه والمعنى لايخافون اى المرسلون من سوء العاقبة الامن ظلم فانه يخاف منه اولا ثم بعد التوبة والاستغفار يزول ذلك عنه ايضا وزواله بعد التوبة لايضر كون الاستثناء متصلا اذ الاعتبار حين صدور ماصدر منهم وثم بدل اى على هذا الوجه مستأنف واما على الاول جواب من ان كانت شرطية وخبر ان كانت موصولة ❁ قوله (معطوف على محذوف اى من ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة) على محذوف مستأنف لاعلى المذكور لانه لايصح حينئذ كون الاستثناء متصلا لان تبديله ينفى الخوف فالتقدير فمن ظلم بالذنب ثم بدله بالتوبة فانى غفور رحيم وهذا بناء على ان الانبياء عليهم السلام مأمونو العاقبة ولايخافون سوء العاقبة ٢٣ ❁ قوله (لانه كان مدرعة صوف لاكم له وفيه الجيب القميص) لانه الخ بيان لقوله فى جيبك دون كمك والمدرعة بكسر الميم لباس لا اكمام له والجيب مدخل الرأس من القميص وقد يطلق الجيب على ما يوضع فيه الدراهم كما هو معروف الآن لكنه مولد ❁ قوله (لانه يجاب اى يقطع) والاطراد ليس بشرط فى وجه التسمية

٢ الاولى كون المراد بمن ظلم غير المعصومين من الامم كما ذهب اليه بعضهم منه

قوله اى من غيرى ثقة بى اومطلقا يعنى ان لاتخف اما ان يراد تعلقه بمفعول حذف للاختصار اولا يراد ذلك بل نزل منزلة اللازم فاراد بقوله من غيرى الاحتمال الاول وبقوله مطلقا الاحتمال الثانى قوله لقوله انى لايخاف لدى المرسلون تعليل الوجه الثانى وهو احتمال الاطلاق لان الاطلاق ظاهر مفهوم لايخاف لدى المرسلون اطلاق الخوف وعدم تقييده بالخوف منه ى لايصدر منهم خوف اصلا يدل عليه مافى الكشاف حيث قال والا بمعنى لكن لانه لما اطلق نفى الخوف عن الرسل كان ذلك مظنة لطرق الشبهة فاستدرك ذلك

قوله فانهم اخوف الناس من الله يعنى ان انسلاب الخوف منهم حين الوحى انما هو لفرط استغراقهم وغفولهم عن احوالهم والا فهم اخوف الناس من الله اولانعدام سوء العاقبة فيهم

قوله استثناء منقطع اى كلمة الا فى الا من ظلم استثناء منقطع بمعنى لكن ومن منصوب المحل كقوله تعالى انا ارسلنا الى قوم مجرمين الاآل لوط فان الاآل لوط استثناء منقطع لان القوم موصوفون بالاجرام فاختلف لذلك الجنسان بناء على اختلاف صفتيهما وهنا الامر بالعكس ى المستثنى منه هناك مجرم والمستثنى غير مجرم والامر هنا بالعكس لان المستدرك جنس غير المعصومين قد استدرك من المعصومين

قوله وقصد تعريض موسى بوكزه القبطى معنى التعريض مستفاد من التعبير بلفظ المبهم واسناد الظلم والتبديل اليه حيث لم يصرح موسى عليه السلام وان كان القصد اليه كانه قيل انك ظلمت بقتل القبطى ثم بدلت حسنا بعد سوء فانى غفور لك رحيم عليك فترك التصريح الى الكناية التى من اقسامها التعريض لاثبات ذلك المعنى بينة ولئلا يصرح صراحة نسبة الظلم اليه

قوله وقيل متصل اى وقيل الاستثناء متصل فيكون موضع من رفعا على البدل من فاعل يخاف كما قال ابو البقاء والمعنى انى لايخاف لدى المرسلون الا الذى فرط منه ماغفر له ثم يرحم عليه فانه يخاف وروى الامام عن بعضهم انى اذا امرت المرسلين باظهار معجز فينبغى ان لا يخافوا فيما يتعلق باظهار ذلك والا فالمرسل قد يخاف لامحالة فالمعنى على هذا لايخاف لدى المرسلون فيما يتعلق بمعجزة امرتهم باظهارها فالمنفى هو الخوف المقيد لامطلق الخوف قال صاحب الكشاف والا بمعنى لكن والمعنى ولكن من ظلم منهم اى فرط منه صغيرة مما يجوز على الانبياء كالذى فرط من آدم ويونس وداود وسليمان واخوة يوسف ومن موسى عليه السلام بوكزة القبطى هذا كلامه امافرطة آدم عليه السلام واخوة يوسف وموسى عليه السلام (ونسبة) فظاهرة واما فرطة يونس فدل عليها قوله اذابق الى الفلك المشحون وفرطة داود مابشر بها قوله وظن داود انما فتناه وفرطة سليمان قوله ولقد فتنا سليمان هذا وقد اختلف فى جواز صدور الفرطة من الانبياء فمنهم من جوز صدور الكبائر عن الانبياء عمدا وهم الحشوية ومنهم من لايجوز عليهم الكبائر ويجوز الصغائر الامايتنفر كالكذب والتطفيف وهم المعتزلة ومنهم من لا يجوز عليهم الصغيرة ولاالكبيرة على جهة العمد بل على التأويل كترك الاولى وهو الجبائى ومنهم من قال لايقع منهم ذنب قط وهم معصومون من وقت مولدهم وهم الروافض ثم قال الامام والمختار عندنا انه لم يصدر منهم ذنب قطعا حال النبوة لامن الصغائر ١١

٢٢ ❁ تخرج بيضاء من غيرسوء ❁ ٢٣ ❁ فى تسع آيات ❁ ٢٤ ❁ الى فرعون وقومه ❁ ٢٥ ❁ انهم كانوا قوما فاسقين ❁ ٢٦ ❁ فلما جاءتهم آياتنا ❁ ٢٧ ❁ مبصرة

وتسمية الجيب مدرعة صوف لانها يقطع ايضا هذا مقتضى كلامه ولايعرف وجه عدم التعرض هناك فالجيب حينئذ فعل بمعنى المفعول ٢٣ * **قوله** (تخرج) فى الكلام حذف اذ الخروج انما يترتب على الاخراج لاعلى الادخال والتقدير وادخل يدك تدخل واخرجها تخرج فحذف عن الاول جواب الامر وعن الثانى حذف الامر على طريق صنعة الاحتباك وجه ذلك ان الادخال يدل على الدخول والدخول يترتب عليه الخروج وعن هذا لم يعكس بيضاء للناظرين كاذكر فى موضع آخر * **قوله** (آفة كبرص) قال فى سورة طه كنى به عن برص وهنا اشار الى جواز التعميم الى غير برص من الآفة التى يستقذر منه قبل لما كان الخروج عن خلقته وجوهره مما يستقبح ويستقذرا خبر انه كذلك واما احتمال البرص فبمعزل عن هذا المقام مثل ذلك لايخطر بالبال فى امثال هذه الآيات العظام حتى يحتاج الى دفعه وهذا غريب لانه من قبيل الاحتراس وهو متعارف فى محاورات البلغاء على انه يرد هذا ان سلم وروده على مااختاره من ان الخروج عن جوهره كونه ممايستقذر ويستقبح ممالايخطر بالاوهام فضلا عن البال فى امثال هذه الآيات العظام حتى يحتاج الى دفعه والاخبار بانه ليس كذلك وليت شعرى كيف ارتكب امرا ورد مثله اولا بل ماالتزمه اشنع وابعد ٢٣ * **قوله** (فى جملتها او معها) اشار الى ان فى تسع آيات حال متعلق بادخل يدك اى معدودة من جملتها او كائنة معها قدم الاول لان فى باق على معناه فيه وايضا يوهم لفظ مع فى معها ان التسع الباقية اصل مع ان الآية الكبرى العصا واليد البيضاء وهما اصل فى الآيات * **قوله** (على ان التسع هى الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجدب فى واديهم والنقصان فى مزارعهم ولمن عد العصا واليد من التسع ان يعد الاخيرين واحدا ولايعد الفلق لانه لم يبعث به الى فرعون) على ان التسع خبر محذوف اى هذا المذكور على ان التسع الخ قوله ولمن عد الخ ٢ دفع اشكال بان الآيات احدى عشرة لانهما ان عدت اليد منها اوعشر ان لم يعد والاخيرين الجدب والنقصان والطمسة جعل اشيائهم حجارة * **قوله** (اواذهب فى تسع آيات على انه استئناف بالارسال فيتعلق به) اواذهب عطف على قوله فى جملتها قوله وعلى الاولين يعنى على تقدير ان يكون التقدير فى جملتها او معها فيكون فى تسع متعلقا بمقدر مستأنف اى غير متعلق بماقبله وفى بمعنى مع والمراد بتسع آيات اليد والعصا الخ اوماسوى اليد والعصا كامر بيانه آخره لان الاحتمال الاول هو مذاق السوق وبيان حال اليد البيضاء ٢٤ * **قوله** (وعلى الاولين يتعلق بنحو مبعوثا ومرسلا ٢٥ تعليل الارسال) اذكلمة ان صريح فى التعليل فى مثل هذا الكلام قيل اى مستأنفا بيانيا كانه فى جواب سؤال لم ارسل اليهم ماذكر وهو على وجهى تعلق الى فرعون اماعلى تعلقه بنحو مبعوثا ومرسلا فظاهر واما على تعلقه باذهب فلان الامر بالذهاب المقصود منه الارسال والمراد بالتعليل بيان علة الارسال فهى علة حصولية سبب للارسال فهذه وامثاله ليست من الاغراض حتى يقال ان افعال الله ليست معللة بالاغراض فيحتاج فى دفعه الى انه بمعنى الحكم والمصالح ٢٦ * **قوله** (بان جاءهم موسى بها) اى المجئ بها بواسطة موسى عليه السلام كادل عليه الترتيب بالفاء والمراد بآياتنا المعجزات المذكورة الظاهرة فى يد موسى عليه السلام وهنا حذف المجاز والمعنى ولما امرنا موسى عليه السلام باظهار تلك الآيات العظام اظهرها وجاءهم بها فلما جاء تم الآية وقد جاء الآيات بلاواسطة ولذا قال بان جاءهم موسى بها واسناد المجيئ الى الايات ليس بمجاز بل المجاز فى الطرف اذ المجيئ من خواص الاجسام فجاء مجاز واستعارة لحصولها فى وقته المقدر له واما القول بانه لم يقل جاءهم موسى بها لانها كانت خارجة عن حيز طاقته وفى بعضها لم يكن منه عليه السلام تصرف عادى فضعيف جدا لان شان المعجزة كونها خارجة عن طوق البشر بل شرطها ظهورها على يد مدعى النبوة عند التحدى وعدم المعارضة لها وعدم تصرف عادى لوسلم لايضر كشق القمر مع ان اكثرها وقع بدعائه او باخبار وقوعه والقرآن معجزة لرسولنا عليه السلام مع انه لم يكن منه عليه السلام تصرف عادى ٢٧ * **قوله** (بينة اسم فاعل اطلق للمفعول اشعارا بانها لفرط اجتلائها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها لوكانت ممايبصر) بينة هذا حاصل المعنى اسم فاعل من البصر بمعنى رأى وهذا ليس من شان الايات ولذا قال اطلق للمفعول اى مجازا اما فى الطرف او فى الاسناد كقوله عيشة راضية اى شبه النسبة الى المفعول بالنسبة الى الفاعل فى كون كل منهما ملابسا

٢ ومن عده يقول يكفى معاينتهم له فى البعث به اوبعث به لمن آمن من قومه ولمن تخلف من القبطى ولم يؤمن ﷻ

١١ لامن الكبائر فى تضاعيف كلامه اشعار بان ترك الاولى منهم كالصغيرة منا لان حسنات الابرار سيئات المقربين

قوله ثم بدل مستأنف معطوف على محذوف اى قوله ثم بدل على جعل الاستثناء متصلا يكون كلاما مستأنفا غير داخل فى حيز الاستثناء ومعطوفا على محذوف تقديره من ظلم ثم بدل حسنا فانى غفور رحيم وانما لم يجعله معطوفا على ظلم المذكور اذ لو كان معطوفا على المذكور يكون داخلا فى حيز الاستثناء فيكون مال المعنى يخاف من ظلم ثم تاب عن ظلمه وغفر ذنبه ورحم عليه ويمكن توجيه معنى العطف على المذكور بالتأويل الذى ذكره ابو البقاء وهو ان يكون المعنى فانى لايخاف لدى المرسلون الا الذى فرط منه مايغفر له ثم يرحم عليه فانه يخاف الله من عقوبة مافرط منه وان تاب عنه ظلمه ان توبته يحتمل ان لاتقبل منه ولخفاء المناقشة ترك صاحب الكشاف حمل الاستثناء على الاتصال ولعل تركه له بناء على مذهبه من وجوب قبول التوبة على الله تعالى وقال صاحب الكشاف سماه ظلما كما قال موسى رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى يعنى سمى الله تعالى وكزة موسى عليه السلام القبطى ظلما على طريق المشاكلة اولوقوعه فى صحبة تسمية موسى اياها فى دعائه ظلما وهذا مبنى على معنى التعريض المذكور

قوله لانه كان مدرعة صوف المدرعة بكسر الميم الدرع بمعنى القميص لا الدرع من الحديد فالمراد هذا الصوف الذى يلبس فوق القميص او القميص

قوله ولمن عد العصا واليد من التسع الخ اى من عد العصا واليد البيضاء من جملة الآيات التسع له ان يعد الآيتين الاخيرتين وهما الجدب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم آية واحدة لان معنيهما واحد وهو القحط ولايعد الفلق فمعنى فى تسع آيات عنده فى جملتها ومن لم يعد العصا واليد من التسع يكون معناه مع تسع آيات فيكون الايات احدى عشر والظرف حال مقدرة من مفعول الق وادخل اعنى العصا واليد اى مقدرا فى كونهما فى جملة تسع آيات اومعها اومن مفعول ادخل فقط اومن فاعل تخرج قال ابو البقاء بيضاء حال ومن غير سوء حال اخرى وفى تسع آيات حال ثالثة والتقدير آية فى تسع آيات والى متعلقة بمحذوف اى مرسل الى فرعون ويجوز ان يكون صفة تسع اولآيات اى واصلة الى فرعون

قال صاحب الكشاف ولقائل ان يقول كانت الايات احدى عشرة عن بعضهم كانه يقول ليس بلازم ان يقال هذا داخل فيها وقال صاحب التقريب ولعل الطمسة والجدب فى بواديهم والنقصان فى مزارعهم يرجع الى واحد وقال صاحب الفرايد يمكن ان يقال الجراد والقمل واحدة والجدب والنقصان واحدة لانهما متقاربان الفلق بفتح الفاء وسكون اللام مصدر فلقت الشيء اى شققته والمراد فلق البحر بضرب العصا والطمسة المحو والتغير ومنه ربنا اطمس على اموالهم اى غيرها كقوله تعالى من قبل ان نطمس وجوها فنردها والمراد هنا طمس اموالهم والجدب بالفتح القحط نقيض الخصب ومكان جدب ايضا وجديب بين الجدوبة وارض جدبة واجدب القوم اصابهم جدب **قوله** اواذهب فى تسع آيات عطف على فى جملتها اومعها يعنى ١١

٢٢ ✽ قالوا هذا سحر مبين ✽ ٢٣ ✽ وجحدوا بها ✽ ٢٤ ✽ واستيقنتها انفسهم ✽ ٢٥ ✽ ظلما ✽ ٢٦ ✽ وعلوا ✽ ٢٧ ✽ فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ✽ ٢٨ ✽ ولقد آتينا داوود وسليمان علما ✽ ٢٩ ✽ وقالا الحمد لله ✽ ٣٠ ✽ الذي فضلنا على كثير من عباده المؤمنين

للفعل فاستعير ماهو موضوع للنسبة الى الفاعل للنسبة الى المفعول ✽ **قوله** (او ذات تبصر بمعنى الابصار) اى انها ليست اسم فاعل بل للنسب كلابن وتامر فلا مجاز لا فى الطرف ولا فى الاسناد والتبصر بمعنى الابصار فان تبصر يجئ بمعنى ابصر اى التفعل يجئ بمعنى الافعال ✽ **قوله** (من حيث انها تهدى والعمى لاتهتدى فضلا عن ان تهدى او مبصرة كل من نظر اليها وتأمل فيها) من حيث انها تهدى اى من حيث انها سبب الهداية التى هى الضوء الاعظم فيكون انتسابها الى التبصر فى الجملة مثل نسبة الرضاء الى العيشة من حيث انها مرضية وجه نسبة التبصر اى الابصار هو كون كل منهما سببا للهداية وان كان بينهما فارق من جهة ان الآية هادية الى الطريق المعنوى والابصار من جهة انه هاد الى الطريق الحسى وهذه الهداية لاتوجد فى العمى جمع اعمى كحمر جمع احمر ونسبة امر الى شئ طرف شئ ونسبة الابصار الى الآيات من هذه الحيثية فلا استعارة مكنية هنا كما ذهب اليها الفاضل المحشى ✽ **قوله** (وقرئ مبصرة اى مكانا يكثر فيها التبصر) وقرئ مبصرة بفتح الميم وسكون الباء وفتح الصاد ٢٢ ✽ **قوله** (واضح سحريته) اى مبين من ابان اللازم ولا يصح المتعدى هنا ٢٣ وكذبوا بها ٢٤ ✽ **قوله** (وقد استيقنتها لان الواو للحال) وقد استيقنتها بتقدير قد لانه ابلغ وفى هذه الحال توبيخ عظيم لهم وتنبيه على الانسان لايفتضحن وجد علامة الانكار كالانكار باللسان وانما لم يجئ واستيقنوا كما جاء وجحدوا لان محل الايقان الارواح والاذهان والانكار وان كان كذلك لكن اريد المبالغة كانهم جحدوا بابدانهم وارواحهم والظاهر ان اسناد الجحود اليهم مجاز لانه للانفس اى الارواح كالاستيقان وحسن استيقنتها للتأكيد اذا الحاصل بالطلب فى غاية الكمال ٢٥ ✽ **قوله** (لانفسهم) تعليل للجحود وهذا وان لم يكن غرضهم من الانكار لكن لترتبه عليه جعل علة له استعارة وكونه ظلما لانفسهم لتضررهم به دون غيرهم فى الآخرة ٢٦ ✽ **قوله** (ترفعا عن الايمان) وهذا اشنع الكبر والترفع وهذا يصلح ان يكون علة حصولية اذ انكارهم الآيات لوجود الترفع عن الايمان وان يكون علة تحصيلية بملاحظة ان تكذيبهم بالآيات لاجل تحصيل الترفع عن الايمان فى الخارج وهذا يصلح ان يكون غرضا فلا استعارة فى اطلاق العلة والغرض عليه ✽ **قوله** (وانتصابهما على العلة لجحدوا) وقدم بيانها ويجوز ان يكون على الحالية بالتأويل والافراد لكونهما مصدرين اى ظالمى انفسهم وعالين مترفعين عن الايمان ٢٧ (وهو الاغراق فى الدنيا والاحراق فى الاخرة ٢٨ ✽ **قوله** (طائفة من العلم وهو علم الحكم والشرائع او علما اى علم) طائفة من العلم اى التنوين للتقليل بالنسبة الى علم الله تعالى وهو علم الحكم الذى من اوتى به فقد اوتى خيرا كثيرا والكثرة فى ذاته والقلة بالنسبة الى علمه تعالى فلا منافاة قوله او علما اى علم اشارة الى ماذكرناه من ان علمهما كثير بالنسبة الى الانسان من آحاد الامة واجتماع المتقابلين بالاعتبارين لاكلام فى جوازه وحسنه وقدم الاول للاشعار بانهما حمدا على العلم الملحوظ فيه القلة بالنسبة الى علم الله تعالى فظنكم بحمدهما على العلم المعتبر فيه الكثرة بالنسبة الى احاد الامة ففيه ثناء عظيم ومدح جسيم ثم تعرض الثانى لكون المقام مقام الامتنان ٢٩ ✽ **قوله** (عطفه بالواو) مع ان الظاهر ان يقال فقالا لترتب الحمد على الايتاء المذكور والاثر به احسن ✽ **قوله** (واشعارا بان ماقالاه بعض ماأتيا به فى مقابلة هذه النعمة كانه قال ففعلا شكرا له مافعلا وقالا الحمد لله) فالعطف بالفاء المشعر بترتب الحمد على الايتاء المذكور محذوف يدل عليه سوق الكلام كانه قيل ففعلا فعلا جميلا كثيرا لايحيط به القلم من الصلوة والصوم وسائر المبرات فى عموم الاوقات شكرا له حسب ما امكن وقالا الحمد لله الخ فكان الثناء باللسان بعضا مما فعلاه شكرا وفيه تنبيه ايضا على ان هذا القول لايعادل لهذه النعمة الجسيمة فعدل عن العطف بالفاء الى الواو اشعارا بذلك المقدر فيكون شكرا بصرف العبد جميع ما انعم عليه الى ماخلق له وبهذا وان لم يعادل تلك النعمة العظمى حقيقة لكنه معادل لها بحسب الطاقة البشرية وانما افرد الحمد بالذكر لانه من بين شعب الشكر ادل على وجود النعمة لخفاء الاعتقاد ومافى آداب الجوارح من الاحتمال ولذا جعل رأس الشكر والعمدة فيه فقال عليه السلام الحمد رأس الشكر ماشكر الله من لم يحمده ٣٠ ✽ **قوله** (يعنى من لم يؤت علما اومثل علمهما وفيه دليل على فضل العلم وشرف اهله حيث شكرا على العلم وجعلاه اساس الفضل) يعنى من لم يؤت علما اى اصلا وهو المتبادر ولذا قدمه او لم يؤت علما مثل علمهما وهو علم الحكم والشرائع كما تقدم وحاصله علم القضاء وغيره واما علم النبوة فلم يتعرض له

١١ فى تسع آيات فى جملة تسع آيات او مع تسع آيات فيكون الظرف مستقرا او اذهب فى تسع آيات فيكون الظرف لغوا وعلى الاولين يكون الى فرعون متعلقا بمحذوف تقديره مبعوثا بها او مرسلا الى فرعون وعلى الثانى باذهب المقدر قبله والمعنى اذهب فى تسع آيات الى فرعون ونحوه قلت الى الطعام فقال منهم فريق نحسد الانس الطعاما فى ان الجار اعنى الى متعلق بمحذوف تقديره ائت لى الطعام او هلم

قوله بان جاءهم موسى بها والباء فى بان للسببية وفى بها للمصاحبة او للتعدية

قوله اسم فاعل اطلق للمفعول يعنى جعلت الآيات مبصرة وهى مبصرة فهو من الاسناد المجازى اسند الابصار الى الآيات وهو فى الحقيقة لذوى الابصار وهم اما كل احد او فرعون وملاؤه فالمعنى ظاهرة بينة كانها لافرط ظهورها وانكشافها لابصار الناظرين بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر ويبصر على لفظ المبنى للفاعل

قوله اوذات تبصر من حيث انها تهدى وهو على هذا الوجه استعارة مكنية شبهت الآيات فى جلائها وظهورها فى نفسها وانها بحيث يهتدى بها الناس بشخص يبصر بنفسها فيهدى الناس والهادى ينبغى ان يكون قادرا على الاهتداء ليهدى غيرها فان العمى لايقدرون على الاهتداء فضلا ان يهدوا غيرها فتشبيهها بالشخص المتبصر استعارة مكنية واثبات البصارة تخييل ومنه قولهم كلمة عيناء وكلمة عوراء لان الكلمة الحسنة ترشد والسيئة تغوى ونحوه قوله تعالى لقد علمت ما انزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر فوصفها بالبصارة كما وصفها بالابصار

قوله وقرئ مبصرة بفتح الميم اى محلا يكثر فيه التبصر فان صيغة مفعلة موضوعة لمكان يكثر فيه الشئ مثل مأسدة ومجبنة ومبخلة

قوله وكذبوا بها يريد ان الجحود هنا مضمن معنى التكذيب ولهذا عدى بالباء والا فهو متعد بنفسه يقال جحده حقه

قوله لان الواو للحال اى قوله عز وجل واستيقنتها محل ماض وقع حالا بتقدير قد من واو جحدوا فان قيل ما الفائدة فى هذه الحال وقد افاد معناها لفظ الجحود لانه انكار مع علم قلنا ليس الجحود هنا على معناه الاصلى بل هو مستعمل لمعنى التكذيب والتكذيب اعم من ان يكون انكارا مع علم او انكار مع جهل فلما كان مبهما بينه مضمون الجملة الحالية بان المراد التكذيب مع علم وفى الكشاف وفائدة ذكر الانفس انهم جحدوا بالسنتهم واستيقنوها فى قلوبهم وضمائرهم والاستيقان ابلغ من الايقان واى ظلم افحش من ظلم من اعتقد واستيقن انها آية بينة واضحة جاءت من عند الله ثم كابر بتسميتها (فيما) سحرا بينا مكشوفا لاشبهة فيه قوله ترفعا من الايمان اى استكبارا من الايمان بما جاء به موسى كقوله فاستكبروا وكانوا قوما عالين فقالوا انؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون ٤

قوله طائفة من العلم الخ يعنى ان تنكير علما اما للنوعية فالمعنى جملة ونوعا من العلم وهو علم الحكمة والشرائع واما للتعظيم فالمعنى علما اى علم اى علما سنيا عزيزا

قوله عطفه بالواو اشعارا بان ماقالاه بعض ما اتيا به فى مقابلة هذه النعمة يعنى ان مقتضى الظاهر عطفه على اتينا بالفاء كقولك اعطيته فشكر ومنعته فصبر لكن عطفه عليه بالواو اشعارا بان ماقالاه بعض ما احدث فيهما ايتاء العلم وشئ من مواجبه فاضمر بعض ما احدثه ١١

٢٢ * وورث سليمان داود * ٢٣ * وقال يايها الناس علمنا منطق الطير واوتينا من كل شئ

فيما تقدم قوله وشرف اهله بسبب فضله * قوله (ولم يعتبر ادونه ما اوتيا من الملك الذى لم يوتث غيرهما) ولم يعتبرا الخ وفيه لان ذكر الشئ لاينافى ماعداه الاترى ان النبوة اعظم منه نعمة قوله من الملك الخ يشعر بان الكلام بالنسبة الى الملك * قوله (وتحريض للعالم على ان يحمد الله تعالى على ما آتاه من فضله وعلى ان يتواضع و يعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير ٢٢ النبوة) لان الانبياء عليهم السلام لايورثون كما فى حديث نحن معاشر الانبياء لانورث نقل عن ابن عطاء الله فى شرح الشفاء انه لازكوة على الانبياء لان الله تعالى نزههم عن الدنيا فما فى ايديهم لله تعالى ولذا لايورثون فعلم سر قوله نحن معاشر الانبياء لانورث واطلاق الارث على النبوة والعلم ٢ والملك اما حقيقة ان كان المراد بالارث مطلق الخلافة او استعارة ان خص بالخلافة بالمال وهذا هو الظاهر من الاستعمال والوراثة اقوى لفظ يستعمل فى التمليك والاستحقاق * قوله (او العلم او الملك بان قام مقامه فى ذلك دون سائر بنيه وكانوا تسعة عشر) او العلم اى علم القضاء والفتيا او العلم المخصوص بالنبوة والاظاهر العلم ايس بموروث من داود قوله او الملك بضم الميم اى الرياسة العامة فانه موروث من داود قوله بان قام الباء متعلق بورث مقامه فى ذلك اى المذكور من النبوة وهو ظاهر او العلم ففيه نوع اضطراب ٣ يدل عليه قوله تعالى ففهمناها سليمان وكلا اتينا حكما وعلما الآية قوله او الملك اى فى مطلق الملك والسلطنة وان كان ملك سليمان اوسع من ملك داود كما نطق به النص الكريم ٢٣ * قوله (تشهيرا لنعمة الله تعالى وتنويها بها ودعاء للناس الى التصديق بذكر المعجزة) تشهيرا لنعمة الله تعالى وتحديثا به لان النعم عليه مأمور به لا افتخارا ولا ترفعا قوله ودعاء للناس بيان فائدة يايها الناس على سبيل العموم قوله بذكر المعجزة متعلق بدعاء ومتعلق التصديق محذوف اى التصديق بنبوته بالمعجزة المذكورة على ان الاضافة من اضافة الصفة الى الموصوف اذ التصديق بالمعجزة نفسها لابذكرها * قوله (التى هى علم منطق الطير وغير ذلك من عظائم ما اوتيه) التى هى علم منطق الطير لاتعليه وغير ذلك الخ من عظائم ما اوتيه كون الريح مسخرة غدوها شهر ورواحها شهر واسالة عين القطر وكون الجن مسخرة بعضهم من يغوصون له و بعضهم من يعملون عملا دون ذلك يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل وجفان كالجواب وقدور راسيات اشار اليها هنا بقوله واوتينا من كل شئ اجمالا لكن قوله من كل شئ عام خص منه البعض فالمراد به الكثرة فان ظاهره محال * قوله (والنطق والمنطق فى المتعارف كل لفظ يعبر به عما فى الضمير مفردا كان او مركبا) والمنطق مصدر ميمى فى المتعارف اى فى العرف كل لفظ الخ واما فى اللغة فهما التلفظ والتكلم لانهما مصدران يشتق منه نطق ينطق فهو ناطق ومعناهما العرفى الحاصل بالمصدر فهو وان كان مجازا فى اللغة لكنه صار حقيقة فى العرف نظيره كلمة اللفظ فانه مصدر ثم نقل الى المفعول وكذا هنا مصدر ثم نقل الى المنطوق وهذا اولى من الحمل على الحاصل بالمصدر * قوله (وقد يطلق على كل ما يصوت به على التشبيه) فهو اما تشبيه الصوت بالنطق فى الدلالة على امر ما فيكون استعارة مصرحة او على تشبيه المصوت بكسر الواو بالانسان فيكون استعارة بالكناية واثبات النطق له تخييل * قوله (او التبع كقولهم نطقت الحمامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجماد فان الاصوات الحيوانية) او التبع اى المشاكلة كقولهم نطقت الحمامة مثال للتشبيه قوله ومنه الناطق والصامت بيان للتبع للحيوان والجماد فاطلاق الناطق للجماد بالتبع اى المشاكلة فانه لما سمى الجماد صامتا على الحقيقة سمى غيره ناطقا مشاكلة له تقديرية * قوله (من حيث انها تابعة للتخيلات منزلة منزلة العبارات سيما وفيها ما يتفاوت باختلاف الاغراض بحيث يفهمها ما هو من جنسه) من حيث انها الخ وهذا رجوع الى بيان التشبيه وهو المختار عنده قوله سيما وفيها اى الاصوات الحيوانية ما يتفاوت باختلاف الاغراض بحيث يفهمها اى تلك الاغراض ما فى جنسه اى ما كان من جنسه قيل كما نشاهده منها اذا صوتت للفزع وغيره وكما يقرقر الدجاج اذا وجد الحب * قوله (ولعل سليمان عليه الصلوة والسلام ٤ مهما سمع صوت حيوان علم بقوته القدسية التخيل الذى صوته والغرض الذى توخاه به ومن ذلك ما حكى انه مر ببلبل يتصوت و يترقص فقال يقول اذا اكلت نصف ثمرة) ولعل سليمان شروع فى بيان ان المراد بمنطق الطير صوته الذى يشابه النطق وانه عليه السلام علم بقوته القدسية الخ ولذا قال يايها الناس علمنا الخ ولايخفى ان هذا امر لايوجبه داع فالابقاء على ظاهره ٥ حسن وصيغة الترجى اشارة الى ما ذكرناه قوله الذى صوته اى حمله على التصويت فالضمير

٢ قال ابن الكمال حقيقة الميراث انتقال التركة من ملك الى ملك واستعير هنا لماذكر منه

٣ قيل العلم المخصوص بالنبوة او علما زائدا على ما كان له فى حياته ولايخفى انه تكلف والاولى اسقاطه من البين منه

٤ مهما سمع صوت حيوان اشار به الى ان المراد من الطير مطلق الحيوان وفيه تأمل فتأمل منه

٥ كما تيد عليه بقوله الآتى مع انه لايمتنع خلق الله العقل والنطق منه

١١ فيهما وعطف عليه البعض الآخر منه كانه قال ولقد آتيناهما علما فعملا فى مقابلته عملا شكرا له وقالا الحمد لله اى فقابلاه فعلا وقولا ليؤدى شكر ذلك النعمة وهى نعمة العلم كقوله

* افادتكم النعماء منى ثلاثة
* يدى ولسانى والضمير المحجبا *

يعنى لما كان العلم من جلائل النعم وفواضل المنح يستدعى احداث الشكر اكثر مما ذكر جيئ بالواو لانها يستدعى معطوفا عليه مضمرا فيقدر بحسب ما يقتضيه موجب الشكر واوجئ بالفاء لاقتصر على المذكور وفات المقصود وهو مقابلة النعمة فعلا وقولا شكرا لها قال صاحب المفتاح فى تأويل الواو واختياره على الفاء ويحتمل عندى انه اخبر تعالى عما صنع بهما واخبر عما قالاه فكانه قال نحن فعلنا ايتاء العلم وهما فعلا الحمد تفويضا

قوله يعنى من لم يوت علما او مثل علمهما اى المراد من كثير من عباده من لم يوت علما قط او من لم يوت مثل علمهما من العلماء

قوله حيث شكرا على العلم الخ هذا وجه دلالة الاية على شرف العلم وفضله على سائر الفضائل والفواضل يعنى ان تخصيص نعمة العلم بالذكر وجعله علة للحمد من بين سائر النعم الموجبة للشكر دليل على انافة محله ورفعة منزلته

قوله وعلى ان يتواضع و يعتقد انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثيرا قول فى دلالة الاية على هذا المعنى نظر لانه لايلزم من فضل عالم على كثير من العلماء ان يفضل عليه بعض آخرون لجواز ان يفضل هو على كثير فى العلم و يساويه آخرون ولا يفضلون عليه فيه وفى الكشاف وفى الاية دليل على شرف العلم وانافة محله وتقدم حملته واهله وان نعمة العلم من اجل النعم واجزل القسم وان من اوتيه فقد اوتى فضلا على كثير من عباد الله كما قال والذين اوتوا العلم درجات وما سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الانبياء الا لمدانا تهم له فى الشرف والمنزلة لانهم القوام بما بعثوا من اجله وفيها انه يلزمهم لهذه على ما اوتوه من فضلهم على غيرهم وفيها النعمة الفاضلة لوازم منها ان يحمدوا الله

التذكير بالتواضع وان يعتقد العالم انه ان فضل على كثير فقد فضل عليه مثلهم وما احسن قول عمر رضى الله عنه كل الناس افقه من عمر قوله تشهيرا لنعمة الله وتنويها بها ودعاء عليه لقول سليمان ذلك القول نصب على انه مفعول له لقال قوله كقولهم نطقت الحمامة بيان للنطق على وجه التبع قال الراغب النطق فى المتعارف الاصوات المقطعة التى يظهرها اللسان وتعيها الاذان قال تعالى الا تاكلون مالكم لاتنطقون ولايكاد يقال الا للانسان ولايقال لغيره الا على سبيل التبع نحو الناطق و الصامت فيراد بالناطق ماله صوت وبالصامت ما لاصوت له

منصوب بنزع الخافض اى صوت له او الضمير منصوب بنفسه لان بنائه للتعدية اى جعله مصوتا وتوخاه بمعنى قصده قوله نصف تمرة بالتاء المثناة و يحتمل ان يكون بالثاء * قوله (فعلى الدنيا العفاء وصاحت فاختة فقال انها تقول ليت الخلق لم يخلقوا) فعلى الدنيا العفاء بفتح العين والمد العفاء الدروس والانمحاء والمراد بمثل هذا عدم المبالاة اى لا حاجة لى اليها لانى مستغن عنها بسبب الشبع ولا يراد ظاهره بل هو كناية عما ذكرنا ومثل هذا يصدر عن الانسان حين حصل له الكفاية من الدنيا * قوله (فلعله كان صوت البلبل عن شبع وفراغ بال وصياح الفاختة عن مقاساة شدة وتألم قلب) فلعله الخ يعنى اختلاف دلالة الصوت على الغرض لاختلاف الاحوال والعوارض وان ما فهم من صوتهما ليس بدائم بل فى ذلك الوقت ويمكن ان يكون العكس فى وقت آخر ومثل هذا يشاهد من نوع الانسان بحسب الاوقات والازمان * قوله (والضمير فى علمنا واوتينا له ولابيه عليهما السلام) فلا يحتاج الى التوجيه ٢ * قوله (اوله وحده على عادة الملوك لمراعاة قواعد السياسة) اوله وحده الخ اى لانه ملك مطاع فتكلم بما يليق بحاله الذى كان عليه من اظهار العلو لمراعاة قواعد السياسة ٣ لا للتكبر * قوله (والمراد من كل شئ كثرة ما اوتى) والمراد من كل شئ فدمن بينه والقول بان الكل للاحاطة وقد يرد للتكثير كثيرا او هو كناية او مجاز مشهور ضعيف لان تخصيص العام بالقرينة شايع فلا حاجة الى ما ذكر من التعسف وهذا التأويل لا بد منه سواء كان من زائدة فى الاثبات مع اختلاف اولا لانه عليه السلام لم يعط بعضا من كل شئ * قوله (كقولك فلان يقصده كل احد ويعلم كل شئ) والمراد الكثرة بطريق تخصيص العام والمخصص العقل والكثرة هنا مقابل للقلة فلا ينافيه كون ما لم يعلم اكثر مما علم باضعاف كثيرة اذ المراد الكثرة بالنسبة الى علم غيره لا بالنسبة الى ما لم يعلم وكذا الكلام فيما نحن فيه وفى امثاله ٢٢ (الذى لا يخفى على احد ٢٣ * قوله (اى جمع) اذ الحشر الجمع من كل جانب وجهات مختلفة فهو اخص من الجمع ٢٤ * قوله (لسليمان) اظهر لما فى الاظهار من مزيد البيان وشرف سليمان قدمه على الفاعل لكونه طويل الذيل ولئلا يلزم الاضمار قبل الذكر * من الجن * قدمه لانه مقدم فى الوجود ٤ ولانه فى بيان التسخير له وتسخير الجن اعظم من تسخير الانس والطير كذا قيل وتسخير الجن كونه اعظم من تسخير الطير لان الجن جسم لطيف والطير جسم كثيف والا ففيه نظر لا يخفى والاولى فى البيان ما ذكرناه من تقدم وجود الجن واما التسخير فلانه معجزة له فلا ينبغى ان يقال ان تسخير الجن اعظم لانه كما ان الجن جسم لطيف كذلك الطير طائر فى الهواء فتسخيرها صعب بلا امتراء بالنسبة الينا قيل تخصيص الثلثة لانه لم يسخر له الوحش والتخصيص الذكرى لا يفيد القصر فلا يعلم عدم تسخير الوحوش كما لا يعلم تسخيره * فهم يوزعون * الفاء لان هذا مسبب عن الحشر وصيغة المضارع لانه بالنسبة الى الحشر مستقبل او لحكاية الحال الماضية * قوله (يحبسون يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا) على آخرهم متعلق بيحبس بتضمين معنى الشفقة اى يوقف اولهم شفقة على آخرهم وظاهر هذا التفسير ان الحبس الاول منهم فالاسناد الى المجموع مجازى والوزع بفتح الواو مع سكون الزاء المنع واطلق على الحبس لان فيه منعا عن الحركة قوله ليتلاحقوا اى ليلحق بعضهم بعضا لان فى الجمع من المهابة او التعاون ما لا يوجد فى التفرق ٢٥ * قوله (حتى اذا اتوا) لما لم يكن فى يحبس امتداد يقدر فعل ذو امتداد دل عليه يوزعون اى فمشوا وساروا سيرا مع الاجتماع بلا تفرق حتى اذا اتوا حتى ابتدائية ٥ واذا شرطية جوابه قالت نملة ويجوز ان تكون جارة واذا اتوا فى موضع الجر فان افقطنة اذاح ظرفية وجملة قالت مستأنفة مسوقة لبيان ما رأى فيه سليمان عليه السلام * قوله (واد بالشام كثير النمل) واد بالشام وقيل الطائف لم يرض به المص لان الشام مقر الانبياء عليهم السلام قوله كثير النمل بيان وجه التعبير بواد النمل وان الاضافة لادنى ملابسة * قوله (وتعدية الفعل اليه بعلى اما لان اتيانهم كان من عال) وتعدية الفعل الخ اى ان اتى متعد بنفسه او بالى لتضمنه معنى الانتهاء وبدون هذه الملاحظة يتعدى بنفسه اما لان اتيانهم كان من عال وفى نسخة من عل بكسر العين وضمها اى من فوق فعدى بها للدلالة على ذلك حاصله ان تعلقها به باعتبار التضمين اى اتوا مستعلين عليه استعلاء الراكب على المركوب ففيه استعارة تمثيلية او تبعية * قوله (او لان المراد قطعه من قولهم اتى على الشئ اذا انفذه وبلغ آخره

٢ لكنه خلاف الظاهر اذ الكلام بعد موته عليه السلام منه

٣ فيكون استعارة بتشبيهه بجماعة ذوى قدرة منه

٤ كذا قال المص فى تفسير قوله تعالى يا معشر الجن والانس منه

٥ هى التى تقع بعدها الجمل لا عمل لها والجملة اذا وجوابه منه

قوله فعلى الدنيا العفاء قال صاحب النهاية وفى حديث صفوان اذا دخلت بيتى فاكلت رغيفا فعلى الدنيا العفاء اى الدروس وذهاب الاثر وقيل العفاء التراب

قوله اوله وحده على عادة الملوك وفى الكشاف ان هذا النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان سليمان ملكا مطاعا فكلم اهل طاعته على صفته وحاله التى كان عليها وليس التكبر من لوازم ذلك وقد يتعلق بتجمل الملك وتفخمه واظهار آيينه وسياسة مصالح فيعود تكلف ذلك واجبا وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل نحوا من ذلك اذا وفد عليه وفد واحتاج ان يرجح فى عين عدو الا يرى كيف امر العباس بان يحبس ابا سفيان حتى يمر عليه الكتايب

قوله والمراد كل شئ الى اخره يعنى عبر عن الكثير بالكل لان سليمان لم يؤته الله كل شئ ولا بعضا من كل واحد من الاشياء واعطاه بعض الاشياء فلا يدفع الاحتياج الى هذا التأويل صرف معنى من الى التبعيض

قوله الذى لا يخفى على احد فسر المبين على معنى اللزوم من ابان بمعنى ظهر والهمزة للصيرورة اى صار ذا بيان وظهور لا من ابان المتعدى بمعنى اظهر واللام فى الصفات المشتقة بمعنى الذى ولذا قال فى تفسيره الذى لا يخفى على احد وهو قول وارد على سبيل الشكر والمحمدة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر اى اقول هذا شكرا ولا اقوله فخرا

قوله وتعدية الفعل اليه بعلى اى تعدية فعل الاتيان الى مفعوله الذى هو الوادى بكلمة على حيث قيل اتوا على وادى النمل وهو مما يتعدى بنفسه بلا واسطة الجار ومقتضى الظاهر ان يقال حتى اذا اتوا وادى النمل اذ يقال اتيته ولا يقال اتيت عليه لوجهين احدهما ان اتيانهم كان من فوق فاتى بحرف الاستعلاء كما قال ابو الطيب * ولشد ما قربت عليك الانجم * لما كان قربا من فوق وثانيهما ان يراد قطع الوادى وبلوغ آخره من قولهم اتى على الشئ اذا انفذه وبلغ اخره كانهم ارادوا ان ينزلوا عند مقطع الوادى لانهم ما دامت الريح تحملهم فى الهواء لا يخاف حطمهم قال صاحب الكشاف وروى عن قتادة انه دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلونى عما شئتم وكان ابو حنيفة رحمه الله حاضرا وهو غلام حديث السن فقال سلوه عن نملة سليمان اكانت ذكرا ام انثى فسألوه فافحم فقال ابو حنيفة كانت انثى فقيل له من اين عرفت فقال من كتاب الله وهو قوله قالت نملة ولو كانت ذكرا لقال قال نملة وقال صاحب الانتصاب العجب من ابى حنيفة ان ثبت ذلك منه لان النملة كالحمامة والشاة يقع على الذكر والانثى فيقال نملة ذكر ونملة انثى فلفظها مؤنث ومعناها محتمل وتأنيثها لاجل لفظها وان كان المراد بها ذكرا وقال ابن الحاجب التأنيث اللفظى هو ان لا يكون ١١

(كأنهم)

كانهم ارادوا ان ينزلوا اخريات الوادى) اولان المراد اى ليس المراد بالاتيان معنى المجئ بل بمعنى القطع فتعديته بعلى كقولهم اتى عليهم الدهر اذا افناه ومنه قوله تعالى اتت عليه الاجعلته كالرميم قوله اذا نفده بالدال المهملة بمعنى افناه قوله وبلغ آخره اى فيما كان له اخر كما فيما نحن فيه والى ذلك اشار بقوله كانهم ارادوا الخ قيل فالاتيان عليه بمعنى قطعه مجاز عن ارادة ذلك والالم يكن لقوله لايحطمنكم الخ وجه اذ لامعنى للتحذير بعد قطعه ومجاوزته ولهذا التكلف فى هذا المعنى قدم الاول اخريات جمع اخرى بمعنى آخر وتأنيثه باعتبار البقعة ويمكن ان يقال ان تعديته بعلى لكونه بمعنى المرور قال المص فى تفسير قوله تعالى ماتذر من شئ اتت عليه الاجعلته الخ اى مرت عليه وهذا احسن مما ذكره لكونه تكلفا ومجازا بعد مجاز اذ القطع معنى مجازى له كما هو الظاهر وتأويله بالارادة مجاز ايضا ٢٢ * قوله (قالت نملة) نكرت النملة لعدم التعيين وعرف اولا لان المراد به الجنس المعلوم نقل عن الامام ابى حنيفة رحمه الله ان نملة سليمان كانت انثى استدلالا بهذه الاية والظاهر ان هذا النقل منه غير ثابت اذ النملة تاؤه للوحدة كتمر وتمرة وتأنيث الفعل لمراعاة ظاهر التاء فانه شايع فى التأنيث نعم احتمال التأنيث صحيح كاحتمال التذكير لكن لادلالة للتاء عليه * قوله (كانها لما رأتهم متوجهين الى الوادى فرت النملة عنهم مخافة حطمهم فتبعها غيرها) كانها لما رأتهم الخ بيان لمعنى النظم وان المراد بالاتيان التوجه الى الوادى فحينئذ يكون الاتيان مجازا لكن لاحاجة اليه لان الاتيان يتحقق بالدخول فى اول الوادى فاذا دخلوا فيه فرت نملة عنهم الخ ولعل هذا مراد المص والحطم الكسر والمراد هنا لازمه وهو الاهلاك * قوله (فصاحت صيحة تنبهت بها ما بحضرتها من النمال فتبعتها) فصاحت صيحة الفاء لتفصيل ما قبلها فهو من عطف المفصل على المجمل اذ الصيحة قبل فرار النملة والتبعية لابعدها فلا تكرار فى قوله فتبعتها وقيل التبعية الثانية فى الدخول للبيوت لا الفرار وهذا ليس بمناسب اوقوعه فى حيز الفاء التفصيلية وان كان اقرب فى ذاته * قوله (فشبه ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم) فشبه ذلك والكلام استعارة تمثيلية شبه الهيئة المنتزعة من فرار النملة وصيحتها خوفا من الاهلاك وتبعية غيرها لها بالهيئة المنتزعة من امور عديدة وهى صيحة شخص بفريق وقت المخافة فاتبعوه والاتباع وان لم يكن صريحا لكنه مفهوم من السوق * قوله (ولذلك اجروا مجراهم مع انه لايمتنع ان خلق الله تعالى فيها العقل والنطق) ولذلك اجروا الخ حيث نادى بالواو التى هى ضمير العقلاء قيل واما خلق الله تعالى لها عقلا ونطقا حقيقيا وان جاز لكنه غير مناسب هنا من ذكر اختصاص سليمان ان يفهم اصوات الحيوانات الان يخص بالطير لظاهر النظم انتهى ولك ان تقول ان خلق العقل والنطق جار فى الطير ايضا وهذا الخلق لسليمان لايفهم غيره كفهم المراد من اصوات الحيوان والمص اشار اليه فيما مضى بقوله ولعل سليمان مهما سمع صوت حيوان الخ بصيغة الترجى ولم يجزم فيه تنبيها على جواز ارادة غير ذلك وغيره خلق النطق مع العقل ٢٣ * قوله (نهى لهم عن الحطم والمراد نهيها عن التوقف بحيث يحطمونها كقولهم لا ارينك ههنا) نهى لهم اى لسليمان وجنوده بحسب الظاهر لكن المراد نهى النمل عن المكث لئلا تحطم وهذا كناية لطيفة مشهورة * قوله (فهو استئناف او بدل من الامر) فهو استئناف تفريع على كونه نهيا عن التوقف قوله او بدل من الامر اى بدل الاشتمال بملاحظة انه تفريع على كونه نهيا عن التوقف او بدل الكل بناء على ان الامر بالشئ نهى عن ضده فلا يضره كون مدلولا الجملتين متخالفان * قوله (لاجواب له) رد على الزمخشرى فى تجويزه تبعا لابى البقاء قيل يعنى على ان يكون لايحطمنكم نفيا والمعنى ان دخلتم مساكنكم لايحطمنكم سليمان وجنوده * قوله (فان النون لاتدخله فى السعة) قد جوز كونه جوابا له واجاب عن هذا فى قوله تعالى واتقوا فتنة لاتصيبن الذين ظلموا منكم خاصة الآية فبين كلاميه تدافع ولعله ان فيه قولين اختار احدهما هناك والآخر هنا ٢٤ * قوله (انهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا كانها شعرت عصمة الانبياء عليهم السلام من الظلم والايذاء) كانها شعرت عصمة الانبياء عليهم السلام اى بعصمة الانبياء بنزع الخافض وهذا بناء على انه تعالى خلق العقل والفهم بذلك اذ علمه بذلك لايكون الا بالعقل والمراد بالشعور العلم مجازا اذ الشعور هو الاحساس والعصمة ليست بمحسوسة وانما قال كانها لعدم الجزم بذلك نزهه عليه السلام عن الايذاء بالذات و بالتسبب لفعل الجنود بفعله

ا بازائه ذكر فى الحيوان كطلحة وعين فانه مؤنث لفظى ولذا كان قول من زعم ان النملة فى قوله تعالى قالت نملة انثى لورود تاء التأنيث فى قالت وهما لجواز ان يكون مذكرا فى الحقيقة وورود تاء التأنيث فى قالت كورودها فى فعل المؤنث اللفظى نحو جاءت الطلحة واجاب به بعض فضلاء ماوراء النهر وقال لعمرى ان ابن الحاجب تعسف ههنا وترك الواجب حيث اعترض على امام اهل الاسلام واعتراضه بقوله كورودها فى فعل المؤنث اللفظى ساقط اذ لو اعتبر مجرد صورة التأنيث فى الفاعل المذكر الحقيقى لجاز ان يقال جاءتنى طلحة وهو غير جائز والجواب عنه ان عدم الجواز فى الاسم العلم والنملة نكرة والمراد منها واحدة من الجنس لا بعينها فيجوز فيها ان يقال قالت نملة بمجرد صورة التأنيث فى لفظها كما يجوز ان يقال اينعت تمرة واحمرت تفاحة واما فى الاعلام فالمعتبر فى تأنيث الفعل جانب المعنى لاغير

قوله شبه ذلك اى شبهت صيحتها ذلك بخطاب العقلاء ولذلك اجروا مجراهم فى رجع الضمير حيث قالت ادخلوا مساكنكم بضمير العقلاء

قوله نهى لهم عن الحطم الحطم الكسر يقال حطمته حطما اى كسرته

قوله لاجواب له جوز صاحب الكشاف ان يكون هو جوابا للامر حيث قال يحتمل ان يكون جوابا للامر وان يكون نهيا وروى صاحب الفرائد عن الفراء هو نهى فيه طرف من الجزاء وعن الاخفش بل هذا على تقدير الواو العاطفة يكون نهيا بعد امر والتقدير ادخلوا مساكنكم ولايحطمنكم سليمان وعلى قول الفراء التقدير ان دخلتم مساكنكم لايحطمنكم سليمان وقال صاحب الكشف هذا وان كان فى المعنى صحيحا الا ان اللفظ يتم فصاحته لو حمل عليه لان النون لايدخل الجزاء الا فى ضرورة الشعر وقال صاحب الفرائد لم يعطف لانه تأكيد للطلب فهو كما فى الخبر نحو قوله لاريب فيه اذ قوله ذلك الكتاب

قوله انهم يحطمونكم هذا على تقدير ان يكون وهم لايشعرون من جملة مقول قول النملة وحالا من مفعول لايحطمنكم وقوله وقيل استئناف فعلى هذا يكون حالا من فاعل فهم المقدر اى فهم سليمان قولها والحال ان قومه لايشعرون ذلك ولايكون من جملة مقول قول النملة بل قاله الله تعالى حكى ما جرى بين سليمان والنملة لنبيه صلى الله عليه وسلم فهو من الحكاية لا من المحكى بخلافه فى الوجه الاول فانه فيه من المحكى لا من الحكاية

٢٢ ❁ فتبسم ضاحكا من قولها ❁ ٢٣ ❁ وقال رب اوزعنى ان اشكر نعمتك ❁ ٢٤ ❁ التى انعمت
على وعلى والدى ❁ ٢٥ ❁ وان اعمل صالحا ترضاه

او برضاه والدخول فى الوادى سبب لذلك وهو عليه السلام اصل متبوع فنسب الفعل اليه بالذات او بالسبب
* قوله (وقيل استئناف اى فهم سليمان والقوم لايشعرون) وقيل استئناف اختار كونه حالا ثم عطف
وقيل على مقدر اى قوله وهم لايشعرون حال وقيل الخ مرضه لان الحال هو الظاهر المتبادر لافادتها انه
هيئة الفاعل حين كونه فاعلا فيفيد مدحهم كاقرره المص قوله فهم لان الفاء اظهر فى الاستئناف كذا قيل
وفيه نظر ٢ ❁ ٢٤ * قوله (فتبسم) الفاء فصيحة اى سمع سليمان قولها اوفهم مرادها اوللسببية فلاحاجة
الى تقدير المعطوف عليه اذ السبب عام للسبب البعيد لكن الاول هو المعروف فى مثله وانما قال ضاحكا
لان التبسم قد يكون من غضب وقد يكون من استهزاء وتبسم الضحك لايكون الاعن سرور كذا قيل والتبسم
مقابل للضحك وتخالفه فى الحكم حيث لايبطل الصلوة بالتبسم وتبطل بالضحك فكيف يكون الجمع بينهما
وكيف يقع ضاحكا حالا من ضمير تبسم والجواب ان المراد بضاحكا شارعا فيه لاضاحكا بالفعل اوالمراد الزمان
الممتد فيقع التبسم اولا ثم الضحك ثانيا وهذا مآل ماقيل ان الحال حال مقدرة * قوله (تعجبا من حذرها
وتحذيرها واهتدائها الى مصالحها اوسرورا بما خصه الله تعالى) تعجبا الخ والمراد به ادراك امور الغريبة
وجد مناسبته لمابعده ماذكر فى الكشاف من قوله اضحكه مادل من قولها على ظهور رحمته ورحمة جنوده
وشفقتهم وعلى شرح حاله وحال جنوده فى التقوى وذلك قولها وهم لايشعرون فهذه نعمة جليلة ومنحة
عظيمة فوق النعمة التى اشار اليها بقوله وسرورا الخ * قوله (من ادراك همسها وفهم غرضها ولذلك
سأل توفيق شكره) من ادراك همسها اى صيحتها مجازا تشبيها لها بالهمس فى كونهما صوتا وجه التعبير
بانه عليه السلام ادرك صوتها الخفى كما ادرك الصوت الجلى وهو الصيحة وهذا اولى مما قيل انه همس
بالنسبة اليه عليه السلام صيحة بالنسبة الى النمل الذى يقربها فلاينافى قوله فصاحت واما علمه بصوت النمل
على طريق خرق العادة ٣ او باعلام الله تعالى بخلاف الطير فانه كان يعلم منطقها على العموم ولذلك خصه
بالذكر فى قوله علمنا منطق الطير على ان هذا التخصيص الذكرى لايفيد التخصيص فى نفس الامر والظاهر
العموم علم اصوات سائر الحيوانات ثابت بدلالة النص والتنبيه على ذلك قال المص فيمامر فان اصوات الحيوانات
الخ ولم يقل اصوات الطيور ٤ ❁ ٢٣ * قوله (اجعلنى ازع شكر نعمتك عندى اى اكفه وارتبطه لاينفلت عنى
بحيث لاانفك عنه وقرأ البزى وورش بفتح ياء اوزعنى) ازع اصله اوزع فحذف الواو كما حذف فى اضع اشار
الى ان همزة اوزعنى للتعدية لان الوزع بمعنى الكف والحبس كما اشار اليه بقوله اى اكفه الخ فاذا نقل الى
الافعال يكون معناه ماذكره قوله وارتبطه توضيح معنى الكف المراد هنا وهو المنع عن الانفلات لاالمنع
عن الحصول فيكون كناية عن المداومة والملازمة كما قال بحيث لاانفك عنه والمراد الدوام العرفى لاالحقيقى
ويقرب منه معنى قوله تعالى فهم يوزعون قدمر توضيحه انفا قوله لاينفلت من الانفلات بمعنى الذهاب
وفى نسخة بالقاف وبالياء الموحدة وما له مامر من الانفلات وحاصله طلب المداومة على الشكر كما هو شان
الانبياء عليهم السلام فهذا ابلغ من القول رب وفقنى ٥ على شكر نعمتك ٢٤ * قوله (ادرج فيه ذكر والديه
تكثيرا للنعمة او تعميما لها فان النعمة عليهما نعمة عليه والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية) ادرج ذكر
والديه الخ لكن قدم نفسه لانه هو المعروف فى الدعاء اذ النفس مقدم فى طلب المطالب قوله تكثيرا للنعمة اى النعمة
التى طلب الشكر ومداومته عليها فان الاعتراف بالنعمة وتحديثها شكر فاذا اعترف بكثرتها فقد شكر شكرا كثيرا
وايضا كثرة النعمة سبب لدوام الشكر ولذا طلب المداومة على الشكر وهذا باعتبار ان الانعام عليهما
انعام عليه قوله اوتعميما هذا وجه آخر للادراج ومعناه ان ما انعم عليه غير خاص به بل هو عام
شامل لوالديه لكونه سببا لذكرهما بالخير والدعاء لهما وثواب عمله راجع اليهما باعتبار السببية وعن هذا
قال والنعمة عليه يرجع نفعها الخ قوله فان النعمة الخ متعلق بالتكثير قوله والنعمة عليه الخ ناظر الى التعميم
وجه كون النعمة عليهما نعمة عليه هو ان الله انعم عليهما بالدين وحسن الاخلاق وقد ورث ذلك منهما فكان ٦
ما انعم عليهما وصل اليه لكونه سببا بحسب الظاهر لنعمته فيكون تلك النعمة بحسب تحققها فيه نعمة وبحسب
تحققها فى الوالدين نعمة اخرى له و بهذا الاعتبار يكثر النعمة فيه و بهذا البيان ظهر وجه التعبير فى الاول
بان النعمة عليهما نعمة عليه وفى الثانى والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما فتأمل ٢٥ * قوله (وان اعمل صالحا ترضاه

٢ لانه فعل ماض من الفهم ذكره هنا لانه مستفاد من قوله فتبسم سعد

٣ ومارواه عن الشعبى من ان لها جناحين فعلى تسليم صحته عنه لايقتضى عدها من الطيور كما قيل

٤ قال صاحب الكشف ان كان المقصود معلوما قطعا كما فى تحريم التأفيف فالثابت بدلالة النص قطعية وان احتمل ان يكون غيره هو المقصود كما فى ايجاب الفطر فى الاكل والشرب فالدلالة ظنية انتهى ومانحن فيه من قبيل الثانى فتدبر سعد

٥ والمنا اختير اوزعنى على وفقنى سعد

٦ اشار الى ان الكلام محمول على التشبيه البليغ سعد

قوله من ادراك همسها الهمس الصوت الخفى وهمس الاقدام اخفى مايكون من صوت القدم

قوله اجعلنى ازع شكر نعمتك اى اكفه اى اكف وجوبه عن ذمتى اواربطه فى قلبى واكفه من الانفلات عنى حتى اكون شاكرا دائما من وزعته بمعنى كففته والانسب ان يكون من استوزعت الله شكره فاوزعنى اى استلهمه فالهمنى والمعنى رب الهمنى ان اشكر نعمتك اى على ووفقنى قوله لاينفلت من الانفلات بمعنى النجاة اى لاينجوا شكره عنى اى لاينفك عنى وانا لاانفك عنه

٢٢ ۞ وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين ۞ ٢٣ ۞ وتفقد الطير ۞ ٢٤ ۞ فقال مالي لا ارى الهدهد ام كان من الغائبين ۞ ٢٥ ۞ لاعذبنه عذابا شديدا ۞ ٢٦ ۞ اولاذبحنه ۞ ٢٧ ۞ اوليأتيني بسلطان مبين ۞ ٢٨ ۞ فمكث غير بعيد

هو عمل صالح لايشو به شيء من الرياء فهي مخصصة وقيل صفة مؤكدة او مخصصة ان اريد به كمال الرضاء * قوله (تماما للشكر واستدامة النعمه) تماما للشكر اي اتماماله بذكر شكر الاركان فكأنه حمل الشكر على شكر الجنان المستلزم لشكر اللسان بقرينة المقابلة لكن الاولى جعله من قبيل عطف الخاص على العام ٢٢ * قوله (في عدادهم الجنة) بكسر العين بمعنى جملتهم قوله الجنة مفعول ادخلني حذف الاختصار ورعاية الفاصلة وانما قدر المفعول لئلا يلزم التكرار فان العمل الصالح المرضي يستلزم الانخراط في سلك الصالحين ولو اريد بالصالحين هنا هم الذين لايصدر عنهم زلة لاندفع وهم التكرار فلاحاجة الى التقدير ٢٣ * قوله (وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدهد) وتعرف اي تكلف في معرفة الموجود منها وحاصله اراد معرفته والتفقد تفعل من الفقد ويستعمل لازما بمعنى عدم ومتعديا بمعنى الاعدام ومعناه من التفعل مغاير لمعناه من الثلاثي وان كان مناسبا في الجملة قوله فلم يجد فيها الخ هذا بقرينة *فقال مالي لا ارى الهدهد* لانه مستلزم لعدم الوجدان ولو قال فلم ير الهدهد لكان اشد مناسبة فالفاء في فقال فصيحة كما قرره والاستفهام للتعجب ٢٤ * قوله (لا ارى الهدهد) جملة حالية * قوله (ام منقطعة كأنه لما لم يره ظن انه حاضر ولايراه لساتر اوغيره فقال مالي لااراه ثم احتاط فلاح له انه غائب) ظن انه حاضر الخ لان الغيبة بلااذن بعيد وبهذا يظهر الملازمة والافعدم الرؤية بسبب اظن احد الامرين حضوره مع عدم الرؤية بسبب وغيبته قوله لساتر اوغيره مثل كونه في مكان في ذلك المجلس قوله ثم احتاط اذ الاحتياط بعد ذلك بتراخي ولو قليلا * قوله (فاضرب عن ذلك واخذ يقول اهو غائب كأنه يسأل عن صحة مالاح له) اي بل اهو غائب لم يذكره لافادته بقوله فاضرب وهذا حاصل المعنى اذ النظم الجليل ام كان من الغائبين وصيغة العقلاء لانه فعل فعل العقلاء حيث اخبر احوال بلقيس ولايبعد ان يخلق فيه العقل والنطق كما مر اوبناء على التغليب قوله كأنه يسأل الخ وانما قال كأنه لان السؤال ليس بمقصود بل الظاهر ان الاستفهام للتقرير اوللانكار الواقعي ولذا قال لاعذبنه لانه علم انه غائب بلا اذن فلو كان للسؤال لم يظهر الحلف على ذلك ٢٥ * قوله (لاعذبنه عذابا شديدا * كنتف ريشه والقائه في الشمس اوحيث النمل يأكله اوجعله مع ضده في قفص) لاعذبنه اللام جواب القسم عذابا اي تعذيبا على انه مصدر اوبعذاب على انه مفعول به بحذف الجار قوله في القفص لان الحبس مع ضده في محل ضيق من اشد العقوبات اولاذبحنه هذا ايضا تعذيب لكنه لكونه اهلاكا سريعا قابله فالمراد التعذيب بالتدريج وان ادى الى الموت ٢٦ * قوله (ليعتبر به ابناء جنسه) قيد لهما جميعا اوللاخير واعلم وجه الاول به واعل هذا كان مشروعا في شريعته ثم الظاهر لفظة او لمنع الخلو في الاولين ٢٧ * قوله (بحجة تبين عذره) اي المراد بسلطان الحجة اطلق على الحجة لغلبتها على الخصم بها قوله تبين عذره اي مبين هنا من ابان المتعدي * قوله (والحلف في الحقيقة على احد الاولين بتقدير عدم الثالث) والحلف في الحقيقة اراد به دفع اشكال وهو ان الحلف على فعل الغير في المستقبل لايصح الا اذا علم به فلا يقال والله ليأتيني زيد غدا الاوانت متيقن اوقريب من المتيقن وهذا ليس كذلك واما ماورد في الحديث ليردن الحوض اقوام الحديث فبناء على علمه عليه السلام واوسلم صحة الحلف على فعل الغير فهنا لايراد به اليمين اذ الظاهر ان يقال لاعذبنه اولاذبحنه الا ان يأتيني بسلطان اذ الحلف على التعذيب اوالذبح على تقدير اتيان الحجة لامعنى له والى هذا اشار المص بقوله بتقدير عدم الثالث ٢ * قوله (لكن لما اقتضى ذلك وقوع احد الامور الثلثة ثلث المحلوف عليه بعطفه عليهما وقرأ ابن كثير اوليأتينني بنونين الاولى مفتوحة مشددة) لكن لما اقتضى ذلك اي غيبته بلااذن وقوع احد الامور الثلثة فيه اشارة الى وجه العدول عن الظاهر وان او للترديد في الثلثة وقيل انها في الاولين للتخيير وفي الثالث للترديد بينه وبينهما ولايظهر وجهه ولايلايم بيان المص واما في القول انها في الاولين للتخيير وفي الثالث بمعنى الافضعيف لان لام القسم يقتضي كونه جوابا للقسم وحمله على الزيادة بعيد ٢٨ * قوله (فمكث غير بعيد زمان غير مديد يريد به الدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه وقرأ عاصم بفتح الكاف) فمكث غير بعيد الفاء فصيحة اي كان غائبا فمكث اي لبث بعد هذا التهديد زمانا غير مديد عن وقت تفقده حاصله بيان لمقدار مامضى من غيبته بعد التهديد والحكمة في ذلك البيان التنبيه على سرعة رجوعه خوفا منه اما غيبته بلااذن اولفهمه ماوعده بطريق من الطرق وفيه

٢ اشار الى ان الفقهاء صرحوا بانه اوقال لآخر اقسمت عليك بالله ليفعلن كذا وقصد اليمين كان يمينا مالم يكن مكروها اومكروها وجوابه ان مقتضى الظاهر ان يقال لاعذبنه اولاذبحنه الا ان يأتيني بسلطان مبين على تقييد المحلوف عليه بذلك هذا خلاصة ماقيل سعد

قوله وتعرف الطير اي تكلف ان يعرفها حتى يعلم ايهن حاضر عنده وايهن غائب هل فيها ماغاب عن حضوره فلم يجد بعد تفقده الهدهد التفقد من الفقد وهو عدم الشيء بعد وجوده فهو اخص من العدم فان العدم يقال فيه وفيما لم يوجد بعد قال الله تعالى ماذا تفقدون قالوا نفقد صواع الملك والتفقد التعهد لكن حقيقة التفقد تعرف فقدان الشيء والتعهد تعرف العهد المتقدم ومنه وتفقد الطير

قوله اهو غائب هو معنى ام المنقطعة فانها تكون بمعنى بل والهمزة فالمعنى بل اكان من الغائبين فانه عليه السلام حين تفقد الطير ولم ير الهدهد كان علمه بحضور الهدهد وغيبته على السواء لايترجح احدهما على الاخر فقال شيء عرض له فمنعه عن رؤيته ثم لما تأمل وترجح عنده العلم بغيبته اضرب عن السؤال الاول وجعله في حكم المسكوت عنه فشرع في السؤال الآخر وهو السؤال عن صحة مالاح وترجح عنده ونحوه قولهم انها لابل ام هي شاة

قوله بحجة تبين عذره جعل المبين من ابان المتعدي

قوله والحلف على احد الاولين بتقدير عدم الثالث هذا جواب عن سؤال يرد ههنا وهو ان حلفه على التعذيب والذبح لاكلام فيه لانهما فعلا نفسه عليه السلام ولكن ماوجه حلفه على فعل الهدهد ومن اين علم انه يأتي بسلطان مبين حتى يقول اوليأتيني بسلطان مبين فاجاب عنه بانه عليه السلام لما نظم هذه الاشياء الثلاثة في الحكم الذي هو الحلف صار مآل كلامه الى معنى ليكونن احد الامور يعني ان كان الاتيان بالسلطان لم يكن تعذيب ولاذبح وان لم يكن كان احدهما وليس في هذا ادعاء علم باتيان الهدهد السلطان على انه يجوز ان يتعقب حلفه بالفعلين وحي من الله بانه سيأتيه بسلطان مبين عن علم وايقان فلفظة ذلك بقوله لكن لما اقتضى ذلك اشارة الى الحلف المقيد بتقدير عدم الثالث اي لما اقتضى حلفه على احد فعليه بتقدير عدم الثالث الذي هو الاتيان بالسلطان وقوع احد الامور الثلاثة ثلث المحلوف عليه فالمعنى فالله لاعذبنه اولاذبحنه ان لم يأتني بسلطان مبين وان اتاني به فلا واقتضاء حلفه ذلك وقوع احد فعليه ظاهر واما اقتضاؤه وقوع الثالث وحلفه مقيد بعدمه فمستفاد من رجوع معنى الكلام الى الشرطية المذكورة القائلة ان كان كان وان لم يكن لم يكن

قوله وقرأ عاصم بفتح الكاف وقرأ الباقون بضمها

٢٢ ✽ فقال احطت بما لم تحط به ✽ ٢٣ ✽ وجئتك من سبأ ✽ ٢٤ ✽ بنبأ يقين

اشارة الى ان امتثال المتبوع لازم حسبما امكن فاذا غاب بدون اذن ينبغى ان يرجع بسرعة قوله خوفا منه اولاحبار ما احاط به خبرا وهذا اقوى فى الدلالة على سرعة الرجوع من القول فكث قريبا ولذا اختير ذلك عليه اذ القرب اضافى يختلف بالاضافة بخلاف غير بعيد قوله بفتح الكاف وهما لغتان فيه بلا فرق وكون الضم دالا على شدة الغيبة على سليمان عليه السلام ليوافق حركة الكلمة ما افهمته تركيب الكلام لايعرف له وجه ٢٢ ✽ قوله (يعنى حال سبأ وفى مخاطبته اياه بذلك) والظاهر انه خلق العقل والنطق فى الهدهد ولايناسب هنا ماسبق ذكره من ان اصوات الحيوانات تابعة للتخيلات ولعل سليمان مهما سمع صوت حيوان علم بقوته القدسية الخ والسوق آب عن حمله على هذا المعنى ✽ قوله (تنبيه له على ان فى ادنى خلق الله تعالى من احاط علما بما لم يحط به ليتحاقر اليه نفسه ويتصاغر لديه علمه) تنبيه الخ وهذا التنبيه من خطابه بانه احاطه علم مالم يحط به سليمان لامن رؤية سبأ فلا يرد ان التفرد بالوقوف على بعض المحسوسات لايعد كمالا لكن المص قال فى تفسيره يعنى حال سبأ الا ان يقال ان التنبيه المذكور مستفاد من عموم التعبير وان كان المراد حال سبأ بمعونة القرينة قوله احاط علما مع ان العلم لم يذكر فى النظم لان الاحاطة مشتهرة فى العلم والمحسوس لايطلق عليه المعلوم والحس ليس بعلم عند المحققين والتعبير بالاحاطة دون الحس يشعر التنبيه المذكور قوله ليتحاقر اى ليعد نفسه حقيرة صغيرة وان كان نبيا ملكا ✽ قوله (وقرئ بادغام الطاء فى التاء باطباق وبغير اطباق) اى فى احطت وفرطت و بسطت فقرئ فى السبعة بالادغام مع بقاء صفة الاطباق وليس بادغام حقيقى وقرأ ابن المحيصن فى الشواذ بادغام حقيقى والمص اشار الى ذلك بقوله باطباق و بغير اطباق واعترض ابن الحاجب على القراءة الاولى بان الاطباق صفة الحرف والادغام يقتضى ابدالها تاء وهو ينافى وجود الصفة لانه يقتضى ان يكون موجودة وغير موجودة وهو تناقض والتحقيق على هذه القراءة انه لاادغام فيها ولكنها اطلق عليها ادغام توسعا لانه لما اشتد التقارب وامكن النطق بالثانى مع الاول من غير نقل اللسان كان النطق بالمثل بعد المثل واطلق عليه الادغام وفى التسهيل انه اذا ادغم المطبق يجوز ابقاء الاطباق وعدمه ٢٣ ✽ قوله (وقرأ ابن كثير برواية البزى وابوعمرو غير مصروف على تأويل القبيلة اوالبلدة والقواس بهمزة ساكنة) غير مصروف للعلمية الخ هذا مشهور فى عدم انصراف البلدة ومن صرفه اوله بالحى اوالقوم اوالمكان ٢٤ ✽ قوله (بخبر محقق) وفى الكشاف النبأ الخبر الذى له شان فهو اخص من الخبر وكذا قال الراغب النبأ خبرله فائدة عظيمة يحصل به العلم اوغلبة ظن انتهى ولذا اختير فى النظم مع مافيه من التجنيس وموازنة سباء فتفسيره بالخبر تفسير بالاعم وهو صحيح فى التفسير اللفظى كقولهم سعدان نبت لكونه اشهر وكون هذا معنى لغويا للنبأ ليس بمجزوم بل يحتمل انه معنى له فى عرف اللغة واذا قال الفاضل السعدى اختصاص النبأ بهذا المعنى ليس بحسب الوضع ومقصود المص بيان مدلوله الوضعى فلاوجه لرده بانه معنى لغوى صرح به اهل اللغة ✽ قوله (روى انه عليه السلام لما اتم بناء بيت المقدس تجهز للحج فوافى الحرم واقام به ماشاء ثم توجه الى اليمن فخرج من مكة صباحا فوافى صنعاء ظهرا فاعجبته نزاهة ارضها فنزل بها ثم لم يجد الماء) لما اتم بناء بيت المقدس الخ لعل هذا رواية وماذكره فى سورة سباء من انه مات قبل اتمامه وهو المشهور رواية اخرى وهى الموافق لظاهر قوله تعالى فلما قضينا عليه الموت مادلهم على موته الادابة الارض الآية قوله فوافى اى جاء الفاء للسببية دون التعقيب واقام بها اى بمكة انتهى لتأويلها بالبقعة ماشاء اى مدة مشيئة اقامتها ولم يعين لعدم الرواية بالتعيين ثم توجه اليمن اى قصد التوجه اليها ✽ قوله (وكان الهدهد رائده لانه يحسن طلب الماء فتفقده لذلك) وكان الهدهد رائده براء ودال مهملتين هوالذى يتقدم لطلب الماء لانه يحسن طلب الماء قالوا كان يرى الماء من تحت الارض كما يرى الماء فى الزجاجة وعن هذا خص الهدهد بهذه الخدمة دون غيره من الطير فتفقد اى سليمان اياه لذلك اى لطلب الماء ✽ قوله (فلم يجده اذحلق حين نزل سليمان فرأى هدهدا واقفا فانحط اليه فتواصفا وطار معه لينظر ماوصف له ثم رجع بعد العصر وحكى ماحكى ولعل فى عجائب قدرة الله وما خص به خاصة عباده اشياء اعظم من ذلك يستكبرها من يعرفها و يستنكرها من ينكرها) اذحلق تعليل لقوله لم يجده وتحليق الطير ارتفاعه فى طيرانه وفى الهواء قوله فتواصفا اى وصف كل منهما ملك ارضه قوله وما خص به عطف

قوله وفى مخاطبته اياه الى آخره يعنى الهم الله الهدهد فخاطب سليمان بهذا الكلام مع ما اوتى سليمان من فضل النبوة والحكمة والعلوم الجمة والاحاطة بالمعلومات الكثيرة ابتلاء له وتنبيها على ان فى ادنى خلقه واضعفه من احاط علما بما لم يحط به ليتحاقر اليه نفسه اى ليرى نفسه ويعد دونه شيئا حقيرا وتصاغر علمه لديه اى صار عنده امرا صغير الشان ويكون ذلك لطفا له فى ترك الاعجاب الذى هو فتنة العلماء والاحاطة بالشئ ان يعلم بجميع جهاته لايخفى منه معلوم فليست هذه المخاطبة من قبيل رفع الصوت بين يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قوله تعالى ولاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى حتى يعارض به فيقال كيف يمكن للهدهد المخاطبة والمكافحة بذلك وهو اضعف مخلوق وقد امر الله المؤمنين بخفض الصوت عند نبيه صلى الله عليه وسلم بقوله لاترفعوا اصواتكم فوق صوت النبى لان هذا تأديب وتهذيب لسليمان عليه السلام وذلك تعظيم لجلالة حضرة الرسالة ورفع منزلتها ولكل مقام مقال قالوا فى الاية دليل على بطلان قول الرافضة ان الامام لايخفى عليه شئ ولا يكون فى زمانه اعلم منه

قوله باطباق وبغير اطباق هذا مبنى على قول من قال ان الحروف المطبقة يدغم فى غيرها مع بقاء الاطباق ورده ابن الحاجب بان الاطباق صفة المطبقة ولايكون الابها واذا لم يكن الابها ينافى الادغام لانه يجب ابدالها الى المدغم فيه فيؤدى الى ان تكون موجودة غير موجودة وهو متناقض وذلك لان الاطباق رفع اللسان الى مايحاذيه من الحنك للتصويب بصوت الحرف المخرج عنده فلا يستقيم الابنفس الحرف واذا كان كذلك فالتحقيق ان نحو فرطت وغلطت واحطت بالاطباق ليس معه ادغام ولكنه لما اشتد التقارب وامكن النطق بالثانى مع الاول من غير نقل اللسان وفصله من مخرجه الذى اعتمد عليه كان كالنطق بالمثل بعد المثل فاطلق عليه الادغام وايضا الانسان يحس من نفسه عند قوله احطت بالنطق بالطاء حقيقة وبالتاء بعدها فلا يجوز ان يقال ان الطاء مدغمة لان ادغامها يوجب قلبها الى مابعدها

قوله وقرأ ابن كثير برواية البزى وابوعمرو وغير مصروف اى قرأ من سباء بنصب الباء والهمزة على انه غير منصرف للعلمية والتأنيث لانه مأول بالبلدة اوالقبيلة وهما قراءتهما هنا وفى سورة سبأ هكذا بالنصب من غير تنوين وقرأ قنبل باسكانها على نية الوقف والباقون بالخفض مع التنوين

قوله اذحلق تحليق الطائر ارتفاعه فى الطيران

قوله فرأى هدهدا اى هدهد سليمان حين حلق هدهدا آخر قد وقع فى ارض فانحط اليه فتواصفا اى وصف هدهد سليمان فضائل سليمان وحشمه وشوكته ١١

على قدرة الله لاعلى عجايب قوله يستكبرها اى يعدها امرا كبيرا عظيما اعظم الله تعالى به بعض خواصه ويستنكرها اى يعدها امرا منكرا والمراد بذلك امر سليمان مع الهدهد لكن كون المراد اشياء اعظم من ذلك هو الانسب للسوق ٢٢ * قوله (انى وجدت) استيناف اكد للمبالغة فى صدقه تملكهم من الملك بضم الميم قيل قال وجدت دون رأيت للاشعار بانه امر غير معلوم اولا لان الوجدان بعد الفقد وهذا منقوض بقوله فاوجدنا فيها غير بيت من المسلمين وان وجدنا اكثرهم لفاسقين والاستعمال شاهد على خلافه فالوجه ان المراد وجدان ملكها لانفسها والملك ليس من المرئى والمراد الوجد ان القابى اوالمصادقة مبالغة ولذا قال فيما سبق احطت بما لم تحط به بمعنى حال سباء * قوله (يعنى بلقيس بنت شراحيل ابن مالك بن الريان والضمير فى تملكهم لسباء اولاهلها) بلقيس بكسر الباء علم للملك سبأ معرب وهو قبل التعريب مفتوح ذكره الطيبى وشراحيل بفتح الشين المعجمة ٢٣ * قوله (واوتيت) اختير صيغة الماضى هنا والمضارع هناك اذالايتاء اى الاعطاء ماض بالنسبة الى زمان الاخبار والملك ايضا ماض لكنه قصد حكاية الحال الماضية لغرابته اوللاستمرار * قوله (يحتاج اليه الملوك) اى كل شئ عام خص منه البعض وهو قصر العام على بعض مايتناوله بالحس وفى نسخة اليها وجه التأنيث باعتبار ان كل شئ بمعنى اشياء ولهذا جمع الضمير الراجع اليه فى بعض نحو كل اليناراجعون كلمة من ابتدائية واوجعلت للتبعيض لكان كل شئ مخصصا ايضا كامر فى قوله واوتينا من كل شئ وجملة اوتيت معطوفة لوجود الجامع وكونها حالا بتقدير قد ضعيف ولها عرش عظيم اختير الجملة الاسمية لدوام كون العرش لها بخلاف سائر مااوتيت وتقديم الخبر للاختصاص فهو عطف الخاص على العام ان قيل ان مثل هذا العرش مما يحتاج اليه الملك والا فلا وكذا الكلام فى تملكهم ٢٤ * قوله (عظيم بالنسبة اليها او الى عروش امثالها وقيل كان ثلثين ذراعا فى ثلثين عرضا وسمكا اوثمانين فى ثمانين من ذهب وفضة مكلل بالجواهر) بالنسبة اليها لابالنسبة الى سليمان عليه السلام او بالنسبة الى عروش امثالها وهذا هو الظاهر اذالنسبة الى الامثال فى مثل ذلك هوالشايع المتبادر والعرض اقصر الامتدادين والسمك الارتفاع لكن المراد به هنا طوله بقرينة المقابلة بالعرض قوله مكلل اى مزين بها ٢٥ * قوله (كانهم كانوا يعبدونها ٢) وانما قال كانهم لان الارادة من السجود العبادة مطلقا ٣ مظنون واما القول بانه يحتمل سجودهم للتحية اوجعلها كما فعله النصارى فضعيف لان قوله وزين لهم الشيطان الخ يأبى عنه وكذا قوله من دون الله هذا عطف على يسجدون والماضى هنا والمضارع هناك اذ السجود مستقبل بالقياس الى التزيين وجوز الحالية بتقدير قد واسناد التزيين الى الشيطان مجاز باعتبار السببية ٢٦ * قوله (عبادة الشمس) جزم هنا بعبادة الشمس وينكشف من هنا وجه آخر لايراد كان وهو هنا بمعنى الجزم كصيغة الترجى فى مقام الجزم مثل لعلكم ترحمون ومثل عسى ربكم ان يكفر عنكم سيآتكم الآية فانه فى مقام الجزم بناء على العادة الملوك صرح به المص فى اواخر سورة التحريم * قوله (وغيرها من مقابح افعالهم) بمعنى القبايح وفى نسخة اعمالهم ٢٧ * قوله (سبيل الحق والصواب) اى اللام عوض عن المضاف اليه اواللام للعهد بقرينة ان السبيل الذى صدهم عنه لايكون الاسبيل الحق والصواب وبقرينة ان هذه الجملة مترتبة على تزيين الشيطان للمبالغة فى الذم ٢٨ * قوله (اليه) اى الى سبيل الصواب هذا الحكم منه اما بناء على ظاهر حالهم او بالالهام ولذا اختير الجملة الاسمية وقدم المسند اليه على الخبر الفعلى لتقوية الحكم ٢٩ * قوله (اى فصدهم لان لايسجدوا) اختار تقدير لام الجر قيل ان المصدرية لانه قياسى وذلك اللام متعلق بقوله فصدهم ولايضره الفاصل لعدم كونه اجنبيا ولم يلتفت الى تقدير عن مع كون لازائدة على كونه بدلا من السبيل لانه خلاف الظاهر مع امكان ماهو الظاهر نعم انه وجه لكنه ضعيف * قوله (او زين لهم ان لايسجدوا ٤ على انه بدل من اعمالهم) اعاد العامل لكونه بدلا من اعمالهم اى بدل البعض من الكل بتقدير العائد اى ان لايسجدوا من تلك الاعمال فان المراد بعدم السجود كف النفس عن السجود وهو من الاعمال ينتفع به المكلف او يتضرر به لكن اخره لان فيه تكلفا فى الجملة بخلاف الاول مع ان مآلهما واحد * قوله (اولايهتدون الى ان يسجدوا بزيادة لا) اخره من الوجهين لان زيادة اللام خلاف الظاهر مع صحة المعنى مع عدم زيادة اللام ويحتمل ان يكون المعنى

٢ فيه تغليب كما فى قوله تعالى يسجدون منه
٣ اى سواء كان بالسجود اولا منه
٤ اى ان لايعبدوا ولما كان السجود اعظم اركان الصلوة عبر به عن الصلوة التى يراد بها مطلق العبادة لكونها ام العبادات وجامعة لجميع المبرات منه

١١ ووصف الهدهد الواقع حال بلقيس وطار مده اينظر ماوصف له فوصل ونظر ثم رجع وحكى ماحكى

قوله وماخص به عطف على عجايب اى فى ماخص به خواص عباده كانبيائه واوليائه وملائكته المقربين

قوله اعظم من ذلك اى اعظم مما خص به سليمان عليه السلام يستكبرها اى يجدها كبيرا عظيما من يعرفها ويستنكرها اى يجدها منكرا من ينكرها والسين فيهما للوجدان

قوله والضمير لسبأ اولاهلها اى ضمير المفعول فى تملكهم راجع الى سبأ ان اريد به القوم والقبيلة اوالى اهله ان اريد به المدينة

قوله يحتاج اليه الملوك وصف كل شئ وتقييده به اشارة الى نفى توهم المساواة بين سليمان وبلقيس فى ايتاء كل شئ حيث قال سليمان واوتينا من كل شئ وقال الهدهد فى وصفها واوتيت من كل شئ فان مااوتيت بلقيس كل شئ يحتاج اليه الملوك لاكل شئ اوتى سليمان بل بعضه فان سليمان عليه السلام قد اتاه الله تعالى النبوة والحكمة واسباب الدين واسباب الدنيا التى منها الملك والسلطنة وما اوتيت بلقيس هو اسباب الدنيا فقط واين هذا من ذاك

قوله عرضا وسمكا السمك ارتفاعه اى كان طوله وعرضه وارتفاعه ثلثين ذراعا فى ثلاثين

قوله مكللا اى مزينا بالجواهر من الاكليل هو شبه عصابة يزين بالجوهر ويسمى التاج اكليلا لكون تيجان الملوك فى غالب الامر مرصعا بالجواهر

قوله فصدهم لان لايسجدوا يعنى قوله الايسجدوا يحتمل ان يكون متعلقا بصدهم بتقدير لام التعليل اومتعلق بزين على انه بدل من مفعوله بدل البعض من الكل فان ترك السجود لله تعالى بعض من اعمالهم السيئة اومتعلق بلايهتدون بتقدير الى وزيادة لا كما فى مامنعك ان لاتسجد فالمعنى فهم لايهتدون الى ان يسجدوا لله

٢٢ ۞ الـذى يخرج الخبأ فى السموات والارض ويعلم ماتخفون وماتعلنون

لايهتـدون لان يسجدوا باللام بدل الى لان الهداية يتعدى بالى وباللام بالاعتبارين وقيل لايهتـدون لئلا يسجدوا على ان اللام للتعليل واورد عليه بان الفاء فى فهم لايهتـدون للسببية فسبب عدم الاهتداء الصد لاعـدم السجود الان يقال الفاء حينئـذ للتفريع اوللتفصيل * **قوله** (وقرأ الكسـائى ويعقوب الا بالتخفيف على انها للتنبيه وبالنداء ومناداه محذوف اى الايا قوم اسجدوا) على انها للتنبيه لا للتحضيض قوله وبالنداء لكن ابوحيان لم يرض به واختار انها للتنبيه مؤكدة لقوله الا وتوالى حرفين للتأكيد مع تغاير اللفظ فصيح وانما اختاره لئلا يلزم الاجحاف فى الحذف اى حذف المنادى وجملة ادعو ورسمه متصلا بدون الف على خلاف القيـاس وكون يا للتنبيه غير متعارف وان رسمـه متصلا بدون الف على خلاف القيـاس ايضا * **قوله** (كقوله وقالت الايا اسمع نعظـك بخطة * فقلت سميعـا فانطق واصيب) وقالت الخ اى يافلان اسمع سمعا باذن واعية ولذا قال نعظك جواب الامر فلولم يكن هذا القيد معتبرا لم يظهر كونه جوابا والخطة بضم الخاء المعجمة وتشـديد الطاء المهملة وهى الخصلة المهمة وسميعـا منصوب بمقـدر اى نادبت سميعا وفى نسخة سمعنـا ومعناه واضح واصيب اى تكلمى بالصواب * **قوله** (وعلى هـذا يصح ان يكون استئنافا) وعلى هذا اى قرأة التخفيف باعتبار ماذكر قوله يصح الخ اشـارة الى صحة كونه من كلام الهدهد خطابا لقوم سليمان عليه السـلام للحث على دوام عبادة الله تعـالى واما كونه خطابا للبلقيس وقومها فبعيد لفظا لكنـه قريب معنى والاولى ان يكون عاما تغليبا للحاضرين على الغـائبين واما كون الخطاب للغـائب فقط فخلاف الظاهر فحينئذ يكون مجازا بطريق اسم المقيد وهو الموضوع لمعين مخاطب على المطلق ثم على مقيد آخر وهو المخاطب الغير المعين * **قوله** (من كلام الله تعالى اومن سليمان) من كلام الله تعالى وهو ظاهر اومن سليـمان بتقدير القول اى قال سليمان لقومه بقرينة ان الكلام مسوق لقصته لكن قيـل يأبى قوله قال سـننظر بعده من كونه كلام سليمان ويمكن ان يقال ان قال تكرير للاول لكونه مقـدرا فلاابـاء * **قوله** (والوقف على لايهتـدون ويكون امرا بالسجود) اى الوقف على هـذه القراءة حسن وحسن الوقف لايقتضى كونه آية والآيات توقيفية كما صرح به فى الم فى اوائل سورة البقرة فلا يرد ما اورده الفاضل المحشى * **قوله** (وعلى الاول ذما على تركه) اى قرأة التشديد ذما اى يكون ذما على ترك السجود بمعنى كف النفس وهذا اشـارة الى رجحان عـدم زيادة لا * **قوله** (وعلى الوجهـين يقتضى وجوب السجود فى الجملة) اى على القرأتين يقتضى وجوب السجود فى الجملة اى ولو مرة فى العمر سواء قرأها اولا * **قوله** (لاعنـد قرأتها) اى حين تقرأ تجب ذلك على القارئ والسـامع * **قوله** (وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزة هاء والاتسجدون وهـلا تسجـدون على الخطاب) وقرئ هـلا وهلا بتخفيف اللام وتشـديدها قوله والايسجدون باثبات النون والتخفيف والتشديد ايضا فيكون للعرض او التحضيض ويسجدون يحتمل الغيبة والخطـاب كذا قيل ٢٢ * **قوله** (وصف له بما يوجب اختصاصه باستحقـاق السجود) وصف له صفـة مادحة قوله باستحقـاق السجود اى العبـادة اتم الاستحقاق لان السجود لغيره تعـالى متحقق بلا استحقاق * **قوله** (من انفرد بكمال القـدرة والعلم حثا على سجود. وردا على من يسجد لغيره والخباء ماخفى فى غـيره واخراجه اظهـاره) من انفرد بكمال القـدرة الدال عليه الذى يخرج الخبـاء اما دلالته على القـدرة الكاملة فظ واما على التفرد فلانه وصف مختص به تعالى باتفـاق العقلاء والعلم اى بكمال العلم الدال عليـه قوله ويعلم ماتخفون وماتعلنون عبـارة ويخرج الخبأ بالالتزام وذكر مايعلنون مع انه مفهوم من علمه بمـا يخفون للتنبيه على ان علمه بمـا يخفون كعلمه بمايعلنون والاخفـاء والاعلان بالنسبة الى المخلوق لا بالنسبة اليه تعالى وصيغة المضارع فى الموضعين للاستمرار وقدم الاول لانه دليل على كمال القدرة والعلم التام وتخصيص الوصفين بالذكر لانهما امس بالمقام حيث دل كل منهما على اختصاص استحقاق العبادة له تعـالى * **قوله** (وهو يعم اشراق الكواكب وانزال المطر وانبات النبات بل الانشأ فانه اخراج ما فى الشئ بالقوة الى الفعل والابداع فانه اخراج ما فى الامكان والعدم الى الوجوب والوجود ومعلوم انه يختص بالواجب لذاته وقرأ حفص والكسـائى ماتخفون وماتعلنون بالتاء) وهو يعم اشراق الكواكب اى الاخراج يعم الاشراق وايضا يعم الخبأ بالكواكب لكون الشمس مخبوة بالليـل وسـائر الكواكب بضوء الشمس قوله بل الانشـاء

قوله على انها للتنبيه وبالنداء ومناداه محذوف وفى المطلع فان قيـل كيف جاء فى قراءة التخفيف مكتوبا فى المصحف يسجـدوا كما يكتب المضـارع وحرف النـداء لايوصـل بالفعل كتابة قلنا رسم الكتابة الاولى كان على موافقة اللفظ كما فى قوله تعـالى يوم يدع الداعى واشباهه فلما وصلت الياء من حرف النداء باسجدوا لفظا كتبت الياء موصولة بهـا وهـذا هو العذر فى قوله فى قوم فرعون الايتقون لمن فسره بالايا ناس اتقون

قوله والوقف عطف على ان يكون استئنافا اى وعلى ان لا للتنبيه وبالنداء صح كون لايسجدوا لله جملة مبتدأة مستأنفة بتقدير القول غير متعلقة بلا يهتدون وصد وزين كالقراءة بالتشديد وصح الوقف على لايهتدون فالمعنى قال الله تعالى اوقال سليمان الايا هؤلاء القوم اسجدوا لله

قوله وعلى الوجهين يوجب وجوب السجود فى الجملة لاعند قراءتها هذا عند الشافعى رحمه الله وعليه القاضى رحمه الله وعند ابى حنيفة رحمه الله تجب على الوجهين سجدة التلاوة لان مواضع السجدة فى القرآن امامر بها اومدح لمن اتى وذم لمن تركها فالقراءة بالتشديد ذم لتاركها والقراءة بالتخفيف امر باتيانها فوجبت السجدة على كل من هاتين القراءتين وفى الكشـاف وقـد اتفق ابوحنيفة والشافعى رحمهما الله على ان سجدات القرآن اربع عشرة وانما اختلفا فى سجدة ص فهى عند ابى حنيفـة سجدة تلاوة وعند الشـافعى سجدة شـكر وفى سجدتى سـورة الحج يعنى انهما متفقان فى ان عدد سجـدات القرآن اربع عشرة لكن اباحنيفة رحمه الله عد ما فى سورة النمل موجبا للسجدة ولم يعد احدى ما فى سورة الحج والشافعى رحمـه الله عكس الامر حيث اوجب السجدتين فى سورة الحج ولم يوجب سجدة التلاوة فى سورة النمل وهما اوجبا السجدة فى سورة ص لكنهما اختلفا فى ان السجدة الواجبة هناك سجدة تلاوة ام سجدة شـكر فعند ابى حنيفـة هى سجدة تلاوة وعند الشـافعى سجدة شكر

اى بعم الاخراج الى الانشاء لفظة بل للترقى والانتقال الى ماهو اشد خفاء والفرق بين الانشاء والابداع ان الانشاء ماله مادة موجودة كان الشئ فيها بالقوة اذ المادة مايكون الشئ معه بالقوة والابداع ليس كذلك فانه قال فى الابداع فانه اخراج مافى الامكان الخ سواء كان ماله مادة موجودة اولا فالابداع اعم من الانشاء وقد يستعمل كل منهما فى موضع الاخر ٢٢ * **قوله** (الله لا اله) الله مبتدأ خبره لا اله الا هو او خبره رب العرش ولا اله جملة معترضة وتقدير الخبر اما ممكن او موجود والاول اولى * **قوله** (الذى هو اول الاجرام واعظمها والمحيط بجملتها) الذى هو اول الاجرام اى خلقا على ماورد انه اول ماخلق الله اى اول ماخلق الله تعالى من الاجرام لما قال الامام الثعلبى فى قوله تعالى "يحمل عرش ربك" الآية عن على بن الحسين انه قال ان الله خلق العرش لم يخلق قبله الا ثلثة اشياء الهواء والنون والقلم ثم خلق العرش ومن هذا قال اول الاجرام ولم يقل اول المخلوقات قوله المحيط بجملتها وهذا بناء على كرويته وكروية العالم قال الامام ولا ضير فيه اذ اقيل بحدوثهما * **قوله** (فبين العظيمين بون عظيم) فبين العظيمين العظيم الاول عرش الله الذى اعظم من كل شئ ممكن والعظيم الثانى عرش بلقيس الذى هو عظيم بالنسبة الى بعض المخلوقات وهو عرش سائر الملوك والبون البعد المعنوى والفرق البين فلا نسبة بينهما وان وقع ذلك فى التعبير وفى الصحاح البون الفضل والمزية يقال بون بعيد واما فى البعد الحقيقى فيقال بين لا غير كذا حققه ارباب اللغة ٢٣ * **قوله** (سنعرف من النظر بمعنى التأمل) ستعرف الظاهر ان السين للمبالغة لا للتأخير ولذا قال اذهب شارعا للتعرف هذا مشتق من النظر بمعنى التأمل اى التفكر اذا النظر اذا تعدى بفى يكون بمعنى التفكر والتدبر لا بمعنى الرؤية فانه يتعدى بالى ولا بمعنى الرحمة فانه يتعدى باللام ٢٤ * **قوله** (اى ام كذبت والتغيير للمبالغة ومحافظة الفواصل) اى ام كذبت هذا حاصل المعنى ومقتضى الظاهر لانه عديل اصدقت لكن مقتضى الحال التغيير لما ذكره وجه المبالغة لافادته انخراطه سلك الكاذبين والكاذبون كثيرون فهو يفيد انه من جملتهم وانه كاذب لا محالة ويرد عليه ان ام المتصلة مع الهمزة يفيد التساوى بين الامرين ولا يحتمل كون ام منقطعا وايضا من اين يجزم انه كاذب لا محالة ولو سلم ذلك لقال كذبت ولم يقل سننظر اصدقت والاعتذار بان وجه المبالغة ان احقر مخلوق اذا كذب بين يدى عظيم يخشى سطوته دل على انه شديد الكذب حتى لا يملك نفسه فى اى موطن كان ليس بمناسب لان ماافاده التركيب من المبالغة ماذكر انفا وهو كونه من زمرة الكاذبين لا محالة دون ماذكره ومثل ماذكرناه صرح المص فى قوله تعالى "لاجعلنك من المسجونين" فالاولى الاكتفاء براعاة الفاصلة ٢٥ * **قوله** (اذهب بكتابى) شروع فى النظر المذكور الباء اما للتعدية او للملابسة وحاصل المعنى انه كتب مكتوبا الى بلقيس وقومها يدعوهم فيه الى التوحيد والاسلام وامر الهدهد بالذهاب به وايصاله اليهم ففى الكلام حذف ايجاز * **قوله** (ثم تنح عنهم الى مكان قريب تتوارى فيه) ثم تنح عنهم الخ انما حمله عليه لان التولى بالكلية يأبى عنه قوله فانظر ماذا يرجعون فالمراد التولى والتبعد الى مكان يطلع احوالهم وانما امره بالتولى لاحتمال انهم يكتمون عنه احوالهم ولذا قال تتوارى الخ اى تختفى فيه ولو قال فتوار كما فى نسخة فيه بصيغة الامر لكان اوفق بما بعده وبهذا سقط ماقيل من انه لا دلالة فى الكلام على التوارى وجمع الضمير لان الدعوة تجب ان تعم ٢٦ * **قوله** (ماذا يرجع بعضهم الى بعض من القول) اشار الى ان المراد رجوع بعضهم الى بعض لا رجوعهم برمتهم الى غيرهم كما هو المتبادر ورجع لازم هنا بقرينة تعديته بالى لا متعد كما قيل قوله من القول بيان لماذا اى من القول الدال على اطاعتهم او على مخالفتهم قيل ولا يبعد ان يلهم الله ذلك الهدهد ما يفهم به الكلام ولا ينافيه قوله انظر لانه بمعنى تأمل والتأمل يكون للاقوال والافعال ولا حاجة الى جعل النظر مجازا عن الادراك انتهى وانت خبير بان الكلام بناء على ان الله تعالى خلق فى الهدهد عقلا ونطقا لان القصة من اولها الى آخرها دالة على ذلك ولا يختص بهذا المقام واذا كان النظر بمعنى التأمل يكون تعديته بفى فالتقدير فانظر فيما ذا يرجعون ٢٧ * **قوله** (اى بعدما القى اليها) اشار الى ان فى الكلام حذف مضاف باكثر من جملة اى اخذ الهدهد الكتاب بعد ما امره به وذهب به ووصل اليها والقاه كما امره واخذته وقرأته او امرت بقراءته فاذا قالت للملائها انى القى التأكيد لانه مظنة الانكار وتقديم المسند اليه على الخبر الفعلى

قوله فبين العظيمين بون عظيم اى فبين العرشين العظيمين اللذين هما عرش الله تعالى وعرش بلقيس بعد بعيد وان وصف عرش بلقيس بالعظم ايضا لان وصف عرشها تعظيم له بالاضافة الى عروش ابناء جنسها من الملوك ووصف عرش الله بالعظم تعظيم له بالنسبة الى سائر ماخلق الله من السموات والارض

قوله والتغيير للمبالغة وجه المبالغة اذا كان معروفا بالانخراط فى سلك الكاذبين كان كاذبا لا محالة واذا كان كاذبا اتهم بالكذب فيما اخبر به فلم يوثق به

قوله ثم تنح اى تبعد من نحيته عن موضعه فتنحى اى بعدته فتبعد اى تنح الى موضع قريب تستتر فيه لكون مايقولونه بمسمع منك قوله اولانه كان مختوما قال عليه السلام كرم الكتاب ختمه وكان عليه الصلاة والسلام يكتب الى العجم فقيل له انهم لا يقبلون الا كتابا عليه خاتم فاصطنع خاتما وعن ابن المقفع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به

للحصر اولتقوية الحكم وصيغة المجهول لانها لاتعرف الملقى وتنكير الكتاب للتفخيم ٢٢ * **قوله** (لكرم مضمونه اومرسله اولانه كان مختوما اولغرابة شانه اذ كانت مستلقية فى بيت مغلقة الابواب فدخل الهدهد من كوة والقاه على نحرها بحيث لم تشعر به) لكرم مضمونه ولايلزم من معرفة ان مضمونه كريم الايمان لانه هو التصديق بالقبول اومرسله ولعلها كانت عالمة بعظم شان سليمان عليه السلام اواستدلت بكرم مضمونه على كرم مرسله اولانه كان مختوما وفى الخبر الشريف كرم الكتاب ختمه وقال ابن المقنع من كتب الى اخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به والمراد من كونه مختوما ممهورا اومختوما باسمه على عادة الملوك والعظماء اولغرابة شانه فيحصل للكتاب الفضل والشرف بها ولفظة اومنع الخلو قوله مستلقية اى نائمة على فراش ٢٣ * **قوله** (استئناف كانه قيل لها ممن هو وماهو) استئناف اى بيانى قوله كانه الخ اشارة الى ان السؤال المقدر وقع من مرسله ومن مضمونه بقرينة الجواب اوبقرينة ماقبله ولم يجعله سؤالا عن سبب الحكم مطلقا اوخاصا لعدم التعرض له فى الجواب لكن يفهم من الجواب سببا الاقا وهو الدعوة الى الاسلام وترك العلو والملك ان تعم ماهوا اباه * **قوله** (فقالت انه اى ان الكتاب اوالعنوان من سليمان) اوالعنوان وهومايكتب على ظاهره لفظ من سليمان قيل وهذا بقرينة الحال والمقام والافالعنوان لم يذكر قبل انتهى اى كونه مرجعا باعتبار انه مذكور حكما لما بينه فرجوعه الى الكتاب راجح ولذا قدمه ٢٤ * **قوله** (اى وان المكتوب اوالمضمون وقرئ بالفتح على الابدال من كتاب اوالتعليل لكرمه) اى وان المكتوب خبره بسم الله بتأويل انه ملتبس به اوملاصق به تلبس الكل بالجزء وكذا الالتصاق اوهذا اللفظ الى آخره على طريق الحكاية واتحاد الخبر يغنى عن العائد الى المبتدأ قوله على الابدال من كتاب بدل الكل وهذا يؤيد الوجه الاخير قوله اوالتعليل لكرمه فحينئذ يتعين الوجه الثانى وهو لكرم مرسله وفيه ضعف ولذا اخره ويحتمل فى قراءة الكسر كونه تعليلا لكرمه ولم يتعرض له لانه ليس بصريح فى العلية بخلاف الفتح فانه بتقدير اللام الجارة ٢٥ * **قوله** (ان مفسرة) بمعنى اى والمفسر الكتاب نفسه لامجموع القى الى كتاب لان فى التفسير لم يتعرض ماسوى الكتاب والكتاب فيه معنى القول فتحقق شرط التفسيرية والمعنى القى الى كتاب يشتمل هو لاتعلوا على الخ قدمه لانه خال عن التمحل فعلى هذا لاتعلوا نهى عطف عليه امر * **قوله** (اومصدرية فتكون بصلته خبر محذوف اى هو اوالمقصود ان لاتعلوا او بدل من كتاب) اومصدرية فعلى هذا يكون لانافية ٢ فحينئذ العطف بناء على جواز وصلها بالامر كامر مرارا فعطف الانشاء على الخبر لكونه فى تأويل المفرد ٢٦ * **قوله** (مؤمنين اومنقادين) فسره به لان المراد بالاسلام معناه اللغوى وهو الانقياد فلفظ اوللمنقادين ترديد فى العبارة لان الاسلام المصطلح مختص بشرعنا قال المص فى تفسير قوله تعالى "ان الدين عند الله الاسلام" وهو التوحيد والتدرع بالشرع الذى جاء به محمد عليه السلام * **قوله** (وهذا كلام فى غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود) فيكون فى غاية البلاغة ونهاية البراعة الوجازة كون اللفظ قليلا والمعنى كثيرا واليه اشار بقوله مع كمال الدلالة ايراده مع للتنبيه على انه اصل متبوع وكون اللفظ وجيزا ذريعة ووسيلة اليه وهكذا كتب الانبياء عليهم السلام لايكثرون الكلام فيها لكن معانيها كثيرة جدا وهذا لاينافى كونه من خصايص النبى عليه السلام لانه فى بعض احوالهم واما رسولنا فى عموم مقاصده * **قوله** (لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الصانع وصفاته صريحا اوالتزاما)فان لفظة الجلال علم اله امابالوضع كما هو عند الجمهور اوبالغلبة وهوالمختار عند المص اطلاق الصانع عليه بمعنى الخالق وارد فى الحديث وهو قوله عليه السلام ان الله صانع كل صانع وصنعته كذا نقل عن السبكى وصفاته اى جميع صفاته لان اسم الجلال دال على الذات صريحا وعلى الصفات باسرها التزاما ولذا قالوا والله اسم الذات المستجمع بجميع الصفات وقع فى اكثر النسخ اوالتزاما والظاهر والتزاما ولفظة اولمنع الخلو والرحمن الرحيم بعكسه حيث يدلان على الصفة صريحا وعلى الذات التزاما لاختصاص الرحمن به تعالى ومعناه المنعم النعم كلها دنيوى واخروى وهبي وكسبى روحانى وجسمانى كتخليق البدن وغيره ففيه اشارة الى انه تعالى هو المعبود الحقيق معطى النعم كلها عاجلها وآجلها جليلها وحقيرها وهذا يقتضى التوجه بشراشره الى جناب القدس وانتم معرضون عن عبادته وتعبدون مالايقدر النفع والضر وهذا من سليمان عليه السلام تنبيه نبيه على ضلالهم والارشاد

٢ كذا قيل لكن الموافق لكلام المص حيث قال والنهى عن الترفع كون لاناهية فى الوجهين ودخول ان المصدريه على النهى وعلى الامر قدمر مرارا بيانه عفه

قوله وقرئ بالفتح على الابدال من كتاب اى قرئ انه من سليمن وانه بسم الله الرحمن الرحيم بفتح همزة ان على انهما بدلان من كتاب فيكونان مرفوعى المحل كانه قيل القى الى انه من سليمن

قوله اوالتعليل لكرمه عطف على الابدال اى القراءة بالفتح اما للابدال اوللتعليل كرم الكتاب فيكون لام التعليل محذوفا من ان مقدرا اى القى الى كتاب كريم لانه من سليمن ولانه بسم الله الرحمن الرحيم قوله ان مفسرة اى كلمة ان فى ان لاتعلوا مفسرة لتضمن الكتاب معنى القول

قوله اى هو اوالمقصود يعنى اذا كان ان مصدرية يكون ان لاتعلوا على فى حيز الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف تقديره هو ان لاتعلوا اى ذلك الكتاب الملقى ان لاتعلوا اوالمقصود منكم ان لاتعلوا وفى عطف وأتونى عليه على تقدير كونه خبر مبتدا محذوف تكلف اذ يلزم عطف الجملة على المفرد فوجهه الحمل على المعنى فالمعنى والمقصود عدم علوكم على واتيانكم مسلمين

قوله اوبدل من كتاب اى القى الى ان لاتعلوا

قوله لاشتماله على البسملة الدالة على ذات الصانع وصفاته صريحا والتزاما فان البسملة مشتملة على لفظة الله وهو علم دال على ذات الصانع صريحا وعلى صفاته التزاما ومشتملة ايضا على لفظى الرحمن الرحيم الدالين على صفات الصانع صريحا وعلى ذاته التزاما

٢٢ ❁ قالت ياايها الملاء افتونى فى امرى ❁ ٢٣ ❁ ماكنت قاطعة امرا ❁ ٢٤ ❁ حتى تشهدون ❁ ٢٥ ❁ قالوا نحن اولوا قوة ❁ ٢٦ ❁ واولوا بأس شديد ❁ ٢٧ ❁ والامر اليك ❁ ٢٨ ❁ فانظرى ماذا تامرين ❁ ٢٩ ❁ قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها

الى ماهو سبب نجاتهم و بهذا علم وجه تخصيص السملة بالذكر * **قوله** (وانهى فم اعن الترذى هو ام الرذائل والامر بالاسلام الجامع لامهات الفضائل) والنهى عن الترفع الخ فيه اشارة الى ان لاتعلوا نهى سواء كان ان مفسرة اومصدرية * **قوله** (وليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحجة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد) وليس الامر الخ اى بقوله اتونى الخ وكذا النهى ولو تعرض له لكان اولى وفيه اشارة الى انه دعوة نبوة لا السلطنة لانه اللايق بشان الانبياء عليهم السلام وقولها ان الملوك اذا دخلوا فقبل تيقنها بنبوته عليه السلام * **قوله** (فان القاء الكتاب اليها على تلك الحالة من اعظم الدلالة) فان القاء الكتاب على هذا الوجه من خوارق العادات فيكون دالا على نبوته وان لم يكن معجزة اصطلاحا الا يرى ان القرآن من ابهر معجزات نبينا عليه السلام الى يوم القيام مع انه لم يقارن التحدى بالنسبة الى الغائب ٢٢ * **قوله** (قالت ياايها الملاء) صرح به لدفع اشتباه كون افتونى فى امرى من تتمة مكتوب سليمان * **قوله** (اجيبونى فى امرى الفتى واذكروا ما تستصوبون فيه) اجيبونى فى امرى الفتى حاصل معنى افتونى اذ الافتاء تبيين المبهم والفتوى الجواب فى الحادثة قوله فى الامر الفتى اى فى هذا الامر الغريب الحادث اليوم والفتى بتشديد الياء فعيل بمعنى الفاعل عبارة عن الحادث المحتاج الى الجواب واضافة الامر الى ياء المتكلم للعهد بمعونة السوق والتعبير بالامر الفتى لقولها افتونى وهذا الامر وان كان عاما لكنها اضافت الى نفسها لكونها رئيسا متبوعا والمراد بالفتوى هنا جوابهم فى هذه الحادثة بما يقتضيه رأيهم ولايلزم القبول ولذا قالت فى مقابلة جوابهم ان الملوك تزييفا لما فهم من كلامهم ٢٣ * **قوله** (ما ابت امرا ٢٤ الا بمحضركم استعطفتهم بذلك ليمالؤها على الاجابة) ما ابت امرا من الامور فى الزمان الماضى الذى قبل هذا الامر والحادثة الكبرى اى كانت عادتى ان لا ابت امرا الا بمحضركم فلا ابت ولا اقضى فى هذه النازلة الكبرى الا بمحضركم كانها اشارة الى دفع وهم العجز والمعنى ان عرض هذا الامر وطلب الجواب له ليس لعجزى عن الجواب بل لكون عادتى المستمرة الى الان والبت فصل القضية بالجسم فيها و يؤيده قرأة ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قاضية ليمالؤها المالاة المساعدة ٢٥ * **قوله** (بالاجساد والعدد) بالاجساد اى بالقوة التى قائمة باجسادنا وهى القوة الذاتية و بالعدد جمع عدة وهى مايعد من الآت الحرب وهى قوة عرضية واحدهما كاف فى المقاتلة فظنك فى جمعهما اواحدهما وان لم يكف فيها لكن لاريب فى كفاية مجموعهما ٢٦ * **قوله** (نجدة وشجاعة) نجدة بكسر النون وسكون الجيم والدال المهملة المراد بها البلاء فى الحروب وهذا كالتأكيد لما قبله الا ان يقال ان المراد بالقوة بالاجساد كثرة الاعداد و بالبأس القوة الذاتية والشجاعة ومرادهم بهذا التحريض على المقاتلة بيان تهيؤا سبابها على ماذهب البعض وقيل دفع توهم العجز بتفويض الامر اليها حيث قالوا فانظرى ماذا تأمرين ٢٧ * **قوله** (موكول) متعلق الجار فعل خاص بقرينة قوية اى مفوض اليك لكونك رئيسا لنا فاطاعتنا اياك لازم قيل يشير الى ان الخبر مقدر مؤخرا ليفيد الحصر المقصود المفهوم من السياق وهذا بعيد اذ الظاهر انه بيان المتعلق المحذوف اما كونه مؤخرا فلايفهم من كلامه غايته انه ذكره مؤخرا والظاهر ان الحصر مستفاد من كون المسنداليه محلى بلام الجنس اى جميع الامر مفوض اليك وهذا الامر ايضا موكول اليك وحمل اللام على العهد ضعيف ٢٨ * **قوله** (من المقاتلة والصلح نطعك الى رأيك ونتبع) وان كان المختار عندنا المقاتلة قوله نطعك بالجزم جواب الامر وهذا اشارة الى ماذكرنا من انك ملكنا يجب الاتباع والاطاعة لك ٢٩ * **قوله** (تزييف لما احست منهم من الميل الى المقاتلة بادعائهم القوى الذاتية والعرضية واشعار بانها ترى الصلح مخافة ان يتخطى سليمان عليه السلام خططهم ويسرع الى افساد مايصادفه من اموالهم وعماراتهم) تزييف ٢ لما احست الخ اى رد له استعير من تزييف النقود اى بيان زيوفها وردها وحاصله الرد للمبالغة فى رد مقالهم وانه كالزيوف من الدراهم والدنانير فى عدم الرواج والخطط بكسر الخاء جمع خطة بكسر الخاء وهى الديار واراضيها * **قوله** (ثم ان الحرب سجال لايدرى عاقبتها) هذا مثل مستعار من المساجلة وهى المناوبة فى السقى من السجل وهو الدلو العظيم والمراد انه كل من زاولها يغلب تارة ويكون مغلوبا تارة اخرى ولا اعتماد على شوكة وكثرة اذ كم من فئة قليلة غلبت

---

٢ والتعبير بالاحساس مع ان المقاتلة ليست من الامور المحسوسة للمبالغة كانها لكمال ادراكها مرادهم احست به سعد

قوله ماابت امرا من بت يبت اذا قطع اى ما اقطع امرا ولا اجزم به ولا افعله بتا الا بمحضر منكم قيل كان اهل مشورتها ثلثمائة وثلاث عشر رجلا كل واحد على عشرة آلاف

قوله ليمالؤها قال الجوهرى قال ابوزيد ماالأته على الامر ممالأة ساعدته عليه وشايعته وقال ابن السكيت تمالؤا على الامر اجتمعوا عليه وتعاونوا

قوله نجدة وشجاعة عطف الشجاعة على النجدة من باب عطف التفسير فان النجدة تجئ بمعنى الشجاعة يقال نجد الرجل بالضم فهو نجد ونجد ونجيد ونجئ بمعنى البأس يقال رجل ذو نجدة اى ذو بأس ولاقى فلان نجدة اى شدة واختار معنى الشجاعة لكن تفسير البأس بالنجدة التى بمعنى الشدة والبأس انسب

قوله بادعائهم القوى الذاتية والعرضية القوة الذاتية هى الشجاعة المدلول عليها بقولهم اولوا بأس والقوة العرضية هى العدد والاسباب المدلول عليها بقولهم نحن اولوا قوة ودلالته على عرضية القوة والقوة بحسب اصل الوضع اعم لوقوعه فى مقابلة القوة الذاتية المستفادة من قولهم اولوا بأس فان المراد بالبأس على مافسره رحمه الله هى الشجاعة وهى قوة ذاتية جبل الانسان عليها

قوله ان الحرب سجال هو من المساجلة بمعنى المفاخرة بان تصنع مثل صنعه فى جرى اوسقى واصله من السجل بمعنى الدلو قال الفضل بن عباس من يساجلنى يساجل ماجدا يملأ الدلو ومنه الحرب سجال وتساجلوا اى تفاخروا كذا فى الصحاح

فئة كثيرة قوله لايدرى عاقبتها بيان ماهو المراد من هذا القول والقول بانه مثل لمن غلب مرة فلا يناسب هنا اذلم يقاتل بعد قيل انه غير مسلم فانه يقال لمن لم يقاتل اصلا وقيل فى الجواب عنه بان المقصود بهذا الكلام الكناية عن عدم الوثوق بامر الحرب لامعناه الحقيق ولايخفى عليك ان معنى هذا الكلام الافادة بعدم الوثوق بامر الحرب فانه اوسلم انه يقال لمن غلب مرة فمعناه ايضا عدم الاعتماد باسباب الحرب والجواب ما ذكراولا من انه يقال لمن لم يقاتل ٢٢ * **قوله** (وجعلوا اعزة اهلها اذلة بنهب اموالهم وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والاسر) وجعلوا اعزة اهلها اذلة لكسر شوكتهم هذا الجعل بالفعل ولذا قال بنهب اموالهم الخ ومغايرة هذا الجعل للافساد مع ان الظاهر الافساد ايضا لشموله بالاسر ونحوه دون الافساد والملايم لقوله افسدوها واذلوا اعزة اهلها مع انه اخصر لان فى هذا الاطناب المبالغة فى الجعل حيث صرح به ٢٣ * **قوله** (وكذلك يفعلون تأكيد لما وصفت من حالهم وتقرير بان ذلك من عادتهم الثابتة المستمرة اوتصديق لها من الله تعالى عز جل) وكذلك يفعلون المشار اليه بذلك مصدر يفعلون والكاف للعينية لاللتشبيه ولهذا قال تأكيد لما وصفت من حالهم اى ومثل هذا الفعل يفعلون مستمرا والتعبير بالفعل للاختصار فهو مفعول مطلق له وصيغة البعد للتهويل قوله وتقرير بان ذلك من عادتهم الخ هذا مستفاد من التعبير بالمضارع ويفهم منه جواز كون الكاف للتشبيه لا للعينية فعلى هذا يكون تأسيسا لاتأكيدا وكذا اذا كان مرجع الضمير سليمان ومن معه لكنه خلاف الظاهر لان سليمان عليه السلام داخل فى الملوك كما هو الظاهر قوله اوتصديق لها الخ فيكون الكاف للعينية لاغير اخره لان توسط تصديق الله تعالى بين كلامى بلقيس مما يشوش الكلام وان صح بكونه من قبيل الاعتراض ٢٤ * **قوله** (بيان لماترى تقديمه من المصالحة والمعنى انى مرسلة رسولا بهدية ادفعه بها عن ملكى) بيان لماترى تقديمه الخ اى لما ازيفت رأيهم حاولت بيان ماهو المختار عندها وانما قال لماترى تقديمه ولم يقل لماترى من الصلح لان الحال غير معلومة لها وعن هذا قال المص فى بيان مرادها من حاله حتى اعمل بحسبه قوله ادفعه بها عن ملكى اى اقصد دفعه بها عن ملكى لكن هذا القصد لم يفد قوله رسولا اشارة الى ان مفعول مرسلة محذوف حذف لظهوره ولضيق المقام عن تفصيل الكلام ٢٥ * **قوله** (فناظرة) اى فانى ناظرة عطف على مرسلة بالفاء لان الارسال سبب له والنظر بمعنى الانتظار اى فانى منتظرة ومترقبة بم اصله بما استفهام حذف الفه "يرجع المرسلون" اى رسولا ومن معه * **قوله** (من حاله حتى اعمل بحسبه ذلك) من حاله بيان لما وهى قبول الهدية فيقع المصالحة ويرفع المنازعة اوردها فحينئذ يقع لنا رأى آخر قوله حتى اعمل بحسبه اشارة الى ماذكرناه * **قوله** (روى انها بعثت منذر بن عمرو فى وفد وارسلت معهم غلمانا على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان وحقا فيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب) ولعدم الجزم بذلك قال روى الخ منذر بن عمرو وهذا رسول متبوع جعله رئيسا لكونه من اشراف قومها فى وفد مع وفد اى جماعة تابعة له الاول فى جماعة بدل فى وفد وحقا بضم الحاء وتشديد القاف بمعنى الحقة درة اى درة كبيرة الظاهر انها واحدة فانها كافية فى التجربة عذراء اى لم تثقب وهو استعارة حسنة غريبة اما استعارة مكنية وتخييلية او استعارة مصرحة فذكر العذراء واريد عدم الثقيب وجزعة بكسر الجيم وسكون الزاى والعين المهملة نوع من الجواهر ملون معوجة الثقب لئلا يمكن ادخال سلك فيها بحسب زعمها * **قوله** (وقالت ان كان نبيا ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقبا مستويا وسلك فى الخرزة خيطا) وقالت ان كان نبيا الخ فيه دليل على انها وقومها لم يعرفوا انه نبى بالقاء الكتاب اليها على تلك الحالة لكنه لاينافى كونه من اعظم الدلالة على رسالته ولايضر قوله فيما سبق من انه ليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحجة الخ وجعل ثقب الدرة ثقبا مستويا من امارة نبوته غير ظاهر * **قوله** (فلما وصلوا الى معسكره وراوا عظم شانه تقاصر اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبريل بالحال فطلب الحق واخبر بما فيه) الى معسكره اسم مكان اى محل العسكر تقاصر اليهم نفوسهم وانهم نظروا الى انفسهم وتعديته بالى لتضمنه معنى راجعة اليهم والمعنى انه اتضح لهم انهم محقرون بالنظر الى شوكة سليمان عليه السلام وانهم نظروا الماقاصرين اى محقرين ضد التطاول بمعنى التعظم مع انهم مفتخرون بانهم اولوا قوة واولوا بأس شديد

قوله تأكيد لما وصفت من حالهم بقوله ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها وتقرير بانهم من عاداتهم الثابتة المستمرة هذا التأويل على ان يكون وكذلك يفعلون من مقول قول بلقيس ومعنى الاستمرار مستفاد من صيغة المضارع وهى صيغة يفعلون الدالة على الاستمرار التجددى وقوله اوتصديق لها من الله عز وجل على تقدير ان يكون هو كلام الله تعالى قاله تصديقا لماقالته بلقيس من ان الملوك اذا دخلوا الآية فلايكون من مقول قولها وهذا ملخص كلام الراغب حيث قال ويجوز ان يكون خبرا عن الله تعالى يخبر نبينا صلوات الله عليه وسلامه فيعترض بين جمل ما يحكى تصديقا له ثم قال عائدا الى حكاية قولها وانى مرسلة اليهم ويجوز ان يكون حكاية على معنى ان الملوك تأثيرهم فى القرى التى يدخلونها تخريبها وكذلك يفعل هؤلاء يعنى سليمن عليه السلام وخيله هذا فعلى الوجهين يكون جملة وكذلك يفعلون تذييلا للكلام السابق وتقريرا له

قوله فيه درة عذراء وجزعة العذراء البكر فاذا وصفت به الدرة يكون المراد بها مالم تثقب والجزعة بالزاى المعجمة المفتوحة واحدة من الخرز اليمانى وهو الذى فيه بياض وسواد يشبه به الاعين

قوله تقاصر اليهم نفوسهم اى عدت نفوسهم متقاصرة عندهم

قوله فامر الارضة الارضة بالتحريك دويبة تأكل الخشب

* **قوله** (فامر الارضة فاخذت شعرة ونفذت فى الدرة وامر دودة بيضاء فاخذت الخيط ونفذت فى الجزعة ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله فى الاخرى ثم تضرب بها وجهها والغلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم رد الهدية) فامر الارضة وهى دويبة تثقب الاشجار وافسدتها قوله نفذت بالمعجمة اى خرقتها بدخولها فاخذت شعرة قيل الفاء فصيحة اى فثقبتها فاخذت شعرة قوله كما يأخذ الكاف للقرآن ٢٢ * **قوله** (اى الرسول اوما اهدت اليه وقرئ فلما جاؤا) اى الرسول مع الهدية بقرينة الجواب اوما اهدت اليه وهو المقصود لكن نسبة المجئ اليها مجاز اوالمجئ مجاز عن الوصول ولهذا اخره مع كونها مقصودة وتذكير جاء ح باعتبار مااهدت كما قال الفاء فى فلما جاء فصيحة اى ارسلت رسولا بهدية عظيمة فجأ الرسول الى سليمان مع هدية فلما جاء سليمان الخ وقرئ فلما جاؤا اى الرسول ومن معه وهذا يؤيد كون المرجع رسولا فى القراءة بالمفرد قال عقيب مجيئه بلاتلعثم ٢٣ * **قوله** (قال اتمدونني) الاستفهام للانكار الواقعى للتوبيخ اذالامداد بناء على الاحتياج ولااحتياج لى كما سيجئ * **قوله** (خطاب للرسول ومن معه اوالرسول والمرسل على تغليب المخاطب وقرأ حمزة ويعقوب بالادغام وقرئ بنون واحدة وبنونين وبحذف الياء) خطاب للرسول اى منذر بن عمرو فانه رئيسهم ولذا قال ومن معهم والافكلهم رسول ولما كان رئيسهم اصلا فى المجيئة اسند المجئ اليه فى القرآءة الاولى والامداد بمال وقع من جميعهم ولهذا اختير الجمع فى الخطاب قوله اوالرسول والمرسل على تغليب المخاطب على الغائب وانما جوزه لان الامداد بمال وقع من بلقيس بالاصالة ومن قومها بالتبع فانكشف منه ان اسناد الامداد اليهم مجاز عقلى وايضا ان فى الاحتمال الثانى تغليبين تغليب المخاطب على الغائب وتغليب ماهوله على غير ماهوله وفيه اطلاق الجمع على الاثنين وفيه ايضا اطلق المرسل على المرسلة بتأويل الشخص قوله بنون واحدة والمحذوف نون الوقاية والقرأة بنونين لنافع كما قيل ٢٤ * **قوله** (فماآتانى الله من النبوة والملك الذى لامزيد عليه) فماآتانى الله الفاء للتعليل لانه لماانكر امدادهم بمال علله بان مااعطانى الله خير مما آتاكم ولم يقل مما اتوتى مع انه مقتضى السوق للمبالغة فى ذلك لان النبوة والملك الذى اعطى سليمان عليه السلام خير وافضل من الملك الذى اوتى بلقيس فضلا عن النبوة وايقاع الاعطاء على بلقيس وقومها مع ان الملك لابلقيس للتنبيه على انها مستعينة فى ملكها عن قومها بخلاف سليمان عليه السلام وعن هذا قال فماآتانى الله لم يقل فماآتانا الله (وقراء نافع وابو عمرو وحفص باسكان الياء وباسقاطها الباقون وبامالتها الكسائى وحده) ٢٥ * **قوله** (فلاحاجة الى هديتكم) اى ماذكر دليل على ذلك وهو المراد اكتفى عنه بذكر دليله وفيه اشارة الى ان الغرض من تفضيل حاله بيان عدم احتياجه واستغنائه بفضل الله تعالى لاالافتخار كما هو عادة الابرار * **قوله** (ولاوقع لها عندى) اى لااعتبار لها عندى تكثيرا لزخارف الدنيا كما هو عادة ابناء الدنيا فانهم مع عدم احتياجهم يقبلون الهدايا ٢٦ * **قوله** (بل انتم بهديتكم تفرحون) فيه حصران ان قيل ان تقديم بهديتكم للحصر اوحصر واحد ان قيل ان تقديمه لرعاية الفاصلة فقط * **قوله** (لانكم لاتعلمون الا ظاهرا من الحيوة الدنيا) اى ماتشاهدونه منها والتمتع بزخارفها واما باطنها فانها ذريعة الى الاخرة ووصلة الى نيل نعمها وانموذج لاحوالها فانتم عنها غافلون * **قوله** (فتفرحون بمايهدى اليكم حبا لزيادة اموالكم اوبما تهدونه افتخارا على امثالكم) فتفرحون الخ اشار به الى ان سبب فرحهم انحصار علمهم ظاهرا من الدنيا قوله بمايهدى اليكم اشارة الى ان الهدية مضافة الى المفعول قوله اوبماتهدونه الخ فالاضافة حينئذ الى الفاعل * **قوله** (والاضراب عن انكار الامداد بالمال عليه وتعليله) عن انكار الامداد تنبيه على ان الاستفهام للانكار التوبيخى قوله وتعليله اشارة الى ان قوله فما آتانى الله للتعليل كما نبهناك عليه آنفا * **قوله** (الى بيان السبب الذى حملهم عليه وهو قياس حاله على حالهم فى قصور الهمة بالدنيا) الى بيان السبب متعلق بالاضراب اى خبرله وهوقياس حاله عليه السلام على قياس حالهم قوله عليه متعلق بالانكار والضمير للرسول المتبوع اولسليمان والجار والمجرور حال من الامداد بالمال والاول اوفق * **قوله** (والزيادة فيها) اما فى الصورة الاولى فظاهر واما فى الثانية فانها وان كان يرى نقصا لكنه زيادة

قوله على تغليب المخاطب اى على تغليبه على الغايب الذى هو المرسل

قوله وقرئ بنون واحدة وبنونين اى قرئ اتمدونى واتمدوننى بحذف الياء اكتفاء بكسرة النون الثانية

قوله فتفرحون بما يهدى اليكم هذا على تقدير اضافة المصدر الى مفعوله وقوله اوبماتهدونه على تقدير اضافته الى فاعله

قوله والاضراب عن انكار الامداد بالمال وتعليله يعنى انكر سليمان عليه السلام اولا امدادهم له بالمال بهمزة الانكار حيث قال اتمدوننى بمال ثم علل انكار الامداد بقوله فما آتانى الله خير مما آتاكم ثم اضرب عن مجموع الانكار والتعليل بكلمة بل متوجها الى بيان ماحملهم عليه اى الى بيان ماامر دعا بلقيس واهل مشورتها على اهداء الهدية وذلك الامر الحامل الداعى عليه هوقياس حال سليمان على حالهم حيث ظنوا انه يفرح بالهدية مثلهم وان حاله مثل حالهم فى كون الهمة مقصورة على الحطام الدنيوية وتكثيرها انكر عليهم نبى الله امدادهم بالمال مآل انكاره الى تجهيلهم بانهم غير عالمين بحاله وانه غنى من ذلك ثم ترقى الى الاخذ فيما هو الاهم من ذلك الانكار وهو الاعلام بان ماجعلوه سببا للامداد اقبح من ذلك الجهل وذلك ان قصارى امرهم الفرح بمايهدى اليهم فقاسوا حال نبى الله بحالهم فى ان ليس الرضاء والفرح الا بالحظوظ العاجلة هذا اذا قدر اضافة المصدر الى المهدى اليه الذى هو مفعوله واما اذا جعلت الاضافة الى المهدى الذى هو فاعله فالمعنى وانتم بهديتكم هذه تفرحون فرح افتخار على الملوك بانكم قدرتم على اهداء مثلها والذى خصنى الله به من الدين والملك الواسع خير مما آتاكم فانا لاافرح بمثل هذه المحقرات التى تفتخرون بها واولى الضمير حرف الاضراب ليفيد انتم خصوصا تفرحون بها ويجوز ان يعتبر معنى تقوى الحكم من التركيب ولايعتبر معنى التخصيص فيفيد مطلق الرد اى انتم لابد لكم ان تفرحوا بمثل هذه المحقرات اتمدوننى بمال وتزعمون ان من عادتى ان افرح باخذ الهدية بل انتم من شانكم ان تفرحوا به فخذوها وافرحوا وهذا معنى ماقاله صاحب الكشاف من انه يحتمل ان يكون عبارة عن الرد كانه قال بل انتم من حقكم ان تأخذوا هديتكم وتفرحوا بها

٢٢ ✿ ارجع ✿ ٢٣ ✿ اليهم ✿ ٢٤ ✿ فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ✿ ٢٥ ✿ ولنخرجنهم منها ✿ ٢٦ ✿ اذلة ✿ ٢٧ ✿ وهم صاغرون ✿ ٢٨ ✿ قال يا ايها الملأ ايكم يأتيني بعرشها ✿ ٢٩ ✿ قبل ان يأتوني مسلمين ✿ ٣٠ ✿ قال عفريت ✿ ٣١ ✿ من الجن ✿ ٣٢ ✿ انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك ✿ ٣٣ ✿ وانى عليه

ايضا لانه بها يدفع المضرة والتسلط على الملك فلذا قالت بلقيس ادفع بها عن ملكى ٢٢ * قوله (ارجع ايها الرسول ٢٣ الى بلقيس وقومها) ارجع الظاهر انه راجع الى الرسول وامر له وجوز فى الكشاف ان يكون للهدهد ٢٤ * قوله (فلنأتينهم بجنود) الظاهر ان اللام ابتدائية والجملة خبرية وقيل اللام جواب القسم والفاء جواب شرط مقدر اى ان لم يأتونى مسلمين فلا يتوهم انه حنث فى يمينه اذ لم يقل ان شاء الله وكذا الكلام فى كونه خبرا فانه يلزم الكذب والاولى انه قال ان شاء الله اذ عدم النقل لا يستلزم عدم الذكر واما ماذكره القائل من ان التقدير ان لم يأتونى مسلمين فبعيد اذ لم يساعد الوقت ذلك كما يدل عليه بقية القصة * قوله (لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة لهم على مقاتلتها وقرئ بهم ٢٥ من سبأ ٢٦ بذهاب ماكانوا فيه من العز ٢٧ اسراء مهانون) لا طاقة اى القبل بمعنى الطاقة اذ اصله بمعنى المقابلة بالمقابلة جعل كناية عن القدرة عليها والجزم بذلك اما بالوحى او بحسب العادة فلا اشكال بانه كم فئة قليلة غلبت فئة كثيرة فكيف يجزم بها والفرق بين الذلة والصغار ان الذلة بالنسبة الى ذهاب العز عنهم بذهاب مالهم وجاههم والصغار بكونهم اسراء محقرين وللمبالغة فيه اختير الجملة الاسمية ٢٨ * قوله (قال يا ايها الملأ ايكم يأتينى بعرشها اراد بذلك ان يريها بعض ما خصه الله تعالى به من العجائب الدالة على عظم القدرة وصدقه فى دعوى النبوة و يختبر عقلها بان تنكر عرشها فينظر اتعرفه ام تنكره) قال يا ايها الملأ المراد من الملأ الجن والانس بقرينة قوله قال عفريت من الجن والملأ فى الاصل جماعة تملأ العيون لشرافتهم لكن المراد هنا ماذكرناه ولا بعد فى ان يكون المراد اشراف الجن والانس قيل وكان الرسول رجع اليها واخبرها بمضمته فعرفت انها لا تقاومه فحفظت عرشها وتجهزت للخروج اليه ولا يخفى عليك ان ماظهر من القصة انه عليه السلام قال يا ايها الملأ الآية عقيب فراق الرسول عن مجلسه ولا يساعد الوقت ماذكر فى الرسول ورجوعه ٢٩ * قوله (فانها اذا اتت مسلمة لم يحل اخذه الا برضاها) علة لاتيان العرش قبل اسلامهم وتخصيص بلقيس بالذكر مع العموم فى النظم لانهم متبوعة قيل هذا مروى عن قتادة وليس هذا غنية ولم يذكر احد انه اخذه لتملكه وانما اراد اظهار معجزته وقوته انتهى وهذا صريح فى كلام المص حيث قال اراد بذلك ان يريها الخ ووجه كلامه هنا ان اثبات اليد على مال مسلم بغير رضاه محظور فلذا قيده بقوله قبل ان يأتونى واما ما فهم منه من حل اخذه قبل اسلامها فلانه مال حربى يجوز اتلافه بنحو حرق وهدم والاتلاف بلا رضاه كما صرحوا به فى اخذ مال الكفرة فى شرع من قبلنا بخلاف مال المسلم فلا وجه للاشكال بان الغنائم لم تحل قبل نبينا وايضا لا يرد عليه بان هذا لا يناسب رد الهدية وتعليله بقوله فما آتانى الله خير الخ لان هذا ليس بهدية كما انه ليس بغنيمة لما عرفت من ان طلب اتيان عرشها ليس اطمع فيه فان الانبياء عليهم السلام بمعزل من ذلك لاسيما سليمان عليه السلام فانه سخر له من الشياطين كل بناء وغواص فانى يتوهم ان هذا اطمع عرشها ثم قيل مع ان الظاهر انه بالوحى فيجوز ان يكون من خصوصياته لحكمة ٢ كما اشاروا اليه فلا اشكال اصلا ولا يخفى ان هذا ينافى ان حل الغنائم من خصائص نبينا عليه السلام مع انه احتمال لا يقوم عليه ٣ دليل ٣٠ * قوله (قال عفريت خبيث مارد) قال استئناف ولذا ترك العطف عفريت التاء زائدة للمبالغة وللتنبيه عليه قال خبيث ثم قال مارد وهو الذى لا يعلق بخير واصل التركيب للملابسة ومنه صرح ممرد وغلام امرد ٣١ * قوله (بيان له لانه يقال للرجل الخبيث المنكر) بيان له اى من البيان اى عفريت الذى هو الجن اى بعض من الجن والظاهر ان من للتبعيض ومبين لما هو المراد * قوله (المعفر اقرانه وكان اسمه ذكوان اوصخرا) المعفر اقرانه اى يغلب اقرانه فيصرعه ويمرغه فى التراب فالعفر هو التمريغ فى التراب على وجه الخبث والشرارة ومراده انه بحسب الاصل والاشتقاق لا يختص بالجن وعن هذا ينبه من الجن الاحتراز عن الرجل الخبيث من الانسان ٣٢ * قوله (انا آتيك) يحتمل الفعلية والاسمية وعلى التقديرين يفيد التخصيص على زعمه اوتقوية الحكم * قوله (من مجلسك للحكومة) واهل التخصيص بالرواية وفهم من هذا الجواب ان مراده عليه السلام ايكم يأتينى بعرشها فى اسرع وقت * قوله (وكان يجلس الى نصف النهار) وكان يجلس اى الغداة الى نصف النهار على الاستمرار ٣٣ * قوله (وانى عليه) جملة تذييلية تؤكد لمفهوم الكلام ولهذا

٢ الا ان يقال ان هذا رخصة لحكمة دعت اليه اذ كم من حرام يرخص تملكه وتناوله لسبب دعا اليه وبهذا اندفع الاشكال بالمرة سعد

٣ وما الا دليل عليه لا يعبأ به سعد

قوله ايها الرسول يعنى ان الخطاب بارجع الى الرسول اى المامور فارجع مفرد والمقدم ذكرهم جماعة بدليل قوله بم يرجع المرسلون فيحمل على المصدر كقولهما انا رسول رب العالمين وقيل الخطاب للهدهد كما فى قوله اذهب بكتابى هذا ويؤيد الاول قولها فناظرة بم يرجع المرسلون لان المعنى انى مرسلة اليهم بهدية اصانعهم بها وادافعهم عن ملكى فناظره مايكون منه حربا اوسلما حتى اعمل على حسب ذلك فان نبى الله عليه السلام لما وقف على ان الهدية كانت مصانعة منها وانها خالفت ما اراد منها بقوله الا تعلوا على وأتونى مسلمين احتد وغضب حمية للاسلام ولذلك عقب الامر بالرجوع بالجملة القسمية المثبتة للذل والصغار جزاء على ذلك الصنع مرتبا عليه بالفاء الجزائية فقال فلنأتينهم الآية

قوله لا طاقة لهم بمقاومتها حقيقة القبل المقاومة والمقابلة اى لا يقدرون ان يقابلوهم

قوله فانها اذا اتت مسلمة لم يحل اخذه على ماروى عن قتادة انه اراد ان يأخذه قبل ان تسلم لعلمه انها اذا اسلمت لم يحل له اخذ مالها

قوله لانه يقال للرجل الخبيث المنكر المعفر اقرانه اى لان لفظ العفريت ينقل ويطلق على مثل ذلك الرجل قال الجوهرى العفر بالتحريك التراب وعفره فى التراب يعفره بالتخفيف وعفره تعفيرا اى مرغه فى التراب وفى الاساس عفر قرنه وعافره النزعة بالعفر اى صارعه فاعتفره اى ضرب به للارض قال ابو عبيدة العفريت من كل شئ المبالغ يقال فلان عفريت نفريت وفى الحديث ان الله يبغض العفرية النفرية الذى لا يرزأ فى اهل ومال والعفرية المصحح والنفرية اتباع

٢٢ ✿ لقوى امين ✿ ٢٣ ✿ قال الذى عنده علم من الكتـاب ✿ ٢٤ ✿ انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك

اختير الجملة الاسمية مع تأكيدها بان * **قوله** (على حمله) لم يقل على اتيانه مع انه مقتضى السوق اعلاما لطريق اتيـانه وحمله بمجرد القوة لا بالاعانة ولـذلك قال لقوى ولم يقل قادر وكونه امينا بالنظر الى اتيـان العرش ولاينـافيـه كـون خبيثا ماردا فى نفـســه ٢٢ * **قوله** (لا اختـزل منه شيئا ولا ابدله) لا اختزل بالخاء والزاى المعجمتين بمعـنى لا اقتطع شـيئا من جواهره وفرائده ولا ابدله قيل وانمـا عـبر عن القـدرة بالقوة للحاجة فى تحصيل ما ذكـر الى القـدرة بالقوة اشـار به الى ان القوة وضع اولا للمعنى الموجود فى الحيوان الذى يمكنه ان يصدر عنه افعال شـاقة وقال الامام وبهذه القوة مبدأ وهو القدرة ولازما وهو عدم الانفعال بسـهولة فاتضح الفرق بين القوة والقدرة لكن المراد بها القدرة وذهب الفاضل الخيالى الى الترادف قال الذى عنـده علم من الكتاب وهـذا ابلغ من قال ذو علم وان كان اطنب فانه يفيـد تقرر العلم فيه تقرر المظروف فى الظرف ولم يضف الى الكتاب لان فيه اجمالا وتفصيلا وايضا يفيد التنكير انه نوع من العلم بديع وهو العلم اللدنى وعن هذا قيد بالكتاب ٢٣ * **قوله** (آصف بن برخيـا وزيره او الخضر او جبرئيل او ملك ايده الله تعالى به) آصف بن برخيا وعليه الجمهور نقل عن القرطبي ولذا قدمه قيل انه كاتب سليمان وبهذا احتج اهل الحق على جواز الكرامات ووقوعها حيث اتى آصـف على الاشـهر بعرش بلقيس قبل ارتداد الطرف مع بعـد المسـافة كذا فى شرح العقائد لكن قيـل ان المحتمل لا يكون حجة والجواب انه وان احتمل غيره لكنه مؤيد بنوع آخر من الكرامات * **قوله** (او سليمـان نفسـه) ولا يرده الخطاب فى قوله آتيك لان الخطـاب للعفريت كما صرح به المص والمعترض ذهل عنـد قوله انا آتيك مع ان الاتيان ليس للعفريت لانه صار سببا صوريا لاتيانه بهذه الكيفية ولا يرده ايضا قوله فلما رآه اذ المنـاسب حينئذ فلما آتى به اذ المراد ليس الاخبار بالرؤية بل الرؤية مستقرا عنده وهذا لا يلايم الاتيان والقول بانه لاظهار لا حول ولا قوة فيـه يرده التعبير اولا بالاتيان * **قوله** (فيكون التعبير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وان هذه الكرامات كانت بسببه) فيكون الخ وكذا التعبير عنه بذلك فى الاحتمالات الاول للدلالة على شرف العلم وان ما قدر عليه ليس بقوة جسمانية بل بقوة روحانية لا سيما فى الاحتمال الاول فان الاخير يمكن فيهما بقوة جسمانية لكن المراد هنا قوة روحانية قوله وان الكرامات اى المعجزة بقرينة قوله او اراد اظهـار معجزة وجـه التعبـير لانها مما اكرمه الله تعالى ولعل اختياره للاشـارة الى ان كرامة آصف بسـبب العلم بل الاخيرين ايضـا وانما خص البيـان بالاخير لانه لما كان صاحب النبوة احتاج الى بيان وجه اختيار العلم على النبوة * **قوله** (والخطاب فى انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك ٢٤ للعفريت كانه استبطأه فقال له ذلك او اراد اظهـار معجزة فى نقله) [٢] والخطاب فى انا آتيك اى عـلى الاحتمال الاخير وقدمه توضيحه قوله كانه استبطاه كان هنا للتحقيق لا للظن قوله او اراد اظهار معجزة كلمة او لمنع الخلو فى نقله اى فى نقل عرشـها فى اسرع وقت فعلى هذا ينبغى ان يكون الخطا ب لكل احد لكنه خص بالعفريت لانه سبب صورى للاتيان والا فالاتيان له عليه السلام لا غير لكن يفهم باشـارة النص انه معجزة لكل احـد من شـانه ان يطلب المعجزة * **قوله** (فتحـداهم اولا ثم اراهم انه يتأتى له ما لا يتهيأ لعفاريت الجن فضلا عن غيرهم) فتحداهم اولا ولا تحدى هنا بل السـوق لاتيان العرش لكن لما كان بعضهم منكرا نبوته كالعفريت فانه خبيث مارد كما صرح به المص كان هـذه المحاورة التحدى بالاخرة وان كان الكلام مسـوقا لاتيان عرشـها اذ افكار الابرار مائلة الى ابواب الدين فى كل ما يظهر لهم من امور الدين والدنيا كذا صرح به المص فى سورة طه فى قوله تعـالى او اجد على النار هدى * **قوله** (والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة او اللوح وآتيك فى الموضعين صالح للفعلية والاسمية والطرف تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه) والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة اى جميعها المنزلة فى هذا الزمان والتوصيف به مع ان العلم لا يكون الا من الكتاب لتفخيم شـان العلم او احتراز عن علم لا ينفع قوله او اللوح اى عـلى الثالث والرابع كما ان الاول عـلى الاول والثـانى قوله وآتيك الخ لكن الفعلية راجح لافادة تقوى الحكم ولهذا قدمه فوضع موضعه اى موضع النظر وعبر عن النظر به مجازا لكونه سببا له ولا مانع من الحمل عـلى ظاهره لكن الارتداد اظهر فى النظر * **قوله** (ولما كان يوصـف الناظر بارسـال الطرف كما فى قوله وكنت اذا ارسـلت طرفك رائدا * لقلبك يوما اتعبتك المناظر * وصفه برد الطرف والطرف بالارتداد والمعنى انك ترسـل طرفك نحو شئ

[٢] ولا يبعد ان يكون الخطـاب عـلى الاخير نفس سليمان عليه السلام بطريق التجريد نحو قول امرأ القيس تطاول ليلك بالاثمد سعد

قوله لا اختزل منه شيئا الاختزال الاقتطاع يقال اختزل عن القوم

قوله فيكون التعبير بذلك اى عـلى تقدير كون المراد به سليمان نفسـه يكون التعبير عنـه بالذى عنده علم الكتاب للدلالة عـلى شرف العلم ويكون الخطـاب فى انا آتيك به من سليمان للعفريت فكان سليمان عليه السلام استبطاه اى عد الاتيان بالعرش قبـل القيـام من المجلس بطيئا فقـال له انا اريك ما هو اسرع مما تقول

قوله وصـف بالرد بالارتداد هو جـواب لما اى لما وصـف الناظر بارسـال الطرف اذ يقال فلان مرسـل الطرف كما فى البيت وصف بسـبب رده الطرف بالارتداد اى بارتداد الطرف يقال فلان مرتد الطرف قال الامام الطرف تحريك الاجفان عند النظر فاذا فتحت الجفن فقد يتوهم ان نور العين امتد الى المرئى واذا غمضت فقد يتوهم ان ذلك النور ارتد الى العين فكمـا وصف الشـاعر ابتداء النظر بالارسـال وصـف العالم الانتهاء بالرد ثم اسـند الارتداد الى الطرف على الاسناد المجازى وما بعد هذا البيت

رايت الذى لا كله انت قادر
عليه ولا عن بعضه انت صابر

قال المرزوقى رائدا حال وجواب اذا اتعبتك وقوله رايت الذى تفصيل لما اجمله اتعبتك الناظر والرائد الذى يتقدم القوم لطلب الكلاء اى المعنى اذا جعلت عينك رائدا لقلب يطلب له هواه فيتعبك منظره واوقعتـك مواردها فى اشـق المكان وذلك انها تهجم بالقلب فى ارتيادها له على ما لا تصبر فى بعضه على فراقه مع موجبات اشتياقه ولا يقدر عن السلو عن جمعه فهو كمن الدهر يلوى ما لا يقدر عـلى كله ولا يصـبر عن بعضـه وعن بعض الحكماء من ارسـل طرفه استدعى حتفه وفى المثل الرائد يكذب اهله لا ثمان كذب هلاك معهم قيل الشعر لعبد الله ابن طاهر بن الحسين

٢٢ ❁ فلما رآه ❁ ٢٣ مستقرا عنده ❁ ٢٤ قال ❁ ٢٥ هذا من فضل ربي ❁ ٢٦ ❁ ليبلوني ءاشكر ❁ ٢٧ ❁ ام اكفر ❁ ٢٨ ❁ ومن شكر فانما يشكر لنفسه ❁ ٢٩ ❁ ومن كفر فان ربي غني

فقبل ان ترده احضر عرشها بين يديك وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه) ولما كان بوصف الناظر الخ شروع في وجه التجوز في ارتداد النظر وبيان له بانه لما عبر عن النظر بالارسال تعبيرا شايعا بحيث يلحق الحقيقة والارسال الاطلاق والتسريح اما التوهم ان النور امتد من العين الى المرئي واما التهيئة آلات للتحريك وتوجيهها نحو المنظور فعبر عن مقابله بالرد لذلك فيكون استعارة مبنية على استعارة اخرى اومشاكلة كذا قيل وفيه رمز الى مذهب الحكماء في وجه رؤية العين لكن لاضير في تفهيم المراد والمعنى اى معنى الآية على اى احتمال كان اى يقول آصف لسليمان مد طرفك وقبل رد طرفه احضر عندك عرشها وكذا يقول جبريل اوملك ايده الله به هكذا اويقول سليمان لعفريت ذلك وكنت الخ هو لعبدالله بن طاهر الحماسي وبعده* رأيت الذي لاكله انت قادر* عليه ولاعن بعضه انت صابر* والرائد الذي يتقدم القوم لطلب الكلاء لهم وهو حال قاله الامام المرزوقي اتعبتك جواب اذا والمناظر جمع منظر فوله رأيت الذي تفصيل لقوله اتعبتك المناظر اذا جعلت عينك طالبة لقلت مابهواه اوقعتك في المشاق التي لاتقدر على تحصيلها ولاتصبر على تركها ٢٢ * **قوله** (رأى العرش) فاعل فلما رآه فاعل قال على ٢ الاخير ٢٣ * **قوله** (حاصلا بين يديه) معنى مستقرا عنده ذهب ابن مالك الى ان كون متعلق الظرف واجب الحذف اذا كان عاما كحاصلا ومستقرا اغلبي واختاره المص والافينبغي ان يفسر مستقرا هنا بانه ساكن غير متحرك اواختار كون الظرف متعلقا برآه والمراد بالساكن انه قادر على حاله الذي كان عليه ففيه فائدة عظيمة ٢٤ * **قوله** (تلقيا للنعمة بالشكر على شاكلة المخلصين من عباده) تلقيا للنعمة بالشكر الاستزداد وجلب زيادة النعمة قال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم قوله على شاكلته اى على طريقتهم التي تشاكل حالهم في الهدى ثم الاولى تلقيا بالانعام اذ الشكر له اولا وللنعمة ثانيا والمراد بالشكر اللغوي ويحتمل العرفي بالعناية ٢٥ * **قوله** (تفضل به علي من غير استحقاق) ووهب لي بلا كسب مني قوله من غير استحقاق اشارة الى ماذكرناه اذ الاستحقاق بالكسب بحسب العادة فلايتوهم سوء الادب وقيل اى استحقاق بالذات ثم قال فلايتوهم انه سوء الادب وفيه نظر * **قوله** (والاشارة الى التمكن من احضار العرش في مدة ارتداد الطرف) والاشارة الى التمكن الخ اوالى الحضور على هذه الكيفية وهو كونه ثابتا في مقره وموضعه * **قوله** (من مسيرة شهرين بنفسه او بغيره) لانه تحول في اثناء ذلك من صنعاء الى الشام كما قيل والافسافته من صنعاء ثلثة ايام وقد عرفت ان الهدهد ذهب من صنعاء الى سبأ قوله بنفسه اى بنفس سليمان عليه السلام اوغيره من آصف بن برخيا اوالحضر الخ لكن التمكن اى القدرة كونه مشارا اليه يقتضي ظاهرا ان الاحضار من سليمان عليه السلام فالاولى كون الاشارة الى الحضور * **قوله** (والكلام في امكان مثله قدمر في آية الاسراء) لم يقل في وقوع مثله لان الوقوع موقوف على الامكان لانه اولم يكن ممكنا يحمل مثل هذا على المجاز وقد اشار الى امكانه واخبر الشرع بوقوعه فيجب على المكلف اعتقاده ولو اخبر الشارع بوقوع شئ واستحال ذلك الشئ عند العقل يحتاج الى التأويل مثل قوله تعالى "الرحمن على العرش استوى" وقدمر تحقيق ذلك في اوائل سورة الاسراء فليراجع اليه ٢٦ * **قوله** (ايبلوني) اى ليعاملني معاملة الامتحان * **قوله** (بان اراه فضلا من الله بلاحول مني ولاقوة واقوم بحقه) اشارة الى ان المراد الشكر العرفي مع ملاحظة ماقبله ٢٧ * **قوله** (بان اجد نفسي في البين اواقصر في اداء مواجبه) بان اجد نفسي في البين اى بان اعتقد ان لنفسي مدخلا في ذلك وهذا معنى البين هنا وحمل البين على البعد بعيد * **قوله** (ومحلها النصب على البدل من الياء) ومحلها اى محل الجملة وفي نسخة ومحلهما اى محل ءاشكر ام اكفر النصب على البدل من الياء بدل الكل وكل واحد بدل البعض وقد جعله في سورة الملك مفعولا ثانيا لفعل البلوى لتضمنه معنى العلم ثم قال وليس هذا من باب التعليق لانه يخل بها وقوع الجملة خبرا فلاتعلق الفعل عنها بخلاف ما اذا وقعت موقع المفعولين واثبت التعليق في سورة هود والتوفيق بين كلاميه مذكور في سورة هود فلاتغفل قيل المناسب لما سيأتي في سورة الملك ان يجعل الجملتان واقعتين موقع المفعول الثاني لفعل البلوى ٢٨ * **قوله** (لانه به يستجلب لها دوام النعمة وزيادتها ويحط عنها عبء الواجب ويحفظها عن وصمة الكفران ٢٩ من شكره) لانه به يستجلب لها الخ اشار الى ان منفعة الشكر راجعة اليه فقط فسارعوا الى الكفر

قوله تعالى ومن شكر من قبيل التكميل والاحتراس *

٢ واما في البواقي فضمير فلما رآه لسليمان عليه السلام فحينئذ يلزم تفكيك الضمير ولاضير فيه *

قوله على شاكلة المخلصين اى على طريقتهم قال صاحب الكشاف والذي قاله سليمان عليه السلام عند رؤية العرش شاكرا لربه جرى على شاكلة ابناء جنسه من انبياء الله والمخلصين من عباده يتلقون النعمة القادمة بحسن الشكر كما يشيعون النعمة المودعة بجميل الصبر

قوله والاشارة الى التمكن من احضار العرش اى الاشارة بكلمة هذا الى القدرة على احضار العرش

قوله والكلام في امكان مثله قدمر في آية الاسراء قال هناك واختلف في انه كان في المنام او اليقظة بروحه او بجسده والاكثر على انه اسرى بجسده الى بيت المقدس ثم عرج به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش واستحالوا والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل الى موضع طرفها الاعلى في اقل من ثانية وقد برهن في الكلام ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله تعالى قادر على كل الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي عليه الصلاة والسلام او فيما يحمله والتعجب من لوازم المعجزات

قوله ويحط عنها عبء الواجب العبء بالكسر الحمل وانشد لزهير الحامل العبء الثقيل عن الجاني بغير يد ولاشكر ويقال لعدل المتاع عبء وهما عبان والجمع اعباء

٢٢ * كريم * ٢٣ * قال نكروا لها عرشها * ٢٤ * ننظر * ٢٥ * أتهتدى أم تكون من الذين لا يهتدون * ٢٦ * فلما جاءت قيل أهكذا عرشك * ٢٧ * قالت كأنه هو

لاستجلاب المنفعة الدينية والدنيوية والمراد بالنفس هنا ذاته والقصر قصر الموصوف على الصفة قدمه للترغيب والمشرافته وان كان قليلا قال تعالى "وقليل من عبادى الشكور" المتوفر على اداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه اكثر اوقاته مع ان شكره يحتاج الى شكر آخر لا الى نهاية ولذا قيل الشكور من يرى عجزه عن الشكر "ومن كفر" من الكفران لا من الكفر حذف جزاؤه وهو فانما يكفر على نفسه لان ضرر كفره عليه لا يتعداه الى غيره لظهوره بقرينة ماذكر في قرينه واقيم تعليله مقامه وهو قوله فان ربى غنى عن الشكر اذ خزائنه مشحونة به وهذا اولى مما قيل لا يتقرر ان لم يشكر ٢٢ * **قوله** (بالانعام عليه ثانيا) لانه لا الغرض ولا العوض فلا يترك لعدم شكره فالوصف المذكور من تمام التعليل وهذان الوصفان اوقع هنا وفي سورة لقمان "ومن كفر فان الله غنى حميد" والمآل واحد ٢٣ * **قوله** (بتغيير هيئته وشكله) عطف تفسير واطناب بل تطو بل وانما زادها لان المراد التنكير لها لا لغيرها ولالها ولغيرها فاللام للبيان كما في هيت لك اذ الاختبار والامتحان لها وكونه منكرا مطلقا لا يضر اذ المقصود نفس يلقيس والقيد تنبيه على ذلك حيث جئ باللام الاختصاصية نظيره قوله "ايكم يأتينى بعرشها" مع انه اذا اتى اتاهم جميعا وكذا قوله انا اتيك به وله نظائر كثيرة والمراد بالتغيير التغير في الجملة بحيث يحصل به الجهل به اذ التنكير جعل الشئ بحيث لا يعرف فلا اشكال في كلام المص اصلا ٢٤ * **قوله** (جواب الامر وقرئ بالرفع على الاستئناف) جواب الامر ان قصد السببية وان لم يقصد السببية يحق المضارع على رفعه وعن هذا قال وقرئ ننظر بالرفع على الاستئناف اى على الجواب عن سؤال يتضمنه ماقبله كأنه قيل ماذا اريد بالتنكير ورجح القراءة الاولى لان ملاحظة السببية امس بالمقام ٢٥ * **قوله** (الى معرفته اوالجواب الصواب وقيل الى الايمان بالله ورسوله) الى معرفته وهو الظاهر من التنكير ولذا قدمه اوالجواب الصواب بالجر معطوف على معرفته وقيل الى الايمان بالله ورسوله قوله اذ رأت الخ بيان الاخير مرضه لان الايمان بالله لا يحتاج الى تنكير عرشها بل ابقاؤه على حالته الاولى اعون على ذلك الا ان يقال ان مراد القائل والى الايمان بالله مع معرفته اذ الايمان بدون المعرفة غير متصور فثبت الاهتداء الى المعرفة اقتضاء لكونه لازما متقدما وبهذه النكتة الانيقة ظهر صحة هذا الغرض اى كون الغرض من التنكير الاهتداء الى الايمان اولم تهتد والجواب الصواب وهو جوابها حين سئلت بانه اعرشك ام لا راجع الى المعرفة وعلى كل احتمال تنازع الفعلان فيه * **قوله** (اذ رأت تقدم عرشها وقد خلفته مغلقة عليه الابواب موكلة عليه الحراس) وقد خلفته الخ فيه اشارة الى انها ذهب من سبأ الى سليمان عليه السلام فقبل قدومها اتى عرشها فلما وصلت الى سليمان رأت عرشها والحال انها قد خلفت ذلك العرش مغلقة الابواب وهذه معجزة باهرة فلهذا صح ان يقال اتهتدى الى الايمان وانما اختير الاطناب حيث لم يجئ اتهتدى ام لم تهتد اذ المراد كونها من الطائفة الحمقى كما اشار اليه المص بقوله اذ ذكرت عنده سخافة عقلها والمعنى ام تكون ام اظهر كونها من زمرة الحمقى الذى لاقدرة لهم للمعرفة على ماهو عليه ولا الجواب المطابق للواقع فقوله ام لا تهتد لا يفيد ذلك والتعبير بقوله تكون لافادة دوام ذلك ٣ كما الخبر وفى من الذين تغليب ٢٦ * **قوله** (فلما جاءت) اى جاءت هى وقومها الفاء فصيحة اى جاءت هى وقومها فلما جاءت الخ * **قوله** (تنبيها عليها زيادة في امتحان عقلها) الظاهر ان تشبيها تفعيل من الشبهة بقرينة تعديته بعلى اى القاء الشبهة والمعنى المتعارف تعديته بالباء وان اريد معناه المتعارف فتعديته بعلى لتضمنه معنى التلبيس وعلى التقدير بن مراده به التعليل لقوله اهكذا عرشك لم يقل اهذا عرشك لئلا يكون تلقينا للجواب فيختل الاختبار لان كمال الامتحان بالقاء الشبهة عليها * **قوله** (اذ ذكرت عنده سخافة عقلها) قالوا ان الشياطين قالوا ان يتزوجها سليمان عليه السلام فيولد منهما ولد يجتمع له فطنة الجن والانس لانها كانت بنت جنة فيخرجون من ملك سليمان هو اشد وافظع فسابوا له في عقلها شئ وهى شعراء الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختبر عقلها بتنكير العرش وتعرف ساقها ورجلها باتخاذ الصرح على ما يأتى بيانه كذا قيل ٢٧ * **قوله** (ولم تقل هو هو لاحتمال ان يكون مثله وذلك من كمال عقلها) لاحتمال ان يكون مثله ولا يكون عينه قالت بكأن الدالة على غلبة الظن في اتحاده معه مع الشك في خلافه فكأن هنا ليس للتشبيه بل للشك وهو مشهور كذا قيل وبيانه مختل لانه فسره اولا بغلبة الظن ثم قال للشك والظاهر انه للتشبيه مطابقا لسؤالهم بقولهم اهكذا عرشك فاجابت باحسن

٢ وفيه ايضا رعاية الفاصلة منه

قوله بتغيير هيئته وشكله فالمعنى اجعلوه متنكرا متغيرا عن هيئته وشكله قالوا وسعوه وجعلوا مقدمه مؤخره واعلاه اسفله

قوله تشبيها عليها وزيادة في امتحان عقلها وفي الكشاف هكذا ثلث كلمات حرف التنبيه وكاف التشبيه واسم الاشارة لم يقل اهذا عرشك ولكن اهكذا عرشك لئلا يكون تلقينا فقالت كأنه هو ولم يقل هو هو اولبس به وذلك من رجاحة عقلها حيث لم تقطع في المحتمل قال صاحب الانتصاف وفيه نكتة حسنة فان الكاف كاف التشبيه في السؤال والجواب فحكمته ان كأن عبارة من قوى عند الشبهة بينهما وكادت تقول هو هو وهكذا هو عبارة جازمة الامرين حاكم بوقوع الشبه بينهما فالاول اشبه بحال بلقيس قال الطيبى ان كأن مركبة من كاف التشبيه وان على ما قالوا ان الاصل في قولك كأن زيد الاسد ان زيدا كالاسد فلما قدمت الكاف فتحت الهمزة ليكون داخلا على المفرد لفظا والمعنى على الكسر بدليل جواز السكوت عليه فلا يكون قولك كأن زيدا اسد غير التشبيه بتوكيد مضمون الجملة بان مثل زيد كالاسد

أ

٢٢ ۞ واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين ۞ ٢٣ ۞ وصدها ماكانت تعبد من دون الله

الجواب سواء كان علمها به متحققا اولا اذلا مانع من جوابها على التشبيه نقل عن صاحب الانتصاف انه قال الفرق بين كأن وهكذا ان كان تفيد قوة التشبيه حتى كان المتكلم يشكك نفسه فى تغايرهما ولفظ هكذا تفيد الجزم بتغايرهما والحكم بوقوع التشبيه بينهما فلذلك عدلت عنها وهذا الفرق ليس بمشهور عندهم والعهدة عليه والظاهر من كلام المص ان بلقيس علمته حيث قال اذرأته ان عرشها تقدم ثم قال هنالاحتمال ان يكون مثله فبين الكلامين نوع تنافر واوقيل ان قوله كأنه هو مثل قولك مثلك لايبخل كناية عن ان يكون عينه ووجه التميز به ليوافق قوله اهكذا عرشك لكان بعيدا عن الاضطراب اذ قدعرفت ان بيانهم مضطرب وسوق الكلام ينادى انها علمت انه عرشها وقدصرح به بعض المتأخرين ٢٢ * **قوله** من تتمة كلامها) فحينئذ قولها واوتينا العلم للتغليب ولم تقل علمنا مع انه اخصر للاشعار بانه من مواهب الله تعالى قوله من قبلها تأكيد لاوتينا لاحتمال كون المراد المستقبل عبر بالماضى لتحقق وقوعه * **قوله** (كانها ظنت انه اراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها) مدار الظن ان هذه العبارة مشتهرة فى الاختبار لكن لاجزم فيه ولهذا قال كانها ظنت الخ ولم يقل ظنت قوله واظهار معجزة وهذا الظن من اتيان عرشها قبل اتيانها لكن هذا بتبه على انه يأتيه سليمان بنفسه وعلمها بانه يأتيه قبل ارتداد طرفه وكل منهما مظنون ولهذا قال كانها ظنت انه اراد اظهار معجزة * **قوله** (فقالت اوتينا العلم بكمال قدرة الله تعالى وصحة نبوتك قبل هذه الحالة اوالمعجزة بماتقدم من الآيات) بكمال قدرة الله مفعول العلم المقدر والتخصيص من مقتضيات المقام قوله قبل هذه الحالة اى هذه الخوارق العادة اشار الى مرجع الضمير وزيادة لفظة من والمرجع مذكور حكما فحينئذ يكون معنى قولها وكنا مسلين وكنا مؤمنين ولما لم يكن العلم مستلزما للايمان بالاذعان ذكرت وكنا مسلين اى صرنا لان اسلامهم بانتقال من الشرك * **قوله** (وقيل انه من كلام سليمان وقومه عطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشها) وقيل انه من كلام سليمان وقومه بتقدير القول فى الحكاية لافى النظم اى وقال سليمان وقومه عاطفين كلامهم على كلامها فعطفهم فى المحكى ولابد للعطف فى الحكاية من تقرير القول لمنافيها من الدلالة على ايمانها فيكون العطف على المعنى كذا قاله الفاضل المحشى لكن قوله عطفوه على جوابها لايلايمه هذا التقرير لان ظاهره يقتضى انه عطف على مقدر اقتضاه المقام اذالمقام يقتضى وصفها بكمال العقل فى الهداية الى الاسلام فالتقدير اصابت وكيت وكيت واوتينا العلم الخ كذا فهم من تقدير البعض لكن لابد من تقدير القول اى وقال سليمان اصابت الخ الان يقال ان وصل كلام انسان بكلام انسان آخر لايبعد اذادلت القرينة عليه كذا نقله الامام عن الفراء فى سورة يوسف فحينئذ لايحتاج الى تقدير القول ولهذا التكلف مرضه واخره عكس الكشاف والقرينة على انه من كلام سليمان وقومه قولهم وكنا مسلين لانه بحسب الاصل يفيد انهم دائمون على هذه الحالة لايتصفون بخلافها اصلا واليه اشار بقوله لم نزل على دينه * **قوله** (تجويزا غالبا واحضاره ثم من المعجزات) تجويزا غالبا بقولها كانه هو وقد مر مافيه وماعنيه قوله من المعجزات وهذا ظاهر فى الاحتمال الاخير وكذا فى ايدى الملائكة وان كان آصف كما هو المختار فلان كرامة الامة معجزة لنبيه وهذا معنى ماقيل انه اقدار الله تعالى آصف معجزة سليمان عليه السلام والمراد بالمعجزة مايكون فى صورة المعجزة من الامور الخارقة للعادة الظاهرة فى ايدى الانبياء عليهم السلام وان لم يكن معه تحد فان استعمالها فى هذا المعنى كثير * **قوله** (التى لايقدر عليها غير الله تعالى ولاتظهر الا على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام اى واوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ماجاء من عنده قبلها وكنا منة دين حكمه لم نزل على دينه ويكون غرضهم فيه التحدث بما انعم الله عليهم من التقدم فى ذلك شكرا له) لايقدر عليها غير الله تعالى لباى بطريق الكسب فلامخالفة فيه لمذهب الاشعرية ٢٣ * **قوله** (اى وصدها عبادة الشمس عن التقدم الى الاسلام اووصدها الله تعالى عن عبادتها بالتوفيق الايمان) اى وصدها ومنعها بطريق السببية عبادتها الشمس اشار الى ان ما مصدرية والمراد من دون الله الشمس والتعبير به للتنبيه على ان عبادة جميع من دون الله كذلك صدها الاول ان يقال كونها عابدة للشمس قوله عن التقدم الى الاسلام هذا بيان حالها قبل الاسلام قوله اوصدها الله على ان فاعل صد ضمير الله بيان حالها بعد الاسلام بتقدير عن فى قوله ماكانت قوله بالتوفيق الى الايمان متعلق بصدها وجوز ان يكون الفاعل سليمان عليه السلام اى وصدها باظهار المعجزة والاسناد مجازى وجوز ان يكون ما موصولة وهو ضعيف لاحتياجها الى تقدير الضمير للموصول

والاذلة ... رة لاآصف عليها ولااقدار الله تعالى لما مر من ان المعجزة لايقدر عليها غير الله تعالى

منه

قوله عطفوه على جوابها فيه نظر لان جواب بلقيس هو قوله كانه هو وله محل من الاعراب منصوب على انه مقول قالت وعطفه عليه يشتركه فى حكم اعرابه فيلزم ان يكون هو ايضا مقول قولها فحينئذ لايكون هو كلام سليمان وقومه وقد فسر رحمه الله معنى العطف على انه كلام سليمان وقومه والجواب عنه ان العطف انما هو قبل الحكاية بجواب بلقيس قبل الحكاية لامحل له من الاعراب واعرابه كان بعد الحكاية والعطف ليس بعدها قال صاحب الكشاف فى العطف كلاما مبسوطا حاصله انه عطف على مقدر هو كلام سليمان ايضا مع قومه فيكون عطفا لاحد كلاميه على الآخر تقديره قد اصابت فى الجواب وآمنت بالله الآن ونحن اوتينا العلم بالله من قبلها وكنا مسلين يعنون انها وان اصابت فى جوابها ورزقت الاسلام الان ملتفة بالآيات السابقة الظاهرة عند وفدها والمعجزة اللاحقة التى هى حضور عرشها دفعة من مسيرة شهرين لكن اقدم منها فى الاسلام ويكون غرضهم بكلامهم هذا التحدث والاعتراف بماانعمه الله عليهم من السبق عليها فى الايمان والتقدم فيه شكرا له قوله تجويزا له غالبا اشارة الى النكتة المذكورة التى بينها صاحب الانتصاف

قوله اوصدها الله عن عبادتها هذا على تقدير حذف الجار وايصال الفعل والتقدير صدها عماكانت تعبد حذفت كلمة عن واوصل فعل الصد الى ما

٢٢ ❁ انها كانت من قوم كافرين ❁ ٢٣ ❁ قيل لها ادخلى الصرح ❁ ٢٤ ❁ فلما رأته حسبته لجة وكشفت عن ساقيها ❁ ٢٥ ❁ قال انه ❁ ٢٦ ❁ صرح ممرد ❁ ٢٧ ❁ من قوارير ❁ ٢٨ ❁ قالت رب انى ظلمت نفسى ❁ ٢٩ ❁ واسلمت مع سليمان لله رب العالمين

وايضا المانع فى الاول عبادتها لاذات المعبود والممنوع عنه فى الثانى العبادة دون ذات المعبود وعن هذا لم يلتفت اليه المص اخر الاحتمال الثانى لان قوله انها كانت يلايم الاول ملايمة ظاهرة وايضا قرأة الفتح على البدلية لا ينتظم الثانى بل لا ينتظم على كونه للتعليل ٢٢ ❊ **قوله** (وقرئ بالفتح على الابدال من فاعل صد على الاول اى صدها نشوها بين اظهر الكفار او التعليل له) وقرئ بالفتح على الابدال الخ اى بدل الاشتمال فان نشوها بين عبدة الشمس يتضمن عبادتها اياها لكن بذكر البدل منه لا ينتظر الى البدل وهو شرط فيه كما هو المشهور فالتعليل راجح قوله او التعليل له بتقدير اللام الجارة قوله نشوها بين الخ اشارة الى ان من الابتداء ويحتمل ان يكون للتبعيض حينئذ يكون الكلام من تغليب الذكور على الاناث كما فى قوله تعالى " وكانت من القانتين ٢٣ ❊ **قوله** (قيل لها) قائله سليمان او غيره بامره هذه حكاية اخرى غير متعلقة باحوال العرش ولذا اختير الفصل ٢ وعرف الصرح لكونه محسوسا لها ❊ **قوله** (الصرح القصر وقيل عرصة الدار) الصرح القصر قدمه لانه هو المشهور ولذا مرض القول الثانى لكن لا بد من تقدير المضاف فى قوله فلما رأته اى فلما رأت صحنه الفاء فصيحة اى رأت القصر ٢٤ ❊ **قوله** (فلما رأته) اى فلما ابصرته حسبته اى ظنته لجة وهى معظم الماء منشاء الظن كون صحنه من زجاج ابيض والرؤية مدخل مافلذا جعل الرؤية سببا لهذا الظن لكفاية السببية فى الجملة وكشفت اى فعزمت على الدخول وشمرت امتثالا لامره وكشفت فالمعنى على هذا سواء اعتبر تقديره فى نظم الكلام كما هو الظاهر اولا واكتفى بانفهامه عن الكشف وقيل الواو فصيحة عاطفة على مقدر تقديره فشمرت ذيلها فارتب على الحاصل المذكور مجموع المعطوف والمعطوف عليه فانطلع فى كلام الثقات كون الواو فصيحة ❊ **قوله** (روى انه امر قبل قدومها فبنى قصر صحنه من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والقى فيه حيوانات البحر ووضع سريره فى صدره فجلس عليه فلما ابصرته ظنته ماء راكدا فكشفت عن ساقيها وقرأ ابن كثير رواية قنبل سأقيها بالهمزة حملا على جمعه سؤق واسؤق) روى انه الخ مراده توضيح المعنى امر اى سليمان عليه السلام للجن ببناء القصر قبل قدومها فبنى قصر اشارة الى ترجيح كون معنى الصرح القصر صحنه اى وسطه كذا فى اللغة والقى فيه حيوانات البحر اى السمك كما صرح به البعض لكن المتبادر من كلام المص العموم ووضع اى امر سليمان بوضع سريره فوضعوه فى صدر القصر فجلس عليه لينظر قدميها وساقيها لامر من انه ذكر عنده مخففة عقلها وقد امتحن عقلها فوجد عاقلة لبيبة رشيدة وذكر عنده ايضا بانها شعراء الساقين ورجلها كحافر الحمار فاراد امتحان ساقيها ورجليها باتخاذ صرح حاله كذا قوله فكشفت اشارة الى تفرعه عنه باعتبار ماذكر وانه ترك الفاء فى النظم وجئ بالواو لان الشرط سبب له بواسطة ٢٥ ❊ **قوله** (قال انه ان ماتظنينه ماء ٢٦ املس) قال سليمان لها بعدما رأى ساقيها ورجليها حسانا خلاف مااخبرته الشياطين انه ان ماظننت ماء صرح ذكره نسيا لكونه غير معروف باعتبار وصفه وهو ممرد اى املس مستو ومنه الامرد لكونه املس من الشعر واول نظر سليمان عليه السلام الى ساقها لارادة التزوج ويؤيده قول بعضهم واراد سليمان عليه السلام تزوجها فكره شعرها فعمل لها الشياطين النورة فازالته فنكحها واما على القول على انه زوجها من ذى تبع ٣ الخ فيشكل الان يقال انه جائز فى شرعه لكنه بعيد فالراجح تزوجها ٢٧ ❊ **قوله** (من الزجاج) جمع زجاجة سمى به لقرارة الماء فيه والمعنى انه مصنوع من قوارير وليس يتعلق بقوله ممرد وقد سبق ان فبنى قصرا صحنه زجاج ظاهره مخالف لما فى النظم ٢٨ ❊ **قوله** (بعبادتى الشمس وقيل بظنى ٣ سليمان فانها حسبت انه يغرقها فى اللجة) بعبادتى الشمس وهو الظاهر المطابق لماذكر فى النظم الجليل لان الشرك ظلم عظيم وقيل بظنى سليمان الخ وهذا هو اللايم لما قبله لكن هذا الظن لم يفهم مما قبله وعن هذا زيفه ٢٩ ❊ **قوله** (واسلمت) اى آمنت مصاحبة مع سليمان اى تابعة له فلا يقتضى المعية زمانا فيما امر عباده لله رب العالمين وسبب الالتفات من الخطاب الى الغيبة اشعار لباعث اسلامه وايمانه وهو الالوهية اى استحقاقه العبادة قوله رب العالمين بيان استحقاقه العبادة ❊ **قوله** (فيما امر عباده وقد اختلف فى انه تزوجها او زوجها من ذى تبع ٤ ملك همدان) اوزوجها من ذى تبع اى صاحب هذا الاسم وهمدان بسكون الميم ودال مهملة من بلاد اليمن وبفتح

٢ قيل لم لم يعطف على قوله قيل اهكذا عرشك لانه استيناف فى جواب ماذا قيل لها بعد الامتحان ولو عطف لم يفد ذلك ولا يخفى مافيه ــه

٣ المراد من ذى تبع صاحب هذا الاسم ــه

٤ اى سوء الظن ــه

قوله وقرئ بالفتح على الابدال من فاعل صد اى على الابدال من ما فى ما تعبدون وهو فاعل صد على الوجه الاول فيكون بدل الاشتمال للملابسة بين كفرها وعبادتها دون الله واشتماله عليها استعمال العام على الخاص والتعليل انه عطف على الابدال اى وقرئ بالفتح على الابدال او على التعليل فيكون لام التعليل محذوفا من ان والمعنى صدها عبادتها غير الله عن التقدم الى الاسلام لانها كانت من الكافرين

قوله الصرح القصر اى معنى الصرح القصر وقيل معناه عرصة الدار قال الراغب الصرح بيت عال سمى به اعتبارا بكونه صرحا عن الشوب اى خالصا يقال لبن صريح اى بين الصراحة

قوله املس قال الراغب المارد المريد من شياطين الجن والانس المتعرى عن الخيرات من قولهم شجر امرد اذا تعرى من الورق ومنه رملة مرداء اذا لم تنبت شيئا ومنه الامرد لتجرده من الشعر وصرح ممرد من قولهم شجرة مرداء وكان معنى الممرد كما فى قول الاعشى

فى مجدل شيد بنيانه

يزل عنه ظفر الطائر

قوله من زجاج روى ان سليمن امر قبل قدومها فبنى له على طريقها قصر من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والقى فيه من دواب البحر السمك وغيره ووضع سريره فى صدره فجلس عليه وعكف عليه الطير والجن والانس وانما فعل ذلك ليزدادها استعظاما لامره وتحققا لنبوته وثباتا على الدين وزعموا ان الجن كرهوا ان يتزوجها فتفضى اليه باسرارهم لانها كانت بنت جنية وقيل خافوا ان يولد له منها ولد يجتمع له فطنة الجن والانس فيخرجون من ملك سليمان الى ملك هو اشد وافظع فقالوا ان فى عقلها شيئا من السخافة وهى شعراء الساقين ورجلها كحافر الحمار فاختبر عقلها بتنكير العرش واتخذ الصرح ليتعرف ساقيها ورجلها فكشفت عنهما فاذاهى احسن الناس ساقا وقدما الا انها شعراء ثم صرف بصره وناداها انه صرح ممرد من قوارير وقيل هى السبب فى اتخاذ النورة امر بها الشياطين فاتخذوها واستنكحها سليمان واحبها واقرها على ملكها وامر الجن فبنوا لها مدينة فى اليمن يقال لها سيلحون وبناء عظيما فى صنعاء يقال لها غمدان وكان يزورها فى الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة ايام وولدت له وقيل زوجها ذا تبع ملك همدان وسلطه على اليمن وامر زوبعة امير جن اليمن ان يطيعه فبنى له المصانع ولم يزل اميرا حتى مات سليمان

٢٢ ❁ ولقد ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا ان اعبدوا الله ❁ ٢٣ ❁ فاذاهم فريقان يختصمون ❁ ٢٤ ❁ قال يا قوم لم تستعجلون بالسيئة ❁ ٢٥ ❁ قبل الحسنة ❁ ٢٦ ❁ لولا تستغفرون الله ❁ ٢٧ ❁ لعلكم ترحمون ❁ ٢٧ ❁ قالوا اطيرنا ❁ ٢٩ ❁ بك ومن معك

اليم من بلاد العجم والظاهر ان الملت هنا خبر لا انشاء لان ايمانه قبل القدوم كما صرح به فى قوله تعالى "واوتينا العلم من قبلها" الآية نعم انه يحتمل كونه انشاء يحصل به ايمانها على تقدير كون واوتينا العلم الخ من كلام سليمان عليه السلام ٢٢ ❁ قوله (ولقد ارسلنا) اى والله لقد ارسلنا الى ثمود قبيلة من العرب سموا باسم ابيهم الاكبر ثمود ٢ بن عامر بن ارم بن سام وقيل سموا به لقلة مائهم من الثمد وهو الماء القليل وقرئ مصروفا باعتبار الحى اخاهم فى النسب صالحا بدل ❁ قوله (بان اعبدوا الله و قرئ بضم النون على اتباعها الباء) بان اعبدوا الله اشار الى ان ان مصدرية والباء الجارة محذوفة و يجوز وصلها بالامر والنهى كامر بيانه غير مرة و يجوز كونها مفسرة لتقدم ما فيه معنى القول دون حروفه ولم يتعرض له لما ذكره فى مثله مرارا لكن الاكتفاء به اولى من عكسه و يجوز كونها مخففة من الثقيلة ولم يذكره ايضا لامر فى قوله ان اعبدوا الله حذفا اى ارسلناه بتبليغ ان اعبدوا الله اى وحدوه لانه ما لكم من اله غيره ٢٣ ❁ قوله (ففاجئوا التفرق و الاختصام) اشار الى ان اذا للمفاجأة منسلخ عن الشرطية ومعتبر فيه معنى الظرفية اما ظرف مكان كما اختاره الزجاج اوظرف زمان كما اختاره المبرد فالمعنى على الاول ففاجئوا زمان التفرق والاختصام او مكانهما التفرق و الاختصام والعامل فى اذا معنى المفاجأة على انه مفعول فيه لا على انه مفعول به بل المفعول به محذوف كما اشرنا اليه و الفاء للسببية والمتعارف فى مثله ان يقال ففاجاء صالح عليه السلام تفرقهم واختصامهم وما ذكره غير متعارف واعتذر بعضهم بقوله فكانوا هموا من قوله فاجئوا التفرق و الاختصام ليس بمراد فانه بيان حاصل المعنى ومفاجأة التفرق ووقوعه عقيب الارسال والمعنى فاجأ ارسالنا تفرقهم الخ و الفاضل المحشى جعل ما ذكره المص وجها آخر والكل تكلف فالاحسن ما ذكرناه وما ذكره هنا لم نطلع عليه فى غير هذا الموضع قال فى قوله تعالى "فاذا حبالهم وعصيهم" الآية والمعنى ففاجأ موسى تخييله وقت تخييله سعى حبالهم الخ وهو الايق بالمعنى لهذا المبنى ❁ قوله (فآمن فريق وكفر فريق) هذا التفرق والاختصام بان يقول كل فريق الحق معى وقدمر تفصيله فى سورة الاعراف فى قوله "قال الملاء الذين استكبروا للذين استضعفوا" الآية والمراد بالفريق فريق من ثمود وقيل قوم صالح فريقان و المآل واحد ❁ قوله (والواو لمجموع الفريقين) والواو اى ضمير يختصمون لمجموع الفريقين و هو صريح فى انه صفة فريقان اذ لو كان خبرا ثانيا لكان الواو للمبتدأ وهو هم لكن قوله ففاجئوا التفرق والاختصام يشير الى انه خبر ثان حيث عطف على التفرق فلا مجال لجعله صفة لفريقان فاشار فى الموضعين الى الوجهين كما هو عادته فى بعض المواضع ٢٤ ❁ قوله (قال) استئناف بيانى يا قوم اى يا من كفر من قومى بقرينة لم تستعجلون وقيل وفريق الكفرة اكثر فلذا ناداهم يا قوم لجعلهم فى حكم الكل و لا يخفى ضعفه اذ ادخال الفريق المؤمن فى خطاب لم تستعجلون لا يخلو من دغدغة واعتبار التغليب لا يرضى عنه اللبيب ❁ قوله (بالعقوبة فتقولون ائتنا بما تعدنا) بالعقوبة لم يقل بالمعاصى لان استعجالهم بالعقوبة تهكما لقوله تعالى "وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا" الآية مع ان استعجالهم بالمعاصى يلزم لاستعجالهم بالعقوبة بطريق الاقتضاء دون العكس وصيغة المضارع اما لحكاية الحال الماضية او للاستمرار فانهم استعجلوه وكانوا فى صدد الاستعجال بعد وبين الاستعجال للطلب اذ الاستعجال من العبد والتعجيل من الله تعالى بمعنى الاسراع ٢٥ ❁ قوله (قبل التوبة فتؤخرونها الى نزول العقاب) قبل التوبة فسرها بها لان الحسنة يطلق على العبادة كما تطلق على العافية والنعمة والتوبة من انواع الطاعة اذ سائر الطاعات لا تقبل من الكفرة بلا توبة فتؤخرونها اى التوبة الى نزول العذاب فتتوبون حين لا ينفع ❁ قوله (فانهم كانوا يقولون ان صدق ايعاده تبنا حينئذ ٢٦ قبل نزوله)فانهم كانوا علة لمقدر وهو انهم يؤخرون الى العذاب فانهم كانوا الخ ولولا فى لولا تستغفرون الخ للتحضيض اى هلا تستغفرون الله وهذا قرينة قوية على ان المراد بالحسنة التوبة كما ان المراد بالاستغفار هنا التوبة قبل نزول العذاب فانه هو المفيد ٢٧ ❁ قوله (لعلكم ترحمون بقبولها فانها لا تقبل حينئذ) لعلكم ترحمون حال من الفاعل اى راجين الرحمة والمغفرة وفيه تنبيه على ان التائب وان بالغ فى التوبة وفى مراعاة شرائطه لا ينبغى ان يجزم بقبوله لها وان يكون بين الخوف والرجاء ٢٨ ❁ قوله (قالوا اطيرنا ٢٩ تشاءمنا

٢ صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود فثمود جده الاعلى كانه جد قبيلة ثمود منه

قوله على اتباع اى على اتباع ضمة باء اعبدوا كما فى الحمد لله ضم الدال اتباعا لضمة الراء

قوله والواو لمجموع الفريقين اى ضمير الفاعل وهو الواو فى يختصمون لمجموع فريق الثمود لا لاحدهما اذ يقول كل فريق من هذين الحق معى

قوله فانهم كانوا يقولون هذا جواب لما عسى يسأل ويقال من ان السيئة التى هى عقوبة افعالهم القبيحة والحسنة التى هى التوبة معدومتان عند استعجالهم ذلك فما معنى الاستعجال باحد العدمين قبل الآخر فاجاب بانهم يقولون ان صدق الخ يعنى قال صالح لهم ذلك على وفق معتقدهم فان اعتقادهم انه عليه الصلاة والسلام ان صدق فى ايعاده ونزل علينا العذاب تبنا حينئذ ولم يعلموا ان التوبة لا تنجع فى ذلك الوقت

قوله فانها لا تقبل حينئذ اى فان التوبة لا تقبل عند نزول العذاب فانها عند مشاهدة العذاب توبة يأس فلا تقبل

٢٢ ٭ قال طائركم ٭ ٢٣ ٭ عند الله ٭ ٢٤ ٭ بل انتم قوم تفتنون ٭ ٢٥ ٭ وكان فى المدينة تسعة رهط ٭ ٢٦ ٭ يفسدون فى الارض ولا يصلحون ٭ ٢٧ ٭ قالوا ٭ ٢٨ ٭ تقاسموا بالله

اذ تتابعت علينا الشدائد اووقع بيننا الافتراق) قالوا اطيرنا بك استئناف معانى اصله تطيرنا فادغم فصار اطيرنا قوله تشأمنا تعريف لفظى له اى اعتقدنا بانه ما اصابتنا شدائد الابشؤمكم وشرككم وهذا اغراق فى وصفهم بالغباوة والقساوة فان الشدائد ترقق القلوب وتذلل العرائك اذلم تؤثر فيهم مشاهدة الآيات بل زادوا عندها عتوا وانهماكا فجعلوا الخير المحض شرا وسببا لاصابة الشر ٭ قوله (منذ اخترعتم دينكم) فالسبب فى زعمهم لاصابة الشدائد الدين القويم فالمعنى حينئذ تشأمنا بدينكم فبالغوا وتشأموا بانفسهم كان شآمة الدين المخترع تجاوز اشدته الى من اخترعه ٢٢ ٭ قوله (سببكم الذى جاء منه الشر ٢٣ وهو قدره اوعملكم المكتوب عنده) سببكم الذى الخ لما كان العرب يتيمنون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه اى اذامر به طائر سانحا وهو ماوليه ميسرة وبارحا وهو ماوليه ميمنه يتيمنون بالاول ويتشاءمون بالثانى فنسبوا الخير والشر الى الطائر ثم استعير لماهو سبب الخير والشر من قدر الله تعالى وعمل العبد فاشار المص بقوله سببكم الخ الى هذا التفصيل ولم يذكر الخير لان الشر هو المناسب للمقام والعمل عام اواعتقادهم الظ هو المعنى الثانى هنا ويؤيده قوله تعالى فى سورة ياسين ٭ قالوا طائركم معكم ٭ وهو سوء عقيدتكم وشؤم معاصيكم والتعرض للقدر ليس بمناسب هنا لان الكلام مسوق للتوبيخ ٢٤ ٭ قوله (تختبرون بتعاقب السراء والضراء والاضراب من بيان طائرهم) تختبرون معنى تفتنون اذ الفتنة بمعنى الاختبار والامتحان سواء كان بالمحنة اوبالمنحة لقوله تعالى ٭ونبلوكم بالشر والخير فتنة٭ وان كثر استعماله عرفا فى المحنة وفيما يشق على الانسان ومقتضى السوق الاكتفاء بالامتحان بالضراء هنا اذ الكلام فى تتابع الشدائد فزعموا ان سببه شؤم صالح عليه السلام ومن معه من اهل الاسلام فرد عليه السلام عليهم بانه بسبب شؤم اعمالكم ثم اضرب عنه الى ذلك فقال بل انتم قوم شانكم كونكم ممتحنين بانواع الشدائد قبل اختراعنا الدين المستقيم فهو للترقى لا للابطال ٭ قوله (الذى هومبدأ مايحيق بهم الى ذكر ماهو الداعى اليه) الذى هومبدأ مايحيق بهم اى يحيط بهم وينزل بهم لانه سببه ٢٥ ٭ قوله (وكان فى المدينة) مدينة قوم ثمود وهى الحجر وهو وادبين المدينة والشام يسكنونها ٭ قوله (تسعة انفس) اى اشخاص لان النفس تكون بمعنى الذات والشخص كمايكون بمعنى الروح وغيره فهو مذكر كالشخص كمانقل عن المصباح فلاوجه للاعتراض بان الاظهر تسعة رجال فان النفس مؤنث سماعى ٭ قوله (وانما وقع تمييزا للتسعة باعتبار المعنى) لانه بمعنى الجماعة فلايضره كونه مفردا للفظ وانما صح اضافته مع انه اسم جمع والقياس فيه كونه مجرورا بمن كقوله تعالى ٭ فخذ اربعة من الطير ٭ لماعرفته من انه فى معنى جمع القلة كمااشار اليه بقوله تسعة انفس والعدد يضاف الى مميزه اذاكان جمع قلة فيمادون العشرة وكذا يضاف اذا كان بمعنى جمع القلة واريد به ذلك كما فيما نحن فيه فلااشكال بخمسة من القوم فانه وان كان فى معنى جمع القلة باتأويل لكنه لم يقصد به فاذاقصد صح الاضافة اى خمسة قوم بمعنى خمسة اشخاص ٭ قوله (والفرق بينه وبين النفر انه من الثلاثة اوالسبعة الى العشرة والنفر من الثلثة الى التسعة) انه اى الرهط من الثلثة الخ فيكون اطلاق الرهط على شخص واحد كماهو مقتضى النص مجازا نقل عن القرطبى انه قال الرهط اسم الجماعة فكانهم كانوا رؤساء يتبع كل واحد منهم رهط فيكون استعارة شبه كل واحد منهم برهط بسبب اجتماع خصال الجماعة لكونه رئيسا متبوعا قوله الى العشرة والغاية داخلة فى المغيا لماقال فى اللاحق فى والنفر دون العشرة فهو صريح فى دخول التسعة اى التاسع وكذا الكلام فى العشرة ومعنى الكلام ان الرهط مبتدأ من الثلثة اوالسبعة والزائد عليها الى العشرة ولابد من هذا التقدير فى مثل هذا الكلام اذلاامتداد فى الثلثة حتى يكون له غاية ٢٦ ٭ قوله (اى شأنهم الافساد الخالص عن شوب الصلاح) اى شأنهم الخ اى صيغة المضارع هنا للاستمرار المفيد كونه عادة لهم ولذا اختير على الماضى وايضا فى الارض يفيد عموم افسادهم لان الافساد لايكون الافى الارض فذكرها لتأكيد العموم كقوله تعالى ٭ ومامن دابة فى الارض ٭ الآية قوله الخالص اى الخالى عن شوب الصلاح اذ الافساد قديكون مشوبا اى مخلوطا بالصلاح كقتل الخضر عليه السلام غلاما وخرق السفينة فقوله ولايصلحون من قبيل الاحتراس والتكميل ٢٧ ٭ قوله (قالوا) استئناف ٭ قوله (اى قال بعضهم لبعض) فحينئذ اسناد القول الى المجموع مجاز اذ القائل بعضهم ٢٣٠٢ ٭ قوله (امر مقول) وهو الظاهر

٢ رضاء فواههم فكأنهم قالوا جميعا كما انهم مقول لهم جميعا والاختلاف الاعتبارى كاف فى ذلك عهد

قوله سببكم الذى جاء منه شركم عند الله وهو قدره كان الرجل يخرج مسافرا فيمر بطائر فيزجره فان مر سانحا تيمن وان مر بارحا تشاءم فلما نسبوا الخير والشر الى الطائر استعير لما كان سببهما من قدر الله وقسمته اومن عمل العبد الذى هو السبب فى الرحمة والنقمة وهو مأخوذ من قوله تعالى وكل انسان الزمناه طائره فى عنقه وعند اهل السنة عملكم مكتوب فيه عند الله مقدر من عنده وهو المراد بقوله اوعملكم المكتوب عنده ومنه قالوا طائر الله لاطائرك اى قدر الله الغالب الذى ينسب اليه الخير والشر لاطائرك الذى تتشاءم به وتتيمن فلما قالوا اطيرنا بكم اى تشاءمنا وكانوا قد قحطوا قال طائركم عند الله اى سببكم الذى يجئ منه خيركم وشركم عند الله وهو قدره وقسمته ان شاء رزقكم وان شاء حرمكم

قوله والاضراب من بيان طائرهم الذى هو مبدأ مايحيق بهم يعنى بين اولا طائرهم اى سببهم الذى هو مبدأ مايحيط بهم من عذاب القحط وباقى الشدائد المتتابعة عليهم ثم اضرب بكلمة بل الى ذكر سبب ذلك السبب والغاية منه فان السبب ماحاط بهم من الشدائد هو قدر الله تعالى وقضاؤه الازلى وقضاء الله حكمه النافذ فى الاشياء ولا يخلو حكمه تعالى عن حكمة هى علة غائية له والحكمة فى تعاقب السراء والضراء على عباده هى اختبارهم يختبرهم فى السراء هل يشكرون او يكفرون وفى الضراء هل يصبرون او يجزعون فالاضراب ببيان السبب الى بيان سبب السبب وهو المراد من قوله الى ذكر الد

قوله وانما وقع تمييز التسعة باعتبار المعنى يعنى لايحتاج التسعة الى ان يميز بالرهط لان التسعة لايحتمل ان يكون غير الرهط حتى يميز بالرهط رفعا لايهامه لان الرهط يطلق من الثلاثة اومن السبعة الى العشرة فاين هما من الاعداد رهط فاعتذر رحمه الله عن ذلك بان قال انما وقع الرهط تمييزا للتسعة نظرا الى جانب المعنى لان الرهط بمعنى الجماعة فكانه قيل تسعة انفس واسماؤهم هذيل بن عبدرب وغنم بن غنم ورباب بن مهرج ومصدع بن مهرج وعمير بن كردبة وعاصم بن مخرمة وسبيط بن صدقة وسمعان بن صفى وقدار بن سالف وهم الذين سعوا فى عقر الناقة وكانوا عتاة قوم صالح وكانوا من ابناء اشرافهم

قوله اى شأنهم الافساد الخالص عن شوب الاصلاح هذا دفع لمايتوهم من ان قوله عزمن قائل يفسدون يغنى بحسب الظاهر عن قوله ولايصلحون لان الافساد ضد الاصلاح واتصاف ١١

اى تحالفوا بالله لابغيره وهم معترفون بالله تعالى لكنهم عبدوا اصناما فنهى عنه صالح عليه الســلام فارادوا سوء القصد ثم اكدوا بالقسم بالله تعالى * قوله (اوخبر وقع بدلا او حالا باضمار قد) اوخبر اى فعل ماض بمعنى قاسموا واقسموا فحينئذ يكون الكلام دالا على قسمهم واما فى صورة الامر فوقوع القسم مفهوم من عرض الكلام ٢٢ * قوله (لنبيتنه) مقول القول على الاحتمال الثانى وقيل انه محذوف لنبيتنه جواب القسم كما فى صورة الامر * قوله (لنباغتن صالحا واهله ليلا) اى نفاجئهم بالايقاع منهم ليــلا واهلاكهم فجأة وهم غافلون عن ذلك * قوله (وقرأ حمزة و الكسائى بالتــاء على خطــاب بعضهم لبعض و قرئ باليــاء على ان تقاسموا خبر) على خطــاب بعضهم لبعض على الوجــه الذى مر فى توجيه قالوا من المجــاز العقلى ولكون البعض مبهما يتناول جميعهم بحسب المعــنى فحينئذ يكون ماقبــل نون التأكيــد مضموما وكــذا فى القرآءة بالياء واما بنون المتكلم فبالفتح قوله على ان تقاسموا خبر اى على قرأته بياء الغيبة اذلامعنى له على تقديره امرا اى لامعــنى لقولهم احلفوا ليبيتن صالحا وفى قرائته بتاء الخطاب يجوز فيــه الوجهان ٢٣ * قوله فيــه القرآءات الثلث) ثم لنقولن بفتح الام اوبضمها فى القرآءة بالتاء او بالياء ٢٤ * قوله (لولى دمه) بتقدير المضاف بمعونة المقام اذاثر الولاية انما يظهر فى الدم بعد الموت ٢٥ * قوله (فضلا عن ان تولينا اهلاكهم) اشــار الى ان ماشهدنا مهلك ابلغ مماقلناه ولم يقل وفضلا عن ان تولينا اهلاك صالح عليــه الســلام لان عدم شهود مهلك اهله يستلزم عــدم شهود مهلكه لان الاحترازعن مهلك المفضول مستلزم عن الاحــتراز عن مهلك الفــاضل واذا اكتفى به * قوله (وهو يحتمــل المصــدر والزمان والمكان وهو اى المهلك من اهلك يحتمل المصــدر اى الاهــلاك الموجود فى الخــارج لان المراد الحاصل بالمصــدر اذ الشهود انما هو للموجود والزمان فحينئذ النسبة مجازية اذالمراد علا كما الواقع فى ذلك الزمان والافكل موجود فى زمان شئ فهو مشاهد له ووجود مم فيه محقق لامحالة فلايحل الانكار والفرق ان فى الثانى اريد المصدرا واقع فى ذلك الزمان وفى الاول يراد المصدر ولايلاحظ فيه وقوعه فى الزمان قوله والمكان اخره مع انه هو الظاهر فى بادى الرأى اذالمقصود هو الحضور فى نفس الهلاك لامكانه وان تلازما لكن النسبة فيه حقيقية لامجازية كما فى الزمان فالاولى تقديم المكان على الزمان * قوله (وكذا مهلك فى قراءة حفص فان مفعلا قدجاء مصدرا كمرجع وقرأ ابو بكر بالفتح فيكون مصدرا) وكذا مهلك من الثلاثى بكسر اللام وهو نادر ولهذا قال كمرجع وقد قالوا ان المهلك والمرجــع والمحيض والمكيل مصادر اربعة لاخامس لها فيكون مصدرا على القياس ولايحتمل كونه مكانا وزمانا ٢٦ * قوله(ونحلف انا الصادقون) اى انه معطوف على ماشهدنا فانه مقسم عليه بواسطــة القسم على قوله فلاحاجة الى القول بانه معطوف على ماشهدنا ظاهرا ومعطوف على لنقولن حقيقة * قوله (او والحال انا الصــادقون فيماذكرنا اذالشاهد للشئ غير المباشر له عرفا)اووالحال انا الصادقون فيكون الواو للحــال لاللعطف فلايكون مقسما عليــه قوله اذالشاهد للشئ غــير المباشر لكن لافى اللغــة بل فى العرف فيريدون به المعنى العرفى فيــكونون صادقين فى نفس الامر بناء على العرف فانهم مباشرون الاهــلاك لا الحاضرون و يــنصره قوله تعالى "وليشــهد عذابهما طائفة من المؤمنين" ولاشك ان تلك الطــائفة لم يباشروا عذابهما وكونهم اهل العرف لايضر لانهم اوهموا الولى انهم ارادوا المعــنى اللغوى فاذاهم كاذبون لانهم حضروا بالمبــاشرة لكنهم يريدون المعــنى العرفى فهم صــادقو ن لانهم ماشهــدوا فقط بدون المبــاشرة بل حضروا مع المبــاشرة فانهم صــادقون فى نفى الحضور بلا مباشرة وهو المعــنى العرفى * قوله (او لانا ماشهدنا مهلكهم وحــده بل مهلكه ومهلكهم كقولك مارأيت ثمــه رجلا بل رجلين) اولانا ماشهدنا مهلكهم وحده وبقيد وحده صاروا صادقين فلايرد اشكال صاحب الانتصاف عنــد الانصاف بان من فعــل امرين وجحد احدهما لم يكن فى كــذبه شبهة الى آخر ماقاله فان هذا الاشكال بناء على الغفول عن قيــد وحده لان من فعل امرين وجحد فعل احدهما حال كونه منفردا لم يكن فى صــدقه شبهة و الفرق بين انكار فعــل احدهما و بين انكار كون فعــل احدهما منفردا واضح اذالمنكر فى الاول ذات الفعــل وهو كذب و فى الثــانى كونه منفردا وهو صدق ٢٧ * قوله (بهــذه المواضعــة) اى الحيلة فى ادعاء الصدق المذكور اوالخدعة فى قولهم لنبيتنه واهله وانما عبر بالمكر لانهم

١١ الحل باحد الضدين يدفع اتصاله بالضد الآخر لان الضــدين لايجتمعان فى محل واحد فاجاب عنه بجواز الاتصاف بهما على سبيل البدل فيفيد قوله ولايصلحون انهم مستمرون على الافساد ولايفعلون الصلاح قط ومعنى الاستمرار مستفاد من صيغة المضارع فى يفســدون والمراد الاستمرار التجددى واشار رحمه الله الى ارادة معنى الاستمرار بلفظ الشأن فى قوله اى شأنهم الافســاد الخالص قال الراغب الصلاح ضد الفساد وهما مختصان فى اكثر الاستعمال بالافعال وقوبل فى القرآن تارة بالفساد وتارة بالسيئة قال الله تعالى ولاتفســدوا فى الارض بعد اصلاحها وقال تعالى خلطوا عــملا صــالحا وآخر سيئا والصلح يختص بازالــة النفار اى بازالة المنــافرة الكــائنة بين المختصمين واصــلاح الله تعــالى الانســان تارة يكون بخلقــه اياه صالحا وتارة بازالة مافيــه من فساد بعد وجوده وتارة يكون بالحكم له بالصلاح وفى الكشاف ولايصلحون يعنى ان شأنهم الافســاد البحت الذى لايخالــط بشئ من الصــلاح كما ترى بعض المفسدين قد يندر منه بعض الصلاح اوخبر وقع بدلا والمراد بالخبر ما قابل الانشــاء اى قوله تعالى تقاسموا اما انشــاء محله النصــب بانه مقول قالوا اوخبر وقع بدلا من قالوا اوحال من واو قالوا باضمار قد لانه ماض والمعنى قالوا متقاسمين
قوله لنباغتن صالحا ليلا المباغتة المفاجأة يقال لســت آمن من بغتات العدو اى فجأته يقال لقيته بغتــة اى فجأة و بغته اى فاجأه ومعــنى بيت العدو اوقع بهم ليلا والاسم البيات ولما كان معنى البيات مناسبا لمعنى المباغتة فسره بها وعن الاسكندر انه اشير عليه بالبيات فقال ليس من آيين الملوك استراق الظفر
قوله وقرأ حمزة والكســائى بالتاء على خطاب بعضهم لبعض فعلى هذا يجوز ان يكون تقاسموا امرا وخبرا فاذا كان امرا يكون المعــنى احلفوا لنبيتنه واذا كا خــبرا يكون المعــنى حلفوا لتبيتنه اى حلفوا بان خاطب بعضهم بعضــا قائلا لتبيتنه واما اذا قرئ بالياء يكون تقاسموا خبرا ليس الا فالمعنى قالوا لنبيتنه متقاسمين اوحلفوا لنبيتنه كقولك حلف بالله ليفعلن بالياء التحتانى وجوز بعضــهم كون تقاسموا امرا على قراءة الياء التحتانى بان قدر يقسم بعضكم بعضا والمعنى احلفوا بقسم بعضكم بعضا ليبيتنــه وقال صــاحب الكشــف تقاسموا يجوز ان يكــون امرا امر بعضهم بعضــا بالتقــاسم والتحــالف على التبيت وقال الزجاج ومن قرأ بالتاء فكانه قال احلفوا لتبيتنه وكانه لم يخرج نفســه من اللفظ ويجوز ان يكون قد ادخل نفســه فى التاء لانه اذاقال تقاسموا فقد قال تحالفوا ولايخرج نفســه من التحــالف ومن قرأ بالياء فالمعنى قالوا ليبيتنه ١١

(قصدوا)

٢٢ ❁ ومكرنا مكرا ❁ ٢٣ ❁ وهم لايشعرون ❁ ٢٤ ❁ فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انادمرناهم وقومهم اجمعين ❁ ٢٥ ❁ فتلك بيوتهم خاوية ❁ ٢٦ ❁ بماظلموا ❁ ٢٧ ❁ ان فى ذلك لآية لقوم يعلمون

قصدوا بذلك ابطال الحق والتأكيد بالمفعول المطلق فى الموضعين للاشارة الى المبالغة فيه ٢٢ ❊ **قوله** (بان جعلناها سببا لاهلاكهم) اى تلك المواضعة سببا لاهلاكهم والمكر من حيث انه فى الاصل حيلة يجلب بها غيره الى مضرة لايسند اليه تعالى الاعلى سبيل الازدواج والمشاكلة اى بطريق الاستعارة وقدفصل فى تفسير قوله تعالى * يخادعون الله والذين آمنوا * الآية المواضعة الموافقة فى امر مخصوص تقول واضعته فى الامر اذاوافقته فيه على شئ ٢٣ ❊ **قوله** (بذلك روى انه كان لصالح فى الحجر مسجد فى شعب يصلى فيه فقالوا زعم انه يفرغ منا الى ثلث ٢ فنفرغ منه ومن اهله قبل الثلث) روى الخ شروع فى بيان مكرهم فى شان صالح عليه السلام ومكره تعالى فى شانهم لكن فى هذه الرواية بيان مكرهم فى شانه عليه السلام مع ان النص ناطق بان مكرهم فى امره واهله واعل لهذا قال ٣ روى الخ فى شعب بكسر الشين الطريق فى الجبل لكن الظاهر المراد الغار يصلى صفة مسجد والمضارع للاستمرار الى ثلث الغاية داخلة بقرينة وقوع قوله قبل الثلث فى مقابله قبل الظاهر بعد ثلث والافهم جاوزوا الثلث ولو كان الغاية داخلة اندفع هذا ولذا قال الظاهر ❊ **قوله** (فذهبوا الى الشعب ليقتلوه فوقع عليهم صخرة ٤ حيالهم فطبقت عليهم فم الشعب فهلكوا ثمة) ليقتلوه يعنى اذاجاء يصلى اواذاجاء الى الشعب ولعلهم كانوا منتظرين لمجئ صالح عليه السلام متوجهين اليه فوقعت صخرة حيالهم اى صخرة فى حيالهم ففروا منها لئلا يقع عليهم الى داخل الشعب فطبقت الصخرة فم الشعب ❊ **قوله** (وهلك الباقون فى اماكنهم بالصيحة كما اشار اليه بقوله فانظر كيف كان) بالصيحة متعلق بكلا الفعلين على التنازع وقيل فهلكوا فى الشعب بالجوع والعطش فحينئذ لاتنازع لكن الرواية انهم هلكوا بالصيحة اى بصيحة جبريل عليه السلام ٢٤ ❊ **قوله** (وكان ان جعلت ناقصة فخبرها كيف وانادمرناهم استئناف اوخبر محذوف) فخبرها كيف قدم عليه لاقتضائه الصدارة والمعنى فانظر يا ايها الرسول كانت عاقبة مكرهم واقعة على وجه غريب يتعجب منه العقول ويعتبر به المعتبرون والجملة فى محل النصب على المفعولية معنى لانه معلق لانه لكونه سبب العلم فى حكم افعال القلوب وكيف فى مثل هذا منسلخ عن معنى الاستفهام واصل معناه فانظر واعلم كان عاقبة مكرهم مكيفة بكيفية عجيبة وحاصله مامر ❊ **قوله** (لاخبر كان لعدم العائد وان جعلتها تامة فكيف حال وقرأ الكوفيون ويعقوب انادمرناهم بالفتح على انه خبر محذوف اوبدل من اسم كان اوخبرله وكيف حال) لاخبر كان لعدم العائد الى اسم كان والقول بانه يكفى فى الربط وجود ما يرجع الى متعلق المبتدأ مخالف لمذهب الجمهور وانما يمشى على مذهب الاخفش القائل بانه اذاقام بعض الجملة مقام مضاف الى العائد اكتفى به وقدمر البيان فى قوله تعالى * والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن * الآية وان جعلتها تامة فكيف حال والمعنى فانظر كان اى وجد عاقبة مكرهم حال كونها مكيفة بكيفية عجيبة على انه خبر محذوف وهوضمير الشان لا العاقبة اى وهى العاقبة انادمرناهم لانه لاحاجة الى العائد لان مدخوله ليس فى تأويل المفرد قوله وكيف حال اى على الاحتمال الاخير وهو كونه خبرا فاذاكان خبرا فكيف يكون حينئذ حالا وتلك الفاء لافادة ان تلك الحال المتفرعة عاقبتها ومسببه لهفائدة الخبر اعتبار القيد ٢٥ ❊ **قوله** (خاوية من خوى البطن اذاخلا اوساقطة متهدمة) فحينئذ يكون هذه الجملة تذييلية مقررة لمفهوم لتأكيد اهلاكهم اجمعين قوله اوساقطة اى على عروشها اى ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطلت بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق العروش والسقوف والظاهر ان المراد بقوله خالية مع بقاء عروشها وسلامتها والالم يحسن التقابل لكن المشهور انهدام بيوتها فالاولى الاكتفاء بالثانى ❊ **قوله** (من خوى النجم اذاسقط وهى حال عمل فيهامعنى الاشارة) من خوى النجم اذاسقط فلفظ خوى يجئ بمعنيين على الاشتراك اللفظى يجوز اعتبار كل واحد منهما هنا وقد عرفت مافيه اذبيوت قوم صالح متهدمة فالمعنى الاول لايناسب هنا الا ان لايعتبر سلامة سقوفها فيكون المراد كونها خالية عن السكان مع الانهدام وفى الثانى المعتبر تهدمها بدون نظر الى خلوها ❊ **قوله** (وقرئ بالرفع على انه خبر مبتداء محذوف) ولم يلتفت الى كونه خبرا بعد خبر لانه يخالف فيه ٢٦ ❊ **قوله** (بسبب ظلمهم) فيكون تأكيدا لمايستفاد من الفاء فى فتلك بيوتهم اوبيان علية العلة ٢٧ ❊ **قوله** (ان فى ذلك) اى فيماذكر من اهلاك ثمود واخلو بيوتهم اوسقوطها * لآية * لعبرة عظيمة يعتبربها اولوا الالباب ويتعظون بها * لقوم يعلمون * اى من شانهم

٢ الى ثلث اى الى ثلث ليال اشارة الى قوله تعالى فعقروها فقال تمتعوا فى داركم ثلثة ايام فلوقال هنا الى ثلثة لكان اوفق مافى النظم ✱

٣ وايضاهذا بظاهره يخالف مافى سورة الاعراف حيث قال فقال لهم صالح بعد عقر الناقة تصبح وجوهكم غدا مصفرة وبعد غد محمرة واليوم مسودة ثم يصبحكم العذاب فلمارأوا العلامات طلبوا ان يقتلوه فنجاه الله تعالى الى ارض فلسطين وهذا يخالف ماذكر هنا واذا المرض بهذه الرواية وعلى تقدير صحة هذه الرواية يقال فيه اختصار اونقل بالمعنى فلاتغفل ✱

٤ قوله فوقع عليهم اى على مكان يقرب منهم اى شارف الوقوع ✱

١١ متقاسمين وكان هؤلاء تحالفوا ان يبيتوا صالحا ويقتلوه واهله فى بياتهم ثم ينكرون عند اولياء صالح انهم ماشهدوا مهلكه ومهلك اهله ويحلفون انهم صادقون فى ذلك فهذا هو مكر عزموا عليه قال الله تعالى ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لايشعرون الى هنا كلام الزجاج

قوله وكذا مهلك فى قراءة حفص اى كما يحتمل مهلك بفتح الميم واللام فى قراءة ابى بكر المصدر والزمان والمكان يحتملها ايضا مهلك بفتح الميم وكسر اللام فى قراءة حفص وقرأة الباقون بضم الميم وفتح اللام وهوايضا يحتمل هذه الوجوه الثلثة المذكورة وكونه اسم مفعول من اهلك قال ابو البقاء مهلك بضم الميم وفتح اللام فيه وجهان احدهما انه مصدر بمعنى الاهلاك كالمدخل والثانى هومفعول اى لن اهلك اولما اهلك منهما ويقرأ بفتحهما وهو مصدر هلك يهلك ويقرأ بفتح الميم وكسر اللام وهو مصدر ايضا ويجوز ان يكون زمانا وهو مضاف الى الفاعل اوالمفعول على لغة من يقول هلكته اهلكته وفى حواشى الكشاف والاعرف فى المصدر الفتح والكسر قليل والكسر جاء فى المكان مثل المرجع قيل المرجع والمهلك والمحيض والمكيل اربعة لاتوجد لها خامس

قوله ونحلف انالصادقون اوالحال انالصادقون يعنى ان قوله وانالصادقون اماعطف على لنقولن اوعلى ماشهدنا بتقدير نحلف اوبتضمنه معنى الحلف المنبرفى المعطوف عليه فيكون داخلا فى التقاسم واما حال من فاعل لنقولن اوشهدنا بابانت بالواو لكونه جملة اسمية

قوله لان الشاهد للشئ غير المباشر له هذا التوجيه انمايحتاج اليه على تقدير كون جملة وانالصادقون حالا واما على تقدير عطفها على ماقبلها ودخولها فى حيز التقاسم لايلزم صدقهم حتى يحتاج الى تكلف توجيه صدقهم

قوله كقوله مارأيت رجلا ثمة بل رجلين مختلف العلماء فى ان من حلف ان لايضرب زيدا فضرب زيدا وعمروا كان حانثا بخلاف من حلف ان يضرب زيدا وعمروا فضرب احدهما فهو محل خلاف العلماء فى الحنث وعدمه ومااورده رحمه الله فى تفسير وانا الصادقون هو مأخوذ من كلام صاحب التقريب حيث قال لعل المراد وماشهدنا مهلك اهله فضلا ان تولينا اهلاكهم ونحلف انا لصادقون اوواالحال انا لصادقون فيماذكرنا لان الشاهد للشئ غير المباشر له عرفا اولانا ماشهدنا مهلك اهله وحدهم بل مهلكه ومهلكهم كقولك مارأيت ثم رجلا بل رجلين الى هنا كلامه قال الطيبى التقدير الاول وهو نحلف انا الصادقون كما نص عليه الزجاج ليكون عطفا على ماشهدنا ويدخل فى حيز التقاسم اولى واوجه ولايلزم صدقهم ولايحتاج الى تلك التكلفات وعليه قول ١١

٢٢ ❀ وانجينا الذين آمنوا ❀ ٢٣ ❀ وكانوا يتقون ❀ ٢٤ ❀ ولوطا ❀ ٢٥ ❀ اذ قال لقومه ❀ ٢٦ ❀ اتأتون الفاحشة وانتم تبصرون ❀ ٢٧ ❀ ائنكم لتأتون الرجال شهوة ❀ ٢٨ ❀ من دون النساء ❀ ٢٩ ❀ بل انتم قوم تجهلون ❀ ٣٠ ❀ فما كان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريتكم انهم اناس يتطهرون

العلم بحقيقة الاشياء اومن يتصف بالعلم خص بهم لانهم المنتفعون بها والافهي آية لكل احد وصيغة البعد للتفخيم والتأكيد لكمال العناية بها ❀ **قوله** (فيتعظون) تفريع اذ العبرة اصلها من العبور الذي هو النفوذ من احد الجانبين الى الآخر ثم استعمل في العبور عن حضيض الجهل الى اوج العلم تشبيها للمعقول بالمحسوس فيلزم له الاتعاظ وقد فسرت بالاتعاظ للمسامحة وعن هذا قيل انه تفسير له لا للتفريع لكن قوله لا للتفريع اسقاطه اولى ٢٢ ❀ **قوله** (صالحا ومن معه) لما كان قومه مشاركا له في اصل الايمان قيل آمنوا ولما كان صالح اصلا في الايمان قيل في موضع آخر فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه الآية واشار اليه المص هنا بقوله ومن معه ٢٣ ❀ **قوله** (الكفر والمعاصي) الاولى الاكتفاء بالمعاصي اشارة الى ان المراد بالتقوى المرتبة الوسطى ❀ **قوله** (فلذلك خصوا بالنجاة) اي امتازوا بالنجاة فالباء داخل في المقصور اشار به الى ان التعبير بالايمان والاتقاء اشارة الى علة الانجاء بحسب مقتضى الوعد ولا ينافيه قوله تعالى في سورة هود " نجيناهم برحمة منا " ٢٤ ❀ **قوله** (واذكر لوطا او وارسلنا لوطا لدلالة ولقد ارسلنا عليه) واذكر لوطا اي قصة لوط قوله لدلالة ولقد ارسلنا اي قبله في قصة صالح عليه السلام وجوز ابو حيان عطفه على صالحا او على الذين آمنوا اي وانجينا لوطا قيل وفيه بحث اما اولا فلان صالحا وقع بدلا او عطف بيان من اخاهم فيكون لوط اخا ثمود واما ثانيا فلانه مقيد بقوله الى ثمود ولم يرسل لوط اليهم ٢٥ ❀ **قوله** (بدل على الاول وظرف على الثاني) بدل اي بدل الاشتمال اذ في ذكر المبدل منه تشوق اليه وعلى الثاني ظرف لان المراد الزمان المتسع ٢٦ ❀ **قوله** (اتأتون الفاحشة) اي اتفعلونها فان اتى يجئ بمعنى فعل اما مجازا او بالاشتراك اللفظي ❀ **قوله** (تعلمون فحشها من بصر القلب واقتراف القبائح من العالم بقبحها اقبح) واقتراف القبائح اي اكتسابها من العالم متعلق باقتراف اقبح خبر الاقتراف بيان فائدة هذا القيد مع انه قبيح من العالم والجاهل والجملة الاسمية لافادة دوام العلم ❀ **قوله** (اويبصرها بعضكم من بعض لانهم كانوا يعلنون بها فتكون افحش) اويبصرها الخ اي من بصر العين اخره لان فيه نوع خفاء قوله بعضكم من بعض البعض غير متعين فيكون في حكم الجمع فلا مجاز في اسناد تبصرون ٢٧ ❀ **قوله** (بيان لاتيانهم الفاحشة) ولذا ترك العطف ولما كان الابهام اولا والتفصيل ثانيا اوقع واوكد ذكر الفاحشة اولا ثم بين ثانيا اختير الرجال دون الذكران لزيد التقبيح وبيان اختصاصه بالانسان حسبما نطق به قوله تعالى " اتأتون الذكران من العالمين " على وجه واما الحمار والخنزير فلا اعتبار بهما لانهما اخس الحيوان قال في سورة الاعراف بيان لقوله " اتأتون الفاحشة " وهو ابلغ في الانكار والتوبيخ اي مما في اتأتون الفاحشة لوجود ان واللام ❀ **قوله** (وتعليله بالشهوة) اختار كون شهوة مفعولا له الاتيان علة تحصيلية اذ المعنى لقضاء الشهوة اشار اليه بقوله لاقضاء الوطر وجوز في سورة الاعراف كونه مصدرا في موضع الحال اي مشتهين وحاصله قاصدين قضاء الشهوة وجوز بقاؤه على المصدرية وناصبه اتأتون لانه بمعنى تشتهون اشار به الى ان اتيان الرجال مجاز عن الاشتهاء اليه ❀ **قوله** (للدلالة على قبحه والتنبيه على ان الحكمة في المواقعة طلب النسل لاقضاء الوطر) للدلالة على قبحه لكونه خلاف الحكمة فقوله والتنبيه على ان الخ بمنزلة عطف البيان للقبح اي شرعا اذ لاقبح عقليا عند الاشعري قوله لاقضاء الوطر اشارة الى انه وصف البهيمة الصرفة لا العاقل اذ الداعي له الى المباشرة طلب الولد وبقاء النوع ولا يمكن هذا الا في الذي محل الحرث وهو الفرج دون محل الفرث وهو الدبر وبهذا البيان ظهر وجه التقييد بها مع ان اتيان الرجال لا يكون الا للشهوة فالفائدة في التقييد بها والمراد انه لا ينبغي ان يراد بالواقعة قضاء الوطر وان لم يكن له الحذر اذا وافق الشرع المتين ٢٨ ❀ **قوله** (من دون النساء) من للابتداء والظرف صفة الشهوة اي شهوة مبتدأة من دونهن وقيل حال من الرجال اي اتأتون الرجال منفردين عنهن او متجاوزين عنهن ❀ **قوله** (اللاتي خلقن لذلك) يعني ان الله تعالى انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر لاجتماع الذكر ولا الانثى للانثى ولذا حرم السحق كما اللواطة لانه مما يغير خلق الله ايضا قيل فهي مضادة لله تعالى في حكمته ٢٩ (تفعلون فعل من يجهل قبحها او يكون سفيها لا يميز بين الحسن والقبيح او تجهلون العاقبة والتاء فيه لكون الموصوف به في معنى المخاطب ٣٠ ❀ **قوله** (فما كان) الفاء للتفريع وفي سورة الاعراف بالواو على طريق (الاستئناف)

١١ اخوة يوسف واسئل القرية التي كنا فيها والعير التي اقبلنا فيها وانا لصادقون فان قولهم وانا لصادقون تأكيد في محل القسم بتقدير ونقسم او نحلف انا لصادقون

قوله الى ثلاث اي الى ثلاث ليال والشعب بالكسر ما انفلج بين الجبلين وقيل الطريق في الجبل والجمع شعاب

قوله فوقع عليهم صخرة حيالهم حيال الشئ ازاؤه وفي الصحاح قعدوا حوله وحواله وحوليه وحواليه ولا تقل حواليه بكسر اللام وقعد حياله وبحياله بالكسر اي بازائه واصله الواو والحول بالضم الحيال والحول ايضا جمع حائل من النوق وهي ما لم تحمل عليه حول يقال حائل حول

قوله وكانت ان جعلت ناقصة اي كلمة كانت في كيف كانت ان جعلت ناقصة يكون خبرها كيف قدم عليها لكونها من كلمات الاستفهام التي تقتضي صدر الكلام فان كيف موضوع للسؤال من الحال وقد ينخلع من معنى الاستفهام والسؤال ويستعمل لمجرد معنى الحال والتعجب مجازا وههنا كذلك فمعنى كيف كانت عاقبة مكرهم الاستيصال والتدمير اي فانظر تتعجب منها فيكون قوله عز من قائل انا دمرناهم جملة مستأنفة موردة لبيان كيفية عاقبة مكرهم هذا على قراءة كسر همزة ان او خبر مبتدأ محذوف تقديره هي انا دمرناهم وهذا على تقدير القراءة بالفتح

قوله او بدل من اسم كان اي من عاقبة مكرهم بدل الكل من الكل ان اعتبر الذات او بدل البعض من الكل ان اعتبر المفهوم او بدل الاشتمال ان اعتبر الملابسة بين العام والخاص او نقول هو بدل الكل من الكل بحسب الذات فان عاقبة مكرهم عين تدميرهم ذاتا او بدل البعض من الكل من حيث ان الخاص بعض افراد العام او بدل الاشتمال من حيث ان الخاص متضمن لمعنى العام او مشتمل عليه وعلى امر آخر مخصص له فالمعنى كيف كان تدميرنا اياهم

قوله او خبر له وكيف حال والمعنى وقعت عاقبة مكرهم متعجبا منها قدم الحال لاقتضاء كيف الصدارة بحسب اصل الوضع وان كان الان معدولا عن الاصل

قوله وهي حال عمل فيها معنى الاشارة اي اشير اليها خاوية مثل هذا بعلي شيخا

قوله على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي خاوية قوله بدل على الاول وظرف على الثاني اي محل كلمة اذ في اذ قال نصب على انه بدل من لوطا على تقدير كونه مفعولا به لاذكر او على انه ظرف مفعول فيه لارسلنا على تقدير كونه مفعولا به لارسلنا ولا يجوز ان يكون ظرفا لاذكر ان قدر نصب لوطا به لان زمان الماضي لا يصلح ان يكون ظرفا لفعل يحدث بعده وكذا لا يجوز ان تكون بدلا على التقدير الثاني اذ لا معنى لارسال الوقت فان الوقت مرسل فيه لا مرسل به قوله واقتراف القبائح من العالم بقبحها اقبح وفي الكشاف وفيه دليل على ان القبيح من الله اقبح منه من عباده لانه اعلم العالمين واحكم الحاكمين وفيه اشارة الى اصل اهل الاعتزال من ان الله تعالى لا يخلق القبيح قوله او يبصرها بعضكم من بعض فيكون من بصر الحس لا من البصيرة التي هي للقلب

قوله تفعلون فعل من يجهل اشارة الى دفع ما يرد عليه من ان وصفهم بالبصارة ينافي وصفهم بالجهل وحاصل الجواب ان المراد بالجهل هنا ليس حقيقة معناه بل المراد به فعل يلزم الجهل حيث يفعله من يجهل بقبحه فاطلق اسم الملزوم على اللازم على طريقة المجاز المرسل قال صاحب الكشاف ١١

٢٢ ۞ فانجيناه واهله الا امرأته قدرناها من الغابرين ۞ ٢٣ ۞ وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المنذرين
٢٤ ۞ قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

الاستئناف وانما جعل جواب قومه خبرا وان قالوا اسما لان المصدر المأخوذ اعرف ٢ ومعلوم بالبديهة ان هذا القول لا يكون جوابا فالمعنى ماجاؤا بما يكون جوابا من كلامه ولكنهم قابلوا نصحه بالامر باخراج لوط عليه السلام ومن معه من المؤمنين من قريتهم وهي سدوم فالاستثناء متصل من قبيل ولاعيب فيهم الخ وكونه منقطعا يخرجه عن المبالغة والمراد بآل لوط قومه المؤمنون فيدخل لوط في الحكم بدلالة النص والقول بان المراد به لوط هو ومن اتبع دينه ضعيف * **قوله** (يتنزهون عن افعالنا او عن الاقذار ويعدون فعلنا قذرا) عن افعالنا اى الفاحشة المذكورة زعما منهم انها من الفواحش العظيمة قوله او يعدون فعلنا قذرا ويزعمون التطهر فهم يتكلفون باظهار ماليس فيهم فقولهم انهم الخ يكون استهزاء كما صرح به في سورة الاعراف وفي كلام الامام في سورة الاعراف ايماء الى عدم كونه استهزاء اذ لا عزفي اعتقاد العدد محاسن خصمه بل ورد ان اكل المحاسن مااعترفه العدد ٢٢ * **قوله** (فانجيناه * الفاء فصيحة) اى اهلكناهم فانجيناهم واهله شامل لامرأته لايمانها ظاهرا فانها سترالكفر ونافق قيل لما كان مآل قوله الا ان قالوا الان يأتوا بماليس بجواب حقيقة لم يكن منافاة بين هذا القصر وبينه في قوله الا ان قالوا ائتنا بعذاب الله اذ المراد في الموضعين ليس بخصوص هذا القول بل لازمه وهو الان أتوا بماليس بجواب حقيقة لعجزهم عن الجواب على وجه الصواب فيكون من قبيل ولاعيب فيهم غير ان سيوفهم * بهن فلول من قراع الكتائب * كامر والقصر اضافي والمنفي الجواب على الحقيقة فلا ينافيه قوله تعالى * فما كان جواب قومه الا ان قالوا ائتنا بعذاب الله * الآية فانه ليس بجواب على الحقيقة ايضا والقصر ليس بالنظر اليه بل بالنظر الى الجواب حقيقة وقيل ولما كان مآل المعنى انهم لم يقدروا على الجواب وكان السلوك الى الطريقة المذكورة للمبالغة في عدم قدرتهم الدفع وهم المنافاة بينه و بين قوله تعالى *الا ان قالوا ائتنا بعذاب الله* الآية ولا يخفى انه ليس فيه التعرض لتوجيه الحصر صراحة (قدرنا كونها من الباقين في العذاب) ٢٣ * **قوله** (وامطرنا) قال ابو عبيدة مطر في الرحمة وامطر في العذاب عليهم تعديته بالى لتضمنه معنى ارسلنا تقدبه الانتقام مطرا اى نوعا من المطر عجيبا فالتنوين للنوعية تنوين غشاوة اى نوعا غريبا لايتعارفه احد وهو الحجارة من سجيل وفي الكشاف في سورة الاعراف اى الكبريت والنار والمطر مستعار ولذا قيل والصحيح ان امطرنا بمعنى ارسلنا عليهم ارسال المطر والظاهر انه على العموم وقيل خسف بالمقيمين منهم وامطرت الحجارة على مسافريهم واطلاق النص رده لكن ورد انهم هلكوا بصيحة وفي اخرى برجفة وفي اخرى بامطار حجارة والوجه في التوفيق انه لامانع في الجمع * **قوله** (فساء مطر المنذرين * مرمثله) فساء مطر المنذرين الفاء للسببية لان ماقبله سبب لاخبار كونه سوء اللام في المنذرين للجنس لان ساء هنا بمعنى بئس وفاعلها لايكون الا مبهما فلا يكون للعهد كما هو مقتضى السوق فالمراد بالمنذرين جنس الكافرين والمخصوص بالذم وهو مطرهم محذوف ٢٤ * **قوله** (امر رسوله عليه السلام بعدما قص عليه) امر رسوله قدم هذا الوجه لان كون المراد بالعباد الانبياء عليهم السلام هو الظاهر المتبادر فيكون المأمور رسوله عليه السلام والاصل في الامر الوجوب لكن الظاهر هنا الندب بعد ماقص الخ اشارة الى بيان سبب الامر وبيان الارتباط الى ماقبله * **قوله** (القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شانه) الدالة على الخ اى دلالة عقلية وكذا تدل على كمال علمه ووحدته وسائر كمال الاوصاف ولعل قوله وعظم شانه اشارة اليه * **قوله** (وماخص به رسله من الآيات الكبرى والانتصار من العدى بتحميده) وماخص به رسله عطف على القصص عطف الخاص على العام الباء داخلة على المقصور اشار الى ان العباد هم الرسل عبروا بها لان العبودية اشرف اوصافهم قوله بتحميده متعلق بامر الاولى بحمده لكنه اشار الى ان المراد المبالغة كما وكيفا وهو المتحقق في ضمن الشكر العرفي ولذا قال شكرا على ماانعم عليهم وان كان بالقول الحمد لله لكن المراد الامر بالتحميد اذ هذا القول ليس حمدا بل يحصل به الحمد * **قوله** (والسلام على المصطفين من عبيده شكرا على ما انعم عليه وعلمه ماجهل من احوالهم وعرفانا لفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم في الدين) والسلام اللام من الحكاية لامن المحكي على المصطفين اى المختارين من بين الناس بالرسالة والخصايص الروحانية والجسمانية و بها استدل على فضلهم على الملائكة والاصطفاء افتعال من الصفوة وهي خيار الشيء والمعنى اتخاذ صفوة الشيء و يدخل عليه السلام في انعم عليهم

٢ من المحلى باللام لانه يشبه الضمير من حيث انه لايوصف ولايوصف به والاعرف احق بالاسمية　عهد

١١ اراد تفعلون فعل الجاهلين بانها فاحشة مع علمكم بذلك وقال الطيبي هذا الجواب غير مرضي تاباه كلمة الاضراب بل انه تعالى لما نكر عليهم فعلهم على الاجمال وسماه فاحشة وقيده بالحال المقررة لجهة الاشكال تتميما الانكار بقوله وانتم تبصرون اراد من بذلك التوبيخ والانكار فكشف عن حقيقة تلك الفاحشة متصلا وصرح بذلك الرجال معلى بلام الجنس مشيرا به الى ان الرجولية منافية لهذه الحالة وقيده بالشهوة التي هي اخس احوال البهيمة وقد تقرر عند ذوي البصائر ان اتيان النساء لمجرد الشهوة مسترذل فكيف الرجال وضم اليه من دون النساء وآذن بان ذلك ظلم فاحش ووضع للشيء في غير موضعه ثم اضرب عن الكل بقوله بل انتم قوم تجهلون اى كيف يقال لمن يرتكب هذه الشنعاء وانتم تعلمون فابدل حرف الاضراب ضمير انتم وجعلهم قوما جاهلين والتفت في تجهلون موبخا معيرا الى هنا كلامه وحاصل رده لجواب صاحب الكشاف ان الاضراب ينافي المحوطية مااضرب عنه واعتباره وهو قد اعتبر بعض مااضرب عنه بعد الاضراب عن كله حيث قال مع علمكم بذلك اشارة الى معنى وانتم تبصرون والحال انه من جملة مااضرب عنه

قوله اوتجهلون العاقبة هذا تفسير لتجهلون على حقيقة معناه بخلاف الوجه الاول فانه تفسير بالمجاز قوله والتاء فيه لكون الموصوف به في معنى المخاطب يعني ان مقتضى الظاهر ان يقال يجهلون بالياء التحتاني لاسناده الى ضمير قوم وهو اسم ظاهر والاسماء الظاهرة في حكم الغيب لكن جيء بالتاء الفوقاني على طريق الالتفات من الغيبة الى الخطاب نظرا الى جانب المعنى لان القوم هم المخاطبون بانتم ونكتة الالتفات هي التقريع والتوبيخ

قوله قدرنا كونها من الباقين في العذاب قدر رحمه الله المضاف قبل ضمير المفعول في قدرناها حيث فسر قدرناها بقدرنا كونها لان قضاء الله تعالى وقدره انما يتعلقان على الاحوال والصفات لاعلى الذوات لان الذوات لاتقدر هكذا قالوا وقال الواحدي معناه جعلناها تقديرنا وقضائنا انها لمن الباقين في العذاب وهذا ايضا راجع الى معنى قدرنا كونها من الغابرين لان ان المفتوحة جعلت مادخلت هي عليه من الجملة في حكم المفرد فيؤل معنى تفسير الواحدي الى جعلها تقديرنا كونها من الباقين في العذاب ومعنى الغبور البقاء

قوله بتحميده متعلق بامر اى امر رسوله بتحميده اعلم ان قوله تعالى قل الحمد لله يمكن ان يوجه على وجهين الاول ان يكون ابتداء كلام مصدرا ١١

٢٢ ❁ آلله خير اما يشركون ❁ ٢٣ ❁ امن ❁ ٢٤ ❁ خلق السموات والارض ❁ ٢٥ ❁ وانزل لكم ❁ ٢٦ ❁ من السماء ماء فانبتنا به حدائق ذات بهجة ❁ ٢٧ ❁ ماكان لكم ان تنبتوا شجرها

دخولا اوليا ولذا لم يقل ماانعم عليهم وعليه اولان انعامهم انعام عليه صلى الله تعالى عليه وسلم لانهم كالكواكب يظهرون انوار شمس رسالته عليه السلام للناس فى النظم كما قال الامام البصيرى فى قصيدته قوله وعطفه عطف على انعم قوله وعرفانا معطوف على شكرا لتعليل السلام والاكتفاء به دليل على جواز السلام بدون ذكر الصلوة وعلى جواز السلام على سائر الانبياء عليهم السلام بالاصالة ❁ **قوله** (اواوطا بان يحمده على هلاك كفرة قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة عن الفواحش والنجاة من الهلاك) اواوطا اى امر اوطا معطوف على قوله على رسوله اخره لاحتياجه الى تقدير وقلناه وايضا هذا التعبير شائع فى الانبياء ويلزم ان يكون السلام على غير الانبياء بالاصالة اذ الظاهر ان العباد مخصصة بقوم لوط ممن امن به وقيل تعميم ايضا والعبارة غير ظاهرة فيه ولا يندفع به المحذور المذكور واختار كونه تخلصا من قصص الانبياء عليهم السلام الى ماجرى له من المشركين آلله بالمد لقلب الهمزة الفا ٢٢ ❁ **قوله** (الزام لهم وتهكم به وتسفيه لرأيهم) الزام لهم بارخاء العنان بتسليم ان فيهم خيرية وتهكم بهم حيث سلم الخيرية مع انه لاخيرية لهم اصلا اوتهكم بهم حيث جعل موازنا له تعالى مع انه لاخيرية لها اصلا فوله وتسفيه اى نسبة الى السفاهة مشرفته ❁ **قوله** (اذ من المعلوم ان لاخير فيما اشركوا به رأسا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدء كل خير وقرأ ابوعمرو وعاصم ويعقوب بالياء) فيما اشركوا به اشار الى ان ما موصولة والمضارع بمعنى الماضى اختير لحكاية الحال الماضية وجعل مصدرا بتقدير اتوحيد الله خير ام شركهم تكلف ولذا لم يلتفت اليه ٢٣ ❁ **قوله** (بل امن ٢) اشارة الى ان ام منقطعة ولامساغ لكونها متصلة ٢٤ ❁ **قوله** (التى هى اصول الكائنات) اى الموجودات المركبة من الجسمانيات الكثيفة فان النباتات تخلق من ماء السماء والارض والحيوانات من الاغذية الحاصلة من النبات فلا يتناول الملائكة والاجسام البسيطة ❁ **قوله** (ومبادى المنافع وقرئ امن بالتخفيف على انه بدل من الله) ومبادى المنافع اذ كل مشروب ومأكول ومركوب وملبوس يكون منهما وهما وان كانا مبادى المضرات لكنها لتضمنها المنفعة راجعة اليها ثم المراد بهذا التوصيف اشارة الى وجه تخصيص المذكر بهما ٢٥ ❁ **قوله** (اى لاجلكم) تنبيه على ان اللام للتعليل اذ المقصود انتفاعهم ولذا قدم والمراد بالسماء كونها فلكا اولى من كونه سحابا اذ اصول الكائنات هو الفلك فالاحسن الموافقة لماقبله والافراد هنا على قول من قال انه مفرد لان نزول المطر من السماء الدنيا ٢٦ ❁ **قوله** (فانبتنا به) الفاء بالنظر الى ابتداء النبات فانه اذا نزل المطر يشرع النبات النبت وان كان ظهوره متراخيا ولذا لم يصح ثم بان يقال ثم انبتنا وصف ذات بهجة للمدح ❁ **قوله** (عدل به عن الغيبة الى التكلم تأكيد اختصاص الفعل ٣ بذاته والتنبيه على ان انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة) عدل به اى مقتضى الظاهر الغيبة عدل عنه الخ تأكيد اختصاص الفعل وهو الانبات المفرع على الخلق فالفعل هو مجموع الخلق والانبات ولذا عبر بالفعل العام ولذا قال الفاضل المحشى فان اصل الاختصاص يفهم من الاستفهام التقريرى اوالمراد الانبات فقط وفهم اختصاصه من الاستفهام التقريرى لتفرعه عليه وهذا اولى مما قيل اختصاص الانبات به بحكم المقابلة بين اخس الشركاء وخالق الارض والسماء فاذا التفت ونسب الفعل الى ذاته تأكد ذلك الاختصاص وهذا نكتة مخصوصة بمثل هذا الالتفات مصححة لاموجبة اذ جاء فى موضع آخر فاخرج به والتنبيه الخ بيان مايترتب على ذلك الاختصاص المؤكد ولما علم ذلك بادنى توجه عبر بالتنبيه البهية تفسير البهجة المختلفة الانواع اشار الى ان جمع الحدائق باعتبار الانواع لا الافراد فالانواع مختلفة لامحالة المتباعدة الطباع لان الوانها وطعمها مختلفة متضادة مع انها من مادة واحدة وهى المواد من قوله فى المراد المتشابهة وهى الارض والماء والجمع باعتبار الافراد فان العادة جارية فى جعل الماء الممزوج بالتراب سببا عاديا فى انباتها ومادة لها كالنطفة للحيوان وان كان النبات بقدرة الله تعالى ومشيته ❁ **قوله** (لايقدر عليه غيره) اذ لاقدرة كاملة له والنون العظمة تدل على كمال قدرة ❁ **قوله** (كما اشار اليه بقوله ماكان لكم الآية) لم يقل كما صرح به اذ عدم القدرة غير مصرح به فان معنى قوله تعالى ماكان لكم ان تنبتوا ماصح لكم ومالمكن لكم فيكون عدم قدرة غيره مشارا اليه ٢٧ ❁ **قوله** (شجر الحدائق وهى البساتين من الاحداق وهو الاحاطة) اشار الى ان الحديقة بستان يحيط بجوانبه

٢ وفيه اشارة الى ان ام فيما قبله متصلة والاضراب هنا من الاستفهام الانكارى اذ ربحنى الى الاستفهام التقريرى منه

٣ ولايخفى ان حصول هذا التأكيد لايتوقف على نون العظمة فالاول الاكتفاء بما ذكره فى التنبيه كما اكتفى به فى سورة طه منه

١١ بالتحميد غير متصل بما قبله من القصة فيكون من باب الاقتضاب فيكون المذكور فى علم البديع وهو الخروج عما شبب الكلام به الى المقصود من غير رعاية ملائمة بينهما ومنه مايذكر فى الخطب بعد الحمد لله والصلاة على نبيه ويقال امابعد وههنا ايضا قدامر عليه الصلاة والسلام بان يبتدى بتحميد وتسليم لتلاوة الآيات الناطقة بالبراهين وهى قوله الله خير اما تشركون امن خلق السموات والارض الى اخر الايات والثانى ان يكون متصلا بما قبله فيكون من باب التخلص المذكور فى علم البديع ايضا وهو الخروج من كلام الى المقصود برعاية ملائمة بينهما بذكر كلام بينهما هو واسطة لربط المقصود بالكلام الاول وههنا جعل التحميد على اهلاك الهالكين من كفار الامم والصلوة على الانبياء واشاعتهم ذريعة على الشروع فى قصته صلى الله عليه وسلم مع مشركى قومه وانه له ولهم اسوة بالامم الماضية والامم الخالية اقتصر القاضى رحمه الله من هذين الوجهين على الوجه الثانى وذكر صاحب الكشاف الوجه الثانى ايضا حيث قال وقيل متصل بما قبله وامر بالتحميد على الهالكين من كفار الامم والصلاة على الانبياء الناجين

قوله اذ من المعلوم ان لاخير فيما اشركوه رأسا حتى يوازن بينه وبين ماهو مبدأ كل خير فيكون جريا للمعلوم مساق المجهول استدراجا وارخاء عنان لتبكيتهم والاستهزاء بهم وتسفيههم وذلك انهم آثروا عبادة الاصنام على عبادة الله ولايؤثر عاقل شيئا على شئ الالداع يدعوه الى ايثاره من زيادة خير ومنفعة فان فى موازنة مالاخير له اصلا لمن هو مبدأ كل خير والترديد بينهما بالهمزة وام متصلة مع العلم بان لامشاركة ولا موازنة له معه الزاما لهم لعدم اقتدارهم على ان يقولوا ان اصنامهم التى هى عجزة عن النفع والضر خير من الله الذى هو مبدأ كل خير ونفع وتهكما بهم لخطابهم بكلام يستعمل فى مقام الموازنة حين استعمل فيما لا موازنة فيه اصلا جعله التهكم وتسفيها لرأيهم اى نسبة رأيهم الى السفاهة لان ايثار شئ على شئ من غير امر داع الى ايثاره عبث وفعل من افعال الجاهلية السفهاء

قوله بل امن خلق اشارة الى ان ام فيه منقطعة بمعنى بل والهمزة بخلافها فى ام مايشركون فانها متصلة لان المعنى ثمة ايهما خير وههنا ١١

٢٢ ❁ ءالله مع الله ❁ ٢٣ ❁ بل هم قوم يعدلون ❁ ٢٤ ❁ أمن جعل الارض قرارا ❁ ٢٥ ❁ وجعل خلالها
❁ ٢٦ ❁ انهارا ❁ ٢٧ ❁ وجعل لها رواسي ❁ ٢٨ ❁ وجعل بين البحرين ❁ ٢٩ ❁ حاجزا
❁ ٣٠ ❁ ءاله مع الله بل اكثرهم لايعلمون ❁ ٣١ ❁ أمن يجيب المضطر اذا دعاه ❁ ٣٢ ❁ ويكشف السوء

الحائط لكنه اغلبي اذ بعض البساتين لاحائط له ٢٢ (اغيره يقرن به ويجعل له شريكا وهو المتفرد بالخلق والتكوين وقرئ أالها باضمار فعل مثل اتدعون او اتشركون وبتوسيط مدة بين الهمزتين واخراج الثانية بين بين ٢٣ عن الحق الذي هو التوحيد) ٢٤ ❁ **قوله** (بدل من امن خلق السموات وجعلها قرارا بابداء بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتأتى استقرار الانسان والدواب عليها) بدل من امن خلق الخ بدل العين لكن المبدل منه مقصود ايضا ليس في حكم الساقط قوله ابداء بعضها من الماء وهو الربع المسكون وهذا مذهب الحكماء من ان الماء فوق الارض لكن اظهر الربع منها ليسكن عليها الانسان والدواب قوله وتسويتها اي جعلها مبسوطة مستوية متوسطة بين الصلابة والاطافة حتى تكون مهيأة لان يمشوا عليها ويقعدوا ويناموا كالفراش المستوي المفروش قوله بحيث يتأتى استقرار الانسان الخ اشارة الى ماذكرناه وذلك لايستدعي كونها مسطحة لان كرية شكلها مع عظم حجمها واتساع جرمها لاتأبى الاستقرار عليها وهذا مما صرح به المص في بعض المواضع وميل اكثر علمائنا كونها مسطحة خيية وفي قوله الاستقرار اشارة الى ان قرارا بمعنى مستقر على انه اسم مكان لابمعنى قارة بقرينة لكم لكنه يلزم منه وايضا هذا يفهم من قوله وجعل لها رواسي لانها كالاوتاد لها منعتها عن الاضطراب والحركة قال والقى في الارض رواسي ان تميد بكم كراهة ان تميد بكم وتضطرب فالمعنى امن جعل الارض مستقرا لكن بولغ وحمل عليها المصدر مبالغة ٢٥ ❁ **قوله** (اوساطها) اذ الخلال جمع خلل وهو الفرجة بين الشيئين فهو اسم ظرف قام مقام المفعول الثاني او حال ٢٦ ❁ **قوله** (جارية) صفة موضحة لامخصصة لانها جمع نهر بالفتح والسكون المجرى الواسع فوق الجدول دون البحر كالنيل والفرات ٢٧ ❁ **قوله** (وجعل لها رواسي) ثوابت من رسا الشئ اذا ثبت ومنه قوله ارسوا اي السفينة ثباتها جمع راسية والتاء للتأنيث على انه صفة اجبل اوللمبالغة لذا ذكره المص ٢ في سورة الرعد ❁ **قوله** (جبالا تتكون فيها المعادن وينبع من حضيضها المنابع) تتكون فيها المعادن الخ لم يذكر فائدة منعها عن الحركة والاضطراب لما مر غيرمرة قوله وينبع من حضيضها المنابع اكثرى وكذا اتكون اغلبي قيل قوله منبع اشارة الى وجه تعقيب الانهار به وهو ضعيف اذ التعرض بتكون المعادن لايلائمه والمقصود تعداد النعم والواو للجمع لاتقتضي الترتيب ٢٨ (العذب والمالح او خليجي فارس والروم) ٢٩ ❁ **قوله** (برزخا وقدمر بيانه في الفرقان) قال هناك برزخا حاجزا من قدرة الله تعالى وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه فتجري في خلاله فراسخ لاتتغير طعمها ٣٠ ❁ **قوله** (بل اكثرهم لايعلمون الحق) اي اكثر الناس واما اقلهم فهم يعلمون الحق والتوحيد او اكثرهم اي الكافرين واما اقلهم وان علموا الحق لكنهم لايؤمنون فعلمهم كلا علم اوالاكثر بمعنى الكل ❁ **قوله** (فيشركون به) اي عدم العلم سبب لاشراكهم ومنشأ عدم علمهم ترك النظر في الآيات العقلية والنقلية وعدم التفاتهم قول نبيهم هذا في الاكثر واما اقلهم فسبب شركهم علوهم واستكبارهم قال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا الآية ٣١ ❁ **قوله** (امن يجيب المضطر اذا دعاه المضطر هو الذي احوجه شدة مابه الى اللجاء الى الله تعالى من الاضطرار) امن يجيب المضطر الاجابة من الاستجابة لان معناه اعطاء الجواب اما بتحصيل المطلوب او بدونه واما استجابته فتختص بتحصيل المطلوب فاتضح ان اختيار الاجابة هنا على الاستجابة احسن المضطر هو الذي الخ هذا تعريف بالاخص لان المضطر من وقع في الضرورة كحال المخمصة وحال الاكراه الا ان يقال ان في كل واحد من المضطرين شانه ماذكره المص ❁ **قوله** (وهو افتعال من الضرورة) وبناؤه للمطاوعة وفي هذا الكلام دليل على العموم ❁ **قوله** (واللام فيه للجنس لاللاستغراق فلايلزم منه اجابة كل مضطر) واللام فيه للجنس اي العهد الذهني فانه من فروع اللام للجنس ولك ان تقول انه للاستغراق لان كل مضطر يجاب بنوع الاجابة او مقيد بانه اذا دعاه مقرونا بشروط الاجابة ويؤيد الاول التعبير بالاجابة دون الاستجابة كما عرفته واما قول الزمخشري اي يجيب كل مضطر ان شاء اوان علم فيه مصلحة فيرد عليه انه يمكن الاستغراق في كل موضع بهذا القيد ٣٢ ❁ **قوله** (ويدفع عن الانسان مايسوؤه) الظاهر انه مقيد بانه اذا دعاه ويمكن الاطلاق وانما قال يدفع لان الكشف مستعمل فيه كما في الرفع ولك ان تريد عمومه الرفع ايضا لان فيه دفع الزيادة فيكون الدفع عاما للرفع ايضا ويحتاج الى تعميم الكشف ايضا

٢ وفي سورة الرعد مزيد توضيح ❁ منه

١١ على الانقطاع لانه لما قال الله خير اما الآلهة قال بل امن خلق السموات والارض خير تقريرا لهم بان من قدر على خلق العالم خير من جماد لايقدر على شئ فيكون اضرابا عن السؤال الاول الى تقرير المعنى الثاني اي دعوا ذلك اسم تقرون انه خالق السموات والارض وانه خير من جماد لايقدر على شئ

قوله وقرئ امن بالتخفيف على انه بدل من الله كانه قال امن خلق السموات والارض خير اما مايشركون

قوله عدل به عن الغيبة الى التكلم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته اي عدل بقوله فانبتنا عن الغيبة التي هو من خلق السموات لان من اسم ظاهر في حكم الغائب يعني ان اصل الاختصاص مستفاد من الاضراب ونفي الخيرية عن الشركاء واثباتها لله تعالى بعد ما اثبتها له بقوله الله خير على سبيل التبكيت فاكد ذلك الاختصاص بنقل الخطاب من الغيبة الى التكلم لان التكلم اقوى وارسخ من الغيبة لان الاصل ان يكون الخطاب بين الحاضرين ولان الاصل في الاخبار ان يخبر الانسان عن نفسه ثم عن نفسه ومن معه ثم عن المخاطب ثم عن الغائب ثم من ايثار صيغة الدال على الكبرياء والعظمة ثم رشح هذه المبالغة والتأكيد بقوله ماكان لكم ان تنبتوا شجرها اي لا ينبغي ولايصح ولايستقيم منكم ان تفعلوها بل هو من خصائص من عظم شانه وجل سلطانه فانكم احقر عاجزون عن ذلك ثم رشح هذا التحقير بالنقل من الخطاب في قوله لكم الى الغيبة في قوله بل هم قوم يعدلون لعكس المعنى الاول وهو الطرد والتبعيد والتحقير فانظر الى هذه الرموز التي تسلب العقول

قوله من الاحداق بكسر الهمزة من احدق بمعنى احاط فالحدائق جمع حديقة وهي بستان عليه حائط ولكونه محوطا بحائط سمي حديقة والتاء للنقل من الوصفية الى الاسمية

قوله وهو المتفرد بالخلق والتكوين لما اثبت الآيات السابقة تفرده تعالى في خلق العالم انكر اشتراك الغير معه في ذلك بهمزة الانكار فقال ءاله مع الله لان شركة الغير في صنعه تنافي تفرده فيه

قوله بدل من امن خلق السموات يعني اذا اخذت مجموع الآيتين وخلاصتهما وكونهما دالتين على اختصاص الله بهذه الافعال التي لايقدر عليها غيره فانهما دالة على التوحيد ونفي الضد والند كان حكم الثاني حكم الاول فيصح الابدال لذلك ولان الآثار السفلية اظهر من الآثار العلوية واقرب خطورا عند الاعتبار ولان الدلائل كلما كانت اسهل مأخذا كانت ابين واوضح فصح ابدال الثانية من الاولى

٢٢ ❁ ويجعلكم خلفاء الارض ❁ ٢٣ ❁ ءاله مع الله ❁ ٢٤ ❁ قليلا ماتذكرون ❁ ٢٥ ❁ أمن يهديكم فى ظلمات البر والبحر ❁ ٢٦ ❁ ومن يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته

وهو تكلف والمراد بالانسان مطلق الانسان مضطرا اوغيره فهو عطف العام على الخاص وتخصيص المضطر لكونه احوج فيكون اهم قوله مايسوؤه تنبيه على انه صفة مشبهة او بمعنى المشتق اذ اصله مصدر وضم السين جرى مجرى الشر ٢٢ * **قوله** (خلفاء فيها بان ورثكم سكناها والتصرف فيها) خلفاء فيها اى الاضافة بمعنى فى قوله بان ورثكم الخ من التوريث اى بان مكنكم فيها تمكن الوارث ملك الموروث منه ففيه استعارة تبعية قوله والتصرف الخ اشارة اليه فالخطاب لنوع الانسان فانه يرث بعض افراده ممن قبله فى مدة ثم تركه ٢ و يرث بعض آخر بعده قال تعالى هو انشاكم من الارض واستعمركم فيها ٣ الخ وفيه تنبيه على انه من العوارى الزمان فلا ينبغى ان يغتر به ولا يميل اليه كل الميل * **قوله** (ممن قبلكم ٤) من ابناء نوعكم المتقدمين وقيل من بنى آدم ومن غيرهم والتصرف فيها بعمارتها حسا ومعنى وهو اصلاحها بانواع الطاعات واصناف المبرات وسياسة الناس وتكميل نفوسهم وتنفيذ امر الله تعالى فيها هذا اذا كان الخطاب عاما واما اذا كان خاصا ٥ بالكفار فالمراد التصرف بالعمارات حسا ٢٣ * **قوله** (ءاله مع الله) كرره لتكرر دليل الوحدانية * **قوله** (الذى خصكم بهذه النعم العامة والخاصة) بهذه النعم العامة لافرادكم وهى خلافة الارض بالمعنى المذكور وهى القرار فى الارض والتصرف فيها بالبناء وغيره من غرس الاشجار وتحصيل الاثمار والنعم الخاصة اجابة المضطرين ودفع السوء فانها مختصة ببعضكم كما مر ٢٤ * **قوله** (اى تذكرون الاءه تذكرا قليلا) اى نعماته تذكرا قليلا اشار الى ان قليلا صفة لمفعول مطلق محذوف قدم لرعاية الفاصلة * **قوله** (وما مزيدة) اى مزيدة لتأكيد القلة او المعنى زمنا قليلا تذكرون كما ذكره فى بعض المواضع والمآل واحد * **قوله** (والمراد بالقلة العدم) هذا اشارة الى ان المخاطبين هم المشركون ومعنى العدم مجاز للقلة والعلاقة عدم الاعتناء بهما وقيل اقربهما من العدم وليس هذا من العلاقة المعتبرة * **قوله** (او الحقارة المزيحة للفائدة وقرأ ابو عمرو وروح بالياء وحمزة والكسائى وحفص بالتاء وبتخفيف الذال) او الحقارة اى المقابل للكثرة قوله المزيحة اى المزيلة للفائدة اى فائدة التذكر وهى التوحيد والطاعات فهى منتفية فيهم لما عرفت ان الخطاب للمشركين لكن المناسب حينئذ كون الخطاب للكل كما صرح به الفاضل السعدى فى سورة الملك مع ان السوق يقتضى العموم اذ النعم المذكورة غير مختصة بالكافرين بل غير مختصة بالانسان حيث قال ليأتى استقرار الانسان والدواب اذ النعم العامة فسرها بعضهم بالماء والنبات وان لم يكن ملائما لتقرير المص ٢٥ * **قوله** (امن يهديكم) اى بل امن يهديكم اى يرشدكم فالهداية بالمعنى اللغوى وهو الدلالة بلطف قوله بالنجم الخ اشارة اليه والحاصل ان النجم يستدل به السابلة بالليل فى البرارى والبحار او بالنهار ايضا ان عم النجم الى الشمس اذ المراد مطلق النجم ولذا قال بالنجوم بالجمع فظهر ضعف ماقيل ان المراد الثريا والفرقدان وبنات النعش والجدى * **قوله** (بالنجوم وعلامات الارض) اى معالم تستدل بها السابلة من جبل وسهل ومنهل وريح وغيرها كذا ذكره فى سورة النحل فقوله بالنجوم الخ لف ونشر مشوش او هو لكل منهما لان من فى البحر قد يهتدى بعلامات الارض لان الريح من علامات الارض كما صرح به فى سورة النحل ولاريب فى اهتداء من فى البر بالنجوم وهداية الله تعالى نصب هذه العلامات وخلقها * **قوله** (والظلمات ظلمات الليالى واضافتها الى البر والبحر للملابسة) ظلمات الليالى لان عدم النور يمال الليالى واضافتها الخ اى الاضافة مجازية للملابسة لوقوع الظلمات فيهما او جعل الاضافة بمعنى فى لم يبعد * **قوله** (او مشتبهات الطرق) اى طرق البر والبحر ومشتبهاته ملتبساته سميت ظلمة لمشابهتها فى عدم الاهتداء وضلالة من سلك فيهما عن المطلوب فهى استعارة مصرحة والاضافة فى بابها ويمكن ان يراد كلاهما بطريق عموم المجاز او جمع الحقيقة والمجاز كما هو مذهب المص والهداية اتم نعمة فى صورة اجتماعهما معا وكيفية الاستدلال فى الصورتين اما على نسق واحد او بطرق مختلفة فلا تغفل * **قوله** (يقال طريقة ظلماء وعمياء للتى لامنار بها) طريقة ظلماء اى على طريق الاستعارة كما عرفته وعمياء الظاهر ان تسمية الطريق بحال السالك فانه كالاعمى فى عدم الوصول الى المطلوب فيكون استعارة مع مجازية الاسناد والمنار ما يوضع على الطريق لمعرفتها ٢٦ * **قوله** (ومن يرسل الرياح) اعيد من لانه نوع آخر من النعم ودليل آخر على الوحدانية والتقدير وام من يرسل الرياح بشرا تخفيف بشر جمع بشير وقد قرئ بجمع الرياح لان المراد الصبا والدبور والشمال والجنوب والدبور فالصبا تثير السحاب والشمال

٢ فالفرد الواحد يجتمع فيه الخلافة وعدمها بالنسبة الى من قبله ومن بعده فلا محذور سعد

٣ وقيل من العمرى بمعنى اعمركم فيها دياركم ورثها منكم بعد انصرام اعماركم او جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم سعد

٤ كانه تأكيد لماقبله فان الخلافة انما هى لمن قبلهم سعد

٥ قول المص والمراد بالقلة العدم الخ صريح فى ان الخطاب للكفار تأمل سعد

قوله او خليجى فارس والروم الخليج من البحر شق منه والخليج ايضا النهر والمعنى الاول هو المناسب للمقام

قوله واللام فيه للجنس هذا دفع لما عسى يرد ههنا بان اللام فى المضطر للاستغراق فيلزم ان يكون دعاء كل مضطر مستجابا وكم من مضطر يدعو فلا يجاب فاشار رحمه الله الى جوابه بان اللام فيه للجنس لا للاستغراق والمطلق يحتمل الكل والبعض كاللفظ المشترك فيحتاج فى تعيين احد مفهوميه الى القرينة والدليل وقد قام الدليل هنا على البعض وهو ان رعاية الحكمة شرط فى الاجابة فلذا لا يجاب دعاء كثير من المضطرين قال صاحب الفرائد مامن مضطر دعاه الا اجيب واعيد نفع دعائه اليه اما فى الدنيا واما فى الاخرى وذلك ان الداعى طالب شئ فان لم يعط ذلك الشئ بعينه اعطى ماهو اجل منه او ان لم يعط فى هذا الوقت فهو يعطى بعده

قوله منكم لهذه النعمة اى انعمكم بهما من المن بمعنى الانعام ومنه المنان من اسماء الله تعالى

قوله اى تذكرون آلاءه تذكرا قليلا فقليلا صفة للمفعول المطلق المحذوف القائم هو مقامه وفعله محذوف ايضا اى تذكرون تذكرا قليلا وتذكرون المذكور مفسر للمحذوف وما مزيدة لتأكيد معنى القلة

قوله والمراد بالقلة العدم لان التذكر من الكافر بعيد ولو تذكر لا يعتد به لعدم ثمرته ونفعه فى الآخرة لانعدام اساس عمله الخير وهو الايمان بالله وهو المراد بقوله او الحقارة المزيحة للفائدة

قوله او مشتبهات الطرق شبهت الشبهة فى الطريق بظلمة الليل فاطلق اسم المشبه به على المشبه على سبيل الاستعارة المصرحة او شبهت طرق البر والبحر بالليل فى كونها ملتبسة محيرة على وجه الاستعارة بالكناية فاثبت لازم المشبه به وهو الظلمة للمشبه تخييلا ويحتمل ان يكون هذا من اجتماع الاستعارة التصريحية والمكنية بان يكون التصريحية قرينة للمكنية كما فى ينقضون عهد الله على ما مر تحقيقه فى تفسير واشتعل الرأس شيبا

تجمعه والجنوب تدره والدبور تفرقه قوله بين يدي رحمته اي قدامه بين يدي كذا بمعنى قدام وانما اختير لانه يدل على القرب بخلاف الامام والقدام * **قوله** (يعني المطر) الذي هو من اعم النعم واجلها تفسير للرحمة فانها تطلق عليه * **قوله** (ولو صح) اشارة الى عدم صحته عند اهل الملة لانه قول الحكماء الذين يضيعون اوقاتهم فيما لا يعنيهم * **قوله** (ان السبب الاكثري في تكون الريح معاودة) ان السبب الاكثري قيده لان سببه قد يكون بان يتخلخل الهواء فيندفع عن مكانه بواسطة عظم جرمه فيدافع ما يجاوره فيطاوعه فيدافع ذلك المجاور ايضا مجاوره فيتموج الهواء فيحصل الريح ويحد الريح بانه متحرك هو هواء لا بانه هواء متحرك اذ الهواء مادة الريح وموضوعها فلا يجوز وضعها موضع الجنس كذا في شرح المواقف * **قوله** (الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرها) الادخنة الصاعدة ادخنة جمع دخان وهو المركب من الاجزاء النارية والترابية وسبب صعودها الحر فاذا وصلت الى الطبقة الزمهريرية وهو المراد من الطبقة الباردة * **قوله** (وتموجيها الهواء) ولا شك ان الاسباب الفاعلة والقابلية لذلك من خلق الله تعالى والفاعل للسبب فاعل للمسبب) وتموجيها اي تحريكها قوله فلا شك ان الاسباب الفاعلية وهي معاودة الادخنة والقابلية وهي الهواء من خلق الله تعالى فان مسلك الحكماء ان الاشياء مستندة الى الله تعالى بواسطة الآلات وهذا مذهب المحقق لهم واما قواهم فلان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد فذهب مشهور والتعويل على تحقيقهم ٢٢ (يقدر على مثل ذلك ٢٣ * **قوله** (تعالى الخالق القادر عن مشاركة العاجز المخلوق) تعالى الخالق الخ اي تنزه عن مشاركة الخ فهي صفة سلبية قوله عن مشاركة الخ حمل ما على المصدرية لان في الموصولية تكلفا لفظا ومعنى اما لفظا فلاحتياجه الى العائد المحذوف واما معنى فلان التنزه عن الذات لا معنى له الا بملاحظة الاشراك ٢٤ * **قوله** (امن يبدأ الخلق) ترك العطف ايضا وتنبيه على استقلاله * **قوله** (والكفرة وان انكروا الاعادة) جواب سؤال مقدر ان الكلام مع المشركين واكثرهم منكر للاعادة بالمعنى المراد هنا وهو اعادة بدنه بعد هلاكه باعادة الاجزاء المتفرقة وجمعها او باعادة المعدوم بعينه فكيف يليق الزام الكلام القاء المعترفين بها * **قوله** (فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها) جواب السؤال ومن جملة الحجج الدالة عليه الخلق ابتداء لان امكان الوجود اولا يدل على امكانه ثانيا بل هو اهون عليه ثم ذكر ما يدل على وقوعه بقوله ثم يعيده وبهذا البيان ظهر وجه ذكر الخلق ابتداء والحاصل لظهور الحجج على وقوع الاعادة جعلوا كانهم معترفون بها فان التمكن من العلم مثل المعرفة ٢٥ * **قوله** (ومن يرزقكم من السماء والارض اي باسباب سماوية وارضية) من السماء والارض اي منهما جميعا اشار اليه بقوله باسباب سماوية وارضية ومن كل واحد منهما ولم ينبه عليه هنا وقد ذكره في سورة يونس وقد فصلناه هناك في قوله اسباب سماوية اشارة الى ان من ابتدائية داخلة على ما فيه السبب وكونها للبيان غير صحيح هنا بخلاف ما في سورة يونس فانه قد جوزه هناك بتقدير المضاف ٢٦ * **قوله** (يفعل ذلك) اي يقدر ذلك والفعل يستلزم القدرة بخلاف القدرة الا ان يراد بها القدرة مع الفعل فذكر الفعل هنا والقدرة هناك للتفنن والسؤال بانه لم لم يعكس ليس بشيء لانه سؤال دوري وقس امثاله ٢٧ * **قوله** (قل هاتوا برهانكم) احضروا برهانكم وحجتكم مشتق من البره وهو القطع او البرهنة وهي البيان * **قوله** (على ان غيره يقدر على شيء من ذلك ٢٨ ان كنتم صادقين في اشراككم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية) على ان غيره يقدر الخ والمشركون لم يدعوا ذلك صريحا لانه مكابرة صريحة لكنهم لما ادعوا الها مع الله يلزم منه ادعاء ان غيره يقدر الخ فالزموا والقموا بطلب احضار البرهان ويؤيد ما ذكرنا قوله ان كنتم صادقين وقول المص فان كمال القدرة من لوازم الالوهية فمن اثبت للغير الوهية لزمه ان يثبت كمال القدرة وقدرة شيء من ذلك وانما اختار هذا التقدير لمناسبة ما قبله وكلمة الشك تهكم بهم وخطاب معهم على حسب ظنهم في اشراككم في قولكم ان لنا الهة غيره تعالى اذ اعتقاد الشركة لا يصدق عليه الصدق الا ان يكون مجازا من الحق ٢٩ * **قوله** (لما بين اختصاصه بالقدرة التامة الفائقة العامة) اشار الى ان القدرة معتبرة في كل موضع ذكر في تفسير قوله تعالى أإله مع الله وفيه دليل واضح على ان المراد بالفعل في قوله يفعل ذلك الفعل مع القدرة كما نبهنا عليه قيل في قوله امن خلق السموات الى هنا وهذا اشارة الى ما ذكرناه * **قوله** (اتبعه ما هو كاللازم له وهو التفرد بعلم الغيب والاستثناء منقطع ورفع المستثنى على اللغة التميمية)

قوله ولو صح الخ يريد ان اسناد تكون الريح الى معاودة الادخنة من فوق وتموجيها الهواء الكائن تحتها عند هبوطها الى السفل ان صح يكون سببها الفاعلي لتلك المعاودة الهابطة والآية الكريمة ناطقة بان فاعلها هو الله تعالى والمعلول الواحد لا يستند الى فاعلين وحاصل جوابه رحمه الله ان المحال استناد معلول واحد الى فاعلين مستقلين والسبب الفاعلي هنا لا استقلال له بل هو بخلق الله تعالى فيكون السبب ايضا بخلقه لان الخالق لسبب الشيء خالق لذلك الشيء ايضا قوله تعالى القادر عن مشاركة الغير يريد ان قوله عز من قائل أإله مع الله تعالى الله عما يشركون تذييل كالنتيجة للآيات السابقة المثبتة ان الله تعالى هو الواحد القادر الخالق دون ما عداه وان ما عداه عاجز لا يشاركه في الخلق والقدرة التامة فهو المتفرد المتعالي عن مشاركة الغير في صفاته وافعاله

قوله والكفرة وان انكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة عليها هذا رد لما يرد على ظاهر الآية من ان الاستفهام في امن يبدأ الخلق ثم يعيده للتقرير اي حمل المخاطب على الاقرار والمخاطب بالاستفهام التقريري ينبغي ان يكون من شانه ان يقر بمضمون الكلام المستفهم منه والمخاطبون هنا كفرة وهم ينكرون الاعادة لا يقرون بها قطعا فوجه خطابهم بالاستفهام التقريري المراد به حمل المخاطب على الاقرار فقال رحمه الله والكفرة وان انكروا الاعادة لكنهم لكونهم محجوجين بالحجج والبراهين الدالة عليها الملجئة على الاقرار بها صاروا ممن يصلح ان يخاطبوا بهذا الاستفهام والمراد بالحجج هي الآيات السابقة الدالة على ثبوت الاعادة وقد اشار صاحب الكشاف الى هذا الجواب بقوله قد ازيحت علتهم بالتمكين من المعرفة والاقرار فلم يبق لهم عذر في الانكار

قوله فان كمال القدرة من لوازم الالوهية ان كنتم صادقين في دعواكم ان مع الله الها آخر يقدر على شيء من تلك الافاعيل فأتوا برهانكم فاذ لم تأتوا به فدعواكم هذه باطلة لان ما اتخذتموه الها من دون الله منتف عنه القدرة على تلك الافاعيل والقدرة عليها من لوازم الالوهية وانتفاء اللازم يستلزم انتفاء الملزوم فما اتخذتموه الها من دون الله لا يصح ان يكون الها لفقد لازمه

قوله ورفع المستثنى على اللغة التميمية يريد ان انقطاع المستثنى يوجب نصبه على مذهب جمهور ائمة فرفعه هنا على اللغة التميمية فانهم يقولون ما في الدار احد الا حمار برفع حمار بدون ما فيها الا حمار كان احدا لم يذكر وانما اختير هذا المذهب ليؤول المعنى الى انه ان كان الله من في السموات ا؟

٢٢ ✿ ومايشعرون ايان يبعثون ✿ ٢٣ ✿ بل ادرك علمهم فى الاخره

اتبعه ماهو كاللازم له وبذلك علم ارتباطه بماقبله وان ادقل اهتماما بشانه قوله وهو انفرد بعلم الغيب والمراد بالغيب المغيبات التى لادليل عليها وهو المعنى بقوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لايعلمها الا هو الآية بخلاف الغيب الذى نصب عليه دليل كالبارى تعالى وصفاته واليوم الآخر واحواله وعلم تفرده بعلم الغيب من القصر وانما قال كاللازم له لان لازم القدرة التامة العلم بالغيب لاالاتباع اختصاصه به بذلك الاختصاص ولك ان تقول لاالتفرد به فانه لايلزمه عقلا لجواز انفكاك لتفرد به عن القدرة التامة وان كان لازما لها فى الواقع وفى نفس الامر لكن هذا بناء على ان المراد اللزوم العقلى والمستعمل فى الشرع اللزوم العرفى وهو صحة الانتقال من الملزوم اليه ولو بالقرينة فالتعويل على ماذكرناه قوله والاستثناء منقطع لظهور عدم دخوله فى من فى السماء والارض ورفع المستثنى مع ان الظاهر نصبه ولذا قال على اللغة التميمية واتبعهم اتباعه لماقبله فى الاعراب وهى غيرمشهور ولذا ورد فى عموم المواضع بالنصب فى القرآن العظيم وغيره لكن اختير هنا الرفع لنكتة المبالغة فى نفى علم الغيب عماسواه بناء على ان السموات والارض تعم لجميع المخلوقات التى تمكن فيها العقلاء حتى العرش والكرسى اذ المراد بالسموات العلويات ✿ **قوله** (للدلالة على انه تعالى ان كان ممن فى السموات والارض ففيهما من يعلم الغيب مبالغة فى نفيه عنهم) للدلالة على انه تعالى ان كان الخ لكن المقدم محال وكذا التالى لكن هذا ان كان الاستثناء متصلا تأويلا كما حقق فى قوله ولاعيب فيهم غيران سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب وبعد كون رفعه بناء على اللغة التميمية لايظهر له وجه وهل ادعى بنو تميم مثل هذه المبالغة فى كل موضع رفعوا المستثنى المنقطع فيه ان ثبت هذا تم ذاك ولا فلا؟ ✿ **قوله** (اومتصل على ان المراد ممن فى السموات والارض من تعلق علمه بها واطلع عليها اطلاع الحاضر فيها فانه يعم الله تعالى واولى العلم من خلقه وهو موصول اوموصوف) اومتصل على ان المراد الخ وقرينة ارادة من تعلق علمه قوله لايعلم والعلاقة العالمية والمعلومية فيكون مجازا مرسلا فليس فيه الجمع بين الحقيقة والمجاز حتى يقال انه بعموم المجاز فلايتم ماذكر فى الكشاف من ان كونه فى السموات والارض مجاز وكونهم فيهن حقيقة اذ المراد كما عرفت كون العلم فيهما لا انفسهما واما الاشكال بانه يلزم الجمع بينه تعالى وبين غيره فى اطلاق لفظ واحد مع انه منهى عنه فى حديث ومن يعصهما فقد غوى حيث قال النبى عليه السلام بئس الخطيب انت فمدفوع بانه ورد فى كثير من الآيات والاحاديث وتفصيله فى شرح المصابيح للمصنف نقله الطيبى كما قاله المحشى السعدى فان قيل كون علمه تعالى فيهما يقتضى كون ذاته فيهما قلنا يكفى لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما كقولك رميت الصيد فى الحرم اذا كنت خارجه والصيد فيه كذا حققه المص فى اوائل سورة الانعام وبهذا البيان سقط ماقاله فى اتاتارخانية رجل قال علم خدادرهمه مكان هست هذا خطاء لان منشأه انه يوهم كون ذاته فيه لكونه قائما بذاته على ان القائم نفس صفة العلم ولاكلام فيه بل الكلام فى التعلق وهو امر اضافى ليس قائما بذاته ٢٢ ✿ **قوله** (متى ينشرون مركبة من آى وآن وقرئ بكسر الهمزة والضمير لمن وقيل للكفرة) متى ينشرون اى ايان استفهام عن الزمان مثل متى قيل ويستعمل فى مواضع التفخيم مثل يسأل ايان يوم القيمة ولذا قال مركبة من اى وآن اى اى زمان وآن لكن عدم التركيب هو الاصل قوله والضمير لمن وهو المختار اذ الكلام مسوق لبيان حالهم قوله وقيل للكفرة لان الآيات الكثيرة المذكورة قبله سيقت لتوبيخهم ٢٣ ✿ **قوله** (لمانفى عنهم علم الغيب واكد ذلك بنفى شعورهم بماهو مآلهم لامحالة) لمانفى عنهم علم الغيب اذ الاستفهام الانكار الوقوعى وهو مستلزم للنفى قوله واكد ذلك الخ وجه التأكيد هو انهم لايشعرون الغائب الذى نصب عليه دليل فكيف يعلمون الغيب الذى لانصب عليه دليل وهو المراد هنا او وجه التأكيد هو انهم لايشعرون وقت نشرهم الذى هو الغائب الذى لم ينصب عليه دليل واما الساعة نفسها فمن جملة الغيبات التى نصب عليها دليل وهو المراد بقوله بالغ فيه بان اضرب الخ كما اشار اليه بقوله اسباب علمهم الخ وفيه اشارة الى انه لابد من تقدير المضاف اذ ادراك هذا المعنى والتكامل فى الاسباب لاالعلم نفسه ✿ **قوله** (بالغ فيه بان اضرب عنه وبين ان ماانتهى وتكامل فيه اسباب علمهم) بالغ فيه اى فى نفى الشعور بقرينة بان اضرب عنه لان ضمير عنه راجع الى نفى الشعور واورجع ضمير فيه الى نفى علم الغيب لزم تفكيك الضمير ولاضير فيه ✿ **قوله** (من الحجج والآيات وهو ان القيامة كائنة لامحالة لايعلمونه كماينبغى) من الحجج الخ بيان لماقوله وهو راجع

٢ قال ابن الكمال جاء على لغة بنى تميم حيث يجرون الاستثناء المنقطع مجرى المتصل ويجيزون النصب والبدل فى المنقطع كما فى المتصل انتهى فاذا رفع على البدلية يراد المبالغة كما هو الظاهر من كلامهم فيكون هذا قاعدة فى افادة المبالغة قد اهملوا فى فن البديع وبينوا تأكيد المدح بمايشبه الذم وهذا مثله فى افادة المدح فليحفظ هذا

سعد

٣ ولم يرض به فى سورة الاعراف لما فيه من التزام حذف الهمزة من غير تعويض وقلب الواو ياء على غير قياس ثم حذف احدى الياءآت وادغام الياء فى الياء وهذا جوز تنبيها على القوانين فى الموضعين كما هو عادته من غير نظر الى ضعفه وقوته سعد

١١ والارض فهم يعلمون الغيب يعنى ان علمهم الغيب فى استحالته كاستحالة ان يكون الله منهم فاته فى ادخال رب العزة فى المستثنى منه بالدعوى وجعله جنسا منهم كما سبق ثم الاخراج بالاستثنى قطعا للقول بنفى علم الغيب عمن فى السموات والارض وان استحالة علمهم الغيب كاستحالة ان يكون الله منهم فيكون من باب تأكيد الشئ بمايشبه نقيضه كالبيت المشهور فى باب تأكيد المدح بمايشبه الذم نحو ولاعيب فيهم البيت ونحو قوله الا اليعافير والا العيس بعد قوله ليس لها انيس كانه قيل فى البيت الاول ان كان فلول سيفهم بالمقارعة فى الحروب ممايعد عيبا ففيهم عيب نقضا للقول بان لاعيب فيهم اصلا وفى البيت الثانى ان كانت اليعافير انيسا ففيها انيس قطعا للقول بخلوها عن الانيس

قوله اومتصل على ان المراد بمن فى السموات والارض من تعلق علمه بها المقتضى حمل الاستثناء على الاتصال ان يدخل المستثنى فى المستثنى منه اول رحمه الله من فى السموات بمن تعلق علمه فيها ليكون شاملا له تعالى ولذوى العقل الكائنين فى السموات والارض لكن ذلك المعنى بعيد غير متبادر من ظاهر الآية ولذا تركه صاحب الكشاف فلم يحمل الاستثناء على الاتصال حيث قال فان قلت هلا زعمت ان الله ممن فى السموات والارض كما يقول المتكلمون الله فى كل مكان على معنى ان علمه فى الاماكن كلها فكان ذاته فيها حتى لاتحمله على مذهب بنى تميم قلت يأبى ذلك ان كونه فى السموات والارض مجاز وكونهم فيهن حقيقة وارادة المتكلم بعبارة واحدة حقيقة ومجازا غير صحيحة على ان قولك من فى السموات والارض وجمعك بينه وبينهم فى اطلاق اسم واحد فيه ايهام تسوية والايهامات مزالة عنه وعن صفاته الاترى كيف قال عليه الصلاة والسلام لمن قال ومن يعصهما فقد غوى بئس خطيب القوم انت تم كلامه روى ان رجلا خطب عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ومن يطع الله ورسوله ١١

۲۲ * بل هم فى شك منها * ۲۳ * بل هم منها عمون

الى ما وتفسيره لا يعلمونه خبران كما ينبغى هذا القيد مفهوم من السوق اى يصدقون به على خلاف ما ينبغى كاليهود والنصارى فانهم يصدقون بان الجنة لا يدخلها الا اليهود والنصارى وان النار لن تمسنا الا اياما معدودة وغير ذلك فهو تصديق على خلاف ما ينبغى ومن الكافرين من لا يعلم ولا يصدقه اصلا فقوله لا يعلمونه كما ينبغى شامل للفريقين جميعا بتوجه النفى الى القيد سواء كان المقيد ثابتا كما فى الاولين اولا كما فى الاخيرين ۲۲ * **قوله** (كمن تحير فى امر لا يجد عليه دليلا) اتى بالكاف والتشبيه ولم يقل بل تحيروا فى امر الآخرة الخ لئلا ينافى قوله قبله تكامل فيه اسباب علمهم وهذا ابلغ من بل هم شاكون منها فلو قيل فى تفسيره بل هم تحيروا فى امر الآخرة بحيث لا يجدون عليه دليلا بنفسهم لكان اوفق لهذه المبالغة حيث جعل الشك ظرفا لهم لا يجدون مع انه قال معنى تكامل فيه اسباب علمهم تمكنوا من معرفته بسبب تحقق اسبابها لكنهم لم يلتفتوا الى تلك الاسباب ولم يعرفوها فكيف يعرفون الآخرة فلا ينافى ما سبق لو تركوا التشبيه ۲۳ * **قوله** (لا يدركون دلائلها) صريح فيما ذكرناه * **قوله** (لاختلال بصيرتهم وهذا وان اختص بالمشركين ممن فى السموات والارض نسب الى جميعهم كما يسند فعل البعض الى الكل) لاختلال بصيرتهم ولكون حواسهم ما وفقة وقوبهم مطبوعة بالغيا كهم فى الغى وهذا اى ما ذكر فى الآية الكريمة من الشك والعمى وغير ذلك وان اختص بالمشركين اى بالكافرين باسرهم قوله نسب الى جميعهم الخ كذا فى الكشاف وقد تقدم مثله فى سورة مريم فى قوله تعالى " ويقول الانسان أاذا مامت " الآية وقوله تعالى "فوربك لنحشرنهم " لكنه لا يناسب حسن الادب لانه تشريك الموحدين ۲ الكافرين فى نسبة اشنع الشنايع مما يحير العقول ويسكب فيه عيون الفحول فالباعث على ذلك مع ان الضمير يصح رجوعه الى الكفرة فقط كما اعترف به على انا كثر العلماء اشترطوا فى تلك النسبة رضاء الباقين فالصواب ان يرجع الضمير الى الكفرة هنا وحمل اللام على العهد هناك * **قوله** (والاضرابات الثلثة تنزيل ۳ لاحوالهم) اى من حال الى انزل منها وابعد اذالثانى ابعد من الاول والثالث ابعد من الثانى ولا ريب فى انتفاء علمهم بالآخرة كما ينبغى بعد تكامل اسباب العلم انزل وابعد من انتفاء علمهم بوقت البعث لانه لم يلاحظ فيه الدليل وان كانت موجودة * **قوله** (وقيل الاول اضراب عن نفى الشعور بوقت القيامة عنهم ووصفهم لاستحكام علمهم فى امر الآخرة تهكما بهم) وقيل الاول اضراب الخ والفرق ان علمهم فى اصل معناه بلا تقدير المضاف مرضه لعدم القرينة واما عدم كون الاضرابات على نسق واحد فلا ضرر فيه * **قوله** (وقيل ادرك بمعنى انتهى واضمحل من قولهم ادركت الثمرة لانتهاء غايتها التى عندها تعدم) وقيل ادرك بمعنى انتهى الخ عطف على قوله بين ان ما انتهى الخ اى انتهى واضمحل كما ان المعنى فى الاول انتهى وتكامل والاضرابات الثلثة مثل ما مر والمعنى اضمحل علمهم فى الآخرة اى فى شان الآخرة اى لم يتحقق مع وضوح دلائله وتكامل اسبابه مرضه لان الاضمحلال العدم بعد الوجود وهنا لم يتحقق العدم قطعا فيكون الاضمحلال عبارة عن الانتفاء راسا مجازا بطريق ذكر المقيد وارادة المطلق * **قوله** (وقرأ نافع وابن عامر وحمزة والكسائى وحفص بل ادارك بمعنى تتابع حتى استحكم اوتتابع حتى انقطع من تدارك بنوفلان اذا تتابعوا فى الهلاك) وحفص قيل الاول وعاصم اذلم يختلف الرواية عنه * **قوله** (وابو بكر ادرك واصلهما تفاعل وافتعل) وابو بكر اى وقرأ ابو بكر ادرك وهى قراءة شاذة واصله تفاعل اى تدارك نقل عن الجعبرى انه قال قرأ نافع وابن عامر والكوفيون بل ادارك بوصل الهمزة وفتح الدال مشددة والف بعدها وابو عمرو بقطع الهمزة وتخفيف الدال الساكنة بلا الف ماض من افعل وما ذكره المص مخالف لنقل القراء * **قوله** (وقرئ ءادرك بهمزتين وآادرك بالف بينهما و بل ادرك و بل اندارك و بلى ادرك و بلى آادرك وام تدارك وام ادرك) بل ادرك على ماض ٤ الافعال بنقل فتح الهمزة الى اللام وحذفها مع دال ساكنة على ما ذكرناه * **قوله** (وما فيه استفهام صريح اومضمن من ذلك فانكار وما فيه بلى فاثبات لشعورهم وتفسير له بالادراك على التهكم) اومضمن كام فان ام منقطع لا متصل ومعناها بل اكذا قوله ما ذكر اى من القراآت وتفسيره اى للشعور بالادراك الواقع بعد بلى على التهكم اى على الاستعارة التهكمية * **قوله** (وما بعده اضراب عن التفسير مبالغة فى نفيه ودلالة على ان شعورهم بها انهم شاكون فيها بل انهم منها عمون) وما بعده اضراب عن التفسير اى عن التهكم لا عن المفسر وهو الشعور فانه باق قوله مبالغة فى نفيه اشارة الى جواب سؤال كيف يكون الشعور مع الشك فاجاب بانه من قبيل التعليق بالمحال كانه قيل ان الشعور مجتمعا مع الشك

---

۲ مع ان الموحدين شامل للانبياء والملائكة والاولياء منه

۳ تنزيل لاحوالهم لم يقل ترقيا مع انه الظاهر اشارة الى ان الترقى فى القبح تنزل فى الحقيقة منه

٤ ويحتمل فتح اللام مع تشديد الدال على نقل حركة همزة الاستفهام فانه قرئ بها فى الشواذ منه

۱۱ فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله وذلك ان فى الجمع بالضمير توهم التسوية والعطف بالواو وان دل على الجمع والتسوية فى الفعل لكن فى الافراد بالذكر وجعل احدهما متبوعا والاخر تابعا ما يزيل ذلك التوهم ووجد قوله القاضى فى الجواب عما قال صاحب الكشف فان يحمل استعمال اللفظ من فى من فى السموات والارض على عموم المجاز حيث نقل اللفظ من معنى خاص حقيقى الى معنى عام مجازى شامل للجميع له تعالى ولذوى العلم فيكون مجازا صرفا لا جمعا بين الحقيقة والمجاز لكن بقى الظاهر فى الجمع بينه وبينهم فى اطلاق لفظ واحد خاليا عن الجواب

قوله وهو موصول اوموصوف اى لفظ من فى لا يعلم من فى السموات موصول بمعنى الذى اوموصوف بمعنى شئ

قوله لامحالة قيد للنسبة الواقعة فى قوله وهو مالهم اى هو مرجع امرهم البتة لا تحول منه

قوله بالغ فيه اى بالغ فى نفى علم الغيب عنهم بان اضرب وقال بل ادارك هو من ادرك الغلام وادرك الثمر اى بلغ النهاية وتكامل فمعنى ادارك علمهم فى الآخرة ادارك اسباب علمهم على الاسناد المجازى اى تكاملت وتتابعت اسباب معرفة الآخرة وتعاضدت الحجج والآيات الناطقة بوقوع البعث المهيئة لهم الى العلم بوقوع القيمة والبعث والمجازاة لكنهم لا يلتفتون الى تلك الحجج والآيات ولا يمعنون النظر فيها حتى ايقنوا انها كائنة لا محالة فلذا لا يعلمون كما ينبغى ووجه افادة هذا الاضراب المبالغة فى نفى علم الغيب عنهم انه اضراب من نفى علم مفقود طريق حصوله الى نفى علم موجود طرقه واسبابه فان انتفاء معرفة الشئ بعد الشواهد الدالة عليه ابلغ من انتفائها لاجل فقدان دليله ولما كان المقام مقام الترقى من الادون الى الاعلى اضرب عنه اليه بكلمة بل فى ثلثة مواضع تنزيلا لاحوالهم من الغليظ الى الاغلظ فالاغلظ وفى الكشاف ما هى الا تنزيل لاحوالهم وصفهم اولا بانهم لا يشعرون وقت البعث ثم بانهم لا يعلمون ان القيمة كائنة ثم يخبطون فى شك ومرية ثم بما هو اسوء وهو العمى وان يكون مثل البهيمة قد عكف همه على بطنه وفرجه ۱۱

٢٢ ❁ وقال الذين كفروا ائذا كنا ترابا واباؤنا ائنا لمخرجون ❁ ٢٣ ❁ لقد وعدنا هذا نحن وآباؤنا من قبل ❁ ٢٤ ❁ ان هذا الا اساطير الاولين ❁ ٢٥ ❁ قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين

فاثبت لهم شعور وانه محال بالبديهة فلا يكون لهم شعور البتة * **قوله** (اوردوا انكارات ورهم) فيكون اضرابا عن المفسر اى الشعور وانكاره فيكون بل للابطال ٢٢ * **قوله** (كالبيان لعمههم والعامل في اذاما دل عليه ائنا لمخرجون وهو نخرج لا مخرجون لان كلام الهمزة وان واللام مانعة من عمله فيما قبلها) كالبيان بيان لارتباطه بما قبله ولم يجعله بيانا لانه وان كان بيانا له في نفس الامر لكنه اورد مع حرف العطف ولم يقصد كونه بيانا لانه يقتضي ترك العطف ولك ان تقول ان الكاف مقحم وايراد البيان بالواو لتأكيد اللصوق لا للعطف كالواو في قوله تعالى *وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم* وفي قوله لعمههم تنبيه على انهم عمون من العمه في البصيرة دون العمى في البصر وهو عدم ادراك القلب وانكارهم البعث هنا اذ الاستفهام لانكار الوقوع ولو قيل ان الاستفهام للتردد في وقوعه يكون هذا كالبيان للشك اواريد العموم يكون كالبيان لهما وهذا اولى لقوله في سورة النبأ في تفسير قوله تعالى *هم فيه مختلفون* بجزم النفي والشك فيه اذ القول المذكور كما يكون منشأه الانكار يكون منشأه ايضا ٢ الشك بل هذا اوفق بالاستفهام الحقيقي لانه ان يراد على تقدير قلنا هذا احتمال بعيد لا سيما الاول والضمير في عمههم لهم ولاباءهم على التغليب ٣ اولهم فقط وهو الظاهر من السوق اذ انكار الابناء وعمههم لا يستلزم انكار الاباء كالعكس * **قوله** (وتكرير الهمزة للمبالغة في الانكار والمراد من الاخراج الاخراج من الاجداث اومن حال الفناء الى الحيوة) للمبالغة في الانكار لتكرر الانكار بتكرر اداته والمراد من الاخراج الخ وهو الموافق لقوله *ونفخ في الصور فاذاهم من الاجداث الى ربهم ينسلون* اى يسرعون و الاجداث القبور جمع جدث اومن حال الفناء الى الحيوة اخره اذ الاخراج مجازى وان الفناء بعد الوجود شبه بمحل الحبس والحيوة بعد العدم شبه بالاخراج من ذلك المحل وهو تكلف * **قوله** (وقرأ نافع اذا كنا بهمزة واحدة مكسورة وقرأ ابن عامر والكسائي اننا لمخرجون بنونين على الخبر) وقرأ ابن عامر الخ لكن يقدر الهمزة مع الفعل المقدر اذ المعنى على الاستفهام قوله على الخبر اى على صورة الخبر ومراده بدون اداة الاستفهام لكنه مراد كما عرفت والحاصل ان نافعا قرأ وابو جعفر بالاخبار في الاول والاستفهام في الثاني وقرأ ابن كثير والكسائي بالاستفهام في الاول والاخبار في الثاني مع زيادة نون فيه فيهما كذا في النشر كما قيل ٢٣ * **قوله** (من قبل وعد محمد عليه السلام وتقديم هذا على نحن لان المقصود بالذكر هو البعث وحيث اخر فالمقصود به المبعوث نظرا الى الاهتمام ٢٤ التي هي كالاسمار) وتقديم هذا ٤ على نحن اشارة الى نكتة تقديم هذا على نحن مع تأخره في سورة المؤمنين والا فهو مفعول لا يتحقق التقديم فلا يرام له نكتة في التأخير قوله التي هي كالاسمار جمع سمر وهو الحديث الذي يتلهى به ليلا اشار به الى ان مرادهم بها الاكاذيب التي كتبوها لا حقيقة لها جمع اسطورة لانه يستعمل فيما يتلهى به كالاعاجيب والاضاحيك اوجمع اسطار جمع سطر بمعنى الخط والكتابة وحيث اخر الخ لان ماذكر هناك اتباعهم اسلافهم في الكفر وانكار الحشر من غير نفي ذلك عليهم وهنا ذكر ما صدر منهم انفسهم مؤكدا مقررا تكرارا فكان المقصود بالذكر وما هو اعني البعث المشار اليه بهذا كذا قيل ولا يخفى ما فيه لان الظاهر ان قائل ويقولون ائذا متنا الآية في سورة المؤمنين اسلافهم لا متبعون الاسلاف حتى يتم ماذكره فالاولى ان يقال ان اعتبر النظر الى البعث نفسه فيكون مقصودا فيقدم هذا وان اعتبر النظر الى المبعوث فيكون مقصودا فيؤخر هذا والقول بانه لم لم يعكس ضعيف لانه سؤال دورى والاختيار مرجح ٢٥ * **قوله** (قل سيروا) والمأمور به عليه السلام هنا وفي بعض السور وفي سورة آل عمران فسيروا في الارض اذ في ما قبله خوطب الكفار فرع الامر بالسير في آل عمران بخلاف ما وقع هنا وفي مثله ذكر في الارض للتعميم فالفاء هنا لان السير لاجل النظر هنا ولا كذلك في سورة الانعام ونحوها لان السير هناك لاجل غيره كالتجارة ونحوها ولذلك قيل معناه هناك اباحة السفر للتجارة ونحوها وايجاب النظر في اثار الهالكين واما هنا فالامر بالسير للمجرمين الحاضرين فلا جرم ان السير لاجل النظر و اما هنا لك فيحتمل الخطاب للمصدقين فعلم ان المراد بالسير في هذه المواضع السير الحقيقي والقول بان المراد تعرف احوالهم مجازا سواء كان بالسير او بغيره ضعيف ولك ان تقول اريد الفاء بالنظر الى اول السير وكلمة ثم بالنظر الى تمام السير فان لوحظ حصول النظر عقيب السير اختير الفاء و الا اختير ثم اوكلمة ثم للتراخي الرتبي اذ السير واجب

قوله تعالى وقال الذين كفروا وضع الاسم الظاهر موضع المضمر للتسجيل على كفرهم وللتنصيص على علة الحكم والايماء الى وجه بناء الخبر ❁ منه

٢ لكن قوله تعالى بل هو في شك منها يؤيد احتمال كون البيان للشك ❁ منه

٣ والضمير في ائنا لمخرجون لهم ولاباءهم على التغليب ❁ منه

٤ فيه اطالة فتأمل ❁ منه

١١ ولا يخطر ببا له حقا و باطلا ولا تفكر في عاقبته تم كلامه فالمعنى كيف يشعرون وقت الآخرة والبعث وهم لا يعلمون كونها فان العلم بوقت الشئ تابع للعلم بذلك الشئ بل كيف يشعرون كونها وهم خابطون في ظلمة الشك فان الجاهل اهون حالا من الشاك الذي يخبط في شكه لا يحتاج الشاك الى ازالة الشك بخلاف الجاهل بل كيف يزيلون الشك وهم كالبهائم في العمى فان من لم يصرفه خوف الآخرة فعل ما يقتضيه الهوى فالاسلوب من باب الترقي من الاهون الى الاغلظ

قوله هذا وان اختص بالمشركين الخ لفظ هذا اشارة الى ما تضمنه الآيات الثلاث الاخيرة من انكار البعث لما وهم رجع الضمائر في الآيات الثلاث الاخيرة المصدرة بكلمة بل الى من في السموات والارض اسناد انكار البعث وقيام الساعة اليهم جميعا وفيهم من لا ينكره اصلا من المؤمنين بجعله من اسناد فعل البعض الى الكل نحو بنو فلان فعلوا كذا الفاعل بعض منهم وجه التلاؤم بين الآيتين الاوليين النافيتين عن الملائكة والثقلين جميعا علم الغيب وعلم وقت البعث و بين الآيات الثلاث الاخيرة المثبتة للمشركين انكار البعث هو انه تعالى لما ذكر ان العباد لا يعلمون الغيب ولا يشعرون وقت البعث الذي يكون فيه وكان هذا بيانا لعجزهم ووصفا لقصور علمهم وصل به ان عندهم عجزا ابلغ منه وهو انهم يقولون للامر الذي لا بد ان يقع وهو وقت جزاء اعمالهم انه لا يقع مع ان عندهم اسباب العلم بوقوعه واستحكام المعرفة به

قوله وقيل ادرك بمعنى انتهى و اضمحل فسر رحمه الله بل ادارك علمهم في الآخرة بثلاثة اوجه مآل الكل الى نفي علمهم بالآخرة لكن النفي في الوجهين الاولين ضمني و في الوجه الثالث صريح

قوله وتفسيره بالشعور فمعناه بل يشعرون ثم فسر الشعور بقوله بل ادرك علمهم بالآخرة على سبيل التهكم الذي معناه المبالغة في نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الآخرة انهم لا يعلمون كونها ثم رجع على نفي الشعور على الوجه الابلغ قوله وما بعده اضراب عن التفسير مبالغة في نفيه لافادته انهم في جهلهم بالآخرة بحيث لا يصح نسبة الادراك اليهم ولو تهكما فالمبالغة في نفي العلم عنهم استفيدت ١

٢٢ ✿ ولاتحزن عليهم ✿ ٢٣ ✿ ولاتكن فى ضيق ✿ ٢٤ ✿ مما يمكرون ✿ ٢٥ ✿ ويقولون متى هذا الوعد ✿ ٢٦ ✿ ان كنتم صادقين ✿ ٢٧ ✿ قل عسى ان يكون ردف لكم ✿ ٢٨ ✿ بعض الذى تستعجلون

بالنظر الى السير فهو وسيلة والنظر واجب بالاصالة كيف اعرابه وتوضيحه قد تقدم فى سورة آل عمران والعاقبة مصدر كالعافية و هى منتهى الامر * قوله (تهديد لهم على التكذيب) تهديد لهم اى المشركين على التكذيب اى على تكذيب البعث بمعنى عدم تصديقهم سواء كانوا شاكين فيه اوجازمين بعدم وقوعه اوعلى تكذيب النبى عليه السلام فالتكذيب فى بابه حينئذ * قوله (وتخويف بان ينزل بهم مثل ما نزل بالمكذبين قبلهم) وتخويف اى لهم بان ينزل الخ لانه المقصود بالامر بالنظر كى يعتبروا فيؤمنوا * قوله (والتعبير عنهم بالمجرمين ليكون لطفا للمؤمنين فى ترك الجرائم) والتعبير عنهم بالمجرمين مع ان الظاهر التعبير بالمكذبين او بالكافرين لطفا من الله تعالى وارشاد الى ترك الجرائم اذا الجرم ولو بغير الكفر باعث لنزول العذاب اذ الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق فحينئذ يكون الخطاب بالسير عاما للمصدقين ايضا والمراد بالمجرمين المشركين حملا على الفرد الاكمل وبمعونة المقام لم يبعد واللطف من الله تعالى هو التوفيق الى الطاعة والتبعيد عن المعاصى ٢٢ * قوله (ولاتحزن) نهى عن الامر الذى يؤدى الى الحزن اوالنهى عن مقتضاه * قوله (على تكذيبهم واعراضهم) بتقدير المضاف اذلامعنى للحزن على الذات بل الحزن على الفعل المخصوص بالقرينة وهو التكذيب هنا ولايلزم تعلق حرفى جر بمعنى واحد بفعل واحد كذا قيل ولاحاجة اليه اذ تقدير المضاف شايع فى مثله واماجواز كونه تعليلا اوجه حزنه فبعيد جدا ٢٣ * قوله (فى حرج صدر وقرأ ابن كثير بكسر الضاد وهما لغتان وقرئ ضيق اى امر ضيق) فى حرج صدر من الكنايات ٢ ويحتمل الحمل على الحقيقة قوله وقرئ بكسر الضاد وهو مصدر كفتحها والقول بانه على الفتح يحتمل الوصفة يحوج الى تقدير موصوف اى فى امر ضيق كما فى قراءة ضيق بتشديد الياء ٢٤ * قوله (من مكرهم فان الله يعصمك من الناس) من مكرهم كمكرهم فى دار الندوة باشارة بعضهم الى النفى وبعضهم الى القتل وغير ذلك قوله فان الله يعصمك من الناس من مكرهم اشار الى ان ما مصدرية ٢٥ * قوله (ويقولون) حكاية الحال الماضية اوالاستمرار * قوله (العذاب الموعود) اى المراد بالوعد الموعود لاالمعنى المصدرى ٢٦ * قوله (ان كنتم صادقين) الخطاب له عليه السلام ومن معه من المؤمنين اوالرسول تعظيما له استعجلوا ٣ العذاب الموعود ٢٧ * قوله (قل عسى ان يكون ردف لكم) اعيد قل للاهتمام بشانه وايضا هذا تهديد للمنكرين بهذا الوعد تارة وامر بان يهدد النبى عليه السلام به اخرى اسم عسى الشان وكذا اسم ان يكون ردف لكم خبره ولك ان تقول ان جملة ان يكون الخ لاشتماله ضمير الشان يغنى عن تقدير ضمير الشان فى عسى * قوله (تبعكم ولحقكم واللام فيه مزيدة للتأكيد اوالفعل مضمن معنى فعل معدى باللام مثل دنا وقرئ بالفتح وهو لغة فيه) تبعكم هو معنى ردف فى الاصل ولحقكم له الوصول قال ولحقكم تفسيرا للتبعية وتنبيها على انه المراد ولم يكتف به تنبيها على المناسبة بين المعنى الاصلى و بين المراد هنا قوله واللام زائدة الاولى فاللام الخ بالفاء تنبيه به على ان ردف متعد بنفسه ونقل عن الصحاح والاساس انه يتعدى بنفسه و باللام فلايحتاج الى ماذكر لكن ماذكره صاحب الكشاف يعارضه ماذكره فى الاساس قيل وعامة الكتب على وفاق مافى الكشاف واذا اختاره المص اومراده فى الاساس انه متعد بنفسه ومتعد باللام ان اعتبر تضمين معنى فعل يتعدى باللام فلايكون بين كلاميه منافاة ولابد من الحمل على ذلك لان الفعل الواحد بمعنى واحد كونه متعديا بنفسه ومتعديا بحرف الجر مشكل وفى كلام المص اشارة الى ماذكرناه والايلزم ان لايوجد فرق بين المتعدى واللازم قوله مثل دنا فانه يتعدى باللام وبمن وقرئ بالفتح اى بفتح الدال من الباب الاول كان الكسر من الباب الرابع ٢٨ * قوله (حلوله وهو عذاب يوم بدر) حلوله مفعول تستعجلون فيه تهديد عظيم بان العذاب الموعود بانواع بعضها فى الدنيا وقد قرب حلوله فليرتقبوا و بعضها اخروى فليصبروا * قوله (وعسى ولعل وسوف فى مواعيد الملوك كالجزم بها وانما يطلقونه اظهارا لوقارهم واشعارا بان الرمز منهم كالتصريح من غيرهم) كالجزم بها اشار الى انه من قبيل الاستعارة والظاهر استعارة تمثيلية شبه الهيئة الحاصلة ٤ من وعيد الملوك بكلمة عسى الخ بالهيئة الحاصلة من الوعيد جزما فى عدم التخلف و كذا وعدهم قوله وانما يطلقونه اظهارا لوقارهم اى انما لايعجلون بالانتقام لاذلالهم بقهرهم وغلبتهم ووثوقهم بان عدوهم

٢ وهو التحسر التام والحيرة على عدم ايمانهم الدال عليه مكرهم سعد

٣ استهزاء وانكارا لوقوعه بل امكانه سعد

٤ وفى هذا البيان خفاء اذ ظاهره الاستعارة المكنية وقد ادعى انه استعارة تمثيلية على ان كونه استعارة مكنية محل نظر فلا تغفل سعد

١١ تارة من اثبات العلم لهم تهكما وتارة من نفى نسبة العلم اليهم مطلقا ولو تهكما ولكل اعتبار جهة فى افادة المعنى

قوله ودلالة على ان شعورهم بها انهم شاكون فيها اقول قصدا لدلالة على هذا المعنى ينافى معنى الاضراب لان معنى الاضراب اعراض عن كلام وتركه ورجوع الى آخر اعلى منه مضمونا والترك والدلالة المذكورة تفسير للكلام الاول الذى اضرب عنه وهو ينافى تركه والاضراب عنه

قوله كالبيان لعمههم يعنى وضع الظاهر موضع الضمير ومقتضى الظاهر ان يقال وقالوا بيانا ان قائل هذا القول من هو من فى السموات والارض وهو عام يعم منكرى البعث والمقر به

قوله وهو تخريج على صيغة الحكاية المبنية المقول قوله لان كلا من الهمزة اى الهمزة التى فى ائذا والعامل المقدر هو بعد الهمزة فى ائذا والتقدير انخرج اذا كنا ترابا

قوله وتكرير الهمزة المبالغة فى الانكار لافادته انكارا على انكار وجحودا على جحود ودلالة على كفر مؤكد مبالغ فيه

قوله وتقديم هذا على نحن الخ يعنى ان التقديم انما يعتد به لاقتضاء المقام وكون المقدم مهما بشانه ولما كان انكار البعث فى هذه السورة ابلغ منه فى سورة المؤمنين حيث قالوا لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل بعد قولهم ائذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون قدم المنكر هنا واخر فى تلك السورة فى مكانه وبيانه انه تعالى لما وبخ المشركين انكارهم الحشر وبعث الخلايق بعد الموت بقوله ام من يبدأ الخلق ثم يعيده ثم جهلهم بوقت البعث بقوله وما يشعرون ايان يبعثون وترقى فيه ذلك النوع المذكور وحكى عنهم ماكانوا يتفوهون به فى اثناء انكارهم ذلك فقال وقال الذين كفروا ائذا كنا ترابا وآباؤنا ووضع الذين كفروا موضع ضميرهم للاشعار بان هذا القول انما صدر عنهم لتماديهم فى الكفر حيث ضموا مع انكارهم جعل انفسهم ترابا بصرفا لاجزء هناك على صورة نفسه فقدموا المنصوب على المرفوع لكونه عندهم مقصودا اصليا لانكار ومهتما بشانه واما فى سورة المؤمنين فلم يسبق منهم شئ ١١

٢٢ ❁ وان ربك لذو فضل على الناس ❁ ٢٣ ❁ ولكن اكثرهم لايشكرون ❁ ٢٤ ❁ وان ربك ليعلم ماتكن صدورهم ❁ ٢٥ ❁ ومايعلنون ❁ ٢٦ ❁ ومامن غائبة فى السماء والارض ❁ ٢٧ ❁ الا فى كتاب مبين

لا يفوتهم وان الرمزة الى الاغراض كافية من جهتهم كذا فى الكشاف وقد لخصه المص * **قوله** (وعليه جرى وعدالله تعالى ووعيده) وعليه اى على هذا الاسلوب وهو ماعرف من عادة الملوك جرى وعدالله الخ تقديم الجار للاهتمام به لا للحصر فانه لايصح اذ الوعد والوعيد بالجزم اكثر من ان يحصى ٢٢ * **قوله** (بتأخير عقوبتهم على المعاصى) هذا التخصيص من مقتضيات المقام ولارتباط الكلام واوعم لدخل هذا دخولا اوليا لكن ماذكره امس بالمرام ونكر الفضل هنا للتفخيم وانه نوع فضل لايعرف كنهه اخبر على الناس على العالمين اظهارا لشرف الانسان وتنبيها على ان فضل الناس او فوا واشرف من فضل سائر العالمين * **قوله** (والفضل والفاضلة الافضال وجمعهما فضول وفواضل) والفاضلة مصدر كالعافية وهى الانعام وجمعهما اف فضول وفواضل نشر مرتب قوله جمعهما بالتثنية وفى بعض النسخ جمعها وهو خلاف الظاهر ٢٣ * **قوله** (لايعرفون حق النعمة فيه فلايشكرونه بل يستعجلون لجهلهم وقوعه) لايعرفون حق النعمة هذا ثابت باقتضاء النص قوله فيه اى فى تأخير العقوبة على المعاصى قوله فلايشكرونه اشارة الى ان المفعول محذوف حذف لرعاية الفاصلة والضمير اماراجع اليه تعالى او الى تأخير العقوبة والاول هو الظاهر اذ الثانى يحتاج الى الحذف والايصال قوله وقوعه اى وقوع العذاب الموعود يفهم من كلامه ان المراد بالناس المستعجلون بالعذاب وليس كذلك ٢٤ * **قوله** (وان ربك ليعلم ماتكن صدورهم ماتخفيه وقرئ بفتح التاء من كننت اى سترت) وان ربك ليعلم تكرار ان ربك لمزيد الاطف له عليه السلام فى هذا البيان تنبيه على ان التأخير ليس لخفاء حالهم وعدم اطلاعها ولذا قدم الاكتنان على الاعلان وايضا هو المقدم فى الوجود حيث انه هو الداعى لما يظهر على الخارج وذكر الاعلان بعد الاكتنان مع ان علمه مستلزم لعلم الاعلان للاشارة الى استواء الخفى والظاهر بالنظر الى علمه وان الخفاء بالنسبة الى المخلوق ٢٥ * **قوله** (من عداوتك فيجازيهم عليه) فيجازيهم ٢ اشارة الى ان فعل القلب يجازى عليه ٣ اذا كان عزما صمما لاحديث النفس وهذا هو المذهب المنصور وقدمر ٤ بيانه من عداوتك متعلق بتكن ومايعلنون هى من المضمرات فى الصدور فى نفسها ومن الامور الظاهرة باعتبار امارتها فلااشكال بان العداوة امر قلبى واسناد الاكتنان الى الصدور مجاز لكونها محلها ولم يسند الاعلان لانها ليس محله فاسند اليهم وعن هذا غير الاسلوب ٢٦ * **قوله** (خافية فيهما وهما من الصفات الغالبة والتاء فيهما للمبالغة كالراوية) وهما اى غائبة وخافية من الصفات الغالبة اى انهما فى الاصل صفة لانهما اسم الفاعل فلتا فى معنى الشئ الخفى ولمغلب الاسمية كثر عدم اجرائهما على الموصوف وكثر ايضا دلالتهما على الثبوت ولذا قال والتاء الخ اى التاء فيهما ليست للتأنيث لماعرفت ان الموصوف لايلاحظ حتى يكون مذكرا تارة ومؤنثا اخرى مطابقا لموصوفه فهى للمبالغة تفيد الشدة فى الخفاء هنا مثلا كالتاء فى الراوية قيل وهو الرجل الكثير الرواية وفى الكشاف كالراوية فى قولهم ويل للشاعر من راوية السوء * **قوله** (اواسمان لمايغيب ويخفى فيكون التاء كالتاء فى عافية وعاقبة) اواسمان اى منقولان من الوصفية الى الاسمية فحينئذ التاء للنقل كالتاء الخ والفرق بينهما ان الاول يجوز اجراؤه على موصوف مذكر بخلاف الثانى كذا قيل وان المعنى فى الاول ومامن شئ شديد الغيوبة والخفاء الا وقد علمه الله تعالى واحاط به واثبته فى اللوح المبين بخلاف الثانى فانه لايفهم ذلك المعنى وان كان المراد منه بقرينة عقلية واذا كان حال شئ شديد الغيوبة فالشئ الخفيف الغيوبة والشئ الظاهر اونه معلوم الله تعالى ومثبتا فى كتاب مبين يعلم بطريق الاولى ولهذا لم يتعرض له هنا وهذه الآية من باب الترقى اثبت اولا كونه عالما بماتكن صدورهم ثم بين بطريق الترقى انه عالم بكل الخفيات وانها مثبتة فى كتاب مبين فهى مقررة لما فهم ٥ قبله وان السماء والارض عام اذ المراد من السماء العلويات والارض السفليات والاستثناء مفرغ من عموم الظرف وان القصر من قصر الموصوف على الصفة اى كل غائب منحصر على كينونتهما فى كتاب مبين ٢٧ * **قوله** (بين او مبين مافيه لمن يطالعه والمراد اللوح المحفوظ او القضاء على الاستعارة) بين اى ظاهر من ابان اللازم او مبين مافيه من ابان المتعدى ومفعوله محذوف وقد حذف لرعاية الفاصلة او للتعميم مع الاختصار والمراد اللوح المحفوظ قدمه لانه الراجح الظاهر من الكتاب المبين فيكون ظرفا لكتابته والظاهر ان الظرفية حقيقة بالنظر الى الخط قوله او القضاء وهو حكمه

(الازلى)

٢ فيه اشارة الى ان المراد بالعلم التعلق الحادث عه

٣ ان خيرا فخير وان شرا فشر وان كان السوق فى الشر عه

٤ اى فى قوله تعالى وان تبدوا مافى انفسكم او تخفوه يحاسبكم به الله الاية عه

١ امن ذلك فحكى عنهم قولهم اينبه على ان ذلك جرى بمحض التقليد ومتابعة اسلافهم فى تكذيب الانبياء صلوات الله عليهم فى البعث فلذا اقروا كلا من المرفوع والمنصوب فى مكانه ولم يذكروا اباءهم هناك فى حيز الانكار حيث قالوا أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون وذكروهم هنا وهو يدل على انهم ينكرون البعث من عند انفسهم وان فى انفسهم باعثا على انكاره غير التقليد لابائهم فكونهم اوغل فى انكار البعث حملهم على تقديم هذا على نحن اهتماما منهم بشان البعث وانكاره وماذكره رحمه الله فى تقديم هذا على نحن هو الذى اراده صاحب المفتاح بقوله والجهة المنظور فيها هناك هى كون انفسهم ترابا وعظاما والجهة المنظور فيها ههنا هى كون انفسهم وكون اباءهم ترابا لاجزء هناك من بناتهم على صورة نفسه ولاشبهة فى انها ادخل عندهم فى تبعيد البعث فاستلزم زيادة الاعتناء بالقصد الى ذكره

قوله والتعبير عنهم بالمجرمين ليكون لطفا بالمؤمنين يعنى مقتضى الظاهر ان يعبر عن هؤلاء المكذبين بالبعث بلفظ الكافرين فترك مقتضى الظاهر الى التعبير عنهم بالمجرمين دلالة على ان الكافر انما استحق ذلك الاستيصال الكلى لكون كفره جريمة فالمؤمنون بالنظر الى ماتؤديه الجريمة من الهلاك ليروا الاثار من اهلكوا بسبب جرائمهم فيتعظوا بها وينزجروا عن اقتراف الجرائم والاثام فلا يقعوا على ماوقع عليه هؤلاء المجرمون من الهلاك بشوم جريمتهم والاظهر ماقال صاحب الكشاف وانما عبر بلفظ الاجرام ليكون لطفا للمسلمين فى ترك الجرائم وتخوف عاقبتها الاترى الى قوله فدمدم عليهم ربهم بذنبهم وقوله مما خطيئاتهم اغرقوا

قوله على تكذيبهم واعراضهم اى لاتحزن يامحمد على تكذيبك هولاء الكفرة فى امر البعث ووقوعه واعراضهم عن اتباعك وعن الايمان برسالتك وبما جئت به وحيا من الله تعالى فهو تسلية له صلى الله عليه وسلم لان القوم قومه قريش كما قال عز من قائل فلعلك باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا قوله واللام مزيدة اى فعل الردف معدى بنفسه فاللام مزيدة للتأكيد كالباء فى ولاتلقوا بايديكم قوله او الفعل مضمن معنى فعل اى او الفعل وهو ردف مضمن معنى فعل يتعدى باللام اى فعل الردف جعل فى ضمنه معنى فعل تعديته باللام لابنفسه فكان المعنى دنا لكم وازف لكم

قوله وقرئ بالفتح اى قرئ ردف بفتح الدال على وزن ذهب وهما لغتان والكسر افصح

٢٢ * ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون * ٢٣ * وانه لهدى ورحمة للمؤمنين * ٢٤ * ان ربك يقضى بينهم * ٢٥ * بحكمه * ٢٦ * وهو العزيز * ٢٧ * العليم

الازلى كذا قال على القارى فى شرح مشكوة المصابيح القضاء عبارة عن الحكم بنظام جميع الموجودات على ترتيب خاص فى ام الكتاب اولا وفى اللوح المحفوظ ثانيا على سبيل الاجمال والقدر تعلق الارادة بالاشياء فى اوقاتها وهو تفصيل قضائه السابق بايجادها فى المواد الجزئية المسمى بلوح المحو والاثبات كما يسمى الكتاب بلوح القضاء واللوح المحفوظ بلوح القدر وهذا المعنى هو المناسب هنا وقيل القضاء العلم الازلى على الاستعارة قيد للاخير اى شبه القضاء بالكتاب الجامع للحوادث والنوازل فذكر اسم المشبه به واريد المشبه ٢٢ * **قوله** (ان هذا القرآن) اشير اليه بالقريب لانه لاحتوائه البلاغة والبراعة كان ممتازا عن الغير وصار كالمشاهد المحسوس * يقص على بنى اسرائيل * اى يبين لهم والقصص كلام يتلو بعضه بعضا فيما يحكى عن المعنى * اكثر الذى * مفعول يقص وصيغة المضارع للاستمرار او لحكاية الحال الماضية * **قوله** (كالتشبيه والتنزيه واحوال الجنة والنار) كالتشبيه اى تشبيهه تعالى بغيره المستلزم للجسمية لقولهم لموسى عليه السلام * ارنا الله جهرة * الآية فهذه الآية اوضح دلالة على اعتقادهم التشبيه كما صرح به المص هنالك والتنزيه وهم مؤمنوا بنى اسرائيل واحوال الجنة والنار فانهم اعتقدوا ان الجنة لايدخلها الا اليهود والنصارى وان اهل الجنة يتنعمون بالا ستشمام نسيم الروايح بدون اكل وشرب وان النار ان تمسهم الا اياما معدودة * **قوله** (وعزير والمسيح) وعزير حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح فيه اشارة الى ان المراد ببنى اسرائيل ما يشمل النصارى كما فى الكشاف فان النصارى قد اختلفوا اختلافا كثيرا ووقع بينهم التناكر فى اشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا ٢٣ * **قوله** (وانه لهدى ورحمة للمؤمنين * لانهم هم المنتفعون به) وانه لهدى للناس اجمعين ورحمة للمؤمنين اى نعمة جسيمة لهم لانهم هم المنتفعون به ولذا قيدت بالمؤمنين واما الهداية فعامة ولذلك لم يقيد بهم والمراد بالمؤمنين مؤمنوا بنى اسرائيل اذ الكلام فيهم او الاعم لان الكلام مطلق واللام للاستغراق فيم فيدخل مؤمنوا بنى اسرائيل دخولا اوليا قيل وهو حث المشركين على اتباعه لانهم يراجعون اهل الكتاب وفيه خفاء ٢٤ * **قوله** (ان ربك يقضى بينهم * بين بنى اسرائيل) ان ربك يقضى ترك العطف لانه بمنزلة بيان قوله ان هذا القرآن يقص الخ وان ربك يقضى والقصة شان لكن القضاء مفوض الينا وان معنى قصته قضاؤه تعالى بتلك القصة بينهم بين اسرائيل المتقدم ذكرهم جعلهم مرجعا وفسر بعضهم بقوله بين من آمن بالقرآن وبين من كفر به والظاهر ان مراده بمن آمن الخ بنو اسرائيل ٢٥ * **قوله** (بما يحكم به وهو الحق) اول الحكم بالمحكوم به لان القضاء هو الحكم فيصير كضرب زيد يضرب به فيلغوا او لايفيد فائدة معتدا بها والقول بانه لايمتنع ان يقال ضرب زيد يضرب به المعروف بالشدة فالمعنى حينئذ يحكم بحكمه المعروف الخ بملابسة الحق او يحكم بحكم نفسه لابحكم غيره كالبشر ضعيف اما اولا فلانه والآية على هذا التقدير يكون قريبة من شعرى شعرى فهو التزام مالايلزم فان الحكم بمعنى المحكوم به شايع عند اهل الميزان وارباب الاصول فالحمل على معناه المصدرى ثم التأويل بهذا خروج عن الجادة المستقيمة ومراد الشيخين انه يلزم اللغو بحسب الظاهر المتبادر والافباب التأويل مفتوح واما ثانيا فلان حكم الله تعالى لايكون الا ملابسا بالحق فالسؤال باق غير مندفع اذ المعنى انه يحكم حكما ملابسا بالحق بالحكم المعروف بملابسة الحق وكذا حكمه تعالى منحصر فى حكم ذاته لايحتمل غيره * **قوله** (او بحكمته) اى الحكم باق على المصدر يه لكن لا بمعناه المعروف بل بمعنى الحكمة اى المصلحة اى ذلك الحكم متضمن الحكمة البالغة والمصلحة البارعة فالباء حينئذ للملابسة وعلى الاول للصلة * **قوله** (ويدل عليه انه قرئ بحكمه) ويدل عليه اى دلالة ظنية ولذا اخر هذا المعنى مع انه مؤيد والمتعارف ويؤيد فى مثل هذا المقام والجمع يدل على ان حكمه تعالى يتضمن حكما كثيرة وهو المراد ايضا فى قراءة الافراد بارادة الجنس ٢٦ * **قوله** (فلايرد قضاؤه ٢٧ بحقيقة ما يقضى فيه وحكمه) فلايرد قضاؤه كما يرد قضاء البشر وهذه الجملة من قبيل الاحتراس والتكميل وكذا الكلام فى قوله العليم بحقيقة ما يقضى وحكمه وفى الكشاف بمن يقضى له وبمن يقضى عليه وهو اوضح مما ذكره ولم يتعرض لمعنى العزيز فى انفهامه من المبطلين العليم بالفصل بينهم وبين المحقين لبعده عن المقام اذ المقام بيان تنفيذ حكمه وانه واقع موقعه وليس حكمه

قوله وعسى وامل الخ وعبارة صاحب الكشاف اعذب منه حيث قال وعسى وامل يسوف فى وعد الملوك ووعيدهم يدل على صدق الامر وجده وما لامجال للشك بعده وانما يعنون بذلك اظهار وقارهم وانهم لايعجلون بالانتقام لادلالهم بقهرهم وغلبتهم ووثوقهم بان عدوهم لايفوتهم وان الرمزة الى الاغراض كافية من جهتهم فعلى ذلك وعدالله ووعيده قال الراغب عسى طمع وترج وكثير من المفسرين فسروا عسى وامل بالالازم وقالوا ان الرجاء والطمع لايصح من الله تعالى وفى هذا قصور نظر وذلك ان الله تعالى اذا ذكر ذلك يذكره ليكون الانسان منه على رجاء لا ان يكون هو تعالى راجيا قال تعالى عسى ربكم ان يهلك عدوكم اى كونوا راجين بذلك فعسى الله ان يأتى بالفتح اوامر من عنده

قوله لايعرفون حق التصديق اى فى تاخيرعقوبتهم بل يستعجلون لجهلهم وقوعها فتذكير الضمير فى وقوعه لكون العقوبة بمعنى العقاب اولعدم الاعتداد بالتأنيث اللفظى

قوله وقرئ بفتح التاء من كننت اذا سترت يقال كننت الشئ اكننه اذا سترته واخفيته قال ابن جنى فهذا القارى اجرى الضمير مجرى الجسم الساتر مبالغة ونحوه قول القائل *

وحاجة دون اخرى قد عرضت بها

جعلتها للتى اخفيت عنوانا

فالمعنى انه تعالى يعلم ما يخفون وما يعلنون من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومكايدهم وهو معاقبهم على ذلك بما يستحقونه

قوله كالتاء فى الراوية والتاء فيها للمبالغة فمعنى الآية على هذا وما من شئ شديد الغيوبة والخفاء الاوقد علمه الله واحاط به واثبته فى اللوح والراوية البعير او البغل او الحمار الذى يستقى عليه والعامة تسمى المزادة راوية وذلك جائز على الاستعارة كذا فى الصحاح

قوله كالتاء فى عاقبة وعافية واسماء الهاء اغلبة الاسم عليها فتكون للنقل من الوصفية الى الاسمية كالنطيحة والذبيحة

قوله وعزير والمسيح قد اختلفوا فى المسيح فتحزبوا فيه احزابا ووقع بينهم التخالف والتناكر فى اشياء كثيرة حتى لعن بعضهم بعضا وقد نزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه لو انصفوا واخذوا به واسلموا والمراد ببنى اسرائيل اليهود والنصارى كما هو الظاهر لا اليهود وحده والمراد بالاختلاف ما شجر بينهم فى المسيح عليه السلام لقوله تعالى فاختلف الاحزاب من بينهم وهم اليهود والنصارى فى وجه وفى وجه آخر فرق النصارى من اليعقوبية والنسطورية والملكانية والمقام يقتضى العموم بقرينة سباق الآى وسياقها

٢٢ ۞ فتوكل على الله ۞ ٢٣ ۞ انك على الحق المبين ۞ ٢٤ ۞ انك لاتسمع الموتى ۞ ٢٥ ۞ ولا تسمع
الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين ۞ ٢٦ ۞ وماانت بهادى العمى عن ضلالتهم ۞ ٢٧ ۞ ان تسمع ۞ ٢٨ ۞
الا من يؤمن باياتنا ۞ ٢٩ ۞ فهم مسلمون ۞ ٣٠ ۞ واذا وقع القول عليهم ۞ ٣١ ۞ اخرجنا لهم

 دابة من الارض

حكم سائر الحاكمين لانه احكم الحاكمين مع ان ماذكر منفهم مما اكتفى به ٢٢ * **قوله** (فتوكل على الله) الفاء للسببية لان ظهور رسالته بالحجة وهى ان قصة هذا القرآن على بنى اسرائيل لما كانت موافقة لما فى التورية والانجيل ٢ مع انه عليه السلام كان اميا كانت معجزة كان سببا للتوكل والامر به والمعنى ودم على التوكل اوزد التوكل * **قوله** (ولاتبال بمعاداتهم) هذا من لوازم التوكل اى ولاتبال بها فان الله تعالى عاصمك من شرورهم وغيرها ٢٣ * **قوله** (انك على الحق المبين * وصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظه الله ونصره) انك على الحق تعليل الامر بالتوكل المسبب بظهور الرسالة وحاصله ٣ تعليل المعلل وفى على استعارة ٢٤ * **قوله** (تعليل آخر للامر بالتوكل) اذا التقدير لانك فحينئذ يلزم تعلق الجارين بمعنى واحد بفعل واحد بدون عطف فتأمل * **قوله** (من حيث انه يقطع طمعه عن مشايعتهم ومعاضدتهم رأسا) والحال ان الامر بالتوكل مسبب عما كان يغيظ رسول الله عليه السلام من ترك اتباع المشركين واهل الكتاب وقطع الطمع عن مشايعتهم اى متابعتهم كان سببا قويا الامر بالتوكل اذ لم يبق حينئذ الا الاستنصار عليهم لدفع شرورهم * **قوله** (وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم باستماع مايتلى عليهم) اى وهم احياء حقيقة سالم القوى والآلات لماذكره من انهم اموات مجازا لانتفاء الحيوة المجازية وهى العلم والايمان وعدم انتفاعهم بذلك لعدم الايمان به * **قوله** (كما شبهوا بالصم فى قوله * ولاتسمع الصم الدعاء) الآية كما شبهوا بالصم جمع اصم وهو فاقد قوة السمع وهم صحاح القوة السامعة لكنهم لما لم ينتفعوا به صاروا مشابهين بالصم فالقوة السامعة منتفية ذاتها وحقيقتها فى الاصم ومنتف كمالها فى هؤلاء الكفرة ٢٥ * **قوله** (فان اسماعهم فى هذه الحال ابعد وقرأ ابن كثير ولايسمع الصم الدعاء) فان اسماعهم الخ بيان فائدة هذا القيد مع انهم لايسمعون مايتلى سماعا معتدا به مطلقا ولامفهوم لان هذا القيد لما كان له فائدة غير مفهوم المخالفة وهى التنبيه على كون اسماعهم فى هذه الحالة ابعد لامفهوم ٢٦ * **قوله** (وماانت بهادى العمى عن ضلالتهم) غير الاسلوب للمبالغة فيه بوجه آخر بايراد الجملة الاسمية وانها لاستمرار النفى لالنفى الاستمرار قوله عن ضلالتهم متعلق بهادى بتضمين معنى الصرف والمنع ٤ * **قوله** (حيث الهداية لاتحصل الا بالبصر وقرأ حمزة وحده وماانت تهدى العمى) حيث الهداية الخ تقييد للهداية لاتعليل لها حتى يقال اى الهداية الكاملة او باعتبار الاغلب اى ان الهداية المنفية الهداية التى لاتحصل الا بالبصر دون غيرها والهداية التى لاتحصل الا بالسمع نفيت اولا بقوله لاتسمع الموتى الخ فحصل نفى الهداية عنهم رأسا لكنه تفنن فى النفى المذكور ٢٧ * **قوله** (مايجدى اسماعك) وهذا القيد معتبر فيما سبق ذكره هنا الاستثناء المذكور فعلم من هذا الاستثناء ان ماسبق عام خص منه البعض وان اريد به من لايعلم الله انه لايؤمن فلاحاجة الى التخصيص ولم يقل ان ترى الامن يؤمن لان المذكور يستلزمه ولم يعكس لان الاسماع اهم ولذا قدم نفيه لان الاسماع يستلزم السماع والقبول ويحصل به المقصود ٢٨ * **قوله** (من هو فى علم الله كذلك) اى المراد بمن يؤمن من يتعلق علمه تعالى بانه يؤمن فيم لايزال تعلقا ازليا فلاوجه للاشكال بان المناسب حينئذ من آمن بصيغة الماضى لان تعلق العلم قديم فايمانه بالنظر اليه ماض وجه الدفع ان تعلق العلم به بانه كائن فى المستقبل فالمقتضى صيغة المضارع ولواورد بالماضى لكان له وجه وصيغة المضارع مستعمل فى المستقبل دون الحال ودون المشترك بينهما لان المراد الاستقبال بالنظر الى تعلق العلم فلا يرد الاشكال بمن يؤمن فى الحال قوله كذلك اشارة الى ماذكرنا ٢٩ * **قوله** (مخلصون من اسلم لله وجهه) مخلصون فسره به ليفيد ذكره لان الايمان قد ذكر وصفهم به والتأسيس خير من التأكيد والمعنى ايضا فهم مخلصون فى علم الله تعالى ٣٠ * **قوله** (دنا وقوع معناه وهو ماوعدوا به من البعث والعذاب) دنا وقوعه اى الوقوع مجاز اولى بالمشارفة بقرينة ان الاخراج المذكور قبل الوقوع قوله وقوع معناه للتنبيه على ان الوقوع ليس لنفس القول فانه واقع قبل هذا الاخراج بل المراد معناه ومدلوله مجازا تسمية للمدلول باسم الدال قوله وهو ماوعدوا به اشارة الى ان نفس القول واقع قبله ٣١ * **قوله** (وهى الجساسة) بجيم مفتوحة وسين مهملة مشددة والف بعد هاسين اخرى من الجس وهو المس سميت بها لتجسيها الاخبار للدجال كذا فى شرح الحديث * **قوله** (روى ان طولها ستون ذراعا ولها اربع قوائم وزغب وريش

٢ داعية لى الاتباع مع انهم مصرون على المخالفة والمعاداة ـ ـه

٣ لان عدم اتباعهم وعداوتهم واذاهم كان سببا الاستنصار عليهم ودفع شرورهم وهو معنى التوكل ءالا ـ ـه

٤ وفى الكشاف اشار الى تضمين معنى الابعاد ـ ـه

قوله فانهم المنتفعون به لما كان القرآن هداية ورحمة لكافة الناس مؤمنين وكافرين بين رحمه الله سبب تخصيص المؤمنين بالذكر والمراد بالمؤمنين من آمن من بنى اسرائيل او منهم ومن غيرهم

قوله بين بنى اسرائيل وفى الكشاف بين من آمن بالقرآن ومن كفر

قوله بما يحكم به وهو الحق او بحكمته فلااشكل ظاهر قوله عز من قائل يقضى بحكمه لافادته معنى يحكم بحكمه ولا يقال اضرب بضربه وقم بقيامه وجهه توجيهين الاول ان المراد بالحكم المحكوم به فسمى المحكوم به حكما والثانى ان الحكم بمعنى الحكمة ويدل عليه قراءة من قرأ بحكمه بكسر الحاء وفتح الكاف جمع حكمة

قوله وصاحب الحق حقيق بالوثوق امر عليه السلام بالتوكل على الله وقلة المبالاة باعداء الدين وعلل التوكل بانه على الحق الابلج الذى لايتعلق به الظن والشك وفيه بيان ان صاحب الحق حقيق بالوثوق بصنع الله ونصرته كانه قيل له صلوات الله عليه اعرض عنهم وتاركهم لانك بالغت فى الانذار واعذرت اى بالغت من اعذر الامر اذا بالغ فيه وانهم لايؤمنون البتة ولم يبق لك الا الاستنصار والتوكل على الغالب القاهر لاعدائه الناصر والمتولى لاوليائه لان الاصل ان يقال فتوكل عليه لجرى ذكر الله تعالى بقوله ان ربك يقضى بينهم فوضع اسم الذات موضع الضمير فافاد فى هذا المقام هذا المعنى قال الراغب التوكل يقال على وجهين يقال توكلت لفلان بمعنى توليت له ويقال وكلته فتوكل لى وكلتوت عليه اعتمدته قوله تعليل آخر للامر بالتوكل يعنى ان الامر بالتوكل جعل مسببا عما كان يغيظ رسول الله من جهة المشركين واهل الكتاب من ترك اتباعه وتشيع ذلك بالعداوة والاذى فناسب ذلك ان يعلل امره بالتوكل لحينئذ من اتباع القوم وانه قد آيس منه فلم يبق الا الانتصار عليهم والانتقام منهم بعداوتهم واستكفاء شرورهم واذاهم

قوله وانما شبهوا بالموتى لعدم انتفاعهم بمايتلى عليهم وفى الكشاف وشبهوا بالموتى وهم احياء صحاح الحواس لانهم اذا سمعوا مايتلى عليهم من آيات الله وكانوا اقماع القول لاتعيه اذانهم وكان سماعهم كلا سماع كانت حالهم لانتفاء جدوى السماع كحال الموتى الذين فقدوا مصحح السماع وكذلك تشبيههم بالصم الذين ينعق بهم فلايسمعون ١١

٢٢ ❊ تكلمهم ❊ ٢٣ ❊ ان الناس كانوا بآياتنا ❊ ٢٤ ❊ لا يوقنون ❊ ٢٥ ❊ ويوم نحشر من كل امة فوجا ❊ ٢٦ ❊ ممن يكذب بآياتنا ❊ ٢٧ ❊ فهم يوزعون ❊ ٢٨ ❊ حتى اذا جاؤا ❊ ٢٩ ❊ قال اكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علما ❊ ٣٠ ❊ ام ماذا كنتم تعملون

وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروى انه عليه السلام سئل عن مخرجها فقال من اعظم المساجد حرمة على الله يعني المسجد الحرام) ستون ذراعا الخ وروى ايضا لا تخرج الا رأسها ورأسها يبلغ عنان السماء او يبلغ السحاب ولها قوائم اي اربع قوائم والزغب بفتحتين صغار الريش والشعر اول ما يطلع من مخرجها اي محل خروجها وقوله حرمة على الله تعالى اي تعظيما ٢٢ ❊ **قوله** (من الكلام وقيل من الكلم على معنى التكثير اذ قرئ تكلمهم وروى انها تخرج ومعها عصى موسى وخاتم سليمان عليهما الصلوة والسلام فتنكت بالعصا في مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه وبالخاتم في انف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه) من الكلم وهو الجرح والمراد بالجرح ما اشير اليه بقوله فتنكت اي تمسه حتى يظهر فيه نكتة مخالفة للونه قوله في مسجد المؤمن المسجد بفتح الجيم محل سجوده وهو جبهته ٢٣ ❊ **قوله** (خروجها وسائر احوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرآن) خروجها تفسير الآيات واحوالها ٢٤ ❊ **قوله** (لا يتيقنون وهو حكاية معنى قولها او حكايتها لقول الله تعالى) وهو حكاية معنى قولها ٢ لا لفظه لان آياتنا لا يناسبه بدون تأويل بتقدير آيات ربنا او بحمل الاضافة على ادنى الملابسة لاختصاصها بحليتها فالجملة على هذا مفسرة لما تكلمهم قوله او حكايتها لقول الله تعالى بتقدير و يقول قال الله تعالى ان الناس الخ والظهور المراد حذف القول ❊ **قوله** (او علة خروجها او تكلمها وقرأ الكوفيون ان الناس بالفتح على حذف الجار) وهو اللام في الاول والباء في الثاني كذا قيل لكن الاولى اللام فيهما والخروج وان لم يكن مذكورا لكن الاخراج يدل عليه ولم يقل علة اخراجها اذ لا آيات خروجها واحوالها كما نبه المص عليه ٢٥ ❊ **قوله** (ويوم نحشر من كل امة فوجا يعني يوم القيمة) ويوم نحشر بيان اجمالي لحال المكذبين عند قيام الخ بعد بيان بعض علامائها اي واذكر الحالة التي تقع في ذلك اليوم او اذكراهم زمان حشرنا اي جمعنا والمراد ذكر ما وقع فيه قد مر بيانه مرارا فوجا اي جماعة كثيرة ٢٦ ❊ **قوله** (بيان للفوج اي فوجا مكذبين ومن الاولى للتبعيض لان امة كل نبي واهل كل قرن شامل للمصدقين والمكذبين) ومن الاولى للتبعيض ومن الثانية للتبيين اختير الاطناب المبالغة بذكرهم مرتين اجمالا وتفصيلا قوله شامل للمصدقين الخ والحشر ايضا عام لهم فوجه التخصيص بالمكذبين لان المراد الحشر للعذاب لانهم يستعجلونه فبين حشرهم لبيان عذاب استعجلوه ٢٧ ❊ **قوله** (فهم يوزعون) بالفاء لان الحشر سبب له ❊ **قوله** (يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد اطرافهم) يحبس اولهم اشارة الى ان اسناد الحبس الى المجموع مجاز عقلي والمراد حبس اولهم قوله على آخرهم اي شفقة على آخرهم ولذا عدى بعلى قوله ليتلاحقوا اي ليلحق بعضهم بعضا لان في الجمع في موقف التوبيخ والمناقشة مزيدا في العذاب والحجاب والوزع بفتح الواو وسكون الزاء المنع ومعنى الحبس به لان فيه منعا عن الحركة واختير الجملة الاسمية للتأكيد والا فيكفي في اصل المعنى فيوزعون ٢٨ ❊ **قوله** (حتى اذا جاؤا ١ الى المحشر) حتى ابتدائية التي يقع بعدها الجملة ويجوز ان تكون جارة فيكون اذا في موضع الجر لكونه ظرفا حينئذ ٢٩ ❊ **قوله** (قال اكذبتم بآياتي ولم تحيطوا بها علما) قال جواب اذا على الاول وعامل الظرف على الثاني اكذبتم اي انكرتم آياتي المنزلة على الرسول الناطقة بحقية البعث والاستفهام للانكار الواقعي للتوبيخ والتهديد ❊ **قوله** (الواو للحال اي اكذبتم بها) الواو للحال وانكار التكذيب في الحال المذكورة اشنع واقبح ولذا قيد التكذيب المنكر به والا فالتكذيب منكر مطلقا فلا مفهوم ❊ **قوله** (بادي الرأي ٣ غير ناظرين فيها نظرا يحيط علمكم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او التكذيب) بادي الرأي مستفاد من قوله ولم تحيطوا بها اذ انتفاء الاحاطة مسبب عن ترك النظر المذكور قوله بكنهها اشارة الى ان الاحاطة بها علما انما هو العلم بكنهها وانتفاؤها يؤدي الى التكذيب وفيه اشارة الى ان العلم بالشيء انما هو بالعلم بالكنه واما العلم بالوجه فهو علم بالوجه المذكور لا بالشيء وهو مذهب المحققين فلا اشكال بانه يفيد ان لهم علما بها في الجملة بدون الاحاطة بناء على ان النفي متوجه الى القيد فالنفي هنا متوجه الى المقيد مع القيد ❊ **قوله** (او للعطف اي اجمعتم بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحققها) او للعطف فهو انكار لجمعهما بانكار كل واحد من المتعاطفين فأي الوجهين واحد قدم احتمال الحال لان العطف يوهم في اول الامر ان المنكر الجمع دون كل واحد منهما نحو لا تأكل السمك وتشرب اللبن ٣٠ ❊ **قوله** (ام اي شيء كنتم

---

٢ اي حكاية منه تعالى معنى قولها منه

٣ بالهمزة من بدأ اذا ابتداء او بغير الهمزة من بدا يبدو اذا ظهر نصب على الظرف والعامل اكذبتم اي اكذبتم اول الرأي او ظاهر الرأي والرأي النظر منه

١ اوشبهوا بالعمى حيث يضلون الطريق ولا يقدر احد ان ينزع ذلك عنهم ويجعلهم هداة بصراء الا الله عزوجل الى هنا كلام الكشاف والاقماع جمع قمع بكسر القاف وهو الاناء المثقوب من تحته يترك على رؤس الظروف لتملأ بالمائعات من الاشربة والادهان شبه اسماع الذين يسمعون القول ولا يعونه ولا يحفظونه ولا يعملون به بالاقماع التي لا تعي شيئا مما يفرغ فيها فكانه يمر عليها كما يمر الشراب في الاقماع ومنه ويل لاقماع القول وهم الذين يسمعون ولا يعون فالقمع مستعار للاذن التي تسمع ولا تعي ثم اطلق على من له اذن شانها ذلك تجوزا عن المجاز فان اسماعهم في هذه الحالة ابعد يعني ان قوله عز من قائل اذا ولوا مدبرين تأكيد لحال الاصم لانه اذا تباعد عن الداعي بان تولى عنه كان ابعد عن ادراك صوته فهو من باب التتميم كقول امرئ القيس

• حملت ردينيا كأن سنانه •

• سنا لهب لم يتصل بدخان •

فان قوله لم يتصل بدخان تتميم

قوله اي ما يجدي اسماعك يعني ان النفي بكلمة ان في ان تسمع ليس راجعا الى اصل الاسماع لحصوله لان القوم ليسوا اصما حقيقة بل هو راجع الى جدوى الاسماع ونفعه لهم حيث تصامموا عن الحق وان سمعوه

قوله ولها قوائم وزغب الزغب الشعرات الصفر على ريش الفرخ وازغب الفرخ طلع ريشه بزيادة اللام قوله وقيل من الكلم وهو الجرح وقوله اذ قرئ استشهاد على كون تكلمهم من الكلم بمعنى الجرح فان بعض القراءات قد يستفاد منه معنى البعض الاخر ويدل على المعنى المراد منه وقوله روى الخ بيان ان جرحها باي وجه يكون

قوله وقيل القرآن يعني ان المراد بالآيات خروج دابة الارض وسائر احوالها والقرآن

قوله وهو حكاية اي قوله تعالى ان الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون حكاية حكى الله تعالى معنى قول دابة الارض او هو قول الله تعالى يحكيه دابة الارض هذا التوجيه على قراءة كسر ان او هو علة لخروجها او علة لتكلمها على حذف اللام الجارة من ان الكائنة للتعليل والتقدير لان الناس الآية وهذا التوجيه على قراءة فتح ان

٢٢ ❊ ووقع القول عليهم ❊ ٢٣ ❊ بما ظلموا ❊ ٢٤ ❊ فهم لا ينطقون ❊ ٢٥ ❊ الم يروا
❊ ٢٦ ❊ انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه ❊ ٢٧ ❊ والنهار مبصرا ❊ ٢٨ ❊ ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون
❊ ٢٩ ❊ و يوم ينفخ في الصور

تعملونه بعد ذلك وهو للتبكيت اذلم يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدرون ان يقولوا فعلنا غير ذلك) ام اي شئ الخ ام متصلة اى اى احد الامرين وقع لكن المراد باشاني التبكيت كما وضحه المص وكونها منقطعة ضعيف يعلم من حسن كونها متصلة وفي ماذا وجهان ان يكون مجموعهما اسما واحدا للاستفهام اوان يكون ما استفهاما وذا بمعنى الذى اسم موصول ويميل كلام المص الى الاول وان احتمل لغيره ام اى شئ الخ فحينئذ ماذا اسم واحد مرفوع على انه مبتدأ خبره كنتم تعملون بحذف العائد كما اشار اليه بقوله تعملونه او اى شئ منصوب على انه خبر كان قدم للصدارة وعلى الثاني ما استفهامية وذا اسم موصول بحذف العائد كما عرفته والمعنى اى شئ تعملونه في حق الآيات كما هو مقتضى السوق واحتمال الاعم مخالف لمذاق المص ٢٢ ❊ **قوله** (حل بهم العذاب الموعود) حل بهم الخ من الحلول فالتعبير بوقع لافادة شدة الحلول وعلى المفيدة للاستعلاء تؤكد الشدة وماذكره المص حاصل معناه العذاب اى المراد بالقول مدلوله مجازا كما مر آنفا الموعود مستفاد من التعبير بالقول اى الموعود في مواضع عديدة من القرآن ❊ **قوله** (وهو كبهم في النار بعد ذلك) وهو كبهم في النار اى اسقاطهم في النار بعد ذلك اى بعد تو بيخ اكذبتم بآياتي اشارة الى ارتباطه بما قبله وعطفه على قال اكذبتم او استيناف معاني او نحوي فحينئذ التعبير بالماضي لتحقق وقوعه ٢٣ ❊ **قوله** (بسبب ظلمهم وهو التكذيب بآيات الله تعالى) بسبب ظلمهم او بدل ظلمهم على انفسهم ولذا قال وهو التكذيب ٢٤ ❊ **قوله** (فهم لاينطقون) اى اذا كان الامر كذلك فهم لاينطقون على الدوام ولذا اختير الجملة الاسمية ❊ **قوله** (باعتذار لشغلهم بالعذاب) باعتذار قيده لانهم ينطقون ربنا ابصرنا وسمعنا و يقولون ايضا ربنا امتنا اثنتين و ينطقون ايضا يامالك ليقض علينا ربك وربنا اخرنا وربنا اخرجنا نعمل صالحا ورب ارجعون كل واحد منها الف سنة فلا يقال اولايقدرون على نطق اصلا لدهشتهم قوله لشغلهم بالعذاب اولعدم الاذن بالاعتذار من الله الملك الوهاب قال تعالى هذا يوم لاينطقون ولايؤذن لهم فيعتذرون ٢٥ ❊ **قوله** (ليتحقق لهم التوحيد ويرشدهم الى تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص) ويرشدهم اى الرؤية بمعنى العلم فالاسناد مجازى ولابعد في حملها على رؤية البصر مبالغة قوله الى تجويز الحشر لانه هو المتنازع و بعد ثبوت جوازه وقوعه لانزاع فيه لانه اخبر في القرآن والاخبار ❊ **قوله** (غير متعين بذاته) لانه حادث ممكن يحتاج الى الغير ❊ **قوله** (لايكون الا بقدرة قاهرة) وهو الله تعالى متعاليا عن معارضة غيره اذلو كان معه الدازم امكان التمانع والتطارد الى آخر البيان وثبوت التوحيد بملاحظة ماذكرناه والمص اجمل في البيان لما ذكره في كتابه مرارا بالبرهان ولايكفي في ذلك ان يقال وظاهر انه لاشئ مما اشركوه بقادر على مثل ذلك مالم يلاحظ برهان التمانع ❊ **قوله** (وان من قدر على ابدال الظلمة [٢] بالنور في مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحيوة في مواد الابدان وان من جعل النهار ليبصروا فيه سببا من اسباب معاشهم) وان من قدر الخ بيان دليل جواز الحشر لكن مع ملاحظة مقدمات اخر كما بينها في سورة البقرة في قوله تعالى وهو بكل شئ عليم ❊ **قوله** (لعله لا يخل بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم ومعادهم) لعله لايخل اشارة الى دليل بعثة الرسل صيغة الترجي على عادة العظماء اولعدم التيقن بذلك ٢٦ (بالنوم والقرار) ٢٧ ❊ **قوله** (فان اصله ليبصروا فيه فبولغ فيه بجعل الابصار حالا من احوال المجعول عليها) فان اصله تعليل للمقدمة من مساقه مع الاشارة المطوية المعلومة الى جواب عن ترك المقابلة لفظا اى المقابلة متحققة معنى فان اصله اى اصل مبصرا اى ظاهره مع قطع النظر عن مقتضى الحال ليبصروا فيه لكنه عدل عن هذا الاصل للمبالغة كما ذكره وحاصله ان كون النهار سببا للابصار بلغ مبلغا في المبالغة بحيث سرى الابصار اليه فصار نفسه مبصرا واذا عدل عن الظاهر اختير في النظم هو المطابق لمقتضى الحال ❊ **قوله** (بحيث لاينفك عنها) احتراز عن الحال المجعول عليها لكن ينفك عنها كانفكاك الشباب عن الحيوان وغير ذلك ٢٨ ❊ **قوله** (ان في ذلك لدلالاتها على الامور الثلثة) ان في ذلك اى في ذلك الجعل لآيات لدلائل لقوم يؤمنون اى في علم الله والتعبير بالمضارع قد ذكر وجهه آنفا او بنار فون الايمان والتخصيص لانهم هم المنتفعون به والختام بقوم يؤمنون للتعريض بالكفار ٢٩ **قوله** (في الصور او القرن) في الصور بضم الصاد وفتح الواو جمع صورة [٣] بناء على ان الصور بسكون الواو بمعناه وقد سبق بيانه ويؤيده قراءة

[٢] تعرض هذا ولم يتعرض عكسه لان هذا دليل جواز الحشر دون عكسه قوله وان من جعل النهار الخ ولم يقل وان من جعل الليل الخ لان هذا سبب لجواز البعثة حيث كان سببا من اسباب معاشهم دون الليل فلا يترتب عليه لعله لايخل الخ منه

[٣] وجعلوا النفخ فيها نفخ الروح كما قاله الامام منه

قوله ومن الاولى للتبعيض لان الفوج المكذب بعض الامة من امم الانبياء ومن الثانية للبيان وعن ابن عباس الفوج المكذب هو ابوجهل والوليد بن المغيرة وشيبة ابن ربيعة يساقون بين يدى اهل مكة وكذلك يحشر قادة سائر الامم بين ايديهم الى النار

قوله وانها حقيقة عطف على قوله كنهها اى تحيط علمكم بكنه تلك الايات وبانها لائقة بالتصديق او التكذيب اى تحيط علمكم بان تلك الايات هل هي حقيقة اى حرية بان يصدق بها او يكذب بها

قوله اجمتم من الجمع والهمزة للاستفهام لكونه تفسيرا لقوله اكذبتم على حمل الواو على العطف المعتبر فيه معناه الذى هو الجمع فيؤل المعنى الى انكار الجمع بين هذين الامرين القبيحين وهما التكذيب بالايات وترك التأمل فيها ولا يراد معنى الجمع اذا جعلت للحال قوله لشغلهم بالعذاب يعنى ان العذاب الموعود يغشاهم بسبب ظلمهم وهو التكذيب بايات الله فيشغلهم عن النطق والاعتذار كقوله هذا يوم لاينطقون

قوله لدلالاتها على الامور الثلاثة وهى التوحيد وصحة الحشر وبعثة الرسل وجه الدلالة قد ذكر بقوله رحمه الله لان تعاقب النور والظلمة الخ

قوله في الصور بضم الصاد وفتح الواو جمع صورة قوله او القرن هو على القراءة بضم الصاد وسكون الواو بمعنى القرن

٢٢ ❁ ففزع من فى السموات ومن فى الارض ❁ ٢٣ ❁ الا من شاء الله ❁ ٢٤ ❁ وكل اتوه ❁ ٢٥ ❁ داخرين ❁ ٢٦ ❁ وترى الجبال تحسبها جامدة ❁ ٢٧ ❁ وهى تمر مر السحاب

فى الصور بضم الصاد وفتح الواو لكن الاولى ذكر القرن اولا * **قوله** (وقيل انه تمثيل لانبعاث الموتى بانبعاث الجيش اذا نفخ فى البوق) وقيل انه تمثيل لانبعاث الخ فعلى هذا يكون استعارة تمثيلية شبه هيئة انبعاثهم من القبور وقد نفخ فى الصور بهيئة منتزعة من امور عديدة وهى الجيش وقد نفخ لهم فى المزمار المعروف لبعثهم من منزلهم فساروا الى ما يقصدون الى وصوله وظاهر هذا الكلام ان لا نفخ فى الصور حقيقة وهو خلاف ما اجمع اكثر العلماء عليه ولعل لهذا مرضه والشيخ الزمخشرى لم يتعرض له وقد اصاب لكن اشار اليه الامام وقال انه الوجه الثانى ٢٢ (من الهول وعبر عنه بالماضى لتحقق وقوعه) ٢٣ **قوله** (ان لا يفزع ٢ بان يثبت قلبه قيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحور والخزنة وحملة العرش وقيل الشهداء وقيل موسى عليه السلام) لانه صعق مرة اى فى الطور * **قوله** (ولعل المراد ما يعم ذلك) لعدم القرينة الدالة على الخصوص مع ان الظاهر العموم اما لفظا فظاهر واما معنى فلان التخصيص يوهم ان ما عداه يفزع فالاولى التعميم وما قيل ان بعض المقربين تتصل حيوتهم بالاخرة فلا يدركهم الصعق وكلام المص محتمل له فضعيف لانه لو تم ذلك فالانبياء عليهم السلام احق بذلك ولم ينقل بذلك احد فى شأنهم ٢٤ * **قوله** (حاضرون الموقف) اى حاضرون لحساب الله فى الموقف وفى نسخة حاضرين على انه حال * **قوله** (بعد النفخة الثانية) اشار به الى ان المراد النفخة الثانية التى لا يبقى معها ميت الا بعث وقام والنفخة الاولى نفخة لا يبقى عندها احد فى الحيوة الا من شاء الله تعالى وقد قيل انه روى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه انه ينفخ ثلث نفخات الاولى نفخة الفزع ثم بعده باربعين يوما نفخة الصعق ثم نفخة البعث لكن اختار المص كونها نفختين ولذا قال بعد النفخة الثانية * **قوله** (او راجعون الى امره وقرأ حمزة وحفص اتوه على الفعل) او راجعون الى امره اى انقيادهم له قوله وقرأ حمزة وحفص اتوه على انه ماض ومعناه حضروا الموقف وصيغة الماضى لما مر واما قرأة آتوه بمد الهمزة فاسم الفاعل ٣ اشار اليه بقوله حاضرون الموقف * **قوله** (وقرئ اتاه على توحيد لفظ الكل) نقل عن ابى حيان انه قال يجوز فى كل مراعاة اللفظ نحو" قل كل يعمل على شاكلته" ومراعاة المعنى نحو قوله تعالى" وكل كانوا ظالمين" هذا اذا انقطع عن الاضافة واما اذا اضيف الى النكرة فاختار جمهور النحاة انه يجب مراعاة معناها وافراد الضمير مع المفرد نحو كل رجل قائم ولا يجوز قائمون وجوز ابو حيان الوجهين واذا اضيف الى المعرفة فيجوز الوجهان نحو قوله تعالى" وكلهم آتيه يوم القيمة فردا" هذا مثال للافراد واما الجمع فظاهر ٢٥ * **قوله** (صاغرين) لخوفهم من الهول فلا ينافيه كونهم مكرمين بنحو الركوب واللباس وغيرهما * **قوله** (وقرئ دخرين) فهو ابلغ ٢٦ **قوله** (وترى الجبال) الخطاب لكل من يصلح للخطاب وكونه خطابا للنبى عليه السلام وحده لا يلايم مقام التهديد اذ يدخل تحت العموم دخولا اوليا" تحسبها" حال من فاعل ترى وقد جوز كونه بدلا من ترى وهو ضعيف اذ الرؤية مقصودة وسبب للحسبان المذكور * **قوله** (ثابتة فى مكانها) الاولى فى اماكنها وتفسيرها بثابتة ليفيد بل ليصح لان كونها جامدة بمعنى غير ذى روح معلوم بداهة فلا يصح تعلق الحسبان بمعنى الظن بها فيراد بها الثبوت مجازا لكونه لازما للجماد ٢٧ * **قوله** (وهى تمر مر السحاب) اى والحال انها تتحرك حركة بحيث لا تكاد تتبين والحاصل ان ذلك الظن ليس بمطابق للواقع * **قوله** (فى السرعة) بيان وجه الشبه ومع تلك السرعة يظن انها ساكنة * **قوله** (وذلك لان الاجرام الكبار اذا تحركت فى سمت واحد لا تكاد تتبين حركتها) وذلك اى ذلك الظن مع سرعة الحركة لان الاجرام الكبار اى المتلاصقة اشار اليها بصيغة الجمع اذا تحركت فى سمت واحد الخ بخلاف ما اذا تحركت فى جهات مختلفة فان حركتها تتبين ولعل التعبير بالمرور ٤ للتنبيه على ان حركتها جملة فى سمت واحد واخذ المص هذا القيد من التعبير بالمرور ولو قيل تتحرك لا يفهم كونها فى جهة واحدة ولعل هذا قبل كونها كثيبا رملا مجتمعا مهيلا منثورا وقبل ان ينسفها ربه نسفا وقبل كونها كالعهن المنفوش ويحتمل كونها بعد ذلك كله او بعضه اذ الامور المذكورة اما عند النفخة الاولى او الثانية والمراد ٥ باليوم الوقت المتسع والله اعلم بمراده وفى الارشاد وقد ادمج فى هذا التشبيه حال الجبال بحال السحاب فى تخلخل الاجزاء وانتفاشها كما فى قوله تعالى "وتكون الجبال كالعهن المنفوش" وهذا ايضا مما يقع بعد النفخة الثانية عند حشر الخلق انتهى والاولى عدم الجزم بذلك

٢ ان لا يفزع مفعول شاء وتعلق المشيئة بالعدم لكونه مأولا بالامر كقوله تعالى يريد الله ان لا يجعل له حظا فى الآخرة سعد

٣ واما ما اختاره فاسم الفاعل بعد الهمزة وضم التاء سعد

٤ وكون المرور بمعنى التحرك اشار المص اليه بقوله لان الاجرام الكبار اذا تحركت الخ والعدول عنها الى المرور لما ذكرنا سعد

٥ والمص ردد فى قوله تعالى يوم ترجف الراجفة اى او الواقعة التى ترجف الاجرام عندها وهى النفخة الاولى ثم قال او النفخة الثانية فالوجه فى ذلك اعتبار اليوم الوقت المتسع للنفختين ولامور كثيرة كما صرح به المص فى سورة التكوير ط سعد

ط وبهذا يندفع توهم المنافاة بين قوله فى سورة التكوير حيث افاد فيها ان تسيير الجبال فى الجو عند النفخة الاولى وقبل فناء الدنيا وقوله هنا حيث اشعر ان ذلك التسيير عند النفخة الثانية سعد

قوله قيل هم جبرائيل الخ اى من شاء الله ان لا يفزع من هول ذلك اليوم هؤلاء الملائكة المقربون

قوله ولعل المراد ما يعم ذلك معنى العموم مستفاد من لفظة من فى الا من شاء الله قوله لتوحيد لفظ الكل وهو لفظ من وهو مفرد اللفظ مجموع المعنى كاز هط

٢٢ * صنع الله * ٢٣ * الذى اتقن كل شئ * ٢٤ * انه خبير بما تفعلون * ٢٥ * من جاء بالحسنة فله خير منها * ٢٦ * وهم من فزع يومئذ آمنون

٢٢ * **قوله** (مصدر مؤكد لنفسه وهو مضمون الجملة المتقدمة كقوله وعد الله) اى اكد مضمون جملة لا يحتمل غيره نحوله على الف درهم اعترافا والعامل فيه محذوف وجوبا لقيام الجملة المؤكدة مقامه كما بين فى موضعه والمعنى صنع الله ذلك التسيير والنفخ فى الصور وما يترتب عليه باسره صنعا اى فعله فعلا تاما مشتملا على حكم كثيرة ومنافع عظيمة والتعبير بالصنع للتنبيه على ذلك والاضافة الى الاسم الجليل لتربية المهابة وتزييد المهابة وصفه بالذى اتقن كل شئ اى احكمه وسواه على ما يقتضيه حاله كقوله اعطى كل شئ خلقه صورته وشكله الذى يطابق كماله الممكن له والمص عدل عما فى الكشاف من قوله صنع الله مؤكد محذوف وهو الناصب ليوم ينفخ والمعنى ويوم ينفخ فى الصور فكان كيت وكيت اثاب الله المحسنين وعاقب المجرمين ثم قال صنع الله يريد به الاثابة والمعاقبة وجعل هذا الصنع من جملة الاشياء التى اتقنها ولم يرض به المص لما مر من ان الجملة المتقدمة قائمة مقام العامل المحذوف فلا يكون حذفها جائزا وايضا المشهور كونه مؤكدا للجملة المتقدمة وهنا يصح ان يكون مؤكدا للجملة المتقدمة فلا وجه لاعتبار جملة محذوفة وان سلم انها كالمذكور لقيام الدليل عليه ولاشك ان تسيير الجبال لاسيما اذا كان المراد التسيير فى جو الهواء وبعد تفتت الاجزاء من الصنع المتقن وذكر الحسنة بعده لانه شروع فى بيان احوال المكلفين بعد ذكر علامات القيمة ٢٣ * **قوله** (احكم خلقه وسواه على ما ينبغى) اى سوى خلقه بان جعل له ما بد يتأتى كماله الممكن له على ما شرنا اليه آنفا وهذه التسوية بالنسبة الى الانسان جعل اعضائه سليمة مستوات معدة لما فيها ٢٤ * **قوله** (عالم بظواهر الافعال وبواطنها فيجازيهم عليها كما قال من جاء) الآية عالم اى تعلق علمه تعلقا حادثا بانها وقعت يترتب عليه الجزاء فلذا قال فيجازيهم ٢٥ * **قوله** (من جاء) اى فى يوم القيمة من يحتمل الشرطية والموصولية بالحسنة كون الباء للملابسة اولى من كونها للتعدية اذ مجئ الحسنة مجاز وكذا الكلام فى ومن جاء بالسيئة الظاهر ان المراد مطلق الحسنة والاخلاص داخل فيها دخولا اوليا كما ان السيئة عام للشرك وغيره والتخصيص بالشرك زيفه المص وكذا تخصيص الحسنة بالاخلاص ضعيف ايضا * **قوله** (اذ ثبت له الشريف بالخسيس والباقى بالفانى وسبعمائة بواحدة) اذ ثبت له الشريف وهو نعيم الآخرة بالخسيس وهو الحسنة وصفها بالخسيس بالنظر الى صدوره من العبد الخسيس وان كانت شريفة بالنظر الى كونها طاعة وامتثالا لمولاه والخسة والشرف يختلفان بالاضافة والاعتبار وكم من شريف يكون خسيسا بالنسبة الى الاشرف منه وبالعكس ولما كان المراد هنا بيان خيرية الثواب بالنسبة الى الحسنة اعتبر جهة حقارتها بالنسبة الى نعيم الآخرة وكذا الكلام فى الفانى فان ذات الحسنة لكونها عرضا يكون معدوما بعد الوجود والثواب الاخروى باق بعضه بالنوع وبعضه بالشخص واما قوله والباقيات الصالحات فباعتبار آثارها قوله وسبعمائة هذا باعتبار الكثير اختاره لانه يناسب الخيرية وماهو اكثر منها الاجر بغير حساب قال المص فى قوله تعالى " من جاء بالحسنة فله عشر امثالها " وهذا اقل ما وعد من الاضعاف وقد جاء الوعد بسبعين وسبعمائة وبغير حساب ولذلك قيل المراد بالعشرة الكثرة دون العدد انتهى ولك ان تقول المراد بسبعمائة الكثرة دون العدد فيعم كل اضعاف بالنسبة الى كل حسنة اوقيل عشرة لايعم كل حسنة الا اذا اريد بها الكثرة وهذا اشارة الى الخيرية كما ٢ بعد التنبيه على الخيرية واقوتها قدمها * **قوله** (وقيل خير منها اى خير حاصل من جهتها وهو الجنة وقرأ ابن كثير وابو عمرو وهشام خبير بما يفعلون بالياء والباقون بالتاء) وقيل خير منها اى خير حاصل الخ فيكون من ابتدائية فلا يرام له المفضل عليه لانه حينئذ يكون صفة مشبهة لا افعل تفضيل فلا اشكال بانه يلزم استعمال افعل التفضيل بدون الامور الثلثة على انه لو سلم انه افعل يكون المفضل عليه محذوفا مثل قولنا الله اكبر مرضه لانه خلاف المتبادر لان السوق يلايم كون ما اعطى بدل الحسنات خيرا منها ٢٦ * **قوله** (يعنى به خوف عذاب يوم القيمة وبالاول ما يلحق الانسان من التهيب لما يرى من الاهوال والعظائم) يعنى به خوف العقاب الخ فلا مخالفة بينهما اى بينه وبين قوله تعالى "ففزع من فى السموات ومن فى الارض" ويمكن التوفيق بالقول باختلاف المواطن ففى موضع يفزع وفى الآخر لايفزع * **قوله** (ولذلك يعم الكافر والمؤمن) لمقتضى الجبلة البشرية واما الامن هنا فبعصمة الله تعالى * **قوله** (وقرأ الكوفيون بالتنوين لان المراد فزع واحد من افزاع ذلك اليوم) بالتنوين فى يومئذ اوصفة له بتقدير كائن فى ذلك الوقت او العامل آمنون قدم لرعاية

٢ وكونه بيانا للخيرية بملاحظة الشرافة مع الكثرة والا فمجرد الكثرة لا يفيد الخيرية منه

قوله مصدر مؤكد لنفسه اى قوله صنع الله مصدر منصوب من المصادر المؤكدة كقوله وعد الله وصبغة الله الا ان ما اكده هذا المصدر وهو الفعل الناصب ليوم ينفخ محذوف والمعنى يوم ينفخ فى الصور جازى الله عباده مجازاته فعبر عن المجازاة بالصنع فقيل صنع الله بدل مجازاة الله تعبيرا بالعام عن الخاص وجعل هذا الصنع من جملة الاشياء التى اتقنها واتى بها على الحكمة والصواب حيث قال صنع الله الذى اتقن كل شئ قوله وهو مضمون الجملة المقدمة اى هو مصدر لما تضمنه الجملة المتقدمة من الفعل الناصب ليوم مثل جازى او آثاب وعاقب فيكون مفعولا مطلقا من غير لفظ فعله كقعدت جلوسا غير ان المصدر فى الآية اعم من مصدر ناصبه لكن لصحة حمله عليه حملا كالمرادفين فصح بهذا الاعتبار ان يؤكد هو به والمصدر فى المثال المضروب مرادف لمصدر ناصبه بلا تأويل ويجوز ان يقدر عامله الذى نصب يوم لفظ صنع اى يوم ينفخ فى الصور صنع الله بهم صنعه الذى اتقنه على مقتضى حكمته وكانه رحمه الله اراد بقوله لنفسه هذا الوجه فيكون ردا على صاحب الكشاف حيث قدر الناصب آثاب وعاقب

قوله وقيل خير منها اى خير حاصل من جهتها اى من جهة تلك الحسنة فح لا يكون خير كلمة التفضيل ولا كلمة من هى الداخلة على المفضل عليه

قوله يعنى به خوف عذاب يوم القيمة وبالاول ما يلحق الانسان من التهيب لما نافض سلب الفزع من البعض المفهوم من هذه الآية اثباته للجميع المفاد من الآية السابقة بحسب الظاهر فرق رحمه الله بين الفزعين بان المراد بالاول ما لا يخلو منه احد عند الاحساس بشدة تقع بغتة وهول يعتريه فجأة من رعب وهيبة فيفزع بمقتضى الجبلة وان اتقى بالامن من لحوق الضرر كما يدخل الرجل على الملك ويجلان من مهابته وان علم ان ذلك الملك يكرمه ويعزه وبالثانى خوف العذاب

قوله لان المراد فزع واحد معنى الوحدة على القراءة بالتنوين مستفاد من تنكير فزع المفيد للافراد النوعى وهو الفزع من خوف العذاب ويجوز ان يكون تنكيره للتهويل فيكون المراد الفزع مما يلحق الانسان من التهيب والرعب واليه اشار صاحب الكشاف بقوله ومن فزع شديد مفرط الشدة لا يكتنهه الوصف

الف) صلة * **قوله** وامن يعدى بالجار وبنفسه كقوله افامنوا مكر الله وقرأ الكوفيون ونافع يومئذ بفتح الميم والباقون بكسرها) وامن ماض من الثلاثي اواسم فاعل تعديته بالجار لتضمنه معنى النجاة وتعديته بنفسه لتضمنه معنى لم يلتفتوا مثلا ولايبعدان يقال انه من باب الحذف والايصال ٢٢ * **قوله** (قيل بالشرك) مرضه اذالتخصيص خلاف الظاهر كتخصيص الاول بالاخلاص والظاهر العموم والظاهر ان عصاة الموحدين داخلون في الشق الثاني بالنظر الى اول حالهم وفي الاول باعتبار الانتهاء لانه جاء بالحسنة وهي الايمان و السيئة ايضا وهي المعاصي اوحالهم مسكوت عنها كما هو في اكثر المواضع ٢٣ * **قوله** (فكبوا فيها على وجوههم و يجوز ان يراد بالوجوه انفسهم) وكبوا على وجوههم اى اسناد الكب الى الوجوه مجاز عقلي اوالوجوه مجاز لغوي في الانفس و الاول ابلغ ولذا قدمه * **قوله** (كما اريدت بالايدي في قوله تعالى ولاتلقوا بايديكم الى التهلكة) كما اريدت بالايدي الخ اى على تقدير كون الباء مزيدة ٢٤ * **قوله** (على الالتفات اوباضمار القول اى قيل لهم ذلك) على الالتفات لمزيد العتاب بالخطاب اوباضمار القول فحينئذ لاالتفات فيه وان كان خطابا ايضا لمرفي ومن جاء بالسيئة لانه كلام آخر ومثله لايعد التفاتا كما حقق في فن المعاني ٢٥ * **قوله** (انما امرت ان اعبد) اى بان اعبد ولم يكن هذا خصيصا له عليه السلام فكان امته ايضا أمورين بقصر العبادة في الله تعالى * **قوله** (امر الرسول عليه السلام بان يقول لهم ذلك) اى القول مقدر هنا اى قل ياايها الرسول لهم الخ والداعي الى تقديره ترغيب لهم كما ذكرناه من عموم الامر و القرينة هي انه صاحب الوحي ولابد من التبليغ من الامر ونحوه مالم يكن خصيصا له * **قوله** (بعد مابين المبدأ والمعاد) اى ابتدأ خلق المخلوقات بقوله تعالى "امن خلق السموات" الى قوله "قل لايعلم من في السموات" وبيان المعاد اى المعاد الجسماني من هذا القول الجليل الى قوله " ويوم نحشر من كل امة فوجا " الآية * **قوله** (وشرح احوال القيمة) من هذا القول الكريم فعلم منه ارتباطه بما قبله * **قوله** (اشعارا بانه قدا تم الدعوة وقد كملت وماعليه بعد الاالاشتغال بشانه والاستغراق في عبادة ربه) اشعارا بانه قد اتم الدعوة قيل اى لهؤلاء الكفرة والا فهو مأمور بها الى آخر العمر و لايلايمه قوله وماعليه بعده الاالاشتغال بشانه لانه بطريق الحصر فالظاهر اتمامها بالنظر الى العموم فيكون نزول هذه الآية بعد قوله " اليوم اكملت لكم دينكم " الآية والله اعلم قوله والاستغراق في عبادة ربه لان الامر بالعبادة حاصل ٢ قبل اتمام الدعوة فالمراد الامر باستغراق العبادة قال في تفسير قوله تعالى فاذا فرغت من التبليغ فانصب فاتعب في العبادة شكر الما عددنا عليك من النعم السابقة ووعدناهم بالنعم الآتية انتهى فيعم الى كل وقت بهذا المعنى فلايحتاج الى التمحل المذكور هنا * **قوله** (وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريف لها وتعظيم لشأنها وقرئ التي حرمها) وتخصيص مكة الخ مع انها داخلة تحت عموم قوله تعالى "وله كل شئ" تشريف لها " الخ اى اظهار شرافتها اوجعلها شريفا فحينئذ يكون تعظيما لشأنها الذي حرمها اى حرم الله تعالى التعرض لما فيها من الحشيش سوى الاذخر والصيد والقتل فيها فيكون ايقاع التحريم عليها مجازا وتحريم الله تعالى بالحكم و القضاء وتحريم ابراهيم عليه السلام كما ورد في الحديث ان ابراهيم حرم مكة وانا حرمت المدينة بطريق الاظهار فلايتوهم المنافاة قوله وقرئ التي حرمها قراءة شاذة صفة البلدة كما ان القراءة المتواترة صفة الرب والمعنى واحد في المآل ٢٦ * **قوله** (خلقا وملكا) اى تصرفا بعد الخلق بيان من النسبة جمع بينهما للتعميم والتأكيد وان لم استلزام الخالق الملك لكنه اعم مفهوما وقيل المراد بالبلدة منى والعرب تسميها بلدة الآن ٢٧ * **قوله** (المنقادين اوالثابتين على ملة الاسلام) المنقادين اى بدوام الانقياد اوبكمال الانقياد اوالثابتين على الاسلام فالاسلام حينئذ شرعي وفي الاول لغوي ٢٨ * **قوله** (وان اواظب على تلاوته ٣ لتكشف لي حقايقه في تلاوته شيئا فشيئا) وان اواظب على تلاوته اوله لان اصل التلاوة ثابت فالمراد الدوام والمواظبة فيكون اتلو من التلاوة بمعنى القراءة قوله شيئا فشيئا حال من حقايقه اذ حاصله تدر يجيا واوجعل حالا من التلاوة لكان حاصل المعنى مرتلا الترتيل القراءة على تؤدة وتبيين حروفه بحيث يتمكن السامع من عدها * **قوله** (اواتباعه) عطف على تلاوته اى وان اواظب على اتباعه اى اتباع مافيه من الامر والنهي وغير ذلك فيكون ان اتلو من التلو بمعنى التبع اخره

٢ وجعل كلام المص مناسب لان اتمام الدعوة في كل مجلس بهذا المعنى معقول المعنى بخلاف غيره من التوجيهات سعد

٣ واوجعل الامور هنا على امر الامة بمواظبة العبادة ودوام التلاوة الباعث لانكشاف حقايقه له على وجه ابلغ اكان اولى اذ توجه الامر اليه عليه السلام مع كون المراد امر امته يكون مبالغة في الامر ولاندفع اشكال كثير فلاتغفل سعد

قوله فكبوا فيها على وجوههم يعني عبر عن الجملة والكل بالبعض فكانه قيل فكبوا في النار كقوله فكبكبوا فيها فتخصيص الوجه من بين سائر الاعضاء لاشعار انهم يكونون على وجوههم فيها منكوسين

قوله وتخصيص مكة بهذه الاضافة تشريف لها قد يكون الاضافة لتعظيم شان المضاف وقد يكون لتعظيم شان المضاف اليه والاضافة في رب هذه البلدة لتعظيم شان المضاف اليه الذي هو مكة شرفها الله فان تخصيصها بالاضافة من بين سائر البلاد وهو رب لجميعها تنويه لشانها وتشريف لها جعل رحمه الله معنى التعظيم مستفادا من تخصيص مكة بالاضافة وصاحب الكشاف رحمه الله من الاشارة بلفظ هذه حيث قال واشار اليها اشارة تعظيم لها وتقريب دالا على انها موطن نبيه ومهبط وحيه اى الاشارة بلفظة هذه الى البلدة على طريق قول ابن الرومي هذا ابوا الصقر فردا في محاسنه ايذان بتعظيمها وتشريفها وماذاك الا لكونها موطن نبيه ومهبط وحيه ولذلك نزل ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد تسلية لقلبه اى الذي اوجب عليك العمل باحكام القرآن لرادك الى مكة

قوله المنقادين اوالثابتين على ملة الاسلام فسر المسلمين على وجهين الوجه الاول على حقيقة معناه والوجه الثاني على المجاز

قوله لتكشف لي حقائقه في تلاوته شيئا فشيئا معنى التدرج مستفاد من التعبير بلفظ اتلو من التلاوة الموضوعة لمعنى الاتباع فان في التلاوة اتباع اللفظ الثاني للاول ولايكون هذا الاشيأ فشيأ بخلاف التعبير بلفظ اقرأ فان معنى القراءة الجمع اى جمع الحروف والكلمات غير ملحوظ في وضعها معنى الاتباع فيكون تفسيره هذا بيانا لسبب ترجيح لفظ اتلو على اقرأ فسر التلاوة بالمواظبة لانها عين معنى التتابع الذي يلزمه معنى المواظبة اى امرت ان اكرر قراءته فان في تكرير القراءة اتباع القراءة الثانية الاولى فيكون تفسيرا باللازم اقول فعلى هذا كان المناسب ان يقول في تلاوته مرة بعد اخرى مكان قوله في تلاوته شيئا فشيئا اذ معنى شيئا فشيئا لايناسب معنى المواظبة التي هي تكرير قراءته بل هو مناسب لاتباع اللفظ الثاني للاول وهو لم يفسر هابه

٢٢ * فمن اهتدى * ٢٣ * فانما يهتدى لنفسه * ٢٤ * ومن ضل * ٢٥ * فقل انما انا من المنذرين * ٢٦ * وقل الحمد لله * ٢٧ * سيريكم آياته * ٢٨ * فتعرفونها * ٢٩ * وما ربك بغافل عما تعملون

لان التلاوة هى المتبادرة وانها مستلزمة للتبعية * **قوله** (وقرئ واتل عليهم) على صيغة الامر معطوف على قل المقدر وقيل عطف على معنى ان اكون اى كن من المسلمين واتل وهو تكلف * **قوله** (وان اتل) بغير واو بان المصدرية الداخلة على الامر ومعناه اى امرت بالتلاوة بناء على ان معنى الامر ليس بمراد او المعنى على اضمار القول اى وقلنا له اتل عليهم فيكون معنى الامر باقيا على حاله ٢٢ * **قوله** (فمن اهتدى باتباعه اياى فى ذلك) فمن اهتدى تفصيل ما اجمل اذ التقدير منهم من اهتدى ومنهم من ضل فمن اهتدى مطاوع هدى اى فمن قبل الهداية باتباعه اى اتباع من اياى مضاف الى فاعله فى ذلك اى فى المذكور من العبادة والكون من المسلمين وتلاوة القرآن المبين او اتباعه والباء فى باتباعه ظرفية ٢٣ * **قوله** (فان منافعه عائدة اليه) اى فقط ولو صرح به لكان اولى فلا من على احد او فلا من على ٢٤ * **قوله** (ومن ضل بمخالفتى) عن سواء السبيل اختير صنعة التضاد للتصريح بضلاله فانه ابلغ فى الذم من قوله ومن لم يهتد قوله بمخالفتى مصدر مضاف هنا الى المفعول اى بمخالفتى اياى فى ذلك ترك للاكتفاء ٢٥ * **قوله** (فقل انما انا من المنذرين) علة الجزاء القائمة مقامه والمعنى ومن ضل فانما ضل عليها كما صرح به فى آخر سورة يونس * **قوله** (فلا على من وبال ضلاله شئ اذ ما على الرسول الا البلاغ وقد بلغت) فلا على الخ اشارة اليه قوله اذ ما على الرسول عمم الكلام للمبالغة ولم يقل اذ ما على الا البلاغ ولم يقل ايضا ٢ الا الانذار كما هو الظاهر للاشارة الى التعميم ايضا وقد بلغت راعى المقام هنا ولم يقل وقد بلغ اى الرسول فيه تنبيه على انه عليه السلام قد ادى ما وجب عليه ولذا قال اولا فلا على من وبال الخ اى عذاب ناش من ضلاله سمى به لثقله من قولهم طعام وبيل لا يستمرى لثقله ومنه الوابل للمطر العظيم ويكون فقل انما جوابا له بتقدير له لا يلائم تقرير المص وان سلم صحته قبل كلامه هنا وفيما قبله حيث قال باتباعه اياى يقتضى انه من كلام النبى عليه السلام فيقتضى تقدير قل قبله والتصريح بما بعده يقتضى انه من كلام الله تعالى عقيب امره بان يقول لهم ما قاله والاول ملتزم ولا حاجة الى تقدير القول لان القول مقدر فى انما امرت ان اعبد كما نبه عليه والتصريح بما بعده للتأكيد ٢٦ * **قوله** (وقل الحمد لله على نعمة النبوة) امر رسوله بالحمد بعد تعداد النعم الجسيمة قوله على نعمة النبوة الاضافة اى النعمة التى هى النبوة وهى اعظم النعم ولذا اختاره * **قوله** (او على ما علمنى ووفقنى للعمل به) فاولم الخلو كون ما مصدرية اولى من كونها موصولة اما لفظا فلكون الموصول محتاجا الى العائد المحذوف واما معنى فلان الحمد على التعليم والتوفيق اولى من الحمد على علمه لان الاول انعام والثانى نعمة والحمد على الانعام حقيقة وعلى النعمة بالواسطة مجاز ولذا كون المراد بالنعمة فى قوله نعمة النبوة بمعنى الانعام اولى من حملها على الظاهر ٢٧ * **قوله** (القاهرة فى الدنيا كوقعة بدر وخروج دابة الارض او فى الآخرة) كوقعة بدر فحينئذ الخطاب للموجودين من كفار قريش قوله وخروج دابة الارض الخ فحينئذ يكون الخطاب للمعدومين وفيه اختلاف واذا الآخرة ٢٨ * **قوله** (فتعرفون انها آيات الله ولكن حين لا تنفعكم المعرفة) هذا اذا كان خروج الدابة بعد طلوع الشمس من المغرب وقد تأمل ٢٩ * **قوله** (وما ربك بغافل عما تعملون فلا تحسبوا ان تأخير عذابكم لغفلته عن اعمالكم وقرئ فى السبعة بالياء) وما ربك بغافل عما تعملون فيه تغليب المخاطب وهو النبى عليه السلام على الغائبين ٣ * **قوله** (عن النبى عليه السلام من قرأ سورة طس كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بسليمان وكذب به وهود وصالح وابراهيم وشعيب ويخرج من قبره وهو ينادى لا اله الا الله) وعن النبى عليه السلام حديث موضوع لا اصل له تم ما يتعلق بهذه السورة الكريمة بحمد الله ولطفه وصلى الله تعالى على رسولنا محمد وعلى آله واصحابه اجمعين

٢ والقصر فى انما انا من المنذرين اضافى فلا ينافى كونه مبشرا سعد

٣ والمعنى تعمل انت وجميع من سواك من الكافرين وغيرهم ولا يجوز ان يعتبر خطاب من سواه من غير اعتبار التغليب لامتناع ان يخاطب فى كلام واحد اثنان او اكثر من غير عطف او تثنية او جمع فافهم كذا فى المطول سعد

قوله وان اتل على صيغة الامر وان تفسيرية لتضمن الامر معنى القول

قوله باتباعه اياى فى ذلك اى فمن اهتدى باتباعه اياى فيما انا بصدده من توحيد الله ونفى الانداد عنه والدخول فى الملة الحنيفية فمنفعة اهتدائه راجعة اليه لا الى الحمد لله على ما وفقنى لاتمام ما املیت فى حل تفسير سورة النمل حامدا لله ومعتصما بحبل الله المتين فالآن اشرع بحوله وقوته وتيسيره متوكلا عليه مستفيضا منه فى حل ما فى تفسير سورة القصص رب اشرح لى صدرى ويسر لى امرى فاقول مستعينا بالله ومبتدئا

٢٢ ۞ بسم الله الرحمن الرحيم طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلو عليك ۞ ٢٣ ۞ من نبأ موسى وفرعون ۞ ٢٤ ۞ بالحق ۞ ٢٥ ۞ لقوم يؤمنون ۞ ٢٦ ۞ ان فرعون علا في الارض ۞ ٢٧ ۞ وجعل اهلها شيعا ۞ ٢٨ ۞ يستضعف طائفة منهم ۞ ٢٩ ۞ يذبح ابناءهم ويستحيي نساءهم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* **قوله** (سورة القصص مكية) اى كلها وهو مختار المص لانه قول الحسن وعطاء وعكرمة وقيل قول طاوس وعكرمة وبين القولين نوع تنافر * **قوله** (وقيل الا قوله الذين آتيناهم الكتاب الى قوله الجاهلين) وقيل قائله مقاتل فانه قال الآية المذكورة مدنية وقيل نزلت بين مكة والجحفة وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما نزلت بالجحفة في خروجه عليه السلام للهجرة كذا نقل عن البحر ونقل عن السيوطي انه قال في الاتقان اخرج الطبراني عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انها نزلت هي وآخر الحديد في اصحاب النجاشي الذين قدموا الى المدينة وشهدوا وقعة احد وفي التيسير سورة القصص مكية الا قوله ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معاد فانها جحفية لا مكية ولا مدنية كذا قيل وهذا مخالف لقول الجمهور * **قوله** (وهي ثمان وثمانون آية) بالاتفاق ٢٢ * **قوله** (طسم) قدم بيان معناه واعرابه في اوائل سورة البقرة "تلك" الاشارة الى آيات السورة "والكتاب" هو السورة "المبين" الظاهر اعجازه وبيّن ما بين الرشد من الغي والشرايع والاحكام * **قوله** (نقرأ بقراءة جبريل عليه السلام ويجوز ان يكون بمعنى ننزله مجازا) نقرأ الخ اى الاسناد مجازي لكونه آمرا قوله ننزله اى التلاوة استعارة للتنزيل بان شبه التنزيل بالتلاوة في كون كل منهما طريق التبليغ او مجاز مرسل بعلاقة السببية ٢٣ * **قوله** (بعض نبأهما مفعول نتلوا) بعض نبأهما فيكون من اسما بمعنى البعض ولهذا قال مفعول نتلو ٢٤ * **قوله** (محقين) اشار الى انه حال من فاعل نتلو اذ التقدير ملتبسين بالحق وما ذكر المص حاصل المعنى رجح ذلك على كونه حالا من مفعوله لانه اهم ٢٥ * **قوله** (لقوم يؤمنون "لانهم المنتفعون به") لقوم يؤمنون صيغة المضارع للاستمرار فيكون شاملا للمؤمن حالا اى في وقت النزول وفي الكشاف لمن سبق في علمنا انه يؤمن لان التلاوة انما ينتفع بها هؤلاء دون غيرهم اى اللام للتعليل وقد عرفت ان المضارع للاستمرار فيكون شاملا لجميع الازمنة ٢٦ * **قوله** (استئناف مبين لذلك البعض) استئناف الخ اى استئناف معاني او نحوي والتأكيد للمبالغة في وقوعه المشعر بكمال ذمه مبين ولذا ترك العطف وقدم نبأ فرعون في التفصيل لان بيان طغيانه يؤدي الى ارسال رسول فصل نبأه واما في الاجمال فللتنبيه على شرافة موسى عليه السلام قدم مع اقتضاء المتضي لتأخيره كما في التفصيل * **قوله** (والارض ارض مصر) فاللام للعهد قرينة كما مر فيه ٢٧ * **قوله** (وجعل اهلها) هذا الجعل غير العلو ولذا عطف عليه اذ المراد بالعلو دعوى الربوبية وما يترتب عليها من تبيان العبودية * **قوله** (فرقا يشيعونه فيما يريد) فرقا اى شيعا جمع شيعة بمعنى فرقة لا مطلقا بل بمعنى فرق يشيعونه اى يتبعونه * **قوله** (او يشيع بعضهم بعضا في طاعته او اصنافا في استخدامه استعمل كل صنف في عمل) او يشيع بعضهم الخ وهو لازم لما ذكر اولا كما ذكره قوله او اصنافا عطف على فرقا وهذا وان كان فرقا ايضا لكن لوحظ فيها كونهم متفرقين في الخدمة والطاعة بخلاف ما سبق وهذا ايضا متقارب لما مر * **قوله** (او اصنافا بان اغرى بينهم العداوة لئلا يتفقوا عليه) او اصنافا اى انواعا لكن لا في الخدمة بل في العداوة وهذا مغاير لما مر وفيه ايضا معنى التبعية حيث اطاعوه في اغرائه العداوة لان المتابعة التبعية والتسمية معتبرة في كل احتمال وفي الكشاف يستخدم صنفا في بناء وصنفا في حرث وصنفا في حفر ومن لم يستعمله وضع عليه الجزية ولم يذكر المص الجزية لانه خدمة ايضا له ولجنوده ٢٨ * **قوله** (يستضعف) هذا ابلغ لان ما هو بالطلب كان اكمل * **قوله** (وهم بنوا اسرائيل والجملة حال من فاعل جعل او صفة شيعا او استئناف) اى بياني في جواب ماذا فعل ذلك * **قوله** (وقوله يذبح ابناءهم ويستحيي نساءهم ٢٩ بدل منها او كان ذلك) بدل منها اى بدل الاشتمال او تفسيرا ولذا اختير الفصل او حال من فاعل يستضعف او صفة الطائفة يذبح ابناءهم الاسناد مجازي وصيغ المضارع هنا لحكاية الحال الماضية وقد صرح بها في قوله ونريد ولا يعرف وجه تأخيره ويستحيي نساءهم اى ويبقي بناتهم للاستخدام والسين للطلب وما هو بالطلب يكون الغرض والغرض الاستخدام ولذلك عد من الاستضعاف * **قوله** (لان كاهنا قال له يولد مولود في بني اسرائيل يذهب ملكك على يده وذلك كان من غاية حمقه فانه لو صدق لم يندفع بالقتل وان كذب فما وجهه) لان كاهنا وهو من يخبر عن الغيب يذهب من الثلاثي قوله ملكك اى مع حياتك على يده اليد مجاز عن الذات وعلى بمعنى في قوله وذلك من غاية حمقه وغاية الحمق

بسم الله الرحمن الرحيم
طسم تلك آيات الكتاب المبين نتلو عليك

قوله ويجوز ان يكون بمعنى ننزله مجازا اى يجوز ان يكون نتلو بمعنى ننزله مجازا لان التلاوة لازم للتنزيل فعبر عن الملزوم باللازم فيكون مجازا مرسلا

قوله بعض نبأهما اى بعض خبرهما يريد ان من في من نبأ موسى وفرعون للتبعيض وهو مفعول نتلو وقال ابو البقاء نتلوا مفعوله محذوف دلت عليه صفته تقديره نتلو عليك شيئا من نبأ موسى من للبيان على قول الاخفش من زائدة

قوله لانهم المنتفعون به اى بالكتاب او بالنبأ فسر صاحب الكشاف لقوم يؤمنون بمن سبق علمنا انه يؤمن فيكون المراد بقوم يؤمنون الكفرة الذين مصير امرهم الى الايمان فيؤمنون بمعنى سيؤمنون فوصفوا بالايمان لان مآل حالهم الى الايمان بالله وعلمنا به ورسوله فلما كانوا هم المنتفعون بالكتاب الذي هو القرآن خصوا بالذكر دون المصممين على الكفر وان كان انزال القرآن لارشاد كافة الناس وعليه قوله تعالى هدى للمتقين على احد التأويلين اى هدى للضالين الصائرين الى التقوى وهو مجاز باعتبار ما يؤول اليه فان الضالين فريقان فريق علم بقاؤهم على الضلالة وهم المطبوع على قلوبهم وفريق علم ان مصيرهم الى الهدى فلا يكون القرآن هدى للفريق الباقي على الضلالة فبقي ان يكون هدى لهؤلاء فالمعنى نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون وما جرى بينهما لقوم علم ان التلاوة تنفع فيهم دون من عداهم من المصرين ونحوه فذكر بالقرآن من يخاف وعيد خص من يخاف بالذكر لان التذكير لا ينفع الا فيمن يخاف الوعيد دون المصر على الكفر قال الطيبي رحمه الله هذا الانباء العجيب الشأن متضمن لاثبات القضاء والقدر وقد علم الله سبحانه وتعالى ان بعضا من الذين يدعون الى الايمان لا يؤمنون بالقدر فقال لقوم يؤمنون تعريضا بهم فعلى هذا يمكن ان يجعل بالحق حالا من المجرور اى نتلو عليك نبأهما ملتبسا بالحق لاشتماله على القضاء والقدر وعلى التفسير بمحقين يكون حالا من فاعل نتلو

قوله استئناف مبين لذلك البعض وهو بعض نبأ موسى وهرون

قوله والجملة حال من فاعل جعل فالمعنى جعل فرعون اهل تلك الارض شيعا مستضعفا طائفة منهم

قوله او صفة لشيعا اى جعلهم شيعا مستضعفة طائفة منهم

قوله او استئناف اى كلام مستأنف مبتدأ والطائفة المستضعفة بنو اسرائيل وسبب ذبح ١١

٢٢ ۞ انه كان من المفسدين ۞ ٢٣ ۞ ونريد ان نمن على الذين استضعفوا فى الارض ۞ ٢٤ ۞ ونجعلهم ائمة ۞ ٢٥ ۞ ونجعلهم الوارثين ۞ ٢٦ ۞ ونمكن لهم فى الارض ۞ ٢٧ ۞ ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ۞ ٢٨ ۞ ما كانوا يحذرون ۞ ٢٩ ۞ واوحينا الى ام موسى ۞ ٣٠ ۞

متحققة فى اكثر الناس فى زماننا ايضا حيث يعتمدون على قول المنجمين مع ظهور كذبهم قاتلهم الله انى يؤفكون ٢٢ * **قوله** (فلذلك اجترأ على قتل خلق كثير من اولاد الانبياء لتخيل فاسد) اشار الى ان قوله انه كان من المفسدين كالتعليل لفعله المذكور علة حصولية ٢٣ * **قوله** (على الذى استضعفوا) التعبير باسم الموصول والصلة المذكورة للاشارة الى استحقاقهم المن والكرم فى الارض هذا القيد لعموم الاستضعاف فى الارض المذكور * **قوله** (ان نتفضل عليهم) بيان معنى المن بانه انعام لاتوبيخ * **قوله** (بانقاذهم من بأسه) بانقاذهم من تخليصهم من عذاب فرعون و بان تمليكهم مشارق الارض ومغاربها بعد اهلاك وقومه ٢ * **قوله** (ونريد حكاية حال ماضية معطوفة على ان فرعون علا فى الارض من حيث انهما واقعان تفسيرا للنبأ وحال من يستضعف) حكاية حال الخ وهى ان القصة الماضية كانها عبر عنها فى وقوعها بصيغة المضارع كما هو حقها ثم حكى تلك الصيغة بعد مضيها وهذا اولى وابلغ من قوله ونمن على الذين الخ اذ المراد لايتخلف عن الارادة قوله معطوفة على ان فرعون علا ولكن علو فرعون مستمرا ثابتا دون الارادة لم راع تناسب الجملتين قوله من حيث انهما الخ بيان الجامع هذا عند من لم يشترط اتحاد المسند والمسند اليه كصاحب الكشاف واما من اشترط ذلك كصاحب المفتاح فلايحسن العطف ولذا ردد بين الامرين فقال او حال اشارة الى المسلكين اى حال من مفعوله لكن المضارع المثبت كونه حالا بالواو مما يتنازع فيه فيقدر المبتدأ اى ونحن نريد فيكون الحال محققة واولم يذكر الارادة يكون الحال مقدرة فظهر حينئذ فائدة نريد غير المبالغة فى وقوع المن واما عند من جوز ذلك فلايقدر المبتدأ والرابط حينئذ هو الواو وحده وانما جعل حالا من المفعول دون الفاعل لئلا يخلو الجملة عن العائد لكن الظاهر الحالية من الفاعل و يقدر العائد اوا كتفى بالواو على قول وفى الكشاف وعطفه على نتلو و يستضعف غير سديد وقيل فى وجهه لان قوله ان فرعون الخ بيان نبأ موسى وفرعون وما سبق نبأ فرعون فقط فتعين عطف نريد عليه بعد ادعاء البيان ليكون بيانا لنبأهما مطابقا للمبين * **قوله** (ولايلزم من مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له لجواز ان يكون تعلق الارادة به حينئذ تعلقا استقباليا مع ان منة الله تعالى بخلاصهم لما كانت قريبة الوقوع منه جاز ان يجرى مجرى المقارن) ولايلزم الخ لجواز تعلق الارادة تعلقا قديما بمعنى انه تعلق الارادة بوجوده فى الازل فيما لا يزال قوله مع ان منة الله تعالى اى انعامه الخ فعلى هذا يكون الحال محققة أو بلا وا ظاهر ان الحال حينئذ مقدرة لكن ارباب الحواشى ادعوا انها حال محققة ولذا قالوا بعد ذلك و يجوز ان يكون الحال مقدرة ولا يظهر وجهه ٢٤ * **قوله** (مقدمين فى امر الدين) وفى نسخة فى الدارين فيكونون ائمة لمن بعدهم ٣ ٢٥ * **قوله** (كما كان فى ملكة فرعون وقومه) اى التملك مطلقا وقال الراغب انها تختص بملك العبيد لكن لايناسب هذا المقام والعموم هو المراد فدخل فيه الارض كما دخل ما كان فى ارضهم فالتكرار بحسب الظاهر لتمهيد بيان قوله "ونرى فرعون" الآية ولو سلم التكرار حقيقة فيكون كعطف الخاص على العام على ان التكرار للتأكيد من شعب البلاغة ٢٦ * **قوله** (ارض مصر والشام واصل التمكين ان يجعل للشئ مكانا يتمكن فيه) المراد بالمكان المحل الذى هو محفظك عن السقوط وبمعنى المكان الحسى لاالبعد الموهوم * **قوله** (ثم استعير للتسليط واطلاق الامر) اى استعمل فى التسليط مجازا مرسلا بعلاقة اللزوم فالمراد استعارة لغوية ثم صار لشيوعه حقيقة عرفية قوله واطلاق الامر اى التسلط اطلاق الامر بلم يقيده بشئ ٢٧ (من بنى اسرائيل) ٢٨ * **قوله** (من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرئ ويرى بالياء وفرعون وهامان وجنودهما بالرفع) من ذهاب ملكهم وهلاكهم والمراد ارائة مقدمات هلاكهم اوارائة بعضهم هلاك فرعون كقوله تعالى ثم اخذتكم الصاعقة وانتم تنظرون قوله بالرفع على انه فاعله لان القراءة بفتح الباء ٢٩ * **قوله** (بالهام اورؤيا) لما كان الوحى مختصا بالانبياء عليهم السلام ولم يكن انثى نبيا قط فسره بالالهام وهو القاء معنى فى القلب بطريق الفيض وهو قد يكون سببا للعلم وان لم يكن سببا يحصل به العلم لعامة الخلق و يصلح للالزام على الغير فلا اشكال بان الالهام ليس من اسباب العلم عند اهل الحق قوله اورؤيا اى رؤيا صادقة اما بايقاع الله تعالى فى قلبه عين ماقصه اوما يكون تعبيره ما حكى الله تعالى وهى فى الكاملين والكاملات تفيد التيقن ومانقل عن المتكلمين اى جمهورهم ان الرؤيا خيالات باطلة كما فى المواقف فجوابه ان مرادهم ان كون ما يتخيله

٢ وفيه مقال حيث قال بعضهم عاد بنى اسرائيل بعد هلاك فرعون الى مصر وسكنوا فيه وقال بعضهم لم يعودوا اليه بل ملك اولادهم عهد

٣ مع انهم كانوا تابعين مهانين فى ايدى الاعداء عهد

١١١ الابناء ان كاهنا قال له يولد مولود فى بنى اسرائيل يذهب ملكك على يده ولم يعلم فرعون انه ان صدق الكاهن لم يدفع القتل الكائن وان كذب فما وجه القتل ونريد حكاية حال ماضية يعنى ان ارادة الله منهم قد جرى ومضى فمقتضى الظاهر ان يقال واردنا ان نمن الا انه جئ بصيغة المضى استحضارا للصورة الماضية وحكاية للحال الكائنة تصورا لها وجعلا لها كالكائن الآن

قوله ولايلزم من مقارنة الارادة للاستضعاف مقارنة المراد له لما اقتضى جعله حالا من مفعول يستضعف ان يقارن ارادة الله تعالى التفضل والقوة لهم استضعاف فرعون لهم وجعلهم عجزة ضعفاء وكان ظاهره جمعا بين المتنافيين لاقتضائه كونهم اقوياء ضعفاء فى حالة واحدة بناء على ان مراده تعالى لايتخلف عن ارادته اوله بتأويلين الاول ان مراده تعالى وان كان لايتخلف عن ارادته لكن يجوز ان يتأخر وجوده عن ارادته فانه يجوز ان يتعلق ارادته الآن بايجاد شئ غدا او بعد غد فيكون الاستضعاف حالا والمن استقباليا فلا يلزم الجمع المحذور منه والثانى ان الله تعالى لما اراد ان يمن على بنى اسرائيل بعد هلاك فرعون ونجاتهم منه وكانت تلك المنة قريبة الوقوع جعلت كانها واقعة مقارنة لاستضعافهم وهذا وان كان جمعا بين المتنافيين لكنه جمع بالتأويل وهو غير ممتنع والممتنع هو الجمع بالتحقيق

قوله مقدمين فى امر الدين يريد ان الائمة ليست حقيقة فى معناها بل هى مجاز مستعار للمقدم تشبيها لهم بالائمة فى التقدم

٢٢ ✽ ان ارضعيه ✽ ٢٣ ✽ فاذا خفت عليه ✽ ٢٤ ✽ فالقيه فى اليم ✽ ٢٥ ✽ ولاتخافى
✽ ٢٦ ✽ ولاتحزنى ✽ ٢٧ ✽ انارادوه اليك ✽ ٢٨ ✽ وجاعلوه من المرسلين ✽ ٢٩ ✽ فالتقطه
آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ✽ ٣٠ ✽ ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين

النائم ادراكا بالبصر رؤية وكون مايتخيله ادراكا بالسمع سمعا باطل فلا ينافى حقيقة الرؤيا امارة لبعض الاشياء وكيف لامع ان الكتاب والسنة يشهدان بصحة رؤيا لكن المناسب الاكتفاء بالالهام ولم يتعرض لكونه باخبار نبى او برؤية ملك كما وقع لمريم لانه لايلايم قوله " واوحينا الى ام موسى " والتفسير خلاف الظاهر وكذا الجزم على ان كونه باخبار نبى غير معلوم ٢٢ ✽ قوله (ان ارضعيه) ان تفسيرية او مصدرية او مخففة من ان ✽ قوله (مالمكنك اخفاؤه) بقرينة قوله فاذا خفت عليه الآية والمعنى فى مدة امكانه على ان ما مصدرية حينية ٢٣ ✽ قوله (فاذا خفت عليه) كلمة اذا للتحقق وقوعه اذ الظن " فالقيه " فيه اختصار من فاذا خفت عليه فالقيه فى التابوت والق التابوت فى اليم كما دل عليه مافى سورة طه ✽ قوله (بان يحس به) اى بان تعرف ولادته عبر بالحس لانه طريق العلم والمعرفة ولان الولادة محسوس ٢٤ ✽ قوله (فى البحر يريد النيل) فى البحر وهو النيل وهو النهر وقد يطلق عليه البحر والظاهر انه مجاز ٢٥ ✽ قوله (عليه ضيعة ولاشدة) عليه قدر لانه يتعدى بعلى والحذف لما ذكر اولا قوله ضيعة اشارة الى ان النهى نهى عن مبادى الخوف لامر لانه ضرورى والمعنى لاتحضرى ضيعته فى فؤادك فانه يؤدى الى الخوف عليه والمراد بضيعته الذبح كسائر الغلام فى تلك السنة او غرقه لان البحر مظنته او بعدم رضاعه فى مدة الارضاع ٢٦ ✽ قوله (بفراقه) اى النهى ايضا ناظر الى مبدأ الحزن وهو الفراق اى لاتذكر الفراق المؤدى الى الحزن و الخوف لما كان المتوقع قدر الضيعة فيه والحزن لما كان للواقع قدر فيه الفراق ٢٧ ✽ قوله (عن قريب بحيث تأمنين عليه) عن قريب لان المراد اسم الفاعل وهو حقيقة فى الحال واما جاعلوه ففيه قرينة على ان المراد منه الاستقبال ٢٨ ✽ قوله (روى انها لما ضربها الطلق دعت قابلة من الموكلات بحبالى بنى اسرائيل فعالجتها) لما ضربها الطلق بفتح الطاء وسكون اللام وجع المرض عند قرب وضع الحمل وضربه به وقوعه بعد وقوعه تشبيها وقيل قرب حصوله وحبالى بفتح اللام جمع حبلى ✽ قوله (فلما وقع موسى على الارض هالها نور بين عينيه وارتعشت مفاصلها ودخل حبه قلبها بحيث منعها عن السعاية فارضعته ثلثة اشهر ثم الح فرعون فى طلب المواليد واجتهد العيون فى تفحصها فاخذت له تابوتا فقذفته فى النيل) هالها اى اخافها نور على ان الاسناد مجازى والضمير للقابلة فاعل ذلك النور نور النبوة او نور الارهاص وظهوره بين عينيه لكونهما اشرف الاعضاء وارتعشت مفاصلها لكمال دهشتها ودخل حبه اى احبه حبا شديدا كأنه اخذ مجمع قلبه ولهذا عبر بالدخول مجازا وذكر قلبها مع ان محل المحبة القلب السعاية النميمة ابلاغ خبر بقصد ضرر المخبر عنه لسلطان ونحوه فارضعته لقوله تعالى " ان ارضعيه " فلاجرم فى تحققه المواليد جمع مولود والعيون الجواسيس مجازا بذكر العين وهو الجزء الذى يحصل به ماهو المقصود من الجاسوس فاخذت له تابوتا اشارة الى ماذكرناه من ان فيه اختصارا فقذفت موسى عليه السلام فى التابوت ثم قذفت التابوت فى اليم ٢٩ ✽ قوله (فالتقطه) اشار الى ان الفاء فصيحة والمحذوف المشعر به ماذكره المص ✽ قوله (تعليل لالتقاطهم اياه بماهو عاقبته ومؤداه تشبيها له بالغرض الحامل عليه وقرأ حمزة والكسائى حزنا وهما لغتان كالعدم والعدم) تعليل لالتقاطهم الخ فى قوله تعليل تنبيه على ان اللام على حقيقتها لامجاز فيها بكونها للعاقبة والصيرورة والمجازوالاستعارة فى مدخوله حيث شبه العداوة والحزن بالغرض الحامل فى الترتب على الفعل ففيه استعارة بالكناية واللام قرينتها فلايوجد فيه استعارة تبعية وهذا مسلك مأخوذ من كلام صاحب الكشاف واختاره المص وفيه مسلك آخر وهو كون الاستعارة فى اللام وهى استعارة تبعية وكلام المص احتماله لهذا بعيد و التفصيل فى فن البيان نعم فى كلام الزمخشرى احتمال له كما وضح فى الحاشية السعدية ٣٠ ✽ قوله (فى كل شئ وليس ببدع منهم ان قتلوا الوفا لاجله) فى كل شئ العموم مستفاد من حذف المتعلق مع الاختصار اى من عادتهم الخطأ وليس ببدع اى ليس بمستغرب منهم هذا الخطأ وهو ان قتلوا الوفا الخ ✽ قوله (ثم اتخذوه ربيبه ليكبر ويفعل بهم ماكانوا يحذرون) ليكبر ويفعل بهم الكلام فيه كالكلام فى قوله ليكون لهم الآية ✽ قوله (اومذنبين فعاقبهم الله تعالى بان ربى عدوهم على ايديهم) اومذنبين اشارة الى جواز انه من خطئ بمعنى اذنب مع رجحان الاول لشدة مناسبته المقام وفى الاساس يقال خطأ خطأ اذا تعمد الذنب فالخطأ يجئ لمعنيين والظاهر الاشتراك اللفظى ✽ قوله (فالجملة اعتراض لتأكيد خطائهم اولبيان الموجب

قوله بان يحس به من احسست الشئ اى وجدت حسه

قوله لاتخافى عليه ضيعة ولاشدة ولاتحزنى لفراقه وفى الكشاف الخوف غم يلحق الانسان لمتوقع والحزن غم يلحقه لواقع وهو فراقه والاخطار به ففسر هنا القاضى رحمه الله على ذلك الاصل فان ضيعة موسى لما كانت مترقبة غير حاصلة ناسبت ان تكون متعلق الخوف والفراق لما كان عن موجود حاصل ناسب ان يكون متعلق الحزن

قوله لما ضربها الطلق وهو وجع الولادة يقال طلقت المرأة تطلق طلقا على مالم يسم فاعله والسعاية الغمز

قوله فارضعته اى ارضعته امه والعيون جمع عين بمعنى الرقيب وهم الرقباء الموكلة على الحبالى

قوله تعليل لالتقاطهم اياه بماهو عاقبته ومؤداه تشبيها له بالغرض الحامل عليه ان اللام فى ليكون لهم عدوا وحزنا حملها على حقيقتها كما فى لفظ الاسد المستعار للمقدام حيث استعمل فى معناه ... تشبيه التعليل به ولفظ الاسد لم يشبه الاسد الحقيقى معنى الاستعارة شبه هذا الترتب وهو ترتب العداوة على الالتقاط بترتب الاكرام على المجئ فى قولك جئتك لتكرمنى وادخل المشبه فى جنس المشبه به فاستعير لترتب المشبه ماكان مستعملا فى الترتب المشبه به وهو لام كى فقيل فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا فيكون استعارة مصرحة تبعية تهكمية اما كونها استعارة مصرحة لان المذكور لفظ المستعار منه وهو اللام كاستعارة لفظ الاسد للمقدام واما كونها تبعية لان الحروف انفسها من الاستعارة بمعزل لانها لاتقع موصوفات وكل من المستعار له والمستعار منه يجب ان يكون موصوفا بوجه الشبه لابتناء الاستعارة على تشبيه المستعار له بالمستعار منه فان كلا من الاسد والرجل الشجاع موصوف بوجه التشبيه الذى هو الشجاعة والحروف لما لم تصلح للموصوفية وقعت الاستعارة فى معانيها ثم سرت الاستعارة من المعانى اليها فلذا صارت استعارة الحروف تبعية لااصلية واما كونها تهكمية فلان العاقل لايفعل هذا الفعل وهو ان يلتقط لقيطا ليعاديه ويضره بل انما يلتقطه ليحبه وينفعه لكن المفهوم من ظاهر كلام القاضى رحمه الله ان يكون ليكون لهم عدوا وحزنا من باب الاستعارة بالكناية حيث شبه العداوة والحزن بالغرض الحامل للشخص على الالتقاط فى كونهما مترتبين عليه ترتب الغرض على الفعل فاثبت للمشبه ماهو لازم المشبه به وهو لام التعليل كاثبات الاظفار للمنية فى قولك اظفار المنية نشبت بفلان

قوله فالجملة اعتراضية لتأكيد خطائهم فان التقاطهم لقيطا على يديه هلاكهم وتربيته على

٢٢ ❁ وقالت امرأة فرعون ❁ ٢٣ ❁ قرة عين لي ولك ❁ ٢٤ ❁ لاتقتلوه ❁ ٢٥ ❁ عسى ان ينفعنا ❁ ٢٦ ❁ اونتخذه ولدا ❁ ٢٧ ❁ وهم لايشعرون ❁ ٢٨ ❁ واصبح فؤاد ام موسى فارغا

لما ابتلوا به) بالجملة اى جملة ان فرعون الآية عتراض بين المتعاطفين ولا بد من نكتة فيها واذا قال لتأكيد خطائهم المفهوم من قوله ليكون لهم عدوا الآية هذا على الاول فى تفسير خاطئين قوله اوليبان الموجب بكسر الجيم على التفسير الثانى فى خاطئين فالمراد بالذنب قتل الصبيان اوشركهم قوله لبيان الموجب يشعر ان هذه الجملة استئناف معانى جواب لسؤال بانه لم ابتلوا به ما ابتلوا ومع هذا اطلق عليه الاعتراض امالعدم الفرقة بينهما اولكونه مؤكدا لذنبهم المفهوم من فحوى ٢ الكلام ايضا مع كونه بيانا ❁ **قوله** (وقرئ خاطين بتخفيف خاطئين او خاطين الصواب الى الخطأ) خاطين بياء ساكنة قوله بتخفيف خاطئين يعنى بحذف الهمزة وهو الظاهر لاتحادها مع القراءة المشهورة فى المعنى ولذا قدمه ورجحه وان كان الحذف على خلاف القياس اوخاطين الصواب فهو حينئذ من خطا يخطو بمعنى تخطى لتخطئة الصواب الى ضده فهو مجاز فاذا القراءة الاولى فرجحان الاول لوفقتها لفظا ومعنى ٢٢ ❁ **قوله** (اى لفرعون حين اخرجته من التابوت) اى لفرعون حين اخرجته من التابوت اشارة الى ماحكى فى الكشاف انهم عالجوه لم يتيسر فتحه لهم وهاعلى تفصيل فيه ففتحته واخرجته واهل الحكمة لها اقتبست من نورها فقط قوله من التابوت وهو وان لم يذكر هنا الكتابة مذكور فى سورة طه ولذا ذكره المص ٢٣ ❁ **قوله** (اى هو قرة عين لنا) اى المبتدأ محذوف قوله لى صفته لاخبره لانها نكرة محضة والسر فى عدم قولها قرة عين لنا الاشارة الى التفرقة حيث كان عليه السلام عدواله فى عاقبة وقرة عين لها ❁ **قوله** (لانهما لما رأياه اخرج من التابوت احباه) لانهما عله وقالت امرأة فرعون الخ قوله احباه اما محبة آسية فلما رأت نورا بين عينيه واما محبة فرعون فبالقاء الله تعالى المحبة اياه كما قال تعالى والقيت عليك محبة منى ❁ **قوله** (اولانه كانت له ابنة برصاء وعالجها الاطباء بريق حيوان بحرى يشبه الانسان) اولانه كانت له اى لفرعون قوله وعالجها الاطباء هذا على ظاهره ان كان بعد الالتقاط اومعناه ووصف الاطباء علاجها لها ان كان قبل الالتقاط وهذا هو المشهور وهذا الوصف منهم اما بممارسة علم النجوم اوالهام من الله تعالى للطفه بموسى عليه السلام او برؤيا صادقة قوله يشبه الانسان وهذا كرم من الله تعالى لاغفالهم عن قتله كسائر الالطاف العلية مثل القاء المحبة من عنده ❁ **قوله** (فلطخت برصها بريقه فبرئت) فلطخت من الثلاثى برصها بريقه وفيه قلب اى فلطخت ريقه ببرصها والاعتبار اللطيف المبالغة فى خلط الريق ببرصها بحيث يقال ان البرص تلطخ بريقه وفاعل لطخت آسية ❁ **قوله** (وفى الحديث انه قال لك لالى ولوقال لى كما هو لك لهداه الله تعالى كما هداها) وفى الحديث الخ رواه النسائى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قوله عليه السلام ولوقال لى كما هولك الخ قضية شرطية لايتوقف صدقها على صدق الطرفين فلااشكال بانه علم الله انه يموت على الكفر فكيف هذه القضية واستوضح بقوله تعالى قل ان كان للرحمن ولد الآية ٢٤ ❁ **قوله** (خطاب بلفظ الجمع للتعظيم) اذالخطاب لفرعون كما هو مقتضى السوق ومارو ى ان اعوان فرعون قالوا وقت اخراجه هذا هو الصبى الذى كنا نحذر منه فاذن لنا فى قتله فحينئذ قالت اسية لاتقتلوه فالخطاب للجماعة غير معلوم وقد صح الرواية عن ابى على الفارسى انه قال يصح مخاطبة الواحد بلفظ الجمع فلا اعتبار لانكار من انكر ٢٥ ❁ **قوله** (فان فيه مخايل اليمن ودلائل النفع وذلك لما رأت من نور بين عينيه وارتضاعه ابهامه لبنا وبرأ البرصاء بريقه) مخايل اليمن امارات البركة ٢٦ ❁ **قوله** (اونتبناه فانه اهل له) نتبناه اى نتخذه ابنا فانه اهل لابن لتبنى الملوك ٢٧ ❁ **قوله** (حال من الملتقطين اومن القائلة والمقول له اى وهم لايشعرون انهم على الخطاء فى التقاطه اوفى طمع النفع منه والتبنى له اومن احد ضميرى نتخذه على ان الضمير للناس اى وهم لايشعرون انه لغيرنا وقد تبنيناه) حال من الملتقطين وهم آل فرعون وهذا هو الظاهر ولذا قدمه والمقول له فرعون المقدر وفيه نوع بعد اومن احد ضميرنتخذه فيكون الرابط هوالواو وحده اذالضمير راجع الى الناس لالذى الحال ٢٨ ❁ **قوله** (صفرا من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون كقوله تعالى وافئدتهم هواء) صفرا من ٣ العقل اى خاليا عنه ٤ لما دهمها بكسر الهاء وقد يفتح اى غشيها من الخوف بين لما وان جعل من اجلية فالمراد بما ماغطاها من الم الخوف واثره قوله حين سمعت الخ وقولها لاخته قصيه لتفحص انه

٢ وهذا هو الاولى لمحافظة رأى القوم وهو التفرقة بين الاعتراض والاستئناف منه

٣ والظاهر ان المراد بالعقل الادراك لاالقوة العاقلة منه

٤ فسره هنا بغالبية ظن الفهم كفؤاد ذوى الحيرة والدهشة وهو المراد من العقول هنا منه

١ الظن انه يكون صديقا حميما لهم خطأ فاكد ذلك الخطأ بهذه الجملة الاعتراضية اى كان ديدنهم الخطاء فى كل شئ ومن جملة خطائهم انهم التقطوا من على يديه هلاكهم وربوه ظنا انه يصادقهم ويواليهم

قوله وقرئ خاطين بتخفيف همزة خاطئين والقراءة على خاطين يحتمل معنيين ان يكون من الخطاء على ان يحذف همزته تخفيفا وان يكون من الخطو بمعنى التجاوز فاستوفى كلا محتمليه

قوله اولانه كانت له ابنة الى آخره روى انهم حين التقطوا التابوت عالجوا فتحه فلم يقدروا عليه فعالجوا كسره فاعياهم فدنت آسية فرأت فى جوف التابوت نورا فعالجته ففتحته فاذا بصبى نوره بين عينيه وهو يمص ابهامه لبنا فاحبوه وكانت لفرعون بنت برصاء وقالت له الاطباء لاتبرأ الا من قبل البحر يوجد فيه شبه انسان دواؤها ريقه فلطخت البرصاء برصها بريقه فبرأت وقيل لما نظرت الى وجهه برأت فقالت ان هذه لنسمة مباركة فقال الغواة من قومه هو الصبى الذى نحذر منه فائذن لنا فى قتله فهم بذلك فقالت آسية قرة عين لى ولك فقال فرعون لك ولى وروى فى حديث اوقال قرة عين لى كما هولك لهداه الله كما هداها وهذا على سبيل الفرض والتقدير اى او كان غير مطبوع على قلبه كآسية لقال مثل قولها ولاسلم كما اسلمت

قوله وذلك لما رأت من نور تعليل ان فيه مخايل اليمن ودلائل النفع

قوله اونتبناه اى نتخذه ابنا فهو تفعل من تبنيت فلانا اذا اتخذته ابنا فهو ناقص من التبنى الذى هو من الابن الذى اصله بنو قوله من المصدقين بوعد الله ناظر الى ان يكون معنى فارغا صفرا من العقل وخاليا عنه فالمعنى لولا ان ربطنا على قلبها ربطا يوجب تصديقها بوعدنا اياها بانا رادوه اليها كادت لتبدى من قصته من فرط تضجره وقوله اولاو ثقين بحفظه لابنى فرعون ناظر الى ان يكون معنى فارغا خاليا عن الهم فالمعنى لولا ان ربطنا على قلبها ربطا موجبا لوثوقها بحفظنا اياه لابنى فرعون كادت لتبدى بقصته فرحا من تبنى فرعون وتعطفه عليه فان هذا فرح يجلب سخط الله تعالى

٢٢ ✿ ان كادت لتبدي به ✿ ٢٣ ✿ لولا ان ربطنا على قلبها ✿ ٢٤ ✿ لتكون من المؤمنين ✿ ٢٥ ✿ وقالت لاخته ✿ ٢٦ ✿ قصيه ✿ ٢٧ ✿ فبصرت به عن جنب ✿ ٢٨ ✿ وهم لايشعرون ✿ ٢٩ ✿ وحرمنا عليه المراضع

هل قتله ام لا وهل له مرضع ام لا فلا منافاة قوله فبصرت به عن جنب يؤيد ما ذكر لانه يفيد انها ذهبت الى جانب فرعون فتفحصت عن احواله مع ان الواو لا يقتضي الترتيب فيجوز جمعها بعد قولها لاخته قصيه والفائدة في تقدم الذكر بيان كمال شفقتها ومرحمتها وهي من الخصال الجيدة ✿ قوله (اى خالية لا عقول فيها ويؤيده انه قرئ فرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اى هدر) ويؤيده انه قرئ فرغا بكسر الفاء وسكون الراء المهملة والغين المعجمة او بضم الفاء وكلاهما قرئ والمعنى واحد قوله من قولهم دماؤهم الخ اشارة الى ان فرغا استعارة شبه بمقتول لا دية ولا قود ومن اضطرب قلبه كانه هلك فذهب عقله فكون الدم هدرا هو المناسب للخلو عن العقل الذي هو هلاك حكما ✿ قوله (اومن الهم افرط وثوقها بوعد الله تعالى او بسماعها) ومن الهم عطف على قوله من العقل اذ الفراغ ينتظم كليهما لكن قدم الاول لرجحانه كما عرفته وهذا من قولهم فارغ البال ولا يأباه قوله لتكون من المؤمنين لما يأتي من تفسيره بالمصدقين بوعده وان لم يكن ملائما لتفسيره بالواثقين بوعد الله تعالى وهو انا رادوه اليك قوله او بسماعها الخ او انه الخالو ✿ قوله (ان فرعون عطف عليه وتبناه ٢٢ انها كادت لتظهر بموسى) لم يقل ان فرعون وامرأته الخ لان خوفها من فرعون انها كادت اى كلمة ان مخففة من الثقيلة اسمها ضمير راجع الى ام موسى كانه لم يرض بكون ان نافية واللام بمعنى الا لانه خلاف الظاهر قوله لتظهر من الاظهار معنى لتبدي لانه من البدو بمعنى الظهور وهمزة الافعال للتعدية ✿ قوله (اى بامره وقصته من فرط الضجرة او الفرح لتبنيه ٢٣ لولا ان ربطنا على قلبها بالصبر والثبات) بامره قدر المضاف في بموسى اذ لا معنى لاظهار موسى نفسه مع ان موسى عليه السلام ليس في يد ها ح وامر موسى انه ولدته ثم القته في التابوت ثم القته في اليم بالوحي وقصته عطف تفسير لامره قوله من فرط الضجرة على التفسير الاول وهو كون معنى فارغا صفرا من العقل او الفرح على تفسيره بفارغ عن الهم وهذا سبب الاظهار فقربت اظهاره لكن لم يقع الاظهار لمانع وهو ربط ٢ قلبها المشار اليه بقوله تعالى لولا ان ربطنا على قلبها بالصبر وهو المربوط على قلبها فالباء اما صلة او الباء الظرفية ٢٤ ✿ قوله (من المصدقين بوعد الله تعالى اومن الواثقين بحفظه لا بتبني فرعون وعطفه وقرئ مؤسى اجراء للضمة في جار الواو مجرى ضمتها في استدعاء همزها همز واو وجوه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه ماقبله) من المصدقين بوعد الله اى من المصدقين به عيانا بعد تصديقه برهانا وكذا الكلام في الواثقين الخ لا بتبني فرعون الحصر مستفاد من المقام اومن التعري مؤسى اى بالهمزة ولما لم يكن الواو مضموما حاول وجه تبديل الواو همزة فقال اجراء للضمة جار الواو وهو الميم الجار مجاز في القرب مجرى ضمتها اى ضمة الواو نفسها فقلبت همزة كما في وجوه قوله همز واو وجوه بالنصب ناصبه همزها والاولى انه منصوب بنزع الخافض قوله دل عليه ماقبله وهو ان كادت الخ ٢٥ ✿ قوله (وقالت لاخته) عطف على اصبح قدم انه يحتمل ان يكون مقدما عليه ✿ قوله (مريم) عطف بيان والايضاح من مجموعهما لانها غير مشهورة بهذا الاسم كشهرة والدة عيسى عليه السلام بهذا الاسم مريم اصل معناه الخادم وزنه مفعل فانه مشتق من رام يروم اذا فارق ورح لا فعيل اذ لم يثبت فعيل لا صيغة ولا مادة وهي مرتم كذا قيل ٢٦ ✿ قوله (اتبعي اثره وتتبعي خبره) اتبعي اثره من قص اثره اذا اتبعه وهذا ليس يراد هنا بل التفحص بخبره كما قال وتتبعي خبره ٢٧ ✿ قوله (فبصرت به) الفاء فصيحة اى ذهبت تطلب خبره واحواله فوصلت الى دار فرعون به اى بموسى عليه السلام ✿ قوله (عن بعد وقرئ عن جانب وجنب وهو بمعناه) عن بعد بضم الصاد اى ابصرته ورأته وقرئ بفتحها وكسرها في الشواذ وعن بمعنى من اى ابتداء رؤيته من مكان بعيد ٢٨ ✿ قوله (وهم لا يشعرون انها تقص اوانها اخته) وهم لا يشعرون حال من فاعل بصرت والرابط هو الواو وحده ولا ضمير لذي الحال كما تقدم قريبا ٢٩ ✿ قوله (ومنعناه ان ترتضع من المرضعات جمع مرضع) ومنعناه حمله على المجاز مرسلا او استعارة لقرينة صارفة عن الحقيقة وهو ان الصبي لا يكلف بالحل والحرمة فلا يراد الحرمة من الاحكام الخمسة وهي ما يعاقب على فعله ويثاب على تركه فيراد به لازمه وهو المنع عنه فيكون مجازا مرسلا اوشبه المنع المذكور بالحرمة في مطلق المنع او الامتناع فيكون استعارة والمعنى ومنعناه عن المراضع فامتنع عنها ان ترضع

٢ الربط على القلب مجاز عن الربط الحسي ✿

قوله وهو علة الربط وجواب لولا محذوف فالمعنى لولا الربط الموجب كونها من المؤمنين المصدقين بوعد الله او الواثقين بحفظ الله كادت لتبدي بقصته تضجرا من خوف قتله لما وقع في يد عدوه اوفرحا من تبنيه وتعطفه عليه

قوله اتبعي اثره من قص اثره اى تتبعه قال تعالى فارتدا على اثارهما قصصا وكذلك اقتص وتقصص اثره واثره لا من اقتصصت الحديث اى رويته على وجهه فانه لا يناسب المقام

قوله انها تقص اوانها اخته يعني يحتمل ان يكون متعلق لا يشعرون اى مفعوله احد هذين

قوله ومنعناه ان ترتضع المرضعات يعني ان التحريم هنا مستعار للمنع لان من حرم عليه الشيء فقد منعه على تشبيه ان يكون الممنوع في التأدية الى الامتناع بالمحرم والمنع بالتحريم وذلك ان الله تعالى منعه ان يرضع ثديا وكان لا يقبل ثدي مرضع قط والمرضع اوالمرضعة هي المرأة التي ترضع والجمع المراضع اوالمراضع جمع مرضع بفتح الميم والضاد وهو مصدر بمعنى الرضاع اوموضع الرضاع وهو الثدي

٢٢ ❁ من قبل ❁ ٢٣ ❁ فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم ❁ ٢٤ ❁ وهم له ناصحون ❁ ٢٥ ❁ فرددناه الى امه كى تقر عينها ❁ ٢٦ ❁ ولاتحزن ❁ ٢٧ ❁ ولتعلم ان وعد الله حق ❁ ٢٨ ❁ ولكن اكثرهم لايعلمون

من المرضعات اما حاصل المعنى اذلاوجه فى منع نفس المرضعات او الاشارة الى تقدير المضاف اى حرمنا عليه الارتضاع منها هذا على تقدير كونها جمع مرضعة بضم الميم وكسر الضاد * قوله (اومرضع وهو الرضاع اوموضعه وهو الثدى) اومرضع بفتح الميم والضاد وهو الرضاع فيكون مصدرا ميميا اومرضعه فيكون اسم مكان اخره لان المنع عن الفعل اظهر وان كان المنع عن العين ابلغ كالحرمة المصطلحة ٢٢ * قوله (من قبل قصصها اثره) قبل والاقرب من قبل ابصارها اياه وفى البحر من اول مرة فتأمل ٢٣ * قوله (فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم "لاجلكم) فقالت هل ادلكم الفاء فصيحة اى فقصت ودخل دار فرعون ورأت لايقبل ثدى مرأة من المراضع الكثيرة فحينئذ قالت هل ادلكم ارشدكم واعرفكم على اهل بيت اى على مرضع من اهل الشرف والعز لان اهل البيت يراد به الاحتراز عن الدنى والسفلى وارادت التشويق الى طلبه لان الرضاع مما يهتم به لاسيما الملوك يكفلونه لكم * لاجلكم وفيه ترغيب ايضا ويحتمل الخطاب لفرعون وحده بلفظ الجمع للتعظيم كما فى لاتقتلوه ٢٤ * قوله (وهم له ناصحون * لايقصرون فى ارضاعه وتربيته روى ان هامان لما سمعه قال انها لتعرفه واهله فخذوها حتى تخبر بحاله) وهم له ناصحون النصح ارادة الخير للغير فقوله لايقصرون لازم معناه ولما كان هل نصا فى طلب التصديق اختارت على همزة الاستفهام * قوله (فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فامرها فرعون بان تأتى بمن يكفله فاتت بامه وموسى على يد فرعون يبكى وهو يعلله فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها) فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون بواسطة انهم ناصحون لموسى عليه السلام فلا كذب لانه من قبيل المعاريض فالضمير لموسى عليه السلام وليس فيه تفكيك الضمير فلاحاجة الى ان يقال واختلاف مرجع الضمائر لايختص بلغة العرب وايضا لايحتاج الى الاعتذار بان الكذب جائز لدفع الضرر مع انهما غير معصومة لان فى المعاريض لمندوحة عن الكذب قوله يبكى ظاهره يبكى لطلب اللبن وحقيقته انه يبكى على وقوعه فى يد كافر ولابعد فى ان فرعون هلاك فى يده على الكفر وهذا دأب المقربين حيث ترحموا على الاعداء * قوله (فقيل لها من انت منه فقد ابى كل ثدى الاثديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لااوتى بصبى الااقبل فدفعه اليها) فقيل لها من انت منه لفظة من اتصالية بمعنى من انت فى القرب منه نسبا فقالت رضى الله تعالى عنها باسلوب الحكيم انى امرأة الخ ولم تتعرض بيان قربه نفيا واثباتا ولم يفهم ذلك الاحمق ماصنعته من البراعة والبلاغة كانها قالت السؤال المذكور ليس بوظيفة لك وانما السؤال ماشاهدت قدالتقم ثديك وقد ابى كل ثدى فجاءت سؤاله بمنزلة هذا السؤال فاجابت عاذكرت والحمد والرحمة * قوله (واجرى عليها فرجعت به الى بيتها من يومها وهو قوله تعالى فرددناه الى امه) واجرى اى امر ان يجرى عليها النفقة واعطاء الاجرة على الارضاع فاعتبروا باولى الابصار وهذا وان خالف ما فى سورة طه حيث قيل فيها اذتمشى اختك فتقول هل ادلكم على من يكفله * وهذا يخالفه ماذكرهنا لفظا لكنه طبقه معنى فالجمع هنا وصيغة التذكير للمبالغة فى تفخيم امه عليه السلام وبيان فرط كماله حيث عدت من زمرة الرجال الكاملين ٢٥ * قوله (فرددناه * بولدها) اى فرجعناه كما قال فى سورة طه فرجعناك الى امك الآية الفاء للفصيحة كما اشار اليه بقوله فامره فرعون بان تأتى بمن يكفله الى ان قال وهو قوله تعالى *فرددناه * كى تقر تفسير تقر قد مر فى سورة مريم (٢٦ بفراقه) ٢٧ * قوله (علم مشاهدة) بعد ماعلمت علما يقينيا بالبرهان فاذاضمت اليه العلم بالعيان ازداد الطمانينة قال الصحيح ان التصديق يقبل الزيادة والنقصان كيفا ومايعلم بالمشاهدة الموعود الواقع الموجود واماالوعد وحقيته فامر معقول يطلق على علمه علم المشاهدة توسعا وتسامحا الاان يراد بالوعد الموعود فلااشكال بانه متيقن عندها قبله فعلم منه ان المراد بوعد الله الوعد برد الولد وفى الكشاف الوعد على كونه سيكون نبيا ٢٨ * قوله (ان موعد الله حق فيرتابون فيه اوان الغرض الاصلى من الرد علمها بذلك وماسواه تبع) اوان الغرض الاصلى الخ عطف على علم المشاهدة توجيه آخر الذكر والعلم وحاصله ان العلم وان كان متحققا قبله لكن المقصود افادة انه غرض اصلى للرد لاافادة نفس العلم بقرينة الجار واختيار اللام للنص فى التعليل فانه يفيد الاعتناء به لكونه امرا دينيا بخلاف ماسواه من قرة عينها دفع حزنها فانه امر دنيوى واماتأخير فلاختيار الترقى وليكون متصلا بقوله *ولكن اكثرهم لايعلمون *

قوله لايقصرون فى ارضاعه وتربيته فسر النصح بالتربية وعدم التقصير فى ارضاعه لان النصح اخلاص العمل من شوائب الفساد

قوله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون قال صاحب الانتصاف تخلصت بهذه الكلمة من التهمة واحسنت وليس ببدع لانهما من بيت النبوة واخت النبى فحقيق بها ذلك وقيل ماذكر صاحب الانتصاف وماروى عنها من حمل الامها على خلاف ماارادته بكلامها بعيد لان اللغة التى كانت تتكلم بها اخت موسى غير هذه اللغة والالفاظ المتلوة فى القرآن العظيم عبارة عن معنى الالفاظ التى قالتها بغير هذه اللغة وهذا الاحتمال انما نشأ من تركيب الالفاظ العربية واحتمال الضمير فى له للامرين منها فلايلزم ان يكون لفظها فى لغتها محتملا الامرين وقداجيب عنه بان هذا الاسلوب من قبيل الكلام الموجه او الايهام واى بعد فى وقوع نحوه فى لغة اخرى لاسيما فى الضمير وقدروى محيى السنة عن جريج والسدى نحوه

قوله وهو يعلله قال الجوهرى علله بالشئ اى الهاه به كما يعلل الصبى بشئ من الطعام يجزئه به عن اللبن

قوله فرجعت به الى بيتها من يومها وهو قوله فرددناه الى امه كى تقر عينها بولدها وفى الكشاف انجزالله وعده فى الرد فعندها ثبت واستقر فى علمها ان سيكون نبيا وذلك انه سبحانه وتعالى وعدها بامرين فى قوله انارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فعند ماانجز الوعد باحد الامرين تحقق عندها ان الامر الآخر سيكون فكان الرد علة تحقق حصول الرسالة عندها وثبوت علمها بصدق وعدالله تعالى

قوله ان وعده حق وقوله اوان الغرض الاصلى من الرد علمها بذلك بيان لمحتملى متعلق العلم المنفى اى لايعلمون ان اصل الغرض من الرد هو الامر الدينى وهو علمها بصدق وعدالله وماسواه من قرة العين وذهاب الحزن تبع له

* **قوله** (وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون) وفيه تعريض هو من التعبير بالمضارع فانه يفهم منه انها لم تتيقن ذلك قبل الرد الا يرى انها خافت وفرغت عن العقل حينما نطق به النظم الجليل على التفسير الاول فى قوله تعالى "واصبح فؤاد ام موسى فارغا" الآية وكانه اختار المص هذا الاحتمال كما اشار بتقديمه والا فلا تعريض على ان لتعلم المراد به علم المشاهدة فلا يظهر التعريض الا بحسب الظاهر من اللفظ وفرط بتخفيف الراء اى سبق والتعريض على الوجهين فى ولتعلم والاستدراك من مفهوم ماسبق كانه قيل ان الله تعالى صادق فى وعده ومنجزه البتة "ولكن اكثرهم" وهم المشركون "لا يعلمون" ٢٢ * **قوله** (مبلغه الذى لا يزيد عليه نشوه وذلك من ثلثين الى اربعين سنة فان العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبى الا على رأس الاربعين) مبلغه الخ اشد جمع شدة على ما اختاره المص فى اوائل سورة الحج وتفسيره هنا بالمبلغ لا يلائمه وقدمر التفصيل هناك وقيل انه مفرد كالآنك ولا نظير لهما وكلامه هنا يميل اليه تنبيها لاعلى المسلكين فى الموضعين قوله وذلك من ثلثين الخ بيان للمناسب لهذا المقام والا فقيل الاشد مابين ثمانى عشرة الى الثلثين وغير ذلك من الاقاويل ولذا قيل ان اصل معناه القوة بدون تعيين وهى تختلف باختلاف الاقاليم والاعصار والاحوال ولذا وقع له تفاسير فى كتب اللغة والتفسير بحسب القرائن والمقامات وفى لسان العرب قال الزجاج هو من نحو سبعة عشر الى الاربعين وقال مرة هو مابين الثلثين الى الاربعين انتهى والمص اختار الاخير هنا لموافقة قوله ٢ "حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة" انتهى والحاصل ان الاسم مشترك بين هذه المعانى اشتراكا لفظيا يكون المراد به متعينا بحسب القرائن ٢٣ * **قوله** (قدره او دقله) او لمنع الخلو اشار به الى انه تأسيس لا تأكيد ٢٤ * **قوله** (اى نبوة) فسره بها لئلا يلزم التكرار مع قوله وعلما ٢٥ * **قوله** (بالدين) بيان للواقع فان العلم المعطى للانبياء لا يكون الا علما بالدين وفيه تنبيه على ان الاحكام مأخوذة من الشرع اما العملية فظاهر واما الاعتقادية فبعضها من جهة الاثبات وبعضها من جهة الاعتداد وذكر العلم بعد النبوة تنبيه على شرافته واناقة اهله ومن هذا انه لو اريد بالعلم اى علم كان مما لا يخالف الشرع لكان له وجه * **قوله** (او علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل الاستنباء فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه) او علم الحكماء الخ اى او المراد بالحكم العلم ايضا لا النبوة فالتقابل باعتبار ان المراد بالحكم علم الحكماء وبالعلم علم العلماء غير الحكماء والمراد علم الحكماء الذى لا يخالف الشرع مثل علم النجوم الذى يعرف به مواقيت الصلوات والقبلة وعلم الحساب الموقوف عليه علم الفرائض وغير ذلك مما يساعده الشرع القويم قوله وسمتهم عطف على علم الحكماء عطف تفسير له اى طريقتهم فى العلم لا فى العمل الا ان يقال ان العمل داخل فى الحكمة اى العلم الجامع للعمل فحينئذ يكون التقابل فى اعلى المراتب فذكر العلم بعد الحكم مع دخوله فيه لما مر من التنبيه على شرافته قوله فلا يقول ولا يفعل اشارة الى ماقلنا من دخول العمل فى الحكم * **قوله** (وهذا اوفق لنظم القصة لان استنباءه بعد الهجرة فى المراجعة) وهذا اوفق لنظم القصة لان القصة المذكورة هنا قبل الاستنباء وانما قال اوفق لان الاول موافق له لان فيه بيان انجاز الوعد فان الموعود لام موسى عليه السلام كان هو الرد وجعله من المرسلين فاشار الى الاول بقوله ولتعلم ان وعد الله حق والى الثانى بقوله ولما بلغ اشده الخ والواو لا يقتضى الترتيب فهذا القول يكون بيانا اجماليا لانجاز الوعد بجعله من المرسلين بعد رده لامه فانجاز الوعد بالمشاهدة فى الاول وفى الثانى بالخبر المشابه بالمشاهدة كانه قيل كما انجزت وعد الرد انجز وعد جعله من المرسلين (٢٦ ومثل ذلك الذى فعلنا بموسى وامه ٢٧ * **قوله** (على احسانهم) فيه اشارة الى انه انما آتاه الحكم والعلم لاستحقاقه باحسانه العمل والنبوة وان لم تكن جزاء على العمل لكن يترتب عليه فى الجملة قال تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته فلا دلالة فيه على ان المراد بالحكم الحكمة وعلم الحكماء فهذا ينتظم على الوجهين غاية الامر انه ظاهر فى الوجه الثانى لانه دليل عليه ٢٨ * **قوله** (ودخل مصر آتيا من قصر فرعون وقيل من منف او حابين او عين الشمس من نواحيها) ودخل مصر غير منصرف لانه علم لمصر القاهرة قدمه لانه هو الظاهر من مصر لما عرفته انه علم له قوله آتيا من قصر فرعون اذ الدخول يستلزم عدم كونه فيه لانه عبارة عن حركة من خارج الى داخل وقصر فرعون فى منف على ما صرح به البعض وقيل فى منف عطف على مصر وهى اسم بلدة خارج مصر القاهرة والمعنى

٢ ويمكن ان يقال اعادة فعل بلغ ربما يشعر ان الاشد غير اربعين سنة فلا تغفل سعد

قوله وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون اى ما فرط منها من ضجرتها وذلك قوله تعالى واصبح فؤاد ام موسى فارغا اى خاليا من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين اسمعتها بوقوعه فى يد فرعون يعنى فى قوله ولكن اكثر الناس لا يعلمون تنبيه لها على ان مادهمها من فرط الجزع والدهش فى اول الامر كان من قلة العلم والجهل بتقدير الله كما ان قوله تعالى لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء كان تعريضا بموسى من وكزة القبطى وقوله فيه انى ظلمت نفسى

قوله وهو اوفق لنظم القصة لان استنباءه بعد الهجرة فى المراجعة اى لان استنباء موسى كان فى اثناء السفر بعد المراجعة مع اهله الى مصر بعد المكث الطويل عند شعيب عليه السلام على ماهو مضمون نظم القصة وهو عليه الصلاة والسلام حين خرج من قومه مهاجرا من بين القبط خوفا كان بالغا اشده ومستويا قده وعقله لكنه لم يكن نبيا بعد فلو فسر حكما وعلما فى الآية بالنبوة وعلم الدين يلزم ان يكون نبيا عند الخروج من بينهم لتعليق الايتاء فى الآية ببلوغ الاشد وهو لم يكن نبيا حينئذ فوجب ان يفسر الحكم والعلم بالوجه الثانى وهو ان يكون المراد بالحكم والعلم علم الحكماء والعلماء وسمتهم السمت الطريق والسمت هيأة اهل الخير والثانى هو المراد هنا

٢٢ ❁ على حين غفلة من اهلها ❁ ٢٣ ❁ فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته وهذا من عدوه ❁ ٢٤ ❁ فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه ❁ ٢٥ ❁ فوكزه موسى ❁ ٢٦ ❁ فقضى عليه ❁ ٢٧ ❁ قال هذا من عمل الشيطان ❁ ٢٨ ❁ انه عدو مضل مبين

دخل منف آيا من مصر القاهرة مثلا وهى بضم الميم والنون ساكنة وهى غير منصرفة للعلمية والعجمة قيل والمعروف فيها منوف بواو وتفصيله فى اسماء البلدان وحابين بحاء مهملة وباء موحدة او عين الشمس اسما بالدتين من نواحى مصر ٢٢ * **قوله** (فى وقت لايعتاد دخولها اولا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيلولة وقيل بين العشائين) فى وقت الخ اشار به الى ان على بمعنى فى قوله لايعتاد دخولها بيان كون ذلك الوقت وقت غفلة وكذا قوله اولا يتوقعونه فيه والوجهان متقاربان وكون الوقت بين العشائين مروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لكنه فى حكم المرفوع ٢٣ * **قوله** (يقتتلان) اى يتضاربان استعارة مشهورة * **قوله** (احدهما ممن شايعه على دينه وهم بنو اسرآئيل) ممن شايعه اى تابعه على دينه اذ الشيعة المعتبرة الشيعة فى الدين لانهم على دين ابراهيم عليه السلام * **قوله** (والاخر من مخالفيه وهم القبط والاشارة على الحكاية) وهم القبط لانهم خالفوهم فى الدين لان القبط لا كتاب لهم والاشارة يعنى لفظ هذا وهذا على الحكاية والافهما ليسا حاضرين حال الحكاية لرسول الله عليه السلام ولكنهما حاضران يشار اليهما وقت وجدان موسى اياهما حكى حالهما حينئذ لكن الحضور لايقتضى الاشارة واوجعل من قبيل قوله تعالى ٭مرج البحرين هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج٭ الآية لم يبعد لانه لاحضور لرسول الله عليه السلام فى البحرين ايضا غايته انهما موجودان غير حاضرين والشيعة والعدو معدومان ليسا بحاضرين ولايضر ذلك فيما ذكرناه قال الزجاج هذا وهذا وهما غائبان على وجه الحكاية اى وجد فيها رجلين يقتتلان اذا نظر الناظر اليهما قال هذا من شيعته وهذا من عدوه قاله الا[illegible] والمفهوم منه ان الاشارة المحكية على سبيل الفرض والتقدير ويؤيده التعبير بضمير الغائب فى شيعته وعدوه و[illegible] الاشارة التقديرية على الحكاية ٢٤ * **قوله** (فسأله ان يغيثه بالاعانة ولذلك عدى بعلى وقرئ استعانه بالاعانة ظاهره ان الاستغاثة مختصة بالاعانة وكلامه صريح فى العموم وعن هذا قال ولذلك عدى بعلى قوله تعالى ٭يغاثوا بماء كالمهل٭ يفهم منه ان تعديته بالباء قوله وقرئ استعانه هذا يؤيد تضمين معنى الاعانة فى استغاثه ٢٥ * **قوله** (فضرب القبطى بجمع كفه وقرئ فلكزه اى فضرب به صدره) بجمع كفه بضم الجيم وسكون الميم بمعنى كفه المضموم اصابعها وهو معنى الوكز اى الضرب المخصوص والمراد الضرب بجمع كفه صدره كما يؤيده قراءة فلكزه كما قال اى فضرب به ٢٦ * **قوله** (فقتله واصله انهى حيوته) فقتله اى موسى عليه السلام بلاقصد وخطور خاطر فضمير قضى راجع الى موسى عليه السلام قوله واصله اى اصل القضاء هنا انهى حيوته اى جعلت منتهية منقضية وهو بهذا المعنى يتعدى بعلى كما نقل عن الاساس وحاصله وقع القضاء عليه وهذا سر تعديته بعلى لتضمنه معنى الوقوع * **قوله** (من قوله وقضينا اليه ذلك الامر) اى الاستعمال فى معنى انهى واتم من قوله تعالى واوحينا اليه فان القضاء فى هذه الآية بمعنى انهى واتم ولايخفى ان هذا ليس باولى من عكسه ولايظهر وجه قوله هذا من قوله واوحينا اليه الخ مع امكان عكسه واما تعديته بالى هنا فلتضمنه معنى الاعلام واصل معنى القضاء اتمام الشئ فعلا اوقولا كما صرح به فى سورة البقرة ولذا قيدنا قوله واصله بقول هنا ٢٧ * **قوله** (قال هذا من عمل الشيطان) لانه مسبب من تسويله وتزيينه * **قوله** (لانه لم يؤمر بقتل الكفار اولانه كان مأمونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولايقدح ذلك فى عصمته) لانه لم يؤمر بقتل الكفار فيكون ترك الاولى اولانه كان مأمونا فيهم اى مستأمنا والمستأمن لايسوغ له قتل الحربى وان كان مأمورا بالقتال وهذا بناء على التنزل والافعدم الامر بالقتل مقطوع به اذ لم يكن نبيا حينئذ والاغتيال القتل غيلة وهو ان يخدعه فيذهب به الى موضع فقتله من حيث لايشعر وهذا معنى قولهم غاله اهلكه كاغتاله واخذه من حيث لايدرى * **قوله** (لكونه خطأ وانما عده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر عنه على عادتهم فى استعظام محقرات مافرطت منهم) لكونه خطأ والخطأ ليس من الكبائر اتفاقا ولانه كان قبل النبوة قوله على عادتهم اى على عادة العظماء المقربين فى استعظام محقرات مافرطت بفتح الراء المخففة اى سبقت زيد مافى محقرات ماكامر ما والمراد بكونها محقرات بالنسبة الى الكبائر وان كانت معصية فى نفسها لايبق تركها ٢٨ * **قوله** (ظاهر العداوة) ولم يقل ظاهر الاضلال لان العداوة تستلزم الاضلال وبالعكس والقول فكم من صديق مضل وكم من عدو لايضل ضعيف لان الصديق باضلاله عدو من حيث اضلاله والعدو مضل

قوله فى وقت لايعتاد دخولها قيل لما بلغ حد الشباب وعقل اخذ يتكلم بالحق وينكر عليهم لاعلى تغفل

قوله احدهما ممن شايعه شيعة الرجل اتباعه وانصاره يقال شايعه كما يقال والاه من الولى وتشايع القوم من الشيعة وكل قوم امرهم واحد يتبع بعضهم رأى بعض فهم شيع وشاعه شياعا اى تبعه

قوله والاشارة على الحكاية اى على حكاية حضور المشار اليه فى ذلك الزمان والافهو ليس بحاضر حين اقتصاص تلك القصة لنبينا صلى الله عليه وسلم

قوله واصله انهى حياته من قوله وقضينا اليه ذلك الامر وبلغناه ذلك والانسب منه ان يكون من قضى بمعنى فرغ قال الجوهرى وقد يكون بمعنى الفراغ تقول قضيت حاجتى وضربه فقضى عليه اى قتله كانه فرغ منه وسم قاض اى قاتل وقضى نحبه قضاء مات وقد يكون بمعنى الاداء والانهاء تقول قضيت دينى ومنه قوله تعالى وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب وقوله وقضينا اليه ذلك الامر اى انهيناه اليه وبلغناه ذلك الى هنا كلامه وانما قلنا الانسب ان يكون بمعنى فرغ لانه هو المتعدى بكلمة على والذى هو بمعنى الانهاء يتعدى بكلمة الى ومافى الآية الكريمة متعد بكلمة على

قوله وانما عده من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر عنه على عادتهم فى استعظام محقرات فرطت منهم يعنى اذا كان ذلك خطأ وسهوا لايعد جريمة شرعا حتى يقال فيه انه من عمل الشيطان اويسمى ظلما ويستغفر عنه فعد الخطأ جريمة انما هو على عادتهم المعهودة فى استعظام امور محقرة فرطت منهم اى سبقت وصدرت عنهم

)

٢٢ * قال رب انى ظلمت نفسى * ٢٣ * فاغفرلى * ٢٤ * فغفرله * ٢٥ * انه هو الغفور * ٢٦ * الرحيم * ٢٧ * قال رب بما انعمت على * ٢٨ * فلن اكون ظهيرا للمجرمين * ٢٩ * فاصبح فى المدينة خائفا يترقب * ٣٠ * فاذا الذى استنصره بالامس يستصرخه * ٣١ * قال له موسى انك لغوى مبين * ٣٢ * فلما ان اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما *

ان ظفر بالاضلال اذ المراد العداوة الدينية ٢٢ * **قوله** (قال رب) استئناف توجه الى ربه بطلب المغفرة بعد بيان سبب هذه الذلة والجملة وان كانت خبرا لكن المراد انشاء التحسر والندامة ولذا فرع عليه طلب المغفرة وهذا ابلغ من استغفرت فاغفرلى لانه استغفار باظهار الندامة والتحسر ولذا قال لاستغفاره فى قوله فغفرله * **قوله** (بقتله) يتوهم ان هذا ليس بمختص بنفسه بل سار الى المقتول والجواب ان لاظلم هنا لكونه خطاء واسناد الظلم الى نفسه وجهه قد تقدم من ان عادة العظماء الخ ٢٣ (ذنبى ٢٤ لاستغفاره ٢٥ * **قوله** (لذنوب عباده) اشارة الى عموم المفعول المحذوف لكونه علة لماقبله ٢٦ * **قوله** (بهم) لكون الرحيم بمعنى اللطيف ولذا عدى بالباء مع انه متعد بنفسه وفى الجمع بين الوصفين تنبيه على انه تعالى وعد للتائبين باللطف والاحسان مع الغفران ٢٧ * **قوله** (قسم محذوف الجواب اى اقسم بانعامك على بالمغفرة وغيرها لاتوبن) قسم الخ اى الباء فى بما انعمت للقسم وما مصدرية كالباء فى قوله قال رب بما اغويتنى الآية فيكون يمينا على صفة من صفات الافعال وفيه تفصيل مذكور فى الفقه ٢ قوله لاتوبن جواب قسم قوله فلن اكون معطوف عليه ٢٨ * **قوله** (او استعطاف اى بحق انعامك على اعصمنى فلن اكون معينا لمن ادت معاونته) او استعطاف هو قسم من مطلق القسم وجعل قسيما لماقال ابن الحاجب من ان القسم جملة انشائية تؤكد بها جملة اخرى فان كانت خبرية فهو القسم لغير الاستعطاف نحو والله لاقومن غدا وان كانت طلبية فهو للاستعطاف نحو قولك بالله زرنى فقوله اعصمنى جملة انشائية ولذا كان القسم الاستعطاف فحينئذ لايكون اليمين منعقدا كالكلام الخبرى * **قوله** (الى جرم وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه لم يستثن فابتلى به مرة اخرى) الى جرم كالاسرائيلى الذى خاصمه القبطى فادت معاونته الى قتل لم يحل له فالمجرمون فى النظم مجاز فى النسبة للاسناد الى السبب فعلى هذا فالمراد بالجرم هو القتل والمراد بالمجرمين من تسبب بالجرم كالاسرائيلى او المعنى من اوقع غيره فى الجرم فيكون الاسناد حقيقة وفى الكشاف ان المراد بمظاهرة المجرمين صحبة فرعون وتكثير سواده السالف له او المراد بالمجرمين الكفار لان الاسرائيلى لم يكن اسلم والمص لم يلتفت اليه لان المتبادر من شيعته التابع له فى الدين ولذا قيده حيث قال ممن شايعه فى دينه * **قوله** (وقيل معناه بما انعمت على من القوة اعين اولياءك فان استعملها فى مظاهرة اعدائك) وقيل معناه الخ فيكون الجار والمجرور متعلقا بفعل مقدر يعطف عليه ماذكر قيل وليس قسما كما توهم لان اعين لوكان جواب قسم وجب توكيده واقترانه بلام القسم وانما هو الزام لنفسه بماذكر كالنذر وهذا مراد القائل بالقسم لان الفقهاء عدوا النذر من القسم ان كان النذر بهذا الطريق وفى الدرر على نذرا و يمين او عهد يكون قسما ومآل هذا المعنى كما اعترف به على نذر وهذا القسم لايجب توكيد جوابه قوله اعين فعل مضارع متكلم من الاعانة والاعداء مطلق الكفار بقرينة اضافة الرب فيدخل القبطى وفرعون دخولا اوليا كما ان الاولياء عامة لجميع المؤمنين ٢٩ * **قوله** (يترصد الاستقادة) يترصد مضارع تفسير يترقب اى ينتظر الاستقادة اى طلب القود منه وطلبه اماظنا منه عليه السلام بناء على ان القوم لايعرف الاحكام فيطلبون القود من القاتل واو خطأ "فاصبح فى المدينة" هذا على ظاهر ان كان دخوله عليه السلام المدينة بين العشائين والا فاصبح مجاز عن قرب الزمان والفاء فى فاذا للسببية واذا للمفاجأة والتعبير عن المسند اليه بالموصول لعدم علم المخاطب بالاحوال المختصة به سوى الصلة وكذا الكلام فى التعبير بالموصول فى قوله بالذى هو عدو لهما ٣٠ * **قوله** (يستغيثه مشتق من الصراخ) بضم الصاد الصياح لكن المراد به هنا الاستغاثة مجازا ٣١ * **قوله** (مبين الغواية لانك تسببت بقتل رجل وتقاتل آخر) لانك تسببت بقتل رجل ومع تذكره ذلك حمله فرط الشفقة على قومه وكمال الحمية حيث شاهد اذى القبطى بنى اسرائيل على الاعانة مرة اخرى ٣٢ * **قوله** (فلما ان اراد) الفاء للتعقيب مع السببية و الارادة مقارنة للفعل عندنا فيتحقق البطش اى الاخذ بشدة لكن المراد هنا العزم المصمم لا المقارنة بالفعل ولم يجئ عدوله كما سبق وهذا من عدوه للاشارة الى تحقق سبب الاخذ على وجه القوة وهو يؤيد كون الاسرائيلى مؤمنا ولهذا اختاره المص * **قوله** (لموسى والاسرائيلى لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل) ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل من غير نظر الى كونهم مخالفين فى الدين لكن منشأ

٢ وحاصله ان القسم ان كان متعارفا ينعقد اليمين والا فلا منه

قوله فلن اكون معينا لمن ادت معاونته الى جرم كمعاونة الاسرائيلى المؤدية الى القتل الذى لم يحل له لانه وان كان قتلا للكافر لكنه لم يؤذن له فيه فيعد جرما لذلك فان قيل كيف يكون من عاونه موسى مجرما والاجرام فعل موسى لانه هو القاتل للقبطى لا الاسرائيلى قلنا هو من باب الاسناد الى السبب الحامل فان قتل موسى للقبطى لما كان بسبب طلب الاسرائيلى المعاونة منه صار الاسرائيلى كالقاتل له فجوزان يوصف بالاجرام بهذه الملابسة وان كان المراد بمظاهرة المجرمين صحبة فرعون وانتظامه فى جملته وتكثير سواده حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد او مظاهرة الاسرائيلى على ان ذلك الاسرائيلى كافر فى رواية فيكون المراد بالجريمة جريمة الكفر لاجريمة التسبب

قوله وعن ابن عباس لم يستثن فابتلى به مرة اخرى اى لم يستثن موسى حيث لم يقل ان شاء الله عقيب قوله فلن اكون ظهيرا للمجرمين ولذلك ابتلى بمعاونة المجرم مرة اخرى وذلك المعاونة هى ارادته عليه السلام ان يبطش بالذى هو عدو لهما بعد ما استصرخه الاسرائيلى وطلب منه الاعانة عليه وهو قبطى اخر غير الذى اعانه عليه امس فلو كان استثنى بعد قوله فلن اكون ظهيرا للمجرمين لما قصد الاعانة لذلك الاسرائيلى مريدا يبطش قبطى آخر ونال عليه بعد ما اقسم على ان لايكون معينا للمجرمين وهذه الآية نحو قوله عز من قائل ولا تركنوا الى الذين ظلموا وعن عطاء ان رجلا قال له ان اخى يضرب بقلمه ولا يعدو رزقه قال فمن الرأس اى من يكتب له قال خالد بن عبد الله القسرى قال فاين قول موسى وتلا هذه الآية وفى الحديث ينادى مناد يوم القيمة اين الظلمة واعوان الظلمة حتى من لاق لهم دواة وبرى لهم قلما فيجمعون فى تابوت من حديد فيرمى به فى جهنم

قوله يترصد الاستقادة ان يطلب الولى القود من القاتل من استقدت الحاكم اى سألته ان يقيد القاتل بالقتل قوله ولان القبط كانوا اعداء بنى اسرائيل فالعداوة على الوجه الاول عداوة دينية وعلى الثانى عداوة مطلقة حيث كان بين القبط والاسرائيليين عداوة وان توافقوا فى الدين

٢٢ * قال ياموسى أتريد ان تقتلني كما قتلت نفسا بالامس * ٢٣ * ان تريد * ٢٤ * الا ان تكون جبارا في الارض
* ٢٥ * وما تريد ان تكون من المصلحين * ٢٦ * وجاء رجل من اقصى المدينة يسعى * ٢٧ *
قال ياموسى ان الملأ يأتمرون بك ليقتلوك * ٢٨ * فاخرج انى لك من الناصحين * ٢٩ * فخرج منها

عـداوتهم غير الدين فالتقـابل تام والا فالتقـابل اعتبارى ٢٢ * **قوله** (أتريد ان تقتلني) الاستفهام اما للتقرير لان ظـاهر قوله كما قتلت استـدلال على ذلك او باق على حقيقته بطلب التصـديق نكر النفس مع ان الظاهر التعريف للتعظيم اى نفسا غير مستحق القتل او للتحقير او لكونه مجهولا عنـده ويؤيده ماسيأتى وكانه توهم الخ * **قوله** (قاله الاسرائيلى لانه لما سماه غويا ظن انه يبطش به او القبطى) ظن انه يريد البطش به لما رأى منـه قتل نفس لكن فى ظنـه مخطئ اذ لا ارادة فى قتله بل وقع خطأ بلا ارادة قوله او القبطى وهو الظاهر والاول احتمـال * **قوله** (وكانه توهم من قوله انه الذى قتل القبطى بالامس لهذا الاسرائيلى) وكانه توهم وفى نسخة فكانه توهم من قوله اى من قول موسى عليه السلام للاسرائيلى وهو انك لغوى مبين وانـه قال وكانه لا احتمال انه ظنـه من طريق آخر كالسماع والمشاهدة ولابعد فى ذلك لانه كم من احمق يفهم معـنى دقيقا فى بعض الاحيان رمية من غير رام وقيل ولابعد لان ماذكر اما اجمـال الكلام يفهم منه ذلك ولا يخفى ضعفه ٢٣ * **قوله** (ان تريد اى ما تريد ٢٤ الا ان تكون) القصر اضافى اى وما تريد ان تكون من المصلحين كما ذكره فهو تصريح بما علم التزاما وقصر الموصوف على الصفة بتأويل مفهوم الكون مراداك مقصور على كونك جبـارا فى الارض اى ارض مصر وذكـر الارض للتعميم * **قوله** (تطاول على الناس ولا تنظر العواقب) تطاول اصله تتطاول اى تتبع ما خطر ببالك من غير نظر فى عاقبته وهو اشارة الى مأخـذه لان الجبار فى الاصل النخلة الطويلة فاستعمل لما ذكر لتعاليه المعنوى وتعظمه تشبيها للمعقول بالمحسوس استـعارة ثم صار حقيقـة عرفية فى ذلك ٢٥ * **قوله** (بين النـاس فتدفع التخاصم بالتى هى احسن) فتدفع التخاصم بالنصب بالتى بالطريق التى هى احسن الطرق وهى الطريق التى هى خاليـة عن الاضرار والاذى فضلا عن القتـل الذى هو منتهى الاضرار فالمفضل عليـه ليس مافعـله موسى عليه السـلام بل هو الطريق الحسن والمطلوب احسنه وهـذا التشديد يناسب كون قائله القبطى دون الاسرآئيلى لكنه طـاب الله ثراه قدمه والظاهر انه رجحه كانه نظر الى ان هـذا القول عن علم بالقتل والاسرآئيلى يعـلم ذلك بالمشاهدة دون القبطى فان علمه اما بالسمع او بالقرينة القوية لكن الاول هو المعتمد فعلم ان البطش غـير متحقق اذ ارادة البطش بالقبطى ولما وجد منه عليه السلام امارة البطش ظن الاسرآئيلى انه اراده لقوله "انك لغوى مبين" والظاهر انه لم يكن البطش متحققا باحد وماروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهم انه لم يتبين قاتلى به مرة اخرى فلعله باعتبار ارادة البطش فانه قصـد الاعانة وهو بعـد من الاعانة فى الجملة * **قوله** (ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون وملائه فهموا بقتله فخرج مؤمن من آل فرعون وهو ابن عمه ليخبره بذلك كما قال "وجاء رجل من اقصى") الحديث اى خبر القتل والمراد بالمؤمن الموحـد من آل فرعون من اقاربه وقيـل هو ابن عمه واختاره المص هنا وفى سورة حم المؤمن اختار كونه من اقاربه بلا تعيين وهو الاولى اذ التعيين مشـكل قيل وقد اشتهر بمؤمن آل فرعون حتى صار كالعلم له ٢٦ * **قوله** (وجاء رجل) وهنا ايجاز كما اشار اليه بقوله فخرج مؤمن الخ وقدم الفـاعل هنا لعـدم الداعى الى تأخيره بخلاف ما فى سـورة يونس فانه اخر الفـاعل لنكتة دعت اليه ذكرت فى المطول * **قوله** (يسرع صفة لرجل او حال منـه اذا جعل من اقصى المدينة صفـة له لا صلة لجاء لان تخصصه بها يلحقه بالمعارف) صفة رجل ومن اقصى المدينة صلة لجاء وهو الراجح اذ سرعته لبعد المحل ولذا قدمه ثم بين احتـمالا آخر ٢٧ (يتشاورون بسببك وانمـا سمي التشاور ائتمارا لان كلا من المتشاورين يأمر الآخر ويأتمر) ٢٨ * **قوله** (اللام للبيان وليس صلة للناصحين) فالمعنى فاخرج انى اقول لك فهى متعلقة بمقدر وذلك المقدر كونه اقول اولى قوله "من الناصحين" ابلغ من ناصح كما مر وجهه مرارا قوله ويأتمر اى يقبـل الامر * **قوله** (لان معمول الصلة لا يتقـدم على الموصول) اشـار الى ان اللام فى الناصحين موصول لا حرف وهو مذهب الجمهور اذا كان اسم الفـاعل بمعنى الحدوث ومعمول الصلة وهو اللام هنـا لا يتقدم ويمكن المنـاقشة بانه لم لا يجوز ان يكون حرف تعريف كما ذهب اليـه المبرد او يكون الناصح بمعـنى الثبوت فحينئذ يكون حرفا بالاتفاق او الظرف اتوسعه يجوز تقديمه لكنها لاطائل تحتها ٢٩ * **قوله** (فخرج منها "من المدينة") الفـاء فصيحة اى امتثل امر النـاصح لمـا لاح له من صدقه بامارات ولا يـسان

٢ وعـبر فى نسخة البعض الواو الفصيحة لكنه لم نطلع عليه فى المعتبرات منه

قوله فكانه توهم اى كأن هذا القبطى توهم من قول موسى للاسرائيلى انك لغوى مبين انه الرجل الذى قتل القبطى امس لمعاونة هذا الاسرائيلى وقد كان يعلم باسمه فلذا قال ياموسى

قوله تطاول اى الاان تطاول تفاعل من التطاول حذفت احدى تائيه والاصل تتطاول على الناس وهو مع ما عطف عليه تفسير للجبارة على ما قال الزمخشرى فى الكشاف والجبار الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم لا ينظر فى العواقب ولا يدفع بالتى هى احسن وقيل المتعاظم الذى لا يتواضع لامر الله

قوله فتدفع التخاصم بالتى هى احسن والمعنى وما تريد ان تدفع تخاصم المتخاصمين بالخصلة التى هى احسن بل تريد ان تعاون احد المتخاصمين بحيث يؤدى معاونتك الى القتل وقوله فتدفع التخاصم بالتى هى احسن من باب التلميح المذكور فى علم البديع اشارة الى قوله تعالى ادفع بالتى هى احسن السيئة قوله وهو ابن عمه اى ابن عم فرعون

قوله اوحال منه اذا جعل من اقصى المدينة صفة له لا صلة لجاء وانما اشترط فى جعله حالا منه ان يكون رجل موصوفا مخصصا بقوله من اقصى المدينة لانه لا يجوز نصب الحال متأخرة من النكرة الصرفة الا بعد كونها مخصصة بشئ واذا لم يتخصص بشئ واريد ان يقع شئ حالا منه وجب تقديمها عليه لئلا يلتبس بالنعت فى صورة النصب فقدم فيما سوى صورة النصب فى المرفوع والمجرور طردا للباب قوله تخصصه ويلحقه لا صلة فاذا الحقته هـذه الصفة بالمعارف صح وقوع الحـال منه متأخرة عنه

قوله لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول فان اللام فى الناصحين بمعنى الذين لانها فى الصفات المشتقة بمعنى الموصول اى من الذين ينصحون كان موسى عليه السـلام قال ان تنصحك فقال لك فهو كاللام فى هنالك

٢٢ ❁ خائفا يترقب ❁ ٢٣ ❁ قال رب نجنى من القوم الظالمين ❁ ٢٤ ❁ ولما توجه تلقاء مدين ❁
❁ ٢٥ ❁ قال عسى ربى ان يهدينى سواء السبيل ❁ ٢٦ ❁ ولما ورد ماء مدين ❁ ٢٧ ❁ وجد عليه
❁ ٢٨ ❁ امة من الناس

الخبر فخرج منها فرارا من فرعون وملائه بدليل قوله ففررت منكم لما خفتكم ٢٢ * **قوله** (خائفا) حال كونه خائفا قرينة كون الخروج للفرار فيترقب صفة خائفا كاشفة له اذ الخوف يكون على التوقع والترقب وصيغة المضارع لافادة الاستمرار التجددى * **قوله** (لحوق طالب) اعلم بانهم يرسلون طالبا يطلبني اذ هم القتل يدل عليه واراد جنس طالب فيلايمه قوله الآتى فاخذ الطلاب الخ ٢٣ * **قوله** (قال رب) استئناف مبين انه عليه السلام توجه الى رب كريم لانه ينتقم لكل شخص اثيم نجنى من القوم الظالمين وهم فرعون وملائه على ان اللام للعهد او جنس الظالمين ويدخل فيه فرعون وملائه دخولا اوليا فلا يضره * **قوله** (خلصنى منهم واحفظنى من لحوقهم) لانه باعتبار دخولهم فيه نعم الراجح العهدية والتعبير بالظالمين لمزيد استعطاف ولانهم متمردون فى الظلم العظيم ولا يكون الخلاص منهم الا رب عظيم والنجاة الكريم وفى سؤال النجاة من نفس القوم الظالمين مبالغة عظيمة ٢٤ * **قوله** (قبالة مدين قرية شعيب عليه السلام سميت باسم مدين بن ابراهيم عليه السلام ولم تكن فى سلطان فرعون وكان بينها و بين مصر مسيرة ثمان) قبالة بضم القاف بمعنى ما قابل جانبها مثل حذاء ونصب على الظرفية بتقدير فى لانه من المكان المبهم بحذف فى قبلها واصل تلقاء مصدر بمعنى اللقاء من لقى ياتى من باب علم فقوله قبالة مدين تنبيه على ظرفيته وتوجه قرية شعيب اما بالالهام او لمعرفة انه لم يكن فى ملك فرعون ولعل قوله ولم يكن فى سلطان فرعون اشارة اليه او لم يقصد توجه مدين لكن اتفق سيره كذلك او بارشاد ملك وقيل او لقرابة شعيب لانه من بنى اسرائيل ايضا والمناسب عدم تعيين واحد من هذه الاحتمالات ولا يؤيد قوله تلقاء مدين عدم معرفة مدين لانه يقال توجهت دارى كما يقال توجهت دارا قوله سميت باسم مدين اى سميت باسم بانيه لانه بنى مدين بن ابراهيم عليه السلام ٢٥ * **قوله** (توكلا على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطرق فعن له ثلث طرق فاخذ فى اوسطها وجاء الطلاب عقيبه فاخذوا فى الآخرين) توكلا على الله تعالى وحسن ظن به لكن قاله بطريق الرجاء بناء على عادة العظماء او لما كان حصول الهداية مترقبا بنى الامر فيها على الرجاء والمراد بالسبيل المستوى الطريق الحسى المستقيم يصل من سلك فيه الى البغية وهذا بحسب الظاهر واما بحسب الحقيقة فالمراد به الصراط القويم الموصل الى باب من ابواب الدين المستقيم فان افكار الابرار مائلة الى ابواب الدين فى كل ما يعن لهم من الامر المتين وقد نبه عليه المص فى قوله اولى اجد على النار هدى وهذا الكلام من قبيل التورية والايهام قوله وكان لا يعرف الطرق وان عرف مدين وقصد التوجه اليه قوله فعن له عن بتشديد النون بمعنى ظهر والفاء جزائية فاخذ فى اوسطها لان خير الامور اوساطها هذا بحسب الظاهر واما بحسب الحقيقة فالمعنى فعن له ثلث طرق لابواب الدين فاخذ وسطها اعتقادا وعملا واخلاقا وترك الافراط والتفريط وجاء الطلاب الطالبون النهاب فاخذوا الافراط او التفريط فى ابواب الدين فاستمروا على الضلال المبين ٢٦ * **قوله** (وصل اليه وهو بئر كانوا يسقون منها) وصل اليه اشار به الى ان الورود هنا الوصول اليه لا بمعنى الدخول فيه قوله وهو بئر اى الماء مجاز عن المحل وهو البئر هنا لا غير بقرينة ما بعده كانوا يسقون منها اى من مائها فهو مجاز عكس ما فى النظم ومراده ان البئر ليست معطلة او اشارة الى معنى قوله وجد عليه امة الآية وهو الظاهر ٢٧ * **قوله** (وجد فوق شفيرها) اشارة الى ان معنى الاستعلاء ليس ظاهره مقصودا بل المراد الاستعلاء على مكان قريب منه وهو الشفير هنا اما بحذف المضاف او مجاز مرسل ذكر البئر واريد شفيرها ٢٨ * **قوله** (جماعة ٢ كثيرة مختلفين) اى المراد الجماعة لكن لا مطلقا بل جماعة يجمعهم امر ما من دين واحد او زمان واحد او مكان واحد وقيد مختلفين لا يستفاد من اللفظ بل من خارج قيل مستفاد من قوله من الناس لشمولهم الاصناف فالمراد مختلفة الاصناف منهم رومى وبعضهم عربى وغير ذلك ولا يخفى ضعفه قال المص فى تفسير قوله تعالى ومن الناس المراد اناس معهود دون الخ ونظائره كثيرة والظاهر انه لتعيين المراد بالامة اذ تطلق على جماعة من الطيور والدواب قال تعالى وما من دابة فى الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم الآية وما فهم من كلام المحشى ان ذكر الناس للتحقير وليس نصا فيه لان المراد بالناس الكاملون فى قوله تعالى واذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس الآية

٢ والكثرة مستفادة من التنوين لان التنكير هنا للتكثير منه

قوله قبالة القبالة بضم القاف التجاه والحذاء يقال فلان جلس قبالته اى تجاهه

قوله ولم تكن فى سلطان فرعون اى تلك القرية التى هى مدين لم تكن فى حكم فرعون وسلطنته وكان بينها و بين مصر مسيرة ثمان اى مسيرة ثمان ليال والعرب تعد الايام بلياليها ولذا لم يلحق التاء بعددها

قوله توكلا على الله مفعول له لقال

قوله وحسن الظن بالنصب عطف على توكلا عطف العلة على العلة

قوله عن له اى ظهر لموسى ثلث طرق فى اثناء فراره عنهم

قوله وجد فوق شفيرها شفير كل شئ طرفه يقال شفير الوادى اى طرفه

قوله جماعة كثيرة مختلفين معنى الامة الجماعة ووصفها بالكثرة لان تنكيرها للتعظيم فان عظمة الجماعة تكون لكثرة عددهم ووصفها بالاختلاف لان الشرب العام لا يختص بقوم دون قوم واوقوع الجنس المختلف الاصناف اعنى من الناس بيانا لها ولذا قال صاحب الكشاف فى تفسير من الناس من اناس مختلفين

كما صرح به النص (٢٢ مواشيهم ٢٣ * **قوله** (في مكان اسفل من مكانهم) اى دون هنا فى اصل معناه وهو ادنى مكان منك يقال دونك هذا اى خذه من ادنى مكان منك اى اقرب مكان منه لكن مع انحطاط قليل ودنو كثير ولذا عبر باقرب واشار الى الانحطاط بقوله اسفل ولم يتعرض للقرب الكثير لان الاسفلية انما تظهر فى القرب التام والحاصل ان دون فى الاصل للتفاوت فى المكان وقدمر التفصيل فى قوله تعالى "وادعوا شهداءكم من دون الله" الآية من اوائل سورة البقرة واشار الى ان من زائدة قوله فى مكان لكونه ظرف مكان وكون من بمعنى فى بعيد ٢٤ * **قوله** (تمنعان اغنامهما من الماء كيلا تختلط باغنامهم) اغنامهما الجمع للاشارة الى كثرتها ولم يقل غنماهما لانهم استكرهوا اضافة التثنية الى التثنية ٢٥ * **قوله** (ماشانكما تذودان) ماشانكما اصل الخطب الطلب ثم شاع فى الامر العظيم قوله تذودان حال فالسؤال عن سبب الذود لان ماقد يسئل به عن السبب والمعنى اى سبب يضطركما الى المنع المذكور وقيل الخطب مصدر اريد به المفعول فهو بمعنى الشان والشان ايضا مصدر توضيحه ماذكرناه ٢٦ * **قوله** (قالتا لانسقى) الخ بيان سبب الذود برمز خفى على ان السبب حذرهما عن مزاحمة الرجال فانها تؤدى الى فساد الحال وانا اهل بيت مصونون عن سوء الافعال كما قالتا وابونا شيخ كبير اشارة الى ذلك بالرمز الانيق وان كان ظاهره اعتذارا كما سيجيء فافهم عليه السلام انهما من شجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها فى السماء سقى لهما مع ان وقت الوحى قد قرب وقد وفقه الله تعالى اسباب ذلك حيث جاءت احديهما فكان الامر كيت وكيت كما ستعرفه وان اول القصة كذلك من مقدمات واسباب تؤدى الى مطالب * **قوله** (يصرف الرعاة مواشيهم من الماء حذرا عن مزاحمة الرجال فحذف المفعول لان الغرض هو بيان مايدل على عفتهما ويدعوه الى السقى لهما) يصرف تفسير يصدر الرعاة معنى الرعاء كلاهما جمع راع قوله فحذف المفعول اى من الافعال الاربعة والظاهر من الافعال الثلثة ويختار صاحب المفتاح ان المفعول محذوف للاختصار والمراد يسقون مواشيهم وتذودان غنمهما وكذا سائر الافعال فى الآية لان الترحم لم يكن من جهة صدور الذود عنهما والسقى من الناس بل من جهة ذودهما غنمهما وسقى الناس مواشيهم حتى لوذادتا غنمهما وسقى الناس مواشيهم لم تصح المرحمة انتهى ومراده الرد على الشيخين عبد القاهر والزمخشرى حيث قالا القصد الى نفس الفعل فنزل منزلة اللازم اى يصدر منهم السقى والذود منهما واما ان المسقى والمذود ابل او غنم فخارج عن المقصود بل ربما يوهم خلافه اذ لوقيل اوقدر يسقون ابلهم ويذودان غنمهما لتوهم ان الترحم لهما ليس من جهة انهما على الذود والناس على السقى بل من جهة ان مذودهما غنم ومسقيهم ابل كما اذا قلت مالك تمنع اخاك فالمنكر منع الاخ لا المنع من حيث هى ومراد الشيخين ان ذلك الوضع مجتمع الناس للسقى واشتغال الناس بالسقى الذى هو المقصود من الاجتماع ومنعهما عن السقى مع كون السقى مرادا لهما بل السقى اولا مقصودا لهما حيث خلصتا انفسهما عن مخالطة الرجال وكونهما منتظرين لهم ولما كان الامر خلافه كان سبب مرحمة موسى عليه السلام مجرد سقى الناس وذودهما بدون مدخلية المفعول المعين قوله على عفتهما يدل على ماذكرناه لان العفة تقتضى تعجيل الذهاب عن مجتمع الرجال مع انهما اخرا ولم تفارقا عن مجلسهم وفهم عليه السلام اضطرابهم بالقرينة الحالية التى هى اقوى من القرينة القولية فبعث كمال الترحم الى التكلم مع الاجنبية والسقى لهما على ان التكلم مع الاجنبية الشابة ربما ساعد حين الامن لاسيما عند الحاجة مع ان التكلم معها يجوز ان يكون مشروعا فى هذا الوقت فلا يرد ما اورده شارحا المفتاح السعد والشريف حيث قالا وما اختاره صاحب المفتاح ادق واحسن وادعى الشريف فساد المعنى بدونه ولايظهر وجهه بل المعنى احسن براعة على ما قررنا مراد الشيخين الا يرى ان قولنا فلان يعطى اى يفعل الاعطاء وفلان لايعطى اى لايفعل الاعطاء كاف فى المدح والذم بلا ملاحظة المعطى درهما اودينارا اوغير ذلك وكذا يكفى بيان فعل السقى والذود فى كونه باعث الترحم على ان المسقى والمزود هنا والمعطى هناك مفهوم فى الجملة اذ لايتصور السقى والذود ذهنا وخارجا بدون المسقى والمزود كما فى الاعطاء فلا التباس ولا فساد واما ما قاله قدس سره الا يرى انهما لوكانتا تذودان مواشيهم وكانوا يسقون غنمهما لم يصح الترحم فلايصح ان يقال ان ترحمه كان لاجل انهما كانتا على

قوله ماشانكما فسر الخطب بالشان لان الخطب بمعنى الطلب ومعنى الشان يناسبه لان معناه القصد يقال شانت شانه اى قصدت قصده والمراد بالخطب المخطوب اى ما مطلوبكما من الذياد فسمى المخطوب خطبا كما سمى المشؤن شانا
قوله فحذف المفعول لان الغرض هو بيان مايدل على عفتهما ويدعوه الى السقى لهما اى حذف مفعول لانسقى حيث لم تقولا لانسقى غنما لان غرضهما هو بيان مايدل على عفتهما وهو تركهما السقى وقت سقيهم حذرا من مخالطة الرجال ومزاحمتهم وبيان مايدعو موسى الى سقى غنمهما ترحما لهما وذلك تم عند حذف المفعول او عند قولهما لانسقى من غير ان تقولا لانسقى غنما فقالتا لانفعل السقى حتى يصدر هؤلاء الرجال الراعون لئلا ينهتك عفتنا بمخالطتهم وابونا شيخ كبير فاورث قولهما هذا المرحمة فى قلب موسى عليهما فحملته تلك المرحمة الى سقى غنمهما فلما كفى فى حصول هذا الغرض ذكر فعل السقى مقيدا بلا مفعول ترك ذكر المفعول اذ الغرض يتم بذكر نفس الفعل بدون ذكر المفعول لان سبب الترحم تركهما فعل السقى عند سقيهم حذرا عما هو محذور شرعا لاترك سقى غنم دون ابل وغيره فلوذكر المفعول لاوهم ان الباعث الى ترحمه وسقيه لهما كون مسقيهما غنما لاابلا وغيره وهو ليس بمراد وفى الكشاف فان قلت لم ترك المفعول غير مذكور فى قوله يسقون وتذودان ولانسقى قلت لان الغرض هو الفعل لاالمفعول الا ترى انه انما رحمهما لانهما كانتا على الزياد وهم على السقى ولم يرحمهما لان مذودهما غنم ومسقيهم ابل مثلا وكذلك قولهما لانسقى حتى يصدر الرعاء المراد به السقى دون المسقى الى هنا كلامه فان قيل هل من فرق بين هذا وبين ماذهب اليه صاحب المفتاح فى نكتة حذف المفعول حيث قال ان القصد فى ترك المفعول الى مجرد الاختصار لانصباب الكلام الى ارادة يسقون مواشيهم الخ قلنا نعم لان صاحب المفتاح نظر الى جانب اللفظ وان ترك المفعول اصون الكلام عن العبث وتعاضد قرائن الاحوال الدالة على المتروك وصاحب الكشاف نظر الى جانب المعنى وان المفعول مرفوض غير ملتفت اليه ولكل وجهة فان قيل فعلى هذا يكون من تنزيل الفعل المتعدى منزلة اللازم ايهاما للمبالغة فاين المبالغة قلنا هو وهم بعيد لان معنى قوله لان الغرض هو الفعل لاالمفعول انهم قد يقصدون فى الكلام المحتوى على معان الى معنى منها قصدا اوليا و يوهمون ان ماسواه مطرح الا يرى الى قوله فى تفسير قوله تعالى "فعززنا بثالث" ترك المفعول به لان الغرض المعزز به واذا كان الكلام ١١

٢٢ ❁ وابونا شيخ كبير ❁ ٢٣ ❁ فسقى لهما ❁ ٢٤ ❁ ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما انزلت الى
❁ ٢٥ ❁ من خير ❁ ٢٦ ❁ فقير

الذود والناس على السقى ثم بعده عن الاعتبار ضعيف من وجوه اما اولا فلان المعنى ان كان كذلك لارتحلنا من هذا الموضع اسق الناس غنمهما اولا واما ثانيا فلان منعهما مواشيهم مع كمال ضعفهما وقلتهما وكثرة الناس وقوتهم مما لايخطر ببال الذوق السقيم فضلا عن الطبع السليم واما ثالثا فلان قولهما "لانسقى حتى يصدر الرعاء" يرد هذا الاحتمال المرجوح وامارابعا فلان قوله تعالى "فسقى لهما" يدفع هذا الاحتمال اوسلم هذا فى بادى النظر ولايحكم فى اول الكلام اذا كان اخره مغيراله وليت شعرى كيف ذهل عن هذه المحذورات مع انه منار التدقيق وعلم التحقيقات ❁ قوله (ثم دونه) بقطعتين من التمام اى تم الكلام فى الفصل دونه اى بدون المفعول وهذا تصريح باختيار مسلك الشيخين لما فيه من البراعة والبلاغة وفى بعض النسخ ثمة بالثاء المثلثة المفتوحة ❁ قوله (وقرأ ابوعمرو وابن عامر يصدر اى ينصرف وقرئ الرعاء بالضم وهو اسم جمع كالرخال) بضم الراء المهملة والخاء المعجمة وفى اخره لام جمع رخلة بكسر الراء وهى الانثى من اولاد الضأن وقيل انه جمع وقدمر الكلام فى قوله تعالى "ومن الناس من يقول" الآية من سورة البقرة ٢٢ ❁ قوله (وابونا شيخ) عطف على مقدر اى لاخدام لنا ولاراعى وابونا شيخ وهذا اولى من كونه حالا ❁ قوله (كبير السن لايستطيع ان يخرج للسقى فيرسلنا اضطرارا) كبير السن لم يذكر كبير الرتبة لان المقام يقتضى ماذكره ولذلك قال لايستطيع ان يخرج الخ فيرسلنا ٢ اضطرارا حكاية الحال الماضية اوللاستمرار واشار الى ان ابونا شيخ كناية عماذكر ٢٣ ❁ قوله (مواشيهما) اى غنمهما لكن عبر بالمواشى ليناسب يسقون مواشيهم وهذا يؤيد رأى الشيخين ❁ قوله (رحمة عليهما لمارأى من ضعفهما وكان عفتهما) لغرض آخر ❁ قوله (قيل كانت الرعاء يضعون على رأس البئر حجرا لايقله الا سبعة رجال او اكثر فاقله وحده مع ماكان به من الوصب والجوع وجراحة القدم) قيل كانت الرعاء الخ وجه التمريض لانه يفيد بظاهره ان موسى عليه السلام صبر الى ان فرغ الرعاء عن سقى مواشيهم ووضع الحجر على رأس البئر وهو بعيد ولانهما اذا كانت عادتهم ذلك فكيف كانا يسقيان الان يقال ان الامر وقع كذلك فى ذلك اليوم لامر دعى اليه ولم يكن ذلك عادة لهم ولانه يخالف ظاهر ماروى انهما لما رجعتا الى ابيهما قبل الناس قال لهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا رحمنا فسقى لنا وهذا ليس بظاهر فيه لجواز ان يكون تأخر الناس لما تقع بوقوعهم وقوله عليه السلام ما اعجلكما يجوز ان يكون رجوعهما اليه على خلاف العادة اوتأخر الناس لما تق كامر وان الظاهر فى مثله بيان القوابين فى هذا السقى لاالاشارة الى ضعفهما حيث لم يذكر احدهما بدون قيل وهو المتعارف فى التزييف والمراد بالوصب الضعف وجراحة القدم هذا بناء على العادة والا فمن اية جهة علمت وترك مثل هذا فى شان الابرار امس بحسن الادب ❁ قوله (وقيل كانت بئرا اخرى عليها صخرة فرفعها واستقى منها) رجحه المحشى الفاضل ومع هذا عبره بقيل فالظاهر ماذكرنا غاية الامر ان القول الثانى اوفق بما بعده و بانه خرجهما على الماء حتى سقى لهما واما وصفها بالقوة فينتظم كلا القوابين ٢٤ ❁ قوله (ثم تولى) كلمة التراخى لان التولى عنهما متراخ بالنسبة الى مبدأ السقى وان اتصل باخره الى الظل الذى كان هنالك ❁ قوله (لاى شئ انزلت الى) اشارة الى ان ما نكرة موصوفة لاموصولة لعدم القصد الى معين وانزلت بمعنى اعطيت مجازا اذ الانزال وهو التحريك من الاعلى الى الاسفل يستلزم الاعطاء ولابعد ان يراد الانزال من جهة العلو بطريق خرق العادة فالانزال على حقيقته ٢٥ ❁ قوله (قليل اوكثير) مستفاد من التعبير بما نكرة موصوفة ❁ قوله (وحمله الاكثرون على الطعام) بمعونة المقام اذوقت النداء وقت الجوع ٢٦ ❁ قوله (محتاج سائل ولذلك عدى باللام) محتاج الخ لما عدى الفقير باللام مع ان تعديته باللام اشار الى انه ضمن معنى الاحتياج فيعدى باللام كالاحتياج قوله سائل اذ الاحتياج يستلزم السؤال ❁ قوله (وقيل معناه انى لما انزلت الى من خير الدين صرت فقيرا فى الدنيا لانه كان فى سعة عند فرعون) من خير الدين فالمراد بالخير خير الدين لاالخير الدنيوى كما فى الاول فحينئذ صيغة الماضى فى موقعها واما فى الاول فبمعنى المضارع وعبر بالماضى لفرط الرغبة فى حصوله والتفأل فى وصوله كانه يخيل اليه انه حاصل قوله صرت اى انتقلت من الغناء الى الفقر كما اشار اليه بقوله لانه كان فى سعة الخ ❁ قوله (والغرض منه اظهار التبجح والشكر على ذلك)

٢ وبهذا يندفع مايقال كيف يليق بنبى الله شعيب ان يرضى لابنتيه لسقى المواشى فان الضرورات تبيح المحظورات ـ منه

١ منصبا الى غرض من الاغراض جمل سيقه له وتوجهه اليه كان ماسواه مرفوض مطرح فان قيل جوابهما لايطابق ظاهر السؤال موسى لانه عليه السلام سألهما عن شأنهما ومطلوبهما وكان ظاهر الجواب ان تقولا شأننا انا نريد السقى ولاقدرة لنا عليه من المزاحمة وهما لم يجيبا بهذا الجواب الظاهر وعدلتا عنه الى بيان سبب الذود وترك السقى لان معنى جوابهما ان سبب ذودنا ضعفنا وعجزنا وعجز متولى امرنا وهو ابونا فاوجهه اجيب بان المراد بقوله فاخطبكما ما سبب ذودكما والدليل عليه السلام عن السؤال الظاهر الى قوله ماخطبكما اى ما مخطوبكما ومطلوبكما من الذياد لان مقصود نبى الله من قوله ماخطبكما ما سبب ذودكما الذياد ان يجاب بطلب المعونة منه لكرمه ورحمته على الضعفاء ولما كانتا من بيت النبوة حملتاقوله على ما يجاب عنه بالسبب و فى ضمنه طلب المعونة لان اظهارهما العجز ليس الا لذلك

قوله فاقله وحده مع ماكان من الوصب والجوع اى اطاق حمله وحده من اقل الجرة اى اطاق حملها والوصب المرض والوصب بالتشديد الكثير الاوجاع قال الزمخشرى فى الكشاف رحمته فى دين الله تلك الفرصة مع ماكان به من النصب وسقوط خف القدم والجوع ولكنه رحمهما واغاثهما وكفاهما امر السقى فى مثل تلك الزحمة بقوة قلبه وقوة ساعده وما اتاه الله من الفضل فى متانة الفطرة ورصانة الجبلة

قوله ولذلك عدى باللام اى ولكون فقير بمعنى سائل عدى تعديته يقال هو سائل لذلك الشئ ولايقال هو سائل الى ذلك الشئ ولولا تضمنه معنى السؤال لكان حقه ان يعدى بكلمة الى ويقال انى لما انزلت الى اذ يقال افتقر اليه ولايقال افتقر له

قوله وقيل معناه انى لما انزلت الى من خير الدين صرت فقيرا فى الدنيا وهذا على ان اللام فى لما للتعليل لاصلة فقير كما فى الوجه الاول فالمعنى انى فقير فى باب الدنيا لاجل ما انزلت الى من خير الدين وهو النجاة من الظالمين لانه كان عند فرعون فى ملك وثروة قال ذلك رضى منه بالبدل السنى وفرحا به وشكرا له كأنه قال رب انى اشكرك على ان جعلتنى فقيرا عما فى يدى من الدنيا والملك لاجل امر دينى ورزقتنيه بدله فعلى هذا يكون ما فى لما انزلت موصولة ومن فى من خير للبيان والتنكير فى خير للتنويع والتعظيم واذا اضافه الى الدين وعلى الوجه الاول موصوفة والتنكير للتنويع ومن ثم فسر لما بقوله لاى شئ ووصف الشئ بقليل اوكثير اى رب انى لاى شئ انزلته الى قليل اوكثير غث اوسمين من نوع خير لفقير

٢٢ * فجاءته احديهما تمشى على استحياء * ٢٣ * قالت ان ابى يدعوك ليجزيك * ٢٤ * اجر ماسقيت لنا * ٢٥ * فلما جاءه وقص عليه القصص قال لاتخف نجوت من القوم الظالمين * ٢٦ * قالت احديهما * ٢٧ * ياابت استأجره * ٢٨ * ان خير من استأجرت القوى الامين

والغرض منه دفع اشكال خطر بالوهم انه اشكاله اى الغرض منه اظهار التبجح بتقديم الجيم على الحاء الفرح وكمال السرور واظهار الشكر على ذلك الاحسان الذى لايحيطه القلم واللسان وقد ذكرنا فيما مضى ان افكار الابرار مائلة الى ابواب الدين فى كل مايعن لهم من الامور اجمعين فلا يخطر ببالك ان هذه الحالة حالة المشقة لعد المشقة وشدة المجاعة لكن مرضه اذ الاول امس بالسياق والسباق مع ان طلب الرزق لدفع الضرورة من افضل القربات ومن جملة ابواب الدين والخيرات ٢٢ * **قوله** (اى مستحيية متخفرة قيل كانت الصغرى منهما وقيل الكبرى واسمها صفورا اوصفراء وهى التى تزوجها موسى) اى مستحيية فالتعبير بقوله على استحياء للمبالغة كانها استعلت على الاستحياء والظاهر انه من القلب اذ المراد استيلاء الحياء عليها لكن قصد المبالغة فجعل ذاتها مستعلية على الاستحياء قوله متخفرة من الخفر بفتح الخاء المعجمة والفاء شدة الحياء كما يدل عليها قوله على استحياء وفى الكشاف كبراهما كانت تسمى صفراء والصغرى صفيرا والكبرى هى التى ذهبت به وتزوجها انتهى وفيه نوع مخالفة لذكره المص والاولى عدم تعيين من تزوجها لانهام انها لم تذكر فى النظم الجليل لايتعلق به الغرض ٢٣ (ليكافئك ٢٤ * **قوله** (جزاء سقيك لنا ولعل موسى عليه السلام انما اجابها ليتبرك رؤية الشيخ ويستظهر بمعرفته لاطمعا فى الاجر بل روى انه لما جاءه قدم اليه طعاما فامتنع عنه وقال انا اهل بيت لانبيع ديننا بالدنيا) جزاء سقيك اى الاجر بمعنى الجزاء وما مصدرية لاموصولة ولاموصوفة لان ما حينئذ يكون عبارة عن الماء وهو مباح وايضا ان ما اعطى فى بدله لايسمى اجرا بل ثمنا ولعل موسى جواب اشكال بان مثله لايليق به الاجرة لانه تبرع لاسيما فى منصب موسى عليه السلام فاجاب اولا بمنع كون ذلك اجرا واليه اشار بما روى الخ * **قوله** (حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا وان من فعل معروفا واهدى بشئ لم يحرم اخذه) هذه عادتنا الخ يعنى ليس قصدنا المكافاة قوله وان من فعل معروفا الخ جواب آخر ظاهره تسليم كونه اجرا قوله واهدى الخ يدفع كونه اجرا لكن لما كان فى مقابلة عمله كان فى صورة الاجر ولهذا كان هذا الجواب تسليما لكون اجابته عليه السلام طمعا فى الاجر لكن قوله فامتنع عنه وقال انا اهل بيت لانبيع فالجواب الاول هو المعول وفى الكشاف ان طلب الاجر للضرورة غير منكر وهذا ايضا لايلايم الرواية المذكورة على انه لاطلب هنا وانما الكلام فى قبوله بلاطلب فراد صاحب الكشاف ان طلب الاجر غير منكر فاظنك فى جواز القبول بلاطلب ٢٥ (يريد فرعون وقومه) ٢٦ * **قوله** (يعنى التى استدعته ٢٧ للرعى) يعنى التى استدعته فالاضافة للعهد والقرينة قوله ان خير من استأجرت الخ لان الاخبار بقوته وامانته انما هو للمستدعية اى قالت هذه الداعية لموسى الى ابيها لابيها ياابت نادت بصيغة البعد مع قربها منه لعد نفسها بعيدا لكمال الحياء اذ فيه نوع تعريض بتزويجها اياه ٢٨ * **قوله** (تعليل شايع يجرى مجرى الدليل على انه حقيق بالاستيجار) تعليل شايع اذ الظاهر ان قولها ان خير من استأجرت الآية جواب عن سبب طلب الاستيجار فيكون بيان سببه وعلته الباعثة على طلب الاستيجار قوله شايع اى عام لمثل المقام لايترك هذا التعليل فى مثله اذ لايفيد الطلب ولايقع موقع القبول بدون بيان سببه الموجب اوالمصحح كما دل الاستقراء عليه لكنه هنا يجرى مجرى الدليل لكون تعريف القوى الامين للجنس كانها قالت ياابت استأجره فانه حقيق بالاستيجار لانه قوى امين وكل من هذا شانه فهو لايق بالاستيجار فهو حقيق به فهو ابلغ من القول استأجره فانه هو القوى الامين فانه حينئذ يكون تعليلا محضا غير جار مجرى الدليل * **قوله** (وللمبالغة فيه جعل خبر اسما) وللمبالغة فيه اى فى التعليل الذى فى قوة الدليل جعل خبر اسما اى لان مع ان الظاهر ان يكون خبرا اذ المقصود بالافادة كونه خيرا من غيره من الغير القوى الامين فالظاهر ان يقال ان القوى الامين خير من استأجرت من الاجيرين لكنه عدل عنه للمبالغة فيه بتقديم خيريته للاهتمام بكونه خيرا تنبيها على ان خيريته منشأ لسائر الاوصاف الجيدة بناء على ان الحكم على المشتق يفيد علية مأخذ الاشتقاق مع ان الواقع هنا العكس والظاهر ان فيه قلبا لان فيه تضمنا اعتبارا لطيفا * **قوله** (وذكر الفعل بلفظ الماضى للدلالة على انه امين مجرب معروف وروى ان شعيبا عليه السلام قال لها وما اعلمك بقوته وامانته فذكرت اقلال الحجر وانه صوب رأسه حين بلغته رسالته وامرها بالمشى خلفه) وذكر الفعل بلفظ الماضى وان كان المعنى على المستقبل مع ان الظاهر لفظ المستقبل لانه لتحقق وقوعه اى الاستيجار بسبب تحقق علته وهو

١١ اى سائل وطالب له فقوله قليل وكثير بعد لفظة خير صفة لشئ فى قوله لاى شئ لاصفة لخير واما فائدة لفظة الماضى فى ماانزلت على التأويل الثانى فظاهر لان المراد بما فى لما انزلت على ذلك التأويل خير الدين الذى هو النجاة من ايدى الظلمة وهو امر كان ماضيا واما على التأويل الاول فالاستعطاف اى رب انى سائل الآن ماكنت اعهده فى الايام الماضية مما انزلته من قليل او كثير غث او سمين فيكون دعاؤه هذا من باب التوسل بسالف كقول زكريا عليه السلام ولم اكن بدعائك رب شقيا اى رب انى سائل منك ان تنزل الى الآن نوع طعام اى طعام كان من جنس ما انزلته الى فى الزمان الماضى واطعمتنى فيه وعودتنى به فمن حق الكريم ان لايخيب من اطعمه قيل ذكر عليه السلام ذلك وان خضرة البقل الذى كان اكله تتراأى فى بطنه من الهزال ماسأل الله الا اكلة

قوله مستحيية متخفرة يعنى ان الظرف وهو على استحياء فى موضع الحال من فاعل تمشى والتخفر من الخفر بالتحريك وهو شدة الحياء يقال منه خفر بالكسر وجارية خفرة ومتخفرة

قوله ولعل موسى انما اجابها ليتبرك رؤية الشيخ هذا دفع لما عسى يتوهم ان اخذ الاجر على البر والمعروف غير صحيح لانه امر خسيس فكيف اجابها موسى بقولها له ان ابى يدعوك ليجزيك اجر ماسقيت لنا واجابتها مشعرة بانه عليه السلام التزم ان يأخذ الاجر بما فعله حسبة فاجاب رحمه الله عن هذا التوهم بقوله ولعل موسى الخ قوله وان من فعل معروفا واهدى بشئ لم يحرم اخذه تصحيح لقوله اطعم شعيب حين نزوله عنده بانه غير محظور شرعا وانه لاينافى ما فعله لوجه الله وفى الكشاف يجوز ان يكون قد فعل ذلك لوجه الله وعلى سبيل البر والمعروف وقبل اطعام شعيب واحسانه لاعلى سبيل اخذ الاجر ولكن على سبيل التقبل لمعروف مبتدأ كيف وقد قص عليه قصصه وعرفه انه من بيت النبوة من اولاد يعقوب ومثله حقيق بان يضيف ويكرم خصوصا فى دار نبى من انبياء الله وليس بمنكر ان يفعل ذلك لاضطرار الفقر والفاقة طلبا للاجر وقد روى مايعضد كلا القولين روى انها لما قالت ليجزيك كره ذلك ولما قدم اليه الطعام امتنع وقال انا اهل بيت لانبيع ديننا بطلاع الارض ذهبا ولانأخذ على المعروف ثمنا قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا وعن عطاء ابن السائب رفع صوته بدعائه ليسمعهما فلذلك قيل له ليجزيك اجر ماسقيت لنا اى جزاء سقيك الى هنا كلامه وكلمة هذا فى عبارة القاضى بعد نقل كلام شعيب عليه السلام هى المسماة بفصل الخطاب تدل على تمام الرواية عندها والشروع الى كلام آخر

٢٢ ☼ قال اني اريد ان انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تأجرني ☼ ٢٣ ☼ ثماني حجج ☼ ٢٤ ☼ فان اتممت عشرا ☼ ٢٥ ☼ فمن عندك ☼ ٢٦ ☼ وما اريد ان اشق عليك ☼ ٢٧ ☼ ستجدني ان شاء الله من الصالحين ☼

القوة والامانة ولذا قال للدلالة على امين مجرب معروف والا فتحقق الامانة لا يستلزم تحقق الاستيجار في الماضي ادعاء افلا ل الحجر رفعه من رأس البئر وصوب رأسه اى خفقها ثلا ينظر اليها وامرها بالمشي خلفه ثلا ينظر اليها ايضا والاول بيان قوته والثاني بيان امانته والخبر الواحد العدل يكفي فيه وان في الاول نصاب الشهادة تام فيه ٢٢ ☼ **قوله** (هاتين على ان تأجرني ☼ على ان تأجر نفسك مني او تكون لي اجيرا اوتثيبني من اجرك الله تعالى) هاتين اشارة الى ابنتيه ارسلهما الى البئر قيل فيه ايما انه كانت له بنات اخر غيرهما وقد نقل عن البقاعي ان له سبع بنات وهذا احتمال لا قطع فيه اذ لا اشارة لا تقتضي ان له بنات اخر ان تأجر نفسك مفعوله الاول حذف لظهوره ومفعوله الثاني مني نبه به على انه يتعدى الى المفعول بمن و بنفسه وبهذا المعنى يتعدى الى مفعول واحد اوتثيبني فله اد التعويض ولما كان هذا المعنى غير متعارف بينه بقوله من اجرك الله تعالى اى على ما فعلته اى اثابك الله تعالى فانت مثاب مأجور ولا يحتمل اجر هنا غير الاثابة واجر من الثلاثي اخره اذ الاول هو المتعارف في مثل ما نحن فيه وان كان المآل واحدا ٢٣ ☼ **قوله** (ظرف على الاولين ومفعول به على الثالث باعتبار مضاف اى رعية ثماني حجج) بكسر الراء رعى المواشي والمراد هنا رعى الغنم ٢٤ (عملت عشر حجج ٢٥ ☼ **قوله** (فاتمامه من عندك تفضلا لا امر عندي الزاما عليك وهذا استدعاء العقد لا نفسه فلعله جرى على اجرة معينة و مهر آخر او برعية في الاجل الاول ووعد له ان يوفي الاجران تيسر له قبل العقد وكانت الاغنام المزوجة) وهذا اى قول شعيب عليه السلام استدعاء العقد او طلب العقد فالدعاء الطلب والسين للمبالغة فيه والمراد بالعقد الحاصل بالمصدر وهو ارتباط الاجزاء التصرف الشرعي بل الاجزاء المرتبطة نحو زوجت وتزوجت فهو خبر لفظا انشاء معنى باعتبار انشار فعلم ان العقد اى الايجاب والقبول لا يتحقق بقول شعيب فقط بل يتحقق بانضمام قول موسى عليه السلام فالمعنى وهذا اى قول شعيب وقول موسى عليه السلام وان قيل استدعاء العقد يكفي فيه قول شعيب عليه السلام فلا بد من هذا التأويل في قوله مع انه يمكن اختلاف الشرايع في ذلك فلا اشكال بان الابهام في المرأة المزوجة غير صحيح وايضا غير صحيح النكاح على الخدمة ومنافع الحر خصوصا امدتها غير معينة هنا وايضا الخدمة ليست لهما بل لابيهما فكيف يصح مهرا ومنشأ هذا الاعتذار توهم كون هذا القول عقدا فاجاب بانه طلب العقد ووعد لا نفسه فاندفع الاشكال بالمرة وعن هذا قال فلعله الخ قوله ومهر آخر غير الخدمة ثم جوز كون المهر رعية الغنم في الاجل الاول وهو ثماني سنة ووعد حال اى والحال ان موسى عليه السلام قد وعد له وهذا جواب آخر لان التزوج على الرعى جائز عند الشافعي وكذا عندنا كما يفهم من الهداية قيل وهذا مراد من قال انه جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامر الزوجية بخلاف سائر الخدمة فان التزوج عليها غير صحيح بالاتفاق ٢ قوله وكانت الاغنام الخ من تتمة الثاني ☼ **قوله** (مع انه يمكن اختلاف الشرايع في ذلك) هذا مشكل لان قوله اريد يأبى عنه و يؤيد الوجه الاول الا ان يقال هذا بناء على ان الارادة مع الفعل وايضا العقود الشرعية بالالفاظ الماضية الا ان يقال ان صاحب معراج الدراية نقل عن الشيخ حميد الدين انه قال يصح الانعقاد بالماضي والمستقبل بان يقول الرجل الى المرأة اني اتزوجك فتقول المرأة زوجت نفسي منك يصح النكاح فلا تغفل ولك ان تقول ان صحة العقد بقوله اريد ان انكحك من قبيل اختلاف الشرايع ٢٦ ☼ **قوله** (وما اريد ان اشق عليك) وهذا ابلغ من قوله وما اشق عليك ☼ **قوله** (بالزام اتمام العشرة او المناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال) بالزام اتمام العشرة فعلى هذا يكون كالتأكيد لقوله فان اتممت عشرا فمن عندك قوله او المناقشة الخ وهذا هو الاولى بالاعتبار الا انه اخر لبعده عن نبي الله تعالى فلا حاجة الى النفي ☼ **قوله** (واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك يشق عليك اعتقادك في اطاقته ورأيك في مزاولته) واشتقاق المشقة التي هي مصدر اشق من الشق بفتح الشين وهو فصل الشيء الى الشقين والامر بن قوله فان ما يصعب الخ بيان المناسبة بينهما قوله اعتقادك مفعول يشق اى الامر الصعب يشق الاعتقاد الى شقين الطاقة وعدم اطاقته وكذا يشق الرأى الى شقين اى المزاولة وعدم مزاولته والمزاولة المباشرة ٢٧ ☼ **قوله** (ستجدني ان شاء الله من الصالحين في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمعاهدة) ان شاء الله للتبرك فان صلاحه مجزوم

٢ هذا ان اريد العقد نفسه والصحيح وعد ومعاهدة والعقد بعد تمام مدة الاجل منه

قوله تعليل شايع اى قولها هذا كلام شايع جار مجرى المثل من حيث انه سيق مساق الامثال على ما في الكشاف مراد قولها ان خير من استأجرت القوي الامين كلام حكيم جامع لا يزاد عليه لانه اذا اجتمعت هاتان الخصلتان اعني الكفاية والامانة في القائم بامرك فقد فرغ بالك وتم مرادك وقد استغنت بارسال هذا الكلام الذي سيق مساق المثل والحكمة ان تقول استأجره لقوته وامانته ومعنى التعليل مستفاد من وقوعه في معرض الاستيناف كانه قيل ما علة الامر باستيجاره فقالت ان خير من استأجرت القوي الامين

قوله والمبالغة فيه جعل خير اسما اى والمبالغة في التعليل جعل خير اسم ان يعني ان الاصل ان يجعل القوي اسم ان وخير خبرها المشعر ان كونه خير من استوجر لكونه قويا امينا من حيث ان ترتب الحكم على الوصف يشعر علية الوصف لكن خولف الاصل وعكس فجعل ما هو خبر اسما وما هو اسم خبرا ليفيد الكلام المبالغة فجعل خير علة اعني لاشعار بان كونه قويا امينا بكونه خير المستأجرين معلوم الامر في نفس الامر على العكس او يكون وجه المبالغة ذكره من اول الامر بكونه خير المستأجرين فيكون التقديم للعناية بوصفه لا بالخبر لكون تقديمه ادخل في تعليل الامر بالاستيجار قوله وذكر الفعل بلفظ الماضي للدلالة على انه امين مجرب معروف لايهام ان موسى عليه السلام من جملة من استأجره ابوها في الماضي وجربه وعرف قوته وامانته بالتجربة

قوله او تكون لي اجيرا فيكون من اجرته اذا كنت له اجيرا كقولك ابوته اذا كنت له ابا

قوله اوتثيبني اى تعوضني فيكون من اجرته كذا اذا عوضته واثبته اياه ومنه تعزية رسول الله صلى الله عليه وسلم آجركم الله ورحمكم

قوله ظرف على الاولين ومفعول به على الثالث فالمعنى على الاولين على ان تأجر نفسك مني او تكون اجيرا لي في ثماني حجج وعلى الثالث على ان تعوضني وتثيبني في بدل الانكاح رعية ثماني حجج او خدمة ثماني حجج الحجج جمع الحجة والسنة وقوعها فيها فهو من باب ذكر الحال وارادة المحل

قوله وهذا استدعاء العقد لا نفسه برفع نفسه عطفا على استدعاء اى هذا الكلام وهو قول شعيب عليه السلام اني اريد ان انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تأجرني ثماني حجج استدعاء عقد النكاح من موسى عليه السلام لا عقد النكاح نفسه هذا جواب عن سؤال على يرد على ظاهر قوله اني اريد ان انكحك الآية وتقرير السؤال انه كيف يصح ان ينكحه احدى ابنتيه من غير تمييز وانكاح امرأة غير معينة لا يجوز فاجاب رحمه الله عنه بان قوله هذا ما كان عقدا للنكاح ولكنه استدعاء عقد ١١

٢٢ ✽ قال ذلك بيني وبينك ✽ ٢٣ ✽ ايما الاجلين ✽ ٢٤ ✽ قضيت ✽ ٢٥ ✽ فلاعدوان على ✽ ٢٦ ✽ والله على مانقول ✽ ٢٧ ✽ وكيل ✽ ٢٨ ✽ فلما قضى موسى الاجل وسار باهله ✽ ٢٩ ✽ آنس من جانب الطور نارا ✽

فلايكون للتعليق والمراد الاتكال على الله تعالى وتوفيقه فيه ٢٢ ✽ **قوله** (اى ذلك الذى عاهدتنى فيه قائم بيننا لانخرج عنه) الذى عاهدتنى فيه هذا بناء على ان موسى عليه السلام قبل ماقاله شعيب عليه السلام اذا العهد من الطرفين ولذا لم يقل وعدتنى قوله قائم بيننا اشارة الى ان بين متعلق به وتقدير الفعل الخاص عند قيام القرينة لايضر كون الظرف مستقرا قوله بيننا حاصل المعنى وانما لم يجئ فى النظم هكذا للالتباس قوله لانخرج عنه بيان القيام وانه مجاز فيه اى لانزيد عليه ولا ننقص فيه الخبر عن عدم زيادته بناء على حسن الظن به ولما اسند القيام الى الامر ينبغى ان يقال لايخرج عنا لكن ماذكره المص لازم له وانما اختار القيام ليفيد الكلام اذ حصوله مثلا معلوم مما سبق ٢٣ ✽ **قوله** (اطولهما اواقصرهما) اى من حيث الاكتفاء به فلا يقال قضاء الاطول مستلزم لقضاء الاقصر وصيغة التفضيل فيهما بمعنى اصل الفعل اى طويلهما اوقصيرهما ٢٤ ✽ **قوله** (وفيت اياه) وميتك من التوفية وحاصله اتممت لان القضاء الاصل اتمام الشئ قولا اوفعلا ٢٥ ✽ **قوله** (لايعتدى على بطلب الزيادة فكما لااطالب بالزيادة على العشر لااطالب بالزيادة على الثمان)لايتعدى على خبر فى معنى الانشاء وهذا حاصل المعنى اذنفى جنس العدوان ما له ماذكره قوله بطلب الزيادة اى على الثمان اذلااحتمال لطلب الزيادة على العشر وفى كلام المص اشارة اليه كلمة على متعلقة بمحذوف اى لااعتداء ثابت على فقوله لايعتدى على بيان حاصل المعنى ✽ **قوله** (اوفلا اكون معتديا بترك الزيادة عليه كقولك لااثم عليك) اوفلا اكون متعديا الخ اى لايصح الحكم على بالاعتداء حينئذ والعدوان الظلم كالاعتداء والتعدى وحاصله لااثم على ولهذا قال كقولك لااثم عليك والفرق ان فى الاول الاعتداء بالنظر الى الغير وفى الثانى بالنسبة الى المتكلم ✽ **قوله** (وهو ابلغ فى اثبات الخيرة وتساوى الاجلين فى القضاء من ان يقال ان قضيت الاقصر فلاعدوان على وقرئ ايما) وهو ابلغ لكونه اثباتا له بالبينة كما قال فكما لااطالب الخ والتنصيص على الاجلين وان فهم ذلك من القول المذكور ✽ **قوله** (كقوله تنظرت نصرا والسماكين ايما على من الغيث استهلت مواطره ✽ واى الاجلين ماقضيت فتكون مامزيدة لتأكيد الفعل) كقوله اى الفرزدق يمدح نصرا بالجود تنظرت اى انتظرت والسماكان كوكبان احدهما اعزل والاخر رامح وهما من الانواء التى ينسب المشرك المطر اليها واستهلت اى انصبت والمواطر جمع ماطرة وهى السحابة اى انه انتظر الممدوح وجوده واحد الانواء الماطرة ولم يفرق بينهما وهذا تشبيه بليغ على نهج تجاهل العارف كذا قيل وانما يخفف لضرورة الشعر واقرائة فى النظم من الشواذ لانه منقول عن الحسن رحمه الله ✽ **قوله** (اى اى الاجلين جردت عزمى لقضائه وقرئ عدوان بالكسر) جردت عزمى استعارة مكنية وتخييلية حيث شبه العزم فى النفس بالسيف فى القطع المطلق واثبات التجريد الذى من ملايمات المشبه به ٢٦ ✽ **قوله** (والله على مانقول) صيغة المضى اما لحكاية الحال الماضية اوللاستمرار (من المشارطة ٢٧ ✽ **قوله** (شاهد حفيظ) هذا التعديد بعلى لتضمنه معنى شاهد قوله حفيظ بيان معنى شاهد وفى سورة يوسف فى قوله ثم لى والله على مانقول وكيل فسره بقوله رقيب مطلع فالشاهد من الشهود وحاصله راجع الى العلم والوكيل اما بمعنى المتكفل بامور العباد والموكول اليه لاعتماده على احسانه وهنا هو مراد ايضا كما هو مقتضى التضمين ٢٨ ✽ **قوله** (فلما قضى) اى اتم الفاء فصيحة اى جرى العقد بينهما اى عقد النكاح وعقد الاجارة وباشر موسى عليه السلام ما التزمه واتم الاجل فلما قضى الاجل واتمه وسار باهله اتى بالواو لان السير لم يتحقق عقيب الاتمام بل بعد مكثه عشر سنين كما سيجئ باهله الباء للتعدية ويلزم منه سيره عليه السلام ايضا لما ان فى الباء من معنى الاستصحاب اذا قلت ذهبت بزيد يكون معناه اذهبت زيدا وذهبت ايضا بخلاف اذهبت زيدا فانه لايقتضى ذهاب المتكلم وكذا سارا وللملابسة اى سار عليه السلام مصاحبا باهله ✽ **قوله** (بامرأته روى انه قضى اقصى الاجلين ومكث بعد ذلك عنده عشرا آخر ثم عزم على الرجوع) بامرأته فسره بها لانه يكنى عنها بالاهل عند قيام قرينة واما الاهل فى قوله تعالى فى قصة لوط فاسر باهلك اقاربه واتبعه ممن آمن به فهو يطلق على الواحد ٢ كناية وعلى الجمع والمعنى وسار فى الليل الخ ويؤيده قوله تعالى آنس من جانب الطور الآية ٢٩ ✽ **قوله** (ابصر من الجهة التى تلى الطور) ابصر ابصارا لاشبهة

٢ وتفصيله فى سورة النمل منه

١١ من موسى عليه السلام ومواعدة امر قد عزم عليه ولو كان غرضه من هذا الكلام العقد لقال قد انكحتك بنتى هذه ولم يقل اريد ان انكحك

قوله فانه جرى على معينة وبمهر اخر اورعية الاجل الاول الخ اى واما العقد جرى بعد ذلك المواعدة على بنت معينة من بنتيه وبمهر اخر غير الرعية وان كانت البنت غير معينة والموعود الرعية عند المواعدة فصح العقد لوقوعه على بنت معينة من بنتيه وعلى مقدور التسليم وهذا التأويل تصحيح للعقد موافقا لما ذهب اليه ابو حنيفة والشافعى رحمهما الله واما قوله اورعية الاجل الاول الخ تصحيح للعقد على مذهب الشافعى فقط لان ابا حنيفة رحمه الله منع ان يتزوج رجل امرأة على ان يخدمها سنة وجوز ان يخدمها عبده سنة او يسكنها داره سنة لانه فى الاول مسلم نفسه ونفسه ليست بمال وفى الثانى مسلم مالا وهو العبد والدار واما الشافعى رحمه الله فقد جوز التزوج على الاجارة لبعض الاعمال والخدمة اذا كان المستأجر له والمخدوم فيه امرا معلوما

قوله وكانت الاغنام للزوجة وهذا من شرايط صحة عقد النكاح لان رعية الاغنام لايجوز ان تقع مهرا الا اذا كانت الاغنام للبنت التى زوجها شعيب من موسى عليهما السلام لالشعيب لان خدمة غير المزوجة لايجوز ان تقع مهرا لها

قوله مع انه يمكن اختلاف الشرايع فى ذلك اى فى حكم النكاح لما كان قوله اريد ان انكحك ابنتى هاتين على ان تاجرنى ثمانى حجج مظنة سؤالين احدهما انه يوهم جواز نكاح امرأة غير معينة وهو غير جائز فى شرعنا والثانى انه لايجوز عقد النكاح بالاجارة على الخدمة فضلا عن خدمة غير المزوجة فاجاب رحمه الله عن هذين السؤالين بجوابين الجواب الاول جواب منعى وهو قوله وهذا استدعاء العقد لانفسه وقوله وبمهر اخر وقوله اورعية الاجل الاول وكانت الاغنام المزوجة والجواب الثانى جواب تسليمى وهو قوله مع انه يمكن الى اخر قوله اوالمناقشة فى مراعات الاوقات واستيفاء الاعمال والمعنى فما اريد ان اشق عليك فيما استاجرتك له من رعية الغنم ولا افعل معك مايفعله المعاسرون من المناقشة فى مراعات الاوقات والمداقة فى استيفاء الاعمال وتكليف الرعاة اشغالا خارجة الشرط وهذا كان الانبياء عليهم السلام اخذين بالاسمح فى معاملات الناس

قوله بالزام اتمام العشر اى بالزام اتم الاجلين وايجابه عليك قوله فان مايصعب عليك يشق اعتقادك اى يجعل اعتقادك شقين تقول تارة اطيقه وتارة لااطيقه ويشق رأيك فى مزاولته بان يجعلك مترددا بين ان تفعل وان لاتفعل

٢٢ ۞ قال لاهله امكثوا انى آنست نارا لعلى آتيكم منها بخبر ۞ ٢٣ ۞ اوجذوة ۞ ٢٤ ۞ من النار ۞ ٢٥ ۞ لعلكم تصطلون ۞ ٢٦ ۞ فلما اتيها نودى من شاطئ الوادى الايمن ۞ ٢٧ ۞ فى البقعة المباركة ۞ ٢٨ ۞ من الشجرة ۞ ٢٩ ۞ ان ياموسى ۞ ٣٠ ۞ انى انا الله رب العالمين ۞ ٣١ ۞ وان الق عصاك فلما رآها تهتز ۞

فيه ولذا اختاره على ابصر وقيل الايناس ابصار ما يؤنس به لم يتعرض له هنا لان التخصيص خلاف الظاهر ٢٢ * **قوله** (بخبر الطريق) اشار الى انه اضل الطريق ٢ وكانت ليلة الجمعة وقد عرفت ما فيه ٢٣ * **قوله** (عود غليظ سواء كانت فى رأسه نارا ولم تكن قال كثيرات حواطب ليلى يلتمسن لها * جزل الجذى غير خوار ولا دعر) الحواطب جمع حاطبة وهى الجارية التى تجمع الحطب قوله يلتمسن لها اى يطلبن لها قوله جزل بجيم وزاى معجمة هو الحطب اليابس والجذى بكسر الجيم جمع جذوة الخوار الضعيف الهش والدعر بفتح الدال المهملة وكسر العين المهملة الردى الكثير الدخان والحواطب ان اراد بها الخدمة فظاهر واما ان اراد بها النمامات فالمراد لا يجدن لها مساوى كما فى الكشاف * **قوله** (واتى على قبس من النار جذوة * شديدا عليها حرها والتهابها *) وقبس اسم قبلة من النار جذوة وهو استعارة لما اخذها من الفتنة التى كانها نار متوقدة * **قوله** (ولذلك بينه بقوله * من النار) فيه مبالغة لان الجذوة اريدت عين النار ٢٤ (وقرأ عاصم بالفتح وحمزة بالضم وكلها لغات ٢٥ * **قوله** (تستدفئون بها) فيه اشارة الى انه اصابهم برد شديد قال فى سورة طه واداه ابن فى ليلة شاتية مظلمة مثلجة والترجى لان اتيان الجذوة بناء على الرجاء او بامر عارض يمنع الاصطلاء ٢٦ * **قوله** (فلما اتيها) الفاء فصيحة اى فصل موسى عن اهله واتيها فلما اتيها اى فى مكان قريب من النار التى ابصرها فهو مجاز فى الايقاع * **قوله** (اتاه النداء من الشاطئ الايمن لموسى) اتاه النداء الخ اى وصله اليه عليه السلام اوله تنبيها على ان النداء ليس ابتداؤه من الشاطئ بل اتيانه منه وجهه يعلم بالتأمل قوله من الشاطئ الايمن اى الايمن صفة للشاطئ لا الوادى كما يوهمه قربه لان المراد بالايمن يمين موسى والواقع فيه الشاطئ قيل سمع كلام لفظى مخلوق فى الشجر وفى كلام المص فى سورة طه حيث قال وهو ملق من ربه كلامه تلقيا روحانيا الخ اشارة اليه وقد اوضحناه هناك ٢٧ * **قوله** (متصل بالشاطئ او صلة نودى) اى حال منه لا صفة وصفت بالمباركة لكونها مبعث الانبياء عليهم السلام قدمر بيانه فى سورة النمل قوله او صلة لنودى ولا يلزم من كون النداء فى البقعة المباركة كون المنادى فيها اذ يكفى فى صحة الظرفية كون النداء فيها كقولك رميت الصيد فى الحرم اذا كنت خارجه والصيد فيه قاله فى اوائل سورة الانعام ولكونه نوع تكلف اخره ٢٨ * **قوله** (بدل من الشاطئ بدل الاشتمال لانها كانت نابتة على الشاطئ) اى بتقدير الضمير اى من الشجرة فيه لكن اعيد الجار لكون البدل على اعادة العامل وتعيين المبدل منه قيل بدل بدون تنوين مضاف الى من شاطئ على ان مجموع الجار والمجرور بدل من مجموع الجار والمجرور وهو تكلف اذ الظاهر ان البدل هو المجرور وحده لكونه اسما والجار حرف لاحظ له من الاعراب ويؤيده قوله لانها نابتة فانه مسوق لبيان كونه بدل اشتمال وهو المجرور وحده فيكون البدل منه مشة لا على البدل ومن فى شاطئ ابتدائية متعلق بنودى وهو الظاهر وجعله حالا من ضمير نودى الراجع الى موسى عليه السلام وكون من بمعنى فى تعسف ولم يلتفت الى كونه متعلقا بالبقعة المباركة على ان ابتداء بركتها من الشجرة لانه خلاف ما ثبت من ان بركتها لكونها مبعث الانبياء عليهم السلام كما صرح به فى سورة النمل قوله نابتة بالنون من النبات وقيل انه بالثاء ايضا ٢٩ * **قوله** (اى ياموسى) اشار الى ان ان تفسيرية ماله اى التفسيرية ولم يتعرض باقى الاحتمال من كونه مخففة من الثقيلة لظهور الاول ٣٠ * **قوله** (هذا وان خالف ما فى طه والنمل لفظا فهو طبقه فى المقصود) وان خالف اى فى بعض ٣ الفاظه وزيادته ونقصانه الاقتصار والحكاية بالمعنى وذهب الامام الى انه حكى فى كل من هذه السورة بعض ما اشتمل عليه النداء انتهى والمص خالفه حيث اومى انه طبقه فى المقصود لكن المطابقة غير ظاهرة الا بتكلف عظيم لان ما فى سورة طه نودى انى انا ربك فاخلع نعليك الآية وما فى النمل نودى ان بورك من فى النار ومن حولها وما قاله الامام اقرب الى الفهم ٣١ * **قوله** (وان الق عصاك) عطف على ان ياموسى لانه انشاء ايضا وان تفسيرية او مخففة من الثقيلة ويجوز كونها هنا مصدرية * **قوله** (اى فالقاها فصارت ثعبانا واهتزت فلما رآها تهتز) اى فالقاها اشار الى ان الفاء فى فلما رآها فصيحة والمحذوف فالقاها ولظهور اجابة الامر لم يذكر قوله فصارت ثعبان بدلا فاذا هى حية تسعى المذكور فى سورة طه وانما ذكر ثعبان لقوله كانها جان اذ تشبيه الحية العظيمة بالجان لا يحسن بل لا يصح لكن هذا على قوله فى السرعة واما على قوله فى الهيئة

٢ او المراد بالطريق المستقيم كما اشار اليه فى سورة طه منه

٣ وقد جمعنا بين قول الامام وبين قول المص بقولنا فى بعض الفاظه وزيادته ونقصانه منه

قوله لا تخرج عنه بالنون على الحكاية على صيغة المبنى للفاعل او بالياء على صيغة المبنى للمفعول فلفظ ذلك اشارة الى ما عاهده عليه شعيب يريد ذلك الذى قلته وعاهدتنى عليه وشارطتنى عليه قائم بيننا جميعا لا يخرج كلانا عنه لا انا عما شرطت على ولا انت عما شرطتنى على نفسك

قوله فكما لا اطالب بالزيادة على العشر لا اطالب بالزيادة على الثمان هذا اشارة الى جواب سؤال عسى يرد على ظاهر قوله ايما الاجلين قضيت فلا عدوان على بان العدوان لا يتصور الا فى احد الاجلين الذى هو لا قصر وهو المطالبة بالتتميم الى العشر فما معنى تعليق العدوان بالاجلين جميعا وحاصل الجواب ان معنى كلامه هذا انى ان طولبت بالزيادة على العشر كان عدوانا على لا شك فيه فكذلك ان طولبت بالزيادة على الثمانى يريد به تأكيد امر الخيار وتقريره وانه ثابت مستقر وان الاجلين على السواء اما هذا واما ذلك من غير تفاوت بينهما فى القضاء واما تتميم الاقصر منهما فموكول الى رأيى ان شئت اتيت بهما والا لا اجبر عليها وهذا اى تأكيد امر الخيار فى القضاء هو المراد بالابلغية فى قوله رحمه الله وهو ابلغ فى اثبات الخيرة فى تساوى الاجلين فى القضاء من ان يقال ان قضيت الاقصر فلا عدوان على

قوله كقوله اى كقول الفرزدق تنظرت اى انتظرت ونصر اسم الممدوح والسماك نجمان الاعزل وهو الذى لا كوكب بين يديه والرامح هو الذى بين يديه كوكب يقدمه يقولون هو رمحه ولذا سمى بالرامح وهو ليس من منازل القمر والاستهلال الانصباب يقال استهل السحاب واستهلت اذا انصب انصبابا شديدا وايهما بسكون الياء الواحدة تخفيف ايهما بالتشديد فسكن الياء لضرورة وزن الشعر ومن فى من الغيث للبيان والمواطر جمع ماطرة اى سحابة ماطرة المعنى انتظرت نصرا ونوء السماكين ايهما انصبت مواطره على من الغيث لانى لم افرق بين النصر وبين السماكين فى الجود

قوله فيكون ما مزيدة لتأكيد الفعل يريد بيان الفرق بين ما المزيدة فى ايما فى القراءة المشهورة وبين ما المزيدة فى قضيت فى القراءة الشاذة وهو ان ما فى القراءة الشاذة لتأكيد القضاء وفى القراءة المشهورة لتأكيد ابهام اى فرجع الى تأكيد المفعول كما ان فى ما فى الشاذة لتأكيد الفعل ولما كان فائدة زيادتها فى المشهورة ظاهرة لم يتعرض لبيانها

٢٢ ۞ كأنها جان ۞ ٢٣ ۞ ولى مدبرا ۞ ٢٤ ۞ ولم يعقب ۞ ٢٥ ۞ ياموسى ۞ ٢٦ ۞ اقبل ولاتخف انك من الآمنين ۞ ٢٧ ۞ اسلك يدك فى جيبك ۞ ٢٨ ۞ تخرج بيضاء من غير سوء ۞ ٢٩ ۞ واضمم اليك جناحك ۞

سيأتى بيانه واهتزت اى اضطربت اضطرابا شديدا اذالهز التحريك الشديد والاهتزاز التحرك الشديد والضمير للعصا باعتبار اصلها ويؤيد ان قلب العصا حية ابدال صورة العصا بصورة الحية مع بقاء الجواهر الفردة قدمر توضيحه فى سورة النمل ٢٢ * قوله (فى الهيئة والجثة اوفى السرعة) فحينئذ يكون التشبيه فى النوعية مثل هذا القميص مثل ذلك القميص فى كونه كرباسا اوثوبا اومن القطن كما فى المطول فيكون المراد الجان حقيقة والجان المنقلب من العصا مشبها بالجان فى كونه جانا اذفديكون وجه الشبه غير خارج عن حقيقة المشبه والمشبه به بل داخل فيهما كامر فحينئذ لايكون ملايما لقوله فصارت ثعبانا بل الملايم له اوفى السرعة كانه اشار الى الوجهين بطريق الاحتباك لان المص بين فى طه قيل انها لما القاها انقلبت حية صفراء بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار المنتهى فلايناسب القول بان الجان يطلق على ماغلظ وعظم فى توجيه كلام المص وقيل فيه قوله فى الهيئة والجثة اى فى اول وقت الالقاء الخ وطريق الاحتباك احسن ٢ التوجيهات ٢٣ * قوله (منهزما من الخوف) هذا التعبير ليس بمناسب اى بعد منها لعروض الخوف بحسب البشرية ٢٤ * قوله (ولم يعقب ولم يرجع) ولم يعقب اى ولم يرجع من عقب المقاتل اذا كر بعد الفرار ٢٥ (نودى ياموسى ٢٦ * قوله (اقبل) اى قبل له اقبل اليها فخذها سنعيدها سيرتها الاولى ولاتخف اى ولاتكن على حال تؤدى الى الخوف انك من الآمنين تعليل لمايتضمنه النهى اى الخوف من المخاوف غير لايق بك لانك من جملة الآمنين المعهودين بالامن والامان * قوله (من المخوف فانه لايخاف لدى المرسلون) قدمر توضيحه فى سورة النمل وحاصله ان اثبات الخوف له عليه السلام من قبيل الاستعارة التمثيلية لان قوله تعالى انه لايخاف لدى المرسلون خبر فاللفظ الدال على خوف المرسلين لابد له من تأويل وقداشار اليه المص فى النمل واوضحناه بمايناسب المقام بعون الله الملك العلام قوله فانه لايخاف الخ اقتباس لطيف بتغيير يسير ٢٧ * قوله (ادخلها) اشار الى ان اسلك من السلك المتعدى قوله فى جيبك لانه كان له مدرعة صوف لاكم له المدرعة لباس لاكام له والجيب مدخل الرأس من القميص وهو الكريبان ٢٨ * قوله (تخرج بيضاء) اى ادخلها فدخلت ثم اخرجها فخرجت ففيه صنعة الاحتباك قد فصلت فى النمل * قوله (عيب) سواء كان برصا اوغيرها قال فى طه كنى به عن البرص هنا وفى النمل اشار الى التعميم من الافة التى يتنفر منه وهذا من قبيل الاحتراس والتكميل وبعض النظر بين مناقشة فى ارادة البرص ونحوه ذكرت فى النمل مع جوابها ٢٩ * قوله (يديك المبسوطتين) فيه تنبيه على انهما شبهتا بالجناحين فى البسط الى الجانبين والاستظهار بهما فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه والجناح اسم جنس كاليد يتناول الاثنين لانهما مجموع الجنس هنا فلااشكال بان الجنس لايراد به الاثنان لانه فيمالهٔ افراد فوق الاثنين قوله المبسوطتين اشارة الى وجه الشبه كما اشرنا اليه لان حال الضم لايناسب المقام ولايوافق الكلام * قوله (تتقى بهما الحية كالخائف الفزع) حال من ضمير يديك مبين لبسط اليد المأمور بترك البسط بضم قوله كالخائف الفزع * قوله (بادخال اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس اوبادخالهما فى الجيب) بادخال اليمنى الخ متعلق بقوله واضمم وبيان لطريق الضم ولعله رواية والافلا يستفاد بخصوصه من النظم الكريم وعن هذا قال اوبادخالهما فى الجيب ولايبعد ان يكون المراد الضم الى جانبه الايمن والايسر اذلافرق فى اظهار الجلادة والجرأة واضافة الضم اليد مع انه فى بعض اعضائه للاشارة الى ان الضم الى اى محل يمكن الضم اليه كاف فيكون الاضافة الى الكل مجازا عقليا * قوله (فيكون تكريرا لغرض آخر) اى بحسب الظاهر والافلاتكرار بالنظر الى الغرض لان غرض التكرير يخالف الغرض الاول كما بينه ثم التكرير بناء على ان المراد فى الموضعين اليدان وقدصرح الفاضل المحشى بان المراد فى الاول الواحدة فحينئذ لاتكرار واو بحسب الظاهر والمتبادر من بيان المص تثنيان فى الموضعين اذاليد كما عرفت اسم جنس يتناول الاثنين لكونهما مجموع الجنس فحينئذ العدول الى الظاهر فى مقام المضمر اما لكمال التقرر فى الذهن اوللتعبير بالجناح وقدغفل من قال انه لاوجه للعدول عن المضمر الى الظاهر * قوله (وهو ان يكون ذلك فى وجه العدو اظهار جرأة ومبدألظهور معجزة) فى وجه العدو حال مقدرة ٣ من اسم يكون قوله واظهار جرأة خبر لان هذا ليس فى وجه العدو بل فى طور سيناء

٢ لان القول الاول يخالف ماصرح به المص وغيره والثانى ضعيف اذاول وقت الالقاء ليست ثعبانا بل جان كما قاله المص سعد

٣ هذا الادخال الاول حين قلب العصا حية والثانى لخروج يده بيضاء لابداء معجزة والتقديم لان الاول وان كان مقدما لكنه مؤخر من جهة كون الادخال الثانى معجزا فيناسب ذكره عقيب ذكر قلب العصا حية مع ان الواو لايقتضى الترتيب سعد

قوله شاهد حفيظ الوكيل الذى وكل اليه الامر ولماضمن معنى الشاهد والمهيمن عدى بعلى والافالاصل ان يعدى بكلمة الى فلما استعمل بعلى فسره رحمه الله بالشاهد والحفيظ

قوله بات حواطب ليلى البيت الحواطب الجوارى اللاتى يطلبن الحطب والجزل الحطب اليابس العظيم والجذى جمع جذوة والخوار الضعيف من الخور يقال رمح خوار ورجل خوار والدعر بالدال والعين المهملتين مصدر دعر دعرا وهو عود دعر اى ردى كثير الدخان هذا البيت للاستشهاد على استعمال الجذوة فى العود الذى ليس فى رأسه نار والبيت الثانى وهو قوله والقى على قبس الخ استشهاد على استعمالها فى العود الذى فى رأسه نار ومعنى هذا البيت ظاهر والضمير فى عليها للجذوة وفى حرها والتهابها للنار الجذوة القبسة من النار والمراد بها نار الفتنة ووصفها بقوله شديدا حرها والتهابها لانها هيجت نار العداوة والفتنة بين القوم

قوله ولذلك بينه بقوله من النار اى ولاجل استعمال الجذوة فى مطلق معنى العود من غير تخصيص لما على رأسه نار بينه بقوله من النار ولو كانت موضوعة لعود فيه نار لما احتاج الى هذا البيان

قوله وكلها لغات اى فتح الجيم وضمها وكسرها لغات فى الجذوة وقرئ بهن جميعا

قوله تصطلون بها من الدفء وهو السخونة يقال دفئ الرجل دفاءة من باب علم يعلم والاسم الدفء بالكسر وهو الشئ الذى يدفئك وتدفأ بالثوب واستدفأ به وادفأ به اى لبس مايدفئه

قوله اتاها النداء من الشاطئ الايمن اى شاطئ الوادى شطه وجانبه

قوله متصل بالشاطئ على انه صفة له اى من شاطئ الوادى الكائن فى البقعة المباركة اوعلى انه حال منه اى كائنا فى البقعة قوله بدل من شاطئ بدل الاشتمال اى هى بدل منه باعادة الجار بدل الاشتمال لان الشاطئ يشتمل عليه من حيث انه محل لها او نظيره فى كونه بدل الاشتمال باعادة الجار قوله تعالى لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم فان لبيوتهم بدل من قوله لمن يكفر بالرحمن بدل الاشتمال باعادة الجار

(وهذا)

٢٢ ❁ من الرهب ❁ ٢٣ ❁ فذانك ❁ ٢٤ ❁ برهانان ❁ ٢٥ ❁ من ربك ❁ ٢٦ ❁ الى فرعون
وملائه انهم كانوا قوما فاسقين ❁ ٢٧ ❁ قال رب انى قتلت منهم نفسا ❁ ٢٨ ❁ فاخاف ان يقتلون ❁ ٢٩ ❁
واخى هرون هو افصح منى لسانا فارسله معى ردأ ❁

وهــذا اولى من ان يكون خبره واظهارا مفعولا له وان صح لا ان يكون الاســتقبال قوله ومبدأ اظهور معجزة
وهى خروج اليد بيضاء والاحتمال الاول هو القوى المعول • **قوله** (و يجوز ان يكون المراد بالضم التجلد
والثبــات عند انقلاب العصا حية استعارة من حال الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا امن واطمأن
ضمهما اليه) و يجوز ان يكون المراد الخ يعنى لاضم اليدين الى نفســه الشريف بل المراد بذلك التجلد اى
اظهار الجلادة والثبات الخ فيكون استعارة تمثيلية شــبه الهيئة المأخوذة من جلادته عليه الســلام عند
ظهور مثل هذه الامور العجيبة وضبط نفســه عن الاضطراب بالهيئة المنتزعة من الطير وضم جناحيه عند
امنه عن المخاوف فذكر اللفظ الدال على المشبه به واريد المشــبه وهذا جيد لكن يفوت المبــالغة فى اظهار
الجــلادة حيث لايعلم مايدل عليه وهو ضم اليدين لعدم المبالات فاذا لم يعلم مايدل عليه لم يعــلم الجلادة يقينا
اذ مجرد الثبات لايدل عليهــا على الثبات وعن هــذا ضعفه فقال و يجوز الخ ٢٢ • **قوله** (من اجل
الرهب اى اذا عراك الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرأ ابن عامر وحمزة والكســائى وابو بكر
بضم الراء وســكون الهاء وقرئ بضمهما وقرأ حفص بالفتح والســكون والكل لغات) من اجل الرهب
اشــارة الى ان من تعليلية من فروع معنى الابتداء اذ علة الشئ مبدأه قوله ٢ اذا عراك اى عرض الخوف اى
الخوف المعهود الحاصل من انقلاب العصا حيــة او الخوف مطلقا لكن الاول انسب بالمقام قوله تجلدا الخ
حلى اى معنى اريد بضم اليــد لايختص بمعنى دون معنى ٢٣ • **قوله** (اشــارة الى العصا واليد) والتذكير
لمراعاة الخبر والكاف تنبيه على حال المخاطب وهو موسى عليه السلام فلذا افرد وصيغة البعد للتفخيم و المراد
بالعصا العصــا المنقلبة حية واليد اليد البيضاء • **قوله** (وشدده ابن كثير وابوعمرو ورويس) وهى لغة
فيــه لكن فى الكشــاف المخفف مثنى ذاك والمشــدد مثنى ذلك فالاصل ذانلك قلبت اللام نونا وادغمت
النون فى النون وكان القياس قلب الاولى لكنه حوفظ على علامة التثنيــة كما قــيل لكنه مخالف للمقرر
فى موضعه ولعل الاولى كونه لغة فيــه ٢٤ • **قوله** (حجتان و برهان فعــلان لقولهم ابره الرجل اذا جاء
بالبرهــان من قولهم بره الرجل اذا ابيض ويقــال برهاء و برهرهة للمرأة البيضاء وقيل فعلال لقولهم
برهن) حجتان دالتان على صحة نبوتك عبر بهما اشــارة الى ان غلبة العدو وانماهى بهما والتعبير بالبرهان لقطع
الشبهة فعلان فالزائد الالف والنون قوله لقولهم ابره الخ فيكون اصل مادته بره فزيدت الالف والنون
فصار برهانا من قولهم بره الخ قال بعضهم برهان فعــلان من البره وهو القطع وهــذا اولى مما ذكره المص
لما عرفت من ان البرهان شــانه قطع الشبهة ووجه ماذكره ان الحجة لظهورها ووضوحها كالبيض ولذا قيل
حجة بيضاء على طريق الاستعارة قوله برهاء الخ تأييد لكونه بمعنى البيض وقيل فعــلال فيكون النون من
اصــل الكلمة والزائد الالف لقولهم برهن من الرباعى المجرد كما هو الظاهر قيل لايقال فى فعــله برهن لانهــا
مولدة بنوها من لفظه كما هو الاكثر ٢٥ • **قوله** (مرسلا بهما) اشارة الى ان قوله الى فرعون متعلق
بمحذوف حال مقدرة قدر الفعل الخاص للقرينة وهو افيد من تقدير الفعل العام ولم يتعرض لقوله من ربك
فهو متعلق بمحذوف صفة لبرهانان اى كائنان من ربك اذ المعجزة فعل الله تعالى و يجوز ان يكون الى فرعون متعلقا
بمحذوف صفة لبرهانان اى واصلان اليهم لكن اعتبار المص اولى اذ وصولهما اليهم انما هو بالارسال اليهم
٢٦ • **قوله** (انهم كانوا) تعليل الارسال وانهم محتاجون الى الارسال وتبيين السبيل بالهادى " فاسقين " والمراد به
المرتبة الثالثة من مراتب الفسق وهو كفر والتعبير بالفسق عنه لتجاوزهم عن الحد فى الظلم والكفر • **قوله**
(فكانوا احقاء بان يرسل اليهم) تفريع على التعليل لكن مايفرع عليه مطلق الارسال ولما كان مطلق
الارســال متفرعا عليه و وجود المطلق فى ضمن الخاص جعل الخاص مفرعا علــيه لذلك لا لخصوصه ٢٧
• **قوله** (قال رب) استئناف معانى " انى قتلت منهم نفسا " هذا تمهيد لقوله " فاخاف ان يقتلون " والتأكيد للمبالغة
فى تحقق مضمونه ٢٨ • **قوله** (فاخاف ان يقتلون بها) الخوف بعد قوله تعالى " لاتخف انى لايخاف لدى
المرسلون " اما محمول على الاستعارة التمثيلية او محمول على وقت غير الوحى قدمر نبــذة من البيان فى النمل ٢٩
• **قوله** (واخى هرون) اما عطف البيان او بدل من اخى بدل الكل وفى طه " من اهلى هرون اخى " عكس
ماهنا وهناك بحث لطيف فارجع اليه " هو افصح منى لسانا " هذا يشعر بان العقدة التى فى لسانه لم تزل بالكلية

٢ قوله اذا عراك الخ اشــارة الى ان الرهب ليس سببا للضم بل السبب اظهار الجــلادة فى وقت الرهب فجعــل الرهب سببا مبالغــة فى الامر بالضم
منه

قوله هذا وان خالف ما فى طه والنمل لفظا فهو طبقه فى المقصود قال فى طه انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى وفى ســورة النمل انه انا الله العزيز الحكيم وقال هنا انى انا الله رب العــالمين وكونه طبقه فى المقصود انه مثبت للتوحيد كما ان ما فى السور تين كذلك

قوله اى فالقاها فصارت ثعبانا واهتزت فلما رآها تهتز كأنها جان الخ فلما رآها فالفصيحة لافصاحها بالمحذوفات المذكورة لان رؤيتها مهتزة لم يكن عقيب الامر بالقاء العصا بلا مهلة بل لما رآها كذلك بعد القاء العصا وصيرورتها ثعبانا تهتز اهتزازا

قوله فى الهيئة والجثة وفى السرعة يريد ان وجه الشــبه فى تشبيه العصا المنقلبة حية بالجان يجوز ان يكون الهيئة والجثة وسرعة المشى والحركة

قوله نودى ياموسى يعنى قوله ياموسى مقدر بمعنى القول فالتقدير نودى ياموسى وقيل ياموسى والانسب ان يقدر بالقاء عــلى معنى ان فنودى لان المقام يقتضى الترتيب

قوله يدك اليسرى تحت عضدك اليمنى ثم يقول الحلبة فسر رحمه الله قوله تعالى واضمم اليك جناحك من الرهب على وجهين الوجه الاول ان موسى عليه السلام لما قلب الله العصا حية فزع واضطرب فاتقاها بيده كما يفعل الخائف من الشئ فقيل له ان اتقاءك بيدك فيه ذل ومهانة عند الاعداء فاذا القيتها فكما تنقلب حية ادخل يدك تحت عضدك مكان اتقائك بها ثم اخرجها ليحصل لك الامران الاظهار بان اجتناب ماهو ذل عليك عند الاعداء واظهار معجزة اخرى او المراد بالجناح اليد تشبيها لها بالجناح لان يدى الانســان بمنزلة جناحى الطائر واذا ادخل يده اليمنى تحت عضده اليسرى فقد ضم جناحه اليه ولذا فسر الجناح باليد فعــلى هذا الوجه يكون قوله واضمم اليك جناحك تكريرا لمعنى قوله اسلك يدك فى جيبك ليحصل من ذكره ثانيا غرض آخر غير الغرض الحاصل من الاول فان الغرض من الاول خروج اليد البيضاء ومن الثانى اخفاء الرعب واختلاف العبارتين مع ان المعنى واحد لاختلاف الغرضين والوجه الثانى ان يراد بالضم التجلد اى التصبر والثبات وضبط النفس والتشدد عند انقلاب العصا حية حتى لايضطرب ولا يرهب استعارة من فعل الطائر لانه اذا خاف نشر جناحيه وارخاهمــا والا ضمهما اليه وشمرهمــا فيكون قوله واضمم اليك جناحك عــلى هذا الوجه من المجاز المتمار على التمثيل والحاصل انه فى الاصل مستعار من فعل الطائر عند الامن بعد الخوف ثم كثر استعماله فى التجلد وضبط النفس حتى صار مثلا فيه وكناية عنه فهو

٢٢ ❁ يصدقنى ❁ ٢٣ ❁ انى اخاف ان يكذبون ❁ ٢٤ ❁ قال سنشد عضدك باخيك ❁ ٢٥ ❁
ونجعل لكما سلطانا ❁ ٢٦ ❁ فلا يصلون اليكما ❁ ٢٧ ❁ بآياتنا ❁

الزال العقدة التى تمنع الافهام * **قوله** (معينا) على ماكلفتنى به وفيه تنبيه على ان موسى اصل فى النبوة والتشريع وهرون تابع له فيهما * **قوله** (وهو فى الاصل اسم مايعان به كالدفء) الكن اريد به هنا المعين مجازا اونقلا كالدفء وهو مايدفأ به من اللباس والغطاء * **قوله** (وقرأ نافع ردا بالتخفيف) اى بفتح الدال بلا همز ٢٢ * **قوله** (بتلخيص الحق وتقرير الحجة وتزييف الشبهة) بتلخيص الحق اشار الى ان معنى يصدقنى يلخص الحق الذى بينتهم وانما حمله عليه اذ قوله هو افصح منى يقتضى واما تصديق بانك صدقت او انى صادق فلا يحتاج الى الفصاحة فلا يكون فى ذكر انه افصح فائدة وتصديق الغير كما يكون بقولك هو صادق يكون بتلخيص ماقاله وتأييده بالحجة وازالة شبهة الخصم بل هذا التصديق ابلغ واقوى من القول المذكور لان القول بانك صادق يحتمل الكذب كتصديق المنافقين بخلاف الثانى فانه لااحتمال لخلافه هذا مثل تصديق الله تعالى رسله بالمعجزات فليس فى يصدقنى تجوز لا فى الكلمة ولا فى الاسناد وصاحب الكشاف ادعى ان المعنى ان القوم يصدقنى بينه الواضح وتقريره الكاشف الكنه اسند الى هرون اسناد الفعل الى السبب وهذا انسب بقوله انى اخاف ان يكذبون كما سيجئ الكن مااختاره المص اقرب لان تصديق القوم بتأييد هرون عليه السلام ليس بمعلوم بل خلافه واقع ولذا مرضه بقوله وقيل المراد تصديق الخ ٢٣ * **قوله** (ولسانى لايطاوعنى عند المحاجة وقيل المراد تصديق القوم بتقريره وتوضيحه لكنه اسند اليه اسناد الفعل الى السبب وقرأ عاصم وحمزة يصدقنى بالرفع على انه صفة والجواب محذوف) وهو فيكون نعم العون لى او يكن نعم العون وعلى تقدير كونه صفة تكون صفة مادحة لامخصصة ولا مقيدة ٢٤ * **قوله** (قال سنشد) استئناف ايضا ولذا ترك العطف الظاهر ان السين للتأكيد كما فى سين سنكتب * **قوله** (سنقويك به فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاولة الامور) سنقويك حاصل المعنى لان شدة العضد وتقويته مستلزم لتقويته فيراد به كناية اذ اليد تشتد بشدة العضد ومجموع ٢ البدن يشتد بشدة اليد لان عامة صنائعه بها ومنها الكثر منافعه ولا الآلام فى امكان الحقيقة هنا فيصح جعله كناية تلويحية كما اختاره صاحب الكشف ويجوز ان يكون مجازا بطريق اطلاق السبب وارادة المسبب بمرتبتين كما اختاره المحشى واما الاستعارة التمثيلية ٣ فلا حسن هنا قوله فان قوة الشخص الخ مائل الى المجاز المرسل بمرتبتين اذ يراد بالعضد اليد واليد يراد به الكل ولا يراد بالعضد الكل اولا وان كان جزءا لان الكل لايشتد به بل باليد كما عرفت فذكر العضد واريد به اليد مجاز ثم اريد باليد الكل مجازا فيكون مجازا بمرتبتين اما الثانى فظاهر واما الاول فلا محاورة لكن الكناية اقل مؤنة اذ لا تجوز حينئذ فى العضد ولا فى اليد كما عرفته * **قوله** (ولذلك يعبر عنه باليد) اى عن الشخص باليد كما فى قوله تعالى ولا تلقوا بايديكم الى التهلكة الآية على وجه ومانحن فيه اليد عبر عنه بالعضد * **قوله** (وشدتها بشدة العضد) وشدتها اى اليد بشدة العضد اى يعبر عن شدة الشخص بشدة اليد المعبر عنها بشدة العضد كناية فالمجاز اما يعتبر فى العضد واليد او يعتبر فى شدتها فلا تغفل ٢٥ (غلبة او حجة اومحاجة ٢٦ * **قوله** (باستيلاء اوحجج) باستيلاء ناظر الى قوله غلبة فى تفسير سلطانا قوله اوحجج ناظر الى قوله اوحجة فى تفسيره كان قوله سنشد اجابة لمطلوبه بقوله فارسله معى ردأ ونجعل لكما سلطانا راجع الى انى اخاف ان يكذبون مع الاشارة الى قوله انى اخاف ان يقتلون ٢٧ * **قوله** (متعلق بمحذوف اى اذهبا بآياتنا او بنجعل اى نسلطكما بها) او بنجعل قوله فلا يصلون بالتفريع على تحقق من مراده فاصلة فلا يحسن التعلق به ولذا قدم الاول قوله اى نسلطكما عليه اشارة الى ان معنى تعلقه بنجعل تعلقه بسلطانا لتضمنه معنى التسليط وهو الغلبة * **قوله** (او بمعنى لايصلون) قيل ويجوز تعلقه بمعنى ٤ النفى اى فى وصولهم بمعنى انتفاء وصولهم اذ اصل انتفاء الوصول ثابت قبل هذا ولا يصح تعلقه بلا يصلون بدون ملاحظة معنى النفى لفساد المعنى * **قوله** (اى تمتنعون منهم اوقسم جوابه لايصلون) والجمع بملاحظة التابعين قوله اوقسم اى الباء فى بآياتنا للقسم كما فى قوله بما انعمت الخ فحينئذ المراد بالآيات الآيات التسع اوالعصا واليد البيضاء فان العصا متضمنة لآيات كثيرة قوله جوابه لايصلون اى مقدر لا المذكور قبله واذا لم يقل جوابه فلا يصلون لان جواب القسم لايتقدمه ولا يقترن الفاء اخره لاحتياجه الى التقدير وايضا فى مثل هذا المقام القسم غير متعارف لاسيما بكلمة الباء اذ علامة القسم المذكور اداته

٢ والظاهر ان شدة اليد بشدة البدن دون العكس الا ان يقال المراد ان شدة البدن تظهر بشدة اليد منه

٣ بان يقال شبه حال موسى عليه السلام بتقويته باخيه بحال اليد فى تقويتها بيد شديدة منه

٤ مثل قوله تعالى ماانت بنعمة ربك بمجنون منه

١١ على هذا الوجه الثانى يكون تتميما لمعنى الك من الآمنين فقوله اسلك يدك فى جيبك يجرى على حقيقته فى الوجهين جميعا واما قوله واضمم اليك جناحك على الوجه الثانى فمجاز مستعار على التقبل فى الاصل ثم استعمل على وجه الكناية فى معنى التصبر ولفظ الجناح وحده مجاز مستعار لليد فى الوجه الاول وباقى الالفاظ على حقيقتها

قوله وشدده ابن كثير فالمخفف مثنى ذلك والمشدد مثنى ذالك لان اصله ذانك لك قلبت اللام نونا وادغمت النون فى النون كما قال الزجاج وكان ذلك مشددا تثنية ذلك وذانك مخففا تثنية ذاك جعل بدل اللام النون فى ذانك

قوله وبرهانان فعلان الخ اى البرهان اما مصدر ابره الرجل اى اتى بالبرهان من بره الرجل اذا ابيض ولما كان بيان الحجة شبيها بالبياض فى الظهور عبر عنه بالبرهان الذى فى الاصل عن البيان فيكون نونه مزيدة لا من نفس الكلمة ووزنه فعلان واما مصدر برهن الرجل ومعناه ايضا اتى ببرهان فيكون النون من نفس الكلمة لام الفعل ووزنه فعلان

قوله مرسلا تقدير لمتعلق من ربك

قوله كالدفء اى كما ان الدفء بالكسر اسم لما يدفأ به اى لما يلبس من الثوب للتسخن

قوله وقرأ حمزة وعاصم يصدقنى بالرفع على انه صفة والجواب محذوف اى جواب لامر محذوف تقديره يؤمنوا بما جئت به من الحق واما اذا قرئ يصدقنى بالجزم فهو الجواب فيكون على كلا القراءتين مثل يرثنى فى قوله ولياً يرثنى اعرابا وتوجيها

قوله وقيل المراد تصديق القوم بتقريره وتوضيحه لكنه اسند اليه اسناد الفعل الى السبب نحو بنى الامير المدينة والامير السامر بالبناء انما اسند البناء الى العامل كما اسند الى الباشر فسر رحمه الله معنى يصدقنى على وجهين الوجه الاول انه ليس الغرض بتصديق هرون ان يقول له صدقت او يقول للناس صدق موسى بل الغرض ان يلخص بلسانه الحق ويبسط القول فيه ويجادل به الكفار كما يفعل الرجل المنطيق ذو القدرة على الكلام فذلك جار مجرى التصديق المفيد كما يصدق القول بالبرهان الا يرى الى قوله هو افصح منى لسانا فارسله معى وفضل الفصاحة انما يحتاج اليه لذلك لا لقوله صدقت فان الفصيح وغير الفصيح فى ذلك سيان والوجه الثانى ان المراد بتصديق هرون ان يصل جناح كلام موسى بالتقرير والبيان والكشف والتوضيح حتى يصدقه الذى ١١

٢٢ ❁ اغاوين اتبعكما الغالبون ❁ ٢٣ ❁ فلما جاءهم موسى باياتنا بينات قالوا ما هذا الا سحر مفترى ❁ ٢٤ ❁ وماسمعنا بهذا ❁ ٢٥ ❁ في اباءنا الاولين ❁ ٢٦ ❁ وقال موسى ربي اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ❁ ٢٧ ❁ ومن تكون له عاقبة الدار ❁

بالواو * **قوله** (اوبيان للغالبون في قوله انتما ومن اتبعكما الغالبون) اوبيان للغالبون اي البيان سيد فيه مسامحة والاهتمام به قدم اولرعاية الفاصلة واما الحصر فلا يناسب المقام ٢٢ * **قوله** (بمعنى انه صلة لمبينه وصلة له على ان اللام فيه للتعريف لا بمعنى الذي) صلة لمبينه اي للذي بين الغالبون المذكور ايا اي تغلبون باياتنا الخ ولايخفى في نكاة وهذا بناء على ان مافي حيز الموصول لايتقدم عليه واوظرفا وقيل انه يتسع في الظرف ما لايتسع في غيره واعتبار اللام اسم موصول تارة وحرف التعريف اخرى بناء على الاختلاف فعند الجمهور موصول وعند المازني حرف تعريف ٢٣ * **قوله** (فلما جاءهم موسى) وتخصيص موسى عليه السلام بالذكر لانه اصل في التشريع وهرون عليه السلام تابع له ولان ظهور الآيات انما هو في يد موسى عليه السلام باياتنا والمراد بها العصا واليد البيضاء ووجه الجمع فيهما من آية اونسع آيات كما يؤيده قوله تعالى في النمل تخرج بيضاء من غير سوء في تسع آيات الى فرعون وقومه الآية ماهذا اي هذا المذكور من الآيات البينات فالافراد والتذكير بالتأويل بالمذكور * **قوله** (اي سحر تختلقه) لاختلاف تفسير مفترى عبر بالفعل المضارع للاشارة الى ان مفترى بمعنى المستقبل لا بمعنى الماضي لكن الظاهر الفعل الماضي اذ الاشارة الى الحاضر الموجود الان فقل ان الاشارة الى النوع والفعل المضارع للاستمرار * **قوله** (لم يفعل قبله مثله) اشارة الى فائدة هذا القيد وانه مامن مثله بمعونة قوله وماسمعنا الآية والافالافتراء لايدل عليه * **قوله** (اوسحر تعلمه ثم تفتريه على الله) اوسحر تعلمه اي تتعلمه من غيرك ٢ ثم تفتريه على الله فالافتراء بمعنى الكذب لا الاختلاق كما في الاول وهذا لايلايم قوله وانه لكبيركم الذي علمكم السحر الخ وعن هذا اخره * **قوله** (اوسحر موصوف بالافتراء كسائر انواع السحر) فالصفة حينئذ مؤكدة لامخصصة ولامقيدة كما نبه عليه بقوله كسائر انواع السحر وعلى الوجهين الاولين صفة مخصصة قيل ثم الوصف بالافتراء على هذا الوجه ليس على حقيقته لانه من صفات الاقوال والسحر لايلزم ان يكون من قبيلها قال المص في سورة النساء في قوله تعالى ومن يشرك بالله فقد افترى اثما عظيما والافتراء كما يطلق على القول يطلق على الفعل وكذلك الاختلاق والظاهر من الاطلاق كونه على الحقيقة ٣ فلا تغفل ٢٤ * **قوله** (يعنون السحر اوادعاء النبوة) اي الاشارة الى نوع السحر لا الى ماصدر من موسى عليه السلام وتقديرا المثل تكلف وراجع الى الاشارة الى النوع وكذا ادعاء النبوة المراد به مطلق ادعاء النبوة وهذا انكار منهم عنادا وتعصبا اذ الظاهر ان السمع متحقق وايضا عدم السمع لايقتضي عدم الايمان ٢٥ * **قوله** (كائنا في ايامهم) اشار الى ان الجار متعلق بمحذوف حال من هذا والمراد باباءنا الاولين اباؤهم الابعدون اي اجدادهم اذ آباؤهم الاقربون في حكمهم لكونهم معاصرين وقريبين اليهم ٢٦ * **قوله** (وقال موسى ربي فيعلم اني محق وانكم مبطلون) وقال الخ جواب على سبيل الانصاف المسكت للخصم المشاغب وهذا كقوله له لي قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم اعلم اي عالم بمعنى اصل الفعل اذ لاعالم به غيره الا ان يقال ان المؤمنين علم به والمراد بمن في من جاء بالهدى اما عام لجميع الرسل فيدخل موسى عليه السلام دخولا اوليا اوموسى عليه السلام فقوله فيعلم انه محق وانكم مبطلون يؤيد الاول قوله فيعلم الخ يؤيد ماذكرنا من ان اعلم بمعنى اصل الفعل * **قوله** (وقرأ ابن كثير قال بغير واو لانه قال جوابا لمقالهم) اي قال انه جواب عن قولهم انه سحر فيكون استئنافا مبنيا فلا يحسن العطف * **قوله** (ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما عن الفاسد) ان المراد حكاية القولين بلانظر الى كون الثاني جوابا للاول فلامانع من العطف فالعطف في الحكاية الجامعة للقولين لينظر المحكي حالهما حتى يميز السمين عن السقيم وفي كلام المص نوع خدشة اذ قوله لانه قال جوابا الخ يوهم بحسب الظاهر انه قرأ بغير واو لقوله انه جواب وهذا ضعيف اذ القراءة منقولة عن النبي عليه السلام ولايجوز التصرف من القراء فمراده ان وجه القراءة بدون واو كما اختاره ابن كثير ان هذا جواب الخ والعطف وتركه في كلام واحد بالنظر الى الحالتين شايع في كلام الفصحاء ٢٧ * **قوله** (العاقبة فان المراد بالدار الدنيا ٤ وعاقبتها الاصلية هي الجنة لانها خلقت مجازا الى الاخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب) العاقبة اي المحمودة واطلقت لان العاقبة الغير المحمودة كلا عاقبة فلذا لم يقيد بالمحمودة مع انها المراد والى ذلك اشار بقوله وعاقبتها الاصلية هي الجنة الخ * **قوله** (والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ حمزة والكسائي يكون بالياء) والعقاب

٢ وفي نسخة فتعمله من العمل اي فتعمله انت ثم تفتريه على الله تعالى قوله ثم تفتريه ناظر اليهما اوالاخير فقط وفي الاول بلاحظ الافتراء منه

٣ اذ الظاهر من كلامه انه مشترك اشتراكا لفظيا بين القول والفعل منه

٤ الدنيا ضد الآخرة ونقيضها منه

الا يخاف تكذيبه فاسند التصديق الى هرون لانه السبب فيه ويؤيد هذا الوجه قوله اني اخاف ان يكذبون لان التقدير سله معي ليكون سببا لان يصدقني قومي فقيل له لم ذلك فاجاب اني اخاف ان يكذبون وكل من هذين الوجهين مبني على المجاز فالفرق بينهما ان التجوز في الوجه الاول انما هو في الكلمة دون الاسناد لان يصدقني فيه بمعنى يلخص كلامي والملخص حقيقة هو هرون وفي الوجه الثاني في الاسناد دون الكلمة لان التصديق حقيقة في معناه لكن المصدق حقيقة ليس هرون بل قومه فالاسناد في الاول اسناد حقيقي والكلمة مجاز وهو في الثاني مجازي والكلمة حقيقة

قوله فان قوة الشخص بشدة اليد ويديه وجه استعمال سنشد عضدك باخيك بمعنى سنقويك فله طريقان الاول ان يكون مجازا مرسلا من باب اطلاق السبب على المسبب بمرتبتين فان اصل سنقويك ثم سنقوي يدك به ثم سنشد عضدك به فان تقوية العضد سبب التقوية اليد وتقوية اليد سبب لتقوية الشخص فذكر السبب وهو تقوية العضد واريد به مسبب مسببه وهو تقوية الشخص وثانيهما ان يكون استعارة حيث شبه حال موسى في التقوي باخيه بحال اليد المتقوية بالعضد فجعل موسى كانه يد مشتدة بعضد شديدة فهذا الوجه مبني على تشبيه موسى باليد في اشتدادها باشتداد العضد فجعل كانه يد مشتدة بعضد فيكون من باب الاستعارة بالكناية لان المشبه مذكور وهو كاف الخطاب في عضدك والمشبه به وهو اليد مطوي الذكر واثبت لازم المشبه به وهو العضد للمشبه حيث اضيف اليه فقيل عضدك فهو مثل اظفار المنية نشبت بفلان واختار رحمه الله من هذين الطريقين الطريق الاول لان قوله فان قوة الشخص بشدة اليد اشارة الى علاقة المجاز المرسل التي هي اللزوم هنا وترك الطريق الثاني وهو مذكور في الكشاف

قوله غلبة اوحجة والسلطان يجيء بمعنى الغلبة وبمعنى الحجة والبرهان ففسره على احتمال كل من معنييه

قوله باستيلاء اواحتجاج اي محاجة والاول ناظر الى ان يراد بالسلطان الغلبة والثاني الى ان يراد به الحجة

قوله اوبمعنى لايصلون اي تمتنعون منهم والامتناع ها بمعنى المنع والتحصن والظاهر ان يقول تمتنعان منهم لان المخاطب اثنان لكن قصدهما ومن معهما

٢٢ ❁ انه لا يفلح الظالمون ❁ ٢٣ ❁ وقال فرعون يا ايها الملأ ما علمت لكم من اله غيرى ❁ ٢٤ ❁ فاوقد لى يا هامان على الطين فاجعل لى صرحا لعلى اطلع الى اله موسى ❁ ٢٥ ❁ وانى لاظنه من الكاذبين

المقصد ٢ بالمرض ٣ لانه لم يجعل علة لخلق الدنيا والاخرة كالا ٣ابة كان عقب الكفرة دار ساقه اليهم سوء اعتقادهم وشوم افعالهم فالعاقبة تنصرف الى الفرد الكامل وهو ٤ العاقبة المحمودة والجنة الموعودة والى ذلك اشير فى قوله انه لايفلح الظالمون كما نبه عليه المص بقوله لايفوزون ٢٢ ❁ **قوله** (لايفوزون بالهدى فى الدنيا وحسن العاقبة فى العقبى) بالهدى ناظر الى قوله اعلم بمن جاء بالهدى قوله وحسن العاقبة ناظر الى قوله ومن تكون له عاقبة الدار فيكون فى النظم صنعة الطباق وقيل ففيه شبه اللف والنشر ٢٣ ❁ **قوله** (وقال فرعون) وجه العطف مامر فعاقبله اذ ظاهره الاستئناف لمابين تعالى جواب موسى عليه السلام على وجه يقطع الشبهات بالمرة شرع فى بيان مقال فرعون مع الاشارة الى انه عجز عن محاجة موسى عليه السلام وانتقل الى كلام آخر كما هو ديدن المحجوجين ❁ **قوله** (نفى علمه باله غيره دون وجوده اذلم يكن عنده مايقتضى الجزم بعدمه ولذلك امر ببناء الصرح ليصعد اليه ويطلع على الحال بقوله ❁ فاوقد لى ياهامان ❁ الآية) نفى علمه باله غيره وجه نفيه تمهيدا لما سيأتى من بناء الصرح كما قرره المص وقد قيل انه دهرى والسموات والارض موجودتان بالذات وقيل انه عارف بربه وتقرير المص لايطابق شيأ منهما فالظاهر ان نفى علمه كناية عن نفى وجوده فيوافق القول بانه دهرى فحينئذ قوله لعلى اطلع الخ من قبيل المماشاة قوله فى سورة الشعراء ❁ لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين ❁ يؤيده بنوع التأييد والمراد بالطين اللبن اى اتخذ لبنا واصنع آجرا اذ الايقاد المتعلق على الطين مستلزم كونه آجرا ٢٤ ❁ **قوله** (كانه توهم انه لوكان لكان ٥ جسما فى السماء يمكن الترقى اليه) كانه توهم انه لوكان الخ هذا الكلام مفيد لنفى الوجود فلايلايم اول كلامه وجه التوهم قياسه على الشاهد قوله فى السماء خصصه لانه لعلوه لكان له مكانا عاليا قوله يمكن الترقى اليه لقوله لعلى اطلع الى اله موسى ٢٥ ❁ **قوله** (ثم قال وانى لاظنه من الكاذبين) الظن بالمعنى اللغوى وهو مالايكون جازما سواء كان راجحا اومرجوحا اومساويا لابالمعنى المتعارف وهو الاعتقاد الراجح كذا قيل ولم يبين وجهه ولايعرف مانع من الحمل على المعنى المصطلح ثم المراد بهذا كانه اعتذار من الامر ببناء الصرح ولذا اكده بتأكيدات ❁ **قوله** (اواراد ان يبنى له رصدا يترصد منها اوضاع الكواكب فيرى هل فيها مايدل على بعثة رسول وتبدل دولته) اواراد الخ عطف على قوله كانه توهم اوعطف على معنى قوله ولذلك امر ببناء الصرح فان المعنى اراد ان يبنى له صرحا ليصعد اليه والرصد معروف عند اربابه يترصد منها اى من الرصد فالتأنيث للتأويل بالمواضع المرتفعة وفيه ضعف لان قوله اطلع الى اله موسى يأبى عنه وتقدير المضاف تكلف بان يقال ان المراد اطلع الى حكم له موسى مع ان السباق قوله ماعلمت لكم من اله غيرى لايلايمه لانه اذا لم يعلم اله غيره فالتجسس بالحكم له لايرى له وجه وايضا الترصد باوضاع الكواكب يحتاج الى معرفة دقايق علم الهيئة وفرعون رجل ابله واحمق فانى له الترصد باوضاع الكواكب الا ان يقال ان الاسناد اليه مجاز والمراد غيره من الماهر بذلك وهو بعيد جدا ❁ **قوله** (وقيل المراد بنفى العلم نفى المعلوم كقوله تعالى اتنبئون الله بما لايعلم فى السموات ولا فى الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقق معلوماتها فلزم من انتفائها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية) وقيل المراد بنفى العلم الخ اى المراد به كناية لان عدم الوجود من اسباب عدم العلم فى الجملة واللزوم العرفى متحقق هنا وهو المعتبر عند ارباب البلاغة دون اللزوم العقلى ومثل قولهم لااعلم كذا بمعنى انه لم يوجد وهو شايع فى لسان العامة والخاصة ولذا قال الفقهاء اذا قال المزكى اذا سئل عن عدالة الشهود لااعلم هذا كان تزكية مع انه علم انفعالى كيف لا وهو يدعى الالوهية فعامل بعلمه معاملة علم الله تعالى فى انه لايعزب عن علمه شئ وبه تتم الدلالة كذا قيل والاكتفاء بمنع ان العلم الانفعالى لايكون مثل العلم الفعلى احسن والقول بانه يدعى الالوهية الخ تركه حسن بل صواب يعرف وجهه بالتأمل الصائب العلم الفعلى ماكان سببا لوجود معلومه فى الخارج والانفعالى خلافه اى العلم الذى يكون مستفادا من الخارج فاذا كان العلم الانفعالى مستفادا من الخارج يكون نفى ذلك العلم مستلزما لنفى المعلوم حتى كثر فى كلامهم لااعلم شيئا اى لايكون موجودا اذ لوكان موجودا لعلمته وكذا نفى الرؤية مستلزم لنفى المرئى وهوشايع فى المحاورات فقوله ولا كذلك العلوم الانفعالية ممنوع وقد عرفت انه دهرى كافر منكر بالصانع فلاجرم ان مراده نفى المعلوم وقد عرفت ايضا ان قوله لعلى اطلع الى اله موسى من باب ٦ مجارات

٢ اى بواسطة تحريف الكفار هذه العاقبة الاصلية بالكفر والمعاصى منه

٣ وهذا اولى مماقيل فانه للتعريض الى مايوصل الى الثواب بالاضافة منه فان هذا بالنظر الى الوعد والوعيد والكلام فى نفس الثواب والعقاب لانهما العاقبة منه

٤ والمراد بعاقبة الدار عاقبة اهل الدار وهو ان تختم بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى منه

٥ اوهنا بمعنى ان منه

٦ فلامنافاة بينهما لان قوله لعلى اطلع الى اله موسى بناء على ان موسى عليه السلام يدعى الها ولذا اضاف الى موسى عليه السلام منه

١١ فانى بخطاب الجمع وانما لم يجوزان يتعلق بلايصلون من غير تأويله بفعل مثبت بناء على ان العدم لايستند الى علة وسبب بل يكفى فيه عدم العلة والباء السببية فى باياتنا تقتضى امرا وجوديا فلذا اوله بفعل مثبت لازم لمعناه

قوله اوقسم عطف على قوله متعلق بمحذوف قال صاحب الكشاف ويجوزان يكون قسما جوابه لايصلون مقدما عليه وحمله شراح الكشاف على المساهلة ردا عليه بان جواب القسم لايتقدم عليه ولايكون فيه فاء ثم قالوا لعل مراده ان ماقبله يدل على ان جوابه محذوف ولذلك قال القاضى جوابه لايصلون اخذا بالزبدة ولم يقل مقدما عليه لئلا يرد عليه مايرد على عبارة صاحب الكشاف فلعله قصد ان جوابه محذوف مقدر بعده وهو لايصلون لدلالة ماقبله عليه وفى الكواشى ان علقت باياتنا بمحذوف تقديره اذهبا الى فرعون باياتنا فلاوقف من الرهب الى هنا وان علقتها بنجعل اى نجعل لكما سلطانا باياتنا فلا يصلون المعنى تمتنعون منهم باياتنا فالوقف كما سمعت وكذلك ان جعلتها قسما لزعم بعضهم جوابه فلايصلون اليكما مقدما عليه هذا وفى الكشاف اولغو من القسم اى لاجواب له لفظا ولاتقديرا بل جئ به لمجرد التأكيد كقولك زيد والله منطلق قال صاحب الفرائد جوابه محذوف لان التقدير زيد منطلق والله ان زيدا منطلق وانما سمى لغوا لان القائل غير قاصد للقسم وانما اجرى على لسانه بطريق العادة وقال الطيبى رحمه الله هذا لايجوز فى كلام الله المجيد لاسيما من الله تعالى

قوله بمعنى انه صلة لما بينه يعنى معنى كونه بيانا له كونه صلة للذى بينه وهو الغالبون المقدر كان سائلا قال بم الغالبون فقيل باياتنا اى الغالبون باياتنا فهو فى كونه بيانا كاللام فى هيت لك لما قال قائل هيت فقيل لمن وقع التصويت بهيت فقيل لك اى وقع لك

قوله اوصلة له على ان اللام فيه للتعريف لابمعنى الذى لامتناع تقدم الصلة على الموصول ومعمول الصلة فى حكم الصلة فى امتناع التقدم

٢٢ ۞ واستكبرهووجنوده فى الارض بغير الحق ۞ ٢٣ ۞ وظنوانهم الينالا يرجعون ۞ ٢٤ ۞ فاخذناه وجنوده فنبذنا هم فى اليم ۞ ٢٥ ۞ فانظر ۞ ٢٦ ۞ كيف كان عاقبة الظالمين ۞ ٢٧ ۞ وجعلناهم ائمة

الخصم * **قوله** (قيل اول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك امر باتخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع مافيه من تعظيم ولذلك نادى هامان باسمه يا فى وسط الكلام) قيل اول الخ استدل عليه بقوله ولذلك امر الخ يعنى امره بقوله فاوقدلى على الطين ولم يقل اطبخ لى الآجر ونحوه فقوله اوقدلى الخ تعليم صنعة الآجر قوله مع مافيه من تعظيم اى فى الامر من تعظيم فانه كان وزيره فامره بالايقاد على الطين الذى هو عمل اسافل الناس فهو تعظيم منه والكل ضعيف اما اولا فلان قوله فاوقدلى لايدل على صنعة تعليم صنعة الآجر قال تعالى ومما يوقدون عليه فى النار ابتغاء حلية الآية فكما لايدل هذا على تعليم صنعة ذلك لايدل ايضا ذلك على التعليم واما ثانيا فلان الامر بهامان واسناد البناء اليه مجاز عقلى كما صرح به ائمة المعانى والخطاب اولا للملأ ثم الخطاب ثانيا لهامان يشعر نوع التعظيم به والنداء باسمه لكمال التميز من الملأ المذكورين اولا وتوسيط الكلام للمبادرة الى دفع اشتباه كون الامر لغيره من الملأ ولعل لهذا مرضه ولم يرض به مع انه قليل الجدوى وخلاف الفحوى وقيل قاله اللعين بعد ما جمع السحرة وتصدى للمعارضة فكان من امرهم ما كان من المغلوبية التى فحينئذ لايبعد ان يكون ذلك المقال لكمال الحيرة والتنزل عن ادعاء السلطنة كما قال ماذا تأمرون فانى له التعظيم فى تلك الحالة الهائلة الداعية الى التنزل عما كان فيه ٢٢ * **قوله** (بغير استحقاق) هو حاصل المعنى اذ مافعل على بطلان لايكون الابدون استحقاق وهذا اولى من جعل الحق بمعنى الاستحقاق مجازا وهذا القيد بمنزلة التأكيد اذ الاستكبار مايكون بدون سبب وقيد فى الارض لافادة شمول استكباره فى جميع الارض التى ملكها ٢٣ * **قوله** (وظنوا انهم الينا لايرجعون * بالنشور وقرأ نافع وحمزة والكسائى بفتح الياء وكسر الجيم) وظنوا انهم عبر عن اعتقادهم بالظن تسفيها لهم وتجهيلا قوله بالنشور احتراز عن الرجوع بالموت فانه لاينكره احد ٢٤ * **قوله** (فاخذناه) الفاء للسببية فنبذناهم فى اليم * الفاء لتفصيل الاخذ تنبيها على ان المراد بالاخذ الاهلاك والتعبير بالاخذ للمبالغة * **قوله** (كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم لشان الآخذ واستحقار للمأخوذين كانهم اخذهم مع كثرتهم فى كف وطرحهم فى اليم) كما مر بيانه اى فى سورة الشعراء قوله وفيه اى فى هذا النظم الجليل فخامة اى اظهار العظمة حيث عبر بضمير العظمة والتعبير بالاخذ عن الاغراق والاهلاك والتعبير بالنبذ لانه طرح الامر الحقير باطراف اليد مثلا فنبذنا كناية عن الاغراق او من باب التمثيل اذ المراد كما عرفته الاغراق قوله كانهم الخ يرجح الاستعارة التمثيلية وتحقق ان يكون استعارة مكنية وتخييلية شبهوا بالامر الحقير المطروح واثبات لهم النبذ * **قوله** (ونظيره وماقدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات مطويات بيمينه) الآية ونظيره اى فى كونه استعارة تمثيلية وهذا يؤيد كون ما نحن فيه استعارة تمثيلية لانه قال هناك ودلالة على ان تخريب العالم اهون شئ عليه على طريقة التمثيل والتخييل الخ وكذا هنا حتى يكون ذلك نظيره ٢٥ * **قوله** (يا محمد) او يامن يصلح للخطاب والمراد بالظالمين فرعون وجنوده اظهر فى موضع المضمر تسجيلا على كفرهم وظلمهم على انفسهم وعلى غيرهم ولم يعبروا بالكافرين للاشعار بان مااصابهم لظلمهم دون لكفرهم فقط كما اشير اليه فى قوله تعالى وما كان ربك ليهلك القرى الآية ٢٦ * **قوله** (وحذر قومك عن مثلها) ولهذا خص النداء به عليه السلام لكن العموم له ولامته اولى اذ المقصود من الامر التحذير وهو عام ٢٧ * **قوله** (قدوة للضلال بالحمل على الاضلال وقيل بالتسمية كقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا) قدوة للضلال جمع ضال بوزن نصار جمع ناصر قوله بالحمل على الاضلال متعلق بقوله جعلنا وهذا على مذهب اهل السنة من ان افعال العباد خيرا كانت اوشرا ايمانا كانت او كفرا مخلوقة لله تعالى ومن جملة ادلتهم هذه الآية والمعتزلة مضطربون فى مثل هذه الآية وقد بين الاس فى قوله تعالى ختم الله على قلوبهم الآية واشار الى بعض تأويلاتهم بقوله وقيل بالتسمية اى معنى جعلنا هنا بمعنى سمينا كقوله تعالى وجعلوا الملائكة اى سموهم اناثا وكذا هنا وهذا من قبيل الجعل والتصيير قولا فهو حقيقة قال فى قوله تعالى الذى جعل لكم الارض فراشا والتصيير يكون تارة بالفعل وتارة بالقول وبالعقد مرضه لانه صرف النظم عن الظاهر بلا داع وحمله تعالى على الاضلال بصرف العبد ارادته الجزئية الى الاضلال فلاجبر * **قوله** (او بمنع الالطاف الصارفة عنه) هذا تأويل

قوله سحر مختلق اى تخترعه وتفتريه قسر رحمه الله قوله سحر مفترى بثلاثة اوجه الوجه الاول على ان يكون مرادهم بالسحر السحر المخصوص الذى اختلقه اى اخترعه ولم ينسبه الى الله تعالى والوجه الثانى على ان يكون المراد به السحر المخصوص بانضمام زيادة امر وهو ما اختلقه ونسبه الى الله تعالى والوجه الثالث على ان المراد مطلق السحر فمفترى على الاولين صفة مقيدة وعلى الثالث صفة مؤكدة والوجه الثالث على اصل اهل الاعتزال لان السحر عندهم حيلة وتمويه لااثر له فى نفسه فكان الواجب عليه رحمه الله عند اخذ هذه الوجوه من عبارة الكشاف ترك الثالث الوارد على خلاف مذهبه

قوله لانه قال جوابا لمقالهم فكان المقام لكونه مقام الاستئناف يقتضى ترك العطف فكانه قيل ماقال موسى فى جوابهم فقيل قال موسى ربى اعلم الآية

قوله ووجه العطف ان المراد حكاية القولين الخ فهو كما قالت للحكم العدل المميز بين الحق والباطل قال اهل الحق العالم حادث وقال اهل الزيغ العالم قديم معطف قال الثانى على الاول بالواو والغرض منه ان ينظر ذلك العدل المميز فى معنى القولين ويوازن بينهما فيميز صحيحهما عن فاسدهما وبضدها تتميز الاشياء

قوله العاقبة المحمودة فان المراد بالدار الدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هى الجنة هذا بيان وجه ارادة الخاص من العام يريد ان المراد بعاقبة الدار فى عاقبة الدار الدنيا وعاقبتها اى خاتمتها يكون بخير وشر فتخصيصها بالخير وهو العاقبة المحمودة لعدم الاعتداد بالمذمومة فكان المذمومة لسوءها ونقصها فى حكم العدم فكان كان العاقبة منحصرة فى المحمودة

قوله لانها خلقت مجازا الى الاخرة اى لان الدنيا خلقت طريقا ومحلا يمر عليه ويتجاوز عنه الى الجنة ليست مقصودة بالذات بل هى مقصودة بالعرض اوجدها الله تعالى قنطرة الى دار الجزاء بالاعمال وفى الكشاف قد وضع الله سبحانه الدنيا مجازا الى الآخرة واراد بعباده ان لايعملوا فيها الا الخير وما خلقهم الا لاجله ليتلقوا خاتمة الخير وعاقبة الصدق ومن عمل فيها خلاف ماوضعها الله له فقد حرف فاذن عاقبتها الاصلية هى عاقبة الخير واما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج تحريف الفجار قوله اذلم يكن عنده مايقتضى الجزم بعدمه هذا دفع لرجوع ثانى كلاميه على الاول بالنقض من حيث ان الاول لايجوز وجود اله غيره والثانى يجوزه قال الطيبى رحمه الله ويمكن ان يقال ان الظاهر ان كلامه الاول كان تمويها وتلبيسا على القوم والثانى مواضعة مع صاحب سره هامان واثبات الظن فى الثانى لايدفع ان يكون نفى العلم عنه من اشراق الى انحدار قوله وهذا من خواص العلوم الفعلية فان العلوم الفعلية مقدمة على وجود المعلومات فعدم تعلق العلم بها لعدم تحققها فى انفسها بخلاف العلوم الانفعالية فانها انما تتعلق بالمعلومات بعد وجودها ولا يتعلق ايضا بجميع المعلومات يجوز ان تتعلق بمعلوم دون معلوم فلا يلزم من انتفاء العلم الانفعالى انتفاء المعلوم اذ يجوز ان يكون المعلوم موجودا ولا يتعلق به العلم الانفعالى فلا يصح ان يراد بنفى العلم الانفعالى نفى المعلوم ويصح ذلك فى العلم الفعلى فحين ادعى فرعون لنفسه الالوهية يجوز ان يزعم ان له علما متعلقا بالجميع وتمسك بنفى علمه الى نفى المعلوم ومن ثمة طغى وتكبر

٢٢ ✿ يدعون الى النار ✿ ٢٣ ✿ ويوم القيمة لا ينصرون ✿ ٢٤ ✿ واتبعناهم فى هذه الدنيا لعنة ✿ ٢٥ ✿ ويوم القيمة هم من المقبوحين ✿ ٢٦ ✿ ولقد آتينا موسى الكتاب ✿ ٢٧ ✿ من بعد ما اهلكنا القرون الاولى ✿ ٢٨ ✿ بصائر للناس ✿ ٢٩ ✿ وهدى ✿ ٣٠ ✿ ورحمة ✿ ٣١ ✿ لعلهم يتذكرون

٢ اشارة الى المنافاة بين القولين لهم منه

٣ وهـذا اول ما قاله ابو حيان وهو اول كتاب انزلت فيه الفرائض والاحكام منه

٤ الاول اشـارة بدل انوارا كما ذكر فى سـورة الانبياء منه

آخرا اى معنى جعلهم ضالين مضلين منعهم عن اللطف والتوفيق لاطاعة ٢ مع انهم يدعون ان اللطف يجب على الله تعالى ٢٢ * قوله (الى موجباتها من الكفر والمعاصى ٢٣ بدفع العذاب عنهم) الى موجباتها كسر الجيم بمقتضى الوعيد فالنار مجاز عن سببها او يقدر المضاف اذ الدعوة لبست الا سببها الا انه لما فى السببية كأنه عين السبب قوله بدفع العذاب عنهم اذ النصرة فى الاصل مختص بدفع المضرة ودفع العذاب عنهم اما كانا وهو الشفاعة او قهرا او مكافأة لاحسانه والكل منتف وان كان النصرة ظاهرة فى الدفع قهرا وهو لا يضر التى فى عموم الاوقات ٢٤ * قوله (طردا عن الرحمة او لعن اللاعنين يلعنهم الملائكة والمؤمنون) طردا عن الرحمة اى التوفيق والهداية لانه رحمة عظيمة قوله او لعن اللاعنين الخ فالمعنى الثانى وقيسوغ الجمع ٢٥ * قوله (من المطرودين) يقال قبحه الله تعالى اى نحاه عن الخير وابعده كذا ذكره الراغب والظاهر انه حقيقة فيه ولا يتوهم التكرار لان الاول فى الدنيا وهـذا فى الآخرة * قوله (او ممن قبح وجوههم) يوم تسود وجوه الاشقياء وتبيض وجوه السعداء فالمعنى الاول ناظر الى المعنى الاول للعنة فى الدنيا والثانى الى الثانى فى الآخرة لان المعنى الاول مأخوذ من قبحه الله تعالى اى نحاه عن الخير فهو مقبوح واما الاخذ من قبح وجوههم فمشكل لانه لازم فبناء اسم المفعول منه غير ظاهر الا ان يقال انه من قبيل الحذف والايصال قوله او ممن قبح وجوههم اما معلوم من الثلاثى او مجهول من التفعيل او من الثلاثى بحذف الجار وعلى الوجهين فيه اشارة الى ان الاسناد فى المقبوحين مجاز ٢٦ * قوله (التورية فى لام العهد للقرينة وهو اول كتاب فصل فيه الاحكام ٣ بعد اندراس معالم الشرائع وانطماس آثارها) الاحكام انما اشير اليه فى قوله تعالى من بعد ما اهلكنا الآية فانه بعد اهلاكهم اندرس معالم الاحكام فاحتيج الى شرع جديد يبين فيه الاحكام المؤدية الى نظام امر المعاش وصلاح المعاد وانطماسها يؤدى الى الاختلال فى المبدأ والمعاد ٢٧ * (اقوام نوح وهود وصالح ولوط ٢٨ * قوله (انوارا لقلوبهم تتبصر بها الحقائق وتميز بين الحق والباطل) انوارا لقلوبهم لان البصيرة هى ادراك القلب والادراك نور يختص به عن ظلمات الجهل والاوهام فقوله انوارا ٤ استعارة لتلك الادراكات قوله تتبصر بها الخ تنبيه على ما قلنا قوله وتميز بين الخ بيان فائدة تبصر الحقائق فان بعض الحقائق حق واجب الاتباع وبعضها باطل واجب الاجتناب ولا يعرف العقل وحده ذلك فبين الله تعالى بانزال الكتاب حين مساس الحاجة اليها تذكرة لاولى الالباب وهدى افرد مع جمع البصائر لانه مصدر ٢٩ * قوله (الى الشرائع التى هى سبل الله تعالى) اى هدى بمعنى الهداية وهى الدلالة على ما يوصل الى البغية وهى هنا الشرائع التى هى سبل الله تعالى فى سلوكها يصل الى رضاء الله تعالى اشار به الى انه هدى الى الله تعالى فى الحقيقة لانه المقصود والشرائع وسائل ٣٠ * قوله (لانهم لو عملوا بها نالوا رحمة الله) فيه اشارة الى ان كونه رحمة مجاز لكونه سببا لما عبر به للرحمة ووصولها وعطف رحمة ظاهر واما عطف هدى فتنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذوات وعطف الرحمة ظاهر وانتصاب الكل على الحالية من الكتاب على الاتساع او على تقدير المضاف اى ذا بصائر والتقديم اذ الادراك مقدم رتبة لكونه مقصودا ثم الهداية مقدمة على الرحمة ٣١ * قوله (ليكونوا على حال يرجى منهم التذكر) فيه اشارة الى ان الكلام استعارة تمثيلية وحاصله ليكونوا على حالة قابلة للتذكر كحال من يرجى منه ذلك فان الرجاء باعث للتذكر * قوله (وقد فسر بالارادة وفيه ما عرفت) والمفسر صاحب الكشاف حيث جعله استعارة تبعية بتشبيه الارادة بالترجى لكون كل منهما سببا للوقوع فى الجملة ولم يرض به المص لما عرفت من لزوم تخلف المراد عن الارادة وهو محال فى شأنه تعالى الا ان يقال انه يكفى تذكر البعض لكنه ضعيف والاقرب ان نسبة التذكر الى الجميع مجاز عقلى والمراد بعض فيكون من قبيل اسناد ما للبعض الى الكل فالارادة بالنسبة الى ذلك البعض وهذا اولى من ان يقال ان للارادة معنيين تفويضية وهى قد يتخلف عن المراد وقسرية وهى لا يتخلف المراد عنها وقد اراد الزمخشرى هنا المعنى الاول وفى قوله اذا كان اراد الله شيئا كان اراد المعنى الثانى فلا اشكال يتنافر قوليه وهكذا وجهوا مرادهم بقولهم ان الله تعالى اراد من الكافر الايمان ومن العاصى الطاعة فلا ضير عند المعتزلة فى تخلف المراد عن ارادته تعالى وهذا توجيه لكلام

١١ او قال يا ذكر لاعلى مقام او قدلى يا هامان على الطين ولم يقل اطبخ لى الآجر واتخذه قال من له الفطنة حقيقة ...ـه تداوة ... باسمه ... وتوسيط ندائه خلال الامر وبما ذكرناه خرج الجواب عن طعن صاحب الانتصاف فى جعل نفى العلم فى كلام فرعون عبارة عن نفى المعلوم بانه ... كل تعلق بمعلوم وقد رده على قوله تعالى قل لا يعلم من فى السموات والارض قياس مع فارق لان هذا التعبير اى التعبير عن نفى المعلوم بنفى العلم لا يكون الا فى علم الله تعالى لعموم تعلقه بجميع المعلومات حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة وعلم ... ليس له هذه الدرجة فلا يلزم من انتفاء ... المعلوم حتى يعبر عنه ... به على قوله ولذلك امر اتخاذه على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظيم لا من ... كما وقع فى بعض النسخ من الفاظه ... وفى الكشاف لم يقل اطبخ لى الآجر واتخذه لانه اول من عمل الآجر فهو ... الصنعة ولان هذه العبارة احسن طباقا لفصاحة القرآن وعلو طبقته واشبه بكلام الجبابرة وامر هامان وهو وزيره ورديفه بالايقاد على الطين منادى باسمه فى وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر قال صاحب المثل السائر وانظر الى قوله تعالى فاوقد لى يا هامان على الطين فانه لما كان يقتضى ان يذكر لفظ الآجر عدل عنه الى هذه العبارة ولم يذكر لفظ ... فى ...

اودية فى ... قوعه

ثبتت بآجر ...

فان لفظ الآجرين مبتذلة سخيفة متداولة بين العامة والثانية متنافرة وحشية غريبة يضعان الكلام من قدره

قوله ولذلك نادى هامان باسمه بيا فى وسط الكلام اى ولقصد التعظيم والتجبر نادى هامان باسمه فان ذكر شخص باسمه وتصريحه به تعظيم وتجبر عليه خصوصا اذا ذكره بيا الدالة على البعد قال صاحب الفتاح يا فى مثل هذا المقام تبعيد للمنادى وايذان بالتهاون به خصوصا اذا ذكره فى وسط الكلام بعد الامر بالايقاد والمعهود المتعارف فى النداء ان ينادى الرجل اولا وينبه ويوقظ عن سنة الغفلة ثم يؤمر وقد خالف المعهود بتأخير نداء المأمور عن الامر تهوينا للمأمور بتأخير ذكره وتعظيما عليه روى انه لما امر ببناء الصرح جمع هامان حتى اجتمع خمسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء وامر بطبخ الآجر والجص ونجر الخشب وضرب المسامير فشيدوه حتى بلغ ما لم يبلغه بنيان احد من الخلق وكان البانى لا يقدر ان يقوم على رأسه فبعث الله تعالى جبرائيل عند غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقعت قطعة على عسكر فرعون فقتلت الف الف رجل ووقعت قطعة فى البحر وقطعة فى المغرب ولم يبق احد من عماله الا قد هلك وروى فى هذه القصة ان فرعون ارتقى فوقه فرمى بنشابة نحو السماء فاراد الله ان يفتنهم فردت اليه وهى ملطوخة بالدم فقال قد قتلت اله موسى فعندها بعث الله جبريل لهدمه والله اعلم بصحته وان صح ما حكى من رجوع النشابة اليه ملطوخة بالدم فهو تهكم به بالفعل كما جاء التهكم بالقول فى غير موضع من كتاب الله بنظرائه من الكفرة (الزمخشرى) قوله وفيه فخامة اى فى قوله فاخذناه وجنوده

الزمخشرى لكنه مخالف لمذهب اهل السنة واما المرض به الص واوجه الترجى على كونه من المخاطب كما اختاره بعض المحققين لكان اسلم من الله فتنشو سواء كان امر حينئذ حقيقة اومجازا ٢٢ ✿ قوله (يريد الوادى اوالطور فانه كان فى شق الغرب من مقام موسى عليه السلام اوالجانب الغربى منه) يريد الوادى اى يريد بجانب الوادى ٢ اويريد بالغربى الوادى بناء على ان المراد المكان حينئذ يكون الاضافة من اضافة الموصوف الى صفته على ما اختاره الكوفيون فالاول هو الراجح قوله اوالطور اى جبل طور سيناء قوله فانه اى كل منهما على سبيل البدل قوله منه اى من مقام موسى عليه السلام فى البيان اومن الوادى اوالطور ومن ابتدائية فظهر الفرق بين الاول وبين هذا اذ فى هذا بعض الوادى او بعض الطور وفى الاول مجموعهما و بنفى ان يحمل هذا على الاول ✿ قوله (والخطاب للرسول عليه السلام اى ماكنت حاضرا اذقضينا) الا ان هذا شروع فى بيان ان انزال القرآن فى مساس الحاجة اوبيان ان انزال التورية كان فى زمان يحتاج الناس الى الانزال وقد بدأ بدفع تحقيق ان القرآن وحى نازل من عند الله اذ الاخبار بهذا عن لم تعلم ولم تشاهد فرضنا لايكون الا بالوحى اى ماكنت حاضرا ومع هذا اخبرتهم على وجه نطق به كتابهم وتواتر فيما بينهم وهذا لايكون الا بالوحى فيتضح فائدة الخبر ٢٣ ✿ قوله (ذاوحينا اليه الامر الذى اردنا تعريفه) اذاوحينا اى قضى بمعنى اوحى لانه من قبيل التضمين الخ قولا قوله اردنا تعريفه اخرج الامر عن العموم اذ ليس الامر كله وحى بل الامر الذى اريد تعريفه ٢٤ ✿ قوله (وماكنت من الشاهدين للوحى اليه وعلى الوحى اليه وهم السبعون المختارون للميقات) وماكنت من الشاهدين وهذا كالتأكيد لما سبق فانه عليه السلام لم يكن حاضرا حين الوحى الى موسى عليه السلام علم انه عليه السلام لم يكن من الشاهدين للوحى اليه اى الشاهد من الشهود بمعنى الحضور وهم السبعون الخ قدمر قصتهم فى سورة الاعراف ✿ قوله (والمراد الدلالة على ان اخباره عن ذلك من قبيل الاخبار عن الغيبيات التى لاتعرف الا بالوحى ولذلك استدرك عنه بقوله ولكنا انشأنا قرونا) الآية والمراد الدلالة الخ بقرينة ماحققناه آنفا وهذا نظير قوله تعالى ذلك من انباء الغيب الآية وفيه تنبيه على ان ماذكر ليس المراد به الاخبار به لانه ظاهر فالمراد الدلالة المذكورة والقرينة على ذلك ماذكرنا من ان ما اخبر به لايعلم الا بعلم اومشاهدة اونقل متواترا والاخيران منتفيان والتعلم ايضا منتف لم يذكره لظهوره فتعين انه بالوحى فيدل على نبوته وهذا هو المقصود هنا ٢٥ ✿ قوله (اى ولكنا اوحيناه اليك لانا انشأنا قرونا مختلفة بعد موسى عليه السلام) اشار به الى ان كونه استدراكا بملاحظة هذا التقدير فان التوهم انما نشأ قبله انما يدفع بهذا المقدر فانيم علته مقامه كما ذكره ومآله ماكنت حاضرا لكنا علمناه بالوحى و لعل ذلك ان الزمان تطاول فانطمس آثار الوحى واندرس احكام الشرع فارسلناك بالقرآن تبيانا لكل شئ بالبرهان وهذا خلاصة ماذكره المص فعلم ان بيان ان منة موسى عليه السلام بعد اهلاك القرون لمساس الحاجة الداعية اليه تمهيد لبيان ان ارسال الرسول عليه السلام بالقرآن لمساس الحاجة الى الارسال فهذا كقوله تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة الآية وفى هذه الآية امتنان على الامة بان بعث اليهم حين انطمست آثار الوحى وكانوا احوج مايكون اليه ✿ قوله (فتطاولت عليهم المدد) وهى جمع مدة تفسير قوله فتطاول عليهم العمر فانه مستلزم لتطاول مدة اى تطاول مدة الوحى ولم يبعث فيدنى يجدد الشرع فكان ذلك سببا للتحريف وتغير الشرع فمست الحاجة الى ارسال الرسول عليه السلام ✿ قوله (فحرفت الاخبار وتغيرت الشرائع واندرست العلوم فحذف المستدرك واقيم سببه مقامه) فحذف المستدرك لظهوره والايجاز وهو كثير فى كلامهم وقديقع فى القرآن ايضا ٢٦ ✿ قوله (مقيما) تفسير ثاويا ٢٧ (شعيب والمؤمنين به) ٢٨ ✿ قوله (تقرأ عليهم للتعلم منهم) تقرؤ اى تتلو من التلاوة لامن التلو قوله للتعلم لانه عليه السلام اوفرض وجوده فى ذلك الزمان لايكون قراءته الا للتعلم اذ لا حالها عليه وفيه رد لتوهم سماعه عليه السلام منهم بطريق التعلم ٢٩ ✿ قوله (التى فيها قصتهم ٣) اى قصة القرون الاولى واقرب عهد اهل مدين بزمن موسى عليه السلام خصوا بالذكر ٣٠ ✿ قوله (اياك) مفعوله المحذوف اذ الخطاب معه عليه السلام ✿ قوله (ومخبرين لك بها) لتخبر بها قومك معجزة لك لكونها من الغيبيات قوله ولكنا كالاستدراك لسابق الكنه لاحذف فيه اى ماكنت حاضرا فيه ولكن علمك

٢ كذا قاله المحشون والظاهر الثانى لان الغربى وصف وموصوفه محذوف وهو الوادى اوالطور وفى الكشاف فى المكان الغربى قوله اوالجانب الغربى اشارة الى ان المراد بجانب الغربى الجانب الغربى على ان الجانب موصوف اضيف الى صفته منه

٣ وفى قصة اهل مدين ولايخفى ضعفه منه

١١ الذين نالهم فى انهم ائمة وتعظيم امره تعالى حيث شبههم اسخفة رأيهم واستقلالا لعددهم وان كانوا الكثير والجم الغفير بحصيات اخذهن آخذ فى كفه فطرحهن فى البحر ونحو ذلك قوله تعالى وجعلنا فيها رواسى شامخات وحملت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة وماقدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وما هى الا تصويرات وتمثيلات لاقتداره وان كل مقدور وان عظم وجسم فهو مستصغر الى جنب قدرته

قوله قدوة الضلال بالحمل على الاضلال اى جعلناهم قدوة لاهل الضلال بحملنا اياهم على الاضلال

قوله وقيل بالتسمية قاله الزمخشرى حيث قال فى تفسير وجعلناهم ائمة يدعون الى النار معناه ودعوناهم ائمة دعاة الى النار وقلنا انهم ائمة دعاة الى النار كما يدعى خلفاء الحق ائمة دعاة الى الجنة وهو من قولك جعله بخيلا وفاسقا اذا دعاه وقال انه بخيل وفاسق ويقول اهل اللغة فى تفسير فسقه وبخله جعله بخيلا وفاسقا ومنه قوله عزوعلا وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا ومعنى دعوتهم الى النار دعوتهم الى موجباتها من الكفر والمعاصى وقال محيى السنة وجعلناهم ائمة قادة رؤساء يدعون الى النار وقال الامام فتمسك الاصحاب بها فى كونه تعالى خالقا للخير والشر قال صاحب الانتصاف لافرق عند السنى بين قوله وجعل الظلمات والنور وجعلنا الليل والنهار آيتين وبين هذه الآية فى حمل الجعل على التسمية عنه فهو يتناذن من حمله على التسمية هناك هذا ولما كان تفسيره بجعلناهم قادة رؤساء الضلال على ماهو ظاهر معناه مخالفا لاصل اهل الاعتزال لدلالته على خلق الشر عدل الزمخشرى عن ظاهره ففسره بالتسمية تارة وبخذلانهم اخرى

قوله او بمنع الالطاف عطف على قوله بالتسمية اوبالحمل اى جعلناهم قدوة للضلال بمنع الالطاف عنهم الصارفة اياهم عن الاضلال وجعل صاحب الكشاف فى وجه ثالث جعلنا مجازا فى معنى الخذلان حيث قال ويجوز خذلناهم حتى كانوا ائمة الكفر ومنع الخذلان منع الالطاف واعتبارهما من علم انها لاتنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذى لاتغنى عنه الآيات والنذر ومجراه مجرى الكناية لان منع الالطاف يردف التصميم والغرض بذكره التصميم نفسه فكانه قيل صمموا على الكفر حتى كانوا ائمة فيه دعاة اليه والى سوء عاقبته الى هنا كلامه فسرها على وجهين الوجه الاول ان يكون بمعنى وجعلناهم مسمين بالائمة مدعوين بها والثانى ان يكون بمعنى خذلناهم حتى كانوا ائمة الكفر واول الخذلان بمنع الالطاف قال الطيبى رحمه الله الوجه الاول قول الجبائى وهذا قول الكعبى يريد ان مؤدى قوله وجعلناهم ائمة من حيث التأويل الى هذا المعنى وهو خذلناهم حتى كانوا ائمة واعتقال واعتبارهما من علم انها لاتنفع بناء على ان رعاية الاصلح واجبة وهو منع الالطاف وهم انما خذلوا ومنع عنهم الالطاف من جهة انفسهم وهو تصميمهم على الكفر ولعمرى ان هذا التعسف لايرتكبه الا من عمى عن الجادة تم كلامه فعلى هذا يكون فى قول القاضى ١١

٢٢ * وما كنت بجانب الطور اذ نادينا * ٢٣ * ولكن رحمة * ٢٤ * من ربك * ٢٥ * لتنذر قوما * ٢٦ * ما اتاهم من نذير من قبلك * ٢٧ * لعلهم يتذكرون * ٢٨ * ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت ايديهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا *

بالوحي اليك تلك الآيات ونظائرها ٢٢ * **قوله** (لعل المراد به وقت ما اعطاه التورية وبالاول حيث ما استنبأه لانهما المذكوران في القصة) لعل المراد الخ فلا يلزم التكرار ولم يعكس في دفع التكرار لرعاية الترتيب الوقوعي قوله لانهما الخ اما الثاني فبقوله تعالى "ولقد آتينا موسى الكتاب" الآية واما الاول فبقوله تعالى "فلما اتيها نودي يا موسى" الى آخره وهذا اولى لكونه على طريق اللف والنشر المرتب وعكسه على طريقة اللف والنشر الغير المرتب ولاداعي اليه وكون كل منهما برهانا مستقلا على ان حكايته عليه السلام القصة بطريق الوحي الالهي ظاهر كنار على علم فلا يصار الى عكسه لتلك النكتة والزمخشري اختار العكس وتبعه صاحب الارشاد مؤيدا له ولو كان على الترتيب الوقوعي لربما توهم ان الكل دليل واحد على ما ذكر كما مر في قصة البقرة وهذا غريب اذ ما بين القصتين بون بعيد ٢٣ (نصب على المصدر او مفعول له) ٢٤ * **قوله** (ولكن علمناك رحمة وقرئت بالرفع على هذه رحمة) ولكن علمناك رحمة اي علمناك محذوف لان الرحمة معمول لابد له من عامل وهو علمناك بقرينة الارسال ان كان مفعولا به فالمراد القرآن لان من عمل به نال الرحمة العظيمة الابدية وان كان مفعولا له فقوله لتنذر حينئذ علة لفعل المعلل وتعليم الله تعالى هنا بالوحي واسناد التعليم اليه تعالى صحيح لكن لا يقال انه معلم ٢٥ * **قوله** (متعلق بالفعل المحذوف) وهو علمنا لم يذكر التبشير مع انه علة ايضا اذ الاهم الانذار لم يذكر المستدرك هنا ايضا لوضع سببه موضعه لكن السبب من جهته تعالى وفي الاول من جهة الناس وهو تطاول المدة وفي هذا نوع من الاحتباك حيث ذكر هنا الرحمة صريحا واعتبر فيه تطاول المدة ايضا وفي الاول ذكر تطاول المدة صريحا واعتبر فيه الرحمة بقرينة الذكر هنا وصرح المستدرك فيما بينهما تنصيصا على المقصود وقرينة على الاعتبار فيهما وفيه ايضا معتبر ما يوجب الارسال من جهة الرب وهو الرحمة ومن جهة الناس وهو تطاول العمر ففيه ايضا شمة من الاحتباك واختيار هذا الاسلوب دون عكسه يعرف وجهه بالنظر الصائب والفكر الثاقب ٢٦ * **قوله** (ما اتاهم) صفة قوما وما نافية صفة موضحة لا مخصصة * **قوله** (لوقوعهم في فترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة) قال في سورة المائدة وكان بينهما ستمائة او خمسمائة وتسع وستون سنة وما ذكر هنا لا يوافقه ولعل هذا رواية اخرى ولذا لم يذكر هنا ان بينهما اربعة انبياء ثلثة من بني اسرائيل وواحد من العرب لان هذا وقع في رواية اخرى * **قوله** (او بينك وبين اسمعيل عليه السلام على ان دعوة موسى وعيسى عليهما السلام كانت مختصة ببني اسرائيل وما حواليهم) او بينك وبين اسمعيل اكثر من الفي سنة كذا قيل لكن هذا بناء على ان دعوة موسى الخ وعلى الاول ان موسى وعيسى عليهما السلام ارسلا للعرب وانه ليس بينهما نبي كما ورد لا نبي بيني وبين عيسى عليه السلام والرواية المشهورة ان موسى وعيسى عليهما السلام بعثا الى بني اسرائيل وما حواليهم والمراد المبعوث باحكام التورية واما دعوة فرعون قبل اعطاء التورية فدعا فرعون وقومه الى التوحيد ٢٧ * **قوله** (لعلهم يتذكرون "يتعظون") لعلهم يتذكرون الرجاء من المخاطب او المعنى ليكون حالهم حال من يرجى التذكر منهم قدمر البيان آنفا ٢٨ * **قوله** (ولولا ان تصيبهم مصيبة) اي عقوبة "بما قدمت ايديهم" بما اكتسبوا من الكفر والمعاصي * **قوله** (لولا الاولى امتناعية) اي تدل على امتناع جوابها لوجود شرطها وفي مثله يقدر كراهة ان تصيبهم وقيل فيقولوا عطف على تصيبهم داخل في حيز لولا الامتناعية على ان مدار انتفاء ما يجاب به هو امتناعه لا لامتناع المعطوف عليه وانما ذكره في حيزها للايذان بانه السبب الملجئ لهم الى قولهم وسيجئ الاشارة اليه من المص ونقل عن صاحب الانتصاف ان التحقيق انها لا تدل على ان ما بعدها مانع من جوابها عكس لو فانها تدل على لزوم جوابها لما بعدها والمانع قد يكون موجودا وقد يكون مفروضا وما هنا من الثاني فلا اشكال فيه انتهى والاقرب تقدير الكراهة في مثله اذ قوله قد يكون مفروضا مع كونه خلاف الظاهر المؤدي الى الاشتباه مطلوب البيان من العلماء الاعيان * **قوله** (والثانية تحضيضية واقعة في سياقها لانها بما اجيبت بها بالفاء تشبيها لها بالامر مفعول فيقولوا المعطوف على تصيبهم بالفاء) تحضيضية اي بمعنى هلا كما نبه عليه بقوله هلا ارسلت الخ وهنا للتعريض والحث على الارسال وان دخلت على الماضي اذ لا يصح التنديم هنا بل الاولى الحمل على التمني في مثله قوله واقعة في سياقها خبر بعد خبر لانه مقول القول قوله فيقولوا في حيز لولا الامتناعية فقوله ايضا كذلك قوله لانها اي لولا الثانية اجيبت بالفاء حيث قيل في

٢ لكن قوله فيما سبق والمراد من الشاهدين السبعون المختارون نص فيما اختاره الزمخشري

١١ رحمه الله اوقع الالطاف الصارفة عند فوحة من اصل اهل الاعتزال فكان الاولى له ان لا يتعرض به تجنبا عن المشي اثر من مال عن الطريق

قوله فقد فسر بالارادة وفيه ما عرفت هذا رد على من اخرج كلمة لعل عن معناها الحقيقي الذي هو الترجي وجعله مجازا مستعارا عن الارادة تشبيها لها بالترجي كما فعله صاحب الكشاف في وجهه ومحصل الرد انه لا يلزم من وقوع الرجاء غاية لايتاء الله الكتاب ان يكون تعالى موصوفا بالرجاء حتى يتكلف فيجعله مجازا عن الارادة لجواز ان يكون الترجي على حقيقته ويراد بالرجاء رجاء موسى او رجاء المؤمنين ممن يدعى بالكتاب ان يتذكر على ما فسره رحمه الله بقوله ليكونوا على حال يرجى منهم التذكر

قوله انوارا لقلوبهم لانها كانت عمياء لا تستبصر ولا تعرف حقا من باطل

قوله وهدى الى الشرايع اي دلالة وارشادا الى الشرايع لانهم كانوا يخبطون في ضلال

قوله يريد الوادي او الطور وفي الكشاف الغربي المكان المرتفع في شق الغرب وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى من الطور وكتب الله له في الالواح

قوله اذ اوحينا اليه الامر الذي اردنا تعريفه فالامر المقضي لموسى هو الوحي الذي اوحي اليه

قوله للوحي او الوحي اليه تقدير لتعلق الشهادة على كل من محتمليه اي ما كنت حاضرا في المكان الذي اوحينا الى موسى ولا كنت من جملة الشاهدين للوحي وهم نقباؤه السبعون الذين اختارهم للميقات حتى تقف على ما جرى من امر موسى في ميقاته وكتبه التورية له في الالواح وغير ذلك

قوله والمراد الدلالة الخ هذا بيان ربط قوله تعالى ولكنا انشأنا قرونا فتطاول عليهم العمر بما قبله فوجه اتصاله به على ما قرره هو ذكر سبب ارسال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد موسى وهو تطاول زمان انقطاع الوحي واندراس العلوم والشرايع وتغيرها كانه قال وما كنت شاهدا لموسى وما جرى عليه ولكنا اوحينا اليك وارسلناك وافضنا عليك العلم بقصص الانبياء وقصة موسى فذكر سبب الوحي وهو اطالة الفترة ودل به على المسبب على عادة الله تعالى في اختصاراته فاذن هذا الاستدراك شبه الاستدراكين بعده وفيه ان اخباره صلى الله عليه وسلم عن ذلك من قبيل الاخبار عن المغيبات التي لا توقف عليها الا بالوحي فان الاخبار عن الماضين مع تطاول الوحي العهد ونسيان الذكر مع عدم شهود احوالهم لا يكون الا بوحي من الله تعالى واعلام منه

قوله لعل المراد به وقت ما اعطاه التورية اي لعل المراد بقوله اذ في اذ نادينا وقت اعطاء التورية وهو ليلة المناجاة وتكليمه وبالاول وهو اذ قضينا الى موسى الامر وقت استنبائه اي وقت جعله نبيا وعبر عن الزمان بحيث تجوزا ويجوز ان يريد بالاول الجانب الغربي في قوله وما كنت بجانب الغربي فيكون حيث على حقيقته مستعملا في المكان والتجوز انسب لقوله ولعل المراد به وقت ما استنبأه لان مراده تفسير معنى اذ في الموضعين وقوله لانهما المذكوران في القصة تعليل لتغاير الوقتين فان ذكرهما معا في القصة دليل على ان المراد بالثاني غير ما اريد بالاول لان هذه الآيات وان كانت لبيان سبب ارسال رسولنا صلى الله عليه وسلم لكن في ضمنه ١١

فى جوابه فتتبع بالنصب ومشابهتها بالامر لانه لاطلب فى المضارع وما يحذ وحذوه كالامر فيجاب بالفاء دون الامتناعية فالثانية تحضيضية فقوله لانها دليل على ذلك قوله مفعول فيقولوا اى مقوله كامر وهو خبر لمحذوف اى هى مفعول فيقولوا المعطوف على تصيبهم فلذا قال فيما قبله واقعة فى سياقها لكونها مقول فيقولوا الذى واقع فى سياق لولا الامتناعية * قوله (المعطية معنى السببية المنبهة على ان القول هو المقصود بان يكون سببا لانتفاء ما يجاب به) المعطية اى الدالة على سببية ماقبلها لما بعدها والمنبهة صفة للسببية وجه التنبيه هو ان وجود ما بعد لولا الامتناعية سبب لامتناع جوابها كما قال النحاة انها لامتناع شئ لوجود غيره وما هو موجود هنا هو القول المذكور ولو فرضا فيكون سببا لانتفاء جوابه وهو ما ارسلناك فيكون الارسال محققا لان نفى النفى اثبات ولذا قال فى بيانه اى انما ارسلناك الخ * قوله (وانه لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة والجواب محذوف والمعنى لولا قولهم اذا اصابتهم العقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم ربنا هلا ارسلت الينا رسولا يبلغنا آياتك فنتبعها ونكون من المصدقين ما ارسلناك اى انما ارسلناك قطعا لمعاذرهم والزاما للحجة عليهم) وانه لا يصدر عنهم هذا القول حتى يلجئهم العقوبة الى القول المذكور فاصابة العقوبة سبب لهذا القول وهذا القول سبب لانتفاء ما يجاب به فالاصابة سبب السبب واذا ذكر المعطوف عليه ولم يكتف بالمعطوف مع انه المقصود قوله فى بيان المعنى لولا قولهم اذا اصابتهم الخ تنبيه على ذلك وان مدخول لولا فى الحقيقة هو القول المذكور وان تصيبهم سبب له ولكنه فى السببية دخلت لولا عليه كانه سبب قريب لامتناع الجواب فظهر ضعف الاشكال بان لولا يقتضى وجود شرطه وهو اصابتهم اياها وقدروا كراهة ان الخ لان الشرط فى الحقيقة هو القول المذكور وهو محقق لا محيد عنه كما صرح به صاحب الارشاد وفيه نظر ٢٢ * قوله (يعنى الرسول المصدق) اى المراد باتباع الآيات اتباع من اتى بها لاستلزامه ذلك وانما اختير الآيات لكونها سببا الاتباع المقصود وهو اتباع الرسول عليه السلام * قوله (بنوع من المعجزات) اى بنوع عظيم منها وهو القرآن العظيم الباقى فى مر الدهور فالمراد بالآيات الآيات النقلية والاولى التعميم الى الآيات العقلية والنقلية والمراد نوع من المعجزات مخصوص به عليه السلام ويؤيده التعبير بالنوع دون فرد ٢٣ * قوله (ونكون من المؤمنين) تذييل لما قبله فلما جاءهم الحق اى الامر الحق من المعجزات بقرينة قولهم لولا اوتى مثل ما اوتى موسى وكون المراد الرسول لا يلائمه * قوله (من الكتاب جملة واليد والعصا وغيرهما اقتراحا وتعنتا) وهو الطلب تحكما وتعنتا وهو طلب الزلة مفعول له لقالوا ولم يريدوا بذلك الاسترشاد اذلا فرق بين معجز ومعجز فمن لم يؤمن بالمعجز الذى اتاه لم يؤمن بمعجز آخر ٢٤ * قوله (يعنى ابناء جنسهم فى الرأى والمذهب وهم كفرة زمان موسى عليه السلام) يعنى ابناء جنسهم اى اسناد الكفر بما اوتى موسى من قبل الى الكفار المعاندين فى عصر رسولنا عليه السلام مجاز عقلى للابستهم فى الرأى والمذهب نظيره اسناد ما صدر من الآباء الى الابناء للملابسة المذكورة فحينئذ يكون يعنى ابناء جنسهم لبيان من فعل الكفر بما اوتى موسى حقيقة لا لبيان مرجع الضمير لكن لفظة يعنى لا يلائمه او مراده بيان مرجع الضمير فى اولم يكفروا وحينئذ يلزم تفكيك الضمائر واما كونه اشارة الى تقدير مضافين واسناد الفعل الى المضاف اليه بعد حذفهما فبعيد اذ تقدير المضافين غير شائع بل غير متعارف فى كلامهم قول المص وهم كفرة زمان موسى عليه السلام ظاهر فى كون مرجع الضمير كفرة زمان موسى عليه السلام لكن لما كان بيان كونه ان فعل الكفر حقيقة مع اسناد الفعل الى قريش مجازا جوز احتمال آخر ويحتمل ان يكون التقدير اولم يكفروا بمثل ما اوتى موسى ولا يخفى ضعفه * قوله (وكان فرعون عربيا من اولاد عاد) وهذا رواية ضعيفة والرواية المشهورة انه قبطى وكون اولاد عاد عربيا مختلف فيه ايضا ومراد المص به تصحيح قوله ابناء جنسهم لكن لا حاجة اليه لان الانسان جنس واحد مع انهم راضون بفعل اسلافهم ٢٥ * قوله (يعنون موسى وهرون اوموسى ومحمدا عليهم السلام) يعنون موسى وهرون واسناد قالوا مثل اسناد اولم يكفروا قوله اوموسى ومحمدا عليهما السلام فحينئذ يكون المراد بمن كفر اهل مكة على ما روى فى الكشاف انهم ارسلوا الى اليهود يسألونهم عن محمد فقالوا ان نعته وصفته فى كتابهم فلما اخبروا بذلك قالوا ساحران تظاهرا قيل وعلى هذا لا تكلف فى كون ضمير قبله لكفار مكة قال الفاضل المحشى

١١ تذكير القصة على الاجمال فالوجه ان يكون فى المجمل ما يشار به الى ما فى التفصيل

قوله اوبينك وبين اسمعيل على ان دعوة موسى وعيسى مختصة ببنى اسرائيل يعنى ان النذير الذى نفى اتيانه فى قوله عز قائلا ما اتاهم من نذير من قبلك اما مطلق النذير سواء كان نذيرا لكافة الناس اولبعضهم او نذير مقيد وهو نذير لكافة الناس فان اريد به الاول يجب ان ينصرف معنى قوله من قبلك الى ما بينه وبين عيسى عليهما السلام وان اريد به الثانى يجب ان ينصرف معنى من قبلك الى ما بينه وبين اسمعيل عليه السلام بناء على ان دعوة موسى وعيسى مختصة ببنى اسرائيل وما حوالهم وعلى كل من الوجهين يكون مثل قوله لتنذر قوما ما انذر آباؤهم وقوله لعلهم يتذكرون علة غائية للارسال المدلول عليه بقوله كنا مرسلين اى ولكنا كنا مرسلين اياك لكى يتذكروا ويتعظوا بما جئت به وقوله ما اتاهم من نذير من قبلك اعتراض بين التعليل والمعلل

قوله والثانية تحضيضية واقعة فى سياقها اى فى سياق لولا الامتناعية حيث وقعت التحضيضية مقولا لقول المعطوف على الشرط الواقع بعد كلمة الشرط التى هى لولا الاولى وحكم المعطوف على الشرط فى حكم الشرط فى اقتضاء الجزاء الواقع بعدها وسر العطف بالفاء السببية دون الواو الاشعار بكون مفهوم المعطوف هو المقتضى للجزاء والسبب له اصالة وان المعطوف عليه مقتضى المقتضى وسبب السبب لان الجزاء هو لما ارسلناك المحذوف وسببه قولهم هذا وسبب قولهم هذا اصابة مصيبة وهى عقوبة كفرهم اى لولا قولهم ذلك عند اصابة المصيبة ارسلناك اليهم اللايق لهم عذر بان يقولوا ما نزل الينا رسول من الله ولو ارسل لآمنا به ولولا قولهم هذا لما ارسلناك اى السبب الباعث لارسالك قولهم هذا عند المصيبة وقوله مفعول فيقولوا خبر بعد خبر للمبتدأ الذى هو قوله والثانية اى ولولا الثانية تحضيضية واقعة فى سياقها مفعول فيقولوا ثم وصف قوله فيقولوا بقوله المعطوف على تصيبهم بالفاء المعطية معنى السببية المنبهة على ان القول هو المقصود بما يكون سببا لانتفاء ما يجاب به وانه لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة اشارة الى وجه ترجيح العطف بالفاء على العطف بالواو الى نكتة جعل المعطوف عليه شرطا ومقتضيا للجواب مع ان الجواب مستند اصالة الى المعطوف دون المعطوف عليه ومقتضى الظاهر ان يقع فى حيز الشرط ما هو ادخل فى السببية واقتضاء الجواب فى المقصود الاصلى فيه فعدل عن الظاهر الى هذا ليفيد ان قولهم هذا الاصابة عقوبة على كفرهم لا لتأسف على ما فاتهم من الايمان بخالقهم فانهم ا ا

٢٢ ✽ تظاهرا ✽ ٢٣ ✽ وقالوا انا بكل كافرون ✽ ٢٤ ✽ قل فأتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما ✽ ٢٥ ✽ اتبعه ان كنتم صادقين ✽ ٢٦ ✽ فان لم يستجيبوا لك

فتعين ان يكون فاعل يكفر ضمير قريش فانهم كفروا نبوة موسى عليه السلام الخ والظاهر ان انكارهم نبوة موسى عليه السلام مبالغة فى انكار نبوة الرسول عليه السلام كما قيل فى قولهم ما انزل الله على بشر من شئ قال المص هناك والقائلون هم اليهود قالوا ذلك مبالغة فى انكار انزال القرآن الخ فحينئذ لا يتم ماذكره المحشون ٢٢ * **قوله** (تعاونا باظهار تلك الخوارق او بتوافق الكتابين وقرأ الكوفيون سحران بتقدير مضاف) تعاونا باظهار تلك الخوارق هذا ناظر الى الاول لان ظهور الخوارق فى يد موسى عليه السلام لكن لما كان هرون عليه السلام ردأ معينا له فى التبليغ وجد التعاون فى ظهور تلك الخوارق بحسب الظاهر قوله او بتوافق الكتابين هذا ناظر الى كون المراد موسى ومحمد عليهما السلام والمراد بتوافق الكتابين التوافق فى اصل الاحكام وهو الاعتقادات والشرايع المتفق عليها فلا يضر تخالفهما فى بعض الفروع * **قوله** (اوجعلهما سحرين مبالغة اواسناد ٢ تظاهرهما الى فعلهما دلالة على سبب الاعجاز) وجعلهما سحرين مبالغة وهو الراجح قوله اواسناد تظاهرهما عطف على تقدير الى فعلهما وهو السحر على زعمهم دلالة على سبب الاعجاز لان السحر امر خارق فى الجملة والاعجاز كذلك وفيه مافيه اذ السحر ليس من الخوارق لانه يحصل بمباشرة الاسباب كما صرح به الخيال ولا اعجاز فى التورية كما صرحوا بان الاعجاز مختص بالقرآن واخبارها عن الغائب وهو نبوة رسولنا عليه السلام لا يعد من الاعجاز اذ ظهوره بعد مدة طويلة وليس فى وقت دعوى الرسالة الا ان يقال ان السحر فى صورة خارق العادة وهذا القدر كاف هنا مع ان الجمهور عدوه من الخوارق والكلام على رأيهم وكون التورية معجزا باخبارها عن نبوة رسولنا بالنسبة الى معاصرى رسولنا عليه السلام لكنه تكلف ولعل لهذا اخره وايضا تظاهرهما غير ظاهر لان المراد تأييد كل منهما للآخر وهذا اذا كان زمانهما متحدا واضح على انه عليه السلام شريعته ناسخة لجميع الشريعة المتقدمة والتوجيه بان المراد تأييد كونه رسولا بعيد فالوجه الاول هو المعول المناسب للسوق * **قوله** (وقرئ اظاهرا على الادغام) اذ اصله تظاهرا فادغمت التاء فى الظاء بالقاعدة المشهورة فاجتلبت همزة الوصل لاجل سكون الظاء المدغمة ٢٣ * **قوله** (اى بكل منهما) اى من موسى وهرون كما هو مقتضى السوق او بكل من موسى ومحمد عليهما السلام سواء كان القراءة ساحران او سحران * **قوله** (او بكل الانبياء) اى المضاف اليه الذى يكون التنوين عوضا عنه الانبياء عليهم السلام لكن لا فائدة فى هذا الترديد اذ انكار نبى واحد فضلا عن الاثنين انكار جميع الانبياء كما صرح به فى سورة الفرقان فى قوله تعالى «وقوم نوح لما كذبوا الرسل» الآية ٢٤ * **قوله** (قل فأتوا) الفاء جزائية اى اذا كان الامر كذلك فأتوا الامر للتعجيز * **قوله** (مما نزل على موسى وعلى واضمارهما لدلالة المعنى) مما نزل على موسى ومحمد عليهما السلام وهو المراد بقوله على قوله واضمارهما اى الكتابين مع عدم ذكرهما صريحا لدلالة المعنى عليهما فيكونان مذكورين معنى * **قوله** (وهو يؤيد ان المراد بالساحرين موسى ومحمد عليهما السلام) وهو يؤيد الخ لانهما صاحب الكتابين الدال عليهما فحوى الكلام دون موسى وهرون وهذا تأييد واحد بحسب الظاهر ولكون المراد موسى وهرون عليهما السلام تأييدات كما اشرنا اليها آنفا على ان كون المراد منهما من كتابهما محتمل بل راجح فتأمل واختر ما يناسب جزالة النظم الجليل ٢٥ * **قوله** (اتبعه) مجزوم جواب الامر «ان كنتم صادقين» جوابه فأتوا بكتاب اتبعه عند الكوفيين اومحذوف دل عليه المذكور عند البصريين * **قوله** (انا ساحران مختلفان وهذا من الشروط التى يراد بها الالزام والتبكيت) وهذا الخ اى ان كنتم صادقين مع جوابه يراد بها ٣ الالزام لا التردد والشك لان الاتيان بما هو اهدى من الكتابين او من كتابهما مستحيل له بديهية لكن لتوسيع الدائرة يذكر مع ان الامر للتعجيز لا لطلب اتيانه لكونه مستحيلا * **قوله** (وامل مجئ حرف الشك للتهكم بهم) ومجئ حرف الشك مع انه مقطوع ٤ الانتفاء للتهكم به حيث صور المحال بصورة المحتمل للوقوع واللاوقوع قيل وهذا جواب آخر ثم قال ان اتيانهم به محال والظاهر ان هذا جواب عن اتيان كلمة ان محل لو الدالة على الفرض وقول البعض خلاف السوق ٢٦ * **قوله** (فان لم يستجيبوا لك) واتيان حرف الشك للتهكم ايضا * **قوله** (دعاءك الى الاتيان بالكتاب الاهدى فحذف المفعول للعلم به) دعاءك اى طلبك اذ الامر للطلب فى الاصل وان كان المراد هنا التعجيز والدعاء فى اللغة هو الطلب والداعى الى هذا التعبير التعبير بالاستجابة فانها اعطاء عين

٢ فى نسخة بالواو فحينئذ يكون بيانا لما قبله وفى نسخة اواسناد باو وهو الظاهر اذ حينئذ يكون المراد سحران نفس الفعل لانهما مبالغة فالظاهر انه يعنون بما اوتى موسى وما اوتى محمد عليهما السلام
منه

٣ اى مستعمل فى لازم معناه اذ الالزام لازم للتعليق دون مجازا مرسلا منه

٤ فيكون الاستعارة تبعية بجعل مقطوع الانتفاء كالشك بواسطة التهكم مثل جعل الانذار كالتبشير فى قوله تعالى فبشرهم بعذاب اليم منه

١ اولم يعا قبوا على كفرهم حين شاهدوا ما الجئوا به الى العلم بالحق واليقين به لم يقولوا لولا ارسلت الينا رسولا وفى هذا من الشهادة القوية على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم مالا يخفى كقوله تعالى ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه

قوله اقترحا وتعنتا اى قالوا ذلك جاؤا بالاقتراحات المبنية على التعنت والعناد كما قالوا لولا انزل عليه كنز اوجاء معه ملك وما اشبه ذلك

قوله يعنى ابناء جنسهم لما اوهم رجع ضمير اولم يكفروا الى القائلين لولا اوتى مثل ما اوتى موسى اتحاد الكافرين بما اوتى موسى مع هؤلاء القائلين وحدة شخصية والحال انهم غير هؤلاء لان القائلين بذلك هم الكافرون الكائنون فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والكافرون بما اوتى موسى عليه السلام هم الموجودون فى زمن موسى حمله على الوحدة النوعية فقال يعنى ابناء جنسهم

قوله وكان فرعون عربيا من اولاد عاد يعنى ان فرعون من الذين كفروا بما اوتى موسى وهو غيرانه جنس القائلين المذكورين فى الرأى والمذهب جنسهم ايضا فى كونه عربيا كما ان هؤلاء القائلين عربيون

قوله يعنون موسى وهرون هذا على تقدير ان يتعلق من قبل باولم يكفروا فالمعنى اولم يكفر اباؤهم وقالوا فى حق موسى وهرون ساحران تظاهرا اى تعاونا وقوله او موسى ومحمدا على تقدير ان يتعلق باوتى فالمعنى ان كفرة مكة الذين قالوا هذه المقالة كما كفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام وبالقرآن فقد كفروا بموسى وبالتوراة وقالوا فى حق موسى ومحمد ساحران تظاهرا

قوله او بتقدير مضاف اى صاحبا سحرين اوذوا سحرين

قوله اواسناد تظاهرهما الى فعلهما دلالة على سبب الاعجاز وجه دلالة الاسناد عليه اشعاره بان عجزنا عن معارضتهما بسبب تظاهر فعليهما لا لان نفس الفعل بدون التظاهر معجز

قوله وهو يؤيد ان المراد بالساحرين موسى ومحمد لا موسى وهرون وجه التأييد كون الخطاب له صلى الله عليه وسلم

٢٢ * فاعلم انما يتبعون اهواءهم * ٢٣ * ومن اضل ممن اتبع هواه * ٢٤ * بغير هدى من الله * ٢٥ * ان الله لا يهدي القوم الظالمين * ٢٦ * ولقد وصلنا لهم القول * ٢٧ * لعلهم يتذكرون * ٢٨ * الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون * ٢٩ * واذا يتلى عليهم قالوا آمنا به

المطلوب بالدعاء بخلاف الاجابة فانها اعم منها ولذا اختير الاستجابة قوله فلم يعلم به من التعبير بالاستجابة لانها تقتضي المطلوب * قوله (اولان فعل الاستجابة يتعدى بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا عدي اليه حذف الدعاء غالبا) اولان فعل الاستجابة الخ هذا على الاستعمال الاغلب قال في الكشاف ولا يكاد يقال استجاب له دعاءه الانادرا ملحقا بالعدم فلاتدافع بين كلامي الشيخين والفرق بين الوجهين ظاهر اذ في الثاني الداعي الى حذف المفعول هو غلبة حذفه مع ذكر الداعي وفي الاول ملاحظة كون الحذف للعلم به ولا يلاحظ في كل منهما مالا يلاحظ في الآخر اذ النكتة مبنية على الارادة ولقوة الاول ٢ قدمه وفي الثاني شمة من المصادرة تدفع بالعناية * قوله (كقوله وداع دعايا من يجيب الى الندى * فلم يستجبه عند ذاك مجيب) كقوله وداع الخ اشار المص الى ان استجاب في البيت عدي الى الداعي على الحذف والايصال بقرينة الاستعمال الاغلب لحذف الدعاء والزمخشري جعله على تقدير مضاف اي فلم يستجب دعاءه قوله فاذا عدي اليه الى الداعي بنفسه كما في البيت حذف الدعاء بجعله مضافا مقدرا كما مر كذا قيل ولا يوافق تقرير المص اذ تعديته الى الداعي لا بنفسه بل بالحذف والايصال وعن هذا قال حذف الدعاء كما في الآية الكريمة قال المحشي والمفهوم من القاموس ونص عليه ابو حيان انه يتعدى الى الداعي بنفسه ايضا فلا حذف في البيت ولم يرض به المص لان تعدية الفعل الواحد الى المفعول بنفسه وبواسطة الجار بمعنى واحد غير معقول فرجح الحذف والايصال والزمخشري اختار تقدير المضاف ثم اوليد بالاستجابة معنى الاجابة يتعدى الى الداعي بنفسه وهذا محمل ماقاله المص في سورة آل عمران من انها يتعدى بنفسه وباللام وقد اوضحنا هذا المرام في حاشية سورة الفاتحة وداع الخ قيل هو من ابيات الكتاب وبعده فقلت ادع اخرى وارفع الصوت مرة * لعل ابي المغوار منك قريب * اي رب داع دعى الناس فقال هل احد يجيب سائل الندى فلم يجبه احد لقلة الكرام وغلبة اللئام وقوله تعالى * ويستجيب الذين آمنوا * بمعنى يجيبهم غير مستعمل في معناه فلا يكون ما نحن فيه ٢٢ * قوله (فاعلم انما يتبعون اهواءهم * اذ لو اتبعوا حجة لاتوا بها) فاعلم انما يتبعون صدر با علم اهتماما لشأن مدلوله وانما يتبعون يفيد القصر فالمراد بالاهواء الاهواء الردية المخالفة للشريعة اذ لو اتبعوا حجة الخ اسقاطه اولى ٢٣ * قوله (استفهام بمعنى النفي) اي الانكار الوقوعي فيفيد النفي اي لا احد اضل منه ظاهره يفيد المساواة لكن المراد بل هو اضل من كل ضال ٢٤ * قوله (في موضع الحال للتوكيد او التقييد فان هوى النفس قد يوافق الحق) اوالتقييد الخ هذا اذا نظر اليه واو نادرا ونعم ماقيل نعم الهوى اذا وافق الشرع ٢٥ * قوله (ان الله لا يهدي) الآية تذييل مؤكد لمفهوم ما قبله * قوله (الذين ظلموا انفسهم بالانهماك في اتباع الهوى) الذين ظلموا باتباع الهوى فيكون من باب الاظهار في موضع الاضمار والمراد اما قوم مخصوصون علم الله انهم يموتون على الكفر ٣ اوعام خص منه البعض وهو من آمن منهم ٢٦ * قوله (اتبعنا بعضه بعضا في الانزال ليتصل التذكير ٤) اتبعنا بعضه بعضا في الانزال والمراد القرآن لانه انزل منجما متفرقا على حسب المصالح والوقائع * قوله (اوفي النظم لتقرر الدعوة بالحجة والمواعظ بالمواعيد والنصائح بالعبر ٢٧ فيؤمنون ويطيعون) او في النظم اي انزلناه ونظمناه متصلا بعضه ببعض رعاية للتناسب كذكر الترغيب والترهيب والوعد والوعيد والشقي والسعيد والحق والباطل واصحاب النعيم واهل الجحيم * لعلهم يتذكرون * ليكونوا على حال من يرجى تذكره ٢٨ * قوله (نزلت في مؤمني اهل الكتاب وقيل في اربعين من اهل الانجيل اثنان وثلثون جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام والضمير في من قبله للقرآن كالمستكن في * واذا يتلى *) الآية اشار الى ان المراد بالقول القرآن فهذا احسن من القول بانه القول للتنبيه المذكور فالمراد القول الكريم المعهود في اللسان وفي الاذهان والمراد بالموصول من آمن منهم اما لكون الموصول للعهد اوعام خص منه المؤمنون بقرينة خبره والقصر المستفاد من ضمير الفصل اضافي بالنسبة الى المشركين المصرين على الكفر اوهو للاهتمام وكذا الكلام في تقديم به على يؤمنون ٢٩ * قوله (واذا يتلى) اي القول الكريم هذا بيان لسبب ايمانهم * قوله (اي بانه كلام الله تعالى) لما عرفوا كذلك من كتبهم آمنا اما انشاء او اخبار لكن المص اختار كونه اخبارا بقرينة قولهم انا كنا مسلمين واذا قيل قالوا آمنا والمراد اصحاب التورية كعبد الله بن سلام واصحاب الانجيل وتخصيصه بالاخير ابس

---

٢ اذ المتداول في الالسنة كون الحذف بالقرينة منه

٣ فيكون ايقاع التوصيل على مجموع القول مجازا منه

٤ التوصيل تكثير الوصل وتكريره منه

قوله فهذه من الشروط التي يراد بها الالزام اي قوله ان كنتم صادقين فاتوا بكتاب من عند الله من الشروط التي يراد بها الزام الخصم وتبكيته ولا يراد بامثال هذه الشروط امر الخصم باثبات دعواه بالحجة اذ من المعلوم ان دعواه باطلة وكذب محض غير قابل للحجة حتى يطلب اتيانه فاذن لا يؤتى بامثال تلك الشروط الا لالزام الخصم مثل وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله

قوله فحذف المفعول للعلم به اي حذف مفعول لم يستجيبوا المعدى اليه بلا واسطة وهو دعائك لكونه معلوما بدلالة الحال او معلوما بدلالة القرآن اذ لا يتعلق الاستجابة بلا واسطة الا بالدعاء

قوله فاذا عدي اليه اي اذا عدي الى الداعي بواسطة او بلا واسطة حذف الدعاء غالبا فيقال استجاب الله له ولا يقال استجاب الله له دعاءه والبيت مثال لما حذف الدعاء فيه والفعل معدى الى الداعي بلا واسطة ومعنى البيت * رب داع دعا هل من يجيب الى الندى اي هل احد يمنح المستمنحين فلم يستجبه عند ذاك مجيب اي فلم يجبه عند دعائه ذلك احد والاستشهاد في فلم يستجبه فانه عدي الى الداعي والدعاء محذوف تقديره فلم يستجب دعاءه مجيب

قوله استفهام بمعنى النفي ومعناه لا اضل ممن اتبع هواه

قوله في موضع الحال للتوكيد لان اتباع الهوى يكون في غالب الامر بغير هدى حتى كان ما هو الموافق للحق منه في القلة في حكم العدم فبهذا الاعتبار صح كونه مؤكدا له واما كونه مقيدا له فباعتبار امكان وجوده ولو على قلة

قوله اتبعنا بعضه بعضا في الانزال اي انزلناه نزولا متصلا بعضه في اثر بعض

قوله اوفي النظم والمعنى ان نظم القرآن متتابعا متواصلا وعدا ووعيدا وقصصا وعبرا ومواعظ ونصائح ارادة ان يتذكروا فيفلحوا والحاصل ان الوصل يقتضي التتابع وانما يقال وصل اذا كان بين الكلامين اتصال معنوي ومناسبة او اتصال لفظي بان يكون الكلام متتابعا لم يقع بينهما فاصلة قال الزجاج وصلنا لهم القول اي فصلناه بان وصلنا ذكر الانبياء واقاصيص من مضى بعضها ببعض

٢٢ ✽ انه الحق من ربنا ✽ ٢٣ ✽ انا كنا من قبله مسلمين ✽ ٢٤ ✽ اولئك يؤتون اجرهم مرتين ✽ ٢٥ ✽ بما صبروا ✽ ٢٦ ✽ ويدرؤن بالحسنة السيئة ✽ ٢٧ ✽ ومما رزقناهم ينفقون ✽ ٢٨ ✽ واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه ✽ ٢٩ ✽ وقالوا ✽ ٣٠ ✽ لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سلام عليكم ✽ ٣١ ✽ لانبتغى الجاهلين ✽ ٣٢ ✽ انك لاتهدى من احببت

يناسب الاعلى القول بانهم اربعون من اهل الانجيل ٢٢ (استئناف لبيان مااوجب ايمانهم به ٢٣ * **قوله** (استئناف آخر ٢ للدلالة على ان ايمانهم به ليس مما احدثوه حينئذ وانما هو امر تقادم عهده لما رأوا ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن اوتلاوته عليهم باعتقادهم صحته في الجملة) اى اجمالا ٣ لانه لايمكنهم الايمان به تفصيلا فعلم منه انه لواريد بالايمان الايمان به تفصيلا يكون آمنا انشاء وان المراد بالايمان ما احدثوه ٤ حينئذ ٢٤ * **قوله** (مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن) اى قبل نزول القرآن فان ايمانهم ٥ معتبر بعد ايمان القرآن ٢٥ * **قوله** (بصبرهم وثباتهم على الايمانين اوعلى الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده) وثباتهم عطف على صبرهم تفسيرله اذ الصبر حبس النفس ومعناه هنا الثبات عليه اذ الثبات عليه صعب واما الدخول فسهل ولذا وعد الاجر مرتين عليه دون الدخول * **قوله** (اوعلى اذى من هاجرهم من اهل دينهم ومن المشركين) هاجرهم اى عاداهم اخره لان الصبر على الايمان والثبات عليه مشكل بخلاف الصبر على الاذى وايضا الاجر مرتين يلايم الاول على ما فسر به فحينئذ يكون التثنية لمجرد تكرار الصبر منهم على الاذى وشدته كقوله تعالى "ارجع البصر كرتين" ٦ وفي النسخة التي عندنا من اهل دينهم ومن المشركين وفي بعض النسخ من اهل دينهم فقط لعل وجهه ان الاذى منهم اشد واوفر من غيرهم لكن التعميم اولى ٢٦ * **قوله** (ويدرؤن بالحسنة السيئة ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه السلام اتبع الحسنة السيئة تمحها) ويدرؤن عطف على يؤتون مسوق لمدحهم بالطاعات التي يذهبن السيئات اثر مدحهم بالايمان قوله ويدفعون معنى يدرؤن اذ الدرأ الدفع بالطاعة تفسير الحسنة المعصية تفسير السيئة لانه قد يراد بالحسنة نحو الخصب والسعة والسيئة نحو الجدب والبلاء ٢٧ * **قوله** (في سبيل الخير) خص بالذكر مع انه داخل في الحسنة تنبيها على فضله ومن للتبعيض قدم لرعاية الفاصلة قيده بسبيل الخير احترازا عن البذل على خلاف الشرع وعن كونه لقصد المدح اوالمدح له ٢٨ * **قوله** (تكرما) اى لا عجزا لانه مذموم فحينئذ يكون هذا مدحا لهم بحسن المعاملة مع الخلق والشفقة عليهم بعد المدح بتعظيم امر الله تعالى وعامة احكام الشرع ترجع الى هذين الامرين والمراد باللغو مايجب ان يلغى ويطرح والمراد بالتكرم الاكرام على اغفهم معرضين عن الوقوف عليه والخوض فيه ومن ذلك الاعراض عن الذنوب وعن افشائها اذا لم يستطع دفعها وكلمة اذا مع الماضي لتحقق وقوعه وكثرته واللغو الغير المسموع يعلم حكمه بدلالة النص وفي سورة الفرقان واذا مروا باللغو وهذا اعم من السمع وفي قولهم لنا اعمالنا الآية اشارة الى العموم ٢٩ * **قوله** (للاغين) هذا مفهوم من ذكر اللغو ٣٠ * **قوله** (لنا اعمالنا) اى اعمالنا مقصورة على الاتصاف بكونها لنا لاتسألون عنها واعمالكم مقصورة على الاتصاف بكونها لكم لا نسأل عنها ولانعاقب عليها وهذا هو المراد بالخبر والا فلا فائدة فيه لظهوره والقصر قصر الموصوف على الصفة دون العكس وقس عليه نظائره * **قوله** (متاركة لهم وتوديعا) لف ونشر مرتب بحسب المآل كما في قوله "لكم دينكم ولي دين" فليس فيه اذن في الكفر لما عرفت من ان المراد بيان الجزاء وان كل امرء مجزى بعمله لاغير فهو متاركة ولاامتناع عن الجهاد ايضا ليكون منسوخا بآية القتال قوله وتوديعا ناظر الى السلام اى هذا السلام سلام التوديع لاسلام التحية كقول ابراهيم عليه السلام لابيه سلام عليك فلامنع من السلام للتوديع للكافرين والممنوع سلامة التحية بلا داع شرعي ولهذا المقام مزيد تفصيل في سورة الفرقان * **قوله** (ودعاء لهم بالسلامة عما هم فيه) ودعاء الكافر بالهداية مشروع بل الدعاء بالمغفرة جائز كما روى عن النبي عليه السلام انه دعا في غزوة احد اللهم اغفر قومي فانهم لا يعلمون وفي رواية اللهم اهد قومي الخ لكن المراد الدعاء بالتوفيق للايمان ٣١ * **قوله** (لانطلب صحبتهم ولانريدها) قدر المضاف لانه لامعنى لطلب ذواتهم واشار الى ان الابتغاء هو الطلب وفيه من المبالغة مالايخفى ٣٢ * **قوله** (لاتقدر ان تدخلهم في الاسلام) اى المراد نفي القدرة على الهداية لانفي الهداية مع القدرة عليها بالقرينة على ان الهداية بمعنى الايصال ليس بمقدور له عليه السلام وانما المقدور له الهداية بمعنى الدلالة على مايوصل الى البغية وعن هذا قال لاتقدر ان تدخلهم الخ ولم يقل لاتقدر على الدلالة على مايوصلهم الى الاسلام وبهذا المعنى ورد قوله تعالى "وانك لتهدى الى صراط مستقيم" فلامنافاة بين الاثبات والنفي

---

٢ الاستئناف الاول علة ابدة والاستئناف الثانى علة ثانية ولذا قال في الاول لبيان مااوجب والثانى للدلالة الخ منه

٣ ويؤيده قوله تعالى واذا يتلى عليهم الآية اذ الايمان وقت التلاوة ايمان تفصيلي والايمان الاجمالي ماكان قبل النزول منه

٤ فيكون المراد بانا كنا من قبله مسلمين الاخبار بالايمان القديم منه

٥ لان ايمانهم قبله غير معتبر لكونه منسوخا منه

٦ وايضا المستفاد من اولئك كون الوصف المذكور علة للاجر مرتين اى ضعفين والاذى ليس بمذكور صريحا فيستلزم الا ان يقال انه مفهوم من ايمانهم منه

قوله تعالى لانبتغى الجاهلين التعبير بالجاهلين لا الاعراض عن مقابلتهم بالسوء وان لزم منه بطريق التورية واللام اما للعهد او للاستغراق وهو الظاهر وهذا من باب وضع السبب موضع المسبب اذ الجهل سبب للكفر والشرك منه

قوله والضمير في من قبله للقرآن وهو المراد بالقول في ولقد وصلنا لهم القول قال صاحب الكشاف في معنى من قبله من قبل وجوده ونزوله وهو اشارة الى مذهبه قوله باعتقادهم صحته في الجملة اى بتصديقهم بالوحي الذي في ضمنه ذكر القرآن

قوله متاركة وتوديعا نقل في المطالع عن الزجاج لم يريدوا بقولهم سلام عليكم التحية وانما ارادوا بيننا وبينكم المتاركة والتسليم كانهم قالوا سلمتم منا لانعارضكم بالشتم والاذى

قوله لاتقدر ان تدخله في الاسلام وانما فسر لاتهدى بلاتقدر على الهداية لان كلمة الاستدراك وضعت ليدخل بين كلامين متغايرين نفيا واثباتا فاذا دل قوله ولكن الله يهدى من يشاء على انه تعالى قادر على الهداية يجب ان يفسر قوله انك لاتهدى من احببت بلاتقدر على هداية من احببت

٢٢ ❁ ولكن الله يهدي من يشاء ❁ ٢٣ ❁ وهو اعلم بالمهتدين ❁ ٢٤ ❁ وقالوا ان نتبع الهدى معك نتخطف من ارضنا ❁ ٢٥ ❁ اولم نمكن لهم حرما آمنا ❁ ٢٦ ❁ يجبى اليه ❁ ٢٧ ❁ ثمرات كل شيء

اوالنفي حقيقة والاثبات مجاز فلا منافاة ايضا ٢٢ * **قوله** (ولكن الله يهدي من يشاء * فيدخله في الاسلام) ولكن استدراك بحسب المعنى اي انك لاتقدر على هداية من احببت ولكن الله يقدر على ذلك من يشاء فيدخله في الاسلام وحاصل الاستدراك الادخال في الاسلام وعدم الادخال يعرف وجوهه بالتأمل واشار المص الى ذلك في الموضعين ٢٣ * **قوله** (بالمستعدين لذلك) اولهبه اذا الهداية لاتكون للمهتدين بالفعل بل بالمستعدين لذلك فالمهتدين مجاز اولى مثل هدى للمتقين وهذه الجملة اعتراض تذييلي وفيه تنبيه على انه عليه السلام لايعلم بالمستعدين للاهتداء اذا الكلام يفيد الحصر وصيغة التفضيل بمعنى اصل الفعل وفي كلام الكشاف اشارة اليه حيث قال في التعليل لانك عبد لاتعلم اي لاتعلم من هو مستعد ومن ليس كذلك ولذا بالغت في هداية من احببت مع انه ليس بمستعد لذلك ولو كان لك علمه لاجهدت كل المجهود ولما جاوزت في السعي كل حد معهود والمستعدين بصيغة اسم الفاعل وذلك الاستعداد بتوفيق الله تعالى وتحصيله الايمان والتجنب عن الفسوق والعصيان * **قوله** (والجمهور على انها نزلت في ابي طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله عليه السلام وقال ياعم قل لااله الاالله كلمة احاج بها لك عند الله تعالى قال يا ابن اخي قد علمت انك لصادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت) نزلت في ابي طالب قيل هذه اشارة الى رد بعض الرافضة حيث ذهب الى اسلامه والحديث المذكور من احاديث الشيخين قوله احاج بها جواب الامر اصل معناه المجادلة بالحجة والمراد هنا الخلاص بهذه الكلمة الطيبة من العذاب المؤبد بالشفاعة قوله جزع بجيم وزاي معجمة من الجزع وهو عدم الصبر اي لم يصبر على ما كان عليه خوفا من الموت ونحوه وفي نسخة خرع بخاء معجمة وراء مهملة اي ضعف وخاف وفي الارشاد قال يا ابن اخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال خرع عند الموت ولولا ان يكون عليك وعلى بني ابيك غضاضة بعدي لقلتها ولاقررت بها عينك عند الفراق من شدة وجدك ونصحك ولكني سوف اموت على ملة الاشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ٢٤ * **قوله** (نخرج منها نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف اتى النبي صلى الله عليه وسلم ٢ فقال نحن نعلم انك على الحق ولكنا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب) نخرج منها بصيغة المجهول جواب ان نتبع اي يخرجنا الاعداء بسبب اتباعك وهو اشد من القتل واصل التخطف الاخذ بسرعة والاختلاس بها لكنه استعير ٤ هنا للاخراج المذكور * **قوله** (وانما نحن اكلة رأس ان يتخطفونا من ارضنا) ونحن اكلة رأس واكلة جمع اكل بوزن نصرة وهو ضرب مثل يضرب للقلة واصله ناس قليلون اذ اكلوا رأس واحدة من رؤس الحيوان المطبوخة وهذه الجملة معترضة بين الفعل ومفعوله للمسارعة الى بيان وجه التخطف * **قوله** (فرد الله تعالى عليهم بقوله اولم نمكن لهم) فرد الله تعالى بقوله اي على ابلغ وجه وانى ايراد برهان فقال اولم نمكن لهم اي الم نحفظهم ولم نمكن لهم والمعنى قد عصمناهم وجعلنا لهم مكانا ذا امن ببركة البيت الحرام قبل الاسلام فحفظهم في الحفظ بعد اجتماع الامرين السببين للامن البيت الحرام وشرف الاسلام وهذا تنبيه على انه تعالى كما حفظهم فيما مضى يحفظهم فيما يستقبل بطريق الاولى وفيه من المبالغة ما لايخفى ٢٥ * **قوله** (اولم نجعل مكانهم حرما ذا امن بحرمة البيت) ذا امن اي آمنا من صيغ النسبة اذ اسناد الامن الى اهل الحرم حقيقة والى الحرم مجاز ولذا حملها على النسبة كلابن وتامر هربا عن المجاز قوله اولم نجعل لهم اشارة الى انه ضمن معنى الجعل او صيغة التفعيل للتعدية فيفهم الجعل بلا تضمين ولذا نصب حرما على انه مفعول به * **قوله** (الذي فيه يتناحر العرب حوله وهم آمنون فيه) الذي يتناحر العرب اي يقاتل بعضهم بعضا قال تعالى ويتخطف الناس من حولهم يختلسون قتلا وسبيا اذ كانت العرب حوله في تغاور وتناهب كذا فسره المص وهنا اشار اليه اجمالا بقوله الذي يتناحر الخ اي ومع ذلك جعلناهم مصونا عن النهب والتعدي آمنا اهله عن القتل والنهب فما بالهم ان يقولوا ان نتبع الهدى معك الآية وهذا اعتذار فاسد مبني على اعتقاد فاسد قوله يتناحر العرب اي يحر بعضهم بعضا فهو استعارة عن القتل اذ النحر حقيقة ذبح الحيوان واختار هذا للمبالغة ٢٦ * **قوله** (يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء) يحمل اليه الخ الجبي الجمع ولما كان الجمع مستلزما للحمل قال يحمل اليه ٢٧ * **قوله** (ثمرات كل شيء) اي ارفعه وانفعه كما يقال ثمرات الكلام كذا قيل فليس المراد بالثمرات الفواكه فقط

٢ الظاهر ان نحن نعلم انك حق للتوكيد ويمكن الحمل على ظاهره وما نقله المص نوع مغاير لما في النظم الكريم فيكون نقلا بالمعنى في النظم الكريم اوفي كلام المص منه

قوله تعالى وقالوا ان نتبع الهدى هذه شبهة اخرى متعلقة باحوال الدنيا فاتضح ارتباط ان لاتهدي الآية لاجل بيان ان الدلائل المذكورة لاتكفي في الاهتداء مالم ينضم هداية الله تعالى حتى نزع عن الهادي الدال على مايوصل الى المطلوب تدبر منه

٣ اي مجاز مرسل منه

قوله بالمستعدين لذلك يعني لفظ المهتدين مجاز مرسل لان المراد بهم الذين مصيرهم الى الاهتداء وان كانوا الآن كفرة لايهتدون لان المراد بهم من دعوا الى الايمان بالله وبرسالة رسوله واستعدوا لاهتدوا اليه فعبر بالمهتدين باعتبار ما يؤول اليه مآلهم فهو كالمتقين في هدى للمتقين في احد وجهيه

قوله والجمهور على انها نزلت في ابي طالب قال الزجاج في تفسيره اجمع المفسرون على انها نزلت في ابي طالب ثم قال ويجوز ان يكون ابتداء نزولها بسبب ابي طالب وهي عامة لانه لايهدي الا الله عز وجل ولا يرشد ولايوفق الا الله عز وجل وكذلك هو يضل من يشاء روى في صحيح البخاري عن ابن المسيب عن ابيه ان ابا طالب لما حضرته الوفاة دخل عليه النبي صلى الله عليه وسلم وعنده ابو جهل فقال اي عم قل لااله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله فقال ابو جهل وعبد الله بن امية يا ابا طالب ترغب عن ملة عبد المطلب فنزلت انك لاتهدي من احببت وعن مسلم والترمذي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمه عند الموت قل لااله الا الله اشهد لك بها يوم القيمة فابى فانزل الله سبحانه وتعالى انك لاتهدي من احببت

قوله خرع عند الموت بالخاء المعجمة والراء المهملة قال الجوهري الخرع بالتحريك الرخاوة في كل شيء يقال خرع الرجل اي ضعف يقال صاحب النهاية وروى بالجيم والزاي المعجمة وهو الخوف وقال ثعلب انما هو بالخاء والراء قوله نخرج منها تفسير لازم واصل معنى التخطف الانتزاع والسلب بسرعة

قوله وانما نحن اكلة رأس اي قليلون

قوله يتناحر العرب من التحر القوم على الشيء اذا تشاحوا حرصا وتناحروا في القتال والمراد التشاجر

٢٢ ❁ رزقا من لدنا ❁ ٢٣ ❁ ولكن اكثرهم لا يعلمون ❁ ٢٤ ❁ وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها
❁ ٢٥ ❁ فتلك مساكنهم ❁ ٢٦ ❁ لم تسكن من بعدهم ❁ ٢٧ ❁ الا قليلا ❁

* **قوله** (من كل اوب) من كل جانب وجهة اى من كل جانب يمكن ان يجبى اليه الثمرات فالكل فى معناه لا بمعنى الكثرة قال المص فى تفسير قوله تعالى وجاءهم الموج من كل مكان يجيء الموج منه فاشار الى ان كل للاحاطة بملاحظة هذا القيد وكذا هنا وفى مثله وقال ايضا فى بيان قوله تعالى ثم كلى من كل الثمرات اى من كل ثمرة تشتهيها وحمله صاحب الكشاف على الكثرة وتبعه غيره والظاهر ما اختاره المص على مافهم من بيانه ان ائمة الاصول عدوه من الفاظ العموم فاذا ورد فى موضع لا يصح العموم ينبغى تقييده بقيد يحسن به العموم كما نقلناه من المص الايرى ان ارباب الاصول جعلوا قوله تعالى واوتيت من كل شئ عاما خص منه البعض بمعونة الحس والمص قيده بقوله يحتاج اليه الملوك وقد جعل الزمخشرى الكل بمعنى الكثرة ولا يخفى مخالفته لتصريح ائمة الاصول ولله در المص حيث راعى فى كل موضع عمومه بملاحظة قيد يصح العموم به ٢٢

* **قوله** (فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف يعرضهم للتخوف والتخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد) فاذا كان هذا الخ اشارة الى ان هذا استدلال على انهم فيما سيأتى بطريق الاولوية بامنهم فيما مضى قبل الاسلام كما وضحناه قوله فكيف يعرضهم اى يعرض اياهم التخوف بالحذف والايصال وهذا انكار العروض فى الحقيقة كناية وان كان ظاهره انكار كيفية العروض ٢٣ * **قوله** (جهلة لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموا) جهلة الخ اشارة الى ان لا يعلمون نزل منزلة اللازم فسلب عنهم نفس العلم لا علم متعلق بمفعول اذ لاولى ابلغ او سلب عنهم علم كل شئ لعدم علمهم بما يعنيهم وعلمهم بما لا يعنيهم كلا علم لكن الاول راجح لكونه موجزا قوله لا يتفطنون اشارة الى ان انتفاء علمهم لانتفاء السبب المؤدى اليه

* **قوله** (وقيل انه متعلق بقوله من لدنا) اى تعلقه معنويا قاله الزمخشرى مرضه لان الاول انسب لذمهم بالجهل للمبالغة فيه وايضا المعنى الاول مستلزم لهذا فابقاؤه على العموم اولى واحسن ومعنى من لدنا من فضلنا

* **قوله** (اى قليل منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند الله اذلو علموا لما خافوا غيره) اى قليل منهم وهم الذين آمنوا منهم هذا مفهوم من اكثرهم فانه مقابل للقليل قوله اذلو علموا الخ علة لنفى العلم عن الاكثر

* **قوله** (وانتصاب رزقا على المصدر من معنى يجبى اوالحال من الثمرات لتخصصها بالاضافة) وانتصاب رزقا الخ لان معنى يجبى يرزقون اوالحال فحينئذ يكون بمعنى مرزوقة قوله لتخصصها الخ لان الحال لا يجيء مؤخرة عن نكرة محضة غير مخصصة * **قوله** (ثم بين ٢ ان الامر بالعكس ٣ فانهم احقاء بان يخافوا من بأس الله تعالى على ماهم عليه بقوله وكم اهلكنا من قرية) ثم بين ان الامر بالعكس الخ مراده بيان ارتباط قوله تعالى وكم اهلكنا الآية بما قبله ثم بين عطف على قوله فرد الله الخ والظاهر ان ثم للتراخى فى الرتبة اذ فى هذا القول رد فوق الرد المذكور اذ حاصله انهم خافوا الناس وآمنوا من بأس الله وهذا خطاء عظيم اذ الواجب ان يخافوا الله تعالى ويأمنوا الناس ليؤمنوا ثقة من حفظ الله تعالى وكم فى وكم اهلكنا من قرية خبرية ٢٤ * **قوله**

(اى وكم من اهل قرية كانت حالهم كحالكم فى الامن وخفض العيش حتى اشروا فدمر الله عليهم وخرب ديارهم) اى وكم من اهل قرية اى المضاف محذوف او القرية مجاز عن اهلها وقدمر التنبيه عليه غير مرة واسناد بطرت الى القرية مجاز وان اريد بها اهلها او يقدر الاهل فالاسناد حقيقة والبطر ان لا يحفظ حدود الله تعالى فى الغنى والفخر به اشار اليه بقوله حتى اشروا والاشر الفرح والغرور ومعيشتها نصب بالحذف والايصال اى بمعيشتها اوفى معيشتها او بتقدير الزمان اى ايام معيشتها اومفعول به على تضمين بطرت معنى كفرت ٤ كما فى الكشاف قوله فدمر الله الخ اى يدمركم ويخرب دياركم يا اهل مكة لان سبب تدميركم متحقق ايضا فيدمركم كما دمرهم وفيه تخويف شديد وتهديد اكيد لاهل مكة ومن يحذو حذوهم ٢٥ * **قوله** (خاوية) اى خالية عن الساكنين فيها ٢٦ * **قوله** (من السكنى اذلا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم اولا يبقى من يسكنها ٢٧ من شوم معاصيهم) من السكنى والمراد بالسكنى التوطن قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لم يسكنها الا المسافر ولذا قال المص لا يسكنها الا المارة الخ فحينئذ يكون معنى الا قليلا الا زمانا قليلا وفيه احتمال آخر اشار اليه بقوله اولا يبقى من يسكنها الا قليلا من شوم معاصى المهلكين بقائه فى ديارهم فكل من سكن من اعقابهم ومن بعدهم لم يبق فيها الا قليلا ممن سكن فيها فانهم باقون الى حين والى ان يأتيهم اليقين رحمة من الله تعالى وتفضلا والتقابل فتلك مساكنهم لان اهل مكة يشاهدون

٢ وهذا البيان بيان ضرورة منه

والعكس يظهر بهذا الحاصل فتأمل منه

٤ المراد كفران النعمة وهو يتعدى بنفسه وقد يتعدى بالباء منه

قوله من كل اوب الاوب المرجع من كل اوب من كل وجه

قوله اذلو علموا لما خافوا غيره اى غير الله اى لو علموا ان ذلك الرزق من عند الله لعلموا ان الامن والخوف من عنده ولما خافوا التخطف اذا آمنوا به وخلعوا انداده

قوله وانتصاب رزقا على المصدر من معنى يجبى لان معنى يجبى اليه ثمرات كل شئ ويرزق ثمرات كل شئ واحد فيكون مفعولا مطلقا من غير لفظ الفعل نظرا الى اتحاد المعنى مثل قعدت جلوسا اوالحال من الثمرات لتخصصها بالاضافة كما ينتصب الحال عن النكرة المخصصة بالاضافة فاذا كان انتصابه على الحالية يكون بمعنى مرزوقا وجوز صاحب الكشاف ان يكون مفعولا له ليجبى

قوله ثم بين ان الامر بالعكس يعنى ان الواجب عليهم ان يخافوا الله ويأمنوا غيره لا ان يخافوا الغير ويأمنوا من سخط الله اذ كثيرا من حالهم فى الرزق والامن مثل حالهم من اهل القرى اهلكهم الله ودمرهم وخرب ديارهم لاجل انهم قابلوا تلك النعم السنية بالاشر والبطر وهذا تخويف لاهل مكة من سوء عاقبة قوم كانوا فى مثل حالهم من انعام الله عليهم بالرغود فى ظلال الامن وسعة العيش

قوله وخفض العيش الخفض الدعة والسعة فى العيش يقال عيش خافض وهو فى خفض من العيش قوله من السكنى يقال سكنت دارى واسكنتها غيرى والاسم منه السكنى فقوله الا قليلا معناه الا سكنى قليلا فيكون قليلا صفة للمفعول المطلق لقوله لم تسكن

قوله اذلا يسكنها الا المارة قال ابن عباس لم يسكنها الا المسافرون ومارو الطريق يوما او بعض يوم

قوله اولا يبقى من يسكنها اى اولا يبقى فيها من يسكنها بعد المهلكين لبقاء شوم اثر معاصيهم فيها وكل من سكنها من اعقابهم هلك ولم يبق الا قليلا

٢٢ ✽ وكنا نحن الوارثين ✽ ٢٣ ✽ وماكان ربك ✽ ٢٤ ✽ مهلك القرى حتى يبعث فى امها ✽ ٢٥ ✽
رسولا يتلو عليهم آياتنا ✽ ٢٦ ✽ وماكنا مهلكى القرى الا واهلها ظالمون ✽ ٢٧ ✽ وما اوتيتم من شئ
✽ ٢٨ ✽ فمتاع الحيوة الدنيا وزينتها ✽ ٢٩ ✽ وما عند الله ✽ ٣٠ ✽ خير ✽ ٣١ ✽ وابقى
✽ ٣٢ ✽ افلا تعقلون ✽ ٣٣ ✽ افمن وعدناه وعدا حسنا ✽ ٣٤ ✽ فهو لاقيه ✽

فى اسفارهم المساكن المذكورة وصيغة البعد للتحقير اوللتعظيم ان ارىد بمسا كنهم المنازل الطيبة الكريمة كقوله تعالى " ومقام كريم " ٢٢ ✽ **قوله** (منهم اذلم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم فى ديارهم وسائر متصرفاتهم وانتصاب معيشتها بنزع الخافض اوبجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظنى مقيم اوباضمار زمان مضاف اليه اومفعولا على تضمين بطرت معنى كفرت) اذلم يخلفهم الخ بيان معنى ارثه لها فهو استعارة قوله وانتصاب معيشتها قدمر توضيحه سوى قوله اوبجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظنى اى فى ظنى الخ وهذا تكلف ٢٣ ✽ **قوله** (وماكان عادته) فيه نوع تسامح لان المراد وماكان ربك مهلك القرى بطريق جرى العادة والمص اكثر التساهل فى امثاله والافيرد عليه انه غير ممتزج بمابعده اذ محصل مهلك القرى على عادته تعالى مشكل ٢٤ ✽ **قوله** (فى اصلها التى هى اعمالها لان اهلها يكون افطن وانبل) فى اصلها تفسير الام امالانه فى اللغة بمعنى الاصل اولانه مستعار للاصل هنا قوله التى هى اعمالها اى توابع اثلاث الام لان كرسى المملكة محل حكامها وماعداه يسمى فى العرف اعمالا ونواحى وسواد قوله لان اهلها الخ بيان للحكمة فى كون مبعث الانبياء عليهم السلام من ام القرى فان اهلها ذوو فطانة وكيس اذالنبوة منصب عظيم روحانى يقتضى كمالات نفسانية لان هذا ادخل فى الاجابة ومن هذا لم يبعث الانبياء عليهم السلام الامن اشرف البقاع واشرف القبائل فمعنى قوله هى اعمالها اى تلك القرى اعمال امها وتوابعها ففى كلامه نوع تعقيد وانبل من النبل وهو الذكاء والفضل السعدى بحث لاطائل تحتها لان كلام المص ليس فيه مايوهم مذهب الفلاسفة وايضا لم يقل ان القصبات مولد الانبياء عليهم السلام حتى يقال ان عيسى عليه السلام ولد بالناصرة وبعث بالقدس ولوط ليس من اهل سدوم ٢٥ ✽ **قوله** (لالزام الحجة وقطع المعذرة) بان يقولوا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك " كامر تفصيله قيل رد على المعتزلة فى اثبات الحسن والقبح العقليين وفيه نظر لايخفى لان هذا عين عبارة الكشاف وزاد عليه قوله مع علمه انهم لايؤمنون وتركه المص لانه لامساس له فى هذا المقام ولم يتعرض احتمال كون المعنى وماكان فى سابق قضائه ان يهلك قرى الارض حتى يبعث فى ام القرى وهى مكة لانه لايلائم قوله "وماكان ربك" وايضا تدخل تحت العموم دخولا اوليا ومايستفاد من الغاية تحقق الاهلاك بعد البعثة بملاحظة ظلمهم واصرارهم على الكفر بعد البعثة بقرينة قوله تعالى " وماكنا مهلكى القرى "الآية فهذا القول تكميل واحتراس يدفع توهم خلاف المقصود وقيل حتى يبعث غاية اللحجة عدم وقوع الاهلاك لانفس وقوعه والتعبير بالظلم دون الكفر قدمر وجهه فى اواخر سورة هود ٢٦ ✽ **قوله** (وماكنا مهلكى القرى الا واهلها ظالمون " بتكذيب الرسل والعتو فى الكفر) وماكنا استغراق فى النفى دون نفى الاستغراق وهذه الآية الكريمة بيان ان اهلاك القرى المذكورة ليس الامن بعد ارسال الرسل وتوضيح السبل ومن بعد ظلمهم وهكذا جرت عادته تعالى فى كل قرى هالكة ففيه بيان لكمال رأفته لعباده فمجموع الجملة تكميل واحتراس ٢٧ (٣من اسباب الدنيا ✽ ٢٨ **قوله** (تتمتعون وتتزينون به مدة حياتكم المنقضية) تتمتعون الخ اشار به الى ان المتاع اسم مايتمتع به وكذا الزينة قوله مدة حيوتكم اخذه من الحيوة الدنيا واضافة المتاع اليها قوله المنقضية صفة الحيوة المؤكدة اخذه من قوله وابقى مع بداهته ٢٩ ✽ **قوله** (وهو ثوابه) فاعند الله استعارة تمثيلية لبيان نفاسة الثواب ٣٠ ✽ **قوله** (فى نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة كاملة) اى نعيم تام كذا نقل عن ابن الاثير ٣١ ✽ **قوله** (لانه ابدى) نوعه غير متناه بمعنى انه لايقف عند حد فالبقاء مقابل الانقضاء والثواب فى الجنة مقابل للدنيا ففيه صنعة الطباق ٣٢ ✽ **قوله** (فتستبدلون الذى هو ادنى بالذى هو خير وقرأ ابوعمرو بالياء وهو ابلغ فى الموعظة) فتستبدلون الخ الباء داخل على المتروك وفيه اشارة الى ارتباطه بماقبله حيث رد الله قولهم "ان نتبع الهدى " الآية ايضا فالخطاب لهم ولاهل الملة قوله وهو ابلغ فى الموعظة لاشعاره بانهم لعدم عقلهم المادى لايصلحون للخطاب وهذه نكتة مختصة بهذا المقام وفى الخطاب ايضا زجر عظيم بملاحظة كونه للعتاب وكثيرا ماذكر فى نكتة الالتفات ٤ من الغيبة الى الخطاب انه ابلغ لكونه مفيدا للعتاب ولكل وجهة ٣٣ ✽ **قوله** (افمن وعدناه وعدا حسنا " وعدا بالجنة فان حسن الوعد بحسن الموعود) افمن وعدناه اى امن نجيناه من تمتع الحيوة الدنيا تمتع البهائم فوعدناه الآية ٣٤ ✽ **قوله** (مدركه لامحالة لامتناع الخلف فى وعده ولذلك عطفه بالفاء المعطية معنى السببية)

قوله تعالى وما اوتيتم من شئ اى من شئ حقير اشار اليه بقوله من اسباب الدنيا فلا اشكال باتحاد المبين والمبين ✽ سعد

قوله تعالى وما اوتيتم وترك الفاء لا نتفاء السببية واما الاثبات فلكونه سببا لدخل الفاء فى الخبر ✽ سعد

٤ وفيه التفات من الخطاب الى الغائب والنكتة المختصة به المبالغة ✽ سعد

قوله بنزع الخافض اى انتصابها بحذف الجار وايصال الفعل كقوله واختار موسى قومه اى بطرت فى معيشتها او بجعل المعيشة ظرفا بنفسها لابواسطة كلمة فى ببعلها ظرفا مجازا ويجوز ان تكون مفعولة للزمان اوالمكان فيكون ظرفا بنفسها حقيقة قوله زيد ظنى مقيم اى فى ظنى والعامل فى ظنى المنتزع من الجملة كالاخبار والحكم كذا قالوا

قوله اوباضمار زمان مضاف اليه تقديره بطرت ايام معيشتها كقولك آتيك خفوق النجم ومقدم الحاج

قوله اومفعولا على تضمين بطرت معنى كفرت اى او بجعلها مفعولا لبطرت على تضمينه معنى فعل متعد بنفسه وهو كفرت اى كفرت معيشتها من الكفران ضد الشكر

قوله فى اصلها التى هى اعمالها وفى الكشاف ماكانت عادة ربك ان يهلك القرى فى كل وقت حتى يبعث فى القرية التى هى امها اى اصلها وقصبتها التى هى اعمالها وتوابعها رسولا لالزام الحجة وقطع المعذرة مع علمه انهم لايؤمنون تم كلامه قالوا هذا يهدم قاعدة مذهبه لان لهم ان يعتذروا بسابق علمه فيقولوا ليس فى علمك وحكمك الا انا لانؤمن فكيف انسان يأتى على خلاف علمك وليس الجواب عنده الاان يقال لايسأل عما يفعل وهم يسألون

قوله يكون افطن وانبل من النبل وهو الحذاقة يقال فلان نابل وابن نابل اى حاذق وابن حاذق

قوله وقرئ بالياء وهو ابلغ فى الموعظة لان الخطاب مع اهل مكة كانه لما عدل من الخطاب الى الغيبة آذن بان هؤلاء البعداء من الخير لاعقل لهم حيث يؤثرون الفانى على الباقى والدنى الحقير على الشريف العظيم روى الامام عن الشافعى رحمهما الله من اوصى بثلث ماله لاعقل الناس صرف الى المشتغلين بطاعة الله عز وجل لان اعقل الناس من اعطى القليل واخذ الكثير فكانه رحمه الله اقتبس المعنى من هذه الآية

لامتناع الخلف بيان انه مدركه وواصله ولادخل فيه للتعبير بالجملة الاسمية ولو عبر بالجملة الفعلية فالمعنى على حاله يؤيده قوله ولذلك عطفه بالفاء الخ فالسبب الوعد الجليل لان المسبب لايتخلف عن السبب التام وهنا كذلك ٢٢ ✽ **قوله** (كمن متعناه متاع الحيوة الدنيا الذى هو مشوب بالآلام مكدر بالمتاعب مستعقب للتحسر على الانقطاع) كمن متعناه ثم عذبناه عذابا شديدا فنفى التشابه وانكاره ناظر اليهما فمن متعه الله تعالى بمتاع الحيوة الدنيا مع القيام بشكره والعمل بموجبه داخل فى زمرة من وعدالله تعالى الانكار المستفاد من الاستفهام ناظر الى المشبه به دون المشبه وكمال التوضيح فى سورة النحل فى قوله تعالى "افمن يخلق كمن لايخلق" ٢٣ ✽ **قوله** (للحساب اوالعذاب) اوالى الخلود ✽ **قوله** (وثم للتراخى فى الزمان اوفى الرتبة وقرأ نافع وقالون وابن عامر فى رواية والكسائى ثم هو بسكون ٣ الهاء تشبيها للمفصل بالمتصل) وثم للتراخى الخ وهذه الجملة معطوفة على متعناه داخل فى حيز الصلة اختير الجملة الاسمية هنا لدوام اثره اولدوامه بخلاف التمتع فانه منقض لم يجئ ثم نحضره اوثم احضرناه للامر ولكمال عنايته حيث لم يسند صريحا الاحضار الى ذاته العلى مع انه المقصود نظيره الاكتفاء بدلك الخبر قدم ٤ التراخى الزمانى لانه الحقيقة مع امكانها هنا ثم جوز التراخى الرتبى لانه يفيد التهويل والقول بان التراخى الزمانى معلوم فلا فائدة فيه مدفوع بان التراخى الرتبى ايضا معلوم مع ان المراد به افادة التهديد واقرينة المانعة من الحقيقة قد تكون ضعيفة يصار الى المجاز بالنظر الى تحقق القرينة واوضعيفة ويصار الى الحقيقة بالنظر الى ضعفها كما صرح به النحرير التفتازانى فى حاشية الكشاف ✽ **قوله** (وهذه الآية كالنتيجة للتى قبلها ولذلك رتب عليها بالفاء) كالنتيجة الخ اذالمعنى ابعد هذا التفاوت الظاهر يسوى بين ابناء الآخرة وابناء الدنيا وهذه التسوية منتفية بداهة والفاء هنا معنى للفاء الاولى فحينئذ يكون معطوفا على ماقبله اذالفاء فى حكم التقدم قدم الهمزة لصدارته وله احتمال آخر ان المعطوف عليه محذوف كما اشرنا اليه فى اول الدرس والفاء كالنتيجة لعدم ذكر الدليل ٥ صريحا اوالكاف للعلية ويؤيده قول الكشاف وهذه الآية تقرير وتوضيح للتى قبلها بلا كاف وفيه بيان ايضا ان نعيم الدنيا مذموم فى نفسه فكيف اذا اتصل نعيمها بالعقاب فاى عاقل يرجح نعيمها على نعيم الآخرة فترك اتباع الهدى خوفا لزوال تلك النعم الفانية خذلان وبهذا يتضح الارتباط بماقبله ٢٤ ✽ **قوله** (٦ عطف على يوم القيمة اومنصوب باذكر) المنادى هوالله تعالى بقرينة اين شركائى اوالملك فيكون اين شركائى حكاية من الله تعالى وعلى التقديرين النداء للاهانة والتحقير والاستفهام للتبكيت والاضافة على زعمهم وارد على اعتقاد المخاطب ٢٥ ✽ **قوله** (اى الذين كنتم تزعمونهم شركائى فحذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما) الذين كنتم بيان لكون الاضافة على زعمهم ٢٦ ✽ **قوله** (قال الذين حق عليهم القول "بثبوت مقتضاه وحصول مؤداه وهو قوله " لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين " وغيره من آيات الوعيد) ٧ قال الذين صيغة الماضى لتحقق والوعد حق معناه ثبت مقتضاه كما نبه عليه المص والمراد شركاؤهم الشياطين كما هو الظاهر اورؤساؤهم الذين اتخذوهم اربابا من دون الله والصفة المذكورة الاحتراز عن عزير وعيسى والملائكة من اول الامر وان حصل الاحتراز بقولهم اغوينا الخ فتخصيص من حق المتبوعين بهذه الصفة ويعرف حال اتباعهم بدلالة النص ٢٧ (اى هؤلاء هم الذين اغويناهم فحذف الراجع الى الموصول ٢٨ ✽ **قوله** (اى اغويناهم فغووا غيا مثل ما غوينا وهو استئناف) اى اغويناهم غيا الخ اشار الى ان كما غوينا صفة مصدر محذوف فذكر اغويناهم ليس للتأكيد بل تمهيد لقولهم كما غوينا ولايبعد ان يكون تأكيدا للاول بذكر مفعوله المقدر لكن المص اختار ٨ الاستئناف ✽ **قوله** (للدلالة على انهم غووا باختيارهم وانهم لم يفعلوا بهم الاوسوسة وتسويلا) وجه الدلالة ان غى المشبه به باختياره فكذا غى المشبه وهو كقوله "وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى" وهذا يؤيد كون المراد الشيطان ✽ **قوله** (ويجوز ان يكون الذين صفة واغويناهم الخبر لاجل ما اتصل به فافاد زيادة على الصفة وهو وان كانت فضلة لكنه صار من اللوازم) ويجوز ان يكون الذين صفة اى صفة لهؤلاء ٩ لا الخبر كما فى الاحتمال الاول والخبر حينئذ اغويناهم كما غوينا لاجل ما اتصل به وهو كما غوينا فافاد اى اغويناهم حين كونه خبرا زيادة على الصفة وهى اغوينا بسبب تقييده بقوله كما غوينا لان القيد الزائد صيره مفيدا مالم يفد المبتدأ وصفته ولايضر كونه فضلة

٢ قال المص هناك وكان حق الكلام افمن لايخلق كمن يخلق لكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك بالله جعلوه من جنس المخلوقات العجزة شبيها ط به انتهى وهنا يعتبر مثل ط ذلك فلاتغفل منه

ط وهو انهم بالغوا فى التمتع بزخارف الدنيا وعكسوا الامر حيث جعلوه اصلا فاشار الى ذلك بهذا التعبير منه

ط لانه لازم عبدة الاصنام منه

٣ مثل عضد فان العضد قد يسكن منه

٤ لم يرتض الزمخشرى بانه لافائدة فيه ورده المص منه

٥ اوالنتيجة قوله افمتاع الحيوة الدنيا كما عند الله ثم ذكر فى النظم الكريم لازمه فهى كالنتيجة لاعين النتيجة منه

٦ والتغاير الاعتبارى كاف فى العطف منه

٦ لان تغاير العنوان يكفى فى العطف لافادة التغاير الاعتبارى منه

٧ والمراد بهذا القول مبادرة الجواب خوفا من توبيخهم بالاضلال وخلوا عن عذاب الله حيث طاو وان كان السؤال للعبدة لان العبدة قد قالوا ربنا هؤلاء اضلونا فآتهم عذابا ضعفا من النار اعتذارا ورد شركائهم بهذا وطوى ذكره لما ذكر فى مواضع اخر ايجازا واختصارا لكن هذا لاينفعهم قال تعالى لكل ضعف ولكن لاتعلمون منه

٨ كأنه قيل كيف صارت غوايتهم فاجيب بذلك منه

٩ لانه محط الفائدة منه

قوله وهذه الآية كالنتيجة للتى قبلها اى قوله عز وجل افمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقيه كمن متعناه متاع الحيوة الدنيا كالنتيجة للآية التى قبلها وهى وما اوتيتم من شئ فمتاع الحيوة الدنيا وزينتها لان الاستفهام فى افمن وعدناه الآية للانكار فالمعنى اذا كان ما اوتيتم من شئ متاع الحيوة المنقضية الفانية وثواب الله الموعود وهو جنة الخلد خير من ذلك الفانى لايكون حال من وعد له ذلك الباقى مثل حال المتمتع بذلك الفانى

قوله فحذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما وفى الكشاف ويجوز حذف المفعولين فى باب ظننت ولايصح الاقتصار على احدهما ذكر صاحب الكشاف فى المفصل وليس لك ان تقول حسبت زيدا وتسكت اقتصد ما اعتمدت عليه حديثك فاما المفعولان معا فلا عليك ان تسكت عنهما وذكر فى المتكوت ان الحسبان لايصح تعلقه بمعانى المفردات ولكن بمضامين الجمل الاترى انك اوقلت حسبت زيدا وظننت الفرس لم يكن شيئا حتى تقول حسبت زيدا عالما وظننت الفرس جوادا لان قولك زيد عالم اوالفرس جواد كلام دال على مضمون فاردت الاخبار عن ذلك المضمون ثابتا عندك على وجه الظن لااليقين فلم تجد بدا فى العبارة (لان) عن ثباته عندك على ذلك الوجه من ذكر شطرى الجملة مدخلا عليهما فعل الحسبان حتى يتم لك غرضك قال بعض علماء العربية ومن فقد الكاشفية وضح الفرق بين امتناع طرح احد المفعولين وبين جواز احد الشطرين فى باب المبتدأ والخبر مع ان البابين من حيث المعنى سيان وذلك ان تعلق تلك الافعال بمضامين الجمل وهى امور خفية فى نفسها اذهى من المعقولات الذهنية لانها انما تعلقت بنسب الجمل الخبرية فان معنى ظننت زيدا عالما نسبة العلم الى زيد مظنونة عندى لامن الملفوظات والتعلق بها امر خفى ولوطرح احد الشطرين لتراكم الخفاء بخلاف الجمل الخبرية فان مراتب الخفاء فيها اقل فاعرفه واما جواز طرح المفعولين معا فلان عند طرحهما ينتفى المضمون وتعلق الفعل بنفسه ويصير الغرض نفس احداث الفعل وقال ١١

لان بعض الفضلة قد يكون لازما في بعض المواضع فلا يرد ان التقييد بالظرف لا يصير به مفيدا بالاصالة ومرادهم بالاشارة بيان انهم يقولون ما يقولون بمحضر منهم وانهم غير قادرين على انكاره ورده زيادة تحسيرهم بانهم تمنوا شفاعتهم ولما كان الحال على هذا المنوال يزداد عذابهم بانضمام العذاب الروحانى ٢٢ * قوله (منهم ومما اختاروه من الكفر هوى منهم وهو تقرير للجملة المتقدمة ولذلك خلت عن العاطف وكذا ماكانوا ايانا يعبدون ٢٣ اى ماكانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهواءهم وقيل ما مصدرية متصلة بتبرأنا اى تبرأنا من عبادتهم ايانا) منهم ومما اختاروه الخ وهو بيان حالهم في الدنيا وجه التبرأ عدم الجبر والاجبار ان سر اغوائهم ولذلك وهو تقرير لما تقدم او تأكيد لا يعطف او التبرأ في الآخرة كقوله تعالى اذ تبرأ الذين اتبعوا من الذين اتبعوا الآية والاحتمال الاول ملايم للكلام ٢ الخ لان اثبات الغواية لهم باختيارهم تبرء في الحقيقة قوله وانما كانوا يعبدون اهواءهم اى في نفس الامر وعبادتهم لهم باعتبار ظاهر الحال فقوله تعالى بل كانوا يعبدون الجن لا يلايمه بحسب الظاهر الاينحل وهو ان اثبات العبادة لهم بحسب انظاهر والنفى بحسب نفس الامر ولا تدافع وايضا القائلون مختلفون فلا تناقض ٢٤ * قوله (من فرط الحيرة) لانهم يعلمون انهم لا يجيبوهم ولو اجابوا لا يقدرون لكن لاستيلاء الحيرة ذهلوا عنه فدعوهم وهنا اضيف الشركاء اليهم وفيما مر اليه تعالى النكتة تعرف بالتأمل الثاقب ٢٥ * قوله (لعجزهم عن الاجابة والنصرة) فيه اشارة الى ان معنى فلم يستجيبوا ٣ انهم فلم يقدروا على الاجابة والاجابة وان كانت اعم من الاستجابة كما صرح به المص في آل عمران لكن المراد الاستجابة بقرينة عطف النصرة عليه والاجابة بالنصرة هي الاستجابة فذيبا اعتناء عين المسوق فعلم منه ان الامر بالدعاء للتقريع والتوبيخ لما مر من انهم يعلمون انهم لا يجيبهم فلا يراد بالامر الامتثال ودعاؤهم لفرط الحيرة كما بيناه آنفا وكلمة الفاء لكون دعائهم عقيب الامر التوبيخى ٢٦ * قوله (لازما لهم) بالباء الموحدة اى لاصقا متصلا والتعبير به للمبالغة في اللصوق قال انا خلقناهم من طين لازب قال من القبول والرؤية علمية لا من افعال القلوب لان الاختصار على احد المفعولين فيهما غير جائز عند جمهور النحاة وضمير رأوا للداعين وقيل للداعى والمدعو والسوق ظاهر في الاول ٢٧ * قوله (بوجه من الحيل يدفعون به العذاب) فالاهتداء بالمعنى اللغوى وهذا ايضا من كان فرط الحيرة قدم هذا الوجه لشدة ملايمته عاقبله * قوله (اوالى الحق لما رأوا العذاب) فالاهتداء بالمعنى الشرعى ويلايمه قوله كانوا يهتدون بصيغة المضى والمضارع لانه للاستمرار اى لو انهم كانوا يهتدون في الدنيا الى الحق لما رأوا العذاب فلو شرطية جوابه محذوف وهو لما رأوا العذاب وفي الاحتمال الاول لدفعوا به وقيل جوابه لما رأوا العذاب على التقديرين وفي الاول المراد دفع العذاب بعد اللصوق على ما هو الظاهر بنوع من الحيل وفي الثانى عدم رؤية العذاب رأسا لايمانهم واهتدائهم الى الحق وشتان ما بين المسلكين * قوله (وقيل لو للتمنى اى تمنوا انهم كانوا مهتدين) قيل مرضه لانه يحتاج الى تقدير وتأويل بعيد لانه كان الظاهر ان يقال لو انا كنا الخ والمعنى ايضا كذلك في الشرطية اذ الظاهر ان يقال لو انا كنا مهتدين لكن في مثله يجوز الوجهان التعبير بالغيبة والتكلم يقال زيد حلف ليقضين دينه اوافضين دينى فوجه التمريض ان كون لو للتمنى قليل لا يصار اليه ما امكن الشرطية ٢٨ * قوله (عطف على الاول فانه تعالى يسأل اولا عن اشراكهم ثم عن تكذيبهم الانبياء عليهم السلام) يسأل اولا عن اشراكهم اشار به الى ان السؤال عن مكان الشركاء لا لتعيين مكانهم لانه من علام الغيوب بل لتوبيخ المشركين على اشراكهم قوله ثم عن تكذيبهم اشار به ايضا الى ان السؤال بماذا اجبتم السؤال عن تكذيبهم للتوبيخ والتقريع والمعنى اى اجابة اجبتم على ان ماذا في موضع المصدر او باى اجابة اجبتم بالقبول او الرد فحذف الجار واوصل الفعل اليه ٢٩ * قوله (فصارت الانباء كالعمى عليهم لا يهتدى اليهم) اشار به الى الاستعارة العمى بضم العين وسكون الميم جمع اعمى قوله لا يهتدى اليهم بيان معنى العمى واشارة الى العلاقة ووجه الشبه * قوله (واصله فعموا عن الانباء لكنه عكس للمبالغة) واصله اى الظاهر اذ لم يرد المبالغة فعموا اذ العمى حقيقيا او مجاز باشتمال العقلاء قوله للمبالغة اى ان عماهم بلغ مبلغا تخطى الى انبائهم ففيه قلب مع الاستعارة اذ العمى استعير لعدم الاهتداء فالكفار لا يهتدون الى الانباء فهم من هذه الحيثية عمون ثم قلب واثبت العمى الانباء للمبالغة في عماهم للعمى وتعديته بعلى لما سيأتى من تضمينه

٢ ولذلك قيل وتقريرها لما قبلها لان الاقرار بالغواية تبرء في الحقيقة فالمراد التبرأ في الدنيا سعد

٣ وفيه تجوز اى فلم يسمعوا دعاءهم لانهم جماد ولو فرض سماعهم فلم يستجيبوا قال تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم الآية فالفاء حينئذ فصيحة سعد

١١ الطيبى رحمه الله هذا كلام حسن لان قوله وظننتم ظن السوء حينئذ بمنزلة قولهم فلان يعطى ويمنع في الشياع في جميع ما قصد من الظن وقول القائل من يسمع يخل اى من يسمع شيئا من المسموع يخيل فمعنى من يسمع من يكن الى الاستماع والآية واردة على هذا اقول فيه نظر لان القصد الى نفس الفعل ان يكون يجعل الفعل المتعدى منزلة اللازم فحينئذ لا يكون تعلقه بالمفعول مرادا وما في الآية مراد تعلقه بمفعوله فتقديره تزعمونهم شركائى وقال صاحب التحفة معنى الاقتصار ان لا يكون احد المفعولين مرادا واما اذا حذف لقرينة دالة عليه وهو مراد معنى فليس اقتصارا كالاخفى حذف الخبر اقتصارا على المبتدأ لان الحذف لا يجوز الابدليل واما في باب اعطيت فيجوز الاقتصار بدليل وغير دليل لان الثانى فيه غير الاول واما قول الاخفش اذا دخلت هذه الافعال على ان نحو ظننت انك قائم فالمفعول الثانى منهما محذوف والتقدير ظننت قيامك كائنا لان المتوحدة تأويل المفرد واما سيبويه فرأى انها سدت مسد المفعولين واجاز الكوفيون الاقتصار على الاول اذا سد شيء مسد الثانى وقال المالكى اذا دل دليل على احدهما جاز حذفه كقوله

كان لم يكن بين اذا كان بعده
تلاق ولكن لا اخال تلاقيا

اى لا اخال الكائن تلاقيا او لا اخال بعد البين تلاقيا وعليه قول صاحب الكشاف في قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله اموانا ويجوز ان يكون الذين قتلوا فاعلا والمعنى ولا تحسبنهم الذين قتلوا امواتا اى انفسهم اذ جاز حذفه لانه في الاصل مبتدأ فحذف كما حذف المبتدأ في قوله احياء اى هم احياء وقوله ولا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض الاصل لا تحسبنهم الذين كفروا معجزين ثم حذف الضمير الذى هو المفعول الاول فكان الذى سوغ ذلك ان الفاعل والمفعولين لما كانا كشيء واحد اقتنع بذكر الاثنين عن ذكر الثالث ولعل السر في امتناع الاقتصار على احد المفعولين في افعال القلوب ان هذه الافعال قيود للنسبة التى تدخل على الجملة الاسمية لبيان ما هى عليه لان النسبة قد تكون عن علم وقد تكون عن ظن فلو اقتصر على احد طرفى الجملة لقيام قرينة

توهم ان الذى سيق له الكلام وهو

الذى هو مهتم بشانه الطرف المذكور وليس المضمون مما يعتنى به نعم اذا كان الفاعل والمفعول كشيء واحد يهون الخطب ويؤيده ماذكر صاحب الاقليد انك اذا قلت حسبت زيدا منطلقا فقد عقدت الحديث على ان زيدا مظنون الانطلاق عندك فلو قلت حسبت زيدا وسكت فقدت ما هو الفائدة العظمى وهو الثانى لانه هو الذى وقع فيه الشك وقصدك بهذا التركيب ان تخبر بذلك لا الاخبار بذات زيد وانما تذكر زيدا ليترتب الثانى عليه ولو قلت حسبت منطلقا وسكت خرج من يدك ما يفيده الاول وهو انه هو الذى انطلاقه مظنون عندك فاذن لابد من ذكر كليهما هذا واما قول القائل ان تعلق تلك الافعال بمضامين الجمل وهى امور خفية الخ فمدفوع ١١

معنى الخفاء * **قوله** (ودلالة على ان ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا اخطأه لم يكن له حيلة الى استحضاره والمراد بالانباء ما اجابوا به الرسل) ودلالة على ان ما يحضر الذهن الخ هذا اكثرى لاكلى لكنه ينفع فيما نحن فيه لان جوابهم للرسل من قبيل ما استحضر في الذهن بعد غيبته وذهولهم عنه فهو الوارد على الذهن من الخارج قوله فاذا اخطأ الذهن ولم يصب عليه من خارج لم يكن له سبيل على استحضاره كمن لم يرشخصا لاسبيل له الى استحضاره في الذهن اوراه وزال عنه صورته رأسا ولا يقدر على استحضاره وهنا لما جعل الانباء الوارد عليهم من الخارج عمى لا يهتدى الى اذهانهم علم ان سبب عماهم عدم فيض الانباء من خارج لكمال الدهشة ولولم يعكس بل ورد على مقتضى الظاهر لم يفهم هذه النكتة الانيقة ومن هذا اختير القلب فوقع في النظم الجليل مطابق لمقتضى الحال * **قوله** (او ما يعمها واذا كانت الرسل يتعتعون في الجواب عن مثل ذلك من الهول ويفوضون الى علم الله تعالى فما ظنك بالضلال من اممهم) او ما يعمها اى يعم الانباء المجاب بها الرسل وكل ما يمكن الجواب به لان مقتضى السوق الاول وعدم التعميم والتعمية يتأتى فرقين وعينين فهما دين التردد في الكلام لحصر نوعى وهذا اشارة الى قوله تعالى " يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم " الآية * **قوله** (وتعدية الفعل ٢ بعلى لتضمنه معنى الخفاء) وتعدية الفعل اى عميت بعلى ٩ مع انه لم يتعد بعلى لتضمنه معنى الاخفاء اى لكون الاخفاء مفهوما من العمى او المراد التضمين المصطلح ٢٢ * **قوله** (لا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة) الاولى لا يسأل بعضهم عن بعض الجواب السؤال اللاستعلام قوله لفرط الدهشة والفاء التفريعية وان اقتضت كون عدم السؤال العمى لكنه ايضا معلل بفرط الحيرة فذكره لة العلة * **قوله** (او انهم بانه مثله) في العجز عن الجواب اخره مع انه المناسب للفاء التفريعية لان كمال الحيرة يمنع عن ذلك العلم على ما هو الظاهر من كلامه حيث قال واذا كانت الرسل يترددون في الجواب الخ ٢٣ * **قوله** (عن الشرك) التخصيص اذ الكلام في المشركين ويعرف حال من لم يشرك قط بطريق الاولوية كأنه لما انفصل المجمل في الذهن من بيان ما يدل عليه من حال المصرين على الشرك وهو حال من تاب منهم كيف يكون والفاء للدلالة على ترتب الاخبار على ما قبله وبه احاد لامر التائبين حيث صدر الجملة الناطقة لاحوالهم باما المتضمن معنى الشرط ولذلك يجاب بالفاء وقيد تأكيدا لوقوع مضمونها ٢٤ * **قوله** (وجمع بين الايمان والعمل الصالح) وهذا سبب كمال الفلاح واما الايمان وحده وان كفى في دخول الجنة لكنه قد يعاتب بالذنوب من لم يعمل صالحا ٢٥ * **قوله** (عند الله وعسى ٣ تحقيق على عادة الكرام اوترج من التائب بمعنى فليتوقع ان يفلح) على عادة الكرام اظهارا للعظمة وكمال الانعام وفيه اشعار ايضا بانه تفضل والتوبة غير موجب قوله اوترج اى توقع من التائب بمعنى فليتوقع ٤ ان يفلح ولا يغتر بتوبته وايمانه المقرون بالعمل الصالح فالتوقع من المخاطب لا منه تعالى والاول هو الراجح في بيان الوعد ولذا قدمه ٢٦ * **قوله** (لا موجب عليه ولا مانع له) المشيئة والارادة كلاهما عبارة عن ترجيح احد المقدورين على الآخر بالوقوع فهو يقابل الايجاب عنه كما زعم الفلاسفة والاختيار عند المتكلمين كونه بحيث يصح منه الفعل والترك فهو مقابل المانع وهو وان كان مقابلا للايجاب لكنه حمل على المقابل المانع اذ التأسيس اولى من التأكيد والافادة خير من الاعادة وان امكن حمله على التكرار اذ التكرير للتأكيد من انواع البلاغة صرح به المص في سورة والمرسلات واما الاختيار بمعنى ان شاء فعل وان لم يشأ لم يفعل فهو يجامع الايجاب ان قيل ان مقدم الشرطية الاولى دائم الوقوع وهذا مذهب الحكماء والاولى وان لم يحكم به وانما مقدم الشرطية الاولى فراجع الى معنى صحة الفعل والترك فلا يجامع الايجاب ٢٧ * **قوله** (اى التخير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره نفى الاختيار عنهم رأسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله تعالى منوط بدواع لا اختيار لهم فيها) اى التخير اى الخيرة مصدر بمعنى التخير كان الطيرة مصدر بمعنى التطير وحكى عن ابن الاثير تسكين يائه قالوا ولم يجئ على هذا الوزن من المصادر غير خيرة وطيرة والاختيار والتخير بمعنى واحد ولذلك قال وظاهره نفى الاختيار عنهم رأسا وهذا مذهب ابى الحسن الاشعرى حيث ادعى ان الارادة الجزئية موجودة في الخارج مخلوقة لله تعالى ويقولون نحن مختارون في افعالنا مضطرون في اختيارنا ومع ذلك منوط بدواعى ٥ لا اختيار للعبد فيها وتلك الدواعى الشوق الى الفعل المنبعثة عنه الارادة وتصور انه ملايم وهو

٢ اذا الفاء في فعميت ظاهر في الاول فاللام للعهد والجمع الافراد وفي الثانى الانواع منه

٩ بل تعديته بعن ولذلك قال واصله فعموا عن الانباء منه

٣ كون عسى تحقيقا على عادة الكرام مجاز والظاهر استعارة لا مجاز مرسل والعلاقة عدم الاغترار به كما في صورة الطمع والرجاء منه

٤ قوله بمعنى فليتوقع الخ اى عسى اذا حمل على التوقع من التائب بمعنى الامر بقرينة ان الترجى منه غير محقق فيراد به الامر تجوزا مثل الخبر الذى يراد به الامر كرضى الله ورحمه فعسى وان كان ماضيا بمعنى الامر فلا تغفل منه

٥ والدواعى وان لم تكن اختيارية لكن العبد بعد وجود دواعيه ان يريد وان لا يريد منه

١١ بجواز حذف احد شطرى اسم ان وخبره وانما اتى لتاكيد مضمون الجملة

قوله وهو استئناف للدلالة على انهم غووا باختيارهم فسر رحمه الله الآية على وجهين الوجه الاول ان يكون هؤلاء مبتدأ والذين اغوينا خبره واغويناهم كما غوينا جملة استئنافية مورده لبيان ان غيهم باختيارهم لا بقسر والجاء منا فمعنى الاختيار في الغى مستفاد من تشبيه غيهم بغيهم من حيث ان وجه التشبيه بين الغيين كونهما باختيار فان الكاف في كما غوينا صفة مصدر محذوف تقديره اغويناهم فغووا غيا مثل ما غوينا يعنون انا لم نغو الا باختيارنا لا بان فوقنا مغو بن اغوونا بقسر والجاء او دعونا الى الغى وسولوا لنا فهؤلاء كذلك غووا باختيارهم لان اغواءنا اياهم لم يكن الا بطريق الوسوسة والتسويل لا بالقسر والالجاء فلا فرق اذن بين غينا وغيهم في انهما بالاختيار والوجه الثانى ان يكون هؤلاء مبتدأ والذين غوينا صفته واغويناهم الخ باعتبار اشتماله على امر زائد هو المقصود بالاخبار والافادة خبر المبتدأ اذ لو لا اشتماله على هذا الزائد لم يفد الكلام زيادة معنى اذ يكون كأن يقال الذين اغويناهم هم الذين اغوينا هم وهذا كلام لا فائدة فيه واذا اعتبر هذا الزائد معه وقيد هو به يكون حاصل المعنى غى الذين اغويناهم مثل غينا وهو كلام مفيد اذ يمكن ان يتردد متردد في ان احد الفريقين مثل الآخر ام لا يجوز ان غى احد الفريقين بقسر وغى الفريق الآخر باختيار فيدفع هذا التردد بان يقال غيهم كغينا اى هو مثله في كونه بالاختيار وهذا هو المراد بقوله رحمه الله ويجوز ان يكون الذين صفة واغويناهم الخبر لاجل ما اتصل به اى لاجل اتصال الجار والمجرور وهو كما غوينا به يعنى لولا اعتبار اتصاله به لما افاد الكلام فائدة زائدة على مفهوم الصفة التى هى معلومة الانتساب الى المبتداء عند المخاطب لان كل صفة وصلة يجب ان تكونا معلومتى الانتساب الى الموصوف والموصول عند المخاطب

قوله وهو وان كان فضلة لكنه صار من اللوازم لفظ هو راجع الى ما في قوله ما اتصل به اى هذا المتصل الذى هو كما غوينا وان كان فضلة في الكلام خارجا عن ركنيه المسند اليه والمسند لكنه صار من لوازم احد الركنين الذى هو المسند وهو اغويناهم من حيث ان مفهوم هذه الفضلة وهو مماثلة غى القائلين صفة غى تضمنه ذلك المسند اذ معناه على ما ذكر اغويناهم فغووا غيا مماثلا لغينا فبهذا التأويل صارت تلك الفضلة من لوازم المسند لزوم الصفة بالموصوف فصح وقوع اغويناهم خبرا مفيدا باعتبار صفته اللازمة لا باعتبار نفسه **قوله** وهى تقرير للجملة المتقدمة اى هذه الجملة ١١

سبب للشوق المذكور ولا يخفى عليك ان مآل ما ذكره المص الجبر لان سلب الاختيار عن العبد رأسا عين الجبر ١ ألا فالحق ان للعبد اختيارا جزئيا وارادة جزئية وهى ترجيح احد مقدور به عـلى الآخر وهى غير مخلوق لله تعـالى لانها لكونها عبارة عن المعنى النسبى غير موجودة فى الخارج فلا تحتاج الى الخالق اذ الخالق اخراج المعدوم من العدم الى الوجود فهى صادرة عن العباد وهى مدار الثواب والعقاب فانها ليست امرا اعتباريا محضـا كانياب الاغوال وبحر من زيبق بل متحققة فى نفس الامر كالامور النسبية بين الامور كنسبة القيام الى زيد وغيرها فانها موجودة فى نفس الامر موصوفة بالمطابقة وعدم المطابقة لما فى الخارج فالخارج ظرف لنفسها لا لوجودها لعدم وجودها فمعنى الآية ما كان لهم الخيرة المؤثرة فالمنفى هو التأثير لا الاختيار نفسـه بقرينة قوله "وربك يخلق ما يشـاء ويختار" الآية حيث حصر الخالق على ذاته ٢ المقدسـة ونفى عن عبـاده تأثير ارادته الجزئية خلقا ومن اراد الاطلاع عـلى حقيقـة الحال فليراجع الى المقدمات الاربعة للمحقق صـدر الشريعة وشرحنا عليهـا * **قوله** (وقيل المراد به انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه) وقيل المراد فالمعنى حينئذ ما كان اى ما صح وما استقام لهم الخيرة على الله اى التحكم عليه تعالى بان يقولوا لم لم يفعل الله كذا كما ذكر فى سبب النزول لان سؤالهم لم لم ينزل القرآن "على رجل" الآية مرضـد مع كونه مؤيدا لعدم ملايمته للسـياق وايضـا يحتاج الى حذف المتعلق وهو لفظة عـلى الله كما عرفته والى حمل ما كان عـلى معنى ما صح وما استقام فانه نفى الكون هو الشـايع لانه معنى حقيقى له ومعنى نفى الصحة وان كان معنى له مشهورا لكنه مجاز لا يصار اليه ما امكن الحقيقـة * **قوله** (ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روى انه نزل فى قولهم لولا نزل هـذا القرآن عـلى رجل من القريتين عظيم) ولذلك خلا عن العاطف بالتخفيف والبناء للفاعل وجه الخلو هو انه حينئذ يكون مقررا وموضحا لمعنى يخلق ما يشـاء فان حاصله انه تعالى يخلق ما يشـاء ويختار الا ما اختاره العبد عليه وهو يتم فى العطف وفى الاول ترك العطف لانه ايضـا تأكيد له اذ لو كان للعبد اختيار مؤثر لا يتم الحصر المذكور وقيل انه استئناف يا لحال العباد ماذا فقيل ليس لهم اختيار * **قوله** (وقيـل ما موصولة مفعول ليختار والراجع اليه محـذوف والمعـنى ويختار الذى كان لهم فيه الخيرة اى الخير والصلاح) وقيل ما موصولة لا نافية فيكون مفعول يختار فيكون المعنى ما كان لهم الخيرة اى الخير والصلاح فيكون الثقة باختيار الخير لهم مثل قوله تعالى "بيدك الخير" فلا يجر الى مذهب الاعتزال فلا حاجة الى الاول بانه ليس المراد اختياره عـلى الوجوب بل بمقتضى الكرم على ان المحذور لزوم عدم ارادة الشر لهم فلا يندفع بما ذكر بل بما ذكرناه وجه التمريض كون الخيرة بمعنى الخير مما لم يعرف ثبوته لغة وعرفا وايضـا لا يلايم قوله سبحان الله ٢٢ * **قوله** (تنزيها له عن ان ينازعه احد او ان يزاحم اختياره) احدا فى الخلق والتأثير وهذا يؤيد ما ذكرناه ان المعنى نفى الاختيار المؤثر قوله او ان يزاحم الخ اشـارة لى ما قبل الاول واما احتمال الموصولة فلم يشر اليه لعدم استقامته الا ان يقـال تنزيه عن اختيار ما كان لهم الشر المحض اذ لا يوجد شر جزئى ما لم يتضمن خيرا كليا ٢٣ * **قوله** (عن اشراكهم او مشاركة ما يشركونه به) فما مصدرية فرجح لعدم احتياجه الى التقدير وفى الموصول يحتاج الى تقدير مضاف وعائد ٢٤ * **قوله** (٣ كعداوة رسول الله عليه السـلام وحقده) فيكون اسناد الكن الى الصدور مجازا ولذا قيل وما يعلنون قدم الاول لكون العلم به والاخبار به اهم وذكر علم الاعلان للتنبيه على ان علمه تعـالى بما خفى وما اعلن سيان لان الاخفاء والاعلان بالنسبة الى الخالق فانه تعالى "لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء" ٢٥ (كالطعن فيه ٢٦ المستحق للعبادة ٢٧ * **قوله** (لا احد يستحقها الا هو) اشار الى ان المراد نفى الاستحقاق واثباته واما المعبود بالباطل فثابت وهذه الجملة كالتأكيد لما قبلها ولذا الخبر انفصل له ٢٨ * **قوله**(له الحمد فى الاولى والآخرة) قصر الموصوف على الصفة اى الحمد مقصور عـلى الاتصاف بكونه له تعالى ولم يعطف لانه كالتأكيد لما قبله لانه لما كان الحمد مختصا به تعـالى لكونه مولى النعم كلها يظهر انه المستحق للعبادة فقـط وتقديم الاولى لتقدمها وجودا * **قوله** (لانه المولى للنعم كلها عاجلها وآجلها يحمده المؤمنون فى الآخرة كما حمدوه فى الدنيا بقولهم الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن الحمد لله الذى صـدقنا وعده ابتهاجا بفضله والتذاذا ٤ بحمده) لانه المولى اسم الفاعل بمعنى المعطى كلها بلا عوض ولا غرض واما اعطاء غيره فلعوض وغرض يريد به جزيل ثواب او جميل ثناء

٢ لانه من قبيل انا سعيت فى حاجتك منه
٣ فيه اشارة الى وجه ارتباطه بما قبله ففيه وعيد ووعـد اذ المراد بيان الجزاء والتسليـة ربك لا تضجر كما اطلع له عليه السـلام والتنبيه على استقلاله لان الاول صـفة فعلية والثانى صفة ذاتية منه
٤ والتحميد فى الآخرة على وجه اللذة لا الكلفة منه

١١ التى هى تبرأنا جملة مقررة لجملة اغويناهم كما غوينا وجه تقريرها لها ان المفهوم من الجملة المتقدمة ان غيهم جريمة ارتكبوها باختيارهم لا بالجاء منا اياها لا دخل لنا بالقسر والالجاء فى جريمتهم هذه ونحن متبرؤن عن ذلك فلما كان ذلك الكلام معنى التبرى صار تبرأنا مقررا لما علم منه ضمنا فلكونه مقررا لذلك الكلام مهدا لمعنى ترك العاطف

قوله يدعون به لعدم تقرير وتصور للجواب محذوف لكلمة لو يدل الجواب يدعون به العذاب وان كان متعلق الاهتداء وجه الحيل ولما رأوا العذاب ان كان المتعلق الى الحق وفى الكشاف حكى اولا ما يوبخهم به من اتخاذهم له شركاء ثم ما يقوله الشياطين او ائمتهم عند توبيخهم لانهم اذا وبخوا بعبادة الآلهة اعتذروا بان الشياطين هم الذين استغووهم وزينوا لهم عبادتها ثم ما يشبه الشماتة بهم من استغاثتهم آلهتهم وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم ثم ما يكتون به من الاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العلل قوله عطف على الاول اى قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتم المرسلين عطف على يوم يناديهم فيقول اين شركائى الآية

قوله فانه تعالى يسئل اولا عن اشراكهم به هذا محل نظر لان السؤال هناك ليس عن الاشراك بل عن مكان الشركاء عـلى سبيل التوبيخ حيث قال تعالى اين شركائى الذين كنتم تزعمون

قوله واذا كانت الرسل يتعتعون عـلى صيغة المجهول من تعتعت الرجل اذا عتلته اذا جذبته جذبا عنيفا واقلقته اى اذا كان الرسل يقلقون ويتحيرون من هول ذلك اليوم وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسـل فيقول ماذا اجبتم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب فما ظنك بضلال الامم

قوله لا يسـأل بعضهم بعضـا كما تسـائل الناس فى المشكلات لفرط حيرتهم وغاية دهشتهم او لانهم يتسـاوون جميعـا فى عمى الانباء عليهـم والعجز عن الجواب لا يعلم واحـد منهم من تلك الانباء ما جهله الآخر

قوله باختيار منوط بدواع لا اختيار لهم فيهـا اى فان اختيار العبـاد مخلوق بخلق الله وايجـاده المسـبوق باختيار منه منوط بدواع لا اختيار للعباد فى تلك الدواعى فاستند اختيار العباد بواسطة اختيار الله الى امر لا اختيار لهم فيه فقوله منوط بالجر عـلى انه صفة اختيار وقد وقع فى بعض النسخ هكذا فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بدواع الى آخره فعـلى هذا يكون منوط خبرا بعد خبر لان فالمعنى على هـذا انه اذا اختار عبد فعلا فلا بد لاختيار ذلك الفعـل من امر داع الى فعله مرجح له عـلى تركه وذلك الامر الداعى الذى خطر عـلى قلبه ليس باختيار منه والا لزم لاختيار ذلك الامر الداعى داع آخر فاما ان يتسلسـل الدواعى والاختيارات الى غير النهاية وهو باطل او ينتهى الى داع ليس باختياره **قوله** وقيل المراد به انه ليس لاحـد من خلقه ان يختار عليه يعنى قيل المراد بقوله تعالى ما كان لهم الخيرة انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عـلى ما اختاره الله تعـالى ١١

٢٢ ❊ وله الحكم ❊ ٢٣ ❊ واليه ترجعون ❊ ٢٤ ❊ قل ارأيتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا ❊ ٢٥ ❊ الى يوم القيمة ❊ ٢٦ ❊ من اله غير الله يأتيكم بضياء ❊ ٢٧ ❊ افلا تسمعون ❊ ٢٨ ❊ قل ارأيتم ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيمة ❊ ٢٩ ❊ من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه ❊ ٣٠ ❊ افلا تبصرون

وغير ذلك ومع ذلك كالواسطة فى ذلك لان ذات النعم والمنعم بخلق الله تعالى ومراد المص الاشارة الى وجه حصر الحمد سواء كان فى الدنيا اوفى الآخرة له تعالى اذ الحمد على نعمة غيره تعالى راجع الى الحمد له تعالى وهذا البحث شايع فى الاولين والآخرين ٢٢ ❊ **قوله** (القضاء النافذ فى كل شئ) القضاء اى الحكم بمعنى القضاء وقوله النافذ فى كل شئ مفهوم من اطلاق الحكم وتجوز اخذه من خارج اعيد له ولم يجئ له الحمد والحكم تنبيها على استقلاله ٢ على حياله واختير الوصل الاشارة الى التغاير بينهما والجامع لان الحكم سبب من اسباب الحمد ٢٣ (بالنشور ٢٤ ❊ **قوله** (قل ارأيتم) اى اخبرونى لما كان الحمد المذكور حمدا على النعم كما قال المص لانه الولى بين بعض النعم ترغيبا للحمد على الوجه الاتم ❊ **قوله** (دائما من السرد وهو التابعة والميم مزيدة كم فى دلامص) والميم زائدة لدلالة السرد عليه فوزنه فعمل والدلامص بضم الدال المهملة وكسر الميم الى هذا اختار المص واختار صاحب القاموس ان الميم اصلية ووزنه فعلل لان الميم لا يقاس زيادتها فى الوسط والاخر والسرد الدائم فى جانب الماضى والمستقبل ٢٥ ❊ **قوله** (باسكان الشمس تحت الارض اوتحريكها فوق الافق الغائر) باسكان الشمس وفيه اشارة الى ان الشمس متحركة وهذا يلايم مذهب الحكماء والافق الغائر بالغين المعجمة اى الافق الغير المرئى وظاهره تكرار لان ضياءه الظاهر يلزم ان يكون تحت الارض بالكلية الا ان يقال ان الفرق ان فى الاول جعل الشمس ساكنة غير متحركة وفى الثانى متحركة والجواب بانه ليس تحت الارض بالكلية حتى يكون تكرارا ضعيف لان كونها تحت الارض عدم ظهور ضيائها وفى هذا كذلك ٢٦ ❊ **قوله** (كان حقه هل اله فذكر بنى على زعمهم ان غيره آلهة وقرأ ابن كثير بضئاء بهمزتين) كان حقه الخ لان هل ٣ فى الاصل لطلب التصديق وان لم يكن هنا كذلك لكن لما نزل القرآن على محاورة العرب روعى فى مثله اصل معنى الحروف والمناسب لهذا المقام هل لا من لان من يطلب به التعيين المقتضى لاصل الوجود فاختير من على زعم المشركين ان آلهتهم موجودة تبكيتا وتخجيلا ومراده بقوله وكان حقه وكان مقتضى الظاهر لكنه عدل عنه الى مقتضى الحال كما ذكره وليس فيه ترك الادب اذ فيه بيان مقتضى الظاهر وهو حق الكلام بلا نظر الى مقتضى الحال فهو حق الكلام فى نظر البلغاء فسقط ماقاله الفاضل المحشى وقرأ ابن كثير بضئاء بابدال الياء همزة ٢٧ ❊ **قوله** (سماع تدبر واستبصار) اى المنفى ليس مطلق السماع كما هو الظاهر بل سماع مقرون بالتدبر والاستبصار اى الادراك بالبصيرة فهو فرد كامل فيراد به اى اوكنتم على بصيرة حين سمعكم هذه التنبيهات عرفتم ان لا قادر على ذلك الا الله تعالى فظهر حسن ختام الآية بلا تسمعون دون افلا تبصرون ٢٨ ❊ **قوله** (باسكانها فى وسط السماء اوتحريكها على مدار فوق الافق) فى وسط السماء اى مثلا اذ اسكانها فى غير وسط السماء كذلك ٢٩ ❊ **قوله** (استراحة عن متاعب الاشتغال ولعله لم يصف الضياء بما يقابله لان الضوء نعمة فى ذاته مقصود بنفسه ولا كذلك الليل حيث قال تسكنون فيه) لم يصف الخ حيث لم يجئ هكذا ضياء تتقلبون فيه لمعاشكم مثلا لانه يدل على ان النعمة مافيه من التصرف لا نفسه واما الليل فكونه نعمة بكونه لباسا يحصل به التستر والنوم والراحة والانتقال ولعله لاحتمال كون ذلك للاكتفاء بذكر مايقابله ولم يعكس لان الثانى ايق بالتصريح به ويؤيده قوله تعالى "وجعلنا النهار معاشا" حيث جعل النعمة كونه وقت معاش لا نفسه مثل قوله وجعلنا الليل لباسا " بلا فرق بينهما ونظائره كثيرة ❊ **قوله** (ولان منافع الضوء اكثر مما يقابله ولذلك قرن به افلا تسمعون وبالليل) ولان منافع الضوء اكثر مما يقابله وهو الظلمة والليل فالمضاف مقدر اى اكثر من منافع مايقابله اوالمعنى انه متباعد فى الكثرة عما يقابله كما قيل فى اكثر من ان تحصى ٤ ولما كان منافعه اكثر لكان عدم ذكره اولى اذ لو ذكر جميعا لطال الكلام ولو ذكر بعضه توهم الاختصاص به اوالترجيح بلا مرجح والجواب انه لو ذكر تتقلبون فيه كما نطق به آية "وجعلنا النهار معاشا" لكان عاما لجميع المنافع او اكثرها او اعظمها والقول بالاكتفاء اوالترك لظهوره انسب للمقام واوفق للآية الكريمة الفخام وقابل الليل بالضياء لان منافع النهار انما هى بالضياء هذا اذا قيل النهار الزمان مع الضوء واما اذا قيل النهار هو الضوء كما اختاره البعض فلا حاجة الى النكتة وكذا الكلام فى الليل اما وقت مع الظلمة او الظلمة وحدها فالتعبير بالليل على الاول لان السكون فى المجموع وعلى الثانى للتفنن ٣٠ ❊ **قوله** (لان استفادة ٥ العقل من السمع اكثر

٢ بين عباده فى الآخرة لا يشاركه غيره ـ عه

٣ وكان الظاهر ايضا من يأتيكم بضياء لكن قصد بيان انتفاء الموصوف بانتفاء الصفة كما اشار اليه المص لان مقتضى الالوهية اتيان مثل هذا والقدرة عليه فاذا لم يقدر عليه لا يكون الها ـ عه

٤ وهذا تكلف فالاولى تقدير المضاف كما ذكرنا ـ عه

٥ اشار به الى ان اكتساب العقل المعارف النظرية انما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات مثلا كل نار حارة حكم كلى يحكم به العقل بواسطة احساس هذه النار حارة وتلك النار حارة مع ملاحظة العلة وهكذا كل عسل حلو وكل ثلج ابيض الى غير ذلك ـ عه

١١ اى ما صح لهم وما استقام ان يختار خلاف ما اختاره الله تعالى وهذا المعنى مستفاد من ماكان فان ماكان له وماكان ينبغى له يستعملان فى معنى ما صح له وما استقام له على مامر فعلى هذا الوجه لا تدل الآية على سلب اختيار العبد بخلاف الوجه الاول فعلى هذا الوجه يكون ماكان لهم الخيرة بيانا لما يختار فلذا ترك العاطف ولم يتعرض رحمه الله لوجه ترك الواو فى الوجه الاول فلعل تركه لكونه استئنافا موردا فى معرض الجواب عن السؤال المقدر فانه لما اثبت الله تعالى الاختيار لذاته بقوله وربك يخلق مايشاء ويختار كان ذلك مظنة سؤال هل لغيره من عباده اختيار ام لا فقيل ماكان لهم الخيرة جوابا لذلك السؤال بنفى الاختيار من غيره

قوله ويؤيده ماروى الخ اى يؤيد هذا الوجه الاخير ماروى الخ وجه تأييده له ان قولهم هذا اختيار منهم على ما اختاره الله تعالى فنزلت ناطقة بعدم صحته

قوله وقيل ما موصولة اى ما فى ماكان موصولة بمعنى الذى لا نافية كما فى الوجهين الاولين والراجع اليه محذوف وموقوفه فالمعنى وربك يفعل مايشاء ويختار الذى فيه الخير والصلاح لهم وفى هذا الوجه من اصول اهل الاعتزال شئ

قوله عن اشراكهم او مشاركة مايشركونه فسره على وجهين الوجه الاول مبنى على كون ما مصدرية والثانى على انها موصولة لكن فى الثانى يجب تقدير مضاف الى ما فلذا قال فى الثانى او مشاركة مايشركونه

قوله المستحق للعبادة اشارة الى اشتقاق لفظة الله فانه من اله بمعنى عبد ومعنى استحقاق العبادة مستفاد من طريق القصر فى هو الله اى من جعل المسند اليه والمسند معرفتين مع كون المسند اليه ضميرا وكذا فى لا اله الا هو معناه لا احد يستحقها الا هو فان معناه نفى اله مستحق للعبادة غيره تعالى لا نفى اله غيره مطلقا او وجود المعبودات الباطلة ولما كان معنى القصر فى الاستحقاق دون وجود المعبود (من) جعل رحمه الله معنى القصر فى الاثبات والنفى فى القصرين راجعا الى معنى الاستحقاق لا الى اصل العبادة

قوله بقولهم الحمد لله متعلق بحمده المؤمنون فى الآخر لا يحمدوه فى الدنيا فان ذلك قولهم فى الآخرة

قوله ابتهاجا بفضله والتذاذا بحمده اى يحمدون الله تعالى فى الجنة ابتهاجا اى سرورا ونشاطا من تفضله وانعامه عليهم والتذاذا بحمده يعنى ان حمدهم ذلك ليس لاداء ماوجب عليهم من شكر نعيم انعمه الله عليهم فى الجنة اذ لا يجب عليهم شئ هنالك لان ايجاب الشكر على النعمة تكليف والجنة ليست دار تكليف فالحمد فيها لمجرد التلذذ والابتهاج

قوله من السرد وهو المتابعة ١١

٢٢ ✿ ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ✿ ٢٣ ✿ ولتبتغوا من فضله ✿ ٢٤ ✿ ولعلكم
تشكرون ✿ ٢٥ ✿ ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون ✿ ٢٦ ✿ ونزعنا ✿ ٢٧ ✿
من كل امة شهيدا ✿ ٢٨ ✿ فقلنا ✿ ٢٩ ✿ هاتوا برهانكم ✿ ٣٠ ✿ فعلموا ✿ ٣١ ✿ ان الحق لله
✿ ٣٢ ✿ وضل عنهم ✿ ٣٣ ✿ ماكانوا يفترون ✿ ٣٤ ✿ ان قارون كان من قوم موسى ✿

من استفادته من البصر) لان جميع مايدركه الحواس يعبر عنه بمايدركه السمع ويزيد عليها بادراك الاصوات كذا قيل وفيه مافيه لان استفادة العقل ليس بالتعبير عنه بمايدركه السمع مثلا ادراك العقل المبصرات بواسطة الابصار وكذا المطعومات والملموسات والمشمومات بالطعم واللمس والشم لا التعبير عنها بمايدركه السمع فالوجه ان استفادة العقل فى ابواب الدين انما هو بالقوة السامعة والباصرة والانتفاع بالقوة الباصرة اذا كانت القوة السامعة سليمة عن الآفات والا فلا انتفاع بالباصرة فى اكثر المبصرات بخلاف العكس ٢ وايضا الادلة السمعية من قبيل المسموعات والانتفاع بها لايكون بمجرد الابصار وكذا اكثر الادلة العقلية ولذا ترى الاصم محروما عن الكمال بالمرة بخلاف الاعمى فان بعضهم يرتقى فى الكمال مبلغا لايصل اليه بعض المبصرين وناهيك دليلا على كون استفادة العقل من السمع اكثر والتنبيه على شرافته قدم على البصر فى اكثر مواضع من القرآن ومن الاخبار وقدم احوال الليل لتقدم الليل فى الوجود وعن هذا قدم ايضا فى الآية التى تليها ٢٢ ✿ **قوله** (ومن رحمته) اى وبسبب رحمته ٣ فى سببية جعل اى خلق لاجلكم الليل اذ الليل وان كان عبارة عن الظلمة وهى عدم ملكة يتعلق به الخلق ✿ **قوله** (او فى الليل) اشار الى ان الكلام لف ونشر مرتب ٢٣ ✿ **قوله** (ولتبتغوا فى النهار) اعيد اللام للتنبيه على استقلاله قوله فى النهار نبه به على ان فيه محذوفا اكتفاء بالاول من فضله قيد الاخير اولهما الضمير فى من فضله راجع الى الله تعالى ونفى الايجاب عنه والوجوب عليه الظاهر انه علة للمعلل اذ الجعل معلل بالرحمة والمجموع معلل بالفضل والاحسان بل الاظهر انه كان تأكيدا لان رحمته وفيه ترغيب للسعى الجميل فى طلب الرزق كما ورد الكاسب حبيب الله وورد ايضا فاتقوا الله فاجملوا فى الطلب امر من الاجمال او من الجميل ✿ **قوله** (بانواع ٤ المكاسب) العموم مستفاد من حذفه واشارة الى ان ابتغاء الرزق الذى يكون علة للجعل مايكون على وجه وافق الشرع قال تعالى ولاتأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الآية ٢٤ ✿ **قوله** (ولكى تعرفوا نعمة الله فى ذلك فتشكروا عليها) اى لعل هنا للتعليل دون الترجى ومحمول على الاستعارة التبعية لابمعنى كى فان النص رده فى اوائل سورة البقرة بانه ضعيف والمعرفة لازم متقدم على الشكر فيكون ثابتا باقتضاء النص ٢٥ ✿ **قوله** (تقريع بعد تقريع للاشعار بانه لاشئ اجلب لغضب من الله تعالى من الاشراك به اوالاول تقرير لفساد رأيهم والثانى لبيان انه لم يكن عن سند وانما كان محض تشه وهوى) تقريع الخ اى السؤال التقريع بعد تقريع لكونه اعظم الجرايم ذكر مرة بعد مرة اخرى للتحذير عنه على الوجه الاحرى اولاعادة الاول لفظ لتغاير المراد فى الموضعين اذ الاول لتقرير فساد رأيهم بدلالة قوله قال الذين حق عليهم القول الآية والثانى لبيان انه لم يكن الخ بدلالة مابعده ايضا من قوله فقلنا هاتوا برهانكم ولذا لم يقل بالعكس والوجه الاول بناء على الاغماض عن الفرق المذكور ٢٦ ✿ **قوله** (ونزعنا واخرجنا ٢٧ من كل امة شهيدا وهو نبيهم يشهد عليهم بما كانوا عليه) ونزعنا عطف على يناديهم والماضى لتحقق وقوعه والنداء ايضا محقق الوقوع لكن لم يعبر عنه بالماضى لعدم قصد التنبيه عليه وقدمر غيرمرة ان النكتة بناء على الارادة على انه يجوز ان يكون النزع بالنسبة الى النداء ماضيا والنداء مستقبلا بالنظر اليه وهذا ابلغ من قوله ويوم نبعث من كل امة شهيدا اذ النزع هو الاخراج بشدة فيفيد اتصال نبيهم بطريق التبليغ ومن ابتدائية لاتبعيضية وعن هذا قال وهو نبيهم يشهد لهم وعليهم ٥ بالايمان والكفر فالامة تعم امة الاجابة والدعوة وهذا فى موقف وشهادة امة محمد ٦ عليه السلام حسبما نطق به قوله تعالى لتكونوا شهداء على الناس الآية فى موقف آخر توفيقا بين النصوص ٢٨ ✿ **قوله** (الامم) اى الامم الكفرة ٢٩ ✿ **قوله** (هاتوا برهانكم على صحة ماكنتم تدينون به) هاتوا قدمر توضيحه فى سورة البقرة والمعنى احضروا سواء كان امرا او اسم فعل والامر للتعجيز واضافة البرهان اليهم لتصريح كان جهلهم ٧ واصله ءاتوا البرهان بلا اضافة ٣٠ (حينئذ ٣١ فى الالهية لايشاركه فيها احد ٣٢ ✿ **قوله** (اى غاب عنهم غيبة الضايع) اى الضلال هنا بمعنى الغيبة امامجازا او حقيقة مثل قوله تعالى أئذا ضللنا فى الارض قوله غيبة الضايع يرجح كونه استعارة والغيبة من جهة المكان او من جهة المنفعة والاحسان شبه غيبته باى معنى كان بالضلال فذكر لفظ المشبه به واريد المشبه ٣٣ (من الباطل) ٣٤ ✿ **قوله** (كان ابن عمه يصهر بن قاهث بن لاوى) يصهر بفتح الياء المثناة من تحت وصاد مهملة ساكنة وهاء مفتوحة وراء

قوله تعالى فعلموا الآية فعلمهم لاينافى قولهم والله ربنا ماكنا مشركين لان هذا من كمال الحيرة والعلم فى موطن وجحدهم فى موطن آخر منه

٢ وفى الكشاف لان السمع يدرك مالايدركه البصر من ذكر منافعه ووصف فوائده وكذا السمع يدرك مالايدركه الذوق والشم واللمس من نفع المذوقات والمشمومات والملموسات فلاريب ان متعلق السمع وان كان صوتا وحرفا لكنه كثير جدا كما عرفته منه

٣ فى تجليتها ومعنى الباء منه

٤ من قبيل اقسام الآحاد الى الآحاد منه

٤ افضل المكاسب الجهاد ثم التجارة ثم الحراثة ثم الصناعة ومنه فرض ومستحب ومباح منه

٥ هكذا صرح به المص فى سورة النحل وخص البعض بالكفرة اذ الكلام فيهم وهو المناسب منه

٦ وشهدائهم لانه فى قولهم لاعلمنا لا لانه اراد عدم العلم بحواشيهم او عدمه بعد انقضائهم منه

٧ والتهكم بهم منه

١١ من سردت الحديث اتبعت بعضه بعضا ومنه قولهم فى الاشهر الحرم ثلاثة سرد وواحد فرد فالسرد ذو القعدة وذو الحجة والمحرم والفرد رجب والميم مزيدة فوزنه فعمل ودرع كميم دلامص بفتح الدال وكسر الميم من الدلاص بمعنى البراق قال الجوهرى الدليص والدلاص اللين البراق يقال درع دلاص وادرع دلاص الواحد والجمع على لفظ واحد وقد دلصت الدرع اى برقت ولمعت ودلصتها انا ايضا

قوله كان حقه هل اله اى كان مقتضى الظاهر ان يقال هل اله غير الله يأتيكم بضياء لان السائل بهل طالب ان الشئ موجود او معدوم والسائل بمن طالب لتعيين الشئ بعد ماكان موجودا والاله غير الله معدوم غير موجود فكان حق السؤال ان يكون بكلمة هل لكن عدل عن مقتضى الظاهر الى السؤال بمن بناء على زعمهم ان فى الوجود الها غير الله والاستفهام هنا فى كلا الموضعين للانكار والتوبيخ والتبكيت بمعنى ليس فى الوجود اله غير الله والاستفهام هنا فى كلا يأتيكم بضياء وبليل

قوله لم يصف الضياء بما يقابله اى بما يقابل السكون والاستراحة كالتصرف والتعب لامر المعاش حيث لم يقل من اله يأتيكم بضياء تتصرفون فيه ليؤذن ان منافع الضياء ليست مقصورة على التصرف فان منافعه متكاثرة ولهذا لايطلع عليها كل احد كانه قيل من يأتيكم بضياء ليسهل عليكم جميع ماتحتاجون اليه من التصرف فى معايشكم وغيرها ولهذا اتى بقوله افلا تسمعون تتميما لهذا المعنى لان مدرك السمع اكثر من مدرك البصر ولما كان منافع الظلام اقل من منافع الضياء لان غيرك تبصر من منافع الظلام ما تبصره انت من السكون ونحوه وصفه بتسكنون فيه وقرن به افلا تبصرون تتميما لذلك فان قلت لم لم يقل فى الثانى يأتيكم بظلام بدل بليل ليقابل بضياء قلنا ١١

قاهث بالقاف والهاء المفتوحة بعد الالف والثاء المثلثة لاوى مقصورا هو ابن يعقوب عليه السلام وماذكره المص هنا رواية وماذكره ٢ في سورة آل عمران ان موسى بن عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى رواية اخرى فيصير يصهر جده لاعمه وهذه الرواية الاخيرة هي الاكثر الاشهر * **قوله** (٣وكان ممن آمن به) وفى الكشف فنافق موسى كما نافق السامرى ٢٢ * **قوله** (فطلب الفضل عليهم وان يكونوا تحت امره او تكبر عليهم او ظلمهم) والطلب معنى بغى والفضل ٤ مفهوم من قوله * وآتيناه من الكنوز * وقيل لتضمنه معنى الفضل بقرينة تعديته بعلى ولايلائمه قوله او تكبر عليهم او ظلمهم فالاولى ان الطلب لابدله من مطلوب وهو احد ماذكره المص بمعونة المقام وحذف ليذهب السامع كل مذهب له قوله او تكبر عليهم وتعديته بعلى لذلك اى فطلب التكبر عليهم وماذكره حاصل معناه فهو ابلغ من تكبر عليهم وكذا الكلام في او ظلمهم اى فطلب الظلم والشيء مع الطلب يكون اشد فعلى هذا الفاء فصيحة اى ضل وكفر بعدما امن فبغى الخ * **قوله** (قيل وذلك حين ملكه فرعون على بنى اسرائيل) وذلك اى ظلمه حين ملكه فرعون اى جعله ملكا فرعون مرضه لان سوق القصة ظاهر في انه بعد هلاك فرعون وانزال التورية حتى روى انه كان اقرأ بنى اسرائيل للتورية ولكنه نافق كما في الكشاف * **قوله** (او حسدهم لما روى انه قال لموسى لك الرسالة ولهرون الحبورة وانا في غير شيء الى متى اصبر) او حسدهم اى حسدهما لقوله لما روى الخ فعلى هذا لايكون الفاء فصيحة لان القرابة تدعوا الى الحسد وتعديته بعلى في الاخرين لتضمنه معنى الاضرار والدا الحرهما قيل او الحسد المذموم من طلب ماليس حقه وطلب زوال نعمة المحسود وهذا بناء على ان هذه المعانى معنى بغى والظاهر كما عرفته ان البغى بمعنى الطلب ولابدله من مطلوب والمطلوب المقدر احد هذه الامور بمعونة المقام وبدلالة مابعده وعلى متعلق باحد هذه المقدرات ولو اريد مجموع هذه الامور لم يبعد الحبورة بضم الحاء المهملة والباء الموحدة مصدر حبر الرجل اذا صار حبرا بكسر الحاء وسكون الباء اى اماما متبوعا بالحق ولهرون النبوة والحبورة لكمال حسده ايضا فعلى هذه الرواية ضمير عليهم في فبغى عليهم للقوم مع موسى وهرون عليهما السلام وعلى الاول للقوم فقط كما هو الظاهر وان احتمل العموم لشدة شكيمته والكمال حماقته ٢٣ * **قوله** (من الاموال المدخرة) يريد ان الكنوز في الاصل الاموال المدفونة لكنها هنا مستعارة للاموال المدخرة ٥ والجامع كمال التحفظ ٢٤ * **قوله** (مفاتيح صناديقه جمع مفتح بالكسر وهو مايفتح به وقيل خزائنه وقياس واحدها المفتح) ٦ مفاتيح صناديقه قدر المضاف اذ المفتاح ليس الاموال بل ظروفها وهو الصناديق هنا ولم يرض بكون المراد الخزائن لعدم ملايمته لقوله * لتنوء بالعصبة * وقيل لانه غير معروف قوله المفتح بفتح الميم لانه اسم مكان وقد جزم به في سورة الانعام ٢٥ * **قوله** (خبران والجملة صلة ما وهو ثانى مفعولى آتينا) صلة ما لانه موصول ومن الكنوز بيان له قدم لتطول ذيل البين واشار به الى رد مانقل عن الكوفيين من ان الجملة المصدرة بان لاتكون صلة الموصول فانه يكذبها وقوعها في هذه الآية كما قال الاخفش وهم حملوا هذه على كونها موصوفة فان قالوا ان تلك الجملة لاتكون صفة ايضا فالرد غير مندفع اذ الظاهر ان المنع من كونها صلة ان الجملة المصدرة بان يجب ان يقع في ابتداء الكلام ولا يرتبط بما قبلها فهذا يقتضى انها لاتكون صفة ايضا فحينئذ يكون سر كونها صلة في هذه الآية انها غير مرتبطة بما قبلها اذ الموصول وحده مفعول لا مع الصلة فقول المعربين ان الموصول مع صلته كذا من مسامحاتهم * **قوله** (وناء به الحمل اذا اثقله حتى اماله) وناء به الحمل بكسر الحاء وسكون الميم مايحمل وبفتح الحاء مصدر اذا اثقله حتى اماله فالباء للتعدية ولم يلتفت الى كونها للملابسة لعدم ملاحظة المعنى فانه يحتاج الى ان يقال ان المحمول يميل بميل الحامل وايضا يفوت المبالغة * **قوله** (والعصبة والعصابة الجماعة الكثيرة واعصوصبوا اجتمعوا) الجماعة الكثيرة بلا تعيين عدد خاص وقال في سورة يوسف والعصبة والعصابة العشرة فصاعدا وفي الموضعين اشار الى القوانين لارباب اللغة واختلفوا في التعيين فقيل من عشرة الى خمسة عشر وقيل ما بين الثلثة الى العشرة وقيل من عشرة الى اربعين وقيل اربعون وقيل سبعون ولايوافق القولان الاخيران قوله تعالى * ونحن عصبة * الآية فانهم عشرة الا ان يحمل على المجاز وهو تكلف وعدم تعيين العدد في نفسه بل تعيينه بحسب الوارد والاستعمال من اطيب المقال * **قوله** (وقرئ ليتنوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه) وهو التذكير

٣ اشار به الى ان معنى من قومه ممن امن به منه

٤ وكذا التكبر والظلم ايضا مفهوم منه منه

٥ ولكونها مدخرة عبر عنها بالكنوز دون المعادن

٦ مفاتيح جمع مفتاح والتنبيه على ان مفاتح جمع مفتح بالكسر في اول الامر فسره بمفاتيح وهو مشهور في معنى مايفتح به منه

١١ لان الظلام يكره الطبع وينفر عنه بخلاف الضوء فانه نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولعل في قوله رحمه الله لان الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه اشارة الى جواب هذا السؤال قال بعض الفحول من شراح الكشاف والذى هو ابعد من التكلف ان يجعل افلا تسمعون تذييلا للتوبيخ الذى يعطيه قوله ارأيتم ان جعل الله عليكم الى آخره وكذا في اختها على مافى المنال افلا تسمعون سماع فهم وقوله افلا تبصرون ماانتم عليه من الخطأ ليطابق كل من التذييلين الكلام السابق من التشديد والتوبيخ كانه قيل اخبروني ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيمة من اله غير الله يأتيكم بضياء افلا تسمعون مثل هذه الدلائل الظاهرة والنصوص المتظاهرة لتعرفوا ان غير الله لايقدر على شيء من ذلك واخبروني ان جعل الله عليكم النهار سرمدا الى يوم القيمة من اله غير الله يأتيكم بليل تسكنون فيه افلا تبصرون الشواهد المنصوبة الدالة على القدرة الكاملة لتقفوا على ان غير الله لاقدرة له على ذلك وفيه ان دلالة النص اولى واقدم من دلالة العقل وقال الراغب في غرة التنزيل ان نسخ الليل بالنير الاعظم ابلغ في المنافع واضمن للمصالح من نسخ النهار بالليل الا يرى ان الجنة نهارها دائم لاليل معه لان الليل في دار التكليف للاستراحة عن المتاعب والمشاق المتصلة ودار النعيم يستغنى فيها عن ذلك لانها مقصورة على نيل المشتهى وعلى ماتلذ الاعين وتهوى الانفس فتقديم ذكر الليل لانتسافه عن النهار الذى يمكن فيه من التصرف في المعايش بالسعى في المصالح الى مالايحصى من المنافع المتعلقة بالشمس احق واولى ومعنى قوله افلا تسمعون سماع من يتدبر المسموع ليستدرك منه قصد القائل ويحيط باكثر ماجعل الله في النهار من المنافع ام انتم صم عن سماع ماينفعكم وقوله يأتيكم بليل تسكنون فيه افلا تبصرون معناه افلا تستدركون من ذلك مايجب استدراكه الى هنا كلامه

قوله تفريع بعد تفريع قال صاحب الكشاف في تكرار التوبيخ باتخاذ الشركاء ايذان بان لاشيء اجلب لغضب الله من الاشراك به كما لاشيء ادخل في مرضاته من توحيده اللهم كما ادخلتنا في اهل توحيدك فادخلنا في الناجين من وعيدك

٢٢ ❁ اذ قال له قومه ❁ ٢٣ ❁ لاتفرح ❁ ٢٤ ❁ ان الله لا يحب الفرحين ❁ ٢٥ ❁ وابتغ فيما آتيك الله ❁ ٢٦ ❁ الدار الآخرة ❁ ٢٧ ❁ ولاتنس ❁ ٢٨ ❁ نصيبك من الدنيا ❁ ٢٩ ❁ واحسن ❁ ٣٠ ❁ كما احسن الله اليك ❁ ٣١ ❁ ولاتبغ الفساد فى الارض ❁ ٣٢ ❁ ان الله لايحب المفسدين

هذ والتأنيث فى قوله تعالى " وان تك حسنة " الآية لانه راجع الى مثقال لاضافته الى الذرة فاضاف قد يكتسب التذكير والتأنيث من المضاف اليه لانه بمنزلة الجزء منه ٢٢ * **قوله** (منصوب بتنوء) اى انه ٢ متعلق به ورد ابى حيان بانه لامعنى لتقييد اثقال المفاتح العصبة بوقت مدفوع بان المراد الوقت المتسع وان المراد بقوله لتنوء بالقوة على ان جهة القضية الامكان ٣ فهو ثابت فى عموم الاوقات والوقت للقول المذكور خص به من بينها لكونه اهم على ان المراد كما عرفته الوقت المتسع اذ القول المذكور من شانه ان يقال له فى كل وقت فان عم القول الى الفعل والى الامكان الدفع الشبهة بالكلية واو قيل انه منصوب باذكر المقدر كما قيل فى نظائره لكان اقل مؤنة لكنه يفوت المبالغة المذكورة حينئذ ٢٣ * **قوله** (لاتبطر والفرح بالدنيا مذموم مطلقا لانه نتيجة حبها والرضاء بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان مافيها من اللذة مفارقة لامحالة يوجب الترح) لاتبطر البطر الفخر والغرور وانما حمله عليه لان الفرح امر اضطرارى لايتوجه النهى الا باعتبار مباديه اوغاياته وهنا باعتبار غاية الفرح قوله مطلقا قيد للفرح لانه رأس كل خطيئة الا ان يكون السرور لكونه ذريعة للآخرة فلا يكون مذموما لكن لايكون الفرح على هذا بالدنيا من حيث انها دنيا قوله يوجب الترح اى الحزن الترح ضد الفرح ٤ * **قوله** (كما قال اشد الغم عندى فى سرور * تيقن عنه صاحبه انتقالا) كما قال الخ هذا البيت للمتنبى وهذا استشهاد على ان العلم بان مافيها الخ يوجب الغم والهم قوله فان العلم الخ بيان للذهول عن ذهابها وثانيها مفارقة وجه التأنيث لكون ماعبارة عن اللذة وفى نسخة مفارق وعن فى قوله تيقن عنه متعلق بانتقالا مقدرا او المذكور ان جوز تقدم معمول المصدر عليه * **قوله** (ولذلك قال تعالى " ولاتفرحوا بما آتيكم) وروى عن الحسن ان آية " لكيلا تأسوا على مافاتكم ولاتفرحوا بما آتيكم " جمعت الزهد كله ومثل هذا برهان انى لابرهان لمى فلا اشكال ٥ بان الحسن والقبح شرعيان عند الاشاعرة فلا يصح تعليل النهى بذم الفرح بل الامر بالعكس * **قوله** (وعلل النهى هنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى فقال ان الله) الاية وعلل النهى الخ اشار الى ان قوله تعالى " ان الله لايحب الفرحين " دليل على الحكم المفهوم من النهى اى الفرح بالدنيا مذموم لانه يؤدى الى منع محبة الله تعالى وكل ماهذا شانه فهو مذموم اما الكبرى فظاهرة واما الصغرى فلقوله تعالى " ان الله لايحب الفرحين " على ان اللام الاستغراق والكلام الاستغراق فى النفى لانفى الاستغراق ٢٤ * **قوله** (اى بزخارف الدنيا ٢٥ وابتغ فيما آتيك الله من الغنى) وابتغ الابتغاء فى شان ما آتيك الله اولسبب ما آتيك الله كقوله عليه السلام ان امرأة عذبت فى هرة ٢٦ * **قوله** (بصرفه فيمايوجبهالك فان المقصود منه ان يكون وصلة اليها) بصرفه متعلق بقوله ابتغ وهذا لايشعر بان الفاء فى قوله فيما آتيك بمعنى الباء بل يشير بخلافه لئلا يلزم تعلق الجارين الخ ٢٧ * **قوله** (ولاتنس "ولاتترك ترك المنسى) ولاتنس كناية عن الترك ولايراد به ظاهره لما مر من ان الامر الغير الاختيارى لايدخل تحت التكليف والنسيان غير اختيارى والمراد لازمه ولذا قال ولاتترك ترك المنسى ٢٨ * **قوله** (وهو ان تحصل بها آخرتك اوتأخذ منها مايكفيك) وهو ان تحصل الضمير للنصيب واخبر عنه بالفعل مع ان لانه لاشئ لها الذات يصح ان يقع خبرا وليس كالمصدر الصريح او بتقدير ذو ان تحصل قوله اوتأخذ الخ محصله الامر بالقناعة وبمقدار الكفاية لكن هذا المعنى لايناسب هنا اذ المخاطب ذومال كثير ولذا قدم الاول ٢٩ * **قوله** (الى عباد الله ٣٠ فيما انعم عليك وقيل احسن بالشكر والطاعة كما احسن الله اليك بالانعام) الى عباد الله قدمه لانه هو المناسب بقوله كما احسن الله اليك وهذا من افراد ما اشير اليه بقوله " وابتغ فيما آتيك الله " الآية خص بالذكر تنبيها على فخامته من بين العبادات التى تحصل بها الآخرة الكاف فى كما احسن للتشبيه ٦ لكن بقيد العلية مرض القول المذكور لعدم ملاءمته المقام وان المعنى الاول مستلزم للشكر وليس بالعكس ٣١ * **قوله** (بامر يكون علة من الظلم والبغى ٣٢ ان الله لايحب المفسدين لسوء افعالهم) نهى عما كان وقع فى بعض النسخ زيادة الى قوله بامر يكون علة للظلم والبغى متعلق بكان على هذه النسخة وفى نسخة بامر الخ فقط فعلى هذه قوله بامر متعلق بتبغ والباء فى الاول سببية وفى الثانية للملابسة والامر مفرد الامور بمعنى الشئ عبارة عن الغنى اوحب المال والجاه والظاهر الاول فيكون نهيا عن الدوام والاصرار عليه وعلل النهى هنا ايضا بكونه مانعا عن محبة الله تعالى ورضائه وقدمر توضيحه قوله ولاتبغ الفساد ابلغ من ولاتفسدوا وهنا ذكر

٢ وقال ابن عطية انه متعلق ببغى عليهم وهو الظاهر فان القول المذكور سبب قوى لظهور بغيه وان عم الاوقات فى نفسه منه

٣ اذ كونه بالفعل بعيد منه

٤ بين الترح والفرح جناس ناقص منه

٥ او المراد انه صفة نقصان لذكره وقبحها عقلى اتفاقا والنزاع فى القبح بمعنى يعاقب فاعله ويثاب تاركه فلا اشكال اصلا منه

٦ افادة كون الاحسان على وجه الاغناء وجه شرعى منه

قوله وقياس واحدها المفتح اى اذا كان المراد بالمفاتح الخزائن يكون جمع مفتح بفتح الميم لان الخزينة محل الفتح وموضعه قيل كانت تحمل مفاتح خزائنه ستون بغلا لكل خزانة مفتاح

قوله يوجب الترح وهو الغم كما قيل اشد الغم البيت معناه السرور الذى تيقن صاحبه الانتقال عنه هو اشد الغم عندى لانه يراعى وقت زواله اليوم ام غدا ام بعد غد فينقبض كلما ذكر زواله وقال آخر

وليست بفراح اذا الدهر سرنى
ولا جازع من صرفه المتقلب

وروى والذى نفس محمد بيده ان ما اوتيتم من الدنيا كالاخذة نافقة فعلام يفرحون والى م ينتظرون ولله در القائل

انما الدنيا كظل زائل
او كضيف نازل ثم ارتحل

قوله وعلل النهى الخ اى علل النهى عن الفرح بالدنيا بكونه مانعا من محبة الله معنى التعليل مستفاد من وقوع جملة ان الله لايحب الفرحين موضع الاستئناف جوابا لما عسى يسأل ويقول ماعلة النهى عن الفرح بزخارف الدنيا فاجيب بان الله لايحب الفرحين اى علة النهى كونه مانعا من تعلق محبة الله بمن اتصف به

قوله ولاتترك ترك المنسى جعل النسيان مجازا مستعملا فى معنى مطلق الترك اذ المراد ليس النهى عن حقيقة النسيان بل المراد النهى عن معناه المجازى الذى هو الترك اى خذ ولا تترك من الدنيا مقدار ماتحصل به آخرتك اومقدار مايكفيك

٢٢ * قال انما اوتيته على علم عندي * ٢٣ * اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا * ٢٤ * ولا يسئل عن ذنوبهم المجرمون

مفعول لاتبغ وهو يؤيد ماذكرناه آنفا من ان مفعول فبغى محذوف كأنه عليه المص ولايخفى ان عدم محبة الله تعالى عبارة عن عدم الرضاء وهو مقت الله تعالى او مستلزم له ٢٢ * **قوله** (قال) استئناف اى ماذا قال له ممجيبا اجيب بانه قال انما ممجه ولذا اختير الفصل * **قوله** (فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالمال والجاه) فضلت به فيه نوع اعتراف بانه فضل من الله تعالى لكنه بسبب ماعندى من العلم اراد انه تفضل لكنه ليس تفضلا محضا بل لما عندى من العلم مدخل فى ذلك فظن ان المال الذى تحصل بالكسب لايجب الشكر عليه ولا الانفاق منه قال الفاضل السعدى كأنه يقول ليست هذه النعم احسان الله تعالى بل استوجبته بعلى واستجلبته بقوة على قوله انما اوتيته صريح فى انه اعترف بانه اعطى من الله تعالى واشار اليه المص بقوله فضلت به فالوجه ماذكرناه وهو كاف فى رد ناصحه * **قوله** (وعلى علم فى موضع الحال وهو علم التورية وكان اعلمهم بها) وعلى علم حال وهو فى قوة التعليل فان الحال قد يفيد علية الحكم فلاحاجة الى حمل على على التعليل وفى هذا التعبير مبالغة لافادته انه استعلى على علم استعلاء الراكب على المركوب على طريقة الاستعارة التمثيلية او التبعية واوجعل للتعليل لفات تلك المبالغة * **قوله** (وقيل علم الكيمياء وقيل علم التجارة) علم الكيمياء الكيمياء لفظ يونانى بمعنى الحيلة ثم غلب على تحصيل النقدين بطريق مخصوص وقد قيل انه تعلمها من موسى عليه السلام وقيل انه لااصل له وقال الطيبى انه من قبيل المعجزة المفيد من قلب الاعيان فلذا انكره بعض الحكماء ورد بانه لوكان معجزة لما قبل التعلم وهو ضعيف لان القائل بانه معجزة لايسلم التعلم وانه مشكل بل يقال فى الرد انه بمباشرة الاسباب فقلب الاعيان ان كان بمباشرة الاسباب فليس بمعجزة وان كان بدون الاسباب كقلب عصا موسى حية فمعجزة فالظاهر انها ليست بمعجزة بل علم من العلوم الغريبة * **قوله** (والدهقنة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف عليه السلام) والدهقنة امور الزراعة واستغلال العقار واشتقوه من الدهقان وهو لفظ فارسى يطلق على من يتعاطاه واصل معناه رئيس القرية ثم قيل ان له عقارا كثيرا الدهقان كذا قيل * **قوله** (وعندى صفة له اومتعلق باوتيته كقولك جاز هذا عندى اى فى ظنى واعتقادى) وعندى صفة له اى لعلم اى صفة تفيد الاختصاص على طريقة الاستعارة التمثيلية شبه الهيئة المأخوذة من امور عديدة وهى قارون وعلمه واختصاص ذلك العلم به بالهيئة المنتزعة من المالك ومافى حفظه من الاشياء النفيسة واختصاصها به فذكر اللفظ المستعمل فى المشبه به واريد المشبه ولولم يعتبر الاستعارة لايستفاد الاختصاص اذ الصفة لاتفيد الاختصاص ٢٣ * **قوله** (تعجيب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قرأه فى التورية وسمعه من حفاظ التواريخ) تعجيب الخ اى الاستفهام لانكار النفى وهو يستلزم التعجيب والتوبيخ والواو معطوف على محذوف اى الم يقرأ التورية ولم يعلم ذلك وقد قرأها وعلم ذلك وبعد ذلك اغتر بقوته وكثرة ماله فتعجبوا يااولى الالباب من ذلك قوله مع علمه بذلك اشارة الى ان الاستفهام لانكار النفى واثبات المنفى قوله لانه قرأ التورية الخ اشارة الى المعطوف عليه المحذوف * **قوله** (اورد لادعائه العلم ٢ وتعظمه به ٣ بنفى هذا العلم عنه اى اعنده ٤ مثل هذا العلم الذى ادعى ولم يعلم هذا حتى يقى ٥ به نفسه مصارع الهالكين) بنفى هذا متعلق برد والمراد بهذا العلم علم ان الله قد اهلك وبين التوجيهين نوع تنافر وحاول البعض دفعه فقال نفى العلم لعدم جريه على موجب العلم ورد عليه ان العلم الذى ادعاه كذلك ٦ فالاولى فى التوفيق ان المراد بالاول مابين اهلاكهم فى التورية وبالثانى مالم يبين اهلاكهم فى التورية ولم يسمع من ارباب التواريخ والمتبادر من اشد قوة القوة الجسمية لكن الظاهر ان المراد القوة المعنوية قوله واكثر جمعا كالعلة لماقبله سواء اريد به جمع المال اوجمع الرجال اومجموعهما ٢٤ * **قوله** (سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها اومعاتبة فانهم يعذبون بها بغتة) ٧ سؤال استعلام اى ذكر مطلق السؤال واريد المقيد بقرينة قوله فوربك لنسألنهم اجمعين فالنفى والاثبات لم يردا على نسبة واحدة فلا تدافع اوباعتبار زمانين اومكانين وماذكره المص ٨ اولى اذ المتبادر من النفى عموم الازمان والمكان والتخصيص ببعض الازمنة والامكنة ربما يؤدى الى الخلل بتحدث المخالفين فى بعض الامور بذلك التخصيص الا ان يوجد قرينة على ذلك * **قوله** (كأنه لما هدد قارون بذكر اهلاك من قبله ممن كانوا اقوى منه واغنى اكد ذلك بان بين انه لم يكن مايخصهم بل الله

٢ هذا بناء على ان المعطوف عليه المقدر عنده مثل هذا العلم كما قال اى اعنده مثل هذا العلم ولم يعلم هذا تختلف العبارات باختلاف الاعتبارات منه

٣ اشار الى ان تنكير علم للتعظيم والظاهر انه مستفاد من الفحوى منه

٤ اشارة الى ماعطف عليه لم يعلم منه

٥ غاية للنفى والنفى متوجه الى الغاية والقيد منه

٦ الا ان يقال ان فى الاول لاينزل علمه منزلة العدم وان لم يعمل بموجبه منه

٧ اى بلاسؤال فلاينافيه تأخير العذاب منه

٨ وهذا لايلايم المعنى الثانى فالوجه الحمل على اختلاف المواطن منه

قوله فضلت به على الناس اى قال قارون فى جواب قومه انما اوتيته على علم والضمير المنصوب فى اوتيته راجع الى مانى مان مفاتحه لتنوء اى ما اوتيت المال والجاه كائنا على حال من الاحوال الا على حال علم عندى فضلت به على الناس واستحققت به التفوق عليهم

قوله وقيل علم الكيمياء قال الزجاج لايصح لان الكيمياء علم لاحقيقة له وقال الطيبى رحمه الله لعل ذلك كان من قبيل المعجزة عن سعيد بن المسيب كان موسى عليه السلام يعلم علم الكيمياء فافاد يوشع ابن نون ثلاثة وكالب بن يوقنا ثلاثة وقارون ثلاثة فخدعهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه وكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهبا وقيل علم الله موسى علم الكيمياء فعلمه موسى اخته فعلمته اخته قارون

قوله كقولك جاز هذا عندى اى فى ظنى واعتقادى وعن بعضهم على ذلك قول القائل ومن اثم حتى يكون الحكم عنده وكلمة عند بيان الحكم كما تقول هذا عند ابى حنيفة والشافعى اى فى حكمهما

قوله اورد لادعائه العلم حصر رحمه الله معنى الاستفهام فى اولم يعلم على وجهين الوجه الاول مبنى على صرفه الى التعجب والتوبيخ فالمعنى ان الغرور بالقوة وكثرة المال مع العلم بعاقبة الامر الهلاك امر متعجب منه والوجه الثانى مبنى على صرفه الى الانكار اى ليس له علم ادعى به التفوق والتفضل على الناس وبه استحق مااوتيه اذلوعلم ذلك لعلم انه هالك مستعد لا بهلاك من هو فائق عليه فى القوة والمال ممن تقدمه وقوله اعنده مثل ذلك العلم هذا تصوير وتقدير المعطوف عليه للواو فى اولم يعلم فالمنكر بالهمزة جمع العلمين اى ليس عنده كلا العلمين اذلوكانا عنده لعلم هلاك من هو اشد منه قوة ومالا وصان نفسه بهذا العلم ان يقع فى مهالك الهالكين قبله

قوله اومعاتبة عطف على استعلام اى لايسئل عن ذنوبهم المجرمون سؤال استعلام ولاسؤال معاتبة اما الاول فلان الله تعالى عالم بذنوبهم مطلع عليها لايحتاج الى الاستعلام منهم ١١

مطلع على ذنوب المجرمين كلهم معاقبهم عليها لامحالة) كأنه الخ بيان ارتباطه بما قبله وانه قال كانه لانه عادته اذالجزم فى بيان مراده تعالى مشكل مالم يقم عليه دليل قوى اوضح الدلالة قوله واعلى من العتو اكد جواب لسؤالك اى ٢ التهديد ٢٢ * **قوله** (فخرج) عطف على قال ومابينهما اعتراض لاجل التوبيخ والفاء للتعقيب مع السببية اذالقول المذكور اغترارا وافتخارا سبب للخروج على هذا الوجه على قومه اى مستعليا عليهم ومتكبرا ولذا عدى بعلى فى زينته حال من الفاعل اى كائنا فى زينته وهذا ابلغ من متزينا حيث جعل الزينة ظرفا له مجازا كانها احاطت به من قرنه الى قدمه * **قوله** (كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه الارجوان وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه) كما قيل الخ بيان لفرط زينته الارجوان بضم الهمزة والجيم الحمرة والاحمر معرب ارغوان اى جله من حرير احمر فى تحفة عليه اى على قارون وعليها اى على بغلة وقيل وعليهم وعلى خيولهم الديباج الاحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلى والديباج وقيل فى تسعين الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رؤى فيهم المعصفر كما فى الكشاف ٢٣ * **قوله** (على ماهو عادة الناس من الرغبة) المراد المؤمنون قالوا على ماهو مقتضى البشرية من الرغبة فى سعة المال على عادة الناس متعلق بحسب المعنى ٣ بقال بطريق المزج وهذا ليس بممدوح فالاولى انه متعلق بمقدر اى قالوه على عادة الناس اختير الوصول لعدم علم المخاطب سوى الصلة وفيه بيان ان من وفقه الله تعالى لايريدون الحيوة الدنيا لسرعة فنائها وزوال نعيمها فلم يقولوا ذلك كما نطق به قوله تعالى "وقال الذين اوتوا العلم" الآية ٢٤ * **قوله** (تمنوا مثله لاعينه حذرا عن الحسد لاجل ٤ الغبطة حذرا عن الحسد اذالغبطة تمنى مثل نعمة صاحبه من غير ان تزول عنه والحسد تمنى زوال نعمة المحسود وذكروا المثل تنصيصا على كونه غبطة ولهذا روى عن قتادة انهم تمنوا ليتقربوا به الى الله تعالى وينفقوه فى سبيل الخير لكن قوله يريدون الحيوة الدنيا يأبى عنه نوع الاباء ولهذا روى ان المتمنين كانوا كفارا فعلى هذه الرواية يجوز ان يكون تمنيهم مثله لاعينه لان الاعراض تتبدل بتبدل المعروض وبالاعيه ٢٥ قوله انه لذو حظ عظيم فانه تعليل لتمنيهم وتأكيده وينصره قول الفقهاء ان الاعيان تتبدل بتبدل الملك فالاولى ان يكون تمنيهم مثله لان تمنى عينه ليس بصحيح كما عرفته ٢٥ من الدنيا ٢٦ * **قوله** (باحوال الآخرة للمتمنين) هذا يؤيد كون المتمنين كافرين ٢٧ * **قوله** (دعاء بالهلاك استعمل للزجر عما لايرتضى) دعاء بالهلاك اى فى الاصل لكنه ليس بمراد فى مثله لقيام القرينة عليه مثل قوله عليه السلام ثكلتك امك بامعاذ ٥ الحديث والمراد الزجر عن مثل هذا التمنى مجازا متفرعا بالحقيقة ٢٨ * **قوله** (ثواب الله فى الآخرة ٢٩ خير لمن آمن وعمل صالحا) فلم لاتتمنون تمنى الباقى بالمداومة على العمل العالى اوفلم لم تؤمنوا حتى تنالوا ثواب الآخرة * **قوله** (مما اوتى قارون بل من الدنيا ومافيها) فافعل التفضيل بمعنى اصل الفعل اومن قبيل الصيف احر من الشتاء ٣٠ * **قوله** (الضمير فيه للكلمة التى تكلم بها العلماء اوللثواب فانه بمعنى المثوبة اوالجنة اوللايمان والعمل الصالح فانهما فى معنى السيرة والطريقة) الضمير للكلمة وهى ثواب الله خير فالمعنى ولايلقى مداولها قوله اوثواب الله دليل على ماذكرناه اوالجنة الدال عليها الثواب اوالايمان الخ وهذا سبب الثواب فاحدهما مستلزم الآخر لكن التلقى بالثواب فى الآخرة والايمان والعمل فى الدنيا ٣١ * **قوله** (على الطاعات وعن المعاصى ٦) هذا على تقدير كون المراد الثواب قوله وعن المعاصى ان اريد الايمان والعمل الصالح تعدية الصبر وهو حبس النفس بعلى فى الاول لكونه بالعكوف عليها وعن فى الثانى لكونه بالاجتناب عنها وفى الكشف الصبر حبس النفس وهو كف وثبات فلذا عدى تعديتهما بعن وعلى اذله متعلقان ما تقطع عنه وهو المعصية وماتصل به وهو الطاعات ٣٢ * **قوله** (فخسفنا به) الباء للملابسة خسف الارض ملابسة به وبداره مستلزم لخسفه وخسف داره * **قوله** (روى انه كان يؤذى موسى عليه السلام كل وقت وهو عليه السلام يداريه لقرابته) روى الخ رواه الطبرانى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كان يؤذى موسى لحسده كما مر كل وقت اى فى كل وقت يمكن الاذاء فيه وهو اى موسى عليه السلام يداريه اذالمداراة من محاسن الاخلاق لقرابته لالعجز المقاومة * **قوله** (حتى نزلت الزكوة

٢ كونه تهديدا باعتبار انه القى هذا على قارون بلسان موسى عليه السلام وكونه مذكورا فى التورية بعيد منه

٣ اومتعلق بيريدون وهو الملايم لعادة الناس الدالة فى المضارع على الاستمرار التجددى كذا قيل وقت تملك ضعفه فى اصل الحاشية منه

٤ قيده به لانه لايلزم من ارادتها لذاتها ويؤيده ماروى عن قتادة وهو الاقرب منه

٥ تمامه وهل يكب الناس على وجوههم او على مناخر الاحصائد السنتهم منه

٦ فالمراد بالصابرين المشارفون للصبر حينئذ منه

١١ واما الثانى فلانهم يعذبون بذنوبهم بغتة لابؤخر تعذيبهم باعتراض زمان السؤال وفى الكونى لايسألهم الابكتا سؤال استعلام بل سؤال توبيخ قال قتادة يدخلون النار بغير حساب ولا سؤال وقال مجاهد يعنى لايسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم وقال الحسن لايسألون سؤال استعلام وانما يسألون سؤال تقريع وتوبيخ

قوله اكد ذلك بان بين انه لم يكن ما يخصهم اى لما هدد قارون باهلاك من قبله اكد ذلك التهديد بان اهلاكنا لم يكن شيئا يخصهم اى يخص الماضين المهلكين قبله بل يصيب اهلاكنا كل من اذنب واجرم ونحن نطلع على ذنوب المجرمين لانسألهم عنها بل نعذبهم ونعاقبهم عليها يعنى ان هذه الجملة تذييل للكلام السابق فان قوله اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون تهديد لقارون ووعيد له بالهلاك وقوله لايسأل عن ذنوبهم المجرمون كقوله والله بما تعملون عليم فى كونه عالما بها لايحتاج الى سؤالهم عنها ففيه تهديد بالهلاك بسبب الاجرام لكل مجرم وهو منهم فكان تأكيداله وجئ بالواو فهو تذييلا واعتراضا ولولا اعتبار كونها اعتراضا على وجه التذييل لكان الواجب ترك الواو ولكن لما تأكيدا وبيانا للسابق

قوله كما قيل انه على بغلة شهباء عليه الارجوان الارجوان معرب من ارغوان وهو شجر له نور احمر وكل لون يشبهه فهو ارجوان وقيل هو الصبغ الاحمر وقيل عربية والالف والنون زائدتان كذا فى النهاية وذكره الجوهرى فى فصل اللام وقيل عليهم وعلى خيولهم الديباج الاحمر وعن يمينه ثلثمائة غلام وعن يساره ثلثمائة جارية بيض عليهن الحلى والديباج وقيل فى تسعين الفا عليهم المعصفرات وهو اول يوم رؤى فيه المعصفر

قوله على زينته اى اللباس والهيئة

٢٢ ۞ فما كان له من فئة ۞ ٢٣ ۞ ينصرونه من دون الله ۞ ٢٤ ۞ وما كان من المنتصرين ۞ ٢٥ ۞
واصبح الذين تمنوا مكانه ۞ ٢٦ ۞ بالامس ۞ ٢٧ ۞

فصالحه عن كل الف على واحد فجمعه واستكثره فعمد الى ان يفضح موسى عليه السلام بين بنى اسرائيل) حتى نزلت الزكوة الخ الظاهر انه لم ينزل التورية قبل ذلك فنزلت ونزلت الزكوة لان نزول التورية جملة لا منجما والقول بانه بالوحى الغير المتلو غير بعيد وكذا الصلح المذكور يجوز ان يكون بالوحى الغير المتلو فى شان ٢ قارون والقول بانه كان جائزا فى شرعه ضعيف لانها لا تكون من الاغلال التى كانت عليهم وقد عد علماؤنا ان الزكاة فى شرع موسى عليه السلام ربع اموالهم وانها من جملة الاغلال صرح به المص فى اواخر سورة البقرة ۞ **قوله** (لبرفضوه فبرطل بغية لترميه بنفسها فلما كان يوم العيد قام موسى خطيبا فقال من سرق قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى محصنا رجمناه فقال قارون ولو كنت قال ولو كنت قال ان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى عليه السلام بالله ان تصدق فقالت جعل لى قارون جعلا على ان ارميك بنفسى) ليرفضوه اى ليترك بنوا اسرائيل اتباعه فبرطل اى اعطى البرطيل بكسر الباء وهو الرشوة واستعملوا البرطيل فى الرشوة وان لم يوجد فى كلام العرب القديم والبغية الزانية ورميها ان تقول انه عليه السلام زنى بها كما سيجيء قوله ولو كنت اى ولو كنت انت زانيا ترجم اذ لا احتمال للاول لكونه محصنا وكذا الكلام فى قوله عليه السلام ولو كنت فناشدها اى اقسم عليها بالله ان تصدق اى لان تتكلم بالصدق ماسبب ذلك فقالت جعلا بضم الجيم وسكون العين اى رشوة وهى المرادة واصل الجعل الاجرة وذلك الجعل الف دينار وقيل طشتا من ذهب مملوء ذهبا ۞ **قوله** (فخر موسى شاكيا عنه الى ربه فاوحى اليه ان مر الارض بما شئت فقالت يا ارض خذيه فأخذته الى ركبته ثم قال خذيه فاخذته الى وسطه ثم قال خذيه فأخذته الى عنقه ثم قال خذيه فخسفت به وكان قارون يتضرع اليه فى هذه الاحوال فلم يرحمه فاوحى الله اليه ما افظك استرحمك مرارا فلم ترحمه) فخر موسى اى سقط ٣ على الارض ساجدا متضرعا الى ربه وفيه دليل على ان التضرع ينبغى ان يكون مناجاته فى السجدة فاستجيب له فقال يا ارض خذيه فاخذته الى ركبته ثم قال خذيه فاخذته الى وسطه ثم قال خذيه فاخذته الى عنقه ثم قال خذيه فاطبقت عليه فاشار اليه المص اجمالا وكان قارون يتضرع اليه فى هذه الاحوال فلم يرحمه بالعفو لشدة غضبه فى الله تعالى حيث اسنده الاشنع من قبايح الانسان قيل فعذب بما يناسب ما افتراه من الجريمة ولا يخفى ان من قذف محصنا يرجم بخسف الارض ما افظك فعل التعجب من فظ اذا غضب شديدا ۞ **قوله** (وعزتى وجلالى لو دعانى مرة لاجبته ثم قال بنوا اسرائيل انما فعله ليرثه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وامواله) وعزتى لو دعانى الخ لكن الله تعالى صرفه عن هذا الدعاء لانه مقضى حتما قوله حتى خسف بداره ٤ وامواله ولم يذكر خسف الاموال فى النظم الجليل لاستلزام خسف الدار خسفها ٢٢ ۞ **قوله** (اعوان مشتقة من فأوت رأسه اذا ملته) سميت الجماعة به مطلقا لميل بعضهم الى بعض وتخصيصها بالاعوان لقوله ينصرونه الخ ٢٣ (فيدفعون عنه عذابه ٢٤ ۞ **قوله** (وما كان من المنتصرين ٥ الممتنعين منه من قولهم نصيره من عدوه فانتصر اذا منعه منه فامتنع) وما كان من المنتصرين من قبيل التكميل والكلام للدوام فى النفى وما فهم من بيانه انه من قبيل التذييل قيل انه محذوف اللام فوزنه فعة وقال الراغب انه محذوف العين فوزنه فلة وانه من الفئ وهو الرجوع لان بعضهم يرجع الى بعض وهذا غير ما اختاره المص وهو اصله فئوة حذفت الواو فصار فئة واصله على هذا فيئة فحذف الياء فصار فئة ٢٥ ۞ **قوله** (منزلته) اى مثل منزلته من الدنيا بقرينة قوله مثل ما اوتى قارون ولم يحمل المثل هنا على الاخلام بقرينة قوله مكانه لحسن الظن بهم حيث لم يحسدوا بل كانوا يغبطون لانهم المؤمنون وقد عرفت انه قيل انهم كافرون فالاولى ما بيناه سابقا ان الاعيان تتبدل بتبدل الملك فالتمنى لا يكون الا بالمثل الا يرى ان الغنى لا يتناول الزكوة وبعد اعطاء الفقراء يتناوله لتبدله ٢٦ ۞ **قوله** (منذ زمان قريب) جعله مجازا عن القرب لعدم الجزم بتحقق معناه الحقيقى فيراد به القرب بطريق عموم المجاز الشامل للحقيقى والمجازى فيتناول المعنى الحقيقى ايضا ولا مجال لانكار تناول زمان قريب الامس الحقيقى لكنه لم يحمله عليه بخصوصه لما مر من انه لا جزم به ولا دلالة للفاء فى خسفنا

٢ اذ لا احتمال الاول لا بلاغه قوله ان قارون اخذ التورية واعلمهم ورد على الثانى انها لم تذكر فى التورية على هذا وفيه ما فيه منه

٣ قيل وفيه ان من سب الانبياء يقتل اى حدا لا كفرا ولذا يقتل وان تاب بعد الاخذ واما لو تاب قبل الاخذ ففيه خلاف والتفصيل فى شفاء قاضى عياض مع شروحه منه

٤ والمأخوذ بالخسف قارون ورجلان آخران كما فى الكشاف منه

٥ وهذا معلوم مما سبق لكنه ذكر تنبيها على ان احدا لا يقدر على دفع عذاب الله سوى الله تعالى اذ المعنى لا يقدرون نصرته ولا امتناعه من اخذه والظاهر ان الفاء تعليلية وكونها للتصحية غير ظاهر او للترتيب فى الذكر او الجزاء اى اذا خسفنا فما كان له من فئة فان الخسف وان لم يكن سببا له لكنه سبب لاخباره منه

قوله فبرطل بغية اى رشا امرأة بغية جعل لها الف دينار وقيل طشتا من ذهب مملوة ذهبا فلما كان يوم عيد قام موسى فقال يا بنى اسرائيل من سرق قطعناه ومن افترى جلدناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان احصن رجمناه فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا قال فان بنى اسرائيل يزعمون انك فجرت بفلانة فاحضرت فناشدها موسى بالذى فلق البحر وانزل التورية ان تصدق فتداركها الله فقالت كذبوا بل جعل لى قارون جعلا على ان اقذفك بنفسى فخر موسى ساجدا يبكى وقال يارب ان كنت رسولك فاغضب لى فاوحى الله اليه ان مر الارض بما شئت فانها مطيعة لك فقال يا بنى اسرائيل ان الله بعثنى الى قارون كما بعثنى الى فرعون فمن كان معه فليلزم مكانه ومن كان معى فليعتزل فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال يا ارض خذيهم فاخذتهم الى الركب ثم قال خذيهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال خذيهم فاخذتهم الى الاعناق وقارون واصحابه يتضرعون الى موسى ويناشدونه بالله والرحم وموسى لا يلتفت اليهم لشدة غضبه ثم قال خذيهم فانطبقت عليهم واوحى الله الى موسى ما افظك استغاثوا بك فلم ترحمهم اما وعزتى لو اياى دعوا مرة واحدة لوجدونى قريبا مجيبا فاصبح بنوا اسرائيل يتناجون بينهم دعا موسى ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله حتى خسف الله بداره وامواله

* ٢٢ * يقولون ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ٢٣ * لولا ان من الله علينا
* ٢٤ * لخسف بنا * ٢٥ * ويكأنه لايفلح الكافرون * ٢٦ * تلك الدار الآخرة * ٢٧ *
نجعلها للذين لايريدون علوا فى الارض * ٢٨ * ولافسادا * ٢٩ * والعاقبة * ٣٠ * للمتقين *
* ٣١ * من جاء بالحسنة فله خير منها *

عليه جزما بل ظنا ٢٢ * **قوله** (يبسط ويقدر بمقتضى مشيئته لالكرامة تقتضى البسط ولالهوان يوجب القبض) معنى يقدر هنا ضد يبسط اى يضيق * **قوله** (وويكأن عند البصريين مركب من وى للتعجب وكأن للتشبيه) للتعجب الناشى عن التحسر والندامة وهو المراد هنا ولعل هذا مراد الامام الراغب بقوله ويكون للتحسر والتندم ايضا وهى اسم فعل عند الخليل وسيبويه مثل صه ومعناه اتعجب ونحوه كما عرفته ولذلك قال صاحب الكشاف وهى كلمة تنبه على الخطاء ومعناه ان القوم قد تنبهوا على خطئهم فى تمنيهم بقوله ياليت لنا الخ وكأن للتشبيه ولم يلتفت الى مانقل عن ابن جنى من ان الكاف على هذا المذهب خالية عن التشبيه كما فى قوله تعالى "ليس كمثله شئ" لان التشبيه هنا معتبر بقيد المبالغة كما ستعرفه * **قوله** (والمعنى ماأشبه الامر ان الله يبسط) قيل وفى تشبيه الامر المطلق بماشبه به دلالة على ان الحال كذلك لامحالة فكانه فى التحقيق والشهرة بحيث يصح ان يجعل مشبها به لكل امر ففيه من المبالغة فى تحققه مالايخفى انتهى كون الامر مشبها به من اين يستفاد ومقتضى القاعدة كون اسم كأن مشبها وهوالله تعالى وخبره مشبها به وهو يبسط الا ان يقال ان ضمير الشان محذوف بقرينة قوله ويكأنه لايفلح الكافرون والشان الامر والحال ولما كان فى اطلاقه مبالغة لم يقيد بامر قارون وانه يدخل فيه دخولا اوليا فان نوقش بانه لم يسمع فى مثل هذا الكلام حذف ضمير الشان فنا يكفينا باشارة الشيخين الى ذلك * **قوله** (وقيل من ويك بمعنى ويلك وان وتقديره ويك اعلم ان الله) وقيل من ويك بمعنى ويلك فحذف اللام للتخفيف وان اى ويكان مركب من ويك وان والعامل فى ان اعلم المقدر ولذا فتحت همزة ان وهذا مذهب الكوفيين وويلك هنا ايضا للتحسر والندامة لالإرادة الدعاء بالهلاك وهذا الوجه اوضح معنى لكن الاول ابلغ معنى ولذا قدمه ورجحه والكاف فى ويك مجرور بالاضافة على هذا الوجه ٢٣ * **قوله** (فلم يعطنا ماتمنينا) فلم يعطنا عطف على من الله اى لولا انه لم يعطنا موجود فانتفاء الخسف لوجود عدم الاعطاء ولواعطاه لخسف بنا ٢٤ * **قوله** (لتوليده فينا ماولده فيه فخسف بنا لاجله وقرأ حفص بفتح الخاء والسين) لتوليده الضمير المنصوب لاجابه فينا ماوجد الخ والتوليد مستعار لهذا الاقتضاء ٢٥ * **قوله** (لنعمة الله اوالمكذبون برسله وبماوعدوا لهم من ثواب الآخرة) لنعمة الله تعالى فهو كفران النعمة هذا ناظر الى كون المتمنين المؤمنين قوله اوالمكذبون فهو ناظر الى كونهم كافرين والمنفى الفلاح رأسا على هذا وعلى الاول المنفى الفلاح الكامل قوله وقرأ حفص وهى قراءة يعقوب وعاصم وشعبة ٢ ايضا ٢٦ * **قوله** (اشارة تعظيم كأنه قال تلك الدار التى سمعت ٣ خبرها وبلغك وصفها) اشارة تعظيم هذا مستفاد من صيغة البعد المستعار لعلو الرتبة بمعونة القرينة اذ قد تستعمل للتحقير كما فى قوله تعالى "فتلك مساكنهم" الآية قوله كأنه قال الخ اشارة الى وجه كونها معرفة والى ان بشهرتها نزلت منزلة المحسوس هذا ان كان بعد سمع خبرها والخطاب للرسول عليه السلام ويحتمل العموم وان كان قبل سمعه نزل تمكنه السمع منزلته * **قوله** (والدار صفته والخبر نجعلها للذين لايريدون علوا فى الارض ٢٧ غلبة وقهرا ٢٨ ظلما على الناس كما اراد فرعون وقارون) والدار صفته فيكون مشارا اليها هذا تصريح بماعلم التزاما والصفة قد تكون جامدا اذا كان وضعه لغرض المعنى وهنا المراد انها كاملة فى الدارية والمسكنية نجعلها حكاية حال ماضية بقرينة اعدت للمتقين وله نظائر كثيرة وقصة آدم عليه السلام قرينة على وجود الجنة ايضا فلا يقال صيغة الماضى لتحقق وقوعها كما اراد فرعون وقارون اشارة الى ارتباطها بما قبلها وهذا ابلغ من الذين لايعملون ولايفسدون اعادة لا للتنبيه على ان كلا منهما مقصود بالنفى لاالمجموع من حيث المجموع ٢٩ * **قوله** (المحمودة) وقدمر توضيحه فى تفسير قوله تعالى "ومن تكون له عاقبة الدار" ٣٠ * **قوله** (مالايرضاه الله) نبه به على ان المراد بالتقوى المرتبة الوسطى لاالاولى ٣١ * **قوله** (من جاء بالحسنة) كالبيان للمتقين ٤ ولذا ترك العطف والمراد بالحسنة جمع المبرات ويدخل فيها الاجتناب عن المنكرات ولم يقل من عمل بالحسنة لان النافع المجئ بان لايبطل * **قوله** (ذاتا ووصفا وقدرا) ذاتا اذ المراد بها الجنة ولامناسبة بين زخارف الدنيا

٢ وعليهما فالمفعول محذوف اى خسف الارض بنا اى ملابسة بنا منه

٣ قوله التى سمعت الخ اشارة الى وجه كون لام الدار للعهد واضافة خبر الى ضمير الجنة لادنى ملابسة وصف الجنة بقاؤها وشرافتها ووسعتها وكثير نعمها وانعام الى الوصف فى اصطلاح الفقهاء وهو الجوهر الذى يزيد حسنا يتناول الحور العين والولدان والغلمان والاشجار والاثمار والانهار وغيرها منه

٤ والعاقبة للمتقين هنا تذييل مقرر لمافهم من قبله منه

قوله ويكأن عند البصريين مركب من وى للتعجب وكأن للتشبيه وفى الكشاف وى مفصولة عن كأن وهى كلمة تنبه على الخطاء وتندم ومعناه ان القوم قد تنبهوا على خطئهم فى تمنيهم وقولهم ياليت لنا مثل مااوتى قارون وتندموا ثم قالوا كأنه لايفلح الكافرون اى ماأشبه الحال بان الكافرين لاينالون الفلاح وهو مذهب الخليل وسيبويه قال ويكأن من يكن له نشب يحبب ومن يفتقر يعش عيش ضر وحكى الفراء ان اعرابية قالت لزوجها اين ابنك فقال ويكأنه وراء البيت وعند الكوفيين ان ويك بمعنى ويلك وان المعنى الم تعلم انه لايفلح الكافرون ويجوز ان يكون الكاف كاف الخطاب مضمومة الى وى كقولك ويك عنترا قدم وانه بمعنى لانه واللام لبيان القول لاجله هذا القول اولانه لايفلح الكافرون كان ذلك وهو الخسف الى هنا كلامه قال ابن جنى وى على مذهب الخليل وسيبويه اسم قد سمى به الفعل فكأنه اسم اعجب ثم ابتدأ فقال كأنه وكان فيه رعاية من معنى التشبيه انشد ابو على
كانى حين امسى لاتكلمنى
متيم يشتهى ماليس موجودا
وفى المطلع قال على بن عيسى شبهت حال الكافرين بحال من لايفلح لانك اذا قلت كان هذا الكافر لايفلح فهم من ذلك ان حاله كحال من لايفلح هذا تقرير كلام الكشاف لكنه مفتقر الى مزيد بيان فنقول انها ابرزه مبرز فعل التعجب لساق وى من معنى التعجب واشار بقوله الحال الى ان الضمير فى كأنه الحال اى للشان والباء فى بان صلة اشبه فالمعنى ظهر لنا ان حال قارون وهى استمتاعه بالدنيا واغتراره زهرتها ثم خسفه بالارض وشأنه ان الكافرين لايفلحون
قوله وقيل من ويك بمعنى ويلك وان تقديره ويك اعلم ان الله اى ويك اعلم ان الله يبسط الآية حكى صاحب المطلع عن خلف الاحمر ان ويك بمعنى ويلك فحذف اللام استخفافا ونصب ان الله بفعل مضمر تقديره ويك اعلم ان الله قال الزجاج هذا خطأ من غير وجه اذلو كان كما قال لكانت ان مكسورة كما كانت مكسورة حين لم يحذف اللام لانه يقال ويلك انه لايفلح والصحيح ماذكره سيبويه عن الخليل ويونس ان وى مفصولة من كان والقوم تنبهوا فقالوا وى متندمين على ماسلف منهم وكل من تندم اوندم فاظهار ندامته اوتندمه ان يقول وى كما يعاتب الرجل على ماسلف فيقول وى كأنك قصدت مكروهى قوله اشارة تعظيم وجه التعظيم انه نزل بعد المرتبة والمكانة بمنزلة بعد المكان فاستعمل لفظ تلك الموضوع للاشارة الى البعيد **قوله** ظلما على الناس كما اراد فرعون وقارون قال صاحب الكشاف ولم يعلق الموعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهما وميل القلوب اليهما كما قال ولاتركنوا الى الذين ظلموا فعلق الوعيد بالركون وعن على رضى الله تعالى عنه ان

٢٢ ﴿ ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون ﴾ ٢٣ ﴿ ان الذى فرض عليك القرآن ﴾ ٢٤ ﴿ لرادك الى معاد ﴾

ونفايس الجنة فى اللذات والحقيقة وان الاعمال الصالحة اعراض غير باقية ونعيم الجنة باقية فلا تقارب بين الخسيس والشريف واما القدر فلان الحسنة تضاعف بالعشرة الى سبعمائة واما وصفا فلان ثواب الآخرة باق وامور الدنيا فانية وقدمر تفصيله فى اواخر سورة النمل ٢٢ * **قوله** (وضع فيه الظاهر موضع الضمير تهجينا لحالهم بتكرير اسناد السيئة اليهم) وضع فيه الظاهر الخ اى مع كونها جمعا زيادة تهجين حالهم الظاهر ان المراد بالسيئة الكفر والجمع لتعدد فنون الكفر والضلال او المراد الاسباب المؤدية الى الكفر كالجهل واتباع الهوى وقول الوساوس والشبه فان المتبادر ممن جاء بالحسنة العموم الى عصاة الموحدين والتهجين بتكرير اسناد السيئة اليهم للتنصيص على سوء حالهم مرتين وعن هذا عبر بالسيئة دون الكفر ونحوه مع مراعاة المقابلة وتوحيد الحسنة وجمع السيئة لان الحق واحد وطرق الضلال متعددة كما عرفته ٢٣ * **قوله** (اى الامثل ما كانوا يعملون فحذف المثل واقام مقامه ما كانوا يعملون مبالغة فى المماثلة) فهذا ابلغ من قوله تعالى ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الا مثلها من وجهين وجه المبالغة فى المماثلة اتحاد العينية وفيه مبالغة اخرى وهى ذكر عملوا ثانيا دون جاؤا لان فيه اشارة الى ان عملهم عن قصد اذ العمل يخصه كما قاله الراغب كذا قيل ويرده قولهم الاعمال الاضطرارية مضطرون فى اختيارنا فالاولى ان الجزاء للعمل دون المجيئة لكن بشرط عدم الاحباط فلذا ذكر جاء اولا وعملوا ثانيا ٢٤ * **قوله** (اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه) والتعميم الى هذه الامور الثلثة قيل فرض عليك القرآن اذ لا معنى لفرض نفس القرآن لكن اوقع الفرض عليه للتعميم اى ان الذى حملك صعوبة هذا التكليف ليثيبك عليها ثوابا لا يحيط به الوصف كما فى الكشاف ٢٥ * **قوله** (اى معاد وهو المقام المحمود الذى وعدك ان يبعثك فيه) اى معاد اشار الى ان تنكير معاد للتعظيم وهو المقام المحمود الخ فالرد حينئذ لكونه موعودا كما قال الذى وعدك الخ والمراد الشفاعة العظمى التى ايست لغيره عليه السلام من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين او المراد به مقامه الذى وعده فى الجنة والاول هو المناسب لقوله الى معاد لان المعاد كالحقيقة فى المحشر لانه ابتداء العود الى الحياة فان العود الرد الى ماكان عليه والحشر كذلك والقول بان الصحيح ما اشار اليه على رضى الله تعالى عنه وابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان ذلك الجنة التى كان فيها بالقوة فى ظهر آدم ضعيف لانه لا يختص به عليه السلام مع ان الكلام مايختص به عليه السلام وان كان هذا انسب للمعاد لان الرد الى ماكان عليه من الحالة اظهر فيه اذ الحيوة فى الآخرة ليست عين الحيوة فى الدنيا حتى يقال انه الرد على ماكان عليه * **قوله** (اومكة التى اعتدت بها على نعمن العادة ورده اليها يوم الفتح كانه لما حكم بان العاقبة للمتقين واكد ذلك بوعد المحسنين ووعيد المسيئين وعده بالعاقبة الحسنى فى الدارين) اومكة الخ قوله اعتدت بها جعل المعاد حينئذ من العادة لامن العود بمعنى الرجوع كما فى الاول فيكون المعنى لرادك الى مكان اعتدته والفته فلو حمل على العود وهو بمعنى الرد لكان المعنى لرادك الى رد وهو ركيك هذا اذا حمل المعاد على معناه الحقيقى واما اذا حمل على المجازى كما يقتضيه كون الآية مكية اى لرادك الى مكان وهو المكة المعظمة فيما سيأتى فهو مجاز اولى مع ان المراد مجاز لانه ايضا مجاز اولى ايضا فيلزم ارتكاب المجاز بلا داع واما اذا قيل ان الآية نزلت فى جحفة فلا مجاز فى المعاد لكن المعنى ركيك كما عرفته و لرادك مجاز ايضا فلذا حمل المعاد مأخوذا من العادة قيل يعنى مكة اريد رده اليها يوم الفتح ولم يتعرض كون المعاد من العود اومن العادة والظاهر انه جعل من العود واوجعل المعاد اسم مكان من العود على ان يكون المعنى لرادك الى محل ردت تشتاق اليه لكان المعنى سديدا ثم قيل والسورة مكية لكن هذه الآية نزلت بالجحفة لا بالمكة ولا بالمدينة حين اشتاق الى مولده ومولد آبائه ولا يخفى ان هذا الكلام يدل على انه بعد الهجرة فكيف يكون السورة مكية والاحسن ان السورة مكية فكان الله وعده وهو بمكة فى اذى وغلبة من اهلها انه يهاجر منها ويعيده اليها ظاهرا ظافرا كما فى الكشاف * **قوله** (روى انه لما بلغ جحفة فى مهاجره اشتاق الى مولده ومولد آبائه فنزلت) روى الخ مرضه لما ذكرناه قوله كانه لما حكم الخ بيان ارتباط هذه الآية بما قبلها ووعده بالعاقبة الحسنى فى الدارين هذا على التفسير الثانى وهو المراد بالعاقبة الحسنى فى الدنيا والعاقبة الحسنى فى الآخرة مستفاد من قوله والعاقبة للمتقين

٢ وفى الكشاف اى معاد ليس لغيرك ... ١١ ان الرجل ليعجبه ان يكون شراك نعله اجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها وعن الفضيل انه قرأها ثم قال ذهبت الامانى ههنا وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يرددها حتى قبض ثم قال ومن الطماع من يجعل العلو لفرعون والفساد لقارون متعلقا بقوله ان فرعون علا فى الارض ولا تبغ الفساد فى الارض ويقول من لم يكن مثل فرعون وقارون فله تلك الدار الآخرة ولا يتدبر قوله والعاقبة للمتقين كما تدبره على والفضيل وعمر رضى الله عنهم الى هنا كلامه قال صاحب الانتصاف وهو تعريض باهل السنة فى ان كل موحد من اهل الجنة وانما طمعوا فيما طمعهم الله تعالى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال من قال لا اله الا الله دخل الجنة وان زنا وان سرق قالها ثلاثا وفى الثالثة وان رغم انف ابى ذر وقال الطيبى فى جوابه لا شك ان العلو فى الارض الاستكبار على الله تعالى والاستطالة على الناس والافساد اخراج الشئ عن كونه منتفعا به وروى محيى السنة علوا استكبارا عن الايمان واستطالة على الناس وتهاونا بهم وفسادا باخذ اموال الناس بغير حق والعمل بالمعاصى واما ما رواه عن على رضى الله عنه ان الرجل ليعجبه ان يكون شراك نعله اجود من شراك نعل صاحبه فيدخل تحتها فانه مناقض لما رواه مسلم وابوداود والترمذى عن ابن مسعود ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل يا رسول الله ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس يعنى ان يرى الحق سفها وجهلا ويحتقر الناس فقوله والعاقبة للمتقين لا ينافى تفسير المنقول من اهل السنة لان المراد من لم يكن مثل فرعون وقارون من المؤمنين والمتقى ههنا هو المتقى من علو فرعون وقارون لان قوله والعاقبة للمتقين تذييل لما سبق هذا وقالوا ان التأويل الذى يعتمد عليه هو ما يساعده النظم فان هذه الآية كالتخلص من قصة موسى وقومه مع قارون وبغيه واستطالته عليهم ثم هلاكه ونصرة اهل الحق عليه الى قصة سيدنا (قوله) . صلوات الله عليه وسلامه واصحابه مع قومه واستطالاتهم واخراجهم اياه من مسقط رأسه ثم اعزازه بالاعادة الى مكة شرفها الله تعالى وقصته صلى الله عليه وسلم اياها منصورا مؤيدا مكرما واليه الاشارة بقوله سبحانه وتعالى ان الذين فرض عليك القرآن لرادك الى معاد اى الى مكة واذا تقرر هذا ينبغى ان يفسر العلو والفساد بما اشتمل عليه قصة قارون فالعلو فرحه بالدنيا من قولهم لا تفرح وبطر الحق قوله انما اوتيته على علم عندى وغمطه الناس فى قوله وخرج على قومه فى زينته والفساد البغى والظلم حتى قال قائلهم ياليت لنا مثل ما اوتى ١١

٢٢ ۞ قل ربي اعلم من جاء بالهدى ۞ ٢٣ ۞ ومن هو في ضلال مبين ۞ ٢٤ ۞ وما كنت
ترجو ان يلقى اليك الكتاب ۞ ٢٥ ۞ الارحمة من ربك ۞ ٢٦ ۞ فلا تكونن ظهيرا للكافرين
۞ ٢٧ ۞ ولايصدنك عن آيات الله ۞ ٢٨ ۞ بعد اذ انزلت اليك ۞ ٢٩ ۞ وادع الى ربك
۞ ٣٠ ۞ ولاتكونن من المشركين ۞ ٣١ ۞ ولاتدع مع الله الهـا آخر ۞ ٣٢ ۞ لااله هو كل شئ
هالك الاوجهه ۞ ٣٣ ۞ له الحكم ۞ ٣٤ ۞ واليه ترجعون

٢٥ * **قوله** (وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منتصب بفعل يفسره اعلم) وما يستحقه من الثواب في الآخرة والنصر في الدنيا وهو المراد بالعاقبة الحسنى في الدارين فيه اشارة الى ان المراد من ربي اعلم الآية ماذكر وتنبيه على ارتباطه بماقبله والمراد بمن جاء نفسه ٤ عليه السلام ومن تبعه من وارثه قوله ٤ يفسره اعلم وهو اعلم لان افعل التفضيل لاينصب المفعول به ٢٣ * **قوله** (ومن هو في ضلال مبين وما يستحقه من العذاب والاذلال يعني به نفسه والمشركين وهو تقرير للوعد السابق وكذا قوله وما كنت) الآية ومن هو في ضلال مبين المشركون كما ذكره في قوله في ضلال مبين مبالغة حيث جعل الضلال ظرفا له بحيث لا يرجى خلاصه واما في الاول فترك المبالغة حيث لم يجئ بمن هو في هدى مبين وان كان الامر كذلك حيث خص نفسه النفيسة للتنبيه على ان استحقاق الثواب يتحقق بمجرد الاتصاف بالهدى فضلا عن الاستغراق في تلك الخصلة ٢٤ * **قوله** (اي سيردك ٥ الى معادك كما القى اليك الكتاب وما كنت ترجوه ٦) اي سيردك الى معادك اي ما في معنى كان قوله كما القى اليك الخ التأييد في تحقق ذلك الرد مع عدم رجاء كل منهما كما ان الالقاء كان محققا الآن يكون الرد المذكور الى المقام المحمود او البلد المحمود محققا فيما سيأتي وهذا اشارة الى كونه مقررا لما قبله ٢٥ * **قوله** ولكن القاه رحمة منه ويجوز ان يكون استثناء محمولا على المعنى كانه قال وما القى اليك الكتاب الارحمة اي لاجل الترحم) ولكن القاه الخ اي الاستثناء منقطع وتقدير القاه لاقتضائه ما قبله ويجوز ان يكون استثناء محمولا على المعنى فيكون الاستثناء متصلا قوله كانه قال وما القى اليك الكتاب لان عدم رجاء الالقاء يتضمن عدم الالقاء ولذا قال كانه قال وما القى اليك الكتاب لاجل شئ من الاشياء وفي حال من الاحوال الالاجل الرحمة وهذا يرجح الاول لكن عدم رجاء الالقاء كونه متضمنا عدم الالقاء منظور فيه ولذا ضعفه وقال ويجوز الخ ٢٦ * **قوله** (فلا تكونن ظهيرا) اي دم على ذلك فانه تهيج على الثبات عليه كما في نظائره * **قوله** (بمداراتهم والتحمل عنهم والاجابة الى طلبتهم) بمداراتهم المؤدية الى ارتكاب امر غير حسن والا فالمداراة من احسن الخصالات والتحمل عنهم ضمنه معنى التجاوز فعداه بعن قوله والاجابة الى طلبتهم بكسر الطاء وسكون اللام اي مطلوبهم بما يخالف الوحي كما فصل في سورة الاسراء في قوله تعالى «ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن» الآية وقوله تعالى «وان كادوا ليفتنونك» الآية ومنه قولهم ان تمتعنا باللات سنة وان تحرم وادينا كما حرمت مكة ٢٧ * **قوله** (عن قراءتها والعمل بها) قد مر تفصيله في قوله «ان الذي فرض عليك القرآن» الآية واوزاد هنا والتبليغ ايضا لكان افيد هذا من قبيل الكوي اذ المراد نهي الرسول عليه السلام عن صده عن آيات الله ٢٨ * **قوله** (بعد اذ انزلت اليك) بعد وقت انزالها واذ يضاف اليه اسماء الزمان نحو حينئذ كما في الكشاف وفيه مبالغة من وجوه التعبير بالكناية والتعبير بالآيات مع التعبير بالقرآن اولا والاضافة الى لفظة الله للاشعار لعظم جرم الصد والتقييد بقوله بعد اذ انزلت لان الصد انما يكون بعده فلا مفهوم ولو لم يجئ هذا القيد اتم المعنى لكن جئ به لبيان كمال قبح الصد * **قوله** (وقرئ ولايصدنك من اصد) اي من الافعال بمعنى صده اي منعه وفي الكشاف وهي في لغة كلب ٢٩ * **قوله** (الى عبادته وتوحيده) الى عبادته هذا العموم مستفاد من التعبير بربك لكن الاولى ٤ تقديم التوحيد على العبادة ٣٠ (عدتهم) ٣١ * **قوله** (هذا وماقبله للتهييج ٧ وقطع اطماع المشركين عن مساعدته لهم) وما قبله للتهييج اي للتحريض على الثبات على ذلك النهي وحاصله الامر بالدوام على عدم الاشراك كما نبهنا عليه آنفا او المراد امر الامة باكتساب المعارف المؤدية الى الثبات على التوحيد والى الاعراض عن الاشراك على الوجه الابلغ ٣٢ * **قوله** (لااله الاهو) جملة مؤكدة لماقبله ولذا اختير الفصل وليس صفة لالها آخر لان فيه من الفساد مالايخفى ومن هذا قيل الوقف على لفظ آخر لازم لانه لووصل لصار لااله الاهو صفة لالها آخر انتهى والملازمة ممنوعة والمستند ظاهر * **قوله** (الاذاته فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم ٣٣ القضاء النافذ في الخلق ٣٤ الجزاء بالحق عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق بموسى عليه السلام وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الاشهد له يوم القيمة انه كان صادقا) كل شئ هالك كما اكده لما قبله ٨ ولذا لم يعطف وانما قال هالك لانه هالك في حد ذاته فان وجوده ليس ذاتيا قال المص في سورة

[illegible] بي [illegible] يصف [illegible]
السابق منه

٣ وهو ابلغ من التصريح لانه في صورة الانصاف المسكت للخصم المشاغب وتغيير الحرفين لان الجائي بالهدى ملابس بالهدى ينظر به الى الاشياء ويميز بين الحق والباطل كصاحب النور يميز به بين النافع والضار والضال كانه منغمس في ظلام لايرى شيأ ومحبوس في مطمورة لايستطيع ان يخلص منها وهذا مأخوذ من قوله الك لعلى هدى لانه فيه بيان انه متمكن كامل وفي القول المذكور بيان انه كامل منه

٤ فحينئذ يكون مفعول اعلم محذوفا اي اعلم كل شئ والظاهر انه بمعنى المبالغة في نفسه منه

٥ اشار الى ان رادك بلا استقرار فيكون مجازا كما شرنا اليه منه

٦ قوله وما كنت ترجو حال والاشارة الى ان قوله تعالى وما انت ترجو الآية حال مثل قوله جاءني زيد والشمس طالعة منه

٧ والقرينة انه لايتصور منه عليه السلام نهي عنه منه

قوله تعالى ولاتدع تأكيد قوله ولاتكونن من المشركين ومع ذلك عطف عليه لان فيه معنى زائدا لكونه مؤكدا بقوله لااله الاهو

٨ وكذا قوله له الحكم مؤكد له ايضا ولذا اختير الفصل منه

١١ قارون انه لذو حظ عظيم فانه افساد عظيم في الدين فالانسب لهذا السوق ان يراد بالمتقين من لم يكن مثل فرعون وقارون من المؤمنين ويفسر المتقي بمن يتقي من مثل علو فرعون وفساد قارون لانه اراده صاحب الكشاف

قوله ذاتا وقدرا ووصفا اي ذاته خير من ذاتها لان اكثر الحسنات بل كلها من قبيل الاعراض فان المراد بها الاعمال الصالحة والعمل عرض غير قار الذات والبدل الذي يعطى في الآخرة اكثره بل كله من قبيل القائم بالذات من الاعيان والجواهر كالحور والجنات وثمراتها وغير ذلك مما لاعين رأت ولا اذن سمعت والقائم بالذات خير من الغير القائم والجوهر من العرض ذاتا وكذا قدر البدل المعطى في الآخرة خير من قدرها اي اكثر عددا منها اذ يعطى بدل حسنة واحدة عشر امثالها الى سبعمائة والله يضاعف لمن يشاء وكذا وصف البدل خير من وصفها من حيث ان البدل الذ وابقى

قوله اي الامثل ماكانوا يعملون وانما قدر المثل لان الجزاء يكون بمثل العمل لابعينه فحذف المثل مبالغة في التشبيه كان جزاء العمل لشدة مشابهته له صار كانه هو فهو في حذف المثل كحذف الكاف في زيد اسد مبالغة في وصف زيد بالشجاعة قوله اي معاد اي كامل في المعادية معنى الكمال مستفاد من ١١

١١ بكيرمعادفانه للتعظيم هذا اذا اريد بالمعاد الاثابة والرجوع الى مقاماته العالية فى الآخرة والاتصال بالقدسيين

٢ وهنا المراد بالوجه ذاته تعالى هذا عند الخلف واما عند السلف فهو صفة له تعالى اصله معلوم وكيفيته غير معلوم واختاره امامنا الامام الاعظم

الرحمن ولو استقرأت جهات الموجودات وتفحصت وجوهها وجدتها باسرها فانية في حد ذاتها الا وجه الله اى الوجه الذى يلى جهته وهذا وجه آخر غير ماذكر ههنا فان وجه هنالك بمعنى القصد ٢ وماذكر هنا هو ان كل شئ هالك فى حد ذاته وليس بمتجدد اذ كل ممكن فى حد نفسه معدوم فذكر صيغة اسم الفاعل الدال على الهلاك حالا فلا اشكال بالجنة ومافيها وعلماء الكلام تكلموا فيه بناء على ان المراد الهلاك فى المستقبل

عن النبي عليه السلام الخ موضوع

كامل فى نظاره

تم م

م

تمت سورة القصص وما يتعلق بها بعون الله تعالى ولطفه يوم الاحد فى الضحوة الكبرى رابع ذى الحجة الشريفة وقد عقد الصلح فى هذا الآن بيننا وبين اعدائنا عدو الدين ❁ خذلهم الله تعالى الى يوم الدين ❁ سنه ١١٨٨ اللهم ببركة القرآن المبين ❁ كما انجيت كليمك من القوم الظالمين ❁

نجنا برحمتك من القوم الكافرين ❁ واستيلاء النفس والهوى والشياطين ❁

فانك ارحم الراحمين ❁

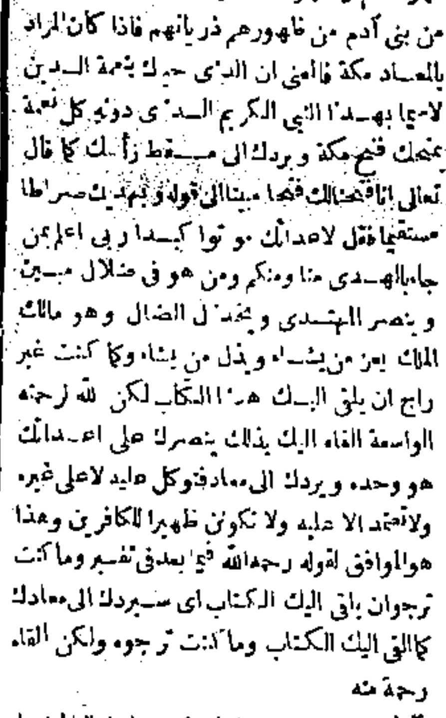
واحكم الحاكمين ❁

آمين ❁ آمين ❁

❁ آمين ❁

تم تكملة الجلد الخامس فى ذى الحجة ٥ من سنه ١٢٨٦

ويليه الجلد السادس ان شاء الله تعالى



قوله اومكة التى اعتدت بها من الاعتياد على لى معنى معاد موضع تعود قال الراغب قيل المراد بالمعاد مكة والصحيح ما اشار اليه على رضى الله عنه وذكره ابن عباس ان ذلك الجنة التى خلقه فيها فى ظهر آدم واظهر منه حيث قال واذ اخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم فاذا كان المراد بالمعاد مكة فالمعنى ان الذى حملك بنعمة الدين لاسيما بهذا النبي الكريم الذى دونه كل نعمة يمنحك فتح مكة ويردك الى مسقط رأسك كما قال تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا الى قوله ويهديك صراطا مستقيما فقل لاعدائك موتوا كمدا ربى اعلم من جاء بالهدى منا ومنكم ومن هو فى ضلال مبين وينصر المهتدى ويخذل الضال وهو مالك الملك يعز من يشاء ويذل من يشاء وكما كنت غير راج ان يلقى اليك هذا الكتاب لكن الله لرحمته الواسعة القاه اليك بذلك ينصرك على اعدائك هو وحده ويردك الى معادك فتوكل عليه لا على غيره ولاتعتمد الا عليه ولا تكونن ظهيرا للكافرين وهذا هو الموافق لقوله رحمه الله فيما بعد فى تفسير وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب اى سيردك الى معادك كما القى اليك الكتاب وما كنت ترجوه ولكن القاه رحمة منه

قوله ومن منتصب بفعل يفسره اعلم وانما لم يجعل نصبه باعلم لفقد شرايط عمل افعل التفضيل فيه فنصبه يعلم المقدر الدال عليه اعلم اى ربى يعلم من جاء بالهدى الآية

قوله يعنى به نفسه والمشركين اى يعنى بمن جاء بالهدى نفسه ومن هو فى ضلال مبين المشركين

قوله ويجوز ان يكون استثناء محمولا على المعنى يعنى من رأى نفسه اهلا لشئ واشعر بامارة اوتوهم بحصوله وتعلق رجاؤه بحصوله فاذا نفى رجاؤه انتفى حصوله بالكلية فقام نفى الرجاء مقام نفى الالقاء فكان معنى ماكنت ترجو ان يلقى اليك الكتاب ماالقى اليك الكتاب لامر من الامور الا الرحمة فانتصب رحمة على انها المفعول له

قوله لاتهيج اى لاتحرك حمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فى باب الدين وتصلبه فيه هذا آخر ماامليته من شرح تفسير سورة القصص فاحمد الله على ان وفقنى اليه فالآن اشرع معتصما بحبل الله المتين ومستفيضا من نوره المبين فى شرح مافى تفسير سورة العنكبوت

وهو يقول الحق ويهدى السبيل